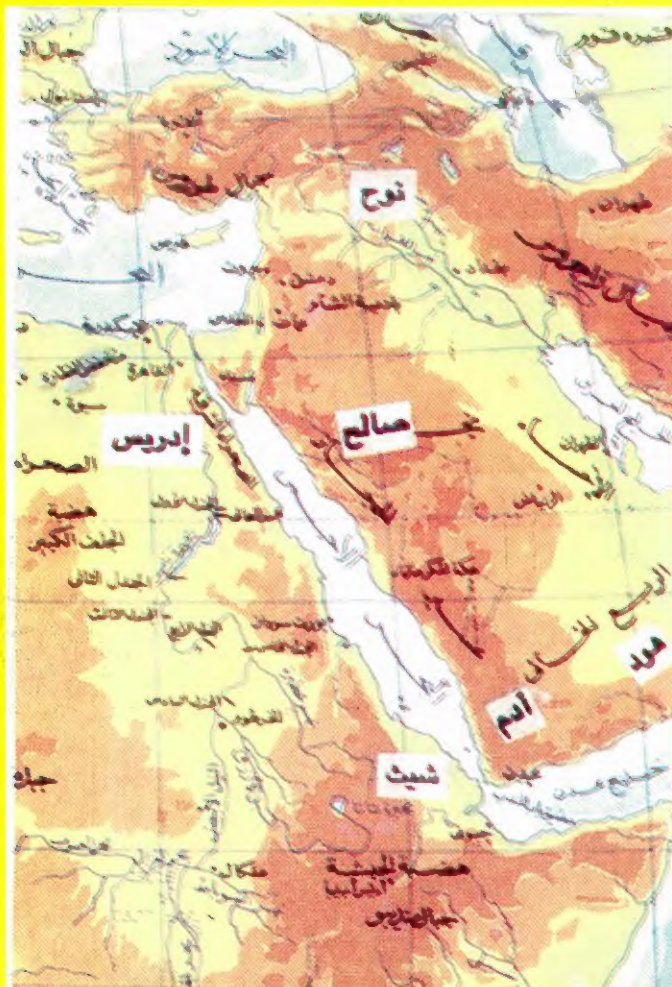


آدم شيث. إدريس

نوح. هود. صالح عليهم السلام



قصة الأنبياء والتنبيه

الجزء الأول

تأليف دكتور

رشدي البدرأوى

الأستاذ بجامعة القاهرة

قدمه فضيلة الشيخ / محمد الغزالي

قصص الأنبياء والتاريخ
الجزء الأول

آدم شيث. إدريس

نوح. هود. صالح عليهم السلام

قصص الأنبياء

والتي

الجزء الأول

تأليف دكتور

رشدي البدرأوى

الأستاذ بجامعة القاهرة

قصص الأنبياء والتاريخ - الجزء الأول .

د. رشدي البداروي

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الطبعة الأولى : يوليو ١٩٩٦

الطبعة الثانية : أبريل ٢٠٠٤

الطبعة الثالثة : أكتوبر ٢٠٠٩

رقم الإيداع : ١٩٩٦/٨٤٦١

I.S.B.N. : الترقيم الدولي

977 - 17 - 0376 - 5

قدمه فضيلة الشيخ / محمد الغزالي

طبع بمطابع المجلد العربي

ت : ٢٥٩١٢٥٢٤ فاكس : ٢٥٨٩٢٢٣١

محتويات الكتاب

رقم الصفحة

ج - و

١

٩

١٣

١٤

٢٠

٢٥

٢٨

٣٠

٣٣

٤١

٤٣

٤٧

٤٩

٥١

٥٥

٥٧

٥٧

٦١

٦٨

مقدمة فضيلة الشيخ محمد الغزالي

مقدمة المؤلف

آدم عليه السلام

حواء

في الجنة

في الأرض

قصة هابيل وقابيل

هل كل آدم نبيا أم رسولاً

أبناء آدم

الأرض

شيث عليه السلام

إدريس عليه السلام

كيف وصل إدريس إلى مصر

مصر قبل إدريس

إدريس عليه السلام

هل هرمس الهرامسة هو إدريس

مصر بعد إدريس

أ - الديانة المصرية القديمة

هل أوزيريس هو إدريس

ب - أثر إدريس على الديانة المصرية

نوح عليه السلام

العراق قبل نوح

نوح في قومه

صنع السفينة

الطوفان

من دخل السفينة

اختلاف قصة التوراة

هل كان الطوفان عاماً أم خاصاً

١١٠	طوفان أم فيضان
١١٣	الحفريات الأثرية والطوفان
١١٥	قصة الطوفان السومرية
١١٩	قصة الطوفان البابلية
١٢١	قصة الطوفان في التوراة
١٢٤	أخبار عن نوح عليه السلام
١٢٦	أبناء نوح عليه السلام
١٣٤	هود عليه السلام
١٣٥	نسبه
١٣٧	أين كانت عاد
١٤٠	عاد قوم هود
١٤٨	صالح عليه السلام
١٦٣	المراجع

فهرس الأشكال والخرائط

رقم الصفحة

- شكل ١ - يحلب بعض النمل حشرة المن ٣١
- شكل ٢ - انخفاض سطح البحر فى العصور الجليدية ٣٦
- شكل ٣ - منطقة البحر المتوسط والشرق الأدنى فى آخر العصور الجليدية ٣٧
- شكل ٤ - الطرق الثلاث لهجرات أبناء آدم ٣٨
- شكل ٥ - الهجرات الكبرى للمجموعات البشرية ٣٩
- شكل ٦ - نسب إدريس عليه السلام ٤٤
- شكل ٧ - كيفية عبور شيث وقبيلته باب المنذب ٤٨
- شكل ٨ - آلهة برأس حيوان وجسد إنسان ٦١
- شكل ٩ - آلهة برأس حيوان وجسد إنسان ٦٢
- شكل ١٠ - الإله «أمون رع» ٦٣
- شكل ١١ - الإله «إش» والإله «سوبك» ٦٣
- شكل ١٢ - آلهة فى صورة بشرية كاملة ٦٤
- شكل ١٣ - صور من أسطورة أوزيريس وإيزيس ٦٧
- شكل ١٤ - تصور المصريين القدماء لخلق الإنسان من طين ٧١
- شكل ١٥ - خلق الإنسان وقرينه ٧٣
- شكل ١٦ - الملك طفلا ومن ورائه الكا ٧٣
- شكل ١٧ - الروح ٧٣
- شكل ١٨ - انطلاق الروح عند الوفاة ٧٤
- شكل ١٩ - أرواح الموتى تأوى إلى شجرة الجميز ٧٤
- شكل ٢٠ - هبوط الروح على السلم إلى القبر ٧٤
- شكل ٢١ - الإله أنوبيس يزن قلب المتوفى وخلفه تقف ماعتى ٧٧
- شكل ٢٢ - وزن قلب المتوفى أمام الإله أوزيريس ٧٨
- شكل ٢٣ - محاكمة المتوفى أمام القضاء ٧٨
- شكل ٢٤ - طريق هجرات أبناء آدم ٨٢
- شكل ٢٥ - حضارات العصر الحجري الحديث فى العراق ٨٤
- شكل ٢٦ - سلسلة نسب أبناء آدم حتى نوح ٨٦

- شكل ٢٧ - المناطق التي أغرقها الطوفان ١٠٩
- شكل ٢٨ - بعض المدن التي وجدت بها قصص عن الطوفان ١١٧
- شكل ٢٩ - أبناء يافث ١٢٧
- شكل ٣٠ - أبناء حام ١٢٧
- شكل ٣١ - تصور مقترح لانتشار أبناء يافث وحام ١٢٩
- شكل ٣٢ - شجرة النسب لأبناء سام ١٣١
- شكل ٣٣ - تصور مقترح لانتشار أبناء سام ١٣٢
- شكل ٣٤ - شجرة النسب لأبناء سام وبها الأنبياء الأربعة ١٣٥
- شكل ٣٥ - مكان الأحقاف ١٣٩
- شكل ٣٦ - شجرة النسب وأماكن الأبناء من سام إلى صالح ١٤٩
- شكل ٣٧ - بعض قبور النبطيين التي وجدت في الحجر ١٦٢

مقدمة الطبعة الثانية

صدر الجزء الأول من هذه السلسلة «قصص الأنبياء والتاريخ» في يوليو ١٩٩٦. وكان الترحيب الذي قوبل به خير حافز على استكمال باقى الأجزاء وكان آخرها الجزء السابع وهو يختص بخاتم الأنبياء سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام والذي صدر فى يناير ٢٠٠٤. وكان الجزء الأول قد نفذ . وهذه هى الطبعة الثانية منه وسيعاد - بإذن الله - طبع ما ينفد من أجزاء هذه السلسلة. والله الموفق،،

المؤلف

أبريل ٢٠٠٤

تقديم للكتاب بقلم فضيلة الشيخ محمد الغزالي رحمه الله

قصص الأنبياء من الدراسات المهمة في علوم القرآن، ولعله أوسعها رقعة وأكثرها أهدافاً،
إن أنه يخدم العقيدة والشرعية ويدعم الأخلاق والمثل الرفيعة.
تدبر قوله تعالى على لسان الصديق «يا صاحبى السجن أرباب متفرقون خير أم الله
الواحد القهار».

إن الكلام برهان على الإيمان بالله الواحد، فهو يدخل في باب العقيدة قبل أن يكون جزءاً
من قصة مروية.

وتدبر رد يوسف على إخوته عندما جاءوا يستنجدون به على ما أصابهم من قحط «قال أنا
يوسف وهذا أخى» قد من الله علينا، إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين».

في هذا الرد قانون عام عن نتائج الصراع بين الخير والشر، وعن سنن الله الكونية في
المجتمع الإنساني، وما أفقرنا إلى دراسة هذه السنن، فإن الأمم كالأجسام الطافية تطلو
بميزان وترسب بميزان، وليس النصر والهزيمة فوضى..!

ومجال البحث في قصص الأنبياء من القرآن رحب، ولكنه - في نظري - محرم على
الخرافيين والخياليين، وقد قرأت لبعض المؤرخين وبعض المفسرين مرويّات ونتائج - وهم
يتحدثون في قصص القرآن - فكرهت صنيعهم كما عافه أيضاً الراسخون في العلم، وتعقبوه
بالتحصيل والتصويب، من هؤلاء «ابن إياس» في كتابه بدائع الزهور، والخازن في تفسيره
المشهور، وآخرون يحتاجون إلى المنطق العلمي حين يكتبون.

من أجل ذلك سررت أن يؤلف في قصص الأنبياء طبيب حاذق واع هو الدكتور رشدي
البدرأوى الذي تفرغ لموضوعه وأحاط بأطرافه، وكتب متقيداً بأصول البحث العلمي والسرد
التاريخي الدقيق. فجاء كتابه هذا كما يهوى العلماء المحققون صادق السرد سهل العبارة
محكوماً بالدليل القوي والاستنباط الواضح، وامتاز بمصورات جغرافية تحدد مسار الأجيال
المختلفة، ورسوم لشجرات الأنساب التي تحدد الأسلاف والأخلاف .

ولا أذكر أنني رأيت هذا في مؤلف سابق مع الحاجة إليه.. وأقترح أن يصدر أطلس يحدد
الأمكنة والبلاد التي تحدث عنها القرآن الكريم، مع معلومات تعتمد على اليقين أو الراجح في

ذكر الأحداث والأشخاص، وأنا مع جمهور المفسرين في أن القرآن لا يفسر بالنظريات العلمية وإنما يُشرح بالحقائق المستقرة.

ويؤسفني أن رسالة صدرت في الآونة الماضية تزعم أن القرآن يهتم بتقرير العبرة واستخلاص العظات وحسب! وأنه قد يستخدم في سبيل ذلك عبارات قائمة على الخيال والمجاز مقطوعة عن الواقع التاريخي والصدق العقلي!!

وهذا الكلام كذب على الإسلام وكتابه، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه. وقد حكم القرآن على قيمته عندما قال في آخر سورة يوسف «لقد كان في قصصهم عبرة لأولى الألباب، ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون».

والدكتور رشدي جدير بالثقة فيما يذكر من آراء، وأسوق هذا المثل لأوضح ما أعني.

في سورة «المؤمنون» سرد لقصة نوح وكيف أهلك الله قومه لما طال كفرهم وعنادهم، ثم قال الله تعالى بعد أن قضى على المكذبين بالطوفان «ثم أنشأنا من بعدهم قرناً آخرين فأرسلنا فيهم رسولا منهم أن اعبدا الله ما لكم من إله غيره...».

من القرن الناشئ؟ ومن رسولهم؟

كنت أفهم من السياق أن المقصود «عاد» و«نبيهم هود» لأن الله سبحانه يقول في سورة الأعراف - والكلام موجه لعاد قوم هود - «اذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح، وزادكم في الخلق بسطة».

ولكني رأيت الدكتور المؤلف يقول: إن القرن الناشئ هم ثمود!

فعدت إلى التفاسير فوجدت الرأيين المذكورين معا مع ترجيح أن الجيل الناشئ هو عاد! فعدت إلى المؤلف أتعرف دليله على ما قال فوجدته يثبت أن ثمود أهلك بالصيحة في سور القرآن الأخرى وأنه جل شأنه يذكر عاقبة هذا القرن المتمرد في سورة المؤمنین فيقول «فأخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غثاء فبعدا للقوم الظالمين»!!

فقلت رأي الدكتور أرجح!! جزاه الله خيرا عما بذل وحقق، وأعانه على إتمام كتابه هذا بروح من عنده.

محمد الصزالي

مقدمة

قصص الانبياء

القصص القرآنية من الدراسات المهمة في علوم القرآن، ولعلها أوسعها رقعة وأكثرها
 ألفتها، إذ أنه يخدم العقيدة والشرعية ويدعم الأخلاق والآثار الرفيعة...
 قد يقول تعالى علم الله يوسف الصديق «يا صاحب السجين أرباب مغفون»
 خير أم الله الواحد القهار... إنه الكلام بغيرها على الإيمان بالله الواحد فهو
 يدخل في باب العقيدة قبل أنه يكون جزءا من قصة عروية وقد برز يوسف
 علم آخره عند ما جاءوا يستجدونه به على ما أصابهم من خوف قال «أنا يوسف وهذا
 أخى قد سبق الله علينا» إنه من بعد ويظهر فائدة الله لا يصعب أجرة الحسنة
 في هذا الرد قانونه علم عنه نتائج الصراع بين الخير والشر، وعنه سيرة الله الكونية
 في المجتمع الإنساني، وما أفردنا إلى حاسة هذه السيرة، فانه الزم كما يوجب
 الرقابة على مميزاتهم وتربيتهم، وليس التمهيد الهزيمة فوضي...
 ومحال البحث في القصص القرآني رغب، ولكنه في نظري - محرم على الخرافية
 والخيالية، وقد مرأت لبعض المؤرخين وبعض التفسيرين مقولات وشائج
 وهم يتقدمون في قصص القرآن - فقلت صنيعهم بلا عافيه أيضا المراسخون
 في العالم، ويعقوبه بالتمهيد والصواب، من هؤلاء في كتابته بدائع الزهور
 والخيال في تفسير المشهور، وأخبرني بمحتاجيهم إلى المنهج العلمي حين يكتبون
 [سأجل فقلت سألته أنه يؤلف في قصص القرآن حبيب حاذق واسع
 لهو الدكتور سدي البدر الذي تفرغ لموضوعه وأحاط بأطرافه
 وكتب تنقيدا بأصول البحث العلمي والسرور القارئ من الدقة في
 كتابه هذا الكتاب هو العلماء والمحققون صناديق السرر سهل العبارة
 محكما بالدليل القوي والاستنباط الواضح، وانتاز بمصورات جغرافية
 تمجد وسائر الأحيال المختلفة، ورسوم لسرات الأنساب التي تحدد
 الأسلاف والأخلاف...] ولا أذكر أني رأيت هذا في مؤلف سابق مع الحاجة إليه

وأفترج أنه يصدر أفلس محمد الأمانة والمباركة التي تحدث عن القرآن الكريم مع
 معلومات تعتمد على البقية أو الرابع في ذكر الأحداث والأشخاص، وأنواع
 جمهور المفسرين في أنه القرآن لا يفسر بالظواهر العلمية وإنما يفسر بالحقائق
 المسفرة... [ويؤسفني أنه رسالة صدرت في الأونة الماضية تزعم أنه القرآن
 بهتم بتقوية العبارة واستخلاص المعانيات وحسب بل وأنه قد استخدم في بعض
 عبارات قائمة على الخيال والخيال منقطوعة عن الواقع التاريخي والحدود العقلية] **||**
 وهذا الكلام كذب على الإسلام وكتابه الذي لا يأنس به الباطل من بين يديه ولا يراه
 خلفه. وقد حكم القرآن على نفسه عند ما قال في آخر سورة يوسف «لقد كان
 في قصصهم عبرة لأولئك الذين آمنوا» وما كان محمد بن عبد الله الذي يراه
 ويتفصل كل شيء ولكنه ورعي اليوم يؤمنون... [والدكتور يفتقر جديراً بالثقة فيما
 يكتسبه منه أراد أن أسوة لهذا الرجل لأرضع ما أغنى في سورة «المؤمنين»]
 سرد لقصة نوح وكيف أهلك الله قومه لما طال كفرهم وعنادهم كما قال الله تعالى
 بعد أن رفض على المائدة بيده بالظنانية «وهم أنتم أناسه بعدكم قوماً آخرين فأرسلنا
 فيهم رسولاً منكم أنم اتعبدوا الله ما علمكم به إلى غيره...» منه الآية الناشئة و
 رسولهم أنتم ناسيانه أله الصدود عاد وسبيهم هوذا الآية الله سبحانه
 يقول في سورة الأعراف **﴿يَهْوِي﴾** - والكلام العاد في قوله «...» ذكروا إذ جعلكم
 خلقاً من بعد قوم نوح وزادكم في الخلقة بطة...» ولكن ما بينت الدلائل والمؤلف
 يقول: إنه الآية الناشئة لهم هوذا أفعدت إلى التفاسير فوجدت الرأي فيه من كونه معاً
 مع نوح. أنه الجيل الناشئ هو عاد بنفعدت إلى المؤلفات التي تعرف دليل على
 ما قال فوجدته ثبت أنه هوذا أفعلت بالصبي في سورة القمارة الأخرى
 وأنه جل شأنه يذكر عاقبة هذا القوم المنفرد في سورة المؤمنة فيقول «فأخذتهم
 الصيحة بالجمعة فجعلناهم عتلاً فبعدا للقيم الظالمين»... [أفعلت بل في الدكتور أرجح...]
 حينما الله غيرا عزائيل وحقوقه وأعاناه على إتمام كتابه هذا وروى به عنده

محمد الغزالي

إهداء

إلى روح الداعية الإسلامي الكبير فضيلة
الشيخ محمد الغزالي

فلولا تشجيع فضيلته لما تيسر لي أن أمضي
قدماً في تأليف هذا الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم مقدمة المؤلف

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، والصلاة والسلام على رسول الله محمد (ﷺ).

خطررت لي فكرة هذا الكتاب حينما كنت أتلو القرآن الكريم وأقرأ ما فيه من قصص الأنبياء والمرسلين، وأجد أن القصة تتكرر في أكثر من سورة. وقد لا يوجد بينها اختلاف كبير في اللفظ، ولكن أسلوب العرض يختلف في كل مرة. فلا تشعر أنه «تكرار» بل «إعادة تذكيرة» بالحدث ولكن من زاوية أخرى غير سابقتها، فكأن الحدث أمامنا، ننظر إليه مرة من هذا الاتجاه، ومرة ثانية من هذه الناحية، وثالثة من بُعد آخر. فيتجسم الحدث أمامنا وكأننا نعاصره، ونعيشه بكل وقائعه، ونتفاعل مع عناصره. نستجيب للعبارة المقصودة، وتترسب في عقولنا ووجداننا القيمة المستهدفة من سرد القصة. فمرة يكون التركيز على مبدأ التوحيد ومرة ثانية تذكر عاقبة المكذابين، وفي ثالثة توضيح لثواب المؤمنين وهكذا. ولكن مهما اختلفت القصة، ندرك أن دعوة الأنبياء والرسل دعوة واحدة لا تختلف: دعوة للإيمان بالله وحده لا شريك له وتنزيه له عما سواه. ودعوة للعمل الصالح في الحياة الدنيا ليكون النعيم في الدار الآخرة.

والدنيا - صراع مستمر بين الخير والشر، بدأ يوسوسة إبليس لآدم حتى أخرجه من الجنة. ولم يكف عن الوسوسة ليضل بني آدم ويُبْعِدْهم عن الصراط المستقيم. ولكن الله سبحانه وتعالى - لم يرض عن بني آدم بالهداية فأرسل لهم أنبياء ورسلاً يهدونهم سواء السبيل. ولكن وسيلة الحفظ والتدوين لم تكن قد ظهرت بعد في هذه المراحل الأولى من الحضارة الإنسانية. فكانت تعاليم الرسل تنسى أو تندثر أو يصيبها التحريف. فتكون الحاجة إلى رسول آخر. كما أن جماعات بني البشر كانت متباعدة، منفصلة ومنعزلة عما سواها. لذلك كان كل نبي أو رسول يبعث إلى قومه خاصة، حتى إذا ما وصلت الحضارة الإنسانية إلى مرحلة تمكنها من تدوين التعاليم السماوية بطريقة صادقة فلا يصيبها التحريف ولا يأتي عليها الاندثار، لم يعد هناك مجال لإرسال رسل جدد. وكان ذلك هو الحال مع الرسالة الخاتمة وهي الإسلام. فقد دُوِّنَ القرآن تدويناً دقيقاً كما أنزل على رسولنا الكريم. كذلك كانت سيرة الرسول نفسه، بكل وقائعه. وكل أحاديثه - قولاً أو فعلاً أو إقراراً لفعل - كل ذلك كان محفوظاً في صدور الصحابة. ثم دُوِّنَ في صحاح كتب الحديث. وبلغ الرسول دعوته إلى ملوك الأرض في جميع أنحاءها: شرقاً إلى فارس، وغرباً إلى مصر، وشمالاً إلى الروم، وجنوباً إلى الحبشة. ولم يعد هناك مجال لرسالات أخرى بعد رسالة خاتم الأنبياء والمرسلين محمد (ﷺ).

والنبي - من نبأ - والنبأ هو الخبر العظيم الشأن، ويصح معنى الفاعل فهو نبى أى مُنبئ
عن الله تعالى، وبمعنى المفعول لأن الله أنبأه ما يقول فهو نبى، وجمعها نبيون وأنبياء.

وبعض الأنبياء وصفوا أيضاً بأنهم رسل مرسلون، لقوله تعالى:

«واذكر فى الكتاب إسماعيل إنه كان صادق الوعد وكان رسولا نبيا». (٥٤ - مريم).

وقيل إن الرسول هو الذى أنزلت عليه رسالة أى كتاب، مثل إبراهيم وموسى وداود وعيسى
ومحمد صلوات الله عليهم أجمعين ولكن بعض الرسل لم ينزل عليهم كتاب، مثل إسماعيل
ولوط، ويونس، وكانوا من المرسلين: ولم يأتوا بشريعة جديدة أو كتاب جديد. ومن ثم قالوا إن
الرسول هم من كان ينزل عليهم الرسول الأمين جبريل عليه السلام، أما الأنبياء فكان يوحى
إليهم بالرؤيا الصادقة، كذلك قيل إن الرسول هو المبتدئ بوضع الشرائع والأحكام، والنبى هو
الذى يحفظ شريعة غيره ومن هنا قالوا إن كل رسول نبى، وليس كل نبى رسولاً.

ولم يذكر القرآن الكريم كل الأنبياء، بل قال تعالى :

«منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك». (٧٨ - غافر).

وقد قصَّ علينا القرآن الكريم قصص عدد كبير من الأنبياء.

«نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن» (٣ - يوسف).

وكان قصص القرآن الكريم مجالاً لكثير من الكتاب والأدباء . هذا ذكرها باختصار لتلائم
المبتدئين وذاك ذكرها بتفصيل قليل أو كثير لتشبع من يريد زيادة المعرفة.

وهنا كان لابد أن أسأل نفسى: هل هناك إضافة أستطيعها؟ وكان الجواب: نعم. هناك
مجال للإضافة، وهو التوثيق التاريخى للقصص القرآنى. فلم أجد فيما كتب عن قصص القرآن
- على كثرتة - خريطة واحدة توضح أماكن الأحداث التاريخية، وهذا ما هدفت إليه. وهو
استكمال هذا النقص بأن تضمن الكتاب عدداً من الخرائط، توضح أين عاش الرسل، وكيف
قُدِّرَ لهم أن يوجدوا فى هذا المكان أو ذاك، وكيف كانت هجرة الأباء والأجداد، وفى هذا
السبيل اتبعت افتراضاً يقبله العقل والمنطق، بل وليس هناك من سبيل لافتراض غيره، ذلك أن
القوم إذا تكاثروا فى مكان إقامتهم، ضاق بهم المكان، وقصُرت الموارد عن كفايتهم من المعيشة
والسكنى، يصبح لزاماً أن يرتحل البعض إلى مكان تتوافر فيه المراعى والأرض الزراعية، ومن
الطبيعى أن يبقى الأب فى مكانه ويرتحل الابن، وتتكرر بعد عشرات السنين نفس القصة
ويرتحل الحفيد إلى مكان آخر وهكذا. فإذا وجد أن أحد الجدود كان يسكن مثلاً فى شمال
العراق، وأحد الذرية كان يعيش فى مكان ما حول خليج العقبة، فإنه من المحتم أن الأجيال
الموجودة بينهما تكون موزعة على الخط الممتد من شمال العراق إلى خليج العقبة.

كذلك كان التوثيق التاريخي بذكر الدول والممالك التي كانت موجودة في العصر الذي ظهر فيه هذا النبي أو ذاك.

ولقد كانت هناك صعوبة كبيرة في تحديد موضع بعض البلدان على الخريطة، إذ أن أسماء المدن كثيراً ما تتغير على مر الأزمنة، أو قد تندثر مدينة وتنشأ على أنقاضها مدينة أخرى، ولزم البحث عن أطالس لأسماء المدن في هذه الأزمنة القديمة.

ونفس الصعوبة وجدت عند تحديد العصر التاريخي لظهور بعض الأنبياء ومعاصريهم من رؤساء الدول. وعلى سبيل المثال فإن جميع كتب التفسير الإسلامية تذكر اسم النمرود على أنه الملك الذي أمر بالقاء إبراهيم عليه السلام في النار. وبالرجوع إلى كتب التاريخ لا نعرثر على ملك بهذا الاسم إطلاقاً، وسيأتى تفصيل ذلك عند ذكر قصة إبراهيم عليه السلام ومثال آخر: فلا يزال الخلاف محتدماً حول من هو فرعون موسى.

ولا مندوحة لمن يتصدى للكتابة عن قصص الأنبياء من أن تكون التوراة أحد مراجعه. والتوراة الأصلية ضاعت عند السبى وأعاد أحبار اليهود كتابتها في المنفى. ولكن هذه الكتابة لم تكن مطابقة للتوراة الأصلية لعدة أسباب منها:

– التحريف : «يُحرفون الكلم عن مواضعه» .

– النسيان : «ونسوا حظاً ما ذكروا به» . (١٣ - المائدة).

– إغفال ذكر بعض الحوادث : مثل إغفال ذكر قصتي هود وصالح عليهما السلام، أو رحلة إبراهيم عليه السلام إلى الحجاز.

– زيادات : أى إضافة أشياء لم تحدث ولكنها تخدم هدفاً ارتأوه فوضعوها ضمن ما كتبوه ليوهموا أنها من عند الله.

«فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون» (٧٩ - البقرة).

وحينما ترجمت التوراة التي كتبها أحبار اليهود في المنفى - إلى العربية، اقتبس المؤرخون الإسلاميون وكتب التفاسير منها دون حذر. فغصت كتب التفاسير وكتب التاريخ الإسلامى بالإسرائيليات والأساطير التي دسها أدباء اليهود على التوراة الأصلية.

ولقد قسا بعض العلماء المعاصرين في نقد كتب التفسير القديمة لما تضمنته من المبالغات في بعض الأحيان. ويمكننا أن نلتمس لهم العذر في ذلك، فلعلهم حين قرأوا الآية الكريمة:

«وأنزل إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيمناً عليه» (٤٨ - المائدة).

فهموها على أنها تصديق لكل ما جاء فى الكتب السابقة، فصدقوا كل ما حدثهم به مسلمة أهل الكتاب. وكان منهم من حسن إسلامهم. ورأوا بحسن نية أن يفصلوا ما أوجزه القرآن الكريم فى قصصه. وبالطبع جاءوا بالتفاصيل مما علموه سابقاً من كتبهم. ولم يتنبه كتاب التفاسير إلى أن بعض مسلمة أهل الكتاب كان من سوء الطوية بحيث دس أقوالاً فيها كثير من المبالغات التى تصل إلى حد الخرافات - ليؤكد للإسلام.

«وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون» (٣٦ - فصلت).

والغو هو ما لا أصل له ولا معنى له من القول وهذا ما فعلوه.

وساعد على ذلك أن العلوم والمعارف لم تكن قد توصلت إلى تفسير لبعض الظواهر الطبيعية مثل الرعد والبرق. فقالوا إن هناك ملكاً موكل بالسحاب ومعه مقراع من حديد يسوق به السحاب. والرعد هو زجره للسحاب. والبرق نار تخرج من فيه!!

كذلك كان تفسير الآيات على غير قصد

«وإن منهم لفريقاً يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب» (٧٨ - آل عمران).

ويقول ابن كثير إن أخبار أهل الكتاب على ثلاثة أقسام :

- منها ما علمنا صحته بما دل عليه الدليل من كتاب الله أو سنة رسوله.
- ومنها ما علمنا كذبه بما دل على خلافه من الكتاب والسنة أيضاً.
- ومنها ما هو مسكوت عنه. وهو المأذون فى روايته بقوله عليه الصلاة والسلام «حدثوا عن بنى إسرائيل ولا حرج» وهو الذى لا يُصدق ولا يُكذب.

وفى رأينا أن أخبار أهل الكتاب تكون كالتى :

- ما علمنا بصحته لما عليه دليل من الكتاب أو السنة ، ينطبق عليه الحديث.. «حدثوا عن بنى إسرائيل ولا حرج»

- ما علمنا بكذبه لمخالفته الكتاب أو السنة .

- ومنها ما هو مسكوت عنه، فهذا هو الذى ينطبق عليه الحديث الشريف «إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم» فلا نصدقهم فقد يكونوا يروون كذباً. ولا نكذبهم فقد يكون ما يقولون هو صدق.

ولقد تميز سرد القصص فى القرآن الكريم بإيجاز. بل وبإيجاز شديد أحياناً حتى ليكاد يكون مجرد إشارة عابرة ولكنها مع ذلك تفى بالغرض المقصود.

روى أحمد عن عمر حديثاً أن رسول الله (ﷺ) خطب الناس فقال: أيها الناس، إني قد أوتيت جوامع الكلم وخواتيمه، واختصر لى اختصاراً... الخ الحديث.

فالاختصار مطلوب لأن سرد القصص فى القرآن الكريم لم يكن بهدف التسلية، بل كان هدفه العبرة:

«لقد كان فى قصصهم عبرة لأولى الألباب». (١١١ - يوسف).

وما لا يخدم هذا الهدف من تفاصيل، تجاوز عنه القرآن الكريم. فمثلاً فى قصة نوح عليه السلام، لم تكن أبعاد السفينة ذات أهمية، إذ العبرة هى أن الكافرين كانوا هم المغرقين.

«مما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا ناراً». (٢٥ - نوح).

ولكننا نجد التوراة تحدد أبعاد السفينة بالذراع طولاً وارتفاعاً، ثم يأتى آخرون ويظنون أنه كلما عظمت أبعاد السفينة كان ذلك أدعى إلى الإيمان بقدرة الله تعالى. فقالوا طولها ٦٠٠ ذراعاً وقال آخرون ٨٠٠ وقالوا بل ألف ذراع وقال غيرهم ألف ومئتان وزاد غيرهم فقال ألفا ذراع. وفى الماضى كان هذا الكلام يؤخذ على علاقته. أما فى عصرنا الحالى، فقد اشتدت الحملة على الإسلام، ويحاول المبشرون والمستشرقون النيل منه. فبدأوا فى إظهار هذه المبالغات وتضخيمها ونسبتها إلى الفكر الإسلامى لأنها موجودة فى كتب التفسير. ولو أنصفوا - ورجعوا إلى أصولها - لعرفوا بل تيقنوا أنها دخيلة على كتب التفسير. ولكن أنى لهم أن يفعلوا ذلك!!

وزاد الطين بلة أن بعضاً من هؤلاء المبالغين - ليقنعوا الناس بأقوالهم المبالغ فيها - نسبوها إلى بعض الصحابة - والبعض كان أكثر اجترأً فوضع أحاديث عن رسول الله (ﷺ) تؤيد أقوالهم. ولم يكن عند بعض السامعين القدرة على تمييز هذه الأحاديث الموضوعة. وعلم الحديث علم واسع - فهناك الحديث الصحيح والحسن والضعيف والغريب والمنكر. وهناك أحاديث الآحاد والحديث المتواتر. كذلك توجد أحاديث متصلة فى سندها وأخرى فيها انقطاع فى السند - ومن الرواة من هو ثقة، ومنهم من لا يعتد بقوله لعدم تمحيصه لما يسمع، وعدم تمييزه للصحيح من المشكوك فيه أو الموضوع.

ولقد راودنى خاطر أن أتجاهل تماماً هذه المرويات عن أهل الكتاب ولا أذكرها، ولكنى رجعت فحدست أن القارئ ربما وجدها فى كتاب آخر فيظن قصوراً منى بعدم الإطلاع على بعض ما كتب الأقدمون. لذلك فقد رأيت أن أذكر ما جاء فى كتب التفسير القديمة من أقوال

غريبة - والتنبيه على أنها قد تكون من مدسوسات بعض أهل الكتاب من إسرائيليات أو موضوعات، ونقدنا نقداً يتمشى مع روح العصر الحالى.

كذلك قد يرى البعض أنى أكثر من ذكر ما جاء فى التوراة، ونقل فقرات عديدة بنصها الذى جاء فى التوراة. وقد قصدت من وراء ذلك أن أوضح للقارئ العنصر البشرى للسرد التوراتى للأحداث. ففى بعض الأحيان ينسبون للأنبياء أشياء لا يتصور صدورها من أشخاص عاديين، فما بالنا بأنبياء معصومين!! ذلك أنهم لم يكونوا يوقِّرون الأنبياء التوقيير اللازم، ولا كانوا ينظرون إليهم نظرة الإجلال والإكبار التى نحمّلها - نحن المسلمين - للأنبياء جميعاً.

كذلك قصدت أن يلمس القارئ بوضوح أن التوراة الحالية شئ مغاير للتوراة الأصلية التى ضاعت عند السبى فكتبوها من جديد. ولم يكونوا أمناء عند إعادة كتابتها، فليس فيها العبرة والعظة المرجوة من سرد قصص الأنبياء، بل مكتوبة على غرار عامة الكتب التاريخية من التسلسل المألوف للأحداث. كذلك سيلمس القارئ مدى انحراف فكرتهم عن الإله، فهم - وإن كانوا يؤمنون بإله واحد - إلا أنهم تصوره على هيئة إنسان، يأكل ويشرب، ويتعب ويستريح، فيقولون فى الإصحاح الثانى تكوين: فاستراح فى اليوم السابع من جميع عمله الذى عمل، وبارك الله اليوم السابع لأنه فيه استراح من جميع عمله الذى عمل خالقا.

وينفى القرآن الكريم هذه الفرية فيقول:

«ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام وما مسنا من لغوب» (٣٨ - ق).

كما أنهم ينسبون إلى الله أعمال الانسان، فذكروا أنه كان ماشياً فى الجنة، وأنه كان يصارع ويأكل ويشرب، وأنه دفن موسى حين مات فى مؤاب (عباس العقاد).

كما أن كتاباتهم يتضح منها إيمانهم بمبدأ تجسد الإله فيقولون فى الإصحاح الثانى عشر تكوين:

فظهر له (لإبراهيم) الرب عند بلوطات ممرا وهو جالس فى باب الخيمة وقت حر النهار، فرفع عينيه ونظر، فإذا ثلاثة رجال واقفون لديه، فلما نظر ركض لاستقبالهم من باب الخيمة وسجد إلى الأرض وقال: يا سيد إن كنت قد وجدت نعمة فى عينيك فلا تتجاوز عبدك. وتستمر التوراة: وانصرف الرجال من هناك وذهبوا نحو سدوم وأما إبراهيم فكان لم يزل قائماً أمام الرب. وبعد مراجعة مع الرب - استغرقت صفحة كاملة - قالوا: وذهب الرب عندما فرغ من الكلام مع إبراهيم ورجع إبراهيم إلى مكانه.

وتتجلى نظرة التجسيد للإله فى أنهم يخاطبونه كما يخاطب البشر بعضهم بعضاً مثل:

أحدث أن قايين قام على هابيل وأخيه وقتله فقال الرب لقايين: أين أخوك هابيل فقال لا أعلم، أحارس أنا لأخي؟ وهو سؤال استنكار لا يجب أن يصدر من عبد يخاطب الله سبحانه وتعالى!!

أما الإسلام فهو يقول عن الله: ليس كمثله شيء - وله الصفات والأسماء الحسنى وينزهه عن التجسد. بل حتى عن التصور. وكل ما خطر ببالك فهو غير ذلك.

والقرآن الكريم - كلام الله - لم يصبه تحريف ولا تبديل. جاء معجزاً فى لفظه ونسقه ومعناه. فهو فريد فى كل ذلك، فنرى فيه المسائل العقائدية والأحكام الشرعية والتعاليم الخلقية والدعوة والنصيحة والعبرة والعظة والزجر والتخويف والترغيب والحجج والبراهين والشواهد والقصص التاريخية والإشارات إلى آيات الله فى الكون. كل ذلك يتكرر بيانه بين حين وحين بوجوه متباينة وأساليب متعددة. وإذا ذكرت حادثة تاريخية لم تذكر على الأسلوب السائد لكتابة التاريخ، وإذا أتى بتشريع جاء به بصياغة لم يعتدها أصحاب التشريع وعلماء التقنين فى هذا المجال. وعند عرض تعاليمه فى الأخلاق واستقامة السلوك يختار نمطاً يغير سائر ما كتب فى هذا المجال، وهو بهذا فريد فى نظمه. فمثلاً عند سرد إحدى قصص الأنبياء تجد يتخلل السرد أحياناً حديث عن السماء كيف خلقت وعن الإنسان نفسه كيف خلق وعن الأمم الخالية وما حدث لها. لا ليدرس الإنسان التاريخ من خلاله ولا لتُدرس علوم الطبيعة مما جاء به. بل ليقر فى الأذهان مبدأ وحدانية الله وأنه خالق كل شئ وهو رب كل شئ وهو الوحيد الجدير بالعبادة ويركز على مبدأ مسئولية الإنسان عن عمله. وهكذا. ويتكرر ذلك عدة مرات. فى كل مرة بلفظ جديد ولترسيخ قيمة جديدة. وهكذا جاءت قصص الأنبياء - فى القرآن الكريم - فى عدة سور. ولكنها - كما سبق أن قلنا - نظرات متعددة من زوايا مختلفة.

ولكننا - نحن البشر - نرغب أحياناً فى أخذ فكرة متصلة متواصلة عن هذا النبى أو ذاك وربط ظهوره بالأحداث على مسيرة التاريخ. وهذا ما حاولته فى هذا الكتاب.

وكنت قد عرضت فكرة هذا الكتاب على الداعية الإسلامى الكبير فضيلة الشيخ محمد الغزالي فى مقابلة مع فضيلته فى ديسمبر العام الماضى. فأشفق علىّ لما علم بمقصدى. ولكن فضيلته اقتطع جزءاً من وقته الثمين ليقرأ بعض ما كتبت. ثم شجعنى على المضى فى هذا الاتجاه وكان أكبر تشجيع لى هو تفضله بكتابة تقديم للكتاب. وقد أرسله لى ساعات قليلة قبل ركوبه الطائرة يوم الثلاثاء ٥ مارس ١٩٩٦ مسافراً للاشتراك فى مؤتمر عن الإسلام والحضارة الغربية بالرياض. وكان سرورى عظيماً بهذا الفضل الذى أسبغته علىّ. ولم يكن وقت فضيلته يتسع للمرور عليه بالمنزل لأشكره فاتصلت تليفونيا وشكرته وتمنيت له العودة سالماً إن

شاء الله. وفجعت - كما فجعت الأمة الإسلامية - بالأزمة القلبية التي فاجأته أثناء ندوة مساء الجمعة ٩ مارس. فبينما هو يدون ملاحظاته استعداداً لتوضيح وجهة النظر الإسلامية. إذا بالقلم يسقط من يده. ونقل إلى المستشفى على عجل إلا أن روحه الكريمة فاضت إلى بارئها فور وصوله المستشفى. وهكذا سقط الفارس شهيداً في ساحة القتال التي طالما ناضل فيها - ساحة الفكر، وسلاحه - قلمه - في يده. وكأنما كان القدر يدخر له أن يدفن بالبقيع في المدينة المنورة. مدينة رسول الله (ﷺ).

وعزاؤنا أنه - بمشيئة الله - في مقعد صدق عند مليك مقتدر، مع النبيين والصديقين والشهداء ، وحسن أولئك رفيقاً.

ولا أعتقد أنى بهذه الكلمات بمستطيع أن أوفيه حقه من الشكر. لذلك أدعو الله أن يجزيه عني - وعن الأمة الإسلامية - خير الجزاء.

وفي الختام - أقدم الشكر لكل من عاون بالرأى والمشورة أو بإعارة بعض المراجع. وأرجو ألا يخل على القراء بملاحظاتهم. حتى تكون الطبقات التالية - إن شاء الله - أقرب إلى الكمال .

والله ولى التوفيق ،،،

المؤلف

آدم عليه السلام

لما شاعت إرادة الله أن يوجد آدم على الأرض، أخبر الملائكة فقال سبحانه وتعالى:
«وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا
وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ»، (٣٠ - البقرة)

لم يكن تساؤل الملائكة اعتراضاً منهم على مشيئة الله عز وجل فهم منزّهون عن ذلك، بل
كان سؤال تعجب واستغراب.

ولعل الملائكة قد رأوا الحيوانات على الأرض وهي تتصارع ويقتل بعضها بعضاً، وافترضوا
أن الإنسان سيفعل مثلها.

أو لعل الله أطلعهم على الغيب وعمّاً سيفعل الإنسان في المستقبل أثناء حياته على الأرض.
وعن مجاهد بن عبد الله بن عمرو قال: كان الجن بنو الجان في الأرض قبل أن يُخلق آدم
بألفي سنة، فأفسدوا في الأرض وسفكوا الدماء فبعث الله جنّداً من الملائكة فضربوهم، فلما
قال للملائكة إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً، قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا كَمَا أَفْسَدَتِ الْجَنُّ
أَوْ أَنَّهُمْ عَرَفُوا أَنَّ هَذِهِ الْخَلَافَةُ فِي الْأَرْضِ إِنَّمَا هِيَ تَكْرِيمٌ، فَطَمَعُوا أَنْ يَكُونَ هَذَا التَّكْرِيمُ مِنْ
نَصِيبِهِمْ، هُمُ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ اللَّهَ وَيَسْبَحُونَهُ وَلَا يَفْتَرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ، فَأَرَادُوا أَنْ يَكُونَ لَهُمْ شَرَفُ
عِبَادَتِهِ فِي الْأَرْضِ أَيْضاً.

وفسر بعضهم قول الملائكة على أنه استغراب وتعجب من فعل بني آدم في المستقبل، كأنهم
يقولون وكيف يعصونك يارب وأنت خالقهم، أو كأنه سؤال على وجه الاسترشاد لا على وجه
الإنكار.

المهم أن الملائكة عجزوا عن فهم حكمة الله تعالى في جعل هذا الخليفة من جنس آخر
يختلف عنهم.

وكان جوابه سبحانه وتعالى أن قال لهم: إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ. فهو يعلم أن عمارة الأرض
تحتاج إلى خلقٍ آخر غير خلقة الملائكة أو الجان، خلقاً يرتبط بالأرض وديناها، يحبها ويعمل
على عمارتها، ويتحمل في سبيل ذلك الجهد والمشقة، وذلك يختلف عن طبيعة الملائكة النورانية،
أو طبيعة الجان النارية، بل يكون مخلوقاً من طين الأرض.

«إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ» (٧١ - ص).

«وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ» (١٢ - المؤمنون).

وَإِذْ تَمَتَّ مَشِيئَةُ اللَّهِ وَتَحَوَّلَ الطِّينُ بِسَبَبِ التَّخْمِيرِ إِلَى طِينٍ لَزَجٍ، يَلْتَصِقُ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ.

«إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ» . (١١ - الصافات)

ثم تغيرت رائحة الطين فصار صلصلاً مسنوناً أى أملس مصقولاً .

«وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَءٍ مَسْنُونٍ» (٢٦ - الحجر) .

«ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ» (٩ - السجدة) .

وليس لنا أن نسأل عن ماهية الروح بعد أن قال الله فى شأنها:

«وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ، قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا» . (٨٥ - الاسراء)

وقال بعض العلماء إنها ذات لطيفة كالهواء، سارية فى الجسد كسريان الماء فى عروق الشجر، وقالوا إن اتصالها بالجسد ينتج عنه النفس، وعلى كل فإنه إعلاء لشأنها وقدرها، نسبها الله إلى نفسه فقال ونفخ فيه من روحه. كنسبتنا البيت الحرام بمكة إلى الله فنقول: هو بيت الله. وقول إبراهيم عليه السلام: عند بيتك المحرم.

«فَإِذَا سُوِّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِى فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ» . (٧٢ - ص ، ٢٩ - الحجر)

فكان أول ما شهده آدم بعد خَلْقِهِ هو سجود الملائكة له. سجود تكريم، لا سجود عبادة، أو هو سجود لنفخة الروح فيه. فهم لم يؤمروا بالسجود إلا بعد نفخ الروح فيه وهى دليل على قدرة الله سبحانه وتعالى فى بعث الحياة فيما لا حياة فيه.

«وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا» . (٣٢ - البقرة)

وهنا جاء ذكر اسم ذلك المخلوق الذى سيجعله الله خليفة فى الأرض وهو «آدم» .

وقيل أن الاسم مشتق من أدمة الأرض وأديمها. وهو وجهها فسُميَ بما خُلقَ منه. والأرض يميل لونها إلى السمرة. ومن معانى آدم السمرة. ونقول أدمته الشمس يعنى لوحته لونه أى صيرته إلى السمرة.

وأراد الله سبحانه وتعالى أن يُوَضِّحَ للملائكة شرف آدم، ولماذا فضَّله الله بأن اختصه بالخلافة فى الأرض ومعنى قوله تعالى لهم «إِنِّى أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ» - فعلم آدم أسماء كل شئ. جاء فى كتب التفسير: قال السدى فيما حدثه عن ابن عباس قال: علمه أسماء ولده إنسانا إنسانا والدواب فقليل هذا جمل وهذا فرس وهذا حمار.

وقال الضحاك عن ابن عباس قال هى الأسماء التى يتعارف بها الناس. إنسان ودواب وسما وأرض وسهل وبحر وخیل وغيرها .

وقال مجاهد علَّمه اسم كل دابة واسم كل طير.

وقال الربيع: أسماء الملائكة وأسماء الذرية لأنه قال ثم عرضهم عبارة عما يعقل. ولكن ابن كثير يقول إن هذا الذى رجح به ليس بلازم فإنه لا ينفى أن يدخل معهم غيرهم ويعبر عن

الجميع بصيغة من يعقل للتغليب كما قال تعالى: «والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشى على بطنه ومنهم من يمشى على رجلين». وقال بعضهم أسماء ماكان وما يكون إلى يوم القيامة.

وهذه التفسيرات كلها مردود عليها أنه من المستحيل أن يَعْلَمَ آدم أسماء جميع الأشياء ماكان وما يكون إلى يوم القيامة، ولا حتى أسماء الحيوانات كلها، فنحن نعلم في عصرنا الحالي أن الحيوانات والدواب تبلغ أنواعها مئات الآلاف، وعليه فكلها اجتهادات من المفسرين ولا بأس بها في العصر الذي كتبت فيه هذه التفاسير.

وأحسن ما قيل هو ما جاء في تفسير روح المعاني للألوسي (ج ١ ص ٢٢٣) إذ قال: الاسم علامة للشيء ودليل يرفعه إلى الذهن، وقالوا بأنه خلق في آدم بموجب استعداده علماً ضرورياً باشتقاق تلك الأسماء ومدلولاتها، ووجهة دلالتها واستعداداً لإدراك أنواع المدركات فآلهم معرفة نوات الأشياء وخواصها ومعارفها.

وهذا يتفق مع مفهوم عصرنا من أن الله أودع في الإنسان المقدرة على اشتقاق الأسماء للأشياء التي يراها والأفعال التي تقع أمامه، وبواسطة هذه الأسماء يمكنه التعبير عما يريده ويمكنه نقل خبرة جيله إلى الأجيال التالية.

ولرب قائل، كيف يعجز الملائكة - ومالهم من قدرات هائلة في الانتقال عبر المكان والزمان - عن معرفة أسماء أشياء عرضت عليهم، وللإجابة نضرب مثلاً بجهاز كمبيوتر عملاق يجري ملايين العمليات الحسابية في الثانية الواحدة أو في جزء من الثانية، ولكن لو وضعت أمامه قطعة وطلب منه أن يسميها لم يستطع، فهو لا يعلم إلا ما أدخل فيه من معلومات ولا يستطيع أن يشتق اسماً لشيء لم يعرض عليه من قبل، أما عقل الإنسان فقد زوده الله بالمقدرة على وضع الأسماء للأشياء، وما نحن نرى آلاف المخترعات، وكل جهاز يتكون من آلاف القطع وكل قطعة لها اسم، ولا أكون مغالياً إذا قلت إنه لو لا وضع مسميات للأشياء لما كان هناك تبادل للمعرفة ولما كان هناك تقدم للبشرية على مر العصور. وعبر القرآن الكريم عن هذه القدرة على وضع أسماء للأشياء بأنه عِلْمٌ بالأسماء كلها، كما نقول لمن تعلم الأبجدية إنه يقرأ كل شيء، أي أنه قادر على قراءة كل ما يعرض عليه.

ولما رأى الملائكة ما أعطى الله آدم من العلم، أقروا له بالفضل إلا إبليس.

«وَإِذَا قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ».

(٣٤ - البقرة)

«إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ»، (٣١ - الحجر)

«إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ»، (٧٤ - ص)

«فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه». (٧٦ - ص)

«قال يا إبليس مالك ألا تكون مع الساجدين». (٣٢ - الحجر)

«قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين». (١٢ - الأعراف)

«فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج إنك من الصاغرين». (١٣ - الأعراف)

«قال اخرج منها مذموماً مدحوراً». (١٨ - الأعراف)

«قال فاخرج منها فإنك رجيم وإن عليك اللعنة إلى يوم الدين». (٢٤ - الحجر)

«قال فاخرج منها فإنك رجيم وإن عليك لعنتي إلى يوم الدين». (٧٧ - ٧٨ - ص)

وسجد الملائكة لأدم كرامة عظيمة من الله تعالى وهو سجد سلام وإكرام. كما قال تعالى في قصة سيدنا يوسف، ورفع أبويه على العرش وخروا له سُجُوداً.

وهنا مسألة: إذ أن الذين أمروا بالسجود هم الملائكة، وإبليس كان من الجن. فهل شمله أمر السجود؟ قال بعضهم إن إبليس كان من الملائكة وكان اسمه عزازيل، وكان من أشد الملائكة اجتهاداً وأكثرهم علماً فدعاه ذلك إلى الكبر، وبعضهم قال إن الجن فرع من الملائكة وبعضهم قال إن إبليس كان من الجن ولكنه كان حاضراً. فلما أمر الله الملائكة بالسجود دخل إبليس في خطابهم فإنه وإن لم يكن عن عنصرهم إلا أنه كان قد تشبه بهم وتوسم أفعالهم. وعلى كل فقد كان مأموراً بالسجود بدليل قوله تعالى:

«قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك». (١٢ - الأعراف)

«قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي». (٥٧ - ص)

ولما خالف الأمر واستكبر أصبح من الكافرين.

وقد يخالف المخلوق أمر الخالق إما تكاسلاً أو نسياناً أو لا يجد عزماً على تنفيذ الأمر مع علمه بأنه أمر من الله تعالى وأنه واجب التنفيذ ولكنه لا يجد قوة على تنفيذه، أو يجد هوى في نفسه لمخالفة الأمر. هذه معصية. أما أن يناقش الأمر ويرد الأمر على الله، فهذا هو الكفر. وإبليس ناقش الأمر ذاته ورداً رداً فيه جرأة بالغة.

«قال أسجد لمن خلقت طيناً». (٦١ - الإسراء)

«قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين». (٧٦ - ص)

«قال لم أكن لأسجد لبشر خلقتني من صلصال من حمإ مسنون». (٣٣ - الحجر)

وكان جزاء كفره أن طُرِدَ من الجنة، ومن رحمة الله تعالى :

«قال فاخرج منها فإنك رجيم. وإن عليك اللعنة إلى يوم الدين». (٣٤ - ٣٥ - الحجر)

«قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج إنك من الصاغرين». (١٣ - الأعراف)

وفى اسم إبليس قال بعض المفسرين بأن إبليس كان من الجن ثم أُبليس.

«إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه». (٥٠ - الكهف)

وأبليس فى العربية يعنى سكت لحيرة أو انقطاع حُجَّة. ويكون معنى إبليس المقطوع الحجة فى الامتناع عن السجود لآدم وقال آخرون (الأستاذ رؤوف أبو سعدة . من إعجاز القرآن . ج ١ ص ١٦٣). إن تسمية إبليس بهذا الاسم جاءت مقترنة بعصيانته أى بامتناعه عن السجود لآدم. وفور هذا كان لعنه وطرده من رحمة الله لأنه عاصى ورفض لأمر الله فأبليس معناها العاصى والرافض والمتأبى لأمر الله.

«إلا إبليس أبى». (٣٤ - البقرة)

حواء

يقال إن آدم كان يتحدث أحيانا مع الملائكة. ولكن الملائكة كانوا مشغولين عنه بعبادة الله تعالى. ولهذا كان آدم يحس بالوحدة. وجاء فى تفسير الألويسى (روح المعانى) إن الله ألقى على آدم النوم. ثم أخذ ضلعاً من جانبه الأيسر وخلق منه حواء. فلما استيقظ آدم وجدها عند رأسه. فسألها من أنت؟ قالت امرأة. قال ولم خلقت؟ قالت لتسكن إلى. فقالت الملائكة تجريه لعلمه من هذه؟ قال امرأة. قالوا لم سميت امرأة؟ قال لأنها من إمرئ أخذت. (أو لأنها خلقت من المراء وهو الجدال) قالوا ما اسمها. قال حواء قالوا لم سميت حواء قال لأنها خلقت من شئ حى.

وقال الأستاذ رؤوف أبو سعدة (من إعجاز القرآن الكريم. ج ١ ص ٢٢٠) إن حواء مشتق من الفعل حوى ومعناها التجمع والاستدارة ومنه الحية لأنها تتحوى أى تستدير على نفسها. ومنه حواه بمعنى استولى عليه وملكه. والحواء هو المكان الذى يحوى الشئ. وبهذا تكون حواء تعنى السكينة والسكنى، وهذا يتفق مع الهدف الذى من أجله خلقت حواء لقوله تعالى:

«هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن إليها» (١٨٩ - الأعراف)

«ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا إليها» (٢١ - الروم)

وقيل إنها خلقت قبل دخول الجنة ودخلا معاً وظاهر الآية الكريمة يُشير إلى ذلك فى قوله تعالى:

«وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة» (٣٥ - البقرة)

وإلا توجه الخطاب إلى معدوم - وقيل إن حواء كانت موجودة فى علم الله لذلك جاء ذكرها فى الخطاب.

وذهب خيال البعض بعيداً فقال إن الله بعث جنداً من الملائكة فحملوا آدم وحواء على سرير من ذهب كما تحمل الملوك، ولباسهما النور حتى أدخلوهما الجنة.

وجاء في التوراة إصحاح - ٢ - تكوين: فأوقع الرب الإله سباتاً على آدم فنام. فأخذ واحدة من أضلاعه، وملاً مكانها لحماً. وبنى الرب الإله الضلع التي أخذها من آدم امرأة وأحضرها إلى آدم. فقال آدم، هذه الآن عظم من عظامي ولحم من لحمي، هذه تدعى امرأة لأنها من امرءٍ أخذت. لذلك يترك الرجل أباه وأمه ويلتصق بامرأته ويكونان جسداً واحداً.

فى الجنة :

«وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة» (٣٥ - البقرة) .

«ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة» (١٩ - الأعراف) .

صدر أمر الله بأن يسكن آدم وزوجه الجنة. وما يتبادر إلى الذهن لأول وهلة أنها الجنة، دار الثواب للمؤمنين يوم القيامة. وذهب أناس آخرون إلى أنها جنة أخرى خلقها الله تعالى امتحاناً لآدم وحواء . وقال غيرهم إنها جنة من جنات الأرض تقع فى مكان مرتفع قيل بأرض عدن، والمكان كثير وكثيف الظلال يسمى جنة ، كما فى قوله تعالى:

«أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب» (٢٦٦ - البقرة) .

«كمثل جنة بربوة أصابها وابل فآتت أكلها ضعفين» (٢٦٥ - البقرة) .

«لقد كان لسبإٍ فى مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال» (١٥ - سبأ) .

«ونزلنا من السماء ماءً مباركاً فأنبتتنا به جنات» (٩ - ق) .

ويكون الهبوط فى قوله تعالى «اهبطوا منها جميعاً» على أنه انتقال من بقعة إلى بقعة أقل ارتفاعاً أو إلى بقعة منخفضة - كما فى قوله تعالى: اهبطوا مصرأً.

ومن قالوا بخلق آدم فى الأرض رجحوا أن الجنة كانت فى الأرض أيضاً. إذ لم يذكر أنه نقله إلى السماء. وقيل ولو كان نقله إليها لكان أولى بالذكر، لأن العروج إلى السماء فيه تكريم كذلك فإن جنة السماء قال الله سبحانه وتعالى فى شأنها «لا يسمعون فيها لغواً ولا تأثيماً إلاّ قليلاً سلاماً سلاماً»، و«لا لغواً فيها ولا تأثيماً» و«وما هم منها بمخرجين». وقد لغا إبليس فيها، وكذّب، وأخرج آدم وحواء منها.

كما أن جنة الخلد دار نعيم وليست بدار تكليف وقد كُفّ آدم بآلا يأكل من الشجرة.

ولا يدخلها الكافرون. وإبليس كان من الكافرين وقد دخلها للوسوسة، ولو كانت دار الخلد ما دخلها ولو مستترا فى داخل الحية كما قالوا. ولا يجوز أن يقع فيها عصيان ومخالفة.

ويرى البعض أنها جنة في السماء خلقت خصيصاً لاختبار آدم، ثم اضمحلت.
والرأى الشائع أنها جنة في الأرض.
وآخرون يرون أن الأحوط والأسلم الكف عن تعيين مكانها، فذلك ليس له أهمية كبيرة -
والمهم أنها كانت مكاناً لاختبار آدم،
فالإنسان في طبيعته غير الملائكة، فالملائكة مجبولون على الطاعة،
«لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون» (٦ - التحريم).
أما الإنسان فقد شاعت إرادة الله أن يكون مُخيراً في أفعاله وهذه هي الأمانة التي حملها
الإنسان،
«إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها
الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً» (٧٢ - الأحزاب).
وقيل إن السموات والأرض والجبال أشفقن منها من غير معصية، ولكن تعظيماً لله ألاَّ
يقوموا بها، وعن ابن عباس أن الله سبحانه وتعالى قال لآدم: إني قد عرضت الأمانة على
السموات والأرض والجبال فلم يطقنها فهل أنت أخذ بما فيها؟ قال يارب وما فيها؟ قال إن
أحسننت جرّيت وإن أسأت عوقبت، فأخذها آدم فتحملها،
فالسموات والأرض مجبولة على الطاعة لقوله تعالى:
«ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرهاً، قالتا أتينا
طائعين» (١١ - فصلت).
والملائكة أيضاً مجبولون على الطاعة،
«لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون» (٦ - التحريم).
أما الإنسان فهو مخير في أفعاله، إن شاء أطاع فأثيب وإن شاء عصى وعوقب،
وجاء وقت الامتحان، ولكن قبل الامتحان حذر الله سبحانه وتعالى آدم من إبليس :
«فقلنا يا آدم إن هذا عدوك ولزوّجك فلا يخرجكما من الجنة فتشقى» (١١٧ - طه).
كان التجول في الجنة في أى مكان مباحاً، وكذلك الأكل من كل ثمار الجنة إلاَّ شجرةً
واحدة نُهي عنها، وكان هذا النهي هو الاختبار.
«وكلا منها رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين» (٣٥ - البقرة).
«فكلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين» (١٩ - الأعراف).

ووقع خلاف فى هذه الشجرة فقليل هى الحنطة وقيل النخلة. وعن ابن مسعود وابن عباس وغيرهم أنها شجرة الكرم أى العنب. وقال ابن جرير عن مجاهد إنها التينة. وبعضهم قال شجرة المحبة. وقيل شجرة الطبيعة والهوى. وقيل شجرة الخلد. وقيل إن من أكل منها خلد. وقال العلامة أبو جعفر بن جرير، جائز أن تكون أى منها.

وعلى العموم فإن تعيين نوع الشجرة لا يفيد بشيئ فيما نحن بصدده من أن هذا كان أول اختبار لأدم فى حمل الأمانة وفى حرية الاختيار. وللأسف فإن أدم لم ينجح فى هذا الامتحان. «فوسوس إليه الشيطان» (١٢٠ - طه).

«فوسوس لهما الشيطان» (٢٠ - الأعراف).

والوسوسة تكون فى النفس لقوله تعالى:

«ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه» (١٦ - ق).

والنفس والقلب مدخلان:

الأول من الخارج وهو الحواس. فالحواس قد تحمل ما يثير الشهوة.

والثانى من الباطن وهو الخيال. وينتقل الخيال من شئ إلى شئ.

والخواطر أى ما يحصل من أفكار تكون إما على سبيل التذكر أو على سبيل التجدد.

والخواطر أيضاً أقسام:

- خاطر محمود. يدعو إلى الخير ويسمى إلهاماً.

- وخاطر يدع إلى الشر ويسمى وسواساً.

- وخاطر يلتبس فيه الأمر على الإنسان فلا يدري أهو من لمة الملك أو من لمة الشيطان.

ومن مكاييد الشيطان أنه يعرض الشر فى معرض الخير. فالشيطان لا يدعو الناس إلى الشر الصريح. بل يصوره على أنه خير فيقوم الإنسان بعمله.

وكانت وسوسة الشيطان لأدم وحواء مُغلّفة بما هو محبب إلى نفسيهما وهو الخلود.

«وقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين»

(٢٠ - الأعراف).

«فوسوس إليه الشيطان. قال يا أدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى»

(١٢٠ - طه).

ولم يكتف بهذا. بل أقسم لهما حتى يزدادا اقتناعاً بصحة قوله:

«وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين» (٢١ - الأعراف).

وقاسمهما جاءت بصيغة المفاعلة لاشتراك الطرفين في القسم. قيل هو أقسم لهما على النصح وهما أقسما له على القبول. وقيل إن قبول النصيحة يعتبر مشاركة. وقيل: قالا له أتقسم بالله تعالى إنك لمن الناصحين، فأقسم لهما فكان التزامهما بقبول ما نصح به.

ونسى آدم أمر ربه ألا يقرب الشجرة. ونسى أن الله حذره من أن الشيطان عدو له وأنه سيعمل على إخراجه من الجنة.. نسي كل ذلك وانصاع لوسوسة الشيطان.

«ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزماً» (١١٥ - طه).

«وعصى آدم ربه فغوى» (١٢١ - طه).

والقائلون بأن الجنة كانت في السماء يتكلفون تفسيرات لدخول إبليس إلى الجنة فمن قائل إنه قام عند الباب وناداهما وأفسد حالهما. وقيل تمثل بصورة دابة فدخل ولم يعرفه الخنزرة.

وقيل أرسل أحد أتباعه على هيئة طاووس تجلى لهما على سور الجنة فدنت منه حواء وتبعها آدم. فوسوس لهما الشيطان من وراء الجدار. وقيل توسل بحية تسورت الجنة. وحكاية الحية هي أشهرها. وهي التي جاءت في التوراة في الاصحاح الثالث تكوين. كما يلي:

وكانت الحية أحيل جميع حيوانات البرية التي عملها الرب الإله. فقالت للمرأة: أحقاً قال الله لا تأكلا من كل شجر الجنة؟ فقالت المرأة للحية من ثمر شجر الجنة نأكل، وأما ثمر الشجرة التي في وسط الجنة فقال الله لا تأكلا منه ولا تمسأه لئلا تموتا. فقالت الحية للمرأة. لن تموتا بل الله عالم أنه يوم تأكلان منه تنفتح أعينكما وتكونان كالله عارفين الخير والشر. فرأت المرأة أن الشجرة جيدة للأكل. وأنها بهجة للعيون وأن الشجرة شبيهة للنظر. فأخذت من ثمرها وأكلت وأعطت رجلها أيضا معها فأكل. فانفتحت أعينهما وعلما أنهما عريانان. فخاطبا أوراق تين وصنعا لأنفسهما مآزر. والقصة طويلة ولكنها تنتهي بالقول: فأخرجه الرب الإله من جنة عدن ليعمل الأرض التي أخذ منها. فطرد من الجنة وأقام شرقي جنة عدن.

وفهم من القصة أن الشيطان كان داخل الحية وهو الذي وسوس لهما. والبعض يحمل حواء تبعة المعصية كلها. والحقيقة أنهما - آدم وحواء مشتركان في الفعل فإن كانت حواء هي التي قطعت الثمرة فقد اشترك آدم بالقبول والأكل منها كما أكلت حواء، وكان قطف حواء للثمرة موافقا لهواه ورغبته في الخلود. وكان ما أكلاه يسيرا جدا يصل إلى حد التذوق:

«فدلاهما بغرور، فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوءاتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة» (٢٢ - الأعراف).

«فأكلتا منها، فبدت لهما سوءاتهما. وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة. وعصى آدم ربه فغوى» (١٢١ - طه).

فلم يكن أكلهما من الشجرة ومعصية ربهما خطاً لأنفسهما من رتبة الطاعة إلى المعصية فكأن الشيطان قد دلّى من درجتهم. أو من الدالة وهي الجرأة أى فجرأهما على المعصية بما غرهما به من القسم وبما منأهما به من الخلود (تفسير الألوسي، ج ٨ ص ١٠٠).

وفى حديث عن على بن عاصم عن سعيد بن أبي عردة عن قتادة عن الحسن عن أبي بن كعب قال: قال رسول الله (ﷺ) إن الله خلق آدم رجلاً طويلاً كثير الشعر كأنه نخله سحق، فلما ذاق الشجرة سقط عنه شعره وأول ما بدا منه عورته.

وإذا كان ذلك بالنسبة لآدم فلا بد أن شعر حواء أيضاً كان طويلاً ومسترسلاً يغطى كل جسمها، وقد يكون فى الشجرة التى أكل منها مادة جعلت شعرهما يسقط، أو أن شعورهما بهول ما اقترفاه من معصية الله، قد أسقط الشعر عنهما وبدت لهما عوراتهما.

وقال وهب بن منبه كان لباس آدم وحواء نوراً على فروجهما، لا يرى هذا عورة هذه، ولا هذه عورة هذا، فلما أكلتا من الشجرة بدت لهما سوءاتهما، ولعله يقصد أن المعصية قد جعلت هذا النور ينطفى.

رأى آخر فى تفسير ما حدث هو أن أكل ثمار الجنة التى كانت مباحة لهما كان لا يتبقى منه فضلات فى أمعائهما فكانا لا يحدثان أى لا بول ولا براز، فلما أكلتا الشجرة بدأت حاجتهما إلى التبول وإلى الغائط ورأيا النجاسة تخرج من سواعتهما فحاولا إخفاءها.

ويذكر هذا رأى الألوسى فى تفسيره فيقول: ونقل الأجهورى عن حجة الاسلام الغزالى أنه عليه السلام لما أكل من الشجرة تحركت معدته لخروج الفضلة، ولم يكن ذلك مجعولاً فى شئ من أطعمتها إلا فى تلك الشجرة فلذلك نهى عن أكلها، فجعل يدور فى الجنة، فأمر الله تعالى ملكاً يخاطبه فقال له أى شئ تريد يا آدم؟ قال أريد أن أضع ما فى بطنى من الأذى، فقال له فى أى مكان تضعه؟ أعلى الفرش أم على السرر أم فى الأنهار أم تحت ظلال الأشجار؟ هل ترى ههنا مكاناً يصلح لذلك؟ ثم أمره الله تعالى بالهبوط ويقول الألوسى وأنا لا أرى لهذا الخبر صحة.

فواضح أن واضع هذا القول كانوا متأثرين بأن هذه الجنة هى جنة الخلد لذلك جاء قولهم الفرش (المرفوعة) والسرر كما جاء فى سورة الواقعة والأنهار والظل الظليل، وجعلوا من أسباب خروجهما من الجنة هو حتى لا يحدثا فيها، وقد سبق ترجيح أن جنة اختبار آدم لم تكن جنة الخلد، بل كانت جنة فى الأرض.

وبعضهم قال: إن الأكل من الشجرة المحرمة أثار فى نفسيهما شهوة الجنس وكانا لا يشعران بالشهوة من قبل، وكانا ينظران إلى أعضائهما كما ينظران إلى باقى أجزاء الجسم.

كأن
بما
فلما ثارت شهوتهما تغيرت نظرتهم إلى هذه الأعضاء وشعرا بالحياء وأرادا تغطيتها. ويمكن تشبيه الأمر بالأطفال الصغار الذين لم يبلغوا الحُلُم قد يلعبون ذكوراً وإناثاً عرايا بدون حرج حتى إذا كبروا بدأوا يشعرون بالخجل من تعرية أنفسهم.

بن
يق.
كل
بما
ولا
لمت
وهذا الشعور بالخجل من العرى نوع من الحياء أودعه الله في آدم وبنيه. فالحيوانات لا تستشعر العرى ولا ترى حرجاً في ظهور عوراتها. ولعله من الخطأ أن نقول «عورة» عند الحيوانات. فهي ليست بعورة ولا سوءة بل هي أعضاء مثل الأيدي والأرجل والفم. بل إن الحيوانات لا تستشعر أى حرج من ممارسة الجنس أمام أقرانها. أما الإنسان فالحياء طبيعة فيه. وستر العورة واجب لذلك فإن المذاهب التي تقول بالعودة إلى الطبيعة ومستعمرات العراة التي توجد في بعض البلاد الأوربية ماهي إلا مخالفة للطبيعة البشرية السوية وعودة للحيوانية الفجة بل إن «الطبيعة» نفسها قد سترت عورة الإنسان بشعر العانة سواء في الرجل أو المرأة. ولعل إبليس كان يعرف ما سيحدث لهما من شعور بالخزي عندما تبدو لهما عوراتهما. وكان هذا جزءاً من انتقامه من آدم.

قى
أت
«فوسوس لهما الشيطان، ليبدى لهما ما ورى عنهما من سوءاتهما» (٢٠ - الأعراف).

«يا بنى آدم لا يفتننكم الشيطان، كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوءاتهما» (٢٧ - الأعراف).

لى
نى
لله
«ولعل الرأي الأول هو أقرب الآراء إلى الحقيقة - وهو أن شعرهما كان من الطول بحيث يغطى جميع أجزاء جسمهما. فلما أكلتا من الشجرة سقط الشعر وبدت لهما سوءاتهما.

«وطبقاً يخصفان عليهما من ورق الجنة» (٢٢ - الأعراف، ١٢١ - طه).

«وعن ابن عباس قال ينزعان ورق التين فيجعلانه على سوءاتهما، وخصف النعل إصصاق بعضه ببعض، فكانا يخططان ورق التين ليغطيا أنفسهما.

هم
ن
لم
لا
٢
ولتوضيح ما سبق أن ذكرناه عن اعتناق اليهود لفكرة تجسد الإله نذكر ما كتبه في التوراة عن هذا الموضوع، إصحاح ثالث تكوين: وسمعا صوت الرب الإله ماشيا في الجنة عند هبوب ريح النهار فنادى الرب الإله آدم وقال له أين أنت؟ فقال سمعت صوتك في الجنة فخشيت لأنى عريان فاخبتأت. فقال من أعلمك أنك عريان، هل أكلت من الشجرة التى أوصيتك أن لا تأكل منها؟ فقال آدم، المرأة التى جعلتها معى هى أعطتني من الشجرة فأكلت. فقال الرب الإله للمرأة ما هذا الذى فعلت؟ فقالت المرأة: الحية غرتنى فأكلت. فقال الرب الإله للحية: لأنك فعلت هذا ملعونة أنت من جميع البهائم ومن جميع وحوش البرية. على بطنك تسعين وثرباً تأكلين كل أيام حياتك، وأضع عداوة بينك وبين المرأة وبين نسلها. هو يسحق

و رأسك وأنت تستحقين عقبه. وقال للمرأة تكثيراً أكثر أتعاب حبلك. بالوجع تلدين أولاداً، وإلى
ربنا رجلك يكون اشتياقك وهو يسود عليك. وقال لآدم. لأتلك سمعت لقول امرأتك وأكلت من الشجرة
و التى أوصيتك قائلاً لا تأكل منها ملعونة الأرض بسببك. بالتعب تأكل منها كل أيام حياتك.
و ظلم شوكاً وحسكاً تنبت لك. وتأكل عشب الحقل بعرق وجهك تأكل خبزاً حتى تعود إلى الأرض التى
و أخذت منها لأنك تراب وإلى تراب تعود. وصنع الرب الإله لآدم وامرأته أقمصاً من جلد
و والبسهما... وتتجلى النظرة التجسدية للاله عندهم فى الفقرة التالية:

و وقال الرب الإله هو ذا الإنسان قد صار كواحد منّا عارفاً الخير والشر والآن لعله يمد يده
و ويأخذ من شجرة الحياة أيضاً ويأكل ويحيا إلى الأبد. فأخرجه الرب الإله من جنة عدن ليعمل
و الأرض التى أخذ منها. فطرد الإنسان وأقام شرقى جنة عدن.

فى الأرض :

و أياً ما كان مكان الجنة، فقد كانت نهاية المطاف فى الأرض، واستقر آدم وحواء فى
و الأرض.

و جاء قوله تعالى :

و «فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه. وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو. ولكم
و فى الأرض مستقر ومتاع إلى حين» (٣٦ - البقرة).

و يذكر القرآن الكريم ندمهما على معصيتهما لأمر الله.

و «وناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة وأقل لكما إن الشيطان لكما عدو مبين . قال
و ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين» (٢٢ - ٢٣ - الاعراف).

و نرى هنا بلاغة السرد القرآنى. فإن الكلام ولو أنه على لسان آدم وحواء إلا أنه يصح أن
و يقال فى كل موقف ينسى الإنسان فيه تعاليم الله ويخالفها. ثم يتذكر فيقول: رب إني ظلمت
و نفسي، وإن لم تغفر لى وترحمنى لأكونن من الخاسرين. فليس الهدف مجرد سرد تاريخى لما
و حدث. بل ليستخلص القارئ العظة والعبرة وهى كيف استغفر آدم لذنبه فتاب الله عليه ليكون
و أيضاً استغفارنا لما قد نرتكبه - وتكون التوبة من نصيبنا إن شاء الله كما كانت لآدم.

و «فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم . قلنا اهبطوا منها جميعاً فإما
و يأتينكم منى هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون» (٢٧ - ٢٨ - البقرة).

إلى
جرة
اتك.
التي
جلد
يده
عمل

والمشهور عن ابن عباس أن هذه الكلمات التي تلقاها آدم ليقولها ليتوب الله عليه هي قوله:
ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين. كما في الآية.
وعن ابن مسعود أنها. سبحانه اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا إله إلا أنت.
ظلمت نفسي فاغفر لي. فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت.
والتوبة هي الرجوع - وإذا أسندت إلى العبد تضمنت أموراً ثلاثة: معرفة الذنب - والندم -
والعزم على عدم العود. وكثيراً ما تطلق على الندم وحده. كما في الحديث الشريف: الندم
توبة.

وإذا أسندت إلى الله سبحانه وتعالى كانت عبارة عن قبول التوبة والعفو عن الذنب.
«وعصى آدم ربه فغوى. ثم اجتبه ربه فتاب عليه وهدي» (١٢٢ - طه).

وفى تفسير قوله تعالى «فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه» روايات لا تثبت ولا تخرج عن
كونها من الإسرائيليات أو الموضوعات. من ذلك ما ذكره السيوطي (الدر المنثور ج ١ ص ٥٨
- ٦١) قال: عن عمر بن الخطاب قال: قال رسول الله (ﷺ): لما أذنب آدم الذنب الذي أذنبه
رفع رأسه إلى السماء فقال أسألك بحق محمد إلا غفرت لي. فأوحى الله إليه ومن محمد؟
فقال: تبارك اسمك، لما خلقتني رفعت رأسي إلى عرشك فإذا فيه مكتوب: «لا إله إلا الله محمد
رسول الله» ف علمت أنه ليس أحد أعظم عندك قدراً ممن جعلت اسمه مع اسمك، فأوحى الله
إليه: يا آدم إنه آخر النبيين من ذريتك، ولولا هو ما خلقتك.

في
لكم

ومن الموضوعات أيضاً، ما أخرج الديلمي عن علي، قال: سألت النبي (ﷺ) عن قول الله:
«فتلقى آدم من ربه كلمات، فتاب عليه» فقال: إن الله أهبط آدم بالهند، ومكث آدم بالهند مائة
سنة باكياً على خطيئته، حتى بعث الله إليه جبريل وقال: يا آدم ألم أخلقك بيدي؟ ألم أنفخ فيك
من روحي؟ ألم أسجد لك ملائكتي؟ ألم أزوجك حواء أمتي؟ قال: بلى قال: فما هذا البكاء؟ قال:
وما يمنعني من البكاء وقد أخرجت من جوار الرحمن، قال فعليك بهذه الكلمات، فإن الله قابل
توبتك وغافر ذنبك، قل: اللهم إني أسألك بحق محمد، وآل محمد. سبحانه لا إله إلا أنت، عملت
سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي إنك أنت الغفور الرحيم.

تالا
أن
مت
لما
نوع

ويذكر السيوطي أيضاً عن ابن عباس عن النبي (ﷺ) قال: سأل بحق محمد، وعلي،
وفاطمة، والحسن والحسين، إلا تبت علي. فتاب عليه. ومثل هذا الحديث لا يشك في اختلاقه
وأنه من وضع الشيعة (محمد بن أبو شعبة. الإسرائيليات والموضوعات ص ٢٥٣ - ٢٤٥).

إما

وكان أمر الهبوط إلى الأرض. وهذا ما كان في علم الله وقدره من قبل خلق آدم. منذ أن
قال الله «إني جاعل في الأرض خليفة». وما كان وجوده في الجنة. سواء جنة في السماء أو

جنة في الأرض - إلا لإشهاد تكميم الله له بسجود الملائكة. وإطلاع على إحدى القدرات التي أودعها الله فيه وهي المقدرة على تسمية الأشياء بأسمائها. وكذلك لمس آدم عداوة إبليس له وحققه عليه منذ أن رفض السجود. ولس غوايته له ليعصى أمر ربه. وكان أيضا تشريع التوبة.

كل هذه الدروس كان مطلوباً من آدم أن يعيها جيداً قبل أن يخطو أول خطواته على الأرض.

وتختلف كتب التفسير في مكان هبوط آدم إلى الأرض. فالقائلون بأن الجنة كانت في السماء يقولون إن آدم نزل بالهند وحواء بجدة وإبليس بالبصرة والحية بأصبهان. ولكن هذه الفرقة ليس لها من داع إذ يثور السؤال كيف التقى آدم بحواء بعد ذلك وبينهما آلاف الأميال، وليس له علم بالاتجاهات ولا خبرة لعبور الأنهار ولم يكن قد استأنس من الحيوانات ما يُمكنه من عبور الصحارى والقفار. والقائلون بهذا الرأي يقولون إن الله كان يطوى الأرض لآدم في كل خطوة كذا ميل!! وقرب ابن عمر المسافة فقال أهبط آدم بالصفاء وحواء بالمروة. وكما سبق أن قلنا إن المرجح هو أن جنة الاختبار كانت في عدن في مكان مرتفع وحين أخرج آدم منها هبط إلى السهول المنخفضة. والأقرب إلى العقل أن آدم وحواء خرجا معاً وهبطا إلى الأرض في مكان واحد.

ويرجح هـ. ج ويلز في كتاب معالم تاريخ الإنسانية (ترجمة عبد العزيز توفيق جاويد ج ١ ص ١٠١) أن مكان ظهور أول إنسان العصر الحجري الحديث هو مكان ما من آسيا الجنوبية الغربية - وهذا المكان هو اليمن ويتفق مع القائلين بأن الجنة كانت في عدن.

كان آدم في الجنة لا يشقى. فقد كانت المعيشة رغداً. والرغد سعة الرزق وكثرت. وثمار الجنة كانت في متناول يده وموجودة في كل مكان، وحيث شاء. ولم يشعر بعطش فالأنهار موجودة والماء متوافر ولا يحس برداً ولا زمهيراً.

«إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى، وأنت لا تظلم فيها ولا تضحي» (١١٨ - ١١٩ طه).

«وكلا منها رغداً حيث شئتما» (٣٥ - البقرة).

ونبهه الله تعالى إلى عداوة إبليس وأنه سيعمل على إخراجهما من الجنة

«فقلنا يا آدم إن هذا عدوك ولزوجك. فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى» (١١٧ - طه).

ومع كل هذا ، نسي آدم التحذير وأكل من الشجرة، وأخرج من الجنة، وبدأ الشقاء.

وهنا نلاحظ أن التحذير كان بصيغة المثنى، لكونه لأدم وحواء. فى حين أن الشقاء كان فى صيغة المفرد المخاطب وهو أدم. مما يحمل ضمناً أن جزءاً أكبر من الشقاء سيكون من نصيب أدم لقوامته على المرأة ومسئوليته فى البحث عن معاش الحياة. وقد يكون فتشقى فى صيغة المفرد والخطاب لأدم ولكنه يتضمن حواء أيضاً لكونه هو الأقوى. وإذا شقى القوى فمن باب أولى أن يشقى الأضعف أيضاً.

وبدأ يحسان بالجوع - ولم تكن الثمار فى متناول يده كثمار الجنة فكان عليه أن يتسلق الأشجار ليصل إلى الثمار. وظناً - فبحث عن الماء حتى اهتدى إلى نهر أو بئر - وشعر بلفحة الشمس وحرّها فاحتذى بظل الأشجار. الشئ الرابع الذى كان له فى الجنة هو « ولا تعرى » - وحينما اقتربا المعصية وبدت لهما سوءاتهما غطيا أنفسهما بورق الجنة. وما كانت هذه الأوراق لتدوم بل جفت وتهرأت ولعله اهتدى إلى جلود الحيوانات كبديل أكثر دواماً وأكثر مناسبة وكذلك لعلهما بحثا عن كهف يلجأن إليه حماية من البرد. ومن الحيوانات الكاسرة. وحياءً. ليشعرا بالخصوصية وهما يمارسان حياتهما الزوجية.

وقال تعالى : « هو الذى خلقكم من نفس واحدة. وجعل منها زوجها ليسكن إليها، فلما تغشاها حملت حملاً خفيفاً فمرت به. فلما أثقلت دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحاً، لنكونن من الشاكرين، فلما آتاها صالحاً جعلاً له شركاء فيما آتاها. فتعالى الله عما يشركون. » (الأعراف ١٨٩ - ١٩٠)

ويقول الألوسى : وهذه الآية عندى من المشكلات .

وقال الإمام أحمد فى مسنده حدثنا عبد الصمد حديثاً عن عمر بن إبراهيم حدثنا قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبى (ﷺ) قال : لما ولدت حواء طاف بها إبليس وكان لا يعيش لها ولد فقال لها سمى به عبد الحارث فإنه يعيش فسمته عبد الحارث فعاش فكان هذا نوعاً من الشرك بالله.

ورواه الترمذى فى تفسير الآية عن مجاهد عن المثنى بن عبد الصمد وقال هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عمر بن إبراهيم، ورواه الحاكم فى مستدركه من حديث عبد الصمد مرفوعاً. ثم قال هذا حديث صحيح الإسناد. ولو أن الإمام أباً محمد بن أبى حاتم فى تفسيره ضعفه وأرجح بأن الصحابى عمر بن إبراهيم هو الذى ذكره وقال لعله تلقاه من بعض أهل الكتاب مثل كعب أو وهب.

وقال محمد بن إسحق بن سيار عن داود بن الحصنى عن عكرمة عن ابن عباس قال: كانت حواء تلد لأدم عليه السلام أولاداً فيعبدهم لله ويسميهم عبد الله وعبيد الله ونحو ذلك فيصيبهم الموت. فأتاهما إبليس فقال لو أنكما سميتاه بغير الذى تسميان له لعاش. فولدت ولداً فسماه عبد الحارث.

وقال عبد الله بن المبارك عن شريك بن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: أتاها إبليس لعنه الله فقال إني صاحبكما الذي أخرجكما من الجنة - لتطيعني أو لأجعلن له قرني إبل فيخرج من بطنك فيشققه ولأفعلن ولأفعلن. يخوفهما. فأبيا أن يطيعاه فخرج ميتاً ثم حملت الثانية فخرج ميتاً، أيضاً. ثم حملت الثالثة فأتاها فذكر لهما: فأدركهما حبُّ الولد فسمياه عبد الحارث.

وقد اعترض عدد من العلماء على تفسير الآية بهذا الشكل السابق ذكره، إذ أن فيه نسبة الشرك إلى آدم وحواء، وأدم عليه السلام نبي معصوم عن الشرك، فمثلاً الإمام القرطبي ذكر هذا التفسير وبين عدم ارتضائه له وقال: ونحو هذا مذكور في الإسرائيليات وليس لها إثبات، فلا يُعول عليها من له قلب. ويقول ابن كثير في تفسيره: وهذه الآثار بظهر عليها والله أعلم أنها من آثار أهل الكتاب.

وقد وصف ابن كثير الحديث الذي ذكر في هذا الموضوع أنه حديث شاذ وأن عمر بن إبراهيم الذي رواه قال عنه أبو حاتم الرازي: لا يُحتجُّ به. كما قال إن الحسن - المذكور في سلسلة رواة الحديث - فسر الآية بغير هذا، ولو كان هذا الحديث عنده محفوظاً عن رسول الله (ﷺ) لما عدل عنه إلى تفسير آخر. فهذا يدل على أن الحديث موقوف على الصحابي ويحتمل أنه تلقاه من بعض أهل الكتاب مثل كعب أو وهب ابن منبه.

وأما التفسير للآية الذي قال به الحسن، فقد ذكر أن محمد بن ثور عن معمر قال الحسن: عني بها ذرية آدم ومن أشرك منهم بعده يعني اليهود والنصارى. رزقهم الله أولاداً فهودوا ونصروا. وهو بهذا يشير إلى قوله (ﷺ) «ما من مولود إلاّ ويولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو يمجسانه» ويقول ابن كثير: ونحن على مذهب الحسن البصري أنه ليس المراد في الآية آدم وحواء، وإنما المراد من ذلك المشركون من ذريته ولهذا قال الله تعالى:

«فتعالى الله عما يشركون»

ولعل مما يؤيد ما ذهب إليه ابن كثير هو الآية التالية لذلك:

«أيشركون ما لا يخلق شيئاً وهم يخلقون. ولا يستطيعون لهم نصراً ولا أنفسهم ينصرون»

(١٩١ - ١٩٢ الأعراف)

فهذا إنكار من الله على المشركين الذين عبدوا مع الله غيره من الأصنام والأوثان وهي مخلوقة لله ولا تملك شيئاً من الأمر ولا تضر ولا تنفع.

وعن الحسن وقتادة أن ضمير جعلاً وأتاها يعود على النفس وزوجها من ولد آدم لا إلى آدم وحواء عليهما السلام، وهو قول الأصم (تفسير الألوسي ج ٩ ص ١٤٠) ويكون المعنى

قال:
ن له
ثم
لولد

قوله تعالى: خلقكم من نفس واحدة، خلق كل واحد منكم من نفس واحدة وخلق لكل نفس زوجاً من جنسها فلما تغشاها وحملت جعلاً له شركاء - فسميا عبد اللات وعبد العزى وغير ذلك. ولذلك كان القول «فتعالى الله عما يشركون» بصيغة الجمع يدل على عدم تعلق الآية بآدم وحواء.

سبة
ذكر
بات،
أعلم

وعن أبى مسلم أن صدر الآية لآدم وحواء كما هو الظاهر، بقوله «هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها» وانقطع الحديث. ثم خص المشركين من أولاد آدم بالذكر.

بن
فى
الله
تمل

وفى رأينا أن أول الآية: هو الذى خلقكم. خطاب لجمع فهو ليس موجهاً لآدم وحواء والجمع المخاطب هم ولد هذه النفس وزوجها ويبين الله لهم أنهم خلقوا من نفس واحدة وجعل منها زوجها، ثم تكاثرت الذرية. وأن كل زوجين، حينما تحمل الأنثى يدعوان الله إذا آتاها صالِحاً سيدينان من الشاكرين. فما إن يأتيهما الله صالِحاً حتى يجعل له شركاء سواء فى التسمية أو فى غيرها، وفى نهاية الآية يكون الخطاب ثانية إلى الجمع - من ذرية آدم - فى قول: فتعالى الله عما يشركون ولم يقل عما يشركان - حتى لا يختلط الأمر على القارئ فيظن أن المقصود بالشرك هى النفس الأولى وزوجها أى آدم وحواء.

وعلى كل حال فإنها تبين أن الشيطان لم يكن ليكف عن ملاحقة آدم وحواء حتى بعد إخراجهما من الجنة إذ أنه توعد بنيه أيضاً. لقوله مخاطباً الله عز وجل.

من:
بوا
ه أو
آدم

«قال أرايتك هذا الذى كرمت على. لئن أخرتن إلى يوم القيامة لأحتنكن ذريته إلا قليلاً» (٦٢ - الأسراء)

ولاشك أن وسوسة الشيطان كانت المحرض لقابيل حتى يقتل أخاه هابيل.

قصة هابيل وقابيل :

وتذكر جل الكتب قصة هابيل وقابيل على النحو التالى:

غشى آدم حواء بعد مهبطهما إلى الأرض فولدت له قابيل وتوأمته إقليما، ثم هابيل وتوأمته لبودا فى بطن واحد وكان بينهما سنتان فى قول الكلبى، ولما بلغوا مبلغ الرجال أدركوا أمر الله تعالى: أن يتزوج قابيل من لبودا وتوامة هابيل ويتزوج هابيل من إقليما وتوامة قابيل. وكانت توامة قابيل - إقليما - هى الأجمل فأراد أن يستأثر بها لنفسه، فقال له آدم إنها لا تحل له. فرفض قابيل. فقال آدم. قريبا قربانا. فأيكما تقبل قربانه فهو أحق بها.

«
(ف)
هى
إلى
ننى

وكان قابيل صاحب زرع. فقدم صبرة من الطعام من أردإ زرعه. وكان هابيل راعياً صاحب

ماشية، فقدم كبشا سميّنا من خيار ماشيته، ووضعاً قربانهما على الجبل، فنزلت نار من السماء فأكلت الكبش، ولم تأكل قربان قابيل. فنزلوا عن الجبل وتفرقا. وقد أضمر قابيل في نفسه قتل أخيه.

«واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق إذ قربا قربانا، فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر، قال لأقتلك، قال إنما يتقبل الله من المتقين، لنن بسطت إلى يدك لتقتلني ما أنا بباسط يدي إليك لأقتلك، إني أخاف الله رب العالمين، إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين، فطوّعت له نفسه قتل أخيه فقتله، فأصبح من الخاسرين»، (٢٧ - ٣٠ المائدة)

وقد اختلف في كيفية قتله، فقال بعضهم ضربه بحديدة، ولكن يرد هذا الرأي أن الحديد لم يكن معروفاً في هذا الوقت، ويقال إن إبليس تمثّل له وأخذ طيراً فوضع رأسه على حجر ثم شدّخه بحجر آخر، وقصد قابيل أخاه وهو نائم فرفع صخرة فشدّخ بها رأسه فمات، فلما قتله لم يدر ما يصنع به.

«فبعث الله غراباً يبحث في الأرض ليريه كيف يواري سوءة أخيه، قال يا ويلتي أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فلواري سوءة أخى، فأصبح من النادمين» (٢٢ - المائدة).

فبعث الله غرابين. قتل أحدهما الآخر. فحفر له، ودفنه برجليه ومنقاره، فعلم كيف يصنع بأخيه، فحفر في الأرض قبراً لأخيه، ووضع فيه، ووارى عليه التراب.

وتقول التوراة تكوين - إصحاح ٤ - ٨ (وقد سبق ذكر ذلك في المقدمة)

فقال الرب لقائين أين هابيل أخوك، فقال لا أعلم، أحارس أنا لأخى؟ فقال ماذا فعلت؟ صوت دم أخيك صارخٌ إلى من الأرض، فالأن ملعون أنت من الأرض التي فتحت فاهاً لتقبل دم أخيك من يدك، متى عملت الأرض لا تعود تعطيك قوتها، تائها وهارباً تكون في الأرض. فقال قايين للرب: ذنبي أعظم من أن يحتمل إنك قد طردتني اليوم عن وجه الأرض. ومن وجهك أختفى وأكون تائها وهارباً في الأرض، فيكون كل من وجدني يقتلني، فقال له الرب لذلك كل من قتل قايين فسبعة أضعاف ينتقم منه. وجعل الرب لقائين علامة لكي لا يقتله كل من وجده، فخرج قايين من لدن الرب وسكن في أرض نود شرقي عدن.

ومعنى هذا أن الله سبحانه وتعالى أراد ألا يقتل قابيل انتقاماً لمقتل هابيل، حتى يظل حياً يتعذب بذنبه، ويشقى في فلاحه الأرض فلا تعود تعطيه غلتها وثمارها. ويظل بقية حياته هارباً وتائها في الأرض.

ومن الأقوال التي لا يعتد بها، وما قاله أيضاً الضحّاك عن ابن عباس، أنه مكث يحمل أخاه

من
فى
ال
يك
ار
(ة)
لم
ثم
له
ن
ع
؟
ل
"ل
ك
ل
أ
أ
ه

فى جراب على عاتقه سنة حتى أنتن - فإن تغير الرائحة يظهر بعد أيام قليلة فلا يعقل أن يتحملها أحد، كما أن لفظ القرآن الكريم فبعث الله، فالفاء تدل على الترتيب والتعقيب من غير تراخ.

ومن الإسرائيليات أيضاً المروية عن دهب: أن الأرض نشفت دم ابن آدم المقتول. فلعن ابن آدم الأرض. فمن أجل ذلك لا تنتشف الأرض دماً بعد دم هابيل إلى يوم القيامة. ولعل هذا القول وضعه الأقدمون لتعليل ظاهرة أن الماء والسوائل الأخرى تتشرب فى الأرض بينما يظل الدم لا يتشرب. ولكن حالياً يقدم لنا العلم تفسير هذه الظاهرة. ليس بسبب لعن ابن آدم للأرض. بل بسبب أن الدم فيه مواد تجعله يتجلط بمجرد ملامسته للتربة ومتى تجلط الدم لا يمكنه التسرب فى مسام الأرض.

ونعيد هنا ما سبق أن قلناه فى المقدمة، من أن نظرة بنى إسرائيل للإله، فيها نزعة إلى التجسيد. يتضح ذلك فى قول قايين للرب: من وجهك أختفى!! فى حين يؤكد القرآن الكريم على إحاطة علم الله بكل شئ فى قوله تعالى:

«عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال، سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار» (٩ - ١٠ الرعد) .

فمهما هرب قاييل فهو لن يغيب عن علم الله.

ومن نظرتهم التجسدية للإله أنهم يخاطبونه كما يخاطبون البشر. من ذلك ما سبق ذكره فى المقدمة (ص٧) من رد قاييل على الرب لما سألته عن هابيل. فقال لا أعلم. أحارس أنا لأخى؟ وهو سؤال استنكارى لا يليق من عبد فى حضرة ربه.

وهكذا كان دم هابيل أول دم أريق على الأرض من دم ولد آدم - وقال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية عن آخرين عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله (ﷺ) «لا تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها. لأنه أول من سن القتل».

وحديث آخر روى عن عبد الرزاق عن معمر عن الحسن قال قال رسول الله (ﷺ) : «إن الله ضرب لكم ابني آدم مثلاً، فخذوا من خيرهم ودعوا شرهم».

ويقال إن عمر هابيل وقت أن قُتل كان عشرين سنة. ويكون عمر قاييل آنذاك اثنتين وعشرين سنة لأنه أكبر من أخيه بعامين.

وقال سالم بن أبى الجعد لما قتل ابن آدم أخاه، مكث آدم مائة سنة حزينا لا يضحك، ثم أتى فقيل له، حياك الله وبياك أى أضحكك، وبُشِّرَ بغلام. فعند ذلك ضحك.

وطاف آدم على امرأته فولدت غلاماً بدون أخت. وقالت إنه قد وهب لها خلفاً من هابيل الذى قُتل وسمي شيث ومعناها «هبة الله». وكان عمر آدم يوم أن ولد شيث مائة وثلاثين سنة. أما ما نسب إلى آدم عليه السلام من قول الشعر يرثى به هابيل فهو أيضاً من الموضوعات إذ الشعر ممنوع على الأنبياء قياساً على ما قيل فى حق رسول الله (ﷺ).

«وما علمناه الشعر وما ينبغي له» (٦٩ - يس) .

وإن قيل إن ذلك كان خصوصية للمصطفى حيث كانت معجزته هى القرآن وحتى لا يختلط الأمر على الناس. إلا أن الآيات التالية تجعله أيضاً ممتنعاً على باقى الأنبياء لما فيه من مبالغات وغزل ومدح وهجاء وهو ما لا يليق بالأنبياء وعصمتهم.

«والشعراء يتبعهم الغاؤون . ألم تر أنهم فى كل واد يهيمون، وأنهم يقولون ما لا يفعلون» (٢٢٤ - ٢٢٦ الشعراء) .

هل كان آدم نبياً أم رسولاً

روى ابن حبان فى صحيحه عن أبى ذر قال قلت يارسول الله كم الأنبياء قال مائة وعشرون ألفاً. قلت يارسول الله من كان أولهم قال آدم. قلت يارسول الله نبى مرسل. قال نعم.

وفى حديث آخر بنفس الإسناد أنه أنزل عليه خمسون صحيفة.

وقال الطبرانى حدثنا نافع بن هرمز عن عطاء بن أبى رباح عن ابن عباس قال: قال رسول (ﷺ) ، ألا أخبركم بأفضل الملائكة جبريل. وأفضل النبيين، آدم.. الخ وهذا إسناد ضعيف فإن نافعاً أبا هرمز كذبه ابن معين وضعفه أحمد وأبو زرعة وأبو حاتم وغيرهم.

وتقول بعض الروايات إن عدة صحف أنزلت على آدم وأن بعضاً منها أنزل أيضاً على ابنه شيث وكان آدم قد استخلفه من بعده وعهد إليه وعلمه عبادات ساعات النهار والليل، وبالطبع فإن آدم كان يعظ بنيه وأحفاده وذريته، ويحثهم على طاعة الله وعبادته.

وبلغ آدم عمره الذى قدره الله له. وفى حديث عن ابن عباس وأبى هريرة مرفوعاً أن عمر آدم اكتب فى اللوح المحفوظ ألف سنة. وهذا يمكن ألا يتعارض مع ما ورد فى التوراة من أنه عاش ٩٣٠ سنة إذ يمكن التوفيق بين الرقمين من أن ٩٣٠ سنة شمسية تساوى ٩٥٧ سنة قمرية ويضاف إلى ذلك ٤٣ سنة فترة مقامه فى الجنة قبل خروجه منها على حسب ما ذكره ابن جرير فيكون الجميع ألف سنة.

وتوفى آدم عليه السلام يوم جمعة. وماتت حواء بعده بسنة واحدة. وقال ابن إسحق وغيره إن الله بعث الملائكة غسلته وكفنوه في ثلاثة ثياب، ثم لحدوا له ودفنوه، ثم قالوا لمن حضروا: هذه سنة ولد آدم من بعده. ويقال إن قبره كان في كهف وكان بنوه وأحفاده يزورون قبره ويذكرون الله عنده وظلوا على تعاليمه وشريعته زمناً. ولكن هذا لم يكن ليستمر طويلاً فقد كان الشيطان يتربص بهم.

أبناء آدم

«يأبها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساء». (١ - النساء)

وقال أهل العلم بأخبار السلف بأن حواء كانت تلد لآدم توأمين فى كل بطن غلاماً وجارية إلاّ ابنه شيث فقد ولدته منفرداً. وكان جميع من ولدتهم حواء أربعين ذكراً وأنثى فى واحد وعشرين بطناً أولهم قابيل وتوأمته إقليما وآخرهم عبد المغيث وتوأمته أمة المغيث.

وقد عاش آدم على الأرض ٩٣٠ سنة (٩٥٧ سنة قمرية) وماتت حواء بعده بسنة واحدة، كما سبق أن ذكرنا. وعدد ٢١ ولادة فى ٩٣٠ سنة تعتبر قليلة جداً. فإن فى الريف، فى عصرنا الحالى من تصل ولاداتها إلى ١٥ ولادة فى عمر لا يزيد عن الستين أو السبعين عاماً.

ولهواة المسائل الحسابية أسواق الأرقام التالية: لو فرضنا أن عدد الولادات استمر بمعدل ٢٠ ولادة لمدة ٣ أجيال ثم نقص إلى معدل ١٥ ولادة لمدة ٣ أجيال التالية، ثم نقص إلى ١٠ ولادات لمدة ٣ أجيال أخرى ثم إلى ٥ ولادات فقط لثلاثة أجيال أيضاً. لو فرضنا ذلك وهو فرض معقول جداً لوصلنا إلى نتيجة غريبة.

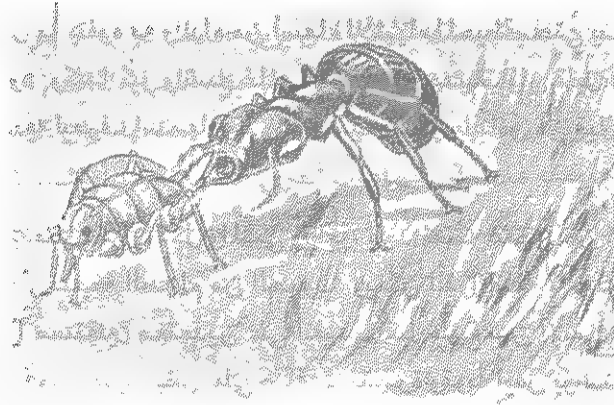
٢ =	آدم وحواء
٤٠ =	الجيل الأول : ٢٠ ولادة × ٢ توأم = ٤٠
٤٠ =	وهاييل قتل وعوضاً عنه شيث
٤٠ =	الجيل الثانى ٤٠ فرد ÷ ٢ = ٢٠ أسرة نبدأ بها الجيل الثانى
٤٠٠ =	ونفترض أن كل أسرة أنجبت ٢٠ طفل
٤٠٠ =	الجيل الثالث ٤٠٠ فرد ÷ ٢ = ٢٠٠ أسرة × ٢٠ ولد
٣٠٠٠ =	الجيل الرابع ٣٠٠٠ فرد ÷ ٢ = ١٥٠٠ أسرة × ١٥ طفل
٢٢٥٠٠ =	الجيل الخامس ٢٢٥٠٠ فرد ÷ ٢ = ١١٢٠٠ أسرة × ١٥ طفل
١٦٨٧٥٠٠ =	الجيل السادس ١٦٨٧٥٠٠ فرد ÷ ٢ = ٨٤٣٧٥٠ أسرة × ١٥ طفل
٨٤٣٧٥٠٠ =	الجيل السابع ٨٤٣٧٥٠٠ فرد ÷ ٢ = ٤٢١٨٧٥ أسرة × ١٥ طفل
٤٢١٨٧٥٠٠ =	الجيل الثامن ٤٢١٨٧٥٠٠ فرد ÷ ٢ = ٢١٠٩٣٧٥ أسرة × ١٥ طفل
٢١٠٩٣٧٥٠٠ =	الجيل التاسع ٢١٠٩٣٧٥٠٠ فرد ÷ ٢ = ١٠٥٤٦٨٧٥ أسرة × ١٥ طفل
١٠٥٤٦٨٧٥٠٠ =	الجيل العاشر ١٠٥٤٦٨٧٥٠٠ فرد ÷ ٢ = ٥٢٧٣٤٣٧٥ أسرة × ٥ طفل
١٣١٢٥٠٠٠ =	الجيل الحادى عشر ١٣١٢٥٠٠٠ فرد ÷ ٥ = ٢٦٢٥٠٠٠ أسرة × ٥ طفل
٢٦٢٥٠٠٠ =	الجيل الثانى عشر ٢٦٢٥٠٠٠ فرد ÷ ٥ = ٥٢٥٠٠ أسرة × ٥ طفل

$$٥٣٨١٠٩٦٩٤٢ =$$

أى أنه فى مدى اثنى عشر جيلاً وصل عدد ذرية آدم أكثر من ٥ مليارات وهو يقارب عدد السكان الإجمالى لجميع شعوب الكرة الأرضية فى وقتنا الحالى. بعد ١٦ أو ٢٠ ألف سنة من عهد آدم، فلا بد أن نسبة الوفيات كانت مرتفعة جداً جداً.

لقد أدرجت هذه المسألة الحسابية لأن البعض قد يستبعد أن يكون كل شعوب الأرض هم من نسل آدم وحواء. ولكن الحساب يؤيد أن ذلك ممكن جداً.

نعود إلى آدم وحواء أول نزولهما على الأرض وبالطبع كان أكلهما كله فاكهة الأشجار الناضجة - وظلا على ذلك عدداً من السنين. ولابد أن الله ألهم آدم استئناس الغنم وزراعة الحبوب. فنحن نرى أن بعض أنواع النمل تزرع فى جحورها أنواعاً من الفطريات (عيش الغراب) لتغذى عليها. ونعلم أيضاً أن أنواعاً من النمل تقوم بتربية حشرة المن وتغذيتها وتعمل على تكاثرها وحلب لبنها لتغذى عليها - (شكل ١).



شكل ١ - يحلب بعض النمل حشرة المن .

ولاشك أن آدم اهتدى أيضاً إلى زراعة الحبوب وكذلك إلى رعى الأغنام وأكل لحومها. وقد رأينا فى قصة ابني آدم أن قابيل كان يزرع الحبوب وأن هابيل كان يرعى الأغنام.

ويمولد الأبناء الأول لآدم، بدأت نواة «القبيلة» و«المجتمع».

ويختلف البشر عن الحيوانات فى هذا المجال. فالوليد من قطيع الغنم أو البقر - بعد بضع ساعات من الولادة - يهب منتصباً على قوائم الأربع ويمشى مع القطيع. صحيح أنه يلزم أمه التى ترضعه لعدة أشهر ولكنه سرعان ما يتعلم الأكل ويمكنه الاعتماد على نفسه ويستقل

عن أمه كُليّة، وقد تنقطع صلته بها. أمّا عن الأب، فلا شعور بالأبوة إلّا فى الحيوانات التى يتلازم فيها الذكر والأنثى طول حياتهما. المهم أن الحيوانات يمكنها الاستقلال بنفسها فى فترة مبكرة من العمر. وإن كانت غالبية الرئيسيات تعيش فى «قطعان» أو «مجموعات» تسهل لها محاصرة فريسة واقتناصها لمأكليها.

ولكن البشر يكونون «مجتمعات». وأحد العوامل التى تحتم «الحياة الاجتماعية» للبشر يتمثل فى الوقت اللازم لتربية الأطفال الأدميين. ففترة الرضاعة تمتد إلى عامين، وإن كانت تقل فى بعض الأحيان عن ذلك ببضعة أشهر. كذلك فإن تعلم المشى يحتاج إلى الاعتماد على الوالدين، ثم يتعلم الطفل الكلام عن طريق محاكاة الأصوات التى تصدر عن الوالدين، ثم يتعلم اللغة بالربط بين شئ ما وكلمة ما، أى يتعلم أسماء الأشياء. وهذه هى المَلَكَة التى أودعها الله فى آدم وبنه حينما قال «وعلم آدم الأسماء كلها» فلم يكن العلم مقصوراً على آدم فقط أو آدم وحواء معاً. بل كانت مَلَكَة مودعة فيه لإطلاق الأسماء على الأشياء التى يراها. وتتملكنا الفرحة أول ما ينطق أولادنا «بابا» و«ماما» ونبدأ فى تعليمهم هذه يد وهذه رجل وهكذا. ويخترن الطفل فى عقله، كل ما يتفوه به والداه من أسماء للأشياء المحيطة، حتى يتعلم الأسماء كلها!! أسماء عالمه المحدود. وكلما كبر واتسع عالمه تعلم أسماء جديدة. وإن قابل أشياء لم تعرض له من قبل أشار لوالديه ليعرف اسمها. وإن كان شيئاً لم يره الناس من قبل، وضعوا له اسماً يعرفونه به.

وحتى بعد أن يتعلم الطفل الأكل والمشى واللغة، يجد نفسه عاجزاً عن الوصول إلى الغذاء فى قمم الأشجار أو تهيئة الطعام من الحبوب. ويمكن القول بأنه لا يمكن للأطفال من بنى البشر أن يصبحوا مستقلين معتمدين على أنفسهم قبل بلوغ سن الإثنى عشر عاماً. وخلال هذه الفترة الطويلة من تكوينه يظل على صلة مستمرة وقوية ليس بوالديه فقط، بل بإخوته وأخواته، سواء من كانوا أكبر منه سناً أو أصغر منه. ومن خلال هذه المعاشرة الطويلة تنتقل إليه خبراتهم، ويلمس فائدة ذلك ويميل إلى البقاء داخل المجموعة. ومن الطبيعى أن تكون هناك اختلافات فى الطباع والميول وبالتالي تحدث اختلافات فى الآراء، وصدامات وصراعات نتيجة رغبة أحد الأطراف الاستئثار بميزة دون فرد آخر.

وهذا حدث فى المجتمع الأول، مجتمع آدم وحواء، وقد بلغ قابيل وأخته سن الثانية والعشرين وهابيل وأخته سن العشرين وأراد قابيل الاستئثار بأخته توأمته مع أن ذلك كان ممنوعاً. وقد سبق تقديم القصة. وقتل قابيل أخاه هابيل وكان هذا من عمل الشيطان ووسوسته تمشياً مع قول إبليس:

«لأزين لهم فى الأرض، ولأغوينهم أجمعين». (٢٩ - الحجر)

ومن الطبيعى أن قابيل بعد أن قتل أخاه هابيل. شعر ببشاعة جريمته. ولم يكن ليتحمل نظرات أبويه، ولا نظرات إخوته المستنكرة لفعلته. وخرج هارباً فى الأرض خوفاً من أن يقتله أحد إخوته انتقاماً لمقتل هابيل.

وتقول التوراة: فخرج قايين من لدن الرب وسكن فى أرض نود شرقى عدن.

وحتى بدون هذه الجريمة. فما كان لبنى آدم وأحفادهم ليبقوا فى مكان واحد. فلقد رأينا فى المسألة الحسابية السابقة أنهم - بعد ثلاثة أجيال فقط - ولو افترضنا الجيل عشرين سنة - أى بعد ستين سنة وصل عددهم إلى ٤٤٤٢ فرداً. ولم تكن البقعة التى نزل بها آدم وحواء لتسع كل هذا العدد ولا لعشره. فكان لابد أن ينقسموا جماعات وترتحل كل جماعة سعياً وراء مكان جديد تتوافر فيه مقومات المعيشة من أكل وشرب وأماكن للسكنى. فإن كان آدم وحواء قد وجدا كهفاً يأويان إليه، يحتميان به من البرد وحماية لهما ولأبنائهما من الحيوانات المفترسة. فما كانت الكهوف لتتوافر لهذا العدد الكبير من الأحفاد فى مكان واحد. وهكذا كانت العوامل التى تحدد عدد الجماعة هى الإمكانيات الغذائية وتتوافر المؤوى. وليس من المحتمل أن أى وحدة من وحدات المجتمعات الأولى كان يزيد عددها عن ٢٠٠ فرداً بل المرجح أنها كانت أقل من ذلك بكثير. وهكذا كان لابد أن ينقسم أبناء الجيل الثالث (٤٤٤٢) إلى حوالى اثنين وعشرين وحدة يرتحل أغلبها وتبقى الوحدة «الأم» فى مكانها. وإن كان قابيل قد ارتحل شرقاً بعد ارتكاب جريمته فلا بد أن جماعات أخرى اتجهت غرباً أو شمالاً. ووجب علينا أن نذكر شيئاً عن جغرافية المكان حتى نعرف أى الطرق سلكت هذه المجموعات فى ارتحالها وهجرتها. ونبدأ ببذرة عن الأرض ونشأتها.

الأرض :

لا يهمنى هنا كيف نشأت الأرض. هل نتجت من تكثف سحابة من الغبار الموجود بين الكواكب وتقاربت ذراته فارفعت درجة حرارته. أو أن نجماً كبيراً مر قرب الشمس فجذب جزءاً من مادتها، أنتشر وتكونت منه الكواكب السيارة التى تدور حول الشمس ومن بينها الأرض. فكل النظريات تؤكد أن الأرض بعد تكوينها كانت كتلة من الحجارة والمعادن المنصهرة. ويمرور الزمن برد سطحها وظهرت به تجاعيد، فظهرت الجبال وقيعان المحيطات التى امتلأت بالماء عند تكثف بخاره المحيط بالأرض.

ومرت على الأرض أزمنة لا يعلم مداها إلى الله سبحانه وتعالى ولا يعلم طول اليوم إلا هو. ولكنه - كما أخبرنا جل وعلا.

«خلق الأرض فى يومين». (٩ - فصلت)

ولا يعلم أحد ما طول اليوم من هذه الأيام.

«وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون». (٤٧ - الحج)

«تخرج الملائكة والروح إليه فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة». (٤ - المعارج)

ولاشك أن هناك - فى علم الله - أياماً أخرى أطول من ذلك بكثير يصل طول اليوم إلى ملايين السنين بل إلى آلاف الملايين من السنين وما ضرب الله المثلىن السابقين إلاّ تقريباً لأذهاننا.

ويمكن العلماء من دراسة صخور الأرض ومعرفة الأحقاب التى مرت بها الأرض وقسموها إلى حقبة ما قبل الحياة. وهى ما قبل ٣٥٠٠ مليون سنة. وكانت الأرض لاتزال ملتهبة. فلم يكن من الممكن أن تنمو عليها أى حياة.

ثم بدأت الأرض تبرد. وبدأت أنواع الحياة تظهر عليها تباعاً حسب ملائمة درجة الحرارة، وتركيب الجو المحيط بالأرض. كل ذلك ليضع الله الأقوات فى الأرض.

«قل أننكم لتكفرون بالذى خلق الأرض فى يومين وتجعلون له أنداداً ذلك رب العالمين، وجعل فيها رواسى من فوقها وبارك فيها. وقدر فيها أقواتها فى أربعة أيام سواء للسائلين».

(٩ - ١٠ فصلات)

وكانت المعادن فى باطن الأرض من ذهب وفضة وفحم. وردمت بعض البحار بما فيها من أحياء مائية تحولت بمرور الزمن إلى بترول ، وظلت بحاراً أخرى زاخرة بالأسماك.

«وهو الذى سخر البحر لتاكلوا منه لحماً طرياً». (١٤ - النحل)

وظهرت النباتات على اليابسة .

«وجنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه». (٩٩ - الأنعام)

ثم ظهرت الثدييات.

«والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون». (٨ - النحل)

كل ذلك تمهيد لظهور خليفة الله فى الأرض وهو الإنسان .

وكانت الأرض تتعرض فى بعض الأوقات إلى انخفاض شديد فى درجة الحرارة وتتكون طبقات من الجليد تغطى أجزاءً كبيرة من الكرة الأرضية. ثم تدفأ الأرض وينصهر الجليد ويتحول إلى ماء وتفيض الأنهار وتمتلئ البحار والمحيطات. ويقدر العلماء أن أربعة عصور جليدية قد مرت على الأرض وكان آخر هذه العصور الجليدية فى قمته منذ ٣٠ ألف سنة

تقريباً. وكان نزول آدم إلى الأرض في بداية فترة الدفء بعد العصر الجليدى الرابع - منذ حوالى ٢٠ - ١٥ ألف سنة.

وكما نرى من شكل ٣٢ فإنه أثناء العصر الجليدى، يتبخر ماء البحار والمحيطات وبدلاً من سقوط المطر. يسقط بردٌ، وتتراكم الثلوج. فتقل مياه البحار والمحيطات وتتكشف الأجزاء الضحلة من قيعانها. وبعض المضائق الحالية تكون وقتئذ أرضاً جافة يسهل اجتيازها. وكما يتضح من شكل ٤ - أن مضيق باب المندب لم يكن موجوداً، بل كان أرضاً يابسة يسهل اجتيازها، وكذلك مضيق هرمز.

سبق أن قلنا إن قابيل لما قتل هابيل فرّ هارباً في اتجاه الشرق، في طريق الهجرة رقم ١ وسكن أرض نود شرقي عدن. ولكن مع تكاثر بنى آدم وأحفاده تبعه آخرون وكما تكاثر العدد اندفعت الهجرات كما في الشكل حتى وصلت إلى مكان مضيق هرمز وعبرته إلى جنوب آسيا ثم إلى جنوب شرق آسيا ثم أستراليا كما في شكل ٥.

ولابد أنه قد اندفعت هجرات أخرى إلى وسط آسيا ثم عبر مضيق برنج إلى الأمريكتين. ويكون في هذا تفسير لوجود بعض من بنى آدم عند اكتشاف هذه القارات فيما بعد - وهذا للرد على من يدّعون أن سكان أستراليا الأصليين والهنود الحمر بأمريكا قد انحدروا من آدم آخر غير سيدنا آدم. وزعموا أن ذلك يؤيد نظرية التطور.

ومن هذا الشكل نرى أن من عمروا جنوب شرق آسيا وأستراليا كانوا من نسل قابيل. وهى أماكن لم يظهر فيها نبي أو رسول. وهذا يتفق مع العقل، فما كان الله ليجعل من نسل قاتل أخيه نبياً أو رسولاً.

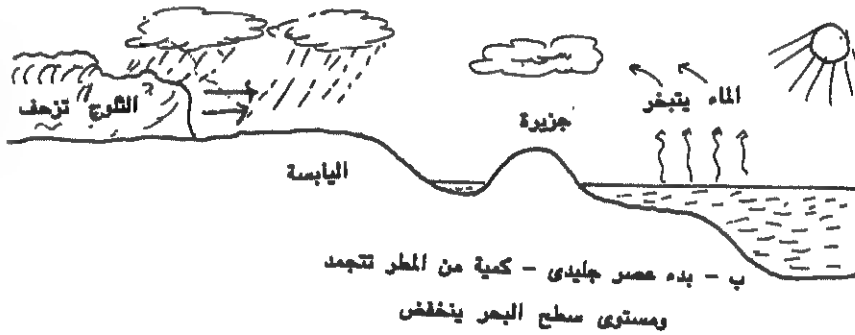
الطريق الثانى لهجرات بنى آدم بعد تكاثرهم، كان غرباً: عبر مضيق باب المندب الذى كان جافاً. ولابد أن أبناء شيث بن آدم وأحفاده قد اتخذوا هذا الطريق ولما جابهتهم جبال إثيوبيا المرتفعة ساروا شمالاً بجوار الساحل الغربى للبحر الأحمر وكما سنفصل فيما بعد، فإنهم وصلوا إلى وادى النيل الخصيب وعمره ثم ظهر فيهم إدريس عليه السلام.

وكان الطريق الثالث: للهجرات من عدن، هو شمالاً بحذاء الساحل الشرقى للبحر الأحمر حتى وصلوا فلسطين والنشام، ثم آسيا الصغرى فأوروبا.

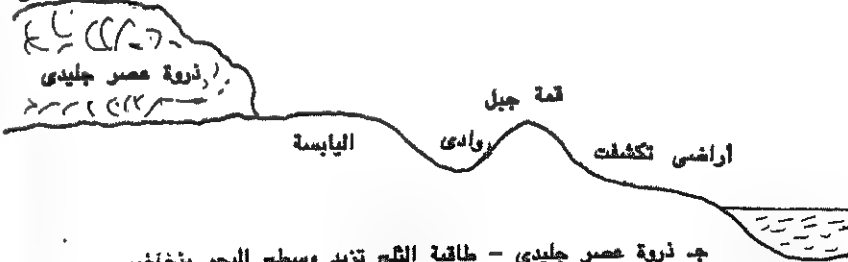
قلنا إن قابيل وبنيه ساروا شرقاً. وأصبحوا بعيدين وغير مختلطين بأبناء عمومتهم الذين كانوا يسكنون قرب قبر آدم. ولم يكونوا ليستطيعوا أن يذهبوا ليزوروا قبر جدهم. وتضايق أولاد قابيل. ولعل أحدهم قال: إن لأبناء أعمامنا ما يطوفون حوله ويعظمونه وأنتم مالكم من



جزء من مياه الأمطار يتجمد

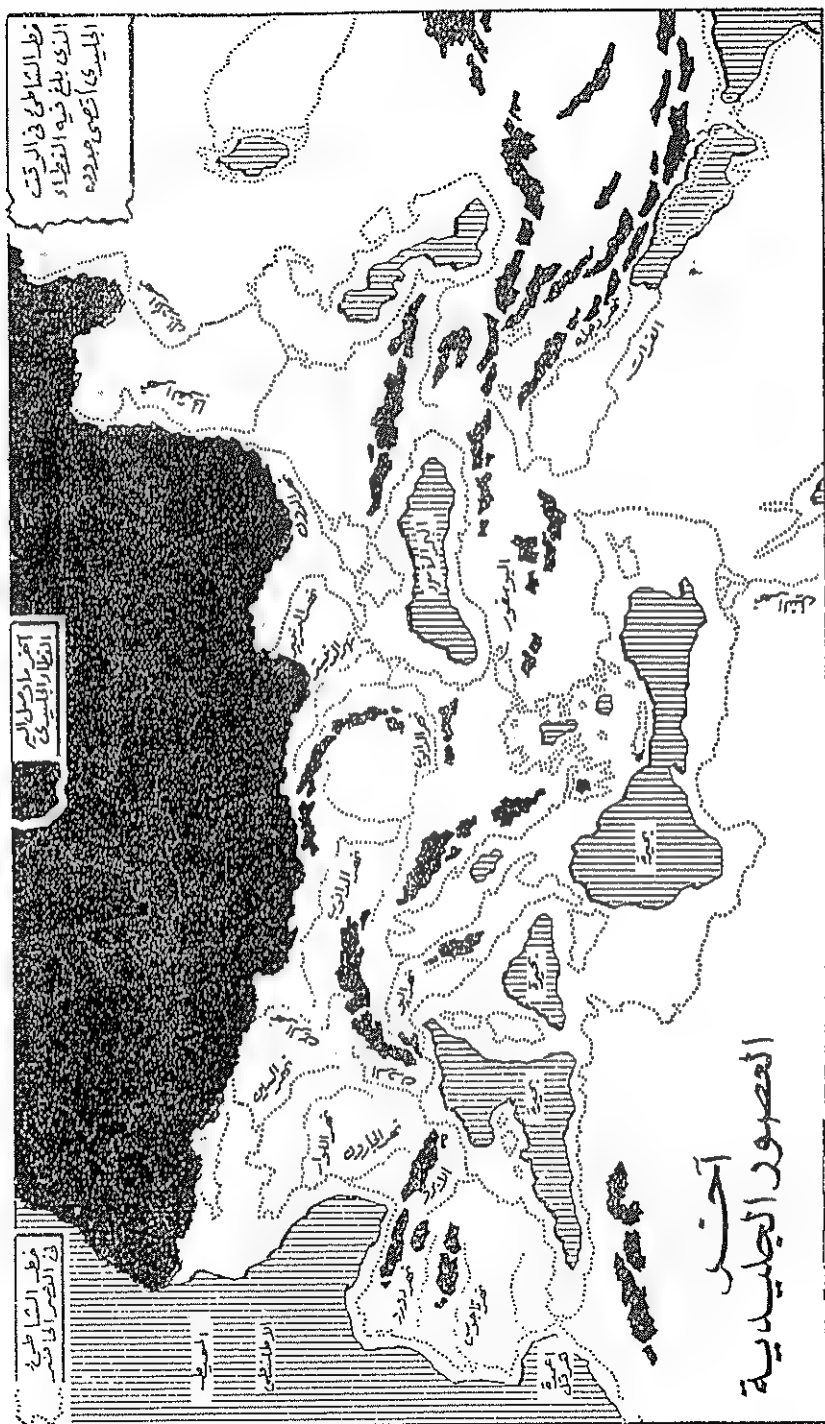


ازدياد طاقة الثلج



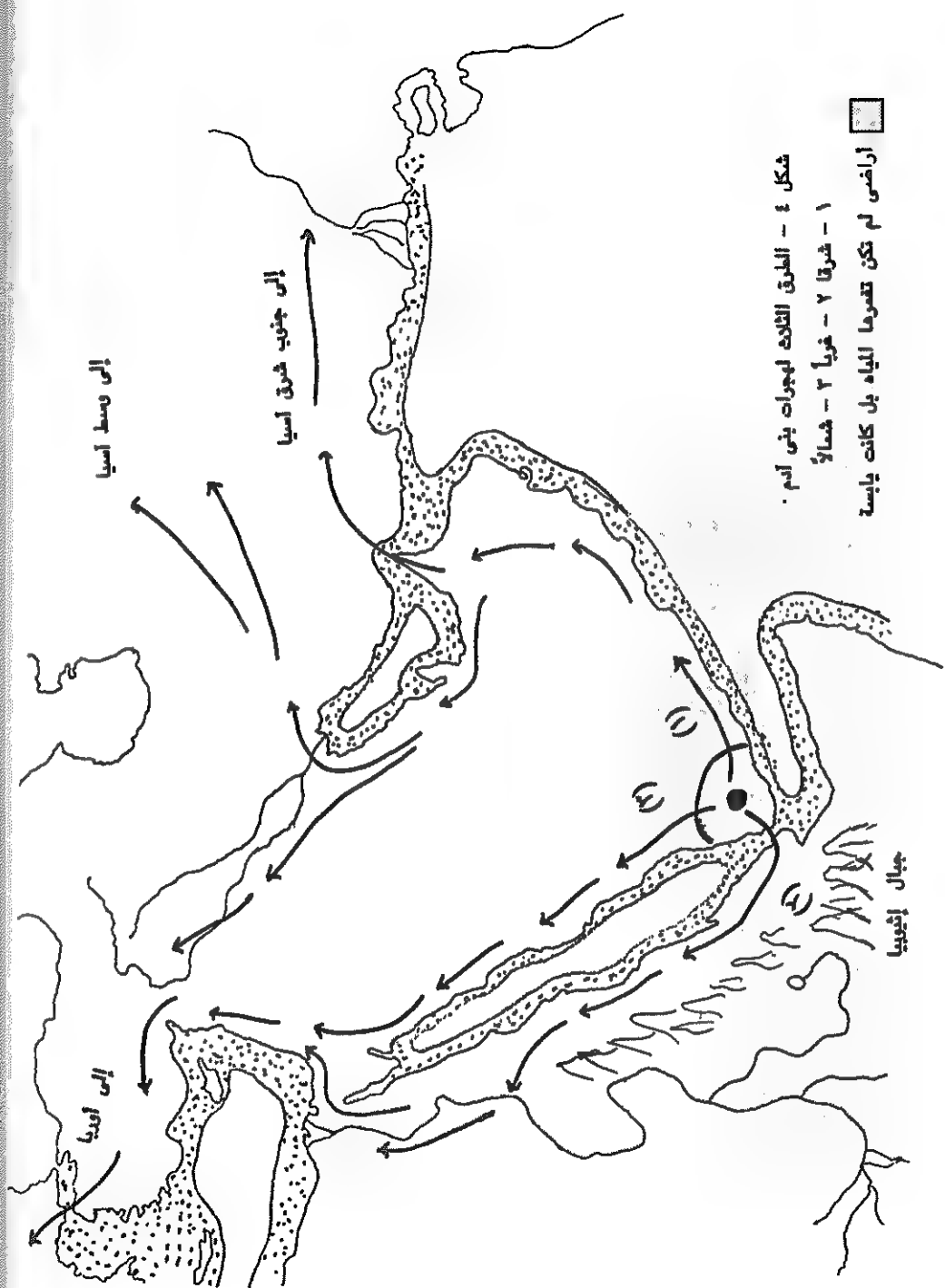
جذ ذروة عصر جليدي - طاقة الثلج تزيد و سطح البحر ينخفض
المضيق يجف ويصبح واديا والجزيرة تصبح قمة جبل

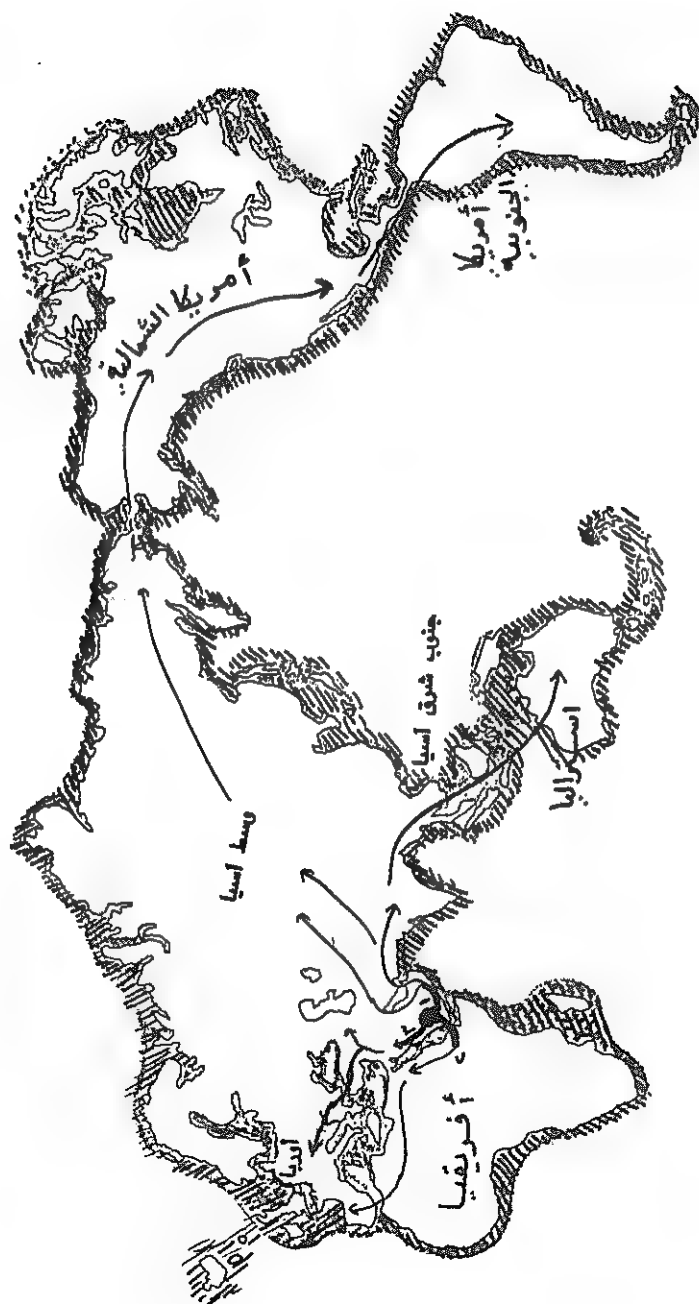
شكل ٢ - انخفاض سطح البحر في العصور الجليدية



شكل - ٢ - منطقة البحر المتوسط والشرق الأوسط

في آخر العصور الجليدية





شكل ٥ - الهجرات الكبرى للمجموعات البشرية
الاجزاء المظلمة كانت اراضى يابسة في المصدر الطبيعية

شيئاً، وإننى لصانعه لكم. وصنع لهم صنما. وراح أبناء قابيل يطوفون حوله ليكون آدم وبمضى الوقت تناسوا ذكرا الله وذكر آدم. وكانت هذه بداية عبادة الأصنام.

ولاشك أن وسوسة الشيطان كان لها دور كبير فى هذا الضلال فهو الذى توعد بنى آدم.
«قال أرايتك هذا الذى كرمت على. لئن أخرتن إلى يوم القيامة لأحتكن ذريتة إلا قليلا».
(٦٢ - الإسراء)

وقال «لأزين لهم فى الأرض ولأغوينهم أجمعين». (٢٩ - الحجر)

وقال «لأقعدن لهم صراطك المستقيم. ثم لأتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم، ولا تجد أكثرهم شاكرين». (١٦ - الأعراف)

وفى المقابل كان الإلتجاء إلى الله هو الملاذ من وسوسة الشيطان وغوايته لقوله تعالى :
«إن عبادى ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين». (٤٢ - الحجر)
وكما بعد الناس عن الطريق المستقيم وضلوا - أرسل الله الرسل والنبيين مبشرين ومنذرين - يهدون الناس إلى الصراط المستقيم.

«إذ جأتهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم ألا تعبدوا إلا الله» (١٤ - فصلت)

وكان أول الرسل الذين جاء ذكرهم فى القرآن الكريم بعد آدم هو إدريس عليه السلام إلا أنه من المحتمل أن شيئا . بن آدم كان نبيا . وإن لم يقص القرآن الكريم عنه شيئا .

شيث عليه السلام

مضى

لا تذكر الكتب التي كتبت قصص الأنبياء شيئاً عن شيث - ابن آدم - فهي لا تضعه في عداد الأنبياء - ولكن ورد حديث لأبي ذر عن رسول الله (ﷺ) أنه قال: إن الله أنزل مائة صحيفة وأربع صحف، على شيث خمسين صحيفة (البداية والنهاية، ابن كثير، ج ١ ص ٩١)، ونزول صحف على شيث تجعل منه نبياً، ورسولاً أيضاً حسب ما هو معلوم من تعريف الأنبياء والرسول (ص ٢ - المقدمة).

انهم

وعلى ذلك يكون شيث ممن قال عنهم القرآن الكريم:

«ورسلنا لم نقصصهم عليك» (١٦٤ - النساء)

إذ لم يرد شيء عنه في القرآن الكريم.

أما لماذا لم يرد شيء عنه في القرآن الكريم فلعل سيرته مع القوم لم يكن فيها ما يمكن استخلاصه ليكون عبرة لغيرها من الأمم - وذلك هو الهدف من القصص القرآني لقوله تعالى:

رين

«لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب» (١١١ - يوسف)

وكان في ميلاد شيث خصوصية تميز بها على باقي إخوته - إذ وُلِدَ منفرداً، وكان كل إخوته يولدون ومع كل واحد منهم أخت له في البطن الواحد إلا شيثاً، ولد منفرداً.

إلا

ومعنى شيث هبة الله، وسميها بذلك لأنهم رزقا به بعد أن قُتِلَ هابيل.

وفي هذا تقول التوراة - (تكوين ٤ : ٢٥) :

وعرف آدم امرأته، فولدت ابناً ودعت اسمه شيثاً، قائلة لأن الله قد وضع لي نسلًا عوضاً عن هابيل لأن قايين كان قد قتله.

وتقول أيضا (تكوين ٥ : ٤):

وعاش آدم مائة وثلاثين سنة وولد ولداً على شبهه كصورته ودعا اسمه شيثاً، وكانت أيام آدم بعد ما ولد شيثا ثمانى مائة سنة. وعلى هذا فيحتمل أن شيثا كان أقرب الأبناء شبهاً بآدم عليه السلام.

وما كانت الصحف لتنزل على شيث لو بقى في نفس الأرض التي بها أبوه - آدم - إذ الأولى أن تنزل الصحف - كما كانت تنزل - على آدم نفسه. وهذا يدل على أن شيثاً لابد كان قد ارتحل إلى أرض جديدة. ويؤكد ما افترضناه من أنه مع تكاثر الذرية من أبناء آدم وبنينهم

وأحفادهم - ضاقت بهم الأرض فى عدن - فارتحل شيث - ومعه بعض من إخوته وبنيتهم - فى طريق مغاير للطريق الشرقى الذى اتخذه قايين، فارتحل هو غرباً وعبر مضيق باب المنذب الذى كان فى ذلك الوقت أرضاً يابسة (شكل ٧ صفحة ٤٨).

كانت الجماعة التى معه على ديانة التوحيد التى علمهم إياها آدم عليه السلام. ولكن البشرية كانت لاتزال فى أولى خطواتها وكان أمامها الكثير الذى يجب أن تعلمه. يُيسرُ لها حياتها على الأرض، ولعل الله اختار شيثا ليكون هو الراعى لشئون القوم وأنزلت عليه الصحف التى جاء ذكرها فى الحديث الشريف، وبالقسط لم تزد على أنها استكمال لتعاليم آدم عليه السلام، وتفصيل أو توضيح لما أمرهم به من عبادات، وقد يكون جاء بها شئ يصلح لهم أيضاً من أمور دنياهم - المهم أنه لم يكن فى قصته أو سلوك الجماعة معه ما هو عبرة لغيرهم من الأمم، فلم يكن هناك من داع لذكر شئ عن قصته فى القرآن الكريم. بل كان ضمن الرسل الذين لم يقصصهم الله سبحانه وتعالى.

وتقول التوراة أيضاً:

كان عمر شيث ١٠٥ سنة لما وُلِدَ له أنوش.

وأنوش كان عمره ٩٠ سنة لما ولد قينان.

وقينان كان عمره ٧٠ سنة لما ولد مهللئيل.

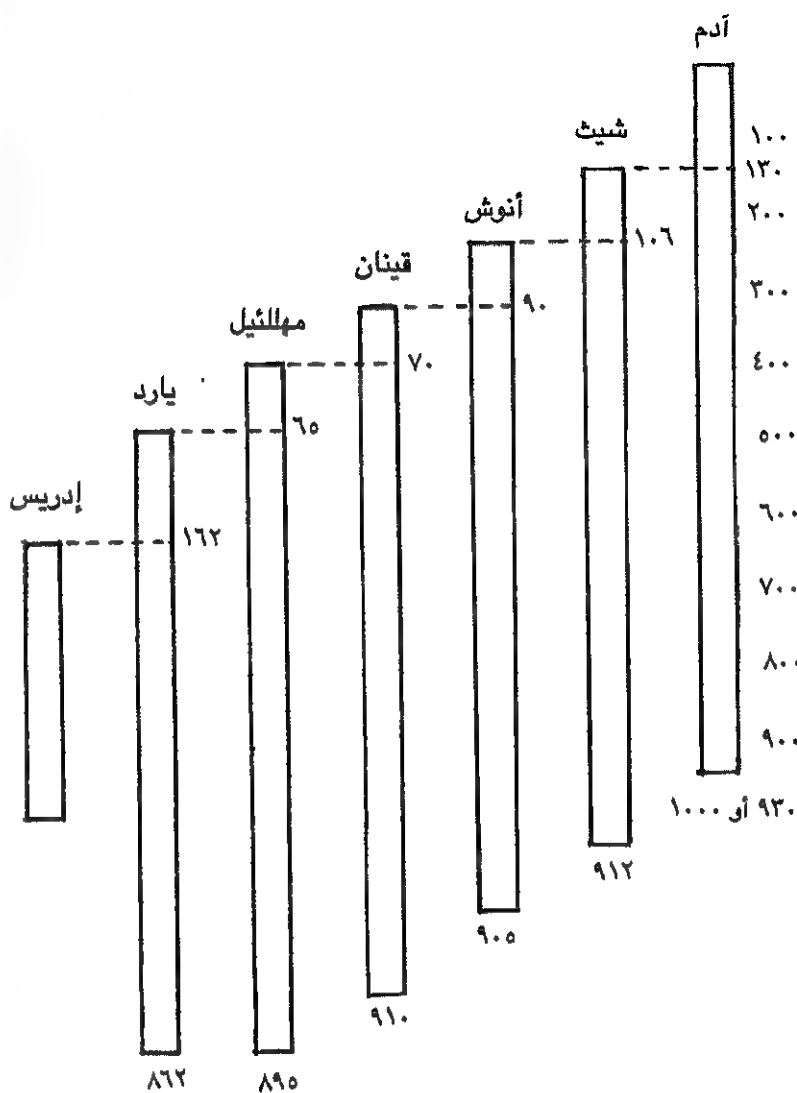
ومهلئيل كان عمره ٦٥ سنة لما ولد له يارد.

ويارد عمره ١٦٢ سنة لما ولد له أخنوخ.

وأخنوخ هو إدريس عليه السلام وكان أول نبي جاء ذكره فى القرآن الكريم بعد آدم عليه السلام.

إدريس عليه السلام

جاء ذكر إدريس عليه السلام في القرآن الكريم في سورتين :
 «واذكر في الكتاب إدريس، إنه كان صديقاً نبيّاً، ورفعناه مكاناً عليّاً»، (٥٦ - ٥٧ - مريم)
 «وإسماعيل وإدريس وذا الكفل، كلّ من الصّابرين، وأدخلناهم في رحمتنا، إنهم من الصّالحين»، (٨٥ - ٨٦ - الأنبياء)
 ولم يذكر في القرآن الكريم أكثر من ذلك عن إدريس عليه السلام ولعل ذلك سببه أن المصريين لم يؤثر عنهم أنهم عارضوه بل إنهم آمنوا به واتبعوه - بل إن مبادئ الديانة التي أرسل بها أثرت فيهم تأثيراً عميقاً وبقي الدين محوراً رئيسياً في حياة المصريين - ولم يكن في قصتهم عبرة أو عظة لغيرهم من الأمم اللاحقة.
 كذلك كان ذكره في كتب قصص الأنبياء مختصراً، في بعضها لم يزد عن نصف صفحة والبعض الآخر توسع بإضافة ما كتب في التفاسير من أساطير عن تفسير قوله تعالى:
 «ورفعناه مكاناً عليّاً»، وفي كيفية رفعه إلى السماء، وسنذكرها فيما بعد.
 وقد جاء ذكر إدريس في صحيح مسلم من حديث الإسراء قوله (ﷺ) : «لما عُرج بي أتيت على إدريس في السماء الرابعة».
 كذلك لم تذكر التوراة عن إدريس إلا «وسار أخنوخ مع الله ولم يوجد لأن الله أخذه» وهو تعبير عن «رفعه» الذي جاء في القرآن الكريم.
 وذكرت التوراة (تكوين ٦: ٥ - ٢٤) سلسلة النسب من آدم حتى إدريس هكذا :
 هذا كتاب مواليد آدم: ... وعاش آدم مائة وثلاثين سنة وولّد ولداً على شبهه كصورته ودعا اسمه شيثا وكانت أيام آدم بعدما ولد شيثا ثمانى مائة سنة وولد بنين وبنات، فكانت كل أيام آدم التي عاشها تسع مائة وثلاثين سنة ومات.
 وعاش شيث مائة وخمسة سنين وولد أنوش، وعاش شيث بعد ما ولد أنوش ثمانى مائة وسبع سنين، وولد بنين وبنات، فكانت كل أيام شيث تسع مائة واثننتي عشرة سنة ومات.
 وعاش أنوش تسعين سنة وولد قينان، وعاش أنوش بعد ما ولد قينان ثمانى مائة وخمس عشرة سنة وولد بنين وبنات، فكانت كل أيام أنوش تسع مائة وخمس سنين ومات.
 وعاش قينان سبعين سنة وولد مهللئيل، وعاش قينان بعد ما ولد مهللئيل ثمانى مائة وأربعين سنة وولد بنين وبنات، فكانت كل أيام قينان تسع مائة وعشر سنين ومات.



شكل ٦ - نسب إدريس عليه السلام.
الرقم أسفل العامود هو العمر كله
والرقم العلوى هو السن عند ولادة الإبن.

وعاش مهللئيل خمساً وستين سنة وولد يَارَدَ. وعاش مهللئيل بعد ما ولد يارد ثمانى مائة وثلاثين سنة وولد بنين وبنات. فكانت كل أيام مهللئيل ثمانى مائة وخمسا وتسعين سنة ومات.

وعاش يَارَدَ مائة واثنين وستين سنة وولد أخنوخ. وعاش يارد بعد ما ولد أخنوخ ثمانى مائة وولد بنين وبنات. فكانت كل أيام يارد تسع مئة واثنين وستين سنة ومات.

وعاش أخنوخ خمسا وستين سنة وولد متوشالح. وسار أخنوخ مع الله بعد ما ولد متوشالح ثلاث مئة سنة وولد بنين وبنات. فكانت كل أيام أخنوخ ثلاث مئة وخمسا وستين سنة. وسار أخنوخ مع الله ولم يوجد لأن الله أخذه.

هذا ما جاء فى التوراة عن أخنوخ أى باختصار هو أخنوخ بن يارد بن مهللئيل بن قينان بن أنوش ابن شيث بن آدم. كان عمر آدم لما ولد شيث ١٣٠ سنة وعمر شيث لما ولد أنوش ١٠٥ سنة وعمر أنوش لما ولد له قينان ٩٠ سنة، وعمر قينان لما ولد مهللئيل ٧٠ سنة وعمر مهللئيل لما ولد له يارد ٦٥ سنة. وعمر يارد لما ولد له أخنوخ ١٦٢ سنة (شكل ٦).

فإذا جمعنا هذه الأعمار لاتضح لنا أن أخنوخ ولد لما كان عمر آدم ٦٢٢ سنة - وبالطبع كانت ذرية شيث قد ارتحلت ارتحالا متواصلأ حتى وصلت أرض مصر - حيث ولد أخنوخ - عبر فترة زمنية تقدر بخمسمائة سنة.

ومنشأ القول بأن إدريس الذى جاء ذكره فى القرآن الكريم هو «أخنوخ» فى التوراة - هو تطابق المعنى فى قوله تعالى «ورفعناه مكانأ عليأ» - وما جاء فى التوراة؛ ولم يوجد لأن الله أخذه.

كما أن رفعناه الواردة فى القرآن كان رفعا حقيقيا وليس معنويا - إذ أن جميع الأنبياء لاشك فى ارتفاع مكانتهم المعنوية وارتفاع قدرهم عند الله - إلا أنه لم يوصف أحد منهم بذلك إلا إدريس عليه السلام - وكذلك عيسى عليه السلام فى قوله تعالى :

«يا عيسى إنى متوفيك ورافعك إلی»، (٥٥ - آل عمران)

لم ينتبه المستشرقون إلى اختلاف اسم النبی كما ورد فى القرآن الكريم - إدريس - عن الاسم الوارد فى التوراة - أخنوخ إذ هم لم يعتقدوا أن الاسمين هما لشخص واحد. وإلا لكانوا طنطنوا وأفاضوا كما فعلوا فى اسم أبى إبراهيم عليه السلام - أزر - كما جاء فى القرآن الكريم و - تارح - كما جاء فى التوراة. وسيجئ ذلك بالتفصيل فى الجزء الثانى إن شاء الله فى سيرة إبراهيم عليه السلام.

إلا أن الأستاذ رؤوف أبو سعدة (من إعجاز القرآن، ج ١ ص ٢٢٤) فسر اختلاف الأسماء هذا على أن الاسم العربى هو ترجمة لمعنى الجذر المشتق عنه الاسم الوارد فى التوراة.

ولأقرب المسألة إلى ذهن القارئ أضرب مثلاً من الطب. فإننا نقول إن شخصاً عنده Anemia وهو لفظ إنجليزي - ويمكن عند تعريبه أن تلجأ إلى إبقاء النطق كما هو عند الكتابة ونكتبه بحروف عربية هكذا - أنيميا - أى كتابة النطق الأجنبي بحروف عربية. ولكن الغيورين على اللغة العربية لا يرتضون هذا الحل. فيُرجعون اللفظ الأجنبي إلى مَقَاطعه فنجد أن An تعنى قلة و emia - تعنى دم أى تعنى قلة أو فقر دم. وعلى ذلك فإن فقر دم هى الترجمة العربية لكلمة أنيميا الإنجليزية.

فإذا انتقلنا إلى أسماء الأشخاص ونفترض شخصاً اسمه بالإنجليزية Mr. Carpenter فمن الممكن أن نبقى النطق كما هو ونكتبه بحروف عربية هكذا مستر كارپنتر - ومن الممكن إرجاع الاسم الإنجليزي إلى معناه نجد أنه هو الشخص الذى يعمل الأدوات الخشبية أى النجار فتكون الترجمة العربية لاسم Carpenter كارپنتر - هو النجار.

وعلى هذا المنوال يمكن ترجمة مستر بلاك سميث Mr. Blacksmith إلى الاسم بالعربية - السيد الحداد.

ومستر Shepard شبرد إلى الراعى.

وهذه الطريقة مستعملة حالياً فى بعض الأسماء مثل :

مدرسة الراعى الصالح Bon Pasteur بدلاً من بونباستير.

مدرسة القلب المقدس Sacre Coeur بدلاً من ساكركير.

وهى طريقة تعطى معنى للإسم العربى لا تعطيه له طريقة كتابة النطق الأجنبى بحروف عربية.

هذا ملخص الطريقة التى افترض الأستاذ رؤوف أبو سعدة أن القرآن الكريم قد اتبعها: الرجوع بالإسم الأجنبى إلى جذره اللغوى، ثم ترجمة الجذر أو أخذ مرادفه فى اللغة العربية واشتقاق الاسم منه فيكون للإسم العربى نفس معنى الاسم الأجنبى.

بتطبيق هذه الطريقة على اسم أخنوخ - الوارد فى التوراة. يرى الأستاذ رؤوف أن أصلها العبرى هو «حنوك» وفى العبرية إذا جاءت الكاف بعد حرف متحرك أو معتل تنطق خاء، أى أن حنوك تصبح حنوخ، وكلمة حنوك العبرية مشتقة من حنك وهى تقابل الحنكة فى العربية بمعنى الثقافة وحسن التدبير، وحنك العبرية فهقه وثقفه وعلمه فهو حنوك أى حنوخ أو أخنوخ.

والجذر العربى المرادف هو درس. والإسم إدريس مشتق من دَرَسَ بمعنى الدارس الحاذق الذى دَرَسَ لغيره وعلمه وهو يساوى فى المعنى اسم أخنوخ الوارد فى التوراة. والمشهور أن إدريس هو الذى علم المصريين العلوم والحساب والنجوم والسياسة فضلاً عن التعاليم الدينية ومقيدة البعث للحياة الآخرة. وعلى كل فهو اجتهد لا بأس به.

كيف وصل إدريس والمصريون إلى مصر ؟

كما ذُكرَ في المقدمة فإن نهج الكتاب هو ربط قصص الأنبياء بالتاريخ لذلك كان لازماً أن نذكر كيف وصل أبناء آدم من نسل شيث إلى وادي النيل ، وأدَّى تكاثرهم إلى وجود قدماء المصريين - وكيف كانت دياناتهم التي استندت إرسال إدريس عليه السلام نبياً .

سبق أن افترضنا أن أبناء شيث وأحفاده وبعضاً من إخوته - عندما ضاقت بهم الأرض في عدن - قد اتخذوا طريق الهجرة رقم ٢ - عبر مضيق باب المندب الذي كان في ذلك الوقت - قرب آخر العصر الجليدي الرابع - جافاً يسهل اجتيازه، وواصلوا سيرهم شمالاً حتى وصلوا أرض مصر (شكل ٧).

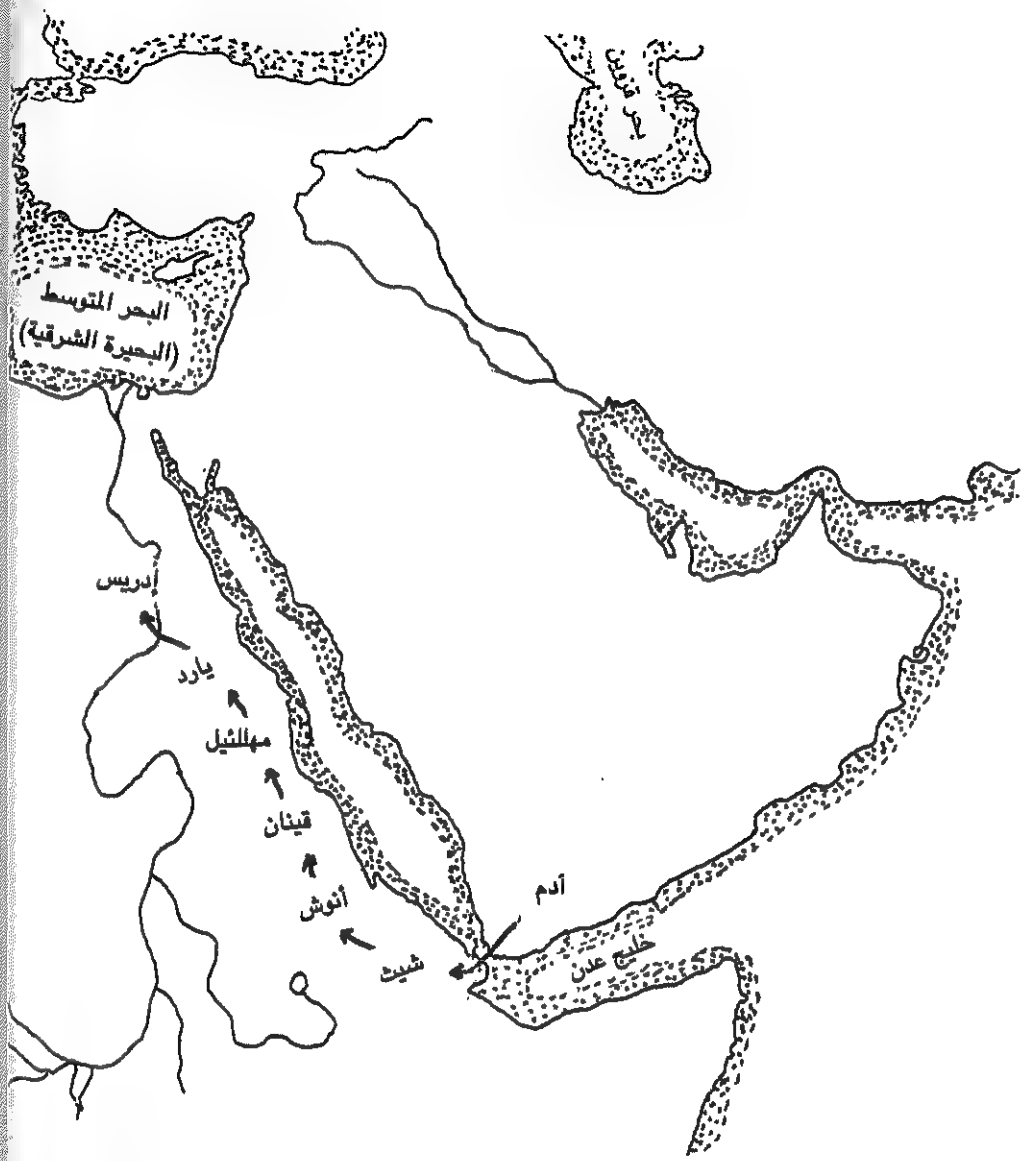
لم تذكر أى من الكتب السابقة مثل هذا الافتراض ولكنه هو الاحتمال الأكبر حدوثاً. إذ أن أول الحضارات التي ظهرت في العالم كانت في مصر. وأول نبى بعد آدم وشيث كان إدريس. وكان ظهوره في مصر أيضاً. ولعل القبائل من نسل شيث ظلت ترحل تدريجياً شمالاً بمحاذاة الساحل الغربى للبحر الأحمر، في السهل الساحلى حتى وصلوا الهضبة الشرقية لوادي النيل وسكنوها.

ولم يكن مناخ تلك الأماكن صحراوياً أو جبلياً قاحلاً كما قد يتبادر إلى الذهن إذ نراها الآن. بل كانت الأمطار تسقط عليها. فتوفرت المراعى التي ساعدت على العيش. واستمرت القبائل تتكاثر ويزداد تعدادها. فترحل جماعات منها طلباً للرزق ويكون الاتجاه شمالاً حيث الأمطار أكثر وفرة والمراعى أغزر.

وسكن بنو شيث وبنو أنوش وقينان ومهلليل الهضبة الشرقية لوادي نهر النيل. ولكن لما بدأت حرارة الأرض في الارتفاع، بدأ العشب يقل في الهضبة. وأخذ الناس يهاجرون طلباً للماء. ولا بد أنهم تعقبوا بعض مجارى السيول ورأوا أن أغلبها يتجه غرباً فتبعوه إلى أن وصلوا إلى نهر النيل العظيم، حيث وجدوا الماء العذب متوافراً بكثرة فاستقروا حوله. وأغرى توافر الرزق القبائل الأخرى بالقدوم إلى وادي النيل. فالمرعى تسع الكثيرين، وبسرعة انتشر الناس في الوادى وعمروه. وقدّر لمصر أن تكون مهداً لأول حضارة في العالم.

ومع دفء الجو ذابت الثلوج وامتألت المحيطات والبحار بالمياه. وأصبح ممر باب المندب مضيقاً تغمره المياه وانفصلت قارة آسيا عن أفريقيا في هذا المكان وأصبح على من يريد العبور من عدن إلى أفريقيا أن يتخذ طوقاً أو مركباً.

ويجدر هنا أن نذكر نبذة عن مصر وعن ديانتها وكيف تطورت من أبناء شيث الذين كانوا



شكل ٧ - كيفية عبور شيت وقبيلته باب المنذب
ثم وصول القبائل من نسله إلى مصر
أماكن كانت يابسة في ذلك الوقت

يعبدون الله كما علمهم جدهم آدم عليه السلام. وكذلك بما وصلهم من صحف أنزلت على شيث. ولكن بمرور الزمن ضلوا ولزم أن يُرسَل نبي لهدايتهم وكان هو إدريس عليه السلام.

مصر قبل إدريس عليه السلام :

بعد أن عبرت جماعات البشر مضيق باب المنذب اتجهوا شمالاً بحذاء الساحل في الهضبة الشرقية لوادي النيل التي كانت زاخرة بالمراعى. وكان كل عمل الإنسان في ذلك الوقت هو رعى الأغنام. وشرب لبنها. وأكل لحومها. ولحوم ما قد يصيده من حيوانات أخرى مثل الغزال والأرانب. ولعله تعلم أن يسليخ جلدها بعد ذبحها، ويكشط الدهون منها بقطع من الحجارة شحذها لتكون حادة، ثم يضع الجلود في الشمس بعد أن يشد أطرافها بأوتاد ويتركها حتى تجف. ثم يلفها حول وسطه لإخفاء العورة وللحماية من البرد. ومن المؤكد أنه بعد ذلك تعلم كيف يخييط بعضها إلى البعض بإبر من العظم وخيوط من الكتان. فتوفرت له ثياب مهندمة بعض الشيء، ولعله صنع أيضاً خياماً ليبيت فيها.

وعندما كانت الجماعات تنتقل من أرض إلى أرض، كانت النساء يحملن الأطفال والمتاع، بينما الرجال يحملون العصي أو الحراپ حماية من أى طارئ.

ولما وصل الإنسان إلى وادي نهر النيل، بدأ الاستقرار، فالماء متوافر - والصيد أيضاً متوافر، من الأسماك في المستنقعات، والظباء في الأحراش، وتوافر العشب للأغنام، ولم تعد هناك حاجة للترحال الدائم. وبدأ يفكر في مبيت أكثر أماناً من الخيام، وأوجدت طبيعة العقل البشرى الخلاقة الحل. فقد رأى الطين يجف وصيح جامداً. فكان أن جعل منه قوالب وبنى بها بيتاً. ثم تفنن في تشكيل الطين وصنع أوانى لحفظ الحبوب.

ومن شروط استقرار الحياة استقراراً صحيحاً، هو وجود منطقة يتوافر فيها الطعام. ومورد ماء يمكن أن يعتمد عليه على مدار السنة. وتوافر الحشائش كعلف للماشية. ووجود مواد تصلح لبناء المسكن.

ولم تكن هذه الاشتراطات لتتوافر - في ذلك العصر السحيق - في الشرق الأوسط إلا في مكانين: وادي النيل، وفي المنطقة المحصورة بين نهري دجلة والفرات. لذلك ظهرت أولى الحضارات في العالم في مصر، وحين وصل البشر إلى منطقة ما بين النهرين ظهرت ثانی الحضارات. لذلك كان أول الأنبياء بعد آدم، هو إدريس عليه السلام في مصر، يليه نوح عليه السلام في العراق.

كان هذان الإقليمان يتمتعان بمورد دائم من المياه لا ينضب وشمس ساطعة في أغلب

العام، وتربة طينية خصبة، وهكذا كانت الزراعة تجود على المزارعين بمحصول وافر. بالإضافة إلى مراعى الأغنام وأشجار النخيل والعنب والتين. أما مواد البناء فكان الطين متوافراً في الإقليمين وزاد في مصر فيما بعد، الحجر الجيري، وهو سهل النحت وسهل التهذيب. فظهرت المباني من الحجارة في مصر.

وفي هذه الظروف كان الناس يكفون عن التجوال ويستقرون ويتكاثرون وينتجون عدداً من السكان أكثف مما تطيقه الأرض، فكان لابد أن تهاجر جماعات - تلو الجماعات إلى أماكن جديدة. وتم طرد عدد كبير من الحيوانات أو صيدها - ولم تعد هناك جلود تكفى احتياجاتهم وتوصل الذهن البشرى إلى غزل صوف الغنم وألياف شجر الكتان والتيل في خيوط ثم نسجها في أقمشة.

وبرع سكان مصر في صنع الأواني من الفخار - وظهرت مهارتهم أكثر في قطع الصخور الصلبة وتشكيلها وصقل سطحها، فصنعوا الفئوس والمناجل ثم صنعوا أنية جميلة الشكل من البازلت الأسود والمرمر.

ولا يجب أن يتبادر إلى الذهن أن السكان وقد استقروا في وادي النيل كانوا وحدة واحدة كما في عصرنا الحالي، بل كانوا عبارة عن جماعات صغيرة متناثرة، كل جماعة بنت لها عدة بيوت، وحولها مساحة لزراعتها تكفيهم من الحبوب ومرعى لأغنامهم، أى أنها كانت قرى صغيرة تفصلها المستنقعات عن غيرها من القرى.

وتعلم الإنسان أن يعمل طَوْفاً من نبات السمار. ثم من نبات البردى، يركبه ليعبر به هذه المستنقعات، ثم استعمل سيقان الأشجار بعد تجويفها وفي مرحلة تالية صنع المراكب الصغيرة من ألواح الخشب.

العقيدة

كان السكان الأوائل قريبي العهد بآدم و شيث، وظلوا في الشدائد والملمات يلجأون إلى الله ويذكرونه. ولعل الشيطان فيما بعد قد وسوس لهم - كما وسوس لبني قابيل الذين ارتحلوا شرقاً - وأغراهم بصنع تمثال على هيئة آدم - حتى يظل في ذاكرتهم، ولعلهم كانوا يطوفون حوله ويذكرون الله، ولكنهم بعد فترة نسوا ذكر الله ونسوا آدم، وبدأوا يقصدون التمثال نفسه.

كذلك فإن كل جماعة كان يرأسها أكبرهم سناً. ينظم أمورهم ويحكم بينهم. والكل يطيعونه ويهابونه. وينغرس في نفس الصغار توقير الرجل المسن والخوف منه، وكان عليهم ألا يجلسوا مكانه ولا يلمسوا درعه أو رمحه.

وعند موت أحد هؤلاء الرؤساء والمسنين كان البعض يراهم في أحلامهم، فيظن أن أرواحهم هائمة. فكانوا يصنعون تماثيل على هيئةهم لتسكن إليها هذه الأرواح فلا تؤذيهم - وهكذا ظهرت فكرة تقديس الأسلاف. وأحياناً كانت الجماعة تتخذ طوطماً - حجراً بدون تشكيل أو بتشكيل بسيط - تزعم أن روح هذا السلف قد حلَّ فيه فيقدسونه. وأحياناً تتخذ الجماعة حيواناً تجعله طوطماً، وبالطبع فإنها تحرّم ذبح هذا الحيوان أو صيده. وقد يكون للجماعة عدة طواطم في آن واحد.

ثم نشأت فكرة أخرى، ولعلها كانت بسبب الأمراض التي كانت تسبب الوفاة في سن مبكرة، وأصبحت تُعزى إلى الإصابة باللعنات، ومن ثم ظهرت فكرة التطهير وإزالة اللعنات بإرشاد المسنين أو العجائز المحنكات، وكان هذا بدء ظهور الكهنة والسحر. ولاسترضاء الأرواح الشريرة كانت تُقدّم الضحايا والقربان، وهذا جعل لطبقة الكهنة سلطاناً عظيماً على الناس. وبدأوا يبنون المعابد التي يقدسون فيها الأصنام والطواطم، وتُقدّم إليها الهبات والقربان لتكون من نصيبهم. فازدادوا ثراءً بغير تعب. وكان لابد من قوة أعلى ينتسبون إليها. فجعلوا الملوك من نسل الآلهة. أو تحل روح الإله فيهم. والتف حول الملوك والكهنة، السحرة والدجالون. كل ذلك جثم على صدور الشعب وزاد من متاعبهم إذ كان عليهم أن يعملوا ليوفّروا لكل هؤلاء معيشة رغدة بدون عمل حقيقي يؤدونه.

وظل الحال كذلك ما يقرب من خمسمائة عام. وازداد طغيان الكهنة وازداد الظلم. ولعل الشعب المغلوب على أمره، وجد أن خير ما ينسيه همومه، هو عصير العنب بعد أن يترك مدة ليتخمّر، فانتشرت صناعة النبيذ.

وكان لكل جماعة معبودها - تمثالاً أو طوطماً - على هيئة إنسان أو حيوان أو حتى نبات. وكانت الصراعات تقوم بين الجماعات لاستلاب الحبوب أو الماشية وكثير الفساد وعم البلاد كلها. وكان لابد أن تتدخل العناية الإلهية!

جماعة واحدة لم تصبها هذه الشرور، هي جماعة يارد بن مهللئيل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم. وولّد ليارد ولد سماه أخنوخ أو خنوخ أو إدريس واختاره الله لهذا الأمر ويعثه نبياً.

إدريس عليه السلام :

«واذكر في الكتاب إدريس، إنه كان صديقاً نبياً، ورفعناه مكاناً علياً». (٥٦ - ٥٧ مريم)

وكان إدريس أول بنى آدم أُعطي النبوة بعد آدم وشيث عليهما السلام.

وقال سفيان عن منصور، عن مجاهد، إن إدريس لم يمّت، ورفّع كما رفّع عيسى، وقال رفع

إلى السماء الرابعة. وقال العوفى عن ابن عباس، رفع إلى السماء السادسة فمات بها. وهكذا قال الضحاك بن مزاحم. وعن الحسن البصرى قال رفع إلى الجنة.

وفى تفسير الألوسى (روح المعانى ج ١٦ ص ١٠٦) حديث عن ابن المنذر عن عمر مولى عفرة يرفع الحديث إلى النبى (ﷺ) قال: إن إدريس كان نبياً تقياً زكياً. وكان يقسم دهره على نصفين: ثلاثة أيام يعلم الناس الخير، وأربعة يسيح فى الأرض ويعبد الله مجتهداً. وكان يصدر من عمله وحده إلى السماء من الخير، مثل ما يصعد من جميع أعمال بنى آدم. وأن ملك الموت أحبه فى الله وصحبه (وإدريس لا يدري أنه ملك). واختصار الحديث أن إدريس لما رأى أنه لا يأكل شك فيه. فاعترف بأنه ملك الموت. وسأله إدريس قال: أحب أن تذيبنى الموت ثم ترد على روحى. فقال ما أقدر إلا أن استأذن. فاستأذن ربه فأذن له. فقبض روحه ثم ردها الله تعالى إليه. فقال له ملك الموت: يا نبى الله كيف وجدت الموت. قال أعظم مما كنت أحدث وأسمع. ثم سأله رؤية الجنة وأن يدخلها ليأكل من ثمارها ويشرب من شرابها ليكون بعد ذلك أشد طلباً فى عبادته. ففعل - ولما طلب منه ملك الموت الخروج من الجنة رفض إدريس وقال إن شئت خاصمتك. فقال إدريس إن الله تعالى قال: كل نفس ذائقة الموت وقد ذقته. وقال وما هم منها بمخرجين. لذلك فهو حى فى الجنة.

وروى ابن جرير الطبرى عن عدة رواة. أن الله أوحى إلى إدريس أنه يرفع إليه كل يوم مثل جميع عمل بنى آدم. فأحب أن يزداد عمله فأتاه ملك من الملائكة فقال له إدريس كَلِّمْ ملك الموت حتى ازداد عملاً. فحمله بين جناحيه ثم صعد به إلى السماء. فلما كان فى السماء الرابعة تلقاه ملك الموت منحدراً. فكَلِّمْ ملك الموت فى الذى كلمه به إدريس. فقال. وأين إدريس؟ فقال هو على ظهري. فقال ملك الموت فالعجب! بعثتُ وقيل لى أقبض روح إدريس فى السماء الرابعة فجعلت أقول كيف أقبض روحه فى السماء الرابعة وهو على الأرض، فقبض روحه هناك.

ورواه ابن حاتم بنهاية أخرى. إذ قال إدريس سَلْ لى ملك الموت كم بقى من عمري؟ فسأله وهو معه. فقال لا أدري حتى أنظر. فنظر فقال إنك لتسألنى عن رجل ما بقى من عمره إلا طرفة عين. فنظر الملك إلى تحت جناحه إلى إدريس. فاذا هو قد قبض وهو لا يشعر.

وقال الحافظ ابن كثير. وهذا من الإسرائيليات وفى بعضه نكارة والأسلم تفويض علم ذلك إلى الله.

أين ولد إدريس ؟

أغلب الأقوال أنه ولد بمصر فى مدينة منف، ويسمونه هرمس الهرامسة ويسماه الله عز وجل فى القرآن الكريم إدريس.

فرقة ثانية قالت إن إدريس ولد ببابل فلما وجد أن من أطاعوه نفر قليل نوى الرحلة عنهم وسار ومن معه حتى أشرفوا على وادي النيل.

وفى رأينا أن هذا الافتراض غير صحيح. إذ كيف وُجد ببابل؟ وما هو الطريق الذي سلكه أجداده حتى وصل إلى العراق. وهل سلك أبناء شيث نفس الطريق الذي سلكه قابيل - شرقاً. حتى وصل إلى جنوب العراق. ثم وسطها. ثم غرباً إلى فلسطين ثم جنوباً فغرباً إلى مصر. فمادام المقر الأخير إلى مصر. فالأقرب إلى العقل أن يكون طريق باب المندب هو أقصر الطرق إلى مصر وكان المضيق، كما سبق أن قلنا، جافاً يسهل اجتيازه، كما أن الإتجاه غرباً يرجحه رغبتهم في مغادرة الطريق الذي سلكه قابيل.

ماذا كانت دعوته؟

لقد كانت البشرية لا تزال في أولى خطواتها وكانت تحتاج إلى كثير من علوم الدنيا لتمضي في رحلتها في الأرض. كما كانت تحتاج لتعميق وتأسيس الإدراك بالحياة الآخرة والبعث والحساب. وكانت هذه دعوة إدريس عليه السلام.

وأتاه الله العلم. فعلمه للناس ويقول الألوسي (تفسيره. ج ١٦ ص ١٠٥): فهو أول من خط بالقلم، وأدخل الكتابة، وكان خياطاً فصنع القماش من الكتان ولبس المخيط. وكان الناس قبله يلبسون الجلود. واتخذ المكييل والموازن. وهو أول من درس علوم النجوم. فقد ألهمه الله عز وجل أسرار الفلك وترتيبه وتركيبه. ونقط اجتماع الكواكب. وأفهمه عدد السنين والحساب ولولا ذلك لم تصل الخواطر باستقرارها إلى ذلك.

ولو تمعنا في قول القائلين بأن المصري القديم اكتشف ذلك بنفسه لوجدنا صعوبة كبيرة في تصديق ذلك. فقد كان ذلك يقتضى أن يظل فرد أو عدة أفراد يراقبون النجوم كل ليلة على مدار العام يسجلون مواقعها بكل دقة. ثم يراقبون تعاقب الفصول ويرصدون دورة القمر ليكتشفوا السنة القمرية - ووجب عليهم أن يراقبوا ارتفاع الشمس في الأفق وميلها ويكتشفوا السنة الشمسية. ثم يلاحظوا كوكبي المشتري والزهرة على مدى قرون ليتمكنوا من رصد انتظام دورتهما. لهذا نميل إلى الرأي القائل بأن إدريس عليه السلام قد ألهم هذا العلم. فوضع بذلك أساس علم الفلك. وكان سهلاً بعد ذلك على الكهنة أن يستمروا في دراسة حركة النجوم والكواكب.

كذلك قالوا إنه أول من علم بالطب. وإن قال البعض إن بعض الحيوانات تعرف أنواعاً من النبات تفيدها عندما تمرض وذلك بالغريزة. قلنا إن الغريزة ما هي إلا مقدرة أودعها الله في الحيوان ليحفظ بها نفسه. وتعرف الحيوانات ذلك النوع من الحشائش دون أن يدلها عليه أحد

أما البشر فغير ذلك. فقد يدرك أحدهم بالتجربة - أن نباتاً معيناً له فائدة فى ذلك المرض فيعلمه لغيره. فإذا كان الاكتشاف كثيراً وكبيراً. وحدث بطريق المصادفة بدون تجارب كثيرة قلنا إنه إلهام. فإذا كان إدريس قد علم من أسرار الطب وعلاج كثير من الأمراض. فقد كان ذلك إلهاماً ألقاه الله إليه.

كذلك قالوا إنه أول من استعمل المكاييل والموازين.

كذلك قالوا إنه وضع فكرة بناء البيوت فى تجمعات على هيئة قرى أو مدن. ويقال إن عدد المدن التى أنشئت فى زمانه بلغ ١٨٨ مدينة. ولا يجب أن يتبادر إلى الذهن أنها مدن كمدننا الحالية إذ الأغلب أن أياً من هذه المدن ما كانت لتزيد عن عشرة بيوت أو عشرين أو نحو ذلك. كذلك يقال إنه قسّم البلاد إلى أربعة أقسام وجعل على كل منها حاكماً يسوس الناس.

أى باختصار أن الله ألهمه من أمور الدنيا أسس قيام الحضارة الإنسانية من كتابة وقراءة وثياب ومكاييل وموازين للمعاملات وعلم الطب والهندسة والفلك والسياسة.

هذا من علوم الدنيا - كذلك فقد آتاه الله النبوة. ويقول الألوسى: إن الله أنزل عليه ثلاثين صحيفة. ويقول الأستاذ عبد الوهاب النجار كان فيها الدعوة إلى دين الله، والتوحيد، وعبادة الخالق، وتخليص النفوس من العذاب فى الآخرة بالعمل الصالح فى الدنيا. وبيّن أن عمل المرء محسوب عليه. وأن الموت ليس هو نهاية المطاف. بل إن هناك حياة أخرى توزن فيها الأعمال ويحاسب عليها. وحضّ الناس على الزهد فى الدنيا والعمل بالعدل. وأمرهم بصلوات وصيام بضع أيام من كل شهر. وأمرهم بإعطاء بعض أموالهم إلى الفقراء. وغلظ عليهم فى الطهارة من الجنابة. وحرّم المسكر من كل شئ من المشروبات. وجعل لهم أعياداً كثيرة كان جلّها مرتبطاً بالكواكب مثل رؤية الهلال ودخول الشمس رؤوس البروج.

ومن أقوال هرمس الذى يرى كثير من العلماء أنه هو إدريس ما ذكره الأستاذ عبد الوهاب النجار (قصص الأنبياء، ص ٤٥):

- إذا دعوتكم الله فأخلصوا النية.

- لا تحلفوا كاذبين .

- تجنبوا المكاسب الدنيئة.

- حياة النفس الحكمة.

- من تجاوز الكفاف لم يغنه شئ.

- حب الدنيا وحب الآخرة لا يجتمعان فى قلب أبداً.

وقد كان لسلسلة الطبيعة فى وادى النيل من حيث مناخه، وانبساط أرضه، وانتظام النيل

رض
كثيرة
كان
عد
دنا
ذلك
نראה
لاثنين
بادة
المراء
مال
نيام
هارة
جلها
هاب

فى فيضانه، وجلبه الخير والنماء بوفرة للإنسان والحيوان، أثر فى استقرار الحياة وسلاسة أخلاق سكانه فلم يؤثر عن المصريين معارضتهم لإدريس عليه السلام حين أمرهم بنبذ أصنامهم. ولا كذبوه فى أنه مُبلِّغٌ من ربه. بل إن المصريين آمنوا به واتبعوه وتعمقت العقيدة الدينية فيهم وتأصلت تأصلاً كبيراً حتى لنلاحظ - أنهم وإن ضلوا طريق الإله الحق فيما بعد - إلا أن الدين ظل هو المحرك الأكبر لحركة الحياة لدى المصريين القدماء. كذلك إن قلنا إن المصريين قد آمنوا بإدريس عليه السلام. فلا يجب أن يتبادر إلى الذهن أن المصريين كلهم، فرداً فرداً. قد فعلوا ذلك. فإن المجتمعات الأولى كانت عبارة عن قرى صغيرة وكل مدينة منفصلة عن المدن الأخرى بمستنقعات كثيرة. وكل مدينة لها حاكم. وكان هذا الوضع يسمى إمارات المدن City States أى كل مدينة هى إمارة مستقلة. وإذا وقع حدث ما فى مدينة. فلا يستدعى ذلك أن تُكَلِّمَ به كل المدن الأخرى، صحيح أن المدن المجاورة يمكن أن تُكَلِّمَ به، فقد كان اتصال المدن ببعضها البعض أمراً ضرورياً، ولكن المدن البعيدة كان يصعب الاتصال بها. وهكذا فقد ظلت على عبادة أصنامها وطواطمها. إلا أن التعاليم السماوية التى جاء بها إدريس عليه السلام. لابد - بمرور الزمن - قد وصلتها، وتطعمت بها العقيدة الوثنية التى كانت سائدة فى هذه المدن.

وحتى المدن التى كانت بلغتها دعوة النبى إدريس، وأمنت به، واتبعته، لعل الكثير منها - بعد رفعه - لم تبقى متمسكة بالديانة الإلهية التوحيدية. إذ لم تستطع عقولها هضم فكرة إله واحد لا تراه الأعين. وكان الفكر البشرى فى هذا الطور البدائى من الحضارة لا يؤمن إلا بما هو محسوس وواقع تحت بصره. لذلك فقد ارتدت بعض الجماعات، وتلمست إلهاً فيما يقع عليه بصرها. واتخذت كل قبيلة لها رباً وكان طور تعدد الآلهة هو ما يسمى Polytheism وتعددت الأرباب والآلهة، لتصل إلى العشرات بل المئات.

إلا قبيلة واحدة. هم نسل إدريس عليه السلام. فقد ظلوا على إيمانهم بالله الواحد الأحد. ولعلمهم لم يطبقوا العيش وسط الضلال الذى بدأ يحيط بهم فارتحلوا شمالاً حتى وصلوا إلى الدلتا ثم إلى سيناء شرقاً. ثم شمالاً إلى فلسطين ثم شرقاً عبر الشام إلى شمال العراق. وكان إدريس قد ولد له متوشالغ وعمره ٦٥ سنة. وفى أثناء ارتحالهم وُلِدَ لمتوشالغ لأمك عند عمر ١٨٧ سنة أى كانت قد مرت ٢٥٢ سنة لتجوالهم. وصل لأمك فى نهايتها إلى شمال العراق. وبعد ١٨٢ سنة من عمره ولد له نوح - الذى أصبح نبياً - مرسلاً إلى أهل العراق.

هل هرمس الهرامسة هو إدريس عليه السلام ؟

ذكر الأستاذ عبد الوهاب النجار أنه جاء فى صفحة ٣٤٨ من كتاب تاريخ الحكماء بخصوص هرمس الهرامسة ما يأتى: وزعم جماعة من العلماء أن جميع العلوم التى ظهرت

قبل الطوفان إنما صدرت عن هرمس الأول الساكن بصعيد مصر الأعلى وهو الذى يسميه
العبرانيون خنوخ النبى ابن يارد بن مهللئيل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم وهو إدريس
النبى عليه السلام. وقالوا إنه أول من تكلم فى الجواهر العلوية والحركات النجومية وأول من
بنى الهياكل ومجدد الله فيها. وأول من نظر فى علم الطب، وألف لأهل زمانه قصائد موزونة فى
الأشياء الأرضية والسماوية. وقالوا إنه أول من أُنذر بالطوفان. ورأى أن آفة سماوية تلتحف
الأرض من الماء.

وقيل أيضاً أن هرمس هذا كان رجلاً آدم تام القامة. حسن الوجه كث اللحية مليح
الشماثل. عريض المنكبين. ضخ العظام، قليل اللحم، متأنياً فى كلامه. كثير الصمت إذا مشى
أكثر نظره إلى الأرض، كثير الفكرة، وإذا اغتاظ احتد.

وكان مدة مقامه فى الأرض اثنتين وثمانين سنة وكانت له مواعظ وآداب مثل:

- الصبر مع الإيمان بالله يورث الظفر .
- الأعياد فى حفظ الفروض. والشرعية من تمام الدين. وتمام الدين كمال المروءة .
- السعيد من نظر لنفسه، وشفاعته عند ربه أعماله الصالحة.
- لن يستطيع أحد أن يشكر الله على نِعَمِهِ بمثل الإنعام على خلقه.
- من أراد بلوغ العلم وصالح العمل. فليترك من يده أداة الجهل وسيئ العمل. كما ترى
الصانع الذى يعرف الصنائع كلها إذا أراد الخياطة أخذ ألتها وترك آلة التجارة. فحب الدنيا
وحب الآخرة لا يجتمعان فى قلب أبداً.
- خير الدنيا حسرة، وشرها ندم.
- إذا دعوتكم الله سبحانه وتعالى فأخلصوا النية. وكذا الصيام والصلوات فافعلوا.
- لا تحلفوا كاذبين. ولا تهجموا على الله سبحانه وتعالى باليمين. ولا تُحَلِّفُوا الكاذبين
فتشاركوهم فى الإثم.
- تجنبوا المكاسب الدنيئة.
- أطيعوا للوكمكم، واخضعوا لأكابركم، وأملأوا أفواهكم بحمد الله.
- حياة النفس الحكمة.
- لا تحسدوا الناس على مواتاة الحظ فإن استمتعهم به قليل.
- من تجاوز الكفاف لم يغنه شئ.

محيه
يس
من
في
حف
ليح
شى

فإن كانت هذه الأقوال حقيقة من أقوال هرمس فالاحتمال الأكبر أنه هو إدريس عليه السلام - لأن هذه الأقوال تعبر عن إيمان حقيقي بالله وتدعوا إلى مكارم الأخلاق. إلا أن هذه الأقوال. وما جاء عنه في كتاب تاريخ الحكماء لم يؤيد بنقل صحيح ولم يعضدها نص قاطع.

كذلك يُضعفها ما قالوه عنه من إخباره بالطوفان. وقولهم إنه بنى الأهرام والبرابي في صعيد مصر الأعلى. وصور فيها جميع الصناعات والآلات. ورسم فيها صفات العلوم حرصاً منه على تخليدها لمن بعده خشية أن يذهب رسمها من العالم.

وهذا الكلام يجافى الحقيقة. فبعد أن أميط اللثام عن أسرار اللغة الهيروغليفية وجد أن هذه الرسوم كانت لتمجيد الملوك. ولم تكن لتسجيل العلوم خشية ضياعها. ولو كان ذلك كما ذكروا لكادت طريقة التحنيط جديرة بالتسجيل أيضاً وهو ما لم يحدث. كما أن الذين بنوا الأهرام والمعابد عرفت أسماؤهم. ولم يكن من بينهم من تسمى باسم هرمس الهرامسة كما أن الإخبار عن الطوفان كان من الممكن أن يؤيد قولهم لو كان الطوفان قد عم مصر. أما وأن الطوفان لم يوجد له أثر في مصر فإنه من غير المعقول أن يتنبأ بالطوفان الذي سيحدث في العراق. فأى فائدة تُرجى من ذلك لأهل مصر!! فإذا كان هرمس هو إدريس عليه السلام فإن بعض الأخبار عنه قد أضيفت ظناً أنها تؤيد نبوته - أو أن هرمس كان رجلاً صالحاً يتبع ملة إدريس. وأضيفت أيضاً هذه الأخبار على سيرته.

دى
نيا

مصر بعد إدريس عليه السلام

ليس الهدف سرد لتاريخ مصر في هذه الفترة - بل سيكون الكلام من جزئين: الجزء الأول يتحدث عن الديانة المصرية القديمة. والجزء الثاني يختص بأثر دعوة إدريس السماوية على هذه الديانة.

بين

(أ) الديانة المصرية القديمة :

سبق أن قلنا (ص ٥٠) إن تقديس الأسلاف كان هو بداية الإنحراف في العقيدة الدينية. ولم تكن هذه الظاهرة قاصرة على مصر وحدها فقد كانت منتشرة بين جموع بنى البشر وكان لها أثر أيضاً في العراق في ظهور الآلهة: ود وسواع ويعوق ويغوث ونسراً، كما سيجى عند الكلام عن نوح عليه السلام.

كذلك كانت محاولة استرضاء الأرواح بعمل تماثيل أو طواطم تسكن إليها - عاملاً آخر في ظهور الوثنية.

وكان الرجل البدائي ينزع إلى أن يعزو لكل شئ روحاً، حتى الجماد وهو ما سماه الأستاذ عباس العقاد «استحياء» Animism. ولكن لأن لفظ استحياء قد يحمل معنى من الحياء وليس الحياة - لذلك فالأفضل منه لفظ «إضفاء الحياة».

كذلك لم يكن الفكر الإنساني في ذلك العصر قد تطور تطوراً كبيراً، وكان من السهل أن يتخيل أشياء تخرج عن المنطق، ولا يمكن أن نتصورها في عصرنا الحالي، كما كانت مخاوفه كبيرة. كذلك كان الناس يدركون أنهم في حاجة إلى قوة تفوق ما لديهم من قوة، يلجأون إليها عند الشدائد، وكان عندهم «وعى» بوجود هذه القوة أو ميل غريزي يؤكد لهم وجودها. ولكن لم يكونوا يعرفون كنهها، لذلك لجأوا في تجسيد هذه القوة مذاهب شتى.

والمصريون القدماء - مثلهم في ذلك مثل غيرهم من بنى البشر في ذلك الوقت - التمسوا الإتصال بهذه القوة وارتأوا أن أفضل السبل لذلك هو اختيار إطار أو محور محدد مرئى، يمكن أن تتجمع فيه الصفات التى تعبر عن هذه القوى، وكلما أرادوا الإستعانة بصفة ما لهذه القوة، جعلوا لها روحاً، ثم جعلوا لها رمزاً لتحل فيه، ليتمكنهم طلب العون من خلاله، وسنرى فيما يأتى الآن أن تعدد الآلهة كان بسبب تعدد صفات هذه القوة، وتعدد إمكانياتها وتعدد المطلوب منها. فلم تعبد البقرة أو القطه في مصر القديمة لذاتها، بل لأنها ترمز إلى تجسيد صفة من صفات القوة العليا.

فإذا نظرنا إلى ديانة مصر القديمة، وجدنا تطبيقاً لنظرية إضفاء الحياة ووجود روح لكل شئ. وتبعاً لتعدد المطلوبات من صفات القوة العليا، فإن الأرباب كانت أيضاً متعددة مثل:

١ - أرباب الطبيعة : أو الأرباب التى تتمثل فيها مشاهد الطبيعة وقواها، كالرعد والبرق والمطر والرياح والشمس والقمر.

٢ - أرباب النسل والخصب : وهى على الأغلب الأعم فى صورة الإناث، ويسمونها بالأمهات الخالدات. وقد ترقّت مع الزمن إلى واهبات الخلود بعد هبة الحياة.

٣ - أرباب المعانى : كرب العشق ورب الحرية ورب السلام ورب العدل ورب الحرب ورب الصيد.

٤ - أرباب الإنسانية والأسرة : وهم الأبطال والقادة المحبوبون والموهوبون أو الأسلاف، ترقّوا بعد وفاتهم إلى أرباب.

٥ - آلهة الخلق : التى ينسب إليها خلق السماء والأرض والإنسان والحيوان.

٦ - الآلهة العليا : وهى الآلهة التى تحاسب الناس بشرائع الخير ومحاسن الأخلاق وتضمن السعادة الأبدية للأرواح فى عالم البقاء.

فى هذه المرحلة تعددت الأرباب بصورة كبيرة ووصلت إلى العشرات بل المئات. بل توشك كل أسرة كبيرة أن تتخذ لها رباً تعبد، أو تعويذة تتوب عن الرب فى الحضور وتقبل الصلوات. بعد ذلك بدأت مرحلة أخرى. وهو دور التمييز والترجيح بين الأرباب Henotheism. إذ يأخذ رب من هذه الأرباب المتعددة فى البروز والرجحان على سائرهما - لأنه رب قبيلة كبيرة دانت لها القبائل الصغرى. ثم ظهرت آلهة المدن. والمعبود المحلى هو إله المدينة وحاميها. وكما سبق أن قلنا إن هذه المدن. كانت «إمارات مدن» أى كل مدينة إمارة مستقلة تضم حولها عدداً من القرى. ثم بدأت بعض المدن تتعاضم وتضم إليها مدناً أخرى. بالتالى يسود إله المدينة الأقوى وتختفى الآلهة المحلية، أو تتوارى إلى الظل، أو يتم امتصاصها فى أقانيم الآلهة الأعظم أهمية، وبدأت الآلهة تقل فى عددها إلى عدد المقاطعات أو الأقاليم التى تتكون منها مصر وهى ٢٢ فى الوجه القبلى و ٢٠ فى الوجه البحرى.

تجسيد الآلهة :

كان المصرى القديم فى ذلك الزمن المبكر - ينظر إلى الحيوانات البرية - رغم كونها هدفاً للصيد - نظرة ملؤها الرهبة بسبب ضراوتها وقوتها. أما الحيوانات المستأنسة، فقد عبد بعضها تعظيماً منه لصفة فيها، واعتقاداً منه أنه بعبادتها ستضفى عليه من صفاتها هذه.

ومن الحيوانات والطيور التى عبدها قدماء المصريين:

- ١ - اللبؤة . وليس الأسد.
- ٢ - الثور. بسبب قوته الإخصابية.
- ٣ - الكبش. أيضاً لقوته الإخصابية.
- ٤ - البقرة. اختيرت رمزاً للأمومة لعنايتها وحنوها على وليدها.
- ٥ - العجل حابى أو العجل أبيض. وكان يُنتقى إما أسود اللون تماماً أو أبيض تماماً.
- ٦ - فرس النهر والتمساح.
- ٧ - القطة. وهى المعبودة الحامية من لدغات الثعابين، إذ أن القطة كانت دائماً قاتلة لهذه الكائنات السامة.
- ٨ - الصقر حورس.
- ٩ - الطائر المقدس إيبس وهو بالعربية أبو منجل من فصيلة أبى قردان. والنوع الذى قدسه المصريون يمتاز بريشه الأبيض ورأسه ورقبته سوداء اللون.

١٠ - الكوبرا: وقد أصبحت رمزاً لملكة الدلتا، وبعد التوحيد السياسى ظلت توضع على التيجان والرموز الملكية.

كذلك قُدمت شجرة الجميز فقد كان المعتقد أن أرواح الموتى القادمة من المدافن المجاورة على شكل طيور، تجد فى ظل الجميمة الوارف، حاجتها من الطعام والشراب تقدمها لها الإلهة الخيرة التى تقطن الشجرة. فقدست نزولاً على ذلك الإعتبار (انظر شكل ١٩ ص ٧٤) .

ومع التقدم الفكرى، تغيرت النظرة لهذه الحيوانات. فقد انجلى الكثير من الغموض الذى كان يحيط بها ومن ثم الرهبة منها. إذ كان فى الماضى يخشاها أو يطلبها بجانبه. ولكن مع اتساع المعرفة تراجع تقدير المزايا التى عبدها من أجلها مثل، جبروت قوة الوحوش أو غرائز الأمومة فى إناث الحيوانات، أو القدرات الفائقة لتحليق الطيور الجارحة. واضمحلت فى نظر الإنسان هذه القوى الجسدية، وأضحت القيمة المعنوية الموجودة لدى الإنسان، مساوية فى الأهمية. وهكذا مزجوا الفكرتين. معاً فأصبحنا نرى آلهة ذات جسد بشرى ورأس حيوانى. ولطرافتها رأينا وضع صور بعضها (شكل ٨، ٩، ١٠، ١١).

فالإله حورس يُصور بجسد إنسان ورأس صقر.

والإله أنوبيس يحمل رأس ابن أوى أو رأس كلب.

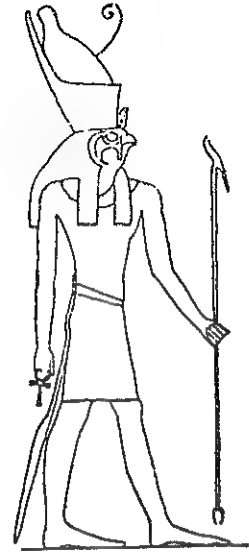
والإله خنوم يحمل رأس كبش على جسد إنسان.

والإلهة حتحور رغم أنها تحمل رأساً بشرية ذات وجه أنثوى إلا أنها زودت بقرنى بقره بيدهما قرص الشمس.

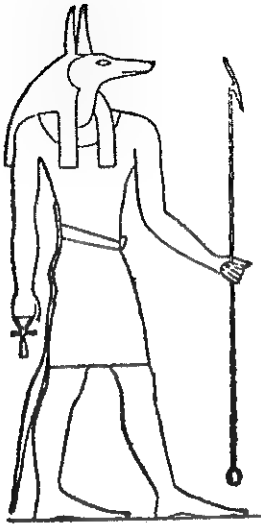
وكانت آخر مرحلة فى تصوير المعبودات هى تصويرها فى هيئة بشرية كاملة بجسد إنسانى ورأس إنسانى أيضاً (شكل ١٢).

أثر الحياة السياسية على العقيدة :

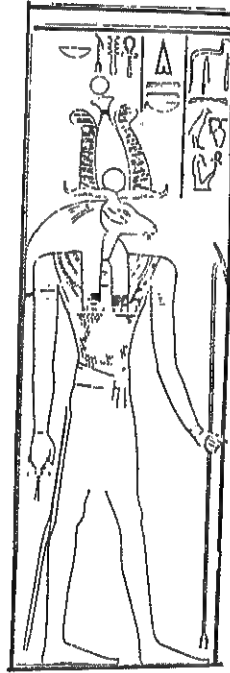
وكان للحياة السياسة أثر كبير على الحياة الدينية. فقد أدت مراحل الاندماج السياسى بين المقاطعات والأقاليم إلى تغيرات فى مراكز الآلهة. فقد كانت تسود آلهة المقاطعات الأقوى وتختفى الأخرى أو تقل أهميتها. وقد يعمد كهنة واتباع الآلهة المهدة بالنسيان - من أجل الحفاظ على مراكزهم وبالتالي على ما يقدم لهم ولآلهتهم من قرايين وهدايا - إلى تزويجهم من الإله الرئيس أو إدخالهم فى ثالث إلهى مقدس معهم. وباشرت أقاليم الوجه البحرى نضجها السياسى وتجمعت فى مملكتين.



أ - إله حوريس



ب - إله أنوبيس

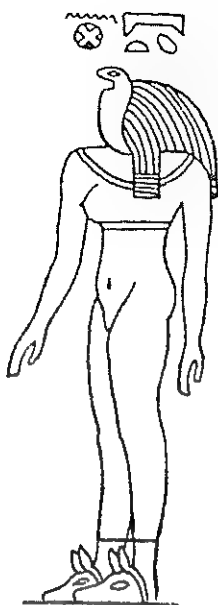


ج - إله خنوم

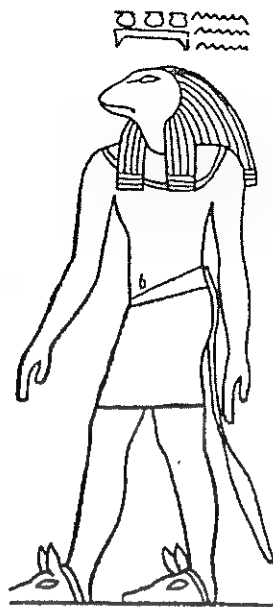
شكل ٨ - آلهة برأس حيوان وجسد إنسان



ج - الإلهة سخمت
(رأس لبؤة)



ب - الإلهة نوت
(رأس ثعبان)



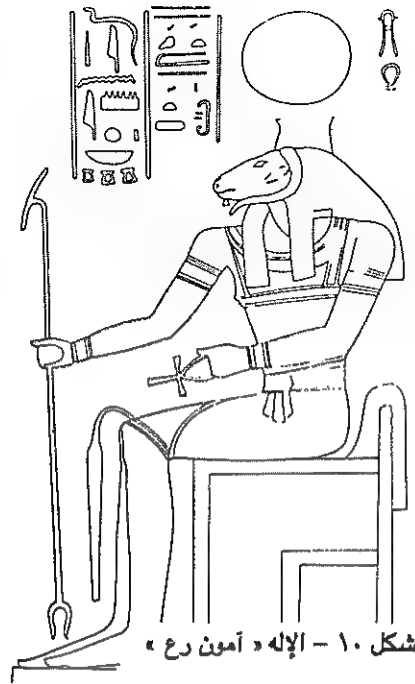
أ - الإله نون
(رأس ابن أوى)



هـ - الإله حرشف
(رأس كبش)



د - الإله تحوت
(رأس الطائر أبو منجل)

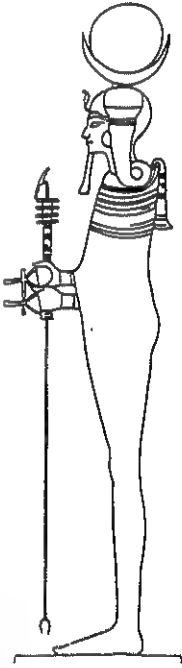


شكل ١١ - أ- الإله « أش » بجسم رجل ورأس لبؤة وثعبان .

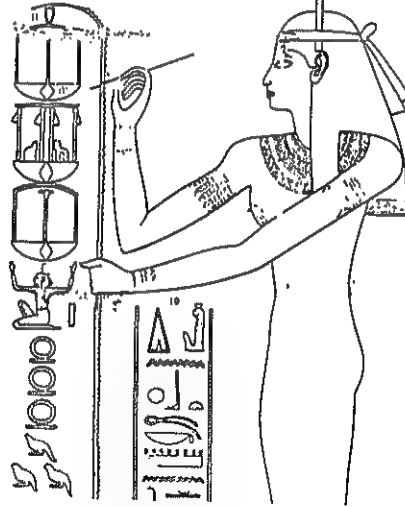
ب - الإله « سوبك » برأس تمساح



أ - الإله « حا » في يده حربية
يحمى بها المتوفى



ج - الإله « خونسو »



ب - « سشات » إلهة الكتابة
تسجل أعمال البشر

شكل ١٢ - آلهة في صورة بشرية كاملة

- مملكة شرق الدلتا : وقدست معبودها عنجتى. وصوّرتة فى صورة بشرية مميزاً بريشتين فوق رأسه. وكانت عاصمتها بلدة عنجة.

- مملكة غرب الدلتا : وقدست ربها الأكبر حور. ورمزت إليه بهيئة الصقر.

ثم اتحدت المملكتان فى مملكة واحدة عاصمتها سايس (صا الحجر حالياً قرب فرع رشيد) واتخذوا المعبودة «نيت» حامية لهم ورمزوا لها بسهمين متقاطعين وقوسين متشابكين باعتبارها من رعاة الحرب.

وأعقب ذلك اجتماع أقاليم الصعيد تحت زعامة مدينة نوبت (قرب قنا) واتخذت «ست» ربا لها واعتبروه من أرباب السماء والأمطار.

ثم انتقلت عاصمة الوجه البحرى إلى عنجة وتزعّمها «أوزير» أو «أوزيريس». ثم خلعوا عليه من أوصاف الآلهة وقدسوه وسميت العاصمة باسمه برأوزير (أبو صير حالياً). وحارب أوزيريس الصعيد وانتصر عليه وضّمّه إليه. وكان أوزيريس أول من تولّى عرش مصر من البشر المؤلهين أو الآلهة الأرضيين.

ولكن الصعيد ثار وتعصب لمعبوده ست. ولكن تمت الوحدة مرة ثانية واتخذوا مدينة أون (عين شمس والمطرية حالياً) كعاصمة وظلوا يمجّدون الرب أوزيريس بجانب رع رب الشمس. ومنذ الأسرة الرابعة أصبح الملك ابناً للإله «رع» وظهرت أسماء الملوك الذين بنوا الأهرام: خفرع، منكاورع، ثم ملوك الأسرة الخامسة: تى رع، سر رع، وجد رع.

هل أوزيريس هو إدريس عليه السلام ؟

رجح البعض أن إدريس هو أوزيريس. ولعل تقارب الاسمين هو الذى أوحى بهذه الفكرة ولكن قبل الخوض فى هذا الجدل نذكر أسطورة أوزيريس نفسها:

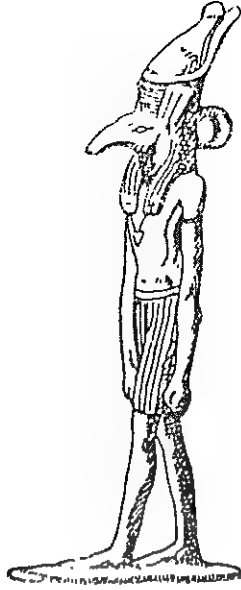
وأسطورة أوزيريس واحدة من أشهر الأساطير فى مصر القديمة. وقد سجّلت فى بعض متون الأهرام الدينية، منذ نهاية عصر الأسرة الخامسة (٢٥٦٠ - ٢٤٢٥ ق.م) مما يدل على أنها منقولة عن عصور أسبق منها، وأن لها صبغة القداسة، وتدخل فى نسجها ذكريات قومية بعيدة ومسحة دينية وعبرة خلقية.

وكان أوزيريس وإيزيس (أوزير وإيسة) أخوين وزوجين، يكملهما أخوان آخران هما ست (سوتخ) وزوجته وأخته نفتيس (نيت حت). (ولعل هذه الرباعية تحكى هابيل وقابيل وأختيهما). وكان الأربعة يجمعون بين الألوهية والبشر. واعتبرت الأسطورة أوزيريس ملكاً على البشر، يُعلّم الناس السلام والعدل، ويعلمهم الزراعة والكتابة (ولعل هذا مأخوذ عن قصة إدريس عليه

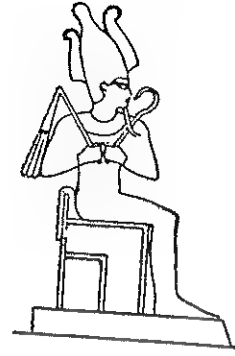
السلام لأنه أول من خطَّ بالقلم). فأحبه الناس، وحقد عليه أخوه ست، وأخذ يدبر له مكيدة يتخلص بها منه. فصنع تابوتاً يسعه تماماً، وزخرفه بالجواهر والأحجار الكريمة. ودعاه إلى وليمة كبيرة حضرها كثيرون. وأعلن أنه سيمنح هذا التابوت لمن يكون على قدّه. فقام كل من المدعوين يجرب حظه ولكن على غير جدوى، ثم قام أوزيريس ودخل الصندوق، ولم يكد يمد جسده فيه حتى أسرع المتآمرون وأغلقوا عليه، ثم ألقوا به فى النيل، فحمله التيار إلى البحر المتوسط. وما زالت الأمواج تتلقّفه حتى أُلقت به عند مدينة بيبيلوس (جُبيل) بفينيقيا (لبنان). فلما علمت زوجته إيزيس بما حدث له، حزنت عليه وبكته بكاءً مرّاً. وجَدَّت فى البحث عنه، حتى وجدت التابوت وعادت به إلى الدلتا. ولكن قبل أن تتمكن من فتحه، فاجأها ست وقطع جسم أخيه إلى اثنتين وأربعين قطعة (عدد مقاطعات مصر) وألقى بقطعة فى كل مقاطعة. لم يَفُتْ ذلك فى عَضْدِ إيزيس، وركبت قارباً لتجمع تلك الأشلء، وعاونها فى جمعها «تحتو»، إله العلم والحكمة، وأختها نفثيس زوجة ست، و«أنوبيس» إله التحنيط. ولما جمعت الأشلء كلها قرأت عليها بعض التعاويذ السحرية. فدبت الحياة فيها من جديد وحملت منه حملاً ربانياً، ووضعت منه طفلها حور (حورس) وربّت طفلها خفية فى أحرّاش الدلتا. وعاونتها كائنات عديدة على كفالاته. فأرضعته بقرّة، ورعته معها سبع عقارب. ثم عادت إيزيس وشهّرت بست الغاصب القاتل، وكان أوزيريس قد عهد بالملك لولده حورس، وتعاونت إيزيس مع ولدها للأخذ بثأر أبيه، وطالت المواقع بينهما. وقد تمكن ست فى الموقعة الأولى من نزع عين حورس، ثم استمر القتال بينهم، وانتهى بنصر حورس، واسترجاع عينه التى نزعته منه. وقد قدم حورس هذه العين لوالده أوزيريس فارتد إليه بصره. ومنذ تلك اللحظة أصبحت العين رمزاً على كل قربان جميل وكل هدية حسنة ثمينة تقدم للمتوفى.

وعاد النزاع من جديد بين «ست» و«حورس» على العرش وكان حورس يعتمد على إرثه الشرعى للملك، ومساعدة إيزيس له. وكان ست يعتمد بقوته وجبروته، ومعاضدة «رع» له. فعرضوا النزاع على محكمة الآلهة والحكماء أصحاب القضاء فى عين شمس. وجاعوا ببدن أوزيريس ليكون شاهداً على ما حل به من غدر. فأدان القضاء ست بالاعتداء على أخيه، وتولى حورس الملك. ولم يكن لأوزيريس فى الدنيا غاية فانتقل إلى العالم السفلى - مملكة الأموات - واختارته الآلهة ليكون قاضى الموتى. فأصبحت مهمته محاسبة أهل الدنيا ووزن أعمالهم وإصدار الحكم عليهم بالنعيم أو الجحيم.

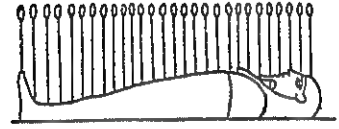
وهكذا انتهى جوهر الأسطورة بتغليب الحق على الباطل. والإيمان بعدالة الأرباب. وتبرير أسباب تقدّيس أوزيريس، وجعل قدماء المصريين مقبرة أوزيريس فى أبيدوس مزاراً (حالياً) - العرابة المدفونة - مركز البلينا محافظة جرجا). وكان لزاماً على كل مصرى أن يحج إلى هذه المقبرة مرة فى حياته على الأقل.



ج - ست بعد أن أصبح ملكاً



١ - أوزيريس



ب - جثة أوزيريس بين نباتات البردي



هـ - إيزيس تحمي أوزيريس بجناحيها



د - إيزيس ترضع حورس وهما مختبئان بين الأحراش

شكل ١٣ - صور من أسطورة أوزيريس وإيزيس

مكيده
اه إلى
كل من
قد يمد
البحر
نان)
حتى
جسم
ذلك
العلم
تراءت
سعت
على
صب
بييه
قتال
لعين
ميل
إرثه
له
سدن
ولي
ن -
لهم
ير
-
ذه

كذلك كان «رع» يتمتع بشعبية كبيرة في «هليوبوليس».

وللتوفيق بين العبادتين أصبح كل ملك موحداً مع «حورس» وابن الإله «رع». كذلك يعتبر كل ملك أنه يُوحد مع «أوزيريس» بعد وفاته، وكما بُعث أوزيريس، فإن الملك سيُبعث مرة أخرى وبذلك استمر أوزيريس. بل وأضحى كل مصرى ميت، ذكراً أو أنثى، كأنه يتوحد مع أوزيريس، وهكذا استمرت مكانة أوزيريس حيث أنه لم يكن ينافس الآلهة الأخرى، فهو يُعنى فقط بعالم الموتى.

هذه هي أسطورة أوزيريس. ولا نرى من تشابه بينها وبين قصة إدريس عليه السلام، إلا في ما ينسبونه إلى أوزيريس من أنه هو أول من علم الناس الكتابة والطب وعلم النجوم. مثل ما فعل إدريس عليه السلام. أما ما عدا ذلك فليس هناك من تشابه إطلاقاً فإن الصراع بين الأخوين، أوزيريس وست - وإن كان يشبه صراع ابنى آدم - هابيل وقابيل - إلا أن سبب الصراع فى الحالتين يختلف اختلافاً كبيراً. فى أحدها صراع على الأخت، وفى الأخرى صراع على العرش. كذلك فإن إدريس عليه السلام بشر رفع إلى السماء. أما أوزيريس فكان بشراً إلهياً فى حياته وبعد قتله وإحيائه مرة ثانية صار إلهاً. ولكنه لم يرتفع إلى السماء. بل كان يعنى بالعالم السفلى، عالم الأموات.

لذلك فإنه من غير المحتمل أن يكون أوزيريس هو نفسه النبى إدريس عليه السلام.

(ب) أثر إدريس على الديانة المصرية القديمة :

سبق أن ذكرنا أن الظروف البيئية والجغرافية لكل من وادى نهر النيل وأرض ما بين النهرين (العراق) كانت متشابهة من حيث وفرة الماء والغذاء والمسكن للإنسان ومواشيه. مما هيا لمن يصلون إلى هاتين المنطقتين الاستقرار اللازم لنشوء ونمو وترقى الحضارة. وإن كانت هذه الظروف أكثر ملاءمة فى مصر عنها فى العراق. فقد كان فيضان نهر النيل منتظماً. وهادئاً فى أغلب الأوقات. اللهم إلا مرات قليلة يكون فيه الفيضان عالياً فيغرق مساحات كبيرة من الأراضى بعكس أنهر العراق التي كان فيضانها العنيف يكتسح كل شئ أمامه. وإذا جف فإنها تصبح مثل ترعة صغيرة. ولهذا كانت الحضارة المصرية أسبق فى نشوئها وأسرع خطىً فى تطورها.

ولكن حضارة مصر أيضاً، اختلفت كثيراً جداً فى، بعض النقاط، عن حضارة ما بين النهرين، بما لا يمكن تفسيره على أسس جغرافية أو بيئية أو أسس مرحلية، أى تأخر حضارة العراق مثلاً بمرحلة أو مرحلتين عن حضارة مصر. كذلك فإن هذه النقاط من الصعب أن نتصور أنها قد نبعت ذاتياً فى تفكير الكهنة، إذ يصعب تصور أن يصل إليها العقل البشرى

من تلقاء ذاته - ولو كان الأمر كذلك لوصل إليها أو إلى ما يشابهها كهنة العراق ولو فى وقت متأخر وهو ما لم يحدث. وهذا يُرجَّح أن هذه النقاط هى بقايا تعاليم سماوية أنزلت على نبيٍّ أوحى إليه من السماء ولم يكن هذا النبي سوى إدريس عليه السلام.

وبالرغم من تفشى الوثنية وعبادة الأصنام كما أسلفنا - إلا أن دراسة أسس العقيدة ذاتها تكاد تشي بما افترضناه من بقايا تعاليم سماوية جاءت فى زمن مبكر واندثر أغلبها. كما أنه لا يجب أن يتبادر إلى الذهن أن إدريس وقد بعث فى إحدى المدن أن دعوته انتشرت لكل ما حولها من المدن. إذ أن صعوبة الاتصال بين المدن لم تتيح لباقي المدن الإلمام بها، لذلك ظلت على عبادتها لآلهتها المحلية. ولعله بين الحين والآخر كانت واحدة من هذه الأسس السماوية تصل إلى الكهنة فيجدون فيها ما يطعمون به أفكارهم ومن ثم تفسيراتهم الدينية.

وسأحاول هنا أن أذكر أهم ما أعتقد أنه مشتق من تعاليم سماوية - هى تعاليم إدريس عليه السلام.

(١) نظرية الخلق :

طبقاً للفلسفة الأشمونيين اللاهوتية لم يكن فى البداية سوى اللا وجود أو الفوضى ذاتها، والتي تخيلها المصريون إما كعنصر عبارة عن المياه الأزلية، أو قوى تتجسد فى الإله «نون» الذى أطلق عليه إسم «الواحد القديم»، فهو المبدأ الأول أو الأصل الأول. ونلمح هنا تصوُّر إله واحد قديم أزلى ومياه أزلية. فكانهم يقولون هو الأول ولا شئ قبله. وكان عرشه على الماء!!

ولكن العقل البشرى فى ذلك الوقت لا يتحمل تصور غيبى أكثر من هذا - فيعود إلى تجسيد الأزل فيقول: إن قوام هذا الأزل أربعة عناصر: ماء كثيف، وظلام محيط، وقوة دافعة، وعنصر لطيف لا يرى. وتخليلوا أن كلاً من هذه العناصر الأربعة يهيمن عليها ويجسدها توأمان لكل عنصر فيها، الأصل مذكر، والفرع مؤنث.

فعنصر الماء الكثيف أو العمق العظيم يجسده «نون» و«نونت».

والظلام المحيط يجسده «كوك» و«كوكت».

والقوة الدافعة أو اللانهاية يجسدها «حوح» و«حوحت».

أما العنصر الرابع فهو روح لطيف لا يرى ويجسدها «أمون» و«أمونت». وعندما استقر أمون فى طيبة أصبح رباً للهواء وحفيظاً على مقومات الحياة ونسماتها.

أما لاهوت هليوبوليس فيقول بأن الإله «أتوم» قد بدأ وجوده الذاتى من فوق قمة تل أزلى انبثق بدوره من الماء الأزلى. ثم نفخ الإله فى يده ويزق من فمه الإله «شو» وقرينته «نفتوت»

واللذين نسلوا خلال ولادة طبيعية بقية المعبودات. ويعزى إلى «آتوم» الذى يعنى اسمه فى اللغة المصرية القديمة «الكامل» أو المطلق» ثلاث صفات رئيسية.

١ - فهو الموجود بذاته - الذى أتى إلى الوجود بنفسه.

٢ - وهو الأقدم أو الأزلى .

٣ - كما أنه «الأوحد» - المتفرد بذاته و«سيد الجميع».

وكان «شو» يُجسّد الهواء، وأعطى الحياة أو القوة الخالقة والريح والأنسام التى تتنفسها الأحياء. وهو «لا نهائى» و«غير مرئى».

هذه النظريات عن الخلق وما فيها من لمحات صوفية كأنها ومضات نور، تشير إلى بقايا تعاليم سماوية لم يستطع أن يستوعبها فكر بدائى، فجسّدها بمحسوس، حتى يستطيع عقله أن يقبلها.

٢ - القَدَرُ :

قدر الإنسان ومصيره يقع بين يدي الإله «شو» أو «شوى» أو «شأى» فهو الذى يحدد مصيره عند مولده، إما رديئاً أو طيباً. ويبدو فى مفهوم المصرى القديم أن مصائر البشر أو أقدارهم ليست حتماً يستحيل تجنبها، فالإنسان قادر على تغيير قَدَرِهِ من خلال أفعاله إذا أراد الإله له ذلك. وطالما أن الغد دائماً يقع بين أيدي الإله، فالطفل يولد مصحوباً بالعناية الإلهية. والوالدان يوطدان صلتهم بالآلهة، فتأمر بأن يولد الطفل لهما. ومنذئذ فإن الإنسان يمارس أعماله فقط من خلال مشيئة الآلهة وموافقتها، فالبحر يقترحون الأفعال أما الآلهة فيفرضونها. أو كما عبّر عن ذلك أحد حكماء قدماء المصريين بقوله: الإنسان ينطق بالكلمة أما الأمر فللرب.

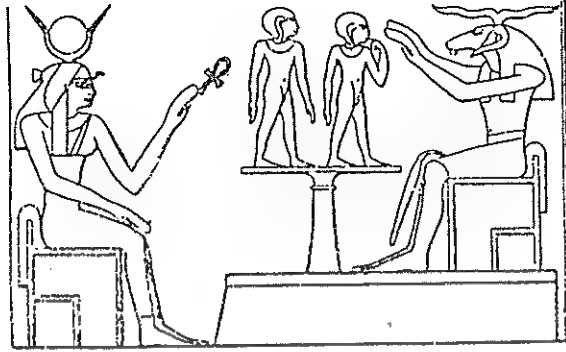
ألا يحاكى ذلك قولنا «العبد فى تفكير، والرب فى تدبير».

٣ - خلق الإنسان من طين :

فالإله خنوم هو الإله الذى يخلق البشر حيث يقوم بعمل الفخارى فيجلس إلى دولا به. ويشكل الطفل وقرينه (شكل ١٤) ومن ألقابه «الفخارى الذى يشكل الإنسان».

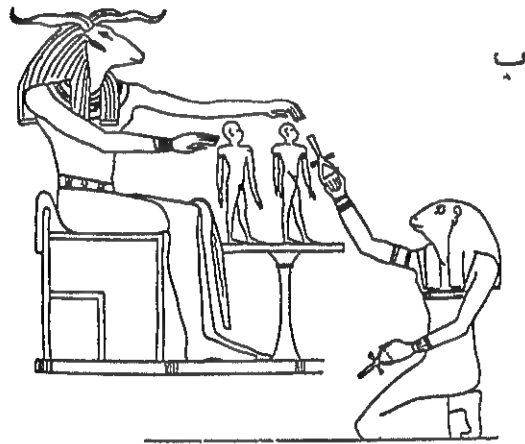
وجاء فى القرآن الكريم «خلق الإنسان من صلصال كالفخار» (١٤ - الرحمن)

ولعل مثل هذه الآية وردت على لسان إدريس عليه السلام. ولكن العقل المصرى القديم جسدها فى صورة الإله خنوم يجلس إلى دولا بيشكل البشر من الطين والفخار كما فى



م

أ - الإله « خنوم » يشكل على دولابه الفخارى إنسان وقرينه
والإلهة « حاتحور » تقدم رمز الحياة



ب

ب - الإله « خنوم » يشكل طفلاً وقرينه
بينما تقوم الإلهة « حكات » بإعطائه الحياة

شكل ١٤ - تصوّر المصريين القدماء لخلق الإنسان وقرينه من طين وإعطائه الحياة

الصورة، ويشكل قرينه الذى يشبهه تماماً. ثم تقوم الإلهة «حكات» بإعطائه الحياة أى تهب له الروح (شكل ١٤ ب).

٤ - الروح والقرين والوفاة والبعث :

قلنا إن الإله «خنوم» يجلس إلى دولا به، ويعمل الإنسان من الفخار. ويستقبل كل إنسان، عند مولده، بأمر من الإله «رع» الـ «كا» - والكا هى القرين وتشبه الإنسان تماماً إلا أنها لا تُرى (شكل ١٥، ١٦) وقد ورد أن إله الشمس «أتوم» عندما خلق أول إلهين - وذلك بأن تغلها - وضع ذراعيه من وراءهما. ففاضت عليهما الكا التى كانت له، ودبت فيهما الحياة. ولابد أن وضع الذراعين على هذا النحو كان ذا صلة بمنح الكا. ولذلك كانت الذراعان الممتدتان هى رمز «الكا»، وإلى جانب الكا، توجد الـ «با». وتخليوها عادة كأنها طائر له وجه إنسان (شكل ١٧) وهى الروح.

فإذا مات الإنسان هجرته الكا، إلا أنها تظل تعنى بالجسد الذى سكنته أمداً طويلاً وتكون بجانب الميت. من وقت لآخر على الأقل، فالموت إذن ليس نهاية، بل هو انتقال إلى حالة أخرى. والموتى يقيمون فى مقابرهم أو فى عالم خاص بهم، وتكون الكا بجوارهم، لذلك فإن القبر يسمى «دار الكا». وجاء فى كتبهم: إنك تعيش سعيداً أبداً (فى القبر) وبجانبك الكا التى لك، إنها لن تهجرك أبداً.

لذلك كانت تُقدَّم الأطعمة وفقاً لصيغة القرين الشائعة إلى «كا» الميت، وكان ينظر إلى الكا وكأنها «ألملاك الحارس» الذى يهتم بالإنسان ويعنى بأمره لذلك كان يوضع بجوار الميت أوانى تحتوى على طعام وشراب.

أما الروح فكانت تترك الجسد وتنفلت منه عند الموت. وتخليوها عادة كأنها طائر (شكل ١٨). وربما تمثلوا روح الميت الذى يبيكونه بين الطيور التى تستقر على الأشجار (شكل ١٩). أو تتمثل الروح فى هيئة زهرة. وعلى العموم فهى قد تتشكل فى أى صورة. ولا تستقر فى مكان، فهى اليوم هنا وغداً هناك، وبين الحين والآخر تهبط إلى القبر لتزور الجسد (شكل ٢٠). والملك المتوفى يطير فى شكل طائر إلى السماء على سلم فإذا كان قد فعل صالحاً فى الدنيا فإنه يطير فى السماء إلى جانب إخوته الملائكة. وقد يأخذه إله الشمس «رع» معه فى سفينته ويجوب السماء معه.

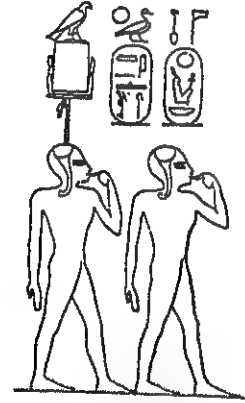
أما الصالحون من عامة الشعب. فينتهون إلى «مقر الأبرار» وتصوره مجموعة من الجزر تحيط بها المياه، والطعام فيها وفير، بل إن فيها حقل يُسمى «حقل الأطعمة»، وأزكى منه حقل يارد «مقر الآلهة والمجدين». على أنه لم يكن من اليسير أن يوفَّق كل إنسان فى بلوغ حقل



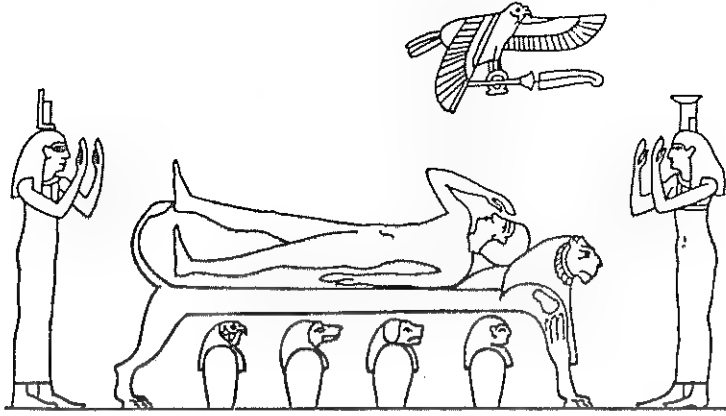
شكل ١٥ - خلق الملك وقرينه عند ولادته بواسطة الإله « حكار »
 وخلفه الإله « حابي » يمسك رموز الحياة . بعد ذلك يقدمهما الإله
 « حورس » إلى الإله « آمون رع »



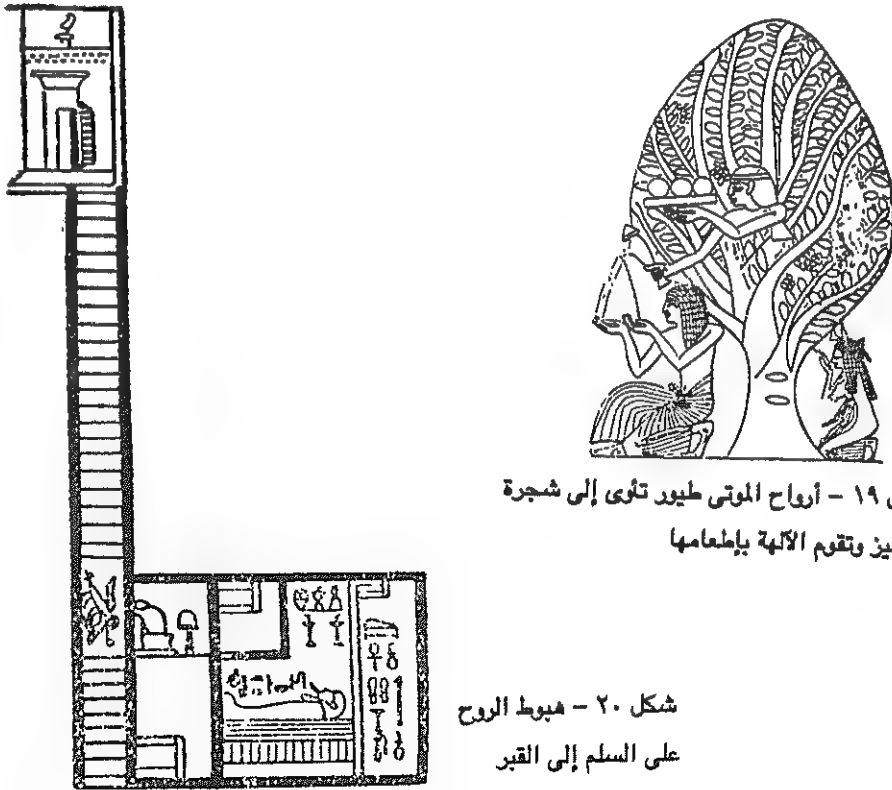
شكل ١٧ - الروح (على هيئة طائر)



شكل ١٦ - الملك طفلاً ومن ورائه الكا



شكل ١٨ - عند الوفاة تتطلق الروح على هيئة طائر وتترك الجسد
يلاحظ الإلهة « نفتيس » عند رأس المتوفى و « إيزيس » عند قدمي



شكل ١٩ - أرواح الموتى طيور تأوى إلى شجرة
الجميز وتقوم الآلهة بإطعامها

شكل ٢٠ - هبوط الروح
على السلم إلى القبر

الأبرار لصعوبة اجتياز المياه التي تحيط به، لهذا كان من الناس من يأمل في عطف الطيور المقدسة، راجياً أن تنقله إلى هذه الحقول، ومنهم من كان يرجو أن تأتي له الآلهة بقارب يعبر به، وإن كان صالحاً جداً يأخذه معه إله الشمس نفسه ليعبر به في سفينته.

ألا يشبه ذلك - الصراط - الذي يمر عليه الناس يوم القيامة ؟

كذلك قول الحق سبحانه وتعالى :

«إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ». (١٣ - الإنفطار)

وسبق أن قلنا إن المؤمن بديانة أوزيريس، يعتقد أنه كما أن أوزيريس لم يموت حقاً، فإنه كذلك لن يموت، وأنه سيبعث في حياة جديدة سعيدة، وسيصحو ثانية على نحو ما بُعث أوزيريس للحياة. لا على شكل خيالي، وإنما في مبعث جسد، لأن الآلهة جمعت معاً عظام أوزيريس. وأن أم أوزيريس - الإلهة «توت» - كما جاء في كتاباتهم: إنها تعطيك رأسك، وتجلب لك عظامك، وتجمع لك أعضاءك وتضع قلبك في جسدك، وروحك تأتي إليك، وستصاحبك من جديد الكا التي لك، وتأتي لك حياتك، ويأتي الإله «چث» ليفتح فمك لتستطيع الكلام من جديد. و«تحت» و«حورس» يوقفانك. ثم يدعو «حورس» «تحت» بأن يسوق إليك عدوك ثم يضعك فوق ظهره. ويقول خذ مكانك فوقه فتنصرف على مضطهديك.

ألا يتفق ذلك مع قوله تعالى:

«ربنا أرنا الذين أضلانا من الجن والإنس نجعلهما تحت أقدامنا ليكونا من الأسفلين».

(٢٩ - فصلت).

وعن القرين جاء في القرآن الكريم :

«قال قائل منهم إني كان لى قرين» (٥١ - الصافات).

«ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين» (٣٦ - الزخرف).

«قال يا ليت بينى وبينك بعد المشرقين. فبئس القرين» (٣٨ - الزخرف).

«ومن يكن الشيطان له قريناً فساء قريناً» (٣٨ - النساء).

«وقال قرينه هذا ما لدى عتيدي» (٢٣ - ق).

«قال قرينه ربنا ما أطغيته، ولكن كان فى ضلال بعيد» (٣٧ - ق).

وفي الحديث الشريف: ما من أحد إلا وقد وُكِّلَ به قرينه من الجن.. قالوا ولا أنت يا رسول الله. قال ولا أنا، إلا أن الله أعاننى عليه فأسلم. فلا يأمرنى إلا بخير.

أما الروح فقد قال الله تعالى:

«ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً» (٨٥ - الإسراء).

أما عن الحال في القبر فقد جاء فيها قوله تعالى:

«ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون» (١٠٠ - المؤمنون).

وقال محمد بن كعب: البرزخ ما بين الدنيا والآخرة، ليسوا مع أهل الدنيا ياكلون ويشربون، ولا هم مع أهل الآخرة - يجازون بأعمالهم. وقال أبو صخر: البرزخ المقابر. لا هم في الدنيا ولا هم في الآخرة، فهم مقيمون إلى يوم يبعثون. وجاء في الحديث الشريف: القبر إما روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار.

٥ - يوم الحساب :

أمن المصريون القدماء أنه بعد القبر يوجد بعث، وحينئذ يحاسب المرء على أفعاله أمام محكمة الموتى.

وجاء مكتوباً عن أحد الحكماء: لا تظن أن هناك أمداً طويلاً إلى أن تحين المحاكمة، وأنه حتى ذلك الوقت سيُنسى كل شيء، فإنهم - القضاة - ينظرون إلى أن الحياة كانت ساعة.

ألا يشبه هذا قوله تعالى:

«كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار» (٣٥ - الأحقاف).

وقوله تعالى :

«ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة» (٥٥ - الروم).

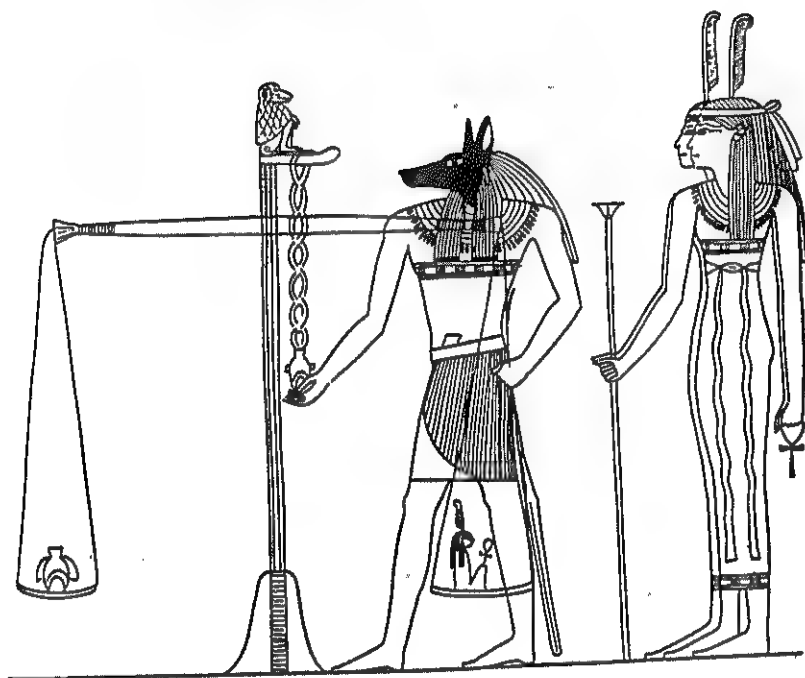
ويمضي الحكيم قائلاً: وإن الإنسان ليبقى بعد الموت وستكُون أعمال إلى جانبه.

ألا يشبه ذلك قوله تعالى:

«ووجدوا ما عملوا حاضراً، ولا يظلم ربك أحداً» (٤٩ - الكهف).

ويمضي تصوّر المصريين ليوم الحساب هكذا: يجلس قضاة أوزيريس وعددهم ٤٢ قاضياً - بعدد أقاليم مصر في ذلك الوقت - ويُنصب الميزان العظيم. يوزن فيه قلب الميت مقابل علامة الحق. ويتحقق حورس و«أنوبيس» إن كان أخف منها أو أثقل (شكل ٢١، ٢٢).

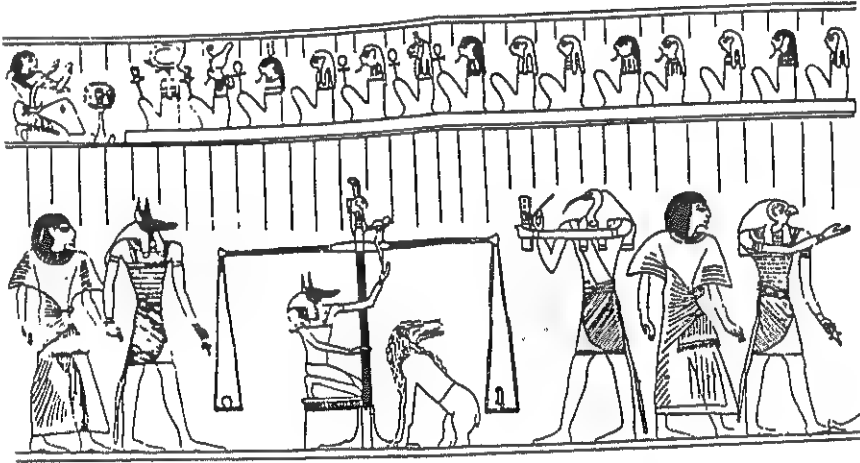
وهذا الأمر - الميزان - لم يأت في ديانة أخرى غير ديانة قدماء المصريين فلا بد أنهم أخذوه من تعاليم نبي مرسل - وهو إدريس عليه السلام. وما حدث به يتفق مع ما جاء في القرآن الكريم:



شكل ٢١ - الإله « أنوبيس » يزن قلب المتوفى وخلفه تقف « ماعتى »



شكل ٢٢ - وزن قلب المتوفى أمام الإله « أوزيريس »



شكل ٢٣ - محاكمة المتوفى أمام القضاة (في أعلا الصورة) بعد وزن أعماله

«ونضع الموازين القسط ليوم القيامة» (٤٧ - الأنبياء)

«والوزن يومئذ الحق، فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون. ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم» (٨ - ٩ الأعراف)

«فأما من ثقلت موازينه فهو فى عيشه راضية. وأما من خفت موازينه فأمه هاوية. وما أدراك ماهيه. نار حامية» (٦ - ١١ - القارة)

كما أن الحديث الشريف يقول : لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يُسأل عن أربع: عن عمره فيما أفناه وعن جسده فيما أبلاه ، وعن علمه ماذا عمل به، وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه. حديث صحيح.

وتقترب من هذا المعنى - الفلسفة الدينية عند قدماء المصريين إذ تطلب من الميت أن يقدم - ما يمكن أن نسميه بلغة عصرنا الحالى - كشف حساب عن أعماله أمام المحكمة (شكل ٢٣). وكمثال لما يقوله الميت. وكأنهم يلقنونه ما يقول حتى تبرأ ساحته:

لك الحمد أيها الإله العظيم، يارب الحقيقتين. هأنذا أجي إليك أطلب الحقيقة وأطرد الإثم. إنى لم أقترف إثماً ضد البشر. ولم أفعل شيئاً تمقته الآلهة. ولم أسع بأحد عند رئيسه ولم أجوع أحداً. ولم أدع أحداً يبكى. ولم أقتل ولم أدع إلى القتل. ولم أسبب لأحد ألماً. ولم أقلل فى المعابد الطعام. ولم أسلب طعام الممجدين. ولم أفسق فى المكان الطاهر لإله مدينتى ولم أطفئ مكيال الحب. ولم أنقص مقياس الذراع ولم أسرق الماشية من مراعاها. ولم أمنع ماء الفيضان فى وقته ولم أسد على الماء الجارى.

ثم يلى هذا اعتراف أمام كل إله على حدة : يا صاحب الحظوة العديدة فى هليوبوليس. إنى لم أقرب ذنباً. يا حاضن الذهب فى خراحو. إنى لم أنهب. يا إله هرموبوليس. إنى لم أغش. ويظل يذكر كل إله بمنطقته. ويبرئ نفسه من إثم. مثل: إنى لم أقتل البشر. إنى لم أطفئ مكيال الحب. إنى لم أسترى السمع. إنى لم أزن وهكذا يبرئ نفسه مرتين. والميت المبرر له مقره أمام الإله العظيم.

وهذا يشبه قوله تعالى: «فى مقعد صدق عند مليك مقتدر». (٥٥ - القمر)

وهو يخرج إلى حقل يارو (مقابل الجنة) وهو يُعطى الفطائر والخبز. وحقلاً طول الشعير والقمح فيه سبعة أذرع.

إن الأتقياء (الذى يعبدون أوزيريس) لا يذهبون أمواتاً. بل يذهبون أحياء وهم لا يحيون بعد الموت حياة الأطياف والأشباح فحسب. وإنما يبعثون لحياة حقيقة جديدة يحرزون فيها

أجسادهم وأرواحهم، فلهم قلوبهم، ولههم أزواجهم، ولههم أفواههم، ولههم أرجلهم، ولههم أذرعهم، ولههم سائر أعضائهم.

كل هذه العقائد وردت فى كتاب الموتى، وعلى ذلك فإنها ترجع إلى زمن قديم جداً. ولما كانت الاهرام قد بنيت فى عصر الأسرة الثالثة فإن نشأة هذه العقائد، ترجع إلى عصر ما قبل الأسرات وهو ما يدل على أنها مستقاة مما حَدَّث به إدريس عليه السلام. والمؤكد أنه كان فى زمن ما فى عصر ما قبل الأسرات أيضاً.

لعل هذه الصفحات القليلة تكفى رداً على من قالوا إن هذه العقائد كانت من «ابتكار» قدماء المصريين. وهدفهم القيل بأن الدين من «اختراع» العقل البشرى وهو ما كانت تروج له الشيوعية العالمية الملحدة. وما قد رأينا أن ذلك كله كان مشتقاً من تعاليم إدريس عليه السلام. ويمضى الزمن، وتمر القرون. ويتكاثر الخلق فى مكان آخر من الأرض. هذه المرة فى أرض ما بين النهرين (العراق حالياً) ويضل الناس وتبرز الحاجة إلى نبي يهديهم سواء السبيل. وكان هذا النبي هو نوح عليه السلام.

نوح عليه السلام

العراق قبل نوح:

لقد افترضنا فيما سبق أن قابيل بعد أن قتل أخاه ترك إخوته وأباه وهاجر شرقاً (في الطريق رقم ١ شكل ٢٤) وكما تقول التوراة: سكن أرض نود، شرقي عدن. وتكاثر أبناء قابيل وزاد عددهم فلم تعد أرض نود تكفيهم - فارتحلوا شرقاً أيضاً. بحذاء ساحل البحر. ثم تبعوا الشريط الساحلي شمالاً، حتى وصوا إلى مكان مضيق هرمز، وفي ذلك الوقت من أواخر العصر الجليدي الرابع، كان المضيق جافاً، فعبرته جماعات منهم اتجهوا إلى جنوب شرق آسيا، وواصل آخرون السير شمالاً حتى وصلوا أرض العراق الخصبة، أرض ما بين النهرين.

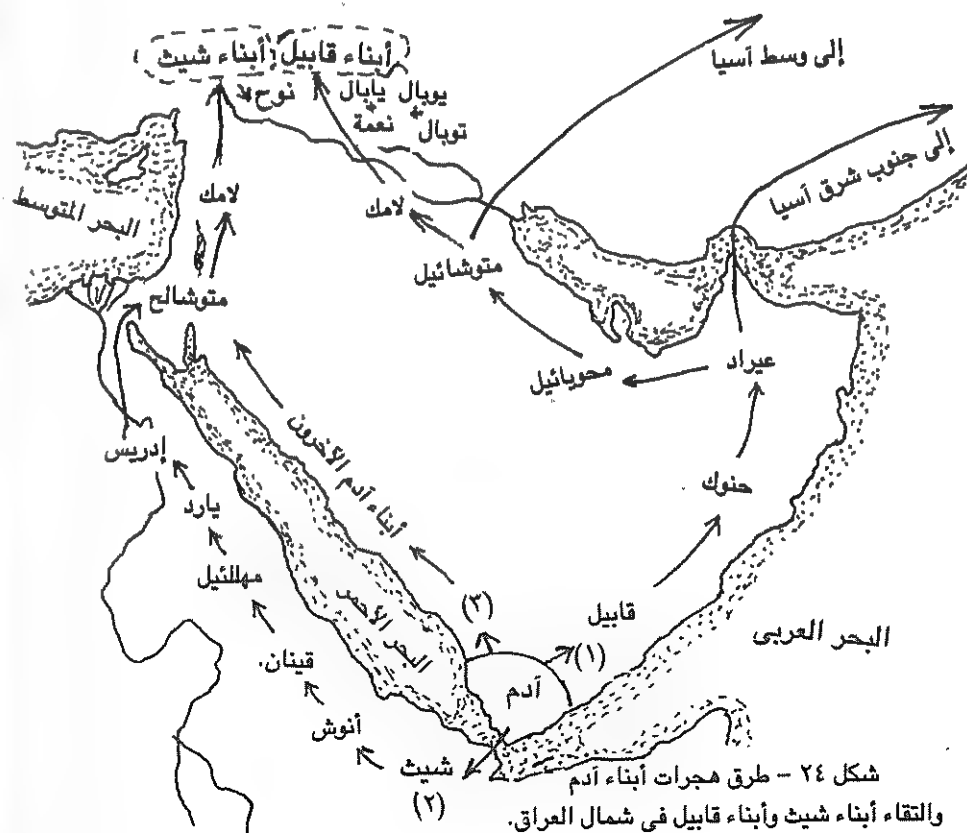
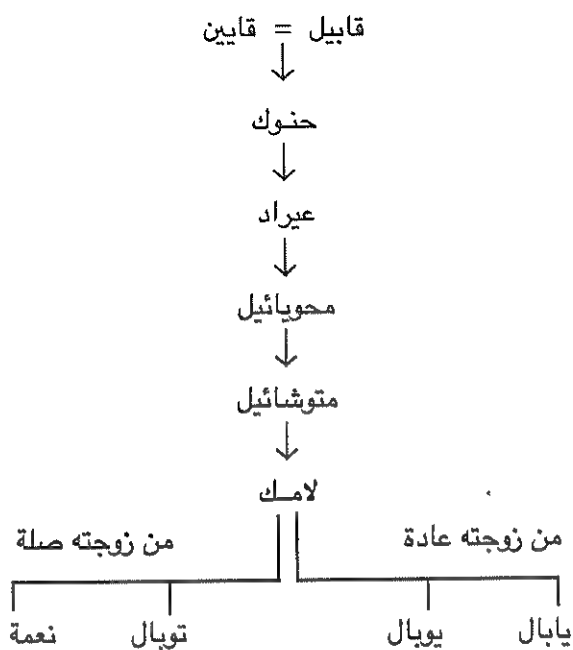
وجاء في التوراة تكوين ٤ : ١٧، وعرف قايين (قابيل) امرأته، فحبلت وولدت حنوك. وكان يبني مدينة فدعا اسم المدينة كاسم ابنه حنوك. وولد لحنوك عيراد. وعيراد ولد محويائيل. ومحويائيل ولد متوشائيل. ومتوشائيل ولد لامك. واتخذ لامك لنفسه امرأتين، اسم الواحدة عادة واسم الأخرى صلة فولدت عادة يابال الذي كان أباً لساكني الخيام ورعاة المواشي. واسم أخيه يويال الذي كان أباً لكل ضارب بالعود والمزمار. وصلة أيضاً ولدت تويال قايين، الضارب على كل آلة من نحاس وحديد، وأخت تسمى نعمة.

وتكاثر أبناء قابيل. ولو رجعنا إلى المسألة الحسابية ص ٣٢ لوجدنا أن عدد أبناء قابيل وأحفاده، في الجيل السادس قد يصل إلى حوالي المليون نسمة. وحين وصلت جماعات منهم إلى أرض ما بين النهرين وجدت الماء الوفير والأرض الصالحة للزراعة - فتوافر الغذاء للإنسان والحيوان، ومكّنت هذه العوامل على الاستقرار. وهذا أول طريق الحضارة، لذلك فقد شهدت أرض ما بين النهرين ثاني حضارة في العالم. فقد سبقتها مصر إذ وصلها أبناء شيث واستقروا في وادي النيل وكونوا أول الحضارات، ولما كان جنوب العراق تغطيه المستنقعات والأحراش. فقد واصل الزحف السكاني مسيرته إلى شمال العراق واستقر الناس في الوديان وحول المجارى المائية، وبدأت في الألف الخامس قبل الميلاد - أولى مظاهر الاستقرار وكشفت البحوث الأثرية عن حضارات الحقبة الحجرية الحديثة في ثلاث مناطق: (شكل ٢٥).

في جarmo : شرق منطقة كركوك الحالية.

في حسونة : جنوب الموصل الحالية.

في حلف : في أعالي نهر الخابور.



وقد اعتبرت جارمو أقدم قرية زراعية في العراق، ووجد بها تماثيل طينية بدائية متواضعة لحيوانات ورجال وما يشبه نساء جالسات.

ووجد في مخلفات حسونة آثار أكثر تقدماً - إذ وُجد فخار خشن بدائي، وفخار ذو زخارف مرسومة، وفخار ذو رسوم محفورة حفرأ بسيطاً.

أما حضارة خلف فكانت أرقى، فقد وجد بها فخار يدوي مصقول، مزخرف برسوم حيوانية ونباتية وتخطيطية.

وتتأبّع التطور في صناعة الأواني في اتجاه الشمال يؤيد ما ذُكر من أن ارتحال القبائل كان من الجنوب إلى الشمال.

وتكاثّر أبناء قابيل، وكانوا - كما تقول الكتب - مثل جدّهم قابيل، غلاظ القلوب قساة.

وفي المراحل الأولى من هجرتهم - شرقى عدن - لعلهم اشتاقوا لرؤية جدّهم الأكبر آدم. ولم يكونوا يستطيعوا العودة لرؤيته في حياته، أو لزيارة قبره بعد مماته. ولعل الشيطان أغواهم ووسوس لبعضهم أن يصنع تمثالاً على هيئة رجل، ليرمز لأبيهم آدم - وكانوا يطوفون حوله ويذكرون الله. وعلى مر الأيام نسي الأحفاد وأبناء الأحفاد - ذكر الله، وعبدوا الصنم ذاته. وكانت هذه بداية الشرك بالله.

ولما ملأت الذرية شمال العراق. يقال إنه ظهر فيهم خمسة رجال صالحين هم: ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر. وأحبهم الناس لعدلهم وصلاحهم. وتصادف أن ماتوا جميعاً في شهر واحد. فجزع القوم عليهم. فقال رجل من نسل قابيل: هل لكم أن تعمل لكم خمسة أصنام على صورهم حتى تذكروهم؟ فنحت لهم خمسة أصنام ونصبها لهم. ومرت السنون وقدموها وعبدوها.

كذلك سبق أن قلنا إن شيث عبر مضيق باب المندب وسار بنوه شمالاً وعمروا أرض وادي النيل وظهرت فيهم عبادة التماثيل والأصنام فأرسل الله إليهم إدريس عليه السلام - فأمنوا به - وترسخت فكرة البعث والحساب في الآخرة في الوجدان المصري منذ القدم - إلا أن القوم - بعد أن رُفِعَ إدريس عليه السلام - لم يلبثوا إلا قليلاً حتى عاودهم الضلال. وضاعت أرض مصر بسكانها. فارتحلت قبائل منهم في اتجاه الشمال الشرقي، ووصلت أرض فلسطين، ثم الشام، ثم شمال العراق - حيث التقوا بأبناء عمومتهم أبناء قابيل.

وقال ابن عباس: كان آدم قد أوصى ألا يناكح بنو شيث بنى قابيل. وكان بنو قابيل يعيشون في السهول، بينما بنو شيث يعيشون في الجبال، وظلوا يتجنبون الاختلاط بهم فترة من الزمن. ويستطرد ابن عباس قائلاً: وقال مائة من بنى شيث لو نظرنا ما فعل بنو عمنا - يعنون بنى قابيل - فهبطت مائة من الجبال إلى السهل. ورأوا النساء من بنى قابيل، وكُنَّ

صباح الوجوه، واحتبس النساء الرجال فلم يعبودوا. فنزل مائة أخرى احتبستهم النساء أيضاً. ثم هبط بنو شيث كلهم واختلطوا ببني قابيل وظهرت المعاصي فيهم أيضاً. قد تكون هذه القصة صحيحة وقد تكون مجرد تعبير عن إرجاع الفساد والضلال إلى أبناء قابيل.

وتكاثر الناس، وظهرت حضارات ذكرها جورجي زيدان في كتابه «العرب قبل الإسلام» ص ٥٧، أخذاً عن الترجمة اليونانية لكتاب الكاهن بروسوس. وقال إن عدة دول وجدت في بلاد ما بين النهرين قبل الطوفان. وأن عدد ملوكها ١٠ وأن سنى حكمهم بلغت ٤٣٢٠٠٠ سنة. ومن المؤكد أن هناك خطأ في عدد الأصفار والأقرب للعقل أن تكون سنو حكمهم ٤٣٢٠ سنة فيكون حكم كل ملك ٤٣٢ سنة. وهى فترة معقولة بالنسبة للأعمار فى ذلك الوقت.

وخلال هذه الحقب الطويلة نسيت الأجيال أى ذكر عن الله. ونشدوا تجسيد القوة الخالقة فى تماثيل صنعوها وعبدوها. وسبق أن ذكرنا أنهم عبدوا الأسلاف. ود وسواع ويغوث ويعوق ونسراً. وبنو المعابد لهذه الأصنام وقدموا القرابين وتسلط الكهنة والملوك على الرعية، وساد الظلم وفشت الفاحشة، وخاصة بين أبناء قابيل، والذى تقول التوراة عن أن يوبال - وهو من ذرية قابيل - كان أباً لكل ضارب بالعود والمزمار. ونحن نعلم ما لتأثير الموسيقى على النفوس. ولعله وضع من الألحان والترايم ما يضيف على الجو الرهبة. مما يزيد من تسلط الكهنة ونفوذهم. ولم يقتصر الضلال على أبناء قابيل وحدهم فقد ضل أيضاً كثير من نسل شيث. إلاً بطناً واحداً من نسل إدريس عليه السلام.

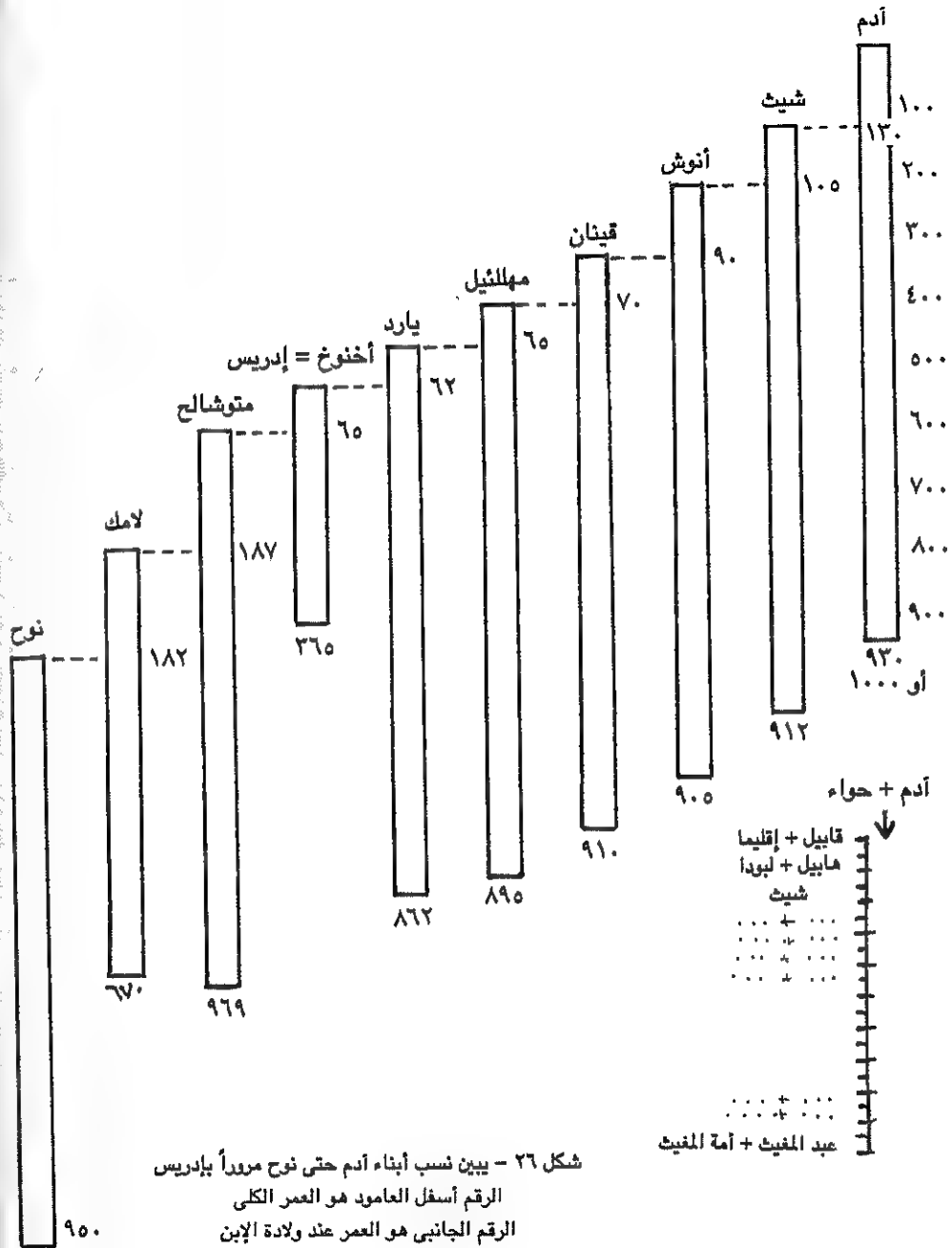
وكان إدريس عليه السلام فى مصر وقد وُلِدَ له عند عمر ٥٦ سنة ابنه متوشالغ ثم وُلِدَ لمتوشالغ عند عمر ١٨٧ سنة ولد سماه لامك. وعاش لامك ٧٧٧ سنة. ولا بد أن متوشالغ ولامك كانا ضمن من هاجروا من مصر إلى فلسطين ثم عبروا سوريا واستقروا فى شمال العراق وكان لامك ابن ١٨٢ سنة لما وُلِدَ له ولد سماه نوحاً (شكل ٢٦).

تقول التوراة إصحاح ٥: وعاش لامك مائة واثنتين وثمانين سنة. ودعا اسمه نوحاً قائلاً هذا يعزينا عن عملنا وتعب أيدينا من قبل الأرض التى لعنها الرب.

ونفهم من هذا أن الاسم مشتق من ناح ينوح بمعنى العزاء والراحة والإسترواح والتنعيم. ومنها جاء استخدام المسيحيين لفظ «المتنيج» بمعنى المرحوم. وصفاً ودعاءً للميت بالرحمة والراحة والتنعيم فى الآخرة.

إلا أن بعض المفسرين يروونه مشتقاً من النواح.

كما أن الأستاذ رؤوف أبو سعدة يرى أنه مشتق من ناح ينوح العبرى، بمعنى البقيا والتلبث لطول مكثه فى قومه (ألف سنة إلاً خمسين عاماً).



شكل ٢٦ - يبين نسب أبناء آدم حتى نوح مروراً بإدريس
 الرقم أسفل العمود هو العمر الكلي
 الرقم الجانبي هو العمر عند ولادة الإبن

وقد يكون هذا صحيحاً لو كان الذى اختار له الإسم هو الله سبحانه وتعالى. كما كان الحال مع إسماعيل وإسحاق، إذ أن الملائكة التى بشرت بهذين النبيين أعطتهما اسميهما عند البشرى بهما - أما نوح فليس هناك من دليل على أن الله هو الذى اختار له هذا الإسم. ولم يكن لامك يعرف أن ابنه نوحاً سيعيش هذا العمر ليسميه نوحاً من البقيا والتلبث.

كذلك لا نرى معنى للإشتقاق من النواح لأن كل الأطفال تبنى فى الصغر. وإن كانوا يقصدون النواح على قومه لعدم إيمانهم به. فما كان لامك يعرف أن ابنه سيكون نبياً وأن قومه سيكذبونه، وسيكون النواح عليهم.

ولذلك لابأس من الأخذ بما قيل من أن والده سمّاه نوحاً - بمعنى الراحة والاسترواح والتنعيم بعد تعب فى فلاحه الأرض.

نوح فى قومه

وشب نوح كما يشب غيره من الشباب ولا شك فى أنه رعى الغنم فى شبابه، للحديث الشريف «ما بعث الله نبيا إلا رعى الغنم». كذلك فلعل والده كان نجاراً، فأخذ نوح عنه النجارة كصناعة أو أن صناعته للسفينة فيما بعد كانت إلهاماً من الله بدون سابق معرفة أو خبرة، وتكون هذه معجزة أخرى لقوله تعالى: «واصنع الفلك بأعيننا ووحينا» (من ٣٧ - هود).

ومن المرجح أيضاً أن والده - لامك - لم يكن من المتدينين أو لم يكن من المتعصبين لديانة قومه. فلم يجبر نوحاً على الركوع أو السجود للأصنام التى كان يعبدها قومه. لعصمة الأنبياء من ذلك حتى فى طفولتهم أو المراحل الأولى من شبابهم.

وشب نوح، ورأى الضلال الذى عليه القوم ولم يقتنع أن هذه الأصنام التى يعبدها قومه آلهة حقة، أو أنها قادرة على نفع الناس أو ضرهم. فالتاس هم الذين يصنعونها بأيديهم.

وراح يقلب بصره فى السماء يطلب الهداية. وانجابت عن قلبه الغشاوة، وغمره نور، وجاعته البينة، وحيأ من الله، يصب فى قلبه العقيدة الحقة، وهى أن خالق هذا الكون هو إله واحد لا إله إلا هو. واحد أحد لا شريك له.

«إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم على العالمين» (٣٢ - آل عمران).

واختلفوا فى سن نوح يوم بعثه. عن ابن جرير قال ابن خمسين سنة، وقيل أيضاً ابن ثلاثمائة وخمسين سنة. وعن ابن عباس قيل ابن أربعمائة وثمانين سنة.

ودعا نوح قومه إلى عبادة الله وحده، وحذّره من مغبة العصيان.

«لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم (٥٩ - الأعراف).

«ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه إنى لكم نذير مبين. أن لا تعبدوا إلا الله إنى أخاف عليكم عذاب يوم أليم» (٢٥ ، ٢٦ - هود).

«ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله. ما لكم من إله غيره، أفلا تتقون» (٢٣ - المؤمنون).

بهذه الآيات من ثلاث سور مختلفة كانت بداية ذكر قصة نوح ويمكن استخلاص الكيفية التى دعا بها قومه إلى دين الله كالآتى:

- دعوة إلى عبادة الله.
- ليس هناك إله إلا الله وحده .
- أنذرهم إن خالفوا وعصوا، وتوعدهم بعذاب، وصف مرة بأنه عذاب عظيم، ومرة أخرى بأنه عذاب أليم.

وأمن به نفر قليل - من الضعفاء والفقراء ورقيقى الحال، وكذب به كبراء القوم ووجهائهم، بالطبع حرصاً على مكانتهم وثرائهم، ولكنهم راحوا يتلمسون أعداءً يبدونها - يغلّفون بها أهواءهم فقالوا:

«ما نراك إلا بشراً مثلاً» (٢٦ - هود).

أى أنهم رأوه واحداً منهم - لا يمتاز عليهم بشيء - لا بالغنى ولا بالثراء فاستبعدوا أن يكون الله قد اختاره لذلك الأمر. كما قالوا إنه إنما يريد بهذه الدعوة، أن يتخذ مجلس الصدارة فيهم، وأن يكون له الفضل عليهم أو يرأسهم بهذه الدعوة.

«فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما هذا إلا بشر مثكم يريد أن يفتضل عليكم ولو شاء الله لأنزل ملائكة ما سمعنا بهذا فى آبائنا الأولين» (٢٤ - المؤمنون).

وكان الرد على هذا الاعتراض هو:

«أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون؟»

(٦٣ - الأعراف).

ونفى أنه يريد بهذه الدعوة أجراً، من جاه أو مال أو سلطان عليهم:

«ويا قوم لا أسألكم عليه مالا، إن أجرى إلا على الله» (٢٩ - هود).

وقال: «إنى لكم رسول أمين، فاتقوا الله وأطيعون، وما أسألكم عليه من أجر. إن أجرى إلا على رب العالمين» (١٠٧ - ١٠٩ الشعراء).

وأكد لهم أنه رجل منهم، وبشر مثلهم، ولكن الله منّ عليه وهداة.

«ولا أقول لكم عندى خزائن الله، ولا أعلم الغيب ولا أقول إنى ملك» (٣١ - هود).

ولعلمهم طلبوا منه بعض الخوارق، مثل أن يرزقهم مالاً كثيراً وذهباً، أو يخبرهم بما يحدث في الغد أو كذا وكذا... وهذا دأبُ المكذبين في كل العصور، فقد قال الكافرون لرسول الله صلى الله عليه وسلم:

«وقالوا إن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً، أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيراً، أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً أو تأتي باله والملائكة قبلاً، أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه، قل سبحان ربي هل كنت إلا بشراً رسولاً، وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشراً رسولاً» (٩٠ - ٩٤ الإسراء).

سبب آخر أبدوه لعدم اتباعهم لنوح عليه السلام، وهو أن الذين اتبعوه هم من الضعفاء، كالباعة والحاكة وأشباههم، ولم يتبعه الأشراف ولا أثرياء القوم، ثم قالوا له إن هؤلاء الذين اتبعوه لم يتبعوه عن ترو منهم أو تفكر، بل بمجرد أن دعاهم أجابوه ولبوا دعوته من أول الأمر ومن مبدئه وأن هؤلاء لا يفضلونهم بمال أو جاه.

«وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا من فضل، بل نظنكم كاذبين» (٢٧ - هود).

«قالوا أنؤمن لك واتبعك الأراذلون» (١١١ - الشعراء).

ثم قالوا، إن هؤلاء الضعفاء الذين آمنوا به، منهم من كان خطأً من قبل، فكان الرد عليهم أنه لا يلزمه شيء بما كانوا يعملون في الماضي وأن حسابهم في ذلك على ربهم، وطلبوا منه إن كان يريد هم أن يؤمنوا به أن يطرد هؤلاء الضعفاء أنفء منهم أن يجلسوا معهم واستكباراً عليهم، وكان الرد بالرفض.

«قال وما علمي بما كانوا يعملون، إن حسابهم إلا على ربي لو تشعرون، وما أنا بشارد المؤمنين، إن أنا إلا نذير مبين» (١١٢ - ١١٥ الشعراء).

«وما أنا بشارد الذين آمنوا إنهم ملاقوا ربهم، ولكني أراكم قوماً تجهلون» (٢٩ - هود).

وكان هذا نفس ما طلبه أشراف قريش من نبيينا محمد صلى الله عليه وسلم - إذ طلبوا أن يجعل لهم مجلساً خاصاً لا يشاركون فيه الفقراء ولا الضعفاء ولا العبيد، فنزل قوله تعالى:

«ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه» (٥٢ - الأنعام).

ثم راح قوم نوح يلتمسون الأعذار لعدم إيمانهم به، وألهمه الله الرد على هذه الأعذار، قالوا إنه افترى هذا الأمر:

«أم يقولون افتراه قل إن أفتريته فعلى إجرامي وأنا بريء مما تجرمون» (٣٥ - هود).

وقالوا إنه حاد عما كانوا يعبدون. وضلَّ عن شريعتهم:

«قال الملأ من قومه إنا لنراك فى ضلال مبين، قال يا قوم ليس بى ضلالة ولكنى رسول من رب العالمين» (٦٠ - ٦١ الأعراف).

قالوا إنه مجنون:

«كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبيدنا وقالوا مجنون وازدجر» (٩ - القمر).

«إن هو إلا رجل به جنة فتربصوا به حتى حين» (٢٥ - المؤمنون).

كذلك كانت امرأة نوح تقول لقومها عنه إنه مجنون لأنها كانت كافرة مثلهم. وكانت هذه خيانة منها لزوجها - إذ المفروض أن الزوجة ألصق الناس بزوجها وأعلمهم بصدقه. وكانت تعلم جيداً أن ما يدعو إليه هو وحى من الله تعالى. ولكنها مجارة لكفرها ولقومها كانت تشيع عنه أنه مجنون. وعبر عن ذلك القرآن الكريم بالخيانة فى قوله تعالى:

«ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً وقيل ادخلا النار مع الداخلين» (١٠ - التحريم).

وليس المراد فى قوله تعالى فخانتاهما، إتيان فاحشة، إذ أن نساء الأنبياء معصومات عن الوقوع فى الفاحشة لحرمة الأنبياء. قال سفيان الثورى عن موسى بن أبى عائشة عن سليمان بن قوم. سمعت ابن عباس يقول فى هذه الآية: ما زنتا - أما خيانة امرأة نوح فكانت تخبر عنه أنه مجنون وأما خيانة امرأة لوط فكانت تدل قومها على أضيافه. وقال العوفى عن ابن عباس. كانت امرأة نوح تطلع على سر نوح فإذا آمن مع نوح أحد أخبرت الجابرة من قوم نوح به. فيعذبونه أو يصدونه عن دين الله.

وسيأتى ذكر هذه النقطة ثانية عند الكلام عن ابن نوح الذى كان من المغرقين.

ذكر نوح قومه بآيات الله فى الكون. واستحالة أن تكون أصنامهم التى يعبدونها هى التى خلقت السماوات والشمس والقمر. ويستحيل أن تكون هى التى خلقتهم. وكان فى اللفظ القرأنى إشارة إلى أن الإنسان يتغذى وينمو على ما تنبت الأرض من خيرات، سواء له أو لمواشيه فكان الإنسان ينبت من الأرض - وإذا يموت يعود تراباً لأنه مخلوق من تراب الأرض. وهذا شئ ملموس لهم. ومن الواجب أن يؤمنوا كذلك بأن الله سيخرجهم ثانية من الأرض ليحاسبهم على أفعالهم. كما أن الله هو الذى جعل لهم الأرض ذللاً منبسطة يمشون فى مناكبها ومسالكها.

«ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقاً. وجعل القمر فيهن نوراً وجعل الشمس سراجاً. والله أنبتكم من الأرض نباتاً. ثم يعيدكم فيها ويخرجكم إخراجاً. والله جعل لكم الأرض بساتيناً. لتسلكوا منها سبلاً فجاجاً» (١٥ - ٢٠ نوح).

ويجدر بنا أن نشير إلى إعجاز اللفظ القرآني الذي احتوته هذه الآية في قوله تعالى «وجعل القمر فيهن نوراً وجعل الشمس سراجاً». إذ أن السراج يشتعل ويشتع ضوءاً وحرارة. وهذا ما يحدث داخل الشمس. إذ أثبت العلماء أن تفاعلات نووية تحدث بها وترفع حرارتها إلى ملايين الدرجات وتشتع الضوء والحرارة. أما القمر فهو يعكس هذا الضوء فيبدو منيراً، ولكنه ليس بسراج يضيء بذاته وليس به احتراق.

كذلك اعتماد الإنسان في معيشته وبناء جسده ونموه على ما تنبت الأرض فكأنه ينبت من الأرض. ثم إشارة سريعة إلى البعث في الآخرة «ويخرجكم إخراجاً».

وهذا ما سبق أن أشرنا إليه في مقدمة هذا الكتاب بأن الهدف من القصص القرآني ليس فقط السرد التاريخي للأحداث، بل تمتزج به العبرة والعظة والترغيب والترهيب، في إيجاز وإعجاز لا يتعارض مع أي تقدم علمي يظهر في المستقبل.

ورغبهم في الإيمان بأن لهم الثواب في الدنيا: مطرٌ غزير تكثر به الغلة وتزداد المواشى فتزداد ثروتهم وأموالهم، ويكثر أبنائهم وتخضر الأرض، وتصبح كأنها جنة تجري من خلالها أنهار كثيرة. وكيف أنهم بعد كل ذلك لا يطمعون في ثواب الله فيعظمونه ويوقرونه. وأن الله سيغفر لهم ما سبق من تكذيبهم ومن خطاياهم:

«فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفاراً. يرسل السماء عليكم مدراراً. ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً. ما لكم لا ترجون لله وقاراً». (١٠ - ١٣ نوح).

ولكنهم أصروا على تكذيبه بل وهددوه بالرجم. «قالوا لنن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين» (١١٦ - الشعراء).

ويدأوا في إيذائه.

روى المفسرون أن نوحاً عليه السلام كان يأتي قومه فيدعوهم إلى الله، فيجتمعون عليه ويضربونه بالضرب المبرح، ويخنقونه حتى يغشى عليه، ثم يلقونه في حصير ويرمون به في الطريق، ويقولون إنه سيموت بعد هذا اليوم. فيعيده الله سبحانه وتعالى إلى قوته، فيرجع إليهم ويدعوهم إلى الله، فيفعلون به مثل ذلك.

وقال مجاهد وعبيد بن عمير: كانوا يضربونه حتى يغشى عليه، فإذا أفاق قال: رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون. وقال ابن عباس: جاء رجل يتوكأ على عصا ومعه ابنه إلى نوح. فدعاه نوح إلى عبادة الله. فقال الولد. يا أبت أمكنني من العصا. فأخذ العصا وضرب نوحاً فشجّه

فى رأسه وسالت الدماء منه. فقال نوح: رب قد ترى ما يفعل بى عبادك فإن يك لك فى عبادك خير فاهدهم. وإن يك غير ذلك فصبرنى إلى أن تحكم وأنت خير الحاكمين. وقيل إن رجلاً من قوم نوح حمل ابنه على كتفه، فلما رأى الصبى نوحاً قال لأبيه، أعطنى حجراً، ورمى به نوحاً عليه السلام فأدماه.

وهكذا بقى النبى الكريم يؤذى ويُعَذَّب، وهو مع ذلك صابر، لا يدعو على قومه بالعذاب، وإنما كان يؤمل فيهم أو فى أبنائهم الخير والصلاح ويقول، لعل الله يخرج من أبنائهم من يؤمن بالله. ومع هذه المدة الطويلة التى ظل نوح يدعوهم فيها - لم يؤمن به إلا القليل منهم. وكان كلما انقضى جيل جاء من بعده جيل أخبث وألعن. فلقد كان القوم يوصون أولادهم بعدم الإيمان به. وكان الوالد يقول لولده إذا بلغ وعقل: يا بنى احذر هذا، لا يغرنك عن دينك وألهتك (تفسير القرطبى).

وأقام فيهم ست مائة سنة داعياً ومذكراً وناصحاً، وسلك جميع الطرق لإبعادهم عن عبادة الأصنام والأوثان. ومع ذلك لم تلن قلوبهم وقابلوا الإحسان بالشدة. ومالوا عليه بالضرب ونفذوا تهديدهم بأن يكون من المرجومين ورجموا.

قال لهم لقد لبثتُ فيكم مدة طويلة وطال مُقامى بينكم وكثر تذكيرى بآيات الله عليكم ودعوتى لكم لتعبدوه. وقد توكلت على الله فلا أبالى بشيء بعد ذلك. وطلب إليهم أن يجتمعوا هم وشركاؤهم الذين يدعونهم من دون الله وكذلك المشركون أمثالهم. وألا يكون الأمر ملتبساً عليهم. بل عليهم أن يدرسوا الأمر جيداً ويفصلوا فيه، ويتخذوا قراراً بصدده: وطلب منهم أن يذبروه بعد ذلك بما استقر عليه رأيهم، إن كانوا سيؤمنون به أم يظنون على كفرهم. وطلب منهم ألا يتأخروا فى إخباره بما استقر عليه رأيهم. وذكرهم ثانية بأنهم إن كذبوه ولم يطيعوه فإن ذلك لن يكون سببه أنه طلب منهم أجراً لا يطيقونه فهو لم يسألهم أجراً وإنما أجره على الله وأن كل ما يهدف إليه هو أن يؤمنوا به ويكونوا لله مسلمين:

«واتل عليهم نبأ نوح إذ قال لقومه يا قوم إن كان كبر عليكم مقامى وتذكيرى بآيات الله. فعلى الله توكلتُ فأجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمّة ثم اقضوا إلىّ ولا تُنظروا فإن توليتم فما سألتكم من أجر إن أجرى إلا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين». (٧١ - ٧٢ يونس).

ثم بدأ ينذرهم بعذاب الله إن أصروا على كفرهم:

«إنا أرسلنا نوحاً إلى قومه أن أنذر قومك من قبل أن يأتيتهم عذاب أليم. قال يا قوم إني لكم نذير مبين. أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعوه يغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مُسمى. إن أجل الله إذا جاء لا يُؤخر لو كنتم تعلمون». (١ - ٤ نوح).

وأصروا على الكفر وعبادة الأصنام. فبدأ نوح يضيق بهم ويكفرهم:

«قال نوح رب إنهم عصوني واتبعوا من لم يزدده ماله وولده إلا خساراً، ومكروا مكراً كُبَّاراً. وقالوا لا تَدْرُنْ ألهتكم ولا تَدْرُنْ وِداً ولا سُواعا ولا يغوث ويعوق ونسراً. وقد أضلوا كثيراً. ولا تزد الظالمين إلا ضلالاً». (٢١ - ٢٤ نوح).

وكرر عليهم الدعوة للإيمان أكثر من مرة بالليل والنهار. ولكنهم كانوا لا يستجيبون لدعوته - بل إنهم كانوا يضعون أصابعهم في آذانهم حتى لا يسمعوا ما يدعوهم إليه وكانوا يغطون رؤوسهم بثيابهم حتى لا يسمعوا قوله، واستكبروا أن يطيعوه، واستنكفوا عن اتباع الحق والإنقياد له، ودعاهم جهرة بصوت يسمعه كل الناس. ثم كرر عليهم الدعوة كل على حدة، فيما بينه وبينهم. وطلب منهم أن يرجعوا عما هم فيه من الضلالة. وأنهم لو استغفروا لذنوبهم وما سبق من تكذيبهم، فإن الله سيغفر لهم ذلك. بل وسيرسل عليهم المطر الغزير وتزدهر الأرض وتصبح كأنها جنات - وتكثر الأنهار. وسألهم سؤال توبيخ وتقرع: لماذا لا توقرون الله وتعظمونه حق عظمتة وفي هذا استفهام ضمنى: ألا تخافون بأسه وغضبه ونقمته؟

«قال رب إنى دعوت قومي ليلاً ونهاراً، فلم يزددهم دعائى إلا فراراً، وإنى كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم فى آذانهم واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكباراً، ثم إنى دعوتهم جهاراً ثم إنى أعلنت لهم وأسررت لهم إسراراً، فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفاراً، يرسل السماء عليكم مدراراً، ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً. ما لكم لا ترجون لله وقاراً». (٥ - ١٣ نوح).

ولبت فيهم مئات السنين يدعوهم فلم يؤمن به إلا نفر قليل. وضاقوا به وطلبوا منه أن يأتيهم بالعذاب الذى توعدهم به إن كان صادقاً فى أمره:

«قالوا يا نوح قد جادلتنا فاكثرت جدالنا فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين».

(٣٢ - هود).

وضاق هو بهم أيضاً كما ضاقوا به. واشتكى إلى الله وطلب منه أن يفصل فى الأمر. وأن ينجيَّه هو ومن معه من المؤمنين:

«قال رب إن قومي كذَّبُون، فافتح بينى وبينهم فتحاً ونجنى ومن معى من المؤمنين».

(١١٧ - ١١٨ الشعراء).

كانوا قد تحدوه أن ينزل بهم ما يتوعدهم به من العذاب إن كان صادقاً فى دعواه. إذ قالوا «فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين». وكان رده أن العذاب الذى توعدهم به ليس من عنده هو، بل من عند الله عز وجل، وراجع إلى مشيئته، وهو وحده الذى يحدد متى ينزل بهم

العذاب. وقال إن كل شيء مرده إلى الله. وحتى نُصحهم لهم لن يكون ذا نفع لهم إن كان الله قد كتب عليهم الضلالة بما علم من فساد طويتهم وخبث سريرتهم. وأنهم في الآخرة راجعون إلى الله. وفي هذا إشارة وتذكير لهم بأن هناك حساباً في الآخرة على أفعالهم وتكذيبهم:

«قال إنما يأتىكم به الله إن شاء وما أنتم بمعجزين. ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم هو ربكم وإليه ترجعون». (٣٣ - ٣٤ هود).

وأخبر الله نوحاً أنه لن يؤمن به من قومه إلا النفر القليل الذين آمنوا به. وأمره ألا يحزن بسبب ذلك، وبما كانوا يجيبونه وما كانوا يفعلون به عندما كان يدعوهم إلى الله:

«وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون».

(٣٦ - هود).

فلما كان الأمر كذلك، وعلم أن الغالبية الكافرة لن تؤمن مهما كرر عليهم الدعوة للإيمان فهم سادرون في غيهم. ضلوا ويضلون غيرهم.

«وقد أضلوا كثيراً. ولا تزد الظالمين إلا ضللاً». (٢٤ - نوح).

وأيقن نوح أن لا فائدة من دعوتهم إلى الهدى. ولا فائدة حتى من بقائهم على الأرض أحياء. لأنهم حتى إن بقوا فإن نسلهم سيكون كافراً مثلهم. بل إنهم سيعملون على نشر الكفر في الأرض. فتوجه بالدعاء إلى الله أن يبيدهم.

«وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً. إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً». (٢٦ - ٢٧ نوح).

واستجاب الله لدعوة نوح:

«ولقد نادانا نوح فلنعم المجيبون. ونجيناه وأهله من الكرب العظيم. وجعلنا ذريته هم الباقين. وتركنا عليه في الآخرين. سلام على نوح في العالمين. إنا كذلك نجزي المحسنين. إنه من عبادنا المؤمنين. ثم أغرقنا الآخرين». (٧٥ - ٨٢ الصافات).

وصدر أمر الله.

«ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مُّغْرَقُونَ». (٣٧ - هود).

ولكن كيف يكون غرقهم؟

«واصنع الفلك بأعيننا ووحينا ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مُّغْرَقُونَ». (٣٧ - هود).

بأعيننا كناية عن عناية الله به أثناء صنعه للسفينة، من تعدى الكفار عليه، وكذلك لتكون السفينة جيدة الصنع. وقيل المراد من «أعيننا» أى ملائكتنا الذين جعلناهم عيوناً لحفظك

ولعونتك والمراد بـ «وحينا» أن نوحاً عليه السلام لم يكن يدري كيف يصنع السفينة فأوحى الله إليه طريقة صنعها. وقيل إن الله بعث جبريل عليه السلام فعلمه طريقة صنعها.

وأمره الله تعالى ألا يراجعه في أمر الذين ظلموا وكذبوه، بأن يطلب لهم التأجيل أو دفع العذاب عنهم، لأنهم قد حُكِمَ عليهم بالإغراق، وجرى بذلك أمر الله وقضاؤه. ولا راد لقضائه فهم مغرقون.

وبدأ نوح عليه السلام في صناعة الفلك.

ويصنع الفلك وكلما مر عليه ملاً من قومه سخروا منه قال إن تسخروا منا فإننا نسخر منكم كما تسخرون، فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم،» (٣٨ - ٣٩ هود).

كانوا يسخرون لأنه لا توجد بحار في هذه المنطقة. والسفن التي كانت تصلح للسير في الأنهار وفروعها - لابد أن تكون أصغر من ذلك بكثير. من هنا كانت سخريتهم. وقيل: كانوا يتضاحكون ويقولون: يا نوح صرت نجاراً بعد ما كنت نبياً. وكان رده عليهم أنهم بقولهم هذا يستوجبون السخرية منهم. وقيل لم يسخر منهم فعلاً لأن السخرية لا تليق بالأنبياء، فكأن السخرية مجازاً بسبب جهلهم. ومكافئة لسخريتهم به. وسيحلُّ عليهم العذاب الذي يخزيهم ويذلهم ويهلكهم. ولهم في الآخرة عذاب مقيم ودائم في النار.

صُنْعُ السَّفِينَةِ :

لم يتعرض القرآن الكريم لطريقة صنع السفينة ولا أبعادها لأنه - كما سبق أن قلنا - إن الهدف من القصص القرآني هو العبرة والعظة وليس في طريقة صنع السفينة أو كم ذراعاً طولها وعرضها، أو كيف طليت بالقار أو من أين جاء القار كل هذه تفاصيل قد تشتت ذهن القارئ عن العبرة المستهدفة. وهو أن تكذيبهم لنبيهم كان هو السبب في عذابهم وإغراقهم.

وتجاوز القرآن الكريم عن هذه التفاصيل، فتح مجالاً عند البعض للأخذ عن مرويات أهل الكتاب. نحن نعلم مقدار ما فيها من عدم دقة ومبالغات لا يصدقها العقل، ولئن ذُكرت هنا - نقلاً عن بعض كتب التفاسير - فليبيان أنها إضافات مسلمة أهل الكتاب. وحتى لو ادعى بعضهم أحاديث شريفة متعلقة بها. فهي من الأحاديث التي لا يُشكُّ في أنها موضوعة.

قال بعض السلف: أمره الله تعالى أن يغرز الخشب ويقطعه ويبيسه. فكان ذلك في مائة عام. ونَجَرها في مائة أخرى وقيل في ٤٠ سنة، وأنه كان خشب الساج.

واختلف المؤرخون في أبعاد السفينة:

فذكر محمد بن إسحق أن طولها كان ٨٠ ذراعاً وعرضها ٥٠ ذراعاً.

وعن الحسن كان طولها ٦٠٠ ذراعاً وعرضها ١٠٠ ذراعاً.

وعن ابن عباس طولها ١٢٠٠ ذراعاً وعرضها ٦٠٠ ذراعاً وقيل طولها ٢٠٠٠ ذراعاً وعرضها ١٠٠ ذراعاً.

أما التوراة فتذكر طولها ٣٠٠ ذراعاً، وعرضها ٥٠ وارتفاعها ٣٠ ذراعاً.

ولا شك أن القول الأول وهو ٨٠ × ٥٠ ذراعاً أى ٣٦ × ٢٣ متراً مقياس معقول بالنسبة لسفينة من الخشب، ويسؤال مختصين في بناء السفن أفادوا بأنه في عصرنا الحالي لا تزيد المراكب الخشبية عن ٧٠ متراً طولاً أى حوالى ١٥٠ ذراعاً، وتصل حمولة سفينة كهذه إلى ٣٠٠ طن.

وعلى ذلك فإن طول ٦٠٠ ذراعاً (٢٧٠ متراً) أو ١٢٠٠ ذراعاً (٥٤٠ متراً) أو ٢٠٠٠ ذراعاً أى ٩٠٠ متراً أى ما يقرب من كيلو متر) هى مقاييس فيها كثير من المبالغة، فإن وصل أخشاب ليصل طولها إلى كيلو متر، أمر بالغ الصعوبة، كما أنه يُضعفها ويجعلها تتفسخ عند ارتطامها بالأمواج، وخاصة أن القرآن الكريم قال «وهى تجرى بهم فى موج كالجبال».

قد يقول البعض إن هذه السفينة كانت معجزة، والرد إنها تكون كذلك لو نزلت من السماء سفينة تامة الصنع، ولكن مادام نوح عليه السلام هو الذى صنعها - فإنه يصنعها وفقاً للقوانين الأرضية صحيح أنه يعملها بإرشاد من الله وتوجيهه ولكن طبقاً لسنن الله فى الأرض، وقالوا كان ارتفاعها فى السماء ثلاثين ذراعاً أى ١٤ متراً، وأنها كانت مكونة من ثلاث طبقات كل طبقة عشرة أذرع، السفلى للدواب والوحوش، والوسطى للإنس، والعليا للطيور، وكان بابها فى عرضها، ولها غطاء من فوقها مطبق عليها.

وقد ذكر الإمام أبو جعفر أثراً غريباً من حديث على بن زيد بن جدعان عن يوسف بن مهران عن عبدالله بن عباس أنه قال: قال الحواريون لعيسى ابن مريم، لو بعثت لنا رجلاً شهد السفينة فحدثنا عنها، قال فانطلق بهم، حتى انتهى إلى كتيب من تراب فأخذ حفنة من ذلك التراب بكفّه، وقال أتدرون ما هذا؟ قالوا الله ورسوله أعلم، قال هذا كعب حام بن نوح، قال فضرب الكتيب بعصاه وقال قم بإذن الله فإذا هو قائم ينفخ التراب عن رأسه قد شاب، قال له عيسى عليه السلام، أهكذا هلكت؟ قال لا ولكنى مت وأنا شاب، ولكنى ظننت أنها الساعة فمن ثم شبت، قال: حدثنا عن سفينة نوح قال كان طولها ألف ذراع ومائتى ذراع وعرضها ٦٠٠ ذراع وكانت ثلاث طبقات، طبقة فيها الدواب والوحوش وطبقة فيها الإنس وطبقة فيها الطير، فلما كثر روث الدواب، أوحى الله عز وجل إلى نوح عليه السلام أن أغمر ذنب الفيل، فغمره فوقع منه خنزير وخنزيرة فأقبلتا على الروث، فلما وقع الفأر بجوف السفينة يقرضها وحبالها، أوحى الله إليه أن أضرب بين عينى الأسد فضرب، فخرج من منخره سنور وسنورة،

فأقبلوا على الفأر. قال: فقلنا يا رسول الله ألا ننطلق به إلى أهلينا يجلس معنا ويحدثنا، قال كيف يتبعكم من لا رزق له. ثم قال له عد بإذن الله فعاد تراباً. والاختلاق واضح في هذه القصة. ففيها أشياء لا يصدقها العقل، مثل خروج الخنزير والخنزيرة من ذنب الفيل، وخروج السنور والسنورة من منخر الأسد. كما أن تلاميذ المسيح لم يكونوا ينادونه يا رسول الله، بل كانوا يقولون: يا مُعَلِّم.

الطوفان:

كانت العلامة على بدء الطوفان، أن يفور التنور أى يخرج الماء من الفرن الكائن في بيت نوح عليه السلام:

«حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه إلا قليل». (٤٠- هود).

«فإذا جاء أمرنا وفار التنور فاسلك فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول منهم ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مغرقون». (٢٧ - المؤمنون).

ولكننا نعرف اندفاع الماء بقوة من قاع قدر على النار إلى السطح عند غليان الماء وفورانه ولذلك كان لفظ وفار التنور تعبيراً عن اندفاع الماء بقوة كأنه يغلي.

أعقب ذلك هطول الأمطار الغزيرة من السماء، واندفاع الماء بقوة من عيون تفجرت عنها الأرض:

«ففتحتنا أبواب السماء بماء منهمر، وفجرنا الأرض عيوناً. فالتقى الماء على أمرٍ قد قُدر».

(١١ - ١٢ اقمَر).

وقد شُبِّهَت السماء في هذه الآية كأنها بحر عظيم. وقاعه له أبواب، ثم فتحت هذه الأبواب ولنا أن نتصور شدة اندفاع الماء النازل منها، ليس على شكل قطرات، بل كأنه السيل المنهمر المتواصل المندفع بعضه وراء بعض. كذلك تفجرت العيون في الأرض في كل مكان. ويكتمل المشهد الرهيب بأن يلتقى الماء النازل من السماء والماء المتفجر من الأرض فيصبح الماء في كل مكان مغرقاً كل شيء كما قدر الله سبحانه وتعالى.

«فالتقى الماء على أمرٍ قد قُدر».

من دخل السفينة؟

أمر نوح عليه السلام أن يحمل في السفينة ثلاثة أصناف:

١ - من كل زوجين اثنين.

٢ - وأهلك إلا من سبق عليه القول.

٣ - ومن آمن، وما آمن معه إلا قليل.

الصنف الأول:

من كل زوجين اثنين، أى ذكر وأنثى من كل صنوف الحيوانات، وقيل هبط جبريل عليه السلام إلى الأرض وحمل إلى السفينة من كل حيوان وطيور وحش زوجين اثنين، وكان نوح قد صنع أقفاصاً للوحوش وهو يصنع السفينة.

بعضهم قال وأيضاً من النباتات، وهذا قول فيه نظر فالنباتات لا يخشى عليها من الغرق ولو غرقت فإنها - بعد أن يجف الماء - لا تلبث أن تنبت من جديد ولذلك فلا داعى لحملها - إلا أن تكون علفاً للحيوانات.

ويعمل الخيال عمله عند البعض، فيختلقون أقوالاً غريبة، فقد قيل إن آخر من أدخل من الحيوانات الحمار، فتعلق إبليس بذنبه، وجعل الحمار يريد أن ينهض فيثقله إبليس وهو متعلق بذنبه، فجعل نوح عليه السلام يقول له ادخل وإن كان إبليس معك، فلما قالها نوح خلى الشيطان سبيل الحمار فدخل ودخل معه، فقال له نوح ما أدخلك يا عدو الله، فقال ألم تقل ادخل ولو كان الشيطان معك؟ قال اخرج يا عدو الله، قال ما أخرج وما كان بدك أن تحملنى معك، وكان - فيما يزعمون - على ظهر الفلك، وواضح غرابة هذا القول وعدم معقوليته، ولعلمهم بهذه القصة يبررون كيف أن إبليس لم يغرق واستمر فى وسوسته لبنى آدم بعد الطوفان، ونسوا أن طبيعة إبليس مختلفة عن طبيعة بنى آدم، إذ يتمكن من الارتفاع فى الجو لأى مكان مثله مثل الجن الذين كانوا يرتفعون إلى السماء، «وأننا كنا نقعد منها مقاعد للسمع» (٩ - الجن)، كما أن إبليس ليس له جسد يتنفس الهواء فيغرق كما يغرق بنو البشر.

كذلك يقال إنهم لهم يستطيعوا أن يحملوا معهم الأسد حتى ألقيت عليه حمى، وقال ابن حاتم حدثنا أبى حدثنا عبد الله بن صالح حدثنى الليث حدثنى هشام بن سعد عن زيد عن أسامة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لما حمل نوح فى السفينة من كل زوجين اثنين، قال أصحابه، وكيف تطمئن المواشى ومعها الأسد؟ فسأط الله عليه الحمى، فكانت أول حمى نزلت فى الأرض، ثم شكوا الفأرة، فقالوا تفسد علينا طعامنا ومتاعنا. فأوحى الله إلى الأسد فعطس، فخرجت الهرة منه فتخبأت الفأرة منها. وواضح أن هذا الحديث موضوع، إذ هو مشابه للحكاية المروية عن أصحاب عيسى عليه السلام، مع اختلاف بسيط هو خروج الهرة من منخر الأسد بدلاً من السنور والسنورة فى حكاية أصحاب عيسى.

وعن وهب بن منبه قال: لما أمر الله تعالى نوحاً أن يحمل من كل زوجين اثنين. قال كيف أصنع بالأسد والبقر؟ قال الله تعالى له، من ألقى بينهم العداوة؟ قال أنت يارب. قال فأنا أولف بينهم حتى لا يتضاروا. فحمل السباع والدواب فى الطبقة الأولى. فالقى الله على الأسد الحمى وشغله بنفسه عن الدواب والبقر.

الصنف الثانى:

أمر الله نوحاً أن يحمل معه فى السفينة أهله، واستثنى بعضهم لقوله تعالى: «وأهلك إلا من سبق عليه القول» (٤٠ - هود).

«وأهلك إلا من سبق عليه القول منهم». (٢٧ - المؤمنون).

وهم أهل بيت نوح عليه السلام وأهل قرابته. إلا من سبق عليه القول وسبق أن دعاه نوح إلى الإيمان ولم يؤمن. وكان ممن دعاهم نوح ولم يؤمنوا ابنه يام (وقيل اسمه كنعان) الذى انعزل وحده، ولجأ إلى قمة جبل مرتفع ظناً منه أن الماء لن يصل إليه. كذلك لم يركب معه امرأة نوح وكانت كافرة. لم تؤمن به وكانت تتهمه بالجنون.

وهنا خلاف. إذ قال قتادة: لم يكن فى السفينة إلا نوح وامراته وثلاثة من بنيه: سام وحام ويافث ونسائهم. فجميعهم ثمانية: وهذا لا يتعارض مع الرأى القائل بأن امرأة نوح كانت كافرة وكانت من المفرقين، فلا بد أن كانت له زوجتان إحداهما كافرة غرقت، والأخرى مؤمنة ركبت معه السفينة.

وقال الأعمش: كانوا سبعة، نوح وثلاثة بنين وثلاث كنان له.

الصنف الثالث:

آخر من أمر نوح بحملهم فى السفينة «مَن آمن وما آمن معه إلا قليل» حسب نص القرآن الكريم.

قال إسحق كانوا عشرة. وقال مقاتل كانوا سبعين، بالإضافة إلى نوح وامراته وبنيه الثلاثة ونسائهم فكان الجميع ثمانية وسبعين نفساً. وقال ابن عباس كانوا ثمانين إنساناً.

وقال على بن أحمد عن عكرمة عن ابن عباس قال: فلما ركب نوح فى الفلك وأدخل معه كل من آمن، تفجرت ينابيع الأرض، وأمطرت السماء كأفواه القرب أربعين يوماً وليلة. ثم احتمل الماء الفلك.

«وقال اركبوا فيها باسم الله مجراها ومرساها إن ربى لغفور رحيم، وهى تجرى بهم فى موج كالجبال». (٤١ - هود).

وكما سبق أن ذكرنا كان لنوح ابن لم يؤمن لجأ إلى جبل، ظناً منه أن الماء لن يصل إليه، ولكن الماء ارتفع، ووصل إلى مكانه، فارتقى إلى قمة الجبل. ولكن الماء ارتفع حتى طاله فكان من المغرقين:

«ونادى نوح ابنه وكان في معزل، يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين قال سآوى إلى جبل يعصمنى من الماء. قال لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم، وحال بينهما الموج فكان من المغرقين» (٤٢ - ٤٣ هود).

وغرق كل من كان في أرض العراق وكان ممن وصلتهم دعوة نوح عليه السلام ولم يؤمن وبالتالى لم يكن ممن ركبوا فى السفينة.

وروت عائشة رضى الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: لو رحم الله أحداً من قوم نوح لرحم المرأة أم الصبى. وذلك أنها خشيت عليه من الماء فلما بلغها الماء خرجت حتى استوت على الجبل وحملت الصبى. فلما بلغ الماء رقبتها رفعت يدها حتى ذهب بها الماء فلورحم أحداً لرحم هذه.

بعض المفسرين والعلماء يقولون إن الله أعقم أرحام نساء قوم نوح قبل الطوفان بأربعين سنة. فلم يولد لهم فى تلك الفترة مولود. وبذلك كان جميع قومه بالفى التكليف وحق على المكذبين العذاب وحق بهم الهلاك.

لم يتعرض القرآن الكريم لمدة هطول المطر. فهذه ليست بذات أهمية، المهم أن يستمر الماء فى الزيادة والارتفاع حتى يبلغ قمم الجبال وهى التى يأمل الكافرون أن يلجأوا إليها إنقاذاً لأنفسهم من الغرق. وبالطبع لجأوا إليها ولكن الماء ارتفع فوقها فكانوا من المغرقين. وظلت السفينة طافية على الماء وبها نوح والقلة المؤمنة التى معه.

«فإذا استويت أنت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين. وقل رب أنزلنى منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين». (٢٨ - ٢٩ المؤمنون).

«فأنجيناه وأصحاب السفينة وجعلناها آية للعالمين» (١٥ - العنكبوت).

«وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم وجعلناهم للناس آية» (٣٧ - الفرقان).

«ولقد نادانا نوح فلنعم المجيبون. ونجيناه وأهله من الكرب العظيم. وجعلنا ذريته هم الباقين. وتركنا عليه فى الآخرين. سلام على نوح فى العالمين. إنا كذلك نجزي المحسنين. إنه من عبادنا المؤمنين، ثم أغرقنا الآخرين». (٧٥ - ٨٢ الصافات).

«وقيل يا أرض ابلعى ماءك ويا سماء أقلعى وغيض الماء وقضى الأمر واستوت على الجوى وقيل بعداً للقوم الظالمين». (٤٤ - هود).

أمر الله الأرض أن تبلع ماءها الذى نبع منها، وأمر السماء أن تكف عن المطر. وشرع الماء فى النقصان. وتمَّ أمر الله وقضاؤه من إغراق القوم الكافرين. وقضى الأمر كما توعدهم نوح بقوله:

«فسوف تعلمون من يأتية عذاب يخزيه، ويحل عليه عذاب مقيم». (٣٩ - هود).

وتم تحقيق دعوة نوح عليهم «وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً. إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلبوا إلا فاجراً كفاراً» (٢٦ - ٢٧ - نوح).

وكان جزاء كفرهم وصددهم عن سبيل الله أنهم أغرقوا فى الدنيا ولهم فى الآخرة النار. ولم ولن ينصرهم أحد من عذاب الله:

«مما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا ناراً فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً». (٢٥ - نوح).

واستقرت السفينة على جبل الجودى، وهو أحد قمم سلسلة جبال أرارات فى شمال العراق أو جنوب شرق تركيا. فبعث نوح الغراب لياتيه بخبر الأرض فذهب فوقع على الجيف فأبطأ عليه. فبعث الحمامة فأتته بورق الزيتون ملطخة رجليها بالطين. فعرف نوح عليه السلام أن الماء قد نضب، فهبط ومن معه من السفينة، وكان خروجهم من السفينة فى عاشوراء من المحرم.

وقال الإمام أحمد، حدثنا ابن جعفر، حدثنا عبد الصمد بن حبيب الأزدي، عن ابن حبيب بن عبدالله، عن شبل، عن أبى هريرة قال: مرَّ النبی صلى الله عليه وسلم بأناس من اليهود وقد صاموا يوم عاشوراء، فقال ما هذا الصوم؟ قالوا: هذا اليوم الذى نجى الله فيه موسى وبنى إسرائيل من الغرق وغرق فيه فرعون. وهذا يوم استوت فيه السفينة على الجودى فصام نوح وموسى عليهما السلام شكراً لله. فقال النبی صلى الله عليه وسلم: أنا أحق بموسى وأحق بصوم هذا اليوم، فصام. وقال لأصحابه: من كان أصبح منكم صائماً فليتم صومه، ومن كان أصاب من غذاء أهله فليتم بقية يومه. يقول ابن كثير وهذا حيث غريب من هذا الوجه ولبعضه شاهد فى الصحيح.

وتذكر التوراة قصة سيدنا نوح فى الإصحاح ٦ إلى ٩ تكوين. وهى تتفق فى كثير مما سبق ذكره هنا - إلا أنها تختلف فى بعض الأمور:

١ - تذكر التوراة أن سبب الطوفان هو كثرة شرور الإنسان. وهنا تتجلى نظرتهم فى تجسيد الإله، ونسبة مشاعر الإنسان إليه فتقول التوراة: (تكوين ٦ : ٥) «ورأى الرب أن شر الإنسان قد كثر فى الأرض. فحزن الرب لأنه عمل الإنسان فى الأرض، وتأسف قلبه. فقال الرب أمحو عن وجه الأرض الإنسان الذى خلقته. الإنسان مع بهائم ودبابات وطيور السماء، لأنى حزنْتُ أنى عملتهم.

مع أن السبب الحقيقي للطوفان هو إهلاك الكافرين الذين لم يؤمنوا بنوح وكذبوه.
«ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا، إنهم كانوا قوم سوءٍ فأغرقناهم أجمعين».

(٧٧ - الأنبياء).

«ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مغرقون». (من ٢٧ - المؤمنون).

«قال نوح رب إنهم عصوني واتبعوا من لم يزدده ماله وولده إلا خساراً، ومكروا مكراً كُبَّاراً، وقالوا لا تدرنَّ ألهتكم ولا تدرنَّ وداً ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق ونسراً، وقد أضلوا كثيراً ولا ترد الظالمين إلا ضللاً، مما خطيئاتهم أغرقوا». (٢١ - ٢٥ نوح).

فهذه هي الأسباب في إهلاكهم بالطوفان: تكذيبهم نوح عليه السلام وعصيانهم له وإصرارهم على عبادة الأوثان والأصنام، وإضلالهم لكثير من الناس ونهيهم عن الإيمان بنوح هذه هي الخطايا التي استحقوا بسببها الهلاك.

٢ - حكاية الميثاق :

تقول التوراة: وقال الرب في قلبه لا أعود ألعن الأرض أيضاً من أجل الإنسان لأن تصور قلب الإنسان شرير منذ حدثته.

وتقول (تكوين ٩ : ٨): وكلم الله نوحاً وبنيه معه قائلاً: وها أنا مقيم ميثاقي معكم ومع نسلكم من بعدكم، ومع كل ذوات الأنفس الحية التي معكم، الطيور والبهائم وكل وحوش الأرض التي معكم، من جميع الخارجين من الفلك حتى كل حيوان الأرض، أقيم ميثاقي معكم فلا ينقرض كل ذي جسد أيضاً بمياه الطوفان، ولا يكون أيضاً طوفان ليخرب الأرض. وقال الله هذه علامة الميثاق الذي أنا واضعه بيني وبينكم وبين كل ذوات الأنفس الحية التي معكم إلى أجيال الدهر، وضعت قوسي في السحاب فتكون علامة ميثاق بيني وبين الأرض، فيكون متى أنشر سحاباً على الأرض وتظهر القوس في السحاب، أنى أذكر ميثاقي الذي بيني وبين كل نفس حية في كل جسد، فلا تكون أيضاً المياه طوفاناً لتهلك كل ذي جسد فمتى كان القوس في السحاب أبصرها لأذكر ميثاقاً أبدياً بين الله وبين كل نفس حية في كل جسد على الأرض وقال الله لنوح هذه علامة الميثاق الذي أنا أقمته بيني وبين كل ذي جسد على الأرض.

وهنا أيضاً تتضح نظرتهم التجسدية للإله، فإذا كانت إرادة الله هي عدم إهلاك البشر فذلك منه فضلٌ ومِنَّةٌ، وليس تقيداً بميثاق مع البشر والبهائم ووحوش الأرض! ويبلغ فساد الرأي مداه، إذ جعلوا من قوس قزح ما يُذكر الله سبحانه وتعالى بهذا الميثاق المزعوم.

«وما كان ربك نسياً». (٦٤ - مريم).

٣ - من كل زوجين اثنين :

تذكر التوراة فى نص منها (تكوين ٧ : ٢): من جميع البهائم الطاهرة تأخذ معك سبعة سبعة، ذكراً وأنثى، ومن البهائم التى ليست بطاهرة، اثنين ذكراً وأنثى، ومن طيور السماء أيضاً سبعة سبعة ذكراً وأنثى، لاستيفاء نسل على وجه كل الأرض. لأنى بعد سبعة أيام أيضاً أمطر على الأرض أربعين يوماً وأربعين ليلة، وأمحو عن وجه الأرض كل قائم عملته.

وفى نص آخر للتوراة (تكوين ٧ : ٩) ذكر أن ما أُخِذَ من الحيوانات هو اثنان اثنان. وواضح أن النص الأول الذى يفرق بين حيوانات طاهرة وأخرى نجسة قد أُضيف إلى التوراة عند كتابتها فى السبى. لأن هذه التفرقة بين الحيوانات لم تكن على أيام سيدنا نوح بل أتت فى تعاليم موسى عليه السلام.

والقول الصحيح هو ما جاء فى القرآن الكريم: من كل زوجين اثنين ذكر وأنثى. وهذا يكفى لتكاثر النوع بعد الطوفان. ولا داعى لزيادة حمولة السفينة بأخذ ستة أزواج إضافية من بعض الأنواع.

٤ - مدة الطوفان :

لم يتعرض القرآن الكريم لمدة الطوفان، مع أنه فى قصة عاد قوم هود حدد المدة التى هبت فيها الريح فقال:

«وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية سخرها عليهم سبع ليالٍ وثمانية أيام». (ه - الحاقة).

ولعل ذكر مدة الريح بالدقة كان لبيان أثرها المدمر إذ عهدنا بالريح أن تشتد عدة ساعات ثم تهدأ، وقد تثور ثانية وهكذا. ولكن أن تستمر الريح عاتية سبع ليالٍ وثمانية أيام فهى ريح غير معتادة ومهلكة. فالمعجزة تتضمن أيضاً استمراريتها طوال هذه المدة. ومن هنا كان ذكر مدتها. ولعل القرآن الكريم لم يذكر مدة الفيضان لأن المدة نفسها ليست بمؤثرة فى القضية الإيمانية - ويكفى بقاء المياه عدة ساعات أو عدة دقائق لتموت الفئة الكافرة - إلا أنه بعد توقف سقوط المطر وتفجر العيون - يختلف الوقت الذى تجف فيه الأرض من بقعة لأخرى. فقمم الجبال تجف أولاً. ثم سفوحها وبعد عدة أسابيع تجف السهول وبعد عدة أسابيع أخرى تجف الوديان. وبهذا تختلف مدة الطوفان من مكان لآخر حسب ارتفاعه وحسب كمية المياه الموجودة به ولهذا لم يتعرض القرآن الكريم لهذه المدة - وإن قيل إن مدة الطوفان تقدر بمدة سقوط الأمطار - قلنا إن القرآن الكريم أشار إلى أن المياه ظلت تتساقط وتتفجر من الأرض حتى بلغت قمم الجبال التى لجأ إليها الكافرون.

وتختلف الكتابات اليهودية للتوراة فيما بينها على مدة الطوفان، ففي إحدى الكتابات تقول إن الأمطار ظلت تهطل أربعين يوماً وأربعين ليلة ثم ظل نوح في فلكه بعد ذلك مدة ثلاثة أسابيع قبل أن ينحسر الماء بمقدار يمكنه من رسو السفينة وبهذا يكون الطوفان قد دام ٦١ يوماً. ورواية أخرى تقول إن الطوفان استغرق اثني عشر شهراً وعشرة أيام. ولما كانت الشهور العبرية شهوراً قمرياً، فالمدة تساوى سنة شمسية كاملة. وفي رواية ثالثة قيل إن المياه نقصت بعد مائة وخمسين يوماً.

٥ - تطيل التوراة في كيفية تأكد نوح عليه السلام من انتهاء الطوفان وتذكر كيف أرسل الحمامة ثم الغراب ثم الحمامة مرة ثانية. وهي تفاصيل (استغرقت صفحة تقريباً - وسنذكرها فيما بعد) لا تخدم القضية الإيمانية، ولذلك أوجز القرآن الكريم ذلك في قوله تعالى: «قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك». (٤٨ - هود).

٦ - لا يفوت اليهود في قصة مثل هذه أن يدسوا شيئاً يمجدهم، فيقولون إن مدينة اورشليم وجبل صهيون بالذات هما اللذان أفلتا من الغمر العظيم، أو القول بأن أرض فلسطين كلها مرتفعة فلم تغمرها مياه الطوفان. وهذا مثل ادعائهم بأن - العالم خلق إلى وجود ابتداء من صهيون - وأن آدم إنما سَوَّى في اورشليم!!

٧ - كذلك لم تذكر التوراة شيئاً البتة عن ابن نوح الذي غرق. ونستكمل هنا ما جاء في القرآن الكريم بهذا الصدد.

«ونادى نوح ابنه وكان في معزل يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين. قال سآوى إلى جبل يعصمنى من الماء. قال لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم وحال بينهما الموج فكان من المغرقين». (٤٢ - ٤٣ هود).

ويعد أن توقف الطوفان، وجفت الأرض، تحركت عاطفة الأبوة لدى نوح عليه السلام، وتذكر ابنه الذي غرق - وتذكر وعد الله له بنجاة أهله. وابنه من أهله:

«ونادى نوح ربه فقال: رب إن ابني من أهلى، وإن وعدك الحق، وأنت أحكم الحاكمين. قال يا نوح إنه ليس من أهلك، إنه عمل غير صالح، فلا تسألن ما ليس لك به علم، إني أعظك أن تكون من الجاهلين. قال رب إني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لى به علم، وإلا تغفر لى وترحمنى أكن من الخاسرين». (٤٥ - ٤٧ هود).

كان سؤال نوح عليه السلام، سؤال استفهام عن ولده الذي غرق، وهو من أهله. وكان الجواب أن النجاة وُعِدَتْ لِمَنْ آمَنَ من أهله. أما من سبق عليه القول ولم يؤمن، فقد استُثْنِيَ من الوعد بالنجاة.

فسرَّ البعض قول الله عزَّ وجل - إنه ليس من أهلك - على أن هذا الابن كان ربيباً عنده. ولو كان الأمر كذلك لكان نوح عالماً به، ولما قال في سؤاله، إن ابني من أهلي. وقال البعض أيضاً: إنه كان ثمرة خطيئة لزوجته. ودلُّوا على ذلك بقول الله عزَّ وجل عن امرأة نوح وامرأة لوط «فخانتاهما» وقد سبق شرح هذه الخيانة بأن امرأة نوح كانت تشيع عنه أنه مجنون، وهذه خيانة من الزوجة لزوجها. وقالوا كذلك: إن ابن نوح هذا كان منافقاً يُظهرُ الإيمان مع أنه كان كافراً. وإن نداء نوح لربه كان حسب ما هو ظاهر له، أن ابنه من أهله، وظاهر الأمر أنه مؤمن، ولكن الله بقوله «إنه ليس من أهلك» أوضح أنه كان كافراً.

«قيل: يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك، وعلى أمم ممن معك...» (من الآية ٤٨ - هود).

ونزل نوح وبنوه ومن آمن من السفينة وكذلك نزلت الحيوانات والبهايم والطيور. وانتشروا في الأرض ليعمروها. بعد أن كانت مظاهر الحياة فيها قد بادت بفعل الطوفان. وكان أول ما فعله نوح أن صام ذلك اليوم - وقد سبق ذكر حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وانتشر الأبناء وزوجاتهم وتكاثروا.

هل كان الطوفان عاماً أم خاصاً؟

بمعنى هل عم الطوفان الكرة الأرضية كلها، أم عم المنطقة التي كان بها قوم نوح، ولم يغمر غيرها من المناطق؟

بعض العلماء يميل إلى أن الطوفان كان عاماً وأنه أهلك كلَّ من وما على وجه الأرض. ولم يبق على وجه الأرض إلا نوح ومن كانوا معه، ويحتجون على ذلك بالآية الكريمة:

«وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً» (٢٦ - نوح).

أى لا تترك على وجه الأرض منهم دياراً، أى ولا دياراً. والديار هو الذى يسكن الدار. وقال السدى: فاستجاب الله له، فأهلك جميع من على وجه الأرض من الكافرين. واستدلوا على ذلك بالحديث الشريف (السابق ذكره فى ص ١٠٤ والمروى عن عائشة رضى الله عنها) عن ابن عباس حيث قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لو رحم الله من قوم نوح أحداً لرحم امرأة لما رأت الماء حملت ولدها... الخ الحديث. وقال ابن كثير، هذا حديث غريب، ورجاله ثقة. وقالوا إن معنى هذا الحديث أنه لم ينبج من الغرق ممن كانوا على وجه الأرض إلا من ركبوا السفينة مع نوح.

واستدلوا أيضاً بقوله تعالى: «فأنجيناه ومن معه فى الفلك المشحون، ثم أغرقنا بعدُ الباقين» (١١٩ - ١٢٠ الشعراء).

وقوله تعالى: «وجعلنا ذريته هم الباقين» (٧٧ - الصافات).

ولكن هاتين الآيتين لا تدلّان على أن جميع البشر على سطح الكرة الأرضية كلها قد بادوا إلا من حملة نوح معه في السفينة - بل تدل على أن الله أنجاه ومن معه في السفينة. وغرق الآخرون. وأن من غرقوا، هو الذين لم يؤمنوا به، ولم يركبوا معه في السفينة من قومه. وبذلك كانت ذريته هم الباقون بعد هلاك المكذبين.

كما أن آية - رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً - لا تعنى بالضرورة عموم الكرة الأرضية كلها وإنما تستعمل لتدل على جزء من سطح الأرض ففي سورة يوسف: «قال اجعلني على خزائن الأرض». و«كذلك مكنا ليوسف في الأرض». والمراد هنا أرض مصر. لا كل الأرض. ولا كل الكرة الأرضية وكذلك قوله تعالى: «وإن فرعون لعالٍ في الأرض». وكذلك قول فرعون لموسى وهارون: «وتكون لكما الكبرياء في الأرض». والمراد هنا أيضاً أرض مصر. وقوله تعالى: «وإن كانوا ليستفزونك من الأرض، ليخرجوك منها». (٧٦ - الإسراء). والمراد بالأرض هنا أرض مكة.

وكذلك يكون معنى رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً - أى على أرض القوم الذين أرسلت إليهم وكفروا - وهى أرض العراق. قال الإمام محمد عبده إن القرآن الكريم لم يرد فيه نص قاطع على عموم الطوفان ويقول السيد محمد رشيد رضا إن ظاهر القرآن أن الطوفان كان شاملاً لقوم نوح الذين لم يكن في الأرض غيرهم ولكنه لا يقتضى أن يكون عاماً للأرض إذ لا دليل على أنهم كانوا يملأون الأرض.

والقول بأن قوم نوح لم يكن في الأرض غيرهم ليس عليه دليل. فقد كانت مصر عامرة بالسكان من أبناء شيث. كذلك وسط وجنوب شرق آسيا.

ويتبنى آخرون الرأى القائل بأن الطوفان عمّ المنطقة التى كان يعيش فيها نوح وقومه. وأما بقية بقاع الأرض فلم يعمها الطوفان وهذا الرأى هو الصحيح وأورد الأستاذ الدكتور محمد بيومى مهران (دراسات تاريخية - ج ٤ فى العراق. ص ٩٥ - ١٠٠) أدلة كثيرة على صحة هذا الرأى. أولها أن كل آيات القرآن الكريم تنص دائماً ودون لبس أو غموض - على أن نوحاً إنما أرسل إلى قومه خاصة. ومن ذلك قوله تعالى:

«لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم. قال الملائكة من قومه إنا لنراك فى ضلال مبين، قال يا قوم ليس بى ضلالة ولكنى رسول من رب العالمين». (٥٩ - ٦١ الأعراف).

وقوله تعالى: ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً. فأخذهم الطوفان وهم ظالمون». (١٤ - العنكبوت).

وقوله تعالى: «إنا أرسلنا نوحاً إلى قومه. أن أنذر قومك من قبل أن يأتهم عذاب أليم. قال يا قوم إني لكم نذير مبين». (١ - ٢ نوح).

وغير ذلك من الآيات، التي تؤكد كل التأكيد، أن دعوة نوح إنما كانت لقومه خاصة - شأنه في ذلك شأن غيره من الأنبياء والرسل - إلا دعوة محمد صلى الله عليه وسلم. فهو الوحيد الذى أرسل إلى الناس كافة:

«وأرسلناك للناس كافة. وكفى بالله شهيداً»، (٧٩ - النساء).

«وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً»، (٢٨ - سبأ).

«قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً»، (١٥٨ - الأعراف).

وهناك أكثر من أربعين آية في القرآن الكريم، يذكر فيها الله سبحانه وتعالى عالمية الرسالة المحمدية.

ولما كان الأمر كذلك وكانت القاعدة الشرعية التى جاء بها القرآن الكريم، هى ألا يعذب الله قوماً إلا إذا أرسل إليهم رسولاً يهديهم سواء السبيل. تصديقاً لقوله تعالى:

«وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً»، (١٥ - الإسراء).

ولما كان نوح عليه السلام فى العراق فكيف يعذب الله ويغرق أهل مصر، أو سكان الجزيرة العربية، بسبب كفر العراقيين بنوح؟

كذلك يقول القرآن الكريم: «مما خطيئاتهم أغرقوا فاندخلوا ناراً»، (٢٥ - نوح).

وهذا يعنى أن الذين غرقوا، إنما بسبب خطيئاتهم فى حق نوح وكفرهم بدعوته.

وقال نوح عنهم: «قال رب إنهم عصونى».

وكذلك الآية: «وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن»، (٣٦ - هود).

كل هذا يدل على أن الكافرين الذين أغرقوا كانوا من قوم نوح.

«فكذبوه، فنجيناها ومن معه فى الفلك، وجعلناهم خلائف، وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا»، (٧٣ - يونس).

أما باقى سكان الكرة الأرضية فى مصر وآسيا مثلاً، فلم تشملهم دعوته، وبالتالي لم يكونوا ضمن المكذبين، وبالتالي لم يكونوا ضمن المغرقين.

أما قول البعض بأن الطوفان كان عاماً، ويستدلون بوجود بقايا حيوانية من الأحياء التى لا تعيش إلا فى الماء فوق الجبال وهذا يستدعى وجود طوفان غمر هذه الجبال. وهى فى أماكن متفرقة من العالم، فإن هذا فى الحقيقة دليل ضد عمومية الطوفان. فإن طوفان نوح عليه السلام - بفرض أنه عمَّ الأرض كلها - فقد دام مدة قصيرة قيل أربعين يوماً، وقيل ١٥٠ يوماً، وأكثر ما قيل سنة شمسية كاملة. وإن صعود الماء إلى الجبال هذه الفترة المحدودة، لا تكفى لتكوين أحياء مائية، إذ أن ذلك يستغرق آلاف وملايين السنين.

كما أن الماء الذى كَوْنُ الفيضان كان ماء عذباً. من مطر السماء وعيون الأرض. والأحياء التى وجدت بقاياها على قمم الجبال كانت بقايا لحياة بحرية لا تعيش إلا فى المياه المالحة. ويؤكد الجيولوجيون أن تلك الرواسب إنما حدثت فى عصور قديمة ارتفع فيها سطح الماء فى البحار والمحيطات فغطى أجزاء كبيرة من اليابسة. ثم انخفض سطح البحر فى العصور الجليدية، فتكشفت الأرض وما بها من رواسب. وعلماء الجيولوجيا يقولون بتكرار ذلك عدة مرات. وهذا يفسر وجود تلك الرواسب فى عدة طبقات تمثل فترات ما بين العصور الجليدية.

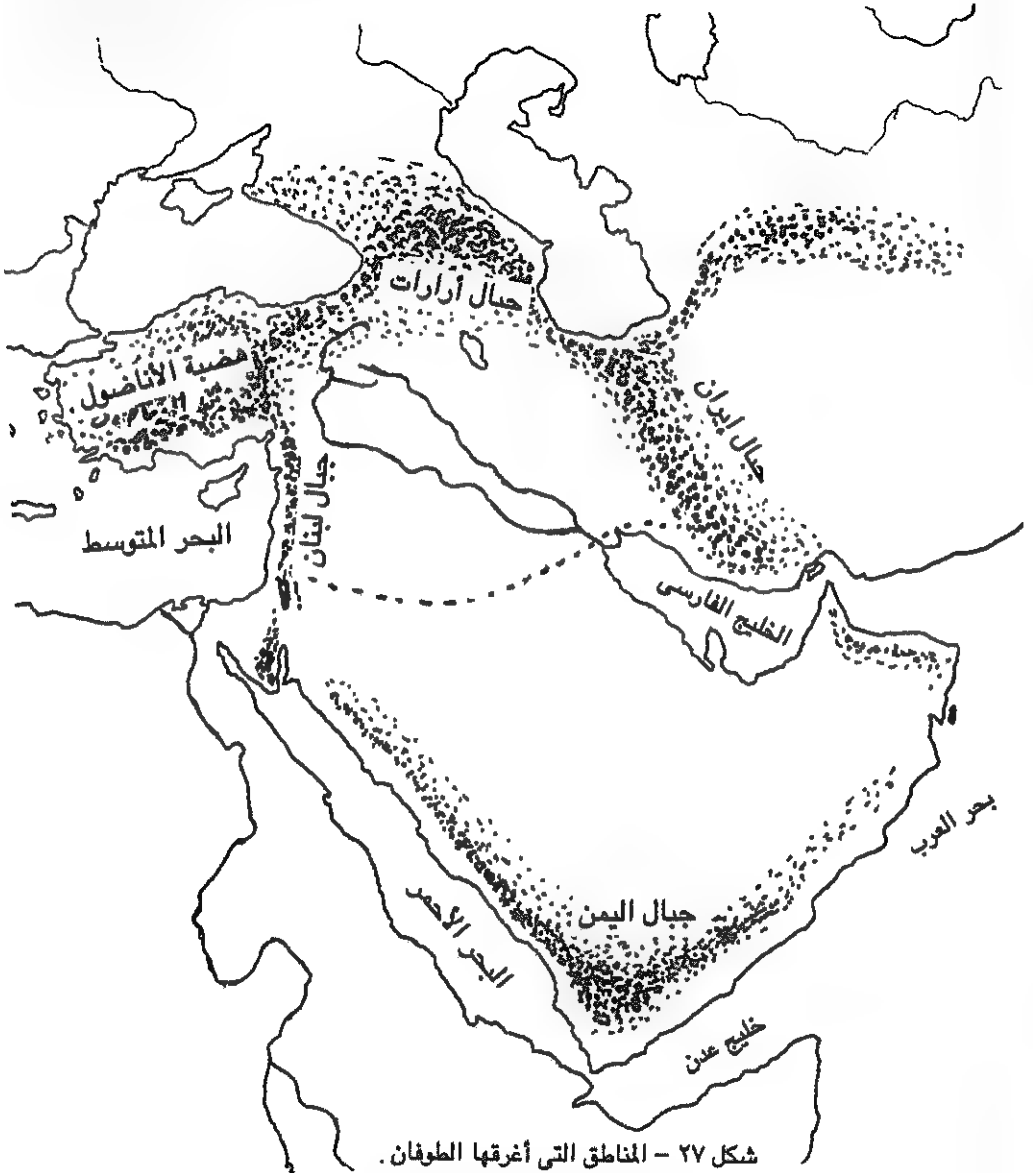
ولو قيل إن الطوفان كان عاماً، شمل اليابسة والبحار، فاختلطت مياه المحيطات بالمياه العذبة وانتقلت إليها الأحياء البحرية. ولو حدث ذلك لأصبحت الأراضي الزراعية مالحة لا تصلح للزراعة بعد الطوفان وهذا ما لم يحدث إذ تم إعمار الأرض وزراعتها بطريقة عادية بعد الطوفان.

لعل القائلين بعمومية الطوفان يظنون أن عموميته معجزة أكبر من كونه خاصاً.

ونقول إن الصيحة التى أهلك بها قوم صالح كان من الممكن أن تبلغ كل أنحاء الأرض وتهلك الناس جميعاً. إلا أن الله جعلها قاصرة على المكذبين من قوم صالح. أما المؤمنون، ولم يكونوا قد ابتعدوا كثيراً فقد نجوا من الأثر المهلك لهذه الصيحة، وهذا فى حد ذاته معجزة أخرى.

كذلك فإن خصوصية الطوفان لا تقل إعجازاً عن عموميته. فإن الطوفان - وقد ارتفع فوق قمم الجبال بخمسة عشر ذراعاً وفى قول آخر بثمانين ذراعاً - فى المنطقة التى كان بها قوم نوح - وهى شمال العراق - وهى أصلاً مرتفعة كثيراً عن جنوبيه بدليل جريان ماء دجلة والفرات من الشمال إلى الجنوب باندفاع شديد - ولو نظرنا إلى الخريطة شكل ٢٧ لتبين لنا أن الماء كان حراً أن يغطى صحراء الجزيرة العربية كلها، ولو أخذنا بخصوصية الطوفان فلا بد أن حافة المياه ناحية صحراء الشام وصحراء الجزيرة العربية كانت كالطود العظيم. بحيث أنها لم تغرق هذه الأمكنة - بدلاً من ذهاب المفسرين إلى أن البيت المعمور بمكة رفع على جبل أبى قبيس - كما جاء فى الطبرى - أو كما فى قول آخر - أن الله أمر جبريل برفع الكعبة إلى السماء الرابعة، وخبأ الحجر الأسود فى جبل أبى قبيس. ويرى آخرون أن البيت لم يكن مبنياً قبل أيام إبراهيم عليه السلام. وأن الروايات التى قالت بأن آدم قد نصب عليه قبة وأن الملائكة قالوا لآدم قد طفنا قبلك بهذا البيت. أو أن السفينة قد طافت به ودارت بالحرم أسبوعاً أو أربعين يوماً. فهى كلها مبالغات وخيالات، ولعلها مأخوذة عن بنى إسرائيل. ومع هذا فيُحتمل أن يكون الطوفان قد شمل الجزيرة العربية، مع كل المناطق المحصورة بين الجبال الموضحة على الخريطة السابق الإشارة إليها.

وأضيف أيضاً، أن وجود عبادة ود وسواع ويغوث ويعوق ونسراً، فى بعض القبائل فى



شكل ٢٧ - المناطق التي أغرقها الطوفان .
 المنطقة شمال خط النقط أغرقها الطوفان
 - المناطق جنوب الخط لم يشملها الغرق .

أطراف الجزيرة العربية فى فترة وجيزة بعد الطوفان - فقد وجد فى دولة معين فى اليمن تمثال ود - يدل على أن عبادة هذه الأصنام قد انتقلت من قوم نوح إلى البلدان عن طريق قوافل التجارة. ولما حدث الطوفان فى العراق اندثرت عبادة هذه الأصنام (ود وسواع...). وبقاؤها فى هذه القبائل العربية بعد الطوفان بفترة وجيزة تدل على أن الطوفان لم يشملها، إذ لو كان عاماً شمل كل الكرة الأرضية لزالَت عبادة هذه الأصنام أيضاً من اليمن، ومن غير المعقول أن تنشأ عبادة أصنام بنفس الأسماء القديمة من جديد بهذه الأماكن فى فترة زمنية وجيزة.

كذلك فإن شمال العراق لم يكن به الأفيال ولا الجمل ذو السنامين ولا الزرافة ولا الكنغر. وبالطبع لم يحمل نوح معه أيّاً منها فى السفينة. فلو أن الطوفان قد عم جميع أنحاء الكرة الأرضية وبادت جميع الحيوانات إلاّ التى حملها نوح معه - فمن أين وجد الفيل الحالى أو غيره من الحيوانات السابق ذكرها وغيرها. ومن غير المعقول أن العراق كان به جميع الحيوانات التى كانت موجودة على سطح الأرض. فنحن نعلم أنها أنواع تقدر بمئات الآلاف وحتى لو فرض جدلاً وأنها وجدت فى العراق لما اتسعت السفينة لها جميعاً.

كذلك يرى جماعة من أهل فارس والهند. أن تاريخ الملوك عندهم يمتد فى الماضى إلى تواريخ بعيدة - إلى ما قبل التاريخ المحدد لطوفان نوح. وأن عُمرانهم متصل من أعمق أجيال إلى اليوم. كذلك فإن الأدب المصرى القديم وهو دون شك من أدق الآداب فى تدوينه - لم يذكر شيئاً عن طوفان غمر أرض مصر ولا وجدت حفريات تدل عليه.

لهذا كله. فمن المؤكد أن الطوفان لم يشمل الكرة الأرضية كلها. بل كان قاصراً على المنطقة التى عاش فيها قوم نوح، وبعض المناطق المجاورة، أما باقى بقاع الأرض فلم يشملها الطوفان. وهذا لا يقلل من قدر المعجزة، بل لعله يزيد من إعجازها.

طوفان أم فيضان؟

هناك اتجاه عند بعض المثقفين لإرجاع المعجزات لأسباب طبيعية تماماً. فمثلاً يقولون إن إنشقاق البحر لموسى عليه السلام كان بسبب موجة جزر شديدة كشفت قاع البحر. أعقبها موجة مد كبيرة أغرقت فرعون وجيشه.

وقالوا أيضاً إن ثمود أهلكوا بصاعقة كهربائية مثل ما نسمع عنه فى الإذاعات من صواعق حارقة وسنعود إلى هذه النقطة فيما بعد (ص ١٥٧).

وسأذكر هنا الرد فيما يتعلق بالطوفان.

صحيح أن العراق كان يتعرض لفيضانات عالية، من نهري دجلة والفرات، تُغرق ضفتي النهر وتبيد مظاهر الحياة فيها. وليس ذلك «ضد» المعجزة كما قد يتوهم البعض، بل بالعكس

هو ما يؤيد الطوفان كمعجزة. فالمعروف أن المعجزات تكون مما برع فيه القوم وعرفوا أسرارهم. فإن معجزة موسى عليه السلام لم تكن نوعاً من السحر، لأن القوم عرفوا السحر وخبروه. وبرعوا فيه، حتى إنهم ليلقون حبالهم وعصيهم فيخيل للمشاهد أنها ثعابين تتلوى وتسعى، وما هي في الحقيقة بذلك. لذلك لما ألقى موسى عليه السلام عصاه فإذا هي تلقف وتبتلع حبالهم أدركوا أن هذه هي المعجزة الحقيقية - وأمنوا برب موسى. ولو أجرى أحد هؤلاء السحرة لعبته هذه أمام أناس ليس عندهم خبرة بالسحر، لظنوا أنه يأتي بمعجزة مؤيدة من الله عز وجل. ولأمنوا بما يدعو إليه من تأليه فرعون، وعلى ذلك فإن حدوث المعجزة من صنف ما خبره الناس دليل على خرق النواميس المعهودة وذلك لا يتم إلا بقدرة الله تعالى، ولن أطيل في شرح أن معجزة خاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم - وهي القرآن الكريم - كانت لقوم برعوا في اللغة واتقنوا شعرها ونثرها. فلما جاءهم القرآن الكريم قالوا عنه ما هو بالشعر وما هو بالنثر. وأيقنوا أنه معجزة من الله رب العالمين.

ولو جئنا لأهل مصر - وقد تعودوا على نهر النيل الذي يجري في أرضهم هادئاً - إلا من بعض فيضانات عالية بعض الشيء - أقول لو جئنا لأهل مصر بفيضان كبير مثل فيضانات نهري دجلة والفرات أو المسيسيبي لاعتقدوا أنها معجزة. أما أهل العراق فهم قد خبروا الفيضانات العالية المدمرة لنهري دجلة والفرات، وما كان ليفوت عليهم الاختلاف الواضح بين هذه الفيضانات ومعجزة الطوفان.

والفيضانات العالية تحدث عند هطول أمطار غزيرة على جبال منبع النهر، أو عند ذوبان الثلوج على قمم هذه الجبال، فيضيق مجرى النهر عن كمية المياه المتدفقة، فتندفع المياه بشدة. وتفيض على الجانبين وتمضى هادرة تكتسح في طريقها كل ما تصادفه. ففي فيضان نهر يانجتسى في الصين عام ١٩١١، دمر مدناً وقرى، وغطت مياهه آلاف الكيلو مترات المربعة من الأراضي الزراعية وفقد خمسة عشر ألفاً من الناس أرواحهم.

وفي عام ١٩٢٧ حدث أكبر فيضان في وادي نهر المسيسيبي واكتسحت المياه الهادرة القرى والمدن، واقتلعت الخطوط الحديدية، وأطاحت بالكبارى المشيدة من الصلب، وها نحن نرى في التلفيزيون الفيضانات تدفع أمامها السيارات وتقلبها وترطمها بالصخور والأشجار.

فالفيضانات كلها عبارة عن مياه ضاقت عنها جوانب النهر، فطغت على جوانبه وتمضى مندفعة متسارعة تكتسح أمامها كل مظاهر الحياة. وقد لا ترتفع مياه الفيضان إلا أمتاراً قليلة. إذ أن الصور التي أخذت لفيضان المسيسيبي - وهو من أشد الفيضانات - تُرينا قمم الأشجار ومداخل المنازل التي لم تتهدم. إذ أن أثر الفيضانات المدمرة ينتج عن شدة اندفاع المياه.

أما الطوفان فقد كان شيئاً مختلفاً تماماً. أمطار غزيرة سقطت في كل مكان كأنها أفواه

القرب. ولم يقتصر سقوطها على جبال منبع النهر، بل على كل أرض العراق شماله ووسطه وجنوبه وكذلك المناطق المجاورة. وتفجرت الأرض عن ينابيع وعيون يندفع منها الماء بقوة. وترتفع المياه أمتاراً كثيرة حتى لتغمر الأماكن المرتفعة ثم تزيد المياه فتغطي سفوح الجبال. ثم قممها وتعلو فوق قممها عدة أمتار. وليس هناك اندفاع المياه من الشمال إلى الجنوب كما فى مياه الفيضان شديدة الجريان - بل الماء فى كل مكان. صحيح أن الرياح قد تحدث أمواجاً عالية - وكما أخبر عنها القرآن الكريم «فى موج كالجبال» كما يحدث فى البحر أحياناً من أمواج عالية - ولكن ليس لها اندفاع مياه الفيضان. وما كانت سفينة نوح عليه السلام - أو أى سفينة أخرى - لتصمد أمام اندفاع المياه لو كان ما حدث فيضاناً. فقد رأينا فى فيضان المسيسيبى وغيره من الأنهار، كيف كانت المياه المندفعة تجرف السيارات وتقتلع الكبارى وتقذفها بعيداً محطمة. وكان حرياً أن تدفع المياه السفينة أمامها لترطم بأى عائق وتتكرر أو تطيح بها فى الخليج أسفل النهر. ولكن مياه الطوفان، كانت ترتفع تدريجاً، فاحتملت السفينة وكلما ارتفعت المياه ارتفعت معها السفينة.

وتكتمل المعجزة بأن ترسو السفينة على الجودى، وهو أحد جبال أراراط فى أقصى شمال العراق. ويستحيل على فيضان أن يدفع سفينة فى عكس اتجاه مياهه، وكأن مكان رُسُو السفينة فى أقصى الشمال كان مقدراً ليدحض أى تفكير فى أن ما حدث هو فيضان من فيضانات نهري دجلة والفرات. وأنه فقط فاقها فى الشدة.

وقد تبنى بعض المستشرقين ما ترويه الأسطورة السومرية عن الطوفان، من أن السفينة قد رست فى أرض دلمون، وقالوا إن أرض دلمون هذه تقع فى الجهة الجنوبية الغربية من بلاد فارس - أى الجزء الشرقى من ساحل الخليج، ومنهم من قال إنها فى منطقة وادى السند، ومنهم من رأى أنها تقع فى جنوب غرب بابل - ومنهم من قال إنها تقع فى القسم الشرقى من جزيرة العرب، أو قرب جزيرة البحرين الحالية. ولعلمهم تبناوا هذه المواقع لاعتناقهم فكرة فيضان دفع السفينة جنوباً، فى حين أنهم لو قالوا برسو السفينة على جبال أراراط لوجب إيمانهم بطوفان معجزة وهو ما لا يريدون الاعتراف به.

أما عن الخلاف فى الاسم فى مرسى السفينة - حيث جاء فى القرآن الكريم «واستوت على الجودى». (٤٤ - هود)

وجاء فى التوراة (تكوين ٨ : ٤): واستقر الفلك فى الشهر السابع فى اليوم السابع عشر من الشهر على جبال أراراط.

وحاول البعض إظهار تعارض بين النصين السابقين. وأراراط هى سلسلة جبال فى أرمينيا أو هى أرمينيا ذاتها كما جاءت فى المعجم العبرى. ومن هذا يفهم أن التوراة لم تسم مكاناً بعينه لرسو السفينة. بل حددت أنها رست فى أرمينية. وسلسلة الجبال تحتوى على عدد من

القمم، وقيل إن إحدى هذه القمم اسمه الجودى وهو الذى ورد بالقرآن الكريم فلا تعارض إذن بين النصين..

ويقول الأستاذ رؤوف أبو سعدة (من إعجاز القرآن، ج ١ ص ٢٣٤) إن الجودى مشتق من الجُد - وهو يعنى شاطئ النهر أو ساحل البحر ومنه الميناء المشهور جُدَّة بالملكة السعودية أى أن الجودى يعنى المرسى وليس اسم مكان بعينه وقوله تعالى: «باسم الله مجراها ومرساها»، أى باسم الله حملها على الماء وباسم الله رسوها على الأرض أى على الشاطئ أى رسوها على الجودى.

وبالرجوع إلى القاموس المحيط نجد أن الجُد مشتقه من «جَدَّ وجُدَّد» - أما الجودى فهى مشتقه من «جُود» وهو العطاء، وعلى ذلك فالأرجح هو أن الجودى هو اسم قمة جبل فى سلسلة جبال أراط فى أرمينيا شرق تركيا وشمال العراق.

الحفريات الأثرية والطوفان :

لسنا فى حاجة - بعد ما ورد فى القرآن الكريم عن الطوفان - لأدلة أثرية تثبت حدوثه والحفريات التى قامت بها - ولا تزال تقوم بها - بعثات الآثار فى جنوب العراق ووسطه، كشفت عن شواهد تدل على حدوث طوفان عظيم شمل هذه المناطق، كذلك عُثِرَ على ألواح بها كتابات تحكى قصة الطوفان - العظيم - فى أكثر من مكان أثري، وتختلف الروايات عن بعضها، فقد أدخلت عليها الخرافات، ونسبها كل شعب إلى نفسه وزعم أن بطلها كان فرداً من أبنائه.

وكان الاعتقاد السائد أواخر القرن الماضى أن التوراة هى أقدم مصدر لقصة الطوفان، ولكن اكتشاف هذه الألواح والكتابات غير هذه الفكرة. فقد عثر فى عام ١٨٥٣ ميلادية على نسخة من رواية الطوفان البابلية، وفى الفترة ما بين عامى ١٨٨٩ و ١٩٠٠م اكتشفت بعثة أمريكية اللوح الذى يحتوى على القصة السومرية للطوفان، والتى يعتقد أنها كتبت فى عهد الملك الشهير حمورابى عام ١٨٠٠ ق.م. ومن المؤكد أن القصة نفسها ترجع إلى عصر أقدم من ذلك بكثير، وبهذا اتضح أن هذه القصص أقدم من العصور التى دُوِّنت فيها التوراة، وأن كُتَّاب التوراة فى ذلك الوقت قد تأثروا بما جاء فى قصص الطوفان القديمة، فأضافوا - كثيراً من التفاصيل والمبالغات التى تصل إلى حدود خيالية - أضافوها إلى القصة الحقيقية كما أنزلت على موسى عليه السلام، فخلطوا بينها وبين ما جاء فى التوراة - وخاصة أن التوراة كما يقول هـ . ج ويلز، قد جُمعت لأول مرة فى بابل، أثناء السبى، ويُقدَّم، كثير من العلماء أدلة على تأثير الأدب البابلى فى التوراة. كما أن آخرين يرون أن التأثر بالأدب البابلى قد حدث قبل ذلك بكثير أثناء فترات اتصال الإسرائيليين بالآشوريين.

ثم جاء القرآن الكريم - ليقول قولة الحق فى هذا الصدد - وليرد القصة إلى أصلها الإيمانى ويتجاوز عن التفاصيل التى لا تخدم القضية الإيمانية ويركز الضوء على تكرار دعوة نوح عليه السلام لقومه ورفضهم دعوته وإيذائه ثم تحديه. فكان لابد من طوفان يبيد هذه الطغمة الكافرة.

وسأحاول فى الصفحات القليلة التالية ذكر ما وجد من آثار على حدوث الطوفان العظيم وتلخيص ما كتب عنه من قصص وما بينها من اختلافات.

١ - سبق أن ذكرنا أن قابيل وبعضاً من أبناء آدم هاجروا شرقاً، حتى وصلوا جنوب العراق، حيث وجدوا الأرض الخصبة والصالحة للزراعة لوفرة المياه، فاستقروا بها. وكان ذلك فى بلدة عبيد أو تل العبيد وسميت الحضارة التى أنشأوها حضارة العبيد. وقد وجدت من آثارهم أوانى فخارية، وكانوا من المهارة بحيث صنعوا بعضها رقيقاً للغاية، وزُود بعضها بمقابض، وزينوا سطحها الخارجى بنقوش ملونة بألوان حمراء وسمراء تمثل طيوراً وحيوانات وأبنمكاً.

وفى بلدة مجاورة - هى بلدة إريدو أنشئ معبد للمعبود «إنكى» وكانوا يبنون المعابد فوق مسطحات مرتفعة تسمى «زقورات». وكانت هذه المنطقة من أرض العراق تتعرض لفيضان نهري دجلة والفرات ولعل ذلك هو السبب فى أنهم تخیلوا رباً للمياه العذبة هو المعبود إنكى كان يُعبد فى إريدو وأور.

وقد عثر أحد الأثرين - سير ليونارد دولي - فى حفائره فى أور عام ١٩٢٩، على طبقة سميكة من الغرين السميك الذى يقدر بحوالى ثمانية أقدام - وستة عشر قدماً فى بعض المناطق - واعتبر ذلك دليلاً على حدوث الطوفان العظيم نظراً لكثافة تلك الطبقة. وتقع فوق آثار تنتمى إلى عصر حضارة العبيد.

٢ - كذلك سبق أن قلنا إن الهجرات واصلت سيرها شمالاً، إلى بلدة أوروك وهى بلدة الوركاء الحالية وأنشأت حضارة الوركاء. وكان الأهالى أيضاً وثنيين، وكانوا يقصدون «إنانا» أو «إن إن» ربة الزهرة إبنة المعبود «أنو» وزوجته. وكانت الأراضى الزراعية من الوفرة بحيث نشأت عدة قرى أخرى، واتسع العمران اتساعاً نسبياً. وبنوا المعابد. وصوّر النحاتون والرسامون كهنة معابدهم قصار الشعور وحليقى الشوارب واللى.

وفى الشمال نشأت بلدة كيش وشوروباك. وفى هاتين البلدين وجدت طبقة غرينية سميكة تدل على طوفان كبير.

٣ - كذلك وجدت وثيقة تقول بأن الملكية نزلت من السماء فى بلدة إريو وتذكر القائمة ثمانية ملوك حكموا. ثم جاء من بعدهم الطوفان الذى أغرق الأرض، وبعد زوال الطوفان هبطت الملكية ثانية من السماء إلى كيش ثم فى أوروك.

٤ - قصة الطوفان السومرية:

بعد الطوفان انتشر أبناء نوح عليه السلام فى أرض العراق. ومن ولد كنعان بن حام ابن يسمى الصمارى Summrai ومن المحتمل أن السومريين Sumerians ينتسبون إليه ومن ذريته - وارتحلوا جنوباً حتى وصلوا إلى الجزء الأسفل من أراضي ما بين النهرين وكانت بالطبع خالية من السكان بفعل الطوفان فسكنوها، ويمرور الزمن نسوا التوحيد الذى أتى به نوح عليه السلام. وتخيل السومريون أرباباً وصوروههم على هيئة بشرية بلحى كثة وشعور طويلة معقوفة من الخلف، وشيدوا لها المعابد وكانت بداية الأسرات السومرية حوالى ٣٠٠٠ عام قبل الميلاد. وتقدمت حضارتهم. وفى أول الأمر استخدموا الصور فى كتاباتهم (شأنهم فى ذلك شأن الكتابة المصرية القديمة فى بداية ظهورها) فكان رسم الذراع يعبر عن القوة ورسم القدم يعبر عن المشى. وتطورت الكتابة وتم تبسيطها وكانوا يكتبونها فى أنهر رأسية يفصل كل نهر منها وآخر خط رأسى. وكانت الحروف على هيئة خطوط طويلة لها رأس أعلاها يختلف باختلاف الحرف وكانت فى شكلها العام تشبه المسمار لذلك سميت بالكتابة المسمارية كما أنها كانت تكتب على ألواح من الطين بقلم مثل المسمار. وكانت اللوحات الهامة منها تحرق فى الأفران، لزيادة صلابتها وحفظها. ثم بدأت تظهر الكتابة على الحجر فى بعض الجهات.

وقد وجد لوح به كتابة تشير إلى حدوث طوفان عظيم، ولكنها ممزوجة بأسطورة عن الآلهة التى كانت تعبد آنذاك. وحتى هذا اللوح قد فقدت منه المقدمة ولم يبق منه إلا ثلثه الأخير مكتوباً فى مائة سطر تتخللها أجزاء كثيرة ممسوحة - إلا أن ما تبقى يقدم لنا الخطوط الرئيسية للقصة السومرية عن الطوفان كما يلي:

تبدأ أسطورة الطوفان السومرية بقرار الآلهة إهلاك البشر فتقول على لسان كبير الآلهة: إن البشر عبادى، وعن الهلاك المحيق بهم سأعمل، سأعيد مخلوقاتى، أما المدن فحقاً سوف يبنون فيها لأنفسهم أماكن للشرائع الإلهية. وسأجعل ظلالها فى سلام، وأما عن بيوتنا (أى دور العبادة) فسوف يضعون أجراها فى أماكن طاهرة. ثم تذكر القصة بدء الخليقة، بأن الآلهة «أنو» و«إنليل» و«نينورساج» قد خلقوا البشر. ثم ازدهر الزرع فى الأرض وأخرجت الآلهة الحيوانات ومخلوقات السهول ذوات الأربع إلى الوجود. ثم أنزلت الملكية من السماء وأنزل الإله تيارا المعظم عرش الملك من السماء وأكمل الشعائر والشرائع الإلهية. وأسس المدن الخمس

وهى إريدو - بادتيبيرا - سيبار - لاراك - شورويك. وهذه المدن الخمس تقع فى النصف الجنوبي من أراضى ما بين النهرين (شكل ٢٨).

ثم كان قرار الآلهة بإغراق البشر بالطوفان. فبكت «نيتنو» وناحت «إنانا» الطاهرة من أجل أناسها ثم قام الملك زيوسودرا وبنى معبداً ضخماً للآلهة - وظل واقفاً فيه متواضعاً فى احترام حاضراً كل يوم ناطقاً اسم الإله الأكبر، فسمع من يقول له: قف عند الحائط، إلى جانبى الأيسر وعند الحائط سوف ألقى إليك كلمتى. اسمع إلى تعليماتى بقضائنا. طوفاناً سوف يكتسح المدن ويقضى على بذرة الشر. ذلك قرار. إنها كلمة مجلس الآلهة بناء على الكلمة التى أمر بها «أنو» و«إنليل». ثم عدة أسطر مهشمة لا بد كان فيها أمر الآلهة لـ زيوسودرا ببناء سفينة هائلة ليأخذ فيها البشر الذين قررت الآلهة نجاتهم. وكذلك الحيوانات وطريقة بناء السفينة وأبعادها. فقد كان عدد السطور المهشمة يبلغ ٤٠ سطراً. ثم تقول بعد ذلك: وهبت جميع الزوابع بعنف وضراوة كقوة واحدة. بعد ذلك لمدة سبعة أيام وسبع ليال واكتسح الطوفان الأرض وتقاذفت الأعاصير السفينة الضخمة فوق المياه المتلاطمة. واكتسح الطوفان كل شىء حتى مراكز العبادة.

وعن انتهاء الطوفان تقول: وظهر «أوتو» الذى يضيئ السماء والأرض. وفتح زيوسودرا نافذة الفلك العظيم فأنفذ أوتو أشعته فى الفلك العظيم. ونادى «أنو» و«إنليل» نسمة السماء ونسمة الأرض فبسطت نفسها. ورست السفينة فى أرض دلمون وضحى الملك بفحل وشاة وسجد زيوسودرا أمام «أنو» و«إنليل» ورضى «أنو» و«إنليل» عن زيوسودرا الملك الذى حافظ على الزرع وبذرة البشر. وبنى معبداً ضخماً للرب. ثم تذكر الأسطورة كيف نفثت الآلهة روح الخلود فى زيوسودرا.

ه - كذلك كان من أبناء كنعان بن حام بن نوح ولد اسمه الأمورى. ومن المرجح أن الأموريين ينتسبون إليه ومن ذريته. وقد استوطنوا الجزء الأوسط من أرض العراق واتخذوا عاصمتهم فى بابل. ثم انتقلت العاصمة فى العصر الآشورى إلى نينوى. وقد عثر فى مكتبة آشوربانيبال الشهيرة فى نينوى على نسخة من ملحمة جلجاميش.

وكذلك وجد أحد العلماء (سيدنى سميث) على الملحمة مكتوبة على ١٢ لوحاً، ويحتوى اللوح الحادى عشر على قصة الطوفان.

وجلجاميش هو خامس ملوك مدينة الوركاء فى العصر السومرى، وكان يحكم فى تاريخ يقرب من ٢٧٠٠ ق . م. وقد اشتهر جلجاميش فى آداب العراق القديم. وصار موضوعاً لعدة ملاحم سومرية وبابلية أشهرها قصة الطوفان. وإن كان الطوفان لم يحدث لجلجاميش نفسه. بل إن جده أوتنابيشتم أخبره عنه. والقصة هكذا :



شكل ٢٨ - بعض المدن التي وجدت بها حفريات أو قصص عن الطوفان.

كان جلجاميش ملكاً حكيماً واسع المعرفة شجاعاً جريئاً ولكنه كان ظالماً مستبداً. ومن ثم فإن الآلهة خلقت له «إنكيديو» ليدافع عن الناس ضد ظلمه. وظل الصراع محتدماً ثم تم الصلح بينهما. ثم مات إنكيديو فجأة فحزن جلجاميش لفقده. وظل خائفاً يترقب الموت أيضاً. ثم بدأ يفكر فى وسيلة يتقى بها غائلة الموت وبدأ يبحث عن جده أوتنابيشتم - الذى كانت الآلهة قد رفعتة إلى مصافها وجعلته يسكن بعيداً - متمتعاً بنعمة الخلود. ويتحمل جلجاميش الصعاب والمخاطر والأهوال. ثم يعبر بحراً مترامى الأطراف، حتى يصل إلى جده أوتنابيشتم الذى أطلعه على السر الذى استحق من أجله الخلود فقال :

انتوت الآلهة إحداث الطوفان - وكان من بينهم «أتو» و «إنليل» و «نينورتا» و «إيتوجى» و «نينجيكو - أيا» ثم نادت الآلهة على أوتنابيشتم وامرأته: اهدم هذا البيت (بيته) وابن فلکاً. دع الأملاك وانقذ حياتك. اهجّر المتاع، ودع الروح حية. واحمل على ظهر الفلك بذرة كل شىء حى. والفلك التى ستبنيها ستكون أبعادها حسب هذا المقياس عرضها مثل طولها. واجعل لها سقفاً. ففهمت. وقلت: نعم يا مولاي. إن ما تأمر به يشرفنى أن أنفذه.

وفى اليوم الخامس أقمت السفينة. وكانت أرضيتها فداناً كاملاً. وكان ارتفاع كل حائط من حوائطها ١٢٠ ذراعاً وطول كل ضلع من السطح ١٢٠ ذراعاً وبنيت هيكل جوانبها وربطتها إلى بعضها، وجعلت فيها ستة أسطح، قسمتها إلى سبعة طوابق، وقسمت أرضيتها تسعة أجزاء، ودققت سدادات المياه بها. وجهزتها بما تحتاج إليه من مؤن، وصبيت فى القرن ٦ سار (السار ٨٠٠ جالون) من القار و ٣ سار من الأسفلت و ٣ سار من الزيت. وذبحت ثيراناً للناس ونحرت ماشية كل يوم، وأعطيت العمال عصير فواكه ونبيداً أحمر وآخر أبيض.

واكتمل الفلك فى اليوم السابع، وكان إنزاله إلى الماء بالغ المشقة، وحملت بكل ما عندى من فضة وذهب، وكل ما أملك من الكائنات الحية، وكل عائلتى وذوى قرباى أركبتهم الفلك، وكذلك حيوان الحقل ووحوش الحقل، وقد حدد لى الإله وقتاً معيناً.

وجاء اليوم الموعد وأنزل الموكل بالزوابع ليلاً مطراً مهلكاً وأخذت أرقب وجه السماء، وكان منظر العاصفة مخيفاً يثير الرعب، فصعدت إلى الفلك، وأوصدت بابه، ومع انبثاق الفجر ظهرت فى السماء غمامة سوداء، وأرعد «أداد» فى داخلها، ونزع «إيرجال» (إله العالم السفلى) الأعمدة الخاصة بسد العالم، وجاءت «نينورتا» (إلهة مياه الأعماق) وجعلت السدود تفيض. وهبت عاصفة الجنوب. وأحال «إداد» النور ظلمة، فلا يرى الأخ أخاه. وخشى الآلهة من الطوفان أجفلوا، وصعدوا إلى سماء «أنو» (وهى أعلى سماء) حيث ربحوا على الأسوار الخارجية. وصرخت «عشتار» وكأنها امرأة جاءت الخاض، وناحت سيدة الآلهة بصوت عال: واحسرتاه لأنى لعنت الناس فى مجمع الآلهة، ولكن كيف ألعن الناس فى مجلس الآلهة وأعلن حرباً لفناء الناس بينما أنا التى وهبتهم الحياة! ويكى «أنوناكى» معها. وجلس الآلهة جميعاً سيكون فى ذلة وقد التصقت شفاههم ببعضها ببعض.

واستمرت ريح الفيضان تهب ستة أيام وست ليالى. وفى اليوم السابع سكنت عاصفة الجنوب عن الحرب التى شنتها. وهذا البحر. وسكنت العاصفة، وتوقف الطوفان. وتطلعت إلى الجو، فإذا السكون شامل. ففتحت كوة وسقط الضوء على وجهى. واستوت الفلك على جبل نيصير. وأمسك جبل نيصير بالفلك ولم يدعها تتحرك ستة أيام. وفى اليوم السابع أطلقت حمامة فذهبت وعادت، وعز عليها أن تجد مكاناً ظاهراً تحط عليه، ثم أطلقت غراباً فذهب ورأى الماء، يتناقص فأكل وعبّ ودار ولم يعد، فأطلقت الجميع.

وضحيث، ونصبت أربعة قدور، وعليها كوّمت القصب وخشب الأرز والأس. فشمت الآلهة الرائحة الزكية وتكاكأت حول الأضاحى. وعندما وصلت سيدة الآلهة «عشتار» قالت: أيتها الآلهة، سوف أذكر هذه الأيام ولن أنساها. ليتقدم الآلهة إلى القربان إلا «إنليل» فإنه لا يتقدم لأنه أحدث الطوفان دون روية، وقاد شعبى إلى التهلكة. وقال نينورتا لإنليل أنت يا أحكم الآلهة. كيف تحدث الطوفان دون روية. ليت أسداً هب وقلل من بنى الإنسان بدلاً من إحداث الطوفان. ليت مجاعة هبت وقللت من بنى الإنسان بدلاً من إحداث الطوفان. ليت طاعوناً هب وقلل من بنى الإنسان، بدلاً من إحداث الطوفان!

وعندئذ سعد «إنليل» إلى ظهر السفين وأمسك بيدى، وأخذ زوجته وجعلها تركع بجانبى ووقف بيننا ليباركنا وقال: لم يعد أوتنابيشتم بشراً. سيكون هو وزوجته أشبه بنا معشر الأرياب. وعلى ذلك أخذونى بعيداً وأسكنونى بعيداً عند مصب الأنهار.

٥ - قصة الطوفان البابلية :

كتب بيروسوس، أحد كهنة الإله مردوخ، تاريخ بلاده (العراق)، باللغة اليونانية فى ثلاثة أجزاء منذ بدء الخليفة حتى أيامه - وكان ذلك فى عهد الملك البابلى أنتوخوس الأول (٢٨٠ - ٢٦١ ق . م) وقد ضاع ذلك الكتاب، وإنما عرفه الناس من نصوص نقلها عنه كُتّاب عاشوا فى القرن الأول قبل الميلاد.

وقد قَسَمَ تاريخ العراق إلى: دول قبل الطوفان وعدد ملوكها ١٠ وكانت سنو حكمهم ٤٣٢٠٠ سنة. ودول بعد الطوفان وعدد ملوكها ٨٦ حكمت لمدة ٣٤٠٨٠٠ سنة. ثم ذكر دولة مادى ودولة الكلدان، ثم حمورابى، ثم دولة الآشوريين.

وقد انتقد المؤرخون القسم الأول من هذا الجدول لما فيه من مبالغات خرافية فى طول سننى الحكم وفى رأينا أن تصحيحه يكون على النحو التالى :

دول قبل الطوفان عدد الملوك ١٦ وسنو الحكم ٤٣٢٠ المتوسط ٢٧٠.

دول بعد الطوفان عدد الملوك ١٦ وسنو الحكم ٣٤٠٨ المتوسط ٢١٣.

فيكون متوسط سننى الحكم فى حدود المعقول بالنسبة لما قيل عن أعمار الناس فى ذلك

الوقت. وما يهمنا هنا هو إقراره بوجود طوفان. ولابد أنه كان طوفاناً عظيماً بحيث قسم تاريخ بلاده إلى دول قبله ودول بعده.

وتقول قصة الطوفان البابلية إن الملك إكسيسوثروس رأى أن الإله «كروتوس» يحذره من طوفان سوف يغمر الأرض ويهلك الحرث والنسل. ومن ثم فإن عليه أن يكتب تاريخ البشرية منذ بدايتها وأن يدفن ما يكتبه في مدينة سيبار بلد الشمس حتى لا يضيع في الطوفان الذي سيدمر كل شيء.

كما أمره أن يبني فلُكا. ويصدع الملك بأمر إلهه ويبني فلُكا طوله ١٢٠٠ ياردة وعرضه ٤٤٠ ياردة. يجمع فيه كل أقربائه وأصحابه. ويختزن فيه زاداً من اللحم والشراب. فضلاً عن الكائنات الحية من الطيور وذوات الأربع.

ويغرق الطوفان الأرض. ثم تبدأ المياه في الانحسار ويطلق الملك سراح بعض الطيور التي تعود إليه ثانية. ثم يُطلقها بعد أيام، فإذا بها تعود وأرجلها ملطخة بالطين. وحين يكرر الأمر مرة ثالثة لا تعود الطيور إلى الفلك. ويعلم أن الماء قد انحسر عن الأرض. وتستقر السفينة عند جبل تخبره الآلهة أنها أرض أرمينيا. وينزل الملك وزوجته، ويسجد للآلهة ويقدم لها القرابين. وتختاره الآلهة لكي يسكن إلى جوارها.

٦ - اكتُشف في مدينة نيبور أثناء عمليات حفر - رواية مكتوبة على كسرة من الفخار يرجع تاريخها إلى عام ٢١٠٠ ق. م. وجاء فيها، أن الإله ظهر ليزيع نبأ حدوث طوفان سيكتسح الجنس البشري. وطلب من شخص بعينه أن يبني فلُكا ذا سقف قوى لينجو بحياته وأن يأخذ معه صنوف الحيوانات الأليفة وطيور السماء.

٧ - وجدت قصة الطوفان أيضاً مكتوبة على لوح مهشم في مدينة سيبار. ويرجع تاريخ الكتابة إلى العام ١٩٦٦ ق. م. تقريباً. وفيها إشارة إلى المطر الغزير وإلى السفينة التي أمر الملك في شوبراك ببنائها وإلى الأفراد الذين أنقذوا من الطوفان بواسطة الفلك.

واضح مما سبق أن جميع هذه القصص مستقاة مما حدث لنوح عليه السلام: طوفان عظيم أغرق الكافرين والمكذبين، وسفينة عظيمة نجا بها نوح والمؤمنون، وأخذ فيها الحيوانات والطيور التي كانت في هذه المنطقة.

وعندما انتشر أبناء نوح في الأرض بعد الطوفان أسسوا قبائل ومدناً وممالك. وراحت كل دولة تنسج قصة طوفان خاص بها، وتنسب الأحداث إلى آلهتها وإلى بطل من أبنائها. وهكذا ظهرت هذه الروايات المختلفة عن الطوفان وملأت أدب هذه المنطقة في ذلك الوقت.

وجاء موسى عليه السلام فيما بعد - وأنزلت عليه التوراة، ولابد أن نزل بها ما يُنقى قصة

الطوفان مما شابها من خرافات وزيادات، وحينما دُمِّر الهيكل، ضاعت التوراة الأصلية، وأعاد اليهود كتابتها في أثناء السبى البابلى متأثرين بما قرأوه في الأدب السومرى والبابلى عن الطوفان، فجاءت قصة الطوفان فى التوراة مزيجاً من الحقيقة والأساطير التى تضمنتها الرواية السومرية والبابلية عن الطوفان.

٨ - قصة الطوفان كما جاءت فى التوراة:

سنذكر هنا قصة الطوفان كما وردت فى العهد القديم وهو التوراة - الإصحاح ٦، ٧، ٨ - تكوين:

ورأى الرب أن شر الإنسان قد كثر فى الأرض وأن تصور أفكار قلبه إنما هو شرير كل يوم فحزن الرب أنه عمل الإنسان فى الأرض. وتأسف فى قلبه فقال الرب: أمحو عن وجه الأرض الإنسان الذى خلقتة، الإنسان مع بهائم ودبابات وطيور السماء، لأننى حزنت أنى عملتهم. وأما نوح فوجد نعمة فى عيني الرب. فقال الله لنوح: نهاية كل بشر قد أتت أمامى. لأن الأرض امتلأت ظلماً منهم، فها أنا مهلكهم مع الأرض، اصنع لنفسك فلകاً من خشب جفر. تجعل الفلك مساكن، وتطليه من داخل ومن خارج بالقار. وهكذا تصنعه ثلاث مائة ذراع يكون طول الفلك، وخمسين ذراعاً عرضه، وثلاثين ذراعاً ارتفاعه، وتصنع كوا (نافذة) للفلك، وتكمله إلى حد ذراع من فوق، وتضع باب الفلك فى جانبه. مساكن سفلية ومتوسطة وعلوية تجعله. فها أنا أت بطوفان الماء على الأرض لأهلك كل جسد فيه روح حياة من تحت السماء كل ما فى الأرض يموت. ولكن أقيم عهدى معك فتدخل الفلك أنت وبنوك وامراتك ونساء بنيك معك ومن كل حي من كل ذى جسد اثنين من كل تدخل إلى الفلك لاستبقائها معك. تكون ذكراً وأنثى. من الطيور كأجناسها ومن البهائم كأجناسها ومن دبابات الأرض كأجناسها. اثنين من كل تدخل إليك لاستبقائها. وأنت فخذ لنفسك من كل طعام يؤكل واجمعه عندك، فيكون لك ولها طعاماً. ففعل نوح حسب كل ما أمره به الله. هكذا فعل.

الإصحاح السابع (مع بعض الاختصار): وقال الرب لنوح: ادخل أنت وجميع بيتك إلى الفلك. لأنى إياك رأيت باراً لدى. من جميع البهائم الطاهرة تأخذ معك سبعة سبعة ذكراً وأنثى. ومن البهائم التى ليست بطاهرة اثنين ذكراً وأنثى ومن طيور السماء أيضاً سبعة ذكراً وأنثى. ومن كل ما يدب على الأرض دخل اثنان اثنان إلى الفلك ذكراً وأنثى كما أمر الله نوحاً. وحدث بعد السبعة أيام الأولى أن مياه الطوفان صارت على الأرض. وانفجرت كل ينباع الغمر العظيم. وانفتحت طاقات السماء. وكان المطر على الأرض أربعين يوماً وأربعين ليلة. فى ذلك اليوم عينه دخل نوح وسام وحام ويافث بنو نوح وامرأة نوح وثلاث نساء بنيه معهم إلى

الفلك. هم وكل الوحوش كأجناسها، وكل البهائم كأجناسها. وكل الدبابات التى تدب على الأرض كأجناسها وكل الطيور كأجناسها، كل عصفور كل ذى جناح. ودخلت إلى الفلك اثنين اثنين من كل جسد فيه روح حياة. والداخلات دخلت ذكراً وأنثى من ذى جسد. كما امره الله. وأغلق الرب عليه.

نلاحظ هنا الاستطراد والتكرار فى بيان أصناف الحيوانات فى حين أن القرآن الكريم أجمل ذلك كله فى قوله تعالى: «وقلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين».

وكان الطوفان أربعين يوماً على الأرض. وتكاثرت المياه ورفعت الفلك. فارتفع عن الأرض وتعاضمت المياه وتكاثرت جداً على الأرض. فكان الفلك يسير على وجه المياه. وتعاضمت المياه كثيراً جداً على الأرض. فتغطت جميع الجبال الشامخة التى تحت كل السماء. خمسة عشر ذراعاً فى الارتفاع تعاضمت المياه. فتغطت الجبال. فمات كل ذى جسد كان يدب على الأرض، من الطيور والبهائم والوحوش وكل الزحافات التى كانت تزحف على الأرض وجميع الناس. كل ما فى أنفه نسمة روح حياة من كل ما فى اليابسة مات. فمحا الله كل قائم كان على وجه الأرض: الناس والبهائم والدبابات وطيور السماء. فانمحت من الأرض. وتبقى نوح والذين معه فى الفلك فقط وتعاضمت المياه على الأرض مائة وخمسين يوماً.

الإصحاح الثامن: ثم ذكر الله نوحاً وكل الوحوش وكل البهائم التى معه فى الفلك. وأجاز الله ريحاً على الأرض فهدأت المياه وانسدت ينابيع الغمر وطاقات السماء. فامتنع المطر من السماء ورجعت المياه عن الأرض رجوعاً متوالياً. وبعد مائة وخمسين يوماً نقصت المياه. واستقر الفلك فى الشهر السابع فى اليوم السابع عشر من الشهر على جبال أراراط. وكانت المياه تنقص نقصاً متوالياً إلى الشهر العاشر. وفى العاشر فى أول الشهر ظهرت رؤوس الجبال.

وتطيل التوراة فى كيفية التأكد من انتهاء الطوفان وأن اليابسة قد جفت وأصبح من الممكن النزول من السفينة فتقول: وحدث من بعد أربعين يوماً أن نوحاً فتح طاقة الفلك التى كان عملها. وأرسل الغراب فخرج متردداً حتى نشفت المياه عن الأرض. ثم أرسل الحمامة من عنده ليرى هل قلت المياه عن وجه الأرض. فلم تجد الحمامة مقراً لرجلها. فرجعت إلى الفلك لأن مياهها كانت على وجه الأرض. فمد يده وأخذها وأدخلها عنده إلى الفلك لأن مياهها كانت على وجه الأرض. فلبث أيضاً سبعة أيام أخر وعاد فأرسل الحمامة من الفلك فأنت إليه الحمامة عند المساء وإذا ورقة زيتون خضراء فى فمها. فعلم نوح أن المياه قد قلت عن الأرض. فلبث سبعة أيام أخر وأرسل الحمامة فلم تعد ترجع إليه أيضاً. وكان فى السنة الواحدة والست مائة فى الشهر الأول فى أول الشهر أن المياه نشفت من الأرض. فكشفت نوح الغطاء عن الفلك ونظر فإذا وجه الأرض قد نشف. وفى الشهر الثانى فى اليوم السابع والعشرين من الشهر

جفت الأرض. وكلم الله نوحاً قائلاً. اخرج من الفلك أنت وامراتك وبنوك ونساء بيتك معك. وكل الحيوانات التي معك من كل ذى جسد، الطيور والبهائم وكل الدبابات التي تدب على الأرض أخرجها معك. ولتتوالد فى الأرض وتثمر وتكثر على الأرض. فخرج نوح وبنوه وامراته ونساء بيته معه. وكل الحيوانات كل الدبابات وكل الطيور كل ما يدب على الأرض كأنواعها خرجت من الفلك.

وسبق أن أشرنا إلى أن القرآن الكريم قد اختصر ذلك كله فى قوله تعالى:
«قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِط بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مَعْنٍ مَعَكَ». (١٨ - هود).
وتستمر التوراة فتقول :

وبنى نوح مذبحاً للرب. وأخذ من كل البهائم الطاهرة ومن كل الطيور الطاهرة وأصعد محرقات على المذبح. فتنسم الرب رائحة الرضا. وقال الرب فى قلبه لا أعود ألعن الأرض أيضاً من أجل الإنسان لأن تصور قلب الإنسان شرير منذ حدثته. ولا أعود أيضاً أميت كل حي كما فعلت. مدة كل أيام الأرض، زرع وحصاد، برد وحر، وصيف وشتاء، ونهار وليل لا تزال.

وبارك الله نوحاً وبنيه وقال لهم اثمروا واكثروا واملأوا الأرض. ولتكن خشيتكم ورهبتكم على كل حيوانات الأرض وكل طيور السماء. مع كل ما يدب على الأرض وكل أسماك البحر قد دفعت إلى أيديكم. كل دابة حية تكون لكم طعاماً كالعشب الأخضر دفعت إليكم الجميع. غير أن لحماً بحياته دمه لا تأكلوه... فاثمروا أنتم واكثروا وتوالدوا فى الأرض وتكاثروا فيها.
وتختتم التوراة قصة الطوفان بحكاية الميثاق الذى أخذه الرب على نفسه بعدم تكرار الطوفان. وهو ما سبق ذكره فى ص ١٠٢.

ونلاحظ فى سرد التوراة لقصة الطوفان تفاصيل كثيرة تتشابه مع ماورد بقصة الطوفان فى ملحمة جلجاميش. نذكر منها:

- سبب الطوفان رغبة الآلهة وليس تكذيب قوم لنبيهم.
- أبعاد السفينة وتحديد لها بالأذرع.
- طلى السفينة بالقار.
- إرسال الحمامة والغراب عدة مرات للتأكد من صلاح اليابسة للنزول.
- إقامة مذبح للرب.
- ارتياح الآلهة ورضا الرب عند تنسم رائحة القرايين والدخان المتصاعد من المحرقات ونحن ننزه الله سبحانه وتعالى عن ذلك. ويرد القرآن الكريم زعمهم هذا: «لن ينال الله لحومها ولا دماؤها». (من الآية ٢٧ - الحج).

أخبار عن نوح عليه السلام :

ونختم قصة الطوفان ونوح عليه السلام بأخبار عن نوح نفسه.

قال الله عنه: «إنه كان عبداً شكوراً». (من الآية ٣ - الإسراء).

قيل إنه كان يحمد الله على طعامه وشرابه ولباسه وشأته كله. والشكر شيمة عباد الله الصالحين. وقال الإمام أحمد، حدثنا أبو أسامة، حدثنا زكريا بن أبي زائدة، عن سعيد بن أبي يردة، عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها أو يشرب الشربة فيحمده عليها».

وقال ابن ماجه عن همام بن نوح عليه السلام: حدثنا بن أبي سهل، حدثنا سعيد بن أبي مريم، عن أبي لهيعة، عن جعفر بن ربيعة، عن أبي فراس، أنه سمع عبدالله بن عمرو يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: صام نوح الدهر إلا يوم عيد الفطر ويوم الأضحى.

وقال الطبراني عن آخرين أنه سمع عبدالله بن عمرو يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: صام نوح الدهر إلا يوم الفطر والأضحى. وصام داود نصف الدهر وصام إبراهيم ثلاثة أيام من كل شهر.

وقال الحافظ أبو يعلى: حدثنا سفيان بن وكيع، وحدثنا أبي عن زمعة وهو ابن أبي صالح عن مسلمة بن دهران، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: حج رسول الله صلى الله عليه وسلم، فله أتي وادي عسفان قال: يا أبا بكر، أي واد هذا؟ قال هذا وادي عسفان. قال لقد مر بهذا نوح وهود وإبراهيم على بكران (النوق الفتية) لهم حمر خطمهم الليف أزهرهم العباء، وأرديتهم الدار (برود من صوف) يحجون البيت العتيق. قال ابن كثير فيه غرابة.

ولعل غرابته هي في أن البيت الحرام بمكة لم يكن قد بنى بعد في عهد نوح عليه السلام.

وقال الإمام أحمد عن آخرين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن نبي الله نوحاً عليه السلام لما حضرته الوفاة قال لابنه: إني قاص عليك وصية، أملك باثنتين وأنهاك عن اثنتين، أملك بلا إله إلا الله فإن السموات السبع والأرضين السبع لو وضعت في كفة، ووضعت لا إله إلا الله في كفة رجحت بهن لا إله إلا الله. ولو أن السموات السبع والأرضين السبع كن حلقة مبهمة، ضمتهن لا إله إلا الله وسبحان الله وبحمده فإن بها صلات كل شيء وبها يرزق الخلق. وأنهاك عن الشرك والكبر. يقول ابن كثير، وإسناده صحيح ورواه أبو القاسم الطبراني عن طريق آخر. وكذلك رواه أبو بكر البزار عن عبدالله بن عمرو بن العاص.

ويقول أهل الكتاب إن نوحاً عليه السلام لما ركب السفينة كان عمره ٦٠٠ سنة وعاش نوح بعد الطوفان ٣٥٠ سنة فكانت كل أيام نوح ٩٥٠ سنة.

بعضهم يرى أن قول القرآن الكريم «فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً»، (١٤) -
العنكبوت). تعنى أن هذه المدة كلها كانت قبل الطوفان
وبعضهم قال عن ابن عباس أن نوحاً بُعث وعمره ٤٨٠ سنة ولبت يدعو قومه ٩٥٠ سنة
وعاش بعد الطوفان ٣٥٠ سنة فيكون كل عمره ١٧٨٠ سنة.
ولعل في هذا مبالغة والأرجح أن قوله تعالى فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً، تشمل
الفترة قبل البعثة وبعدها وقبل الطوفان وبعده أى كل عمره هو ٩٥٠ سنة.
وأما قبره عليه السلام فبعضهم قال ببلدة بالبقيع تعرف اليوم برك نوح وهناك جامع قد
بنى بسبب ذلك، وادعى ابن جرير عن عبد الرحمن ابن سابط أو غيره من التابعين مرسلأ، أن
قبر نوح عليه السلام بالمسجد الحرام، ويضعف هذا القول أن المسجد الحرام لم يكن قد بنى
فى أيام نوح عليه السلام.

أبناء نوح عليه السلام

بنهاية قصة نوح عليه السلام، تقفز كل كتب قصص الأنبياء إلى قصة هود عليه السلام، كقصة منفصلة، ولا تذكر شيئاً عن الرابطة بينهما. لا جغرافياً ولا تاريخياً ولا كيف وصل الناس من مكان إقامتهم بعد الطوفان إلى المكان الذي وُجد به قوم هود. مع أن تاريخ البشرية حلقات متصلة، تتبع بعضها بعضاً. لهذا كان من الواجب إضافة هذا الباب عن أبناء نوح، يربط بين نوح وهود وصالح عليهم السلام، كما سبق أن أدرجنا باباً عن أبناء آدم، ربط بين آدم وإدريس عليهما السلام.

«قيل يا نوح اهبط بسلام منها وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم، ثم يمسهم منّا عذاب أليم»، (٤٨ - هود)

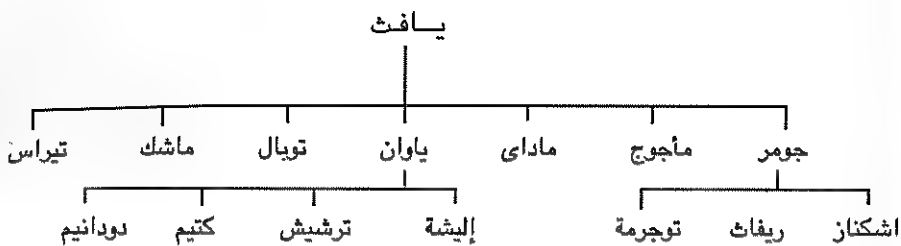
«وجعلنا ذريته هم الباقين»، (٧٧ - الصافات)

وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال: الناس كلهم من ذرية نوح عليه السلام، وأن كل من بالسفينة مات ولم يعقبوا عقباً باقياً غير أبنائه الثلاثة سام وحام ويافت وأزواجهم، فإنهم بقوا متناسلين حتى ملأوا الأرض، ويوافقه في ذلك كثيرون ويرون أن الناس كلهم في مشارق الأرض ومغاربها من ذرية نوح عليه السلام ولذا قيل عنه «آدم الثاني».

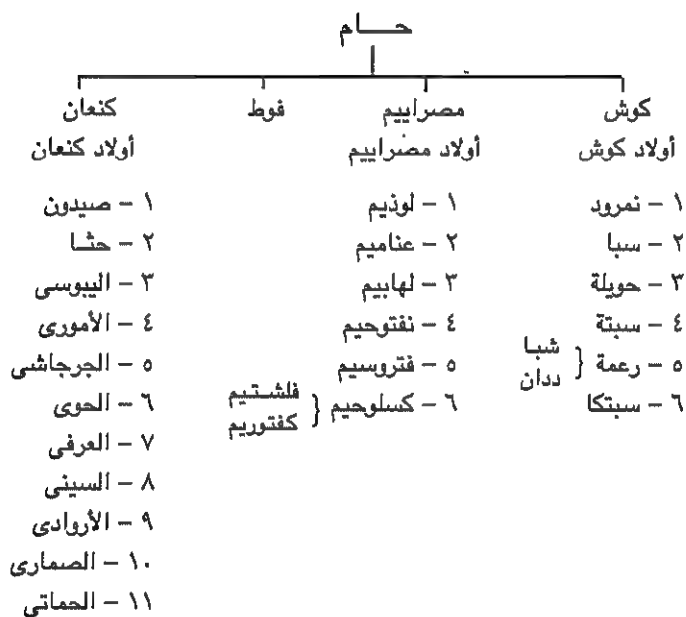
والرأى عندي أنه - وقد قِيلَنا أن الطوفان كان خاصاً، وقد عمَّ العراق والشام وساحل البحر المتوسط أى مكان فلسطين ولبنان حالياً، وشمل أيضاً جزءاً من الجزيرة العربية - فإن باقى بقاع الأرض لم يغمرها الطوفان وظلت عامرة بسكانها، ومن هذه الأماكن المؤكدة مصر وفارس والهند وقد سبق الإشارة إلى أن تسجيل هاتين الدولتين لتاريخهما لم يتبين منه طوفان غمرهما، وكذلك فإن وسط وجنوب شرق آسيا ظل بها سكانها الأصليون المنحدرون أصلاً من نسل قابيل.

إلا أنه بعد الطوفان انتشر أبناء سام وحام ويافت في كل جهات الأرض، وحتى الأماكن التى وجدوا أقواماً فإنهم امتزجوا بهم وأصبح الكل ينسب إلى أسماء أبناء نوح الثلاثة: سام وحام ويافت.

وتقول التوراة (إصحاح تاسع - تكوين) وبارك الله نوحاً وبنيه وقال لهم: أثمروا وأكثروا واملأوا الأرض... وكان بنو نوح الذين خرجوا من الفلك هم سام وحام ويافت. ومن هؤلاء تشعبت قبائل فى أنحاء الأرض. (وتُبيّن أشكال ٢٩، ٣٠ أسماء أبنائهم حسب ما جاء فى التوراة).



شكل ٢٩ - أبناء يافث (حسب ما جاء فى التوراة).



شكل ٣٠ - أبناء حام (حسب ما جاء فى التوراة).

وقال الإمام أحمد حدثنا عبد الوهاب، عن سعيد عن قتادة، عن الحسن، عن سمرة رضى الله عنه أن نبي الله (ﷺ) قال: سام أبو العرب، وحام أبو الحبش، ويافث أبو الروم. ورواه الترمذى عن بشر بن معاذ العقدي، عن يزيد بن زريع، عن سعيد وهو ابن عربة، عن قتادة.

وقد روى عن عمران ابن حصين رضى الله عنه عن النبي (ﷺ) مثله. ويقول ابن كثير، والمراد بالروم هنا الروم الأول اليونان المنتسبون إلى رومى ابن ليطى ابن يونان ابن يافث بن نوح عليه السلام.

ثم روى من حديث إسماعيل بن عياش، عن يحيى ابن سعيد، عن سعيد بن المسيب قال: ولد نوح عليه السلام ثلاثة: سام وحام يافث، وولد كل واحد من هؤلاء الثلاثة ثلاثة: فولد سام العرب وفارس والروم، وولد يافث الترك والصقالبة ويأجوج ومأجوج، وولد حام القبط والسودان والبربر.

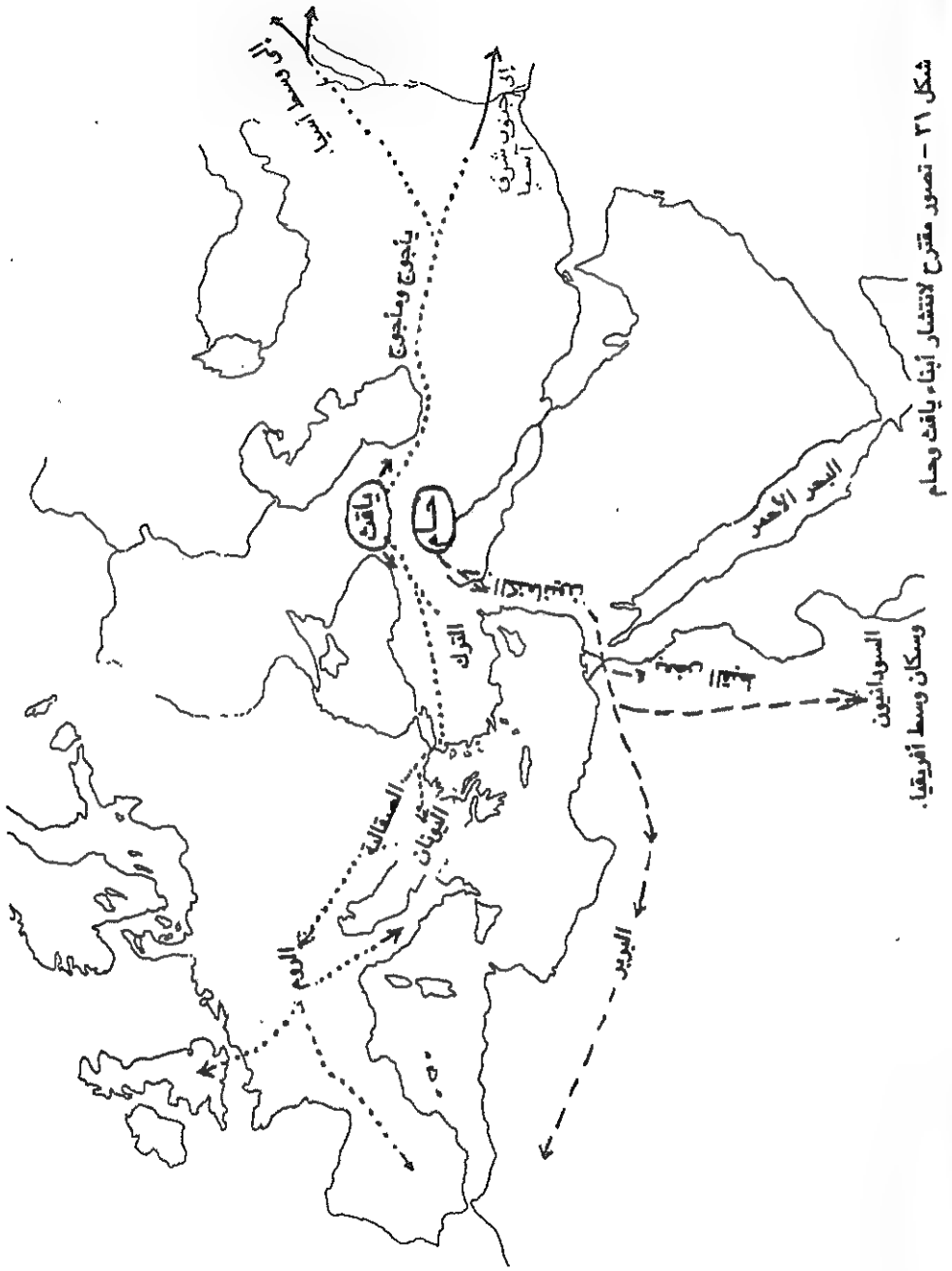
وأخرج ابن مردويه عن أبى هريرة مرفوعاً نحوه. وأخرج البزار وابن أبى حاتم والخطيب قال، قال رسول الله (ﷺ): ولد نوح ثلاثة، سام وحام ويافث، فولد سام العرب وفارس والروم والخير فيهم. وولد يافث الترك والصقالبة ويأجوج ومأجوج ولاخير فيهم. وولد حام القبط والسودان.

والاختلاف الوحيد فى هذه الأحاديث الثلاثة هو فى وضع الروم، هل هم من نسل سام أم من نسل يافث، والأرجح هو الحديث المروى عن سمرة فى أن الروم من نسل يافث. ويزيده ابن كثير توضيحاً بأنهم من نسل رومى ابن ليطى ابن يونان ابن يافث - إلا أن التوراة - ولا أى مرجع آخر - لم يرد فيها أن أحد أبناء يافث كان اسمه يونان. ولكن يزيد رجحان الاحتمال المفترض وجود بلدة فى وسط هضبة الأناضول اسمها تابال، وهو اسم قريب الشبه جداً من اسم توبال وهو أحد أبناء يافث. ومن المعروف أن المناطق أو المدن تسمى أحياناً باسم القبيلة أو اسم كبيرها. وشكل ٣١ يبين تصوّر لانتشار أبناء يافث وأبناء حام.

أما نسل حام، فإنه من المتفق عليه أن وسط أفريقيا (السودان والحبش)، وشمال أفريقيا (البربر) وجزءاً من قبط مصر، هم حاميون، وكذلك فإن الجزء الجنوبي من الساحل الشرقى للبحر المتوسط (فلسطين) من ميناء صيدا حتى غزة سكنه الكنعانيون، وكنعان هو ابن حام، وميناء صيدا أو صيدون سميت على اسم أحد أولاد كنعان وهو صيدون.

أما أبناء سام، حسب ما جاء فى التوراة فيوضحهم شكل ٣٢. وشكل ٣٣ يوضح كيفية انتشارهم. ومن نسل سام العرب والفرس.

فالمنطقة شرقى نهر دجلة وهى الجزء الغربى من بلاد فارس سكنها قوم سُمُوا العيلاميون نسبة إلى عيلام بن سام.



شكل ٣١ - تصور مقترح لانتشار أبناء ياقث وحام

وأشور سكن شمال العراق، وبنى المدينة المسماة باسمه، وتكاثر أبناؤه وكونوا الآشوريين.
والابن الثالث لود أو لواد، يقال إنه أبو العماليق، الذى سكنوا وسط جزيرة العرب.
والرابع آرام. ومن المحتمل أن الآراميين ينسبون إليه. ومنهم ظهر اثنان من الأنبياء هما
هود وصالح عليهما السلام.
أما أرفكشاد فمن نسله فالج ويقطان، ومن فالج سلسلة نسب تنتهى إلى إبراهيم وابن أخيه
لوط عليهما السلام.

ويمكننا أن نتصور ما حدث فى هذه الأزمنة كما يلى:

نزل نوح عليه السلام وأبناؤه، سام وحام ويافث، بعد أن رست السفينة على الجودى فى
سلسلة جبال أراط فى شرق تركيا بين البحر الأسود وبحر قزوين. وبالطبع فإنه - بعد
الطوفان - كانت كل أرض العراق قد أفرغت من سكانها - كذلك الجزء الشمالى من الجزيرة
العربية. فكل المناطق التى شملها الطوفان أصبحت خالية من السكان.

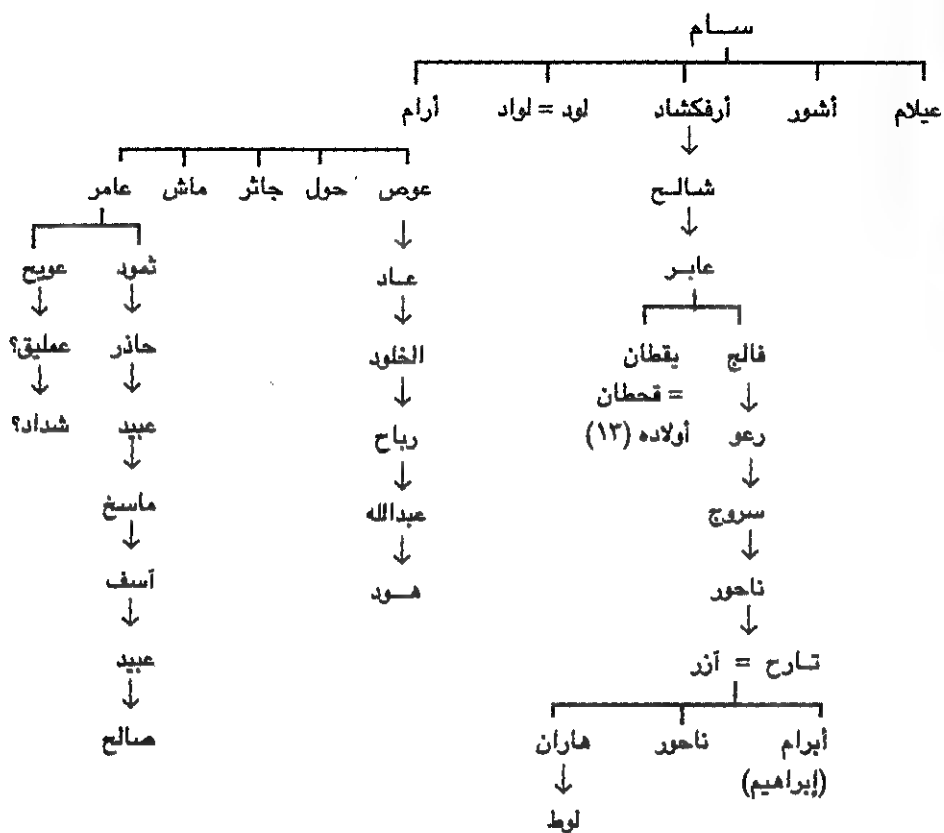
وبالطبع تكاثر أبناء نوح. وكلما زاد عددهم اضطرت جموع منهم أن ترتحل طلبا لمكان فيه
سعة من الرزق، وولد لسام خمسة أبناء.

أولهم عيلام. وكما نرى من شكل ٣٣ فقد ارتحل جنوبا فى المنطقة شرقى أراضى ما بين
النهرين أى الجزء الغربى من بلاد فارس، وأسس أبناء عيلام وأحفادهم وذريتهم مملكة عيلام
وكانت عاصمتها مدينة سوسة، وعرفوا بالعيلاميين.

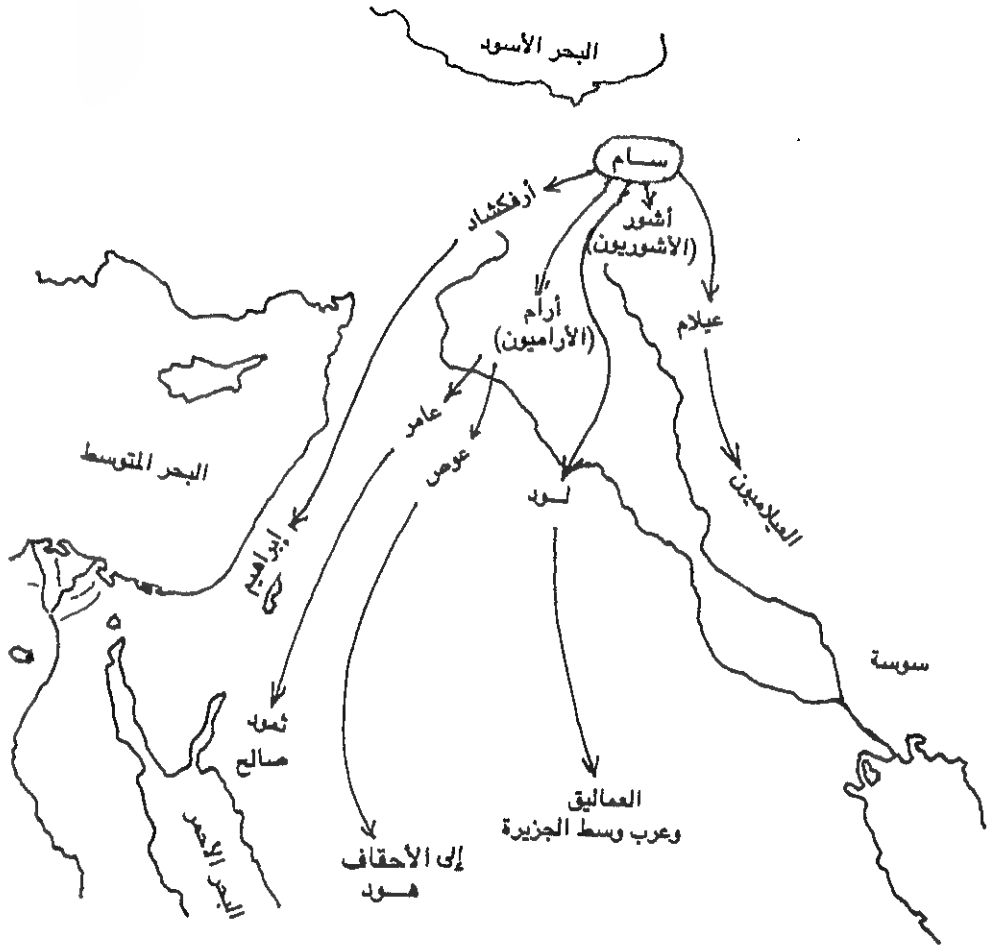
أما آشور فقد بقى فى الجزء الشمالى من المنطقة المحيطة بنهر دجلة وبنى مدينة سميت
باسمه، آشور. ومن ذريته الآشوريون.

وأرفكشاد أو أرفخشذ ولّد شالح، وشالح ولد عابر، وعابر ولد فالج. ومن نسل فالج
إبراهيم ولوط عليهما السلام.

ولود أو لواد من ولد سام. ويقال إن عمليق - أبو العمالقة - من نسله. وعلى كل
فالعمالقة سكنوا شمال الجزيرة العربية. وهم العرب القدماء. وكانوا يقطنون شمال الجزيرة
العربية فيما يلى شبه جزيرة سيناء ويقال أيضا إن الاسم مشتق من اسم قبيلة كانت تسكن
شمال خليج العقبة وكان اسمها مالىق أو مالوق. وأضاف إليها اليهود لفظ «عم» أى الشعب،
فقالوا عم مالىق أو عم مالوق ثم قيلت عماليق وعمالقة. كذلك فإن العمالقة زحفوا على العراق
واستوطنوا جزءاً كبيراً منه. وأسسوا دولة الكلدان.



شكل ٢٢ - شجرة النسب لأبناء سام.



شكل ٣٣ - تصور مقترح لانتشار أبناء سام

وابن سام الخامس هو آرام أو أرم. وهود وصالح عليهما السلام من نسله. وهناك من يرى أن العمالقة من نسله أيضا.

وبالطبع فإن سام وأبناءه كانوا على دين أبيهم نوح. موحدين ويعبدون الله. ولكن الأحفاد سرعان ما تناسوا عبادة الله وداخلهم الشرك واتخذوا أصناما وعبدوها.

ومن نسل آرام كانت قبيلة عاد التي ارتحلت حتى وصلت إلى الجزء الجنوبي من شبه الجزيرة العربية حيث تقع حضرموت، واستقرت هناك.

وكانوا يعبدون الأصنام فأرسل الله إليهم هوداً ليهديهم سواء السبيل.

هود عليه السلام

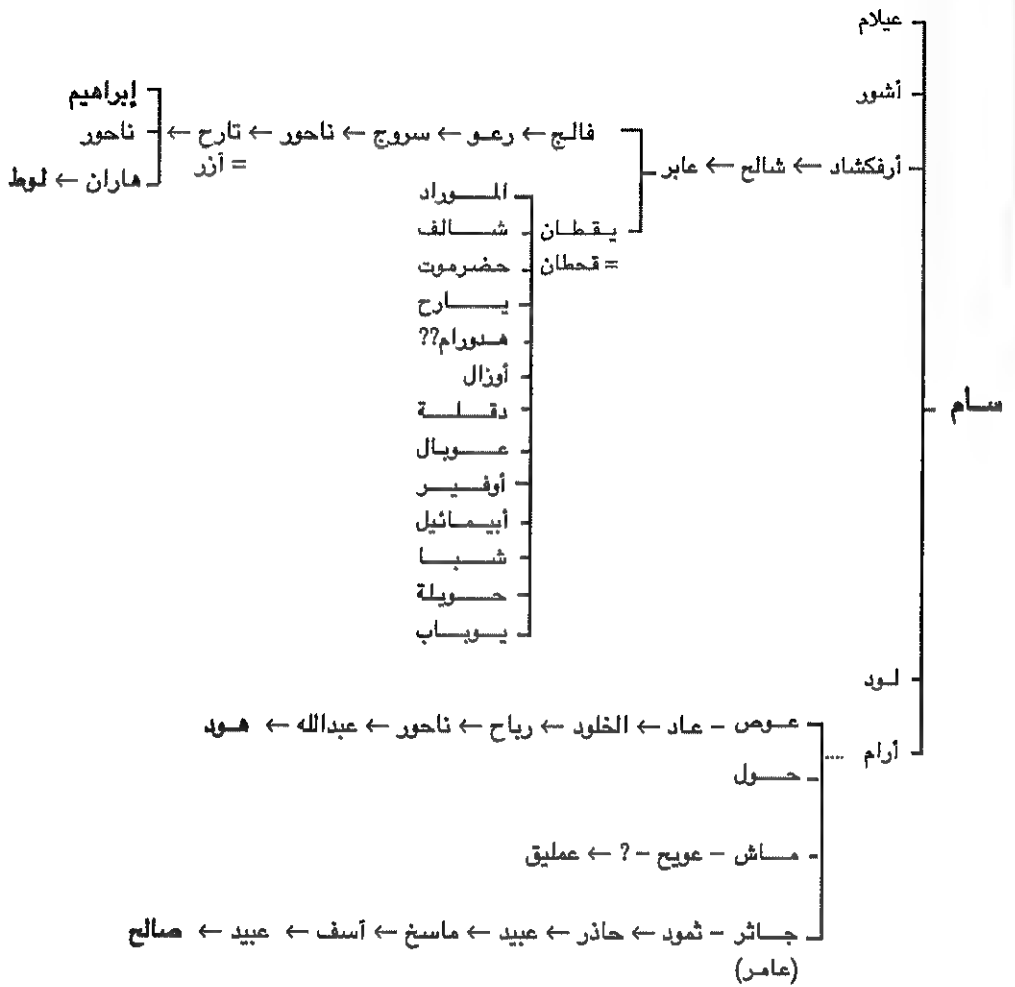
نُكِرَ هود عليه السلام، فى القرآن الكريم سبع مرات: فى سورة الأعراف فى الآية ٦٥ - وفى سورة هود فى الآيات ٥٠، ٥٣، ٥٨، ٦٠، ٨٩ وفى سورة الشعراء الآية ١٢٤. ولم تذكر عاد ولا ثمود فى التوراة وليس هناك من مصدر لاستيفاد معلومات عنهم سوى القرآن الكريم، الذى ذكر رغد معيشتهم وقوة أجسامهم - أما ما عدا ذلك فهى أقوال أخذت عن بعض أهل العلم ورواة التاريخ. ولا تزال البعثات تنقب لتحصل على آثار هذه الحقبة القديمة.

وقيل أن هود تسمية عربية مشتقة من الجذر العربى هاد. فهو هائد أى تائب وراجع إلى الله، أو من هدى فهو المهدي والهادي.

ولو نظرنا إلى شجرة النسب (شكل ٢٤)، وقد ذكر فيها نسب الأنبياء الثلاثة: هود وصالح وإبراهيم عليهم السلام، وهم من نسل سام بن نوح يمكننا أن نقول إنها أقرب إلى الصحة لأنها تتفق مع سياق الحوادث التاريخية. فبين سام وهود على شجرة النسب سبعة أجيال. ولو افترضنا أن الجيل فى ذلك الوقت كان حوالى ١٠٠ سنة. كان بين سام وهود ٧٠٠ سنة. وهى مدة تكفى لارتحال القبائل من شمال العراق إلى المكان الذى عاش به قوم هود. كذلك هى مدة تكفى لأن يضل الناس وتتسرب إليهم عبادة الأصنام.

أما القول بأن هوداً هو ابن عوص بن آرام بن سام أى ابن حفيد سام. فهذه مدة لا تكفى لتكاثر الأحفاد وأبنائهم للدرجة التى تجعلهم يرتحلون بعيداً هكذا إلى جنوب شبه الجزيرة العربية.

كذلك فإن هناك قولاً ثالثاً يجعل هوداً هو نفسه عابر بن شالح بن أرفكشاد بن سام، أى يجعله ابن حفيد سام أيضاً، (وحسب الأعمار التى وردت فى التوراة عند ولادة الأبناء، سنذكر ذلك تفصيلاً عند ذكر قصة إبراهيم عليه السلام)، كان عمر سام ١٦٥ سنة عند ولادة عابر، وكان الطوفان قد حدث وعمر سام مائة سنة، أى أن عابر يكون ولّد بعد الطوفان بخمس وستين سنة ولو فرض أنه بعث إلى قومه وعمره ١٠٠ سنة فذلك يؤدى بنا إلى ١٦٥ سنة بعد الطوفان، وهى مدة قصيرة، لا تكفى لأن تتم هجرة القبائل بالإزاحة إلى تلك الأماكن البعيدة. وقد لا تكفى نسيباً إلى نسيان تعاليم الله، ولا لنشوء عبادة الأصنام، إذا كانت ستنشأ ابتداء من تقديس الأسلاف، فقد كان نوح نفسه وسام أيضاً لا زالا على قيد الحياة. إذ أن نوحاً عاش بعد الطوفان ٢٥٠ سنة وسام عاش بعد الطوفان ٥٠٠ سنة.



شكل ٣٤ - شجرة النسب لأبناء سام وبها الأنبياء الأربعة: هود وصالح وإبراهيم ولوط عليهم السلام.

ولو قيل إن الضلال جاء إليهم «مستورداً» من قبائل مجاورة تعبد الأصنام ولم يغرقهم الطوفان، قلنا أيضاً إن قصر المدة لا تبيح إنشاء روابط وثيقة عن طريق التجارة. بحيث تحل الآلهة المستوردة - محل شريعة الله التي تناقلوها عن الأب والجد وأبى الجد سام، وهو الذى عاصر الطوفان ولس رحمة الله به وبأخوته ووالده نوح عليه السلام، وما يعبد الآباء يتأصل فى النفس تأصلاً شديداً، فليس من السهل إزاحته بأصنام جاءت عن طريق التجارة ولم يكن لهؤلاء القادمين سطوة الملك التى تمكن أصنامهم من السيادة وإزاحة ديانة التوحيد.

كما أن هذا القول - أن هود هو نفسه عابر بن شالح يراه البعض أنه من وضع اليهود لرغبتهم فى أى يجعلوا هوداً من أجداد سيدنا إبراهيم الذى ينتسبون إليه ويوافقهم بعض المؤرخين الإسلاميين فى هذا القول إستناداً إلى قوله تعالى فى أكثر من موضع فى القرآن الكريم: «والى عاد أخاهم هوداً». وقوله تعالى «وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى». (١١١ - البقرة) فتطابق لفظ «هودا» فى الآيتين - يجعلهم يوافقون على رأى القائل بأن هوداً عليه السلام هو عابر بن شالح ليكون أيضاً هو من أجداد إبراهيم وإسحق ويعقوب - الذى هو إسرائيل - الذى ينتسب إليه اليهود، ولكن ينقض هذا القول أنه لو كان الأمر كذلك لما كان يجوز للتوراة أن تهمل كلية أى ذكر عن عاد أو هود فى سياقها، فإن قصة هود وصالح لم تذكر إطلاقاً فى التوراة، ولعل بعض كتاب اليهود، فى وقت متأخر، هو الذى قال بهذا الرأى رغبة منهم فى الاستئثار بكل الأنبياء وجعلهم فى شجرة نسبهم.

وزاد بعضهم فقال إن «يهود» جاءت من «هود»، فهم إذن بنو هود - النبى العربى وربما شجعت الجالية اليهودية فى شبه الجزيرة هذه المقولة رغبة فى إيجاد نسب موغل فى القدم بينهم وبين مُضيفيهم تأليفاً لقلوب العرب عليهم. ولكن من المعروف أن اسم اليهود هو نسبة إلى يهوذا بن يعقوب عليه السلام.

لذلك فإن أرجح الأقوال أن هوداً هو ابن عبدالله ابن ناحور بن رباح بن الخلود بن عاد (الذى سُمى القوم باسمه) بن عوص بن آرام بن سام بن نوح. ويزيد من ضعف الأقوال الأخرى أن عاداً قد بادوا بعد بناء البيت الحرام بمكة المكرمة، ولو كان هود على سلسلة نسب قصيرة جداً من سام (ابن الحفيد) لكان ذلك مستحيلاً. أمّا على شجرة النسب المذكورة فى شكل ٣٤ فإن ذلك يصبح ممكناً، ولو أن بين هود وسام على شجرة النسب سبعة أشخاص، وبين إبراهيم وسام ثمانية أشخاص. فلو تساوت أعمار الأجيال لكان هود يسبق إبراهيم، ولما كان ممكناً أن يحدث - كما هو المشهور - أن قوم عاد لما امتنع عنهم المطر قصدوا مكة لإستسقاء السماء بجوار المسجد الحرام، ولكن يمكن تفسير ذلك بأن قوم عاد وقد كانوا أضخم أجساماً لقوله تعالى: «وزادكم فى الخلق بسطة» (٦٩ - الاعراف) أنهم كانوا أيضاً أطول أعماراً، لذلك فإن السبعة أجيال على عمود نسب هود يمكن أن تكون أطول وقتاً من الثمانية

أجيال على عمود نسب إبراهيم، وبهذا تكون إبادة قوم هود فى وقت لاحق لبناء إبراهيم عليه السلام للبيت الحرام.

أحد الأقوال الضعيفة أيضا هو ما ذكره البعض من أن هود هو هودرام أحد أبناء يقطان (ابن عابر شالح بن أرفكشاد بن سام) يعتمدون فى ذلك على تشابه النطق بين عاد إرم وهودرام.

إن عدم ورود ذكر هود وصالح عليهما السلام - فى التوراة - جعل بعض المستشرقين ينكرون وجودهما أو وجود أقوامهما أصلاً! وينقض هذه الفرية اكتشاف أن عاد Oditae وThamudida مذكورتان فى تاريخ بطليموس، وكذلك فإن اسم عاد مقرون باسم إرم فى كتب اليونان فهم يكتبونها Adramitae - أدراميت ولو حذفنا التاء الملصق فى الآخر لكان لفظ Adram هو أدارام أو عاد إرم، وهو يتفق مع تسمية القرآن الكريم لهم «ألم تر كيف فعل ربك بعاد. إرم ذات العماد»، (٦ - ٧ الفجر) والبعض يقرأها «بعاد إرم. ذات العماد» بإعتبار أن عاد اسم الحى وإرم اسم القبيلة، إلا أنه من الممكن أيضا إبقاء القراءة كما وردت فى ترقيم آيات المصحف الكريم بوقوف بعد عاد. «ألم تر كيف فعل ربك بعاد. إرم ذات العماد» وتكون إرم اسم القبيلة مرادفا لاسم عاد.

«وإرم ذات العماد» ذات العماد صفة لإرم، والمراد ذات القدود الطوال على تشبيه قامتهم بالأعمدة وسنأتى إلى الأقوال التى قيلت فى هذا المجال حينما نأتى إلى قوله تعالى: «وزادكم فى الخلق بسطة».

وبعضهم قال إرم اسم مدينة وذات العماد صفة أى ذات الأعمدة وسنأتى إلى ذلك أيضا فيما بعد. وبعضهم قال إرم من يأرم أى يهلك فيكون المعنى ألم تر كيف أهلك ربك عاداً كما أهلك أرم ذات العماد. وبعضهم قرأ أرم، فعلاً ماضياً أى جعل الله ذات العماد رميماً أى أهلكها وكذلك أهلك عاداً.

أين كانت عاد؟

استناداً إلى الآية الكريمة: «وانكر أخا عاد إذ أنذر قومه بالأحقاف»، (٢١ - الأحقاف) تكون المنطقة التى عاشت فيها قبيلة عاد هى الأحقاف، وتوجد منطقة تسمى الأحقاف إلى الشمال الشرقى من حضرموت، شرقى عدن، جنوب الربع الخالى من الجزيرة العربية (مكان رقم ١ شكل ٣٥) وهناك خلاف حول ما إذا كانت الأحقاف تطل على البحر أم أن حضرموت تفصلها عن البحر.

والحقف فى اللغة هو المعوج من الرمل، وليس بالضرورة أن يقتصر إطلاق الاسم على المنطقة السابق ذكرها، بل ممكن أن يطلق اسم الأحقاف على أى مكان به رمل عظيم.

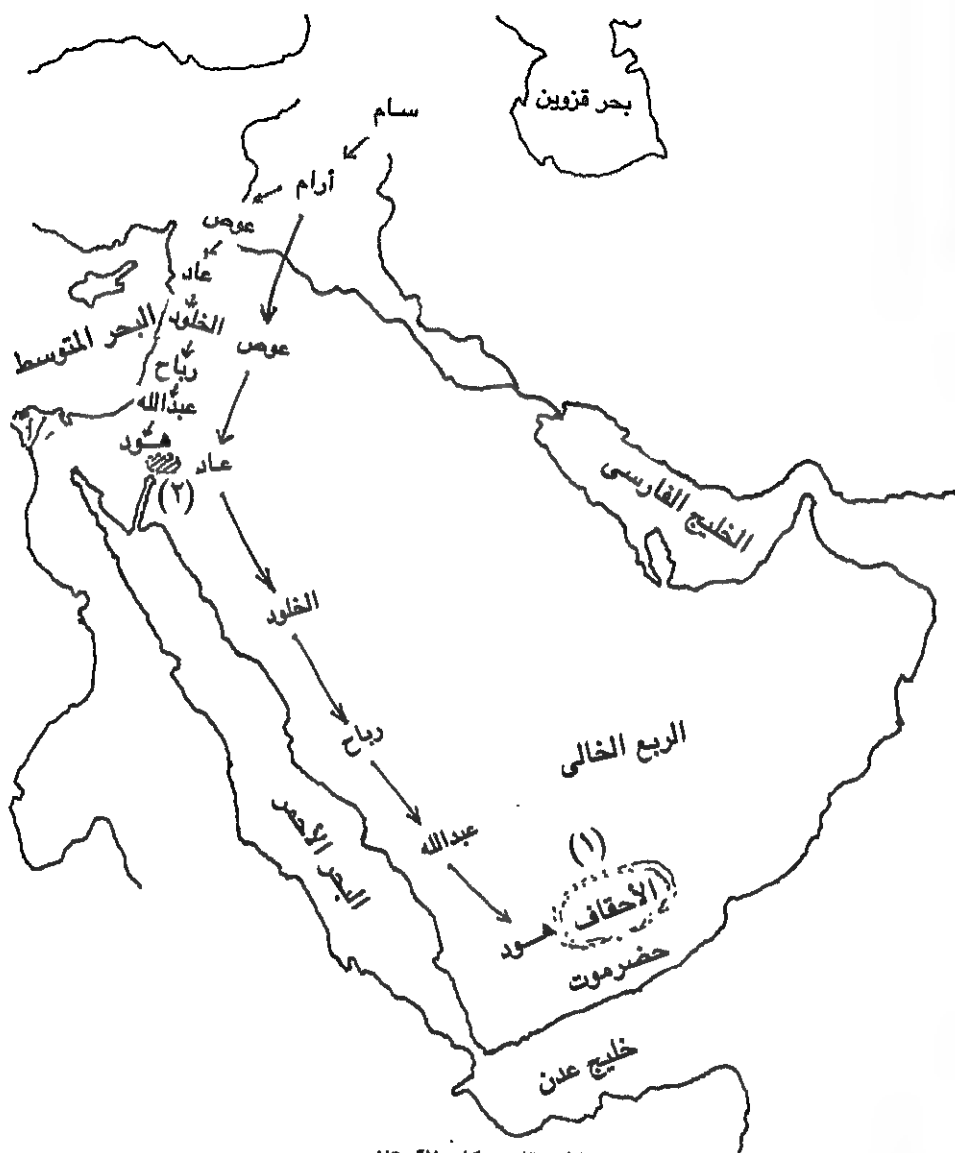
ويرى البعض أن عاداً كانت تسكن في شمال غرب شبه الجزيرة العربية في الجزء المجاور شرقي سيناء (الاحتمال ٢ شكل ٣٥). ويوجد هناك بئر تسمى إرم، وأحد وديان شمال الحجاز يسمى وادي إرم، كما يوجد في جنوب الأردن منطقة تسمى إرم. كما يوجد جبل يسمى إرم في هذه المنطقة على بعد ٢٥ ميلاً شرقي العقبة (د. محمد بيومي مهران، دراسات تاريخية - ج ١ ص ٢٤٧).

ولكن التسمية في حد ذاتها لا تعتبر دليلاً مؤكداً على أن عاداً سكنوا هذه المنطقة، فكلمة إرم في حد ذاتها تفيد الإنتساب إلى أرام بن سام، ولو نظرنا إلى شكل ٣٥ بتمعن أكثر، والمسافة بين شمال العراق حيث عاش سام وأرام وبين شرقي سيناء تبلغ حوالى ١٠٠٠ كيلو متر ولو افترضنا هجرة متواصلة من الأبناء والأحفاد في الطريق (٢) ليكون مبعث هود عليه السلام لقوم في الشرق من سيناء لكان ارتحال القبائل بطيئاً نسبياً، ولكانت عاد نفسها قد عاشت في شمال سوريا، ولما كان الهدف من التسمية هو تخليد اسم الجد الأكبر للقبيلة وهو عاد إرم أى عاد بن عوص بن أرام، لكان الأولى إطلاق أسماء وديان وجبال وأبار في شمال سوريا وليس في الأردن أو قريباها. أما إذا أخذنا المكان (١) في شكل ٣٥. والمسافة من شمال العراق إلى حضرموت تصل إلى ٣٥٠٠ كيلو متر لوجدنا أن ارتحال القبائل يجعل عاداً تعيش في شمال الحجاز شرقي خليج العقبة وتطلق اسم جدها أرام بن سام على هذه الأماكن. ومرت أربعة أجيال أخرى ولد فيها الخلود ثم رباح ثم ناحور ثم عبدالله ثم هود، وبالطبع لم تكن الجموع المتكاثرة لتبقى في مكانها الأول، بل الطبيعي أنها ارتحلت إلى الجنوب بحذاء الساحل حتى وصلت إلى اليمن السعيد، ومن المؤكد أن عدن كانت مكتظة بأهلها لخصبها، فآثر هؤلاء الجدد، السكنى شرقي عدن في الأحقاف شمال حضرموت وإن ظلوا يسمون أنفسهم «عاد» على اسم جدهم الأول.

وفي شمال حضرموت عُثر على آثار عليها كتابة بالخط المسماري، مما يدل على قوم قدموا من الشمال، من العراق، التي كانت موطن هذا النوع من الخط. كما أن البعض يقول بوجود قبر هود عليه السلام بحضرموت، وبجواره نبع يدعى «برا هوت» اشتهر منذ القدم بأدخنته الكبرى.

قال محمد بن اسحق، عن حمد بن عبدالله، عن أبي سعد الخزامي، عن أبي الطفيل عامر بن وائلة، سمعت علياً - رضى الله عنه - يقول لرجل من حضرموت: هل رأيت كتيباً أحمر يخالطه مدرة حمراء، ذا أراك وسدر كثير بناحية كذا وكذا من أرض حضرموت؟ هل رأيته؟ قال: نعم يا أمير المؤمنين، وإنك لتنعتة نعت رجل قد رأيته، قال لا ولكنى حدثت عنه، فقال الحضرمي، وما شأنه يا أمير المؤمنين، قال: فيه قبر هود عليه السلام، رواه ابن جرير.

وعلى ذلك فأرجح الأقوال هو أن عاداً سكنوا الأحقاف شمالي حضرموت أما تفسير القول



شكل ٣٥ - مكان الأحقاف.

- ١ - شرقي عدن وشمال حضرموت.
- ٢ - شمال الحجاز وشرقي سيناء.

الآخر فيحتمل أن من سكنوا هذه المنطقة أرادوا أن يكون لهم الشرف إذ يظهر فيهم نبي الله هود - كما ظهر في المنطقة المجاورة، والتي تبعد قليلاً إلى الجنوب، نبي الله صالح في الحجر.

عاد، قوم هود :

ينسب قوم هود إلى الجد الأكبر عاد. وتكاثر القوم على مدى ثلاثة أجيال أخرى بعد عاد، وضلوا طريق العبادة واتخذوا أصناماً يعبدونها من دون الله تعالى. منها صنم يقال له صدى، وصنم يقال له هرد وصنم اسمه هبا، وفي أثر مروي عن ابن عباس أنهم اتخذوا صنما يقال له الهتار.

وكان هود من أوسطهم نسباً، فهو من نسل عاد، شيخ القبيلة وجدها الأكبر. فهو ابن عبدالله بن رباح بن الخلود بن عاد. واصطفاه الله وبعثه لهداية عاد:

«وإلى عاد أخاهم هوداً. قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون».

(٦٥ - الأعراف)

«وإلى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إن أنتم إلا مفترون».

(٥٠ - هود)

وكان قوم عاد ذوي أجسام قوية، وطولا، كانوا عمالقة أقوياء، واغترتوا بقوتهم، وعز عليهم أن يراجعهم في رأيهم وفي عبادتهم أحد.

«وقالوا، من أشد منا قوة». (من الآية ١٥ - فصلت)

وقد ذكّرهم هود أن هذه القوة هي منة من الله ونعمة، وعليهم أن يشكروا الله عليها بعبادته وعدم الإشراك به، كما أن من نعم الله عليهم أنه أسكنهم الأرض بعد أن هلك الخلق بفعل الطوفان، فقال لهم:

«واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح. وزادكم في الخلق بسطة فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلقون». (٦٩ - الأعراف).

ويقول بعضهم إن الواحد منهم قد بلغ اثني عشر ذراعاً (٤٠ متر) وهنا يلعب الخيال عند البعض، فيقول كانوا في هيئة النخل.

وقال أبو حمزة اليماني كان طول الرجل منهم سبعين ذراعاً (٣١٥ متر).

وقال ابن عباس ثمانين ذراعاً وقال الكلبي كان أطولهم مائة ذراع وأقصرهم ستين ذراعاً.

وقال آخرون كان طول الواحد منهم أربعمائة ذراع (١٨٠ متر).

وقالوا : كان الواحد منهم يأخذ الصخرة العظيمة فيقلبها على الحى فيهلكهم، ولو اجتمع عليه خمسمائة من هذه الأمة لم يستطيعوا أن يغلبوه.

ويقول الدكتور محمد بيومي مهران - إن ذلك كله يتعارض مع حديث رسول الله ﷺ «إن الله خلق آدم طوله ستون ذراعاً في الهواء، فلم يزل الخلق ينقص إلى الآن». ويقول، وهذه المبالغات تشبه ما كانت توصف به فراعنة مصر من الضخامة والطول مما كذبه الواقع بعد كشف موميائهم، ويقول، ولا نعدو الحقيقة إذا قلنا إن قوم هود كانوا يتميزون بضخامة لا تزيد على ما يتميز به بعض الأفراد والعشائر بيننا من بسطة في الجسم.

والحقيقة أيضاً أن الحديث الشريف وضع قاعدة عامة وهى أن الناس ظلت بالتدريج تقصر في الطول من عهد آدم. ولكن هذا لا ينفي إستثناء البعض وخاصة أن القرآن الكريم هو الذي ذكر هذا الإستثناء في قوله «وزادكم في الخلق بسطة» وقال: «التي لم يخلق مثلاً في البلاد» هذا إذا كان القول ينصب على القوم أنفسهم، لا على مدينتهم. وعليه فيمكننا القول إنهم كانوا فعلاً طوالاً ضخاماً، ولنقل مثلاً ستة أو عشرة أذرع وليس أكثر من ذلك (أى ٢٧٠ أو ٥٠٠ متر).

وكانوا يبنون في كل مكان بناء كبيراً أو قصراً فخماً، ليكون آية وشاهداً على قوتهم، ولم يكن ذلك لاحتياجهم، بل لإظهار مالديهم من ثراء وقوة، وهذا عبث ومضيعة للمال والجهد ولهذا قال الله عنهم «تعبثون». وقال مجاهد كذلك اتخذوا مصانع وهى البروج المشيدة. وقال قتادة هى مأخذ الماء، وكانوا يزيدون في ضخامة كل ما يعملون من مباني كأنهم مخلصون.

«أتبنون بكل ريع آية تعبثون، وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون.» (١٢٨، ١٢٩ - الشعراء)

ومن كثرة ما بنوا من مبان ضخمة وفخمة كانت مدينتهم أفخم مدينة لقوله تعالى:

«ألم تر كيف فعل ربك بعاد. إرم ذات العماد. التي لم يخلق مثلاً في البلاد.» (٦ - ٨ - الفجر)

وقالوا إن إرم ذات العماد مدينة بناها شداد بن عاد - أحد زعمائهم وشطح خيال البعض، وزعموا أنه بناها في صحارى عدن، في ثلاثمائة عام، وفي رواية أخرى في خمسمائة عام، وأن عمره كان تسعمائة عام، وأنه كتب إلى عماله أن يجمعوا له ما في أرضهم من الذهب والفضة والدر والياقوت والمسك والعنبر والزعفران، وأنه أمر بالذهب والفضة فضرباً أمثال اللبن وبني بها المدينة، ثم زين حيطانها بالدر والياقوت والزبرجد، ثم أجرى تحت المدينة نهراً طليت حافته بالذهب وأما مصير المدينة فقد زعم بعضهم أنها طارت بعد بنائها إلى السماء وأن بعض الناس لمحوها وهى طائفة، ومنهم من يدعى أنه لا يراها إلا من كتب الله له ذلك، ويروى بعضهم أن رجلاً رآها على أيام معاوية بن أبى سفيان وأنه حمل إلى الخليفة منها بعض الأحجار الكريمة فضلاً عن المسك والكافور، غير أن هذه الأشياء سرعان ما تحولت إلى تراب عندما تعرضت إلى الهواء (ألم تكن وهى فى المدينة قبل أن يأخذها معرضه إلى الهواء أيضاً!)، ومن ثم فقد استدعى معاوية كعب الأحبار، وسأله عن خبر هذه المدينة، فأجاب كعب إنها إرم ذات العماد. ويقول الدكتور محمد بيومي مهران (دراسات تاريخية. ج ١ ص ٢٥١ -

(٢٥٢) ولعل هؤلاء الرواة قد رأوا ضَخامة آثار الفراعنة في مصر ومباني الاشوريين والبابليين، ومن ثم رَغِبُوا أن تكون مدينة عاد أكثر فخامة من هذه الآثار، فكان الخيال الذي ينزل بكتاباتهم إلى مبالغات الأساطير.

وكان في قوم هود غلظة وقسوة وجبروت قال الله عنها:

«وإذا بطشتم بطشتهم جبارين». (١٣٠ - الشعراء)

وذكَّره هود عليه السلام بأنه لا يطلب منهم أجراً من مال أو جاه أو سلطان عليهم بهذه الدعوة، إنما أجره على الله:

«يا قوم لا أسألكم عليه أجراً إن أجرى إلا على الذى فطرنى أفلا تعقلون». (٥١ - هود)

«وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب العالمين». (١٢٧ - الشعراء)

ولكنهم - مثل الكفار في كل مكان وزمان - كذبوه واتهموه بالسفه:

«قال الملا الذين كفروا من قومهم إنا لنراك فى سفاهة وإنا لنظنك من الكاذبين، قال يا قوم ليس بى سفاهة ولكنى رسول من رب العالمين، أبلغكم رسالات ربي وأنا لكم ناصح أمين». (٦٦ - ٦٨ الأعراف)

وطلب منهم أن يستغفروا الله لما أقدموا عليه من الشرك به وعبادة الأصنام، وأن يتوبوا إلى الله، ويرجعوا عما هم عليه من الضلال. والتوبة تُجِبُّ ما قبلها. وبالتالي سيغفر الله لهم ذنوبهم وسيثيبهم الله خيراً كثيراً بزيادة المطر فتخضر الأرض ويكثر الزرع والنسل ويزدادوا قوة وعزا. ونهاهم عن الإعراض عن دعوته وطلب منهم أن يرجعوا عما هم عليه من الشرك والإجرام.

«ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدراراً ويزدكم قوة إلى قوتكم ولا تتولوا مجرمين». (٥٢ - هود)

ثم ذكَّره ثانياً بنعم الله عليهم وطلب منهم أن يطيعوه ويؤمنوا بما جاء به:

«فأتقوا الله وأطيعون، وأتقوا الذى أمدكم بما تعلمون، أمدكم بأنعام وبنين، وجنات وعيون، إنى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم». (١٣١ - ١٣٥ الشعراء)

وقال لهم: وإن خالفتم، ولم تتقوا ولم تؤمنوا ولم تقوموا بشكر الله على هذه النعم التي تعرفونها، وعدد عليهم بعض هذه النعم، أنعام وإبل وغنم وكثرة فى الولد، وجنات مزروعة تنبت من كل الخيرات، ولا يجف ماؤها لما فيها من عيون ماء كثيرة، وإن خالفتم فإنى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم وهو يوم القيامة، وهذا لا يمنع أيضاً من وجود عذاب فى الدنيا.

وقالوا له إنك يا هود لم تأتنا بحجة واضحة تدل على صحة دعواك أو لم تأتنا بمعجزة تؤيدك، وقالوا ذلك لفرط عنادهم، وفى الخبر «ما من نبي إلا وقد أوتى من الآيات ما مثله آمن

عليه البشر». ولعله أتاها ببيئة وإن لم يعين لنا القرآن الكريم نوعها، ولعله أيضا لفت نظرهم إلى آيات الله في الكون، وإلى آية خلقهم وخلق غيرهم من الأحياء. ولكنهم استمروا في كفرهم وعبادتهم للأصنام، وأعربوا عن أنهم لن يؤمنوا بما يدعوهم إليه، بل ذهبوا إلى ما هو أبعد من ذلك، إذ قالوا له إن ما يقوله ما هو إلا هذيان بسبب أنه حقر آلهتهم فأصابته بسوء، وكان رده عليهم أنه أشهد الله عليهم وأشهدهم أيضا بأنه برئ مما يعبدون من دون الله، وهذا الرد فيه استخفاف بالهتهم، وبأنها لا تستطيع فعل أى شيء، وتحداهم أنه لو صح أن آلهتهم قادرة على إيقاع الضرر به فلتفعل ويساندونها هم أيضا، وليدبروا له جميعا هم وآلهتهم ما يقدرون عليه من كيد وضرر، بل وطلب منهم أن يفعلوا ذلك في سرعة فلا ينتظرون وقتا كبيرا أو قصيرا وهذا زيادة في التحدي، وأعلن لهم أنه مؤمن بأنهم لن يستطيعوا ضربه بشيء لأنه توكل على الله، فهو ربه وربهم، فكل شيء في هذا الكون بمشيئته وكل حركة لأى شيء حتى إنما هي بأمره وقدره، وعبر عن ذلك بالأخذ بالناصية كناية عن القدرة والسلطان. وكانت العرب قديما إذا أمسكوا بأسير ومثوا عليه بالحياة جزوا ناصيته، وهو الشعر في مقدمة الرأس، دلالة على أنه قد قدر عليه وقُضِيَ على ناصيته، وأن عليهم التسليم لله وحده لأن هذا هو الصراط القويم المستقيم الذى يرتضيه الله لعباده.

وعبر القرآن الكريم - بإيجاز - عن ذلك بقوله تعالى :

«قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركى آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين. إن نقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء، قال إني أشهد الله واشهدوا أنى برىء مما تشركون من دونه فكيذبوني جميعا ثم لا تنظرون. إني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم». (٥٣ - ٥٦ هود)

كان قوم هود يعبدون الأصنام، وقد ذكر محمد بن اسحق أنهم كانوا يعبدون صنما يقال له صدا، وآخر يقال له صمودا، وآخر يقال له الهنا: واستنكروا أن يدعوهم إلى عبادة الله وحده ويتركوا عبادة الأصنام وقالوا إن هذه الأصنام كان يعبدها آبائهم. فاستنكروا أن يدعوهم إلى ترك ما كان يعبد به آبائهم، وكان غاية تكذيبهم أنهم طلبوا منه أن ينزل بهم العذاب الذى توقعدهم به، أى أنهم تحدوه. فإن كان صادقا فى إخباره عن الله عز وجل، فليُنزل بهم العذاب الذى هددهم به:

«قالوا أجيئتنا لعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين». (٧٠ - الأعراف)

واستنكروا أن يحاول أن يثنيهم عن عبادة الأصنام، وقالوا له أن كنت صادقا فأنزل بنا العذاب الذى تقول به، ظانين أن العذاب من عنده هو، ومادام هو بشر مثلهم فلن يستطع إنزال

عذاب بهم. فقال لهم إن علم ذلك عند الله هو الذى يحدد نوع العذاب ووقته وقال لهم: كل مهمتى أن أبلغكم رسالة ربى وأنصحكم. ولكنكم قوم لا تعقلون ولا تفهمون.

قالوا أجنثنا لتأفكتنا عن آلهتنا فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين. قال إنما العلم عند الله وأبلغكم ما أرسلت به ولكنى أراكم قوماً تجهلون». (٢٢ - ٢٣ الأحقاف)

وقال لهم، فإن أعرضتم عما جئكم به، فقد قامت عليكم الحجة، لأنى بلغتكم ما أرسلنى الله به إليكم، وسينزل بكم العذاب، وسيأتى الله بقوم آخرين بعدكم يؤمنون به، وأنتم لا تضررون الله بشيء بكفركم هذا، بل تضررون أنفسكم، والله حافظ لأقوالكم وأفعالكم وتكذيبكم وإصراركم على الشرك به:

«فإن تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت به إليكم ويستخلف ربى قوماً غيركم ولا تضررونه شيئاً إن ربى على كل شيء حفيظ». (٥٧ - هود)

ويقول الله تعالى: مُخْبِرًا عن جواب قوم هود له، بعد ما حذَّره وأنذرهم، ورغَّبهم ورهبَّهم، وبين لهم الحق ووضَّحه، أنهم قالوا: سيأتى عندنا وعظمتنا أم لم تعظنا فلن نؤمن لك، ونحن متمسكون بعبادة أصنامنا، هذه أيضاً كانت أخلاق آبائنا وأجدادنا الذين تمسكوا بهذه الآلهة وكان هذا دينهم، ونحن نتبعهم، وعندما نموت ليس هناك بعث ولا حياة أخرى ولن يكن هناك عذاب كما تدعى:

قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين. إن هذا إلا خُلق الأولين. وما نحن بمعذبين». (١٢٦ - ١٣٨ الشعراء)

وبعضهم قال فى تفسير إن هذا إلا خُلق الأولين أى أن هذا الذى تدعوه ما هو إلا إعادة لما قاله آخرون غيرك من قبل وادعوا أنهم مرسلون، وقرأ قلابة والأصمعى عن نافع: إن هذا إلا خُلق الأولين كأنهم قالوا إن هذا إلا أساطير الأولين. وروى علقمة عن عبدالله أنه قرأ «إلا إختلاق الأولين».

وكان رده عليهم أنهم بمقالتهم هذه قد استحقوا غضب الله وسخطه. واستنكر عليهم مجادلتهم فى هذه الأصنام وادعائهم أنها آلهة، مع أنهم هم الذين صنعوها ونحتوها بأيديهم، ثم إنهم وأباؤهم هم الذين أعطوا الأصنام أسماء ها، وهذه الأصنام لا حول لها ولا قوة، وليس لها من سلطان لتضرر أو تنفع، وإذا كانوا قد طلبوا منه أن يأتىهم العذاب الذى توعدهم به فقد قال لهم إن العذاب سينزل بهم - وما عليهم إلا أن ينتظروا وقوعه بين حين وآخر، وسينتظر هو أيضاً ليرى ما يحيق بهم من عذاب:

«قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب أتجادلوننى فى أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان فانتظروا إننى معكم من المنتظرين». (٧١ - الأعراف)

ثم كان الإنذار الأخير، لعله يردعهم فيؤمنوا:

وكما قال الله في آل فرعون: «وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ». (٤٨ - الزخرف)

والإنسان الواعى إذا أصابه مكروه عليه أن يفكر، فيم كان خطؤه، وأى ذنب ارتكبه حتى استحق أن يصاب بهذا المكروه؟ أما الشخص الغافل فهو يعمى عن هذه الدلالات ويستمر فى غيه، بل ولا يمر على خاطره أن ما أصابه قد يكون بسبب سوء فعله.

وكانت نذر العذاب لقوم هود أن الله أمسك عنهم المطر، قيل ثلاث سنين حتى جف الزرع وهلك الأنعام. وكان الناس فى ذلك الزمان إذا نزل بهم بلاء وجهد، ذهبوا إلى بيت الله الحرام بمكة يطلبون من الله تعالى الفرج، سواء كانوا مسلمين أو كفارا، فقد كان الكل يعظم مكة والبيت الحرام ويعرفون مكانتهما عند الله وأن الدعاء فى مكة عند البيت العتيق أدعى لأن يستجاب. كذلك سبق أن أوضحنا فى ص ١٣٦ الرد على من نفوا ذهاب وفد من عاد للدعاء عند البيت الحرام بمكة بحجة أن البيت الحرام لم يكن قد بنى بعد، وافترضنا أن السبعة أجيال على شجرة نسب هود يمكن أن تكون أطول زمانا من الثمانية أجيال على شجرة نسب إبراهيم، ويكون البيت الحرام بمكة قد بنى فعلا.

كان سيد العمالق إذ ذاك بمكة هو معاوية ابن بكر. ويُمْتُ بصلة قرابة لقبيلة عاد، إذ أن أمة كانت متزوجة من رجل من قبيلة عاد. فلما قحط المطر عن عاد، جهزوا وفدا منهم ليذهب إلى مكة ليستسقوا لقومهم، وقيل بلغ الوفد سبعين رجلا. ولما قَدِمُوا مكة نزلوا على معاوية ابن بكر، وهو بظاهر مكة خارج الحرم، فأكرم وفادتهم ومكثوا طويلا، فلما ذكَّروهم بالمهمة التى جاؤا من أجلها ساروا ودخلوا الحرم واستسقوا، وكان بينهم واحد قد آمن بهود سرا (ويقال إسمه مرثد بن سعد)، فقال لهم: والله إنكم لا تستقون بدعائكم. ولكنكم إن أطعتم نبيكم وأنبتهم إلى ربكم سقيتم. وعرفوا أنه قد أسلم مع هود، ولكنهم أصروا على كفرهم، واستسقوا. وتكونت فى السماء سحب سوداء. ورأوها تتجه ناحية الجنوب حيث قومهم، فظنوا أن الآلهة قد استجابت لهم.

ذلك ما كان من أمر الوفد فى مكة.

أما بقية عاد - فى الأحقاف - فقد ظلوا على كفرهم وتكذيبهم لهود عليه السلام الذى طلب من الله أن ينصره عليهم:

«قال رب انصرنى بما كذبون. قال عما قليل ليصبحن نادمين. فأخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غثاء فبعدا للقوم الظالمين». (٣٩ - ٤١ - المؤمنون)

وجاء أمر الله.

«ولما جاء أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ. وتلك

عاد جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد، وأتبعوا فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة، ألا إن عادا كفروا ربهم، ألا بُعداً لعاد قوم هود». (٥٨ - ٦٠ - هود)

أما تفاصيل إهلاكهم فكانت أن الله ساق السحب الداكنة السواد إلى حيث قوم هود فظنوا أنه الغيث قادم، لأن السحب الداكنة فيها المطر الغزير.

«فلما رأوه عارضاً مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم، تدمر كل شئ بأمر ربها فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم كذلك نجزي القوم المجرمين». (٢٤ - ٢٥ الاحقاف)

«وفى عاد إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم، ما تذر من شئ أتت عليه إلا جعلته كالرميم».

(٤١ - ٤٢ - الذاريات)

والريح العقيم هى الريح الآتية من الجنوب وتسمى الدبور، وقد ثبت فى الصحيح، من رواية شعبة، عن الحكم، عن مجاهد، عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ «نُصِرَتْ بالصَّبَا وأهلكت عاد بالدبور».

«وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية، سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما فترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية، فهل ترى لهم من باقية». (٦ - ٨ الحاقة)

«كذبت عاد فكيف كان عذابى ونذر. إنا أرسلنا عليهم ريحا صرصر فى يوم نحس مستمر، تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر، فكيف كان عذابى ونذر». (١٨ - ٢١ القمر)

أرسل الله عليهم ريحا سبع ليال وثمانية أيام، كانت الريح فيها متصلة الهبوب، كأنها يوم واحد أى كأنها يوم مستمر، قالوا وكانت الريح تأتى أحدهم فترفعه حتى تُغَيِّبَهُ ثم تُنَكِّسُهُ على أم رأسه، فيسقط على الأرض، فتكسر رأسه فيبقى جثة بلا رأس، كأنه أعجاز نخل منقعر، كأنهم جثث قد بليت وأصبحت رمة أو كالرميم.

وقال محمد بن اسحق والسدى: بعث الله على عاد الريح، فلما دنت منهم، نظروا إلى الإبل تطير بها الريح بين السماء والأرض فتبادروا البيوت، فلما دخلوها، دخلت عليهم الريح فاقتلعتهم وأهلكتهم، قيل فأرسل الله عليهم طيورا سوداء لتلقى بهم فى البحر فاقتلتهم فيه.

وقال ابن أبى حاتم: حدثنا أبى، حدثنا محمد بن يحيى، حدثنا ابن فضيل، عن مسلم، عن مجاهد، عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ «ما فتح الله على عاد من الريح التى أهلكوا بها إلا مثل الخاتم، فمرت بأهل البادية فحملتهم ومواشيهم بين السماء والأرض فاقتلتهم على أهل الحاضرة حتى هلكوا».

وروى مسلم فى صحيحه قال: حدثنا ابن وهب قال: سمعت ابن جريج، حدثنا عن عطاء بن أبى رباح، عن عائشة رضى الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عصفت

الريح قال: «اللهم إني أسألك خيرها وخير ما فيها وخير ما أرسلت به، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به». قالت: وإذا غُيِّبَت السماء تغير لونه وخرج ودخل، وأقبل وأدير، فإذا أمطرت سُرِّي عنه، فعرفت ذلك عائشة فسألته فقال: «لعله يا عائشة كما قال قوم عاد، فلما رأوه عارضاً مستقبلاً أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا».

أما هود ومن معه فقد اعتزلوا في حظيرة ما يُصيبهم من الريح إلا ما يلين جلودهم. كذلك نجا من قبيلة عاد بنو اللويذة المهدي. وهم رهط كانوا سكاناً بمكة مع أخوالهم - لم يكونوا بأرضهم - وهم عادُ الآخرة، أما عاد الذين أهلكوا فهم «عادُ الأولى».

«وأنه أهلك عاداً الأولى، وثموداً فما أبقى». (٥١ - النجم)

«ولما جاء أمرنا نجينا هوداً والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ».

(٥٨ - هود)

«فأنجيناه والذين معه برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين».

(٧٢ - الأعراف)

«فكذبوه فأهلكناهم إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين. وإن ربك لهو العزيز الرحيم».

(١٣٩ - ١٤٠ - الشعراء)

وكان وفد عاد الذين أرسلوا إلى مكة للإستسقاء قد أدوا مهمتهم وغادروا مكة، ومروا في طريق عودتهم ببني خولتهم معاوية بن بكر فنزلوا عليه، فبينما هم عنده إذ أقبل رجل على ناقة من أمصار عاد فأخبرهم بهلاك عاد، فقال الكافرون منهم: لا حاجة لنا في البقاء بعد هلاك قومنا، فهلكوا كما هلك قومهم، أما مرثد بن سعد، وقد كان مؤمناً فقد قال: اللهم أعطني برّاً وصدقاً، فأعطى ذلك.

وبقى هود ما شاء الله له، ثم مات وعمره مائة وخمسون عاماً، ودفن في حضرموت وقد سبق (ص ١٣٨) ذكر قول علي رضي الله عنه للحضرمي، يصف كثيباً أحمر هو قبر هود عليه السلام. ويقول آخرون: إن النبي من الأنبياء كان إذا هلك قومه ونجا هو والصالحون معه يأتي إلى مكة هو ومن معه، يعبدون الله تعالى حتى يموتوا. وعن الفضل ابن يحيى الجندي أنبأنا يونس بن محمد، أنبأنا يزيد بن أبي حكيم، عن سفيان الثوري، عن عطاء عن السائب، عن عبد الرحمن بن سابط أنه قال: بين الركن والمقام وزمزم قبور تسعة وتسعين نبياً - وإن قبر هود وصالح وشعيب وإسماعيل عليهم السلام في تلك البقعة.

ولكن الرواية القائلة بدفن هود عليه السلام في حضرموت هي الأقرب إلى الصواب. ويقول الثعلبي بذلك أيضاً.

صالح عليه السلام نبي ثمود

ثمود - قبيلة مشهورة - سميت باسم جدهم ثمود بن عامر بن أرام بن سام بن نوح عليه السلام. وكانوا يسكنون الحجر بين الحجاز وتبوك في الشمال الغربي للجزيرة العربية شرق خليج العقبة عند اتصاله بالبحر الأحمر.

وشكل ٣٦ يبين شجرة النسب وتسلسل الأبناء وبافتراض أن كل جيل كان يرتحل إلى أرض مجاورة حتى وصل في النهاية إلى الحجر حيث توجد مدائن صالح. ومن ولد ثمود حاذر ثم عبيد ثم ماشخ ثم أسف ثم عبيد وهو أبو صالح عليه السلام.

ولا يجب أن يتبادر إلى الذهن أن هذه المنطقة كانت كما هي الآن صحراء، فإن بادية الشام ومنطقة شرق الأردن كانت ممطرة وفيها من المراعى ما يجعلها منطقة جذب للقبائل النازحة، ولذلك فإن القبائل المتفرعة من ثمود واصلت سيرها جنوبا حتى وصلت إلى المكان المسى حاليا مدائن صالح.

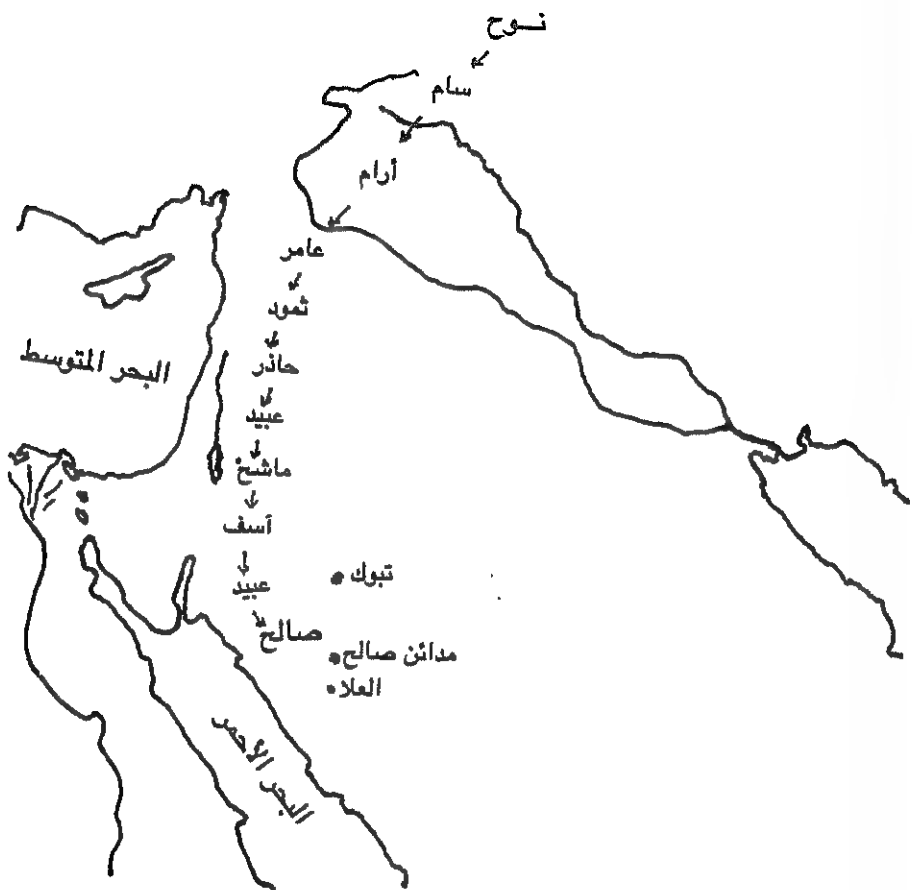
وهناك خلاف في شجرة النسب فإن البعض يضع اسم جابر بدلا من حاذر وبعضهم يجعل صالحا ابن عبيد الأول في سلسلة النسب بدلا من عبيد الثاني الذي هو ولد أسف ابن ماشخ ولو كان كذلك لكانت سلسلة النسب قصيرة جدا بالنسبة لسلسلة نسب هود، ولوجب أن يسبق صالح هودا في الزمن مع أن القرآن الكريم ينص على أن ثمود لاحقة لعاد قوم هود لقوله تعالى مخاطبا قوم صالح:

«واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الأرض»، (٧٤ - الأعراف)

كما أن البعض يفسر كلمة خلفاء أي خَلَفَا له أي بُنُوهُ وبذلك يجعلون ثمود أبناء لعاد. مع أن كلمة خلفاء لا تعنى بالضرورة البنوة، فإن عاد وثمود أولاد عم ولكن قبيلة ثمود عاشت إلى ما بعد هلاك عاد فهم من ناحية الزمان خلفوهم وخلفاء لهم.

كما أن بعضهم يتخذ من هذه الآية مبررا للقول بأن الأحقاف - مكان عاد - تقع في الشمال الغربي للجزيرة العربية وبعد هلاك عاد كانت ثمود خلفا لهم في المكان أيضا أو في مكان مجاور. ويمكننا القول أيضا إن خلفاء لا تعنى بالضرورة شغل نفس المكان، فالتأخر في الزمان تكفى لأن توصف ثمود بأنهم خلفاء من بعد عاد.

ويقول بعض المستشرقين إن أصل ثمود قوم من اليهود سكنوا تلك الناحية ولم يدخلوا فلسطين. وهذا غير صحيح لأن ثمود هلكت قبل خروج موسى من مصر بزمان طويل. وبدليل أن



شكل ٣٦ - شجرة النسب وتسلسل أماكن الأبناء من سام إلى صالغ عليه السلام.

رجلا مؤمنا من آل فرعون قام - حين كذبوا موسى - يخوف قومه بأس الله وأنه يخاف عليهم مثل يوم الأحزاب. مثل دأب قوم نوح وعاد وشمود والذين من بعدهم.

ويدعى أهل حضرموت أن ديار ثمود كانت من ضواحي عاد. وبذلك تكون ثمود خلفا لعاد في المكان أيضا. وتوجد في أرض حضرموت مدينة تسمى ثمود، ولكن سبق أن قلنا إن خلفاء لا تستدعي بالضرورة أن يخلفوهم في المكان أيضا بل يكفي تأخر زمانهم ليكونوا خلفاء لهم، ولو كانت خلافة مكانية أيضا لاستلزم أن يقال وبوأكم أرضهم. ولكن لأنها كانت خلافة زمانية فقد قيل خلفاء. كما أن المدة الزمانية بعد هلاك عاد ما كانت تكفي لقيام قوم آخرين في نفس الأرض ويتكاثروا حتى ليملئوها. ولابد أن كارثة عاد ستظل في ذكراهم، فكان يستلزم أن ينقضى زمن طويل حتى ينحرفوا إلى الكفر ويستدعي الأمر إرسال نبي آخر. كل هذا ينفي أن ثمود كانت بحضرموت، والرأى المرجح هو أن عاد كانت بحضرموت، وشمود كانت في المنطقة المعروفة حاليا في الخرائط بمدائن صالح.

قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الصمد، حدثنا صخر بن جويرة، عن نافع بن عمر قال: لما نزل رسول الله ﷺ بالناس وهو ذاهب إلى تبوك (في سنة تسعة من الهجرة) نزل بهم الحجر عند بيوت ثمود فاستقى الناس من الآبار التي كانت تشرب بها ثمود، فعجنوا منها ونصبوا لها القدور، فأمرهم النبي ﷺ فأهرقوا القدور. وعلفوا العجين الإبل، ثم ارتحل بهم. حتى نزل بهم على البئر التي كانت تشرب منها الناقة. ونهاهم أن يدخلوا على القوم الذين عذبوا وقال: «إني أخشى أن يصيبكم مثل ما أصابهم فلا تدخلوا عليهم»، وأصل هذا الحديث مخرج في الصحيحين من غير وجه.

وقال الإمام أحمد حدثنا عبد الرزاق، حدثنا معمر، عن عبد الله بن عثمان بن خيثم، عن أبي الزبير عن جابر قال: لما مر رسول الله ﷺ بالحجر قال: لا تسألوا الآيات فقد سألها قوم صالح فكانت - يعني الناقة - ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج فَعَتَوُا عن أمر ربهم فعقروها، فأخذتهم صيحة أهدم الله من تحت أديم السماء منهم.

فهذه الأحاديث تؤكد أن الرسول ﷺ مر بها في طريقه إلى غزوة تبوك فهي في المكان الموضح بمدائن صالح بالخرائط الجغرافية.

وكانت أراضي ثمود خصبة. ولذلك كانت ثمود في رفاة حال. وكانت لهم ماشية كثيرة، وجنات وعيون وافرة، يستقون منها هم وماشيتهم وزرعهم. ولعلمهم ظلوا على ديانة التوحيد - التي كان عليها سام وأبنائه. ولكنهم بعد فترة ضلوا الطريق، وعبدوا الأصنام، ومن الأصنام التي يقال إنهم عبدوها: ذو الشرى - عمد - منوت - قيس - هبل.

وكانوا يبنون بيوتهم من الحجر والمدر فتنهدم بعد فترة فاتخذوا من الجبال بيوتا، ففتحوا فيها وحذقوا صنعها وأتقنوها.

واصطفى الله منهم صالحا ليكون نبياً ومبلغاً لرسالة ربه إليهم. وكان من أوسطهم نسباً وأفضلهم حسباً فهو صالح بن عبيد بن آسف بن ماشخ بن عبيد بن حاذر بن ثمود بن عامر بن آرام بن سام بن نوح عليه السلام.

وكانت دعوته، مثل دعوة كل الأنبياء، هى عبادة الله وحده ونبذ عبادة الأصنام:

«وإلى ثمود أخاهم صالحاً قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره».

(٧٣ - الأعراف، ٦١ - هود)

«ولقد أرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحاً أن اعبدوا الله». (٤٥ - النمل)

وذكّرهم صالح بنعم الله عليهم قائلاً:

«وانذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم فى الأرض تتخفون من سهولها قصوراً وتنحتون الجبال بيوتا فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا فى الأرض مفسدين». (٧٤ - الأعراف)

وقال لهم إنه لا يطلب منهم أجراً على هدايتهم إلى الله، لأن أجره على الله:

«وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب العالمين. أتتركون فى ماها هنا آمنين. فى جنات وعيون. وزروع ونخل طلعها هضيم. وتنحتون من الجبال بيوتا فارحين. فاتقوا الله وأطيعون. ولا تطيعوا أمر المسرفين. الذين يفسدون فى الأرض ولا يصلحون».

(١٤٥ - الشعراء)

ومثل الكافرين فى كل زمان اتهموه بالسحر:

«قالوا إنما أنت من المسحرين. ما أنت إلا بشر مثنا». (١٥٣ - الشعراء)

واتهموه بالكذب. واستكبروا أن يختار هو لهذا الأمر من دونهم. مع أنهم هم أشرف القوم ورؤسائهم:

«كذبت ثمود بالندى. فقالوا أبشرا منا واحدا نتبعه إنا إذا لقي ضلال وسعراً. ألقى الذكر عليه من بيننا بل هو كذاب أشير. سيعلمون غدا من الكذاب الأشير». (٢٣ - القمر)

كالعادة كان أول من آمن به الضعفاء ورقيقى الحال، وكذبه عليه القوم ووجهاؤهم واستكبروا أن يؤمن هؤلاء الضعفاء بأن صالحاً رسول مرسل من رب العالمين. ولعلمهم استكفوا أن يكونوا سواء مع هؤلاء الضعفاء ورقيقى الحال فى الإيمان برسالة صالح فأعلنوا أنهم لا يؤمنون بصالح ولا برسالته:

«قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون أن صالحاً مرسل من ربه قالوا إنا بما أرسل به مؤمنون. قال الذين استكبروا إنا بالذى آمنتم به كافرون». (٧٥ - الأعراف)

وألح في دعوتهم فكانت إجابتهم:

«قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا...» (٦٢ - هود)

وكان صالح من أوسطهم نسبا وحسبا، فقالوا إنه كان هناك أمل أن يُصبح من الكبراء والرؤساء لولا أنه أتى بهذا الذي يدعو إليه:

«... أتنهانا أن نعبد ما يعبد آبائنا وإننا لفي شك مما تدعونا إليه مريب. قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي وآتاني منه رحمة فمن ينصرني من الله إن عصيته فما تزيدونني غير تخسير». (٦٢ - ٦٣ هود)

وأكثر ما يجعل الإنسان متكبرا جبارا في الأرض هو أن يعتقد أنه ليس هناك حساب في حياة أخرى، وأن الحياة هي الحياة الدنيا ولا شيء غيرها، فذلك يجعله يريد أن يستزيد من نعيمها وترفها، فيروح يجمع الأموال من هنا وهناك، من حلال وحرام، فكل مال تصل إليه يده هو ماله، حتى لو كان اغتصابا من مال الآخرين، فالقوة هي الحق في عرفه. ويريد أن يستزيد من ترف حياته، ولو على حساب إتعاس الآخرين، وهكذا يعيث في الأرض فسادا، ولا يعتقد في جبار عادل يحاسبه على أعماله، سواء في الدنيا أو في حياة آخرة. لو كان الناس كلهم كذلك لكان هذا صراع الغاب، القوى يأكل الضعيف ويسود البؤس ويكثر الصرعى. ولا فرق حينئذ بين بنى البشر والوحوش، وكان هذا حال ثمود قوم صالح، ويحكى القرآن عنهم: إذ جاء بعد سرد قصة نوح عليه السلام قوله تعالى:

«ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين، فأرسلنا فيهم رسولا منهم أن اعبوا الله ما لكم من إله إلا نتقون، وقال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة وأترفناهم في الحياة الدنيا ما هذا إلا بشر مثلكم يأكل مما تاكلون منه ويشرب مما تشربون. ولئن أطعتم بشرا مثلكم إنكم إذا لخاسرون، أيعبدكم أنكم إذا متُّم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون، هيهات هيهات لما توعدون، إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين، إن هو إلا رجل افترى على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين، قال رب انصرني بما كذبون، قال عما قليل ليصبحن نادمين»، (٣١ - ٤٠ المؤمنون)

إلى هنا والكلام ينطبق أيضا على عاد قوم هود فهم كانوا بعد قوم نوح ولكن ما يجعلُ الكلام ينطبق على ثمود هو تكملة الآيات وقوله تعالى:

«فأخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غثاء فبعدا للقوم الظالمين»، (٤١ - المؤمنون)

فإن من أهلكوا بالصيحة هم ثمود قوم صالح، وقول قرنا في أول الآيات لا تعنى بالضرورة الخلفاء المباشرين، بل إن آخرين في قوله تعالى «قرنا آخرين» بصيغة الجمع تدل على أن قرنا تعنى قرونا، وتدل على البعد بعض الشيء عن عهد نوح عليه السلام.

فلما ألح عليهم صالح بالدعاء والتبليغ، وأكثر عليهم التخويف والتحذير سألوه أن يريهم آية وأن يأتى بمعجزة تكون مصداقا لما يقول فقال: اللهم أرهم آية ليعتبروا بها. ثم سألهم أى آية تريدون؟ قالوا: تخرج معنا إلى عيدنا، وكان لهم عيد يخرجون إليه بأصنامهم فى يوم معلوم من السنة، فتدعو إلهك فإن استجيب لك اتبعناك، وقالوا له: إن أنت أخرجت لنا من هذه الصخرة - وأشاروا إلى صخرة هناك - ناقة من صفتها كيت وكيت وذكروا أوصافا سموها وتعنتوا فيها، وأن تكون عشراء طويلة من صفتها كذا وكذا - فإن فعلت ذلك صدقناك وآمنّا بك. فأخذ عليهم صالح الميثاق أنه إن فعل ذلك صدقوه وآمنوا به، ثم إن صالحا عليه السلام، صلى ودعا الله بذلك، فتمخضت الصخرة ثم تحركت الهضبة فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء كما سألوه، لا يعلم ما بين جنبهيا إلا الله تعالى عظماً ثم نحتت سقبا (فصيلها أى ولد الناقة) مثلها فى العظم فأمن به عدد كبير من الناس، وكذب آخرون وجحدوا بها، وكان من بين من آمنوا به رجل يسمى جندع، وكان من أشرفهم، ودعا بقية الرؤساء ليؤمنوا فلم يلبوه. وكان تحقيق هذه المعجزة اختبارا لصدقهم فى ما وعدوا به من الإيمان إن تحققت.

«إنا مرسلوا الناقة فنته لهم فارتقبهم واصطبر، ونبئهم أن الماء قسمة بينهم كل شرب محتضر». (٢٧ - القمر)

فلما خرجت الناقة قال صالح:

«ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل فى أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب». (٦٤ - هود)

وإضافة الناقة إلى الله هى إضافة تشريف وتعظيم، لأنها كانت معجزة من الله حققها لهم إذ سألوها دليلا على صدق دعوته.

فمكثت الناقة ومعها سقبتها فى أرض ثمود، ترعى الشجر وتشرب الماء - وكانت ترد الماء يوما ولهم يوم.

«قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم». (١٥٥ - الشعراء)

قالوا فإذا كان يومها وضعت رأسها فى البئر فيرتفع الماء إليها. فما ترفع رأسها إلا وقد شربت جميع ما فيها، ولا تدع قطرة ماء فى البئر، ثم تروح عليهم فيحلبون من لبنها ما شاعوا فيشربون ويدخرون ويملأون أوانيهم فإذا كان الغد من يومهم، تكون البئر قد امتلأت فيشربون ماشاعوا ويدخرون قدر كفايتهم، وكانوا من ذلك فى سعة ودعة.

وكانت الناقة فى الصيف إذا هبط الحر تطلع ظهر الوادى، فتهرب منها أغنامهم ويقرهم وإبلهم، وتهبط إلى بطن الوادى فى حره. وإذا كان الشتاء سبقت الناقة فى بطن الوادى فتهرب

مواشيهم إلى ظهر الوادئ في البرد. فأضرَّ ذلك بمواشيهم، وكان ذلك من الله تعالى هو البلاء والاختبار. فكَبُرَ ذلك عليهم، فأجمعوا على عقر الناقة.

وذكر ابن جرير وغيره من المفسرين أن امرأتين من ثمود، اسم إحداهما صدوق، وكانت ذات حسب ومال، وكانت تحت رجل ممن أسلم ففارقته، فدعت ابن عم لها يقال له مصرع بن مهرج، وعرضت عليه نفسها إن هو عقر الناقة. واسم الأخرى عنيزة، وكانت عجوزا كافرة، فعرضت بناتها الأربع على رجل يُدعى قدار بن سالف، إن هو عقر الناقة فله أى بناتها شاء. فانتدب هذان الشابان لعقرها وسعوا في قومهم بذلك فاستجاب لهم سبعة آخرون فصاروا تسعة وهم المذكورون في قوله تعالى:

«وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون». (٤٨ - النمل)

فانطلقوا يرصدون الناقة، فلما صدرت من وردها أى ارتوت كمن لها مصرع فرماها بسهم فانتظم عظم ساقها، وشد عليها قدار بن سالف السيف في عرقوبها، فخرت ساقطة إلى الأرض ورغت رغبة واحدة عظيمة، تُحذِّر ولدها، ثم طعنوها في لبتها فنحروها.

وانطلق فصيلها فصعد جبلا منيعا، ويقال إنه دخل في صخرة فغاب فيها. ويقال إنهم اتبعوه فعقروه أيضا.

«فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر». (٢٩ - القمر)

«إذ انبعث أشقاها، فقال لهم رسول الله ناقة الله وسقياها فكذبوه فعقروها فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها». (١٢ - ١٤ الشمس)

وقال محمد ابن اسحق، حدثني يزيد بن محمد بن خيثم، عن محمد بن كعب، عن يزيد بن عمار بن ياسر قال، قال رسول الله ﷺ لعلى: ألا أحدثك بأشقى الناس، قال بلى، قال رجلان، أحدهما أحيمر ثمود الذي عقر الناقة، والذي يضربك يا على على هذا - يعنى قرنه - حتى تبطل منه هذه - يعنى لحيته - رواه ابن أبى حاتم.

«فعقروا الناقة، وعتوا عن أمر ربهم، وقالوا يا صالح انتنا بما تعدنا إن كنت من المرسلين».

(٧٧ - الأعراف)

ويلغ الخبر صالحا عليه السلام بأنهم عقروا الناقة، فجاءهم وهم مجتمعون، فلما رأى الناقة بكى، وقيل كان قتلهم الناقة يوم الأربعاء، فقال لهم: تمتعوا ثلاثة أيام ثم يأتاكم العذاب، بما انتهكت من حرمة الله. فراحوا يهزؤون منه ويستنجزونه ما أوعدهم به من العذاب. فأخبرهم أن آية هلاكهم أنهم يصبحون وجوههم مُصفرة، وفي اليوم التالى تكون وجوههم مُحمرّة، وفي اليوم الثالث تكون وجوههم مُسودة، ثم يأتيتهم العذاب:

«فعقروها فقال تمتعوا في داركم ثلاثة أيام، ذلك وعد غير مكذوب». (٦٥ - هود)

وندم بعضهم على قتل الناقة، ولكن ماذا يجدي الندم وقتئذ!

«فعقروها فأصبحوا نادمين». (١٥٧ - الشعراء)

ولما أمسى أولئك الرهط التسعة، عزموا على قتل صالح، وقالوا إن كان صادقا عجّلناه قبلنا، وإن كان كاذبا ألحقناه بناقته، فلما أرادوا تنفيذ عزمهم جاعوا إلى صالح يرصدون الفرصة للإيقاع به وأهله، فأهلكهم الله، قيل إن الملائكة دمغتهم بالحجارة فأهلكتهم، وأراد قومهم قتل صالح لأنهم اتهموه بقتلهم فمنعه قومه.

وقال البيضاوي: رُوِيَ أنه كان لصالح مسجد في شعب (الشعب هو الطريق بالجبل) يصلى فيه، فقالوا: زعم أنه يفرغ منا في ثلاث - أى بعد ثلاثة أيام - فلنفرغ منه ومن أهله قبل الثلاث، فذهبوا إلى الشعب، فوقعت عليهم صخرة فماتوا، واتّهم قومهم صالحا بأنه هو الذي قتلهم، وأرادوا قتله فمنعه أهله:

«قالوا تقاسموا بالله لنبيّته وأهله ثم لنقولنّ لوليه ما شهدنا مهلك أهله وإنا لصادقون، ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون، فانظر كيف كان عاقبة مكرمهم، أنا دمرناهم وقومهم أجمعين، فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا إن في ذلك لآية لقوم يعلمون، وأنجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون». (٤٩ - ٥٣ النمل)

وقالوا في تفسير الرهط التسعة - الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون والذين أزمعوا قتل صالح - قصة أخرى.

قال الثعلبي - قال السدي وغيره: أوحى الله إلى صالح أن قومك سيعقرون الناقة، فقال لهم ذلك، فقالوا ما كنا لنفعل ذلك فقال لهم: إنه سيولد في شهركم هذا غلام يعقرها ويكون هلاككم على يديه، فقالوا لاجرم، لا يولد لنا ولد في هذا الشهر إلا قتلناه. فولد لتسعة منهم في ذلك الشهر تسعة بنين فذبّحوهم، وولد للعاشر ابن فأبى أن يذبح ابنه، وكان بكره، لم يولد له قبل ذلك شيء، وكان ابن العاشر أزرق أحمر، ونما نموا سريعا، وكان إذا مر بالتسعة ورأوه ندموا على ذبح أولادهم، وقالوا لو كان أبناؤنا أحياء لكانوا مثل هذا، وغضب التسعة على صالح لأنه كان سبب قتل أولادهم، فأقسموا بالله لنبيّته وأهله (ويبّيت الشيء عمله ليلا أو دبره ليلا أو فكر فيه، ويبّيت القوم أوقع بهم ليلا بغتة) أى أقسموا بالله ليهاجمونه ليلا ويقتلونه. وحتى ينفوا عن أنفسهم هذه الفعلة، قالوا: نخرج فنرى الناس أنا قد خرجنا لسفر فنأتى الغار فنكمن فيه. حتى إذا جاء الليل وخرج صالح إلى مسجده أتيناها فنقتله، ثم نرجع إلى الغار فنكمن فيه، ثم ننصرف بعد ذلك إلى رحالنا ونعود فنقول لوليه «ما شهدنا مهلك أهله» فيصدقوننا لأنهم يظنون، ورأونا، قد خرجنا في سفر.

وكان صالح لا ينام الليل في القرية معهم، بل كان يأوى إلى مسجد يقال له مسجد صالح يبيت فيه في الليل. فإذا أصبح أتاهم ووعظهم. فإذا أمسى خرج إلى المسجد فبات فيه، قيل: فلما دخلوا الغار وأضمرُوا أنهم يخرجون إليه بالليل فيقتلونه، سقطت عليهم صخرة من الجبل فقتلتهم، وانطلق رجل ممن كان قد أطلع على ذلك إلى الغار فإذا هم قتلَى، فرجع يصيح في القرية: يا عباد الله، ما قنع صالح أن أمرهم بقتل أولادهم حتى قتلهم، فأراد القوم قتل صالح فمنعه أهله وشيعته.

وبعضهم يروى هذه القصة قبل قتل الناقة وأنه بسبب هلاك هؤلاء التسعة، أجمع الباقون على قتل الناقة.

قيل إن عقر الناقة كان يوم الأربعاء وأصبحت ثمود يوم الخميس وهو اليوم الأول من أيام النظرة ووجوههم مُصفرة كما أُنذرهم صالح عليه السلام، ثم أصبحوا في اليوم التالي وهو يوم الجمعة ووجوههم مُحمرة، ثم أصبحوا في اليوم الثالث - السبت - ووجوههم مسودة، فلما أمسوا نادوا، ألا قد مضى الأجل، فلما كان صبيحة يوم الأحد تأهبوا وقعدوا ينتظرون ماذا يحل بهم من العذاب لا يدرون كيف يُفعل بهم، ولا من أى جهة يأتِيهم العذاب، فلما أشرقت الشمس جاعتهم صيحة من السماء من فوقهم، ورجفة شديدة من أسفل منهم، ففاضت الأرواح وزهقت النفوس وسكنت الحركات، وأصبحوا في دارهم جاثمين، جثثا لا أرواح فيها ولا حراك: «فنعقروا الناقة وعتوا عن أمر ربهم وقالوا يا صالح اثنتا بما تعدنا إن كنت من المرسلين. فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين، فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين». (٧٧ - ٧٩ الأعراف)

«فنعقروها فقال تمتعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكثوب. فلما جاء أمرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ إن ربك هو القوى العزيز. وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين. كان لم يغنوا فيها، ألا إن ثمودا كفروا ربهم ألا بعدا لثمود». (٦٥ - ٦٨ هود)

«فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر. فكيف كان عذابي ونذر. إنا أرسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحتظر». (٢٩ - ٣١ القمر)

«فأخذتهم الصيحة مصبحين، فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون». (٨٣ - ٨٤ الحجر)

ولعلمهم ظنوا أن بيوتهم - وهى منحوتة في الجبال - تحميهم إن كان عذاب الله ريحاً صرصرا كالريح التى أهلكت عادا، ولعلمهم عمدوا إلى أبواب البيوت فسودها بصخرة تحجب عنهم الريح، وفاتهم أنهم مهما ظنوا أنهم في بيوتهم آمنين فإن عذاب الله واقع بهم لا محالة. وكانت الصيحة والصوت العظيم الذى تنتشر وتتسلل موجاته لأى مكان فتميتهم - وقد يرى

البعض أن الموجات الصوتية هي التي أمانتهم، وخاصة أننا نرى في عصرنا أن الموجات الصوتية تستخدم في الطب لتفتيت حصوات الكلى، ولكن الرأي السليم هو أن الصيحة ما كانت إلا تعبيراً عن أمر الله - وكان أمر الله هو هلاكهم، وعبر عنها القرآن الكريم في مكان آخر بالرجفة في قوله تعالى:

«فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين»، (٧٨ - الأعراف)

وعبر عنها القرآن الكريم مرة ثالثة بالصاعقة في قوله تعالى:

«وفي ثمود إذ قيل لهم تمتعوا حتى حين، فعتوا عن أمر ربهم فأخذتهم الصاعقة وهم ينظرون، فما استطاعوا من قيام وما كانوا منتصرين»، (٤٣ - ٤٥ الذاريات)

وفي قوله تعالى:

«فإن أعرضوا فقل أندرتم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود»، (١٣ - فصلت)

وفي قوله أيضاً:

«وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى، فأخذتهم صاعقة العذاب الهون بما كانوا يكسبون، ونجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون»، (١٧ - ١٨ فصلت)

وعبر عنها القرآن الكريم مرة رابعة بالطاغية في قوله تعالى:

«وأما ثمود فهلكوا بالطاغية»، (٥ الحاقة)

وقيل في تفسير الطاغية، هي الصيحة وأن أثرها يطغى على المكان والأماكن المجاورة وقالوا الطاغية هي الذنوب - أي أهلكوا بذنوبهم - وقال الله تعالى:

«كذبت ثمود بطغواها»، (١١ - الشمس)

أي كذبوا رسولهم بسبب ما كانوا عليه من الطغيان والبغى، وأهلكوا بالطاغية أي بسبب هذا الطغيان، وقيل بسبب الطاغية الذي قتل الناقة ووافقوه على فعله.

وقال الأستاذ عبد الوهاب النجار في كتابه قصص الأنبياء (ص ٧٨ - ٨٠) ما ملخصه أن الصاعقة عبارة عن استفراغ كهربائي يحصل بين كهربائيتين مختلفتين بالإيجاب والسلب في سحبيتين أو بين سحابة موجبة والأرض وهي سالبة فتنتج شرارة كهربائية هي البرق، يصحبه تدافع الهواء في موجات تسبب صوتاً هو الرعد، وقال في النهاية: فهلك ثمود كان بظاهرة من هذه الظواهر المنتجة للصواعق. وقد أثار هذا القول لجنة ألغت بأمر شيخ كلية أصول الدين. وقالوا إنه قد استبعد على قدرة الله إيجاد الصاعقة من غير تلك الأسباب المعتادة، إذ أنهم فسروا قوله هذا على أن هلاك ثمود لم يكن بمعجزة بل كان بصاعقة - قد تكون شديدة إلا أنه يحدث مثلها في الطبيعة في أحيان كثيرة.

ورد هو على رأى اللجنة رداً به إصرار على رأيه ثم راح يحاسبهم على ما جاء من أقوال المفسرين القدماء، فى وقت لم يكن فيه العلم قد تقدم ولم تكن ظاهرة البرق والرعد والصواعق قد فُهمت أسبابها ولا كيفية حدوثها، وكان اجتهد المفسرين فى ذلك الوقت أن قالوا: الرعد ملكٌ مُوكل بالسحاب، معه كُرٌّ من حديد يسوقه من بلد إلى بلد كما يسوق الراعى إبله، فكلما خالف سحاب صاح فزجره، فالذى يُسمع هو صوت الملك، وقال ابن عباس ومجاهد وغيرهما: إذا اشتد غضب الرعد الذى هو الملك، طار النار من فيه وهى الصواعق، وقالوا إن البرق هو ضرب الملك الذى هو الرعد للسحاب بمخراق من حديد.

وكان الزمخشري أقرب إلى الحقيقة فى تفسيره إذ قال: الرعد الذى يُسمع من السحاب هو أجرام (أى أجزاء) السحابة تضطرب وتتفرض إذا حَدَّتْها أى ساقطتها الريح، والصاعقة قصفة من رعد تنتفض منها شقة من نار لطيفة لا تمر بشئٍ إلا أتت عليه، إلا أنها مع حَدَّتْها سريعة الخمول، على أنها متى سقطت على نخلة عالية أحرقت أعاليها.

من هذا نرى أن المفسرين كانوا يجتهدون حسب ما هو متاح لهم من العلم والمعارف، فقد تغير تفسيرهم من أن هناك ملكٌ مُوكل بالسحاب إلى اصطكاك أجزاء السحابة بعضها ببعض وهو قريب جداً من التفسير الحالى الذى يقول إن بعض أجزاء السحابة يكون ذا شحنة كهربائية موجبة، وشحنة جزء آخر سالبة، ويحدث تفريغ كهربائى بينهما فتحدث ومضة كهربائية هى البرق، وذبذبات الهواء التى تصاحبها يصدر عنها صوت الرعد، وإن كان التفريغ الكهربائى بين سحابة موجبة والأرض التى هى سالبة انقضت الشرارة الكهربائية من السحابة إلى الأرض وكانت الصاعقة، ذلك هو التفسير العلمى.

تلك هى الظاهرة الطبيعية لحصول الصاعقة، ونحن نرى فى عصرنا صواعق تنقض على الأرض فتحرق بيتاً أو تقتل إنساناً أو حيواناً، ولكن المعجزة أن تحدث صيحة أو رجفة يعقبها هلاك جميع الكافرين من ثمود وينجو المؤمنون وتبقى مساكنهم قائمة، ولا توجد صاعقة من الظواهر الطبيعية تقتل الأشخاص دون أن تحترق بيوتهم، والصاعقة العادية تقتل الشخص إذا أصابته وهو بالعرء، أما إذا كان داخل البيت فإن أعلا البيت هو الذى يتلقى الشرارة الكهربائية الحارقة، ويكفى أن يوضع عمود معدنى مدبب فوق المبنى ليتلقى هذه الشرارة وهو ما يسمى بمانع الصواعق - ليحمى البيت من الاحتراق.

ولكن صاعقة ثمود أهلكتهم ولم تحرق بيوتهم فأصبحوا فيها جاثمين وتلك بيوتهم خاوية، لم تحترق فهى إذن «صاعقة» غير عادية كما أنه لا توجد صاعقة عادية تُفرِّق بين المؤمن والكافر، كما أن التعبير بالصاعقة مرة وبالرجفة مرة ثانية وبالصيحة فى مرة ثالثة، كلها تدل على حدوث شئٍ واحد، هو أمر الله لهم بالهلاك، وما دام قد أتى أمر الله فليس لنا أن نبحث فى تفسير كيفية حدوثه، فلا هو تفريغ كهربائى مثل صواعقنا ولا هو رجفة كما يحدث فى الزلازل

ولا هو تضاعف موجات صوته كما يحدث في انفجار أو صيحة شديدة، بل هو أمر الله قد أتاهم.

وكما جاء في القاموس المحيط والمعجم الوسيط - فإن الموت وكل عذاب مهلك يُعَبَّرُ عنه بالصاعقة:

«ونفخ في الصور، فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله» (٦٨ - الزمر).
فنفخة الصور التي تصعق كل من في السموات والأرض شئ من أمر الله لا ندري كنهه كذلك الصيحة التي أهلكت ثمود، كانت شيئاً من أمر الله، ليُهْلِكَ الكافرين، فكانت صيحة ورجفة. جاءت فجأة كالصاعقة أهلكتهم جزاء لما ارتكبوا من طغيان وتكذيب لنبيهم.

قالوا، ولم يبق منهم أحد إلا جارية كانت مقعدة، فلما رأت العذاب أُطْلِقَتْ رجالها فقامت تسعى كأسرع شئ. فأتت حيا من العرب فأخبرتهم بما رأت وما حل بقومها واستسقتهم ماء وبعد ما شربت ماتت.

ويقال أيضا إن رجلا كافرا من قومهم كان في الحرم. فمنعه حرم الله من العذاب، فلما خرج من حدود الحرم أصابه ما أصاب قومه فمات. ويقال إن اسمه أبو رغال، ويقال إنه أبو ثقيف.

وعن محمد بن إسحق في السيرة، عن إسماعيل ابن أمية، عن بجير بن أبي بجير، سمعت عبدالله بن عمرو، سمعت رسول الله ﷺ يقول حين خرجنا معه إلى الطائف فمررنا بقبر فقال: إن هذا قبر أبي رغال وهو أبو ثقيف، وكان من ثمود، وكان بالحرم يدفع عنه العذاب، فلما خرج منه أصابته النقمة التي أصابت قومه بهذا المكان فدفن فيه، وآية ذلك أنه دفن معه غصن من ذهب إن أنتم نبشتم عنه أصبتموه، فابتدره الناس فاستخرجوا منه الغصن. هكذا رواه أبو داود من طريق محمد بن إسحق، قال الحافظ أبو الحجاج المزني رحمه الله هذا حديث حسن، وقال يحيى بن معين ولم أسمع أحدا روى عنه غير إسماعيل بن أمية، فيخشى أن يكون وهم في رفع هذا الحديث.

ولكن المشهور عن أبي رغال أنه هو الذي قاد جيش أبرهة من الطائف إلى مكة لهدم بيت الله الحرام كما سيجي في الجزء السابع إن شاء الله.

«فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين».

(٧٩ - الأعراف).

كان هذا خطاب صالح عليه السلام لقومه بعد هلاكهم، وقد أخذ في الذهاب عن محلَّتْهم إلى غيرها. وقال بعض المفسرين إن صالحا والذين آمنوا معه ذهبوا بعد هلاك قومهم - إلى ناحية الرملة من فلسطين. ويقول أهل حضرموت إنهم ذهبوا إلى حضرموته وأقاموا بها،

ويقولون إن أصلهم من تلك الناحية وأنهم فصيلة من أهل الأحقاف، وهناك قبر يزعمون أنه لصالح، وقرية يسمونها ثمود. وقال آخرون إنهم أقاموا في ديارهم بعد هلاك قومهم. وقال آخرون إنهم ذهبوا إلى مكة وأقاموا بها إلى أن ماتوا وقبورهم غربي الكعبة. وأرجح الأقوال هو أنهم ذهبوا إلى الرملة ونواحي فلسطين لأنها أقرب بلاد الخصب إليهم، كذلك لو قبلنا ما سبق أن أوضحناه في شكل ٣١ عن الطريق التي سلكته القبائل من نسل أرام في ارتحالها حتى وصلت إلى الحجر لكانت قبيلة الأب والجد - عبید وأسف - موجودتين في هذه الناحية. ومن المنطقي أن يلجأوا إليها بعد هلاك قومهم.

وجاء في تفسير الألوسي أن الذين نجوا مع صالح كانوا مائة وعشرين أما الهالكون فكانوا خمسة آلاف.

وتكاثر الثموديون الناجون من الهلاك في هذه المنطقة من شمال غرب الجزيرة العربية - غير بعيد من الحجر - وظلوا يعرفون باسم الثموديين حوالى الألف عام بعد ذلك، والكتابات الآشورية منذ القرن الثامن قبل الميلاد يأتى فيها ذكر الثموديين، ويقول الدكتور محمد بيومى مهران فى كتابه (دراسات تاريخية، ج ١ ص ٢٦٩) إن الملك سرجون الثانى (٧٢٢ - ٧٠٥ ق م) يذكرهم بين من تحدث عنهم من قبائل خاض غمار الحرب ضدها، وقد دعاهم باسم تامودى Thamudi بل إنه يذكر كذلك أنه هجرهم إلى السامرة من بين من هجر من شعوب، ويقول الملك الآشورى فى كتاباته: طبقا لوحى صادق من أشور إلهى، قضيت على قبائل تاسودى، والعرب الذين يعيشون بعيدا فى الصحراء والذين لم يكونوا قد جاعوا بجزاهم، سبيت الأحياء منهم ونقلتهم إلى السامرة.

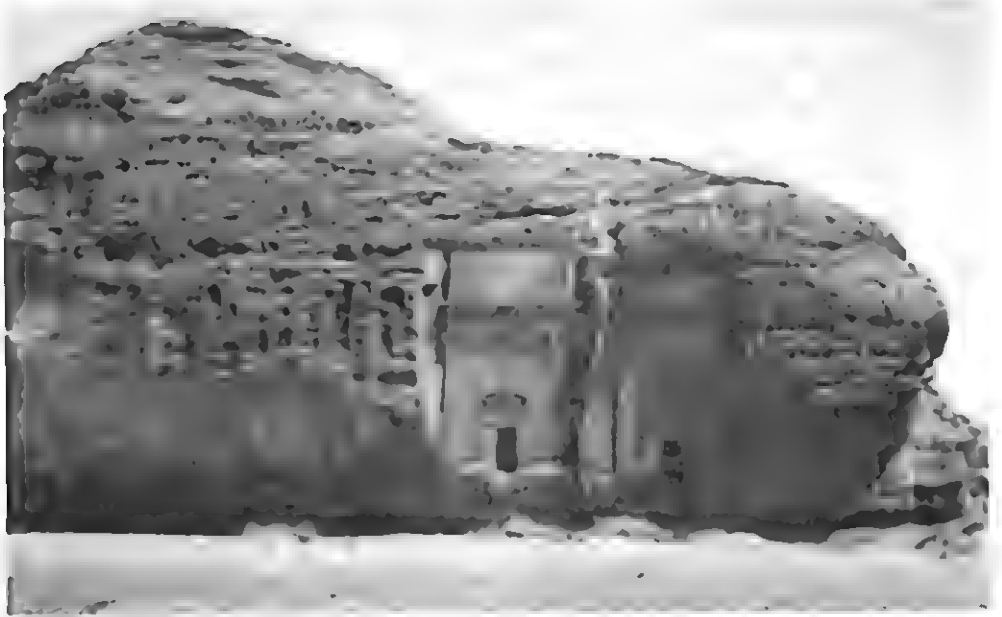
وقصة التهجير هذه بدأت بعد أن نجح الملك الآشورى فى القضاء على مملكة إسرائيل الشمالية واحتلال العاصمة السامرة فى أخريات عام ٧٢٢ ق م، وهجر سكانها إلى أنحاء مختلفة من الإمبراطورية - وهو ما يعرف بالسبى الآشورى، وأتى بقوم آخرين من بلاد كان قد استولى عليها ليحلوا محلهم. ومن بين هؤلاء كان الثموديون، أتى بهم وأسكنهم السامرة كما جاء فى كتاباته.

أما مدائن صالح نفسها فقد سكنها بعد مدة. أقوام آراميون، ووجدت كتابات آرامية على بعض القبور بتلك الأنحاء (شكل ٣٧). ويقول جرجى زيدان فى كتابه - العرب قبل الإسلام (ص ٩٢) إن مدائن صالح «الحجر» دخلت قبل الميلاد فى حوزة النبطيين Nabatians (اسمهم مشتق من نسبتهم إلى نابت - أحد أبناء إسماعيل عليه السلام كما سيجى فيما بعد) ووجدت أيضا قبور عليها كتابات بالحرف النبطى وتاريخه حوالى الميلاد. أشهرها قبر الباشا ونقش على حجر عليه ما يلى: هذا القبر الذى بنته كمكم بنت وائلة بنت حرم وكليبة ابنتها لأنفسهم

وذريتهم. فى أشهر طيبة من السنة التاسعة للحارث ملك النبطيين، محب ذو الشرى واللات وعمند ومنوت وقيس تلعن من يبيع هذا القبر أو يشتره أو يرهنه أو يخرج منه جثة أو عضوا أو يدفن فيه أحدا غيركم وأبنيتها وذريتها..

ويتضح من هذه الكتابة أن الأقوام كانوا يعبدون الأصنام ومنهم ذو الشرى - اللات - عمند - منوت - قيس.

وهكذا عاد الضال لىكتنف هذه المنطقة مرة أخرى، ولزم أن يبعث نبى آخر ليرفع حجب الظلام ويعيد الناس إلى عبادة الله الواحد الأحد.



شكل ٢٧ - بعض قبور النبطيين التى وجدت فى الحجر.
(يلاحظ أنها منحوتة فى الجبال).

المراجع

- ١ - القرآن الكريم.
- ٢ - تبويب أى القرآن الكريم من الناحية الموضوعية - دكتور أحمد ابراهيم مهنا - أربعة أجزاء - ١٩٧٠ - مطابع دار الشعب - عن كتاب وضعه باللغة الفرنسية جول لايوم وترجمة محمد فؤاد عبد الباقي سنة ١٩٢٤.
- ٣ - تفسير القرآن العظيم - للإمام الجليل الحافظ عماد الدين أبو الفدا إسماعيل بن كثير القرشى الدمشقى - أربعة أجزاء - دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت - لبنان - ١٩٨٠.
- ٤ - روح المعانى فى تفسير القرآن العظيم والسبع المثانى للعلامة أبى الفضل شهاب الدين السيد محمد الألوسى البغدادى - ثلاثون جزءاً - إدارة الطباعة المنيرية - محمد منير الدمشقى ١٩٣٠.
- ٥ - الكتاب المقدس - العهد القديم والعهد الجديد - مترجم من اللغات الأصلية - دار الكتاب المقدس فى الشرق الأوسط.
- ٦ - محمد رسول الله والذين معه، عبد الحميد جودة السحار - ٢٠ جزء - دار مصر للطباعة.
- ٧ - قصص الأنبياء - عبدالوهاب النجار - منشورات دار مكتبة الهلال - بيروت - ١٩٩١.
- ٨ - قصص الأنبياء المسمى بعرائس المجالس لابن اسحق أحمد بن محمد بن إبراهيم النيسابورى المعروف بالثعلبى - مطبعة الأنوار المحمدية - القاهرة.
- ٩ - البداية والنهاية - أبو الفداء الحافظ بن كثير الدمشقى - دار الريان للتراث ١٩٨٨ - ثمانية أجزاء.
- ١٠ - أنبياء الله - أحمد بهجت - دار الشروق ١٩٩٣ - الطبعة العشرون.
- ١١ - الروح - ابن القيم - السلام العالمية للطباعة والنشر.
- ١٢ - الله - عباس محمود العقاد - كتاب الهلال العدد ٢٠٧ يونيو ١٩٦٨.
- ١٣ - الألوهية وفكر العصر: حامد عوض الله - المركز الثقافى الجامعى - سلسلة كتب الدراسات العلمية - القاهرة - ١٩٧٦.
- ١٤ - الديانة المصرية القديمة: تأليف ياروسلاف تشرنى - ترجمة دكتور أحمد قدرى - مشروع المائة كتاب - وزارة الثقافة - ١٩٨٧.
- ١٥ - ديانة مصر القديمة: تأليف أدولف إرمان - ترجمة الدكتورين عبد المنعم أبو بكر ومحمد أنور شكرى - وزارة المعارف العمومية - إدارة الترجمة - مكتبة ومطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده.

- ١٦ - تاريخ الحضارة المصرية - العصر الفرعوني - بقلم الاستاذ محمد شفيق غربال - مكتبة النهضة العربية.
- ١٧ - مصر فى العصور القديمة: تأليف إبراهيم نمير سيف الدين - زكى على - أحمد نجيب هاشم - مكتبة مدبولى - ١٩٩١.
- ١٨ - الشرق الأدنى القديم - دكتور عبد العزيز صالح - الجزء الأول - مصر والعراق - الطبعة الرابعة - مكتبة الأنجلو المصرية - ١٩٩٠.
- ١٩ - حضارة مصر القديمة وأثارها - دكتور عبدالعزيز صالح - الجزء الأول - مطبعة جامعة القاهرة والكتاب الجامعى - مكتبة الأنجلو المصرية - ١٩٩٢.
- ٢٠ - دراسات تاريخية من القرآن الكريم - الدكتور محمد بيومى مهران - أربعة أجزاء - دار المعرفة الجامعية - الإسكندرية - ١٩٩٥.
- ٢١ - مؤلفات جرجى زيدان العامة - المجلد ١٠ - العرب قبل الإسلام - دار الجيل - بيروت - ١٩٨٢.
- ٢٢ - من إعجاز القرآن فى أعجمى القرآن - رؤوف أبو سعدة - الجزء الأول والثانى - دار الهلال - ١٩٩٣ - ١٩٩٤.
- ٢٣ - معالم تاريخ الإنسانية - هـ . ج. ويلز - ترجمة عبدالعزيز توفيق جاويد - أربعة أجزاء - الهيئة المصرية العامة للكتاب - ١٩٩٤.
- ٢٤ - الأطلس العربى - وزارة التربية والتعليم - جمهورية مصر العربية - الإصدار الثامن - ١٩٨٩.
- ٢٥ - الأنهار العظيمة فى العالم: تأليف آن تيرى هويت - ترجمة العميد محمد عبدالفتاح إبراهيم - سلسلة كل شئ عن - العدد ١٧ دار المعارف بمصر - ١٩٩٦.

26 - Man Civilization & Conquest.

Margaret Sharman.

World span 1. Evans Brothers Ltd.

London, Third impression, 1973

27 - Atlas of World History. 3 parts

Colin & Sarah McEvedy.

Jarrold & Sons Ltd., Norwich - London 1970.

28 - Philips New School Atlas of Universal History.

Ramsay Muir & George Philip.

14th edition. George Philip & Sons Ltd.

London, 1939.

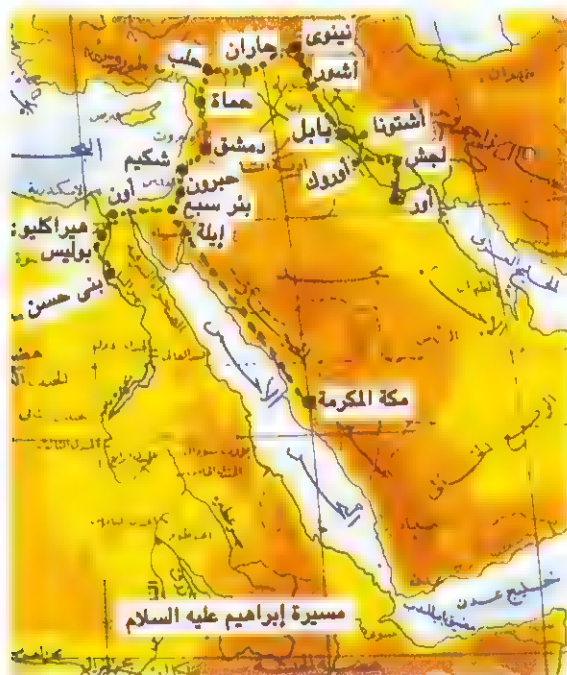
عليهم
السلام

الجزء الثاني

قصة الأنبياء
والتَّالِيخ

رشدی البدراوی

الاستاذ بجامعة القاهرة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَلَوْ طُورُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ

قِصَّةُ الْأَنْبِيَاءِ
وَالْتَّالِيهِ

الجزء الثاني

رشدی البدر اوی

تألیف دکتور

الاستاذ بجامعة القاهرة

قصص الأنبياء والتاريخ - الجزء الثاني .

د. رشدي البدرأوى

الطبع محفوظه للمؤلف

الطبعة الأولى : يناير ١٩٩٧

الطبعة الثانية : أكتوبر ٢٠٠٤

الطبعة الثالثة : مارس ٢٠١٠

مكتبة ومطبعة الجبل العربى

١١٦ ش جعفر القادى أمام جامعة الأزهر بالصين بالقاهرة ت. ٢٥١١٢٥٦٤ فاكس : ٢٥٨٢٢٢٢١
للطباعة : ٧٨١١٢٢٢٢٥٨ - ٢٦٨٢٢٢٥٩ - ٢٦٨٢٢٢٧٦

رقم الإيداع : ١٩٩٧/٠٠٩

الترقيم الدولى : I. S. B. N.

977 - 19 - 2592 - x

محتويات الجزء الثانى

رقم الصفحة

١	أبناء نوح عليه السلام
٥	أبناء أرام
٨	عيلام
٩	الأموريون
١٢	السومريون
١٤	بابل
١٦	أشور
١٧	لود
٢٠	أرفكشاد
٢٠	المعتقدات الدينية فى العراق القديم
	إبراهيم عليه السلام
٣٩	نسبه
٤٢	والده : آزر أم تارح
٤٦	مكان ووقت ولادته
٤٨	رفض إبراهيم للأصنام
٥٧	محنة الإحراق
٦٠	من الملك الذى أمر بالإحراق
٦٢	هجرة إبراهيم عليه السلام
٦٥	فى بابل
٧٣	من الملك الذى حاج إبراهيم
٧٧	المحاجة
٧٩	سر الحياة والموت
٨٣	فى حاران
٨٥	فى دمشق
٨٨	الصابئون
٩١	فى مصر
١٠٩	الزواج من هاجر
١١١	رحلة الحجاز

١٢٠	افتراق لوط عليه السلام
١٢٢	إبراهيم وملك جرار
١٢٤	لوط عليه السلام
١٢٧	قوم لوط
١٣٣	قدوم الملائكة على إبراهيم
١٣٩	فى سدوم
١٤٧	الفرية على ابنتى لوط
١٥٠	عود إلى إبراهيم
١٥١	إبتلاءات إبراهيم عليه السلام
١٥٤	ولادة إسحق
١٥٥	إسماعيل فى شبابه
١٥٦	بناء الكعبة
١٦١	مقام إبراهيم
١٦٤	الأمر بالذبح ومن الذبيح
١٦٩	قصة الذبيح
١٧٣	حرما أمانة
١٧٥	مناسك الحج
١٧٨	إسماعيل عليه السلام
١٨٣	إسماعيل رسولا نبيا
١٨٩	وفاة هاجر
١٨٩	إختيار زوجة إسحق
١٩٢	وفاة سارة
١٩٤	وفاة إبراهيم عليه السلام
١٩٦	أخلاق إبراهيم ومناقبه
١٩٩	أبناء إسماعيل
٢٠٠	وفاة إسماعيل عليه السلام

فهرس الأشكال والخرائط

رقم الصفحة

- شكل ١ - آرام وعيلام أبناء سام ٧
- شكل ٢ - الدويلات الأرامية ٧
- شكل ٣ - دولتى عيلام وأشور والدويلات الأرامية ١٠
- شكل ٤ - الزقورات وفوقها المعابد ١١
- شكل ٥ - الأكديون والآراميون ١٣
- شكل ٦ - دويلات المدن السومرية ١٣
- شكل ٧ - كتابة بالخط المسمارى على هيئة صور ١٥
- شكل ٨ - كتابة مسمارية مطورة على لوح من الطين ١٥
- شكل ٩ - الترجمة الإنجليزية والعربية لبعض الأسطر من الكتابة المسمارية ١٥
- شكل ١٠ - دول العراق القديم ١٨
- شكل ١١ - بابل وأشور ١٨
- شكل ١٢ - غزوات سرجون وتكوين الامبراطورية الأشورية ١٨
- شكل ١٣ - تقلص دولة الآشوريين واستقلال دويلات جنوب العراق ١٩
- شكل ١٤ - عودة الأموريين لوسط العراق وعهد الإحياء السومرى ١٩
- شكل ١٥ - لود وأرفكشاد لا يجدون مكانا فى العراق ١٩
- شكل ١٦ - أماكن أبناء لود وأرفكشاد ٢١
- شكل ١٧ - رسم لبوابة عشتار ببابل ٢٨
- شكل ١٨ - أحد الأسود التى كانت تزين الأسوار المحيطة بطريق الموكب ٢٨
- شكل ١٩ - رسم لزقورة بابل والمعبد الرئيسى لعبادة «مردوك» ٣٠
- شكل ٢٠ - الإله «مردوك» وبجانبه الثعبان الأحمر ٣٠
- شكل ٢١ - تمثال الإله - «نابو» ابن «مردوك» ٣٢
- شكل ٢٢ - تمثال للإله «أشور» ٣٢
- شكل ٢٣ - شجرة النسب من نوح إلى إبراهيم حسب التوراة ٤٠
- شكل ٢٤ - تعديل مقترح للشكل السابق ٤١
- شكل ٢٥ - سلسلة نسب إبراهيم عليه السلام ٤٧
- شكل ٢٦ - مكان مدينة أور ٤٧

- شكل ٢٧ - طرق القوافل فى المنطقة ٦٤
- شكل ٢٨ - خط سير إبراهيم من أور إلى حاران إلى دمشق ٦٤
- شكل ٢٩ - من دمشق إلى حبرون ٨٩
- شكل ٣٠ - انقسام مصر إلى مملكتين عقب سقوط الدولة القديمة ٩٢
- شكل ٣١ - إبراهيم عليه السلام فى مصر ٩٤
- شكل ٣٢ - نقش موجود على مقبرة أحد أمراء بنى حسن ٩٧
- شكل ٣٣ - رسم توضيحي لجزء من النقش ٩٧
- شكل ٣٤ - جزء من النقش منقول عن مرجع ألمانى ٩٨
- شكل ٣٥ - أجزاء من رسوم مختلفة تبين بعض أزياء المصريين ٩٨
- شكل ٣٦ - مسيرة إبراهيم عليه السلام إلى الحجاز ١١٥
- شكل ٣٧ - ذهاب لوط إلى سدوم وإبراهيم إلى جرار ١٢١
- شكل ٣٨ - دويلات السهل الخمس ١٢٦
- شكل ٣٩ - محاربة الجيوش الأربعة للمدن الخمس المتمردة وأسر لوط ١٢٨
- شكل ٤٠ - أماكن المؤابيين وبنى عمون ١٤٩
- شكل ٤١ - شجرة نسب جرهم وقرابتهم لإسماعيل ١٨٤
- شكل ٤٢ - أصل بعض القبائل والدول العربية القديمة ١٨٦
- شكل ٤٣ - بعض الأصنام وأماكن عبادتها فى الجزيرة العربية القديمة ١٨٨
- شكل ٤٤ - إسحق تزوج رفقة ويعقوب تزوج ابنتى خاله لابان ١٩١
- شكل ٤٥ - إبراهيم عليه السلام وأبناؤه وأحفاده ١٩٥
- شكل ٤٦ - انتشار أبناء إسماعيل ٢٠١

مقدمة الطبعة الثانية

هذه هي الطبعة الثانية من سلسلة «قصص الأنبياء والتاريخ» وهي تختص بسير الأنبياء إبراهيم وإسماعيل ولوط عليهم السلام. وهي لا تختلف كثيرا عن الطبعة الأولى إلا في نقطة واحدة هي عدد زيارات إبراهيم عليه السلام لولده إسماعيل وزوجه هاجر في مكة وهي مذكورة في صفحة ١٨٠.

المؤلف

أكتوبر ٢٠٠٤

أبناء نوح عليه السلام (إعمار العراق بعد الطوفان)

سبق أن ذكرنا في الجزء الأول (شكل ٢٤) أنه في شمال العراق التقى أبناء قابيل القادمين من جنوب العراق، مع أبناء شيث وذرية إدريس القادمين من مصر عبر فلسطين وسوريا. وضل الجميع وعبدوا الأصنام. فأرسل الله إليهم نوحا عليه السلام.

«لقد أرسلنا نوحا إلى قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما». (١٤ - العنكبوت)

وظل يدعوهم إلى عبادة الله الواحد الأحد. وتجوّل في العراق من شماله إلى جنوبه، فلم يجد أذانا صاغية. ومن المؤكد أنه تجوّل أيضا في سوريا وفلسطين ودعا أهلها إلى عبادة الله. فالقاعدة هي ألا يعذب الله قوما حتى يبعث فيهم رسولا:

«وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا». (١٥ - الإسراء)

وظل يدعوهم عشرات بل مئات السنين:

«وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن، فلا تبتئس بما كانوا يفعلون. واصنع الفلك بأعيننا ووحينا ولا تخاطبني في الذين ظلموا، إنهم مغرقون». (٣٦ - ٣٧ - هود)

وكان الطوفان الذي أغرق هذه المنطقة وأهلها، فبادوا كلهم ولم ينج أحد، ممن كانوا يسكنون هذه المناطق، إلا من ركب السفينة مع نوح وهم:

- أهله : هو وزوجته وأبناؤه الثلاثة سام وحام ويافت وزوجاتهم.

- ومن آمن . وما آمن معه إلا قليل.

وتزواج الأبناء والأحفاد، وتكاثروا بسرعة، إذ كانت الأرض خصبة والأمطار غزيرة، والأنهار ممتلئة بالمياه. وكلما ازدحم مكان بساكنيه، وضاعت الموارد المتاحة عن تلبية احتياجاتهم، لزم أن ترحل جماعات إلى مكان جديد. وبالمطبع كان الأبناء هم الذين يرتحلون، ومن بعدهم كان يرتحل الأحفاد.

كان شمال العراق أكثر وعورة لوجود الجبال به، وكذلك كان أكثر برودة، مما يجعل الحياة أكثر مشقة، لذلك كانت الهجرات تتجه إلى الجنوب الأكثر دفئا. ونشأت التجمعات السكانية

على هيئة قرى أو مدن صغيرة. كل مدينة تحتوى عددا من البيوت وحولها أرض زراعية تكفى أهلها من الغذاء. وأرض كمرعى للأغنام. ومن الطبعي أن يحتكم السكان إلى كبير العائلة أو كبير القبيلة فى تسيير أمورهم وحل منازعاتهم. فنشأت دويلات المدن City States . كل مدينة تحتوى عددا أكبر من السكان وقد تضم حولها عدة قرى. والمدينة يرأسها حاكم يعنى بأمورها، ويدبر شئونها، مستقلا عن الدويلات الأخرى. وتوافر الطمى لبناء المساكن من اللبن. وفى حالة تالية بدأت بعض البيوت تبنى من الحجارة. مثل بيت الحاكم أو بيوت العبادة. وفى المدن ظهرت الحرف، فهذا نجار وذاك حداد وآخر برع فى بناء البيوت وهكذا والكل يتعاون فى الزراعة وعند جنى المحاصيل.

فى بعض الأحيان كانت دولة تعتدى على دولة مجاورة تضمها إليها. وقد يظهر رئيس دولة ذو طموح كبير فيضم دويلات كثيرة ليؤسس دولة أو مملكة. وقد شهدت بلاد ما بين النهرين Mesopotamia مشاحنات داخلية كثيرة. إذ قد يظهر فى الدويلات المغلوبة من يثير حماسها فتقاتل لاستعادة استقلالها، وظل هذا التناحر والتقاتل بين الدويلات زمنا طويلا. وحتى بعد أن اتحدت بعض منها فى دول أكبر، لم تكن دولة واحدة، بل عدة دول تتنازع وتتحارب فيما بينها، وكان هذا عاملا من عوامل تأخر حضارة ما بين النهرين عن حضارة وادى النيل.

وبالمثل نشأ المصريون الأوائل على هيئة قبائل متفرقة، ولما توفرت لديهم أسباب استقرار الحياة اضطروا إلى التعاون للمصلحة المشتركة. وانضم بعضهم إلى بعض وألفوا إمارات صغيرة مستقلة. ولما زادت مطالب الحياة بمرور الأيام أصبح من الضروري توسيع دائرة التعاون والاتحاد. فانضمت تلك الإمارات بعضها إلى بعض وكونت مملكتين منفصلتين: إحداهما فى الشمال ولها ملك يلبس تاجا أحمر والأخرى فى الجنوب وعلى رأسها ملك يلبس تاجا أبيض اللون. ثم تم الاندماج على يد «نارمر» أو «مينا» فى العام ٣٠٠٠ ق.م. أو قبل ذلك وأصبح وادى النيل كله مملكة واحدة يحكمها ملك واحد. وأتاح هذا الاندماج الاستقرار اللازم لنمو الحضارة. فنمت الحضارة المصرية نموا متصلا وتقدمت بخطى واسعة وحققت إنجازات هائلة فى البناء والعلوم والفنون والآداب - ما يزال باقيا يبهز الأنظار والأفكار إلى يومنا هذا. بعكس العراق الذى ظلت دويلات المدن ودوله تتصارع فيما بينها للحفاظ على ماخى يدها من أرض زراعية أو لانتزاع أراضٍ من دولة أو دويلات مجاورة.

خارج المناطق الزراعية كان رعى الأغنام والإبل هو عمل البدو الرحل الذين كانوا يجوبون بادية الشام وشمال شبه الجزيرة العربية. ويتنقلون حسب مناطق المطر وتوافر المراعى لمواشيهم وأماكن الصيد. وبالطبع لم يكن لهم أن يبنوا بيوتا. بل كانت الخيام هى مأواهم، ينقلونها كلما ارتحلوا إلى أماكن جديدة. وظل الأفراد متناثرين فى أراضٍ شاسعة يتنقلون

فيها بحرية، ولا تعاون بينهم وبين قبائل البدو الرحل الآخرين إلا في مقايضة بعض السلع البسيطة. وقد قدر البعض كثافة السكان في مناطق البدو الرحل بحوالى ٤ أشخاص لكل ١٠ كيلو متر مربع، في حين أنها ترتفع في المناطق الزراعية إلى ١٠ أفراد لكل كيلو متر مربع - أى ضعفًا (أطلس تاريخ العالم، كولين وسارة، ج١ ص ١٠).

يتضح لنا مما سبق أن منطقة الشرق الأدنى القديم قد انقسمت إلى قسمين:

١ - الزراع وساكنى القرى.

٢ - البدو الرحل والصيادين.

واختلفت طبيعة كل قسم عن الآخر تبعاً لمكان إقامتهم وسهولة المعيشة أو صعوبتها.

كان على الزراع الانتظار في نفس المكان حتى ينمو الزرع وتنضج البذور لذلك تعلموا الاستقرار. وكل زارع تعهد الأرض التي زرعها فأصبحت ملكاً له، وبنى بيتاً ليسكن فيه، وتعاونوا فيما بينهم، هكذا ساعدت الزراعة على قيام المدنية والحضارة وتطورها.

وقد تتوافر نفس الظروف حول بئر في الصحراء، فتنشأ تجمعات سكانية حول البئر. ويختلف عدد السكان حسب غزارة مياه البئر. فتنشأ حضارة منعزلة وسط الصحراء، ولكن حينما يجف مورد المياه هذا، يرحل القوم عن المنطقة، أما من كانوا يعيشون على الرعى، فهم كثيرون ينتقلون من مكان إلى مكان، سعياً وراء المعيشة والكلأ، ولتنقلهم الدائم لم يكن في استطاعتهم بناء بيوت ثابتة، بل كان مأواهم خياماً يسهل نقلها كلما ارتحلوا إلى مكان جديد. وكانت ألبان الأغنام ولحومها بالكاد تكفيهم. لذلك كانوا في الأغلب مهزولين جياعاً.

ولما كانت المراعى تجف إذا شح المطر ويقل الصيد أيضاً - فكان لابد - لكى يجدوا طعامهم، أن يغيروا على الشعوب المستقرة، وخاصة أن المجتمعات المستقرة يكون عندها وفرة من الطعام مخزونة، كما أن أهلها قد ركنوا إلى الدعة، فلم تعد عندهم كفاءة للقتال بالرغم من أنهم أكثر عدداً. وغارات البدو الرحل على حدود الدول المستقرة قد تكون لتهب كميات من الحبوب ثم يعودون إلى الصحراء ثانية. وقد يفرضون على البلد أن يدفع لهم مقداراً من الحبوب كل عام، وإن لم تفعل هددوه بالغزو والتهب مرة أخرى. وأحياناً يظهر زعيم من إحدى قبائل البدو، يوحد أكثر من قبيلة تحت زعامته ثم يتوجه إلى البلدة المجاورة، وبدلاً من النهب والعودة إلى الصحراء يحتل البلد نفسه، ويصبح الغزاة هم سكان البلد. وسرعان ما تستهويهم حياة الترف وتضعف كفاعتهم القتالية. وقد يظهر في البلد المحتل زعيم يعمل على إذكاء الشعور الوطنى ويطرد المحتل الغاصب. وخير مثال على ذلك ما حدث في مصر من غزو الهكسوس - الملوك الرعاة - ودام حكمهم ما يقرب من مائة وثمانين سنة (١٧٨٠ - ١٦٠٠ ق.م) ثم قام أحسن بطردهم.

فى الجزء الأول لم نجد ضرورة لذكر تفاصيل تاريخية أو جغرافية جديدة إذ أن قصص الأنبياء الذين ذكرناهم كان يكفى لفهمها ماهو معروف من معلومات عامة عن مناطقهم. أما فى هذا الجزء - وسيكون الكلام فى معظمه عن إبراهيم عليه السلام - فسيجد القارئ أن أسماء بعض المناطق غريبة على أسماعه. مثل: فدان أرام أو أرض كنعان أو بابل وآشور كذلك قد يأتى ذكر مناوشات حدثت بينه وبين الأراميين فى دمشق، أو الحرب التى قيل إنه لاقى فيها ملوك دول عيلام وشنعار وغيرهم. ولكى يستطيع القارئ متابعة الأحداث التاريخية وجب أن نعطى فكرة عن تاريخ هذه المنطقة والدول التى حكمتها. ولما كان تاريخ هذه المنطقة فى غاية التعقيد لكثرة الدول التى تصارعت. فقد أصبح لزاما أن نجعل الأمر سهلا ومبسطا فليس المجال هنا هو دراسة التاريخ. بل الهدف هو توضيح الحقائق التاريخية التى تعين على فهم قصص الأنبياء. وستكون هذه المنطقة مسرحا للأحداث المتعلقة بعدد كبير من الأنبياء، منهم إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب عليهم السلام. لهذا كله كان لابد من خلفية تاريخية مختصرة ومبسطة بقدر الإمكان. أما من يريد التوسع فهناك كتب كثيرة عن تاريخ الشرق الأدنى القديم تقع فى عدة مجلدات يمكن الرجوع إليها. وفى هذا الموجز التاريخى الذى سنذكره سنأخذ نهجا غير مازجت عليه كتب التاريخ ليسهل الأمر على القارئ. إذ سيتم ربط المعلومة التاريخية باسم أبناء أو أحفاد نوح عليه السلام.

سبق أن ذكرنا أن من هبط من السفينة بعد الطوفان هم:

أ - نوح عليه السلام وزوجته وأبناؤه الثلاثة : سام وحام ويافت وزوجاتهم .

ب - من آمن . وما آمن معه إلا قليل . قال ابن اسحق إنهم كانوا عشرة .

- وأبناء سام يطلق عليهم اسم الساميين وفى الحديث المذكور فى الجزء الأول ص ١٢٨ أن من ذريته : العرب وفارس والروم.

- كذلك يسمّى أبناء حام حاميون .

- ومن ذرية يافت الترك والصقالبة وسكان وسط آسيا .

- ويهمل علماء التاريخ كلية فريق «من آمن» فلا يذكرون أى شئ عنهم. مع أنهم كانوا عشرة. ولعلمهم كانوا خمسة رجال وخمس نساء. ولا نظن صحيحا ما قاله سعيد بن أبى عروبة عن قتادة من أن كل من بالسفينة مات ولم يعقبوا عقبا باقيا غير أبناء نوح الثلاثة: سام وحام ويافت إذ ليس هناك من سبب لحدوث ذلك. فلا بد أن هؤلاء العشرة تكاثروا وبدأوا ينزحون إلى

أماكن جديدة على شكل هجرات، وقد يكون منهم المجموعات البشرية التي يصفها المؤرخون بأنها «مجهولة الأصل» أو يقولون عنها «ولا يمكن بالتحديد معرفة أصلهم».

كذلك يجب التنبيه إلى أنه لا توجد هناك سلالة نقية خالصة فإن السلالات تتزاوج وتمتزج والثقافات تتأثر بما حولها من ثقافات، وقد اشتهر من السلالات ما يسمى بالعناصر السامية. وهي التي كانت تعيش في منطقة الشرق الأدنى القديم، ومن اسمها يفهم أنها تنسب إلى سام بن نوح عليه السلام، ويختلف مفهوم السامية عند المؤرخين، فمثلا تنسب التوراة الكنعانيين إلى كنعان بن حام، والأموريون (أبناء الأموري) واليبوسيون (أبناء اليبوسى) كلهم من أبناء كنعان أى حاميون، إلا أن علماء الأجناس وعلماء التاريخ يعتبرونهم ساميين، وهناك من يعتبر هذه التسمية - أى السامية - هي تسمية لغوية أى تعنى تشابها لغويا، ولا تدل على أصول عرقية، وعلى العموم فليس هنا مجال الدخول في هذه التفاصيل أو الخلافات، ولتيسير الأمور نبدأ بذكر شعبين ينسبان إلى اثنين من أبناء سام: أحدهما «أرام» سكن بنوه في أعلا الفرات إلى ساحل البحر المتوسط أى في أقصى الغرب من منطقة الشرق الأدنى، والآخر «عيلام» سكن بنوه في أقصى شرق المنطقة إذ سكنوا شرقي نهر دجلة على حدود الهضبة الإيرانية (شكل ١).

١ - أبناء أرام :

كان تركيزنا في الجزء الأول على قبيلتين من أبناء أرام:

- ١ - قبيلة عاد بن عوص بن أرام (بن سام بن نوح) التي ارتحلت إلى الأحقاف في جنوب غرب شبه الجزيرة العربية وظهر فيها نبي الله هود عليه السلام.
- ٢ - قبيلة ثمود بن أرام، وهذه ارتحلت إلى شمال غرب شبه الجزيرة العربية، وظهر فيها نبي الله صالح عليه السلام.

بأقى أبناء أرام - وبالطبع كانوا يسمون بالأراميين - ظلوا عشائر متفرقة في شمال العراق وبادية الشام وكونوا دويلات صغيرة (دكتور بيومي مهران، دراسات في تاريخ الشرق الأدنى القديم ج ٨ ص ٥٥٢). لم يتجمعوا ليكونوا وحدة سياسية كبيرة كما فعل أبناء عيلام وأشور، بل ظلوا دويلات متفرقة. وكانت الدول المجاورة كثيرا ما تتوغل في أراضي هذه الدويلات بين الحين والآخر. ويمكن تقسيم الدويلات الأرامية جغرافيا إلى: (شكل ٢)

١ - دويلات على نهر الفرات الأعلى :

- ١ - دويلة بيت أدينى.

٢ - دويلة بيت بخيانى .

٣ - دويلة فدان أرام وعاصمتها حاران .

ب - دويلات سوريا :

١ - دويلة جرجوم وعاصمتها مرعش .

٢ - دويلة ياخان وعاصمتها أرياد .

٣ - دويلة يمحذ وعاصمتها حلب .

٤ - دويلة حماة وحمص .

٥ - دويلة أرام دمشق وعاصمتها دمشق .

٦ - دويلة صوبة وعاصمتها صوبة جنوب زحلة .

ج - دويلات فى شرق الأردن :

١ - دويلة بيت رحوب .

٢ - دويلة جشور .

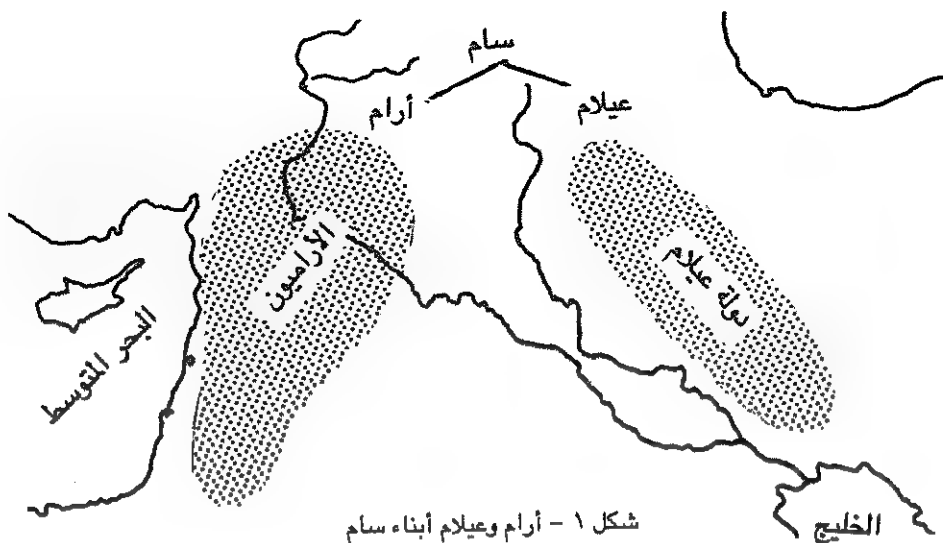
٣ - إمارة طوب .

ولا يجب أن يفهم أن هذه الدويلات كانت كلها موجودة فى وقت واحد بل إنها ظهرت على فترات، فكلما اجتاحت دولة مجاورة أراضى دويلة من دويلات الأراميين، نزح أهلها إلى منطقة خالية مجاورة وأسسوا دويلة أخرى، وكانت أرام دمشق هى أقواها من الناحية السياسية وكانت الدويلات الأخرى تحتفى بها. لذلك لما أفلح الآشوريون فى اجتياحها سقطت الدويلات الأخرى كلها تباعا فى قبضة الآشوريين.

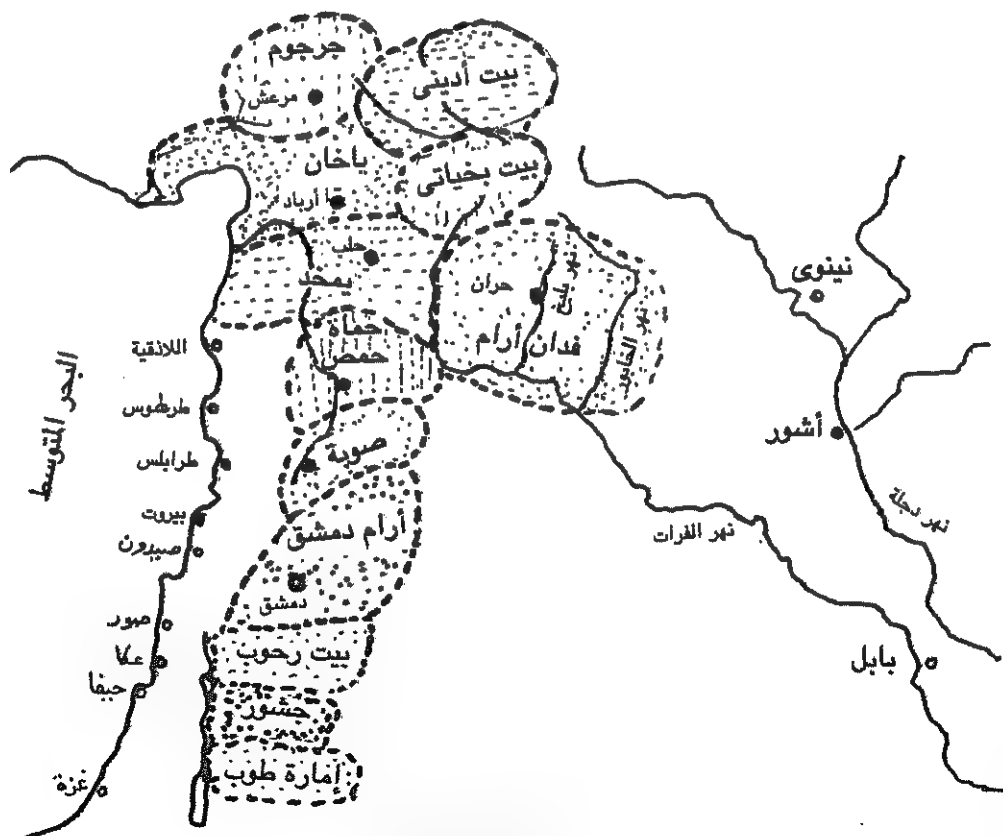
وسنذكر دويلتين من هذه الدويلات بالتفصيل، هما فدان أرام وأرام دمشق .

فدان أرام أو أرام النهرين :

ولعلها هى أول دويلة أنشأها أبناء أرام إذ يرجع ذكرها إلى عام ٢٣٠٠ ق.م. وتكونت فى أقصى شمال الفرات فى إقليم أرام ولذلك سميت أرام النهرين. وعاصمتها حاران أو حاران. عاش بها أجداد إبراهيم عليه السلام قبل تزوجهم منها إلى أور فى جنوب العراق. وبعد محنة إحراقه ونجاته من النار عاد إليها. ومات بها أبوه ودفنه هناك. كما أن إبراهيم عليه السلام أرسل إليها وكيله أليعازار ليختار زوجة لابنه إسحق إذ لم يشأ أن يزوجه من إحدى بنات الكنعانيين فأحضر أليعازار معه رفقة لتكون زوجة إسحق. كما أن يعقوب ذهب إليها ليتزوج



شكل ١ - أرام وعيلام أبناء سام



شكل ٢ - الدويلات الأرامية

من لينة وراحيل ابنتي خاله لابان. وسيجئ تفصيل كل ذلك فيما بعد. وعلى ذلك فهي تعتبر من أقدم الدويلات الأرامية.

وتقع دويلة فدان أرام (شكل ٢) على نهر الفرات في جزئه الموجود في سوريا. وتسمى أرام النهرين لأنها تقع على الفرات ورافده نهر الخابور.

وعاصمتها - كما سبق أن ذكرنا - هي حاران أو حران وهي تقع على نهر بليخ حوالى ٦٠ كم شمال اتصاله بالفرات. وكانت المدينة مركزا تجاريا هاما على طريق القوافل التي تصل نينوى وأشور وبابل بدمشق وحلب وصور. وكان أهل المدينة يعبدون «سين» إله القمر.

وظلت الدويلات الأرامية متفرقة ومنتشرة في الفرات الأوسط. وفي وادي الأورونت (نهر العاصى) في سوريا البقاع ودويلات حلب وجبال طوروس وإمارة شمال أنطاكية. واستطاع الأراميون أن يستولوا على دمشق وتكونت دويلة أرام دمشق.

أرام دمشق :

نشأت دولة أرام دمشق حينما استولى الأراميون على دمشق. وتطورت أرام دمشق حتى غدت دولة كبرى تمتد من الفرات حتى نهر اليرموك وكان ملوكها يسيطرون على ١٢ دويلة صغيرة من حولهم وكانت أرام دمشق معاصرة لدولة إسرائيل. وبدأ الصراع بين الأراميين والعبرانيين واستمر إلى أن استولى داوود عليه السلام على دمشق.

٢ - عيلام :

هو الابن الأكبر لسام بن نوح. وسكن أقصى الشرق من جبال أراط جنوب بحر قزوين. ثم انحدرت ذريته جنوبا حتى استقروا في المنطقة في غرب إيران وشرقي نهر دجلة حتى الخليج وكونوا «دولة عيلام» (شكل ٣) وكانت عاصمتها تسمى سوسة. ولما وصلوا إلى الخليج اتجهوا غربا وأسسوا مدينتين في جنوب العراق هما إريدو وتل العبيد.

قلنا إن العيلاميين جاءوا من المنطقة الجبلية جنوب بحر قزوين. وانحرفوا عن عبادة التوحيد وعبدوا آلهة الربوات التي تصورها فوق قمم الجبال. ولما ارتحلوا جنوبا وخاصة قرب الخليج كانت الأرض منبسطة. وظل في تصورهم أن الآلهة تحب الأماكن المرتفعة. وقد وجد في إريدو وتل العبيد معابد لآلهتهم مبنية فوق مسطحات مرتفعة تسمى «زقورات» (شكل ٤) يحاكون بها مرتفعات الجبال الشمالية حتى ترضى عنها الآلهة وبالتالي ترضى عنهم. في مرحلة تالية اتجهت بعض القبائل غربا وعبرت نهر الفرات فوصلت إلى الأراضي الخصبة بين النهرين

وأقاموا دولة مدينة أونوج أو أوروك وتعرف في التوراة باسم إرك وحاليا تسمى الوركاء. كان ذلك في حوالى العام ٣٠٠٠ - ٢٨٠٠ ق.م. وإلى الشرق من أوروك أسسوا دولة لارسا. وكانت دولة عيلام في صراع دائم مع جيرانها: الآشوريين والبابليين في الغرب - والجوتيين في الشمال والإيرانيين في الشرق.

الأموريون والأكاديون :

يقول بعض علماء التاريخ (د. عبد العزيز صالح) إن الأموريين ساميون جاؤا من المنطقة الجبلية في شمال العراق. ويقول آخرون (د. بيومى مهران) إنهم قدموا من شبه الجزيرة العربية. وتنسبهم التوراة (إصحاح ١٠ تكوين) إلى الأمورى ابن كنعان . وقد انقسم الأموريون إلى شعبتين.

أ - **الشعبة الأولى :** سكنت في المنطقة الوسطى من أراضي ما بين النهرين وتكونت منهم عدة دويلات. وكانت أهمها دولة أكد وعاصمتها أكد. ولذلك سموها بالأكاديين . وكانت هناك دويلات أكدية أخرى (شكل ه) .

١ - أكد وعاصمتها أكد .

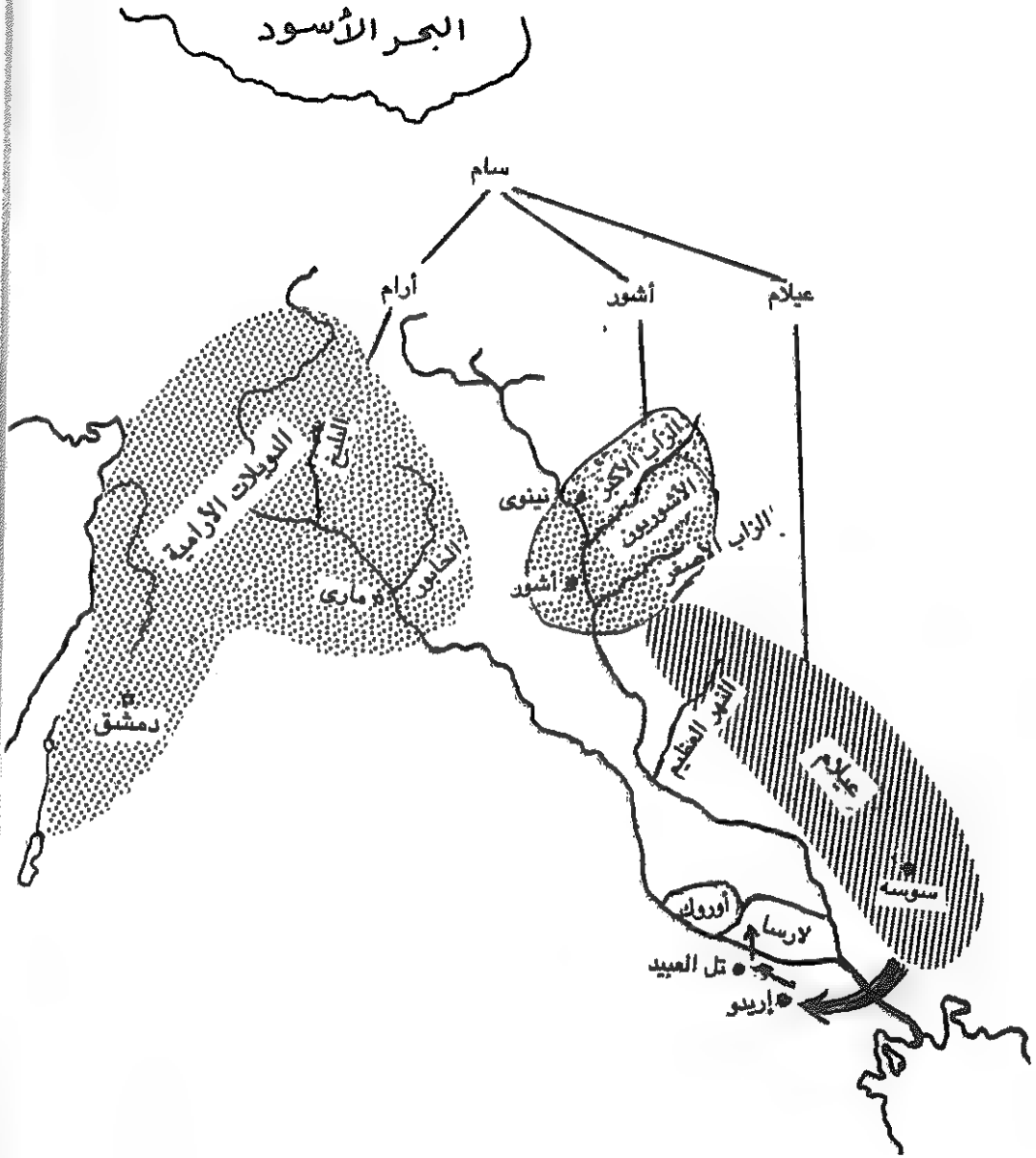
٢ - بابل قرب الحلة حاليا وعاصمتها بابل .

٣ - كيش (الأحيمر حاليا).

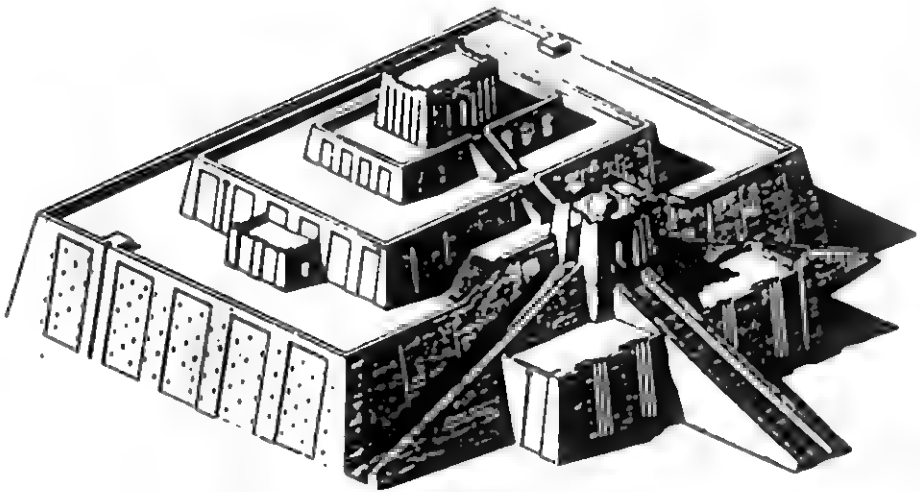
٤ - سيبار (أبو حبة) .

ب - **الشعبة الثانية :** ظلت تحتفظ باسم الأموريين . وهذا الاسم يعنى أهل الغرب لأنهم سكنوا المنطقة الغربية من الفرات. وكلمة أمورو تعنى الغرب. كذلك قالوا إن أحد آلهتهم كان اسمه «أمورو» بمعنى الواحد الأعلى. ونُسبوا إليه وتسموا باسم الأموريين وأسسوا دولة مارى. وكانت عاصمتها مارى جنوب التقاء نهر الخابور بالفرات. «وهي الآن تل الحريرى». وكانت دولة مارى في فترات تتقلص كثيرا باعتداء جيرانها عليها واقتطاع أجزاء من أرضها. وعلى العموم فإن الأموريين ظلوا إلى حد كبير بعيدين عن صراعات العراق. أما الأكاديون فإنهم وقد نزلوا العراق الأوسط فإنهم كانوا في بؤرة الصراع وخاصة بعد اندماجهم مع السومريين في دولة بابل.

نترك أبناء سام مؤقتا لنذكر شعبا كان له دور بارز في تاريخ هذه المنطقة هو الشعب السومرى أو السومريون.



شكل ٣ - دولتي عيلام وأشور والدويلات الارامية .
 بدء انتشار الدويلات في جنوب العراق .



شكل ٤ - الزقورات وفوقها المعابد

السومريون :

يقول الأستاذ الدكتور عبد العزيز صالح : إن التاريخ لا يزال على غير بينة أكيدة من جنس السومريين أو موطنهم الأصلي الذي وفدوا منه على العراق إذا كانوا قد أتوا إليه حقا من خارجه.

ومادما نقبل أن الأموريين ينسبون إلى الأموري ابن كنعان واليبوسيون ينتسبون إلى اليبوسى والجرجاشيون إلى الجرجاشى، فلا مانع من قبول الرأى القائل بنسبة السومريين إلى الصمارى بن كنعان بعد تخفيف الصاد إلى سين. (وهذا يماثل تسمية الأمويين والعباسيين والفاطميين والأيوبيين وغيرهم). ولما كان شمال العراق قد شغله الأشوريون من الشرق والدويلات الأرامية فى الغرب فإن السومريين نزحوا إلى جنوب العراق وأسسوا إمارات المدن، لكل مدينة حاكمها وإلهها. وما عرف من هذه الإمارات مبين فى شكل ٦ والاسم بين القوسين هو اسم المدينة حاليا.

١ - أور (المغير حاليا) .

٢ - إريدو (أبو شهرين حاليا) .

٣ - لارسا (سنكرة) .

٤ - لجش (تلولو) .

٥ - أوما (تل خوجا) .

٦ - أوروك (الوركاء) .

٧ - شوروياك (قارة) .

٨ - نيبور (نفر) .

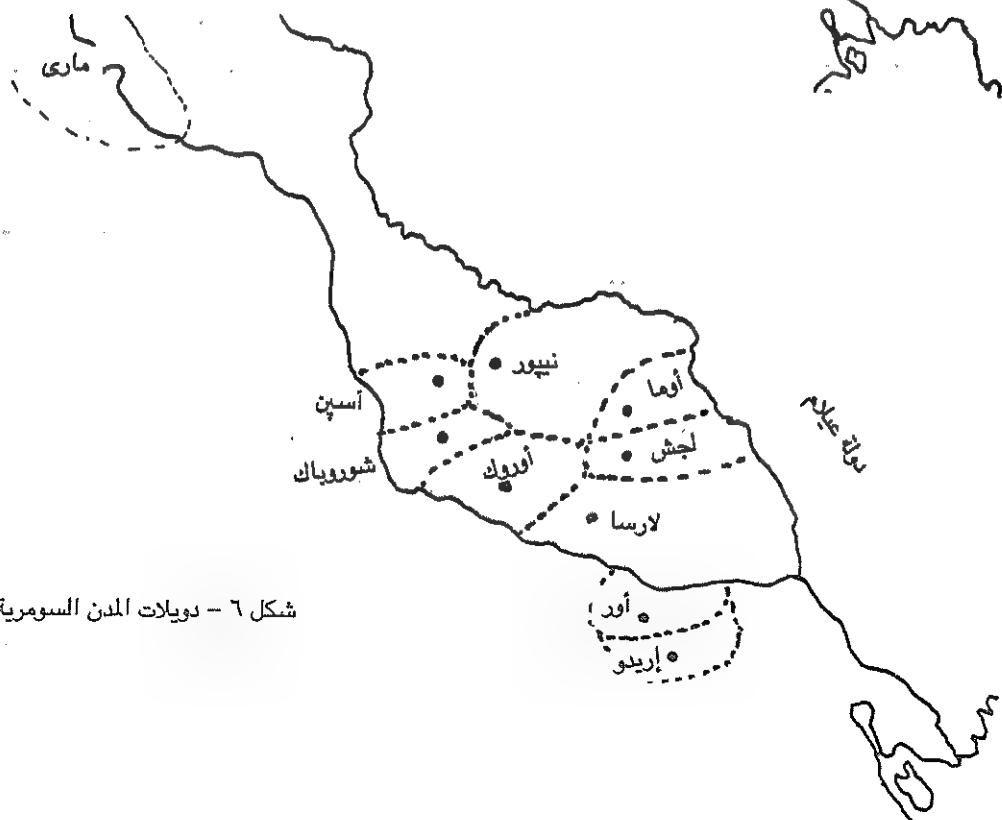
٩ - خفاجى .

وكان يجاور هذه الدويلات من الشمال الدويلات الأكدية المذكورة فى شكل ٥ .

كانت المنازعات تدور بين الدويلات السومرية، وتسيطر إحداها على الدويلات الأخرى. فمرة تكون القيادة لدويلة أور. ثم بعد فترة كانت السيادة لدويلة لجش. إلى أن ظهر فى دويلة أوما حاكم قوى اسمه لوجال زاجيزى بدأ مشروع توحيد الدويلات السومرية كلها تحت زعامته. واستغل الدين لتأييد مشروعه السياسى هذا فادعى أنه ابن الرب «نيسابا». ورضيع اللبن المقدس من الرب «نين قرساج». ووحد الدويلات السومرية فى دولة موحدة هى سومر وجعل عاصمته فى أوروك. واعتبر نفسه كاهنا للإله «آن» إله أوروك. وجعل السيادة للإله «إنليل»



شكل ٥ - الأكديون والأموريون



شكل ٦ - دويلات المدن السومرية

معبود أوما. واستقرت الوحدة بين الدويلات السومرية. فانتشرت الفنون ونقشت الرسوم على الأواني الخزفية. وظهرت العربات الصغيرة ذات العجلتين. ثم الكبيرة ذات العجلات الأربع. وتطور فن النحت. ونُحتت تماثيل الأرباب الرئيسية أكبر حجما مما سواها لتعبر بضخامتها النسبية عن جلال أربابها، وكانت تباشير الكتابة قد ظهرت في دويلة أوروك من قبل. فبدأت فيها أولى علامات الكتابة. وبدأت بالطريقة التصويرية (شكل ٧) أى التعبير بالصورة عن المعنى المقصود وهى طريقة تصلح للتعبير عن الماديات مثل شجرة أو نهر أو سمكة، إلا أنهم طوروها فأصبحت تعبر أيضا عن الأفعال والمعنويات. فالقدم تعبر عن حركة المشى. والذراع يعبر عن القوة. وبالتدريج أدخلت المقاطع والحروف بالكلمات ثم الجمل.

وطور السومريون اللغة والأعداد الحسابية وطريقة الكتابة. ووجدوا أن الطين أسهل فى الكتابة عليه من قطع الحجر. فكانوا يتخيرون طميا نقيًا ناعما ويصبونه على هيئة ألواح ثم يكتبون عليها بأقلام من الغاب الرفيع (مثل قلم البسط الذى كان يستخدم فى الثلاثينيات من هذا القرن فى حصص الخط) وكانوا أيضا يكتبون بأقلام من المعدن ذات سن مدبب. وكانت الحروف عريضة فى أعلاها ولها ساق رفيع فهى تشبه المسمار ولذلك سميت بالكتابة المسمارية (شكل ٨ ، ٩) وقد أخذ الآشوريون والأكديون والحيثيون عن السومريين هذا النوع من الكتابة. ولا كان الطين سهل التلف لذلك كانت اللوحات الهامة تحرق فى أفران لتصبح صلبة وأكثر مقاومة فيسهل حفظها.

بابل والدويلات الأكديّة :

كما اتحدت الدويلات السومرية كذلك بدأت الدويلات الأكديّة (شكل ٥) فى نوع من التجمع واتخذت من «أكّد» عاصمة لها. إلا أن ميزان الثقل السياسى بدأ يميل ناحية بابل. وكانت بابل بلدة صغيرة اسمها كدنجير. ولما تولى الأكديون حكمها أحالوها إلى مدينة كبيرة وأحسنوا استغلال موقعها الإستراتيجى والاقتصادى المتميز لقيامها فى منطقة خصبة يتقارب فيها نهرا دجلة والفرات فى وسط العراق فيتوافر الرى وتجدد الغلال وتكثر أيضا المراعى. كما أنها تقع على طريق القوافل من جنوب العراق إلى شماله.

ويرى البعض أنها سميت باب الإله أى باب إيل أى بابلا أو بابل. ولو أن التوراة تذكر سببا آخر لا بأس من ذكره لطرافته (إصحاح ١١ تكوين) فنقول:

وكانت الأرض كلها لسانا واحدا ولغة واحدة. وارتحلوا وقالوا هلم نبنى لأنفسنا مدينة ويرجا رأسه إلى السماء. فنزل الرب لينظر المدينة والبرج اللذين كان بنو آدم بينونهما. وقال

الرب هو ذا شعب واحد ولسان واحد لجميعهم. وهذا ابتداءؤهم بالعمل. والآن لا يمتنع عليهم كل ما ينوون أن يعملوه. هلم ننزل ونبلبل وهناك لسانهم حتى لا يسمع بعضهم لسان بعض. فبددهم الرب من هناك على وجه الأرض. فكفوا عن بنيان المدينة. لذلك دعى اسمها «بابل» لأن الرب هناك بلبل لسان كل الأرض.

وواضح عدم معقولية هذا التفسير.

وانتشرت فى بابل الأسماء المركبة من «إيل» أو «إل» بمعنى الإله، واختار الحكام البابليون أسماء تدل على قربهم من الإله «إيل» مثل :

إيل ما أبى	بمعنى	إلهى أبى
جميل إيلى شو	بمعنى	هدية أو عطية الرب
إيل دورى	بمعنى	إلهى حصنى
إيل إمدى	بمعنى	إلهى سدى

هذا بالإضافة إلى الأسماء المركبة التى كان يدخل فى تركيبها اسم القمر «سين» فكان من ملوك بابل الأوائل: «أب إيل سين» و «سين مو بالليط».

وزادت سمعة بابل واعترفت بسلطانها الدويلات المجاورة. وانضمت إليها الدويلات التى من أصل سومرى، وفى النهاية اتحدت سومر وأكد تحت تاج واحد وكونتا «دولة بابل» (د. نجيب ميخائيل إبراهيم - مصر والشرق الأدنى القديم، ج ٣ ص ١٣١).

نعود لنستكمل باقى أبناء سام. ذكرنا منهم أرام وعيلام. ويبقى ثلاثة هم: آشور ولود وأرفكشاد.

٣ - آشور :

وقيل إن آشور فى لغتهم تعنى «الرحمن» .

سكن آشور المنطقة الواقعة بين نهري الزاب الأكبر والزاب الأصغر، رافدى نهر دجلة فى شمال العراق. وبنى مدينة غرب دجلة سماها باسمه «أشور» (شكل ١٠). وتكاثر أبناء آشور وذريته وتكون منهم الآشوريون.

وصارت لهم دولة واحدة منذ القرن الحادى والعشرين ق.م. وكان من ملوكهم الأقوياء «بوزو آشور الأول» ثم جاء بعده «شيروكين الأول» وهو المشهور بـ «سرجون الأول».

وسَّعَ سرجون مملكته فضم الجزء الشمالى كله من نهر دجلة واستولى على دويلة مارى فى الغرب. ونقل عاصمة مملكته إلى نينوى (شكل ١١) ويقال إن إسمها مشتق من اسم الإلهة «نون» إلهة الماء وكانوا يتخيلونها على هيئة سمكة. ثم توسع جنوبا واستولى على دويلة كيش وأكد من الأكديين ونقل عاصمته إلى أكد باعتبارها مركز عبادة الربة «عشتار» ثم بسط نفوذه على جميع الدويلات السومرية فى جنوب العراق حتى ساحل الخليج وغزا شمال العراق كله وأصبح لقبه «ملك سومر وأكد».

ثم غزا عيلام شرقا وضمَّ أجزاء كبيرة من أرضها. وسبق أن ضم دويلة مارى فى الغرب ثم واصل سيره غربا وتقول كتاباته إنه وصل إلى أرض الأرز وطرطوس (شكل ١٢).

تقول الأساطير إن المعبود «إنليل» كان فى أول الأمر راضيا عن سرجون ووهبه السيادة على البلاد. ولكن بعد أن زاد ثراء الأشوريين ازدادوا ظلما وفسادا وهاجم جنوده معبد «إكور» فنهبوه ودمروه ونهبوا الإلهة «نفر» نفسها، فهاج «إنليل» وقذفهم بأهالى الجبال وهم الجوتيون. ونزل الجوتيون من أعلى الجبال فى شمال العراق ومن جوار البحر الأسود (شكل ١٣) وتدفقوا على الأراضى الزراعية فى شمال العراق واحتلوها وقتكوا بالأهالى. وأضعف غزو الجوتيين دولة آشور فاستعادت دويلات الجنوب السومرية استقلالها كما كانت فى العصر السومرى. ومن الدويلات التى استقلت دويلة أور ولجش وأوروك (شكل ١٤) يسمى ذلك بعصر الإحياء السومرى. وسنذكر شيئا عن دويلة أور. إذ تولى الحكم فيها ملك اسمه «أورنمو» فى بداية أسرة أور الثالثة التى نهضت بالدولة نهضة عظيمة. ثم تولى الحكم بعد ذلك «شولجى» وظل حاكما لمدة ٥٠ عاما. وفى هذه الفترة وُلد إبراهيم عليه السلام فى أور ويُعتَ ويدعى إلى عبادة الله. ثم كان أن كسر الأصنام. ومن المرجح أن شولجى هو الذى حدث ذلك فى عهده، وأنه هو الذى أمر بإحراق إبراهيم عليه السلام كما سيجئ فيما بعد. وكذلك عاد الأموريون إلى وسط العراق (شكل ١٥).

بقى من أبناء سام الخمسة اثنان هما «لود» و«أرفكشاد» .

٤ - لود أو لوداد :

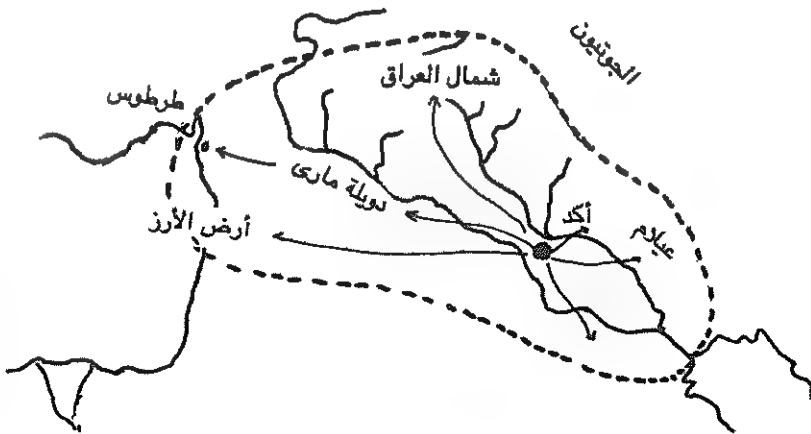
بالطبع تكاثر بنوه وأحفاده. وكانوا فى أول أمرهم فى جبال أرارات فى أرمينيا - حيث هبطت سفينة نوح عليه السلام. وظلوا لمدة طويلة فى مكانهم. فلما ضاقت بهم الأرض واتجهوا جنوبا. كانت المناطق الخصبة حول الأنهار وما بين النهرين فى العراق والشام وفلسطين قد تم شغلها (شكل ١٥) إذ سبقهم إليها أبناء آشور وأبناء عمهم كنعان فلم يستطيعوا مزاحمتهم. وواضطررتهم الظروف إلى الالتجاء إلى المناطق الصحراوية فى الشام وشمال الجزيرة العربية فأصبحوا بدوا رحلا. واتجهوا جنوبا وسكنوا وسط الجزيرة العربية وكان منهم مالوق وأضيف



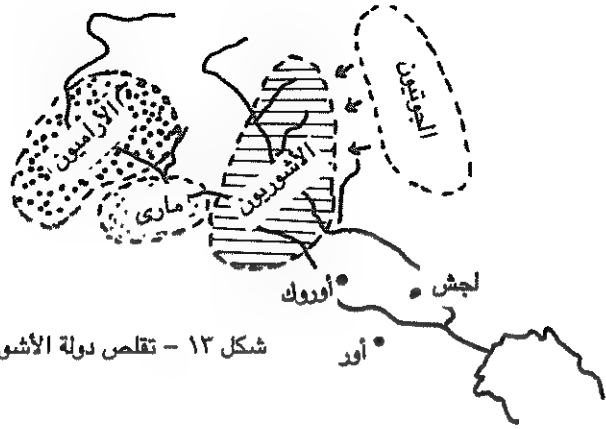
شكل ١٠ - دول العراق القديم .



شكل ١١ - بابل وأشور .



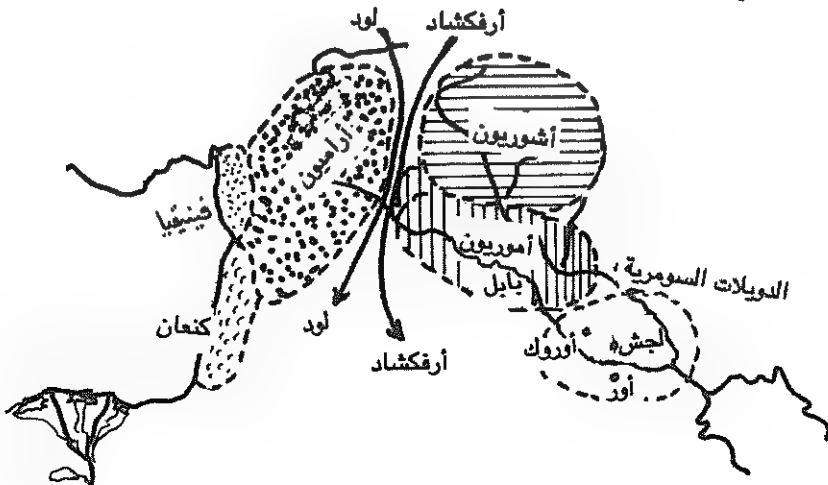
شكل ١٢ - غزوات سرجون وتكوين الامبراطورية الآشورية .



شكل ١٣ - تقلص دولة الآشوريين واستقلال دويلات جنوب العراق



شكل ١٤ - عودة الأموريين لوسط العراق وعهد الإحياء السومري



شكل ١٥ - لود وأرفكشاد لا يجدون مكانا في العراق

إليه مقطع عم بمعنى شعب فأصبح الاسم عم مالوق ثم عمالوق ثم عماليق. وظلوا يتجولون في شمال الجزيرة العربية وراء الآبار والأمطار وأماكن الرعى. ولما تفجرت بئر زمزم بمشيئة الله لهاجر وابنها إسماعيل استأذنوا هاجر واستقروا بمكة وكذلك فعلت قبيلة جرهم من أبناء أرفكشاد فأصبحوا هم والعماليق أهل مكة (شكل ١٦).

٥ - أرفكشاد أو أرفخشذ :

لم يجد أرفكشاد أيضا له مكانا في أراضي العراق الخصبة. قد يكون ذلك بسبب قلة أفراد عشيرته. أو لأنه كان يميل إلى السلام وعدم الرغبة في المزاومة والحروب. لذلك أثر أن يهاجر أيضا فوصل إلى مشارف صحراء الشام والعراق (شكل ١٦) وولد له شالح الذي ولد له عابر ولعابر ولد ثلاثة أبناء:

١ - يقطان أو قحطان : وقد ولد له ١٣ ابنا. ولم يجدوا لهم مكانا إلا في جنوب شبه الجزيرة العربية فكان منهم القحطانية - وأهل حضرموت الذين جاؤوا قبيلة عاد قوم هود عليه السلام. أما ابنه «شبا» فقد اتجه غربا فوصل إلى ساحل البحر الأحمر وأنشأ أبناؤه - السبئيون - مملكة سبأ.

٢ - فالج : ظل هو وذريته سائرين في محاذاة الشاطئ الغربي لنهر الفرات على الحافة بين الأراضي الزراعية الخصبة في الشرق، والصحراء في الغرب وظلوا يتنقلون شيئا فشيئا في اتجاه الجنوب. وكان الأبناء والأحفاد: رعو ثم سروج ثم ناحور ثم تارح أو أرز الذي كان قد وصل إلى بلدة أور. وكان بارعا في صناعة التماثيل فصنع للقوم تماثيل لآلهتهم واستقر بمدينة أور وهناك ولد له ولد سماه أبرام في لغتهم (وهو بالعربية إبراهيم عليه السلام).

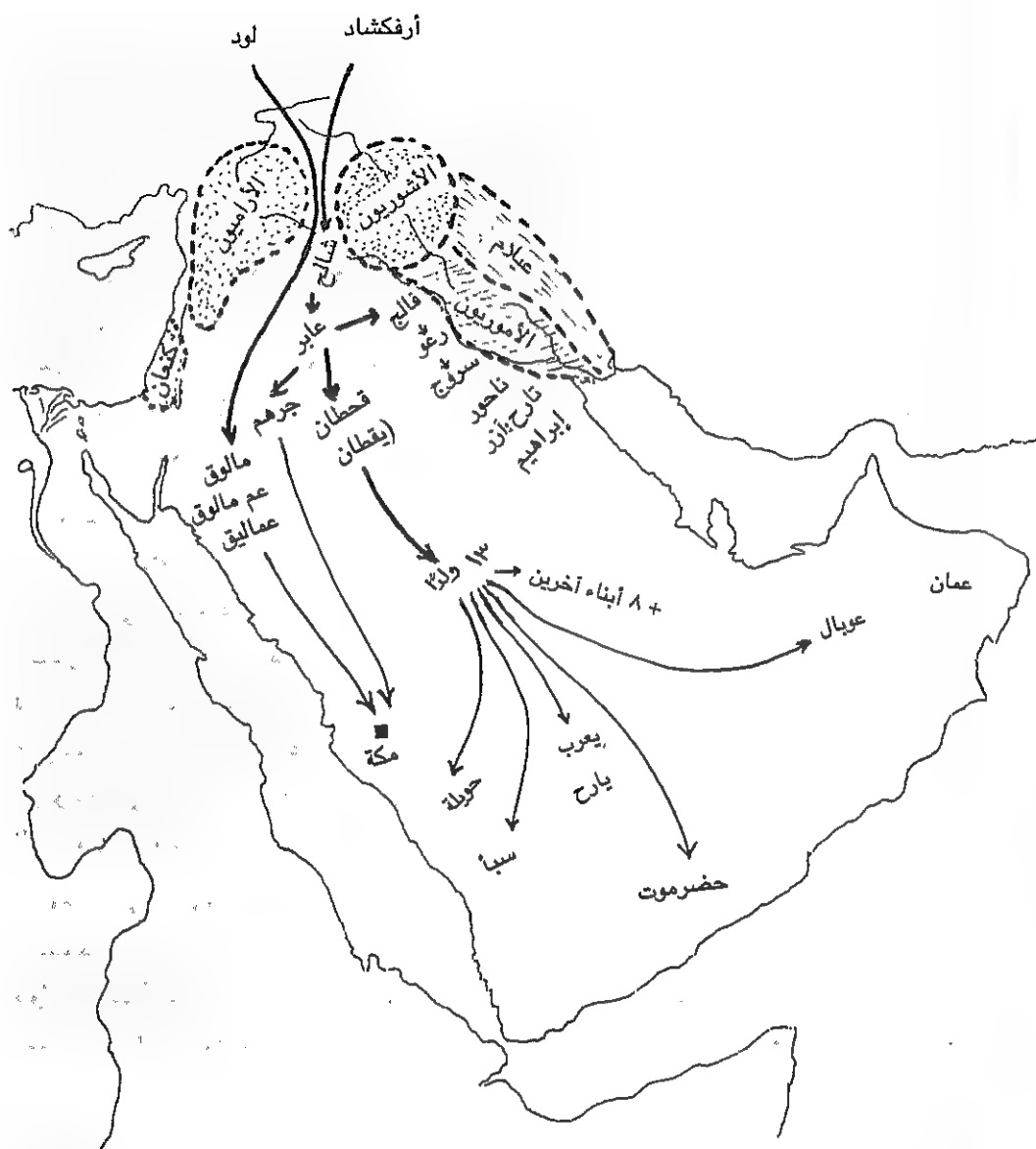
٣ - جرهم : وسبق الإشارة إلى أن أحفاده استقروا في مكة بعد تفجر بئر زمزم.

المعتقدات الدينية في العراق القديم

من الطبيعي أن أبناء نوح عليه السلام وأحفاده كانوا مؤمنين بالله تعالى يوحدونه ويعبدونه كما علمهم جدهم نوح عليه السلام. ولكن مع تكاثر الذرية وارتحال القبائل إلى مناطق بعيدة تقطعت الصلات بينهم وبدأوا في نسيان عبادة التوحيد التي كانوا عليها.

وسبق أن ذكرنا في الجزء الأول (ص ٥١ ، ص ٦٠) أن النفس البشرية فيها «وعى» داخلي بوجود قوة عليا أقوى من البشر كما أن الإنسان يميل إلى اللجوء إلى هذه القوة العليا عند الشدائد.

في شمال العراق - وهي منطقة جبلية تكثر فيها الرعود والبروق. وهو شيء مخيف فعلا



شكل ١٦ - أماكن أبناء لود وأرفكشاد

وخاصة إذا تتابع. وهذا الخوف وعدم معرفتهم بحقيقة هذه الظواهر الطبيعية صور لهم آلهة الربوات فوق قمم الجبال وعبدوها استرضاء لها حتى لا تؤذيهم فى ثوراتها وغضبها. كذلك فإن المياه العظيمة، سواء كانت أمطارا أو فيضانات أنهار فقد عبدوها ليرجوا نفعها ويتقوا غضبها. وهكذا ظهرت المجموعة الأولى من الآلهة وهى آلهة الطبيعة.

فى جنوب العراق كانت السماء صافية. ليس فيها سحب أو غيوم ولا رعد أو برق. فتمكن الناس من رصد الكواكب وعرفوا علاقتها بمقدم الفصول - من صيف حار أو شتاء مطير وظنوا أن ظهور هذه النجوم هو الذى يحدث الفصول ومن ثم عبدوا الكواكب والنجوم. بهرهم القمر بنوره وخاصة عند اكتماله فعبدوه. وقد وجد معبد مكسو بالجص يسمى المعبد الأبيض ومخصص لعبادة القمر فى أوروك. وعرفوا الشمس ببعثها الدفء والحرارة فى الكون فجعلوا منها إلهاً وعبدوه. ثم رصدوا بقية الكواكب: الزهرة والمشتري وغيرها وعبدوها كآلهة.

وكانت فيضانات نهري دجلة والفرات - فى كثير من الأحيان - عاتية مدمرة تكتسح أمامها كل شئ مهلكة الحرث والنسل. ولعلمهم لم يكونوا على علم بأن سبب الفيضان هو الأمطار الغزيرة التى تسقط على منابع الأنهار وتخليلوا الفيضانات على أنها مياه تنبع من الأرض لذلك تصوروا ربا يتحكم فى مياه الأعماق أو المياه الحبيسة تحت الأرض وعبدوها هذه الآلهة لتحميمهم من هذه الفيضانات المدمرة. وتقول إحدى الأساطير إن المياه العميقة الحبيسة طغت على سطح الأرض وغطت على مياه الأنهار وظلت كذلك حتى عمل «نينورتا» رب الرياح الجنوبية على تكديس الحجارة. وجعل منها سدا حجز به تلك المياه العظمى وصرف ما غمر البلاد وأزاح عنها ما أصابها من كرب.

وهكذا نرى أنهم افترضوا لكل ظاهرة طبيعية ربا أو ربة. وافترضوا لأربابهم صورا بشرية مضخمة وحياة تماثل حياة البشر. يتزاوجون ويتناسلون ويتحاربون ويتخاصمون. وبجانب هؤلاء توجد أرباب صغار لعلهم كانوا يشبهون الأولياء أو القديسين. اتخذهم الأفراد أربابا شخصيين أو حماة أو شفعاء لهم لدى الأرباب الكبار الذين تخيلوهم بعيدين عن مستوى دنياهم.

كما أنهم أحيانا تصوروا أربابهم بهيئة الحيوانات والطيور. ومن ذلك أنهم رمزوا إلى معبودهم «نين جرسو» بهيئة نسر مهيب بجناحين كبيرين ورأس أسد.

وجعلوا أيضا للقيم المعنوية أربابا. وللزراعة والخصوبة أربابا وآلهة. وتعددت الآلهة والأرباب وانتقلت عبادتها إلى الدول المجاورة عن طريق قوافل التجارة - أو عن طريق الغزو السياسى ويفرض المنتصر عبادة آلهته على المهزومين. وقد يتغير اسم الإله حسب مكان عبادته. وكانت الآلهة من الكثرة وأسمائها من التعدد بحيث يصعب ذكرها كلها ولكن يمكننا تصنيف آلهة

العراق القديم إلى الأقسام التالية:

أ - آلهة الكون :

١ - إله السماء «أن» أو «آنوم» أو «أنو» .

٢ - إله الأرض «إنليل» أو «إلليل» .

٣ - إله الماء «إنكى» أو «أبا» .

٤ - إله العالم السفلى «نرجال» .

ب - آلهة الفلك :

١ - إله القمر «سين» .

٢ - إله الشمس «شمش» .

٣ - إلهة الزهرة «عشتار» إلهة الحب والحرب .

ج - آلهة الطبيعة :

١ - إله الصواعق «إشكور» أو «أدد» .

٢ - إله العواصف «نينورتا» أو «ننجرسو» .

٣ - إلهة النار «جيبيل» أو «نوسكو» أو «إيشوم» .

٤ - آلهة الأنهار والمجاري المائية والقنوات : «نهرور» إله ذكر و «نانسى» إلهة أنثى لها علاقة بالماء والأسماك.

د - آلهة الخصب والتغذية والشراب :

١ - «دموزى» .

٢ - «جشزيدا» .

٣ - نيسابا» .

٤ - «إشنان» أو «إزينو» .

هـ - الآلهة الوطنية :

١ - «مردودك» إله بابل .

٢ - «نابو» .

٣ - «أشور» إله آشور والآشوريين .
وسنذكر نبذة عن أهم هذه الآلهة .

أ - الثالث الأول :

ويتكون هذا الثالث من إله السماء وإله الهواء والأرض العليا وإله المياه العذبة وسيد الأرض ويسمون الآلهة الكبار .

١ - إله السماء «أنو» أو «أنوم» وهو الإله الأعظم ودائما يتصدر قوائم الآلهة ويلقب باسم إله السموات، وعرشه فى قبة السماء، وله السلطة العليا ويخضع له جميع الآلهة الأخرى، وهو الذى يخول للملك الأرض السلطة التى يحكمون بها، وتشير الأساطير إلى أن «أنو» كان يسكن السماء وكان يحرس بوابته معبودان هما «تموز» و«جيزيدا»، وكان يُعبد مع المعبودة «إينانا» فى الوركاء، كما كان فى خدمته من الآلهة الصغرى المعبود «أنوم».

٢ - إله الريح أو رب العاصفة «إنليل» وهو أيضا إله الهواء، ولما كانت الريح فى اعتقادهم تهب من الجبل فقد اعتبر أيضا إله الجبل وإله الأرض العليا، وبصفته الأخيرة هذه كان هو الذى يحدد مصائر الناس، وكانت زوجته هى ننليل، ويلاحظ هنا إضافة مقطع «نن» فى أول الكلمة للدلالة على التأنيث، وكان لإنليل معبد كبير فى بابل، ومن الآلهة الصغرى فى خدمة «إنليل» يوجد المعبود إيجى، وبالإضافة إلى هذا الإله الكبير للرياح توجد ألهة أخرى مثل: «إينورتا» أحد أرباب الأعاصير والسحب الممطرة، و«نينورتا» رب الرياح الجنوبية، و«إشكور» رب الرياح.

٣ - إله المياه العذبة «إنكى» وسيد الأرض، فقد كان القوم يعتقدون أن هناك ثلاثة أراضى:

أ - الأرض العليا (الملاصقة للهواء) حيث يحكم «إنليل» .

ب - الأرض الوسطى (وبها المياه الجوفية السطحية التى تنبت الزرع وبهذا تكون سببا للحياة)، وهذه الأرض الوسطى هى مملكة «إنكى».

ج - الأرض السفلى : حيث يحكم «نرجل» .

وكانوا يعتقدون أنه تحت الأرض العليا التى نعيش عليها يوجد مسطح كبير من المياه العذبة تطفو عليه الأرض وهو الحوض الذى تتدفق منه منابع الجداول والأنهار.

وكان «إنكى» هو إله السحر أيضا، ولا غرو فالماء كان يستعمل فى التطهير والتنقي، والماء المقدس فى المعابد يستخدم كثيرا فى طقوس الشفاء من الأمراض، وكان «إنكى» إله الحكمة

كذلك. وكان له معبد كبير فى إريدو (أبو شهرين حاليا). وكانت زوجته هى «ننكى» بمعنى سيدة الأرض - ويلاحظ أيضا إضافة «نن» فى أول الكلمة للتأنيث.

وابنهما هو «مردوك» أو «مردوخ» الذى صار إلها أكبر للإمبراطورية فى عهد حمورابى وبُنِى له معبد كبير فى بابل.

وتوجد آلهة أخرى للمياه مثل «أبو» الرب الذى يتحكم فى مياه الأعماق.

ب - الثالوث الثانى :

وهو ثالوث الكواكب، ويتكون من القمر والشمس وكوكب الزهرة. ويعد إله القمر أقدم آلهة هذا الثالوث، ويعتبر أبا للشمس وكوكب الزهرة وعلى هذا كان إله الشمس أخا للزهرة، وإله الشمس ذكر كأبيه، أما كوكب الزهرة فكانت تارة نجمة الصباح وتارة أخرى نجمة المساء وكانت تعتبر أحيانا ذكرا وأحيانا أنثى ولكن غلب الجانب الأنثى.

وسبق أن ذكرنا أن عبادة الكواكب بدأت فى جنوب العراق، إذ ساعدت السماء الصافية الخالية من السحب، على رؤية الكواكب بوضوح وتتبع مساراتها وأوقات ظهورها وغروبها فكان من أهم مراكز عبادة الثالوث هو مدينة «أور» حيث عاش إبراهيم عليه السلام.

١ - إله القمر «سين» :

هو ابن «إنليل» أحد الآلهة الكبار، وزوج «ننجال» أو «ننجل» بمعنى السيدة الكبيرة وهو أبو الشمس والزهرة. وكان أهم مركز لعبادته هو «أور».

وقد انتشرت عبادة القمر حتى وصلت إلى شمال العراق فكان يعبد فى حاران، وانتشرت عبادته كذلك إلى كل من سوريا وفينيقيا والبدو الأراميين. ويعتقد أن اسم سيناء مشتق من «سين» إله القمر. وسماء السومريون «ننا» بمعنى رجل السماء، وانتشرت عبادته حتى وصلت إلى جزيرة العرب فعبد تحت اسم «ود» عند المعينيين وباسم «المقة» أو «الموقاة» عند السبئيين، إلا أن الحضرميين احتفظوا باسم «سين».

وتماثل إله القمر «سين» فى أور تصويره على هيئة رجل جالس على عرش وقدماه عاريتان وله لحية مجمدة تسقط على صدره. أما تاجه فأربعة أزواج من القرون يعلوها هلال. وعصا الصولجان فى يمينه وفى يده اليسرى فأس. وقد يرسم على هيئة هلال فى السماء. وحين ينحدر الشهر يتحول الإله القمر إلى شيخ مسن له لحية ينفذ بحكمته وأقواله الرصينة قرارات الآلهة الذين فى السماء وعلى الأرض. والقمر هو الذى ينظم أيام الشهور والسنة. وكان لحركات القمر دور هام فى التنبؤ. وكان خسوف القمر أهول الظواهر.. وكان ينسب إلى هجوم

سبع أرواح شريرة على محل الإله «سين» وكانت ترسل الدعوات إلى الإله وتقدم القرابين حتى يعود ضوء القمر ثانية بانتصاره على القوى التي تعترض مجراه وتحاول حجب نوره. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٢٢) أنه وجد في أوروك معبد مكسو بالجص (المصيص) يسمى بالمعبد الأبيض مخصص لعبادة القمر.

٢ - إله الشمس «أوتو» :

يأتى فى المرحلة التالية بعد أبيه إله القمر. و «أوتو» هو إله الشمس ورب العدالة أيضا. ومعبداه فى سيبار شمال بابل (أبو حبة حاليا). وعبد أيضا فى لارسا إحدى دويلات جنوب ما بين النهرين. وكان العبرانيون والآراميون يسمونه «شمش». رقد عبت الشمس فى قتبان وحضرموت وسبأ. وإلى هذا يشير القرآن الكريم على لسان هدهد سليمان:

«وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله». (٣٤ - النمل)

وزوجة «أوتو» هى «إيا».

وقد جاء ذكر عبادة الشمس والقمر فى قوله تعالى:

«ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر. لا تسجدوا للشمس ولا للقمر. واسجدوا لله الذى خلقهن إن كنتم إياه تعبدون». (٢٧ - فصلت)

٣ - الإلهة الزهرة «عشتار» :

وهى الثالثة فى ثالث الكواكب بعد القمر أبيها والشمس أخيها، وهى ذكر فى الصباح يشرق على الحروب والمذابح، وأنثى فى المساء ترعى الحب والشهوة. فهى ربة تسعى وراء اللذة والإغواء. وهى لدى السومريين «أنينا» أو «أنيني» أو «نين» والاسم يعنى سيدة السماء. أما فى أكد فاسمها «عشتار» أو «أستار» وتسمى «عشتارت» أو «عشتورة» عند الكنعانيين والفينيقيين و«عثر» عند عرب الجنوب. وهى «إفروديت» لدى اليونان و«فينوس» عند الرومان.

ويمكن رؤية كوكب الزهرة بالعين المجردة لو نظرنا إلى جهة الغرب بعد غروب الشمس فهى أول ما يظهر من النجوم إذ هى أكثر الكواكب لمعانا فى السماء. كذلك يمكن رؤيتها إذا نظرنا فى اتجاه الشرق قبل شروق الشمس فهى آخر ما يختفى من النجوم. والزهرة هى ثانى كواكب المجموعة الشمسية قربا من الشمس إذ أن عطارد هو أقربها إلى الشمس. يليه الزهرة ثم الأرض. ثم المريخ فالمشترى.

وقد مجد الأشوريون الزهرة كإلهة حرب. ومحاربة سلاحها المفضل هو القوس وحيوانها

الأثير هو الأسد، وصوروها واقفة على ظهر أسد فى أغلب النقوش التى تمثلها.

وقد انتقلت عبادة عشتار إلى بنى اسرائيل متأثرين بطقوسها التى كانت تقام فى مدينة صيدون. وفى عهد يوشيا حرمت عبادتها تحريماً قاطعاً (الجزء الخامس ص ٣٦١).

ورمزها نجم يخرج منه ثمانية من الأشعة أو ستة عشر داخل دائرة. وتلقب بعشتار النجوم لأنها الأكثر اتساعاً بينهم. وهى التى تقود النجوم.

وهى تلى «شمس» مباشرة فهى أخته. وتوأم له. وهى ابنة «سين» إله القمر و«نجال» فالليل يلد النهار ونجوم النهار يلدها إله الليل، وكوكب الزهرة نجم الفجر هى المرحلة بين مملكة الظلام. عرش أرشكيجال أختها. ومملكة الضوء - عرش شمس أخيها.

وهى فى شجاعة أخيها وقوته وفتوته فهى الشجاعة بين الآلهة والإلهات. وهى سيدة المعارك. ويفخر الآشوريون بعشتار المحاربة كشعب تعد حياته ملحمة حربية دائمة. وهى تبدو بتاج يعلوه نجم ذو ثمان أشعة. والسيف ملتصق ببسراها وهى تقف على أسد وأحياناً تمسك ببسراها القوس بصفتها إلهة الحب واللذة - خاصة فى المساء - وقد أقيم لها معبد فى أوروك (الوركاء). تبدو فيه عشتار تجتذب عابديها. وتحولت أوروك إلى مدينة المحظيات وبنات الهوى والعاهرات. إذ كانت عبادتها تحتوى على كثير من معالم الخلاعة. وكانت كاهناتها يتولين الدعارة رسمياً.

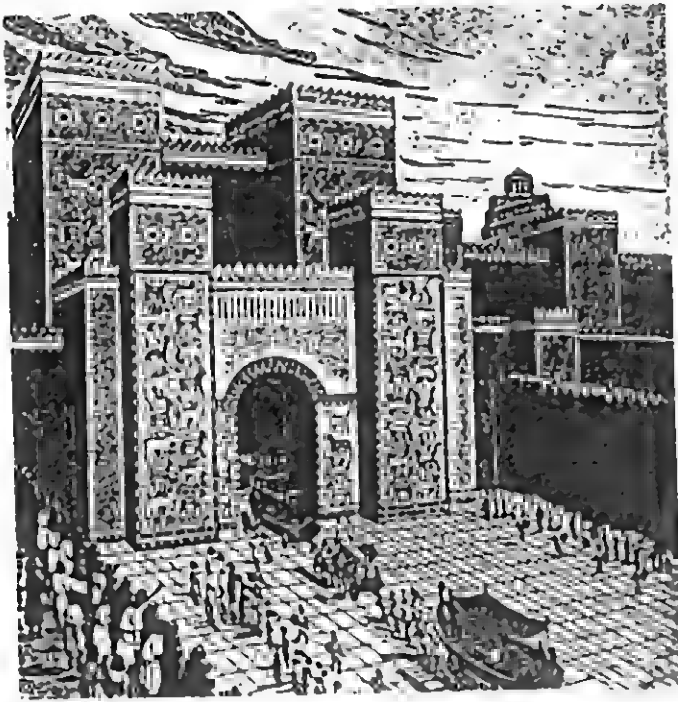
كما أنها ترفع إلى عرشها من تهواه من البشر. حتى أصبحوا الأزواج الأعزاء لها. فمثلاً اجتذبت سرجون الأكدي من مركزه الوضع لتجلسه على العرش. وهى التى سعت وراء أشور ناصر أبلا فى الجبال المجهولة لتنشئه ليرعى شعبه وتمنحه حكم أشور. ومن حبّتهم بعطفها ومنحتهم حبها رفعتهم إلى السلطان. والحب الجسدى هبة من عشتار. هى ربة العشق ومملكة اللذة. وهى زوجة وعشيقة لكبار الآلهة. وهى التى تحدد مصائر البشر.

وأقيمت لها معابد فى أوروك. وأكد وسيپار. ثم انتقلت عبادتها إلى نينوى.

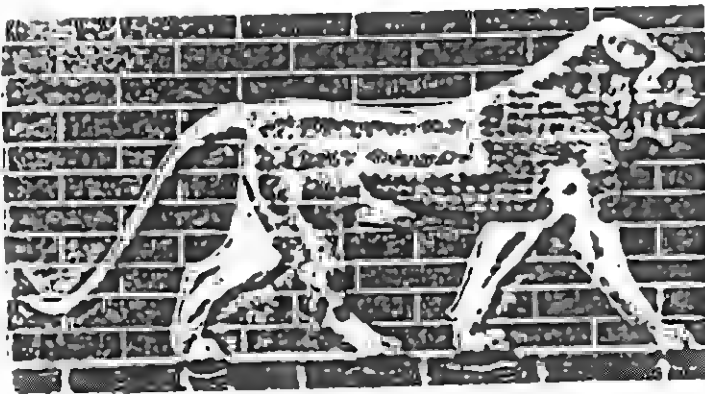
وعبدت فى أشور وكذلك فى كثير من المدن على الفرات حتى حاران بل وامتدت عبادتها فى الشرق. وفى «عيلام» كانت تعبد فى سوسة العاصمة وعرفت باسم «سيدة عيلام».

وفى بابل كان يوجد باب ضخّم كبير يسمى بوابة عشتار (شكل ١٧) يؤدى إلى معبد عشتار. وفى الاحتفالات الدينية كان موكب الملك والكهنة يمر من هذه البوابة فى طريق مرسوم على جانبيه «أسود» (شكل ١٨).

هذا هو ثالث الكواكب : القمر والشمس والزهرة. إلا أنه يوجد كوكبان آخران عبداً بجوار هذا الثلاث، هما المشترى «مردوك» و«نابو» المريخ.



شكل ١٧ - رسم لبوابة عشتار ببابل



شكل ١٨ - أحد الأسود التي كانت تزين الأسوار المحيطة بطريق الموكب

٤ - مردوك :

هو رب المشتري. وكان مركز عبادته مدينة أور. وهى المدينة التى كان بها إبراهيم عليه السلام. ولما كسر الأصنام فى المعبد علق الفأس فى إحدى أذنى تمثال الإله مردوك. فهو كبير الآلهة.

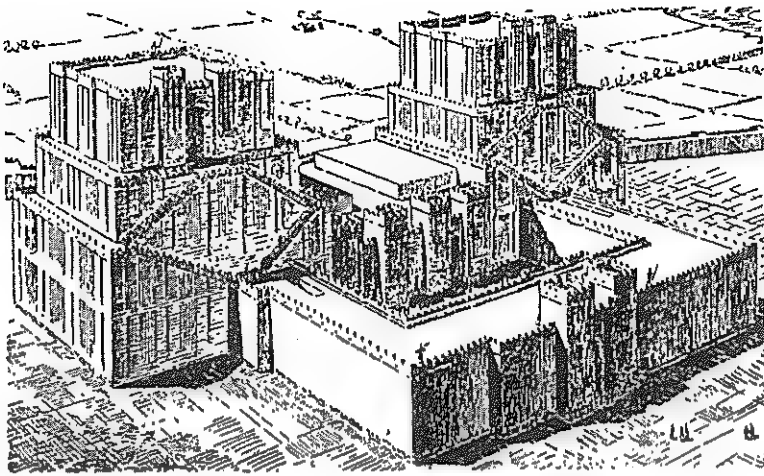
«قال بل فعله كبيرهم هذا». (٦٣ - الأنبياء)

ويبلغ «مردوك» أو «مردوخ» شهرة عظيمة فى المنطقة لأنه كان أيضا المعبود الرئيسى فى بابل. واستمرت عبادته حوالى ١٥٠٠ عام ٢٠٠٠ ق.م. تقريبا حتى سقوط بابل فى عام ٥٣٩ ق.م. إذ نقرأ قول إرميا النبى العبرانى عند سقوط بابل: قولوا أخذت بابل. تضعضع مردوخ. وكوكب مردوك هو المشتري Jupiter. ومردوك هو الإبن البكر لـ «إنكى» أو «إيا» إله الماء، وهو إله إريدو، المدينة المقدسة وهذا ما أعطاه مركزا مرموقا فى بابل وكل مدن الجنوب.

ولمردوك أربعة عيون وأربعة أذان. وهو «أعقل العقلاء» و«الواعى بين الآلهة». وقد أسس له الآلهة معبدا فى بابل (شكل ١٩) عرفانا لجميله بعد أن أنقذهم من خطر كان قد تهددهم. ولمردوك خمسون إسما. بل هو يتمثل فى جميع الآلهة الأخرى أو أن الآلهة الأخرى ماهى إلا صورة من صورته. و«نرجال» إله المعارك هو مردوك. و«إنليل» سيد الآلهة هو مردوك و«سن» المضى بالليل هو مردوك وهكذا. وكما تتركز فى «عشتار» كل المعبودات الأنثى. تتركز فى «مردوك» أيضا كل المعبودات الذكر. ومن ألقابه «بل» أى سيد الآلهة قاطبة. ويصور فى المعابد بتمثال وعلى رأسه تاج مخروطى عالى وله لحية وشعره منسدل وراء رأسه ويرتدى ثوبا طويلا تزينه نجوم ينسدل إلى قدميه. ويمسك بيده اليسرى المضمومة إلى صدره. رمز القوة وهى دائرة وعصا. أما يده اليمنى فمتدلية إلى جانبه. ويحميه الثعبان الأحمر. وهو حيوان له رأس ثعبان وجسد مغطى بالفلوس وله ذنب عقرب والمخلبان الأماميان مخلبا أسد أما الخلفيان فمخلبا نسر (شكل ٢٠).

وهو فى السلم الإله الخير الذى يرفع الأقوات والشراب ويشرف على الأعمال العمرانية وهو لا يستخدم أسلحة الحرب إلا للدفاع عن الوطن. وقد ورث عن أبيه «إنكى» العلم والسحر. وعند ممارسة السحر كان الكهنة يذكرون اسم «مردوك» ويتلون الرقى والتعاويذ. فهو الذى يشفى المرضى ويحيى الموتى. وفى الأمور المستعصية كان «مردوك» يلجأ إلى أبيه «إنكى» طلبا للمعونة.

وزوجة «مردوك» هى «ساربانيتوم» أو «صبرانيتم» بمعنى الوضأة كالفضة، وهى «التى تخلق مع مردوك النطفة». وهى تدعى مع زوجها للخروج فى عيد رأس السنة من قدس الأقداس. ليتقدما موكب الآلهة. وقد انتشرت عبادة «مردوك» من العاصمة إلى كل أنحاء



شكل ١٩ - رسم لزقورة بابل والمعبد
الرئيسي لعبادة « مردوك »



شكل ٢٠ - الإله «مردوك»
وبجانبه الثعبان الأحمر

الإمبراطورية، وكانت تماثله توضع فى المدن الأخرى إلى جانب تماثيل المعبودات المحلية. ولما غزا الآشوريون بابل قدموا ولاعهم لـ «مردوخ». وتقول الأساطير إن آخر ملوك بابل قد أحضر إليه منافسا لمردوك ووضع تمثاله فى بابل. فعاقبه مردوك وعاقب قومه باستعداد الأجنب عليهم، فكان دخول الفرس إلى بابل!!

٥ - « نابو » ابن مردوك :

وكوكبه هو المريخ، وهو يرتبط ارتباطا مباشرا بعبادة مردوك وفى الاحتفالات الدينية يستقر إلى جانب أبيه «مردوك» وهو يحدد أقوات البشر فى السنة القادمة. ودور «نابو» فى ذلك هو كاتب الآلهة، فهو «سيد القلم» وهو يسجل ما يحدده «مردوك» من أقدار وأعمار البشر. ونابو هو أيضا «إله السمع» كبير الأذنين (شكل ٢١).

٦ - « أشور » :

وأشور من الآلهة الوطنية وهو إله مدينة أشور مدينة الآشوريين وهو زوج «كيشار». وحينما كانت السيادة للإمبراطورية الآشورية، انتزع «أشور» السيادة من «مردوك» وأصبح «أشور» هو كبير الآلهة أو «إنليل الآلهة» وهو الذى يفتح الموابك الدينية. ويصور «أشور» واقفا فوق حيوانين خرافيين أحدهما تنين «مردوك» والآخر أسد. وأحيانا يصور على هيئة حيوان برأس بشرى وجسم أسد وله جناحان. (شكل ٢٢).

آلهة أخرى :

١ - «نينازد» إله الطب (وكان مقر عبادته إشنونا).

٢ - «إيرو» رب الحرب وله معبد فى كوتة شمال بابل.

٣ - «لهار» رب الماشية .

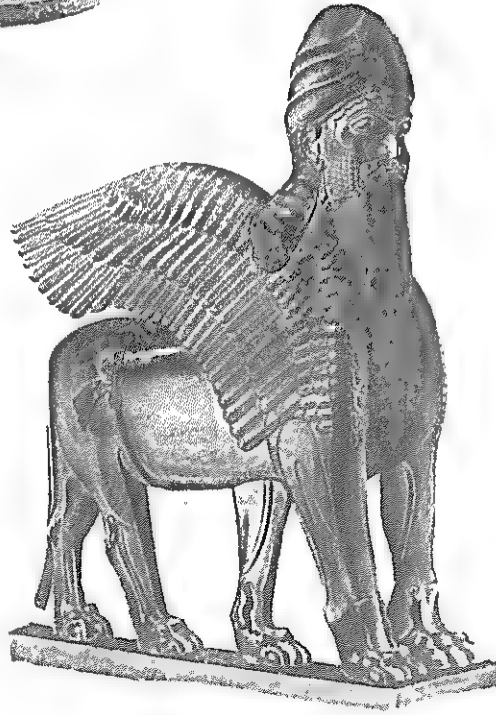
٤ - «أشنان» رب الغلال .

٥ - «نينتو» أو «ماما» ربة الأمومة. كانت تعبد فى دويلات وسط سومر - جرشو ولجش - وفى بعض البلاد كان اسمها «ماه».

٦ - «دموزى» رب خصوبة الأنعام وخصوبة الأرض. والذى يظل حبيسا خلال فصل الجفاف، ثم فى شهر يوليو من كل سنة يتخللون أن «دموزى» بعث من جديد وتزوج «إشتار» العروس. كناية عن عودة خصوبة الأرض والأنعام وبداية موسم زراعى جديد ولذلك سمي شهر يوليو «تموز» إشتقاقا من «دموزى».



شكل ٢١ - تمثال الإله « نابو »
ابن « مردوك »



شكل ٢٢ - تمثال للإله « آشور » عثر عليه في مدينة دور شاروكيم
حيوان مجنح له جسم أسد ورأس إنسان

وبنوا لآلهتهم المعابد. وكانوا يقدمون لها القرابين من غنم وماشية. وأحيانا كانوا يضجون بأبنائهم تقربا للآلهة.

واختارت بعض النسوة أن يضحين بأجسادهن تقربا للآلهة. وكانت التضحية بالجسد تعنى أن يقدمنه لكل راغب متعة. وهكذا انتشرت فى معابدهم الطبقة المعروفة باسم «البغايا المقدسات».

نظرية الخلق :

تخيل السومريون أن السماء والأرض فى بداية أمرهما كانتا ملتصقتين، ومن الصعب تصور أن السومريين أتوا بهذا من تلقاء أنفسهم فمن ينظر إلى السماء وما بها من شمس وقمر ونجوم يدرك أنها بعيدة جدا فلا بد أن هذا المعنى تناقلته الأجيال عن آية قالها نوح عليه السلام ومعناها كالأية التى وردت فى القرآن الكريم:

«أو لم الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما» (٣٠ - الأنبياء)

وكما سبق أن قلنا فى الجزء الأول (ص ٦٩) - أنه فى بعض الأحيان كانت بقايا الديانات السماوية - تصل إلى الكهنة فيجدون فيها ما يطعمون به أفكارهم ومن ثم تفسيراتهم الدينية.

تخيل السومريون أن السماء والأرض فى بداية أمرهما كانتا ملتصقتين يحيط بهما محيط مائى عظيم. وكان فى السماء إله مذكر هو «أنو» الذى اعتبروه الجد الأكبر للمعبودات. وفى الأرض إلهة مؤنثة هى «كى»، ونتج عن اتصال هذين الزوجين عنصر ثالث هو «إنليل» أو «ليل» رب الهواء والأنفاس والفضاء الذى تدخل بينهما وفصل السماء عن الأرض، ورفع «أنو» بسمائه إلى أعلا. وحط أمه «كى» الأرض إلى أسفل حيث اختلط بها وترتب على وجوده معها أن بدأ ظهور بقية الأرباب، وكان أكبر أبناء «إنليل» هو القمر ويسمى «ننا أو ن نار أو نانور».

وكان هناك أيضا منذ القدم «إنكى» روح الماء المحيط بالسماء والأرض ابن «نمو» عنصر الأمومة فى المحيط الأزلئ زوج «ننماح» السيدة العظمى أو «نينتو» أى السيدة الوالدة.

وفى أسباب خلق البشر كان السومريون يعتقدون بأن الناس ما خلقوا إلا ليعبدوا الأرباب ويخدموهم ويوفروا القرابين لمعابدهم. وتصوروا أن الأرباب عاشوا فى بداية خلقهم هائمين لا يقدرن على شئ من أمرهم، حتى خلق إلههم الأكبر الأنعام من أجلهم ووكل بها «لهار» وأنبت الغلال ووكل بها «أشنان» أخت «لهار» فطعموا ولكنهم لم يحسوا للشبع طعما. فاتجهوا بضراعتهم إلى المعبود الحكيم «إنكى» ووسطوا لديه أمه - روح الأمومة فى المحيط الأزلئ - فقالت له: قم إذن يابنى. ولنصنع شيئا لائقا. لنصنع بشرا عبيدا للأرباب. فاستجاب لها. وقال

لها: إضرى لب الطين الموجود فوق مياه العمق. وشكى أنت له أعضاءه وجوارحه. واربى عليه صورة الآلهة. ذلك هو الإنسان. ثم قدرى له مصيره يا أماء وأرادت الأساطير أن تغل خلق ناقصى التكوين أى التشوهات الخلقية من هذا المنطلق فقالوا إن إنكى أسرف ذات مرة فى الشراب فقبضت «ننماخ» زوجته قبضة من طين مياه العمق وأرادت أن تقلد أمه فى الخلق فخلقت خلقا مشوها. وشاء «إنكى» أن يلهو بدوره ويجرب حظه فى الخلق فقبض قبضه من الطين وشكلها. ولكنه فشل وصنع مخلوقا لا يعرف الكلام (المولود أصم أبكم) ولا أكل الطعام (المولود بتخلف عقلى أو شلل)!!

أما نشأة الوجود عند البابليين فكانت كما يلى: إن أصول الأشياء كلها ترتد إلى ماء أزلى اختلط عذبه بماله. ومثل العذوبة فيه «أبسو» وهو مذكر. ومثلت الملوحة فيه «تيامة» وهى أنثى. ولم تكن هناك سماء ولا أرض بعد. بل كانت المياه العذبة والمالحة فقط ثم نشأت أجيال الأرباب فى جوف ماء البحر جيلا بعد جيل. وتصارع الأرباب الصغار واشتد صخبهم فسلطت عليهم الزواحف والكواسر. واستعانت كذلك بإله قديم يدعى «كنجو». وعجز الأرباب عن مقاومة هذا الحلف فتخيروا من بينهم «مردوك» لقيادة الحرب ضدهما. واستعان بالسحر حتى تصيدها بشبكة وأطلق عليها ريح السموم فشل حركتها. ثم قيدها وذبحها. وفعل كذلك بحليفها «كنجو» واسترد منه ألواح القدر. ثم عاد إلى الماء الأزلى فشقه نصفين وجعل نصفه الأعلى سماء ونصفه الأسفل أرضا. وعين فى السماء حرسا ونظم ماءها وعين موضع الأرباب. وأرسى الأرض وجبالها وأنهارها وفجر العيون والينابيع. ووقع غرم العمل فى إصلاح الأرض على فريق من الآلهة. فتظاهرت وأعلنت احتجاجها أمام قصر الإله الأعظم «إنليل» واستفتى بطانته من مجمع الأرباب. واستقر رأيهم على خلق الإنسان كى يحمل عبء العمل فى الأرض ويخدم المعبودات ويكد من أجل إقامة معابدها وتوفير قرايينها. وعهدوا إلى الربة الأم «ننتو» بأن تخلق الإنسان الأول. فأخذت الطين النقى الطاهر. وتقلت على الطين وعاونها «إيا» وشكلت من الطين سبعة ذكور وسبع إناث. وقدر تسعة شهور لحمل الإناث وبين دقائق الطبول وقراءة التعاويذ خرج الإنسان الحى!!

وتكاثر الناس واشتد صخبهم وضجيجهم وضاق «إنليل» فأمر «نمتار» بأن يبتليهم بالأوبئة والأوجاع ليقبل أعدادهم. وابتلاهم كذلك بالقحط وحبس المطر والمجاعة.

ولما زادت ضرورهم ابتلاهم بالطوفان كما سبق أن ذكرنا فى ملحمة جلجاميش . (صفحة ١١٦. الجزء الأول).

وانعكست الصراعات السياسية على مراكز الأرباب والآلهة. فإله الدولة المنتصرة يسود على غيره من الآلهة وتتوارى آلهة الدول المهزومة. وقلنا سابقا إن «مردوك» أصبح كبيرا للآلهة

فى عصر السيادة البابلية. ولما استعادت لجش حرقتها وقوتها عاد لإله لجش «نين جرسو» مكانته وكذلك «نين جيزيدا» إله الشمس و«نيسابا» إلهة العلم. واستقلت أيضا دولة أوروك واستعادت الآلهة «إنانا» و«أنو» و«أوتو» مكانتهم.

وظهرت أسطورة إنكيو وبطلها المعبود «إنكى» الذى أراد أن ينتقم من الوحش «كور» لاختطافه الربة «إرشكىمال» وأخذها إلى عالمه السفلى. فقتبعه «إنكى» فى قاربه حتى انتصر عليه وأيد انتصاره بتحكمه فى مياه الأعماق وسمى بالإله «إيسو».

ورويت أسطورة أخرى (عبد الحميد جودة السحار. محمد رسول الله. ج ١ ص ١٨):

فى الوقت الذى لم يكن الإنسان قد خلق بعد. يوم كانت مدينة نيبور لا يسكنها إلا الآلهة كان «إنليل» إله الهواء هو رب الأرباب وكانت «ننليل» عذراء المدينة. وكانت أمنية أمها العجوز أن تزوج ابنتها من فتى مدينة الآلهة ورب الأرباب.

وذات يوم دعت الأم ابنتها وقالت لها: تمشى يا ابنتى على شاطئ النهر وفى المجرى الصافى اغتسلى. فإن ذا العينين المشرقتين - إنليل العظيم الذى بيده المصائر - سيراك وسيشغف بك حبا. فاتبعت ننليل نصيحة أمها. وبينما هى تمشى على الشاطئ بعد أن اغتسلت فى المجرى الصافى رآها إنليل وفتن بجمالها وراودها عن نفسها فأبت فحملها إلى قارب فى النهر واغتصبها فحملت فى «سين» إله القمر وفزعت الآلهة لما ارتكبه «إنليل» وطردته من المدينة وألقت به فى العالم السفلى - العالم الذى لا رجعة منه.

ولعل أهل بابل قد ابتدعوا هذه القصة ليحطوا من قدر «إنليل» وينصبوا «مردوخ» إلههم كبيرا للآلهة وربا للأرباب.

وأسطورة أخرى يرويها بستانى عن «أنانا» البغى المقدسة فيقول: ذات يوم بعد أن عبرت ميلكى السماء وعبرت الأرض - بعد أن قطعت بلاد عيلام وبلاد آشور اقتربت البغى المقدسة «أنانا» من البستان. ومن أثر تعب السفر غطت فى النوم. فرأيتها عند حافة البستان. وقبلتها وجامعتها وعدت إلى مكانى. وطلع الفجر وأشرقت الشمس فاستيقظت «أنانا» وفطنت إلى ما وقع لها.. فأخذت تتلفظ فزعة وجلة وهبت لتنتقم لما نالها. فملأت جميع أبار البلاد بالدم. فامتلات جميع الأحراش والبساتين فى البلاد بالدم. لقد صار العبيد يذهبون للإحتطاب لا يشربون إلا الدم. والإماء إذا ماجئن للترؤد بالماء لا يملأن قريهن إلا بالدم. لقد قالت لأجدن من جامعنى فى جميع أرجاء البلاد. ويختم بقوله ولكنها لم تجد الذى جامعها. وهى أيضا أسطورة تهدف إلى الحط من آلهة السومريين.

وفى قصة أخرى يسرق رب الطير «زو» ألواح القدر من أربابها فيجمعون أمرهم على الانتقام منه.

وقصة أخرى صورت «سين» رب القمر البابلى - يعشق إحدى بقراته فينقلب ثورا ليضاجعها.

و «أنو» إله السماء يطرد إبنته «لاماشتو» من السماء إلى الأرض لسوء سلوكها.

وكثر القصص التى وضعها المهزومون للحط من قدر آلهة الدول التى انتصرت عليهم. هذا جانب من الضلال الذى انتشر. وهو معنوى أصاب الناس فى تفكيرهم وأخلاقياتهم. إذ يرون الآلهة وهى ترتكب الخطيئة أو تنسب إليها كل النقائص. فكيف يطلب من البشر سلوك الأخلاق الحميدة!!

أما الجانب الآخر. فهو الجانب المادى. وما أصاب الطبقة العاملة من الشعب من إرهاب إذ تكد وتكدح لتوفر المأكل والمشرب والملبس بل وكل متع الحياة لمئات المشتغلين فى المعابد من كهنة وحراس وخدام المعابد ومقدمى القرابين والسحرة والمنجمين والعرافين ... و ... مئات بل آلاف. على الشعب الكادح أن يتولى معيشتهم المرفهة فى قصور أو بيوت فاخرة. وفضلا عن ذلك فعليه تقديم القرابين من ماشية وأغنام فى الأعياد وجميع المناسبات لتكون من نصيب الكهنة وخدام المعبد - وإلا كان التهديد بغضب الآلهة!!

فى مبدأ الأمر كان الملك هو الذى يقوم بتقديم فروض العبادة وتقديم القرابين على المذبح المعد لذلك فى دور العبادة. وكان دوره أن يكون وسيطا بين المعبود «الإله» والبشر. ولما لم يكن الملك يستطيع القيام بهذه المهام وحده فى جميع المعابد لذلك نشأت طبقة الكهنة لتسهر على القيام بالواجبات المفروضة نحو المعبود. وبعد ذلك تحولت هذه الطبقة إلى طبقات متعددة ومتباينة. واتخذوا لهم عبيدا وجنودا. وخُصصت لهم أراضى وممتلكات. وكان الملك دائما هو الكاهن الأكبر للإله الوطنى فى العاصمة. كما كان الأمير هو الكاهن الأكبر لمعبود المدينة وكان منصب الكاهن الأكبر منصبا يسيل له لعاب الأمراء. إذ هو من الشخصيات المهمة وله ميزات معنوية ومادية كبيرة. يليه فى الأهمية كاهن يسمى حارس المعبد وهو الذى يفتح المعبد صباحا بعد أن يباشر طقوسا ويتلو صلوات معينة ثم يفتح المعبد للمصلين وكان الكاهن هو الذى يتولى تتويج الملك من قبل الإله فى كل عام فى احتفال كبير يقام بهذه المناسبة.

ثم يأتى بعد ذلك طبقات من الكهنة. منهم المرتلون والبكاؤون والضاربون بالطبول. هذا بالإضافة إلى المغنين والعازفين. ولكل طبقة عملها واختصاصها فى الطقوس وممارساتها. ثم هناك غيرهم من طبقة الصنائع والغسالين. ثم الكاهنات والمحظيات المقدسات. ثم المندورون والمندورات. وكان هناك أكثر من ٤٠ طبقة من سدنة المعبد يقومون على الخدمة فى المعابد ومباشرة الطقوس. فمنهم من يتولى شئون التطهير ومنهم من يختص بشئون الدهن والمسح المقدس ومنهم من يعنى بالسحر والعرافة والتنجيم.

ولكل فئة زى خاص. وكان لهم أيضا أنصبه ثابتة من إيرادات المعابد وما يقدم إليها من نذور أو قربابين على هيئة حبوب أو أوانى النبيذ أو ذبائح من ماشية وأغنام. ومن الطريف أن نذكر كيف كان الكهنة يقومون باستطلاع الغيب. فقد كان ذلك يتم عن طريق دراسة الكبد أو دراسة الأوانى.

أما كبد الحيوان فلأنه كان ينظر إليه باعتباره مركز الحياة. وتبدو عليه كما تبدو على المرأة رغبات المعبود الذى تقبل الأضحية. وكان من الضروري أن يكون الحيوان مبرءاً من العيوب. وتقام طقوس خاصة عند تقديمه وذبحه على المذبح. ويتم ذلك فى ساعة محددة. وكان يُنظر إلى أن الأضحية كأنما أصبحت جزءاً من المعبود مادام قد تقبلها. وهى فى الوقت نفسه جزء من مقدمها الذى يُسمح له بأن يأكل جزءاً منها وهكذا تمتزج روح الإله بالذبيحة بروح الإنسان فيستطيع أن يعرف ما تشير به الآلهة. وعرف الكبد يسمى «بارو» وهو يتقدم نحو الإله حاملاً معه موقده ومائدته ومعه خمر وخبز وبعض من الزبد والعسل والملح. ويأخذ بيد صاحب الأضحية ويستأذن المعبود فى تقديمها. ثم تنحر الذبيحة ويختص المعبود بأطيب أجزائها. ثم يفحص العراف الكبد ويلاحظ خطوطه وتشققه ويقدم نتيجة دراسته (كما يفعل قارئ الفنجان فى أيامنا هذه).

أما العرافة عن طريق الأوانى فتتم بواسطة وضع الماء على الزيت فى إناء ومشاهدة حلقات الزيت وتحركاتها فوق الماء. ويستطيع العراف عن طريقها أن يقدم رأيه فى ما قد يحدث للمريض من موت أو شفاء أو عما قد يحدث لمشروع ما من نجاح أو فشل وهكذا .

لا بيعث ولا حساب !!

فى هذه المناطق من الشرق الأدنى القديم. لم يكن هناك اعتقاد ببيعث أو حساب فى حياة آخرة! (د. نجيب ميخائيل إبراهيم - مصر والشرق الأدنى القديم ج٦ ص ١٧٩). مقر الجسد القبر حتى يبلى. أما الروح فتنتقل إلى عالم سفلى هو عالم الأرواح تخلد فيه. وليس هناك إشارة واضحة إلى زيارة الروح للجسد بين حين وآخر أو حياة آخرة تعود فيها الروح إلى الجسد الذى كان لها فى الدنيا. فالجسد مصيره الأرض التى لا رجعة منها. والأرواح أيضا فى عالم لا رجعة منه. وهكذا لا ثواب ولا عقاب. فإذا كان الأمر كذلك فإن الحياة الدنيا فى رأيهم هى موطن الراحة والمتاعب. يلقي الإنسان فيها مايلقى، ولا ينتظره من بعدها شئ. لا أمل لمهضوم حق فى أن ينال تعويضا عن الظلم الذى حاق به، ولا لمعذب فى سبيل الحق أن ينال جزاء حسنا، ولا عقوبة لمجرم استطاع أن يضلل العدالة فى الدنيا فليس هناك حساب دقيق للحسنات أو السيئات، وليس هناك إله ترعى عينه كل شئ وتحصى كل شئ. ولا تغفل

عن شيء، فلا عقاب على مسيء ولا ثواب لخير لم ينل ثواباً في حياته. إذن فكل الأعمال مردودها هنا على الأرض. فثمن الفضيلة وجزاء الرذيلة هنا على الأرض. والواقع أن عدم وجود حياة آخرة كان هو المعتقد السائد في كل شعوب العالم القديم ماعدا مصر (انظر الجزء الأول ص ٧٦).

أما الشرائع فكانت تؤكد على ضرورة طاعة الملك، وتركز على تقديم القرابين للآلهة - وبالطبع كان الكهنة هم الذين يأخذونها.

هذا الاعتقاد الخاطئ - بعدم وجود حياة آخرة - هو الذي أشاع الظلم والفساد في الأرض وأشاع التجبر والاستعباد. وليس للعدل ولا للرحمة مكان. والشعب المطحون لا يملك إلا نسيان يؤسه بشرب الجعة والنبيذ.

وكان لابد للسماء أن تتدخل

لتنقذ البشرية من هذه الضلالات

فكان إبراهيم عليه السلام.

إبراهيم عليه السلام

هو إبراهيم بن تارح (أو آزر) بن ناحور بن سروج بن رعو بن فالج بن عابر بن شالح بن أرفكشاد (أرفخشذ) بن سام بن نوح عليه السلام.

وهذا جدول مواليد نوح إلى إبراهيم حسب ما جاء فى التوراة. وعمر كل منهم حينما وُلِدَ له ابنه وعمره الكلى.

نوح وُلِدَ له سام عند عمر ٥٠٠ سنة وعمر نوح كله ٩٥٠ سنة .

سام وُلِدَ له أرفكشاد عند عمر ١٠٠ سنة فى عام الطوفان وعمر سام ٦٠٠ سنة .

أرفكشاد وُلِدَ له شالح عند عمر ١٣٥ سنة وعمر أرفكشاد كله ٤٣٨ سنة .

شالح وُلِدَ له عابر عند عمر ٣٠ سنة وعمر شالح ٤٤٣ سنة .

عابر وُلِدَ له فالج عند عمر ٣٤ سنة وعمر عابر كله ٤٦٤ سنة .

فالج وُلِدَ له رعو عند عمر ٣٠ سنة وعمر فالج كله ٢٣٩ سنة .

رعو وُلِدَ له سروج عند عمر ٣٢ سنة وعمر رعو كله ٢٣٩ سنة .

سروج وُلِدَ له ناحور عند عمر ٣٠ سنة وعمر سروج كله ٢٣٠ سنة .

ناحور وُلِدَ له تارح عند عمر ٢٩ سنة وعمر ناحور كله ١٤٨ سنة .

تارح وُلِدَ له أبرام عند عمر ٧٠ سنة وعمر تارح كله ٢٠٥ سنة .

ولما كان أرفكشاد قد ولد فى عام الطوفان. فإذا جمعنا أعمار الآباء عند ولادة الأبناء

لوجدنا أن إبراهيم ولد بعد الطوفان بـ ٣٩٠ سنة ١٣٥ + ٣٠ + ٣٤ + ٣٠ + ٣٢ + ٣٠ + ٢٩

+ ٧٠ = ٣٩٠ سنة ويظهر ذلك بوضوح من شكل ٢٣.

ولكن فيما سبق رأينا أن العصور والأمم التى مرت على العراق بعد الطوفان - وهى

العصر الحجري الحديث ثم الحضارة النحاسية الحجرية ثم حضارات العبيد ثم الوركاء - ثم

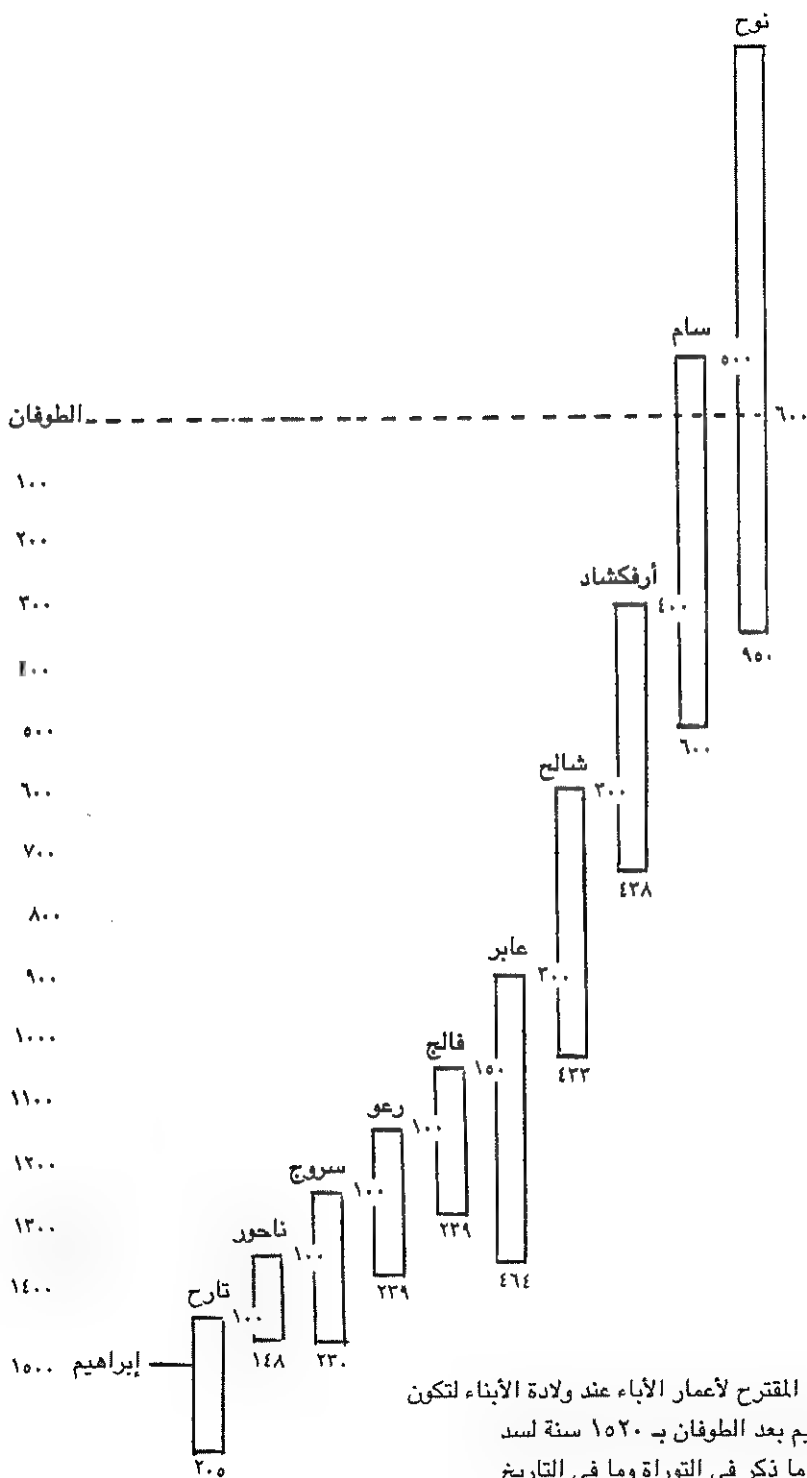
عصر بداية الأسرات السومرية وغيرها كل ذلك استغرق حوالى ٢٠٠٠ أو ١٥٠٠ عام على أقل

تقدير وهذا يدل على أن الأعمار المذكورة فى التوراة عند ولادة الأبناء ليست دقيقة. ويحق لنا

أن نفترض تصحيحاً لها حتى تكون ولادة أبرام بعد الطوفان بحوالى ١٥٠٠ سنة وهو ما يتفق

مع العصور التاريخية التى مرت على العراق وشكل ٢٣ يبين الأعمار كما جاءت فى التوراة

وشكل ٢٤ يبين التصحيح المقترح.



شكل ٢٤ - التصحيح المقترح لأعمار الآباء عند ولادة الأبناء لتكون ولادة إبراهيم بعد الطوفان بـ ١٥٢٠ سنة لسد الفجوة بين ما ذكر في التوراة وما في التاريخ

أبرام وإبراهيم :

تقول التوراة إن تارح سمى ابنه أبرام

وقالوا إن أبرام مشتقة من أب + رام بمعنى «أبو العلا». وجاء فى الاصحاح ١٩ تكوين: ولما كان أبرام ابن تسع وتسعين سنة ظهر الرب لأبرام وقال له أنا الله القدير. سر أمانى وكن كاملاً فأجعل عهدى بينى وبينك وأكثرك كثيراً جداً. فسقط أبرام على وجهه وتكلم الله معه قائلاً: أما أنا فهوذا عهدى معك. وتكون أباً لجمهور من الأمم. فلا يدعى اسمك بعدُ أبرام بل يكون إسمك إبراهيم لأنى أجعلك أباً لجمهور من الأمم وأثمرك كثيراً جداً وأجعلك أمماً. وملوك منك يخرجون. ويقول علماء التوراة إن إبراهيم مكون من أب + راب + هام بمعنى أب + كثير + جمهور أى أب لجمهور كثير من الناس.

ويرى الأستاذ رؤوف أبو سعدة (من إعجاز القرآن. ج ١ ص ٢٦٩) أن الأصح هو أن راب تعنى الرئيس أو المعلم أو الإمام فاسم إبراهيم يعنى الأب الإمام أو الأستاذ الإمام وهذا يتفق مع قول القرآن الكريم.

«وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن. قال إني جاعلك للناس إماماً». (١٢٤ - البقرة)

آزر أم تارح ؟

تذكر كتب التاريخ والتوراة أن أبا إبراهيم اسمه تارح. وجاء فى القرآن الكريم قوله تعالى:

«وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر أتتخذ أصناماً آلهة». (٧٤ - الأنعام)

وفى تفسير هذا الاختلاف أقوال كثيرة .

- قيل إن أبا إبراهيم اسمه تارح ولكنه مات قبل ولادته فرباه عمه آزر وكان له بمثابة الأب وكان إبراهيم يدعوه بلفظ الأبوة.

- ومنهم من قال إن آزر اسم جده وهو الذى رباه. والجد أو العم يسميان أبا مجازاً. وبهذا رأى أخذ فضيلة الشيخ محمد متولى الشعراوى وقال فى إحدى حلقاته إننا. للآن، فى القرى، نقول للعم أو للجد أو شيخ القرية «أبوي» فلان.

وللحقيقة فإن أبا إبراهيم لم يمت قبل ولادته. بدليل ما جاء فى القرآن الكريم من مناشدة إبراهيم له ليؤمن قائلاً.

«يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئاً». (٤٢ - مريم)

وكرر «يا أبت» ثلاث مرات أخرى بعد ذلك. ويا أبت خطاب أقرب لأن يقال للأب الفعلى.

وعندنا فى قصة نبينا عليه الصلاة والسلام خير مثال فقد كفله جده عبد المطلب ثم عمه أبو طالب وهناك أكثر من حديث شريف كلها تبدأ يا عم. أشهرها يا عم لو وضعت الشمس فى يمينى والقمر فى يسارى... الخ الحديث. ولم يقل يا أبت مع أنه قد رباه وكان له بمثابة الأب.

كما أن الماثور أن إبراهيم عليه السلام عند خروجه من أور أخذ معه والده ولم يمت والده قبل ولادة إبراهيم كما يقولون. بل مات فى حاران ودفن هناك.

وقيل إن أباه لم يمت.. وكان أزر هو والده حقاً وكان له اسمان يدعى تارح أحياناً، وأحياناً يدعى أزر. وقاسوا ذلك على أن نبينا عليه الصلاة والسلام اسمه محمد، واسمه أيضاً المصطفى.. وبذلك يحتمل أن اسم والد إبراهيم هو تارح، ويسمى أيضاً أزر أى القوى أو المعين من المؤازرة. وقال البيضاوى إن تارح اسمه العلم وإن أزر وصف له. فإن صح ذلك يكون معناه القوى أو الناصر.

ولنا أن نتساءل: ناصر من؟ هل ناصر إبراهيم وأزره فى دعوته لقومه ليؤمنوا بالله؟ العكس هو الصحيح. إذ أنه ناصر آلهة القوم. بل وهدد ابنه بالرجم فقال.

«أراغب أنت عن آلهتى يا إبراهيم. لئن لم تنته لأرجمك» (٤٦ - مريم)

فأين هى المؤازرة التى تستحق أن تُسجل فى القرآن الكريم؟ إن القرآن الكريم لا يذكر وصفاً إلا حقاً وصدقاً. وحينما قال

«يوسف أيها الصديق أفتنا...» (٤٦ - يوسف)

فقد كان يوسف عليه السلام صديقاً - صادقاً فى كل أقواله. وصادقاً فى كل أفعاله وصادقاً فى نبوءاته.

وتارح لم يؤازر ابنه فى دعوته ليكون له الشرف بتسميته أزر من المؤازرة أو المناصرة!

وقال السهيلي إن لفظ أزر كلمة ذم فى لغته ومعناه أعرج، وقال آخرون ومعناه المخطئ والمخرف فهى كلمة زجر عن باطل. وقيل معناه يا شيخ فكأنه يقول له يا شيخ أو يا أعرج أو يامُخَرَّفُ أتنخذ أصناماً آلهة؟ ويرى الأستاذ عبد الوهاب النجار (قصص الأنبياء، ص ٨٧) أن ذلك أمر بعيد الاحتمال أن يواجه إبراهيم عليه السلام أباه بكلمات فيها تحقير أو عيب أو زجر لأن والد إبراهيم لما هدده بقوله:

«أراغب أنت عن آلهتى يا إبراهيم. لئن لم تنته لأرجمك واهجرنى ملياً» (٤٦ - مريم)

لم يكن جواب إبراهيم عليه السلام، على هذه الجفوة القاسية وهذا التهديد العنيف إلا أن قال:

«قال سلام عليك، سأستغفر لك ربى إنه كان بى حفيماً» (٤٧ - مريم)

ويقول الشيخ أمين الخولى إن الآية كتبت أزر ولكنها قرئت قراءات مختلفة اختلفت بها معانى كلمة أزر باختلاف إعرابها. فإن قرئت أزر بالضم للنداء. والمعنى قال إبراهيم لأبيه يا أزرُ وباء النداء تحذف أحياناً من الإعلام وبذلك يكون أزر هو إسم أبى إبراهيم وإن قرئت أزر بالنصب - فهى نعت - فلا تكون أزر علماً بل صفة: وإسم أبى إبراهيم تارح وصفته أزر.

وقرئت مرة ثالثة أزرراً بالنصب مع التنوين وفى هذه القراءة تُفسر كلمة أزرراً على أنها بمعنى القوة. الهمزة الأولى للاستفهام الاستنكارى أى أزرراً تتخذ أصناماً آلهة؟ والمعنى لأجل القوة تتخذ أصناماً آلهة.

كقوله تعالى : «أنفكا آلهة دون الله تريدون» . (٨٦ - الصافات)

كقوله تعالى : «أإله مع الله . تعالى الله عما يشركون» . (٦٣ - النمل)

وقال فريق من المفسرين إن أزر اسم صنم كان يعبد تارح والد إبراهيم وكان سادناً له. والجملة فيها تقديم وتأخير وكأنه قال: وإذ قال إبراهيم لأبيه: أأنتخذ أزر إلهاً. أو أأنتخذ أزر أصناماً آلهة؟ وتم تقديم كلمة أزر فصارت: قال لأبيه أزر أأنتخذ أصناماً آلهة؟ (وبهذا الرأى قال مجاهد. قاله السيد المرتضى الزبيدى فى تاج العروس. وقاله أيضاً الصفاى).

وقد يقول قائل: ولماذا لم يسأل الصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حقيقة اسم أبى إبراهيم هل هو تارح أم أزر؟ وفى رأى أن ذلك لم يحدث إذ أن المسلمين فى العصور الأولى وفى حياة الرسول لم يكونوا قد اطلعوا على ما جاء فى كتب أهل الكتاب. وبذلك أخذوا كلمة أزر على أنها إسم أبى إبراهيم ولم يكن هناك داع لسؤال الرسول عن هذا الأمر. ولكن بعد وفاة الرسول أثار مسلمة أهل الكتاب هذا الأمر. ونشط العلماء لإيجاد تفسير لهذا الخلاف وكانت اجتهاداتهم كما ذكرنا.

وأخر أجتهد فى هذا المجال هو ما قام به الأستاذ رؤوف أبو سعدة (من إعجاز القرآن الكريم . جزء أول ص ٢٦٠) وخلص منه إلى أن «أزر» هى الترجمة العربية الصحيحة لاسم «تارح» العبرى. وأحيل القارئ إلى ما هو مكتوب فى الجزء الأول من هذه السلسلة فى صفحة ٤٥ عند ذكر الاختلاف فى إسم إدريس عليه السلام كما جاء فى القرآن، فى حين أن اسمه فى التوراة «أخنوخ».

ومن هذا المنطلق يرى الأستاذ رؤوف أن إبراهيم عليه السلام ولد فى أور الكلدانيين وكانت

اللغة السائدة هي البابلية. وفي هذه اللغة يمكن وضع التاء مكان الطاء كتابةً ونطقاً ويكون تارح أو طارح مترادفان بمعنى الحمل أو المحمل بما يثقل ظهره.

وجاءت التوراة وكتبت الإسم كما ينطق في لغته الأصلية البابلية. كتبت بأحرف عبرية. ثم لما ترجمت التوراة إلى العربية احتفظت بالنطق الأصلي أيضاً بأحرف عربية «تارح».

ولكن القرآن الكريم - وقد نزل بلسان عربي مبين - لا يرتضى هذه الطريقة - أي كتابة النطق الأجنبي بأحرف عربية. لذلك أرجع اللفظ لمعناه. والجذر الأصلي لـ تارح أو طارح هو طرح. ويقابله في العربية الجذر وَزَرَ بمعنى حَمَلَ ما يثقل ظهره. والوزر هو الحمل الثقيل الذي يثقل الظهر. وجاء في القرآن الكريم.

«ووضعنا عنك وزرك. الذي أنقض ظهرك». (٢ - ٣ الشرح)

وفي بعض الكلمات تتبادل الهمزة والواو مثل أَكَّدَ ووَكَّدَ وعليه فإن وَزَرَ يمكن أن تقلب إلى أزر.

وجاء قوله تعالى على لسان موسى :

«واجعل لي وزيراً من أهلي. هارون أخى. أشدد به أزرى». (٢٩ - ٣١ طه)

والمعنى أشدد به ظهري. ومن الأزر جاء أزر والآية تقول:

«كززع أخرج شطاه فآزره فاستغلف فاستوى على سوقه». (من الآية ٢٩ - الفتح)

بمعنى المؤازرة وزيادة التحمل وشد الظهر.

ويخلص الأستاذ رؤوف أبو سعدة من هذا إلى أن أزر هي ترجمة عربية لمعنى تارح التي جاءت في التوراة والمأخوذة نطقاً عن البابلية بمعنى الحمل أو المتحمل لما يثقل ظهره.

وقد سبق عند الكلام عن اسم إدريس عليه السلام (الجزء الأول ص ٤٦) أن ذكرنا أنه يمكن كتابة اسم : مستر كارينتر هكذا ويمكن الرجوع بها إلى ترجمة المعنى فتكون السيد النجار ومدرسة البون باستير وترجمة معناها إلى مدرسة الراعى الصالح، وكذلك تارح إذ بترجمة معنى جذرها تصبح أزر.

فلا خلاف ولا تعارض كما حاول المستشرقون تصوير الأمر - بل هو غير من القرآن الكريم على اللغة العربية. وبدلاً من كتابة النطق الأجنبي بحروف عربية يلجأ إلى الجذر العربى المرادف له فى المعنى ويصوغ منه اسماً عربياً خالصاً يحمل إلى الأذهان نفس المعنى الذى يعطيه الإسم الأجنبى للناطقين باللغة الأجنبية.

وهو اجتهاد جديد - فريد فى نوعه .

أساطير عن مولد إبراهيم

تقول بعض المصادر إن المنجمين أخبروا الملك الذى وُلد إبراهيم فى عصره - أن غلاماً سوف يولد فى شهر كذا من سنة كذا من عهده، وأنه سوف يفارق دين القوم ويحطم أصنامهم، ومن ثَمَّ فإن الملك أمر بقتل كل غلام يولد فى عهده فى المدة التى حددها المنجمون. غير أن أم إبراهيم أخفت حملها ثم وضعت سرّاً فى مغارة قريبة من المدينة. ونجا الوليد من القتل، وأخبرت زوجها أن الوليد قد مات، ورأى آخر يقول إنها أخبرته بالحقيقة. وكانت تتردد على الطفل يوماً بعد آخر. ورأته يشب بسرعة، قالوا كان يشب فى اليوم ما ينموه غيره فى شهر.

والرواية تثير الريبة فى صحتها، إذ كيف أخفت أم إبراهيم حملها أو ولادته عن أبيه. كذلك فإن تحذير المنجمين للملك من غلام يكون ضياع ملكه وهلاكه على يديه جاءت فى قصة موسى عليه السلام وتحقق الأمر بفرق فرعون فى حين أنه لم يؤثر أن الملك الذى عاصر إبراهيم عليه السلام قد هلك. ولعل الرواية أرادوا أن ينسبوا لمولد إبراهيم حدثاً خارقاً فوضعوا هذه الرواية. ليس من المستبعد أن يكون صاحب مولد إبراهيم بعض الدلالات لما سيكون عليه شأن هذا الوليد فى المستقبل. ولكن ليس بهذه الطريقة التى ذكرت آنفاً. ويقال إن الطقوس التى كان يجريها الكهنة لإعادة تنويع الملك كل عام فى المعبد الكبير فى رعاية الآلهة، حدث بها بعض الخلل مما اعتبره الكهنة فالاً سيئاً ونذيراً بحدوث شئ خطير فى المستقبل متعلقاً بالهتهم وبالمملك أيضاً!!

مكان وقت ولادته :

أرجح الأقوال أن ولادته كانت فى مدينة «أور» ومكانها حالياً تل المقيبر - على الضفة الجنوبية لنهر الفرات، حوالى ١٥٠ كيلو متراً غربى البصرة (شكل ٢٥) وتسمى فى التوراة «أور الكلدانيين».

رأى آخر يضع أور فى شمال العراق إلى الشرق من مدينة حاران (شكل ٢٦). ويأخذ بهذا رأى الدكتور محمد بيومى مهران.

والرأى الأول - القائل بأن أور فى جنوب العراق هو الأرجح إذ وجود عشرة أجيال بين نوح وإبراهيم عليهما السلام (شكل ٢٤) يجعل الإرتحال من شمال العراق إلى جنوبه. وهى مسافة تقدر بألف كيلو متر أمراً معقولاً. أما لو كانت أور فى شرق حاران بعشرة أو عشرين كيلو متر لكان معنى ذلك أن الذرية لم ترتحل وظلت فى مكان واحد وهو أمر غير مقبول.

يرى البعض (كارل راسموسن) أن مولد إبراهيم عليه السلام كان فى سنة ٢١٧٥ ق.م. يرى آخرون أن مولده عليه السلام كان فى أوائل القرن العشرين ق.م. أى ٢٠٥٠ ق.م. ولما كان قد عاش ١٧٥ سنة فيكون معاصراً للفترة من ٢٠٥٠ - ١٨٧٥ ق.م. رأى ثالث يقول إن عصره متأخر عما ذكر بما يقرب من ١٥٠ سنة. فيكون معاصراً للفترة من ١٨٠٠ - ١٦٢٥ ق.م. إذ يعتقد هؤلاء أن زيارته لمصر كانت فى أيام حكم الهكسوس. ولكن الرأى الصحيح هو أن زيارته لمصر سبقت حكم الهكسوس بمدة طويلة. وأرجح الأقوال أنها حدثت فى عصر الأسرة الثانية عشرة (٢٠٠٠ - ١٨٧٥ ق.م.). وكثير من المراجع (منها التوراة) تحددها بعام ١٨٩٨ وكان عمره فى ذلك الوقت ثمانين سنة. وعليه يكون مولده فى عام ١٩٧٨ ق.م. تقريباً وإن كان تحديد سنة بعينها أمر صعب بالنسبة لهذا الماضى البعيد.

رفض إبراهيم للأصنام :

عاش إبراهيم فى أور الكلدانيين، وكان أبوه (تارح أو أزر) نحاساً ماهراً ذاع صيته، وكان يصنع تماثيل الآلهة. ويقول الأستاذ عبد الحميد جودة السحار إن ملك بابل أرسل فى طلبه ليصنع تمثالاً للإله مردوخ كبير الآلهة. ويقول أيضاً إن ناحور - جد إبراهيم - كان أبرع من تعلم التنجيم. وأنه كان ينظر فى كبد شاه مذبوحة ليستطلع المستقبل (انظر ص ٣٧) ويقال أنه فى إحدى المرات رأى أن الآلهة انكفأت على وجوهها، ففرغ، ولكن عاد إليه إيمانه بقدرة آلهته على حماية نفسها.

وكبر إبراهيم، ورأى أباه وهو يصنع تماثيل الآلهة فى براعة ويشكل الخشب على هيئة إنسان إلا أن أذنيه كبيرتان ويحمل السلاح المقدس ويربض تحت قدميه وحش. ويقال إنه سأل أباه: لماذا تكون أذننا التمثال كبيرتين، وكان الجواب أن الأذنين الكبيرتين ترمزان إلى فهم عميق!!

وعاش إبراهيم مراحل صنع التماثيل ورأى كيف أنه أحياناً ينشق الخشب وينكسر التمثال فيلقى به والده جانباً وقد يستعمله كوقود للنار، ويصنع غيره. ولعله كان يقوم أحياناً فى الليل فيرى الجرذان والحشرات تمشى على وجوه التماثيل وتدخل أعينها وأذانها ولا تستطيع أن تردّها عن نفسها. ولعله تعجب - من هذه التماثيل التى لا تملك أن تدفع عن نفسها شيئاً - كيف يروجوها الناس أن تلبى طلباتهم - وكيف يركعون ويسجدون لها. ولعله تعجب أيضاً. كيف أن هذه الآلهة التى لا تتنفس ولا تتحرك، تهب الحياة والحركة والأنفاس للناس كما يدعى الكهنة ومادامت عاجزة عن الحركة وعن كل هذا فكيف يعتقد الناس أنها آلهة. وكيف تغيب هذه الحقيقة البسيطة عن عقول القوم!!

لقد كان قومه - من بين ما يعبدون - يعبدون الكواكب أيضاً. وفى الليل رأى كوكب

المشتري أو الزهرة، وسأل نفسه، هل هذا هو الإله كما يدعى قومه؟ ولكن بعد عدة ساعات غاب الكوكب ولعله تساءل - هل كان هذا الكوكب يستطيع أن يبقى فى السماء بدون أن يغرب؟ وكان الجواب لا، إذن فحركته مُقَيَّدة مرسومة. والإله يجب أن يكون حراً يفعل ما يشاء. وفى ليلة أخرى رأى القمر. وكان القمر فى أوج تمامه، بدرأ ونوره أسطع ما يكون. وسأل نفسه أيضاً. أيمكن هذا هو الإله كما يدعى قومه ويرمزون له ويعبدونه؟ ولكن بعد ساعات غاب القمر أيضاً، ورأه فى بعض الليالى يصير هلالاً رفيعاً جداً لا يكاد يُرى ثم يصير بدرأ، ثم يصغر ويتضاؤل حتى يختفى. ورأى أن هذه الدورة تتكرر بانتظام على مدى الشهور. فعلم أن حركته مرسومة له، وليس حراً إن شاء طلع وإن شاء لم يطلع. وأيقن أنه أيضاً لا يصح أن يكون إلهاً. ثم فى النهار رأى الشمس. أكبر من القمر وضوؤها أقوى ولها حرارة شديدة وفكر فى أنه لو كان أحد الكواكب هو الإله لوجب أن تكون الشمس. ولكنه رأى الشمس مالت إلى المغيب. واصفر ضوؤها ثم غربت وغاب ضوؤها. وكذلك رأى أنها تشرق فى مواعيد محددة لا يمكن أن تحيد عنها، فهي إذن مسيرة ومجبورة على ذلك لا تملك حرية فى شروقها أو غروبها فأدرك أنها أيضاً لا يمكن أن تكون هى الإله كما يدعى بعض قومه.

لقد حبا الله سبحانه وتعالى إبراهيم منذ صغره بنعمة رجحان العقل والرشد وحسن تمحيص الأمور للوصول إلى حقيقتها. وكان الله عالماً لما به من كمالات. وفيه كناية عن حفظ الله له:

«ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل، وكنا به عالمين». (٥١ - الأنبياء)

وأجال بصره فى السماء يتلمس الهداية والرشاد. وفى لحظة مشرقة تجلت له الحقيقة ونزل عليه وحى السماء يهديه إلى الله الواحد الأحد خالق الكون والسماء والأرض والكواكب والشمس والقمر.

لا ندري كيف كان نزول الوحي على إبراهيم عليه السلام. هل تبدى له جبريل يملأ السماء ثم يضمه إليه كما فعل مع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم. أم كان صوتاً يقول له: إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدنى كما حدث مع موسى عليه السلام. المهم أن الوحي أخبره أن الله قد اختاره نبياً لهداية قومه.

«إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين». (٣٣ - آل عمران)

وهكذا اختاره الله نبياً.

«وانذكر فى الكتاب إبراهيم إنه كان صديقاً نبياً». (٤١ - مريم)

ثم أصبح رسولاً إلى قومه كما كان نوح رسولاً.

«ولقد أرسلنا نوحاً وإبراهيم» . (من الآية ٢٦ - الحديد)

لا ندري كم كان عمر إبراهيم عليه السلام عند اصطفاؤه. ولكن القاعدة العامة هي أن النبي لا يُبعث حتى يبلغ أشده ويبلغ أربعين سنة.

«حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة» . (من الآية ١٥ - الأحقاف)

وتبعاً لهذه القاعدة يكون الأرجح أن إبراهيم عليه السلام كان قد بلغ أربعين سنة حين كُفِّ بالرسالة. خلافاً لما قد يظنه البعض من أنه بعث في سن صغيرة. ويستدلون على ذلك بقول القرآن الكريم على لسان القوم:

«قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيم» . (٦٠ - الأنبياء)

ويروى ابن كثير حديث جرير بن عبد الحميد عن ابن عباس قال: ما بعث الله نبياً إلا شاباً والرأى هو أنهم ما قالوا ذلك لصغر سنه حقيقة. بل لتصغير شأنه بدليل أنهم قالوا بعد ذلك «يقال له إبراهيم» وهذا إمعان في استصغار شأنه. مع أن المعروف أن أباه كان أشهر صانع لتمائيل الآلهة في أور. بل لقد بلغ صيته كل أنحاء العراق وكلفه ملك بابل بصنع تمثال للإله مردوك. كما أن دعوة الرجل ذي الأربعين سنة تبلغ من القلب ما لا تبلغه دعوة الشاب أو الفتى.

وهكذا تم اصطفاء إبراهيم نبياً ورسولاً ليخرج قومه من الظلمات إلى النور. وكان أن بدأ بدعوة أهل البيت. ومن الطبيعي أيضاً أن يكون أول من يدعوه هو والده. وفي ظنه أنه سيكون أول من يلبي دعوته، إذ هو الذي يصنع الأصنام بيديه وينحتها من الحجارة أو من الخشب. ويحرقها إذا انكسرت أثناء الصنع. فلا بد أنه يعرف في قرارة نفسه أنها ليست بالهة حقيقة ولكنه يجارى القوم في معتقداتهم - إذ هي مصدر رزقه وراثته. ذلك كان تصور إبراهيم حينما بدأ يدعو أباه إلى الإيمان بالله وحده وتلطّف إبراهيم في الدعوة فقال:

«إذ قال إبراهيم لأبيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئاً».

(٤٢ - مريم)

ولكن لم يجد استجابه من أبيه .

وبدأ يدعو القوم كلهم. ويذكر لهم أن هذه الأصنام لا تسمعهم ولا تنفعهم ولا تضرهم. واتخذ أسلوب السؤال الاستنكاري حتى تكون الإجابة إقراراً منهم بأن هذه الأصنام لا تسمع ولا تنفع ولا تضر. ولكنهم لما رأوا أن الحجة ستقوم عليهم لو أجابوا. تهرّبوا من الإجابة بأن قالوا إنهم وجدوا آباءهم يعبدونها وهم يتبعون آباءهم في ذلك.

«واتل عليهم نبأ إبراهيم. إذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون. قالوا نعبد أصناماً فنظل لها عاكفين. قال هل يسمعونكم إذ تدعون أو ينفعونكم أو يضرون. قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون». (٦٩ - ٧٤ ، الشعراء)

وهنا جابهم بالحقيقة واضحة صريحة بأنه عدو لهذه الأصنام. وكان الناس يخافون أن يعصوا الأصنام ظناً منهم أنها تقدر على إيدائهم، ولكنه - على الملأ - أعلن عداوته لهذه الأصنام. يقصد بذلك أن يوضح لهم أنه لا يخافها فهي لن تستطيع أن توقع به أى ضرر لأنها لا حول لها ولا قوة. وأن القوة لله رب العالمين. فهو الذى خلقه. ومادام قد خلقه فقد خلقهم أيضاً وهو خالق الكون كله. وذكر لهم أن الله قد هداه إلى الطريق القويم. كما أن الله هو الذى يُطعم ويسقى، وإذا مرض المرء فالله هو الذى يشفيه، يقصد أن يقول لهم إن آلهتهم لن تسبب له مرضاً. وأنها ليست هى التى تسبب الأمراض للناس وليست هى التى تُرجى للشفاء. لأن الله هو الذى يشفى. ثم ذكر لهم حقيقة لا يختلف عليها أحد وهى الموت. فلا أحد من البشر يدعى أنه هو الذى يميت. ومادام الله هو الذى يميت. فهو قادر على الإحياء مرة أخرى بالبعث يوم الدين.

«قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون. أنتم وأبائكم الأقدمون. فإنهم عدوا لى إلا رب العالمين. الذى خلقنى فهو يهدين. والذى هو يطعمنى ويسقنى. وإذا مرضت فهو يشفين والذى يميتنى ثم يحيين». (٧٥ - ٨١ ، الشعراء)

وفى تفسير هذه الآية قالوا إن ذكر «هو» قبل بعض الأفعال يدل على تأكيد نسبتها إلى الله سبحانه وتعالى. لأن فى ظاهرها مخالطة لبعض أعمال من البشر. أما الأفعال التى ليس ليد البشر دخل ولا شبهة تدخل فيها. فهى لا تحتاج لتأكيد. فالخلق والإماتة والإحياء. لا يشك فى أنها كلها تحدث بأمر الله وحده أما الهداية والإطعام والشرب والشفاء فقد يكون لبعض الأفراد دور فى الهداية أو تيسير الطعام أو الشراب أو تقديم الدواء لشفاء مرض من الأمراض. ولكن ما هى إلا وسائل فقط لإيصال رزق الله للعبد. فالطبيب يكتب الدواء ولكن الشافى هو الله. لذلك لزم التأكيد على أن هذه الأفعال فى ظاهرها للبشر دور فيها. إلا أن الله من وراء ذلك هو الفاعل الحقيقى، لذلك كان التأكيد بذكر هو أى الله فى حدوث هذه الأفعال.

ولم يجد إبراهيم آذاناً صاغية. حتى من أبيه وهو الأولى أن ينصره فقال مخاطباً له:

«إنى أراك وقومك فى ضلال مبين». (٧٤ - الأنعام)

ولكنه بالرغم من ذلك تتملكه عاطفة الأبوة فيدعو له قائلاً :

واغفر لأبى إنه كان من الضالين». (٨٦ - الشعراء)

ومرة ثانية سأل قومه سؤال استنكار - عن هذه التماثيل التى يعكفون لها أى يعكفون على

عبادتها. وكان جوابهم أنهم وجدوا آباءهم يعبدونها. فقال لهم أنهم وآباءهم على ضلال واضح إذ يعبدون تماثيل لا تضر ولا تنفع. فسألوه: هل ما تقوله حق أم هو لعب وهزل. فقرر لهم أن ربهم هو رب السموات والأرض وهو الذى خلقها وفطرها وأنه يشهد على ما يقول:

«إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون. قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين. قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم فى ضلال مبين. قالوا أجنثنا بالحق أم أنت من اللاعبين. قال بل ربكم رب السموات والأرض الذى فطرهن. وأنا على ذلكم من الشاهدين». (٥٢ - ٥٦ الانبياء)

وأراد أن يقيم عليهم الحجة ويجعلهم يصلون بأنفسهم إلى الإقتران بأن هذه التماثيل وما ترمز إليه من الكواكب أبعد من أن تكون آلهة ويبطل قولهم بربوبية الكواكب. ولعلمه بفسوخ هذه العبادة فى نفوسهم فقد شبها ورأوا آباءهم يعبدونها. فمال إلى طريق يستدرجهم إلى استماع الحجة وذلك بأن ذكر لهم كلاماً يوهم كونه مسانداً لهم على مذهبهم. مع أنه كان كَلِيَّةً مطمئناً بالإيمان.

وعلى ذلك فإنه لما رأى كوكب المشتري أو الزهرة يلمع نورها فى السماء أثناء الليل، ومجاراتهم، وعلى سبيل الفرض، قال هذا ربى أو تهكماً. كانه قال هذا هو الذى تدعون أنه ربى. ولما غرب الكوكب قال لا أحب عبادة إله يأفل ويغيب. ولما رأى القمر. قال نفس القول. ثم لما غرب قال إن الإله لا يصح أن يظهر ويغيب هكذا ولما رأى الشمس تبزغ قال إنها أحق بالعبادة لأنها أكبر وضوؤها أقوى. ولكنها غربت أيضاً. فلا يصح أن تكون رباً. وهكذا وصل بهم إلى النتيجة التى أرادها - وهى أن أيّاً من هذه الكواكب لا المشتري أو الزهرة ولا القمر أو الشمس يصح أن تكون آلهة لأنها تشرق وتغيب فى مواعيد محددة. فهى مُسَخَّرَةٌ وتسير فى فلك لا تحيد عنه وليس لها إرادة فى أن تبقى فى السماء كما يحلو لها. وبهذا أقام الدليل على أنها لا تملك من أمرها شيئاً. فكيف تملك أن تدبر شئون العباد!

«وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض. وليكون من الموقنين. فلما جن عليه الليل رأى كوكباً. قال هذا ربى. فلما أفل قال لا أحب الأفلين. فلما رأى القمر بارغاً قال هذا ربى. فلما أفل قال لئن لم يهدنى ربى لأكونن من القوم الضالين. فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى هذا أكبر. فلما أفلت قال يا قوم إبنى برئ مما تشركون. إبنى وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين». (٧٥ - ٧٩ الانعام)

وذكر بعضهم أن ذلك كان قبل البلوغ وقبل اصطفاء الله له ولا يلزمه اختلاج شك. وكان حديثاً دار فى نفسه أن هذه التماثيل لا يصح أن تكون آلهة - كما سبق أن ذكرنا - وهكذا أجال إبراهيم بصره فى الكون يتلمس الإله الحقيقى.

«وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين». ولما وصل إلى هذه النتيجة.

«قال يا قوم إنى برئ مما تشركون» .

وتجلّت له الحقيقة، ناصعة واضحة فى ذهنه فتوجه إلى الله بقلبه.

«إنى وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين» .

وهكذا أقام عليهم الحجة فى بطلان ما يعبدون.

«وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إننى براء مما تعبدون، إلا الذى فطرني فإنه سيهدين»

(٢٦ - ٢٧ الزخرف)

وأعاد إبراهيم الدعوة على أبيه وألح فى ذلك إشفافاً عليه ورغبة فى أن يؤمن بالله.

«واذكر فى الكتاب إبراهيم إنه كان صديقاً نبياً. إذ قال لأبيه: يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئاً. يا أبت أنى قد جاعنى من العلم ما لم يأتك فاتبعنى أهدك صراطاً سوياً. يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحمن عصياً. يا أبت إنى أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان ولياً». (٤١ - ٣٥ مريم)

ولنتأمل هنا جمال اللفظ القرآنى ورقته فى قوله «يا أبت» فلو قال «يا أبى» فهى تؤدى نفس المعنى ولكن يا أبت فيها استعطاف، وأكثر رقة وعذوبة وخاصة عند تكرارها .

ولكن أباه لم يستمع له ولم يؤمن. بل زجره وهدده بالرجم وطلب منه أن يبتعد عنه سالماً سوياً قبل أن يصيبه منه عقوبة.

«قال أراغب أنت عن آلهتى يا إبراهيم، لنن لم تنته لأرجمك واهجرنى ملياً». (٤٦ - مريم)

وكان رد إبراهيم على هذه الجفوة والتهديد بالرجم أن أبقى على صلة الرحم والبر بالآباء مهما فعلوا ومهما قالوا:

«قال سلام عليك. سأسْتَغْفِرُكَ رَبِّى إِنَّهُ كَانَ بى حَفِيّاً». (٤٧ - مريم)

وكان ذلك من إبراهيم مطابقاً لقوله الله تعالى: «وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً».

وقد أعاد إبراهيم الاستغفار لوالده مرة ثانية .

«واغفر لأبى إنه كان من الضالين». (٨٦ - الشعراء)

ومرة ثالثة طلب له الغفران - وذلك بعد بناء البيت الحرام فقال:

«ربنا اغفر لي ولوالدي»، (٤١ - إبراهيم)

وقال قتادة. ذُكرَ لنا أن رجالاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبي الله، إن من آبائنا من كان يُحسِنُ الجوار وَيَصِلُ الأرحام ويوفى بالذمم، أفلا نستغفر لهم. فقال النبي صلى الله عليه وسلم، بلى، وإنني لأستغفر لأبي كما استغفر إبراهيم لأبيه. وعلى هذا فقد استغفر المسلمون لقرباتهم وأهلهم من المشركين في ابتداء الإسلام وذلك إقتداءً بإبراهيم الخليل في ذلك. إلى أن نزل قوله تعالى:

«ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى، من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم. وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه. فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه. إن إبراهيم لأواه حليم»، (١١٣ - ١١٤ التوبة)

فكفوا عن الاستغفار لهم .

وظل إبراهيم يدعو قومه للإيمان بالله. ويكرر عليهم الدعوة وهم متمسكون بأصنامهم. وراحوا يخوفونه بأن أصنامهم وألهتهم قد تصب عليه غضبها وتعاقبه وتؤذيه بسبب تسفيهه وتحقيره لها. فكان رده عليهم أنه لا يخاف أصنامهم. فهي لن تضره بشئ إلا أن يكون الله قد قدره عليه. والأولى أنهم هم الذين يجب أن يخافوا لأنهم قد أشركوا بالله واتبعوا ما لم يأمر به الله. ولم يكن لهذه الأصنام من قوة أو سلطان عليهم أجبرتهم على عبادتها. فهم الأجدر بالخوف وليس هو لو كان عندهم ذرة من عقل أو علم.

«وحاجه قومه. قال أتأجوني في الله وقد هدان. ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئاً. وسع ربي كل شئ علماً أفلا تتذكرون. وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً. فإني الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون».

(٨٠ - ٨١ إبراهيم)

وأعاد إبراهيم عليهم الدعوة لعبادة الله. وذكرهم بأن ما يعبدونه ما هي إلا تماثيل يصنعونها وأكاذيب يخلقونها. ولعلمه أنهم قد يخافون أن تضرهم الأصنام وتضيّق عليهم في أرزاقهم إن كفروا بها، كما كان الكهان يخوفونهم، أخبرهم أن هذه التماثيل لا تملك لهم رزقاً وأن الرزق عند الله وحده، وهو الوحيد الجدير بالشكر على نعمه ورزقه. وذكرهم مرة أخرى بالآخرة. حين يبعث الله الخلائق ويرجعون إليه فيحاسبهم على أفعالهم.

«وإبراهيم إذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه. ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون. إنما تعبون من دون الله أثاناً وتخلقون إفكاً. إن الذين تعبون من دون الله لا يملكون لكم رزقاً. فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له إليه ترجعون»، (١٦ - ١٧ - العنكبوت)

ولكنهم لم يسمعوا لنصحه. فرأى أنه لا يقنعهم إلا المثل العملى على أن هذه التماثيل لا تملك أن تنفعهم ولا تقدر أن تضرهم بل حتى لا تملك أن تدفع عن نفسها أذى يصيبها. وكان قد أضمر فى نفسه شيئاً.

وكان عيد من أعيادهم الدينية قد اقترب، وغُصَّت المدينة بالزائرين ليشهدوا هذا العيد ويقدموا القرابين للآلهة. وقال له أبوه: يا بنى لو خرجت معنا إلى عيدنا لأعجبك ديننا. ويقال إنه اضطر للخروج معهم. فلما كان ببعض الطريق ألقى نفسه على الأرض وقال إنى سقيم. فمروا عليه وتركوه. حتى لم يبق إلا نفر قليل من ضعفائهم. فقال تاللة لأكيدين أصنامكم فسمعه بعضهم.

ويقال إنه لم يخرج معهم. فمروا عليه وقالوا يا إبراهيم ألا تخرج معنا. فنظر إلى نجم فى السماء وقال إن هذا النجم لم يطلع قط إلا طلع بسقم لى. وتظاهر بالمرض فتركوه وعبر القرآن الكريم عن ذلك بقوله تعالى:

«فَنظَرَ نَظْرَةً فِى النَّجْمِ. فَقَالَ إِنِّى سَقِيمٌ. فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ». (٨٨ - ٩٠ الصافات)

وفى الحديث الذى رواه ابن جرير. حدثنا أبو كريب أبو أسامة حدثنى هشام عن محمد عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لم يكذب إبراهيم عليه الصلاة والسلام إلا ثلاث كذبات: قوله إنى سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله فى سارة هى أختى.

وهو حديث مخرج فى الصحاح والسنن من عدة طرق. ويقول ابن كثير. ولكن هذا ليس من باب الكذب الحقيقى الذى يُدْمُ قائله. حاشا لله وكلاً. وإنما أطلق الكذب على هذا تجاوزاً وإنما هو من المعاريض فى الكلام لمقصد شرعى ودينى. وكما جاء فى الحديث الشريف: إن من المعاريض لمندوحة عن الكذب. فهو (أى إبراهيم) لم يشأ أن يشهد ضلالهم. وركوعهم وسجودهم لأصنامهم. فادّعى السقم.

وكان من تقاليد احتفالاتهم أن يخرجوا من المعبد ويركب الملك والكاهن السفينة المقدسة. وتنساب السفينة على ماء النهر ومعها سفن الرؤساء وكبراء القوم. وعامة الناس على البر يهتفون بالدعوات والابتهالات.

وانتهز إبراهيم فرصة خلو المدينة من الجميع. وخرج من داره حذراً يترقب، حتى وصل إلى المعبد فدخله وكان خاوياً من الناس، ورأى التماثيل وفى وسطهم كبير الآلهة مردوخ وحوله تماثيل إنانا وشمس وعشتار وأوتو وإنليل وغيرهم. وقد وُضِعَتْ أمامهم أوانى النبيذ والخمر وطعام كثير من القرابين التى يقدمها الناس. فرماهم إبراهيم بنظرة ساخرة :

«فراغ إلى آلهتهم. فقال ألا تاكلون. مالكم لا تنطقون. فراغ عليهم ضرباً باليمين».

(٩١ - ٩٢ الصفات)

وتناول فأساً وراح يضرب الأصنام ويحطمها حتى جعلها قطعاً صغيرة. وكان يضرب بكل قوته. وعبر عنها القرآن الكريم بالضرب باليمين لأن يمين المرء فيها قوة عن اليد اليسرى. وقال بعضهم إن معنى اليمين أن الضرب كان برأً بقسمه وهو اليمين إذ قال: «تالله لا أكيدن أصنامكم». المهم أنه كسر جميع الأصنام إلا تمثال الإله مردوخ لأنه كان ينوى أن ينسب تفسير الأصنام للصنم الأكبر. فإن صدقوا ذلك كان معناه أن الآلهة الأخرى لم تستطع أن تدفع عن نفسها الأذى، وهذا عجز منها. وإن نفوا عن الصنم الأكبر أنه قادر على فعل ذلك. كان هذا دليلاً على عجزه.

وهكذا أتم إبراهيم تفسير الأصنام وبراً بقسمه.

«وتالله لا أكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين. فحملهم جذاذاً إلا كبيراً لهم لعلهم إليه يرجعون». (٥٧ - ٥٨ الأنبياء)

وعاد القوم إلى معبدهم. ودخل الكهنة. فهاهم ما رأوا وما حل بالهتهم. وسألوا: من فعل هذا بالهتنا. وأدلى نفر الذين سمعوا إبراهيم وهو يهدد بالكيد لأصنامهم بما سمعوه للكهنة. فأحضروا إبراهيم. وأرادوا أن يجعلوا المحاكمة علنية يشهدا كل الناس ظناً أنهم سينتصرون لآلهتهم. ويكون ذلك داعياً لمزيد من إيمان الناس بهم، وتأكيداً أيضاً لسلطانهم. ولكن في مجادلتهم ألزمهم الحجة وأسكتهم بالبرهان وجعلهم يعترفون بأن هذه الأصنام لا تتكلم ولا تنطق. وهنا استنكر منهم أن يعبدوا ما لا ينطق ولا يسمع ولا يستطيع دفع الأذى عن نفسه وبالتالي فلا يقدر أن ينفع الناس أو يضرهم :

«قالوا من فعل هذا بالهتنا إنه لمن الظالمين .

قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيم .

قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون .

قالوا أأنت فعلت هذا بالهتنا يا إبراهيم .

قال بل فعله كبيرهم هذا . فاسألوهم إن كانوا ينطقون .

فرجعوا إلى أنفسهم فقالوا إنكم أنتم الظالمون .

ثم نكسوا على رؤوسهم. لقد علمت ما هؤلاء ينطقون .

قال أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئاً ولا يضركم. أف لكم وما تعبدون من دون الله، أفلا تعقلون». (٥٩ - ٦٧ الأنبياء)

وهكذا استدرجهم للإعتراف بعجز آلهتهم. وأنها لا تنفع ولا تضر. وأبدى تبرمه بقلة عقلهم لعبادتهم هذه الأصنام من دون الله.

وبدلاً من أن يؤمنوا له بعد أن وضح عجز آلهتهم وفساد العقيدة التي كانوا عليها. فإنهم تشبثوا بآلهتهم وعملوا على نصرتها. فألقى القبض على إبراهيم. وكان البعض يرى قتله والبعض يرى إحراقه. فالقتل عقاب صارم وفوري. والجزاء الفوري له وقع أليم ودوى رادع. أما من اقترحوا الإحراق فقد رأوا فيه تعذيباً بطيئاً. فهو أشد إيلاماً. وأكثر ردياً لمن تسول له نفسه المساس بآلهتهم.

«فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه». (٢٤ - العنكبوت)

ولكن استقر رأيهم في آخر الأمر على إحراقه.

«قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين». (٦٨ - الأنبياء)

محنة الإحراق :

«قالوا ابنوا له بنياناً فالحقوه في الجحيم». (٩٧ - الصافات)

وبدأ إعداد المحرقة. فحفروا حفرة عظيمة ثم بنوا حولها بنياناً مرتفعاً وملاوها بالحطب الكثير.

ومن المبالغات التي قيلت في جمع الحطب، ما قالوه من أن المرأة كانت تمرض فتقول لئن عافتنى الآلهة لأجمعن حطباً لإبراهيم. وكانت المرأة تتذّر لئن تحقق ما تطلب لتحتطب حطباً وتجعله في النار التي يحرق فيها إبراهيم احتساباً في دينها.

وقال ابن اسحق، ظلوا يجمعون الحطب شهراً، حتى إذا كثّر الحطب وجمعوا منه ما أرادوا أشعلوا النار في الحطب من كل ناحية، فاشتعلت النار حتى أن كان الطير يمر بها فيحترق من شدة وهجها، ثم عمدوا إلى إبراهيم عليه السلام فرفعوه على رأس البنيان، وقيدوه ثم اتخذوا منجنيقاً، ووضعوه فيه مقيّداً مغلولاً. فضجت السموات والأرض والجبال ومن فيها من الملائكة وجميع الخلق وقالوا أي ربنا، ليس في أرضك أحد يعبدك غير إبراهيم يحرق في النار فأذن لنا في نصرته. فقال الله تعالى لهم: إن استعان بشئ منكم أو دعاه فلينصره فقد أذنت لكم في ذلك. وإن لم يدع غيري فأنا أعلم به. وأنا وليه، فخلوا بيني وبينه. فلما أرادوا إلقاءه في النار أتاه ملك المياه فقال إن أردت أخمدت النار فإن خزائن المياه والأمطار بيدى. وأتاه خازن الريح فقال إن شئت طيّرت النار في الهواء فقال إبراهيم عليه السلام لا حاجة لي إليكم. ثم رفع رأسه إلى السماء فقال: اللهم أنت الواحد في السماء والأرض. ليس في الأرض أحد يعبدك غيري. قال الله عز وجل يانار كونى برداً وسلاماً على إبراهيم.

وروى المعتمر عن أبي كعب عن أرقم أن إبراهيم عليه السلام حين أوثقوه ليلقوه فى النار قال: لا إله إلا أنت سبحانك رب العالمين لك الحمد ولك الملك لا شريك لك، ثم رموا به بالمنجنيق إلى النار فاستقبله جبريل عليه السلام فقال يا إبراهيم ألك حاجة؟ قال أما إليك فلا. قال جبريل: فاسأل ربك. فقال إبراهيم عليه السلام: حسبى من سؤالى علمه بحالى، حسبى الله ونعم الوكيل. فقال الله عز وجل «يا نار كونى برداً وسلاماً على إبراهيم».

وقال السدى كان جبريل عليه السلام هو الذى ناداها بأمر الله تعالى. قال على بن أبى طالب رضى الله عنه وابن عباس: لو لم يقل سلاماً لمات إبراهيم من بردها ولم يبق حينئذ نار فى الأرض إلا طَفِئَتْ. قال كعب الأحبار وروى قتادة والزهرى ولما انتفع أحد فى الأرض يومئذ بنار. ولم تحرق النار شيئاً إلا وثاق إبراهيم.

وهنا يروى بعض المفسرين حكايات: يخالطها بعض أو كثير من الخيال ظناً منهم أنها تزيد قدرة الله تأكيداً عند بعض السامعين.

قال السدى. أخذت الملائكة إبراهيم وأقعدته على الأرض، فإذا عين ماء وورد أحمر ونرجس. فأقام إبراهيم فى النار سبعة أيام وقال المنهال بن عمرو. قال إبراهيم خليل الله ما كنت قط أنعم منى عيشاً فى الأيام التى كنت فيها فى النار.

وقال ابن اسحق وغيره: وبعث الله ملك الظل فقعد فى النار إلى جنب إبراهيم وهو يؤنسه فأتاه جبريل عليه السلام بقميص من حرير وقال لإبراهيم إن ربك يقول لك أما علمت أن النار لا تضر أحبائى، وألبسه القميص.

وأغرب ما قاله بعض المفسرين - وما لا يصدقه العقل - أن أمه نظرت إليه فى النار، فطلبت أن تجئ إليه على أن يدعو الله ألا يضرها شيء من حر النار. ففعل فذهبت إليه واعتنقته وقبلته. والأغرب من هذا أن بعضهم جعل هذه المرأة هى ابنة الملك، وأن إبراهيم فيما بعد زوجها من ولده مدين، وأنها أنجبت له عشرين بطلاً من الأنبياء!!

ولعل من وضعوا هذه الروايات ظنوا أنها تزيد من اقتناع البسطاء بقدرة الله تعالى. ولكنها قد تؤدي إلى العكس. إذ تثير الشك فى النفوس وقد أوردناها هنا لطرافتها ولوضوح زيفها الذى لن يخفى على القارئ. فمن المعروف أن مدين هو أحد أبناء إبراهيم من قنطورة التى تزوجها بعد وفاة سارة وكان عمر إبراهيم حينئذ حوالى ١٤٧ سنة. أى بعد حادثة إحراقه بـ ١٣٠ سنة. ونضيف إليها ٢٠ سنة أخرى حتى يبلغ ابنه مبلغ الرجال ليتزوج من واحدة تكبره بـ ١٥٠ سنة! إن كانت لاتزال على قيد الحياة!!

وقال ابن اسحق: ثم أشرف الملك من صرح عال ونظر إلى إبراهيم عليه السلام وما يشك أنه قد هلك. فرآه جالساً فى روضة. ورأى الملك قاعداً إلى جنبه وحوله نار تحرق ما جمعوا من الحطب. ونادى إبراهيم وقال له: يا إبراهيم كبيرُ إلهك الذى بلغت قدرته أن حال بينك وبين النار حتى لم تضرك. فهل تستطيع أن تخرج منها؟ قال نعم. قال فقم فأخرج منها. فقام إبراهيم عليه السلام يمشى فيها حتى خرج منها. فلما خرج إليه قال يا إبراهيم من الرجل الذى رأيت معك قاعداً إلى جنبك؟ قال مَلَكُ الظل أرسله إلى ربى ليؤنسنى فيها. فقال يا إبراهيم. إنى مُقَرَّبُ إلى إلهك قريباً لما رأيتُ من قدرته. إنى ذابح له أربعة آلاف بقرة فقال إبراهيم. لا يقبل الله منك شيئاً ما كنت على دينك هذا حتى تفارقه إلى دينى، فقال يا إبراهيم لا أستطيع ترك مَلِكى. ولكن سوف أذبحها له. فذبحها وقربها قرباناً. ومنع العذاب عن إبراهيم. ثم إنه قال لإبراهيم: نعم الرب ربك يا إبراهيم.

وقيل إن إبراهيم ظل فى النار أياماً حتى خمدت. لم يصبه منها شئ غير العرق على وجهه. ولما انطفأت النار فوجئوا به يخرج من الحفرة سالماً.

«فأنجاه الله من النار. إن فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون». (٢٤ - العنكبوت)

«وأرادوا به كيداً فجعلناهم الأخسرين». (٧٠ - الأنبياء)

«فأرادوا به كيداً فجعلناهم الأسفلين. وقال إنى ذاهب إلى ربى سيهدين». (٩٨ - ٩٩ الصافات)

واستجاب لإبراهيم عليه السلام رجال من قومه حين رأوا ما صنع الله عز وجل من حمايته من النار. وكان لوط ابن أخيه هاران قد آمن به.

«فآمن له لوط. وقال إنى مهاجر إلى ربى. إنه هو العزيز الحكيم». (٢٦ - العنكبوت)

بعد هذه المحنة. وخروجه سالماً من النار بفضل الله تعالى تأكد إبراهيم من أنه لن يؤمن له غير النفر القليل الذى آمن. فقرر أن يعتزلهم.

«واعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعو ربى عسى ألا أكون بدعاء ربى شقياً».

(٤٨ - مريم)

واتخذ إبراهيم زوجة هى سارة واتخذ أخوه ناحور زوجة اسمها ملكة وخرج إبراهيم مهاجراً من هذه القرية الظالم أهلها. خرج هو وزوجته سارة. وأخوه ناحور وزوجته ملكة. وأخذ معه والده تارح أو أزر. وأخذ أيضاً لوطاً ابن أخيه هاران. وكان هاران قد توفى فى أور قبل أن يبرحوها. وخرج معه كذلك النفر القليل الذين آمنوا به ذلك أنهم لم يأمّنوا أن يغدر بهم بعض رجال الملك أو الكهنة. وإن كان الملك نفسه قد أعطاه الأمان.

ينكر البعض أن أبا إبراهيم قد هاجر معه اعتماداً على أن والد إبراهيم لم يكن من المؤمنين وظلّ على كفره حتى مات.

ولكن إذا تذكرنا وقع تكسير آلهة القوم. فهذا فى نظرهم كبيرة الكبائر وكان الجزاء عليها هو القتل أو الإحراق. فإذا كان الله سبحانه وتعالى قد نجى إبراهيم من الحرق واقتنع الملك بأن رب إبراهيم يحميه ولن نقول إنه آمن سرّاً. بل نقول لعله خاف إن أذى إبراهيم أن يحرق به شرّاً. لذلك تركه يرحل الأرض فى سلام. فأغلب الظن أن إبراهيم لم يكن ليؤمن أن يترك أباه خلفه خوفاً من انتقام بعض المتعصبين الذين لا بد ساءهم أن ينجو إبراهيم من العقاب فلعلهم يُنفُسُون عن غضبهم بقتل والده أو إيذائه. لذلك فقد أخذه معه. ولعله أيضاً لم ييأس من لحظة ينشرح فيها قلبه للإيمان فيؤمن. وكان إبراهيم عليه السلام لا يمل من تكرار دعوته للإيمان كما كان يدعو له بالهداية.

من الملك الذى أمر بإحراق إبراهيم عليه السلام؟

وردت محنة إحراق إبراهيم عليه السلام فى القرآن الكريم. ولا ندرى السبب الذى جعل كُتّاب التوراة لا يذكرون شيئاً عنها إطلاقاً. فكل ما جاء بها عن فترة بقاءه فى أور (التوراة. إصحاح ١١ تكوين) هو:

إن تارح ولد أبرام وناحور وهاران. وولد هاران لوطاً. ومات هاران قبل تارح أبيه فى أرض ميلاده أور. واتخذ أبرام وناحور لأنفسهما امرأتين. اسم امرأة أبرام ساراي واسم امرأة ناحور ملكة. فخرجوا معاً من أور الكلدانيين ليذهبوا إلى أرض كنعان. فأتوا إلى حاران وأقاموا هناك. ومات تارح فى حاران. وكانت أيام تارح ٢٠٥ سنة.

لم تذكر كتب التفسير الإسلامية شيئاً عن الملك الذى كان معاصراً لهذا الحدث. وجاء فى تفسير الألوسى: اسم الشخص الذى أشار بحرق إبراهيم. فقد أخرج ابن جرير عن مجاهد قال. تلوت هذه الآية «قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم» على عبد الله بن عمر فقال: أندرى يا مجاهد من الذى أشار بتحريق إبراهيم عليه السلام بالنار؟ قلت: لا قال: رجل من فارس وذكر أن الله تعالى خسف به الأرض. فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة. وقالوا اسمه هيون. وقيل هدير. وقيل هو شخص من الأكراد. وبذلك قال ابن كثير فى تفسيره وإن قال إن اسمه هيون. والوحيد الذى تعرض لاسم الملك هو الثعلبى فقال إن اسمه نمروود وأنه هو الذى كان يحكم المدينة فى ذلك الوقت (عرائس المجالس الثعلبى ص ٨٦) وكما سبق أن قلنا فى الجزء الأول ص ٢ أن كتب التاريخ لا يوجد بها ملك حكم العراق إسمه نمروود.

وللتذكرة بتاريخ العراق فى هذه الفترة نعود القهقرى قرنين من الزمان فنجد أن جنوب العراق كان به عصر بداية الأسرات السومرى وظهرت دويلات المدن وكان دويلة لجش أقواها

فبسطت نفوذها على باقى الدويلات ثم جاء الأموريون وسيطروا على جنوب العراق فى ما سُمى بالعصر الأكدي فى الفترة ٢٣٤٠ - ٢٢٣٠ ق.م. ثم جاء الآشوريون وكان أشهر ملوكهم هو سرجون الأول (صفحة ١٧) الذى بسط نفوذه على العراق كله تقريباً. ثم كانت غارات الجوتيين من الشمال فأضعفت دولة آشور وهو ما سمح لدويلات الجنوب بالاستقلال وسُمى ذلك بعصر الإحياء السومري. واستقلت دويلات الجنوب السومرية مثل لجش وأوروك. ودولة «أور» وهى ما تهمنا حيث كانت بها محنة إحراق إبراهيم عليه السلام. وكان استقلال دولة أور ونهضتها بداية لأسرة أور الثالثة. وقد أسسها ملك إسمه «أورنمو» ثم تولى الحكم بعده ولده «شولجى» وقد حكم شولجى Shoulgi فترة طويلة بلغت ٥٠ عاماً (انظر الجدول صفحة ٦٧) وتميزت الفترة الأولى من حكمه بقيامه ببناء كثير من المنشآت الدينية وبناء معابد للآلهة. وأعاد إلى المدن السومرية والأكدية المعبودات التى كانت رُفعت منها (د. نجيب ميخائيل. مصر والشرق الأدنى القديم ج ٥ ص ١٦٤) وتميز النصف الثانى من حكمه بكثرة الحملات الحربية فاقتطع أجزاء كبيرة من دولة عيلام فى الشرق وتزوج من إحدى بنات ملكها. واستولى على دويلات الجنوب كلها.

وقد أطمعه هذا النجاح وطول مدة حكمه. وما وصل إليه من سلطان ونفوذ فكأنما اغتر بنفسه. وذكرت نقوش كتبت فى عهده أن الإله اختاره بنفسه كاهناً أكبر للمعبودة «إنانا» وكتب هو عن نفسه فقال: أنا الملك، كنت بطلاً فى بطن أمى. أنا شولجى صاحب البأس منذ مولدى أنا أسد ثاقب البصر. ابن مارد. أنا ملك أركان الدنيا الأربعة. أنا بطل. أنا رب البلاد كلها. أنا شولجى الملك القدير. أخضعت البلاد الثائرة. وكفلت الأمان لشعبى. شولجى الذى توافر له بأس السماء والأرض ولم يكن له مثيل. شولجى الذى رعاه رب السماء. ثم ازداد اغتراراً بنفسه. فعمل على أن يؤله. فبنيت له المعابد وقدمت القرابين لتمثيله عند ظهور الهلال الجديد وعند اكتمال القمر. وأدخل اسمه فى أسماء الأفراد مثل:

شولجى إيلى بمعنى شولجى إلهى .

شولجى بانى بمعنى شولجى خالقى .

هذا الملك الذى ملأه الغرور وتلبسه جنون العظمة - هو الذى كان معاصراً لإبراهيم عليه السلام. ويمكننا أن نفهم سبب رفضه لدعوة إبراهيم. ولما كسر إبراهيم عليه السلام الأصنام كان هو الذى أمر بإحراقه فى النار.

تقول الكتب إن شولجى فى أخريات أيامه استولى على ذخائر أحد المعابد فى مدينة إريدو المجاورة. وهذا التصرف إن دل على شئ فإنما يدل على أنه لم يعد يخشى من انتقام هذه الآلهة. ويؤيد ما ذهبنا إليه من أنه هو الذى كان معاصراً لإبراهيم عليه السلام. ورأى أن إبراهيم كسر الأصنام ولم ينله أى أذى. ومن هنا كانت جرأته فأخذ الذخائر من معبد مدينة إريدو.

هجرة إبراهيم عليه السلام :

يصور بعض الكتاب (حبيب سعد، خليل الله في اليهودية والمسيحية والإسلام ص ٨) هجرة إبراهيم عليه السلام على أنها كانت لأسباب اقتصادية، فيقولون إن شهرة بابل قد طغت على أور فبارت تجارة أور وباتت الحياة فيها غير مستقرة ومن هنا رحل إبراهيم من أور إلى حاران. وتقول تعليقات بعض المستشرقين (أبنجدون) (دراسات تاريخية من القرآن الكريم د. بيومي مهران ١٩٩٥، جزء أول ص ١٢٧ - ١٢٨) أنه ربما كان من أسباب هذه الهجرة اضطراب سياسى فى جنوب العراق أصابت جرائره معيشة أهل أور فلم تستقر عليه أحوال المعيشة والتجارة فى أور. وبهذا قال أيضاً الأستاذ عباس العقاد (إبراهيم أبو الأنبياء، عباس العقاد ص ٦٢) بينما يرى آخرون أن هجرة إبراهيم عليه السلام تتصل اتصالاً وثيقاً بالأحداث التاريخية التى كانت سائدة فى جنوب بلاد الرافدين وهى مرحلة شهدت عدة تحركات بشرية (د. رشيد الناصورى، المدخل فى التطور التاريخى للفكر الدينى ص ١٧٣).

وجميع هذه الآراء مردود عليها بأن هجرة إبراهيم عليه السلام كانت هجرة أسرة واحدة: هو وزوجته ووالده، ولوط ابن أخيه وزوجته، فهى ليست هجرة جماعية تدل على اضطراب سياسى أو سوء أحوال إقتصادية.

وهذه الأسباب التى أوردها - بالرغم من عدم موافقتنا عليها - فإنها تؤيد ما ذهبنا إليه من أن أور تقع فى جنوب العراق، إذ لو كانت فى شمال العراق قريباً من حاران، كما قالوا لشملت الظروف السياسية أو الاقتصادية المدينتين معاً ولأصبحت الهجرة من أور إلى حاران غير ذات معنى وغير مجدية.

وعلى كل حال، فإن هجرة إبراهيم عليه السلام من أور، بعد محنة إحراقه كانت لأسباب دينية، فهو نبي ورسول، ورأى أن أور لم تعد صالحة لتقبل دعوته، فرأى أن ينشر الدعوة فى غيرها وطبعاً لم يكن ذلك إلاً بوحى من الله سبحانه وتعالى.

«وقال إني مهاجر إلى ربي إنه هو العزيز الحكيم» (من آية ٢٦ - العنكبوت)

كان من الطبيعى بعد هذه المحنة، ونجاته من النار فى أور، أن يقصد مدينة أخرى لعل الناس هناك يتقبلون دعوته بصدر أكثر رحابة، فكان الارتحال شمالاً إذ يلى أور جنوباً صحراء الجزيرة العربية وهى جرداء قاحلة، وقال إني مهاجر من قومي إلى ربي أى إلى الجهة التى أمرنى ربي بالهجرة إليها - إلى أرض أدعو فيها إلى الله ولا يمنعنى أعدائى لأن الله هو مولائى وهو العزيز الحكيم.

وشكل ٢٧ يبين طرق القوافل فى المنطقة. وكان هناك طريقان يوصلان من أور إلى حاران.

الطريق أ . يتجه من أور شمالاً ليعبر نهر الفرات ويصل إلى نهر دجلة بعد أن يمر بمدينة لجش ثم يتابع السير إلى أشور مروراً بأشتونا ثم إلى نينوى وهى ملتقى طرق هام فى شمال شرق العراق. ويتفرغ منها طرق إلى أرمينية وإلى تركيا - وغرباً إلى حاران. وطول هذا الطريق حوالى ٦٧٠ ميلاً أى ١١٠٠ كم تقريباً.

الطريق ب . يتجه من أور شمال غرب ليعبر نهر الفرات. ويصل إلى بابل مروراً بمدينة أوروك الهامة. ثم يتابع سيره على الضفة الغربية للفرات حتى يصل إلى مارى. وعند التقاء نهر البليخ بالفرات يتجه شمالاً حتى يصل إلى حاران. ويبلغ هذا الطريق ٦٣٠ ميلاً أى حوالى ١٠٠٠ كم.

ولعل إبراهيم عليه السلام كان حريصاً على المرور على أكبر عدد من مدن هذه المنطقة يدعو الناس إلى عبادة الله. وشكل ٢٨ يبين مائراه طريقاً اتخذهُ إبراهيم عليه السلام فى مسيرته مهاجراً إلى ربه.

سبق أن ذكرنا أن إبراهيم عليه السلام بُعث لما بلغ أشده وبلغ أربعين سنة. ولعله أمضى خمس عشرة سنة على الأقل يدعو قومه إلى عبادة الله. فرسلنا صلى الله عليه وسلم قد أمضى ثلاث عشرة سنة فى مكة قبل أن يقرر الهجرة إلى يثرب لذلك فإن خمسة عشر عاماً هى مدة معقولة يقضيها إبراهيم عليه السلام فى الدعوة إلى دين الله بالحكمة والموعظة الحسنة وتقديم الأدلة والبراهين العقلية قبل أن يلجأ إلى إجراء عنيف يوقظهم من غفوتهم وهو تفسير الأصنام وكان هذا الإجراء كأنه إعلان للحرب. فكانت محنة إحراقه وخروجه سالماً من النار. وكان قد بلغ من العمر إذ ذاك ٥٥ عاماً.

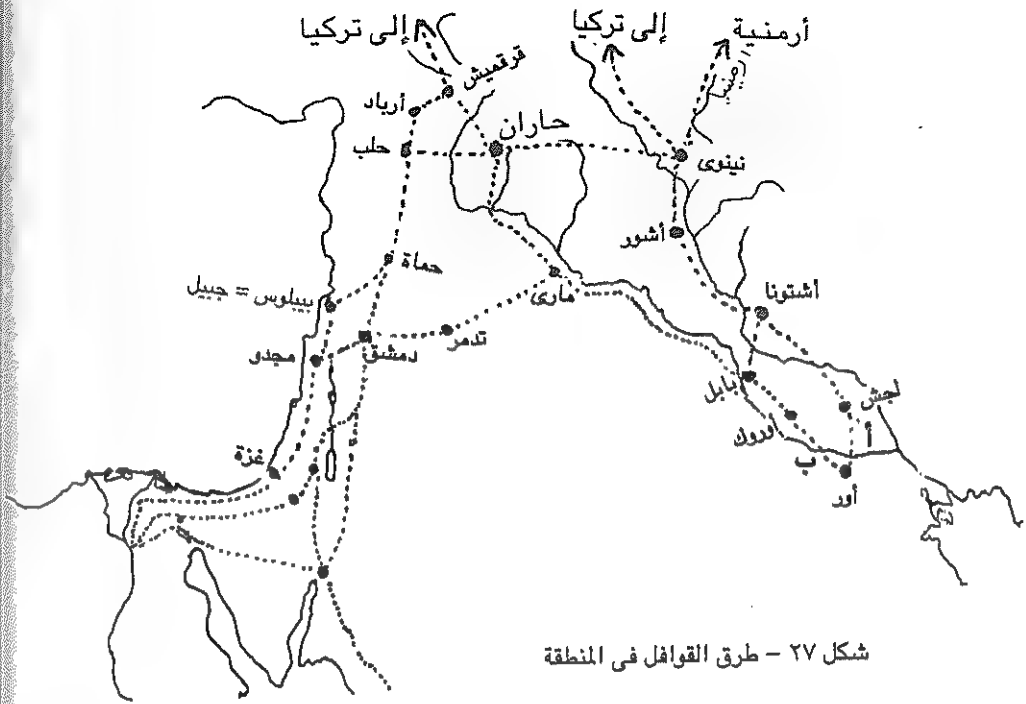
يقول كارل راسموسون (NIV . Atlas of the Bible, page 76) إن عمر إبراهيم حينما خرج من أور كان سبعين عاماً، وهو سن متأخر. إذ لا يبدو منطقياً أن يظل فى أور ثلاثين عاماً بعد مبعثه وهناك من يرى أنه بعث فى سن أصغر من الأربعين. وعلى العموم فإنه يكفى خمسة عشر عاماً لتحديث المواجهة ثم يقرر الخروج من أور.

خرج إبراهيم عليه السلام مهاجراً إلى ربه. ولعله حرص على أن يمر بعواصم الدويلات والدول الكبرى قى طريقه. فقد كان حريصاً على أن تبلغ دعوته آفاق الأرض. وأن تبلغ أكبر عدد من الناس.

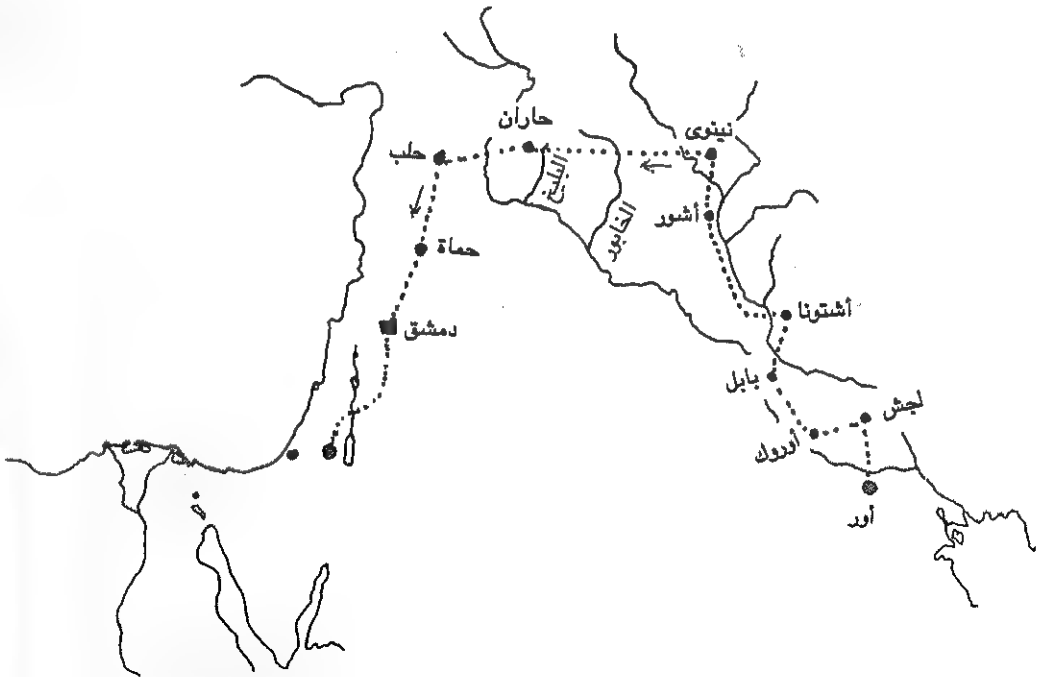
كانت الصحف تنزل على إبراهيم. وهى من الصحف الأولى.

«إن هذا لفى الصحف الأولى. صحف إبراهيم وموسى» (١٨ - ١٩ الأعلى)

وفى حديث أبى ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الصحف التى أنزلت على



شكل ٢٧ - طرق القوافل في المنطقة



شكل ٢٨ - الطريق الذي سلكه إبراهيم عليه السلام من أور إلى حاران ثم إلى دمشق

إبراهيم عليه السلام كانت عشراً، ولابد كان في هذه الصحف بالإضافة إلى الدعوة إلى الله - كان فيها ما يُصلح أحوال الناس في الدنيا وتنظيم معاملاتهم فيما بينهم، والحث على الفضيلة ومكارم الأخلاق، والطريق إلى تكوين أسرة صالحة بحسن معاملة الوالدين والعطف على الزوجة ورعاية الأبناء، وما من شريعة جاءت إلّا وفيها النهي عن السرقة وتحريم الربا والزنا والقتل وحددت عقوبة لكل جريمة كما أن الشرائع أيضاً توضح كيفية التصرف في الميراث والتصدق على الفقراء والمساكين.

كل مكارم الأخلاق هذه كان يدعو إليها إبراهيم عليه السلام أينما حل بالإضافة إلى الدعوة لنبذ عبادة الأصنام والتوجه إلى الله وحده بالعبادة.

لا ندري كم من القوم آمن به، ولكنهم على أي حال قد استفادوا مما جاء بتعاليمه في إصلاح أحوالهم الدنيوية.

مر أولاً على لجش وكانت دويلة لجش كما قلنا من أكبر دويلات جنوب العراق، ثم مرّ على أوروك ثم وصل إلى بابل.

من المرجح أن بابل كان يحكمها في ذلك الوقت الملك الشهير بقوانينه وهو «حمورابي»

وعلى كل حال فإن تحديد السنوات بالدقة في هذه الأزمنة البعيدة يكاد يكون مستحيلاً، ويختلف المؤرخون فيما بينهم اختلافاً كبيراً، مثال ذلك في تحديد فترة حكم الملك حمورابي فإن الدكتور عبد العزيز صالح (مصر والشرق الأدنى القديم، الجزء الأول ص ٥٢٧) يحدد لبدء حكمه عام ١٧٢٨ ق.م. وفي عرف أصحاب التاريخ المختصر بين عام ١٧٩٢ وعام ١٧٥٠ ق.م في حين يرى الدكتور نجيب ميخائيل (مصر والشرق الأدنى القديم جزء ٦ الجدول الأخير) أنه حكم في الفترة من ٢٠٠٣ - ١٩٦٠ أي بفارق زمني حوالى المائتى عام!

وقس على ذلك في تحديد تاريخ الأحداث كلها، إذ قد يبلغ الفرق بين مؤرخ وآخر من ١٠٠ - ٢٠٠ سنة، وعلى ذلك فلا بأس من أن نأخذ تاريخاً وسطاً بين ما يذكر في كتب التاريخ المختلفة لنسترشد به في تأريخ الأحداث التي نحن بصددّها، ومن هذا المنطلق يمكننا أن نضع الجدول الآتي ليبين التواريخ التقريبية للنصف الأول من حياة إبراهيم عليه السلام والأحداث التي كانت معاصرة في أور وبابل ومصر.

في بابل :

سبق أن تكلمنا ص ١٤ عن بابل ونشأتها وسبب تسميتها وكيف زادت قوتها وانضمت إليها الدويلات التي من أصل سومري وفي النهاية اتحدت سومر وأكد (الأموريون الأكديون)

تحت تاج واحد وكونتا دولة بابل (د. نجيب ميخائيل إبراهيم. مصر والشرق الأدنى القديم ج ٣ ص ١٢١) وأصبحت دولة بابل مركز إشعاع ضخم للحضارة منذ الألف الثاني قبل الميلاد وخاصة في عهد سادس ملوكها وهو حمورابى.

بدأ حمورابى حكمه بمجابهة خطر عيلام فى الشرق واسترد الدويلات التى كانت قد احتلتها واستولى على دويلات الجنوب كلها بما فيها لارسا الموالية لعيلام حيث أن أغلب سكانها من أصل عيلامى. وضم أشور ونيوى ودولة مارى. وانتقل مردوك من إله مدينة إلى مركز الصدارة بين الآلهة إذ أصبح المعبود الرسمى لبابل وأضيفت إليه الصفات التى كانت للإله «إنليل» وأدخله الكهنة فى أسطورة الخلق زيادة فى تعظيمه. وكان السومريون فى ذلك الوقت شعباً يحتضر وبدأت لغتهم فى الاختفاء التدريجى. ولم يكن من الممكن أن يخفى «إنليل» مرة واحدة. فجعلوا مردوك أبناً له. وروّجوا أسطورة مفادها أن «مردوك» بفضل شجاعته يتقدم لينقذ قدامى الآلهة حينما يتهددهم الخطر بذلك أصبح فى مركز أقوى منهم.

أتاح الاستقرار السياسى الفرصة لحمورابى لى يجمع التشريعات التى كانت موجودة فى بابل وما حولها من المدن فجمعها فى قانون واحد وهو المشهور بقانون حمورابى وسجلها على عدة لوحات ونصب. وكان فى معبد مردوك ببابل نصب حجرى كبير من الديوريت جمع بين شكل اللوحة وشكل المسلة وكان ارتفاعه ٢٢٥ سم وعرضه من أسفل ١٩٠ سم وعرضه فى أعلاه ١٦٥ سم. وظهر الملك فى جزئه العلوى يتلقى السلطة والإذن بإصدار تشريعاته من رب الشمس والعدل «شمس» بتاجه ذى القرون والأشعة التى تخرج من كتفيه. ونقشت الكتابة بخط مسمارى دقيق.

كان الظن أن تشريعات حمورابى هى الأولى من نوعها فى العراق القديم ولكن تأكد وجود تشريعات سبقتها فى «أور» و«إسبن» و«أشتونا» وإصلاحات «لجش». والتشريعات التى وجدت فى إسبن، أو أسبن تسمى قانون «لبت عشتار» وهو خامس ملوك أسرة إسبن ويبدوها قائلاً:

أنا لبت عشتار الراعى المتواضع للإله «أنو» أب الآلهة العظيم و«إنليل» ملك الأراضى. ملك إسبن وسومر وأكد. أقررت العدالة فى سومر وأكد طبقاً لكلمة «إنليل». وجعلت الأب يسند بنيه والأبناء يسندون أباهم. ثم تستمر الشريعة فى سرد موادها (د. نجيب ميخائيل إبراهيم. مصر والشرق الأدنى القديم ج ٦ ص ٤٩ ، ٥٨).

أما قانون حمورابى فيبدأ قائلاً :

أنا البذرة العتيدة للملكية. الملك القوى شمس بابل. الذى يجعل الضوء يندفع فوق أراضى سومر وأكد. الملك الذى أخضع أنحاء المعمورة الأربعة. أنا محبوب «إينانا». حين أرسلنى

جدول أحداث النصف الأول من حياة إبراهيم عليه السلام

مصر	بابل	أور	ق.م. تقريباً	العمر	الأحداث
أمنحيت الأول			١٩٧٨	٠	مولد إبراهيم عليه السلام في أور
١٩٧٠ سنوسرت الأول (٤٢ سنة)		١٩٦٠	١٩٦٨	١٠	
		↑	١٩٥٨	٢٠	
		↑	١٩٤٨	٣٠	
		↑	١٩٣٨	٤٠	مبعثه
١٩٣٦		↑		١٥ عاماً دعوة	
—		↑	١٩٢٣	٥٥	
—		↑	١٩٢٢	٥٦	محنة إحراقه
—		↑	١٩٢١	٥٧	تركه لمدينة أور
—		↑	١٩٢٠	٥٨	في لجش
—		↑	١٩١٩	٥٩	في أوروك
—		↑	١٩١٧	٦١	في بابل والمحاجة
—		↑	١٩١٣	٦٥	في أشور
—		↓	١٩١١	٦٧	في نينوى
١٩٠٤	١٩١٠	↑	١٩٠٨	٧٠	الوصول إلى حاران
↑	—	—	١٩٠٣	٧٥	مغادرة حاران
—	—	—	١٩٠٢	٧٦	في حلب
—	—	—	١٩٠١	٧٧	في دمشق
—	—	—	١٩٠٠	٧٨	في حبرون
—	—	—	١٨٩٨	٨٠	زيارة مصر - سارة عمرها ٧٠ سنة
—	—	—	١٨٩٦	٨٢	في مدينة أون
—	—	—	١٨٩٥	٨٣	في هيراكليوبوليس
—	—	—	١٨٩٤	٨٤	في بني حسن
—	—	—	١٨٩٣	٨٥	العودة من مصر
—	—	—	١٨٩٢	٨٦	الزواج من هاجر

ملحوظة : أمنحيت = أمنحيت

تابع جدول أحداث النصف الأول من حياة إبراهيم عليه السلام

الأحداث	العمر	تقريباً ق.م.	أور	بابل	مصر
ولادة إسماعيل	٨٧	١٨٩١		-	سنوسرت الثاني
أخذ هاجر وإسماعيل إلى مكة	٨٨	١٨٩٠		-	
العودة من الحجاز واقتراق لوط	٨٩	١٨٨٩		-	
مع ملك جرار	٩٠	١٨٨٨		-	١٨٨٨
أسر لوط وفك أسرهم	٩١	١٨٨٧		-	↑
إقامة في حبرون	٩٢	١٨٨٦		-	-
	٩٣			-	-
	٩٤			-	-
	٩٥			-	-
	٩٦			-	-
	٩٧			-	-
البشرى بإسحق وهلاك قوم لوط	٩٨	١٨٨٠		-	-
ولادة إسحق	٩٩	١٨٧٩		-	-
إحدى زيارته لمكة - عمر إسماعيل ١٣ سنة	١٠٠	١٨٧٨		-	-
بناء البيت	١٠١	١٨٧٧		-	-
أمر الذبح والفداء	١٠٢			-	-
مناسك الحج ثم العودة إلى حبرون	١٠٣	١٨٧٥		-	-
	١٠٤			-	-
	١٠٥			-	-
حج وزيارة إسماعيل (زوجة إسماعيل الأولى)	١٠٦	١٨٧٢		-	-
	١٠٧	١٨٧١		-	-
حج وزيارة إسماعيل (زوجة إسماعيل الثانية)	١٠٨	١٨٧٠		-	-
				↓	١٨٦٧

«مردوك» لأقود الشعب فى طريق الحق ولأدير البلاد وضعت أسس القانون والعدالة فى لغة الأرض، مستهدفاً صالح الشعب، فى ذلك الوقت قررت: وتتوالى مواد القانون.

ويمكننا القول بأن فضل حمورابى هو فى جمع التشريعات التى كانت متناثرة فى أور ولجش وأوروك وبابل وأشتونا وعدل بعضها وزاد عليها، وكان ذا فطرة قانونية مرتبة. وتحت إشرافه قام الإداريون بتدوينها فى قانون واحد وأهملوا أسماء أصحاب التشريعات الأولى ونسبوها كلها إلى حمورابى.

ويجدر هنا أن نسجل ملحوظة وهى أن أولى التشريعات ظهر فى مدينة أور التى عاش فيها إبراهيم عليه السلام، كما تلتها تشريعات لجش وأسين، وهاتان البلدتان تقعان على الطريق الذى سار به إبراهيم عليه السلام حتى وصل إلى بابل، ومن هنا يمكننا أن نصل إلى إفتراض - وإن لم يقم عليه دليل - إلا أن الشواهد تدل عليه - إذ أن وجود إبراهيم عليه السلام فى هذه المدن بهذا الترتيب وتوالى ظهور التشريعات فى هذه المدن بنفس الترتيب يوحي بوجود رابطة ما أو صلة بين هذه التشريعات وإبراهيم عليه السلام.

فمن المعروف أن دعوة الأنبياء تتضمن صلاح الدين والدنيا فهى تتضمن إصلاح علاقة العبد بربه بالإيمان بالله إلهاً واحداً لا شريك له، كما تتضمن إصلاح علاقة الناس بعضهم ببعض وتنظيم أمورهم الدنيوية.

وكان إبراهيم عليه السلام يدعو إلى الله، سواء فى أور أو أثناء هجرته إلى ربه - بما أنزل عليه من صحف كما كانت الصحف تحتوى على تعاليم تنظم شئون العباد وتبث بينهم مبادئ العدل فى المعاملات الدنيوية.

ولعل الناس فى أور وإن لم يؤمنوا بدعوته إلى عبادة الله وحده، إلا أنهم رأوا أن ما جاء به من قواعد تنظم الأمور الدنيوية فيها خير كثير فأخذوا بها وصاغوها فيما سمي بتشريعات أور.

وحينما وصل إلى لجش وأسين أخذوا عنه بعض التشريعات ونسبوها إلى حكمائهم وإلى مدنها.

وكانت إقامته ببابل لمدة أطول، ولعل معجزة نجاته من النار كانت قد سبقته مما جعلت القوم ينظرون إليه نظرة إجلال تجلّت فى أنهم لم يحاولوا إيذاؤه بل ورغبوا فى الاستفادة من حكمته مما كان له أثر فى أن تشريعات بابل كانت أشمل وأتم.

وقد صاغ القانونيون هذه التشريعات والأحكام فى ٢٨٢ مادة تناولت أهم أمور القضاء وحقوق الناس ومسئوليات المجتمع وتضمنت الأحوال الشخصية من تقاليد الزواج والطلاق والموارث والتبني، وتضمنت كذلك جزاءات الإعتداء على النفس والمال والقصاص والتعويضات.

وفى يقينى أنه لو قَدَّر لنا أن نتوصل إلى «صحف إبراهيم» وما قد يكون قد دُون من أحاديثه لوجدنا أن جزءاً كبيراً من قانون حمورابى مأخوذاً عن هذين المصدرين. ولكن لأن القوم لم يؤمنوا بدين إبراهيم فلا بد أنهم تمسَّكوا ببعض الأحكام التى كانت سائدة فى مجتمعهم وكانت مخالفة لما جاء به إبراهيم عليه السلام لذلك جاء فى قانون حمورابى بعض المواد التى اعتبرت مثالب فى التشريع.

بعض مواد من قانون حمورابى :

سنذكر هنا بعض مواد هذا القانون الشهير (د. عبد العزيز صالح. الشرق الأدنى القديم . ج ١ ص ٥٢٧).

- أيما مواطن اتهم موطناً آخر بجريمة يعاقب عليها بالتغريم ثم لم تثبت عليه دفع غرامتها وإذا اتهمه بجريمة يعاقب عليها بالإعدام، ثم لم تثبت عليه قُتل عوضاً عنه، وهذا يقابل ما يُعبر عنه الآن بمكافحة البلاغات الكاذبة وأحكام رد الشرف.

- أيما قاض أصدر حكمه فى قضية ودوَّنه ووقع عليه ثم زور فيه لغرض ما وثبت ذلك عليه، أُقيل من منصبه وحُرِّمَت عليه مناصب القضاء، ودفع ما يوازى ١٢ مرة من قيمة الشئ الذى زور فيه - وفى ذلك ما فيه من مكافحة الرشوة فى القضاء.

- تكافل المجتمع: بحيث إذا سُرِق من مواطن شئ، ولم يتم التوصل إلى السارق، عوضته المدينة والحاكم عما سرق بعد أن يؤكد دعواه أمام تمثال معبوده. وإذا قُتل مواطن ولم يتم التوصل إلى معرفة القاتل تعاونت المدينة والحاكم فى دفع دية القتل إلى أهله.

وفى مقابل ذلك إذا ادعى شخص سرقة متاعه، ثم تبين كذبه، عُزِّم بما يوازى ضعف قيمة إدعائه.

وحظيت مسائل الأحوال الشخصية بنصيب كبير من مواد التشريع مثل إلزام والد الخطيبة برد ضعف هدايا الخطيب إليه إذا ما رفضه بعد قبوله، وفى المقابل احتفاظ والد الخطيبة بالهدايا إذا كان فسخ الخطبة من جانب الخطيب.

- إذا عاد محارب بعد أسره فى بلاد الأعداء ووجد زوجته قد تزوجت غيره حق له أن يستردها من الزوج الجديد حتى وإن أنجبت منه وإن كان المحارب الأسير قد ترك فى داره ما يمكن زوجته من المعيشة وجب عليها ألا تتزوج. فإذا لم يكن لديها ما يقيم أودها فلا بأس عليها إن تزوجت.

- كذلك أباحت التشريعات للزوجة أن تسترد جارياتها التى وهبتها لزوجها لينجب منها (وكان هذا شائعاً) إذا رأت أنها تتنافسها فى حب زوجها وأنها تعمل على أخذ المكانة الأولى

فى الدار. وأباحث لها أن تبيعها إن كانت غير ذى ولد. فإن كانت قد أنجبت ظَلَّتْ فى الدار كجارية تخدم الجميع.

- وفى أحكام الطلاق أعطت المطلقة - ما لم تكن ناشزاً - حق استرداد ما تزوجت به من مال أبيها. كذلك فرض للمطلقة العاقر تعويضاً أو نفقة. وإذا كان الطلاق بسبب فعل الزوجة، حُرِّمَتْ من مخصصاتها وأُلْقِيَتْ فى النهر!!

- كذلك يوجد نص على أن الزوج إذا إتهم زوجته بفاحشة ولم يقدم بينة واضحة على إثمها كفاها أن تقسم على طهرها أمام معبودها وبذلك يبرأ شرفها وتعود إلى دار زوجها. ومن المرجح أن هذا التشريع مأخوذ من تعاليم سماوية أتى بها إبراهيم عليه السلام. إذ هو مطابق لنص فى الشريعة الإسلامية لقوله تعالى :

«والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهاد إلا أنفسهم، فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين، والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين، ويدراً عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين، والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين». (٦ - ٩ النور)

وبالطبع لأن القوم لم يكونوا مؤمنين بدين إبراهيم فإنهم قد استبدلوا بالشهادات - القسم أمام معبوداتهم.

- كذلك ورد فى هذه التشريعات تفصيلات عن المواريث، وجعلت للأبناء الذكور حصصاً متساوية فى ميراث أبيهم أو أمهم إلا إذا أوصى الأب لولده البكر بوصية. وهذا يقابل نصاً فى الشريعة الإسلامية، «من بعد وصية يوصى بها أو دين» وجاء هذا فى الآية ١٢ من سورة النساء.

- كذلك جعل للإبنة نصيباً يعادل ثلث نصيب أخيها - وإن كانت الشريعة الإسلامية قد زادت إلى النصف فى قوله تعالى:

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمُ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْإُنثَى (١١ - النساء)

إلا أن تشريعات حمورابى لم تعط الميراث للإبنة ملكاً خالصاً. بل أقيمت الرقبة لإخوتها، ولا يحق لها أن تتصرف فى نصيبها. وجعلت للأب أن يكتب لابنته فى حياته حق اختيار من يتولى مسئولية إدارة إرثها منه. فإن لم يفعل قام إخوتها بإدارته والإنفاق عليها من ريعه. فإن قَصُرُوا فى ذلك جاز لها أن تؤجره لمن تشاء دون أن يكون لها حق بيعه. وعلى أن تؤول الرقبة بعد وفاتها إلى إخوتها. واستثنيت من ذلك من عملت بالكهانة العليا فى معبد مردوك رب بابل، فسمح لها بأن تستغل حصتها كما تشاء.

- كذلك تضمنت التشريعات مواد تنظم التبني وحق المتبني في إنهاء تبنيه. وكذلك حق المتبني في اللحاق بالديه إن عرفهما وعرف مكانهما. وحُرِّم على المتبني الكلام بالسوء على من رباه، فإن فعل قطع لسانه أو سلمت إحدى عينيه أو قطعت أذنه.

- كما نظمت هذه التشريعات أموراً كثيرة مثل أجور الأطباء ومراعاة حالة المريض الاقتصادية وحق المريض في التعويض عن خطأ الطبيب ليس هذا مجال ذكرها ويمكن لمن يريد الاستزادة الرجوع إلى كتب التاريخ. وفقط أدرجنا بعض النماذج لبيان تشابهها مع بعض التشريعات السماوية.

وكما سبق أن قلنا إن القوم لم يؤمنوا بإبراهيم عليه السلام ولذلك فلعلهم لم يلتزموا بحرفية ما جاء به. وحرقوا بعضها تمسكاً بأعراف لديهم وتقاليد كان لها هوى في أنفسهم.

ويقول الدكتور عبد العزيز صالح إن بعض المستشرقين قد عاب ما ورد في التشريعات البابلية من قصاص العين والسن بالسن. مع أن مبدأ القصاص جاء في التوراة. وأشار القرآن الكريم إلى ذلك في قوله تعالى:

وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس، والعين بالعين، والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن. (من الآية ٤٥ - المائدة)

ولكن يعيب التشريعات البابلية ما ورد فيها من قسوة شديدة في بعض الأحكام مثل قطع شدى المرضعة إذا عهدَ إليها بإرضاع طفل فمات عندها، أو قطع يد الحلاق إذا قام بإزالة قُصَّة عبد بدون موافقة سيده. أو قطع يد الطبيب إذا أهمل ونتج عن إهماله فقدان بصر أحد المرضى.

ويرى البعض أن هذه الأحكام القاسية قد أدخلت للتخويف ومنع المخالفة قبل وقوعها أكثر مما هي للتطبيق الحرفي أو لعلها كانت رد فعل لشيوع أنواع من الفساد في المجتمع وقتئذ.

وروى أبو إدريس الخزلاني عن أبي ذر الغفاري (عرائس المجالس للثعلبي، ص ١٢٠) قال: قلت يارسول الله كم كتاباً أنزل الله تعالى؟ قال مائة صحيفة وأربعة كتب. أنزل الله على آدم عشر صحائف وعلى شِيث خمسين صحيفة وعلى إدريس ثلاثين صحيفة وعلى إبراهيم عشر صحائف وأنزل التوراة والإنجيل والزبور والفرقان. قال فقلت يارسول الله فما كانت صحف إبراهيم؟ قال كانت أمثالاً كلها، منها:

- أيها الملك المبتلى المتسلط المغرور، إنى لم أبعثك لتجمع الدنيا بعضها على بعض ولكنى بعثتك لترد عني دعوة المظلوم فإني لا أردّها ولو كانت من كافر.

- على العاقل ما لم يكن مغلوباً على عقله أن يكون له أربع ساعات: ساعة يناجي فيها ربه

وساعة يتفكر فيها فى صنع الله. وساعة يحاسب فيها نفسه على ما قدم وأخر. وساعة يخلو فيها لحاجته من الحلال فى المطعم والمشرب وغيرهما.

- على العاقل أن لا يكون ظاعناً إلا فى ثلاث: تزود لمعاده - ومؤنة لمعاشه - ولذة فى غير محرم.

- على العاقل أن يكون بصيراً بزمانه، مقبلاً على شأنه، حافظاً للسانه. ومن علم أن كلامه شر من عمله قل كلامه فيما لا يعنيه. والله عن كل محذور يغنيه.

من الملك الذى حاج إبراهيم فى ربه :

«ألم تر إلى الذى حاج إبراهيم فى ربه، أن آتاه الله الملك». (٢٥٨ - البقرة)

تروى كتب التفسير الإسلامية أن هذا الملك هو «النمرود بن كنعان بن أنوش» ويزعمون أنه كان واحداً من أربعة ملوك ملكوا الأرض كلها. اثنان كافران: نمرود وبختنصر (نبوخذ نصر). واثنان مؤمنان: سليمان بن داود وذو القرنين، ويقولون إن وصف القرآن الكريم له «أن آتاه الله الملك» ولفظ الملك هكذا يعنى ملك الدنيا المعروفة فى ذلك الوقت. ويصفون النمرود بأنه أول جبار تجبر فى الأرض وأول ملك فى الأرض وأنه هو صاحب الصرح فى بابل وأول من صلب وأول من قطع الأيدي والأرجل إلى غير ذلك من صفات القسوة والظلم والجبروت.

وأكبر الظن أنهم استندوا فى ذلك إلى التوراة حيث جاء فيها (الإصحاح العاشر تكوين): وكوش ولد نمرود الذى ابتدأ يكون جباراً فى الأرض. الذى كان جبار صيد أمام الرب. لذلك يقال كنمرود جبار صيد أمام الرب. وكان ابتداء مملكته بابل وأرك وأكد وكلنة فى أرض شنعار من تلك الأرض خرج آشور وبنى نينوى ورحوبوت عير وكالغ ورسن بين نينوى وكالغ، هى المدينة الكبيرة.

ورحوبوت عير ورسن صاحيتان من ضواحي نينوى. أما كالغ فهى مدينة بناها نمرود وبقيت مسكن الملوك الآشوريين المفضل فترة من الزمن، وأطلالها اليوم موجودة على بعد ٢٠ ميلاً جنوبى نينوى ويطلق عليها اسم نمرود.

وتجمع كتب التاريخ (دراسات تاريخية من القرآن الكريم ، د. بيومى مهران. ج ٤ ص ١٥٢) على أن التاريخ البابلى لا يعرف ملكاً اسمه النمرود. فقد تولى الحكم فى العهد البابلى القديم ستة ملوك ليس من بينهم من اسمه النمرود. وكان سادسهم هو حمورابى الشهير وصحيح أنه توجد بلدة باسم نمرود على مجرى الزاب الأكبر. وأكبر الظن أن الرواة خلطوا بين الملك والمدينة، ثم جاء المؤرخون الإسلاميون فنقلوا عنهم. وإذا كان عدم وجود ملك بهذا الاسم

يقوِّض القضية من أساسها إلا أنه يمكن إضافة أن ادعاء البعض بأن النمرود هذا كان أول ملك في التاريخ. ليس صحيحاً. فقد سبقه الملك مينا (نارمر) في مصر الذي وحد القطرين في أول دولة عرفت بالبشرية.

وأضيف دليلاً آخر. وهو أننا لو نظرنا إلى شجرة النسب المدونة في شكل ٢٥ ص ٤٧، نجد أن جيل إبراهيم عليه السلام هو العاشر بعد نوح عليه السلام. في حين أن النمرود إن كان ابن كوش فهو من الجيل الثالث وإن كان - ابن كنعان بن كوش فهو من الجيل الرابع. أى أن بينه وبين جيل إبراهيم عليه السلام ستة أو سبعة أجيال، فيستحيل أن يكون معاصراً له.

يبقى السؤال، من الذى حاج إبراهيم فى ربه ؟

ولعل الإجابة عن هذا السؤال تكمن فى قوله تعالى :

«أن آتاه الله الملك» .

ولو استعرضنا الملوك الذين كانوا يحكمون العراق فى هذه الفترة لوجدنا أن أكثرهم كانوا ملوك دويلات: مثل دويلات الوركاء أو لارسا أو أور أو أكد. وغيرها من دويلات المدن التى كان جنوب العراق يتكون منها. فهى إمارات وليست ممالك ولا ينطبق عليها لفظ «الملك» الذى جاء فى الآية الكريمة. فإطلاق لفظ «الملك» هكذا يعنى أنه كان ملكاً عظيماً. وكان اتحاد سومر وأكد تحت تاج واحد فى «دولة بابل» بداية مملكة كبيرة نوعاً ما. تجاوزها من الشمال آشور ومن الشرق عيلام. ومن الغرب مارى.

ولو استعرضنا الملوك الذى حكموا دولة بابل لوجدناهم كالاتى :

١ - سوموابوم (حكم ١١ سنة) ٢ - سومولا إيلوم (حكم ٣٤ سنة).

٣ - صيبوم (حكم ١٣ سنة) ٤ - أبل سين (١٧ سنة)

٥ - سن مبلط (١٩ سنة) ٦ - حمورابى (حكم ٤٣ سنة)

٧ - سمسو إيلونا (٣٧ سنة) ٨ - أبى إيشو (٢٧ سنة)

ونرى أن حمورابى كان أطولهم مدة فى الحكم. كما أنه كان حكيماً فى تصرفاته واستهدف الرجل منذ بداية حكمه توحيد بلاد النهرين تحت زعامته سواء بالسياسة أو بالحرب فأخضع مدن أوروك وإيسن وأور ولجش وغيرها. وكانت أعنف مقاومة له من دولة لارسا ذات الأصل العيلامى. وتحالف مع ملوك الدول المجاورة. وكان حريصاً على أن تكون له اليد العليا فى كل تحالف وعلى أن يأخذ أكثر مما يعطى. فيطلب المساعدات العسكرية من حلفائه ويضن عليهم بعسكره. حتى إذا ضعف أحدهم تحت ضغط أعدائه تقدم هو بقواته وسيطر على بلده مثمناً فعل مع دويلتى مارى وأشتونا.

كذلك كان من حسن سياسته العمل على رعاية تماثيل معبودات المدن التابعة والخاضعة بعد الاستيلاء عليها حتى تكون سبيلاً لولاء مشاعر أتباعها. فكان أن رفع مكانة الربة «إنانا» فى نينوى. وكانت رعاية هذه التماثيل تعنى أيضاً رعاية من يخدمونها من كهنتها وكاهناتها وإحياء أعيادها فى معابد بابل نفسها.

وأخيراً استولى على لارسا وتقدم واستولى على أجزاء كثيرة من عيلام نفسها. ووسّع ملكه بحيث شمل العراق كله شماله وجنوبه. وجزءاً من بادية الشام وسوريا ولبنان حتى إنه وصل كما تقول كتاباته إلى أرض الأرز وطرطوس أيضاً فكانت مملكته من العظم بحيث ينطبق عليها قول الله تعالى: «أن آتاه الله الملك». ووصف حمورابى نفسه بأنه «إله بين الملوك». وأنه «أول الملوك وزعيمهم والخالد بينهم» وادعى البنوة للمعبود سين إله القمر، وأنه سليل سامولائيل والوريث الجبار للإله سين. والبذرة الأزلية للملكة شمس بابل. وعظمه شعبه ووضعوه بين الآلهة. كما أنه كان يتمتع بقدر كبير من العقلانية والمنطق بدليل إشرافه على وضع مواد قانونه الشهير. ولم يلجأ إلى العنف فى مجابهة إبراهيم عليه السلام، بل لجأ إلى مابرع فيه وهو المنطق فكانت المحاجة.

أما كيف التقى الملك بإبراهيم فلعل الملك سمع بما حدث لإبراهيم فى أور ومعجزة خروجه من النار سالماً. وسمع أنه يدعو إلى دين جديد فأراد أن يستعلم بنفسه عن هذا الدين الذى يدعو إليه إبراهيم. فأرسل فى طلب إبراهيم وجرت بينهما هذه المحاجة.

ويروى المفسرون رواية أخرى. أنه كان عيد لهم، فدخل إبراهيم على أصنامهم فكسرها فلما رجعوا قال لهم أتعبدون ما تنحتون فقال الملك فمن تعبد؟ قال أعبد ربى الذى يحيى ويميت. وواضح عدم قبول هذه الرواية إذ أن تكسير الأصنام قد حدث فى أور - وحدثه مرة أخرى فى مدينة بابل أمر مستبعد. كذلك فإن الملك وقد كُسرت أصنام الآلهة ما كان يكتفى بالمحاجة ولا يتخذ إجراءً عنيفاً ضد إبراهيم عليه السلام ليحفظ هيبة الآلهة ومن ثم هيئته هو نفسه.

رواية ثالثة قالوا إن الملك كان يحتكر الطعام. فكانوا إذا احتاجوا إلى الطعام يشترونه منه، فإذا دخلوا عليه سجدوا له. فدخل إبراهيم فلم يسجد له، فقال الملك مالك لا تسجد لى؟ قال: أنا لا أسجد إلا لربى فقال الملك: فمن ربك قال إبراهيم ربى الذى يحيى ويميت إلى آخر المحاجة.

وقيل إن الملك كان يقعد يأمر الناس بالميرة (الميرة هى طعام يمتاره الإنسان أى يجلبه من بلد إلى بلد) فكلما جاء قوم يقول: من ربكم وإلهكم؟ فيقولون أنت.. فيقول: مبروهم وجاء إبراهيم عليه السلام يمتار. فقال له من ربك وإلهك؟ فقال: ربى الذى يحيى ويميت. فلما سمعها الملك قال: أنا أحيى وأميت. فعارضه إبراهيم بأمر الشمس فبهت الذى كفر وقال: لا تميزوه. فرجع إبراهيم إلى أهله دون شئ.

وهذه الروايات يصعب تصديقها. فما كان الملك ليستطيع احتكار كل طعام في المملكة كذلك لا يعقل أن يقعد الملك طوال اليوم. وكل يوم. ليسأل كل واحد نفس السؤال، ويرى الناس وهي تسجد له، وما كان اليوم ليتسع لبضع مئات يفعلون ذلك. وهناك آلاف ينتظرون الطعام وهناك ساعات نوم وساعات أكل وساعات راحة لا يوزع فيها الطعام مادام مرتبطاً بوجود الملك والسجود له وهو مالا يُعقل.

بل إن الرواية الأخيرة تمضى فتقول إن إبراهيم بعد أن مُنع من الميرة، مرَّ على كثيب رمل ناعم كالدقيق، فقال في نفسه: لو ملأت غرارتى من هذا، فإذا دخلت به فرح الصبيان حتى أنظر لهم، فذهب بذلك فلما بلغ منزله فرح الصبيان وجعلوا يلعبون فوق الغرارتين. ونام هو من الإعياء. فقالت امرأته، لو صنعت له طعاماً يجده حاضراً إذا انتبه، ففتحت إحدى الغرارتين فوجدت أحسن ما يكون من الدقيق الأبيض فخبزته. فلما قام وضعته بين يديه فقال: من أين هذا؟ فقالت من الدقيق الذى أتيت به. فعلم إبراهيم أن الله تعالى يسر لهم ذلك (تفسير القرطبي).

وواضح اختلاق هذه القصة، فأى صبيان كانوا يلعبون فوق الغرارتين؟ وسارة كانت عاقراً. ولم يكن لإبراهيم ولد إلا بعد أن زار مصر وأهديت هاجر لسارة ثم اتخذها زوجة فولدت له إسماعيل. وبعد أن عاد إلى حبرون جاعته البشرى وولدت سارة إسحق.

بعضهم يقول إن الحاجة حدثت بعد أن كسر إبراهيم الأصنام فى أور (تفسير المنار) وأغلب الظن أن حالة القوم النفسية بعد تحطيم أصنامهم لا تسمح بقيام حوار أو مجادلة من أى نوع، فقد كان همهم هو القبض على الفاعل وعقابه. وكان جدال القوم فيما بينهم هو: هل يقتلونه أو يحرقونه.

رأى آخر يرى أنها كانت بعد خروج إبراهيم من النار ولم يكن إبراهيم قد اجتمع بالملك إلا فى ذلك اليوم فجرت بينهما هذه المناظرة (تفسير ابن كثير) وهذا أيضاً مستبعد. فالملك وقد رأى معجزة حياة أمامه فى أن النار لم تحرق إبراهيم ولم تمسه بأى أذى، تأكد من قدرة إله إبراهيم وما كان له أن يحتاجه فى شئ بعد ذلك. بل إن الملك كما يقول الأستاذ عبد الحميد جودة السحار ذبح خمسة آلاف من الغنم تقريباً من إله إبراهيم.

خلاصة القول يمكننا إن نقول إن الملك الذى حاج إبراهيم هو حمورابى ملك بابل الذى مدَّ ملكه ليشمل العراق كله وسوريا حتى وصل إلى البحر المتوسط. وأن هذه الحاجة حدثت فى بابل. عاصمة ملك حمورابى. ولعله سمع بمعجزة نجاة إبراهيم من النار فى أور، فأراد أن يستوثق بنفسه عن هذا الإله الذى يروى عنه إبراهيم ويدعو إليه.

المحاجة :

«ألم تر إلى الذى حاج إبراهيم فى ربه، أن آتاه الله الملك، إذ قال إبراهيم: ربى الذى يحيى ويميت. قال: أنا أحيى وأميت. قال إبراهيم فإن الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذى كفر، والله لا يهدى القوم الظالمين». (٢٥٨ - البقرة)

هذا الملك الذى ادعى الألوهية. طلب من إبراهيم أن يبرهن على وجود الله. فقال إبراهيم ربى الذى يحيى ويميت. أى أن الله هو الذى خلق الخلق. فلم يدع مخلوق أنه خلق نفسه بنفسه. بل لابد من خالق خلقه - والذى خلقه هو الذى يميت بعد الحياة التى قدرها له ولذلك فإن الله هو الذى يحيى ويميت.

فقال الملك، أنا أحيى وأميت. قال قتادة ومحمد بن اسحق والسدى وغيرهم. وذلك أن أوتى بالرجلين قد استحقا القتل فأمر بقتل أحدهما فيقتل. وأمر بالعفو عن الآخر فلا يقتل ويظل حيا. فذلك إحياء وإماتة. ومع مافى هذا القول من مغالطة ومكابرة. قال إبراهيم. إن الله هو خالق هذا الوجود وسخر الكواكب وهذه الشمس يأتى بها الله من المشرق فأت بها من المغرب. فعلم الملك عجزه وبهت أى أخرس ولم يتكلم وقامت عليه الحجة.

وجواب الملك كان فيه مغالطة ومكابرة إذ أن الإحياء الذى ادعاه ليس فى الحقيقة إحياء من عزم. بل هو ترك لاستمرارية الحياة التى أوجدها الله سبحانه وتعالى. ويقول الأستاذ الإمام محمد عبده المراد بالذى يحيى ويميت الذى ينشئ الحياة بعد ممات ويزيل الحياة بالموت. ولما رأى إبراهيم عليه السلام أن الملك لم يجب الإجابة التى تدل على فهم السؤال على حقيقته أراد أن يوضح له المراد من السؤال وهو الله الذى يعطى الحياة ويسلبها بقدرته وحكمته ، وهو الذى يطلع الشمس من المشرق أى هو المكون لهذه الكائنات بهذا النظام والسنن الحكيمة التى نشاهدها عليها، فإن كنت تفعل كما يفعل، فغير نظام طلوع الشمس بأن تأتى بها من الجهة المقابلة للجهة التى جرت سنة الله تعالى بظهورها منها.

ويقول الدكتور محمد بيومى مهران إن الإمام النسفى قال إن هذا ليس بانتقال من حجة إلى حجة. بل إن القوم - وكانوا أهل تنجيم - كانوا يعلمون أن حركة الكواكب قسرية ومنظمة. فمادام قد ادعى الإحياء والإماتة. فليستكمل إظهار قدرته بالإتيان بالشمس من المغرب. فبهت الذى كفر لأنه أدرك عجزه.

وكما قال الإمام ابن كثير إن عدول إبراهيم عن المقام الأول إلى المقام الثانى، انتقال من دليل إلى أوضح منه وأن المقام الأول كان كالمقدمة للثانى وعجز الملك عن الثانى ينسحب أيضا على الأول.

وذكر الدكتور محمد بيومي مهران (دراسات تاريخية من القرآن الكريم . ج٤ ص ١٥٦) أنه انطلاقاً من كل هذا، فلا محل للشبهة التي يوردها بعض الناس، وهي أنه لو كان الملك قال: إذا كان ربك هو الذى يأتى بالشمس من المشرق، فليأت بها يوماً من المغرب - وأن إبراهيم لم يكن ليسأل ربه ذلك لأن فيه خراب العالم. وقد رد الدكتور بيومي مهران على ذلك بقوله إن هؤلاء لم يفهموا مراد إبراهيم وهو أن هذا النظام فى سير الشمس لا بد له من فاعل حكيم. وفهم أنه من غير المعقول أن يطلب من هذا الحكيم أن يرجع عن حكمته ويبطل سنته.

وأزيد فأقول: إن قدرة الله ليس لها حدود. ولو كان الملك قد طلب ذلك، وسأل إبراهيم ربه فى ذلك، وشاعت إرادة الله أن يجيب إبراهيم سؤاله، لما كان أمام قدرة الله من حائل فى أن تاتى الشمس من المغرب لساعة أو بضع ساعة ولا يحدث خراب للعالم كما ادعوا. فالمعجزة هى خرق لنواميس الكون يأتى بها ليؤيد بها رسوله ويدلل بها على صدق رسالته. ولكن السؤال هل كان إبراهيم عليه السلام مرسلاً أساساً لهذا الملك حتى تجرى له معجزة كهذه. والجواب طبعاً بالنفى لأن الحاجة إنما جاءت حدثاً عارضاً حينما مر إبراهيم عليه السلام بمدينة بابل. ومن المؤكد أن الملك طلب من إبراهيم عليه السلام أن يقرأ عليه شيئاً من الصحف التى كانت تنزل عليه من ربه. ومن المؤكد أن كان بها شئ عن مصير الأمم السابقة التى كذبت أنبياءها. قوم نوح فأغرقوا وقوم هود أهلكوا بريح صرصر عاتية. ولعل أكثر ما أثر فى نفسه كانت قصة قوم صالح. إذ تحدوا نبيهم بأن يخرج لهم من الصخرة ناقة. وهم كانوا ينحتون الجبال بيوتا ويعلمون تمام العلم أن لا حياة البتة داخل الصخر. وظنوا أن طلباً كهذا سيُعجز صالحاً. فلما أجيب طلبهم كفر البعض بهذه المعجزة وزادوا بأن عقروا الناقة فكان هلاكهم.

واستوعب حمورابى هذه القصة جيداً. وأدرك من نجاة إبراهيم عليه السلام من النار عظم قدرة ربه. وعلم أنه لو طلب من إبراهيم أن يأتى ربه بالشمس من المغرب وأتى بها - لوجب عليه الإيمان وإلا نزل به عذاب عظيم. أدرك هذا كله وعلم فى نفسه أنه سيتمسك بما يدعيه من ألوهية أو بنوة للآلهة وأدرك أنه لن يؤمن لإبراهيم. فآثر ألا يطلب منه أن يأتى ربه بالشمس من المغرب. وذلك يحاكي ما قيل إن الحواريين فعلوه لما تحدوا عيسى عليه السلام بأن ينزل عليهم مائدة من السماء فوعدوا بإجابة طلبهم بشرط العذاب إذا لم يؤمنوا.

«قال الله إني منزلها عليكم. فمن يكفر بعد منكم فإنى أعذبه عذاباً لا أعذبه أحداً من العالمين». (١١٥ - المائدة)

فقد أخرج ابن جرير وغيره عن الحسن ومجاهد أن القوم لما قيل لهم ذلك قالوا: لا حاجة لنا بها. فلم تنزل.

وقال غيرهم إن المائدة نزلت وكان عذاب من كفروا أن مسخوا قردة وخنازير.

وفى رأينا أن الملك قد أدرك من نجاة إبراهيم من النار عظم قدرة ربه. وعلم أنه لو طلب هذا الطلب من إبراهيم ولم يؤمن لنزل به عذاب عظيم. لذلك أثر ألا يطلب ذلك. وانتتهت الحاجة. وعلم الملك أن إدعاء الألوهية إدعاء كاذب. وأنه بشر كباقي الناس لذلك لم يتعرض لإبراهيم عليه السلام بأذى.

سر الحياة والموت :

لما انتهت الحاجة بين الملك وإبراهيم عليه السلام. ترك إبراهيم بابل وسار شمالا. وعبر دجلة ومر بأشتونا فى طريقه إلى أشور ونيوى. وطوال الطريق كان يفكر فى موقف هذا الملك. كيف يدعى أنه يحيى ويميت وهل ترك أحد الأسيرين حيا هو إحياء؟ بالطبع لا. الإحياء الحقيقى هو أن يموت شئ ثم يعود إلى الحياة مرة ثانية. وهذا لا يقدر عليه إلا الله سبحانه وتعالى. وهو مؤمن بهذا أشد الإيمان. ولكن إبراهيم عليه السلام أراد أن يرى ذلك مشاهدة ليكون له عين اليقين كما كان له علم اليقين :

«وإذ قال إبراهيم رب أنى كيف تحيى الموتى، قال أو لم تؤمن. قال بلى ولكن ليطمئن قلبنى. قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا. ثم ادعهن يأتينك سعيًا. واعلم أن الله عزيز حكيم». (٢٦٠ - البقرة)

كان إبراهيم عليه السلام مؤمنا بقدرة الله تعالى. فهو خالق هذا الكون من العدم. هو الذى يقول للشئ كن فيكون. فكان إبراهيم يريد أن يطلع على بعض أسرار تلك القدرة الإلهية ويراه رآى العين - لهذا سأل ربه أن يريه كيف يحيى الموتى.

يقول الأستاذ الباقورى أنه أراد بسؤاله هذا أن يزيد إيمانه ويضاعف يقينه. فأعطاه الله تبارك وتعالى مثالا من المحسوسات تتضح به كيفية إحياء الموتى.

ويقول صاحب الظلال: إنه التشوق إلى ملامسة سر الصنعة الإلهية ليس طلبا للبرهان أو لتقوية الإيمان. إنما هو أمر الشوق الروحى إلى ملامسة السر الإلهى فى أثناء وقوعه العملى. وقد اختلف المفسرون فى السبب المباشر لتوجيه إبراهيم عليه السلام هذا السؤال لربه سبحانه وتعالى فقالوا عدة أقوال:

بعضهم قال إن إبراهيم عليه السلام مر على دابة ميتة قد توزعتها دواب البر والبحر. فقال رب أرنى كيف تحيى الموتى.

وقال ابن زيد: مر إبراهيم بحوت ميت. نصفه فى البر ونصفه فى البحر. فما كان فى البحر فدواب البحر تأكله. وما كان فى البر فدواب البر تأكله. فقال له إبليس الخبيث: متى يجمع الله

هذه الأجزاء من بطون هؤلاء؟ فقال: رب أرني كيف تحيي الموتى. لم يكتف بإيمان الغيب بل أراد رؤية العين. وقال الحسن البصري وقتادة وسعيد بن جبير والربيع: سأل ليزداد يقينا على يقينه.

وقال محمد بن اسحق بن يسار: إن إبراهيم لما احتج على الملك وقال ربى الذى يحيى ويميت وقال الملك أنا أحيى وأميت. ثم قتل رجلا وأطلق رجلا وقال أمتُ هذا وأحييتُ هذا، قال له إبراهيم فإن الله يحيى بآن يرد الروح إلى جسد ميت، فقال له الملك: هل عاينت هذا الذى تقوله؟ ولم يكن يقدر أن يقول نعم رأيت. وهكذا سأل ربه رب أرني كيف تحيي الموتى حتى إذا كان احتجاج فإنه يكون مخبرا عن مشاهدة وعيان أيضا.

وفريق آخر ذهب إلى أن طلب إبراهيم هذا كان عند البشارة التى أتته بأن الله قد اتخذه خليلاً.

«واتخذ الله إبراهيم خليلاً» (١٢٥ - النساء)

فسأل ربه أن يريه علامة على ذلك. ليطمئن قلبه بأن الله قد اصطفاه خليلاً.

قال ابن عباس وسعيد بن جبير والسدى. لما اتخذ الله إبراهيم خليلاً، استأنذ ملك الموت ربه أن يأتى إبراهيم فبشرة بذلك فأتاه، فقال: جئتك أبشرك بأن الله اتخذك خليلاً. فحمد الله عز وجل وقال ما علامة ذلك، قال: أن يجيب الله دعاءك، وتحىي الموتى بسؤالك، ثم انطلق وذهب. فقال إبراهيم: رب أرني كيف تحيي الموتى. قال أو لم تؤمن. قال بلى ولكن ليطمئن قلبى بعلمى بأنك تجيبنى إذا دعوتك وتعطينى إذا سألتك أنك اتخذتنى خليلاً.

ويقول أبو جعفر: وأولى الأقوال عندى أن تكون مسأله ربه ما سأله أن يريه من إحياء الموتى لعارض من الشيطان عرض فى قلبه. ذلك أن إبراهيم لما رأى الحوت الذى بعضه فى البر وبعضه فى البحر قد تعاوده دواب البحر وطير الهواء، ألقى الشيطان فى نفسه فقال متى يجمع الله هذا من بطون هؤلاء، فسأل إبراهيم ربه حينئذ أن يريه كيف يحيى الموتى ليعاين ذلك عياناً، فلا يقدر الشيطان بعد ذلك أن يلقي فى قلبه مثل الذى ألقى فيه عند رؤيته ما رأى من ذلك، فقال له ربه: أو لم تؤمن؟ يقول: أو لم تصدق يا إبراهيم بأننى على ذلك قادر، قال بلى يارب ولكن سألتك أن ترينى ذلك ليطمئن قلبى فلا يقدر الشيطان أن يلقي فى قلبى مثل الذى فعل عند رؤيتى هذا الحوت (تفسير الطبرى).

ذكر الطبرى فى تفسيره حديثاً شريفاً، ورد فى صحيح البخارى أيضاً بسنده عن ابن شهاب عن أبى سلمة وسعيد، عن أبى هريرة، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: نحن أحق بالشك من إبراهيم. إذ قال رب أرني كيف تحيي الموتى، قال أو لم تؤمن، قال بلى، ولكن ليطمئن قلبى. وكذا رواه مسلم فى صحيحه.

ويقول الدكتور محمد بيومى مهران: إن تفسير الحديث بشك إبراهيم فى قدرة الله على إحياء الموتى تفسير خاطئ. وقال بعضهم ليس المراد هنا بالشك فى قدرة الله تعالى على إحياء الموتى وإنما شك فى أنه هل يجيبه الله تعالى إلى ما سأل. ولكن قوما - على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم لم يفهموا الآية الفهم الصحيح. وقالوا شك إبراهيم ولم يشك نبينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا القول تواضعا منه وتقديما لإبراهيم على نفسه. وهذا نفى للشك عن إبراهيم. إذ مادام أحد لا يتصور أن يشك النبى صلى الله عليه وسلم. فمن باب أولى أن لا يتصور أن إبراهيم عليه السلام قد شك. ويقول صاحب تفسير المنار. ومعنى الحديث: أننا نقطع بعدم شك إبراهيم. فإنه ما من أحد إلا وهو يؤمن بأمور كثيرة إيمانا يقينا. غيبا. وهو لا يعرف كيفيتها. ويود لو يعرفها.. وذلك لأن طلب المزيد من العلم والتشوق إلى الوقوف على أسرار الخليفة مما فطر الله عليه الإنسان وكان طلب إبراهيم عليه السلام رؤية كيفية إحياء الموتى بعينيه. من هذا القبيل. فهو طلب للطمأنينة فيما تنزع إليه النفس من معرفة خفايا أسرار الربوبية.

ويقول الألوسى فى تفسيره: إن السؤال لم يكن عن شك ولكنه سؤال عن كيفية الإحياء ليحيط بها علما. فالائقين بالإحياء موجود ولكن كيفية الإحياء هى ما أراد مشاهدته. ونظير ذلك أن يقول القائل كيف يحكم زيد فى الناس؟ فهو لا يشك أنه يحكم فيهم ولكنه سأل عن كيفية حكمه المعلوم بثبوته. ولو كان سائلا عن ثبوت ذلك لقال أياكم زيد فى الناس؟

ولقد استجاب. الله لهذا التشوق والتطلع فى قلب إبراهيم. ومنحه التجربة الذاتية المباشرة. **«قال فخذ أربعة من الطير، فصهرن إليك، ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ثم ادعهن يأتينك سعيًا، واعلم أن الله عزيز حكيم».** (٢٦٠ - البقرة)

والروى عن ابن عباس رضى الله عنه أن الطيور الأربعة هى الغرنوق والطاووس والديك والحمامة وعن مجاهد بدل الغرنوق الغراب وفى رواية بدل الحمامة بطة وفى رواية نسر. وتخصيص الطير بذلك لأنه أقرب إلى الإنسان فى المعاش والسكن ولسهولة ما يفعل به من التجزئة والفرقة.

وهكذا أمر الله إبراهيم أن يختار أربعة من الطيور «فصهرن إليك». قرئت بضم الصاد بمعنى قطعهن قطعاً. وقرئت بكسر الصاد بمعنى الإمالة والضم. أى يقربهن منه ويميلهن إليه حتى يتأكد من شكلها ومميزاتها التى لا يخطئ معها معرفتها فيما بعد. وذبحها وقطع أجسادها. وفرق أجسادها على الجبال المحيطة وقال بعضهم أربعة جبال وقال آخرون سبعة. ثم دعاها فتجمعت أجزاء كل طير بعضها مع بعض وارتدت إليها الحياة وعادت إليه سعيًا.

ويقول الإمام الرازى فى تفسيره إن إبراهيم قطع أجزائها وذبحها ومنتف ريشها . وقطعها جزءا جزءا وخلط دماغها ولحومها وأمسك برؤوسها فى يديه ثم جعل على كل جبل جزءا . ثم صاح بها «تعالين بإذن الله» فأخذ كل جزء يطير إلى الآخر حتى تكاملت الجثث ثم أقبلت كل جثة إلى رأسها وانضم كل رأس إلى جثته وصار الكل أحياء بإذن الله تعالى .

قال أبو مسلم فى تفسير «فصرهن إليك» بمعنى الإمالة والتمرين على الإجابة ثم اجعل على كل جبل طيرا واحدا حال حياته . ثم ادع الجميع يأتينك سعيا . وذلك مثال محسوس عن عود الأرواح إلى الأجساد . وهذا النوع من الجواب قريب من جواب موسى إذ طلب رؤية الله تعالى فرأى ما صار إليه الجبل لما تجلى ربه للجبل فجعله دكا .

ولكن جمهور المفسرين يذهبون إلى تفسير صرهن بمعنى الذبح والتقطيع ثم يجعل على كل جبل منهن جزءا . وليس على كل جبل منهن طيرا واحدا حيا . بل جزءا من كل طير وهذا لا يتأتى إلا بعد ذبحهن وتقطيعهن .

وذكر الألوسى (روح المعانى الجزء الثالث ص ٣١) أن للصوفية رأيا آخر فى هذا الأمر وأنها من باب الإشارة :

وإذ قال إبراهيم رب أرنى كيف تحيى الموتى . أى موتى القلوب بداء الجهل . قال أو لم تؤمن أى ألم تعلم ذلك علما يقينا . قال بلى أعلم ذلك . ليطمئن قلبى الذى هو عرشك .

قال فخذ أربعة من الطير إشارة إلى طيور الباطن التى فى قفص الجسم وهى أربعة من أطياف الغيب: **العقل والقلب والنفس والروح** فصرهن إليك أى ضمهن إليك أى ضمهن وأذبحهن . فاذبح طير **العقل** بسكين المحبة على باب الملكوت . واذبح طير **القلب** بسكين الشوق على باب الجبروت . واذبح طير **النفس** بسكين العشق فى ميادين الفردانية . واذبح طير **الروح** بسكين العجز فى تيه عزة أسرار الريانية .

ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا . فاجعل **العقل** على جبل العظمة حتى يتراكم عليه أنوار سلطنة الربوبية فيصير موصوفا بها ليدركنى بعد فناءه فى . واجعل **القلب** على جبل الكبرياء حتى أليسه سناء قدسى فيتيه فى بيداء التفكير منعوتا بصرف نور المحبة . واجعل **النفس** على جبل العزة حتى ألبسها نور العظمة لتصير مطمئنة عند جريان ربوبيتى عليها فلا تنازعنى فى العبودية ولا تطلب أوصاف الربوبية . واجعل **الروح** على جبل جمال الأزل حتى ألبسها نور النور وعز العز وقدس القدس لتكون منبسطة فى السكر مطمئنة فى الصحو عاشقة فى الانبساط راسخة فى التجليات .

ثم ادعهن : وناذهن بصوت سر العشق . يأتينك سعيا : إلى محض العبودية بجمال الأحدية .

واعلم أن الله عزيز. يعزك بعرفانك هذه المعانى وإطلاءك على صفاته القديمة. حكيم فى ظهوره بغرائب التجلى لأسرار باطنك.

ويقولون أيضا: أشار سبحانه بالأربعة من الطير إلى القوى الأربعة التى تمنع العبد عن مقام العيان وشهود الحياة الحقيقية. ووقع فى أثر أنها كانت طاووسا وديكا وغرابا وحمامة. والطاووس إشارة إلى العجب، والديك إلى الشهوة، والغراب إلى الحرص، والحمامة لحب الدنيا لإلفها الوكر والبرج. وفى أثر بدل الحمامة بطة إشارة إلى الشره الغالب. وفى أثر آخر بدل الحمامة نسر إشارة إلى طول الأمل.

فصرهن إليك: أى ضمّهن وأملهنّ إليك بضبطها ومنعها عن الخروج إلى طلب لذاتها والنزوع إلى مآلوفاتها. أما ذبحها ومنتف ريشها وخلط لحومها ودمائها وحفظ رؤوسها عنده أى يمنعها عن أفعالها ويزيل هياتها عن النفس ويقمع دواعيها وطبائعها وعاداتها بالرياضة ويُبقي أصولها فيها. وأن يجعل على كل جبل من الجبال التى بحضرته وهى العناصر الأربعة التى هى أركان البدن جزءا منهن. وكأنه أمر بقمعها وإمانتها حتى لا يبقى إلا أصولها المركزة فى الوجود والمواد المعدّة فى طبائع العناصر التى هى فيه.

وفى رواية أن الجبال كانت سبعة إشارة إلى الأعضاء السبعة التى هى أجزاء البدن. وفى رواية أخرى أنها كانت عشرة وعليها ربما تكون إشارة إلى الحواس الظاهرة والباطنة.

ثم ادعهن إشارة إلى أنه إذا كانت هاتيك الصفات حية بحياتها كانت غير منقادة وحشية ممتنعة عن قبول الأمر. فإذا قتلت كانت حية بالحياة الحقيقية الموهوبة بعد الفناء والمحو. وهى حياة العبد وعند ذلك تكون مطيعة منقادة متى دُعيتْ أُنّتْ سعيًا وامتنعت طوعاً وذلك هو الفوز العظيم.

تذكر التوراه (اصحاح ١٥ تكوين) شيئا مشابها لذلك ولكن بطريقة أخرى: وقال له (أى إبراهيم) أنا الرب الذى أخرجك من أور الكلدانيين. ليعطيك هذه الأرض لترثها. فقال: أيها السيد الرب، بماذا أعلم أنى أرثها؟ فقال له. فخذ لى عجلة ثلاثية وعنزة ثلاثية وكبشا ثلاثيا ويمامة وحمامة فأخذ هذه كلها وشقها من الوسط وجعل شق كل واحد مقابل صاحبه. وأما الطير فلم يشقه. فنزلت الجوارح على الجثث وكان أبرام يزجرها.

ولم توضح ما مغزى هذه القصة ولا دلالتها!!

فى حاران :

بعد بابل مر إبراهيم عليه السلام بأشتونا وتركها فى إتجاه أشور. ولعل القوم بعد ما

تركها صاغوا ما كان قد أشار به من أحكام يصلح بها دنياهم. صاغوها في «تشريعات أشتونا».

وظل إبراهيم سائرا في طريقه مهاجرا إلى ربه يدعو من يلاقيه إلى عبادة الله الواحد الأحد. وترك أشور إلى نينوى ثم اتجه غربا حتى وصل إلى موطن أجداده «حاران».

كان معه في مسيرته زوجته سارة، ووالده، ولوط ابن أخيه وزوجته، وكان معه عدد من العبيد يخدمونهم ويرعون الماشية. فقد كان له غنم وماشية كثيرة.

وكما سبق أن قلنا (صفحة ٦) إن حاران هي عاصمة دويلة فدان أرام، إحدى الدويلات الأرامية على جزء الفرات العلوي الموجود بسوريا وكان القوم يعبدون القمر باسم الإله «سين» وبنوا له معبدا كبيرا على ربوة عالية (زقورة) كما هي عادتهم.

وكان إبراهيم يدعو الناس إلى عبادة الله ونبذ عبادة الأصنام، وأمن به عدد كبير من الناس. وكان لا يزال يطمع في أن يؤمن أبوه وظل يلح على أبيه كي يؤمن:

«يا أبت إنى قد جاعنى من العلم مالم يأتك فاتبعنى أهدك صراطا سويا. يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحمن عصيا. يا أبت إنى أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا». (٤٣ - ٤٥ مريم)

وكما قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم :

«إنك لا تهدي من أحببت، ولكن الله يهدي من يشاء، وهو أعلم بالمهتدين». (٥٦ - القصص)

فقد كان الله عالما أن أبا إبراهيم لن يكون من المهتدين. وبقي أبو إبراهيم على عبادة الأصنام. ومات على الكفر ودفن في حاران. لطالما كا يتمنى إبراهيم أن يؤمن أبوه قبل موته! وكان إبراهيم عليه السلام يستغفر لوالده بعد أن مات ويطلب له الرحمة. فهذا كل ما يمكنه أن يفعل. فالأمر متروك كله لله.

«إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك وما أملك لك من الله من شئ». (من آية ٤ - الممتحنة)

ولعل الله بعد ذلك أوحى لإبراهيم أن لا يستغفر له لأنه مات على الكفر. وأشار القرآن الكريم لذلك في قوله تعالى:

«وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه. إن إبراهيم لأواه حليم». (١١٤ - التوبة)

وبقى إبراهيم عليه السلام في حاران يدعو إلى الله. وكان قد بلغ من العمر سبعين سنة أو أكثر قليلا.

كان يشعر فى قرارة نفسه أن هناك أحداثاً جساماً تنتظره، ولكنه لا يدرك عنها شيئاً. لقد أسلم وجهه لله، بل لقد أسلم أمره كله لله.

«إذ قال له ربه أسلم، قال أسلمت لرب العالمين». (١٣١ - البقرة)

لقد خرج مهاجراً إلى الله، فلينتظر ما تأمر به السماء.

وأوحى إليه أن اخرج من حاران، فخرج منها، وكان عمره يقترب من الخامسة والسبعين. وكان ذلك حوالى عام ١٩٠٣ ق.م.

واتجه إبراهيم عليه السلام غرباً وعبر نهر الفرات ونزل فى منطقة بشمال الشام وضرب بها خيامه، وكثر غنمه، وكان البدو يجيئون من الصحراء وقد أصابهم القحط والجوع فيغمرهم بفضلهم، ويأمر بحلب البقر والغنم التى معه ليسقيهم، وكان يفعل ذلك كل يوم وكان البدو يفدون ويسألون: هل حلب إبراهيم غنمه؟ ليصيبوا بعضاً من لبنها. فسمى المكان «حلب» (شكل ٢٧، ٢٨ ص ٦٤) ولكنهم سَمَّوْا إبراهيم عليه السلام أباً الضيفان.

وتقول بعض الروايات أنه كانت له بقرة شهباء، وكان يقال حلب الشهباء. ومن هنا جاء وصف مدينة حلب بالشهباء.

ويذكر الأستاذ عبد الحميد جودة السحار قصة عن شيخ جاء يتوكأ على عصا، فهرع إبراهيم إليه وقاده إلى خيمته وسقاه وأطعمه. ودعاه بعد ذلك إلى عبادة الله وحده، ولكن الشيخ كان من عبدة الأصنام، فأخرج صنمه من متاعه وسجد له، فقال له إبراهيم: لا يسجد فى خيمتى إلا لله وحده وطرده فى جوف الليل، وأطرق إبراهيم وأحس أنه يوحى إليه، وإذا بالوحى يسأله: ماذا فعلت بالضيف يا إبراهيم؟ فقال طردته لأنه أبى أن يذكر اسم الله على الطعام، وسجد لغير الله، وأبى أن يؤمن بالله. فقيل له: حملة ربك يا إبراهيم مائة سنة وهو يعبد غيره ويأبى أن يحمده، وأنت لم تحتلمه ساعة، وما ضرَّك بشئ ولا أساء إليك، فراح إبراهيم يبحث عن الرجل فى ظلمة الليل حتى وجده يتوكأ على عصاه والرياح والبرد يعصفان به، فعاد به إلى خيمته وأكرمه.

فى دمشق :

ثم تابع إبراهيم عليه السلام سيره، وفى كل مكان نزل به كان يدعو الناس إلى عبادة الله وحده. حتى وصل إلى دمشق. وكان من بين من آمنوا به رجل اسمه أليعازر. ظل ملازماً لإبراهيم. ولمس إبراهيم عليه السلام صدق إيمانه وإخلاصه وأمانته، فجعله مشرفاً على عبيده وغنمه وعرف باسم أليعازر الدمشقى (عبد الحميد جودة السحار. محمد رسول الله - الجزء الأول ص ٢٥٦)

وكان فى دمشق معبد للإله «بعل» وأخته «عنت» وكان المعبد مزيجا من معابد البابليين ومعابد المصريين وكانت به تماثيل «لشماس» و «عشتار» و «سين» وتماثيل لآلهة المصريين. فقد كانت الشام فى ذلك الوقت على علاقة طيبة ووطيدة بمصر.

كانت مصر فى ذلك الوقت فى أوائل حكم الأسرة الثانية عشرة التى أسسها أمنمحيث (= أمنحتب) الأول وأعاد النظام إلى البلاد بعد الفوضى التى سادتها فى أواخر حكم الأسرة الحادية عشرة. وأقام تحصينات على الحدود الشرقية والشمالية الشرقية لتأمين قوافل التجارة وبذلك ازداد التبادل التجارى مع الشام وفلسطين. وكانت المدن المصرية تستقبل وفودا منهم للتجارة. وكانت اللغة المصرية معروفة لأهل الشام. وكان التجار المصريون يترددون على نواحي لبنان والشام. وازدادت العلاقات بين مصر والشام فى عهد خلفه سنوسرت الأول وتلاه من بعده أمنمحيث الثانى ثم سنوسرت الثانى وتمتعت مصر طوال حكم هذين الملكين بالرخاء والرفاهية على أن رخاء مصر ورفاهيتها وخصوبة أرضها. كل ذلك جذب إليها المهاجرين الآسيويين. وزاد عددهم فى عهد سنوسرت الثانى - فكانوا يقدون على أقاليم مصر الشرقية والدلتا للتجارة فى الكحل والروائح العطرية التى كان المصريون يستعملونها بكثرة.

كذلك كان التجار المصريون يترددون على نواحي لبنان والشام وفلسطين. وقد عثر فى هذه النواحي على أوانى وجعارين نقشت بأسماء أفراد مصريين. كما عثر على تماثيل لمعبودات مصرية فى مدن الشام. وهكذا كان هناك نوع من العلاقات الحميمة بين البلدين.

ولاشك أن إبراهيم عليه السلام سمع وقتئذ عن مصر وما يقال عن رقى حضارتها. وعرف أيضا أنهم هناك يعبدون آلهة غير الله ويصنعون لها تماثيل ضخمة ومعابد كبيرة. ولعله أضمر فى نفسه أن يزور هذه البلاد عل الله يجعل هدايتهم على يديه. ولكنه ما كان ليفعل ذلك من تلقاء نفسه إلا أن يتلقى وحيا من الله بذلك.

تُجمع الكتب على أن أتباع إبراهيم آنذاك كانوا كثيرين ويُعدون بالآلاف. كذلك كانت ثروته من الغنم والعبيد عظيمة. ولكنه مع ذلك أثر فى أثناء هجرته أن يتخذ طريق الجبال حتى لا يحدث اشتباك مع أهالى البلاد التى يمر بها. وإن كان المؤرخ اليهودى «يوسف بن متى» قد ذهب إلى أن إبراهيم قد استولى على دمشق وأصبح «ملك دمشق»!!

ويقول نقولا الدمشقى إن إبرامس (إبراهيم) حكم فى دمشق. ولكن الشك يكتنف هذه الأقوال فقد كان مثل هذا الأمر جديرا بأن يذكر فى القرآن الكريم أو أحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو إشارة تدل على حدوث ذلك.

كذلك فإن التوراة لم تذكر هذا الأمر. بل إنها لم تذكر أنه مر على دمشق بل تذكر أنه خرج من حاران إلى شكيم مباشرة. إلا أن طريق القوافل القادمة من حاران إلى أرض كنعان كان

لا بد أن يمر على حلب ومن بعدها دمشق. ولو كان إبراهيم عليه السلام قد مَلَكَ دمشق فعلا لكان حرياً أن يفرض عبادة الله الواحد الأحد بها. ثم يحاول مد نطاق هذه العبادة علي ما حولها من مدن. ويصبح من غير المفهوم لماذا ترك القوم يعبدون الأصنام.

ومن الذين يقولون بأن إبراهيم عليه السلام قد استولى على دمشق، الأستاذ عبد الحميد جودة السحار (محمد رسول الله، جزء أول ص ٢٨٠) إذ يقول: إن الكهنة وقد أفرزتهم دعوته للتوحيد ونبذ عبادة الأصنام، ألبوا عليه الناس ليخرجوه من أرضهم، فاضطر إبراهيم وأعوانه إلى حمل السلاح للدفاع عن أنفسهم، وكان أعوان إبراهيم وأتباعه كثيرين. فانتصروا ودانت لهم دمشق كلها بقصورها وكنوزها. ولكنه ككل نبي، زهد في ذلك وعاد إلى خيامه. ولكن الأستاذ السحار لم يذكر لماذا وهو الذي كسر الأصنام سرا في أور لماذا لم يعتمد إبراهيم عليه السلام لمحو عبادة الأصنام من دمشق وقد أصبح سيدها والمتصرف في أمرها!!

لذلك فإنه من المرجح أنه كانت هناك مناوشات بينه وبينه رجال الدين والقوم المدافعين عن أصنامهم. وتمكن إبراهيم من صدّها لوفرة عبيدة وأتباعه ولكن ليس لدرجة استيلائه على دمشق.

أقام إبراهيم عليه السلام ردها من الزمان في خيامه في ضواحي دمشق يدعو الناس إلى عبادة الله واستجاب له عدد كبير من الناس، وكثر أتباعه. ولكن لاحارارن ولا دمشق كانت له هدفا. لذلك تركهما وتابع سيره إلى أرض كنعان، وهي الأرض التي أمره الله بالتوجه إليها.

اتجه إبراهيم عليه السلام جنوبا واتخذ طريق القوافل المار في شرق الأردن إلى راموث جلعاد (كارل راسموسن، ن. أ. ف. أطلس الكتاب المقدس ص ٧٧) ثم إلى وادي نهر حبوب (أو نهر ييوق) ويسمى حاليا وادي الزرقا. إلى مدينة سَكُوت ثم عَبَّرَ نهر الأردن وسار غربا حتى وصل إلى وادي فاريا، وهو وادي فسيح غير عميق، بين جبل إيبال وجبل جرزيم. وكان أول ما قابله هو بلوطة مورة - وهي من ضواحي شكيم. وفي بلوطة مورة بنى إبراهيم مذبحا للرب ثم توجه إلى شكيم نفسها.

وتقع شكيم في منتصف المسافة تقريبا بين الطرف الشمالي للبحر الميت وبحيرة طبرية - وإلى الشرق قليلا من منتصف المسافة من نهر الأردن إلى البحر المتوسط، وهي مدينة هامة على طريق القوافل من أرض كنعان إلى دمشق فشمال سوريا والفرات، ومكانها حاليا تل البلاطة - إلى الشرق مباشرة لمدينة نابلس الحالية.

تقول التوراة (إصحاح ١٢ تكوين) :

وقال الرب لأبرام، اذهب من أرضك ومن عشيرتك ومن بيت أبيك إلى الأرض التي أريك

فأجعلك أمة عظيمة وأباركك وأعظم اسمك وتكون بركة وأبارك مباركك، ولاعنك ألعنه، وتتبارك فيك جميع قبائل الأرض. فذهب أبرام كما قال له الرب وذهب معه لوط. وكان أبرام ابن خمس وسبعين سنة لما خرج من حاران، فأخذ أبرام ساراي امرأته ولوطاً ابن أخيه وكل مقتنياتها التي اقتنيا والنفوس التي امتلكها في حاران. وخرجوا ليذهبوا إلى أرض كنعان، واجتاز أبرام في الأرض وظهر الرب لأبرام وقال: لنسلك أعطى هذه الأرض، فبنى مذبحاً للرب الذي ظهر له. ثم نقل من هناك إلى الجبل شرقي بيت إيل ونصب خيمته، وبين بيت إيل من المغرب وعائ من المشرق بنى هناك مذبحاً للرب، ودعا باسم الرب. ثم ارتحل أبرام ارتحالاً متوالياً نحو الجنوب.

وهكذا بنى إبراهيم عليه السلام مذبحاً في شكيم ثم اتجه جنوباً حتى وصل إلى بيت إيل ومعناها بيت الله، والمدينة القديمة كانت تقع ١١ كم شمال القدس الحالية (ولعلها الآن إحدى ضواحيها).

وتقع عائ إلى الشرق من بيت إيل على بعد ١٥ كيلو متراً، ونزل إبراهيم ونصب خيامه بين عائ في الشرق وبيت إيل في الغرب.

ثم تابع إبراهيم عليه السلام سيره جنوباً حتى وصل إلى مدينة حبرون وهي مدينة الخليل الحالية وتقع على بعد ٣٠ كم جنوب غرب القدس، كانت حبرون على طريق القوافل المارة من العراق والشام إلى مصر والحجاز. والتقى إبراهيم عليه السلام بالصابئين، وصحح لهم عقيدتهم التي كانت انحرفت بعض الشيء عن الدين القويم والملة الحنيفة التي جاء بها إدريس عليه السلام.

الصابئون :

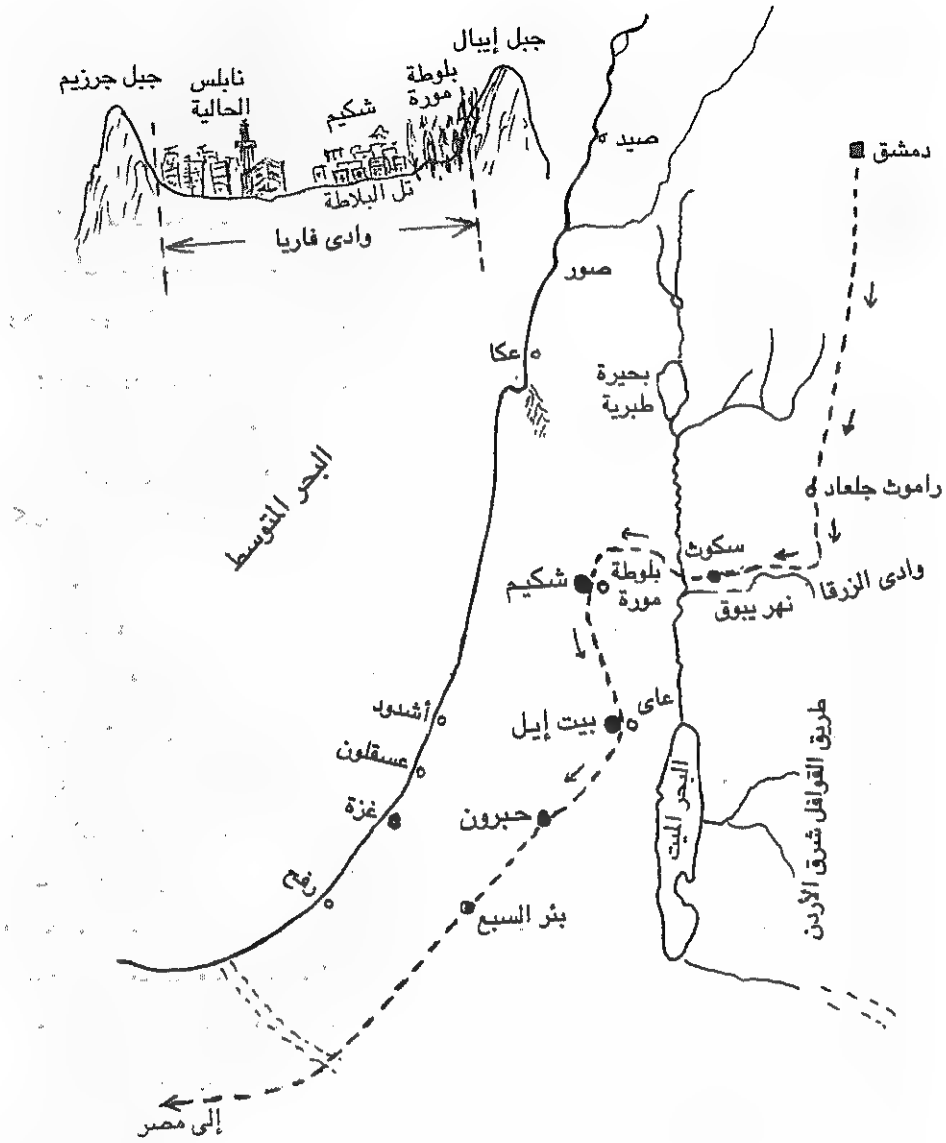
جاء ذكر الصابئة في القرآن الكريم ثلاث مرات :

«إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون»، (٦٢ - البقرة)

«إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى، من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلا خوف عليه ولا هم يحزنون»، (٦٩ - المائدة)

«إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا، إن الله يفصل بينهم يوم القيامة إن الله على كل شيء شهيد»، (١٧ - الحج)

وعن أصلهم توجد عدة آراء :



شكل ٢٩ - من دمشق إلى حبرون

ففى شذرات الذهب لعبد الحى بن أحمد بن العماد الحنبلى فى ترجمة أبى أسحق الصابئى ما نصه: الصابئى نسبة إلى صابئ بن متوشلخ بن إدريس عليه السلام. وكان على الحنيفية الأولى. وقيل الصابئ ابن ماوى. وقيل إن ملة إدريس عليه السلام هى الصابئة وهى توحيد الله تعالى والطهارة والصوم. فقد كانوا يصومون ثلاثين يوماً متفرقة فى السنة. وكانوا يتشددون فى الطهارة. فكاوا يتخرجون من ملامسة غير الصابئين ويتطهرون إذا لمسوا غريباً فى أثناء عباداتهم. وكانوا يبنون مساكنهم بالقرب من الأنهار لحاجاتهم الدائمة إلى التطهر بالماء لذلك أطلق عليهم اسم الصابئين أى السابحين. فإن ملامسة الغريب فى أثناء العبادة توجب عليهم الاغتسال والسبح فى الماء.

ويقال إنهم آل بيت إدريس عليه السلام. ظلوا على الحنيفية. ولما طال الأمد بعد رفع إدريس ودخلت الوثنية فى الديانة المصرية القديمة كما سبق أن ذكرنا (الجزء الأول ص ٦٩) رحل الصابئون عن مصر، وانتشروا على قلتهم فى الشام والعراق. وبعضهم رحل إلى الحجاز وكانوا يكتمون كتابهم المقدس وسموه «كنزة» وكانوا يباشرون شعائرهم الدينية فى الخفاء.

ويقول الإمام أبو حنيفة (تفسير الألوسى - روح المعانى - الجزء الأول ص ٢٧٩): إنهم ليسوا بعبدة أوثان وإنما يعظمون النجوم ويصلون إلى الكعبة. واسم الصابئة من صبا أى خرج أو من صبا بمعنى مال. لخروجهم عن الدين الحق وميلهم إلى الباطل.

وفى كتاب الملل والنحل للشهرستانى أنهم كانوا يقولون، إنا نحتاج فى معرفة الله تعالى ومعرفة طاعته وأمره وأحكامه إلى متوسط روحانى لا جسمانى. ومدار مذهبهم التعصب للروحانيات. ولما لم يتيسر لهم التقرب إليها بذاتها فزعوا إلى هياكلها وهى السبع كواكب السيارة وبعض الثوابت. ويقولون إن الكواكب ملائكة نورانية، وأنه لا بد من مخلوق وسط بين الروحانية والمادية يهدى الناس إلى الحق لأن الروحانيات مخلوقة من كلام الله عز وجل، دعاها بأسمائها فكانت، ولا يصل كلام الله إلى الناس إلا بواسطة مخلوق وسط بين النور والتراب. ترفعه الرياضة والهداية وتؤثره نعمة الله.

وملخص رأى العالم الفقيه سيف الدين الأمدى (الأديان فى القرآن. الدكتور محمود بن الشريف . ص ١٦٢- وهو الإمام أبو الحسن على بن محمد المكنى بأبى على بن سالم التغلبى) عن ملة الصابئة. كما يلى:

- الكواكب الفلكية هى هياكل روحانية تعمل كرابطة وواسطة بين الإنسان والإله المعبود - وهذه الكواكب هى المدبرة لكل ما فى الكون.

- بما أن الكواكب تغيب عن الرؤية فى أوقات بسبب دورانها فى أفلاكها. فيلزم وجود نُصُب أو أصنام على صورتها لتكون حاضرة أمام الأعين فى كل الأوقات.

- ثم تأتى نظرية «الحلولية» لتربط الجميع. فالإله واحد فى ذاته. وهو الذى خلق الكواكب. وجعلها مدبرة لما فى العالم. والإله يحل فى الكواكب السبعة. ومن ثمَّ يحل فى النُصْب والشخوص التى ترمز لها من غير تعدد فى ذاته.

كما أنهم يعتقدون أن الكون كونان، وأن الخلق خلقتان، فالكون الظاهر غير الكون الباطن. ولكل مخلوق فى عالم الشهادة صور محجوبة فى عالم الغيب. كما أنهم يؤمنون باليوم الآخر. ويؤمنون بالحساب والعقاب، وأن الأبرار يذهبون بعد الموت إلى عالم النور، وأن المذنبين يذهبون إلى عالم الظلمة، فيلبثون فيه زمناً على حسب ذنوبهم ثم ينقلون منه إلى عالم النور.

وقد صحَّح إبراهيم عليه السلام عقيدتهم وردهم إلى الحنيفية الخالصة فنبذوا عبادة الكواكب أو أى رموز وعادوا إلى الطريق القويم. فاتبعوا تعاليم إبراهيم عليه السلام وإن ظلوا يُسمَّون بالصابئة.

أقام إبراهيم عليه السلام فى حبرون عدة سنوات. وكثر عبيده وأتباعه. وكثر ماله وكثرت أغنامه. وبعد مدة قرر زيارة مصر.

فى مصر :

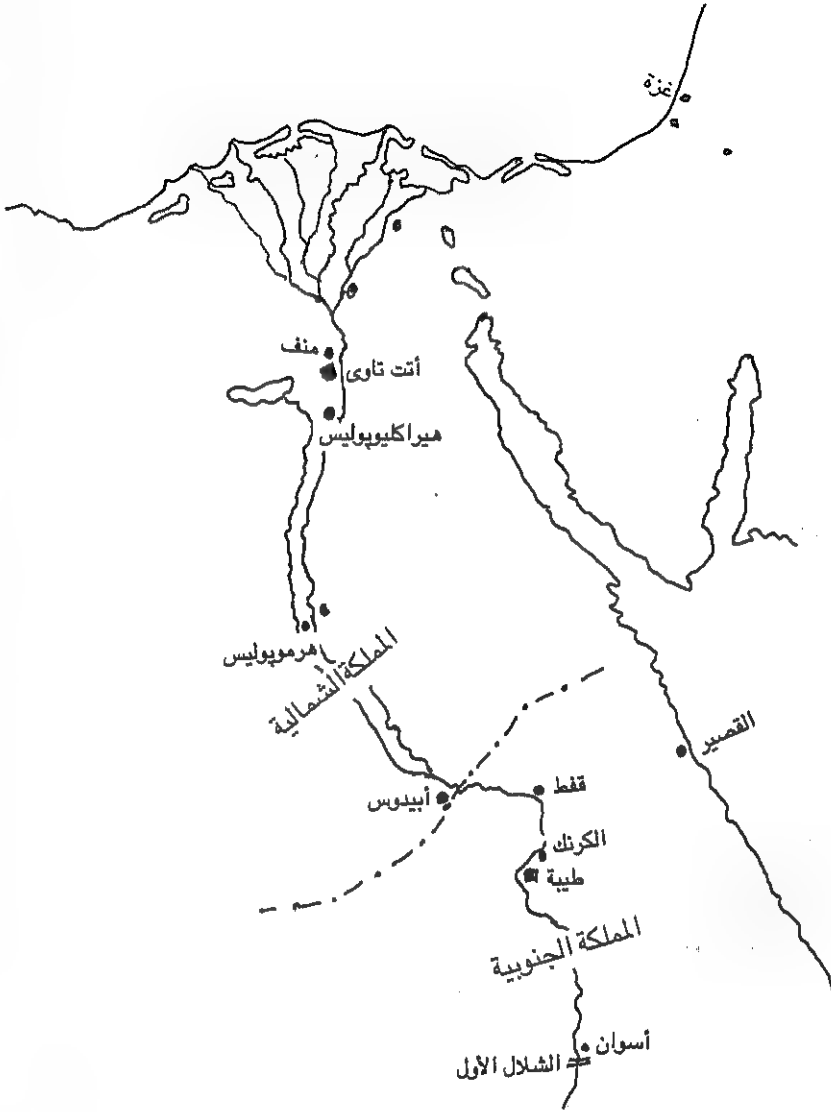
كانت مصر فى عام ٢١٠٠ ق.م. تمر بتغيرات كبيرة عقب سقوط الدولة القديمة فقد كانت مصر منقسمة إلى مملكتين : (شكل ٣٠)

١ - الجزء الشمالى يشمل الدلتا وجزءاً من الوجه القبلى حتى أبيدوس. ويحكم فيه ملوك الأسرة التاسعة والعاشرة. وعاصمتهم هيراكليوبوليس (إهناسية) بدلاً من منف.

٢ - الجزء الجنوبى ويشمل باقى الوجه القبلى حتى جزيرة فيلة قرب الشلال الأول. ويحكم فيه ملوك الأسرة الحادية عشرة وعاصمتهم طيبة.

وكانت فترة عدم استقرار اجتماعى. وكما قالوا عنها فى كتاباتهم: إن الأغنياء كانوا يعملون فى الحرف، والفقراء صاروا أسياداً، ومقابر الملوك نهبت، وحدثت مجاعات والخراب فى كل مكان.

ثم تولى الحكم أمنتب الأول عام ٢٠٠٠ ق.م. تقريباً وبحكمه بدأت الأسرة الثانية عشرة. وحاول توحيد البلاد والحد من أطماع أمراء الأقاليم وحدد لكل أمير منطقة. فاختمت المنازعات بينهم وبدأ عصر من الاستقرار. ثم تمكن من هزيمة حكام هيراكليوبوليس وأعاد توحيد الشمال والجنوب وبدأ عصر الدولة الوسطى الذى شهدت فيه مصر كثيراً من الاستقرار. ورأى أن بلدة طيبة تقع فى جنوب مصر وتبعد عن شمالها. فتركها وبنى عاصمة جديدة سماها «أتم



شكل ٣٠ - انقسام مصر إلى مملكتين عقب سقوط الدولة القديمة

تاوى» أى القابضة على الوجهين البحرى والقبلى - ٣٠ كيلو متر جنوب منف ومكانها حالياً قرية اللشت مركز العياط .

تولى بعده سنوسرت الأول (عام ١٩٧٠ ق م . تقريباً) . واستكمل ما بدأ فى عهد والده من حماية مصر من الليبيين فى الغرب . ووطد نفوذ مصر فى الجنوب فى بلاد كوش وراء الشلال الثانى . وجابت رسله فلسطين وسوريا بانتظام . وشيد لنفسه هرمأ فى أئت تاوى وبنى معبدأ للإله «رع» فى مدينة أون «عين شمس» لم يبق منه سوى مسلة بالقرب من المطرية لاتزال شاخصة فى مكانها .

جاء بعده أمنمحيث الثانى ثم سنوسرت الثانى، ودام حكمهما ٤٨ عاماً (١٩٣٦ - ١٨٨٨ ق.م.) وتميز بالرخاء والرفاهية - الأمر الذى جذب المهاجرين الأسويين فوفدوا إلى مصر فى أعداد كبيرة .

اتخذ ملوك الأسرة الثانية عشرة «أمون» إلهأ خاصأ لهم . ثم أصبح إلهأ رئيسياً مركز عبادته مدينة عين شمس وتسمى باسم «أمون رع» .
فى هذه الفترة - كانت زيارة إبراهيم عليه السلام لمصر .

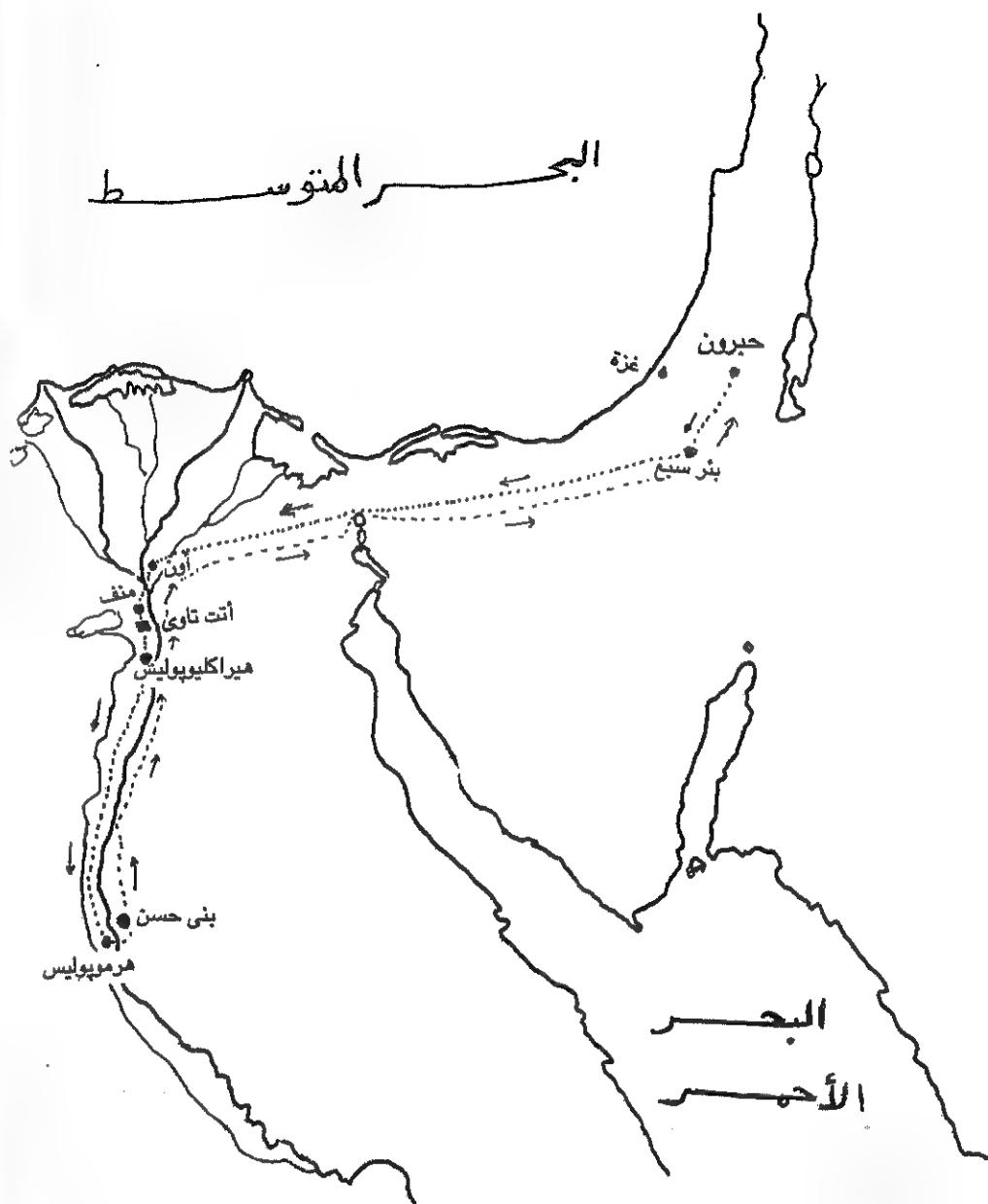
زيارة إبراهيم عليه السلام لمصر :

خرج إبراهيم عليه السلام من حبرون . ومر على أبار فى الطريق هى المساة بئر السبع . ثم اتبع طريق القوافل المتجه إلى مصر (شكل ٣١) . وصل إلى «أئت تاوى» إذ كانت هى العاصمة فى ذلك الوقت وبها الفرعون ، ولعله كان سنوسرت الثانى . وكما سيجى فيما بعد فإن الملك أيقن أنه أمام رجل يحميه ربه لذلك أثر ألا يؤذيه بشئ وأعطاه هبات كثيرة وسمح له بالتجول أينما شاء . فوصل إلى وسط الوجه القبلى تقريبأ عند مدينة بنى حسن .

زمن الزيارة :

اختلف المؤرخون فى الزمن الذى حدث فيه هذه الزيارة . فيرى فريق منهم (الأستاذ عبد الحميد جودة السحار . محمد رسول الله . جزء ١ ص ٢٩٥) . أن الزيارة تمت فى الوقت الذى كان ملوك الهكسوس يحكمون مصر . وأن ملكهم فى ذلك الوقت كان اسمه سنان بن الأشل بن عبيد .

ومن المؤكد أن يوسف عليه السلام جاء إلى مصر وبيع إلى أحد وزراء مصر فى عهد الهكسوس وتقول كتب التفسير الإسلامية (تفسير الألوسى . جزء ١٢ ص ٢٠٦) إن الملك يومئذ كان اسمه الريان بن الوليد العمليقى . وهو اسم أسويى يدل على حكم الهكسوس . ولما



شكل ٣١ - إبراهيم عليه السلام في مصر
..... خط السير

كان يوسف عليه السلام قد جاء إلى مصر في السنة العشرين أو الثلاثين من حكم الهكسوس الذي دام ما يقرب من ١٥٠ سنة. فإنه يتعين أن يكون حكمهم بدأ بعد زيارة سيدنا إبراهيم لمصر بمدة طويلة. والوقت المرجح لهذه الزيارة هو عام ١٨٩٨ ق.م. في حين أن حكم الهكسوس لمصر بدأ في عام ١٧٨٠ ق.م، أي بعد زيارة إبراهيم لمصر بما يقرب من ١٢٠ عاماً.

وعلى ذلك فزمن الزيارة كان في عصر الأسرة الثانية وخاصة وقت ازدهارها في عهد أمنمحيث الثاني وسنوسرت الثاني وسنوسرت الثالث، ومن الصعب تحديد الوقت بالدقة ولكن المرجح هو في عهد سنوسرت الثاني (انظر الجدول ص ٦٧).

وقد وجد نقش على جدران إحدى مقابر بنى حسن مركز قرقاص تمثل وقد جاء في السنة السادسة من حكم سنوسرت الثاني وكان الوفد يتألف من سبعة وثلاثين شخصاً من البدو بين رجال ونساء وأطفال ارتدوا ملابس صوفية مزركشة. وترك الرجال لحاهم وجلبوا معهم الحمير التي حملوها بالهدايا لحاكم منطقة بنى حسن (شكل ٣٢).

يتخذ علماء التاريخ من هذا النقش دليلاً على رخاء مصر ورفاهيتها. الأمر الذي جذب إليها المهاجرين الآسيويين الذين كانوا غالباً ما يقيمون في الأقاليم الواقعة شرق الدلتا. ولو كان هذا النقش موجوداً في مقبرة في الدلتا أو في الجزء الشمالي من الوجه القبلي لكان هذا التفسير معقولاً. ولكن وجوده في بنى حسن، قرب ملوى يوحى بأن سبب الزيارة شيء آخر غير التجارة. كما أن قدوم وفد للتجارة ليس له هذه الأهمية البالغة بحيث يستحق تسجيلها وإلا لوجدنا عشرات ومئات من هذه النقوش على عدد من المقابر فقد كانت وفود التجار الآسيويين تزد على مصر طوال حكم الأسرة الحادية عشرة (٦٥ سنة) والأسرة الثانية عشرة (٢١٥ سنة) واستمر بعد ذلك حتى كان استيلاء الهكسوس على مصر في العصر المتوسط الثاني في عام ١٧٨٠ ق.م تقريباً.

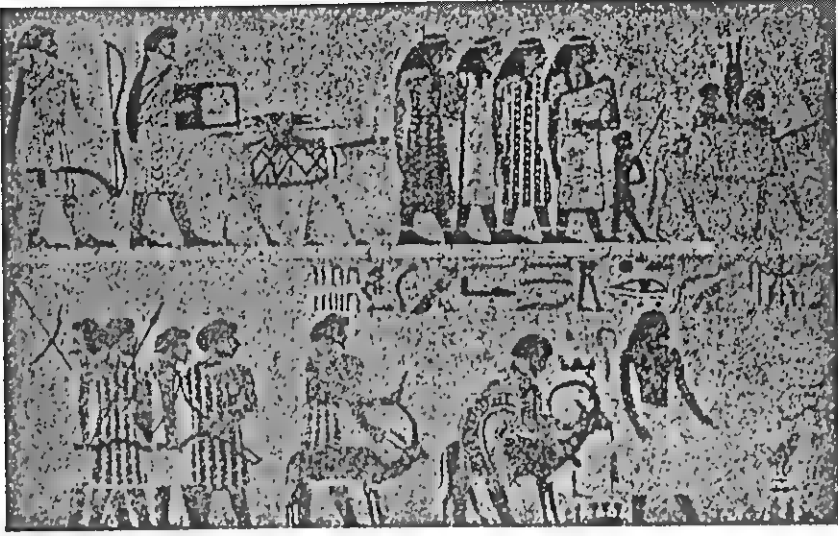
كذلك كان الآسيويون يقومون أحياناً ببعض الغارات للحصول على الحبوب للغذاء حينما يصيب القحط بلادهم. وكان المصريون يصدون هذه الغزوات. وقد يسجلونها لو كانت غزوة كبيرة لتخليد انتصارهم. وكانوا حينئذ يصورون الآسيويين مقبدين أو يسجدون للفرعون، بعكس النقش المشار إليه في مقبرة بنى حسن الذي صور الآسيويين مرفوعي الرأس ومعهم رماحهم. وشكل ٣٣ يبين جزءاً من الرسم وبه أربعة رجال في أيديهم رماح. بعدهم حمار يحمل طفلين ثم أربع نساء ثم حارسين بالقوس والنبال. وكان الوفد كله يتكون من ٣٧ شخصاً. كما أن توغل الوفد إلى وسط الصعيد يوحى بأنها لم تكن مجرد زيارة عابرة للتجارة. كذلك فإن الكتابة الموجودة بجوار النقش تقول: ويتقدم الجماعة رئيسها. حاكم البلاد الأجنبية «إبشاي» ويحمل لقب «حق» أي الأمير (د. نجيب ميخائيل إبراهيم. مصر والشرق الأدنى

القديم ج ٣ ص ٧٢). ومن المسلم به أن إبراهيم عليه السلام كان رئيس الجماعة التي كانت معه عند زيارة مصر. كما أنه كان من القوة في حبرون ويثر سبع حتى أن ملك جرار هادنه، والبعض كما سبق أن ذكرنا يقول بأنه قد ملك دمشق. لذلك فإن وصف «حاكم البلاد الأجنبية» ينطبق عليه.

و «حاكم البلاد الأجنبية» لا يمكن أن يأتي في وفد للتجارة - كما أنه لو كان وفداً جاء لأسباب سياسية، لتوقيع معاهدة مثلاً لكان الواجب أن يُسجل ذلك - كما كان يسجل - على جدران أحد المعابد، وتُذكر اسم الدولة التي يمثلها، كما حدث عندما عقد رمسيس الثاني معاهدة عدم الاعتداء مع الحيثيين.

من هذا يمكننا أن نفترض - بغير مغالاة - أن هذا النقش قد يكون يمثل زيارة إبراهيم عليه السلام لمصر. وشكل ٣٤ مأخوذ عن أحد المراجع الألمانية ومكتوب تحته أن زمن زيارة الوفد ترجع إلى عصر إبراهيم، ولو دققنا النظر إلى ملابس النسوة الأربع في شكل ٣٣ - ٣٤ لوجدنا أن زى ثلاث منهن متشابه ويغطي الكتف اليسرى في حين يترك الكتف اليمنى عارية. وكانت هذه عادة النساء الآسيويات. أما زى الرابعة فهو يغطي الكتفين كعادة المصريات (شكل ٣٥). وعليه يمكن افتراض أن النسوة الأربعة كن: سارة وزوجة لوط، وزوجة أليعازر، أما الرابعة ذات الزى المصرى فهي هاجر.

وفى النهاية يمكننا أن نضع التصور الآتى: إن فرعون مصر لما رأى من قدرة رب إبراهيم ورعايته لسارة زوجته (التي سنذكرها فيما بعد) فإنه أيقن أنه رجل له كرامات، فكان أن أعطى سارة هدية هي هاجر المصرية، وكذلك أعطى إبراهيم عطايا كثيرة من الغنم والهدايا. ويبدو أن إبراهيم عليه السلام قابل كهنة «أون» و «منف» و «هيراكليوبوليس» وناقشهم ودعاهم إلى الإيمان بالله وحده أو لعله أطلعهم على البديهة من أن الإله لا بد أن يكون واحداً ولا بد لجلاله وعظمته أن يكون غيباً لا يرى. بالطبع كانت هذه المبادئ تتعارض مع ديانة البلاد فاستحال أن تسجل الزيارة على جدران أحد المعابد. أما سبب تسجيل الزيارة على جدران مقبرة حاكم الإقليم فإنه يمكن افتراض أن صاحب المقبرة أراد أن يُسجل حسن معاملته لهذا الرجل المبارك - الذي يحميه إلهه من كل سوء - حتى يكون ذلك شافعاً له في الحياة الآخرة بحيث يوضع ذلك في ميزان حسناته. وقد سبق أن ذكرنا في الجزء الأول ص ٧٦، ما يقوله الميت يوم الحساب لتبرئة ساحته أمام قضاة الآخرة: يارب الحقيقتين هأنذا أُجى إليك أوجب الحقيقة. وأطرد الإثم. إنى لم أقترف إثماً ضد البشر. ولم أفعل شيئاً تمقته الآلهة. ولعله أراد أن يضيف، ليس قولاً فقط، بل تسجيلاً بالصورة: وقد أكرمت هذا الرجل المبارك من ربه، ولم أسبب له أى أذى. وإذا تركنا العنان للخيال قليلاً يمكننا القول بأن الرجل قد آمن سراً بإبراهيم عليه السلام وأراد بتسجيل هذه الزيارة في مقبرته أن يكون معه في الآخرة ليشفع له.



شكل ٢٢ - نقش موجود على جدار مقبرة أحد أمراء بني حسن يمثل وفداً أسيوياً قدم لزيارة مصر

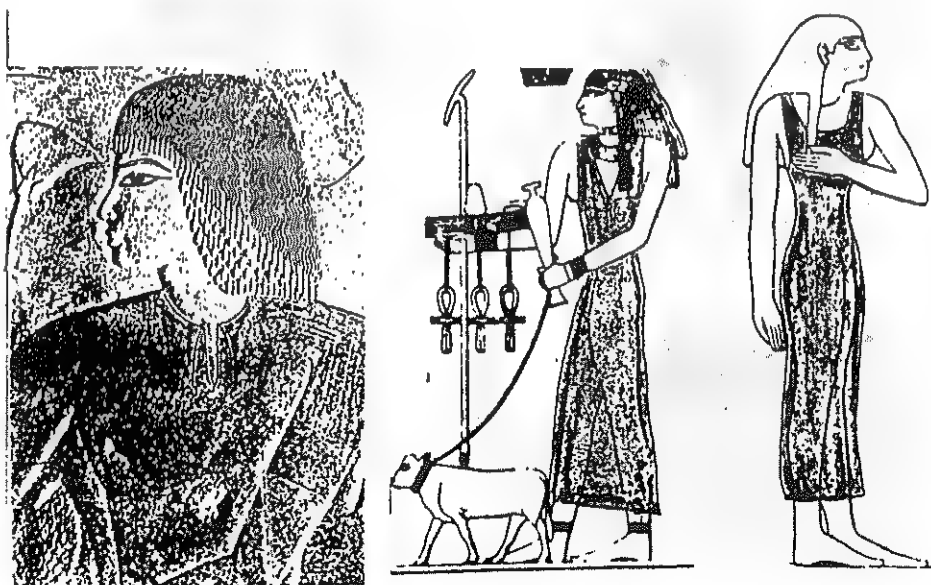


شكل ٢٣ - رسم توضيحي لجزء من النقش في شكل ٦٨ ويلاحظ في ملابس النسوة الأربع إختلاف زى إحداهن عن الثلاث الأخريات من حيث تغطية الكتاف



Ägyptische Wandmalerei in dem Grab des Chnumhotep bei Beni-Hassan - einen Zug von Semiten darstellend. Die Malerei stammt aus der Zeit Abrahams

شكل ٣٤ - جزء من النقش منقول عن مرجع ألماني .
الكتابة أسفل الرسم تقول إن زيارة الوفد ترجع إلى عهد إبراهيم



شكل ٣٥ - أجزاء من رسوم مختلفة تبين أن نبي المصريين كان يغطي الكتفين .

سبب زيارة إبراهيم لمصر :

كما اختلف المؤرخون فى وقت الزيارة - كذلك اختلفوا فى سببها بعضهم قال (الدكتور مايرف ف.ب. ماير - عن دكتور بيومى مهران . دراسات تاريخية من القرآن الكريم جزء ١ ص ١٣٥) إن قحطاً ومجاعة أصابت أرض كنعان فهاجر إبراهيم إلى مصر حيث الخصب والنماء. وبذلك أيضاً تقول التوراة (اصحاح ١٢ تكوين): «وحدث جوع فى الأرض فانحدر أبرام إلى مصر». ولكن القحط كان حرياً أن يدفع بجموع كبيرة تصل إلى موجات أو هجرات استيطانية. ولم يكن الحال كذلك. فضلاً عن أن باقى أتباع إبراهيم عليه السلام من مواشى وعبيد وكانوا عدة آلاف بقوا فى حبرون - أى أن مقومات المعيشة كانت لاتزال متوافرة فى أرض كنعان وهذا ينفى أن يكون سبب الزيارة هو قحط أو جوع فى الأرض.

الرأى الثانى قد يكون أن وجود حبرون على طريق القوافل بين الشام ومصر وتوثق العلاقات بين مصر والشام جعل إبراهيم عليه السلام يسمع عن مصر وعظمتها، وضخامة مبانيها، ورقى حضارتها، ولس ضلال عقيدتهم الدينية وعبادتهم للأصنام. ولعله أضمر فى نفسه زيارة مصر علّه يستطيع هداية قومها. ويقول يوسف بن متى المؤرخ اليهودى: اعتزم إبراهيم زيارة مصر ليصيب من خيراتها ويسمع ما يقوله أحبارها فى أمر الله. وفى نفسه إذا علم من كلامهم ما هو خير مما عنده أن يتقبله - أو يرى أن عقيدته خير مما عندهم فيدعوهم إليها. والإفتراض الأول مرفوض رفضاً قاطعاً، فما من دين هو خير من دين الله.

«ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً».

(١٢٥ - النساء)

ويتبنى الأستاذ عبد الحميد جودة السحار رأياً ثالثاً (محمد رسول الله والذين معه، جزء أول - ص ٣٠٨). إذ يقول إن الكنعانيين رأوا رجال إبراهيم وعبيده الكثيرين يشاركونهم مراعيهم وأرضهم. ثم بدأ إبراهيم عليه السلام يدعوهم إلى عبادة الله وحده ونبذ عبادة الأصنام. فحنق الكنعانيون على إبراهيم. وكانت العلاقات بين مصر والشام وفلسطين علاقات حميمة تصل إلى حد أن تكون هذه المناطق فى حماية ملك مصر. فأرسل الكنعانيون، وفداً إلى ملك مصر يستنصرونه ويرجونه أن يرسل حملة لتأديب هؤلاء الوافدين الذين يشاركونهم أرضهم وسفهاؤهم. وقال بأن ملك مصر أرسل حملة أغارت على خيام إبراهيم وأسرت بعض أتباعه. وأسروا فيمن أسروا - سارة زوجته وحملوها معهم إلى مصر. كان إبراهيم فى ذلك الوقت غائباً عن خيامه فلما عاد وعلم بما حدث امتطى هو ولوط وأليعازر الدمشقى وبعض المؤمنين رواحهم وتوجهوا صوب مصر لتخليص سارة.

وهذا الرأى لم يقل به أحد غيره. ولعله رأى بهذا التصور لما حدث أن يتخلص من الجدل

الذى ثار حوله مقولة إبراهيم عن سارة إنها أخته وليست زوجته فجعلها تقع أسيرة فى يد ملك مصر. ولا نظن أن ذلك حدث حقيقة، فإن أتباع إبراهيم كانوا من الكثرة ومن القوة - بدليل ما قالوه من أنه قد استولى على دمشق - وما كانوا لينهزموا أمام حملة صغيرة أرسلها الفرعون لتأديب المغيرين.

والرأى الصحيح أن زيارة إبراهيم عليه السلام كانت بتدبير من الله سبحانه وتعالى لإعادة غرس فكر التوحيد فى أرض مصر. وكان إدريس عليه السلام قد أتى به ولكنه اندثر بمضى السنين. وأيضاً ليعود بهاجر المصرية ويتزوجها فيما بعد لتلد له إسماعيل ابنه البكر وأبو العرب.

قول إبراهيم عليه السلام عن سارة إنها أخته !

فى زيارة إبراهيم عليه السلام لمصر نقطة شائكة، ثار حولها جدل كبير وكثير. ووصلت الخلافات فى الرأى إلى حد عنيف. هذه النقطة هى ما نسب إليه من قوله عن سارة زوجته إنها أخته.

ولنبداً بما ذكرته التوراة فى هذا الشأن (إصحاح ١٢ - تكوين) :

وحدث جوع فى الأرض فاندحر أبرام إلى مصر ليتغرب هناك لأن الجوع فى الأرض كان شديداً. وحدث لما قرب أن يدخل مصر أنه قال لساراي امرأته : إنى قد علمت أنك امرأة حسنة المنظر. فيكون إذا رآك المصريون أنهم يقولون هذه امرأته فيقتلونى ويستبقونك. قولى إنك أختى ليكون لى خير بسببك وتحيا نفسى من أجلك. فحدث لما دخل أبرام إلى مصر أن المصريين رأوا المرأة أنها حسنة جداً ورأها رؤساء فرعون ومدحوها لدى فرعون. فأخذت المرأة إلى بيت فرعون. فصنع إلى أبرام خيراً بسببها وصار له غنم وبقر وحمير وعبيد وإماء وأثنى وجمال. فضرب الرب فرعون وبيته ضربات عظيمة بسبب ساراي امرأة أبرام. فدعا فرعون أبرام وقال ما هذا الذى صنعت بى. لماذا لم تخبرنى أنها امرأتك خذها واذهب فأوصى عليه فرعون رجالاً فشيّعوه وامرأته وكل ما كان له.

ويقول الدكتور محمد بيومى مهران (دراسات تاريخية من القرآن الكريم جزء ١ ص ١٣٦) ويعلم الله وتشهد ملائكته أن نفسى تتأفف من مجرد التطبيق على هذه الفرية الدنيئة التى يلصقها كاتب سفر التكوين بأبى الأنبياء. فتلك فعلة لا يقبلها على نفسه ولا يرتضيها لعرضه أخط الناس، فضلاً عن أن يكون ذلك نبى الله وخليفه العظيم. ومع ذلك فإذا رجعنا إلى نصوص التوراة نفسها لعلنا أن إبراهيم قد جاء إلى كنعان وهو فى الخامسة والسبعين من عمره وأن سارة كانت فى الخامسة والستين (تكوين ١٢ ، ١٧) وأنهما أقاما فى أرض كنعان

ماشاء الله لهما أن يقيما، ثم هاجر إلى مصر فهل كانت سارة وقد جاوزت الخامسة والستين من عمرها بسنين عدداً تفتن الرجال، فضلاً عن أن يكون فيها للوك مصر المترفين إرباً، ثم أليست هى نفسها قد وصفت فى إصحاح آخر - بعد أن بُشرت بإسحق، بأنها قد صكت وجهها وضحكت وقالت: أ يحدث هذا مع عجوز عقيم انقطعت عنها عادة النساء ويعلمها شيخ كبير، وإلى هذا يشير القرآن الكريم فى قوله تعالى:

« وأمراته قائمة، فضحكت فبشرناها بإسحق ومن وراء إسحق يعقوب، قالت يا ويلتى أألد وأنا عجوز، وهذا بعلى شيخاً إن هذا لشيء عجيب». (٧١ - ٧٢ هود)

أضف إلى ذلك أن التاريخ ما حدثنا أن الفراعين كانوا يأخذون النساء من أهليهم غصباً. ولكنه حدثنا أن عقوبة الزنا كانت عندهم من أقسى العقوبات.

ويستمر الدكتور ببيومى مهران قائلاً: ومن عجب أن بعض المؤرخين الإسلاميين قد تابعوا التوراة فى مزاعمها، فيروون القصة - كما جاءت فى التوراة ويفسرون قول إبراهيم عن سارة إنها أخته بأنها كانت أخته فى الإسلام لأنه ليس على وجه الأرض غيرهما مؤمن.

ويوافق على القول عديد من كبار المفسرين مع أن قوله تعالى :

«فأمن له لوط». (من الآية - ٢٦ - العنكبوت)

وقوله : «قد كانت لكم أسوة حسنة فى إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إذا برأ منكم ومما تعبدون من دون الله» (من الآية ٤ - الممتحنة)

فهاتان الآيتان تشيران إلى أنه كان هناك مؤمنون آخرون. وهذا ما دعا الإمام ابن كثير إلى الاستدراك بقوله: إن إبراهيم إنما كان يعنى زوجين مؤمنين غيرى وغيرك. مع أن لوطاً كان معه زوجته. وأضيف أيضاً أن إبراهيم عليه السلام لم يكن ليحجى إلى مصر إلا ومعه عدد من أتباعه وعبيده، يرأسهم أليعازر الدمشقى ولا بد أن بعضهم كانت معه زوجته - ولا بد أن هؤلاء كلهم كانوا مؤمنين، إذ ما كان إبراهيم عليه السلام ليقبل أن يكون من أتباعه من يعبد غير الله.

بهذا كله ينتفى أى سند لما قالوه كتبرير لهذه المقولة من أنه كان يقصد إنها أخته فى الإسلام، أو أنهما كانا الزوجين الوحيدين المسلمين آنذاك.

وقد سبق أن ذكرنا أن الأستاذ عبد الحميد جودة السحار تخلص من هذا الموقف بأن ذكر أن الحملة التى أرسلها فرعون مصر لما استنجد به الكنعانيون أسرت سارة وعادت بها إلى مصر. ولما رأوا جمالها حملوها إلى قصر الملك وهو مأخوذ بجمالها ليبسط إليها يده فقبضت يده قبضة شديدة وكرر المحاولة مرتين وفى كل مرة كانت يده تُقبض. فنزلت به رهبة شديدة،

واستشار الكهنة، فقالوا إن هذا من غضب الآلهة إذ هممت بامرأة رجل غريب، وسأل عن زوجها. وكان إبراهيم ومرافقوه قد وصلوا مصر ودخلوا على الفرعون وعرفه إبراهيم بنفسه وأنه رسول يدعو إلى عبادة الله وحده لا شريك له، وأكرم فرعون ضيوفه، وأخبر إبراهيم أن الله صان زوجته فلم يقربها وأعطاه أنعاماً كثيرة وعبيداً، ووهب لسارة هاجر المصرية لتكون جارية لها.

وكان أعنف جدل أثير حول هذه النقطة هو ما حدث عندما نشر الأستاذ عبد الوهاب النجار كتابه «قصص الأنبياء»، والأستاذ عبد الوهاب النجار كان عضواً في هيئة التدريس بالأزهر الشريف وكان مكلفاً بالقاء دروس في قصص الأنبياء على طلبة قسم الوعظ في السنة الدراسية ١٩٣٠ - ١٩٣١. وكان رؤية الذي دونه في كتابه أنه استبعد ما قصته التوراة في هذا الشأن. وقال «وأحذر كل مؤمن أن يُصدق ما جاء بها من ذلك فإنها توهم أن إبراهيم كان يستغل وضاعة وجه زوجته وجمالها ليكون له خير من ذلك - وخوفاً من أن يقتلوه، وأنا أعيد إبراهيم من هذا النقص الشائن وأقول إن سارة لما كانت في مصر كانت بنت سبعين سنة أو أكثر».

وتألفت لجنة من بعض علماء الأزهر الشريف بأمر من فضيلة شيخ كلية أصول الدين للنظر في ماجاء بالكتاب من آراء، ووجهوا نقداً عنيفاً لاستبعاده حدوث القصة كلية بناء على ورودها في التوراة وعلى سن سارة وقتها. وكان ملخص رد اللجنة كالآتي: بالنسبة لمسألة السن - وعلى تسليم أن سنّها كانت آن ذاك سبعين: لا وجه للاستبعاد لأن مثل هذه السن بالنسبة للأعمار الطويلة التي كانت في تلك الأيام تعتبر سن شباب لا سن شيخوخة.

كما عابوا عليه عدم ذكر الأحاديث النبوية الشريفة التي وردت في هذا الموضوع، وذكروا هذه الأحاديث كالآتي :

حديث عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لم يكذب إبراهيم النبي عليه السلام قط إلا ثلاث كذبات : ثنتين في ذات الله: قوله إني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا، وواحدة في شأن سارة فإنه قدم أرض جبار ومعه سارة وكانت أحسن الناس، فقال لها: إن هذا الجبار إن يعلم أنك إمرأتي يغلبني عليك فإن سألك فأخبريه أنك أختي فإنك أختي في الإسلام. فأني لا أعلم في الأرض مسلماً غيرك وغيري. فلما دخل أرضه، رآها بعض أهل الجبار فأتاه فقال له : لقد قدم أرضك إمرأة لا ينبغي لها أن تكون إلا لك. فأرسل إليها فأتى بها. فقام إبراهيم عليه السلام إلى الصلاة. فلما دخلت عليه لم يتمالك أن بسط يده إليها، فقبضت يده قبضه شديدة. فقال لها ادعى الله أن يطلق بيدي ولا أضرك ففعلت. فعاد فقبضت أشد وتكرر ذلك منه مرتين. فقال لها ادعى الله أن يطلق بيدي فك الله أن لا أضرك. ففعلت

فأطلقت يده، ودعا الذى جاء بها فقال له: إنك إنما أتيتنى بشيطان ولم تأتني بإنسان. فأخرجها من أرضي وأعطها هاجر. قال. فأقبلت تمشى لما رآها إبراهيم عليه السلام قال لها مهيم. فقالت خيرا. كف الله يد الفاجر وأخدم خادما. قال أبو هريرة: فترك أمكم يا بنى ماء السماء.

وقالت اللجنة إن هذا الحديث أخرجه البخارى فى أحاديث الأنبياء من طريقين مرفوعا وموقوفا. وقال الحافظ ابن حجر: إن ابن سيرين كان غالبا لا يصرح برفع كثير فى حديثه. وأخرجه أيضا مرفوعا من طريقين فى كتاب النكاح وأخرجه أيضا من طريق فى كتاب البيع. وأخرجه مسلم فى الفضائل مرفوعا. وأخرجه أحمد بسياق مخصوص. وذكره الحافظ ابن كثير عن ابن حاتم عن سفيان عن على بن زيد بن جدعان عن أبي نضرة عن أبي سعيد.

وذكرت اللجنة حديثا ثانيا وهو حديث الشفاعة فى فصل القضاء يوم القيامة، وهو حديث طويل يتضمن أن أهل الموقف يأتون الأنبياء واحدا بعد واحد يطلبون منهم الشفاعة عند ربهم وأنه حينما يأتون إبراهيم عليه السلام يطلبون منه ذلك يقول: لست هناك. أنى كذبت ثلاث كذبات: قوله إننى سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله لامرأته أخبريه أنى أخوك.

أخرج هذا الحديث البخارى من عدة طرق. فى تفسير سورة البقرة عن أنس وفى تفسير سورة الإسراء عن أبي هريرة. وأخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وحذيفة. ورواه أحمد عن أنس من طريقين وعن ابن عباس من طريقين وأخرجه ابن خزيمة عن أنس. وأخرجه الحاكم عن ابن مسعود. والطبرانى من حديث عبادة بن الصامت. وأخرجه الترمذى عن أبي هريرة. ثم إن الحديث روى مطولا ومختصرا. فى بعضها نسب إلى إبراهيم قوله: كذبت ثلاث كذبات وفى بعضها يبين الكذبات الثلاث كما ذكر آنفا.

ورد الأستاذ عبد الوهاب النجار بأنه يعلم بهذه الأحاديث وأنها من الأحاديث التى صح إسنادها ولكنه يأخذ بقول العلماء (صاحب الفتح . جزء ٨ ص ٤٣١) «الأحاديث إذا كانت فى مسائل عملية يكفى فى الأخذ بها بعد صحتها إفادتها الظن . أما إذا كانت فى العقائد فلا يكفى فيها إلا ما يقيد القطع: متنا وسندا».

وقال: وقد نص العلماء على أن الحديث إذا كانت روايته أحادا وفيه نسبة المعاصي أو الكذب إلى الأنبياء يرد.

وقولهم: ما نقل عن الأنبياء مما يشعر بكذب أو معصية. فما كان معقولا بطريق الآحاد فمردود. وما كان بطريق التواتر فمصروف عن ظاهره إن أمكن وما كان منقولا بطريق الآحاد - سواء بلغ حد الشهرة أم لا - فمردود. لأن نسبة الخطأ إلى الرواة أهون من نسبة المعاصي إلى الأنبياء.

وفى النهاية قال الأستاذ عبد الوهاب النجار: والأحاديث ترمى إبراهيم عليه السلام بالكذب وهى أحاديث آحاد فتركتها وصرفت النظر عنها إذ افترضت أنها منقولة نقل تواتر.

وكذلك قال سيادته فى كتابه: وعلى فرض صحة هذه القصة «أى قول إبراهيم إنها أختى.. فإنهما كانا أخوين حقيقة. وكان زواج الأخت جائزاً إذ ذاك، فلا داعى إلى التأويل بأنها أخته فى الإسلام.

وجاء فى رد اللجنة بأن المشهور بأنها ابنة عمه هاران. ورفضوا ما رواه السهيلي عن العدسى أنها كانت ابنة أخيه هاران أى أخت لوط - وقالوا: ومن ادعى أن ذلك كان مشروعاً فى وقت ما كما هو منقول عن بعض فرق اليهود. فإن الأنبياء لا تفعل ذلك.

وفى رده على هذا قال إن آدم كان يزوج أبناءه من بناته. فالأصل هو الإباحة إلى أن يأتى الشارع بالمنع.

وفى رأينا أنه لا يجوز الاستشهاد بأبناء آدم - إذ أن ذلك كان ضرورة حتمية. إذ لم يكن فى الأرض غيره وبنوه. وحتى فى هذا لم تكن إباحة كاملة، فقد كان لا يسمح بزواج الأخ من أخته التى ولدت معه فى بطن واحد.

ولا بأس - قبل أن نختم هذا الموضوع الشائك من أن نتعرض لسبب قول إبراهيم عن سارة إنها أخته. فقطعاً ليس السبب كما قالت التوراة: ليكون لى خير بسببك وتحيا نفسى من أجلك.

بعض المفسرين قالوا إن السياسة وقتذاك كانت هى أن القوم لا يتعرضون لغير ذات البعل وإنما كانوا يتعرضون لذات البعل ويأخذونها قهراً. وأن إبراهيم عليه السلام لما علم ذلك من طبائع القوم وسلوكهم أراد أن يتجنب مضايقاتهم له وسارة. ولعل المصريين وقتئذ كانوا يغلظون العقوبة على من يعتدى على العذراء أو غير المتزوجة فأراد أن يتجنب احتمال أى مضايقة له فقال ما قال. ولكن الملك لما وصف له جمالها لم يلتزم بهذه القاعدة. أو لعله أرادها زوجة له فكان ما كان. وينقض هذا رأى سلوك الملك إذ هو قد لام إبراهيم لأنه لم يخبره أن سارة هى زوجته وليست أخته فذلك يعنى أنه لو علم أن لها زوجاً لما تعرض لها. وهو العكس تماماً لما يفترضون.

وفى النهاية لا بأس من تسجيل رأينا فى موضوع قول إبراهيم عن سارة إنها أخته. وهو يلقى الضوء على نقاط لم تطرح للبحث من قبل وتودى إلى نتيجة مقبولة بإذن الله.

لو نظرنا إلى الأمور نظرة متأنية لوجدنا عدة مثالب على هذه المقولة.

أولاً هذه المقولة ذكرت فى التوراة فى ثلاثة مواضع:

١ - فى الإصحاح ١٢ تكوين وملخصة أن أبرام (إبراهيم) قال لساراي امرأته. قولى إنك أختى. ليكون لى خير بسببك وتحيا نفسى من أجلك.

٢ - فى الإصحاح ٢٠ تكوين: وانتقل إبراهيم وتغرب فى أرض جرار وقال إبراهيم عن سارة امرأته هى أختى. فأرسل أبيمالك ملك جرار وأخذ سارة.

٣ - فى الإصحاح ٢٦ تكوين: عند ذكر قصة إسحق إذ تقول: فأقام إسحق فى جرار وسأله أهل المكان عن امراته. فقال هى أختى، لأنه خاف أن يقول امرأتى لعل أهل المكان يقتلونى من أجل رفقة لأنها كانت حسنة المنظر.

فالمقولة نفسها تقال فى ثلاثة مواضع. مع اختلاف بسيط: فى المرة الأولى أخذت سارة إلى قصر فرعون ومد يده إليها فقبضت قبضة شديدة كما سبق أن ذكرنا. وفى المرة الثانية. أخذ ملك جرار سارة وتقول التوراة: فجاء الله إلى أبيمالك فى حلم الليل وقال له ها أنت ميت من أجل المرأة التى أخذتها فإنها متزوجة من بعلى. ولكن لم يكن أبيمالك قد اقترب إليها. فقال يا سيد ألم يقل هو لى أنها أختى وهى أيضاً قالت هو أختى. بسلامة قلبى ونقاوة يدي فعلت هذا فقال له الله فى الحلم: أنا أيضاً علمت أنك بسلامة قلبك فعلت هذا. وأنا أيضاً أمسكتك عن أن تخطئ إلى. لذلك لم أدعك تمسها. فالآن رد امرأة الرجل فإنه نبي فيصلى لأجلك فتحيا. وإن كنت لست تردّها فاعلم أنك موتاً تموت أنت وكل من لك.

وفى المرة الثالثة لم تؤخذ رفقة زوجة إسحق إلى أبيمالك وتقول التوراة: وحدث إذ طالت له (لإسحق) الأيام هناك أن أبيمالك ملك الفلسطينيين أشرف من الكوة ونظر فإذا إسحق يلاعب رفقة امرأته. فدعا أبيمالك إسحق وقال له إنما هى امرأتك. فكيف قلت هى أختى. فقال له إسحق - لأنى قلت لعلى أموت بسببها. فقال أبيمالك ما هذا الذى صنعت بنا. لولا قليل لاضطجع أحد الشعب مع امرأتك فجلبت علينا ذنباً. فأوصى أبيمالك جميع الشعب قائلاً: الذى يمس هذا الرجل أو امرأته موتاً يموت.

فتكرر القصة ثلاث مرات هكذا يلقي الشك على القصة برمتها.

ثانياً: لوتمعنا فى الكذبات الثلاث المنسوبة لإبراهيم عليه السلام فى الحديثين السابق ذكرهما. نجدها كالاتى.

١ - قوله إنى سقيم.

مأخوذ من سورة الصافات - الآيات ٨٨ - ٩٠.

«فنظر نظرة فى النجوم. فقال إنى سقيم. فتولوا عنه مدبرين».

٢ - قوله بل فعله كبيرهم هذا.

مأخوذ من سورة الأنبياء الآيتين ٦٢، ٦٣.

«قالوا أنت فعلت هذا بالهتنا يا إبراهيم. قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون».

٣ - أما الثالثة - قوله عن سارة زوجته إنها أخته. فهي مأخوذة عن التوراة الإصحاح ١٢ تكوين.

ويبدو نشاطاً أن يكون في حديث واحد ثلاث مقولات: اثنتان مأخوذتان عن القرآن الكريم والثالثة مأخوذة عن التوراة. ويمكننا حينئذ أن نثير السؤال التالي: متى قيل هذا الحديثان؟ في مكة أم في المدينة؟ وبما أن سورتي الصافات والأنبياء من السور المكية فيحتمل أن الحديثين قيلاً بمكة أو بالمدينة.

ولعل أحد المسلمين سأل الرسول صلى الله عليه وسلم عند تفسيره للآيتين السابقتين عند نزولهما بمكة عما إذا كان قول إبراهيم عليه السلام يعتبر كذباً فقال الرسول الحديثين المشار إليهما.

ومن المعروف أن مكة كان بها نفر قليل على الملة الحنيفية - دين إبراهيم عليه السلام - مثل ورقة بن نوفل. وكان بمكة أيضاً نفر قليل من العرب استهوتهم النصرانية في بعض رحلاتهم إلى الشام فاعتنقوها. وأفراد من العبيد الروم أتوا بهم من الشام وظلوا على نصرانيتهم.

وكان المشركون يتقولون إن الآيات التي يتلوها النبي صلى الله عليه وسلم إنما يعلمها له رجل كان بين أظهرهم يعلم أخبار أهل الكتاب. قيل كان يباعاً يبيع عند الصفا - وقالوا ربما كان النبي يجلس إليه ويكلمه بعض الشيء. وقال محمد بن اسحق بن يسار. كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيراً ما يجلس عند المروة إلى سبيعة - غلام نصراني يقال له جبر عبد لبعض بنى الحضرمي - فقال المشركون يتعلم منه. وقال عبد الله بن مسلم. كان لنا غلامان روميان يقرآن كتباً لهما. فكان النبي صلى الله عليه وسلم يمر بهما ليسمع منهما فقال المشركون يتعلم منهما. وعبر القرآن الكريم عن ذلك بقوله تعالى:

«ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر» . (١٠٣ - النحل)

ونفى القرآن الكريم هذا الإتهام بقوله تعالى:

«لسان الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين» . (تكملة الآية ١٠٣ - النحل)

وسورة النحل أيضاً من السور المكية.

ومن غير المعقول - بعد هذه الآية الكريمة النافية لتلقيه أى علم عن أهل الكتاب - أن

يتضمن حديث لرسول الله صلى الله عليه وسلم قولاً لم يأت إلا في التوراة وإلا كان ذلك مؤيداً لما يقوله المشركون ومتعارضاً مع نص القرآن الكريم. وسيقول المشركون حينئذ: ألم نقل لكم إنه يتلقى عن أهل الكتاب؟ ها هو حديثه يتضمن كلاماً منسوباً إلى إبراهيم عليه السلام لم يأت إلا في التوراة!!

وإن كان الحديثان قد قيلاً في المدينة المنورة. فلعل أحد المسلمين بالمدينة قد أثار هذا التساؤل فكان الحديث الشريف.

وكانت المدينة تغص باليهود والأخبار. وعندهم التوراة. وبعضهم أسلم وحسن إسلامه وبعضهم دخل الإسلام وهو يضمّر الشر وينوى الكيد له. وكانوا يقصدون فتنة المسلمين بما بقصونه عليهم من توراتهم. لذلك نهى الرسول المسلمين عن الإستماع إليهم. أو الأخذ بأقوالهم. فقال الحديث الشريف:

«إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم».

ولا يعقل بعد هذا أن يقول الرسول حديثاً يتضمن قولاً مأخوذاً عن التوراة. إذ قد يقول بعض المسلمين وقتئذ: كيف ينهانا رسول الله عن تصديق أو تكذيب ما جاء به أهل الكتاب وهو قد ضَمَّنَ حديثاً له شيئاً مما جاء في توراتهم - أليس في هذا تصديق لهم؟

قال الإمام أحمد، حديثاً شريح بن النعمان، حدثنا هشام، أنبأنا خالد عن الشعبي عن جابر أن عمر بن الخطاب أتى النبي صلى الله عليه وسلم بكتاب أصابه من بعض أهل الكتاب فقرأه على النبي صلى الله عليه وسلم قال. فغضب وقال: أنتهوكون فيها يا بن الخطاب والذي نفسى بيده، لقد جئتمكم بها بيضاء نقية. لا تسألوهم عن شيء فيخبروكم بحق فتكذبونه. أو بباطل فتصدقونه، والذي نفسى بيده لو أن موسى كان حياً ما وسعه إلا أن يتبعنى. إسناد صحيح. ورواه أحمد من وجه آخر عن عمر وفيه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم. وخطب الناس فقال في خطبته: أيها الناس. إنى قد أوتيت جوامع الكلم وخواتيمه واختصر لى اختصاراً. ولقد جئتمكم بها بيضاء نقية. فلا تتهوكوا ولا يغرنكم المتهوكون. ثم أمر بتلك الصحيفة فمحيّت حرفاً حرفاً.

من هذا ترى أن الحديثين لو كانا قد قيلاً في مكة فإنه يمتنع عليهما أن يتضمنا شيئاً من أقوال أهل الكتاب تمشياً مع الآية ١٠٣ من سورة النحل وإن كانا قيلاً في المدينة المنورة فقد أوضحنا آنفاً أنه يتعين ألا يتضمنا شيئاً من التوراة.

والذى أراه أن الحديثين الشريفين قد تضمنتا قولين فقط لإبراهيم عليه السلام: قوله إنى سقيم. وقوله بل فعله كبيرهم هذا. وهما مأخوذان عن القرآن الكريم. ثم لما نشطت حركة وضع

الأحاديث كان من السهل إضافة القول الثالث إنها أختى - ولعل الرواة قد فاتت عليهم هذه الإضافة فنسبوا الحديثين بأكملهما إلى النبی صلى الله عليه وسلم.

فالحديثان صحيحان، ولعلمهما كانا «ما كذب إبراهيم النبی عليه السلام قط إلاّ ثنتين: قوله إنى سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا» ثم جاء واضعو الحديث ومن المؤكد أنهم كانوا من مسلمة أهل الكتاب. فزادوا الثالثة من توراتهم. فتوهم السامعون أن الحديثين صحيحان فى جملتهما مع أنهما صحيحان بالنسبة لثثيئهما، أما التثالث الأخير فهو موضوع.

بعد زيارة مصر:

وتنتهى زيارة إبراهيم عليه السلام لمصر. بعد أن قضى بها عدة أعوام. عرف الفرعون فيها مكانة إبراهيم عند ربه فسمح له بالتجول فى مصر أينما شاء. فقابل الكهنة فى كل من منف وهيراكليوبوليس وشرح لهم عقيدة التوحيد. فاستمعوا إليها. ولعلمهم أدركوا صدقها وإن لم يؤمنوا بدين إبراهيم الحنيف. وزار الصعيد حتى وصل إلى بنى حسن وقد سبق أن رجحنا أن الرسم الموجود فى مقبرة بنى حسن يمثل وفد إبراهيم عليه السلام.

وتبدأ رحلة العودة. فيعود بزوجه سارة ومعها هاجر التى أهديت لها. ومعه لوط وزوجه وأبنأؤه. وأليعازر الدمشقى والرجال والعبيد الذين أتوا معه وزاد عليها هدايا فرعون من أغنام وعبيد. وتعبّر القافلة صحراء مصر الشرقية ثم سيناء فى نفس الطريق الذى سلكته عند القدوم إلى مصر. وتقول التوراة (إصحاح ١٣ تكوين):

وصعد أبرام من مصر وامرأته وكل ما كان له ولوط معه. وكان أبرام غنياً جداً فى المواشى والفضة والذهب وسار رحلاته من الجنوب إلى بيت إيل إلى المكان الذى كانت خيمته فيه فى البدء - بين «بيت إيل» و«عائى» (انظر شكل ٢٩) إلى مكان المذبح الذى عمله هناك أولاً. ودعا هناك أبرام باسم الرب.

وكان إبراهيم دائم التنقل بين حبرون ومكان المذبح قرب بيت إيل ولعل هذا كان لعدم كفاية المراعى لمواشيه فكان دائم التنقل من مكان إلى مكان وكان يتجنب الاحتكاك بالكنعانيين الذين لم يكونوا يحملون له مشاعر ودية.

بعد زيارة مصر تقع أحداث كثيرة فى حياة إبراهيم عليه السلام:

زواجه بهاجر - ولادة إسماعيل - مسيرته للحجاز - بناء البيت الحرام - مسيرة لوط إلى سدوم - مجئ الملائكة لإبراهيم بالبشرى وبهلاك قوم لوط - ولادة إسحق - زواج إسماعيل - تشريع الختان - زواج إسحق وغير ذلك من الأحداث. وكل كتب قصص الأنبياء ذكرت هذه الأحداث منفصلة. كل حدث قائم بذاته واختلفت الكتب فى ترتيب ذكرها. إذ ما دامت أحداثاً

منفصلة فلا يهم مجى ذكر هذا قبل ذاك أو بعده. أما كتاب الثعلبي المسمى بعرائس المجالس فقد اتخذ طريقة الأبواب المستقلة. فذكر مثلاً: باب فى مولد إسماعيل وإسحق. وباب عن قصة زمزم. ثم باباً عن بناء الكعبة. ثم باباً عن الذبيح. ثم باباً عن الذى حاج إبراهيم فى ربه. ثم باباً عن وفاة سارة وهاجر وهكذا.

ولما كان الخط الذى يسير عليه هذا الكتاب هو التوثيق التاريخى للأحداث. فكان لابد من دراسة التسلسل التاريخى للأحداث وذكرها مرتبة حسب وقوعها. ولم يكن ذلك بالأمر الهين فى قصة إبراهيم عليه السلام نظراً لتشعب الأحداث ووقوع بعضها فى وقت واحد فى عدد من الأماكن ولذلك سيجد القارئ أننا ننتقل من مكة إلى حبرون عدة مرات فنذكر حدثاً عن إسماعيل فى مكة ثم نتبعه بحديث عن إسحق فى حبرون. ثم نعود إلى مكة ثانية وهكذا ليكتمل التصور الحقيقى لما حدث بدلاً من ذكرها كأحداث منفصلة لا رابط بينها.

زواج إبراهيم عليه السلام من هاجر:

مرت السنون الطوال منذ خروج إبراهيم عليه السلام من أور إلى حاران إلى حلب ودمشق ثم إلى أرض كنعان - ولم يرزق إبراهيم عليه السلام بولد وكانت سارة زوجته قد بلغت السبعين ولم تلد. كان يدعو ربه:

«رب هب لى من الصالحين». (١٠٠ - الصافات)

وأوحى إليه الله أنه سيكون له ابن وأن هذا الإبن سيكون حليماً

«فبشرناه بغلام حليم». (١٠١ - الصافات)

ولكن كيف يكون له ولد. وهذه امرأته قد جاوزت السبعين عاماً ولم تلد له الولد الذى يرجوه. وتقول التوراة:

صار كلام الرب إلى أبرام فى الرؤيا قائلاً: لا تخف يا أبرام. أنا ترس لك. أجرك كثير جداً. فقال أبرام أيها السيد. ماذا تعطينى وأنا ماض عقيماً ومالك بيتى هو أليعازر الدمشقى وارث لى. إنك لم تعطنى نسلأ. فإذا كلام الرب إليه قائلاً: لا يرثك هذا بل الذى يخرج من أحشائك هو يرثك. ثم أخرجه إلى خارج وقال: انظر إلى السماء وعد النجوم إن استطعت أن تعدها. وقال له هكذا يكون نسلك. فآمن بالرب فحسبه له برأ. (إصحاح ١٥ تكوين).

ورأت سارة مدى تشوق زوجها للولد. فأهدت إليه جاريتها هاجر ليتخذها زوجة لتنجب له الولد الذى يتمناه. وكان هذا التصرف شائعاً فى ذلك الوقت. وكانت السيدة تعتبر الولد كأنه ابنها هى. لأنه ابن جاريتها التى هى ملك لها. أو التى كانت ملكاً لها. لأنها منذ أن تهبها

لزوجها تصبح حرة. ولكنها تستطيع فى أى وقت أن تستردها لتعود جارية لها كما كانت. وكان ينظم ذلك قانون حمورابى - الشهير. الذى كانت أغلب دول المنطقة تطبقه فى معاملاتها المدنية وتقضى المواد ١٤٥ - ١٤٧ المنظمة لهذا التصرف بالآتى: «للزوجة أن تسترد جاريته التى وهبتها لزوجها لينجب منها إذا رأت أنها تنافسها فى حب زوجها وأنها تعمل على أخذ المكانة الأولى فى الدار. ويمكنها أن تبيعها إذا كانت غير ذى ولد. فإن كانت قد أنجبت ظلت فى الدار كجارية تخدم الجميع. حتى ولو كانت أثيرة عند زوجها».

ويمكننا أن تشبه هذا الوضع بما يحدث فى الدول الغربية فى وقتنا الحالى ويسمى بـ «تأجير الأرحام» للتلقيح الصناعى. ذلك أنه إذا كان رجل يحب زوجته وهى عاقر فإنه يتفق مع امرأة شابة لينجب منها - برضاء من زوجته - ببقاء طبيعى أو تلقيح صناعى بوضع النطفة مباشرة فى رحم المرأة الشابة - وبعد الولادة يؤخذ الولد وينسب إلى الزوجين وهو ابن للأب فعلاً وابن للزوجة تبنيًا. وتعطى المرأة الشابة أجرها وتمضى لحال سبيلها.

وهكذا وهبت سارة جاريته هاجر لإبراهيم عليه السلام ليتخذها زوجة ولينجب منها الولد الذى يتمناه. وكانت سارة - فى ظل قانون حمورابى تستطيع أن تسترد هاجر فى أى وقت بعد الولادة. وكانت مواد قانون حمورابى فى هذا الشأن بها ظلم واضح - إذ أن من ذاقت طعم الحرية يكون ألد أشد إذا أعيدت إلى الرق ثانية - كما أنها إذا أصبحت أثيرة لدى الرجل واستردتها زوجته وباعته فإن ذلك يكون ظلماً للرجل نفسه إذ يباعد بينه وبين من أصبحت أثيرة عنده. لا لشيء إلا لغيرة الزوجة منها. وإن كانت قد أنجبت. واستردتها سيدتها السابقة بقيت فى المنزل تخدم الجميع كجارية. إن المرأة المحبة لزوجها تخدمه بكل جوارحها وتبذل كل ما فى وسعها لراحته. وفرق بين هذا وخدمة مفروضة على جارية لسيدها. كذلك تتفانى المرأة فى خدمة ابنها بعاطفة الأمومة وحنانها. وشتان بين خدمة يغلفها حنان الأمومة وخدمة يحكمها قانون العبودية. وكفى هو قاس على مشاعر الابن وهو يرى أمه تخدم الجميع كجارية!! لذلك لا نشك فى أنه قد نزل تشريع من السماء على إبراهيم عليه السلام يرفع هذه المظالم جميعها. ويحد من سطوة السيدة على جاريته السابقة ويحثها على حسن معاملتها ويمنع استرقاقها مرة ثانية.

وتقول التوراة - الإصحاح ١٦ تكوين

وأما ساراي امرأة إبراهيم فلم تلد له وكان لها جارية مصرية اسمها هاجر فقالت ساراي لأبرام هو ذا الرب قد أمسكنى عن الولادة ادخل على جاريته لعلى أرزق منها بنين. فسمع أبرام لقول ساراي. فأخذت ساراي امرأة أبرام هاجر المصرية جاريته. من بعد عشر سنين لإقامة أبرام فى أرض كنعان وأعطتها لأبرام رجلها زوجة له. فدخل على هاجر فحبلت. ولما

رأت أنها حبلت صغرت مولاتها فى عينيها. فقالت ساراي لأبرام ظلمى عليك أنا دفعت جاريتى إلى حضنك، يقضى الرب بينى وبينك. فقال أبرام لساراي هو ذا جاريتك فى يدك. افعل ما يحسن فى عينيك. فأذلقتها ساراي. فهربت من وجهها. فوجدت ملاك الرب على عين ماء فى البرية. على العين التى فى طريق شور. وقال يا هاجر جارية ساراي، من أين أتيت وإلى أين تذهبين. قالت أنا هاربة من وجه مولاتى ساراي. فقال لها ملاك الرب ارجعى إلى مولاتك واخضعى تحت يدها، وقال لها ملاك الرب تكثيراً أكثر نسلك فلا يعد من الكثرة. وقال لها ملاك الرب ها أنت حبلى فتلدن ابناً وتدعين اسمه إسماعيل لأن الرب قد سمع مذلتك وإنه يكون إنساناً وحشياً، يده على كل واحد ويد كل واحد عليه، وأمام جميع إخوته يسكن. فدعت اسم الرب الذى تكلم معها أنت إيل ربي. فولدت لأبرام هاجر ابناً. ودعا أبرام ابنه الذى ولدته هاجر إسماعيل. وكان أبرام ابن ست وثمانين سنة لما ولدت هاجر إسماعيل لأبرام.

من الطبائع البشرية التى جُبلت النساء عليها أنهن يحبن أن تكون الواحدة منهن مستأثرة بحب زوجها كله لا تشاركها فيه أخرى. والغيرة تفعل فى النفس الأعاجيب. فما إن حملت هاجر حتى استبدت الغيرة بسارة فبدأت تسيء معاملة هاجر واتهمتها بأنها تتكبر عليها. والمؤكد أن هذه كلها أوهام ضخمتها الغيرة. فأنتى لجارية مثل هاجر - فى أرض غربة - بعيدة عن أهلها أو أى أحد من عشيرتها - أن تتكبر على سيدتها؟! ولعل إبراهيم عليه السلام قد تفهم دوافع سارة الحقيقة وأراد أن يهدئ من ثوراتها فقال لها تجاوزا هذه جاريتك. افعل بها ما يحسن فى عينيك. ولكن سارة استمرت فى مضايقة هاجر وإساءة معاملتها حتى اضطرتها إلى الفرار. لولا أن الله أوحى إليها أن تعود وتصبر على أذى سارة لما فى علم الله من أمر آخر يعلى من شأنها أكثر كثيراً عن مجرد إبعادها عن سارة.

رحلة الحجاز:

كان إبراهيم عليه السلام - خلال رحلته الطويلة منذ خروجه من أور إلى بابل ثم حاران فدمشق ثم زيارته لمصر والعودة منها - كان يدعو إلى عبادة الله وحده. وكان يقيم مذبحاً صغيراً للرب ليتعبد فيه من آمنوا به. وكانت هذه المذبح دائماً فى مكان بعيد فوق قمم الجبال.. فما كان الكهنة فى هذه البلاد ليسمحوا به بغير ذلك. وكان يشاهد ضخامة معابد الأقوام. فهو يتذكر معبد مردوك فى أور. ناهيك عن المعبد الكبير فى بابل. وبوابة عشتار الضخمة. ثم معابد بعل فى دمشق. ومعابد مصر ومسلاتها. فى أون ومنف. والأهرام ومعابدها. وما بنى فى فلسطين من معابد لتحاكى معابد مصر. وكانت توضع بها تماثيل للآلهة المصريين بجانب الآلهة المحلية تعبيراً عن امتداد نفوذ مصر إلى هذه المناطق. ورأى كيف يفتن الناس بضخامة هذه المعابد وتؤثر فى نفوسهم.

وهفت نفسه لإقامة بيت كبير لله. وأدرك استحالة أن يقيم مثل هذا البيت فى أى من البلاد التى مر بها. ولعل هذه الخاطر ظل يؤرقه. فهو يريد بيتاً كبيراً لله - يطوف به الناس وليس به تماثيل ولا أصنام. بل توحيد خالص لله.

ولعل أحد أسباب اصطفاء الرسل أن يتفق هوى نفوسهم مع ما يدبره الله من أمر فى قابل الأيام.

وهذا ما كان من أمر نبينا عليه الصلاة والسلام.

«قد نرى تقلب وجهك فى السماء. فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام. وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره». (١٤٤ - البقرة)

وكان هذا أيضاً أمر إبراهيم عليه السلام. فقد كان دائم التفكير فى بناء بيت لله. وكانت الأحداث التالية هى تدبير الله تعالى لبناء بيته الحرام فى مكة المكرمة. فكانت رحلة إبراهيم عليه السلام إلى الحجاز. فليست المسألة كما صورتها التوراة مجرد إبعاد هاجر وابنها عن سارة إذ لو كان الأمر كذلك لكان قد أرسلها إلى أرض آبائه وأجداده فى حاران فى شمال العراق. أو كما اقترح البعض - كان يرسلها إلى أرض آبائها فى مصر. ولكن ما كان هذان الحلان ليرضيا نبي الله. ففى مصر كانت عبادة الأصنام قائمة وراسخة. وما كان ليرضى أن تعود هاجر إلى هذا الضلال بعد أن ذاقت حلاوة الإيمان بالله. ولو كان معها إسماعيل فما كان ليرضى إبراهيم عليه السلام أن يشب ابنه وسط هذه الضلالات. أما فى شمال العراق فى حاران فقد كانت الفئة المؤمنة قليلة العدد وما كان ليأمن على ولده. ولا على هاجر من فتنة تودى بإيمانها.

كذلك فإن كاتبى التوراة يقولون بأن الهدف كان إبعاد هاجر عن سارة. وهم فى هذا يناقضون أنفسهم - إذ لما هربت هاجر كان يكفى أن يقودها ملاك الرب إلى مكان يؤويها وجوار قوم يحمونها هى وابنها بعد أن تلده. ولكن ملاك الرب قال لها: ارجعى إلى مولاتك واخضعى تحت يدها. إشارة إلى أن هناك تدبيراً آخر للرب. وقال لها تكثيراً أكثر نسلك فلا يعد من الكثرة. وبشرها بأن وليدها سيكون إنساناً وحشياً ولعل فى ذلك إشارة إلى أنه سيشب فى بيئة موحشة. بلد غير ذى زرع ولا سكان - أو أنه فى قابل الأيام سيكون أول من يستأنس الخيل الوحشية. وهذا ما فعله إسماعيل.

فالأمر كله تدبير من الله. وهو اللطيف فى تدبيره. يمهّد له بسنن طبيعية حتى ليبدو للناظر أن الأحداث هى التى أدت إلى هذا. والحقيقة أن الله هو المدبر. الفعال لما يريد.

وهكذا كانت رحلة إبراهيم عليه السلام إلى الحجاز بأمر من الله سبحانه وتعالى. ويأخذ

معه هاجر وابنه إسماعيل. ويكون ذلك مصادفاً لهوى فى نفس سارة التى ترغب فى إبعاد ضررتها - ويصادف هوى فى نفس هاجر إذ تستريح من مضايقات سارة لها. ثم لتتم مشيئته الله ويكون الأمر ببناء البيت الحرام فى مكة المكرمة وهو ما كان إبراهيم عليه السلام يتمناه. ويكون لإسماعيل شرف المشاركة فى بنائه.

ولادة إسماعيل :

عادت هاجر من فرارها. وتحملت من سارة ما تحملت - حتى تم حملها ووضعت ولداً. وسمته وسماه إبراهيم أيضاً - إسماعيل. وإسماعيل تعريب لكلمة يشمعيلى العبرية. وهى مكونة من يشمع أى يسمع + إيل أى الله والعبرية كثيراً ما تستعمل المضارع وتقصد اسم الفاعل فيكون يسمع الله بمعنى سميع هو الله. أو الله سميع. وجاء فى التوراة وتدعين اسمه إسماعيل لأن الرب قد سمع لذلك.

كذلك لما دعا إبراهيم عليه السلام ربه قائلاً:

«رب هب لى من الصالحين»، (١٠٠ - الصفات)

فسمع الله دعاءه. والله سميع الدعاء

«فبشرناه بغلام حلیم»، (١٠١ - الصفات)

وكنتيجة لأن الله سمع دعاءه كانت البشرى بالغلام الحلیم الذى هو إسماعيل.

كان أبرام ابن ست وثمانين سنة لما ولدت هاجر إسماعيل (التوراة: إصحاح ١٦ تكوين). ومر عام تحملت فيه هاجر من مضايقات سارة الكثير. ولس إبراهيم عليه السلام مدى صبرها وتحملها. وتكتمها الأمر حتى لا تنقص من فرحته بالولد. وكان إبراهيم عليه السلام دائم التفكير فى كيفية التصرف فى هذا الأمر. ووصل إلى نتيجة وهى استحالة المعاشة بينهما. ولعله فكر فى إسكان هاجر ووليدها فى بلدة أخرى بعيداً عن سارة. ولكن أى بلدة؟ وبلغت به الحيرة مبلغاً عظيماً - وفوض الأمر إلى الله. وانتظر ما تأمر به السماء. وما هى إلا أيام قليلة وجاءه الإذن بأن يأخذ هاجر ووليدها إسماعيل إلى مكة - فى الحجاز.

وبدأ إبراهيم عليه السلام يعد العدة والزاد لهذا السفر من مطعم ومشرب. وراحتين أو أكثر.

وصادف هذا القرار هوى فى نفس سارة. لأن هاجر وابنها سيكونان فى مكان بعيد. بل بعيد جداً.

وسارت القافلة الصغيرة من حبرون - وانحدرت إلى جنوب شرق حتى وصلت إلى طريق القوافل في شرق الأردن، وسارت فيه جنوباً حتى إيلة على الطرف الشمالي لخليج العقبة ثم اتخذ طريق القوافل الموصل إلى اليمن - وبموازاة الساحل الشرقي للبحر الأحمر. وعلى مبعدة ١٠٠٠ كيلو متر تقريباً من إيلة تقع منطقة جرداء (شكل ٣٦). تسمى «برية فاران»، ولا شك أن الله هياً لهذه القافلة الصغيرة غمامة تحميهم من حر الشمس - كما كان الغمام يظلل رسولنا الكريم صلى الله عليه وسلم. ومن المرجح أن الغمامة كانت أيضاً تقودهم إلى المكان الذي أراده الله. أو أن المكان المقصود تبدى له في رؤيا، فرآه مكاناً منخفضاً بين جبلين. أو بكة بين مرتفعات تحوطها، في الأرض المسماة برية فاران، في وادي غير ذي ذرع. يطل عليه جبل قبيس، حيث لا ماء ولا شجر. هنا توقفت الغمامة، فعلم إبراهيم عليه السلام أن هذا هو المكان المقصود. أو لعله رأى المكان مطابقاً للصورة التي تبدت له في الرؤيا.

أنزل خليل الله هاجر وإسماعيل من على الراحة. وراح يصنع لهما عريشاً فوق ربوة قريبة ثم وضع عندهما جراباً فيه تمر وسقاة فيها ماء. وذهب منطلقاً فتبعته هاجر وقالت: يا إبراهيم أين تذهب وتتركنا في هذا الوادي، فلم يرد. فقالت: آله أمرك بهذا؟ قال: نعم، فاطمأن قلب هاجر وقالت: فإذا لا يضيئنا، وعادت إلى العريش.

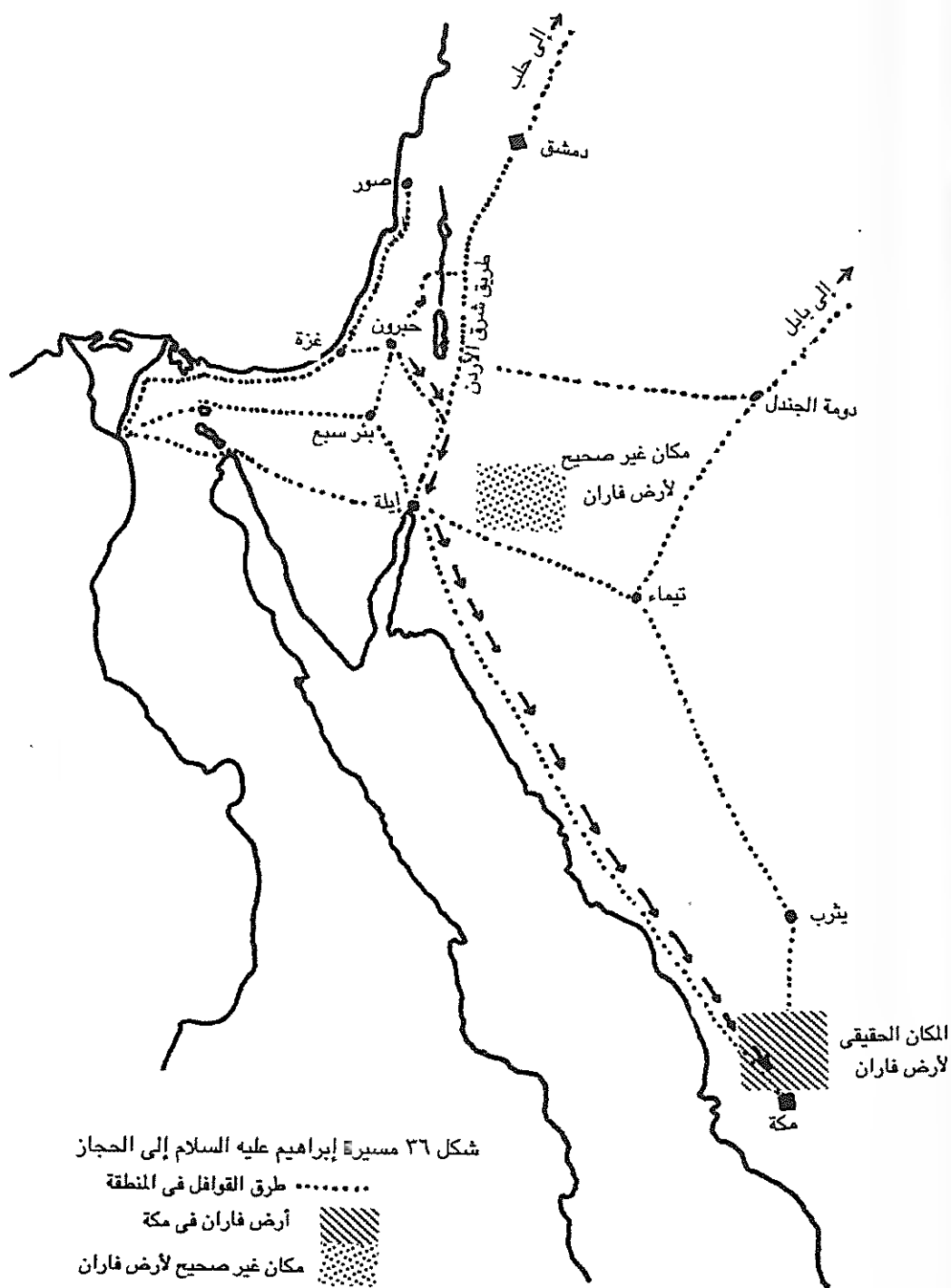
وانطلق إبراهيم عليه السلام عائداً إلى حبرون وتوقف هنيهة على الجبل المطل على الوادي، وألقى نظرة أخيرة على هاجر وقلدة كبده إسماعيل وتوجه إلى الله بالدعاء.

«ربنا إني أسكنت من ذريتي بواد غير زرع عند بيتك المحرم، ربنا ليقيوا الصلاة، فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون». (٣٧ - إبراهيم)

تصور التوراة الموقف على أنه مجرد إبعاد أو طرد هاجر وابنها - وعلى أن إبراهيم عليه السلام أعطاهما الزاد وصرفهما أي طردهما ولم يذهب معهما - فتاها في البرية حول بئر سبع، وينكرون على إبراهيم عليه السلام ذهابه إلى الحجاز. وفي هذا التصور نجد تخبطاً في التواريخ وتعارضاً واضحاً مما يشي بأن هذه الفقرات من التوراة قد نالها تحريف لتطابق هوى في نفوس كاتبها - ولتر أولاً ما قالوه في هذا (إصحاح ٢١ تكوين):

وصنع إبراهيم وليمة كبيرة يوم فطام إسحق، ورأت سارة ابن هاجر المصرية التي ولدته لإبراهيم يمزح، فقالت لإبراهيم، اطرده هذه الجارية وابنها، لأن ابن هذه الجارية لا يرث مع ابني إسحق، فقبح الكلام جداً في عيني إبراهيم لسبب ابنه، فقال الله لإبراهيم: لا يقبح في عينيك من أجل الغلام ومن أجل جاريته، في كل ما تقول لك سارة اسمع لقولها، لأنه إسحق يدعى لك نسل، وابن الجارية أيضاً سأجعله أمة لأنه نسلك.

فبكر إبراهيم صباحاً وأخذ خبزاً وقربة ماء وأعطاهما لهاجر واضعاً إياهما على كتفها



والولد وصرفها. فمضت وتاهت فى برية بئر سبع. ولما فرغ الماء من القرية طرحت الولد تحت إحدى الأشجار، ومضت وجلست مقابله بعيداً نحو رمية قوس. لأنها قالت لا أنظر موت الولد. فجلست مقابله ورفعت صوتها وبكت. فسمع الله صوت الغلام. ونادى ملاك الرب هاجر من السماء. وقال لها مالك يا هاجر. لا تخافى لأن الله قد سمع لصوت الغلام حيث هو. قومى احملى الغلام وشدى يدك به لأنى سأجعله أمة عظيمة. وفتح الله عينها فأبصرت بئر ماء. فذهبت وملأت القرية ماء وسقت الغلام. وكان الله مع الغلام فكبر. وسكن فى البرية. وكان ينمو رامى قوس. وسكن فى برية فاران.

هذا ما جاء فى التوراة. ولنا على هذه الرواية عدة ملاحظات:

١ - يوم فطام إسحق - أى بعد ولادته بعامين - وقبل سطرين من هذه الفقرة نجد... وكان إبراهيم ابن مائة سنة حين ولد له إسحق ابناً. وفى الإصحاح ١٦: كان أبرام ابن ٨٦ سنة لما ولد إسماعيل. أى أنه عند ولادة إسحق كان إسماعيل عمره ١٤ عاماً. ويوم فطامه كان ١٦ عاماً. بعض الكتاب اعترض وقال كيف يمزح ابن الـ ١٦ عاماً مع فطيم عمره عامين. ويمكننا أن نتجاوز عن ذلك ونقول لعله كان يمزح مع أحد الفتيان من سنه. ولكن ما لا يمكن التجاوز عنه هو قولهم: إن ملاك الرب قال لها قومى احملى الغلام!! فهل ابن ١٦ عاماً مما تحمله أمه؟ والحقيقة أن خروج هاجر من حبرون كان وإسماعيل لا يزال رضيعاً حتى يقال لها: قومى احملى الغلام، أى قبل ولادة إسحق بـ ١٤ عاماً. فلم تكن سارة حتى قد بشرت بأنها ستلد إسحق. فمقولة. اطرد هذه الجارية لأن ابنها لا يرث مع ابنى - محض اختلاق.

٢ - لا تذكر التوراة شيئاً عن ذهاب إبراهيم عليه السلام إلى الحجاز. وتذكر عليه ذلك. رغبة منهم فى عدم إيجاد صلة بين العرب وإبراهيم عليه السلام. ويدعى المستشرق الإنجليزى «سير وليم موير» أن هذه القرابة بين العرب واليهود ابتدعتها اليهود قبل الإسلام بأجيال. ذلك أن اليهود كانت لهم جاليات كبيرة فى جزيرة العرب فرغبوا فى إيجاد قرابة بينهم وبين العرب توجب على العرب حسن معاملة النازلين بينهم من اليهود وتيسر لتجارة اليهود فى شبه الجزيرة العربية.

من هذا المنطلق يدعى المؤرخ جيروم واللاهوتى يوسيبوس (تاريخ اليهود فى بلاد العرب. إسرائيل ولفنسون. ص ٣٦) - أن أرض فاران بلد من بلاد العرب تقع على مسيرة ثلاثة أيام إلى الشرق من إيلة (شكل ٣٦). وحتى لو قبلنا بهد الموقع ونعود إلى قولهم إن إبراهيم عليه السلام أعطاهما خبزاً وقرية ماء. وصرفهما. فمضت وتاهت فى برية بئر سبع!! لبرزت لنا مشكلة جديدة. إن المسافة بين حبرون وبئر سبع هى حوال ٣٢ كيلو متر. ثم هناك ١٤٠ كيلو متراً لنصل إلى إيلة ثم مسيرة ثلاثة أيام إلى الشرق أى حوالى ١٢٠ كيلو متر أخرى - أى

المسافة كلها من حبرون إلى بركة فاران شرق خليج العقبة هي حوالي ٣٠٠ كيلو متر. فهل تستطيع هاجر ومعها وليدها على كتفها قطع هذه المسافة - في هذه الصحراء الموحشة - وحدهما؟ ولو كان إبراهيم عليه السلام - كما يقولون - قد صرفهما، فإنه بعد مسيرة بضعة كيلو مترات لابد سيصيبها التعب وتعود أدراجها إلى حبرون وهو مالم تكن سارة لتسمح به. فلابد أن إبراهيم عليه السلام قد رافقهما بنفسه وعلى راحلته إلى بركة فاران في الحجاز لتكون أبعد ما يمكن عن سارة.

وقد جاء في الترجمة السامرية للتوراة التي صدرت في عام ١٨٥١ ميلادية أن «إسماعيل قد سكن بركة فاران في الحجاز» (محمد بيومي مهران، إسرائيل، ص ٢٠) وذلك أيضاً مذكور في الترجمة اليونانية للتوراة (محمد بيومي مهران، دراسات تاريخية من القرآن الكريم، جزء ١ بلاد العرب ص ١٤٧).

وفي الإصحاح ٢٥ جاء أن أبناء إسماعيل كانوا يسكنون: من حويلة إلى شور حينما تجيء نحو أشور (أي العراق)، وحويلة هي خولان. وهي قبيلة يمنية تسكن اليمن. والجزيرة العربية تقع بين اليمن والعراق. وتقع مكة في منتصف المسافة تقريباً.

من هذا نرى أنهم يحاولون قطع الصلة بين العرب وإسماعيل، فيدعون أن إسماعيل وهاجر قد تاهوا في بركة بئر سبع وانتهت قصتهم. بل وفي نظرهم انتهت حياتهم عند هذا الحد!!

٣ - يحاول كاتبو التوراة التقليل من قدر هاجر وذلك بتكرار وصفهم لها بالجارية!!

وهي - وإن كانت قد أهديت لسارة كجارية لها - إلا أنها في حقيقتها أميرة من أميرات إحدى مقاطعات مصر هزم الفرعون قومها وسبهاها. وقال الطبري إن عمرو بن العاص لما فتح مصر أخبرهم بوصية النبي صلى الله عليه وسلم بهم. فقالوا: هذا نسب لا يحفظ حقه إلا نبي لأنه نسب بعيد. وقالوا له: إن هاجر كانت امرأة لملك من ملوكنا. ووقعت بيننا وبين أهل عين شمس حروب انتصروا فيها فقتلوا الملك وسبوا. ومن هنا تسيرت إلى أبيكم إبراهيم.

ولعل مما يؤيد هذا القول أن الفرعون أهداها هي بالذات - لسارة لأن وجودها في بلاطه كان يشكل حافزاً لقومها للثورة على الفرعون لتخليص مليكتهم منه. لذلك رأى إبعادها كلية عن البلاد بإهدائها إلى هؤلاء الأسىويين ليرحلوا بها بعيداً عن مصر. فهي ليست جارية بالمعنى الصحيح بل أميرة تم أسرها ولها من شرف المحتد وعراقة الأصل، ما جعلها تعامل الفرعون بعد أسرها - بأنفة وكبرياء. وحماها هذا مما كان يطمع فيه الملوك من الجوارى. ولعل الملك كان راغباً في الخلاص منها لهذا السبب أيضاً فأهداها لسارة. ثم كان لها الشرف أن تصبح زوجة لنبي الله إبراهيم عليه السلام وأماً لإسماعيل عليه السلام وأماً للعرب أجمعين.

ومما يزيد هاجر شرفاً إلى ذلك ما جاء فى التوراة من أن ملاك الرب قد ظهر لما على عين الماء فى البرية وأمرها بالرجوع وبشرها بإسماعيل وقال لها تكثيراً نسلك فلا يعد من الكثرة. وكما جاء فى التوراة، ظهر لها مرة ثانية لما تركها إبراهيم عليه السلام فى مكة وفرغ الماء من القربة وقال لها قومى احملى الغلام وشدى بيدك به لأنى سأجعله أمة عظيمة. وفجر لها بئر الماء (زمزم). فى حين أن الرسل الذين بشروا بإسحق كانوا مرسلين أساساً إلى إبراهيم عليه السلام وإنما وجهوا حديثهم عرضاً إلى سارة لما استنكرت أن تلد وهى عجوز عقيم!

نحن لا نعقد مناظرة بين هاجر وسارة فكلتاها كانت زوجة لنبي الله إبراهيم عليه السلام ويكفى ذلك كلاً منهما فخراً وشرفاً.

٤ - شطح الخيال بالبعض فرووا أن سارة فى قرارها الغاضب بطرد هاجر ووليدها - أقسمت لتقطعن من هاجر ثلاثة أعضاء ومن ثم فقد أمر الخليل أن تثقب أذنيها وأن تخفضها (أى تجرى لها عملية الختان) فتبر بقسمها. وقالوا: وبهذا تكون هاجر أول من اختنت من النساء وأول من تثبت أذنيها. وهذا القول ليس من الحقيقة فى كثير أو قليل. فالمصريات كن يلبسن «الحلقان» فى أذانهن قبل ذلك بمئات السنين وحلى الملكات منذ قرون كثيرة بها الأفرات. كما أن عادة الختان عادة مصرية قديمة من عصر ما قبل الأسرات. ولعلها من تعاليم إديس عليه السلام.

نعود ثانية إلى هاجر وقد جلست فى العريش تتقى حر الشمس ولترضع وليدها، كانت الجبال تطل عليها من كل مكان. جبل قبيس. والصفاء. والمروة. ونفذ التمر والماء. وعطشت هى وابنها. وجعلت تتلفت. لعل أحداً قادم ومعه ماء. ولكن لا أحد يأتى أو يمر فى هذا الوادى الفقير. ارتقت جبل الصفاء ونظرت على مدى بصرها علها ترى ماء. فلم تر شيئاً. ونزلت من علها مهرولة نحو جبل المروة واعتلته ومدت بصرها. فما رأت ماء. وهولت مرة أخرى إلى الصفاء. وكررت هذا السعى سبع مرات. ولما لم تجد الماء وأيقنت بالهلاك. اتجهت إلى الله بقلبها وعاد إليها إيمانها بما قالت لإبراهيم عندما تركها: فإذا لا يضيعنا. وعادت إلى وليدها وبينما هى تقترب منه. رأت الماء يتفجر من موضع كعبه على الأرض ثم تفجر الماء غزيراً فارتوت وسقت وليدها. وزاد تفجر الماء فقالت لها زُمى زُمى يا مباركة. فسميت منذ ذلك الحين بئر زمزم.

وإذا بملك عند زمزم يقول لها: لا تخافى الضيعة. فإن هذا بيت الله الحرام. بينه هذا الغلام وأبوه. وإن الله لا يضيع أهله.

وقيل إن الملك هو الذى ضرب الأرض بجناحه فتفجر الماء فجعلت تحوُّضه بيدها وتغرف من الماء فى سقائها وهو يفر بعد ما تغرف. وقال ابن عباس. قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم: يرحم الله أم إسماعيل! لو تركت زمزم أو قال لو لم تغرف من الماء لكانت زمزم عيناً معيناً.

المهم أنها شربت وارتوت - وارتوى وليدها.

وجاءت جماعة من جرهم فى طريق أسفل مكة. ورأوا طائراً يحوم فى الجو. وعجبوا فالطائر لا يدور إلا على ماء. وعهدهم بهذا الوادى ولا ماء فيه. فخرجوا على الوادى ووجدوا هاجر وابنها وبئر الماء. فاستأذنوا منها للإقامة معها بجوار البئر فأذنت لهم. وجاءت جرهم برجالها ونسائها وأطفالها وإبلها.

كذلك كات غلامان من العماليق يرعيان إبلًا للقبيلة هناك. وعطشا ورأوا الطير يحوم حول الوادى فتتبعاه حتى رأوا عين الماء وهاجر ووليدها وسألوها عن حفر البئر. فقالت سقيا لله. فاستأذنوا منها فى الإقامة بجوار البئر. فأذنت لهم. فأخبروا القبيلة. وجاء العماليق أيضاً برجالهم ونسائهم وأطفالهم وغنمهم وإبلهم.

وإذا بالوادى الذى كان غير ذى زرع وليس به حبة ولا أحد. إذا به يعمر وينبض بالحياة. وفتح الله عليه بركات السماء والأرض.

وهكذا تحققت دعوة إبراهيم عليه السلام. التى جاءت فى الآية ٣٧ من سورة إبراهيم:

«فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم».

فقد مالت قلوب قبيلة جرهم والعماليق إلى هاجر ووليدها. وجعلوا من أنفسهم أهلاً وحماة لهما.

«وارزقهم من الثمرات».

فبفضل الماء الذى تفجر من زمزم اخضرت الأرض ونبت النخيل والأشجار وارتوت الإبل والأغنام وتكاثرت وكثرت الثمرات.

«لعلهم يشكرون».

فشكروا الله على هذه النعم.

وسبق أن ذكرنا ص ٢١ وشكل ١٦ - أن جرهم هو أخو فالج بن شالح بن عابر بن أرفكشاد. الجد الثالث لإبراهيم عليه السلام. والعماليق من نسل لود بن سام. فهم من نسل نوح عليه السلام. ولاختلاطهم أثناء تجوالهم فى الجزيرة العربية شابت عقيدتهم بعض مظاهر الوثنية ولكنها لم تكن وثنية صارخة متأصلة كما هى وثنية بابل أو دمشق. كانوا يؤمنون بالله

ويقسمون به ولكن كانوا ينسبون إليه من تماثيلهم وأصنامهم بنين وبنات، يتخذونهم زلفى وقربى إلى الله.

ولعلمهم إذ نزلوا بجوار بالماء الذى تفجر ببركة الوليد وأمه. وعلموا أن هاجر زوجة لنبي من أنبياء الله. وأنها على ديانة الحنيفية التى جاء بها إبراهيم. لعلمهم تشوقوا لمعرفة المزيد عن هذا النبي وهذه الديانة. مما جعلهم تربة خصبة. عند قدوم إبراهيم عليه السلام وبناء البيت الحرام لأن يتحولوا جميعاً إلى الدين الحنيف.

إفتراق لوط عليه السلام:

عاد إبراهيم عليه السلام من الحجاز.

وكما سبق أن ذكرنا أن لوطا هو ابن هاران. وأن هاران مات فى سن مبكرة فكفل إبراهيم لوطا. وتبناه. فكان لوط ملازما له فى مسيرته من أور إلى حاران إلى دمشق. ورافقه فى زيارته لمصر. وكان له عبيد وأغنام منفصلة عن ثروة إبراهيم.

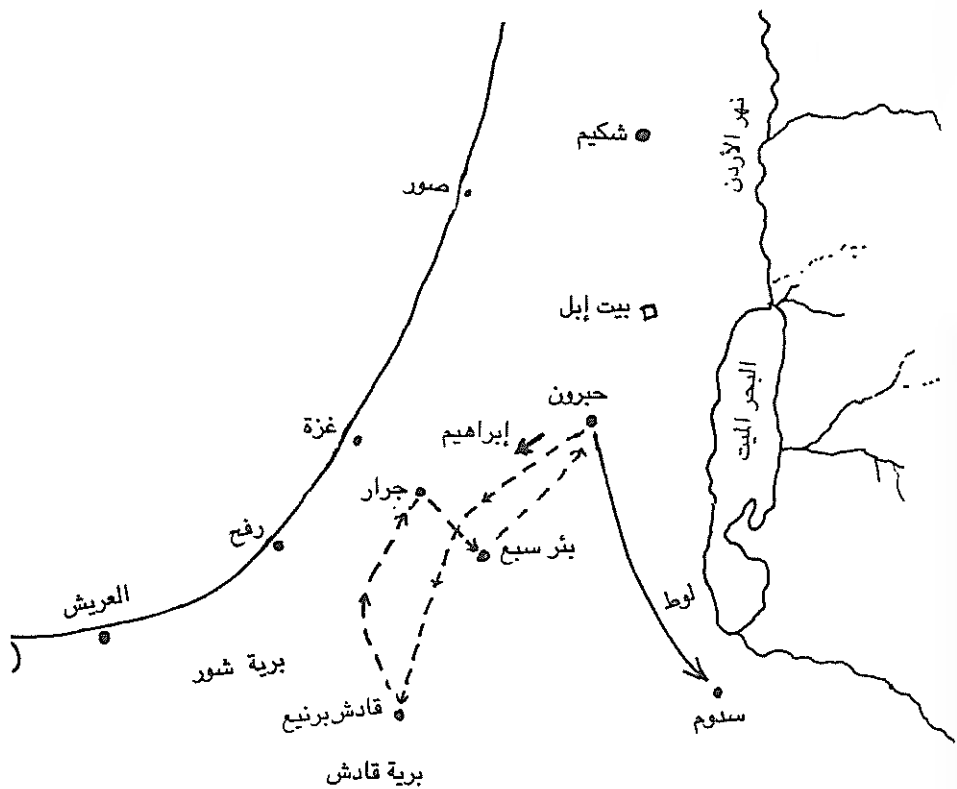
بالطبع لم يذهب لوط مع إبراهيم عندما أخذ هاجر وإسماعيل إلى مكة. بل بقى فى حبرون ويعد عودة الخليل من مكة ظلاما فى حبرون لمدة عام أو أقل قليلا.

وفى صبيحة أحد الأيام انطلق لوط إلى إبراهيم وقال له: لقد أرسلت إلى أهل سدوم. فأمره إبراهيم بأن يمثل لأمر ربه.

«وإن لوطا لمن المرسلين». (١٣٢ - الصافات)

وراح لوط يجمع أهل بيته ورجاله وعبيده وإماءه وأغنامه وأنعامه وكل ماله. وخرج إلى سدوم. وتقع سدوم عند الطرف الجنوبي للبحر الميت (شكل ٣٧).

الغريب أن كاتبى التوراة يصورون ذهاب لوط إلى سدوم على أنه كان مخاصمة منه مع إبراهيم عليه السلام. فتقول فى الإصحاح ١٣: ولوط السائر مع أبرام كان له أيضا غنم ويقر وخيام. ولم تحتلما الأرض أن يسكنا معا. إذ كانت أملاكهما كثيرة. فلم يقدر أن يسكنا معا. فحدثت مخاصمة بين رعاة مواشى أبرام ورعاة مواشى لوط. فقال أبرام للوط لا تكن مخاصمة بينى وبينك. وبين رعائى ورعائك. لأننا نحن أخوان. أليست كل الأرض أمامك اعتزل عني. إن ذهبت شمالا. فأنا يمينا. وإن يمينا فأنا شمالا. فرفع لوط عينيه ورأى كل دائرة الأردن أن جميعها سقى قبلما أخرب الرب سدوم وعمورة. كجنة الرب كأرض مصر. فاختر لوط لنفسه كل دائرة الأردن وارتحل لوط شرقا. فاعتزل الواحد عن الآخر. أبرام سكن فى أرض كنعان. ولوط سكن فى مدن الدائرة ونقل خيامه إلى سدوم. وكان أهل سدوم أشرار وخطاة لدى الرب جدا.



شكل ٢٧ - نهاب لوط إلى سدوم
وإبراهيم إلى جرار



وهذا التصور لافتراق لوط عن إبراهيم عليهما السلام غير صحيح، فلم تكن هناك مخاصمة ما. بل كانا ارتحال لوط بناء عن أمر من الله تعالى واختياره رسولا إلى أهل سدوم.

إبراهيم وملك جرار:

لما ارتحل لوط، بقى إبراهيم عليه السلام فى حبرون بعض الوقت، ولكنه بعد مدة انتقل إلى الجنوب يدعو إلى دين الله. وتنقل فى الصحراء جنوبى فلسطين وإلى الشمال من سيناء. وتسمى أجزاء منها بركة قادش والجزء شرقى مصر يسمى بركة شور (شكل ٣٧). وكان أتباعه مشغولين بتربية الغنم والماشية. وكان هذا يعنى تنقله من مكان إلى مكان حسب توافر المراعى التى كانت تنمو عند سقوط المطر. وكانوا يحفرون الآبار للحصول على المياه فى فصل توقف الأمطار. وحفر الآبار عملية شاقة، فكان العرف أن من يحفر بئرا يكون مالكا لهذا البئر ولا تقربه القبائل الأخرى. ولما كان أتباع إبراهيم يتركون المكان الذى به البئر الذى حفره إلى مكان آخر كان أقوام آخرون ينزلون على هذه الآبار ويدعون ملكيتهم لها. لذلك كانت هناك مشاحنات دائمة حول الآبار.

ووصل إبراهيم عليه السلام فى تجواله إلى مدينة جرار. وهى مدينة حصينة تقع حوالى ثلاثة عشر كيلو مترا شرقى غزة. وكان ملوكها يُسمون أنفسهم «أبيمالك» وسكن إبراهيم فى الصحراء خارج أسوار المدينة وتقول التوراة (إصحاح ٢٠ تكوين):

ووصل إبراهيم وتغرب فى جرار. وقال إبراهيم عن سارة إمرأته هى أختى. فأرسل أبيمالك ملك جرار وأخذ سارة. فجاء الله إلى أبيمالك فى حلم الليل وقال له: ها أنت ميت من أجل المرأة التى أخذتها فإنها متزوجة ببعل. ولكن لم يكن أبيمالك قد اقترب إليها. فقال يا سيد أمة بارة تقتل؟ ألم يقل هو لى أنها أختى وهى أيضا نفسها قالت هو أختى. بسلامة قلبى ونقاوة يدي فعلت هذا. فقال الله له فى الحلم، أنا أيضا علمت أنك بسلامة قلبك فعلت هذا. وأنا أيضا أمسكتك عن أن تخطئ إلى، لذلك لم أدعك تمسها. فالآن رُدْ امرأة الرجل فإنه نبي فيصلى لأجلك فتحيا. وإن كنت لست تردّها فاعلم أنك موتا تموت أنت وكل من لك.

فبكر أبيمالك فى الغد ودعا إبراهيم وقال له. ماذا فعلت بنا؟ وبماذا أخطأت إليك حتى جلبت على وعلى مملكتى خطية عظيمة؟ أعمالا لا تعمل عملت بى. فقال إبراهيم إنى قلت ليس فى هذا الموضع خوف الله البتة. فيقتلوننى لأجل امرأتى وبالحقيقة أيضا هى أختى ابنة أبى. غير أنها ليست ابنة أُمى. فصارت لى زوجة، وقلت لها هذا معروفك الذى تصنعين إلى. فى كل مكان نأتى إليه قولى عنى هو أختى. فأخذ أبيمالك غنما وبقرا وعبيدا وإماء وأعطاها لإبراهيم، ورد إليه سارة إمرأته وقال أبيمالك: هو ذا أرضى. اسكن فى ما حسن فى عينيك. وقال لسارة: إنى قد أعطيت أخاك ألفا من الفضة.

فصلى إبراهيم إلى الله، فشفى الله أبيمالك وامراته وجواريه فولد لأن الرب كان قد أغلق كل رحم لبيت أبيمالك بسبب سارة امرأة إبراهيم.

وهذه القصة، بتكررها من قبل في مصر (ص ١٠٤). تثير الشك في صحتها، كما أن سارة في ذلك الوقت كانت قد بلغت ٧٩ عاما، وعلى العموم فإن كل الكتاب يرفضون هذه القصة برمته ويرون أنها محض إختلاق.

بئر السبع: وحدث في ذلك الزمان أن أبيمالك وفيكول رئيس جيشه كلما إبراهيم قائلين: الله معك في كل ما أنت صانع، فالآن احلف لى بالله ههنا أنك لا تغدر بى ولا بنسلى وذريتى. فالمعروف الذى صنعت إليك تصنع إلى، فقال إبراهيم أنا أحلف.

وعاتب إبراهيم أبيمالك بسبب بئر ماء اغتصبها عبده. فقال أبيمالك، لم أعلم من فعل هذا الأمر ولا أنا سمعت سوى اليوم. فأخذ إبراهيم غنما ويقرأ وأعطى أبيمالك فقطعا كلاهما ميثاقا. وأقام إبراهيم سبع نعاج من الغنم وحدها. فقال أبيمالك لإبراهيم: ما هى هذه السبع نعاج التى أقمتها وحدها؟ فقال إنك سبع نعاج تأخذ من يدى لكى تكون لى شهادة بأنى حفرت هذه البئر. لذلك دعا ذلك الموضع بئر سبع. فقطعا ميثاقا فى بئر سبع ورجع أبيمالك وفيكول رئيس جيشه إلى جرار. وغرس إبراهيم أثلا فى بئر سبع، ودعا هناك باسم الرب الإله السرمدى.

وقد أورد الثعلبى (عرائس المجالس، ص ٩٦) رواية أخرى فى تسمية مدينة بئر السبع - ذلك أن إبراهيم كان قد حفر هذه البئر بعد خروجه من مصر. وكان ماء تلك البئر معينا ظاهرا، وكانت غنمه تردها، فأقام إبراهيم بهذه البلدة مدة، ثم إن أهلها آذوه فيها ببعض الأذى فخرج منها، واتجه شمالا حتى نزل بناحية من أرض فلسطين بين الرملة وإيليا ببلد يقال لها قطة، فلما خرج من بين أظهرهم نضب ماء تلك العين، فندم أهل البلدة جميعا على ما صنعوا، وقالوا: أخرجنا من بين أظهرنا رجلا صالحا، فاتبعوا أثره حتى أدركوه وسألوه أن يرجع فقال: ما أنا براجع إلى بلد أخرجت منه، قالوا إن الماء الذى كنت تشرب ونشرب معك منه قد نضب وذهب، فأعطاهم سبع عنزات من غنمه وقال اذهبوا بها معكم، فإنكم إن أوردتموها البئر ظهر الماء حتى يكون معينا ظاهرا كما كان فاشربوا منه ولا تقربنها امرأة حائض، فخرجوا بالأعنز، فلما وقفت على البئر ظهر الماء، فكانوا يشربون منها وهى على تلك الحال، حتى أتتها امرأة طامث فاغترفت منها فركد ماؤها إلى الذى هو عليه اليوم!!

لوط عليه السلام

لا يمكن ذكر قصة لوط منفصلة عن قصة إبراهيم عليهما السلام لأن أحداث القصتين، متداخل بعض مع بعضها، وقد سبق ذكر بعض منها، ولوط عليه السلام هو ابن أخى إبراهيم كفه إبراهيم وتبناه، ولما بعث إبراهيم عليه السلام كان لوط أول المؤمنين:

«هَآمَنَ لَهُ لُوطٌ». (٢٦ - العنكبوت)

ولما خرج إبراهيم عليه السلام من أور بعد محنة إحراقه كان معه لوط.

«وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ». (٧١ - الأنبياء)

ورافق لوط إبراهيم - عليه السلام - فى رحلته من أور إلى حاران، ثم إلى حبرون - فى أرض كنعان، أى فلسطين، وهى أرض بارك الله فيها، بعث فيها عدد كبير من الأنبياء، وإليها أسرى برسولنا صلى الله عليه وسلم ومنها عرج به إلى السماء وفيها المسجد الأقصى ثالث المساجد التى يشد إليها الرحال.

ثم إن لوطا رافق إبراهيم فى رحلته إلى مصر وعاد منها معه، وكان له عبيد وأغنام منفصلة عن ثروة إبراهيم.

وسبق أن ذكرنا أن الله اختاره رسولا إلى أهل سدوم.

«وَإِن لُّوطًا لِّمَنِ الْمُرْسَلِينَ». (١٢٣ - الصافات)

ولما أخبر إبراهيم بذلك حثه على الامتنال لما أمر الله به، فسار لوط بأهله وجميع ماله من غم وإبل وبقر وعبيد - إلى سدوم، عند الطرف الجنوبي للبحر الميت، وقد سبق أن نفينا ما قاله كاتبو التوراة من أن ذهاب لوط إلى سدوم كان نتيجة مخاصمة بينه وبين إبراهيم (ص ١٢٠).

أقام لوط فى مدينة سدوم يدعو أهلها إلى عبادة الله وأن ينتهوا عما كانوا يقتربونه من فحش فى مجالسهم واعتدائهم على الغرباء.

وسبق أن ذكرنا ص ٦٦ أن العراق كان يحكمه فى ذلك الوقت حمورابى ورجحنا أنه هو الذى حاج إبراهيم فى ربه، ولعله هو الذى تسميه التوراة أمرافل لأن حمورابى تكتب أحيانا أمورايبى وأمورافى أو إمرافيل. وسبق أن ذكرنا (ص ٧٥) أن حمورابى مد ملكه حتى شمل سوريا ووصل نفوذه إلى ساحل البحر المتوسط غربا وفرض على ملوك الدويلات وأمراء المدن دفع الجزية له، ومن هذه المدن التى كانت تدفع الجزية خمس مدن تسمى مدن السهل الخمسة إذ أنها تقع فى السهل الذى يشكل نصف دائرة حول الطرف الجنوبي للبحر الميت (شكل ٣٨). إذ فى غرب البحر الميت توجد جبال الخليل وفى شرق السهل يوجد جبل الضباب، وهذه المدن

الخمس هي:

١ - سدوم Sodom وكان ملكها يسمى بارع.

٢ - عمورة Gomorrah وملكها اسمه برشاع.

٣ - أدمة Adamah وملكها يسمى شآن.

٤ - صبوئيم Zeboiim وملكها شمئير.

٥ - صوغر أو بالع Bela.

واستمر الحال كذلك عدة سنوات. يدفعون الجزية كل عام لمدة اثني عشر عاما ثم تحالف هؤلاء الخمسة على العصيان وعدم دفع الجزية.

فقرر حمورابي محاربتهم لإخضاعهم وأيده في ذلك ثلاث دول مجاورة هم عيلام وجوييم والآसार. ونظموا جيشا تحت قيادة حمورابي هاجم به البلاد المتمردة فكانوا أربعة وهم:

١ - أمرافيل (حمورابي) ملك شنعار (بابل).

٢ - كدر لعومر ملك عيلام.

٣ - تدعال ملك جوييم.

٤ - أريوك ملك الآसार.

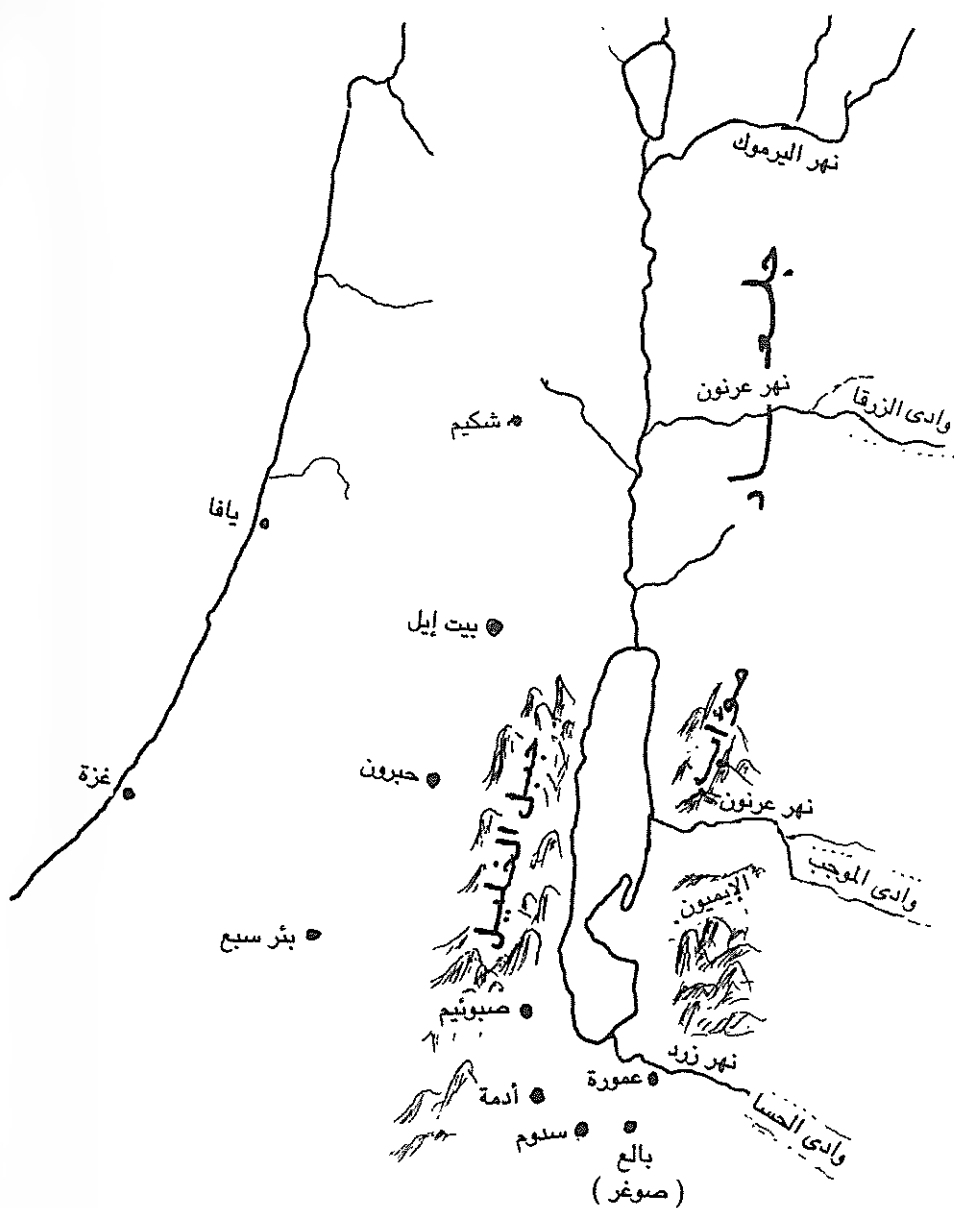
ويمكننا أن نصف تطورات الأحداث وسير المعركة في المراحل التالية (شكل ٣٩):

١ - انسابت جيوش الملوك الأربعة المتحالفة بقيادة حمورابي عبر طريق شرق الأردن في اتجاه الجنوب وهزموا قبائل الرفائيين والزوزيت في أرض جلعاد ثم هزموا الإيميين في مؤاب والحويين في جبل سعين.

٢ - لم يشأ حمورابي أن يهاجم جيوش المدن الخمسة من الشرق. إذ كانوا يتوقعون مهاجمتهم من هذه الناحية وأقاموا تحصيناتهم على هذا الأساس. فقام بحركة التفاف واسعة ليهاجمهم من الجنوب الغربي فانحرف غربا إلى النقب. إلى قادش برنيع وهزم أبيمالك. ثم ضرب الأموريين الساكنين في حصون تامار.

٣ - وقعت المعركة الرئيسية في وادي سدوم وانهزمت جيوش المدن الخمس المتمردة وهرب ملك سدوم وعمورة وباقي الملوك إلى الجبال. وأخذت الجيوش المتألفة جميع أهل سدوم أسرى لأنها هي التي حرصت المدن الخمس على التمرد وتزعمتهم. وكان لوط عليه السلام من ضمن الأسرى لأنه كان يسكن في سدوم.

٤ - مضوا بأسراهم عائدين متخذين طريقا بحذاء الشاطئ الشرقي للبحر الميت ونهر



شكل ٢٨ - دويلات السهل الخمس

الأردن، ثم فى اتجاه دمشق.

٥ - أتى بعض الفارين من سدوم وأخبروا إبراهيم عليه السلام بما حدث من أسر لوط.

تقول التوراة (إصحاح ١٤ تكوين): فلما سمع إبراهيم بأسر لوط ابن أخيه جر غلمانہ المتمرنين وعددهم ثلاثمائة وثمانية عشر وتبعهم إلى دان. وهجم عليهم ليلا هو وعبيده وتبعهم إلى حوبة التى قبل دمشق واسترجع كل الأملاك. واسترجع لوطا وأملاكه.

ويصعب تصديق أن ٣١٨ من المحاربين مهما كان مرانهم أن يغلبوا الجيوش المتحالفة الأربعة والأرّجح أن من هربوا من جيوش المدن المهزومة قد انضموا إلى إبراهيم ورجاله فبلغوا عدة آلاف.

٦ - وسار إبراهيم عليه السلام يقودهم حتى وصل إلى دان وحوبة. والأرّجح أيضا أن حمورابى وهو على سابق معرفة بإبراهيم - منذ محاجته له فى بابل - ويقينه بأنه رجل مبارك من الرب بدليل نجاته من النار فى أور - لم يشأ أن يحاربه أو تهيّب محاربته. فأجاب مطلب إبراهيم وهو الإفراج عن لوط وخاصة بعد أن علم أنه أيضا نبي. ورد عليه جميع أملاكه. وإكراما لإبراهيم ولوط أطلق سراح كل أهل سدوم ورد أملاكهم.

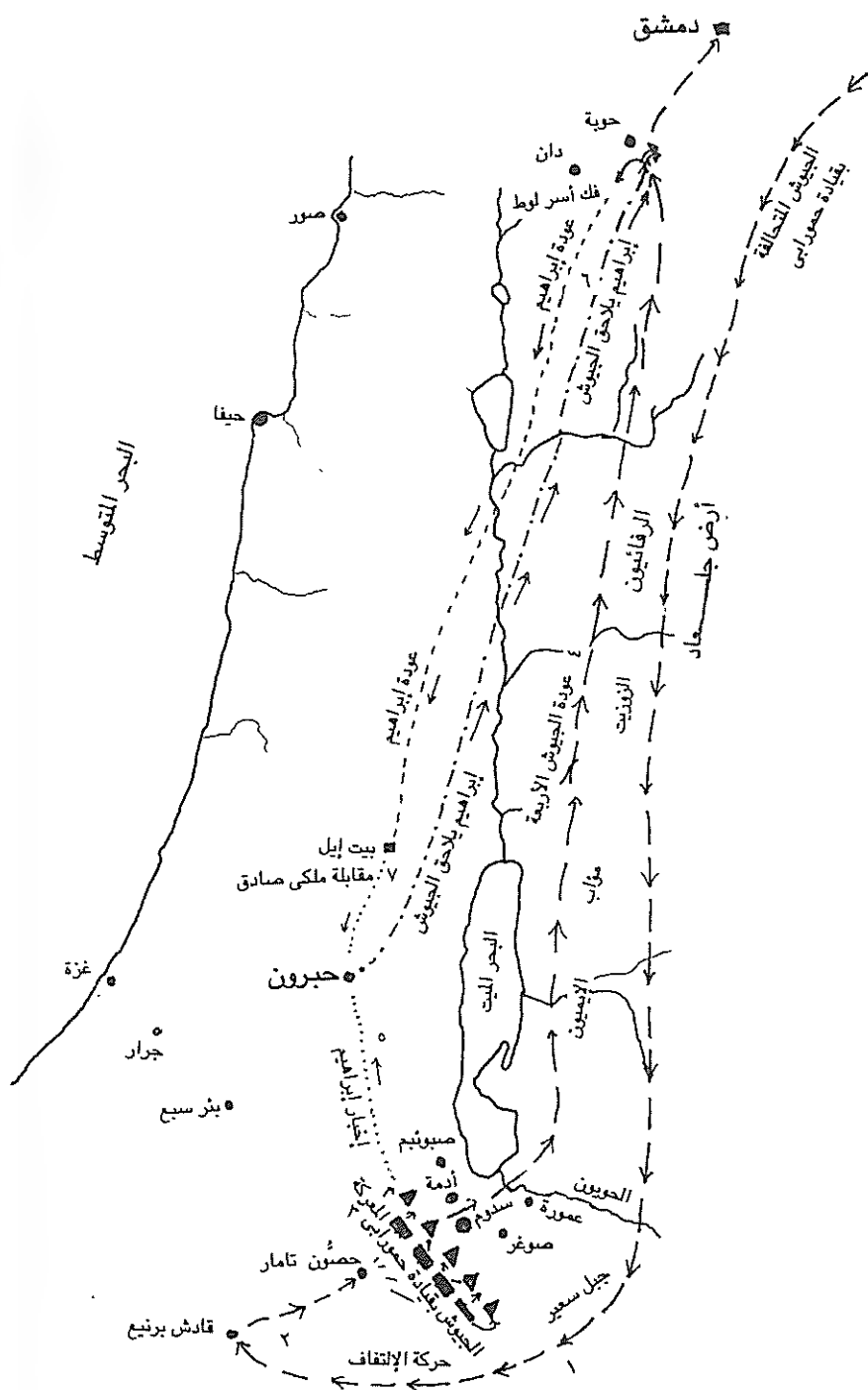
٧ - وفى طريق عودته مر على بلدة شاليم (مكان أورشليم) وكان ملكها هو الكاهن ملكى صادق. الذى بارك إبراهيم، وقال: مبارك أبرام من الله العلى ملك السموات والأرض. ومبارك الله العلى الذى أسلم أعداك فى يدك. فأعطاه إبراهيم عشراً من كل شىء. ويعتقد بعض أهل الكتاب أن ملكى صادق هذا ما هو إلا ملك الرب.

قوم لوط:

كان لوط عليه السلام مرسلا إلى أهل مدن السهل الخمس - السابق ذكرها وهى سدوم وعمورة وأدمة وصبؤيم وصوغر - وكان يتنقل بينها يدعو الناس فيها إلى عبادة الله والإقلاع عن الفواحش التى كانوا يأتونها.

لم تردع هذه الهزيمة أهل سدوم وأهل القرى الأخرى. وكان الواجب على أهل سدوم بالذات أن يفتنوا إلى حقيقة أن الله قد أنقذهم من ذل الأسر والسبى ببركة لوط عليه السلام. إذ لولاه ولولا إسراع إبراهيم لنجده لآخذوا عبيدا إلى بابل ونسأؤهم وأطفالهم إماء وسبابا. ولكنهم ظلوا فى فساد أخلاقهم لا يستحون من منكر، ولا يتعففون عن معصية، وكان لوط عليه السلام يدعوهم بالحكمة والموعظة الحسنة. وبالعلم الذى علمه الله إياه:

«ولوطا أتيناہ حکما وعلما». (٧٤ - الأنبياء)



شكل ٣٩ - محاربة الجيوش الأربعة للمدن الخمس المتمردة
وأُسِرَ لوط ثم فُكَّ أُسْرُهُ

فأمرهم لوط أن يتقوا الله، وأخبرهم أنه رسول مرسل من رب العالمين. وأنه أمين فيما ينصحهم به. وطلب منهم أن يطيعوه - كما قال لهم إنه لا يسألهم أجرا على هذا النصيح. لأن أجره على الله رب العالمين.

«إذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون. إني لكم رسول أمين. فاتقوا الله وأطيعون. وما أسألكم عليه من أجر. إن أجرى إلا على رب العالمين». (١٦٠ - ١٦٤ الشعراء)

ثم بدأ يذكرهم بالموبقات التي يرتكبونها وهي:

١ - الشذوذ الجنسي.

٢ - قطع السبيل.

٣ - إتيان المنكر في النوادي.

«ولوطا إذ قال لقومه إنكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين. أننكم لتأتون الرجال، وتقطعون السبيل، وتأتون في ناديكم المنكر». (٢٨ - ٢٩ العنكبوت)

١ - الشذوذ الجنسي.

وكان الشذوذ الجنسي متفشيا. يأتون الرجال والغلطان وهي فاحشة لم يسبقهم إليها أحد من ولد آدم. وكان ذكرهم في القرآن في السور الأخرى بصيغة الاستفهام للإستنكار.

«ولوطا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين. إنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء. بل أنتم قوم مسرفون». (٨٠ - ٨١ الأعراف)

«ولوطا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون. أننكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم تجهلون». (٥٤ - ٥٥ النمل)

«أتأتون الذكران من العالمين. وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون».

(١٦٥ - ١٦٦ الشعراء)

وفي هذه الآيات بيّن الله لهم قبح هذا الفعل لأنه في غير محله إذ أن الشهوة محلها الطبيعي هو النساء. لما يترتب عليه من الإنجاب. ولنا أن نتصور مجتمعا فشا فيه الشذوذ الجنسي وعزف الرجال عن النساء. فسيتناقص المواليد وينقرض هذا المجتمع. فكأنه ينتحر. ولعل هذا هو السبب في أن الله - لما لم يرتدعوا - أبادهم. لأن هذا ما كانت ستؤدي إليه استمراريتهم في هذا الفعل.

وفي الآيات من سورة النمل «وأنتم تبصرون» أي ترون ما صار إليه العصاة من قبلكم - أو وأنتم ينظر بعضهم بعضا. لا يستتر ولا يتحاشى من إظهار ذلك لعدم إكترائكم به.

ووصفوا مرة بأنهم قوم مسرفون، والإسراف وضع للشئ فى غير موضعه والخروج عن الحدود. ووصفوا مرة ثانية بأنهم قوم يجهلون، أى يفعلون فعل الجاهلين أو يجهلون عاقبة ما يفعلون، أو الجهل بمعنى السفاهة والمجون أى بل أنتم قوم سفهاء ماجنون، ومرة ثالثة وصفوا بأنهم قوم عادون. والعداى المتعدى فى ظلمه المتجاوز فيه الحد. أى أنتم قوم متعدون متجاوزون الحد فى جميع المعاصى أو متجاوزون عن حد الشهوة حيث أتيتم ما لم يخلق لذلك وتركتم ما هو مخلوق لذلك.

٢ - قطع السبيل:

قيل قطع الطريق بسبب الاعتداء على الغرباء والمارة بتلك الفعلة القبيحة كرها. وقيل يقطعون النسل بالإعراض عن الطريق الطبيعى وهو الزواج الذى يتم به تكاثر الخلق. وقيل يقطعون الطريق بالقتل وقيل إنهم كانوا يتربصون لكل داخل مدينتهم من التجار ويجتمعون عليه من كل جهة، ويمدون أيديهم إلى بضاعته يأخذ كل واحد منها شيئاً حتى لا يبقى فى يده شئ كما كانوا يقفون فى طريق الناس ويقتلونهم ويأخذون أموالهم،

٣ - وتأتون فى ناديك المنكر:

عن أم هانئ بنت أبى طالب قالت: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى: «وتأتون فى ناديك المنكر» فقال: كانوا يجلسون بالطريق فيحذفون أبناء السبيل ويسخرون منهم. وذلك المنكر الذى كانوا يأتونه. ورواه الترمذى وقال حديث حسن.

وعن مجاهد ومنصور والقاسم بن محمد وقتادة وابن زيد: هو إتيان الرجال فى مجالسهم يرى بعضهم بعضاً.

وعن مجاهد أيضاً هو تطريف الأصابع بانحناء والصفير والحذف ونبذ الحياء فى جميع أمورهم.

وعن ابن عباس هو تضارطهم وتصافعهم. وحل الإزار والسباب والفحش فى المزاح.

هذه كانت أمراض ذلك المجتمع وأعراض فسادة.

بدأ لوط عليه السلام دعوته بأن قصد نواديهم ومجتمعاتهم يبين لهم ضرر ما يفعلون. ويدعوهم للإيمان بالله. ولكنه رأى الناس فى مجالسهم ونواديهم يستهزئون بكل من يمر بهم. ويضحكون. ويشيرون إليهم إشارات ماجنة. كما أنهم يأتون المنكر على أعين الناس. وامتلات نفسه بالحزن والأسى. وأدرك جسامة مهمته. وبدأ يتساءل: هل يستطيع تغيير طبائع القوم؟ إنها مهمته وعليه أن يؤديها مهما كلفه الأمر من مشقة. ورأى فى الأسواق أنواعاً من الظلم والاستعباد. السادة يضربون العبيد بقسوة لأتفه الأسباب أو بدون سبب. ويتقاطرون على

التجار الوافدين يتخاطفون البضاعة التى معهم بدون دفع ثمنها.

وانطلق لوط إلى القوم فى كل مجلس يحذرهم من مغبة ما يعملون، ويبين لهم الأضرار التى ستحيق بهم من جراء أفعالهم هذه. وقال لهم إنه يمقت هذه الأفعال ويبغضها بشدة:

«قال إنى لعملكم من القالين»، (١٦٨ - الشعراء)

لم يسمعوا لقوله وظلوا فى غيهم سادرين.

وظل لوط عليه السلام حوالى تسع سنوات لا يمل من دعوتهم للإقلاع عن الشر ويحثهم على الأخلاق الحميدة. وهم لا يرتدعون، وناله منهم أذى كثير.

كانوا يهزعون منه ومن دعوته إلى التطهر.

«فما كان جواب قومه إلا أن قالوا، أخرجوا آل لوط من قريبتكم. إنهم أناس يتطهرون».

(٥٦ - النمل)

«وما كان جواب قومه إلا أن قالوا، أخرجوهم من قريبتكم. إنهم أناس يتطهرون».

(٨٢ - الأعراف)

ومقصودهم السخرية بلوط ومن معه. كما يقول المفسدون لبعض المصلحين إذا وعظهم:

أخرجوا هذا المتكشف أو أريحونا من هذا الزاهد المتزهّد!!

ولما استمر استنكاره لما يفعلون وبيانه لقبح أفعالهم، ضاقوا به وانتقلوا إلى موقف التهديد.

فهددوه بأن يخرجوه من بلدتهم إذا لم يكف عن تذكيرهم بشناعة تصرفاتهم:

«قالوا لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين»، (١٦٧ - الشعراء)

ويقول الأستاذ عبد الحميد جودة السحار (محمد رسول الله والذين معه. جزء ٢ ص ٧٩):

ومرت السنون. ولوط يدعوهم إلى الهداية وتأبى قلوبهم. وتاقت نفس إبراهيم إلى تنسم أخبار لوط، فدعا إبراهيم وكيل بيته أليعازر الدمشقى وأمره أن ينطلق ليأتيه بخبر لوط وقومه. فخرج أليعازر قاصدا سدوم. فبلغها. ونزل عن حماره وريطه. ليقتضى بعض شأنه وعاد فلم يجد الحمار. فأخذ يبحث عنه دون جدوى. وسأل عنه أصحاب الحوانيت التى كان الحمار مربوطا بجورها. فلم يرشده. بل وأنكروا أنه ربط حماره بجورها. وبات ليلته، وفى الصباح مر بالأسواق والنواذى ورأى أفعال القوم المنكرة فلم يستبشر خيرا، وحانت منه إلتفاتة فإذا به يرى حماره المسروق مع أحد القوم فأخذ بتلابيبه. فاحتكما إلى القاضى وأرشد أليعازر إلى علامات فى جسم الحمار تؤكد ملكيته له. وادعى السارق أنه وجد الحمار فى الطريق فأخذه وأواه وأطعمه. وطلب أجر ذلك. ولدهشة أليعازر حكم القاضى بأن يسترد حماره على أن يدفع مبلغا من المال للسارق أجرة إيواء الحمار وطعامه!

والمثلث يقول: أجور من سدوم.

ورواية أخرى يرويها الأستاذ عبد الوهاب النجار (قصص الأنبياء، ص ١٢٨)، قرأها في كتاب من كتب الأدب العبري، تدل على مدى ظلمهم. ذلك أن أليعازر لما دخل مدينة سدوم لقيه رجل من أهلها فضرب أليعازر، بحجر في رأسه فسال منه دم كثير ثم تعلق به قائلا: إن هذا الدم لو بقى لأضر به وطلب أجرا على ذلك، فلما احتكما إلى قاضى سدوم حكم القاضى على أليعازر بأن يعطى السدومى أجرا على ما فعل، فلما رأى أليعازر الجور من القاضى عمد إلى حجر ضرب به رأس القاضى فأسال دمه وقال له: الأجر الذى وجب لى عليك بإسالة دمك، عليك أن تعطيه للسدومى جزاء ضربه إياى وإسالة دمى!

وفى هذا يقول الشاعر المعرى:

وأى امرئ فى الناس ألقى قاضيا ولم يمضى أحكاما كحكم سدوم

قد تكون هذه الحكايات موضوعة، إلا أنها تبين الجو الفاسد والظلم البين الذى كان سائدا. ولم يتورع حتى القضاة عن الانغماس فى هذا الظلم والفساد وتشجيع القوم بالوقوف بجانبهم والحكم لصالحهم حتى وإن كانت جريمتهم واضحة للعيان.

ولاشك أن أليعازر قابل لوطا عليه السلام وسمع منه أكثر مما رآه من أفعال القوم، ولس ما يلاقيه من عنت فى مهمته، وعاد أليعازر لينقل إلى إبراهيم عليه السلام صورة واضحة عن قوم سدوم وأفعالهم.... واستمر لوط فى دعوته لهم بالهداية والاستقامة.

وفى آخر الأمر هدهم بأن الله قد ينزل بهم عذابا قصاصا لسوء أفعالهم إن لم ينتهوا منها ويقنعوا عنها:

«فما كان جواب قومه إلا أن قالوا ائتنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين». (٢٩ - العنكبوت)

وكان لهذا التحدى منهم معنى واحد، هو أنهم لن يستجيبوا له مهما كرر عليهم الدعوة. فهم لم يأبهوا بتهديده إذ لا يؤمنون بأنه نبي مرسل من الله، بل ويحمل ضمنا أنهم لا يؤمنون بوجود إله سيحاسبهم على أفعالهم ولا يصدقون أن عذابا ما سينزل بهم. وصل الأمر بينه وبينهم إلى طريق مسدود، فلجأ إلى الله:

«قال رب انصرنى على القوم المفسدين». (٣٠ - العنكبوت)

«رب نجنى وأهلى مما يعملون». (١٦٩ - الشعراء)

ولعل لوطا تساءل فى نفسه إن كان قد أدى مهمته على وجهها . لقد بذل كل ما فى وسعه

لنصحهم وهدايتهم ولكن لم تبدر منهم أى بادرة ولو صغيرة على رغبتهم فى الاستجابة لنصحه ولم يبدأوا بخطوة واحد نحو إصلاح أنفسهم. وهم لو فعلوا لكان الله قد أعانهم على الخطوات التالية. ولكنهم تشبثوا بأفعالهم المنكرة ولم يتزحزحوا عنها قيد أنملة. بل كانوا يغوون القادمين إليهم حتى يشابهوهم فى أفعالهم. فحق عليهم العذاب.

نترك لوطا فى سدوم. ونعود إلى إبراهيم عليه السلام فى حبرون وكان أليعازر الدمشقى قد نقل له صورة قوم سدوم. وأدرك إبراهيم كم هى شاقة المهمة التى كلف بها لوط. وتمنى له النجاح فى مهمته ويهتدى القوم على يديه.

ولكن كان فى علم الله أن هؤلاء قوم فاسدون ولن يرجى صلاحهم وحقت عليهم كلمة العذاب.

وكلف الله ثلاثة من الملائكة بإنزال أمر الله عليهم بالدمار.

وكلفوا بالمرور على إبراهيم عليه السلام وإخباره بذلك.

وكلف الملائكة أيضا بنقل البشارة لإبراهيم بأن زوجته سارة ستلد له إسحق.

كان إبراهيم عليه السلام قد بلغ من العمر ٩٨ عاما. ولما كانت سارة تصغره بعشرة أعوام فقد بلغت من العمر ٨٨ سنة.

قدوم الملائكة على إبراهيم:

«ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا سلاما. قال سلام. (٦٩ - هود)

كان إبراهيم عليه السلام مضيافا. ولا يرضى لأضيافه بما يقيم أودهم بل كان يكثر لهم من الطعام. وقيل كان لبيته أربعة أبواب. من كل جهة باب لثلا يفوته أحد. ولذلك كانت كنيته «أبا الضيفان».

وجاء رسل الله - وهم الملائكة - إلى إبراهيم.

وروى ابن عباس: أنهم كانوا اثنى عشر ملكا.

وقال السدى: أحد عشر على صورة الغلمان فى غاية الحسن والبهجة.

وحكى صاحب القينان أنهم عشرة منهم جبريل.

وقال الضحاك تسعة.

وقال محمد بن كعب ثمانية.

وحكى الماوردى أنهم أربعة

وجاء فى رواية عن عثمان بن محيصن أنهم جبريل وإسرافيل وميكائيل وروفائيل عليهم السلام.

وفى رواية عن ابن عباس وابن جبير: أنهم ثلاثة. الأولون فقط. وقال مقاتل جبرائيل وميكائيل وملك الموت.

واختار بعضهم الاقتصار على القول بأنهم ثلاثة لأن ذلك أقل ما يدل عليه الجمع فى قوله تعالى «رسلنا» وليس هناك ما يعول عليه فى الزائد. ولقد أسند إليهم المجيء فى قوله تعالى «ولقد جاءت» لأنهم كانوا مرسلين أساسا إلى قوم لوط فى قوله «إنا أرسلنا إلى قوم لوط» - وإنما كان مجيئهم إلى إبراهيم لإبلاغه بالبشرى.

البشارة لسارة «فبشرناها بإسحق». (٧١ - هود)

والبشارة له «وبشرناه بإسحق نبيا من الصالحين». (١١٢ - الصافات)

وقيل أيضا بشرى بهلاك قوم لوط. فإن هلاك المفسدين مما يبشر به ويفرح له المؤمنون.

ولنذكر أولا الآيات التى تصور هذه الحادثة. وقد جاءت فى ثلاث سور مختلفة:

فى سورة هود جاء قوله تعالى:

«ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى. قالوا سلاما. قال سلام. فما لبث أن جاء بعجل حنيذ. فلما رأى أيديهم لاتصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة. قالوا لا تخف. إنا أرسلنا إلى قوم لوط. وامرأته قائمة فضحكت. فبشرناها بإسحق. ومن وراء إسحق يعقوب. قالت ياويلتى أألد وأنا عجوز وهذا بعلى شيخا إن هذا لشيء عجيب. قالوا أتعجبين من أمر الله. رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت أنه حميد مجيد». (٦٩ - ٧٣ هود)

وفى سورة الحجر:

«ونبئهم عن ضيف إبراهيم. إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال إنا منكم وجلون. قالوا لا توجل إنا نبشرك بغلام عليم. قال أبشرتمونى على أن مسنى الكبير. فبم تبشرون. قالوا بشرك بالحق فلا تكن من القاطنين. قال ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون. قال فما خطبكم أيها المرسلون. قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين. إلا آل لوط إنا لمنجهم أجمعين. إلا امرأته قدرنا إنها لمن الغابرين». (٥١ - ٦٠ الحجر)

وفى سورة الذاريات:

«هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين. إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما. قال سلام قوم منكرون. فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين. فقربه إليهم قال ألا تأكلون؟ فأوجس منهم خيفة

قالوا لا تخف وبشروه بغلام عليم. فأقبلت امرأته فى صرّة فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم، قالوا كذلك قال ربك إنه هو الحكيم العليم. قال فما خطبكم أيها المرسلون. قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين». (٢٤ - ٢٢ الذاريات)

وهكذا ذكرت القصة فى القرآن الكريم فى ثلاث سور لتعطى ثلاث نظرات من زوايا مختلفة، ليتكون عند القارئ والسماع إدراك حقيقى لما وقع. ويكاد يتمثل الأحداث بحذافيرها وما وقع فى النفوس من مشاعر وأحاسيس: بشاشة بالضيف ثم خوف منهم. فرح بالبشرى ثم تعجب. مجادلة خوفا أن يصيب لوطا بعض الأذى مما سيحل بقومه. ثم اطمئنان لتأكيدهم له بأنهم منجوه وأهل بيته إلا إمراته.

جاء الرسل - وهم من الملائكة - على هيئة بشرية - رجال قادمون من البادية. وأقبلوا عليه وألقوا إليه بالتحية: سلاما. فرد عليهم السلام ولم يتعرف على أحد منهم. فهم أغراب قوم منكرون. وواجب عليه إكرام الضيف. فراغ إلى أهله أى ذهب على خفية إلى أهله لتدارك الطعام. وقد ذكر أن من أدب الضيافة أن يبادر المضيف بالقرى من غير أن يشعر به الضيف حذرا من أن يمنعه الضيف - أو يصير منتظرا له. وبالكرم الذى جبل عليه رأى أن مثل هؤلاء الأضياف لا يجب أن يقدم لهم إلا عجل حنيذ أى سمين مشوى على الحجارة الساخنة فى أخدود - ويسيل السمن عليه كأنه العرق.

وقدم لهم الطعام. وجلس ليأكل معهم. وامرأته قائمة، واقفة عن قرب لما قد يحتاجونه.

ومن أدب الضيافة أن ينظر المضيف إلى الضيف هل يأكل أم لا، على أن يكون ذلك من طرف خفى لا بتحديد النظر.

ورأى إبراهيم أنهم لم يمدوا أيديهم إلى الطعام. وكانت العادة أن الضيف إذا لم يأكل طعام المضيف كان موجبا لظن الشر وأنه لم يجئ بخير. وظهرت على إبراهيم مخايل الخوف. واسترجع فى ذهنه بعض الملاحظات التى زادت من خوفه.

فإن غلمانة ينتشرون فى المنطقة يرعون أغنامهم ومواشيهم. وإذا رأوا غريبا سارعوا لإخبار إبراهيم - أو رافقوه حتى خيمته وهؤلاء الأغراب ظهروا فجأة لم يشعر بهم أحد إلا وهم أمامه. وكانوا مسافرين ولا يظهر على وجوههم ولا ثيابهم أثر من تراب السفر أو وعثائه. كما لم تكن معهم دواب ولا أحمال مما يكون مع المسافرين.

صرح بشعوره نحوهم فقال: «إنا منكم وجلون» فبادروه بقولهم لا تخف ولا توجل وإزالة الخوف نهائيا من نفسه بشروه بأن سيكون له ولد من صلبه - وهو الأمر الذى طالما تمناه طوال عشرته مع سارة. بشروه بغلام عليم فلما اطمأن تعجب واستبعد أن يكون له ولد بعد كل هذه السنين. وقال: أبشروني على أن مسنى الكبر. فبم تبشرون؟ فأى بشرى هذه؟ ولعله ظن

أنهم يقولون ذلك لجرد إذهاب الخوف عنه، ولكنهم أكدوا له أنها بشرى حقيقة. «بشرناك بالحق». وذكره أنه لا يجب أن ييأس أو يقنط من رحمة الله، فأمّن على كلامهم بقوله إن من يقنط من رحمة ربه يكون من الضالين.

كانت سارة على مقربة، فسمعت هذا الحديث، والبشرى بالولد وهو أمر يمسيها. بل الأمر يتعلق بها كلية لأنها هي التي تحمل وتلد. ولعل زوجها كان يقصدها هي من طرف خفي حينما قال: أبشرتمونى على أن مسنى الكبر - فالرجل قادر على الإنجاب مهما تقدمت به السن. أما المرأة فلها فترة خصوبة إذا تعدتها أصبحت عقيما. لذلك نسب الكبر إلى نفسه حتى لا يجرح شعورها لهذا ضحكت تعجبا أن تلد فى هذه السن المتقدمة. وهى قد قاربت التسعين. فوجهوا الخطاب إليها وبشروها بالولد وذكروا اسم الوليد «فبشرناها بإسحق» ولزيادة التأكيد أخبروها أنها ستعيش حتى ترى ولد ولدها وهو يعقوب «ومن وراء إسحق يعقوب».

فندت عنها صرة وصيحة. وكما تفعل النساء فى مثل هذا الموقف لطمت وجهها من الحياء أو تعجبا «وصكت وجهها». ولم تتخرج من أن تصرح بما تعرفه عن نفسها من تقدم فى السن وطول هذه السنين لم تنجب. وقالت: عجوز عقيم. ثم استشعرت الحرج والحياء لو حدث فعلا فقالت: «ياويلتى ألد وأنا عجوز. وهذا بعلى شيخا إن هذا لشيء عجيب!» وكان رد الملائكة: «أتعجبين من أمر الله؟ رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه حميد مجيد». إن هذه هي إرادة الله، وهو الذى يدبر الأمور بحكمته ويعلمه سبحانه وتعالى: «قالوا كذلك قال ربك، إنه هو الحكيم العليم».

وهكذا انتهى هذا الجزء من مهمة الرسل، وهو البشارة لإبراهيم عليه السلام وزوجته سارة.

ولكن إبراهيم عليه السلام أدرك بحسه أن لابد هناك شئ آخر وراء هؤلاء الرسل، لأن البشارة قد كان يكفى فيها وحيا يوحى إليه أو رؤيا صادقة كما هي رؤى الأنبياء. فلا بد إذن أن هناك مهمة أخرى لهؤلاء الرسل، ولابد أيضا أن إبراهيم عليه السلام قد تعرف على هؤلاء الملائكة وعرف عظم قدرهم فكان سؤاله "قال فما خطبكم أيها المرسلون؟" وصدق حدسه فقد كان الجواب: «إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين».

هكذا وصف القوم بأنهم قوم مجرمون، وتكرر ذلك مرتين. مرة فى سورة الحجر (الآية ٥٨) ومرة أخرى فى سورة الذاريات (الآية ٣٢). كانوا مجرمين فيما بينهم. ومجرمين لاعتدائهم على الغرباء ومجرمين فى حق الله لتكذيبهم رسوله، أى أن الإجماع متأصل فى طبعهم. ولم يكن لهذا الوصف من معنى إلا أنه قد وجب هلاكهم. وصرحوا بذلك.

«قالوا إنا مهلكوا أهل هذه القرية. إن أهلها كانوا ظالمين». (٣١ - العنكبوت)

وأشفق إبراهيم أن ينال لوطاً أذى مما سيحقيق بقومه. «قال إن فيها لوطاً قالوا: نحن أعلم بمن فيها. لننجيئه وأهله إلا امرأته كانت من الغابرين». (٢٢ - العنكبوت)

«فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاعته البشرية، يجادلنا في قوم لوط إن إبراهيم لحليم أواه منيب». (٧٤ - ٧٥ - هود)

فالبرغم من علم إبراهيم بفساد خلق أهل هذه القرية إلا أنه أشفق عليهم من عذاب الله إذا نزل بهم. وأخذته الرأفة بهم. وهو حليم يأمل في تأجيل الانتقام من المسيئ عسى أن يهتدى في يوم ما. كما أنه كثير التأوه من الذنوب والأسف على الناس.

فراح يجادل رسل الله.

وكان أول مجادلة أن قال إن فيها لوطاً أى كيف تهلكون قرية فيها نبي الله لوط. فلما قالوا إنهم منجوه.

راح يحاول ثانية عسى الله يقبل شفاعته.

وعن حذيفة أنه قال لهم: رأيتمهم إن كان فيها خمسون من المسلمين أتهلكونها، قالوا لا. قال فثلاثون؟ قالوا لا. قال فعشرون؟ قالوا لا. قال فإن كان فيهم عشرة؟ قالوا لا.

قال إبراهيم: ما من قوم لا يكون فيهم عشرة مؤمنين فيهم خير. وأكد الرسل لإبراهيم أن قوم لوط ليس فيهم عشرة مؤمنون وقالوا:

«يا إبراهيم أعرض عن هذا، إنه قد جاء أمر ربك وإنهم آتيهم عذاب غير مردود».

(٧٦ - هود)

وهكذا قضى الأمر. ومتى جاء الله فلا مرد له. ولا محلٌ لجِدَالٍ أو شفاعاة. والعذاب لا محالة واقع بالقوم المجرمين.

يحسن بنا - هنا - أن نذكر ما تقول التوراة لندرك ما سبق أن نوهنا إليه - من أنهم يجنحون إلى تجسيد الإله. ففي الإصحاح الثامن عشر تكوين جاء: وظهر له (أى لإبراهيم) الرب عند بلوطات مَمَرًا وهو جالس في باب الخيمة وقت حر النهار. فرفع عينيه ونظر وإذا ثلاثة رجال واقفون لديه. فلما نظر ركض لاستقبالهم من باب الخيمة وسجد إلى الأرض. وقال يا سيد إن كنت قد وجدت نعمة في عينيك فلا تتجاوز عبدك. ليؤخذ قليل ماء واغسلوا أرجلكم واتكئوا تحت الشجرة فآخذ كسرة خبز فتسندون قلوبكم ثم تجتازون لأنكم قد مررتم على عبدكم. فقالوا هكذا تفعل كما تكلمت. فأسرع إبراهيم إلى الخيمة إلى سارة وقال أسرع بثلاث كيالات دقيقاً سميذاً. اعجنى واصنعي خبزاً مَلَّةً. ثم ركض إبراهيم إلى البقر وأخذ عجلاً رخصاً وجيداً وأعطاه للغلام فأسرع ليعمله. ثم أخذ زبدًا ولبنًا والعجل الذى عمله ووضعها

قدامهم. وإذا كان هو واقفاً لديهم تحت الشجرة أكلوا!

لنقارن هذا ببلاغة اللفظ القرآنى وإيجازه فى قوله تعالى: «فما لبث أن جاء بعجل حنيذ» - ثم إن الملائكة وإن تشكوا على هيئة رجال إلا أنهم ليسوا فى حاجة إلى طعام مثل البشر لذلك «رأى أيديهم لا تصل إليه» أى لا يمدون أيديهم إلى الطعام ولم يأكلوا.

ونعود ثانية إلى ما جاء فى التوراة: وقالوا له أين سارة امرأتك. فقال لها هى فى الخيمة. فقال إنى أرجع إليك نحو زمان الحياة ويكون لسارة امرأتك ابن. وكانت سارة سامعة فى باب الخيمة وهو وراءه. وكان إبراهيم وسارة شيخين متقدمين فى الأيام. وقد انقطع أن يكون لسارة عادة كالنساء. فضحكت سارة فى باطنها قائلة: بعد فئائى يكون لى تتعمُ وسيدى قد شاخ! فقال الرب لإبراهيم لماذا ضحكت سارة قائلة أفتبالحقيقة ألد وأنا قد شخت. هل يستحيل على الرب شئ؟ فى الميعاد أرجع إليك نحو زمان الحياة ويكون لسارة ابن. فأنكرت سارة قائلة لم أضحك لأنها خافت: فقال بل ضحكت.

ثم قام الرجال من هناك وتطلعوا نحو سدوم. وكان إبراهيم ماشياً معهم ليشيعهم فقال الرب هل أخفى عن إبراهيم ما أنا فاعله وإبراهيم يكون أمة كبيرة وقوية ويتبارك به جميع أمم الأرض لأنى عرفته لكى يوصى بنيه وبيته من بعده أن يحفظوا طريق الرب ليعملوا براً وعدلاً لكى يأتى الرب لإبراهيم بما تكلم به. وقال الرب إن صراخ سدوم وعمورة قد كثر وخطيتهم قد عظمت جداً. أنزل وأرى هل فعلوا بالتمام حسب صراخها الآتى إلى. وإلا فاعلم. وانصرف الرجال من هناك وذهبوا نحو سدوم. وأما إبراهيم فكان لم يزل قائماً أمام الرب.

وهنا يتضح لنا أنهم يقصدون أن الملائكة جاؤا على هيئة رجال ومعهم الرب. بل ويجعلون الرب لا يعلم ما يفعل أهل سدوم وعمورة. إلا إذا نزل بنفسه ليرى ما يفعلون!!

ويختصر اللفظ القرآنى مجادلة إبراهيم بقوله «يجادلنا فى قوم لوط» فى حين تستطرد التوراة فتقول:

فتقدم إبراهيم وقال أفتهلك البار مع الأثيم. عسى أن يكون خمسون باراً فى المدينة أفتهلك المكان ولا تصفح عنه من أجل الخمسين باراً الذين فيه. حاشا لك أن تفعل مثل هذا الأمر أن تميت البار كالأثيم. حاشا لك. أديان كل الأرض لا يصنع عدلاً. فقال الرب إن وجدت فى سدوم خمسين باراً فى المدينة فإنى أصفح عن المكان كله من أجلهم. فأجاب إبراهيم وقال إنى قد شرعت أكلم المولى وأنا تراب ورماد. ربما نقص الخمسون باراً. أهلك كل المدينة بالخمسة فقال لا أهلك أن وجدت هناك خمسة وأربعين. فعاد يكلمه أيضاً وقال عسى أن يوجد هناك أربعون فقال لا أفعل من أجل الأربعين. فقال لا يسخط المولى فأتكلم عسى أن يوجد هناك ثلاثون. فقال لا أفعل إن وجدت هناك ثلاثين. فقال إنى شرعت أكلم المولى. عسى أن يوجد

هناك عشرون، فقال لا أهلك من أجل العشرين، فقال لا يسخط المولى فأتكلم هذه المرة فقط، عسى أن يوجد هناك عشرة. فقال لا أهلك من أجل العشرة وذهب الرب عندما فرغ من الكلام مع إبراهيم ورجع إبراهيم إلى مكانه.

فى سدوم:

لما فصلت (أى ذهبت) الملائكة من عند إبراهيم أقبلوا حتى أتوا أرض سدوم فى صورة شبان حسان - اختباراً من الله تعالى لقوم لوط ولإقامة الحجة عليهم.

فقابلوا لوطاً وطلبوا منه أن يضيفهم. وحسبهم بشراً من الناس. وخشى إن لم يضيفهم هو يضيفهم غيره وأساء إليهم - كما كانوا يصنعون مع غيرهم، وكانوا قد اشتروا عليه أن لا يضيف أحداً.

وذكر قتادة أنهم وردوا عليه وهو فى أرض له يعمل فيها فتضيفوا فاستحيا منهم وانطلق أمامهم. وجعل يعرض لهم فى الكلام لعلمهم ينصرفون عن هذه القرية وينزلون فى غيرها - هذا معنى «وسىء بهم».

«ولما أن جاءت رسلنا لوطاً سىء بهم وضاق بهم ذرعاً»، (٣٣ - العنكبوت)

وأخيراً أفصح لهم قائلاً: والله يا هؤلاء ما أعلم على وجه الأرض أهل بلدة أخبث من أهل هذه القرية. ثم مشى قليلاً ثم أعاد ذلك عليهم حتى كرره أربع مرات. قال: وكانوا قد أمروا أن لا يهلكوهم حتى يشهد عليهم نبيهم بذلك. ولما رأى أنهم مصررون على النزول فى هذه البلدة وأنه مضطر لاستضافتهم وأن قومه لا بد سيعلمون بوجودهم وسيضطر للدفاع عنه: «قال هذا يوم عصيب».

«ولما جاءت رسلنا لوطاً سىء بهم وضاق بهم ذرعاً وقال هذا يوم عصيب». (٧٧ - هود)

وقال السدى. خرجت الملائكة من عند إبراهيم نحو قرية لوط فأتوها نصف النهار. فلما بلغوا نهر سدوم لقوا ابنة لوط تستقى من الماء لأهلها. وكان له ابنتان اسم الكبرى ريثا والصغرى زغرتا. فقالوا لها يا جارية، هل من منزل؟ فقالت لهم نعم، مكانكم، لا تدخلوا حتى أتيكم. شفقة عليهم من قومها. فأتت أباهما فقالت يا أبتاه أراذك فتیان على باب المدينة. ما رأيت وجوه قوم قط هى أحسن منهم، لا يأخذهم قومك فيفضحوهم. فلما خرج إليهم قالوا له إنا نريد أن تضيفنا الليلة. فقال أو ما سمعتم بعمل هؤلاء القوم؟ فقالوا وما عملهم؟ فقال أشهد بالله تعالى أنهم شر قوم فى الأرض. وقد كان الله تعالى قال للملائكة لا تنزلوا بهم العذاب حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات. فلما قال ذلك قال جبريل عليه السلام هذه واحدة. وتكرر

القول منهم حتى كرر لوط الشهادة فتمت الأربع. وجاء بهم. فلم يعلم أحد إلا أهل البيت. فخرجت أمراته فأخبرت قومها. فقالت إن في بيت لوط رجالاً ما رأيت مثل وجوههم قط.

«ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط، كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما، فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً وقيل ادخلا النار مع الداخلين». (١٠ - التحريم)

وكانت خيانة امرأة لوط أن أخبرت قومها بضيوفه. وكانت كافرة غير مؤمنة برسالته.

ولما علم القوم بهم جاءه قومه يهرعون إليه. جاؤا محمومين مسرعين. ولعل لوطاً تساءل بينه وبين نفسه عن أخبر القوم بضيوفه وأدرك أنها لابد زوجته إذ هي قد غابت عن البيت قليلاً بعد حضورهم وحزن من غدرها به وإفشائها سر ضيوفه وهو الأمر الذي حرص على كتمانها.

جاؤا مسرعين ومن قبل كانوا يعملون السيئات. واعتادوا على المنكر فأسرعوا لطلب الفاحشة من ضيوفه مظهرين، غير مكترئين، لضياح الحياء من وجوههم وسلوكهم. وأحاطوا بالبيت. فخرج إليهم وأغلق الباب خلفه حفظاً لضيوفه متعلقاً بأمل أن يقنعهم بالمنطق.

ولكنهم لم يرتدعوا وقالوا له أو لم ننهك عن إجارة أحد؟ والحيلولة بيننا وبينه وأن لا تستضيف أحداً؟

«قالوا أو لم ننهك عن العالمين»

قال هؤلاء بناتى إن كنتم فاعلين». (٧٠ - ٧١ الحجر)

«قال يا قوم هؤلاء بناتى هن أطهر لكم. فاتقوا الله ولا تخزون فى ضيفى، أليس منكم رجل رشيد، قالوا لقد علمت ما لنا فى بناتك من حق، وإنك لتعلم ما نريد. قال لو أن لى بكم قوة أو أوى إلى ركن شديد». (٧٨ - ٨٠ هود)

وتثور هنا مسألة: كيف سمحت نفس لوط بابنتيه أو بناته يقدمهن لهؤلاء الفسقة وهو نبي معصوم.

وخير ما قيل للرد على ذلك هو أن الملائكة الذين طمع فيهم هؤلاء الفجرة كانوا ثلاثة ولا يعقل أن يكون كل واحد من القرية - الذى جاؤا إليه يأمل أن ينال حاجته منهم وأهل القرية يبلغون ألفاً أو يزيدون. ولكن المعقول أن هناك رئيسان مطاعان أو ثلاثة فى القوم وهم الذين يطلبون الملائكة وجاء معهم أهل القرية كلهم لمظاهرتهم حتى يتم مرادهم - فعرض لوط عليهم ابنتيه ليأخذوهم بطريق الزوج وهذا هو الطهر الذى أشار إليه «هؤلاء بناتى هن أطهر لكم» ويقال إنهم كانوا يطلبونهن من قبل للزواج وكان لا يجيبهم لخبثهم وعدم كفايتهم. وإن قال

البعض بعدم مشروعية تزويج المؤمنات من الكفار رُدُّ عليه بأن ذلك كان جائزاً - وكان جائزاً أيضاً فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم. فزوج ابنته زينب لأبى العاصى بن الربيع، وابنته رقية لعتبة وابنته أم كلثوم لعتيبة ابنى أبى لهب - وكانوا كفاراً - وكان عدد من الصحابة لهم زوجات كافرات ولم يفارقوهن حتى نزل قوله تعالى: «لاهن حل لهم، ولا هم يحلون لهن» فى الآية ١٠ من سورة الممتحنة بالمدينة.

وأياً ما كان، فقد أراد لوط عليه السلام بذلك وقاية ضيفه وهذا غاية الكرم.

وقيل أيضاً كيف يليق به عليه السلام أن يعرض بناته على أعدائه ليزوجهن إياهم، وقيل أيضاً كيف يعرض بناته وهن اثنتان أو ثلاثة على القوم وهم أكثر منهن عدداً. ورد بعض المفسرين أن ذلك القول منه عليه السلام لم يكن مجرياً على الحقيقة من إرادة الزواج بل كان مبالغة فى التواضع لهم وإظهاراً لشدة امتعاضه مما هم يطمعون فيه. ويمكن اعتباره تنازلاً منه عن رفضه السابق لهم مبالغة فى حماية ضيوفه. طمعاً أن يرقوا أو يستحووا منه إذا سمعوا تنازله هذا. فكأنه عليه السلام اختار أهون الشرين - أن يزوجهن بناته مع كرهه لذلك بدلاً من الإعتداء على ضيفه والفحش فيهم.

وعن ابن عباس وابن أبى حاتم ومجاهد والسدى أن المراد ببناته عليه السلام نساء أمته باعتبار كل نبى أب لأمته. وجاء فى تفسير الألوسى (ج ٢١ ص ١٥٢) - وأخرج الفريابى والحاكم وابن مردويه والبيهقى فى سننه عن ابن عباس أنه كان يقرأ الآية ٦ من سورة الأحزاب «النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم، وأزواجه أمهاتهم». كان يقرأها «النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم، وهو أبوهم، وأزواجه أمهاتهم».

وقد روى عن أبى بن كعب وابن عباس (تفسير ابن كثير، ج ٣ ص ٤٦٨) أنهما قرأ الآية هكذا:

«النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم، وأزواجه أمهاتهم. وهو أب لهم».

وهكذا ناشدهم بالمنطق، ثم قدم لهم تنازلاً عما كان رفضه قبلاً، ثم أوضح لهم طهارة الفطرة السليمة - كل ذلك حماية لضيوفه، ثم ناشدهم باسم المروءة والشهامة. وإكرام الضيف من الطباع العربية الأصلية. وفضح الضيف خزى. لذلك قال:

«ولا تخزون فى ضيفى».

ثم تلمس أن يكون من بينهم رجل منصف. رشيد العقل يقف إلى جواره، فتساءل.
«أليس منكم رجل رشيد؟» (٧٨ - هود)

وناشدهم مرة أخرى بتقوى الله والخوف منه.

«قال إن هؤلاء ضيفى فلا تفضحون. واتقوا الله ولا تخزون. قالوا أو لم ننهك عن العالمين».

(٦٨ - ٧٠ الحجر)

وهكذا ذهبت مناشداته لهم أدراج الرياح. وكان ردهم هو أنهم كانوا قد طلبوا منه سابقاً عدم إجارة الوافدين على القرية، كأنهم يحملونه تبعة ما قد فعله من إستضافة هؤلاء النفر. وإن كان هناك خزي أو فضيحة فكأنه هو المتسبب فيها بهذه الاستضافة وليس بسبب قبح ما يريدون!! ثم أفصحوا فى تبجح وفجور عن رغبتهم فى الفاحشة وليس فى الزواج الحلال من بناته أو نسائهم.

«قالوا لقد علمت ما لنا فى بناتك من حق. وإنك لتعلم ما نريد». (٧٩ - هود)

وقيل كانوا يعنون مالنا فى بناتك من نكاح حق لأنك لا ترى جواز نكاح المسلمات منا وما هو إلا عرض غير حقيقى. وقيل عنوا قضاء الشهوة أى ما لنا حاجة فى بناتك. وإنك لتعلم ما نريد من إتيان الذكور.

ونلمس هنا بلاغة اللفظ القرآنى وسُمو معناه. إذ أنه بالإبهام كان أكثر وضوحاً من التصريح - فلم يوضح ما يريدونه وترك للقارئ استنتاج ما يريدون - أو أنهم من قبح ما كانوا يريدون لم يستطيعوا - وهم على ما هم من فسق وفجور - أن يذكروه صراحة.

ولما يئس من رجوعهم عما هم عليه من الغى ولس تصميمهم على تحقيق مرادهم بالقوة ولعله رأى تزايد جموعهم. وتصايحهم واقترابهم منه ومن بيته.

«قال لو أن لى بكم قوة. أو أوى إلى ركن شديد». (٨٠ - هود)

وهكذا تمنى أن لو كان قوياً يستطيع ردهم. أو يأوى إلى ركن من البيت شديد فى منعته لا يستطيعون اقتحامه أو ركن من نفر معه حتى يستطيعوا ردهم. ولعله رأى أن الله يمتحنه بهذا الموقف ليرى مدى استبساله فى الدفاع عن ضيفه ودفع الأذى عنهم. ومن هنا كان تمنيه أن لو كان معه نفر كالركن الشديد لا يستطيع القوم التغلب عليهم.

وقد أخرج البخارى ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال: «رحم الله أخى لوطاً. كان يأوى إلى ركن شديد» يعنى عليه الصلاة والسلام - الله تعالى فإنه لا ركن أشد منه عز وجل.

وروى أن لوطاً عليه السلام دخل بيته وأغلق بابه. فحاولوا اقتحام البيت. فلما رأت الملائكة ما عليه لوط من كرب أفصحوا له عن حقيقتهم.

«قالوا يا لوط إنا رسل ربك. لن يصلوا إليك». (٨١ - هود)

وهنا أيقن أن نجدة الله قريبة منه. ولكن كيف. وها هو يرى القوم وقد كسروا الباب وبعضهم تسور الجدار. ودخلوا البيت. ولكنه عجب - لقد رأهم بدلاً من أن يتجهوا نحوه ونحو ضيفه. بعضهم يتجه لخارج البيت والبعض يتحسس الحيطان ويتخبط بعضهم في بعض.
«فطمسنا أعينهم».

ويقال إن جبريل عليه السلام استأذن رب العزة - ثم ضرب أعينهم بجناحه فانطمست أعينهم ولم يعودوا يرون شيئاً. فرجعوا على أديبارهم يتحسسون الحيطان ويتواعدون لوطاً إلى الصباح، ظناً منهم أن الظلام الذي عمهم كان من غمامة حجبت ضوء النجوم أو ريحاً أطفأت مشاعلهم.

«ولقد راودوه عن ضيفه. فطمسنا أعينهم. فنوقوا عذابى ونذر». (٣٧ - القمر)

وقال الملائكة للوط عليه السلام.

«وقالوا لا تخف ولا تحزن. إنا منجوك وأهلك إلا امرأتك كانت من الغابرين. إنا منزلون على أهل هذه القرية رجلاً من السماء بما كانوا يفسقون». (٣٣ - ٣٤ العنكبوت)

ولما كان القوم قد توعده بالعودة في الصباح. فقد أمثره الملائكة بالخروج ليلاً في السحر وهو ما قبل الفجر والإسراء هو السير بأول الليل أو آخره.

«إلا آل لوط نجيناهم بسحر». (٣٤ - القمر)

«فأسر بأهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك إنه مصيبتها ما أصابهم. إن موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب». (٨١ - هود)

«فأسر بأهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم. ولا يلتفت منكم أحد وأمضوا حيث تؤمرون. وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين». (٦٥ - ٦٦ الحجر)

«فنجنيه وأهله أجمعين. إلا عجوزاً في الغابرين. ثم دمرنا الآخرين وأمطرنا عليهم مطراً. فساء مطر المنذرين. إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين. وإن ربك لهو العزيز الرحيم». (١٧٠ - ١٧٤ الشعراء)

«فأنجيناه وأهله إلا امرأته قدرناها من الغابرين. وأمطرنا عليهم مطراً. فساء مطر المنذرين». (٥٧ - ٥٨ النمل)

«وإن لوطاً لمن المرسلين. إذا نجيناه وأهله أجمعين. إلا عجوزاً في الغابرين ثم دمرنا الآخرين». (١٣٣ - ١٣٦ الصافات)

وقيل في تفسير «فأسر بأهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك»:

قال الزمخشري إنه سبحانه استثنى من الإسرائ كأنه قال فأسر بأهلك إلا امرأتك بالنصب. وقرأها آخرون بالرفع استثناء من الالتفات - والمعنى فإن خرجت معكم وتبعتم من غير أن تكون أنت سرية بها. فإن الأمر بعدم الالتفات ولا يلتفت منكم أحداً إلا إمرأتك. فإنها ستلتفت وسيصيبها ما أصاب قومها وتهلك. ويقال إنها لما تبعتهم ورأت نذر العذاب قالت يا قوماه تريد أن تحذرهم فأصابها حجر فقتلها.

وجاء الصبح - وكان لوط قد ابتعد بأهله. وفي الصبح المبكر نزل بهم العذاب.

«ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر. فتوقوا عذابي ونذر». (٣٨ - ٣٩ القمر)

وجاءهم العذاب على هيئة حجارة تساقطت عليهم من السماء. وقُلبت عليهم الأرض.

«فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها. وأمطرنا عليها حجارة من سجيل منضود، مسومة عند ربك. وما هي من الظالمين ببيعد». (٨٢ - ٨٣ هود)

«إنا منزلون على أهل هذه القرية رجزا من السماء بما كانوا يفسقون». (٣٤ - العنكبوت)

«وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين». (١٧٣ - الشعراء - ٥٨ - النمل)

وكان القوم لما عادوا أدراجهم جعلوا يمنون أنفسهم بأنهم في الصباح لابد سينالون ما يرجون. فإن كان ظلام الليل قد حجب عنهم. فللصبح أعين كما يقال. وأسكرتهم نشوة الفرح بما سينالون في الصباح وهم في عمى عما سيكون عليه الصباح بالنسبة لهم!

«لعمرك إنهم لفي سكرتهم يعمهون. فأخذتهم الصيحة مشرقين. فجعلنا عاليها سافلها. وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل. إن في ذلك لآيات للمتوسمين». (٧٢ - ٧٥ الحجر)

ويقال إن جبريل عليه السلام اقتلع المدائن بيده. وفي رواية أخرى أدخل جناحه تحتها فرفعها ثم قلبها. ولا ينبغي أن يؤخذ الكلام على أنه كناية عن إنزال أمر عظيم فيها. فلقد قلبت بهم الأرض فعلا. وليس ذلك فقط. فقد أرسل الله عليهم حجارة من طين متحجر - حجارة من سجيل - وقيل إن سجيل معربة عن الفارسية «سكيل» بمعنى الطين المتحجر - سك: جاف، كيل: طين. «حجارة من سجيل منضود» أي نضد ووضع بعضه على بعض معدا لعذابهم ونزلت عليهم بكثرة كأنها المطر. «مسومة عند ربك» قيل معلمة يعلم بها أنها ليست من حجارة الأرض. وقيل معلمة ببياض وحمرة. وفي رواية عن ابن عباس أن بعضها كان أسود فيها نقطة بيضاء وبعضها كان أبيض فيه نقطة سوداء. وعن الربيع أنها كانت معلمة بأسماء من يرمى بها. وفي حجمها قيل: بعضها مثل قبضة الرجل وقيل مثل رؤوس الإبل.

وقد وصف ذلك أيضاً بمطر السوء في قوله تعالى:

«ولقد أتوا على القرية التي أمطرت مطر السوء. أفلم يكونوا يرونها». (٤٠ - الفرقان)

وكانت مدن السهل الخمس هى سدوم وعمورة وأدمة وصبوئيم وصوغر كما سبق أن ذكرنا (شكل ٣٨ ص ١٢٦). أشهرها وأكبرها سدوم. وهى القرية التى كان فيها لوط عليه السلام. وكان فيها على ما روى عن قتادة أربعة آلاف إنسان - أى أربعة ملايين! - وهى مبالغة كبيرة إذ أن مدن هذه الأيام حتى الكبير منها ما كانت لتزيد عن ثلاثين أو خمسين ألفا أو نحو ذلك. وهذه المدن الخمس كانت عبارة عن قرى. بل إن تفسير الألوسى يجعلها قُرَيَات - جمع قَرْيَةٍ، تصغير قرية - وقد لا يزيد سكان القرية عن أربعة آلاف والقَرْيَةُ أقل من ذلك، فتكون ألفين أو ثلاثة. فيكون من هلكوا فى حدود ١٢ - ١٦ ألف نسمة. وكانت قرية صوغر (واسمها أيضا بالم) أصغرها. وتقول التوراة: ولم تخرب هذه المدينة عند سقوط سدوم وأخواتها. لأن لوطا صلى من أجلها ولجأ إليها.

وتسمى قرى لوط بالمؤتفكات وهو جمع مؤتفكة. وهو الانقلاب بجعل أعلا الشيء أسفله. وفى هذا جاء قوله تعالى:

«والمؤتفكة أهوى، فغشاهما ما غشى». (٥٣ - ٥٤ النجم)

«وجاء فرعون ومن قبله والمؤتفكات بالخطئة». (٩ - الحاقة)

«وقوم إبراهيم. وأصحاب مدين. والمؤتفكات». (من الآية ٧٠ - التوبة)

والمراد هنا أهل قرى قوم لوط مجازا باطلاق اسم المحل على ساكنيه مثل قولنا: كذب العراق نوحا والمقصود أهل العراق.

وفى تفسير «فأخذتهم الصيحة» قيل يعنى صيحة هائلة وقيل صيحة جبريل عليه السلام. وقال ابن المنذر عن ابن جريج أنه قال الصيحة مثل الصاعقة فكل شىء جاء فجأة وأهلك قوما فهو صاعقة وصيحة. وقيل فى تفسير مشرقين، أى داخلين فى وقت شروق الشمس. وقيل والجمع بين مصبحين ومشرقين باعتبار الابتداء والانتهاه بأن يكون ابتداء العذاب عند الصبح وانتهائه عند الشروق.

وهكذا تم أمر الله، وأهلك القوم المجرمون. ونجى الله لوطا ومن معه وهم أهله - ابنتيه - إلا امرأته التى خانت وأخبرت القوم عن ضيوفه كما سبق أن ذكرنا - كانت من الغابرين.

وغبر بقى. أى كانت من الباقيين فهلكت كما هلكوا. والزمن الغابر أو عز غابر، أى ذاهب وانقضى. وتفيد انقضاء الأجل بمعنى الهلاك أيضا.

«إلا امرأتك إنه مصيبها ما أصابهم». (من الآية ٨١ - هود)

«وإن لوطا لمن المرسلين. إذ نجيناه وأهله أجمعين. إلا عجوزا فى الغابرين. ثم دمرنا الآخرين». (١٣٢ - ١٣٦ - الصافات)

«فأنجيناه وأهله إلا امرأته قدرناها من الغابرين. وأمطرنا عليهم مطرا. فساء مطر المنذرين». (٥٧ - ٥٨ - النمل)

«فنجيناه وأهله أجمعين. إلا عجوزا فى الغابرين. ثم دمرنا الآخرين. وأمطرنا عليهم مطرا. فساء مطر المنذرين». (١٧٠ - ١٧٣ - الشعراء)

«فأنجيناه وأهله إلا امرأته كانت من الغابرين. وأمطرنا عليهم مطرا. فانظر كيف كان عاقبة المجرمين». (٨٣ - ٨٤ - الاعراف)

«فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين. فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين. وتركنا فيها آية للذين يخافون العذاب الأليم. (٣٥ - ٣٧ - الذاريات)

وفى هذا تصديق لما قيل من قبل فى مجادلة إبراهيم عليه السلام للرسول فى شأن إنزال العذاب. وقول الملائكة: لا نهلكهم لو كان فيهم عشرة مؤمنون. وهكذا لم يكن فيهم غير بيت واحد من المسلمين. وكانوا أقل من العشرة.

«وامضوا حيث تؤمرون». (من الآية ٦٥ - الحجر)

وقيل إن لوطا أمر بالذهاب الى مدينة صوغر التى لم ينلها العذاب وعاش بها وقيل أقام فى حبرون مع عمه إبراهيم عليه السلام.

وقرى قوم لوط - وخاصة سدوم وعمورة - تقع على طريق القوافل. ويرى الناس الدمار الذى حل بها. عبرة وعظة حتى لا يرتكب الناس الفواحش والمعاصى. وفى هذا حث على التقوى.

«وانكم لتمررون عليهم مصبحين. وبالليل أفلا تعقلون». (٣٧ - ١٣٨ الصافات)

«والقد تركنا منها آية بينة لقوم يعقلون. (٣٥ - العنكبوت)

«إن فى ذلك لآيات للمتوسمين. وإنها لبسبيل مقيم. إن فى ذلك لآية للمؤمنين».

(٧٥ - ٧٧ الحجر)

ففى هذه القصة آية للمؤمنين ولكل من نظر بعين الفراسة والتوسم والفهم. وكيف كان الفساد والفاحشة سببا فى هلاك هذه القرى ودمارها بعد أن كانت أهله عامرة.

ويقال إن المنخفض الشديد الذى يقع فيه البحر الميت فى فلسطين هو مكان مدن قوم لوط وكثافة الماء بالبحر الميت أعظم من كثافة مياه البحار. ويمائه صخور معدنية مذابة توحى بأن شهابا مشتعلة قد سقطت فى هذه الناحية (أنبياء الله - الأستاذ أحمد بهجت - ص ١٠٧).

الفرية على ابنتي لوط:

«كبرت كلمة تخرج من أفواههم. إن يقولون إلا كذبا». (هـ - الكهف)

جاء في التوراة، الإصحاح ١٩ تكوين:

وصعد لوط من صوغر وسكن في الجبل وابنتاه معه، لأنه خاف أن يسكن في صوغر، فسكن في المغارة هو وابنتاه. وقالت البكر للصغيرة، أبونا قد شاخ وليس في الأرض رجل ليدخل علينا كعادة كل الأرض. هلم نسقى أبانا خمرا ونضطجع معه فنحیی من أبينا نسلا. فسقتا أباهما خمرا في تلك الليلة ودخلت البكر واضطجعت مع أبيها، ولم يعلم باضطجاعها ولا بقيامها. وحدث في الغد أن البكر قالت للصغيرة إني قد اضطجعت البارحة مع أبي، نسقيه خمرا الليلة أيضا فادخلی اضطجعی معه فنحیی من أبينا نسلا. فسقتا أباهما خمرا في تلك الليلة أيضا، وقامت الصغيرة واضطجعت معه ولم يعلم باضطجاعها ولا بقيامها. فحبلت ابنتا لوط من أبيهما. فولدت البكر ابنا دعت اسمه مؤاب وهو أبو المؤابيين إلى اليوم. والصغيرة أيضا ولدت ابنا ودعت اسمه بن عمی وهو أبو بنی عمون إلى اليوم.

ولا يسعنا إلا التعجب كيف استساغ كاتبو التوراة نسبة هذه الفرية إلى نبی معصوم، يحفظه الله وملائكته من الصغائر والكبائر، ويصرف عنه سوء.

ويدحض هذه الفرية ما نعلمه من طبائع البشر من أن أي امرئ ما إن يرى مظاهر الحمل على ابنته - وهي غير متزوجة - إلا وتثور الدماء في عروقه ويعمد إلى التخلص منها تخلصا من عارها. ولن يكون لوط عليه السلام أقل غيرة على عرضه ولا يتصرف مثل هذا التصرف مع ابنتيه.

ثم ما هو السبب الذي يدعو لوطا إلى هذه العزلة عن الناس؟

تقول التوراة: لأنه خاف أن يسكن في صوغر! والسؤال: خاف ممن؟ والأولى - وقد رأى الناس ما حاق بمن كذبوه - أن يعرفوا قدره ويهابوه وينزلوه بينهم منزلة كريمة. لا أن يخاف هو منهم ويأوى إلى مغارة في الجبل!

كما أن إقامته في صوغر أو وجودها على مقربة ينفي القول: ليس في الأرض رجل ليدخل علينا كعادة أهل الأرض. فلو كانت رغبتهما عارمة إلى هذا الحد فما كانت تشبههما هذه المرة الواحدة من الإتصال المفترى ولكانتا نزلتا إلى صوغر لتجدا بغيتهما من الرجال.

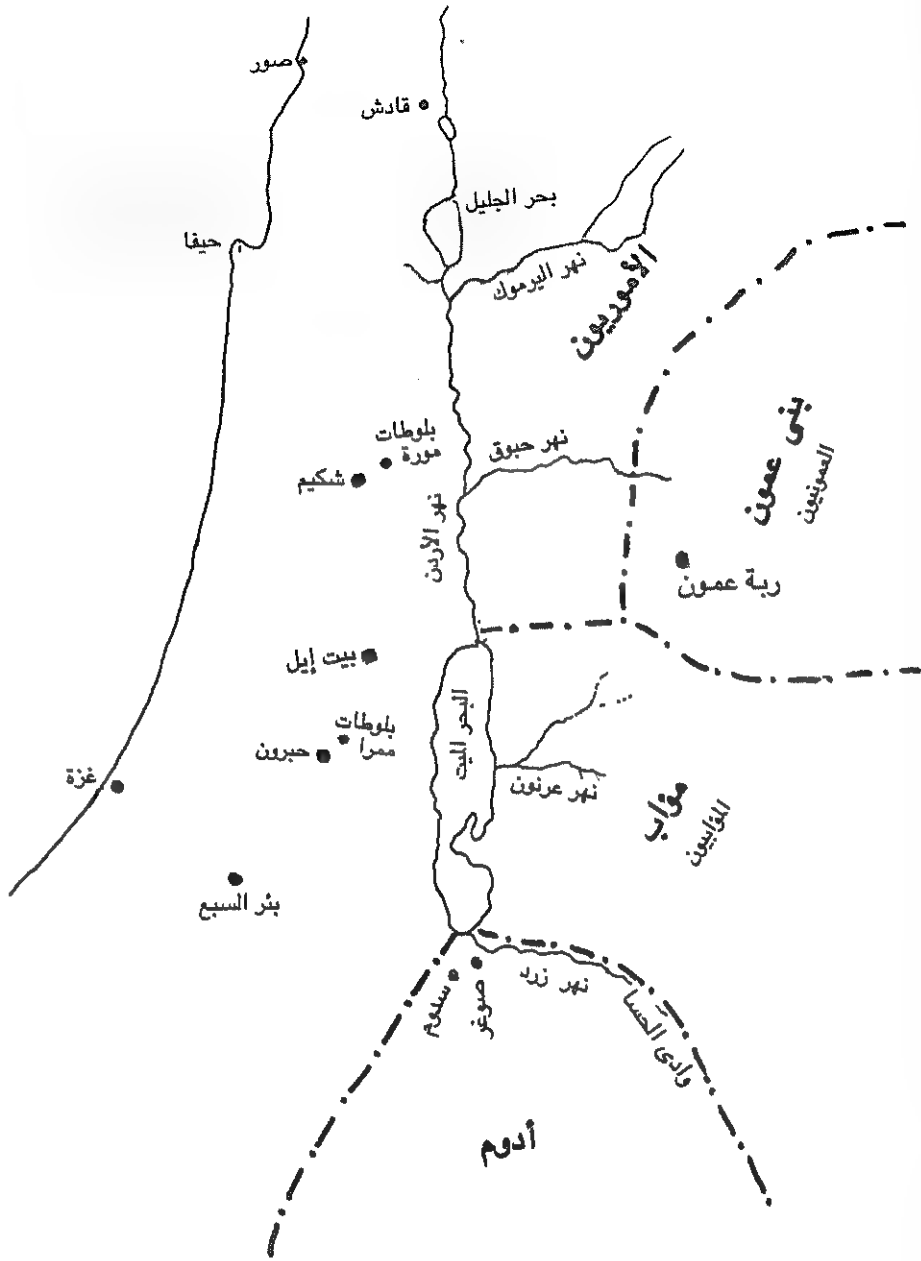
والأرجح أن إقامة لوط عليه السلام كانت في صوغر نفسها. وظل يدعو الناس إلى عبادة الله. وزوج ابنتيه ممن ارتضاهم خلقا ودينا. وكان عمره لايزيد عن خمس وأربعين أو خمسين

سنة. فلا بد أن الله قد أبدله زوجة مؤمنة شابة بدلا من تلك العجوز الخائنة. فولدت له ابنة البكر مؤاب ومن بعده بن عمى.

فالمؤابيون هم ذرية مؤاب بن لوط. وسميت أرضهم باسم مؤاب. وهى تقع (شكل ٤٠) شمال وادى الحسا الذى يفصل مؤاب عن أدوم واسمه فى التوراة وادى زرد. ويمر فى وسطها نهر عرنون أو أرنون.. ثم استولى الأموريون على الجزء الشمالى حتى النهر. ثم جاء بنو إسرائيل فاستولوا على هذا الجزء من الأموريين. أما مؤاب جنوب النهر فكانت حصينة ولم يستطع بنو إسرائيل دخولها لما واجهوه من مقاومة ومن هنا كان حقد بنى إسرائيل على مؤاب.

والعمونيون هم أبناء بنى عمى - الابن الأصغر للوط. وقد ارتحل هو وأبناؤه وأحفادهم - شمالا. وسكن العمونيون المنطقة شمال البحر الميت وشرقى نهر الأردن حوالى أعالي نهر حبيوق إلى الشمال الشرقى من مؤاب وكانت عاصمتهم «ربة» أو «ربة عمون» ومكانها الآن مدينة عمان عاصمة الأردن. وكون العمونيون دولة مستقلة فى وقت مبكر. وكانت أرضهم لا تدخل ضمن الأرض التى وعدها الله لبنى اسراذيل. وكلم الرب موسى قائلاً (تثنية ١ : ١٨) متى قربت اتجاه عمون لاتعاديهم ولاتهجموا عليهم لأنى لا أعطيك من أرض بنى عمون ميراثا لأنى لبنى لوط قد أعطيتها ميراثا. كل ناحية وادى ييبوق (حبيوق) ومن الجبال. وكل ما أوصى الرب إلهنا. ولكن بعد وفاة موسى عليه السلام. لم يلتزم بنو إسرائيل بالعلاقات الحسنة مع بنى عمون وساعت بينهم العلاقات ودارت بينهم حروب.

من هذا ندرك مدى العداوة التى كان يكتنها بنو إسرائيل للمؤابيين والعمونيين ونفّسوا عن الأحقاد التى ملأت قلوبهم. فحرقوا التوراة عند إعادة كتابتها بعد السبى فضمنوها هذه الفرية: بأن مؤاب وبنى عمون هما أبنا سفاح من ابنتى لوط!! ويظهر ذلك الحقد واضحا فى سفر نحemia (إصحاح ١٣) إذ نجد فيه قولهم: أن عمونيا ومؤابيا لا يدخل فى جماعة الله إلى الأبد. لأنهم لم يلاقوا بنى إسرائيل بالخبز والماء. بل استأجروا عليهم بلعام لكى يلعنهم وحوّل إلهنا اللعنة إلى بركة (وسياتى تفصيل ذلك فى الجزء الرابع إن شاء الله).



شكل ٤٠ - أماكن المداينيون وبنى عمون.

عود إلى إبراهيم عليه السلام

سبق أن قلنا إن رسل الله جاءت إلى إبراهيم حاملة له البشرى بإبنيه إسحق، كما أخبروه بمهمتهم الأصلية التي هي إهلاك قوم لوط، فراح يجادل عن قوم لوط، علَّ الله يرفع عنهم العذاب أو يخففه.

«فلما ذهب عن إبراهيم الروح، وجاءته البشرى، يجادلنا في قوم لوط، إن إبراهيم لحليم أواه منيب، يا إبراهيم أعرض عن هذا إنه قد جاء أمر ربك، وإنهم آتيهم عذاب غير مردود»، (٧٤ - ٧٦ هود)

وهكذا قضى الأمر، وانصرف الرسل إلى مهمتهم.

وفي صبيحة اليوم التالي خرج إبراهيم عليه السلام من خيمته، ومدَّ بصره في اتجاه قرى السهل الخمس، فرأى عن بعد، دخاناً هائلاً يرتفع إلى السماء، فعلم أن أمر الله قد وقع بالقوم الظالمين.

يقول الأستاذ عبد الحميد جودة السحار: وبعد ساعات رأى لوطاً قادماً ومعه ابنتاه وقلة من المؤمنين، أقل من عشرة!

وما نرجحه هو ما سبق أن ذكرناه من أن لوطاً بعد الكارثة التي لحقت بقومه - أقام في صوغر، لأنها أقرب إلى الأماكن التي انتشر إليها ابناه مؤاب وبنو عمون، ولا بد أن إبراهيم عليه السلام قد أرسل وكيله أليعازر الدمشقي ليأتيه بخبر لوط، فراح ولس مدى الدمار الذي حاق بأربع من مدن دائرة الأردن، ولكنه وجد صوغر سالمة لم يلحقها الدمار، ووجد فيها لوطاً، فاطمأن عليه وعاد إلى حبرون ليطلع إبراهيم على أحوال لوط.

كان إبراهيم عليه السلام قد بلغ من العمر ٩٨ عاماً وسارة بلغت ٨٨ عاماً، وتذكر يوم أن خرج من أور وعمره ٥٥ عاماً ودعا الله قائلاً.

«رب هب لي من الصالحين فبشرناه بغلام حليم»، (١٠٠ - ١٠١ - الصافات)

وبعد واحد وثلاثين عاماً - رزق بإسماعيل من هاجر، ولكن بعد ولادته بهام أو أكثر قليلاً أمره الله بأن يأخذه وأمه إلى واد غير ذي زرع بمكة وتركه هناك، وها قد مرت اثنتا عشرة عاماً وكان يتوق إلى ولد له من زوجته سارة، ولكنه يؤمن بأن كل شيء مرهون بإرادة الله عز وجل، كان مسلماً بقياده لله في كل أموره.

«إذ قال له ربه أسلم، قال أسلمت لرب العالمين»، (١٣١ - البقرة)

وشغلته الأحداث: ذهاب لوط إلى سدوم، ثم أسره وعمل إبراهيم لإطلاق سراحه، ثم مجيء
رسل الله يبشرونه بما يتوق إليه:

«إنا نبشرك بغلام عليم»، (٥٣ - الحجر)

وهكذا جاءت البشرية بالغلام العليم - الذى هو إسحق - دون أن يطلبها من الله، جاءت
على غير توقع منه ولا من سارة زوجته.

كذلك كانت إرادة الله أن يجعل إبراهيم إماماً للناس:

«وإذا ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن، قال إني جاعلك للناس إماماً»، (من البقرة - ١٢٤)

والمراد بالإبتلاء هنا التكليف والاختبار بما كلفه الله به من الأوامر والنواهي، فاتمهن أى
قام بهن كلهن كما قال الله تعالى:

«وإبراهيم الذى وفى»، (٣٧ - النجم)

وكان هذا التكليف تربية له وترشيداً لأمر خطير، وقد اختلف فى تعيين الكلمات - أى
الأوامر والنواهي - التى اختبر الله بها إبراهيم عليه السلام.

قال عكرمة عن ابن عباس: (تفسير الألويسى، ج ١ ص ٣٧٤): لم يبطل أحد بهذا الدين
فأقامه كله إلا إبراهيم، ابتلاه الله تعالى بثلاثين خصلة من خصال الإسلام: عشر منها فى
سورة «براءة» وعشر فى «الأحزاب» وعشر فى «المؤمنون»، فالذى فى براءة: التوبة، والعبادة،
والحمد، والسياسة، والركوع، والسجود، والأمر بالمعروف، والنهى عن المنكر، والحفظ لحدود
الله، والإيمان. لقوله تعالى فى الآية ١١٢:

«التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الأمرون بالمعروف والناهون
عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين».

وفى سورة الأحزاب: الإسلام، والإيمان، والقنوت، والصدق، والصبر، والخشوع، والتصدق،
والصيام، والحفظ للفروج، والذكر لقوله تعالى فى الآية ٣٥:

إن المسلمين والمسلمات، والمؤمنين والمؤمنات، والقانتين والقانتات، والصادقين والصادقات،
والصابرين والصابرات، والخاشعين والخاشعات، والمتصدقين والمتصدقات، والصائمين
والصائمات، والحافظين فروجهم والحافظات، والذاكرين الله كثيراً والذاكرات، أعد الله لهم
مغفرة وأجرًا عظيمًا.

وفى سورة «المؤمنون»: الإيمان، والخشوع، والإعراض عن اللغو، والزكاة، والحفظ للفروج
إلاً على الأزواج أو الإماء، والرعاية للعهد، والأمانة، والمحافظة على الصلاة. لقوله تعالى فى
الآيات ١ - ١١:

«قد أفلح المؤمنون، الذين هم فى صلاتهم خاشعون، والذين هم عن اللغو معرضون، والذين هم للزكاة فاعلون، والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين. فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون، والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون، والذين هم على صلواتهم يحافظون، أولئك هم الوارثون، الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون».

وقيل ابتلاه الله بسبعة أشياء: بالكوكب، والقمرين، والختان على كبر، والنار، وذبح الولد، والهجرة.

وروى عن الحسن هـ: الأمانة، وتطهير البيت، ورفع قواعده، والإسلام، وقيل غير ذلك حتى بلغت الأقوال ثلاثة عشر قولاً.

وعلى كل فهى اجتهادات لا بأس بها ولا يمكن الجزم بصحة أحدها إذ لم يرد حديث شريف يؤيد أحدها، والله أعلم بمراحده. وأيا كان الأمر فالعنى أن الله كلف إبراهيم عليه السلام بأوامر ونواهى امتثل لها، وأتمهن. ووفى. وكان جزاؤه. قوله تعالى:

«إنى جاعلك للناس إماماً». (من الآية ١٢٤ - البقرة)

وهكذا كان إبراهيم عليه السلام نبياً ورسولاً وإماماً يقتدى به. وسأل إبراهيم ربه أن يكون ذلك أيضاً لبعض ذريته فقال «ومن ذريتى». وأجابه الله إلى طلبه فجعل من ذريته أنبياء ولكن الله قال له: «قال لا ينال عهدى الظالمين». أى أن الظالمين من أمته لن ينالهم عهد الله ولا يكونون أئمة.

ومن دلائل إجابة إبراهيم عليه السلام سؤله. قوله تعالى:

«وجعلنا فى ذريته النبوة والكتاب». (من الآية ٢٧ - العنكبوت)

وبالإضافة إلى النبوة أوتى بعضهم ملكاً عظيماً. إشارة إلى ما أعطى الله بعضاً من ذرية إبراهيم عليه السلام من بنى إسرائيل ملكاً. مثل داود وسليمان عليهما السلام.

«فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة، وآتيناهم ملكاً عظيماً». (من الآية ٥٤ - النساء)

وفى هذا الشأن تقول التوراة (إصحاح ١٧ تكوين)

ولما كان أبرام ابن تسع وتسعين سنة ظهر الرب لأبرام وقال له: أنا الله القدير. سر أمامى وكن كاملاً فأجعل عهدى بينى وبينك: أما أنا فهو ذا عهدى معك. وتكون أبا لجمهور من الأمم. وأثمرك كثيراً جداً. وأجعلك أمماً وملوك منك يخرجون. ولا يدعى اسمك بعد أبرام بل يكون اسمك إبراهيم. وأعطى لك ولنسلك من بعدك أرض غربتك كل أرض كنعان ملكاً أبدياً وأكون إلههم.

وقال الله لإبراهيم: وأما أنت فتحفظ عهدي. أنت ونسلك من بعدك فى أجيالهم. هذا هو عهدي الذى تحفظونه بينى وبينكم وبين نسلك من بعدك: يختن منكم كل ذكر. فتختنون فى لحم غرلتكم. فيكون علامة عهد بينى وبينكم. ابن ثمانية أيام يختن منكم كل ذكر فى أجيالكم، وليد البيت والمبتاع بفضة من كل ابن غريب ليس من نسلك - يختن ختناً. وليد بيتك والمبتاع بفضتك. فيكون عهدي فى لحمكم عهداً أبدياً. وأما الذكر الأغلف الذى لا يختن فى لحم غرلته فتقطع تلك النفس من شعبها، إنه قد نكث عهدي.

وقال الله لإبراهيم: ساراي امرأتك لا تدعو اسمها ساراي، بل اسمها سارة. وأباركها وأعطيك أيضاً منها ابناً. أباركها فتكون أمماً وملوك وشعوب منها يكونون، فسقط إبراهيم على وجهه وضحك وقال فى قلبه هل يولد لابن مائة سنة وهل تلد سارة وهى بنت تسعين سنة.

وقال إبراهيم لله: ليت إسماعيل يعيش أمامك. فقال الله بل سارة امرأتك تلد لك ابناً وتدعوه إسحق. وأقيم عهدي معه أبداً لنسله من بعده وأما إسماعيل فقد سمعت له فيه. هأنذا أباركه وأثمره وأكثره كثيراً جداً. اثنى عشر رئيساً يلد وأجعله أمة كبيرة ولكن عهدي أقيمه مع إسحق الذى تلده لك سارة فى هذا الوقت من السنة الآتية.

فلما فرغ من الكلام معه صعد الله عن إبراهيم.

فاختتن إبراهيم وكانت سنه إذ ذاك تسعاً وتسعين سنة فاختتن إبراهيم وكل من كان لإبراهيم من العبيد.

وفى حديث رواه البخارى عن أبى هريرة قال. قال النبى صلى الله عليه وسلم: اختتن إبراهيم النبى عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة بالقُدوم. وفى بعض الروايات: اختتن إبراهيم بعدما ما أنت عليه ثمانون سنة. واختتن بالقُدوم (الآلة).

وفى حديث آخر رواه ابن حبان فى صحيحه مروي عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: اختتن إبراهيم وهو ابن مائة وعشرين سنة وعاش بعد ذلك ثمانين سنة. ولا جدال فى أن أحد الرواة فى هذين الحديثين قد أخطأ فى ذكر الرقم وعلى كل فمتوسط الحديثين هو مائة سنة وهو يقارب الـ ٩٩ سنة السابق ذكرها.

وهكذا أحيا الله على يد نبيه إبراهيم سنة الختان التى كان إدريس عليه السلام قد جاء بها واتبعها المصريون القدماء.

يقول بعض أهل الكتاب أن سبب الختان أن آدم لما عصى ربه نذر أن يقطع من نفسه عضواً إذا تاب الله عليه. فلما قبلت توبته وأراد الوفاء احتار ماذا يصنع. فدلّه جبريل على هذا الموضع فقطعه!

وختن إبراهيم عليه السلام الذكور من عشيرته وأتباعه وعبيده كما أمر الله.

ولادة إسحق:

وكانت قد مرت عدة شهور على زيارة الرسل وبدأت أعراض الحمل تظهر على سارة زوجته - وهي بنت تسعين سنة - ومرت الشهور واكتمل الحمل تسعة أشهر ووضعت سارة ابناً أسماه إسحق كما أمره الله.

وتقول التوراة، اصحاح ٢١: وافتقد الرب سارة كما قال، وفعل الرب لسارة كما تكلم، فحبلت سارة وولدت لإبراهيم ابناً في شيخوخته، في الوقت الذي تكلم الله عنه، ودعا إبراهيم اسم ابنه المولود الذي ولدته له سارة إسحق، وختن إبراهيم إسحق ابنه وهو ابن ثمانية أيام كما أمره الله، وكان إبراهيم ابن مائة حين ولد له إسحق ابنه، وقالت سارة: قد صنع الله إليّ ضحكاً، كل من يسمع يضحك لي، وقالت من قال لإبراهيم سارة ترضع بنين، حتى ولدت ابناً في شيخوخته، فكبر الولد وفطم وصنع إبراهيم وليمة عظيمة يوم فطام إسحق.

وقد سبق أن ذكرنا (ص ١٣٦) أن سارة سمعت الرسل وهم يبشرون إبراهيم عليه السلام بالولد، فضحكت.

«وامراته قائمة فضحكت، فبشرناها بإسحق»، (من الآية ٧١ - هود)

وكأن ضحكها كان مناسبة يصاغ منها اسم المولود يقول الأستاذ رؤوف أبو سعدة، (من إعجاز القرآن، ج ١ ص ٢٩١) فقليل لها ضحكت؟ إذن ستلدين الذي يضحك والفعل بالعبرية يصحوق، والتسمية بالفعل المضارع كثير الشيوخ في اللغة العبرية ويراد منه اسم الفاعل، مثل: يشمع إيل أى يسمع الرب أو سمع الرب وهو إسم إسماعيل (انظر ص ١١٣)، ويصحق أى يضحك والمقصود به الذي يضحك، ويوجد في اللغة العربية شيء مشابه لهذه الطريقة في اشتقاق الأسماء، مثل اسم يزيد فهو مضارع، واسم علم في نفس الوقت (وأشهر من تسمى به يزيد بن معاوية) كما أن السنين والصاد قد تتبادلان موضعهما، كما في الصراط والسرط في قوله تعالى في سورة الفاتحة: «اهدنا الصراط المستقيم» فقرأها بالسين ابن كثير عن يعقوب، وقرأ الجمهور بالصاد وهي لغة قريش، وكذلك تحورت يصحوق إلى يسحق ومنها اسم إسحق.

قلنا إن إبراهيم عليه السلام - ختن إسحق وهو ابن ثمانية أيام كما أمر الله، وتذكر ابنه إسماعيل في مكة، فأمر الختان يشمله ولذلك نوى الذهاب إلى مكة لتنفيذ هذا الواجب.

يقول بعض المفسرين إن إبراهيم عليه السلام كان كثير التردد على مكة للاطمئنان على ولده إسماعيل، وقيل إن الأرض كانت تطوى له وأنه كان يركب البراق إذا سار إليهم، ولا نوافق على ذلك لأن البراق كانت خصوصية للمصطفى صلى الله عليه وسلم للإسراء به إلى

بيت المقدس وليعود فى نفس الليلة لتتم المعجزة. وليس هناك مثل هذا الاستعجال فى زيارة إبراهيم عليه السلام لولده فى مكة. كما أن الناس لابد قد رأوا هذه الدابة وكان حَرِيٌّ أن يرد وصف لها فى ماثورات العرب إذ أنها لم تكن من الدواب التى اعتاد البشر رؤيتها. وعليه، فمما لاشك فيه أن إبراهيم عليه السلام كان يركب راحلته - سواء كانت ناقة أو أتان - ويصحبه بعض عبيده لخدمته فى الطريق، ينصبون الخيام للمبيت ويجهزون الطعام، ويفيد قوله تعالى: «ولما بلغ معه السعى» أن إبراهيم عليه السلام كان كثير التردد على مكة للاطمئنان على زوجته هاجر وولده إسماعيل لتحقيق هذه «المعية». ولتكن الزيارات - مثلاً - مرة كل سنة أو سنتين. ولا ضير فى تغيبه عن حبرون شهرين فى كل مرة هى مدة ذهابه إلى مكة والعودة منها.

إسماعيل فى شبابه :

القاعدة فى البداية أن من حفر بئراً أصبح مالكا لها. وإذا تفجّر ماء زمزم ببركة إسماعيل. فقد أصبحت البئر ملكاً لهاجر. وسبق أن ذكرنا أنها سمحت لقبيلتى جرهم والعماليق بالسكنى بجوار البئر والانتفاع بمائها. وتعبيراً عن امتنانهم لهذا الصنيع فإنهم جعلوا من أنفسهم حماة لها ولابنها. ولاشك أنهم تكفلوا أيضاً بمعيشتهما. فما كانت هاجر لتستطيع الزراعة أو رعى الغنم. وكانوا يسارعون فى خدمتها هى وابنها وخاصة بعد أن علموا أن إبراهيم عليه السلام - زوجها ووالد الصبى - نبي.

وشب إسماعيل وأصبح شاباً يافعا جلدا ويقال إن إسماعيل تعلم العربية القديمة من جرهم والعماليق ولكنه طورها نحو الأسهل بما تعلمه عن والدته من لغة إبراهيم - وبما تعلمه هى من قواعد اللغة المصرية القديمة. كانت الكلمات فى اللغة العربية القديمة متصلة بعضها ببعض. ويقال إن إسماعيل فرّق بين الألفاظ. وفى حديث عن محمد بن على بن الحسين عن آبائه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال: أول من فتن لسانه بالعربية البينة إسماعيل وهو ابن أربع عشرة سنة.

كذلك يقال إنه أول من ركب الخيل. وكانت قبل ذلك وحشية فعمل على ترويضها وركبها.

وتقول التوراة (اصحاح ١٦ تكوين): وتدعين اسمه إسماعيل. وإنه يكون إنساناً وحشياً. يده على كل واحد ويد كل واحد عليه. وأمام جميع إخوته يسكن. والوصف «إنساناً وحشياً» قد تعنى أنه سيولد فى بيئة موحشة - وقد تعنى أيضاً أنه سيعمل على ترويض الخيول الوحشية ويركبها.

قال سعيد بن يحيى الأموى فى مغازية: حدثنا شيخ من قريش حدثنا عن عبدالله بن عمر

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: اتخذوا الخيل واعتقبوها، فإنها ميراث أبيكم إسماعيل.

كذلك يقال إن إسماعيل كان بارعاً فى رمى السهام.

ويذكر الرواة أن النبی صلى الله عليه وسلم مرّ بفريقين يتباريان فسرّه منظّهم، وكانوا يرمون بالسهم. فقال: ارموا بنى إسماعيل فإن أباكم كان رامياً، ارموا وأنا مع بنى الأدرع، فأمسك القوم وقالوا: من كنت معه فأنى يُغلب؟ فقال: ارموا وأنا معكم كلکم، فرموا عامة يومهم فلم يسبق أحدهم الآخر، أى كما نقول الآن: انتهت المباراة بالتعادل.

وصل إبراهيم عليه السلام إلى مكة، واستدل على بيت هاجر وإسماعيل ولنا أن نتصور فرحة هاجر وإسماعيل بقاء إبراهيم عليه السلام، وكان سرور إبراهيم مضاعفاً إذ رأى إسماعيل وقد أصبح غلاماً يافعاً، شاباً قوياً يمتطى الخيل ويرمى بالقوس، ولكن أكثر ما سره هو أنه وجد هاجر قد أنشأته على دين الحنيفية - مُوحّداً بالله، بل وجده يحفظ كثيراً من كلام الله، من الصحف التى كانت تنزل عليه وكانت هاجر تحفظها، كان يخشى أن بعده عن هاجر طوال هذه السنين قد أضعف إيمانها بالله أو أنها عادت تتذكر عبادات مصر القديمة - أو أن أيا من عبادات الأقوام التى سكنت حول مكة أو كانت تمر بها قد أثرت عليها، وحمد الله أن إيمانها كان من القوة بحيث ظل كما هو، بل ونقلت هذا الإيمان القوى إلى إسماعيل فور أن بدأ يعقل فشبه على دين إبراهيم، شكراً لله، أكانت هاجر تعنى بعضاً من هذا المعنى حينما قالت: إذا لا يضيعنا!! فالضياع يشمل أيضاً ضياع العقيدة، وحمد الله كثيراً إذ حفظ الله حياة ابنه، وحفظ له دينه.

وقام إبراهيم عليه السلام بختان إسماعيل وكان ابن ثلاث عشرة سنة وانتظر أياماً فى مكة يلتمس أمر السماء، أيعود إلى حبرون؟ أم تكلفه السماء بأمر آخر وهل كان ختان إسماعيل ظهوراً ومقدمة لأمر قادم؟

وفعلأ جاءه الأمر ببناء بيت الله الحرام بمكة يساعده فيه إسماعيل.

بناء الكعبة:

جاء ذكر بناء الكعبة فى القرآن الكريم فى قوله تعالى:

«إن أول بيت وضع للناس للذى ببكة، مباركاً وهدى للعالمين، فيه آيات بينات مقام إبراهيم، ومن دخله كان آمناً»، (٩٦ - ٩٧ آل عمران)

«وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت، أن لا تشرك بى شيئاً وطهر بيتى للطائفين والقائمين والركع السجود»، (٢٦ - الحج)

«وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا، واتخذوا من مقام إبراهيم مصلًى. وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود». (١٢٥ - البقرة)

«وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل. ربنا تقبل منا، إنك أنت السميع العليم».

(١٢٧ - البقرة)

وبؤاً لله لإبراهيم مكان البيت أى دله عليه، وأذن فى بنائه، ولا ريب فى أن الكعبة إنما قام ببنائها إبراهيم عليه السلام وولده إسماعيل، إلا أن بعض المفسرين يذكرون روايات ترجع ببناء الكعبة إلى ما قبل عهد إبراهيم بآلاف السنين بل إن بعضها ترجع ببنائها إلى آدم أو حتى إلى ما قبل آدم!

هناك من يقول (عبد الحميد جودة السحار، محمد رسول الله والذين معه، جزء ٢ ص ٢٦٠) بأن الصابئين يعتقدون أن إدريس عليه السلام هو أول من بنى الكعبة، وكان المصريون القدماء يطلقون اسم «الأرض المقدسة» على الشرق الذى يظهر منه الإله رع كل يوم وهذا يشمل صحراء مصر الشرقية وسيناء والجزء الشمالى والأوسط من غرب الجزيرة العربية، وهناك من يرى أنه فى هذا المكان كان يوجد معبد قديم للعماليق اندثر واختفى قبل قدوم إبراهيم إلى الحجاز.

أما من يرجعون ببنائها إلى عهد آدم عليه السلام أو ما قبله فيروون فى ذلك حكايات لا بأس من ذكرها لطرافتها:

قال عبد الرزاق (تفسير ابن كثير، ج ١ ص ١٧٩)، أخبرنا هشام بن حسان عن عطاء بن أبى رباح قال: لما هبط آدم من الجنة كانت رجلاه فى الأرض ورأسه فى السماء يسمع كلام أهل السماء ودعائهم، يأنس إليهم، فهابت الملائكة حتى شكت إلى الله فى دعائها وصلاتها فخفضه الله تعالى إلى الأرض، فلما فقد ما كان يسمع استوحش حتى شكا ذلك إلى الله فى دعائه وصلاته، فوجه إلى مكة، فكان موضع قدمه قرية، وخطوه مفازة (أرض قفراء) حتى انتهى إلى مكة، وأنزل الله ياقوته من ياقوته فكانت موضع البيت الآن، فلم يزل يطوف به حتى أنزل الله الطوفان، فرفعت تلك الياقوته حتى بعث الله إبراهيم عليه السلام فبناه.

قال عبد الرزاق، أخبرنا ابن جريج عن عطاء: قال آدم، أنى لا أسمع أصوات الملائكة، قيل بخطيئتك، ولكن اهبط إلى الأرض فابن لى بيتا ثم احفف به كما رأيت الملائكة تحف ببيتى الذى فى السماء، فيزعم الناس أنه بناه من خمسة جبال: حراء وقبيس وطور زينا وطور سيناء والجودى، فكان هذا بناء آدم، حتى بناه إبراهيم عليه السلام بعد ذلك.

وفى حديث - سنده ضعيف - عن ابن عباس، قال اليمانى (عراس المجالس - التعلبي ص

(١٠٢): قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كان البيت قبل هبوط آدم عليه السلام ياقوتة من يواقيت الجنة. والبيت المعمور الذي فى السماء يدخله كل يوم سبعون ألف ملك. ثم لا يعودون إليه إلى يوم القيامة - حذاء الكعبة البيت الحرام. وإن الله تعالى أهبط آدم عليه السلام إلى موضع الكعبة. وأنزل عليه الحجر الأسود وهو يتلألاً كأنه لؤلؤة بيضاء. فأخذه آدم فضمه إليه استئناساً به. وإذا أخذ الله تعالى من بنى آدم ميثاقهم فجعله فى الحجر. ثم أنزل الله تعالى على آدم العصا. ثم قال له يا آدم تخط. فتخطى. فإذا هو بأرض الهند. فمكث هناك ما شاء الله أن يمكث. ثم استوحش إلى البيت. فقليل له حج يا آدم. فأقبل يتخطى. فصار موضع كل قدم قرية وما بين ذلك مفاوز. حتى قدم مكة. فلقيته الملائكة فقالت: برحجك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفى عام. ثم قال. فما كنتم تقولون حوله؟ قالوا كنا نقول: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر. فكان آدم إذا طاف بالبيت قال هذه الكلمات. وكان آدم يطوف بالبيت سبعة أسابيع. خمسة أسابيع بالليل وأسابيع بالنهار. فقال آدم: يارب اجعل لهذا البيت عماراً يعمرونه من ذريتى. فأوحى الله تعالى إليه: إني معمره بنبى من ذريتك اسمه إبراهيم. أتخذه خليلاً. أقضى على يديه عمارته وأنيط به سقايته. أورثه حله وحرمة. ومواقفه وأعلمه مشاعره ومناسكه. فلما فرغ من بنائه نادى: يا أيها الناس إن الله تعالى بنى بيتاً فحجوه فأسمع ما بين الخافقين. فأقبل من حج هذا البيت من الناس يقولون لبيك لبيك. وقال النبى صلى الله عليه وسلم: إن آدم عليه السلام سأل ربه عز وجل فقال يارب أسألك لمن مات فى هذا البيت من ذريتى لا يشرك بك شيئاً أن تلحقه بى فى الجنة. فقال الله تعالى: يا آدم من مات فى الحرم لا يشرك بى شيئاً بعثته آمناً يوم القيامة.

وروى أبو صالح عن ابن عباس: قال: أوحى الله تعالى إلى آدم عليه السلام: إن لى حرماً بحيال عرشى فانطلق فابن لى بيتاً ثم حف به كما رأيت الملائكة يحفون بعرشى فهناك استجيب لك ولولدك من كان منهم فى طاعتى. فقال آدم: رب كيف لى بذلك ولا أقوى عليه ولا أهتدى إليه. فقيض الله له ملكاً فانطلق حتى قدم مكة وأراه المكان فيناه.

وقال وهب بن منبه: إن آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض ورأى سعتها. ولم ير فيها أحداً غيره. قال: يارب أما لهذه الأرض عامر يسبح بحمدك ويقدسك غيرى؟ قيل له: إني سأجعل فيها من ولدك من يسبح بحمدى ويقدسنى وسأجعل فيها بيوتاً ترفع بذكرى ويسبح فيها خلقى ويذكر فيها اسمى. وسأجعل من تلك البيوت بيتاً أخصه بكرامتى. وأورثه باسمى. وأسميه بيتى. أنطقه بعظمتى. وعليه وضعت جلالى. ثم أجعل ذلك البيت حرماً آمناً. يحرم بحرمة من حوله. فمن حرمة بحرمة استوجب بذلك كرامتى. ومن أخاف أهله فقد ضيع دينى وخفر ذمتى وأباح حرمتى. أجعله أول بيت وضع للناس. يأتونه شعثاً غبراً يضجون بالتلبية. ويعجون بالتكبير عجيماً. فمن أثره لا يريد غيره فقد وفد إلى وزارنى. وحق على الكريم أن

يكرم وفده وأضيافه. وأن ينعم ويتفضل ويسعف كلاً بحاجته. تعمره يا آدم ما كنت حيا ثم يعمره الأمم والقرون والأنبياء من ولدك أمة بعد أمة. وقرنا بعد قرن - فكذا كان بدء أمر الكعبة. حرسها الله تعالى ثم كانت على ذلك إلى أيام الطوفان، فلما كان أيام الطوفان رفعه الله تعالى. إلى السماء الرابعة وبعث جبريل عليه السلام فخبأ الحجر الأسود في جبل أبي قبيس صيانة له من الفرق، فكان موضع البيت خالياً إلى زمان إبراهيم عليه السلام.

ويرى الإمام ابن كثير (البداية والنهاية، الجزء ص ١٦٣) وغيره من العلماء أنه لم يرد في خبر صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أن البيت كان مبنياً قبل الخليل عليه السلام، أما قولهم إن كلمة «مكان البيت» تعنى أنه مكان كان فيه بيت من قبل، فليس ضرورة، لأن المراد مكانه المقدر في علم الله.

أما في كيفية استدلال إبراهيم عليه السلام على مكان البيت حينما أمر ببنائه، فقد جاء في ذلك عدة أقوال أيضاً:

قال ابن جرير عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه: إن الله أوحى إلى إبراهيم أن ابن لى بيتاً في الأرض، فلم يعرف المكان وضاق إبراهيم بذلك ذرعاً، فأرسل الله السكينة وهي ريح خجوج ولها رأسان، فاتبع أحدهما صاحبه حتى انتهت إلى مكة، فتطوت على موضع البيت كطى الجحفة، وأمر إبراهيم أن يبنى حيث تستقر السكينة.

وقال سعيد عن علي بن أبي طالب أيضاً أن السكينة دلت على مكان البيت فكشفت عن أحجار، لا يطبق الحجر إلا ثلاثون رجلاً، وهو أساس البيت الأول. وبدأ إبراهيم وإسماعيل بالمعاول يحفران حتى وضعا الأساس، فذلك قوله تعالى: وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت، وقوله وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت.

وقال آخرون (عرائس المجالس الثعلبي ص ١٠٥) أرسل الله تعالى إليه سحابة على قدر الكعبة فجعلت تسير معه ثم وقفت في موضع البيت، ونودي: يا إبراهيم ابن على ظلها، لا تزد ولا تنقص.

ولعل هذا الرأي الأخير هو الأقرب للصواب، فالغمام يتشكل بأي شكل وتسوقه الريح بأمر الله حيث يشاء. وقد رأينا في سيرة نبينا صلى الله عليه وسلم كيف ظلله الغمام في يوم قانظ، كذلك بأمر الله ظلل الغمام بني إسرائيل:

«وظللنا عليهم الغمام». (من الآية ١٦٠ - الأعراف)

أما الريح الخجوج - وخجج تعنى التوى (المعجم الوسيط ج ١ ص ٢١٨). والريح الخجوج هي الريح الشديدة والملتوية في هبوبها، وبلغت عصرنا هي الريح التي تعمل دوامات هوائية ولو

تطوت على موضع البيت كما قيل لكان البيت مستديراً، ولو كان دور الريح هو كشف الرمال عن أساس قديم مطمور تعلوه عدة أقدام من الرمال لكان معنى ذلك أن تستمر هذه الريح عدة ساعات أو عدة أيام. وذلك لا يتأتى إلا لريح من الشدة بحيث تطيح بالبيوت والخيام التي أقيمت فى الوادى. ونحن نرى مثل هذه الريح تقتلع الأشجار أحياناً. وبدلاً من هذه الريح المدمرة كان يكفى أن يوحى إلى إبراهيم عليه السلام وحياً - أو رؤياً - أن أحفر فى مكان كذا ليجد الأساس. كما كان الإيحاء بالرؤيا لأبى طالب ليحفر بئر زمزم بعد أن طمرت. وعليه يمكننا أن نقول إن إبراهيم عليه السلام لما أمر ببناء البيت وتساءل عن مكانه. دلته غمامة فبنى على ظلها.

وقيل فى قوله تعالى:

«وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا...». إسماعيل معطوف على إبراهيم وفيها تأخير - لأن الدور الأكبر فى البناء كان لإبراهيم إذ كان إسماعيل صغيراً وكان دوره هو مناولة الحجارة لإبراهيم - إذ لوقيل: وإذ يرفع إبراهيم وإسماعيل القواعد من البيت لكان فيه تساوى فى الفعل. وهو ما لم يحدث. كذلك قرئت:

وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ

وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

قيل: إسماعيل مبتدأ والخبر محذوف أى وإسماعيل يقول ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم أى أن إبراهيم كان يبنى وإسماعيل يدعو بذلك الدعاء.

وجعل إبراهيم يبنى وإسماعيل يناوله الحجارة ويدعو. وارتفع البناء فبلغا مكان الركن فقال إبراهيم لإسماعيل: (تفسير ابن كثير. ج ١ ص ١٧٨) يا بنى، اطلب لى حجراً حسناً أضعه ههنا، فلما أبطأ عليه جاءه جبريل بالحجر الأسود من الهند - وكان أبيض. ياقوتة بيضاء - كان آدم قد هبط به من الجنة فأسود من خطايا الناس - فجاءه إسماعيل بحجر. فوجد عنده الحجر الأسود. فقال: يا أبت، من جاءك بهذا؟ قال: جاء به من هو أنشط منك.

وقد ذكر أهل الأخبار أشياء لم يتضمنها القرآن الكريم ولا الحديث الصحيح. ومن مشهور ذلك أن الكعبة أنزلت من السماء فى زمان آدم ولها بابان، إلى المشروق والمغرب. فحج آدم من أرض الهند واستقبلته الملائكة فطاف بالبيت ودخله. ثم رفعت فى زمن الطوفان إلى السماء. ثم أنزلت مرة أخرى فى زمن إبراهيم فزادها ورفع قواعدها وجعل بابيها باباً واحداً ثم تمخض أبو قبيس فانشق عن الحجر الأسود فوضعه إبراهيم مكانه.

ولهذا الكلام عند الصوفية إشارات ورموز (تفسير الألوسى. ج ١ ص ٣٨٤):

فنزول الكعبة في زمن آدم عليه السلام، إشارة إلى ظهور عالم المبدأ والمعاد ومعرفة عالم النور وعالم الظلمة في زمانه. وقصده زيارتها في أرض الهند، إشارة إلى توجيهه بالتكوين والاعتدال من عالم الطبيعة الجسمانية المظلمة إلى مقام القلب. واستقبال الملائكة له إشارة تلقى القوى النفسية والبدنية إياه بقبول الآداب والأخلاق الجميلة، والملكات الفاضلة، والتمرن والتنقل في المقامات قبل وصوله إلى مقام القلب. ودخوله، إشارة إلى تمكنه واستقامته فيه. ورفعته في زمن الطوفان إلى السماء، إشارة إلى احتجاب الناس بغلبة الهوى وطوفان الجهل على مقام القلب، وبقاؤه في السماء إشارة إلى البيت المعمور الذي هو قلب العالم، ونزوله مرة أخرى في زمان إبراهيم إشارة إلى إهتداء الناس في زمانه إلى مقام القلب بهديته، ورفع إبراهيم قواعده وجعله ذا باب واحد، إشارة إلى ترقى القلب إلى مقام التوحيد، والحجر الأسود، إشارة إلى الروح التي هي أمر الله عز شأنه، وتمخض أبى قبيس وانشقاقه عنه، إشارة إلى تكدره بغلبة القوى النفسانية على القلب واستيلائها عليه وتسويدها الوجه النوراني الذي يلي الروح منه.

مقام إبراهيم :

ولما ارتفع الجدار كان إبراهيم عليه السلام يقف على حجر يقوم عليه لبناء الكعبة. وكما كملت ناحية انتقل إلى الناحية التي تليها، وهكذا أتم جدران الكعبة الأربعة. وكانت آثار قدميه ظاهرة فيه. وهذا مقام إبراهيم. والذي قال فيه أبو طالب في قصيدته:

وموطئ إبراهيم في الصخر رطبة . . . على قدميه حافياً غير ناعل

وقد كان هذا المقام ملصقاً بجدار الكعبة قديماً. وكان الخليل عليه السلام لما فرغ من البناء تركه إلى جدار الكعبة، وإنما أخره عن جدار الكعبة عمر بن الخطاب رضى الله عنه ولم ينكر ذلك أحد من الصحابة.

وقال عبدالرزاق عن ابن جريج حدثني عطاء وغيره من أصحابنا، قال: أول من نقله عمر بن الخطاب رضى الله عنه.

وقال الحافظ أبو بكر أحمد عن كثيرين عن عائشة رضى الله عنها أن المقام كان زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمان أبى بكر رضى الله عنه متلصقاً بالبيت ثم أخره عمر بن الخطاب (تفسير ابن كثير، ج ١ ص ١٧١).

وفى حديث عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ بيد عمر رضى الله عنه وقال: يا عمر هذا مقام إبراهيم. فقال عمر: أفلا نتخذة مصلًى؟ فقال: لم أؤمر بذلك. فلم تغب

الشمس حتى نزلت الآية: «واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى» والأمر فيها للاستحباب. وكان عمر يرى الرأي فينزل به القرآن، والمراد ركعتي الطواف. لما أخرجه مسلم عن جابر: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ من طوافه عمد إلى مقام إبراهيم فصلى خلفه ركعتين، وقرأ الآية فالأمر للوجوب على بعض الأقوال. ولا يخفى ضعفه لأن فيه التقيد بصلاة مخصوصة من غير دليل. (تفسير الألوسي، ج ١ ص ٣٨٠). ومن الأقوال الضعيفة أيضاً ما ذهب إليه النخعي ومجاهد إلى أن المراد من مقام إبراهيم الحرم كله. وما قاله ابن عباس وعطاء من أنه مواقف الحج كلها وما قاله الشعبي من أنه عرفة ومزدلفة والجمار. ومعنى اتخاذها مصلى - أن يدعى فيها ويتقرب إلى الله تعالى عندها.

والذى عليه الجمهور - وهو الموافق لظاهر اللفظ ولعرف الناس اليوم أن مقام إبراهيم هو ذلك الحجر الذى كان يقف عليه وهو بينى الكعبة وأثر قدميه ظاهر فيه. وبعد الطواف تُصلى عنده ركعتان.

ولما اكتمل بناء الكعبة - أدرك إبراهيم عليه السلام لماذا كانت مشيئة الله فى تأخير بناء البيت، ليكون إسماعيل قد كبر بحيث يكون له شرف المساعدة فى بناء بيت الله الحرام.

وكان بناء البيت هو الحلم الذى طالما راود إبراهيم عليه السلام كلما شاهد معابد مردوخ وسين ويعل ومعابد قدماء المصريين، لقد تحقق الحلم أخيراً. وها قد بُنى لله بيت له من الجلال ما يحض النفس على الخشوع. وله من البساطة ما لا يشغل النفس بالزخارف عن ذكر الله.

يتجاهل كاتبو التوراة رحلة إبراهيم عليه السلام إلى الحجاز وينكرونها كلية، وسبق أن ذكرنا أنهم يقولون بأن بركة فاران ليست فى الحجاز بل شرقى خليج العقبة (شكل ٣٦). بل يذهبون أكثر من ذلك فيقولون إن إبراهيم عليه السلام لم يأخذ هاجر واسماعيل إليها. بل وضع الماء والولد على كتفها وصرفها. فمضت وتاهت فى بركة بئر سبع!! كل هذا لينفوا عن إبراهيم عليه السلام بناء الكعبة! ولينفوا عن العرب انتسابهم إلى إبراهيم عليه السلام. وتابعهم فى ذلك كثير من المستشرقين.

والسؤال الذى يطرح نفسه: فمن بنى الكعبة؟ إذا لم يكن إبراهيم هو الذى بناها؟ ولم يظهر أحد آخر يدعى أنه هو الذى بنى الكعبة.

وأما عن انتساب العرب إلى إبراهيم السلام. فما كان الكفار من أهل مكة ليسكتوا عند نزول الآية:

«وما جعل عليكم فى الدين من حرج. ملة أبىكم إبراهيم». (من الآية ٧٨ - الحج)

فالعرب هم أحرص الشعوب على حفظ سلسلة نسبهم. وسكوتهم عندما نزلت هذه الآية دليل على أن العرب فعلاً من نسل إسماعيل وهو ابن إبراهيم عليهما السلام.

وأثر عن زيد بن عمرو بن نفيل قوله: يا معشر قريش والذي نفس زيد بن عمرو بيده، ما أصبح منكم على دين إبراهيم غيري (تفسير ابن كثير، ج ٢ ص ٢٣٧). وزيد هذا من الحنفاء الذين كانوا على ملة إبراهيم. ومنهم ورقة بن نوفل الذي ذهب السيدة خديجة تستشير به عند أول نزول الوحي على المصطفى صلى الله عليه وسلم.

كذلك يؤثر عن عبد المطلب قول بيت من الشعر في عام الفيل:

نحن أهل الله في بلدته .
لم يزل ذاك عهد إبراهيم

فمن أين يتأتى لعرب مكة أن يكونوا على ملة أبيهم إبراهيم دون أن يكون إبراهيم قد ذهب إلى أرض الحجاز؟

كذلك وجدت صورة إبراهيم الخليل منقوشة على جدران الكعبة - حيث صورّه القوم في يده الأضلاع. ويقابلها صورة إسماعيل على فرس. وكذلك صور لبعض الأنبياء. ويوم فتح مكة - وبعد أن كسر الأصنام - أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان أن يقدموا إلى البيت ليمحوا كل صورة فيه. ومحيت الصور وبقيت صورة إبراهيم. فقال عليه الصلاة والسلام لعمر: ألم أمرك أن لا تترك فيها صورة؟ قاتلهم الله حيث جعلوه شيخاً يستقسم الأضلاع.

«ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً، ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين».

(٦٧ - آل عمران)

وها هو أبو طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم يقول في خطبة له يوم زواج المصطفى صلى الله عليه وسلم من خديجة: الحمد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم، وزرع إسماعيل وجعل لنا بلداً حراماً وبنيناً محجوجاً، وجعلنا الحكام على الناس.

كما أن عبد المطلب يقول لرسول أبرهة حين جاء يعلمه أن القائد الحبشي لم يأت لحربهم وإنما جاء لهدم البيت، يقول له: هذا بيت الله الحرام، وبيت إبراهيم خليله (تفسير الطبري ص ١٨٨ - تاريخ الطبري جزء ٢ ص ١٣٣).

كما أن المسعودي (التنبيه والإشراف، ص ١٧٢) أشار إلى أن العرب قبل الإسلام كانوا يؤرخون بتاريخ كثيرة، منها التاريخ بوفاة إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام.

فرحلة إبراهيم عليه السلام إلى الحجاز حقيقة لا مرأى فيها، تؤيدها كل الشواهد. وبناءه للكعبة أمر لا جدال فيه.

من المرجح أن إبراهيم عليه السلام قد ظن أن مهمته في مكة قد انتهت ببناء بيت الله الحرام. وظل ينتظر الإذن بالرحيل، وهذا هو حال الأنبياء. يلتمسون مشيئة الله في كل ما يفعلون.

مثالنا في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم. كان يحث أصحابه على الهجرة إلى يثرب. وظل هو ينتظر الإذن من الله. حتى إذا ائتمر به المشركون وأجمعوا أمرهم أن يقتلوه. أمر علياً أن يبني في فراشة وخرج وهو يحثو التراب على رؤوس من التفوا حول داره. ولما وصل إلى دار أبي بكر قال له: أذن لي في الهجرة. وكان رد أبي بكر المشهور: الصعبة يا رسول الله. بالمثل. ظل إبراهيم عليه السلام في مكة. يطوف بالبيت. ويتعبد عنده. منتظراً الإذن بالرحيل. وإذا بالمهمة الثانية تأتيه وحياً من الله سبحانه وتعالى. رؤيا في المنام. ورؤى الأنبياء حق وأمر واجب التنفيذ.

الأمر بالذبح ومن الذبيح ؟

«وقال إني ذاهب إلى ربي سيهدين. رب هب لي من الصالحين. فبشرناه بغلام حليم. فلما بلغ معه السعي، قال يا بني إني أرى في المنام أني أذبحك، فانظر ماذا ترى، قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدني إن شاء الله من الصابرين. فلما أسلما وتله للجبين. ونادينا أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا، إنا كذلك نجزي المحسنين. إن هذا لهو البلاء المبين. وفديناه بذبح عظيم. وتركنا عليه في الآخرين. سلام على إبراهيم. كذلك نجزي المحسنين. إنه من عبادنا المؤمنين. وبشرناه بإسحق نبياً من الصالحين وباركنا عليه وعلى إسحق ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين». (٩٩ - ١١٣ - الصافات)

سياق الآيات السابقة. وإن لم يرد فيها اسم الذبيح إلا أنها تدل على أن الذبيح هو إسماعيل. فإن إبراهيم عليه السلام بعد أن خرج مهاجراً إلى الله طلب الولد من الله. فبشره الله بغلام وصف بأنه حليم. وقد كان إسماعيل هو ولده البكر. من هاجر. وتمضى الآيات في وصف الذبح والفداء. وكيف أن هذا كان بلاء عظيماً لإبراهيم. وأن إبراهيم عليه السلام قد اجتاز هذا البلاء وكان من المحسنين. ومن عباد الله المؤمنين هنا انتهت قصة الذبح ثم جاء قوله تعالى: وبشرناه بإسحق نبياً من الصالحين. فالأمر بالذبح ينصب على البشارة الأولى، وهى بإسماعيل. ولا يعقل أن يكون الأمر بالذبح ثم يأتى التبشير بالولد الثانى ويكون الذبح مقصوداً به هذا الولد الثانى. ذلك هو المنطق السليم.

يتبنى أهل الكتاب الرأى بأن الذبيح هو إسحق. معتمدين على ما جاء في التوراة في الإصحاح ٢٢ تكوين.

وحدث بعد هذه الأمور أن الله امتحن إبراهيم . فقال له يا إبراهيم. فقال هأنذا . فقال خذ ابنك وحيدك الذى تحبه إسحق واذهب إلى أرض المريا وأصعده هناك محرقة على أحد الجبال الذى أقول لك، فلما أتيا إلى الموضع الذى قال له الله بنى هناك إبراهيم المذبح ورتب الحطب وربط إسحق ابنه ووضعه على المذبح فوق الحطب. ثم مد إبراهيم يده وأخذ السكين ليذبح ابنه. فناداه ملاك الرب من السماء، وقال: إبراهيم، إبراهيم، فقال هأنذا، فقال لا تمتد يدك إلى الغلام ولا تفعل به شيئاً، لأنى علمت أنك خائف الله فلم تمسك ابنك وحيدك عنى. فرفع إبراهيم عينيه ونظرا وإذا كبش وراءه ممسكاً فى الغابة بقرنيه. فذهب إبراهيم وأخذ الكبش وأصعده محرقة عوضاً عن ابنه. ونادى ملاك الرب إبراهيم ثانية من السماء، وقال بذاتى أقسمت يقول الرب: إنى من أجل أنك فعلت هذا الأمر ولم تمسك ابنك وحيدك أباركك مباركة وأكثر نسلك تكثيراً كنجوم السماء وكالرمل الذى على شاطئ البحر.

ووصف الذبيح بأنه الابن الوحيد لإبراهيم لا ينطبق على إسحق لأن إسماعيل وُلد أولاً. ووُلد إسحق بعده بأربعة عشر عاماً. وعاش إسماعيل حتى وفاة أبيه إبراهيم. فلم تأت لحظة كان إسحق فيها وحيداً. ولكن إسماعيل بقى أربعة عشر عاماً وهو وحيد إبراهيم إلى أن رزق إبراهيم بإسحق. والقارئ للفقرة التى جاءت فى التوراة: خذ ابنك وحيدك الذى تحبه إسحق، يشعر أن كلمة إسحق قد أقحمت فى سياق الكلام. ولعل كاتبى التوراة تخرجوا من أن يقحموا الاسم مرة أخرى فجاءت الفقرة الثانية هكذا: ولم تمسك ابنك وحيدك.

كذلك جاء فى إنجيل برنابا (د. بيومى مهران، دراسات تاريخية فى القرآن الكريم ج ١ ص ١٧٣) على لسان المسيح عليه السلام: الحق أقول لكم. أنكم إذا أمعنتم النظر فى كلام الملاك جبريل تعلمون خبث كتيبتنا وفقهائنا، لأن الملاك قال يا إبراهيم: سيعلم العالم كيف يحبك الله. ولكن يعلم العالم محبتك له؟ حقاً يجب عليك أن تفعل كل ما يريد الله، فكلّم الله حينئذ إبراهيم قائلاً: خذ ابنك بكرك واصعد الجبل لتقدمه ذبيحة.

فوصف الذبيح بأنه البكر يؤكد أنه إسماعيل لأن إسماعيل هو البكر ولما ولد إسحق كان إسماعيل قد بلغ ثلاثة عشر عاماً.

وكانت التقاليد تقضى بتقديم الابن البكر قرباناً لله. وجاء فى سفر الخروج إصحاح ٢٢: وأبكار بنيك تعطيني، ثم حرّم ذلك فيما بعد، والابن البكر هو إسماعيل وليس إسحق.

نقطة أخرى، وهى أن البشارة التى أتت إبراهيم بالولد من سارة - فى القرآن الكريم فى قوله:

«فبشرناها بإسحق ومن وراء إسحق يعقوب»، (٧١ - هود)

وفى التوراة اصحاب ٢١ تكوين فقرة ١٢ - لأنه بإسحق يدعى لك نسل - أى أن الله قد أخبر إبراهيم بأن إسحق سيكون له نسل أى أبناء.

هنا تتور المشكلة التى أرقت اليهود وهى: كيف يؤمر إبراهيم بذبح إسحق وهو ابنه الموعود الذى سيكون له نسل؟ أم أن إبراهيم كان متأكداً أن الله لابد سيفتديه فى آخر لحظة؟ وإذا كان الأمر كذلك فهو ليس ابتلاء حقيقياً وليس فيه أى تضحية لأنه متأكد أن الله سيفتديه لينجو من الذبح ويكون له ذرية.

وجاء الحل فيما بعد على يد فقهاء المسيحية فقالوا: إن الفكر الوحيد الذى ملاً قلب إبراهيم هو: أن الله قادر على الإقامة من الأموات أيضاً. أى أن إبراهيم كان ينوى فعلاً ذبح ابنه. ولكن حتى إذا تم ذلك فإن الله سيقيمه من الأموات ليكون له ذرية! وحتى هذا الحل يذهب بقيمة التضحية تماماً أو على الأقل يقلل من قيمتها مادام أنه كان على يقين من أن الله سوف يعيد الحياة إلى ولده بعد أن يقوم هو بذبحه. فى حين أن الأمر بذبح ابن لم يوعد بنسل - تكون تضحية حقيقية، ودليل فعلى على حب شديد لله إذ هو يذبح ابنه أو يهيم بذبحه ولا يرجو فداءه أو إعادة الحياة له بعد ذبحه، وذلك هو الحال مع الأمر بذبح إسماعيل.

كذلك - إذا كان الذبيح هو إسحق. فأين احتفال أهل الكتاب بنجاته من الذبح واقتدائه بالأضحية؟ أما كان حدثاً مثل هذا يستدعى الاحتفال به؟ قال الإمام أحمد حدثنا جعفر بن عوف عن آخرين عن طارق بن شهاب قال: جاء رجل من اليهود إلى عمر بن الخطاب فقال: يا أمير المؤمنين، إنكم تقرأون آية فى كتابكم لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً. قال وأى آية؟ قال، قوله: اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً. فقال عمر: والله إنى لأعلم اليوم الذى نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم والساعة التى نزلت فيها والمكان الذى أنزلت فيه. نزلت فى يوم الجمعة ويوم عرفة وكلاهما بحمد الله لنا عيد. فإذا كان هذا شعورهم نحو آية من كتاب الله. فلماذا لم يتخذوا من آيته بإتقاد إسحق - كما يدعون - من الذبح عيداً؟ والجواب هو لأن الذبيح لم يكن إسحق. بل كان إسماعيل. واتخذ المسلمون من فدائه عيداً - هو عيد الأضحى. بل إن رمى الجمار - وهو من مناسك الحج - يحكى وسوسة إبليس لإبراهيم عليه السلام ليثنيه عن تنفيذ أمر ربه بذبح ابنه - ورجم إبراهيم له بسبع حصيات فى ثلاثة أماكن سيجىء فيما بعد.

ولما نزلت التوراة وشرع الله فيها لبنى إسرائيل أعيادهم فى سفر الخروج اصحاب ٢٣:

ثلاث مرات تعيد لى فى السنة. تحفظ عيد الفطير. تأكل فطيراً سبعة أيام كما أمرتك فى وقت شهر أبيب لأنه فيه خرجت من مصر. وعيد الحصاد أبقار غلاتك التى تزرع فى الحقل

وعيد الجمع - فى نهاية السنة - ولم يكن من بينها عيد أضحى احتفالاً بفداء إسحق من الذبيح، لأنه لم يكن هو الذبيح.

وللأسف فإن بعض المسلمين جاروا أهل الكتاب فى مزاعمهم وقالوا بأن الذبيح هو إسحق. واختلقوا أقوالاً تؤيد زعمهم (عرائس المجالس، الثعلبى، ص ١٠٩).

روى سفيان عن زيد بن أسلم عبيد الله بن عمير عن أبيه عن جده قال: قال موسى عليه السلام: يارب يقولون يا إله إبراهيم وإسحق ويعقوب، فلم قالوا ذلك؟ فقال: إن إبراهيم لم يعدل بى شيئاً قط إلا اختارنى عليه - وإن إسحق جاد لى بالذبيح فهو بغير ذلك أجود، وإن يعقوب كلما زدته بلاء زادنى حسن ظن.

وروى حمزة بن الزيات عن أبى إسحق عن أبى ميسرة قال: قال يوسف عليه السلام لملك مصر: أترغب أن تأكل معى وأنا والله يوسف بن يعقوب بن إسحق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله، وبعضهم ادعى بأن عمر بن الخطاب وعلى بن أبى طالب رضى الله عنهما يقولان بأن الذبيح إسحق!

وتمادى البعض فوضعوا أحاديث تفيد مثل هذا القول:

قالوا إن عبد الله بن الحسين بن محمد عن العباس بن عبد المطلب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الذى أراد إبراهيم أن يذبح إسحق وحديثاً آخر يقول: الذى فداه الله بذبح عظيم إسحق، وأحاديث أخرى وصفها العلماء بأنها ضعيفة ولا يصح الاحتجاج بها، فمن الرواة من وصف بأنه متروك، فمثلاً أخرج الديلمى فى مسند الفردوس بسنده عن أبى سعيد الخدرى قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن داود سأل ربه مسألة فقال اجعلنى مثل إبراهيم وإسحق ويعقوب، فأوحى الله إليه: إنى ابتليت إبراهيم بالنار فصبر، وابتليت إسحق بالذبح فصبر، وابتليت يعقوب فصبر، وقالوا إن أحاديث الديلمى فيها الكثير الموضوع، وغير ذلك من الأحاديث التى وصفوا روايتها بأنهم يروون المنكرات والغرائب ولا يحتج بمروياتهم.

من هنا نرى أن وصف الإبن الوحيد لإبراهيم عليه السلام ينطبق على إسماعيل وليس على إسحق، وكذلك وصف الإبن البكر، والإبن البكر الوحيد له معزة خاصة، وخاصة إذا كان قد رزق على الكبر فالإبتلاء بذبح هذا الإبن الوحيد هو ابتلاء حقيقى والتسليم لأمر الله فى ذلك أبلى دليل على حب الله وامتثال كامل لمشيئته، أما الإبتلاء بذبح الإبن الثانى - فهو ابتلاء ولكن أقل درجة من الإبتلاء بذبح الإبن البكر، ويزول معنى الإبتلاء كلية إذا كان هناك وعد بأن هذا الذبيح سيكون له نسل إذ معناه التأكد أن الله سيفتيده فى آخر لحظة قبل ذبحه.

ولو عدنا إلى سورة الصافات نجد أنه ورد فيها قصص عدد من الأنبياء تختتم كلها بخاتمة متشابهة، ففى ختام قصة نوح جاء:

«وتركنا عليه في الآخرين. سلام على نوح في العالمين. إنا كذلك نجزي المحسنين. إنه من عبادنا المؤمنين». (٧٨ - ٨١ الصافات)

وفى ختام قصة موسى وهارون:

«وتركنا عليهما في الآخرين. سلام على موسى وهارون. إنا كذلك نجزي المحسنين. إنهما من عبادنا المؤمنين». (١١٩ - ١٢٢ الصافات)

وفى ختام قصة إيلياس:

«وتركنا عليه في الآخرين. سلام على إل ياسين. إنا كذلك نجزي المحسنين. إنه من عبادنا المؤمنين». (١٢٩ - ١٣٢ الصافات)

وفى ختام قصة إبراهيم:

«وقديناه بذبح عظيم. وتركنا عليه في الآخرين. سلام على إبراهيم كذلك نجزي المحسنين. إنه من عبادنا المؤمنين». (١٠٧ - ١١ الصافات)

إلى هنا ينتهي الحديث عن إسماعيل ثم يبدأ الحديث عن إسحق:

«ويشترناه بإسحق نبياً من الصالحين. وباركنا عليه وعلى إسحق ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين». (١١٢ - ١١٣ الصافات)

قال محمد بن كعب القرطبي: إن عمر بن عبد العزيز وهو خليفة أرسل إلى رجل كان عنده بالشام وكان يهودياً فأسلم وحسن إسلامه وكان يرى أنه من علماء اليهود. فسأله عمر بن عبد العزيز عن ذلك وأنا عنده فقال له: أي ابني إبراهيم الذي أمر بذبحه؟ فقال إسماعيل. ثم قال: والله يا أمير المؤمنين إن اليهود لتعلم ذلك ولكنهم يحسدونكم معشر العرب على أن يكون أبوكم الذي أمر الله بذبحه لما فيه من الفضل الذي ذكر أنه كان منه بصبره على ما أمر به. فهم يجحدون ذلك ويزعمون أنه إسحق لأن إسحق أبوهم.

كما روى عمر بن عبد الرحمن الخطابي بإسناده عن الصباحي. قال كنا عند معاوية بن أبي سفيان فذكروا أن الذبيح إسماعيل أو إسحق، فقال، على الخبر سقطتم. كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رجل فقال: يا رسول الله أعد على ما أفاء الله عليك يا ابن الذبيحين. فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم: فقل يا أمير المؤمنين ومن الذبيحان؟ فقال إن عبد المطلب لما حفر زمزم نذر لربه إن سهل الله عليه أمرها ليذبحن أحد ولده. فخرج السهم على عبدالله فمنعه أخواله ففداه بمائة من الإبل. والثاني إسماعيل.

ومما يؤيد أن الذبيح هو إسماعيل وأن الذبح إنما كان في مكة أن الشعبي يقول: رأيت قرني الكباش منوطين بالكعبة. وكذلك يروى عثمان بن طلحة أنه رأى قرني الكباش. وأنهما بقيا

حتى احتراق البيت أثناء حصار الحجاج لابن الزبير. وابن عباس يروى أنه رأى رأس الكبش ما يزال معلقاً عند ميزاب الكعبة قد يبس. ويبدو أن قریش قد توارثت قرنى الكبش خلفاً عن سلف وأن ذلك إنما كان من دواعى الفخر عندهم. ويدهى أنهم لا يتفاخرون بهما إلا إذا كان الذبيح هو إسماعيل. كما أن ذلك يدل على أن الذبح والفداء كان بمكة وليس بأرض فلسطين. ولم يؤثر أن إسحق قد جاء إلى مكة.

قصة الذبح:

«فلما بلغ معه السعى قال يا بنى إنى أرى فى المنام أنى أذبحك. فانظر ماذا ترى. قال يا أبت افعل ما تؤمر. ستجدنى إن شاء الله من الصابرين. فلما أسلما وتله للجبين. ونادياه أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا. إنا كذلك نجزي المحسنين. إن هذا لهو البلاء المبين. وفديناه بذبح عظيم». (١٠٢ - ١٠٧ - الصافات)

قيل إنه رأى فى المنام أنه يعالج ذبح ابنه.

وقال بعضهم أنه - عليه السلام - أتى فى المنام ف قيل له: اذبح ابنك. ورؤيا الأنبياء وحى كالوحى فى اليقظة.

وفى رواية أخرى أنه رأى كأن قائلاً يقول له: إن الله تعالى يأمرك بذبح ابنك.

فلما أصبح تروى فى ذلك وفكر من الصباح إلى الرواح، أمّن الله تعالى هذا الحلم أم من الشيطان. ومن ثم سُمى ذلك يوم التروية. فلما أمسى رأى مثل ذلك فعرف أنه من الله تعالى. ومن ثم سُمى يوم عرفة. ثم رأى مثله فى الليلة الثالثة فهم بنحره. فسُمى يوم النحر.

قيل إنه فى صبيحة ذلك اليوم قال لابنه: يا بنى خذ الحبل والمدية ثم انطلق بنا إلى هذا الشعب لنحتطب. وروى أبو هريرة عن كعب الأخبار وابن اسحق عن رجال قالوا: لما رأى إبراهيم فى المنام أنه يذبح ابنه، قال الشيطان: والله لئن لم أفتن عند هذا آل إبراهيم وإلا لن أفتن أحداً منهم أبداً. فتمثل الشيطان رجلاً. فأتى أم الغلام فقال لها: أتدرين أين ذهب إبراهيم بابنك؟ قالت ذهب به ليحتطب من هذا الشعب. فقال لا والله ما ذهب به إلا ليذبحه. قالت كلا. هو أرحم به منى وأشد حباً له من ذلك. فقال لها: إنه يزعم أن الله أمره بذلك. فقالت له. إن كان أمره بذلك فقد أحسن فى امتثال طاعة ربه وفى استسلامه لأمر الله تعالى، فخرج الشيطان من عندها هارباً حتى أدرك الإبن وهو يمشى على أثر أبيه. فقال له: يا غلام، هل تدري أين يذهب بك أبوك؟ فقال: نحتطب لأهلنا من هذا الشعب. قال لا، والله ما يريد إلا ذبحك. قال ولم؟ قال يزعم أن الله أمره بذلك. قال فليفعل ما أمره الله به، فسمعاً وطاعة لأمر الله تعالى. فلما امتنع منه الغلام أقبل على إبراهيم فقال له: أين تريد أيها الشيخ؟ قال أريد

هذا الشعب لحاجة لى. فقال والله إني لأرى الشيطان قد جاءك فى منامك يأمرك بذبح ابنك هذا. فعرفه إبراهيم فقال له: إليك عنى يا ملعون، فوالله لأمضين لأمر ربى. فرجع إبليس لعنه الله بغيظه لم يصب من إبراهيم وأهله شيئاً مما أراد، وقد امتنعوا منه بعون الله وتأييده.

وروى أبو الطفيل عن ابن عباس رضى الله عنه أن إبليس عرض لإبراهيم عند المشعر الحرام فسابقه فسابقه إبراهيم عليه السلام ثم ذهب إلى جمرة العقبة فعرض له الشيطان، فرماه بسبع حصيات حتى ذهب، ثم عرض له عند الجمرة الوسطى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب، ثم أدركه عند الجمرة الصغرى، فرماه بسبع حصيات حتى ذهب، ثم مضى إبراهيم لأمر الله تعالى.

ولكن إبراهيم عليه السلام قبل أن ينفذ ما أمره الله به، رأى أن يخبر ابنه بحقيقة ما ينوى فعله، وأن هذا من أمر الله ليثبت قدمه إن جزع وليكتسب المثوبة بالإنقياد لأمر الله تعالى، وقرئت «فانظر ماذا ترى» أى ما الذى ترىنى إياه من الصبر. وقرئت أيضاً «ماذا ترى» أى ماذا تريك نفسك من رأى.

أدرك إسماعيل أن رؤيا الأنبياء حق. وأمر من الله تعالى. فقال يا أبت افعل ما تؤمر.

ولنتأمل فى جمال اللفظ القرآنى. إبراهيم يقول: يا بُنى. على سبيل الترحم. وإسماعيل يرد بقوله: يا أبت على سبيل التوقير والتعظيم. ثم كأنه يقول له: ليس هناك مجال للاستشارة فى أمرٍ أمر به الله تعالى، وإنما الواجب إمضاء الأمر. فقال:

«ستجدنى إن شاء الله من الصابرين». (من الآية ١٠٢ - الصافات)

ووصفه القرآن الكريم فى آية أخرى

«وإسماعيل وإدريس وذا الكفل، كل من الصابرين». (٨٥ - الأنبياء)

ولنتقارن دقة التعبير القرآنى فى القول على لسان إسماعيل.

«ستجدنى إن شاء الله من الصابرين».

وفى القول على لسان موسى للخضر.

«ستجدنى إن شاء الله صابراً».

والفرق بينهما أن الصبر فى الحالة الثانية كان من جانب موسى فقط. أما فى حالة الذبح. فإن الصبر يشمل الطرفين فلم يقل إسماعيل ستجدنى إن شاء الله صابراً. بل قال ستجدنى إن شاء الله من الصابرين وهذا يحمل حثاً غير ظاهر لأبيه على الصبر لما يعلم من عظم البلاء عليه. ولذلك جاء اللفظ بعد ذلك فى صيغة المثنى: «فلما أسلما» أى انقادا لأمر الله تعالى. وقرأها على كرم الله وجهه وابن عباس ومجاهد وغيرهم (تفسير الألوسى جزء ٢٣ ص ١٣٠):

«فلما سلماً». أى سلما أمرهما إلى الله. وقرئت أيضاً «فلما استسلما». وكلها تعنى القبول لأمر الله تعالى والشروع فى تنفيذه.

لقد وعد إسماعيل أباه أنه سيكون صابراً، وصدق فى وعده.

«واذكر فى الكتاب إسماعيل، إنه كان صادق الوعد». (من الآية ٥٤ - مريم)

وأخرج غير واحد عن مجاهد أن إسماعيل قال لأبيه: لا تذبحنى وأنت تنظر إلى وجهى عسى أن ترحمنى فلا تجهز علىّ. أربط يدي إلى رقبتي ثم ضع وجهى للأرض. فوضعه على وجهه ليذبحه من قفاه ولا يشاهد وجهه عند ذبحة ليكون أهون عليه. فذلك قوله تعالى: «وتله للجبين» أى أكبه على وجهه.

وهناك رواية أخرى للسدى أنه قال لأبيه: يا أبت اشدد رباطى حتى لا أضطرب. واكفف عني ثيابك حتى لا ينتضح عليها من دمي شيء فقرأه فتحزن. وأسرع من السكين على حلقى فيكون أهون للموت علىّ فإذا أتيت أُمى فاقراً عليها السلام منى. فاقبل إبراهيم يقبله.

وقد أخرج الإمام أحمد عن ابن عباس أنه عليه السلام لما أخذ الشفرة وأراد أن يذبحه نودى من خلفه: أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا. وأخرج الحاكم عن طريق مجاهد أنه لما أدخل يده ليحمل المذبة نودى يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا، فأمسك يده.

وأخرج ابن جرير عن السدى أنه عليه السلام جرّ السكين على حلقه فلم ينحر. وقيل ضرب الله تعالى على حلقه صفيحة من نحاس فلم تقطع. وقيل أيضاً أن الله أمرها فلم تقطع. ونودى أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا، فرفع رأسه فرأى الكبش ينحط عليه. وكان كبشاً عظيماً. فذلك قوله تعالى:

«وفديناه بذبح عظيم».

وروى عن ابن عباس إنه الكبش الذى قرّبه هابيل فتقبل منه وبقي يرمى فى الجنة إلى يوم هذا الفداء. وفى رواية ثانية عن ابن عباس أيضاً أنه كبش من الجنة قد رمى فيها أربعين خريفاً.

وعن عطاء السائب أنه قال: كنت قاعداً بالمنحر فحدثنى قرشى عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له: إن الكبش نزل على إبراهيم فى هذا المكان.

ونحر إبراهيم عليه السلام الكبش عوضاً عن ابنه. وسمى ذلك اليوم يوم النحر. وفيه تنحر الذبائح تقرباً لله.

حكمة الأمر بالذبح ثم الفداء:

القربان هو ما يتقرب به إلى الله تعالى من ذبيحة وغيرها. وكان أول قربان فى تاريخ

البشرية هو ما أشار به آدم عليه السلام للفصل في النزاع بين هابيل وقابيل. وقد سبق ذكر ذلك في الجزء الأول ص ١٧. حيث أمرهما أن يقربا قرباناً. وأيهما تقبل قربانه فهو الأحق بالزواج من إقليما - توأمة قابيل. وكان هابيل راعياً صاحب ماشية فقدم كبشاً سميناً من خيار ماشيته، في حين قدم قابيل حزمة من ردىء زرعته. فلم تقبل منه. ومن الطبيعي أن المحب يقدم أحسن ما عنده دليلاً على حبه.

ثم - في وقت من الأوقات - رأت بعض الجماعات البشرية لإزالة ما يحل بها من أمراض أو نكبات - ظناً منهم أنها لعنات من الآلهة - رأت لابد من عمل شيء ذي قوة وبأس، وليس في الوجود شيء أقوى من إراقة الدماء البشرية. بمعنى أن تضحي القبيلة بأحد الأفراد لهذا الغرض. ومن هنا ظهرت فكرة القرابين البشرية. ثم كان التطور الأخير هو أن الولد هو أكثر ما يحبه الوالد، فتكون التضحية أكبر إذا ضحى به. ظناً أن هذا أدعى للاستجابة لما يريد. ومن هنا نشأت فكرة التضحية بالولد وخاصة بالابن البكر قرباناً للآلهة. وانتشرت هذه العادة وخاصة في بلاد العراق والشام قديماً. وكثيراً ما كان الأب يأخذ ابنه إلى معابد الآلهة ويذبحه على المذبح أمام الإله تقريباً ولقضاء حوائجه.

ولقد علم الله أن ذبح المرء لولده هو أقسى شيء على النفس البشرية. وما خلق الله الخلق ليعذبهم.. وإن كانوا هم قساة على أنفسهم. فإله أرحم بهم منهم على أنفسهم. فأراد الله إبطال هذا النوع من التضحية. فاختار خليفه إبراهيم عليه السلام ليكون هو المثال العملي لإبطال هذه العادة. فأمره بذبح ولده ثم اقتداه بكبش عظيم. وحتى لا يندثر هذا الأمر على مر الأزمنة، ربطه سبحانه وتعالى بشعيرة من شعائر الدين الحنيف وهي شعيرة الحج.

ولقد امتثل العرب، منذ عهد إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام - لهذا الأمر وبطلت تماماً عادة التضحية بالأبناء للآلهة، وحتى لما نذر عبد المطلب أن يضحي بأحد أبنائه إن سهل له الله أمر حفر زمزم. وحاول الوفاء بنذره - منعه قريش. وكان فداء عبدالله بمائة من الإبل.

أما ذرية إسحق، فقد بقيت فيهم عادة التضحية البشرية لما بعد ذلك بكثير. ونزل تحريمها في التوراة، إذ نص على عقوبة الرجم لمن يعطي ابنه قرباناً. ومع ذلك ظل أمراء بني إسرائيل يقدمون أبناءهم قرباناً. كما فعل يفتاح الجلعادي حين نذر للرب قاتلاً (التوراة، قضاة ١١ - ١): إن دفعت بني عمون ليدي. فالخارج الذي يخرج من أبواب بيتي للقائى عند رجوعي بالسلامة من عند بني عمون يكون للرب وأصعده محرقة. وتشاء الأقدار أن تكون ابنته الوحيدة هي التي تهب للقائه عندما عاد من معركته. ومن ثم اضطر أن يفى بنذره وإن كان قد أخره شهرين كطلبها.

وبقيت هذه العادة في بني إسرائيل حتى عصر النبي أرميا (٢٦٧ - ٥٧٧ ق. م) الذي نعى

عليهم أنهم «بنوا المرتفعات ليحرقوا بنيتهم وبناتهم بالنار (محمد بيومي مهران، دراسات تاريخية في القرآن الكريم، ج ١ ص ١٧٩). وها هو أشعيا النبي يصفهم بقوله: القاتلون الأولاد في الأودية تحت شقوق المعازل.

وبقاء عادة تقديم الأولاد قرابين على محرقة للإله - في بني إسرائيل لفترة بلغت حوالي ٩٠٠ عام بعد إسحق تدل على أن الذبيح لم يكن إسحق. إذ لو كان هو لظلت هذه الحادثة في ذاكرتهم وامتنعوا عن هذه العادة. وفي المقابل ولأن الذبيح كان إسماعيل فقد بطلت هذه العادة تماماً - ومن وقتها - في العرب.

حرماً آمناً:

لا شك أن إبراهيم عليه السلام راح يستعرض في ذاكرته الأحداث الجسام التي مرت به منذ قدومه مكة. فها هو قد بنى لله بيتاً كبيراً - طالما تمناه وهو يرى معابد الوثنيين في العراق والشام ومصر وكل ما كان يستطيعه في هذه البلاد هو إقامة رمز فوق قمة جبل يتعبد هو وأتباعه لله عنده. ولكن تحقق الحلم أخيراً. وتم إقامة بيت الله في مكة. وجعل الله هذا البيت مرجعاً يثوب إليه الزوار ويلجأون إليه أو موضع ثواب يثابون بزيارته أى مثوبة. وأمناً، أى موضع أمن لسكانه.

«وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمناً». (من الآية ١٢٥ - البقرة)

وحتى القاتل الملتجئ إليه. لا يستوفى القصاص منه في الحرم. ولكن يُضيق عليه ولا يكلم ولا يطعم ولا يعامل حتى يخرج. فيقام عليه الحد. وهو أمن لكل شيء كأنناً ما كان حتى الطير والحيوان إلا العقرب والثعبان والهوام وما شابهها:

«فيه آيات بينات، مقام إبراهيم. ومن دخله كان آمناً». (من الآية ٩٧ - آل عمران)

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن الحسن أنه قال: كان الرجل في الجاهلية يقتل الرجل ثم يدخل الحرم فيلقاه ابن المقتول أو أبوه فلا يحركه. وأخرج ابن المنذر عن عمر بن الخطاب أنه قال: لو وجدت قاتل الخطاب في الحرم ما مسسته حتى يخرج منه. وعن ابن عباس قال: لو وجدت قاتل أبي في الحرم لم أتعرض له.

ومذهبهم في ذلك أنه من قتل أو سرق ثم دخل الحرم فإنه لا يجالس ولا يكلم ولكن يُضيق عليه حتى يخرج فيؤخذ فيقام عليه الحد. أما من قتل أو سرق في الحرم، فيقام عليه الحد في الحرم. بعضهم قال إن المعنى من دخله كان آمناً من النار. وأخرج البيهقي عن ابن عباس قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من دخل البيت دخل في حسنة وخرج من سيئة مغفوراً له. وفي رواية عن ابن عمر قال: من قبر بمكة مسلماً بعث آمناً يوم القيامة. ولكن التفسير

بالأمن فى الدنيا أرجح. ويجوز إرادة العموم بالأمن فى الدنيا والآخرة لإطلاق اللفظ على الحالىن.

لم يكتف إبراهيم عليه السلام بأن الله قد جعل البيت الحرام آمناً للناس. فدعا ربه أن يجعل البلدة كلها - بلدة مكة - بلداً آمناً فتكون مكة كلها حراماً آمناً. ودعا الله كذلك أن يرزق أهله من الثمرات والرزق أى أن يبارك لهم فى زرعهم وثمره وتجارته وثمره أعمالهم كلها.

«وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا بلداً آمناً وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر». (من الآية ١٢٦ - البقرة)

قال ابن جرير وغيره سمعنا أشعث عن نافع عن أبى هريرة قال. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن إبراهيم كان عبدالله وخليته وإنى عبدالله ورسوله. وإن إبراهيم حرم مكة وإنى حرمت المدينة ما بين لابتيها، عضائها وصيدها، لا يحمل فيها سلاح لقتال، ولا يقطع منها شجرة إلا لعلف بعير.

وعن ابن جرير أيضاً عن كثيرين عن رافع بن خديج قال. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن إبراهيم حرم مكة وإنى أحرم ما بين لابتيها (المقصود يثرب).

وفى البخارى عن عبدالله بن زيد بن عاصم رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال: إن إبراهيم حرم مكة ودعا لها. وحرمت المدينة كما حرم إبراهيم مكة ودعوت لها فى مدها وصاعها مثل ما دعا إبراهيم لمكة. وجاء الحديث فى صحيح مسلم أيضاً. ورويت أحاديث أخرى فى هذا المعنى بأسانيد أخرى.

والصاع والمد مكيال تكال به الحبوب. والصاع أربعة أمداد. والمد قدره الشافعية بنصف قدح. والمعنى أنه صلى الله عليه وسلم دعا الله أن يبارك فى زرعها وثمرها.

وقد ورد فى الصحيحين عن عبدالله ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة: إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة. وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلى. ولم يحل لى إلا ساعة من نهار. فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة. لا يعضد شوكه ولا ينفر صيده ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها. ولا يختلى خلاها. فقال العباس: يارسول الله إلا الإذخر (حشيش أخضر طيب الرائحة) فإنه للبيوت والقبور. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إلا الإذخر.

وروى مثل هذا الحديث، بتغيير طفيف، عن أبى هريرة وعن آخرين. ولا تعارض بين هذه الأحاديث الدالة على أن الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض وبين الأحاديث الدالة على أن إبراهيم عليه السلام حرمها لأن إبراهيم بلغ عن الله حكمه فيها وتحريمه إياها وأنها لم تزال بلداً حراماً عند الله قبل بناء إبراهيم عليه السلام للبيت.

«وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً. واجنبنى وبني أن نعبد الأصنام. رب إنهن أضللان كثيراً من الناس فمن تبعنى فإنه منى. ومن عصانى فإنك غفور رحيم». (٢٥ - إبراهيم)

فى هاتين الايتين. أضاف إبراهيم عليه السلام إلى دعاء البلد الأمن شيئاً آخر. فهو قد علم ما يفعل الشيطان بآبى آدم. وتوعده لهم بقوله: لأقعدن لهم صراطك المستقيم. وأنه يفتن الناس بعبادة الأصنام. خاف إبراهيم عليه السلام على بنيه وذريته. فهم وإن كانوا يعبدون الله الآن، فما يدريه ما يفعلون بعد أن يفارقهم ويبعد بهم العهد، فطلب من الله أن يجنب بنيه وذريته أن يعبدوا الأصنام. ومعلوم أن الأنبياء عليهم السلام معصومون عن عبادة غير الله تعالى. وقالوا إن إبراهيم عليه السلام جعل الدعاء لنفسه أيضاً لإظهار فضل الله تعالى فى هذه العصمة وإظهار الحاجة إلى فضل الله تعالى فى الثبات عليها. وفى رأينا أنه إنما أراد أيضاً - بعطف بنيه على نفسه - أن يجعل الله لهم مثل ثباته على عبادة الله وبدلاً من أن يقول واجنب بنى أن يعبدوا الأصنام فقد لا يستجاب هذا الدعاء. لذلك أراد أن يشرك نفسه فى الدعاء أيضاً لعلمه أن ذلك سيكون أقرب إلى الاستجابة فقال: «واجنبنى وبني أن نعبد الأصنام».

لقد رأى الأصنام تعبد فى أور وبابل والشام ومصر. ورأى كيف يفتتن الناس بها. ويعمل الكهنة - الذين يقومون على هذه الأصنام - على إضلال الناس. فخاف على ذريته من مثل هذا. وعلم أن من سيظل على اتباع سنته فهو منه. أى متصل به ومتبع لدين الله الحنيف. وأما من عصى وضل. فقد دعا الله أن يهديه برحمته ويغفر له فترة ضلاله. فآله غفور رحيم. وهكذا أراد إبراهيم عليه السلام أن تكون ذريته مؤمنة مسلمة. وذلك ما كان يدعو به أيضاً وهو يرفع القواعد من البيت بقوله:

«ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك». (من الآية ١٢٨ - البقرة)

مناسك الحج:

بنى إبراهيم عليه السلام بيت الله الحرام ليطوف حوله. يذكرون اسم الله أثناء طوافهم. ويصلون عنده الصلوات التى فرضها الله عليهم. ليتوب الله عليهم ويغفر لهم ذنوبهم ويزيديمهم من فضله حسنات وثواباً. ولعل إبراهيم عليه السلام رأى أن من يأتى حاجاً لبيت الله عليه أن يزور أيضاً المكان الذى كان به فداء إسماعيل من الذبح لتظل هذه الحادثة باقية فى الأذهان فلا يعود الناس ثانية إلى التضحيات البشرية. ولعله أيضاً رأى أن رمى الشيطان بالجمرات - عند وسوسته له ليثنيه عن تنفيذ أمر ربه - أمر يستحق التذكر أيضاً وطلب من الله العلى الحكيم أن يريه ترتيب إتيان هذه العبادات حت تكون توبة العباد مقبولة فدعا ربه:

«وأرنا مناسكنا. وتب علينا». (من الآية ١٢٨ - البقرة)

فلما أراه الله ترتيب مناسك الحج، أمره الله أن يؤذن في الناس بالحج.
«وأذن في الناس بالحج، يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق». (٢٧ - الحج)

عن ابن عباس قال: لما قال الله تعالى: «وأذن في الناس بالحج» قال إبراهيم: وما يبلغ صوتي؟ قال: أذن وعلى البلاغ. قال: رب كيف أقول؟ قال: قل، يا أيها الناس، كُتِبَ عليكم الحج إلى بيت الله العتيق، فسمعه أهل الأرض والسماء.

وجاء في رواية أخرى أنه عليه السلام صعد أبا قبيس ثم نادى: يا أيها الناس، إن الله كُتِبَ عليكم الحج فأجيبوا ربكم. من هنا كان أول ما يتلفظ به الحاج بعد التطهر والإحرام هو: لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك، وهو تلبية للأذان بالحج الذي رفعه إبراهيم عليه السلام.

وهكذا اكتملت شريعة الحج بأن بين الله لإبراهيم عليه السلام ترتيب المناسك حتى يتبعها ويعلمها للناس وتتبعها ذريته من بعده. ولهذا قرأ ابن مسعود الآية «وأرهم مناسكهم» بإعادة الضمير إلى الذرية. وكان آخر الدعاء هو: «وتب علينا» أى وفقنا للتوبة أو اقبلها منا. والضمير يشمل الذرية أيضاً. بل لعله ينصب أساساً على الذرية لأنها هى التى سيصدر عنها الذنب الذى يتطلب التوبة. وقد أدخل إبراهيم عليه السلام نفسه وإسماعيل عند طلب التوبة لتكون أقرب للاستجابة، إلا أن عبدالله قرأها: «وتب عليهم» جمع الغائب.

وأُتبع إبراهيم ذلك بدعاء أخير. وهو أن يبعث الله - فى ذريته من إسماعيل - رسولاً منهم.

«ربنا وابعث فيهم رسولاً منهم. يتلو عليهم آياتك. ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم، إنك أنت العزيز الحكيم». (١٢٩ - البقرة)

وفى الأثر أنه لما دعا إبراهيم بذلك قيل له: قد استجيب لك. وهو يكون فى آخر الزمان..
وروى الإمام أحمد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: سأخبركم بأول أمرى: أنا دعوة إبراهيم، وبشارة عيسى، ورؤيا أمى التى رأيت حين وضعتنى.

كان موعد الحج قد اقترب. وأذن إبراهيم بالحج. وأمّ الناس فى الحج وعلمهم مناسك الحج وترتيبها.

وبانتهاء الحجة علم إبراهيم عليه السلام أن مهمته فى مكة قد انتهت وطاف بالبيت طواف الوداع. وعاد إلى حبرون.

أحداث النصف الثاني من حياة إبراهيم عليه السلام

مصر	ق.م.	العمر	إبراهيم	العمر	إسماعيل	إسحق ويعقوب
—	٩٩					ولادة إسحق
—	١٨٧٨	١٠٠	زيارة مكة	١٣	ختان إسماعيل	
—	١٠١		بناء الكعبة			
—	١٨٧٦	١٠٢	أمر الذبح والحج	١٥	أمر الذبح	
—	١٠٣					
—	١٠٤					
—	١٨٧٢	١٠٦	زيارة مكة وحج	١٩	أول زواج	
—	١٨٧٠	١٠٨	زيارة مكة وحج	٢١	ثاني زواج	
—	١١٧			٣٠		
—	١٨٥٨	١٢٠		٣٣		
—	١٨٥١	١٢٧		٤٠	مبعثه رسولاً	
—	١٣٠					
—	١٣٥					
—	١٣٧			٥٠	رحلته إلى اليمن	
—	١٣٩			٥٢	وفاة هاجر	إسحق ٤٠ سنة تزوج رفقة
—	١٤٠			٥٣		رفقة عاقر ١٠ سنوات
—	١٤٥					٥٠ عمر إسحق عند ولادة يعقوب
—	١٨٣٨					
—	١٨٢٩	١٤٩	وفاة سارة بعد ولادة يعقوب وعمرها ١٣٩ سنة	٦٢		
—	١٨٢٨	١٥٠				
—	١٥٥					
—	١٨١٨	١٦٠				
—	١٦٥					
—	١٨٠٨	١٧٠				
—	١٨٠٣	١٧٥	وفاة إبراهيم	٨٨	عمر إسماعيل	٧٤ عمر إسحق
١٨٠٣						

إسماعيل عليه السلام

سبق أن ذكرنا زواج إبراهيم عليه السلام من هاجر وولادة اسماعيل. ثم أخذهما إلى واد غير زرع بمكة وتركهما هناك تنفيذا لأمر الله، وتفجرت زمزم ببركة هذا الوليد الذي هو إسماعيل، وجاءت جماعة من جرهم واستأذنوا هاجر في السكنى بجوار البئر فأذنت لهم. وتبعتهم جماعة من العماليق، وإذا بالوادي يعمر ويتنض بالحياة، تعرج عليه القوافل القادمة من اليمن إلى الشام أو العائدة من الشام إلى اليمن، وكانت القوافل كلها تحط رحالها عند مكة، تستريح من السفر الطويل، فإن مكة تقريبا في منتصف المسافة من اليمن إلى شمال الجزيرة العربية والشام، يتزودون بالماء والطعام ويتاجرون فيما معهم من بضاعة. وكان أهل مكة يصيبون من هذه القوافل خيرا كثيرا.

ثم ذكرنا شيئا عن إسماعيل في شبابه، وكيف استأنس الخيل الوحشية فكان أول من ركبها. ويرع في رمي السهام، وسهل اللغة فكان أول من نطق بالعربية الفصحى. وجاء إبراهيم عليه السلام في زيارة له لمكة وكان عمر إسماعيل ثلاثة عشر عاماً، وقام والده بختانه.

وساعد إسماعيل والده في بناء البيت الحرام.

«وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت، وإسماعيل ربنا تقبل منا».

ثم كانت محنة الذبح والفداء.

ورافق إسماعيل أباه في أول حج وأدى المناسك كلها، ورأى أن الله شاعت حكمته أن تتضمن هذه المناسك لهفة هاجر - والدته - عليه وهي تهول بين الصفا والمروة سبعة أشواط بحثا عن الماء له، كان صغيرا لا يعي - ولكنها أخبرته بذلك وكيف أن ماء زمزم تفجر عند كعبه فكان خيرا وبركة للجميع. تفكر أيضا في كيف أن الله جعل من رجم إبليس عند محاولته ليثني والده عن تنفيذ أمر ربه بذبحه - جعل الله هذا الرجم جزءا من مناسك الحج، كما جعل الأضحية في يوم النحر تخليدا لفدائه.

بعد انتهاء شعائر الحج أدرك إبراهيم عليه السلام أن مهمته في مكة قد انتهت، وأخير ابنه إسماعيل بأن له أخا في حبرون من سارة زوجته، وفهم من إسماعيل أن والدته هاجر كانت قد أخبرته عن زوجته سارة، وأنها كانت تتكلم دائما عنها بالخير. وتذكر دائما فضلها في تزويجها من إبراهيم النبي - والده - عليه السلام.

وسرَّ إسماعيل لما علم أن له أخا شقيقا يكاد يبلغ من العمر عاما واحدا في حين أن

إسماعيل كان قد بلغ الرابعة عشرة أو الخامسة عشرة من عمره.

عاد إبراهيم عليه السلام إلى حبرون.

ومرت ثلاث سنوات بلغ فيها إسماعيل الثامنة عشرة وأعجب بإحدى فتيات قبيلة جرهم - يقال اسمها صدا بنت سعد - فتزوجها بالرغم من أن هاجر لم تكن تستريح إليها - إذ كانت كثيرة التبرم بضيق العيش وشظف المعيشة. ولكن هاجر احتملتها لكونها تروق في عين ولدها.

كان موسم الحج يقترب. وتاقت نفس إبراهيم عليه السلام للحج. فشدد الرجال إلى مكة بصحبة عدد من غلمانهم وعبيدهم وقدم إبراهيم إلى مكة. وقصد بيت هاجر وعلم أن إسماعيل قد تزوج فقصد بيته فلم يجده فسأل عنه فقالت خرج ليبتغي لنا. وسألها عن معيشتهم وهيئتهم. فقالت نحن بشرٌ. نحن في ضيق وشدة وشكت إليه. قال: فإذا جاء زوجك فاقرئني عليه السلام وقولي له يُغَيِّرْ عتبة بابه.

فلما جاء إسماعيل، كأنه أنس شيئاً. فقال: هل جاعكم من أحد؟ قالت: نعم، جاعنا شيخ كذا وكذا فسألنا عنك فأخبرته وسألنا كيف عيشنا، فأخبرته أننا في جهد وشدة. قال: فهل أوصاك بشيء؟ قالت: نعم، أن أقرأ عليك السلام. ويقول غير عتبة بابك. قال: ذاك أبى وقد أمرنى أن أفارقك، قال الحقى بأهلك، وطلقها.

ذلك أن إبراهيم عليه السلام - أدرك أن هذه الزوجة فظة غليظة القلب. لا تحمد الله ولا تصلح أن تكون أمًّا للذرية التي وعده الله بها لتحمل رسالته إلى مشارق الأرض ومغاربها.

كان إبراهيم عليه السلام قد توجه إلى بيت هاجر. وهناك لحق به ابنه إسماعيل. وأديا مناسك الحج معاً. وبعد انتهائهما عاد إبراهيم عليه السلام إلى حبرون.

ومرت الأيام وتزوج إسماعيل للمرة الثانية. قال ابن هشام: من عاتكة بنت عمرو الجرهمي وقال الواقدى إنها شاملة بنت مهلهل. وتقول التوراة وأخذت له أمه زوجة من مصر. وأخذ بهذا الرأي الأستاذ عبد الحميد جودة السحار وقال إن هاجر أرسلت رسلاً إلى صديقة من صديقاتها بمنف ليعودوا بإحدى قريباتها المصريات لتكون زوجة لإسماعيل.

ولا نرى هذا الرأي - إذ أنه يجعل أبناء إسماعيل من زوجة مصرية. وكان هذا الأمر جديراً بالذكر في الكتب. والأرجح ما قاله ابن هشام من أنها عاتكة بنت عمرو الجرهمي. بدليل أن هذا أعطى شرفاً لجرهم على العماليق. وجعلهم يطمعون في السيادة بمكة. وهذا ما تم فعلاً. إذ نازعوا نابت ابن إسماعيل الأمر. واستولوا على ولاية البيت وسقاية الحجيج.

بعد عامين تاقت نفس إبراهيم عليه السلام للحج وزيارة ولده إسماعيل. فشدد الرجال إلى مكة في قافلة صغيرة من بعض غلمانهم ورواحل تحمل الخيام والزاد. وسار حتى وصل مكة. وضرب خيامه ثم توجه إلى حيث دار إسماعيل فلم يجده. فسأل امرأته عنه فقالت خرج يبتغي

لنا طعاما. قال كيف أنتم؟ وسألها عن عيشتهم وهيئتهم. قالت نحن بخير وسعة، وأثنت على الله عز وجل. قال ما طعامكم؟ قالت اللحم قال فما شربكم؟ قالت الماء. قال اللهم بارك لهم في اللحم والماء. قال فإذا جاء زوجك فاقرئني عليه السلام ومريه يثبث عتبة بابي. فلما جاء إسماعيل قال: هل أتاكم من أحد؟ قالت: نعم. أأتانا شيخ حسن الهيئة وأثنت عليه: فسألني عنك فأخبرته. فسألني كيف عيشتنا فأخبرته أنا بخير. قال أفأوصاك بشيء؟ قالت: نعم، هو يقرأ عليك السلام ويأمرك أن تثبث عتبة بابك. قال ذلك أبى. وأنت العتبة أمرنى أن أمسك.

ويحدث إسماعيل عن والده فوجده يطوف حول الكعبة.

وأتما مناسك الحج معا. كما فى المرة السابقة.

تروى بعض الكتب روايات عن أن إبراهيم عليه السلام كان يستأذن سارة أن يزور إسماعيل (عرائس المجالس، الثعلبى، ص ٩٩). فكانت تأذن له. وأنها أحيانا كانت تشتط عليه ألا ينزل عن راحلته (تفسير الألوسى ج ١ ص ٣٧٩).

وروى عن الحسن أنه فى زيارة إبراهيم لزوجته إسماعيل الثانية - أن زوجة إسماعيل وضعت حجرا تحت إحدى رجله وهو راكب فغسلت إحدى شقى رأسه. ثم رفعت الحجر من تحت رجله وقد غاصت فيه، ووضعته تحت رجله الأخرى. فغسلت شقه الأخرى وغاصت رجله الأخرى فيه أيضا. فذلك أثر رجلى إبراهيم!

ومن المؤكد أن هذا الشرط - أن لا ينزل عن راحلته - من موضوعات أهل الكتاب. فمما لا يقبله العقل والمنطق أن يقطع مسافه حوالى ١٣٠٠ كيلو متر من حبرون إلى مكة، ليقتضى بمكة بضع ساعات يظل فيها على راحلته ثم يقفل راجعا نفس المسافة. دون أن يستريح حتى من مشقة السفر.

ومن شبه المؤكد أن إبراهيم عليه السلام كان يجعل زيارته فى موعد الحج لينال ثواب الحج أيضا. ومن المؤكد أيضا أنه كان ينتهز فرصة هذه الزيارات لنشر دين الله - دين الحنيفية - بين جرهم والعماليق الساكنين بمكة وبين القبائل المارة بها فى تجارتها. أو الوافدة إليها فى موسم الحج، ولأفمن أين جاء دين الحنيفية الذى كان عليه بعض العرب؟

لقد سبق أن ذكرنا أن هاجر قد أخبرت القوم بأن الله قد فجر ماء زمزم، سقيا من الله، ببركة وليدها إسماعيل، ابن نبي الله إبراهيم، وتشوق القوم لرؤية هذا النبي ومعرفة المزيد عن دينه، وإذ جاء إبراهيم عليه السلام فى زيارته الأولى، فلا بد أنهم التفوا حوله يستطلعونه أمر هذا الدين. وحين اكتمل بناء البيت كان القوم كلهم قد تحولوا إلى دين الحنيفية. ومما لا شك فيه أن إبراهيم عليه السلام - فى زيارته التالية - كان يقعد بينهم، يفتحهم فى أمور دينهم ويتلو عليهم ما كان ينزل عليه من ربه من صحف. وصفها الله بقوله «صحف إبراهيم». فلا محل للقول بأنه كان لا ينزل عن راحلته!

اطمأن إبراهيم عليه السلام فى هذه الزيارة أن زوجة إسماعيل هى التى تصلح أن تكون أما للذرية التى وعد الله بها إسماعيل. وعاد إبراهيم - بعد الحج - إلى حبرون.

وتمضى السنون - وبلغ إسماعيل أشده وبلغ أربعين سنة. وكان القوم فى حاجة إلى نبي يبلغهم تعاليم ربهم وينظم شئونهم. واختاره الله لإتهام الرسالة التى بدأها أبوه - إبراهيم عليه السلام. ببناء البيت وتشريع الحج ومناسكه. فكان إسماعيل رسولا نبيا.

«واذكر فى الكتاب إسماعيل. إنه كان صادق الوعد وكان رسولا نبيا. وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة، وكان عند ربه مرضيا». (٥٤ - ٥٥ مريم)

هذا ثناء من الله على إسماعيل بأنه كان صادق الوعد. وقال بعضهم: قيل صادق الوعد لأنه قال لأبيه «ستجدنى إن شاء الله من الصابرين» فصدق فى ذلك. وصدق الوعد من الصفات الحميدة. وقال ابن جريج: لم يعد ربه عدة إلا أنجزها. يعنى ما التزم عبادة قط بنذر إلا قام بها ووفأها حقها.

وكان رسولا نبيا - وفى هذا الوصف تقدمه له على أخيه إسحق الذى وصفه الله بالنبوة فقط فى قوله:

«وبشرناه بإسحق نبيا من الصالحين». (١١٢ - الصافات)

ومن المبالغات التى قالوها فى أنه كان صادق الوعد ما ذكره ابن كثير (تفسير ج ٣ ص ١٢٤). قال ابن جرير، حدثنى يونس، أنبأنا ابن وهب أن سهيل بن عقيل حدثه أن إسماعيل النبى عليه السلام وعد رجلا مكانا أن يأتيه فيه، فجاء. ونسى الرجل. فظل إسماعيل ويات حتى جاء الرجل من الغد. فقال الرجل: ما برحت من ههنا؟ قال لا. قال: إنى نسيت. قال إسماعيل: لم أكن لأبرح حتى تأتىنى.

وعن سهل بن سعد (تفسير الألوسى، ج ١٦ ص ١٠٤) قال غاب عنه يوماً وليلة. وعن مقاتل ثلاثة أيام وقال آخرون غاب عنه اثنى عشر يوما. وقال سفيان الثورى: بلغنى أنه أقام فى ذلك المكان ينتظره حولا حتى جاءه ويبلغ الخيال أقصاه فيقول ابن شاذب: بلغنى أنه اتخذ ذلك الموضع مسكنا!!

وما أظن أن صدق الوعد يكون بهذه الطريقة المبالغ فيها والتى فيها مضیعة لوقت بنى كريم. فيكفى أنه كان صادق الوعد مع أبيه حينما قال «ستجدنى إن شاء الله من الصابرين». وقس على ذلك صدقه فى كل معاملاته.

«وكان رسولا نبيا».

وقد سبق ذكر تعريف الرسول فى الجزء الأول (ص ٢) بأنه هو الذى أنزلت عليه رسالة أى

كتاب مثل إبراهيم وموسى وداوود وعيسى ومحمد صلوات الله عليهم أجمعين، ووصف إسماعيل بأنه كان رسولا فيه دلالة على أن الرسول لا يُشترط أن يكون صاحب شريعة جديدة. بل يكفي أن يكون صاحب شريعة بالنسبة لمن بعث إليهم وإسماعيل بُعث إلى جرحم والعمالق وأهل اليمن بشريعة إبراهيم عليه السلام.

«وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة».

وهو أن يبدأ المرء بعد تكميل نفسه بتكميل أقرب الناس إليه وهم أهله لأنهم قدوة يقتدى بهم. وقال الحسن (تفسير الألوسي ج ١٦ ص ١٠٥) المراد بأهله أمته لكون النبي بمنزلة الأب من أمته ويستدل على ذلك أن في مصحف عبدالله: «وكان يأمر قومه».

وهذا يتفق مع ما أمر به نبينا الكريم ﷺ

«وأنذر عشيرتك الأقربين». (٢١٤ - الشعراء)

«وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها». (من الآية ١٣٢ - طه)

وجاء في الحديث عن أبي هريرة قال، قال رسول الله ﷺ: رحم الله رجلا قام الليل فصلى وأيقظ امرأته. فإن أبت نضح في وجهها الماء. ورحم الله امرأة قامت من الليل فصلت وأيقظت زوجها، فإن أبت نضحت في وجهه الماء. أخرجه أبو داود وابن ماجه.

وعن أبي سعيد وأبي هريرة رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال: إذا استيقظ الرجل من الليل وأيقظ امرأته فصليا ركعتين كتبا من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات. رواء أبو داود والنسائي وابن ماجه.

وأما الزكاة فهي الصدقة. وكان يأمر قومه بالصلاة والزكاة. قيل الصلاة ليلا والصدقة نهارا. وقيل المراد بها الصلاة والصدقة في كل وقت.

وكان عند ربه مرضيا. لاستقامة أقواله وأفعاله.

وكذلك وصف إسماعيل عليه السلام بأوصاف عدة في القرآن الكريم ووصف بأنه من الصالحين، بالإضافة إلى كونه من الصابرين، في قوله تعالى:

«وإسماعيل وإدريس وذا الكفل. كل من الصابرين. وأدخلناهم في رحمتنا. إنهم من الصالحين». (٨٥ - ٨٦ - الأنبياء)

وذكر كذلك أنه من الأخيار:

«وانذكر إسماعيل وإدريس وذا الكفل. وكل من الأخيار». (٤٨ - ص)

وذكر أيضا بأنه كان ممن فضلهم الله على العالمين، قيل أى عالمي عصرهم.

«إسماعيل واليسع ويونس ولوطا، وكلا فضلنا على العالمين». (٨٦ - الأنعام)

فإسماعيل عليه السلام من الصابرين، والصالحين، والأخير بفضل الله على عالمي عصره بالإضافة إلى أنه كان صادق الوعد، وكان رسولا نبيا.

إسماعيل - وكان رسولا نبيا:

جاء قوله تعالى:

«قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا، وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط، وما أوتى موسى وعيسى.....» (من الآية ١٣٦ - البقرة)

وقوله:

«قل آمنا بالله وما أنزل علينا، وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط، وما أوتى موسى وعيسى.....» (من الآية ٨٤ - آل عمران)

فنرى أن إسماعيل وإسحق والأسباط ذُكروا في مقام المعطوف على إبراهيم لأنهم كانوا يطبقون شريعته كل في قومه، فالشريعة وإن نزلت على إبراهيم عليه السلام، إلا أنهم كفوا بتطبيقها في أقوامهم.

كان إسماعيل رسولا إلى جرحم والعماليق واليمن.

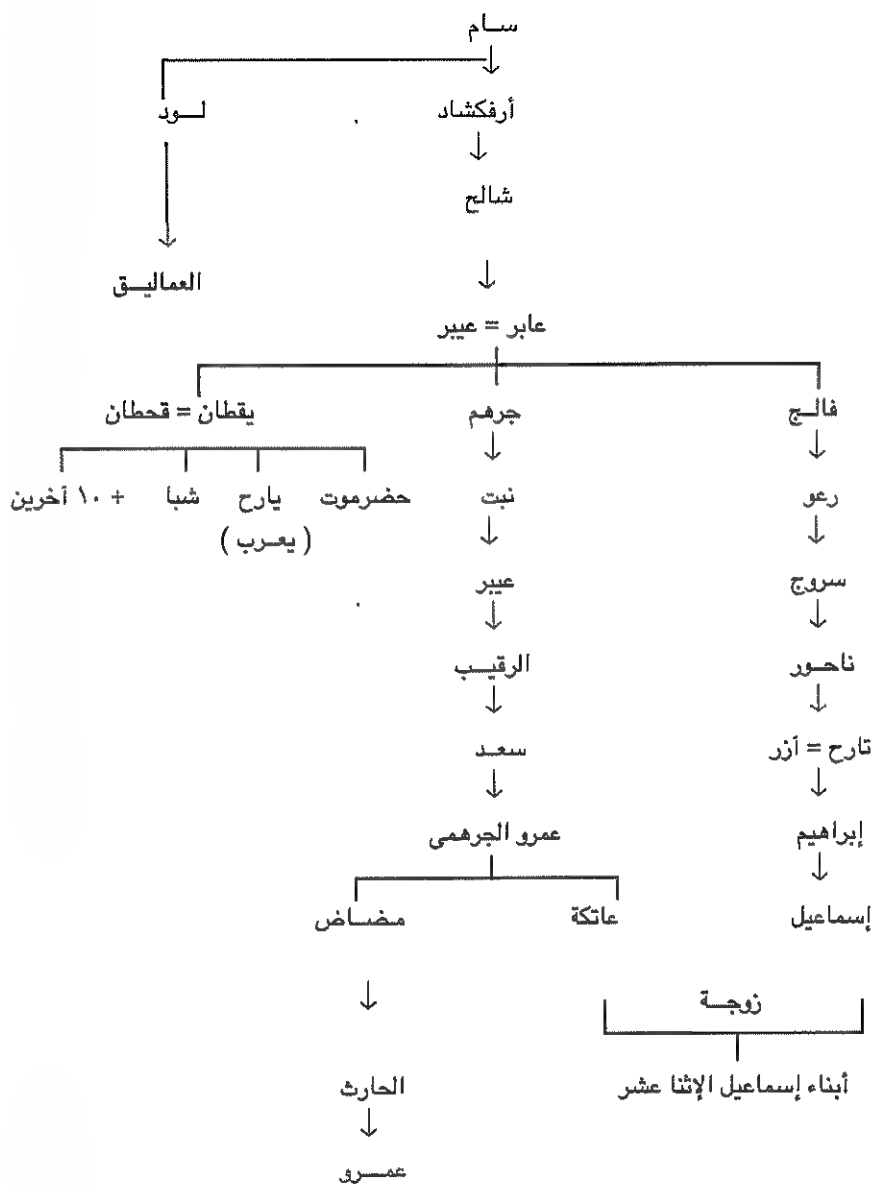
١ - جرحم:

سبق أن ذكرنا أنه لما تفجر ماء زمزم ببركة إسماعيل عليه السلام تصادف أن جماعة من جرحم كانوا يمرون قرب مكة، ورأوا الطير يحوم في السماء، فقالوا إن هذا الطائر ليدور على ماء، وعهدنا بهذا الوادي وما فيه ماء، وأرسلوا من يرى الخبر فرأى الماء، فجاء وفد من جرحم واستأذنوا هاجر في النزول عند الماء، فأذنت لهم، فجاءت جرحم برجالها ونسائها وأطفالها وإبلها وغنمها ونزلوا بوادي مكة.

وجرحم هو أخو فالج ويقطان والثلاثة أبناء عابر أو عبير ابن شالح ابن أرفكشاد بن سام (شكل ٤١).

٢ - العماليق:

هم من نسل لود ابن سام، كانت القبيلة في الأصل تسمى ماليق أو مالوق وأضيف إليها



شكل ٤١ - شجرة نسب جرهم وقرابتهم لإسماعيل

لفظ «عم» بمعنى شعب فقيل عم ماليق أى شعب الماليق ثم عماليق أو عمالقة.

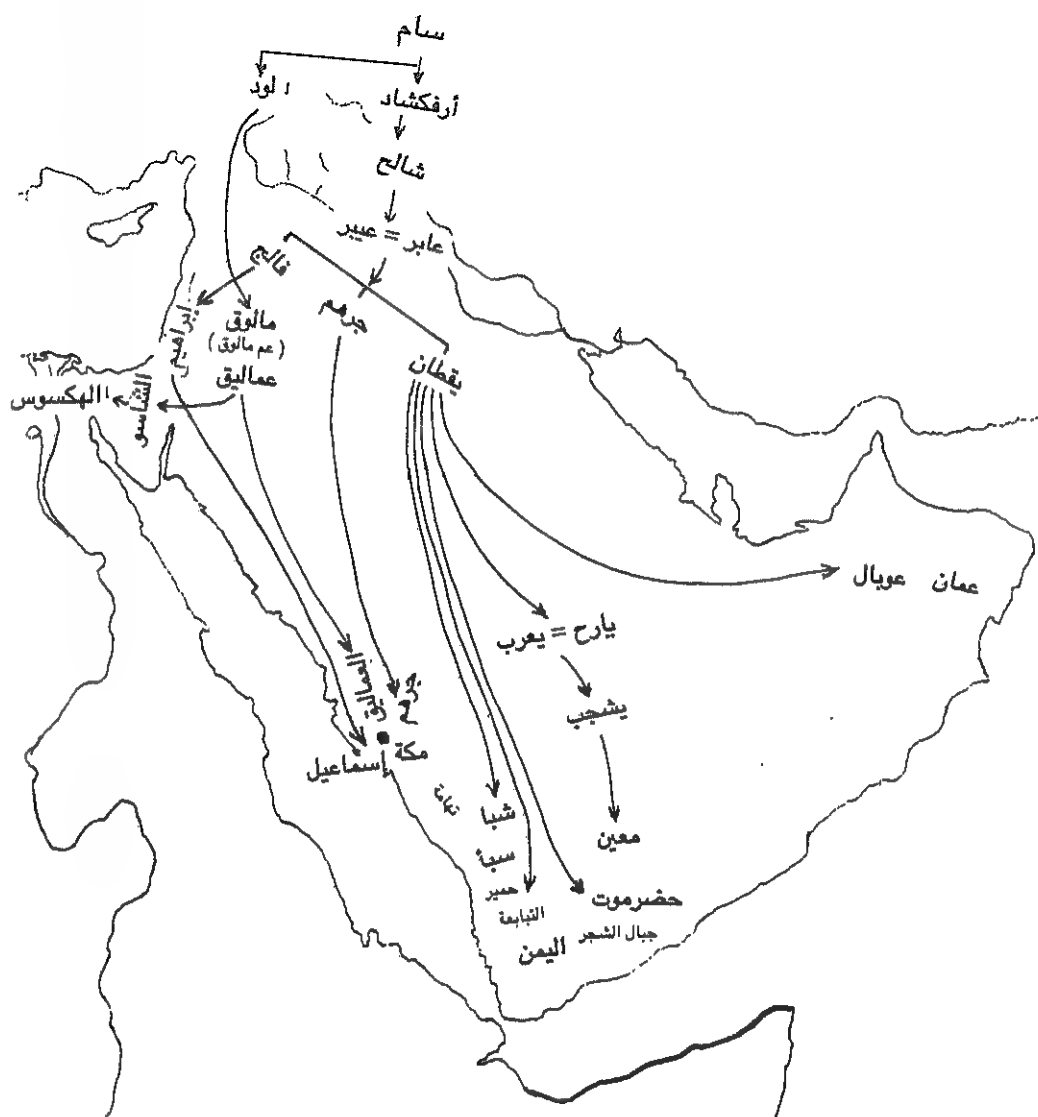
ومعظم المؤرخين يقولون بأنهم كانوا يسكنون فى شمال صحراء الجزيرة العربية شرقى خليج العقبة. وهم عرب، بدو رحل، ويرى كثيرون أن جماعة منهم اتجهت غربا ودخلوا مصر وحكموها باسم الهكسوس كما سيأتى فيما بعد وسماهم المصريون «خابيرو» أو «عابيرو» ويقال إن جماعة منهم عند طرد الهكسوس - بقوا فى مصر واندمجوا فى بعض الأسباط من بنى يعقوب وأطلق على الجميع «عابيرو» ومنها جاءت «عبرى» (د. حسين الشيخ - العرب قبل الاسلام، ص ٦٧). وجماعة أخرى من العماليق كانوا فى طريقهم جنوبا، ولما قربوا من وادى مكة ضل لهم بغيران فتبعهما غلامان حتى جبل أبى قبيس فنظرا الماء ثم أخبرا باقى القوم فأستأذنوا هاجر وأقاموا بوادى مكة.

سكنت هاتان القبيلتان فى مكة بعد أن أذنت لهما هاجر. وشب إسماعيل بينهم. ولما بعث إسماعيل رسولا استكمل ما كان قد بدأه أبوه - إبراهيم عليه السلام - من دعوتهم للإيمان والتمسك بالعقيدة الحنيفية.

٣ - اليمن:

يراد باليمن فى التاريخ القديم الجزء الجنوبى من شبه الجزيرة العربية. وهو ما يسميه اليونان Arabia Felix أى العربية السعيدة. ولعل اسم اليمن مشتق من اليمن أى البركة لكثرة خيراتها بالنظر إلى البادية فى باقى الجزيرة العربية. ويدخل فى عداد اليمن قديما المناطق المسماة الآن: اليمن وحضرموت وتهامة. والجوف، وعُمان. ثم لما زاد الجفاف غطت الرمال أجزاء كبيرة من الأراضى الزراعية وأصبح اليمن يطلق على الجزء الجنوبى الغربى ويشمل اليمن وحضرموت وسبأ (شكل ٤٢).

وتاريخ هذه المنطقة غامض أشد الغموض. لم يصلنا منه إلا القليل. وينتسب عرب اليمن إلى يعرب بن قحطان (يقطان) - ولكن التوراة لا تذكر بين أبناء قحطان الثلاثة عشر واحدا باسم يعرب. إلا أن يكون هو المذكور باسم يارح. وبالطبع فإن حضرموت سكنها حضرموت ابن قحطان وسبأ تنسب إلى شبا أخيه وكان فى هذه المنطقة أناس ممن عاصروا عادا قوم هود عليه السلام. كانوا يسكنون فى كل البقاع المجاورة. وتكاثروا وملأوا كل بلاد اليمن القديمة - ولكن لما جاء أبناء قحطان زاحموا السكان الأوائل الذين سُموا بالعرب البائدة. وأخذوا لغتهم وسمى القادمون الجدد بالعرب العاربة أو المتعربة أو المستعربة.



شكل - ٤٢ أصل بعض القبائل والدول العربية القديمة

الحقيدة الدينية فى اليمن :

كان القحطانيون يسكنون فى الصحراء العربية الملاصقة للعراق. ولما تمت إزاحتهم أو هجرتهم إلى الجنوب. أخذوا معهم ديانتهم ولذلك نجد معبوداتهم أقرب إلى معبودات البابليين. فعندهم «عشتار» و «إيل» و «بعل». كذلك وجدت نقوش عليها إسم الإله «ود» وهو أحد آلهة العراق أيام نوح عليه السلام. ولعل المعينيين النازحين إلى اليمن قد أخذوا عبادتهم معهم لما خرجوا من العراق.

وظهرت فى حضرموت عبادة الإله «سين» إله القمر. كما كانت الشمس أيضا من المعبودات. وانتشرت عبادة الشمس إلى سبأ - وسيجيء ذكر ذلك فى قصة سليمان عليه السلام ومملكة سبأ.

ودولة معين فى اليمن كان لها ثلاث معبودات رئيسية.

«ود» وهو رب القمر مذكر واسمه أيضا «الموqاة».

«نكرح» وهى ربة الشمس - مؤنثة.

«عشتر» وهى ربة الزهرة ومؤنثة - وابنة لهما.

وكان أهل معين يعتبرون أنفسهم أبناء «ود» ويعتبرونه إلههم وحاميهم. وكان أهل حضرموت يسمون أنفسهم «أبناء سين» إله القمر.

وقد ورد فى نقوش وجدت باليمن اسم إلهين آخرين هما «ذات حشو» و «ذات صميم أو ذات حميم» إله الشمس. وكان لكل قبيلة إله لجلب المطر وآخر لمباركة المحاصيل وغير ذلك من الشئون مثل: «رثام» و «عميانس» و «يغوٲ» و «نسر» (شكل ٤٣).

قليلة جدا هى الكتب التى تذكر أن اسماعيل عليه السلام دعا أهل اليمن إلى دين الحنيفية - دين إبراهيم عليه السلام. وكان دين الحنيفية قد استقر بمكة وتوطدت دعائمه بعد تشريع الحج إلى بيت الله الحرام. ولكن الحجاج من أقاصى الجزيرة العربية كانوا يفدون مكة للتجارة وحج البيت. وكثير منهم كانوا يحملون تماثيل آلهتهم معهم. فلم يكن الحج خالصا لوجه الله، بل كانوا يشركون معه آلهتهم. لذلك لما بعث إسماعيل عليه السلام كانت إحدى مهامه نشر دين الله فى اليمن وما حولها من البقاع. وقيل (البداية والنهاية لابن كثير. ج ٢ ص ١٨٠) إن إسماعيل زار تهامة ثم الجوف ثم اليمن وصنعاء. ودعا أقوام هذه الأمكنة إلى عبادة الله وشرح الله قلوب كثير من العباد فأمنوا به.



شكل ٤٣ - بعض الأصنام وأماكن عبادتها في الجزيرة العربية القديمة.

وفاة هاجر:

عاد إسماعيل من رحلته إلى اليمن وكان عمره إذ ذاك يناهز الخمسين سنة ووجد أن والدته هاجر قد ماتت في مكة ودفنت بالحجر. بجوار الكعبة.

وفى موسم الحج التالي حضر إبراهيم عليه السلام. وعلم بوفاة هاجر زوجته - وأم ولده البكر. وعزى إسماعيل. وعاد إلى حبرون وكانت هذه آخر رحلاته إلى الحجاز. وكان عمره وقتها مائة وسبعة وثلاثين عاما.

انتقل إبراهيم عليه السلام بعد ذلك للإقامة في بئر سبع ف قضى بها ثلاث سنوات.

اختيار زوجة لإسحق:

كان إبراهيم عليه السلام قد بلغ مائة وأربعين سنة. وبلغ إسحق من العمر أربعين سنة. وخاف إبراهيم أن يداهمه الأجل قبل أن يتزوج إسحق.

لم يشأ إبراهيم عليه السلام أن يتزوج إسحق من بنات الكنعانيين إذ أن الوثنية كانت متفشية ومتأصلة في الكنعانيين. ولعله خشى على عقيدة إسحق إن هو صاهرهم. لذلك رأى أن يختار له زوجة من أقاربه في حاران. كذلك لم يشأ أن يرسل إسحق بنفسه إلى حاران لاختيار الزوجة. فقد تستهويه الإقامة بين أصهاره ولا يعود إلى أرض كنعان التي وعد الله إبراهيم عليه السلام بها وإسحق من بعده. لذلك فقد أرسل وكيل بيته أليعازر الدمشقي. لاختيار زوجة من حاران - في شمال العراق حيث أجداد إبراهيم.

تقول التوراة (إصحاح ٢١ تكوين) وقال إبراهيم لعبده كبير بيته المسئول عن كل ماله - ضع يدك تحت فخذي. فأستحلفك بالرب إله السماء وإله الأرض أن لا تأخذ زوجة لابني من بنات الكنعانيين الذين أنا ساكن بينهم. بل إلى أرضى وعشيرتى تذهب وتأخذ زوجة لابني إسحق. فقال له العبد. ربما لا تشاء المرأة أن تتبعني إلى هذه الأرض. هل أرجع بإبنك إلى الأرض التي خرجت منها؟ فقال له إبراهيم: احترز من أن ترجع بإبني إلى هناك. الرب إله السماء الذى أخذني من بيت أبى ومن أرض ميلادى والذى كلمنى والذى أقسم لى قائلا: لنسلك أعطى هذه الأرض هو يرسل ملاكه أمامك فتأخذ زوجة لابني من هناك. وإن لم تشأ المرأة أن تتبعك تبرأت من حلفى هذا، أما ابني فلا ترجع به إلى هناك. فوضع العبد يده تحت فخذ إبراهيم مولاه وحلف له على هذا الأمر.

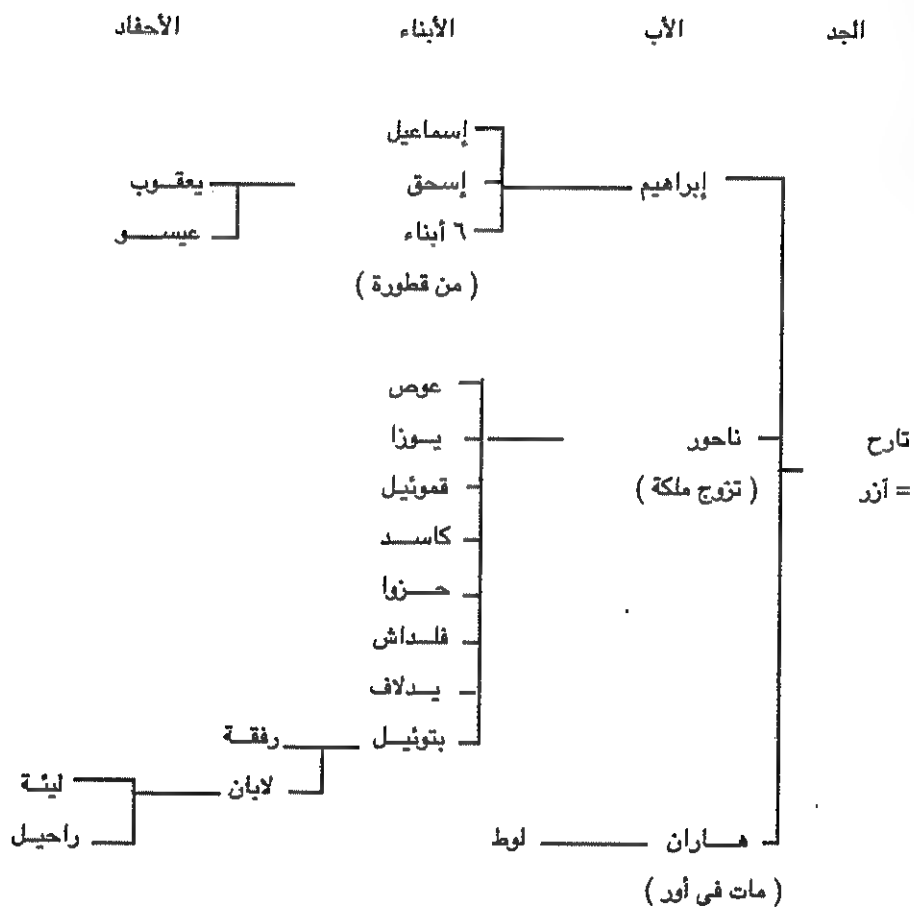
سبق أن قلنا إن تارح أى آزر - والد إبراهيم - وُلد له ثلاثة أبناء هم: إبراهيم وناحور وهاران. وقلنا إن هاران مات صغيرا بعد ما وُلد له لوط فكفله عمه إبراهيم وكان يعتبره كأنه ابنه. أما ناحور فقد تزوج ملكة وولد له ثمانية أبناء (شكل ٤٤). وما يهمننا هو بتوئيل - فقد أنجب ولدا اسمه لابان وبناتا اسمها رفقة Rebeca.

وتصف التوراة (إصحاح ٢٤ تكوين) كيفية إختيار زوجة إسحق هكذا: ثم أخذ العبد عشرة جمال من جمال مولاه ومضى وجمع خيرات مولاه فى يده. فقام وذهب إلى أرام النهرين إلى مدينة ناحور (أى إلى حاران المدينة التى يعيش فيها ناحور) وأناخ خارج المدينة عند بئر الماء وقت المساء، وقت خروج المستقيبات. وقال: أيها الرب إله سيدى إبراهيم، يسر لى اليوم واصنع لطفا إلى سيدى إبراهيم. ها أنا واقف على عين الماء وبنات أهل المدينة خارجات ليستقين ماء. فليكن أن الفتاة التى أقول لها أميلى جرتك لأشرب فتقول إشرب وأنا أسقى جمالك أيضا، هى التى عينتها لعبدك إسحق، وبها أعلم أنك صنعت لطفا إلى سيدى.

وإذ كان لم يفرغ بعد من الكلام، إذا رفقة التى ولدت لبثوثيل ابن ملكة امرأة ناحور أخى إبراهيم، خارجة وجرتها على كتفها. وكانت الفتاة حسنة المنظر جدا وعذراء لم يعرفها رجل. فنزلت إلى العين وملأت جرتها وطلعت. فركض العبد للقائها وقال: اسقبنى قليل ماء من جرتك. فقالت: اشرب يا سيدى. وأسرت وأنزلت جرتها على يدها وسقته. ولما فرغت من سقيه قالت: أستقى لجمالك أيضا حتى تفرغ من الشرب. فأسرت وأفرغت جرتها فى المسقاة وركضت أيضا إلى البئر لتستقى فاستقت لكل جماله. والرجل يتفرس فيها صامتا ليعلم أنجح الرب طريقه أم لا. وحدث عندما فرغت الجمال من الشرب أن الرجل أخذ خزامة ذهب وزنها نصف شاقل فوضعها فى أنفها. ووضع سوارين على يديها وزنهما عشرة شواقل ذهب. وقال: بنت من أنت؟ أخبرينى، هل فى بيت أبيك مكان لنا لنبيت؟ فقالت له أنا بنت بثوثيل ابن ملكة زوجة ناحور. وقالت له عندنا تبين وعلف كثير ومكان لتبيتوا أيضا. فخر الرجل وسجد للرب. وقال: مبارك الرب إله سيدى إبراهيم الذى لم يمنع لطفه وحقه عن سيدى. إذ كنت أنا فى الطريق هدانى الرب إلى بيت إخوة سيدى فركضت الفتاة وأخبرت بيت أمها بحسب هذه الأمور.

وكان لرفقه أخ اسمه لابان. فركض لابان إلى الرجل خارجا إلى العين وحدث أنه إذ رأى الخزامة والسوارين على يدي أخته وإذا سمع كلام رفقه أخته قائلة هكذا كلمنى الرجل. جاء إلى الرجل وإذا هو واقف عند الجمال على العين. فقال: ادخل يا مبارك الرب. لماذا تقف خارجا وأنا قد هبأت البيت ومكانا للجمال. فدخل الرجل إلى البيت وحل عن الجمال. فأعطى تبنا وعلفا للجمال. وماء لغسل رجليه وأرجل الرجال الذين معه. ووضع الأكل قدامه لياكل. فقال لا أكل حتى أتكلم كلامى. فقال تكلم.

فقال أنا عبد إبراهيم. والرب قد بارك مولائى جدا فصار عظيمًا. وأعطاه غنما وبقرا وفضة وذهبا وعبيدا وإماء وجمالا وحميرا. وولدت سارة امرأة سيدى ابنا بعدما شاخت فقد أعطاه كل ماله. واستحلفنى سيدى قائلا: لا تأخذ لابنى زوجة من بنات الكنعانيين بل إلى بيت أبى تذهب وإلى عشيرتى وتأخذ زوجة لابنى. ويكرر كاتبو التوراة إعادة ما حدث بين أليعازر ورفقة حتى يقول: وسجدت للرب وباركت الرب إله سيدى إبراهيم الذى هدانى فى طريق أمين لأخذ ابنة أخى سيدى لابنه. والآن إن كنتم تصنعون معروفا وأمانة إلى سيدى فأخبرونى. وإلا فأخبرونى لأنصرف يمينا أو شمالا.



شكل ٤٤ - إسحق تزوج رفقة بنت بتوئيل ابن عمه
ويعقوب فيما بعد تزوج ابنتي خاله لايان.

فأجاب لابان وبتوئيل وقالوا: من عند الرب خرج الأمر. لا نقدر أن نكلمك بشر أو بخير. هو ندى رفيقه قدامك. خذها واذهب. فلتكن زوجة لابن سيدك كما تكلم الرب. وكان عندما سمع عبد إبراهيم كلامهم أنه سجد للرب إلى الأرض. وأخرج العبد أنية فضة وأنية ذهب وثيابا وأعطاهما لرفقة. وأعطى تحفا لأخيها ولأمها. فأكل وشرب هو والرجال الذين معه وباتوا. ثم قاموا صباحا فقال: اصرفوني إلى سيدي. فقال أخوها وأمها: لتمكث الفتاة عندنا أياما أو عشرة. بعد ذلك تمضى. فقال لهم: لا تعوقوني والرب قد أنجح طريقى. اصرفنى لأذهب إلى سيدي. فقالوا لها هل تذهبين مع هذا الرجل؟ فقالت أذهب. فصرفوا رفقة أختهم ومرضعتهما وعبيد إبراهيم ورجاله. وباركوا رفقة وقالوا لها أنت أختنا صيرى أُلوف ربوات. وليرث نسلك باب مبعضيه - (ولعله دعاء يقابل قولنا حاليا: بالرفاء والبنين - وربنا ينصرك على من يعاديك!!).

فقامت رفقة وفتياتها وركبن الجمال وتبعن الرجل. فأخذ رفقة ومضى.

لا ندرى كم استغرقت رحلة العودة. وكان إسحق يخرج كل يوم يستطلع قدوم الوفد. وفى أحد الأيام لمح الجمال مقبلة. وتقول التوراة: ورفعت رفقة عينيها فرأت إسحق فنزلت عن الجمل. وقالت للعبد: من هذا الرجل الماشى فى الحقل للقائنا؟ فقال العبد: هو سيدي. فأخذت البرقع وتغطت. ثم حدث العبد إسحق بكل الأمور التى صنع. فأدخلها إسحق إلى خباء سارة أمه. وأخذ رفقة. فصارت زوجة له وأحبها. فتعزى إسحق بعد موت أمه.

ملوحظة: يفهم من هذه الفقرة أن سارة كانت قد توفيت. عند زواج إسحق من رفقة.

وفاة سارة:

كانت حبرون وكل أرضها يملكها بنو حث. إلا أن إبراهيم عليه السلام كان يقيم على حدودها. وترعى غنمه وإبله حولها. ثم ارتأى إبراهيم أن ينتقل إلى بئر سبع فأقام هناك إلا أن سارة ظلت - فى حبرون، ومعها إسحق. وتمضى السنون. ويتقدم العمر بسارة إلى أن وافاها الأجل. فأرسلوا إلى إبراهيم عليه السلام رسولا يخبره بوفاة رفيقة عمره. فجاء على عجل.

طلب إبراهيم عليه السلام من بنى حث أن يعطوه قبرا ليدفن سارة فيه. فعرضوا عليه أن يدفنها فى أى قبر من قبورهم. ولكنه رفض هذا العرض. وأصر على أن يكون القبر ملكا خالصا له. وطلب شراء حقل يملكه عفرون الحثى هو حقل المكفيلة. واشتراه بأربعمائه شاقل فضة. الحقل وجميع الشجر الذى به. وكان به مغارة دُفنت فيها سارة. وأصبحت المغارة - مغارة المكفيلة - بعد ذلك مقبرا لأسرة إبراهيم عليه السلام. إذ هو نفسه قد دفن فيها. ومن بعده دفن فيها إسحق ورفقه وليئة ويعقوب. وهذه المغارة الآن ضمن الحرم الإبراهيمى فى مدينة الخليل. وطول هذا البناء ٦٥ مترا وعرضه ٣٦ مترا وعلوه من ١٦ - ١٩ مترا ومبنى من

حجارة ضخمة - يبلغ طول أحدها ١٢ مترا (قاموس الكتاب المقدس، دار الثقافة ص ٩١١).

عمر سارة: تقول التوراة: وكانت حياة سارة مائة وسبعة وعشرين سنة. وفي رأينا أنها عاشت أطول من ذلك، للأسباب التالية. وهى مأخوذة من التوراة نفسها.

١ - فى الإصحاح ١٧ تكوين: وقال الله لإبراهيم: ساراي امرأتك لا تدعو اسمها ساراي بل اسمها سارة. وأباركها وأعطيك منها أيضا ابنا. فسقط إبراهيم على وجهه وضحك. وقال فى قلبه: هل يولد لابن مائة سنة؟ وهل تلد سارة وهى بنت تسعين سنة؟

أى أن سارة كانت تصغر إبراهيم عليه السلام بعشر سنوات.

٢ - فى الإصحاح ٢١: وكان إبراهيم ابن مائة سنة حين ولد له إسحق ابنه. أى كانت سارة بنت تسعين سنة.

٣ - فى الإصحاح ٢٥: وكان إسحق ابن أربعين لما اتخذ لنفسه زوجة، رفقة بنت بتوئيل. معنى هذا أن إبراهيم عليه السلام كان عمره ١٤٠ سنة عند زواج إسحق ولو كانت سارة على قيد الحياة لبلغ عمرها ١٣٠ سنة.

٤ - تقول التوراة فى إصحاح ٢٣ - أن عمر سارة عند وفاتها كان ١٢٧ سنة أى أنها توفيت قبل زواج إسحق. وفى رأينا أن هذا غير صحيح.

٥ - الحقيقة التى ذكرها القرآن الكريم.

«وامراته قائمة فضحكت، فبشرناها بإسحق. ومن وراء إسحق يعقوب». (٧١ - هود)

وهنا اختلف المفسرون، هل جملة «ومن وراء إسحق يعقوب» تدخل ضمن البشارة أم لا. فإن كانت داخله ضمن البشارة. كان معناها كأنه قيل لها، سيكون لها ولد هو إسحق وستعيش لترى ولد ولدا الذى هو يعقوب.

وإن كانت جملة «ومن وراء إسحق يعقوب» جملة منفصلة لا تدخل ضمن البشارة. وتكون يعقوب بالضم، ولكونه فاعلا أى ومن وراء إسحق يأتى يعقوب.

ولكن حتى فى هذه الحالة يكون الأولى أن تعيش لترى يعقوب إذ لا معنى لإخبارها بمولد يعقوب إذا لم تكن تعيش لتراه.

٦ - جاء فى الإصحاح ٢٥: وكان إسحق ابن ستين سنة لما ولدت رفقة عيسو ثم يعقوب.

ومعنى هذا أن إبراهيم عليه السلام كان عمره ١٦٠ سنة وسارة عمرها ١٥٠.

فى هذا افترضت التوراة أن رفقة ظلت عشرين سنة عاقرا لا تلد. «ثم صلى إسحق إلى الرب. فاستجاب الله له وحملت رفقة».

ويمكننا أن نخفض فترة العقم إلى عشر سنوات. فيكون عمر إسحق لما ولد له يعقوب خمسين سنة وعاشت سارة إلى عمر ١٤٠ سنة (وليس ١٢٧ سنة) لترى ولد ولدها يعقوب ثم تموت.

بعد وفاة سارة تزوج إبراهيم عليه السلام من قنطورة أو قنطورا بنت يقطن واسمها في التوراة قنطورة (شكل ٤٥). وذكر خبراء الأنساب أن القنطوريين هم أبناء عم جرهم (تاريخ العرب قبل الإسلام. جواد على. ج ١ ص ٢٨٣) وكانوا قد استقروا بمكة وما حولها. ويحتمل أن إبراهيم عليه السلام - بعد وفاة سارة حضر لزيارة إسماعيل - الذي لم يشأ أن يعيش والده وحيدا في هذه السن فزوجة من قنطورة. وعادت معه إلى حبرون. وولدت له ستة أبناء:

زمران - يقشان - مدان - مديان - يشباق - شوحا

ومن أبناء مديان - عيفة - التي ولدت ضيفور - أبو شعيب عليه السلام وبهذا يكون شعيب سابقا بجبلين لموسى عليه السلام. البعض يزيد في سلسلة النسب فيجعلها - مديان - مدين - نابت - عيفة - ضيفور - شعيب وبذلك يكون النبيان قد عاشا في وقت واحد ليكون شعيب هو حمو موسى - عليها السلام - وسنعود إلى ذلك في قصة موسى عليه السلام.

يقول ابن كثير (البداية والنهاية. ج ١ ص ١٦٤) إن إبراهيم عليه السلام تزوج بعد قنطورة من زوجة اسمها حجون. ولدت له خمسة أبناء:

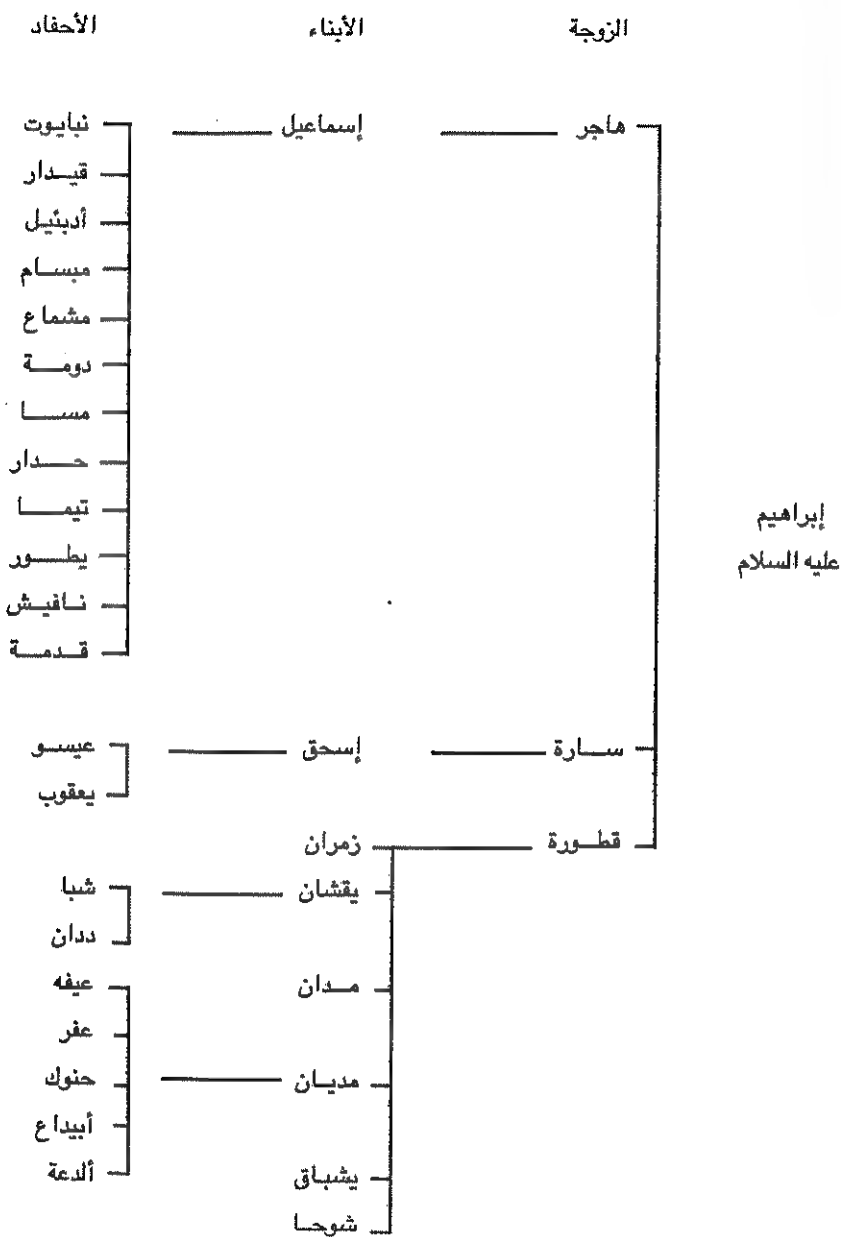
كيسان - سورح - أميم - لوطان - نافس

ولو أن التوراة لم تذكر هذه الزوجة الأخيرة وكذلك لم تذكر في كتاب آخر. ويبدو أنها كانت إحدى السراى أو ما ملكت يمينه. فهي لا تعتبر زوجة بمعنى الكلمة.

في أخريات أيامه أعطى إبراهيم عليه السلام كل ما كان له من أملاك لإسحق. أما أبناؤه من قنطورة وبنو السراى اللواتي كانت لإبراهيم فقد أعطاهم عطايا وصرفهم إلى أرض المشرق (التوراة. تكوين ٢٥ : ٥) حتى لا ينازعوا إسحق في شيء. ومن المرجح أن قنطورة عادت - ومعها أبناؤها - إلى أرض قبيلتها بالحجاز. ويقال إن «عفار» وهو اسم مكان بين مكة والطائف و«الحنوكية» قرب المدينة. سميا على اسم عفر وحنوك من أبناء مديان (شكل ٤٥).

وفاة إبراهيم عليه السلام:

بعد وفاة سارة عاش إبراهيم عليه السلام في حبرون. ولعله جلس يستعرض حياته. بدءا بدعوته إلى الله في أور ثم تكسيره للأصنام ومحنة إحراقه وخروجه من النار سالما. ثم خروجه



شكل ٤٥ - إبراهيم عليه السلام وأبناؤه وأحفاده

من أور. ومروره ببابل، ومقابلته مع حمورابي الذي حاجه في ربه وكيف أفحمه إبراهيم بالحجة فبهرته، ثم عودته إلى حاران حيث مات والده هناك، ثم ذهابه إلى حلب، ثم إلى دمشق ثم حبرون، فزيارته لمصر، وإهداء هاجر لسارة، ثم اتخاذ هاجر زوجة، ثم استجابة الله لدعائه فكان ولده الحليم من هاجر وهو إسماعيل، وتفكر فيما تلا ذلك من أحداث، إذ أمره الله أن يأخذ هاجر وولده الذي طالما تمناه - ليتركهما - بواد غير ذي زرع بمكة - وأدرك الآن أنهما كانا في رعاية الله - ونالهما الخير الكثير - أكثر مما لو كانا بقيا في حبرون - فقد شب إسماعيل في البادية - على خير ما يكون الشباب رامي قوس - وراكب خيل - وفصيح لغة - والتفت حوله هو وأمه - قلوب جرهم والعماليق فأصبحوا أهله وعشيرته، ثم كان بناؤه بيت الله الحرام بمكة يساعده إسماعيل، ثم أمر الذبح والفداء، ثم تشريع الحج، يالها من أحداث جسام!!

ثم عودته إلى حبرون، وزواج إسحق، ثم ولادة يعقوب، فوفاة رفيقة عمره سارة، حياة كلها ارتحال وكفاح.

والآن اطمأن قلبه إلى أن دين الله قد توطدت دعائمه في الأرض، فأسماعيل - في مكة - نبي ورسول - قائم على شئون المسلمين في الجزيرة العربية، وها هو إسحق نبي أيضا، يعمل على نشر دين الله في أرض الكنعانيين.

أدرك أن مهمته قد قاربت على الانتهاء بعد أن أتمها على خير وجه، وبقي في حبرون يتعبد - انتظارا للقاء ربه حتى يحين الأجل، وفي النهاية سعدت روحه الطاهرة إلى بارئها وقد بلغ من العمر مائة وخمسة وسبعين عاما.

«سلام على إبراهيم، كذلك نجزي المحسنين، إنه من عبادنا المؤمنين»، (١٠٩ - ١١١ الصافات) ودفنه ابنه إسحق في مغارة المكفيلة، مع سارة.

أخلاق إبراهيم عليه السلام ومناقبه:

يمكننا أن نذكر بعضا منها فيما يلي:

١ - الوفاء بالعهد، قال الله عنه:

«وإبراهيم الذي وفى»، (٢٧ - النجم)

٢ - التسليم الكامل لله في كل أموره:

«إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين»، (١٣١ - البقرة)

«ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً».

(من الآية ١٢٥ - النساء)

٣ - «واتخذ الله إبراهيم خليلاً»، (١٢٥ - النساء)

والخليل من الخلّة وهي المودة التي تتخلل النفس، وأطلق على إبراهيم لفظ «الخليل» لأن محبة الله تعالى قد تخللت نفسه وخالطتها مخالطة تامة.

وأخرج البهيقى فى الشعب عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا جبريل لم اتخذ الله تعالى إبراهيم خليلاً؟ قال لإطعامه الطعام يا محمد.

وقال البخى والفراء: لإظهاره الفقر والحاجة إلى الله تعالى وانقطاعه إليه، وقيل لتوكله على الله فى كل أموره.

٤ - ومن أخلاقه المحمودة إكرامه للضيف وإحسانه إليه ومن هنا سُمى أبا الضيفان.

وقد ذكرنا سابقاً قصته مع الضيف الشيخ. وقد تكون القصة غير صحيحة إلا أنها تعبر عن كرمه الزائد، ومثلها ما روى فى الأثر أنه فى إحدى المرات نزل عليه ضيف من غير أهل ملته. فقال له إبراهيم وحّد الله تعالى، أضيفك وأحسن إليك. فقال يا إبراهيم: من أجل لقمة أترك دينى ودين آبائى. وانصرف عنه فأوحى الله تعالى إلى إبراهيم: سبعون سنة أرزقه وهو يشرك بى، وتريد أنت منه أن يترك دينه ودين آبائه لأجل لقمة؟ فلققه إبراهيم عليه السلام واعتذر إليه وسأله الرجوع إليه ليضيفه. فقال له المشرك: يا إبراهيم ما بدا لك؟ قال: إن ربى عاتبنى فىك وقال أنا أرزقه منذ سبعين سنة على كفره وأنت تريد أن يترك دينه ودين آبائه لأجل لقمة! فقال المشرك: أوقد وقع هذا؟ مثل هذا ينبغى أن يعبد، وأسلم.

وقيل إنه سئل عن إكرامه للضيف: فقال تعلمت الكرم من ربى، رأيته لا يضيع أعداءه، فلا أضيعهم. فأوحى الله تعالى إليه: أنت خليلى حقاً.

وروى فى الحديث أنه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم: يا سيد البشر. قال ذاك إبراهيم، وهو أبو الضيفان. وكان لا يتغذى ولا يتعشى إلا مع ضيف، وربما مشى ميلين أو أكثر حتى يجد ضيفاً، وضيافته قائمة إلى يوم القيامة (عرائس المجالس للثعلبى، ص ١١٧).

٥ - وهو المجمعول له لسان صدق فى الآخرين، فليس من نبي تجرى ألسنه الخلق كلهم بتصديقه، وتبجله الأديان الثلاثة غيره، وذلك بدعائه عليه السلام:

«واجعل لى لسان صدق فى الآخرين»، (من ٨٤ - الشعراء)

٦ - وكان رشيداً فى أفعاله حتى من قبل بعثته:

«ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل، وكنا به عالمين»، (٥١ - الأنبياء)

٧ - جعل الله له لسان الحجة. فدعا إلى الله بالحجة والموعظة الحسنة:

«وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه، نرفع درجات من نشاء - إن ربك حكيم عليم».

(٨٣ - الأنعام)

وقد أفحم إبراهيم عليه السلام الملك حمورابي إذ حاجه في ربه فبهت ولم يستطع رداً على حجة إبراهيم. وأفحم قومه بقوله بل فعله كبيرهم هذا! وألزم قومه الحجة وتمشى معهم في زعمهم أن الكوكب أو القمر أو الشمس هي آلهة فلما أفلت قال يا قوم إني برىء مما تشركون.

٨ - إتمامه الإبتلاءات وجعله للناس إماماً: وقد سبق ذكر ذلك.

«وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن. قال إني جاعلك للناس إماماً». (من ١٢٤ - البقرة)

٩ - كان إبراهيم عليه السلام أطول الأنبياء والرسل مسيرة:

«وقال إني مهاجر إلى ربي. إنه هو العزيز الحكيم». (من ٢٦ - العنكبوت)

من أور إلى بابل إلى حاران إلى حلب إلى دمشق إلى حبرون إلى بئر سبع إلى مصر ثم رحلته إلى الحجاز. ثم عدة مرات بعد ذلك إلى مكة. مسيرة طويلة تبلغ خمسة عشر ألف كيلو متراً أو تزيد!

١٠ - وهو أبو الأنبياء.

إذ كل الأنبياء الذين أتوا بعده من ذريته.

إسماعيل. ومن ذريته نبينا محمد صلى الله عليه وسلم.

إسحق. يعقوب. يوسف. شعيب. موسى. هارون. إلياس. داوود. سليمان. زكريا. يحيى. عيسى. عليهم السلام أجمعين.

١١ - «إن إبراهيم كان أمة. قانتا لله حنيفاً ولم يك من المشركين. شاكراً لأنعمه. اجتباه وهداه إلى صراط مستقيم. وآتيناها في الدنيا حسنة. وإنه في الآخرة لمن الصالحين».

(١٢٠ - ١٢٢ - النحل)

١٢ - «ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً. ولكن كان حنيفاً مسلماً. وما كان من المشركين». (٥٦٧ - آل عمران)

تلك بعض صفاته عليه السلام.

تقول الكتب إن إسماعيل لما علم بوفاة والده - شد الرحال إلى حبرون ليعزى أخاه إسحق

فى وفاة والدهما . ولعلها كانت المرة الأولى أو بالأحرى المرة الوحيدة التى يرى فيها أخاه إسحق . ولو أن التوراة تقول إنه كان موجودا فى حبرون عند فطام إسحق . وزار إسماعيل قبر أبيه فى مغارة المكفيلة ثم عاد إلى مكة .

أبناء إسماعيل :

ولد لإسماعيل اثنا عشر ولدا (انظر شكل ٤٥) اختلفت الكتب فى ذكر أسمائهم:

التوراة	محمد بن إسحق	ابن كثير	الثعلبى
١ - نبايوت	نابت	نابت	نبت
٢ - قيذار	قيذر	قيذار	قيذار
٣ - أدبئيل	أزبل	أدبئيل	أدبيل
٤ - ميسام	ميشى	منشا	بسام
٥ - مشماع	مسمع	مسمع	مسمع
٦ - دومة	دوما	دما	ذوما
٧ - مسأ	ماش	ماشى	مسا
٨ - حدار	أزر	أذر	حرا
٩ - تيما	طيما	طيما	فيما
١٠ - يطور	يطور	يطور	بطور
١١ - نافيش	نیش	نيشى	نافس
١٢ - قدمة	قيزما	قيزما	قيدما

وكان له ابنة إسمها محلّه زوجّها من العيص (عيسو) ابن أخيه إسحق وعادت معه إلى فلسطين . ويقال إنها ولدت له الروم . ويقال لهم بنو الأصغر - لصفرة كانت فى العيص .

ذلك أن عيسو أو العيص ابن إسحق . تزوج من يهوديت بنت بيرى الحثى (من الحيثيين) الذين نزلوا بأرض كنعان (عبد الحميد جودة السحار . محمد رسول الله والذين معه . جزء ٢ ص ٢٢٩) . ولم يوفق فى هذه الزيجة . ثم تزوج بسمّة بنت إيلون - من الكنعانيين . وسمع عيسو أن أباه إسحق يوصى يعقوب بأن لا يتزوج من بنات الكنعانيين . وفهم من هذا أن أباه لم يكن راضيا عن زيجته الثانية فطلقها . وأخبر أباه أنه سيذهب إلى مكة ليخطب محلة بنت عمه إسماعيل . وانشرح صدر إسحق لذلك . وشد عيسو الرحال إلى مكة ولما وصلها طاف بالبيت

الحرام. ثم اهتدى إلى بيت عمه إسماعيل الذى رحب به وعرفه بأبنائه. ولم يرفض طلبه وزوجه ابنته محلة.

يقول ابن كثير (البداية والنهاية. جـ - ص ١٨٠) إن ابنة إسماعيل كان اسمها نسمة. ولعل الأمر قد التبس عليه فخلط بينها وبين بسمة بنت إيلون الكنعانى.

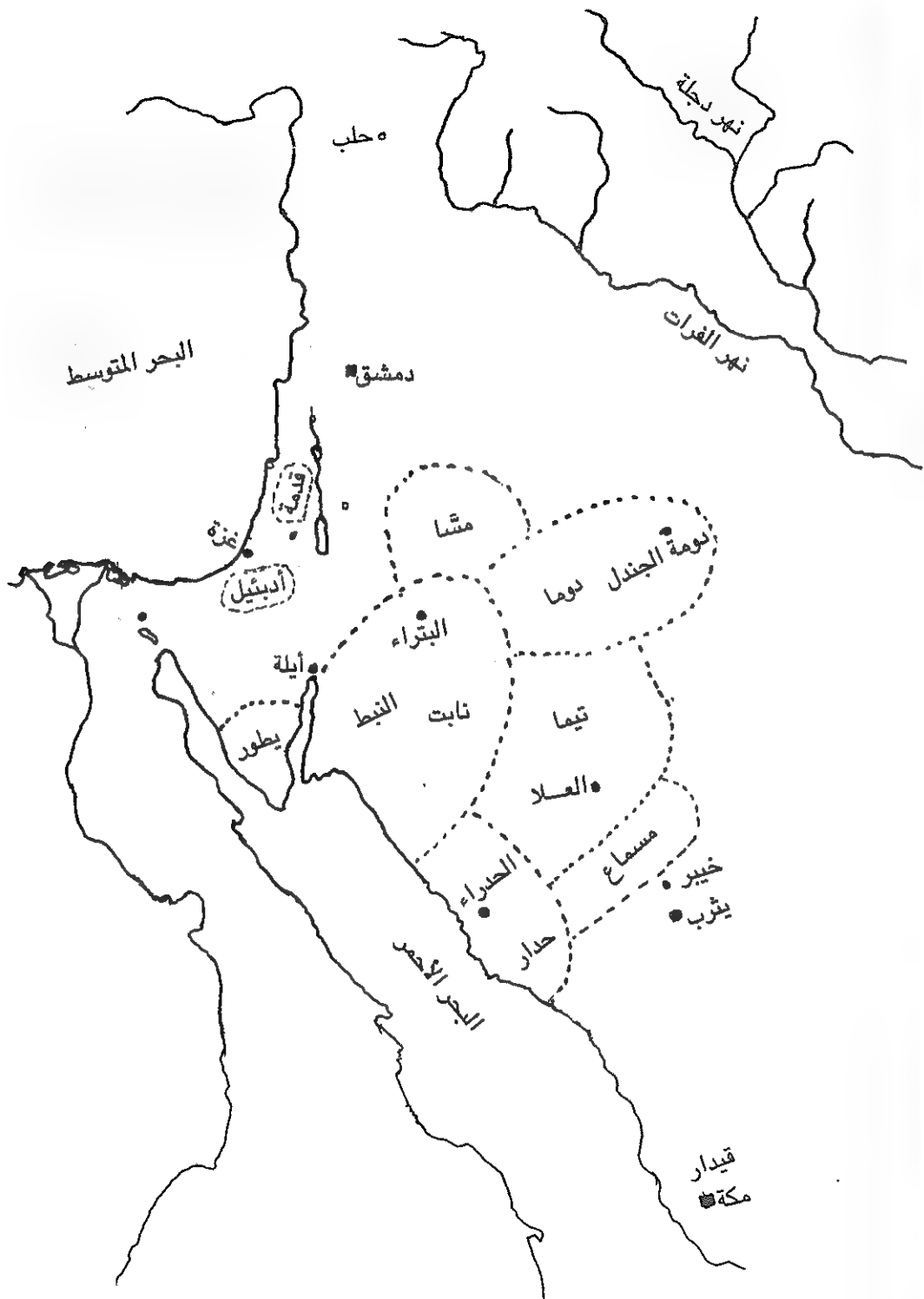
تكاثر أبناء إسماعيل. كما كان ملاك الرب قد وعد هاجر حين وجدها على عين الماء فى البرية هاربة من معاملة سارة. فقال لها (التوراة. إصحاح ١٦ تكوين ١٠) ارجعى إلى مولاتك. تكثيرا أكثر نسلك. فلا يعد من الكثرة. وكما قيل لإبراهيم بعد ذلك (تكوين ١٧ : ٢٠) وأما إسماعيل فقد سمعت لك فيه. ها أنا أباركه وأثمره وأكثره كثيرا جدا. اثنى عشر رئيسا يلد. وأجعله أمة كبيرة.

وكثر أبناء إسماعيل وبدأوا فى الهجرة من مكة. واتخذت قبائلهم الأماكن الموضحة فى شكل ٤٦.

أدبئيل	سكن المنطقة التى تقع جنوب غرب البحر الميت حتى غزة.
مساً	سكن المنطقة على طريق القوافل شرقى مؤاب
تيما	سكن المنطقة حول العلا وتيماء
دوما	سكن حول دومة الجندل
قدمة	سكن حول مدينة قطنا بشمال فلسطين
يطور	سكن الطرف الجنوبى لشبه جزيرة سيناء وهى منطقة الطور. وهناك من يرى أن بعض اليطوريين سكنوا الجزء الجنوبى من جبال لبنان. وأن دمشق كانت تعاني كثيرا من غزواتهم. وحدار أو حدر سكن شرقى الجزء الشمالى للبحر الأحمر.
ولعل الخيل التى كان أبوهم إسماعيل قد استأنسها وتعلم ركوبها قد أعطتهم خفة فى الحركة وسرعة مكنتهم من هذا الانتشار الواسع وبقي نابت وقيدار بمكة مع والدهم إسماعيل. وجميع عرب الحجاز على اختلاف قبائلهم يرجعون فى أصلهم إلى نابت وقيدار ابنى إسماعيل.	

وفاة إسماعيل عليه السلام :

وعاش إسماعيل ١٣٧ عاما وأسلم روحه ومات ودفن فى الحجر مع أمه هاجر. وسمى الحجر منذ ذلك الوقت بـ «حجر إسماعيل».



شكل ٤٦ - انتشار أبناء إسماعيل

ظل ثابت في مكة بعد وفاة والده يقوم على شئون البيت وزمزم وسقاية الحجيج يعاونه قيدار.

وسبق أن ذكرنا (ص ١٧٩)، أن إسماعيل تزوج - أم أولاده - عاتكة بنت عمرو الجهمي. فيكون مضاض أخو عاتكة هو خال أبناء إسماعيل (شكل ٤١ ص ١٨٤).

كان عمرو الجهمي - حمو إسماعيل - ذا أطماع. وزاد منها تزواج عدد من أبناء إسماعيل من بنات جرهم. فكان هذا شرفا لجرهم. استطالوا به على العماليق الذين كانوا يجاورونهم في مكة. ومن ثم طمعوا أيضا في ولاية البيت وسقاية الحجيج، وتغلب مضاض - خال ثابت - عليه وأخذ ولاية البيت. ودانت له العماليق أيضا. فاستوثق الأمر لمضاض بمكة لا ينازعه في ذلك ولد إسماعيل مع كثرتهم وشرفهم. ثم آل الأمر من بعده للحارث، ثم إلى عمرو بن الحارث.

بقي قيدار بمكة وإن لم يكن له ولاية البيت أو سقاية الحجيج. ومن نسله عدنان وبينهما ما يقرب من عشرين جيلا، وبعضهم زادها إلى ثلاثين جيلا.

أما ثابت فقد ارتحل هو وبنوه وسكنوا المنطقة شرقي خليج العقبة والجنوب الشرقي من فلسطين وأسسوا دولة الأنباط، وهذه المنطقة في مجملها أراضي صخرية يسميها اليونان بلاد العرب الصخرية Arabia Petraea. وكانت عاصمة دولة الأنباط هي بطرا أو البتراء.

وكانت تجاورها من الغرب مملكة أدوم وتسمى أيضا سعيير - أسسها عيسو أخو يعقوب.

جدول أحداث النصف الأول من حياة إبراهيم عليه السلام .

الأحداث	العمر	ق.م. تقريباً	أورد	بابل	مصر
مولد إبراهيم عليه السلام في أورد	٠	١٩٧٨			انتمجبت الأول
	١٠	١٩٦٨			١٩٧٠ سنوسرت الأول
	٢٠	١٩٥٨	١٩٦٠		
	٣٠	١٩٤٨	↑		
مبعثه	٤٠	١٩٣٨	١		سنوسرت الأول (٢٤ سنة)
١٥ عاماً دعوة	٥٥	١٩٢٣	١		١٩٣٦
محنة إحراقه	٥٦	١٩٢٢	ثولجي		— — —
تركه لمدينة أورد	٥٧	١٩٢١	(حكم ٥٢ سنة)		انتمجبت الثاني (٣٢ سنة)
في لجش	٥٨	١٩٢٠	١		
في أوروك	٥٩	١٩١٩	١		
في بابل والمحاجة	٦١	١٩١٧	١		
في أشور	٦٥	١٩١٣	١		
في نينوى	٦٧	١٩١١	↓		
الوصول إلى حاران	٧٠	١٩٠٨	١٩٠٨	١٩١٠	١٩٠٤
مغادرة حاران	٧٥	١٩٠٣		↑	↑
في حلب	٧٦	١٩٠٢		١	
في دمشق	٧٧	١٩٠١		١	
في حبرون	٧٨	١٩٠٠		١	
زيارة مصر - سارة عمرها ٧٠ سنة	٨٠	١٨٩٨		١	
في مدينة أون	٨٢	١٨٩٦		١	
في هيراكليوبوليس	٨٣	١٨٩٥		١	
في بني حسن	٨٤	١٨٩٤		١	
العودة من مصر	٨٥	١٨٩٣		١	
الزواج من هاجر	٨٦	١٨٩٢		١	

تابع جدول أحداث النصف الأول من حياة إبراهيم عليه السلام

مصر	بابل	أور	ق.م. تقريباً	العمر	الأحداث
سنوسرت الثالث ١٨٨٨ ↑	:		١٨٩١	٨٧	ولادة إسماعيل
			١٨٩٠	٨٨	أخذ هاجر وإسماعيل إلى مكة
			١٨٨٩	٨٩	العودة من الحجاز واقتراق لوط
			١٨٨٨	٩٠	مع ملك جرار
	---		١٨٨٧	٩١	أسر لوط وفك أسرهِ
	---		١٨٨٦	٩٢	إقامة في حبرون
	---			٩٣	
	---			٩٤	
	---			٩٥	
	---			٩٦	
سنوسرت الثالث (حكم ٣٧ سنة) --- سنوسرت الثالث (حكم ٤٣ سنة) ---	حمورابي (حكم ٤٣ سنة) ---			٩٧	
			١٨٨٠	٩٨	البشرى بإسحق وهلاك قوم لوط
			١٨٧٩	٩٩	ولادة إسحق
			١٨٧٨	١٠٠	أول زيارة لمكة - عمر إسماعيل ١٣ سنة
				١٠١	بناء البيت
				١٠٢	أمر الذبح والفداء
			١٨٧٥	١٠٣	مناسك الحج ثم العودة إلى حبرون
				١٠٤	
				١٠٥	
			١٨٧٢	١٠٦	حج وزيارة إسماعيل (زوجة إسماعيل الأولى)
١٨٦٧ ↓	١٨٦٧ ↓		١٨٧١	١٠٧	
			١٨٧٠	١٠٨	حج وزيارة إسماعيل (زوجة إسماعيل الثانية)

احداث النصف الثاني من حياة إبراهيم عليه السلام

مصر	ق.م.	العمر	إبراهيم	العمر	إسماعيل	إسحق ويعقوب
—	١٨٧٨	٩٩	—	—	—	ولادة إسحق
—	١٨٧٨	١٠٠	أول زيارة لمكة	١٣	ختان إسماعيل	—
—	١٨٧٦	١٠١	بناء الكعبة	—	—	—
—	١٨٧٦	١٠٢	أمر الذبح والحج	١٥	أمر الذبح	—
—	—	١٠٣	—	—	—	—
—	—	١٠٤	—	—	—	—
—	١٨٧٢	١٠٦	زيارة مكة وحج	١٩	أول زواج	—
—	١٨٧٠	١٠٨	زيارة مكة وحج	٢١	ثاني زواج	—
—	—	١١٧	—	٣٠	—	—
—	١٨٥٨	١٢٠	—	٣٣	—	—
—	١٨٥١	١٢٧	—	٤٠	مبعثه رسولا	—
—	—	١٣٠	—	—	—	—
—	—	١٣٥	—	—	—	—
—	—	١٣٧	—	٥٠	رحلته إلى اليمن	—
—	—	١٣٩	—	٥٢	وفاة هاجر	إسحق ٤٠ سنة تزوج رفقة
—	١٨٣٨	١٤٠	—	٥٣	—	رفقة عاقر ١٠ سنوات
—	—	١٤٥	—	—	—	٥٠ عمر إسحق عند ولادة يعقوب
—	١٨٢٩	١٤٩	وفاة سارة بعد ولادة يعقوب وعمرها ١٣٩ سنة	٦٢	—	—
—	١٨٢٨	١٥٠	—	—	—	—
—	—	١٥٥	—	—	—	—
—	١٨١٨	١٦٠	—	—	—	—
—	—	١٦٥	—	—	—	—
—	١٨٠٨	١٧٠	—	—	—	—
—	١٨٠٣	١٧٥	وفاة إبراهيم	٨٨	عمر إسماعيل	٧٤ عمر إسحق
١٨٠٣	—	—	—	—	—	—

إِسْحَاقُ وَيَعْقُوبُ وَيُوسُفُ

وَأَيُّوبُ وَشُعَيْبُ عَلَيْهِمُ السَّلَام

هَلْ كَانَ إِيْنَانُونَ نَبِيًّا؟

قِصَّةُ الْأَنْبِيَاءِ

وَالْتَّلَاحِ

الجزء الثالث

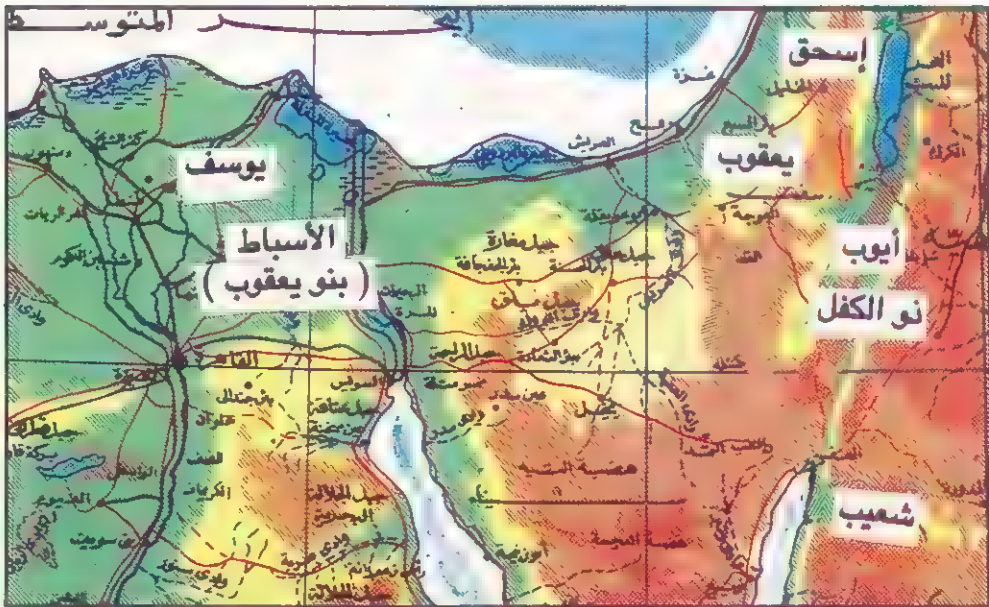
(إعادة طبع)

رشدی البڈراوی

الاستاذ بجامعة القاهرة

مقدمه فضيلة

الشيخ محمد الغزالي



قصص الأنبياء والتاريخ

قِصَصُ الْأَنْبِيَاءِ

وَالنَّاسِخِ

تأليف دكتور

رشدی البدرآوی

الاستاذ بجامعة القاهرة

الجزء الثالث :

إسحق . يعقوب . يوسف

أيوب . ذو الكفل . شعيب

عليهم السلام

قصص الأنبياء والتاريخ - الجزء الثالث

د . رشدي البدرأوى

١٩٩٧ - حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثانية : ديسمبر ٢٠٠٩

رقم الإيداع ٩٧/٩٠٤٧

الترقيم الدولي I.S.B.N.

977-19-4905 - X

قدمه فضيلة الشيخ / محمد الغزالي

مكتبة ومطبعة الجبل العربي

١١٦ ش. جعفر فالحاد امام جامعة الأزهر بالعزيم القاهرة ت ٢١١٢٢١٤١ فاكس ٢٥٨٩١٢٢١
الطبعة ١٩ ش. سبيل الخازننداره العباسية ت ١٦٨٢٢٢٥٨ ١٦٨٢٢٢٥٩ ١٦٨٢٢٢٦٠

تَوِيه

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا الجزء - أيضا - تكملة لما سبق من أجزاء - ولذلك جعل ترقيم الصفحات
تاليا لآخر صفحة فى الجزء الثانى.

وأرجو من الله العون والتوفيق

حتى تستكمل الأجزاء الباقية.

المؤلف

أغسطس ١٩٩٧

محتويات الجزء الثالث

إسحق ويعقوب عليهما السلام

٤٠١ الإشارة بمولدهما
٤٠٥ إسحق فى جزار
٤٠٨ يعقوب ينال البركة
٤١٢ زهاب يعقوب إلى حاران
٤٢٠ إكمال النبوة ليعقوب
٤٢٢ وفاة إسحق
٤٢٧ يعقوب نبيا

يوسف عليه السلام

٤٣٤ اسمه و الحلم
٤٥٢ مصر وقت مجيء يوسف إليها
٤٦٠ المعتقدات الدينية عند الهكسوس
٤٦٢ يوسف الصديق فى مصر
٤٨١ حلم الملك
٤٩٢ مجيء إخوة يوسف
٥١٣ ادخلوا مصر
٥١٧ أرض جاسان
٥٢٠ الأسباط
٥٢٤ وفاة يعقوب
٥٣٢ وفاة يوسف عليه السلام
٥٣٦ مصر بعد يوسف عليه السلام
٥٤٠ الأسرة الثامنة عشرة
٥٤٣ بنو يعقوب بعد طرد الهكسوس
٥٤٥ تحوتمس الثالث
٥٥٢ تأثير الأوضاع السياسية فى الديانة

٥٥٤	١ - الهكسوس
٥٥٥	٢ - المعبودات الأسبوية
٥٥٨	٣ - التباعد بين الفراعنة والشعب
٥٦٢	٤ - بنو يعقوب - الأسباط
٥٦٤	نحو التوحيد
٥٦٧	أخناتون
٥٧٢	الآتونية
٥٧٤	هل كان أخناتون نبيا
٥٨٩	تفكك الإمبراطورية المصرية
٥٩١	الردة فى عهد توت عنخ آمون
	أيوب عليه السلام
٥٩٤	اسمه
٦٠١	متى أصبح نبيا
٦٠٤	الاختبار بالخير والشر
٦٢٠	وسوسة الشيطان
٦٢٦	إبليس يعرض الشفاء
٦٢٨	رد الصحة
٦٢٩	النبوة
٦٣١	رد المال
٦٣١	رد الأهل
٦٣٤	نو الكفل عليه السلام
٦٣٨	شعيب عليه السلام
٦٣٩	نسبه
٦٤٢	أرض مدين
٤٦٣	أصحاب الأيكة
٦٤٦	شعيب فى قومه

إسحق ويعقوب عليهما السلام

البشارة بمولد إسحق :

سبق أن ذكرنا فى الجزء الثانى ص ٣١٨ أن الملائكة - رسل الله - جاءت إلى إبراهيم عليه السلام بالبشرى

« ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى » . (٦٩ - هود)

« وامراته قائمة فضحكت . فبشرناها بإسحق . ومن وراء إسحق يعقوب . قالت يا ويلتى أألد وأنا عجوز وهذا بعلى شيخا . إن هذا لشيئ عجيب . قالوا أتعجبين من أمر الله . رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت . إنه حميد مجيد » . (٧١ - ٧٣ هود)

ولما جاءت الملائكة - إلى إبراهيم - ورأهم لا يأكلون خاف منهم ووجل .

« قالوا لا تخف . وبشروه بغلام عليم » . (٢٨ - الذاريات)

« قالوا لا توجل . إنا نبشرك بغلام عليم » . (٥٣ - الحجر)

« وبشرناه بإسحق نبيا من الصالحين » . (١١٢ - الصافات)

ولادة إسحق وتسميته :

وسبق أن ذكرنا أيضا فى الجزء الثانى ص ٣٤٢ ولادة إسحق وذكرنا الأقوال التى قيلت فى سبب تسميته إسحق .

زواجه :

ونذكرنا كذلك فى ص ٢٨١ كيف أرسل إبراهيم عليه السلام وكيل أعماله أليعازر الدمشقى ليختار زوجة لابنه إسحق من حاران . فاختر له رفقة ابنة بتوئيل ابن أخيه ناحور وأحضرها معه من حاران إلى حبرون حيث قابلها إسحق واتخذها زوجة له .
وتمر السنون ورفقة لا تلد . خمس سنوات . عشر سنوات !

ولادة يعقوب :

تقول التوراة - إصحاح ٢٥ تكوين :

وكان إسحق ابن أربعين سنة لما اتخذ لنفسه زوجة هى رفقة بنت بتوئيل - من فدان أرام .

وصلى إسحق إلى الرب لأجل امرأته لأنها كانت عاقرا . فاستجاب له الرب . فحبلت رفقة امرأته . وتزاحم الولدان فى بطنها فقالت إن كان هكذا فلماذا أنا . فمضت لتسأل الرب ، فقال لها الرب : فى بطنك أمتان . ومن أحشائك يفترق شعبان . شعب يقوى على شعب . وكبير يُستعبد لصغير .

فلما كملت أيامها لتلد . إذا فى بطنها توأمان . فخرج الأول أحمر كله كفروة شعر . فدعوا اسمه عيسو . وبعد ذلك خرج أخوه ويده قابضة بعقب عيسو . فدعى اسمه يعقوب . وكان إسحق ابن ستين سنة لما ولدتهما .

وهذا يعنى أن رفقة ظلت عاقرا لمدة عشرين سنة . وقد ذكرنا فى الجزء الثانى ص ٢٨٦ رأينا أن فترة العقم كانت عشر سنوات فقط ليبلغ عمر سارة ١٤٠ سنة عند ولادة يعقوب ولتتحقق لها البشارة برؤيته قبل وفاتها .

« فبشرناها بإسحق ومن وراء إسحق يعقوب » . (٧١-مؤد)

ولم يشير القرآن الكريم إلى عيسو - مع أنه هو الذى ولد أولا - أى أنه هو البكر - دلالة على أن يعقوب هو الذى سيكون له شأن فى المستقبل . كذلك نرى أن الله سبحانه وتعالى هو الذى اختار ليعقوب اسمه - كما اختار لإسحق اسمه أيضا - وكان الله عالما بما سيكون عليه يعقوب عند ولادته . إذ ترى التوراة أنه سُمى يعقوب لأنه وجد قابضا على عقب أخيه . فهو « العاقب » أو « يعقوب » .

البكورية :

الإبن البكر هو أول ما يولد من الأولاد للرجل . وبالطبع فإن له معزة خاصة عند والده . وكان للبكورية فى ذلك الوقت امتيازات خاصة . منها نيابة البكر عن أبيه فى البيت عند غيابه . كذلك كان العرف فى ذلك الزمان أن الرجل - فى أخريات أيامه وعند شعوره باقتراب الأجل - يقسم ماله على أبنائه . وكان الشرع وقتذاك أن يُعطى الابن البكر نصيب اثنين من كل ما يوجد عنده . ولا يترك ذلك لهوى النفس . كان قانون حمورابى يعطى الإبن البكر نصيبا مفضلا (مادة ١٧٠) * . ثم جاءت التوراة ** فجعلت للبكر نصيب اثنين .

* مصر والشرق الأدنى القديم . د . نجيب ميخائيل ابراهيم . جزء ٦ ص ٧٢
** التوراه . إصحاح ٢١ تثنية .

كذلك كان الإبن البكر هو الذى يختص بالبركة على شرط أن يكون مستحقا لها وإلا فتعطى لغيره . ولعله كان إتباعا لما كان فى شريعة وصحف إبراهيم عليه السلام .

فى انجلترا يسمى ذلك Birth-right . والإبن البكر هو الذى يرث جميع أملاك أبيه وألقابه مثل لقب لورد أو كونت أو غيرها .

وجاء الإسلام فساوى بين الأبناء الذكور فى الميراث . وبذلك أنهى الضغائن التى كانت تحدث عند تقسيم الميراث - وإن ظل للذكر مثل حظ الأنثيين .

نعود إلى عيسو ويعقوب ابنى إسحق عليه السلام . فإن عيسو هو الذى ولد أولا فهو البكر ولكن رفقة كما تقول التوراة * قال لها الرب وهى حامل : كبير يستعبد لصغير !! فكيف يحدث هذا ؟!

كما أن البشارة بإسحق التى جاءت فى القرآن الكريم . بشرت بـيعقوب ولم تشر إلى أخيه عيسو .

« فبشرناها بإسحق . ومن وراء إسحق يعقوب » . (٧١-هود)

وفى هذا دلالة على أن يعقوب هو الذى سيكون له شأن يذكر . أما عيسو فسيكون أقل شأنًا من أخيه مع أنه هو البكر .

ولاشك أن رفقة أفضت إلى إسحق عليه السلام بما أوحى إليها وهى حامل . ولعله أخذ يفكر فى هذا الأمر - هو لا يريد أن يظلم عيسو إذ لم يفعل ما يستحق بسببه أن يحرمه من البكورية والبركة . وأخيرا ترك الأمور لله يصرفها كيف يشاء .

وتقول التوراة : فكبر الغلامان . وكان عيسو إنسانا يعرف الصيد . إنسان البرية . ويعقوب إنسانا كاملا يسكن الخيام . فأحب إسحق عيسو لأنه فى فمه صيدا . وأما رفقة فكانت تحب يعقوب . وطبخ يعقوب طبخا فأتى عيسو من الحقل وهو قد أعيا . فقال عيسو ليعقوب : أطعمنى من هذا الأحمر (قيل عدس أحمر) لأنى قد أعيت . لذلك دعى اسمه أدوم (نسبة إلى العدس الأحمر الذى اشتهاه - وقيل أيضا نسبة إلى حمرة كانت فى جلده) . فقال يعقوب : بعنى اليوم بكوريتك . فقال عيسو : ها أنا ماض إلى الموت . فلماذا لى بكورية . فقال يعقوب : إحلف لى اليوم . فحلف له . فباع بكوريتة ليعقوب . فأعطى يعقوب عيسو خبزا وطبيخ عدس . فأكل وشرب وقام ومضى . فاحتقر عيسو البكورية .

* إصحاح ٢٥ تكوين - ٢٤ .

ينتقد بعض كتاب المسيحية * هذا المسلك من يعقوب تجاه أخيه عيسو . قائلين إن العبرة المستمدة من هذه القصة تشجع الوصولية والإنتهازية حتى بين أقرب الأقربين واستغلال حاجة الغير إلى القليل لاغتصاب حقهم . ولكن يمكن النظر إلى الأمور من زاوية أخرى . وهى أن يعقوب - وهو إلى هذه اللحظة لم يكن نبيا بعد - وفى نفس عمر عيسو - إذ أن عيسو لا يسبقه فى الميلاد إلا ببضع دقائق - فهى ليست بكورية بالمعنى الحقيقى المتعارف عليه - رأى يعقوب أن عيسو يكثر من الخروج للصيد . ولا يكون موجودا عند غياب الأب ليكون نائبا عنه كما تقضى البكورية . وأن يعقوب هو القائم فعلاً بالنيابة عن الأب عند غيابه . فرأى أن يجعل هذا الأمر رسميا . حتى إذا أمضى أمرا أو اتفاقا فى غياب والده يكون لهذا الاتفاق حُجَّة قانونية مستندة إلى حق البكورية . لذلك . فإنه لما رأى لهفة أخيه على أكلة العدس عرض عليه أن يتنازل له عن البكورية . ويرى أهل الكتاب ** أن عيسو كان من صفاته عدم ضبط شهوته للطعام . وخاصة لذلك « الأحمر » وهو العدس . ولو كان عيسو قوى الإرادة لكان يكفيه كسرة خبز يقيم بها أوده ولا يتنازل عن حق البكورية بأكلة عدس .

وهناك أحاديث كثيرة عن رسول الله ﷺ تحبذ كسر شهوة البطن والصبر على الجوع . منها:

قال رسول الله ﷺ : جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش . فإن الأجر فى ذلك أجر المجاهدين فى سبيل الله . وأنه ليس من عمل أحب إلى الله من جوع وعطش . وقال ابن عباس : قال النبى ﷺ : لا يدخل ملكوت السماء من ملأ بطنه .

كذلك قيل *** إن شهوة البطن من أعظم المهلكات . فيها أخرج آدم وحواء من الجنة إلى الدنيا إذ نهيا عن الشجرة فغلبتهما شهواتهما حتى أكلتا منها .

وهكذا كان عيسو لا يملك نفسه أمام شهوة الطعام لدرجة أنه تتنازل عن البكورية لقاء أكله عدس . وقالت عنه التوراه : فاحتقر عيسو البكورية - أى لم يحفظ للبكورية قدرها . ولم يتمسك بها . بل فرط فيها . فكأنه لم يكن جديرا بها .

نقارن هذا بما كان عليه يعقوب من قوة الإرادة . فقد كان يحرم على نفسه أنواعا من الطعام محببة إلى نفسه - تقرباً إلى الله (وهو ماسيحيء ثيما بعد ص ٤٢٩)

* صبرى جرجس - التراث اليهودى الصهيونى - القاهرة ١٩٧٠ ص ٦٧

** تفسير الكتاب المقدس . دار منشورات النفير جزء ١ ص ١٨٧

*** الامام أبو حامد الغزالى . إحياء علوم الدين . جزء ٢ ص ٧٦.

« كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل ، إلا ما حرّم إسرائيل على نفسه من قبل أن تُنزل التوراة » . (١٣ - آل عمران)

وقال سهيل بن عبدالله التستري : ما عبّد الله بشيء أفضل من مخالفة الهوى في ترك الحلال .

كذلك نفهم أنه كان هناك تباين في طباع الأخوين . فعيسو كان إنسان صيد - يهوى العيش في البرية . كثير التنقل - يحب الوحدة - في حين كان يعقوب إنساناً إجتماعياً . يسكن وسط الناس . وهذه صفات تؤهله لأن يكون مرشداً أو قائداً . ومن هنا كانت بشارة الرب بأنه هو الذي يسود على أخيه .

إسحق في جرار :

ثم كان قحط في الأرض . ومن الطبيعي حينئذ أن تتجه قوافل الأسويين إلى وادي النيل الخصيب حيث تتوافر المياه وتكثر الحبوب . فخرج إسحق من منطقة حبرون التي كان يعيش فيها يطلب الخصب . وتقول التوراة (إصحاح ٢٦ تكوين) * : ظهر له الرب وقال : لا تنزل إلى مصر (وإذا قارئنا ذلك بمباركة الله لننزل يعقوب إلى مصر (ص ٥١٠) ندرك أن كل شيء يتم بمشيئة الله وفي الوقت الذي يحدد) . اسكن في الأرض التي أقول لك . تغرب في هذه الأرض . فاكون معك وأباركك . لأنني لك ولنسلك أعطى هذه الأرض . التي أقسمت لأبيك إبراهيم أن تكون لنسله . فاتجه إسحق إلى جرار ونزل بها .

وسأله أهل المكان عن امرأته . فقال هي أختي لأنه خاف أن يقول امرأتي لعل أهل المكان يقتلونني من أجل رفقة لأنها كانت حسنة المنظر . وحدث إذ طال له الأيام هناك أن أبيمالك ملك الفلسطينيين في جرار أشرف من الكوة ونظر وإذا إسحق يلعب رفقة امرأته . فدعا أبيمالك إسحق وقال له إنما هي امرأتك . فكيف قلت هي أختي ؟ فقال إسحق : لأنني قلت لعل أموت بسببها . فقال أبيمالك : ما هذا الذي صنعت بنا ؟ لولا قليل لاضطجع أحد الشعب مع امرأتك فجلبت علينا ذنباً . فأوصى أبيمالك جميع الشعب قائلاً : الذي يمسّ هذا الرجل أو امرأته موتاً يموت . وقد سبق الإشارة إلى ذلك في الجزء الثاني ص ٢٨٧ عند مناقشتنا لما نسب لإبراهيم عليه السلام من قوله عن سارة إنها أخته .

وتستمر التوراة قائلة : وزرع إسحق في تلك الأرض . وباركه الرب . فأصاب في تلك السنة محصولاً وافراً . قيل مائة ضعف . ففوى . وزادت ثروته وأملاكه من المواشي والغنم والعييد . فحسده الفلسطينيون . وبدأوا في مضايقته . فردموا الآبار التي كان يستقي منها . وهي

الآبار التي كان قد حفرها أبوه إبراهيم عليه السلام . وقال أبيمالك لإسحق . اذهب من عندنا لأنك صرت أقوى منا جدا . فمضى إسحق من مدينة جرار نفسها ونزل في وادي جرار بعيداً عن المدينة . وأقام هناك .

وبدأ إسحق يبحث عن آبار الماء التي كانوا حفروها في أيام أبيه إبراهيم عليه السلام وكانت قد ردمت بعد موت إبراهيم . فأعاد حفرها . وحفر بئرين نازعه فيها رعاة جرار وادعوا ملكيتها هما بئري « عسق » و « سطنة » .

فانتقل إلى مكان ثالث وحفر بئرا لم ينازعه فيها أحد . فقال : الآن قد أرحب لنا الرب وأثمرنا في الأرض وسماهما « رحويوت » (شكل ٨٣) . ثم ذهب من هناك إلى بئر سبع ونصب خيمته هناك وحفر هناك بئرا . وظهر له الرب في تلك الليلة وقال * : أنا إله إبراهيم أبيك . لا تخف لأنني معك وأباركك . فبنى مذبحا ودعا باسم الرب .

وذهب إليه من جرار أبيمالك وبعض من عليه القوم . وفيكول رئيس جنده . فسألهم إسحق عن سبب قدومهم مع أنهم قد أبغضوه وطردوه من جرار . فقالوا له إنهم رأوا أن الرب كان معه . وقالوا : ليكن بيننا حلف ونقطع عهدا معك أن لا تصنع بنا شرا كما لم نمسك وكما لم نصنع بك إلا خيرا وصرفناك بسلام . فصنع لهم ضيافة فاكلوا وشربوا . وفي اليوم التالي حلفوا لبعضهم . وانصرفوا من عند إسحق بسلام .

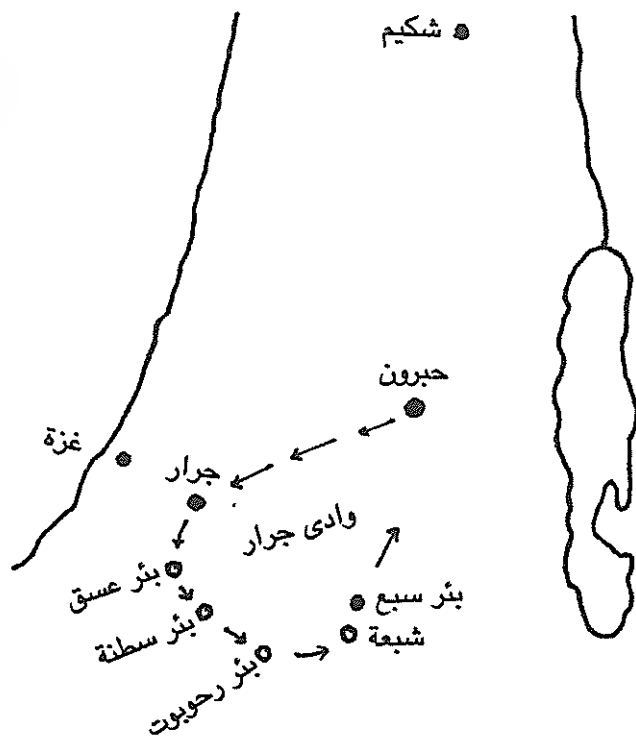
وحدث في ذلك اليوم أن عبيد إسحق حفروا بئرا ووجدوا ماء . وشبعوا . فسماهما « شبعة » ولكنها بالنسبة لإسحق هي « بئر الحلف » وبالعبرية « بئر سبع » فكان اسمها مطابقا للتسمية التي أطلقها عليها إبراهيم عليه السلام . وإن كان تسمية إبراهيم لها كانت بسبب النعاج السبع التي أعطاها لأبيمالك عند تحالفهما (انظر ص ٣٠٧) .

زيجات عيسو :

سبق أن ذكرنا أن إبراهيم عليه السلام لم يكن يرحب بمصاهرة الكنعانيين أو أي من القبائل الساكنة إلى جواره . إذ أن الوثنة كانت متأصلة فيهم . ولعله خشى على عقيدة ابنه إسحق إن هو صاهرهم . فأرسل وكيل بيته أليعازار ليختار زوجة لإسحق من عشيرته في حاران . فعاد ومعه رفقة بنت بتوئيل لتكون زوجة لإسحق (الجزء الثاني ص ٢٨١) .

وكذلك لم يكن إسحق يرحب بمصاهرة الكنعانيين أو غيرهم - لنفس السبب ولأن الزواج من خارج العشيرة يعتبر نكثا لطهارة النسب التي كانوا يسيرون عليها .

* تورا . إصحاح ٢٦ تكوين . ٢٥



شكل ٨٣ - إسحق في وادی جرار .

لم يتبع عيسو هذه القواعد . وتقول التوراة * : ولما كان عيسو ابن أربعين سنة اتخذ زوجة: يهوديت ابنة بيري الحثي . وبسمة بنت إيلون الحثي فكانتا مرارة نفس لإسحق ورفقة . كانت الظروف تخدم يعقوب . فها هو عيسو بزيجتيه هاتين قد فقد عطف والديه : إسحق ورفقة .

يعقوب ينال البركة :

تقول التوراة (إصحاح ٢٧ تكوين) : وحدث لما شاخ إسحق وكَلَّت عيناه عن النظر أنه دعا عيسو ابنه الأكبر وقال له : يا ابني ، إني قد شخت ولست أعرف يوم وفاتي . والآن خذ عدتك وجعبتك وقوسك واخرج إلى البرية . وتصيد لي صيدا . واصنع لي أطعمة كما أحب واتني بها لأكل حتى تباركك نفسي قبل أن أموت .

وكانت رفقة سامعة . فذهب عيسو إلى البرية . وأما رفقة فكلمت يعقوب ابنها قائلة : إني قد سمعت أباك يكلم عيسو أخاك قائلاً : إئتني بصيد واصنع لي أطعمة لأكل وأباركك أمام الرب قبل وفاتي . فالآن يا ابني اسمع لقولي في ما أنا أمرك به . إذهب إلى الغنم وخذ لي من هناك جديين من المعزى . فأصنعها أطعمة لأبيك كما يحب فتحضرها لأبيك ليأكل حتى يباركك . فقال يعقوب لرفقة . هو ذا عيسو أخى رجل أشعر وأنا أملس . ربما يجسني أبى فأكون في عينيه كمتهاون وأجلب على نفسي لعنة لا بركة . فقالت له أمه : لعنتك على يا ابني . اسمع لقولي . فذهب وأحضر لأمه فصنعت له أطعمة كما كان أبوه يحب . وأخذت رفقة ثياب عيسو ابنها الأكبر الفاخرة التي كانت عندها . وألبست ابنها يعقوب . وألبست يديه وملاسه عنقه جلود جديي المعزى وأعطته الأطعمة والخبز التي صنعت .

فدخل إلى أبيه وقال : يا أبى . فقال هأنذا . من أنت يا ابني . فقال يعقوب لأبيه . أنا عيسو برك . قد فعلت كما كلمتني . قم واجلس وكل من صيدى لكى تباركنى نفسك . فقال إسحق لابنه : ما هذا الذى أسرع لتجد يا ابني ؟ فقال : إن الرب إلهك قد يسر لي . فقال إسحق : تقدم لأجسك يا ابني . أأنت هو عيسو ابني أم لا . فتقدم يعقوب إلى إسحق فجسسه وقال : الصوت صوت يعقوب ولكن اليدين يدا عيسو . ولم يعرفه لأنه يديه كانتا مشعرتين كيدي أخيه عيسو . فباركه . وقال هل أنت هو عيسو ابني . فقال أنا هو فقال له : قدم لي لأكل من صيد ابني حتى تباركك نفسي . فقدم له فاكل . واحضر له خمراً فشرب . وقال له إسحق تقدم يا ابني . وشم إسحق رائحة ثيابه وباركه وقال : أنظر رائحة ابني كرائحة حقل قد باركه

* توراة : إصحاح ٢٦ تكوين ٢٣ .

الرب . فليعطك الله من ندى السماء ومن دسم الأرض . وكثرة حنطة وخمر . ليستعبد لك شعوب . وتسجد لك قبائل . كن سيدا لإخوتك . وليسجد لك بنو أمك . ليكون لاعنوك ملعونين ومباركوك مباركين . وفرغ إسحق من مباركة يعقوب . وانصرف يعقوب .

وحدث أن عيسو أتى بصيده وصنع طعاما كما أمره أبوه . ودخل به إليه . فقال له إسحق من أنت ؟ فقال : أنا ابنك بكر عيسو . فارتعد إسحق وقال : فمن هو الذى اصطاد صيدا وأتى به إلى فأكلت وباركته ؟ . فعندما سمع عيسو كلام أبيه صرخ صرخة عظيمة ومرة جدا وقال لأبيه : باركني أنا أيضا يا أبى . فقال : قد جاء أخوك بمكر وأخذ بركتك . فقال : ألا إن اسمه دُعى يعقوب . فقد تعقبني الآن مرتين . أخذ بكوريتي . وهو ذا الآن قد أخذ بركتي . ثم قال : أما أبقيت لى بركة ؟ فقال إسحق لعيسو : إنى قد جعلته سيدا لك . ودفعت إليه جميع إخوته عبيدا . ورفع عيسو صوته وبكى . وقال له إسحق : هو ذا بلا دسم الأرض يكون مسكنك . وبلا ندى السماء من فوق . وبسيفك تعيش . ولأخيك تُستعبد . ولكن حين تجمع أمك تكسر نيره عن عنقك .

فحقد عيسو على يعقوب من أجل البركة التى باركه أبوه . وتوعد يعقوب بالقتل . وكان يتكلم بصوت خفيض . ولكن رفقة سمعته . فأرسلت ودعت يعقوب وأخبرته أن عيسو ينوى قتله . وقالت له : قم . واهرب إلى أخى لابان فى حاران . وأقم عنده حتى يهدأ غضب أخيك عنك وينسى ما صنعت به . ودعا إسحق يعقوب وباركه . وأوصاه وقال له : لا تأخذ زوجة من بنات كنعان . وأمره أن يذهب إلى حاران ويتخذ زوجة من بنات خاله لابان . وانصرف يعقوب ذاهبا إلى فدان آرام .

وقد اعترض كثير من الكتّاب على الكيفية التى أخذ بها يعقوب البركة من والده إسحق كما روتها التوراة . فيقول الدكتور محمد بيومى مهران * : إنها تبين أنانية يعقوب : إزاء أخيه عيسو . ومدى انخداع إسحق . وإصراره على حرمان عيسو وتضليل يعقوب عليه . حتى بعد أن عرف بخديعة يعقوب له . فضلا عن استخدام يعقوب لإسم الله زورا فى قوله إن الله إلهك يسر لى . كما اعترض على هذه القصة العلامة ابن حزم وقال إن هذا الاصحاح فيه أكذوبات كثيرة . منها إطلاقهم على نبي الله يعقوب أنه خدع أباه وغشه .

كما يرى الأستاذ رؤوف أبو سعدة ** أن هذه القصة فيها نسبة الخطيئة والغش لنبي الله يعقوب ونسبة الغفلة لنبي الله إسحق . وأنه بدلا من مواساة عيسو فإن إسحق عليه السلام

* دراسات فى تاريخ الشرق الأدنى القديم - ١٩٧٩ - إسرائيل ص ١٩٠

** من إعجاز القرآن . جزء أول . ص ٢٩٦ .

يجيبه بكلمات - تقارب أن تكون لعنات - قائلا : هو ذا بلا دسم الأرض يكون مسكنك . وبلا ندى السماء من فوق . وبسيفك تعيش . ولأخيك تستعبد .

بل إن بعض الكتب المسحية * يضعون عنوانا : يعقوب يحصل على بركة أبيه بالخداع . ويقولون إن خداع يعقوب كان ينقصه الذكاء لأنه قال : إن الرب إلهك قد يسر لى . وقالوا إن عيسو لم يكن ينطق هكذا بعبارات التقوى . وكُتِّبَ آخرون وصفوا ما قالته التوراة عن كيفية أخذ يعقوب للبركة من والده : أنها تمت بطريق المكر والخداع .

والواجب أن لا نخطئ في حق نبي الله يعقوب - ولو اعتماداً على ما جاء في توراتهم . فنحن أعلم الناس بتحريفهم لها كما أوضحنا في الجزء الأول (ص ٣) . وأنهم حينما أعادوا كتابة التوراة أثناء السبى ضمنوها أشياء لم تكن في التوراة الأصلية . ووضعوا تفسيرات لأشياء حدثت . فكانت التفسيرات مخالفة لحقيقة الأمور . والأليق بمقام النبوة الذى كان عليه إسحق ألا ننسب إليه الانخداع . والأليق أيضا بمقام النبوة الذى سيصير إليه يعقوب أن لا ننسب إليه مكرًا . وعلى ذلك يمكننا أن نضع تصوُّراً لما حدث كالتالى :

إن إسحق عليه السلام قد علم بما حدث من أن عيسو باع بكرورته ليعقوب نظير أكلة عدس . فأدرك أن عيسو ليس هو الشخص الجدير بالنبوة من بعده . إذ هو لا يستطيع كبح جماح نفسه ولا التحكم في شهواته . إذ أن شهوته للطعام غلبته فجعلته يتنازل عن البكرية . فهو ليس بقادر على تحمل مسئوليات النبوة وتبعاتها . فضلا عن أن عيسو كان إنسان البرية - يحب الصيد ولا يميل إلى السكنى في المدن . فرأى إسحق عليه السلام بثاقب بصره أن يعقوب هو الشخص الطموح . المحب للريادة المؤهل للقيادة . يآلف المجتمعات والناس . فهو الأنسب لتولى الأمر من بعده . فأراد أن يباركه أيضا - ولكنه رأى أن لا يزيد حزن عيسو فيما لو تم ذلك في حضوره وعلى مرأى منه . فرأى أن يصرفه إلى البرية فطلب منه أن يأتى له بصيد . ولكن كاتبى التوراة صَوَّروا الأمر على أنه مكر وتحايل من يعقوب . وما كان إسحق عليه السلام من الغفلة بحيث يخفى عليه الفرق بين كثافة شعر عيسو وجلد الجدى - وخاصة أنه أدرك أن الصوت هو صوت يعقوب . فالقصة كما أوردتها التوراة ، غير مقبولة وأغلب الظن أن إسحق عليه السلام قد أوحى إليه أن يجعل البركة من نصيب يعقوب بعد أن تنازل عيسو عن البكرية . بل إن ذلك الأمر كان مقضيا فيه من قبل الله عز وجل حتى قبل أن يولد عيسو ويعقوب بل ومن قبل أن يولد إسحق نفسه . إذ كانت البشارة به متضمنة اسم يعقوب .

** تفسير الكتاب المقدس جزء ١ ص ١٨٩ .

« فبشرناها بإسحق . ومن وراء إسحق يعقوب » . (٧١- هود)

فتفضيل يعقوب واختصاصه بالبركة ومن ثم بالنبوة . كل ذلك كان بإيحاء من الله تعالى :

« الله أعلم حيث يجعل رسالته » . (من الآية ١٢٤- الأنعام)

عيسو يتزوج بنت إسماعيل عليه السلام :

سمع عيسو أباه وهو يوصى يعقوب أن لا يتزوج من بنات الكنعانيين . فعلم أن أباه وأمه لم يكونا راضيين عن زيجتيه . ورأى أن أخاه يعقوب قد ذهب إلى حاران ليتزوج إحدى بنات خاله لابان . فقرر عيسو أن يذهب إلى مكة ويخطب ابنة عمه إسماعيل . وأخبر أباه بذلك فانشرح صدر إسحق لما سمع ذلك . وخرج عيسو وانطلق إلى مكة . وقابل عمه إسماعيل الذى رحب به وزوجة ابنته . وعادت معه إلى حبرون .

وتجدر الإشارة إلى اضطراب كاتبى التوراة فى تحديد أسماء زوجات عيسو . ففي إصحاح ٢٦ تكوين فقرة ٣٤ ذكروا إسم زوجتى عيسو

- يهوديت ابنة بيرى الحثى .

- ويسمة بنت إيلون الحثى .

وفى الإصحاح ٢٨ تكوين فقرة ٩ - ذكروا اسم ابنة إسماعيل هكذا : فذهب عيسو وأخذ محلة بنت إسماعيل بن إبراهيم أخت نبايوت زوجة له على نسائه .

وفى الإصحاح ٣٦ تكوين جاء قولهم : أخذ عيسو نساءه .

١ - عدا بنت إيلون الحثى .

٢ - أهو لبيامة بنت عنى بن سكير الحورى .

٣ - بسمة بنت إسماعيل أخت نبايوت .

وعن ابنة إسماعيل كان علينا ان نختار بين اسم محلة الوارد فى الإصحاح ٢٨ وبين اسم بسمة الوارد فى الإصحاح ٣٦ .

وبالرجوع الى قاموس الكتاب المقدس (صفحة ٨٤٣) نجده يقول : محلة . اسم عبرى معناه « مرض » وهو اسم إحدى بنات صلفحاد من عشائر منسى بن يوسف . ولم يذكر أنها إحدى زوجات عيسو . فى حين أنه فى ص ١٧٣ ذكر : بسمة : اسم عبرى معناه « عطرة » وهى إحدى نساء عيسو .

وإسم محلة فى العربية يطلق على الأرض الجدباء لانقطاع المطر (المعجم الوسيط ج ٢ ص ٨٦٢ - والقاموس المحيط ج ٤ ص ٤٩) . ومن المستعبد أن يطلق إسماعيل عليه السلام اسما معناه الجدباء على ابنته الوحيدة التى رزق بها بعد أن أنجب اثنى عشر ولداً من الذكور . فلا بد أنه إذ رزق بالبنت على كبر - كانت بسمة له وسماها بسمة أى عطرة .

ذهاب يعقوب إلى حاران :

خرج يعقوب من بئر سبع خوفاً من أن يقتله عيسو . وكذلك تنفيذاً لرغبة أبيه إسحق بالذهاب إلى حاران ليتزوج من إحدى بنات خاله لابان . فخرج يعقوب وسار قاصداً حاران . مرّ ببلدة حبرون وتجاوزها . ثم أتى إلى مكان اسمه « لوز » وأدركه المساء . فأخذ حجراً ووضع تحت رأسه ونام . فرأى فى نومه معراجاً منصوباً من السماء إلى الأرض . وإذا الملائكة يصعدون فيه وينزلون . كأنه سلم منصوبة على الأرض ورأسها فى السماء .

وتقول التوراة * ما ملخصة أن يعقوب استيقظ من نومه وقال : ما أرهب هذا المكان . ما هذا إلا بيت الله وهذا باب السماء . وبكر يعقوب فى الصباح وأخذ الحجر الذى وضعه تحت رأسه وأقامه عاموداً . وصب زيتاً على رأسه حتى يتعرف عليه فيما بعد . ونذر لئن رجع إلى أهله سالماً ليبني فى هذا الموضوع معبداً لله . وأن جميع ما يرزقه من شىء يكون لله عشره . ودعا ذلك الموضع بيت إيل أى بيت الله . وكان اسمه من قبل لوز .

واستمر يعقوب فى سيره وعبر نهر الأردن . ثم واصل سيره إلى دمشق ثم إلى حلب - ثم حاران (شكل ٨٤) . وفى حاران * وجد رعاة مجتمعين حول البئر التى يستقون منها وينتظرون حتى يتكاثر عددهم ليستطيعوا رفع الحجر عن قم البئر ليستقوا ويسقوا مواشيهم . فدحرج لهم يعقوب الحجر فاستقوا . وسألهم إن كانوا يعرفون لابان . فأجابوا بأنهم يعرفونه . وأشاروا إلى ابنته - راحيل - وكانت بين الفتيات اللاتى جئن يستقن من البئر . فتقدم وسقى لها وسقى غنم خاله لابان . وعرفها بنفسه . فاصطحبته لوالدها . ورحب لابان بيعقوب لما عرف أنه ابن اخته رقيقة . وأنزله فى بيته .

وكان لـ « لابان » ابنتان : « ليئة » هى الكبرى ولم تكن حسنة المنظر . و « راحيل »

* التوراة - إصحاح ٢٨ تكوين .

** البداية والنهاية - ابن كثير - جزء ١ ص ١٨٢ .

الصغرى وهى الأجل . وكلّم يعقوب خاله لابان برغبته فى الزواج من راحيل . فوافق لابان نظير أن يخدمه يعقوب - مقابل مهرها - سبع سنوات وتم الاتفاق على ذلك .

وبعد مرور سبع سنوات جمع لابان جميع أهل المكان وصنع وليمة . ثم فى المساء أخذ ليئة إلى خيمة يعقوب فدخل بها وهو يظنها راحيل . وفى الصباح اكتشف أنها ليست راحيل بل ليئة وراح يعاتب خاله . فاعتذر له لابان بأن التقاليد تمنع زواج الصغرى قبل الكبرى . وطلب منه أن يكمل أسبوع ليئة وبعده يعطيه راحيل زوجة له أيضا - وكان شرعهم وقتذاك لا يمنع الجمع بين الأختين . وطلب منه لابان أن يخدمه سبع سنوات أخرى بمهر راحيل . ولما مر أسبوع تزوج يعقوب راحيل أيضا . وكان خاله لابان قد أهدى ليئة جارية اسمها زلفة وأعطى راحيل جارية اسمها بلهة . وخدم يعقوب خاله سبع سنين أخرى .

وجبر الله ضعف ليئة (ليا) وقلة جمالها . فوهب لها أولادا . فكانت أن ولدت أربعة أولاد هم : رأوبين وشمعون ولاوى ويهوذا . فغارت راحيل ووهبت ليعقوب جارياتها بلهة فولدت له دانا ونفتالى . وقد سبق أن ذكرنا (ص ٢٩٢) أن السيدة إذا لم تنجب وهبت جارياتها لزوجها لينجب منها وكانت تعتبر أولاد الجارية كأنهم أولادها هى . ولما رأت ليئة أنها توقفت عن الولادة وهبت ليعقوب جارياتها زلفة فولدت له جاد وأشير .

ثم حملت ليئة وولدت له ثلاثة آخرين هم : يساكر وزبولون وابنة اسمها دينا .

ثم إن راحيل دعت الله أن يهبها من يعقوب الولد . فسمع الله دعاءها وحملت وولدت له غلاما جميلا فى غاية الجمال سمته يوسف .

كل هذا وهم مقيمون فى أرض حاران .

كان يعقوب قد أمضى ٧ سنوات قبل زواجه فإذا فرضنا أنه كان يرزق كل عام بولد . فهذه ١٢ سنة . أى أنه مضت على يعقوب منذ قدومه إلى حاران عشرون سنة تقريبا .

طلب يعقوب من خاله لابان أن يُسرَّحه ليعود إلى أهله وبلده . فقال له خاله : إننى قد بورك لى بسببك فسلنى ما شئت . فقال يعقوب : تعطينى كل ما يولد فى هذه السنة ويكون أرقط ورقطاء من الغنم (ما فيه بقع من لون آخر وغالبا ما يكون مؤلفا من بياض وسواد أو من حمرة وصفرة) . ومن المعزى كل أبلق وبلقاء (أبيض به بقع سوداء أو العكس) فوافق لابان .

وعمد لابان إلى حيلة حتى لا يأخذ يعقوب كثيرا من الغنم - فقد قرز الغنم وعزل منها ما كان على هذه الصفات من التيوس حتى لا يولد شئ من الحملان على هذه الصفات فى ذلك العام . وسلم لابان التيوس التى قرزها إلى بنيه وجعل مسيرة ثلاثة أيام بينه وبين يعقوب . ثم سلموا بقية القطعان ليدى يعقوب .

جدول بأسماء أولاد يعقوب

اسم الزوجة	الاسم فى التوراة	الاسم العربى (ابن كثير)
من ليئة	رأوبين شمعون لاوى يهوذا	روبير شمعون لاوى يهوذا
من بلهة (جارية راحيل)	دانا نفتالى	دنا نفتالى
من زلفة (جارية ليئة)	جادا أشير	جاد أشير
من ليئة	دينة يساكر زبولون	دنا إيساخر زابلون
من راحيل	يوسف بنيامين (فى طريق العودة)	يوسف بنيامين

وفطن يعقوب إلى ما فعل خاله . فقابل حيلته بحيلة تلغى أثرها . إذ عمد إلى قضبان رطبة خضراء من شجر اللوز ودلب (نوع من الشجر ينمو فى الجبال ويشبه شجر الجميز) وقشر فيها خطوطا فظهر بياض القضبان من تحت القشرة. ونصبها فى مساقى الغنم من المياه حيث كانت الغنم تجيء لتشرب . لتتوحم عليها . ونجحت الحيلة وولدت الغنم حملانا مخططة ومرقطة وبلقاء . يرى أهل الكتاب * أن تصرف يعقوب يدل على خبرة فى تربية الماشية والأغنام -

* تفسير الكتاب المقدس . ج ١ ص ١٩٣ .

كما يرون أن هذه الحيلة كانت وحيا ليعقوب فى حلم . تعويضا له عن استغلال لابان له كل هذه السنوات الطوال .

كما أن يعقوب وضع أيضا هذه القضبان أمام عيون الغنم القوية فى الأجران لتتوحم عليها . فكانت الحملان المخططة قوية . وتكاثرت بسرعة . وفى نهاية العام كانت الغنم المخططة والمنقطة هى الأغلبية - وهى من نصيب يعقوب .

غضب بنو لابان وتغير وجه لابان من ناحية يعقوب . ولكنهم كظموا غيظهم . وأوحى الله إلى يعقوب أن يعود إلى أرض آبائه وعشيرته . فعرض ذلك على أهله . فأجابوه إلى ما طلب . ولم يشأ أن يخبر خاله عن رحيله خوفا من أن يأخذ أولاد خاله الغنم منه لكثرتها خلافا لاتفاقهم . وشرح ما حدث لزوجتيه فأيدتاه فى موقفه من والدهما . وبيّنتا له أن لهما نصيباً فى ثروة والدهما وكان الواجب عليه أن يعطيهما نصيبهما هذا أيضاً . وأرادت راحيل أن تغيظ والدها جزاء على ما فعل فسرقته الصنم الذى يتعبد له .

وسار يعقوب وزوجته وأولاده والعبيد والجوارى وغنمه وكل ماله . وبعد ثلاثة أيام أدرك لابان أن يعقوب قد تركه . فسار وراءه حتى أدركه بعد سبعة أيام فى جبل جلعاد Gilead . وقابل لابان يعقوب وعاتبه على خروجه بغير علمه قائلاً له : لماذا هربت خفية ولم تخبرنى حتى أشيعك بالفرح والأغانى بالدف والعود ولم تدعنى أقبل بناتى . وسأله لماذا سرقت ألهمتى ؟

ولم يكن يعقوب يدرى شيئاً عن الأصنام . فأنكر أن يكونوا أخذوها . وسمح له بأن يفتش عنها فى الخباء كله . فدخل بيوت بناته وإمائهن يفتش فلم يجد شيئاً . وكانت راحيل قد خبأت الأصنام فى بردعة الجمل وهى تحتها . ولم تقم واعتذرت بأنها حائض . ولم يجد لابان الأصنام . وعاتب يعقوب لابان على أنه خدمه عشرين عاما . ولولا لطف الله به لكان قد أخرجه فارغاً وهو الذى تعب بالليل والنهار وفى الحر والبرد حتى صار للابان هذه الثروة العظيمة . وكان لابد أن يكون له فيها نصيب لأنه هو الذى جعلها تنمو . وبورك فيها بسببه .

وأخذ يعقوب حجرا وأقامة عاموداً وسموا المكان من ناحية لابان «يجر سهودشا» ومن ناحية يعقوب «جلعيد» وهما كلمتان عبريتان معناهما «رجمة الشهادة» أى صخرة الشهادة . وأكلوا وتعاهدوا وشهدوا على أن يكون العامود حدا فاصلا بينهم فلا يتجاوزه يعقوب ولا لابان أو أتباعهما كل إلى ناحية الآخر (شكل ٨٥) . وتعهد يعقوب كذلك أن يحسن معاملة بنات لابان ولا يذلهم . وشهدوا على ذلك . ورجع لابان إلى حاران .

سار يعقوب جنوبا . ولما اقترب من نهر يبوبق لاقته الملائكة يحيونه ودعا اسم ذلك المكان

« مَحَنَائِيم » Mehanaim . ويحتمل أن مكانها حالياً بلدة « خربة مَحَنَة » شمالي عجلون بأربعة كيلو مترات * .

وأرسل يعقوب رسله أمامه إلى أخيه عيسو ** ليستطلعوا أخباره ويقولوا له إن يعقوب قد تغرّب كل هذه المدة عند لابان ويرجو أن يرضى عنه أخوه . فرجع الرسل وأخبروه أن عيسو قد ركب إليه في أربعمائة من رجاله . فخاف يعقوب . ودعا الله وصلى وتضرع إليه وناشده وعده الذى وعده بأن يكون معه . وسأله أن يكف عنه شر أخيه عيسو . وأعد لأخيه هدية عظيمة . هى : ٢٠٠ عنزا ، ٢٠ تيسا ، ٢٠ كبشا ، ٣٠ ناقة مرضعة وأولادها ، ٤٠ بقرة ، ١٠ ثيران ، ١٠ حمير .

وأمر عبيده بأن يسوقوا كلا من هذه الأصناف على حدة . وأن يكون بين كل قطع وقطيع مسافة . فإذا لقيهم عيسو وقال للؤل : لمن أنت ؟ ولمن هذه معك ؟ يقول لعبدك يعقوب أهداها لسيدى عيسو . وليقل الذى بعده كذلك ، وكذا الذى بعده . ويقول كل منهم : وهو يجيء بعدنا . وتأخر يعقوب بزوجتيه وأمتيه وبنيه الأحد عشر (لم يكن بنيامين قد ولد بعد) بعد الكل بليلتين . وجعل يسير فيهما ليلاً ويكمن نهاراً .

فلما كان وقت الفجر من الليلة التالية تبدا له ملك من الملائكة فى صورة رجل . فظنه يعقوب رجلاً من الناس . فقام إليه يعقوب ليصارعه . ولما رأى الرجل أنه لا يقدر على يعقوب ضربه على فخذه . فأنخلع حق فخذ يعقوب فى مصارعته معه . ولكن يعقوب ظل ظاهراً ومتفوقاً عليه . وقال الرجل : أطلقنى لأنه قد طلع الفجر . وأدرك يعقوب أن من يصارعه ليس بشراً . فقال : لا أطلقك إن لم تباركنى . فقال له : ما اسمك؟ فقال يعقوب . فقال لا يدعى اسمك فى ما بعد يعقوب . بل إسرائيل . لأنك جاهدت مع الله والناس وقدرت . وسأله يعقوب وقال : أخبرنى ما اسمك ؟ فقال : لماذا تسأل عن اسمى . وباركه هناك . فدعا يعقوب اسم المكان **فَنيئيل** (أو **فَنيئيل**) قائلاً لأنى نظرت الله وجهاً لوجه . ونجيت نفسى . وفنيئيل كلمة عبرية معناها «وجه الله» .

وأشرقت الشمس ويعقوب يعرج على فخذه . لذلك لا يأكل بنو إسرائيل عرق النساء الذى على حق الفخذ إلى هذا اليوم لأنه ضرب حق فخذ يعقوب على عرق النساء .
يفهم من هذا أن كاتبى التواره يقصدون أن الذى كان يصارعه يعقوب كان «الرب نفسه» . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

* قاموس الكتاب المقدس . ص ٨٤٣ .

** التوراة . إصحاح ٣٢ تكوين .

بعض أهل الكتاب * - فى محاولة للتخفيف من عدم قبول العقل لهذه القصة - يقولون عن هذا الموقف : إن يعقوب طالب بامتيازات المنتصر . لكنه يدرك الطبيعة الإلهية لذلك « الرجل » الذى تصارع معه وأنه اكتشف ذلك عن طريق القوة المعجزة التى كسرت حُق فخذة . فتيقن له أن الملاك هو الذى سمح له بأن ينتصر . ليكون درسا له ويتعلم أنه كما انتصر جسديا . ففى إمكانه أن ينتصر فى الأمور الروحية متى تعلق بالإله !!!

والقصة - ليست فنى حاجة إلى تعليق ليدرك القارئ مدى عدم معقوليتها . ولم يزدنا تفسير أهل الكتاب إلا غموضا . إذ هناك فرق بين التعلق بالإله والانتصار عليه !!

ورفع يعقوب عينيه ورأى عيسو مقبلا ومعه ٤٠٠ رجل . وقسم يعقوب الأولاد على لينة وراحيل والجارتين . ووضع الجارتين وأولادهما أولا . ولينة وأولادها وراعا وراحيل ويوسف أخيرا . أما هو فصار أمامهم وسجد إلى الأرض سبع مرات حين اقترب من أخيه . وكانت هذه تحيتهم . فركض عيسو للقاء يعقوب وعانقه وقبله . ثم أبصر النساء والأولاد فسأله عنهم . فأخبره أنهم مما أنعم الله عليه . واقترب النساء والأولاد وسجدوا لعيسو . ثم إن يعقوب طلب من أخيه أن يقبل هديته ليرضى عنه . وقال عيسو : يا أخى . ليكن لك الذى لك . ولكن يعقوب ألح . فقبل عيسو الهدية .

واقترح عيسو أن يسيروا معا حتى يرجعوا إلى حبرون - حيث يقيم والدهما إسحق . فقال يعقوب : إن معى النساء والأولاد . والغنم والبقر فيها العشاء والمرضعة وإن أسرعت بالمشى أضرب بها وبهم . فعاد عيسو إلى حبرون على أن يلحق به يعقوب على مهل .

وسار يعقوب غربا إلى مكان على نهر يبيوق ٦ كيلو مترات شرقى نهر الأردن وأقام مظلات له ولبنيه والمواشى . فسمى ذلك المكان « سَكُوث » Succoth . وهو اسم عبرى معناه « مظلات » .

ثم عبر نهر الأردن وسار إلى مدينة « شكيم » Shechem . وهو اسم عبرى معناه كتف أو منكب . وهى تقع على بعد حوالى ٤٥ كيلو مترا غربى نهر الأردن مقابل مصب نهر يبيوق من الشرق . قرب بلدة نابلس الحالية . ونزل أمام المدينة وكان « الحويون » يقيمون فيها . وابتاع قطعة حقل من يد بنى حمور أبى شكيم وكبيرها . ونصب يعقوب فيها خيمته وأقام مذبحا للرب ودعاه « إيل إله إسرائيل » .

وشراء حقل فى شكيم يدل على أن يعقوب كان ينوى الإقامة بها بعض الوقت . ولعله لم يكن متعجلا العودة إلى حبرون . رغبة منه أن يكون عيسو - قد رضى عنه تماما .

* تفسير الكتاب المقدس . جزء ١ ص ١٩٥ .

اغتصاب دينه :

خرجت دينة فى ليف من بنات بلدة شكيم يلعبن . ورآها شكيم ابن حمور الحوى . رئيس الأرض وأعجبه . فاستدرجها بعيداً عن البنات الأخريات وأخذها إلى خباء وقام باغتصابها . وتعلق قلبه بها وطلب من أبيه أن يخطبها من أبيها ليتزوجها .

كانت مواد قانون حمورابى لا تتضمن مثل هذه الحالة . ولكن شريعة « أشنونا » كان بالمادة ٢٦ عقوبة الموت لاغتصاب ابنة رجل . والمادة ٢٨ تقول : فإن عمل عقد زواج مع أبيها أو أمها وعایشها فإنها تصبح زوجة بيت .

وسمع يعقوب بما حدث . وانتظر حتى جاء بنوه من الحقل وأخبرهم . وغضب بنو يعقوب جدا لما حدث لأختهم . وجاء حمور طالبا يد دينة لابنه شكيم . وطلب منهم الصفع عما حدث . وأن يصاهروهم ويسكنوا الأرض معهم ويملكوا منها ما يشاءون .

تظاهر أولاد يعقوب بالموافقة واشتروطوا أن يختن كل ذكر من أهل شكيم حتى يكونوا على شريعتهم فتحل مصاهرتهم وتحل دينة لإبنهم . فوافقوا . وفى اليوم الثالث بعد الاختتان . وآلمهم على أشدها . قام شمعون ولاوى ابنا يعقوب بالسيوف وقتلا كل ذكر من أهل شكيم انتقاما لما حدث لأختهم . ونهبوا المدينة وأخذوا غنم القوم وبقرةم وحميرهم . ونهبوا كل ثروتهم وكل ما فى البيوت .

بالطبع لم يكن ليعقوب وبنيه بقاء فى المدينة بعد ما حدث . وقال يعقوب لشمعون ولاوى : كدرتمانى بتكريهكما إياى عند سكان الأرض ونحن نفر قليل . فيجتمعون علينا ويضربوننا فنهلك جميعا . وخرجوا من شكيم متجهين جنوبا . وألقى الله الخوف على مدن الكنعانيين التى حولهم فلم يسعوا وراء يعقوب وبنيه (إصحاح ٣٤ تكوين) .

واستمر يعقوب فى مسيره جنوبا - بوحي من الله - حتى وصل إلى لوز (انظر ص ٤١٢ . وشكل ٨٤) . وهى المدينة التى بات فيها حينما خرج قاراً من وجه أخيه عيسو قبل حوالى ٢٧ سنة . ورأى فى نومه الملائكة يصعدون وينزلون من السماء إلى الأرض . ويحث عن الحجر الذى كان قد علمه بوضع الدهن عليه .

اكتمال النبوة ليعقوب عليه السلام :

أوحى إلى يعقوب فى هذا المكان أن يأمر كل أهل بيته وعبيده بنبذ الأصنام التى معهم وتحطيمها . وأن يتطهروا ويبدلوا ثيابهم . كذلك أمر أن يبنى مذبحا للرب . ويسميه «بيت إيل» .

كان هذا استجابة لدعوة جده إبراهيم عليه السلام إذ قال :

(٣٥ - إبراهيم)

« واجتنبى وبنى أن نعبد الأصنام » .

واكتملت النبوة ليعقوب

(٢٧ - العنكبوت)

« ووهبنا له إسحق ويعقوب . وجعلنا فى ذريته النبوة والكتاب » .

« واذكر عبادنا إبراهيم وإسحق ويعقوب ، أولى الأيدى والأبصار . إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار ، وإنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار » .
(٤٥ - ٤٧ - ص)

« ووهبنا له إسحق ويعقوب ناقلة ، وكلا جعلنا صالحين . وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا ، وأوحينا إليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، وكانوا لنا عابدين » .

(٧٢ - ٧٣ - الأنبياء)

وفى هذا تقول التوراة (إصحاح ٣٥ تكوين)

ثم قال الله ليعقوب . قم اصعد إلى بيت إيل وأقم هناك . واصنع هناك مذبحا لله الذى ظهر لك حين هربت من وجه عيسو أخيك . فقال يعقوب لبيته ولكل من كان معه : اعزلوا الآلهة الغريبة التى بينكم وتطهروا وأبدلوا ثيابكم . ولنقم ولنصعد إلى بيت إيل . فأصنع هناك مذبحا لله الذى استجاب لى فى يوم ضيقتى . وأعطوا يعقوب كل الآلهة الغريبة التى فى أيديهم والأقراط التى فى آذانهم . فطمرها يعقوب فى حفرة فى الأرض .

وقال له الله لا يدعى إسمك فيما بعد يعقوب . بل يكون إسمك إسرائيل . وأعاد الله عليه وعده بأن يكون نسله كثيرا جدا ويخرج من صلبه أمم وملوك وهذا يتفق مع ما جاء فى القرآن الكريم :

(٢٠ - المائدة)

« اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا » .

كما كرر عليه أن الأرض التى وعدها الله لإبراهيم وإسحق - هى له ولنسله من بعده .

وبيت إيل هى التى بنى فيها سليمان عليه السلام - فيما بعد - الهيكل . مكان المذبح وسميت أورشليم ثم أصبحت بعد ذلك بيت المقدس .

ارتحل يعقوب من بيت إيل جنوبا . وبعد مسيرة ١٠ كيلو مترات تقريبا . كانت بلدة مثمرة ومعنى مثمرة بالعبرية « إفراته » أو « إفرات » . وعندها جاء راحيل المخاض وتعسرت ولادتها وتألمت جداً وحزنت وهى تلد بسبب هذا الألم ولذلك سمت المولود « بن أوى » أى « ابن حزنى » ولم تمر أيام قليلة بعد الولادة حتى ماتت راحيل ودفنت فى إفراته وهى حاليا بيت لحم وغير يعقوب اسم المولود إلى « بن يامين » ومعناه ابن اليمن أو ابن الرجاء والانشراح . وهو آخر أولاد يعقوب . وكان عمر يعقوب إذ ذاك حوالى ٦١ سنة . وكان بنيامين ويوسف أحب بنيه إلى قلبه .

ثم ارتحل يعقوب جنوباً إلى « مَجْدَلِ عَدْر » أى مدينة عدر أو مدينة القطيع . وأقام فيها هو وأهله وقطعان ماشيته . وبينما هو فى هذه الأرض ارتكب رأوبين - بكره وأول أبنائه - خطيئة كبيرة فى حق والده - إذ تقول التوراة * إن رأوبين اضطجع مع بلهة جارية راحيل وسرية يعقوب . وبهذا فقد رأوبين شرف البكورية بتدنيسه فراش أبيه . وغضب عليه يعقوب ولم يعطه بركة . وسيجىء رأينا فى هذه المسألة فى صفحة ٥٢٨ عند سرد وصية يعقوب لابنيه قبل وفاته . كذلك فإن يعقوب لم يعط بركة لشمعون ، ربما لأنه كان المحرض والمدير لمذبحة شكيم . وكان التالى فى الترتيب لهما هو لاوى فآلت إليه البركة . وكان من نسله أنبياء هم موسى وهارون وإلياس واليسع عليهم السلام . وسبط يهوذا أخيه التالى له . كان منهم داود وسليمان ثم من بعدهم زكريا ويحيى وعيسى عليهم السلام . أما سبط رأوبين وشمعون فلم يكن منهم أنبياء .

وفاة إسحق عليه السلام :

عاد يعقوب إلى حبرون . بلد أبيه إسحق وبلد جده إبراهيم - بعد ٦ سنوات منذ أن قابل أخاه عيسو بعد بلدة فنينيل بقليل كما سبق أن ذكرنا (ص ٤١٩) . وكان يعقوب . غير متعجل للعودة . وحاول البقاء فى شكيم أطول مدة فاشترى بها أرضاً . ولكن اغتصاب دينة وتدبير أولاده مذبحة لأهل شكيم أجبره على الخروج منها . ثم أعقب ذلك ولادة بنيامين ووفاة راحيل فى أفراته . ثم بنائه المذبح الكبير فى بيت إيل وأخيراً وصل إلى حبرون . وكان عمره يقارب ٦٣ عاماً . وعمر والده إسحق ١١٣ عاماً .

فى رأينا أن إسحق عليه السلام قد أدرك أن مهمته فى الدنيا قد قاربت الانتهاء . فها هو يعقوب قد اكتملت له النبوة . وقام ببناء مذبح كبير للرب فى بيت إيل . وعاد إلى حبرون هو وأبنائه وثروته الكبيرة من الغنم والماشية - وعاد الوثام بين الأخوين . ولعله توفى فى نفس العام الذى عاد فيه يعقوب إلى حبرون أو فى العام الذى يليه عن عمر يناهز ١١٣ أو ١١٤ عاماً .

تقول التوراة (إصحاح ٣٥ تكوين) وكانت أيام إسحق مائة وثمانين عاماً فأسلم إسحق روحه ومات . وانضم إلى قومه شيخاً وشبعان أياماً ودفنه عيسو ويعقوب إبنائه .

ولو كان إسحق قد عاش حتى بلغ ١٨٠ عاماً - كما تقول التوراة - لكان لزاماً أن يكون على قيد الحياة حينما انتقل يعقوب وبنيه للعيش فى مصر بدعوة من يوسف عليه السلام . وهذا لم يحدث - كما نرى من جدول حياة إسحق .

* التوراة - إصحاح ٣٥ تكوين ٢١ .

وبالطبع فإن يعقوب وعيسو دفناه فى مغارة المكفيلة بجوار والده إبراهيم عليه السلام .
 ووالدته سارة .

جدول حياة إسحق عليه السلام

ق ٢٠ تقريباً	عمر إسحق	حياة إسحق	الأحداث المتزامنة
١٨٧٩	٠	ولادة إسحق	عمر إبراهيم ٩٩ عاماً وسارة ٨٩
١٨٤١	٣٨		وفاة سارة حسب التوراة (١٢٧ سنة)
١٨٣٩	٤٠	تزوج رفقة	
	٤١	إسحق فى جزار	
١٨٢٩	٥٠	ولادة يعقوب وعيسو	وفاة سارة فى رأينا (١٣٩ سنة)
	٦٠		١٠ سنوات عمر يعقوب
١٨٠٣	٧٦	عمر إسحق عند وفاة إبراهيم	٢٦ سنة عمر يعقوب
١٧٩٩	٨٠	إسحق يمنح البركة ليعقوب	٣٠ - عمر يعقوب عند أخذ البركة
			٣١ - يعقوب يهرب إلى حاران
			٣٢ - وصول يعقوب إلى حاران
			٣٩ - بعد ٧ سنوات مهر
			٤٦ - ٧ سنوات أخرى مهر ثان
			٦ سنوات لتكوين ثروة لنفسه
			٥٢ عمر يعقوب عند تركه حاران
			٥٣ ٥٠ عمر يعقوب فى سكوث
١٧٦٩	١١٠	عمر إسحق	٦٠ بناء المذبح فى بيت إيل
١٧٦٦	١١٣	عند عودة يعقوب إلى حبرون	٦٣ عودة إلى حبرون
١٧٦٥	١١٤	وفاة إسحق فى رأينا	٦٤ عمر يعقوب وعيسو
١٧٥٩	١٢٠		٧٠
١٧٣٩	١٤٠		٩٠
١٧٢٧	١٥٢	لو كان إسحق حياً	١٠٢ مجيء يعقوب لمصر
١٧٢٩	١٥٠		١٠٠
١٧١٩	١٦٠		١١٠
١٧٠٩	١٧٠		١٢٠
١٦٩٩	١٨٠	وفاة إسحق كما فى التوراة	١٣٠

عيسو :

بعد موت والدهما افترق عيسو عن يعقوب . وتقول التوراة (إصحاح ٣٦ تكوين) ثم أخذ عيسو نساءه وبنيه وجميع نفوس بيته ومواشيه وكل بهائم وكل مقتناه الذي اقتنى في أرض كنعان . ومضى إلى أرض أخرى من وجه يعقوب أخيه . لأن أملاكهما كانت كثيرة على السكنى معا . ولم تستطع أرض غربتهما أن تحملهما من أجل مواشيتهما . فسكن عيسو في جبل سعين . وعيسو هو أدوم .

ولعل عيسو كان لا يزال يشعر بالغصة من تصرف أخيه معه . من أخذه البكورية . ثم البركة . وها هو صار نبيا . فلم يطق البقاء في حبرون فارتحل إلى أرض سعين . وهي أرض حميه . فسعين الحوري هو جد زوجته أهوليامة (ص ٤١١) . وكانت منطقة سكناه هي الأرض التي تقع جنوب البحر الميت والممتدة إلى خليج العقبة وسميت أرض سعين نسبة إليه .

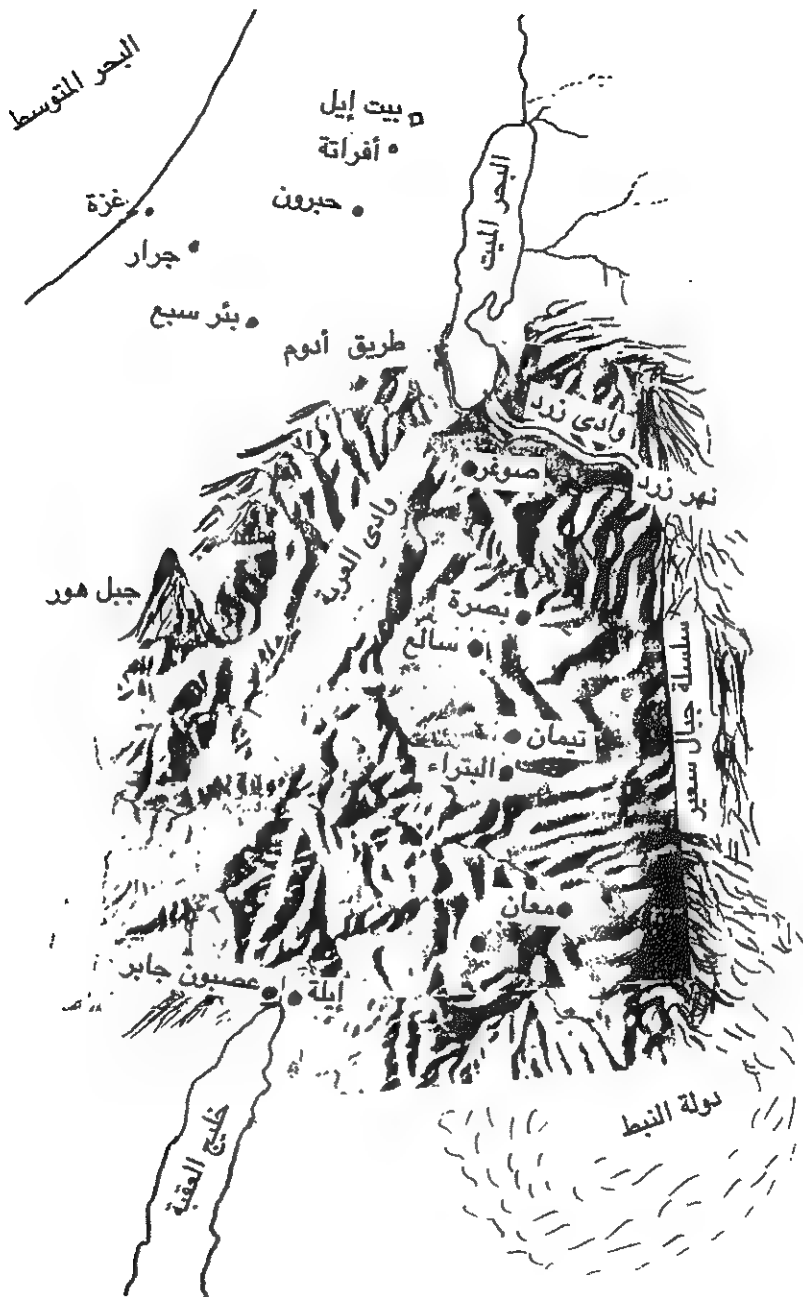
وأرض سعين (شكل ٨٦) أرض جبلية وعرة تمتد مسافة ١٦٠ كيلو مترا على جانبي وادي العربية . وفي حدها الغربي - في المنتصف تقريبا يوجد جبل هور . الذي يرتفع عن سطح البحر بحوالي ١٥٦٠ مترا . وأرض سعين ليست خصبة كأرض فلسطين . إذ هي في رمتها إما جبلية أو أراضي صحراوية . ولكن كانت توجد بها آبار كثيرة فقامت حولها حقول كروم . كذلك فإن الأجزاء الجبلية وخاصة الجزء الشمالي منها - كثير المطر نسبيا فنشأت به بعض المدن .

سبق أن قلنا (ص ٤١١) إن عيسو كان له ثلاث زوجات . وكان قد أنجب منهن خمسة أبناء أثناء إقامته في حبرون - أما الأحفاد فقد ولدوا في أرض سعين . ولما انتقل عيسو وأبناؤه إلى أرض سعين تكاثروا وأصبحوا هم سادة الأرض . وصار كل حفيد أميرا في الأرض التي يقطنها . ولأن عيسو كان به حمرة في لونه ويسمى أدوم . فسميت المنطقة باسمه « أرض أدوم » واختصارا « أدوم » وذريته هم « الأدوميون » .

كان عيسو وأبناؤه يدينون بالحنيفية التي جاء بها جدهم إبراهيم عليه السلام ويدين بها إسحق والده . ولكن مع مر الأزمنة . بدأ الأحفاد والذرية يبتعدون عن الدين الحنيف . وشيئا فشيئا انتقلت إليهم عبادة الأصنام متأثرين بما كانت عليه شعوب الدول المجاورة في الشام وأرض كنعان . وكان من بين الآلهة التي عبوها « قوس » و « هدد » * .

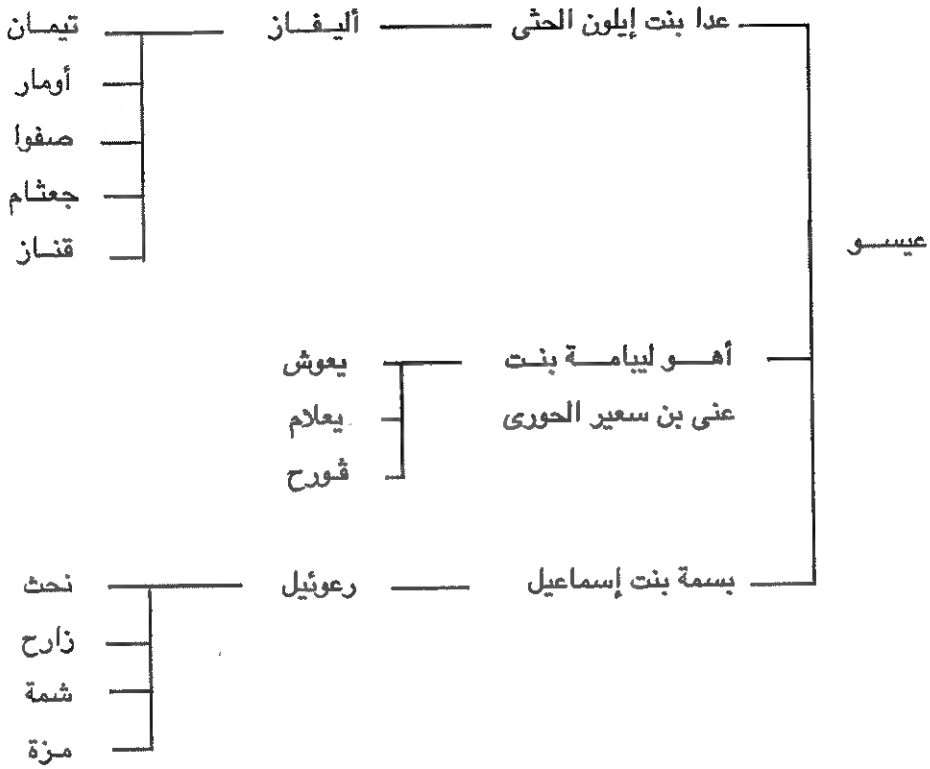
وتفشنت عبادة الأصنام في أرض سعين التي هي أدوم . إلا أن نسل عيسو من بسمة بنت إسماعيل عليه السلام ظلوا على تمسكهم بالدين الحنيف . وظهر فيهم نبيان كريمان . هما أيوب و ذو الكفل .

* قاموس الكتاب المقدس . ص ٤٠ .

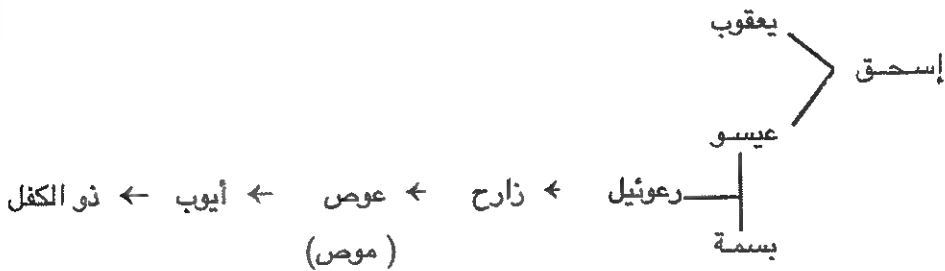


شكل ٨٦ - أرض سعيير

الأحفاد الأبناء الزوجة



زوجات وأبناء عيسو وأحفاده .
(التوراة . إصحاح ٣٦ تكوين)



كُونُ أبناء عيسو وأحفاده إمارات متفرقة . كُلُّ في منطقته . ولكنهم فيما بعد اتحدوا وكونوا دولة واحدة . كانت تحمل العداء لبني إسرائيل (بني يعقوب) . واستمر هذا العداء بين الشعبين الشقيقتين . ولم يتبع الأدوميون موسى عليه السلام . بل رفضوا أن يمر في أرضهم كما سيجيء فيما بعد - وكما جاء في الإصحاح ٢٠ عدد :

وأرسل موسى رسلا من قادش إلى ملك أدوم . دعنا نمر في أرضك . لا نمر في حقل ولا في كرم ولا نشرب ماء بئر . في طريق الملك نمشي . لا نميل يمينا ولا يساراً حتى نتجاوز تخومك . فقال له أدوم : لا تمر بي لئلا أخرج للقائك بالسيف . فقال له بنو إسرائيل : في السكة نصعد . وإذا شربنا أنا ومواشي من مائك أدفع ثمنه . لاشيء . أمر برجلي فقط . فقال لا تمر . وخرج أدوم للقائه بشعب غفير وبيد شديدة . وأبى أدوم أن يسمح لإسرائيل بالمرور في تخومه . فتحول إسرائيل عنه .

ولعل الأدوميون خشوا أن يكون طلب المرور ما هو إلا خدعة وتحايلا حتى يحتلوا أرضهم . ولعل حادثة أخذ يعقوب للبكرية والبركة من أخيه عيسو (أدوم) الذي هو جداهم كانت لاتزال عالقة في ذاكرتهم ! واضطر بنو إسرائيل للإلتفاف حول أرض سعير في مسيرة طويلة بأرض وعرة وقاسية ليصلوا إلى أرض كنعان من الشمال الشرقي . وظلت العداء قائمة والحرب سجلاً بين الشعبين . وفيما بعد - استولى داود عليه السلام على مملكة أدوم . وفي أثناء السبي البابلي لمملكة يهوذا استعاد الأدوميون كيانهم واستولوا على أجزاء من مملكة يهوذا حتى مدينة حبرون . ثم لما تولى أمصيا عرش يهوذا أخضع أدوم ثانية (٨٠٠ - ٧٨٢ ق.م) .

وفي عام ٥٠٠ ق . م . استولى النبط (نسبة إلى نابت بن إسماعيل) على جبل سعير وانتهت دولة أدوم إلى الأبد . ونقل النبط العاصمة من « سالع » إلى « البتراء » * وهي كلمة يونانية تعني « الصخر » أو « الشق في الصخر » لأن مدخل مدينة البتراء يتميز بوجود أخدود عميق بين جبلين يعرف اليوم باسم « السيق » . ولعله لفظ نبطي متوارث محرف عن كلمة « الشق » في اللغة القديمة . وكان الإغريق يسمون البتراء . Arke وفي العربية القديمة حُرِفَ لفظ إرك إلى الرقيم . وأما اسمها الحديث فهو وادي موسى ** .

وظلت البتراء مدينة هامة إلى أن سقطت في أيدي الرومان عام ١٠٥ ميلادية . ثم أهملت حتى اندثرت تماماً . إلى أن كشفت عنها الحفريات الأثرية التي أجريت حديثاً .

يعقوب - نبيا :

بقي يعقوب عليه السلام في حبرون - نبيا - يدعو ما حوله من قبائل الكنعانيين إلى عبادة

* دكتور بيومي مهران . دراسات في تاريخ الشرق الأدنى القديم جزء ٨ ص ٥٥٠

** ياقوت . معجم البلدان . جزء ص ٢٥٦ .

الله . ولا بأس من ذكر نبذة قصيرة هنا عن **ديانة الكنعانيين** - لأننا سنعود إلى ذكرها بالتفصيل عند بدء بنى إسرائيل غزو أرض كنعان بقيادة يشوع (فى الجزء الخامس إن شاء الله) .

ولما كانت أرض فلسطين تقع فى مكان متوسط بين العراق وسوريا فى الشرق . ومصر فى الجنوب . فقد تأثرت ديانتها بهذه الدول . بل يمكن أن نقول إن ديانتها كانت مزيجا من ديانات هذه الدول . وإن اتخذت لها طابعا محليا تحدد بطبيعة جغرافيتها . فهى قد أخذت عن العراق عبادة القوى الطبيعية (الجزء الثانى ص ٢٠٠) إلا أنها - كما هو يميز المجتمعات الزراعية عامة - ركزت على قوى النمو والتكاثر والإخصاب . وظهرت عبادة تشير إلى إله الخصب وموته والنواح عليه وهو « بعل » أو « تموز » ثم تشير إلى غلبته على الموت وإقترانه بإلهة الخصب التى عرفت باسم « بعلت » و « عنات » .

واقتبست ديانة الكنعانيين فكرة البعث من ديانة مصر القديمة - ذلك أن أسطورة « أوزير » و « إيزيس » المصرية الشهيرة جعلت التابوت الذى وضع به أوزير تتقاذفه أمواج البحر حتى أرسته على شاطئ ببلوس « جوبلة » فى فينيقيا - وهو الجزء الشمالى من أرض كنعان - ونمت من حوله شجرة أرز اقتطعها الملك ليجعل منها دعامة لسقف قصره . وكما عاد أوزيريس إلى الحياة مرة أخرى . كذلك تعيش الطبيعة وتموت وتبعث . وإن كانوا فى أرض كنعان قد ربطوا الأمر بمظهر فلكى باندماجه مع القمر وصيرورته ملكا للعالم الليلى . فالقمر . يحيا ويموت ثم يبعث حيا مرة أخرى .

وكان لكل مدينة فى كنعان سيدها وإلهها وبعلاها - وهو جد ملوكها ومخصب أرضها . فكل الحبوب والخمور والكتان والتين من عمله . وكان أشهر آلهة الكنعانيين هو « إيل » إله السماء وإلهة الأرض وهى « عشتار » أو « أشيرة » .

بدأ يعقوب عليه السلام يدعو الناس إلى عبادة الله الواحد الأحد . ولكن عقول القوم لم تستطع أن تستوعب هذا التجريد المعنوى فى إله غيب لا يرى ولا تتركه الأبصار . وكان يدعو إلى نبذ عبادة الأصنام . وقد سبق أن ذكرنا أنه جمع جميع الأصنام التى كانت مع عشيرته وعبيده وطمرها فى حفرة فى الأرض حين اصطفاه الله نبيا (صفحة ٤٢٠) .

لم يأت يعقوب بشريعة جديدة . بل كانت شريعته هى نفس شريعة جده ابراهيم وشريعة أبيه إسحق - عليهما السلام .

« قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا . وما أنزل إلى ابراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والاسباط » . (١٣٦ - البقرة)

« قولوا آمنا بالله وما أنزل علينا . وما أنزل على ابراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والاسباط » . (٨٤ - آل عمران)

« وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط » . (١٦٣- النساء)

« واذكر عبادنا إبراهيم وإسحق ويعقوب أولى الأيدي والأبصار . إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار . وإنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار . واذكر إسماعيل وإيسع وذا الكفل . وكل من الأخيار » . (٤٥-٤٨- ص)

وصف الله الأنبياء في هذه الآية بأنهم أولى الأيدي أى أولى القوة وقال مجاهد يعنى القوة فى طاعة الله تعالى ، والأبصار يعنى البصر فى الحق والفتة فى الدين . إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار أى جعلناهم يعملون للأخرة ليس لهم هم فى غيرها . وقال مالك بن دينار نزع الله تعالى من قلوبهم حب الدنيا وذكرها . وأخلصهم بحب الآخرة وذكرها . وقال سعيد بن جبیر : الدار أى الجنة . أى أخلصناها لهم بذكرهم لها . وقال قتادة كانوا يذكرون بالدار الآخرة والعمل لها . وترغيبهم فيها . وتزهيدهم فى الدنيا . وإطلاق إسم الدار بدون وصف الآخرة . فيه إشعار بأنها هى الدار الحقيقية وإنما الدنيا مجاز لها . ثم ختمت الآية بقوله تعالى إنهم من المختارين المجتبيين الأخيار . ثم أضاف الله إليهم إسماعيل وإيسع وذا الكفل بأنهم أيضا من الأخيار .

سار يعقوب على شريعة إبراهيم - وكان كل الطعام حلالا فى شريعة ابراهيم عليه السلام . إلا أن يعقوب حرم بعض المأكولات على نفسه (ص ٤٠٤) . قال ابن جريج والعوفى عن ابن عباس : كان إسرائيل عليه السلام - وهو يعقوب - يعتريه عرق النساء بالليل وكان يقلقه ويزعجه عن النوم . ويقلق الوجع عنه بالنهار . فنذر لئن عافاه الله لا يأكل عرقا ولا يأكل وكذ ماله عرق . وكان هذا الأكل من أحب الأشياء إليه . وتركها تقربا إلى الله . وقالوا * إن هذا يتمشى مع قوله تعالى : لن تتألفوا البر حتى تنفقوا مما تحبون . وهو الإنفاق فى طاعة الله مما يحبه العبد ويشتهي . كما قال تعالى : « وأتى المال على حبه » وقوله « ويطعمون الطعام على حبه » . وهكذا حرم إسرائيل على نفسه لحوم الإبل والبانها . فاتبعه بنوه فى تحريم ذلك إقتداء به واتباعا لسنة .

« كل الطعام حلالبنى إسرائيل . إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة . قل فاتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين » . (٩٢- آل عمران)

روى الواحدى عن الكلبى أنه حين قال النبى ﷺ : أنا على ملة إبراهيم . قالت اليهود : كيف وأنت تأكل لحوم الإبل والبانها ؟

* تفسير ابن كثير جزء أول ص ٣٨٢ .

فقال النبي ﷺ : كان ذلك حلالا لإبراهيم عليه السلام . فنحن نُحِلُّهُ . فقالت اليهود : كل شيء أصبحنا اليوم نحرمة فإنه كان محرماً على نوح وإبراهيم حتى انتهى إلينا . فأنزل الله تعالى هذه الآية تكذيباً لهم .

وكان الله سبحانه وتعالى قد أباح أكل جميع الحيوانات لنوح عليه السلام واستمر ذلك حتى عهد إبراهيم ثم من بعده حتى عهد يعقوب . وجاء في التوراة (إصحاح ٩ تكوين) .

وبارك الله نوحاً وبنيه وقال لهم أثمروا واكثروا واملأوا الأرض . ولتكن خشيتكم ورهبتكم على كل حيوانات الأرض وكل طيور السماء . مع كل ما يدب على الأرض وكل أسماك البحر قد دفعت إلى أيديكم . كل دابة حية تكون لكم طعاماً . كالعشب الأخضر دفعت إليكم الجميع . وهكذا كان في التوراة التي بين أيديهم تكذيب قولهم إن لحوم الإبل وألبانها كانت محرمة على نوح وإبراهيم . وإنما حرم هذه الأشياء إسرائيل أي يعقوب - لما شفاه الله من ألمه . فحرم أحب الطعام إلى نفسه تعبداً . كما يحرم المستظهر في دينه من الزهاد اللذائذ على نفسه وإن لم يحرمها الدين .

وقال الإمام أحمد * : حدثنا هاشم بن القاسم . عن عبد الحميد عن ابن عباس قال : حضرت عصابة من اليهود إلى رسول الله ﷺ . فقالوا : حدثنا عن خلال نسألك عنهن لا يعلمهن إلا نبي . قال سلوني ما شئتم ولكن اجعلوا لي ذمة الله وما أخذ يعقوب على بنيه لئن أنا حدثتكم شيئاً فعرقتموه لتتابعنني على الإسلام . قالوا فذلك لك . قالوا : أخبرنا عن أربع خلال . أخبرنا أي الطعام حرم إسرائيل على نفسه ... الخ الحديث . فقال أنشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى . هل تعلمون أن إسرائيل مرض مرضاً شديداً ، وطال سقمه ، فنذر لله نذراً لئن شفاه الله من سقمه ليحرم من أحب الطعام والشراب إليه . وكان أحب الطعام إليه لحم الإبل وأحب الشراب إليه ألبانها . فقالوا : اللهم نعم . فقال اللهم أشهد عليهم ... الخ الحديث .

وروي مثل هذا القول عن أحمد أيضاً عن حسين بن محمد عن عبد الحي - عن طريق آخر . عن ابن عباس . قال : أقبلت يهود إلى النبي ﷺ . فقالوا : يا أبا القاسم . إنا نسألك عن خمسة أشياء فإن أنبأنا بهن عرفنا أنك نبي واتبعناك . فأخذ عليهم ما أخذ إسرائيل على بنيه ثم قال : والله على ما نقول وكيل . قال : هاتوا . فكان مما سأله . قالوا أخبرنا ما حرم إسرائيل على نفسه ؟ قال كان يشتكي عرق النساء . فلم يجد في الإبل شيئاً يلائمه فحرم لحومها وألبانها . قالوا صدقت .

* تفسير ابن كثير . جزء أول ص ٢٨١ .

كان هذا التحريم على عهد يعقوب عليه . ولكن الله بعد ذلك حرم على بنى إسرائيل أشياء أخرى عقابا لهم على كفرهم وظلمهم . فقد كان بنو إسرائيل إذا اقتربوا ذنبا عظيما حرم الله عليهم طعاما طيبا .

« فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم . وبصدهم عن سبيل الله كثيرا » .

(١٦٠ - النساء)

وهكذا . بسبب ظلمهم وطغيانهم ومخالفتهم رسولهم - ولأنهم صدوا الناس وصدوا أنفسهم عن اتباع الحق . فكان جزاؤهم أن حرم الله عليهم أنواعا طيبة من الطعام .

« وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر . ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما إلا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم ببغيهم وإننا لصادقون » .

(١٤٦ - الأنعام)

وعلى ذلك كان هذا التضيق عليهم صدقا وعدلا جزاء بغيتهم . وسيأتى تفصيل ذلك فيما بعد فى قصة موسى عليه السلام فى الجزء الرابع بإذن الله .

قلنا إن يعقوب عليه السلام كان قد بلغ من العمر ٦١ عاما . واستقر فى حبرون بينما رحل أخوه عيسو إلى أرض سعيير التى هى أنوم . ولاشك أن دينة ابنة يعقوب قد تزوجت . واستقرت فى بيت زوجها . وبقي مع يعقوب أبناؤه الإثنا عشر . بنيامين أصغرهم قد أتم عامه الأول ويوسف بلغ العاشرة أو الحادية عشرة . كانا أحب بنيه إلى قلبه . ليس فقط لأنهما « أبناء شيبى » أو « آخر العنقود » كما يقولون . بل لأنهما ولدا راحيل . الزوجة الأثيرة لديه التى تحمل ليتزوجها سبع سنوات خدمة لخاله لابان . ولما زوجه من لينة . خدم سبع سنوات أخرى مهرا لراحيل . وكان تفضيله لابنه يوسف سببا لغيرة إخوته منه . وعملوا على إبعاده عن أبيهم ولكن عناية الله كانت ترعاه . فوصل إلى مصر ليصبح رئيس وزرائها واختاره الله نبيا .

جدول حياة يعقوب (١)

مصر	ق . م .	عمر يعقوب	الحدث
أمنمحيث الثالث ١٨٠٣ أمنمحيث الرابع	١٨٢٩	٠	ولادة يعقوب - وعمر إسحق ٥٠ سنة
	١٨١٩	١٠	
	١٨٠٩	٢٠	
	١٨٠٣	٢٦	وفاة جده إبراهيم عليه السلام
	١٨٠٠	٢٩	أخذ الكورية من عيسو
	١٧٩٩	٣٠	أخذ البركة من إسحق والده واسحق عمره ٨٠ سنة
	١٧٩٨	٣١	الفرار إلى حاران
	١٧٩٧	٣٢	يصل إلى حاران
	١٧٩٥		
	١٧٩٢		{ ٧ سنوات خدمة لابان
أخت - ٣ سنة	١٧٩٠	٣٩	تزوج ليئة ثم راحيل
	١٧٨٩	٤٠	ولادة رؤبين
		٤١	ولادة شمعون
		٤٢	ولادة لاوى
		٤٣	ولادة يهوذا
		٤٤	ولادة دانا
		٤٥	ولادة نفتالى
		٤٦	ولادة جاد
		٤٧	ولادة أشير
		٤٧	ولادة بينة
تفكك مصر الأسرة الثالثة عشرة	١٧٨٠	٤٩	ولادة يساكر
	١٧٧٩	٥٠	ولادة زبولون
	١٧٧٨	٥١	ولادة يوسف من راحيل
		٥٢	ترك حاران
		٥٣	لابان يلاحق يعقوب عند سهدوثا وجلعاد
		٥٤	عيسو يقابل يعقوب عند محنايم
		٥٤و٥	يعقوب ومصارعة الملاك
		٥٥	يعقوب فى شكيم
		٥٨	دينه عمرها ١١ سنة
		٥٩	اغتنصاب دينه وترك شكيم
دخول الهكسوس المصريون الجزء الغربى من الدلتا الأسرة الخامسة عشرة	١٧٦٩	٦٠	فى بيت إيل وبناء المذبح

تكملة جدول حياة يعقوب (٢)

مصر	ق . م .	عمر يعقوب	الحدث
١٧٦٥ خيان ملك الهكسوس (حكم ٥٠ سنة) ١٧١٥	١٧٦٩	٦٠	فى بيت إيل وبناء المنبج عمر والده اسحق ١١٠ سنة ولكمال النبوة ليعقوب
		٦١	فى بيت لحم وإفرائيم ولادة بنيامين و وفاة راحيل
		٦٢	السير الى حبرون
	١٧٦٦	٦٣	عيسو ويعقوب فى حبرون
	١٧٦٥	٦٤	وفاة إسحق
	١٧٦٥	٦٤	افتراق عيسو عن يعقوب
	١٧٦٤	٦٥	• حلم يوسف وعمره ١٤ سنة تقريبا
			• إلقاء يوسف فى الجب
		٦٦	• وصول يوسف الى مصر
	١٧٦٣		
١٧١٥ أبو فيس الأول (حكم ٤٠ سنة) ١٦٧٥	١٧٤٠	٨٩	بدء السنوات السبع السمان
	١٧٣٣	٩٦	بدء السنوات السبع العجاف
	١٧٣١	٩٨	مجيء إخوة يوسف لجلب القمح أول مرة
	١٧٣٠	٩٩	مجيء إخوة يوسف ثانى مرة ومعهم بنيامين
	١٧٢٩	١٠٠	مجيء إخوة يوسف ثالث مرة
	١٧٢٨	١٠١	يعقوب وبنيه يأتون إلى مصر
	١٧٢٧	١٠٢	
	١٧١٩	١١٠	
	١٧١٤	١١٥	
	١٧٠٩	١٢٠	
	١٦٩٩	١٢٥	
	١٦٨٩	١٣٠	
	١٦٨٢	١٣٥	
		١٤٠	
		١٤٧	وفاة يعقوب ويوسف يحمله لدفنه فى حبرون وكان عمر يوسف ٨٩ سنة
	١٦٨٠		
	١٦٧٥		

يوسف عليه السلام

هو يوسف بن يعقوب من زوجته راحيل ابنة خاله لابان . آخر من ولد فى حاران قبل أن يتركها فى طريق العودة إلى أرض كنعان .

وجاء اسمه فى القرآن الكريم يوسف . بضم السين . وفى التوراة تنطق بكسر السين . وضم السين أجمل - حتى لا يختلط الأمر على القارئ فيظن أن الإسم مشتق من الأسف والمؤاسفة كما هو الحال لو نُطِقت بكسر السين . *

وقال بعضهم إنها مشتقة من فعل ياساب العبرى بمعنى يُضَيَّفُ ويكون يوسف بمعنى يضيف أو ضيف الله . وبعضهم قال مشتقة من جذر عبرى بمعنى يخاف أو خائف . فمعنى يوسف هو خائف الله ** .

وقد ورد اسم يوسف فى القرآن الكريم سبعاً وعشرين مرة .

مرة فى سورة الأنعام فى الحديث عن إبراهيم عليه السلام :

« ووهبنا له إسحق ويعقوب كلاً هدينا ، ونوحاً هدينا من قبل . ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون . وكذلك نجزي المحسنين » .

(٨٤ - الأنعام)

ومرة فى سورة غافر

« ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات ... »

(٢٤ - غافر)

أما الـ ٢٥ مرة الباقية فقد جاءت كلها فى سورة يوسف . وهى سورة كاملة لا تتحدث إلا عن يوسف . وتبدأ بقوله عز وجل :

« نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وإن كنت من قبله لمن الغافلين . إذ قال يوسف لأبيه ... » .

وسنرى بوضوح - فى سورة يوسف - نوعين من الإعجاز اللفظى للقرآن الكريم :

* من إعجاز القرآن . رؤوف أبو سعدة جزء أول ص ٢٠٨ .

** قاموس الكتاب المقدس . ص ١١١٥ .

١ - الاختصار أو الإيجاز : وهذا النوع من الإعجاز ينطبق على القرآن كله وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى هذا في خطبة له إذ قال : أيها الناس . إنى قد أوتيت جوامع الكلم وخواتيمه . واختصر لى اختصاراً . ويبدو ذلك بوضوح فى سورة يوسف . فما ورد فى أسطر قليلة نجده يعبر عن حدث يلزم لوصفه صفحة كاملة أو أكثر .

٢ - تعدد المعانى : بمعنى تضمين اللفظ الواحد عدة معانى وعدة احتمالات . فمثلاً . فقد يذكر كلاماً ولا يذكر قائله . ويترك الذهن حراً فى استخلاص من قاله . وقد تتساوى احتمالات نسبة هذا الكلام إلى شخصين ممن تعنيهم القصة . أو يأتى فى الآيات التالية ما يشير إلى أحدهما .

وهذان النوعان من الإعجاز اللفظي للقرآن - يدفعان المرء إلى إعمال الفكر والتدبر فى الآيات امتثالاً لقوله تعالى :

« كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولوا الألباب » .
(٢٩-ص)

أى ليتدبروا آياته - وبهذا قرأ على كرم الله وجهه .

وستتم الإشارة إلى هذين النوعين من البلاغة اللفظية فى أثناء سرد قصة يوسف عليه السلام .

كذلك وردت قصة يوسف فى التوراة فى الإصحاحات ٣٧ - ٤٥ تكوين . وفيها بعض الاختلافات سنشير إليها فى حينها .

وقد امتدح نبينا صلى الله عليه وسلم يوسف فى حديثين : قال الإمام أحمد عن آخرين عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (عن يوسف) الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم . يوسف بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم . انفرد بإخراجه البخارى . وروى البخارى أيضاً حديثاً عن أبى هريرة قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى الناس أكرم؟ قال : أكرمهم عند الله أتقاهم . قالوا ليس عن هذا نسألك . قال : فأكرم الناس يوسف نبى الله بن نبي الله بن نبي الله بن خليل الله . قالوا ليس عن هذا نسألك . قال فعن معادن العرب تسألونى؟ قالوا نعم : قال فخياركم فى الجاهلية خياركم فى الإسلام إذا فقهوا .*

كان يوسف وأخوه بنيامين أحب أبناء يعقوب إلى قلبه . ولد يوسف فى حاران قبل أن يغادرها يعقوب بفترة قليلة وكان عمر يعقوب عند ولادته ٥٢ عاماً تقريباً . وحينما وصل شكيم

* تفسير ابن كثير . الجزء الثانى ص ٤٦٨ .

كان يعقوب قد قارب الخامسة والخمسين ويوسف بلغ بالكاد ثلاث سنوات وعند الوصول إلى أفراته وضعت راحيل ابن يعقوب الأخير - بنيامين - وماتت . كان يعقوب عمره حوالي ٦١ عاماً ويوسف بلغ التاسعة من عمره .

وزاد يعقوب من حنانه على يوسف وبنيامين . وخاصة بعد وفاة والدتهما - راحيل - وزاد هذا من حفيظة إخوتهما عليهما . وإن كان غضبهما على يوسف أشد . فخصوه هو بالذكر بالإسم وألقوا به أخاه . واتهموا أباهم بالضلال والزيغ عن الحق لتقديمه يوسف عليهم ومحبة له أكثر منهم .

« لقد كان فى يوسف وإخوته آيات للسائلين . إذ قالوا ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا ونحن عصبة . إن أبانا لفي ضلال مبين » .

(٧ - ٨ - يوسف) .

وتقول التوراة (إصحاح ٣٧ تكوين) كان يوسف ابن سبع عشرة سنة يرعى مع إخوته الغنم وهو غلام . وأتى يوسف بنميمتهم الرديئة إلى أبيهم . وأما إسرائيل فأحب يوسف أكثر من سائر بنيهِ لأنه ابن شيخوخته . فصنع له قميصاً ملوناً . فلما رأى إخوته أن أباهم أحبه أكثر من جميع إخوته . أبغضوه . ولم يستطيعوا أن يكلموه بسلام .

وينظر إلى جدول أحداث حياة يعقوب (ص ٥٢٦) ندرك أن يوسف عند بدء قصته هذه لابد كان أصغر من السابعة عشرة - والمرجح أنه كان لا يزال فى الثانية عشرة من عمره .

قيل* كان القميص طويلاً يصل إلى القدمين . وكانت له أكمام طويلة تغطى اليدين . وكانت القمصان وقتهم بغير أكمام وتصل إلى الركب فقط . وقد أعطى هذا القميص تمييزاً له على إخوته .

ولعل إخوة يوسف قد توجسوا خيفة من ذلك الحب الشديد وخشوا أن يكون ذلك مقدمة لإعطائه البكورية والبركة وهم لابد قد علموا أن أباهم قد كسر قاعدة البكورية بأن أجبر عمهم عيسو على التنازل عنها عند مرضه - كما أنه قد أخذ البركة أيضاً . لذلك كان خوفهم من أن يكون فى نية أبيهم كسر القاعدة مرة أخرى لصالح يوسف . لشدة حبه له ولكون يوسف هو الابن البكر لراحيل - التى كانت أثيرة لديه . لذلك كان بغضهم ليوسف أشد . فرغبوا فى التخلص منه .

* تفسير الكتاب المقدس . جزء أول ص ١٩٩ .

وحلم يوسف حلماً . يذكره القرآن الكريم فى قوله تعالى :

« إذ قال يوسف لأبيه يا أبت إنى رأيت أحد عشر كوكباً . والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين . قال يا بنى لا تقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيداً . إن الشيطان للإنسان عدو مبين . وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث . ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما أتمها على أبويك من قبل إبراهيم وإسحق . إن ربك عليم حكيم » .

(٤-٦ يوسف)

قال علماء اللغة إن يا أبت أصلها يا أبى . ثم أبدلت الياء تاءً للتعظيم والمبالغة كما نقول فى وصف رجل بزيادة العلم أنه علامة . وقيل فيها كلام آخر لا محل هنا لذكره .

وقال بعض المستشرقين إن هناك تكرار : رأيت ثم رأيتهم . ورد فضيلة الشيخ محمد الشعراوي بأنه لو قال رأيت أحد عشر كوكباً ساجدين . أفادت بأنه رآهم حالة كونهم ساجدين . ولكن قد يكونوا قد سجدوا لأمر آخر أو أنهم جبلوا على السجود . أما التعبير كما جاء فى القرآن الكريم فيفيد أنه رآهم أولاً فى حالتهم العادية . ثم رآهم ساجدين فيفيد أن السجود كان له . أو - كما جاء فى تفسير الألوسى (جزء ١٢ ص ١٧٩) - أنه جواب سؤال مقدر . كأن يعقوب عليه السلام قال له عند قوله : رأيت أحد عشر كوكباً والشمس والقمر . كيف رأيتها ؟ سائلاً عن حال رؤيتها فقال : رأيتهم لى ساجدين .

ولم تدخل دينة ضمن الإخوة . إذ هم اثنا عشر ذكراً . وكون أحدهم هو المتكلم فيكون الباقي أحد عشر . عبارة عن إخوته . والشمس والقمر عبارة عن أبيه وأمه . وبهذا قال ابن عباس وغيره . وهذه الرؤيا معناها خضوع إخوته له وتعظيمهم له تعظيماً زائداً بحيث يسجدون له إجلالاً واحتراماً وإكباراً . فخشى يعقوب عليه السلام أن يحدث بهذا المنام أحداً من إخوته فيحسدونه على ذلك . ويدبرون له كيداً يتخلصون به منه . (وبعد حوالى ثلاثة وثلاثين عاماً تحقق الحلم حين دخل عليه إخوته فخروا له سجداً) .

وجاء قوله صلى الله عليه وسلم : الرؤيا من الله تعالى . والحلم من الشيطان . وفى الصحيح عن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إذا رأى أحدكم الرؤيا يحبها فإنها من الله تعالى . فليحمد الله تعالى وليحدث بها . وإذا رأى غير ذلك مما يكره . فإنما هى من الشيطان . فليستعذ بالله من الشيطان الرجيم ومن شرها ولا يذكرها لأحد فإنها لن تضره .

ثم إن يعقوب قال ليوسف : وكما أن الله قد فضلك على جميع إخوتك بحيث يسجدون لك . فإن الله يفضلك أيضاً ويختارك ويعطيك من العلم بحيث يمكنك تفسير الرؤى والأحلام بإيحاء من

الله تعالى ويتعريفه لك دلالاتها ومعناها . وهى نعمة وفضل من الله . وقد سبق أن أتم الله نعمته على أبويه - وهما جده إسحق وأبو جده إبراهيم عليهما السلام .

وقيل إن يعقوب إستشف من هذه الرؤيا بأن الله قد يصطفيه للنبوّة أيضاً . فقد كان يعلم أن الرؤيا الصادقة هى مقدمة للوحى . لذلك قال يجتبيك ربك أى يخصك ويتم نعمته فيما بعد بالوحى والنبوّة كما أتمها على إسحق وإبراهيم عليهما السلام .

وقال بعض العارفين والصوفية إن الرؤيا الصادقة تكون باتصال النفس بالملكوت لما بينهما من تناسب . والإطلاع على بعض المعانى الحاصلة . فيظهر فيها صور مناسبة لتلك المعانى . ثم إن المخيلة تحاكيها بصورة مناسبة فترسلها إلى الحس فتصير مشاهدة . وقد صح عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحى الرؤيا الصادقة . فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح .

وقالوا إن الرؤيا الصادقة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوّة . وقالوا فى هذا إن عائشة رضى الله عنها أشارت إلى أنه صلى الله عليه وسلم بقى ستة أشهر يرى الوحى مناماً ، ثم جاءه الملك يقظة . وستة أشهر بالنسبة إلى ثلاث وعشرين سنة فترة الوحى . هى جزء من ستة وأربعين جزءاً .

أما قول يعقوب ليوسف « يا بنى لا تقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا ذلك كيداً » . أى فيحتالوا لإهلاك حسداً من أنفسهم مع أنه كان واثقاً من أنهم لا يقدرون على تحويل ما دلت عليه الرؤيا . وأنه سبحانه وتعالى سيحقق ذلك لا محالة . فإنما قال ذلك طمعاً فى حصوله بلا مشقة ليوسف نفسه .

تختلف رواية التوراة عن القرآن الكريم فى شيئين :

١ - أن التوراة جعلت يوسف يقص الحلم على إخوته .

٢ - أن التوراة أوردت بدل الحلم حلمين .

فقد جاء فى الإصحاح السابع والثلاثين تكوين :

وحلم يوسف حلماً . وأخبر إخوته . فازدادوا له بغضاً . فقال لهم اسمعوا هذا الحلم الذى حلمت . فها نحن حازمون حزماً فى الحقل . فإذا حزمتى قامت فانتصبت فاحتاطت حزمكم وسجدت لحزمتى . فقال له إخوته ألعك تملك علينا ملكاً أم تتسلط علينا تسلطاً . وازدادوا أيضاً بغضاً له من أجل أحلامه ومن أجل كلامه . ثم حلم أيضاً حلماً آخر وقصه على إخوته فقال : إنى قد حلمت حلماً أيضاً . وإذا الشمس والقمر وأحد عشر كوكباً ساجدة لى . وقصه على أبيه وعلى إخوته . فانتهره أبوه وقال له ما هذا الحلم الذى حلمت . هل نأتى أنا وأمك وإخوتك لنسجد لك إلى الأرض . فقصده إخوته . وأما أبوه فحفظ الأمر .

وقد يكون الأمر أن يوسف لما أخبر إخوته بالحلم الأول . ورأى استنكارهم له وردهم عليه أدرك أن ذلك سيزيد من حقدهم عليه وعداوتهم له . ولعله وهو ابن عشر سنوات ظن أن هذه أضغاث أحلام . ولعلمهم هم أيضاً ظنوا أن الحلم ما هو إلا رد فعل لمضايقاتهم له . وتنفيس عما فى نفسه تجاههم - وإن كان لصغر سنه لا يستطيع التغلب عليهم ففى الأحلام يستطيع أن يتخيل ما يشاء من أن حزمهم سجدت لحزمته . وظنهم أن هذا الحلم يشبه المثل القائل : الجائع يحلم بسوق الخبز ! .

ولكن لما كان الحلم الثانى وهو أوضح فى دلالاته . فرأى أن يقص الحلم على أبيه أولاً . وأدرك يعقوب عليه السلام المغزى الحقيقى للحلم وأن ابنه يوسف سيكون له شأن عظيم . فأمره أن يكتم الخبر عن إخوته كما حدث بذلك القرآن الكريم - حتى لا يتخذ الشيطان من هذا الحلم مجالاً لوسوسة لهم بأن يكيّدوا له ليتخلصوا منه .

ويمكننا أن نقول إن الحلم الأول كان مجرد تمهيد للحلم الأساسى وهو الحلم الخاص بسجود الكواكب . ولذلك فقد اقتصر القرآن الكريم على ذكره وهو الذى تحقق فى قابل الأيام من سجود إخوته وأبيه وأمه لما دخلوا عليه فى مصر .

لا ندرى هل التزم يوسف وهو فى هذه السن الصغيرة بأمر والده بكتمان هذا الحلم عن إخوته أم لا . ومن المرجح أنه بعد معرفة دلالة هذا الحلم شعر ببعض الثقة فى نفسه . ولعل إخوته أيضاً شعروا بتغير ما فى سلوكه . فلعله لم يعد يعبأ بمضايقاتهم له . أو لعله فى إحدى المرات رد عليهم قائلاً : غداً ستندمون على هذه الأقوال أو على هذه الأفعال . ولعلمهم سخروا منه فقالوا له : ألعك حلمت حلماً آخر؟ فلم يتمالك نفسه إلا وقد أخبرهم بالحلم الثانى ليوقفهم عن سخريتهم به . ولابد أنهم قد أدركوا حقيقة المعنى الذى يشير إليه هذا الحلم . فالمعنى واضح . وهو أنه سيكون فى موقف القوة ويكونون هم منه فى موقف الضعف بحيث يسجدون له سجود تعظيم وإكبار . أ يكون أن أباهم سيختصه بالبركة دونهم . وهم يعلمون أن أباهم يعقوب نبي . فهل سيتلقى يوسف النبوة عنه !

وحدثتهم أنفسهم - والنفس أمارة بالسوء - لئن حدث هذا حقاً لتكونن كارثة عليهم . وبدأ الشيطان وسوسته . وهم . وإن كانوا ناشئين فى بيت نبوة إلا أنهم ليسوا معصومين عن وسوسة الشيطان . وعبر عن هذا يوسف عليه السلام فيما بعد بقوله :

« من بعد أن نزع الشيطان بينى وبين إخوتى » . (١٠٠ - يوسف)

واتفقوا على التخلص منه . وكان تشاورهم فى الكيفية التى يتم بها هذا الأمر . وجعلوا يفاضلون بين الطرق المختلفة للتخلص منه . وليقنعوا أنفسهم بصواب ما ينتوون ذكرها فيما

بينهم أنهم يريدون أن يكونوا بررة بأبيهم - لا يشعرون نحوه إلا بكل حب وتقدير وإحترام . وأن وجود يوسف وحب أبيه له هو الذى يثير حفيظتهم على أبيهم . ولكن بعد أن يختفى يوسف سيصفو لهم وجه أبيهم . وفى المقابل تصفى وجوههم أيضاً لأبيهم . ومن ثم لن يشعروا نحوه إلا بشعور الأبناء الصالحين البارين بأبيهم . وهكذا استقر رأيهم على التخلص من يوسف .

كانت المناقشة تدور للمفاضلة بين هل يقتلونه أم يرمونه فى بئر ويتركونه لمسيره . سواء مات من الجوع أو العطش أو التقطته بعض القوافل المارة . فتأخذ معها بعيداً عنهم .

« اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضاً يخل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوماً صالحين . قال قائل منهم . لا تقتلوا يوسف . والقوه فى غيابة الجب يلتقطه بعض السيارة إن كنتم فاعلين » .
(٩ - ١٠ - يوسف)

وهناك خلاف حول من قال : « لا تقتلوا يوسف »

قال مجاهد هو شمعون .

وقال السدى هو يهوذا .

وقال قتادة ومحمد بن اسحق : هو أكبرهم رأوين .

وصرفهم الله عن قتله بمقالة أخيه هذه وجعلهم يتجهون لإلقائه فى البئر .

بدأ التفكير بعد ذلك فى كيفية تنفيذ هذا الأمر . فإن يعقوب لا يطيق فراق يوسف . فكان لا يرسله معهم ليرعى الغنم . ولعل يعقوب عليه السلام كان يدرك حقيقة شعور أبنائه تجاه يوسف . وكان هذا من أحد الأسباب لعدم إرساله ليرعى الغنم معهم . فقد كان يخشى أن يصيبوه بأذى . لذلك كان أول تدبيرهم هو أن يجعلوا أباهم يطمئن إليهم حتى يرسله معهم . لذلك فإنهم خاطبوه مذكرين له بأنه أبوه « قالوا يا أبانا » وهذا يتضمن أنه أبوه كما أنه أبو يوسف أى أنهم إخوة . ليكون ذلك مدعاة لعدم الريب فيهم . وسألوه سؤال استفهام أو لعله سؤال استنكار عن سبب عدم إئتمانه لهم على يوسف مع أنهم يريدون له الخير وينصحون له بما ينفعه . فطلبوا منه أن يرسله معهم فى اليوم التالى يرتع أى يأكل ويشرب ما شاء . ومعناها أيضاً يلعب . وهذا ما يلائم حاله من صغر السن . وقرأ جعفر بن محمد : نرتع ويلعب . بمعنى نحن نرعى الغنم وهو يلعب . وقرأ مجاهد وقتادة وابن محيص الإثنيتين بالنون : نرتع ونلعب* ولكن الجمهور قرأها « يرتع ويلعب » .

وقالوا إنهم سيحفظونه من أن يناله مكروه . قالوا ذلك بصيغة التأكيد - إن ولام التوكيد - « إنا له لحافظون » . وكان الجواب بنفس صيغة التوكيد - إن ولام التوكيد فقال لهم

* تفسير الألوسى . جزء ١٢ ص ١٩٢ .

« إنه ليحزننى أن تذهبوا به » لقلة صبره على مفارقة يوسف . وأخبرهم أنه يخاف عليه من أن يغفلوا عنه - فى رعى الغنم أو بلعبهم - فبأكله الذئب . فنقوا إمكانية وقوع هذا الأمر لأنهم جماعة قوية وعصبية . بمعنى أن لو ذهب بعضهم يرمى الغنم فسيبتولى بعضهم حمايته . ولو سمحوا بحدوث هذا الأمر - وهو أن يأكله الذئب - فإن ذلك يعتبر سبة فى حقهم . وخسارة لهم لأنه أخوهم . وكانهم يقولون باستحالة وقوع هذا الأمر . وأكدوه أيضاً بـ « إن ولام التوكيد » بقولهم « إنا إذا لخاسرون » .

عبر القرآن الكريم عن هذا المشهد هكذا :

« قالوا يا أبانا مالك لا تأمنا على يوسف وإنا له لناصحون . أرسله معنا غداً يرتع ويلعب وإنا له لحافظون . قال إنه ليحزننى أن تذهبوا به وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون . قالوا لئن أكله الذئب ونحن عصبية إنا إذا لخاسرون . فلما ذهبوا به ... » . (١١ - ١٤ يوسف)

تذكر التوراة هذا الحدث على وجه آخر (إصحاح ٣٧ تكوين) :

ومضى إخوته ليرعوا غنم أبيهم عند شكيم . فقال إسرائيل ليوسف . أليس إخوتك يرعون عند شكيم . تعالى فأرسلك إليهم . فقال له هانذا . فقال له : اذهب انظر سلامة إخوتك وسلامة الغنم ورداً لى خبراً . فأرسله من حبرون فأتى إلى شكيم . فوجده رجل وإذا هو ضال فى الحقل . فسأله الرجل قائلاً ماذا تطلب ؟ فقال : أنا طالب إخوتى . أخبرنى أين يرعون ؟ فقال الرجل : قد ارتحلوا من هنا لأنى سمعتهم يقولون لنذهب إلى دوثان . فذهب يوسف وراء إخوته فوجدهم فى دوثان .

والرواية بهذا الشكل لا تتفق مع المنطق . إذ تجعل يعقوب هو الذى يرسل بنفسه يوسف إلى إخوته . الأمر الذى لا يتمشى مع شدة حبه له . وعلمه بحسد إخوته له وخوفه عليه منهم . كما أن المسافة بين حبرون وشكيم تبلغ ٨٨ كيلو متراً ثم من شكيم إلى دوثان ٢٤ كيلو متراً أخرى . أى أن المسافة كلها من حبرون إلى دوثان تبلغ ١١٢ كيلو متراً (شكل ٨٨ ص ٤٤٩) . ومن غير المعقول أن يطلب يعقوب من إبنه ذى السبع أروحتى العشر سنوات أن يمشى هذه المسافة وحده . ولا يخاف عليه من أخطار الطريق . ولماذا؟ لكى يطمئنه على باقى أبنائه - وهم عشرة أشداء قادرين على حماية أنفسهم ! كما أنه من غير المنطقى أن يذهب إخوة يوسف لرمى غنمهم فى هذه المنطقة البعيدة . إلا إذا جفت المراعى حولهم فيكون إرتحالاً إلى منطقة أخرى بخيامهم وأهلهم .

والأقرب للعقل أن إخوة يوسف كانوا يرعون الغنم على مقربة من حبرون ثم يعودون آخر النهار للمبيت فى حبرون .. وهذا ما سهّل مهمتهم فى إقناع أبيهم بالسماح لهم بأخذ يوسف معهم . إذ هو لن يغيب عنه إلا طيلة يوم أو بعض يوم . ولو كان الغياب لعدة أيام لما وافق يعقوب .

ولقد كان القرآن الكريم دقيقاً فى هذه المسألة فى قوله تعالى :

« أرسله معنا غداً يرتع ويلعب »

..... وجاءوا أباهم عشاء يبكون . »

فهم لم يغيبوا إلا ساعات النهار فقط .

بهذا التحايل من إخوة يوسف أمكنهم إقناع أبيهم بالسماح ليوسف بالذهاب معهم .

– أثاروا فيه عاطفة الأبوة بقولهم : يا أبت .

– ثم تظاهروا بحرصهم على مصلحة يوسف نفسه – حيث يتمكن من الجرى واللعب كما

يشاء : يرتع ويلعب .

– ثم أكدوا حرصهم ومحافظتهم عليه : وإنا له لناصحون .

– ولما أبدى تخوفه من أن يأكله الذئب بقوله :

« وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون . »

نفوا إمكانية حدوث ذلك نفيًا قاطعاً لكثرة عددهم « ونحن عصابة » .

فواجب المرء أن يدرس كافة الاحتمالات المتوقعة والمخاطر التى قد تحدث وينبه إليها حتى

تؤخذ الحيطة اللازمة لتوقئها . ولكن الواجب أيضاً أن لا يغيب عن المرء أنه مهما أخذ من

أسباب الحيطة فإن الأمر كله بيد الله وخاضع لمشيئته . فيرجو الحفظ من الله ذاته . فالأسباب

بيده . إن شاء أنفذها وإن شاء عطلها . فلا يتم إلا ما يشاء . قيل إن الله تعالى أوحى إلى

يعقوب : أتدرى لم فرقت بينك وبين يوسف ؟ لأنك قلت : أخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه

غافلون . لم خفت الذئب ولم ترجئى ؟ ولم نظرت إلى غفلة إخوته ولم تنظر إلى حفظى له ؟

وهذا ما تلافاه يعقوب عليه السلام فيما بعد – حين طلب بنوه – فى المستقبل – أن يأخذوا

أخاهم بنيامين . وقالوا نفس الكلام : « وإنا له لحافظون » . لم يقل مثلاً إنى أخاف أن

يأخذهم منكم قطاع الطرق . والمسافة طويلة من حبرون إلى مصر . وخاصة أنه صغير ولا

يستطيع الدفاع عن نفسه – بل أوكّل أمر الحفظ كلية إلى الله سبحانه وتعالى فقال :

« قال هل أمنتكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل . قاله خير

حافظاً . وهو أرحم الراحمين »

(٦٤ – يوسف)

يقال إن يعقوب عليه السلام ضم يوسف إليه قبل أن يذهب مع إخوته . كما أنه من المؤكد أن إخوة يوسف - فى أول مسيرتهم - كانوا يرحبون به ويضاحكونه ويتلففون معه حتى يطمئن إليهم فلا يقفل راجعاً . ولعلهم ساروا ساعة من الزمان أو أكثر قطعوا فيها عشرة كيلومترات - فى الطريق الموصل إلى بئر سبع - حتى وصلوا إلى المكان الذى يرعون فيه . حول بئر يشربون منه إذا عطشوا ويستقون لأغنامهم أيضاً . وكانت البئر التى وقع عليها اختيارهم لإلقاء يوسف فيها على طريق القوافل . فلم يتخيروا بئراً مهجورة لعلهم أنه سيموت جوعاً أو عطشاً فيها . وهم لم يقصدوا موته . بل كان هدفهم هو إبعاده بإلقائه فى بئر . حتى تلتقطه قافلة مارة فيأخذونه معهم ويبيعونه فى البلد المتجهين إليه .

« قال قائل منهم . لا تقتلوا يوسف . وألقوه فى غيابة الجب يلتقطه بعض السيارة إن كنتم فاعلين » . (١٠ - يوسف)

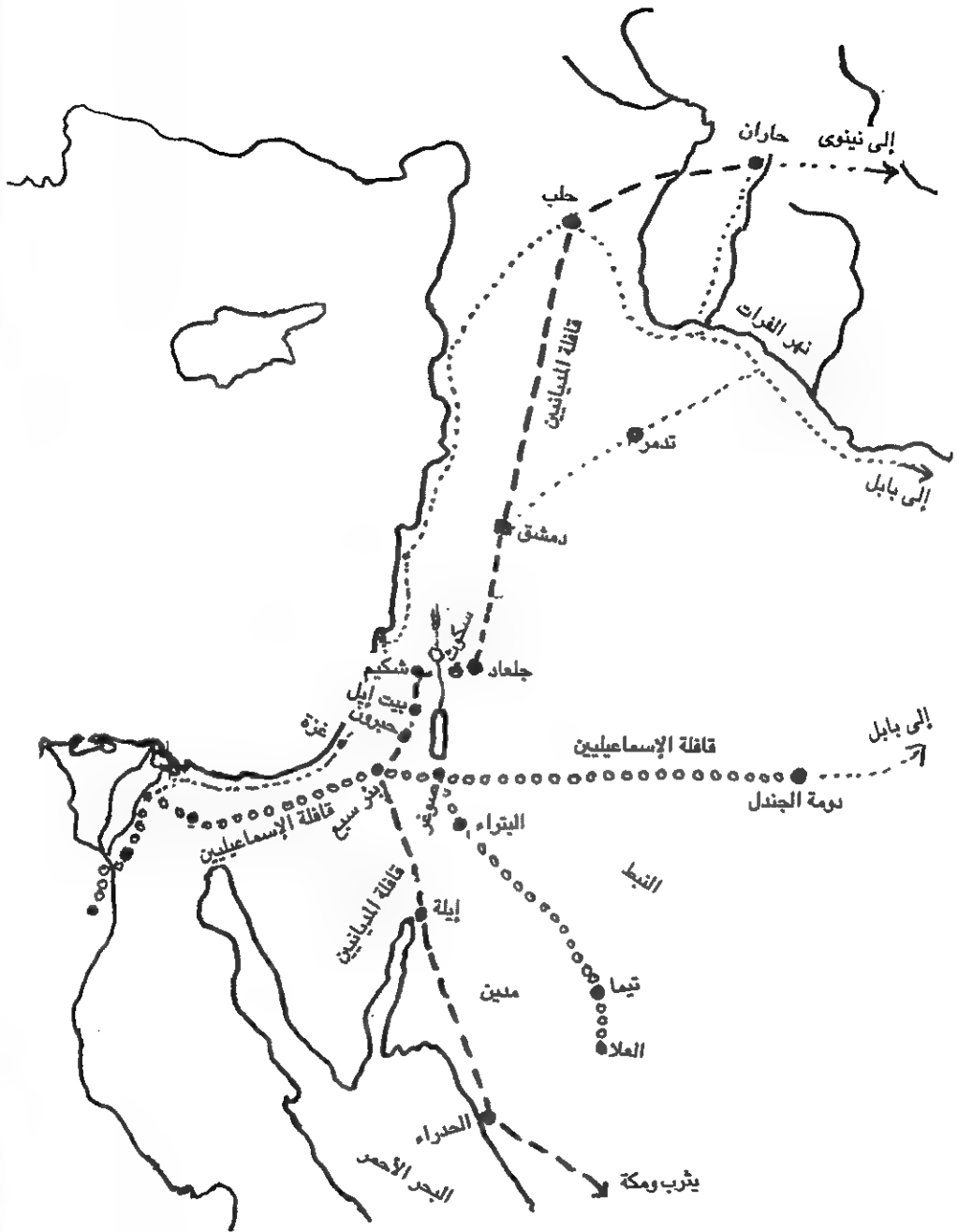
كانت طرق القوافل فى هذه المنطقة كثيرة كما هو مبين فى شكل ٨٧ - ولكن على ما يبدو كان فى ذلك الوقت شعبان يحتكران التجارة فى هذه المنطقة :

١ - قوافل المديانيين : تسير فى رحلاتها من أرض مدين . شرقى خليج العقبة إلى شمال سوريا . فتمر من بلدة الحدراء إلى إيلة . إلى بئر سبع . حبرون . بيت إيل . شكيم . ثم تعبر نهر الأردن عند مصب نهر يبقو إلى مدينة سكوث . ثم إلى راموث جلعاد . فدمشق . وحماة ثم حلب . ثم تقفل راجعة فى نفس الطريق . أى أنها تسير فى مجملها من الجنوب إلى الشمال وبالعكس .

٢ - قوافل الإسماعيليين : وطريقها من الشرق إلى الغرب تقريباً . منها ما يبدأ من دومة الجندل ومنها ما يبدأ من تيماء . ولعلها كانت تلتقى عند صوغر عند الطرف الجنوبى للبحر الميت . ثم تسير إلى بئر سبع . ثم تعبر شمال سيناء إلى مصر .

ولعل التنسيق كان يتم بين قوافل المديانيين والإسماعيليين بحيث يكون مرورهما ببلدة بئر سبع فى وقت واحد . فيتم التبادل التجارى بين القافلتين فيتيح لكل منهما الحصول على بضائع من بلاد لم يمرروا عليها . فيتاح للإسماعيليين الحصول على بضائع دمشق . ويتاح للمديانيين الحصول على بضائع من مصر . وفى هذا توفير للجهد والمال .

نعود إلى قصة يوسف وقد ربطه إخوته بحبل وأدلوه فى البئر ثم ألقوا بالحبل كله فى البئر . وقيل قطعوا الحبل من نصف المسافة فسقط فى الماء فتشبث براعونة البئر حتى صعد فوقها . وراعونة البئر هى صخرة توجد فى وسط قاع البئر . فإذا قل الماء فى البئر أنزلوا شخصاً يقف فوقها ليملاً الدلاء . ويعد أن يستقى الجميع يرفعونه ثانية .



شكل ٨٧ - طرق القوافل في المنطقة

قوافل الإسماعيليين

قافلة الميثانيين

وهكذا جاهد يوسف حتى قام على راعونة البئر .

وكأنما أراد الله سبحانه وتعالى أن يخفف عن يوسف الذى هو فيه فأوحى إليه أن الله سيخرجه من هذا الضيق وينصره عليهم . ويعلى درجته فوقهم . وسيأتى وقت يخبرهم بما فعلوا معه . وسيكون فى حال مختلف ومركز عظيم بحيث لا يعرفونه ولا يشعرون أنه هو يوسف أخوهم .

« فلما ذهبوا به . وأجمعوا أن يجعلوه فى غيابة الجب . وأوحينا إليه لتنبئهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون » .

(١٥ - يوسف)

وقد تحقق هذا فى المستقبل . إذ قال لهم :

« قال هل علمتهم ما فعلتم بيوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون . قالوا إنك لأنت يوسف . قال أنا يوسف وهذا أخى . قد من الله علينا . إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أمر المحسنين » .

(٨٩ - ٩٠ يوسف)

وذكر الألوسى فى تفسيره* - عن حال يوسف لما ألقى فى البئر - حكايات لا شك أنها مختلفة وموضوعة . فقد قيل : وكان عند يعقوب قميص إبراهيم عليه السلام . الذى كساه الله تعالى إياه من الجنة حين ألقى فى النار . وكان قد جعله فى قسبة من فضة وعلقه فى عنق يوسف لما خرج مع إخوته . فلما صار فى البئر أخرجه مَلَكٌ وألبسه إياه . فأضاء له الجب !

وعن الحسن أنه لما ألقى فى البئر عذب ماؤها وكان يغنيه عن الطعام والشراب . وقيل نزل عليه جبريل عليه السلام يؤنسه . فلما أمسى مضى ليذهب . فقال له : إنى أستوحش إذا ذهبت . فقال : إذا رُمْتُ شيئاً فقل : يا صريخ المستصرخين . ويا غوث المستغيثين ويا مفرج كرب المكروبين . قد ترى مكانى ، وتعلم حالى ، ولا يخفى عليك شئ من أمرى . فلما قالها يوسف عليه السلام حفته الملائكة عليهم السلام واستأنس بهم .

وقال محمد بن مسلم الطائفى : إنه عليه السلام لما ألقى فى الجب قال : يا شاهداً غير غائب ، ويا قريباً غير بعيد ، ويا غالباً غير مغلوب . اجعل لى فرجاً مما أنا فيه . وقيل كان يقول : يا إله إبراهيم وإسحق ويعقوب . ارحم ضعفى وقلة حيلتى وصغر سننى .

وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لما ألقى يوسف فى الجب أتاه جبريل عليه السلام فقال له : يا غلام . من ألقاك فى هذا الجب ؟ قال : إخوتى قال : ولم ؟ قال : لمودة أبى إياى حسدوني . قال : تريد الخروج من ههنا ؟ قال : ذاك إلى إله

* روح المعانى جزء ١٢ ص ١٩٧

يعقوب . قال : قل اللهم إني أسألك باسمك المكنون المخزون . يا بديع السموات والأرض . يا ذا الجلال والإكرام . أن تغفر لى وترحمنى . وأن تجعل من أمرى فرجاً ومخرجاً . وأن ترزقنى من حيث احتسب ومن حيث لا يحتسب . فقالها . فجعل الله تعالى له من أمره فرجاً ومخرجاً ورزقه ملك مصر من حيث لا يحتسب . ثم قال عليه الصلاة والسلام . أَلظوا بهذه الكلمات فإنهن دعاء المصطفين الأخيار . وختم الألوسى بقوله : وقيل روايات كثيرة لكن ليس فيها ما له سند يعول عليه .

وواضح أن كل هذه الروايات موضوعة وهى مجرد تصوُّر لما كان عليه من ضيق . أو كأن لسان حاله يقول . بما قالوا . وعلى العموم فهى أدعية يمكن أن يتمثل بها المرء فى كل حال يكون به ضيق ويرجو المخرج بالجوء إلى الله .

أما إخوة يوسف فقد عادوا إلى أبيهم فى العشاء بين المغرب وعمة الليل . جاعوه وهم يبكون وقالوا له إن الذئب أكل يوسف . إذ تركوه عند متاعهم وذهبوا هم الكبار ليتسابقوا . فأكله الذئب فى غيبتهم وقالوا له : ولن تصدقنا فى الذى أخبرناك من أكل الذئب له . ولو كنا غير متهمين عندك فيكف وأنت تتهمنا فى هذا فإنك خشيت أن يأكله الذئب وأكدنا لك أن ذلك لن يحدث لكثرتنا ومقدرتنا للتصدى له . فصرنا غير مصدِّقين عندك . ولو كنا صادقين . وكانوا قد عمدوا إلى شاة صغيرة فذبحوها وأخذوا من دمها ووضعوه على قميصه ليوهموا بأن ما روه عن أكل الذئب له هو قصة حقيقية .

« وجاءوا أباهم عشاء يبكون . قالوا يا أبانا إنا ذهبنا نستبق وتركنا يوسف عند متاعنا . فأكله الذئب . وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين . وجاءوا على قميصه بدم كذب . قال : بل سئلت لكم أنفسكم أمراً . فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون » . (١٦ - ١٨ يوسف)

ولعل يعقوب عليه السلام قد ارتاب فى روايتهم لعلمه بعداوتهم ليوسف وحسداهم إياه . وقيل : جعل يقلب فى القميص ويقول : ما أرى به أثر ناب ولا ظفر . إن هذا السبع رحيم . وفى رواية أخرى أخذ القميص وألقاه على وجهه وبكى حتى خضبَّ وجهه بدم القميص وقال : تالله ما رأيت كالיום ذنباً أحلم من هذا . أكل ابنى ولم يمزق قميصه !!

لم يكن أمام يعقوب عليه السلام إلا الصبر على مصيبتة هذه فى فقد ولده الأثير لديه . والصبر الجميل - على ما روى الحسن عن النبى صلى الله عليه وسلم - ما لا شكوى فيه إلى الخلق . واستعان يعقوب بالله على هذا الحدث . الذى علم أن لا سبيل له فى دفعه . ويقال إنه كان عالماً بأن يوسف حى سليم . حيث سبق أن قال له : وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل

الأحاديث . ولا بد لقضاء الله من أن يتم . فلا بد أن يبقى يوسف حياً . ولرب قائل يتساءل : لماذا إذن لم يجد يعقوب في البحث عن ابنه؟ قد يكون أنه أدرك أنه لو فعل هذا فقد يسبقوه إليه وقد يقتلونه فعلاً حتى لا يظهر كذبتهم . لذلك رضى بأهون الأمرين وهو غيابه مع بقائه حياً . وقوض أمره لله . وترك الأمور لله يسيرها كيف يشاء .

في صبيحة اليوم التالي لا شك أن أخوة يوسف لم يخرجوا للرعى تظاهراً منهم بالحزن على يوسف . وما حدث ليوسف بعد ذلك هو أنه بقي في الجب طيلة ليلته هذه . وقيل ثلاثة أيام . ثم مرت قافلة . وسبق أن قلنا إن القوافل المارة على طريق حبرون بئر سبع هي قوافل المديانيين . وكانت عائدة من دمشق متجهة إلى بئر سبع . وأرسلوا وأردهم . وهو الذي يرد الماء ويستقي لهم . فأدلى دلوه في الجب ليستقي . فتشبث به يوسف . فأخرجه من البئر واستبشر وقال يا بشرى . وبعضهم قرأها يا بشرى . أى بإضافة البشرية إلى نفسه . وأسره الواردون من بقية القافلة السيارة وقالوا : اشتريناه وتبضعناه من أصحاب الماء . مخافة أن يشاركوهم فيه إذا علموا خبره وأنه لقياً . فيكون من أسروه بضاعة هم الوارد الذي ورد البئر ليستقي للقافلة .

ولعلمهم سألوه عن كيفية وجوده في البئر . فلم يشأ أن يخبرهم بالحقيقة إذ لن يصدقوا أن يفعل إخوة هكذا بأخيهم ! ولعله أخبرهم أنه كان قد ضل الطريق وعطش وأراد أن يشرب فسقط في البئر . كما لم يشأ أن يخبرهم أنه من حبرون فقد كان زاهداً في العودة لبيت أبيه وفيه إخوته - إذ لمس مدى تصميمهم على التخلص منه . وإن كانوا قد اكتفوا هذه المرة بإلقائه في البئر . ولو عاد . فقد تكون محاولتهم الثانية للتخلص منه هي بالقتل . لذلك أثر أن يقول إنه ضل الطريق وسقط في البئر . وصادف عدم إفصاحه عن بلده ولا عن أسرته هوى في نفس من وجدوه . أو أنهم ظنوا أنه عبد هرب من سيده ولا يريد العودة ثانية له فأسروه . بضاعة .

وفي كلمة « و أسروه بضاعة » نلمس ما ذكرناه في ص ٤٣٥ - من « تعدد المعانى » وهو نوع من الإعجاز اللفظي للقرآن الكريم .

فقد ذكرنا آنفاً أنها تحتل أن من أسروه بضاعة هم وارد القافلة الذين جاؤا يستقون من البئر . احتمال آخر أورده البعض فقالوا إن إخوة يوسف جاؤا في اليوم التالي* ليروا ما حل بيوسف . إذ خشوا أن يستطيع يوسف الخروج من البئر بأى وسيلة . أو يخرج أحد ويتركه ليعود إلى بيته . فقرروا هم إخراجهم من البئر . وأسروا أمره وكتبوا أن يكون أخاهم وباعوه بثمن بخس دراهم معدودة إلى قافلة المديانيين . احتمال ثالث وهو أنهم عند وصولهم إلى البئر في اليوم التالي كان وارد قافلة المديانيين قد أخرجه فعلاً من البئر . فأتكروا معرفتهم به .

* تفسير ابن كثير . الجزء الثاني ص ٤٧٢ .

وفى رواية أخرى أنه قالوا للقافلة هذا غلام أبق لنا فاشتروه منا . فاشتروه . وسكت يوسف مخافة أن يقتلوه . وشروه . إذا كان الفعل يعود إلى الإخوة فهو بمعنى باع . وإن كان عائداً إلى السيارة . فهو بمعنى اشترى . وكان الثمن دراهم معدودة كناية عن القلة . لأن الكثير كان يوزن عندهم وقيل فى عددها أرقام كثيرة . قالوا عشرة . وقالوا عشرين . وقالوا ثلاثين وقالوا أربعين درهماً .

« وكانوا فيه من الزاهدين » إن كان الضمير راجعاً إلى إخوة يوسف فلأنهم كانوا يريدون التخلص منه بأى وسيلة وبأى ثمن . وإن كان الزهد راجعاً إلى وارد السيارة فلأنهم التقطوه والملتقط للشئ متهاون فيه لا يبالي بكم باعه لأنه يخاف أن يعرض له مستحق ينتزعه منه فهو يعجل ببيعه لأول مشتر وبأى سعر .

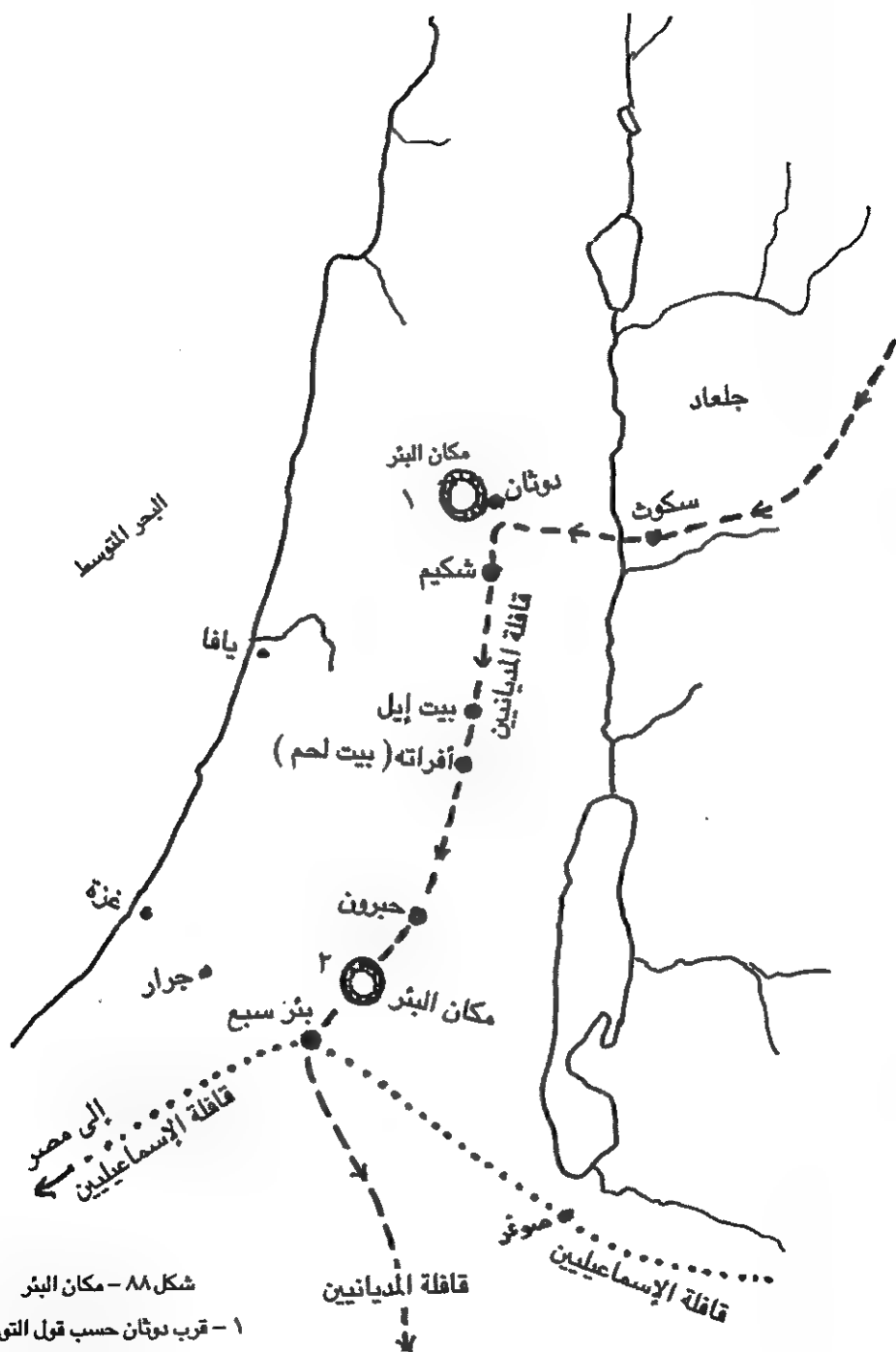
وأغلب الظن أن قافلة المديانيين حين التقطوه من البئر خافوا أن يجرى أحد من أهله للبحث عنه . ومن السهل تتبع قافلتهم ومحاولة استرداده منهم . فما إن قابلوا قافلة الإسماعيليين فى بئر سبع (شكل ٨٨) حتى باعوه لهم - محاولة لتضليل من يريد تتبعهم لإسترداده . وكان المديانيون فيه من الزاهدين لرغبتهم فى التخلص منه .

وقالوا إن الزاهدين فيه كانوا الإسماعيليين حين باعوه فى مصر .

« وجاءت سيارة فارسى وأردهم . فأدلى دلوه . قال يا بشرى هذا غلام وأسروه بضاعة والله عليم بما يعملون . وشروه بثمن بخس دراهم معدودة . وكانوا فيه من الزاهدين » . (١٩ - ٢٠ - يوسف)

سبق أن ذكرنا أن السرد التوراتى للقصة يتبنى القول بأن يعقوب عليه السلام هو الذى أرسل يوسف ليأتيه بخبر إخوته الذى كانوا يرعون أغنامهم عند شكيم . ولم نأخذ بهذا الرأى وعارضناه . أما الذين اعتنقوا هذا الرأى فيروون حكاية خيالية . من أن القافلة وهى متجهة جنوباً من دوثان تمر على شكيم ثم بيت إيل ثم أفراته التى دفنت فيها راحيل والدة يوسف . فيقولون إنه لما مرت القافلة بقبر أمه لم يتمالك أن رمى بنفسه على القبر واعتنقه وجعل يبكى ويقول* : يا أماه ارفعى رأسك من التراب حتى ترى ولدك مقيداً . يا أماه إخوتى فى الجب طرحونى . ومن أبى فرقونى . وبأبخس الأثمان باعونى . ولم يرقوا لصغر سننى ولم يرحمونى . فأنا أسأل الله تعالى أن يجمع بينى وبين والدى فى مستقر رحمته . إنه أرحم الراحمين . وتستمر الرواية قائلة إن عبداً ممن كانوا يخدمون القافلة لطمه لطمه شديدة على وجهه . فبكى . فأدركه جبريل عليه السلام . فضرب الأرض بجناحه فهبّت ريح حمراء كسفت الشمس وأظلمت

* تفسير الألوسى : جزء ١٢ ص ٢٠٦ .



شكل ٨٨ - مكان البئر

١ - قرب دوثان حسب قول التوراة

٢ - على طريق حبرون بئر سبع

..... قافلة الإسماعيليين

-- قافلة المديانيين

الغبراء . فقال التاجر صاحب القافلة : هذا الذى أصابنا بذنب اقترفته أحدكم . فاعترف العبد بضرب يوسف . فاعتذروا له وطيبوا خاطره . فعفا عنهم . فسكتت الريح وأسفرت الشمس . ونستكمل ما تقوله التوراة (إصحاح ٢٧ تكوين) من أن يوسف وصل إلى شكيم وسأل عن إخوته فقبل له إنهم انتقلوا إلى دوثان . فذهب يوسف وراء إخوته فوجدهم فى دوثان .

فلما أبصروه من بعيد قبلما اقترب إليهم احتالوا له ليميتوه . فقال بعضهم لبعض : هو ذا صاحب الأحلام قادم . فالآن هلم نقتله ونطرحه فى إحدى الآبار ونقول وحش ردىء أكله . فنرى ماذا تكون أحلامه . فسمع رأويين وأنقذه من أيديهم وقال لا نقتله . وقال لهم رأويين لا تسفكوا دمأ . اطرحوه فى هذه البئر التى فى البرية ولا تمدوا إليه يداً لكى ينقذه من أيديهم ليرده إلى أبيه . فكان لما جاء يوسف إلى إخوته أنهم خلعوا عن يوسف قميصه . القميص الملون الذى عليه . وأخذوه وطرحوه فى البئر . وأما البئر فكانت فارغة ليس فيها ماء .

ثم جلسوا لياكلوا طعاماً . فرفعوا عيونهم ونظروا وإذا قافلة إسماعيليين مقبلة من جلعاد . وجمالهم حاملة كَثِيرَاءَ وَبِلْسَانًا وَلَاذْنًا (الكثيراء نوع من الصمغ يسيل من نبات إسمه شوكة المعزى حاملة الصمغ ينمو فى أعالي جبال تركيا وسوريا ولبنان وفلسطين . والبلسان هو العصارة أو البلسم الذى يسيل عن جرح شجرة البلسان بفأس . وشجر البلسان موطنه الأصلي الحبشة . ويبلغ علو الشجرة ٥٠ متر تقريباً وكان فى أرض جلعاد نوع من هذا الشجر . وكان يستخرج منه بلسان جلعاد المشهور برائحته العطرة . وكانت له منافع عظيمة فى شفاء الأمراض والجروح . وكان التجار يحملونه إلى مصر إذ كان يستعمل فى عملية التحنيط . واللادن صمغ يخرج من نبات القاستوس . ترعاه الماعز . فكان يعلق بشعرها ولحائها . فكان القدماء يجمعونه لفوائده الطبية فهو ملين ومفتح لأفواه العرق ونافع للسعال) * .

نعود ثانية إلى قافلة الإسماعيليين حاملة كَثِيرَاءَ وَبِلْسَانًا وَلَاذْنًا لينزلوا بها إلى مصر . فقال يهوذا لإخوته . ما الفائدة أن نقتل أخانا ونخفى دمه . تعالوا فنبيعه للإسماعيليين ولا تكن أيدينا عليه لأنه أخونا ولحمنا . فسمع له إخوته . واجتاز رجال مديانيون تجار فسحبوا يوسف وأصعدوه من البئر وباعوا يوسف للإسماعيليين بعشرين من الفضة . فأتوا بيوسف إلى مصر . ورجع رأويين إلى البئر . وإذا يوسف ليس فى البئر . فمزق ثيابه . ثم رجع إلى إخوته وقال الولد ليس موجوداً . وأنا إلى أين أذهب . فآخذوا قميص يوسف وذبحوا تيساً من المعزى وغمسوا القميص فى الدم . وأرسلوا القميص الملون وأحضروه إلى أبيهم . وقالوا وجدنا هذا .

* قاموس الكتاب المقدس . دار الثقافة من ١٨٨ - ٧٧٤ - ٨١٤

حقوق . أقميص ابنك هو أم لا ؟ فتحققه وقال : قميص ابني . وحش رديء أكله . افترس يوسف افتراساً . فمزق يعقوب ثيابه ووضع مسحاً على حقويه . وناح على ابنه أياماً كثيرة . فقام جميع بنيه وجميع بناته ليعزوه . فأبى أن يتعزى . وقال إني أنزل إلى ابني نائحاً إلى الهاوية . وبكى عليه أبوه . وأما المديانيون فباعوه في مصر .

ونلمس إعجاز اللفظ القرآني في اختصاره للقصة في كلمات قليلة مضيئاً إليها المشاعر التي كانت تعتمل في النفوس . فإخوة يوسف حينما قدموا على أبيهم بهذه القصة المزيفة كانوا يشعرون في قرارة نفوسهم أنه لن يصدقهم . ويعقوب عليه السلام - بعكس ما أوردته التوراة - علم بزيغ القصة وكذبها . ولكن لم يكن أمامه إلا التسليم بالأمر الواقع والاستعانة بالله على هذا المصائب الذي ألم به . ولا نصدق ما أوردته التوراة من أنه مزق ثيابه . وناح على ابنه أياماً كثيرة . فهو نبي كريم . والنواح أو إظهار الحزن الشديد أو تمزيق الثياب ليس من شيمة الأنبياء ويخبرنا الله سبحانه وتعالى قول يعقوب .

« فصبر جميل » والصبر الجميل هو ما لا جزع فيه . كذلك فإنه استعان بالله على هذا البلاء « والله المستعان على ما تصفون » كذلك يخبرنا الله تعالى أن يعقوب عليه السلام قد فطن إلى كذب روايتهم فقال لهم : « بل سولت لكم أنفسكم أمراً » .

كذلك نلمس مدى اضطراب كاتب التوراة في سرد القصة (إصحاح ٣٧) .

- فمرة إخوته هم الذين سحبوه من البئر وباعوه للإسماعيليين (فقرة ٢٧) .
- ومرة أن التجار المديانيون هم الذين سحبوا يوسف من البئر (فقرة ٢٨) .
- وأن المديانيون باعوه للإسماعيليين . فأتوا بيوسف إلى مصر (فقرة ٢٩) .
- ومرة أن المديانيون هم الذين باعوه في مصر إلى فوطيفار (فقرة ٣٦) .

مصر وقت مجيء يوسف إليها

جاء يوسف إلى مصر مع قافلة الإسماعيليين . كان عمره وقتها حوالى خمسة عشر عاماً . وكان مصر يحكمها الهكسوس مكونين الأسرة السادسة عشرة وفى وقت أحد ملوكها المدعو «أبابى الأول» . وقد وجدت لوحة أثرية عبارة عن شاهد مقبرة ذكر فيها إسم « فوتى فارع » وهى تعنى « عطية الإله رع » وهو المذكور فى التوراة « فوطيفار » عزيز مصر (رئيس وزرائها أو قائد الشرطة أى وزير الداخلية) فى ذلك الوقت . ويحمل هنا أن نذكر نبذة عن الهكسوس وكيف استولوا على حكم مصر .

الأسرة الثانية عشرة :

لا بأس من إعادة تذكرة القارئ بما سبق أن ذكرناه فى الجزء الثانى ص ٢٧٣ ، ٢٧٤ من أن الأسرة الـ ١٢ بدأت حكمها فى سنة ٢٠٠٠ ق . م . بالملك أمنمحيث الأول . ثم سنوسرت الأول . ثم أمنمحيث الثانى ثم سنوسرت الثانى الذى حكم فى الفترة من ١٩٠٤ - ١٨٨٨ ق . م . وفى عام ١٨٩٨ ق . م . كانت زيارة إبراهيم عليه السلام لمصر كما سبق أن ذكرنا . وقد كانت هذه الفترة فترة ازدهار وكان أوج الرخاء فى عهد سنوسرت الثانى . ثم تولى بعده سنوسرت الثالث وأمنمحيث الثالث ثم أمنمحيث الرابع . وكانت بوابر اضطراب الأمن الداخلى بدأت تظهر . ثم بعد أمنمحيث الرابع تولت أخته الحكم وحاولت أن تهتدى بسياسة من سبقوها فى التعمير واستتباب الأمن ولكنها لم تفلح ولم يدم حكمها إلا ثلاثة أعوام . وانتهت بنهايته حكم الأسرة الثانية عشرة . وفى هذه الفترة بدأت جماعات كثيرة من البدو تعبر الحدود الشمالية الشرقية . للرعى فى شمال سيناء وفى المراعى الصحراوية شرقى الدلتا .

أعقب ذلك حكم الأسرة الثالثة عشرة بملوك من غير البيت الملكى . وظهرت بوابر انقسام البلاد . إذ كان يحدث أن يوجد ملكين فى آن واحد . أحدهما يحكم من طيبة والآخر يتخذ عاصمة أخرى . وكان يثب على العرش ملوك كثيرون وزاد تفتت البلاد . وكان آخر ملوك الأسرة الثالثة عشرة يسمى ددوموس (توتيمايوس) . وفى عهده - على ما يقال - تغلب الهكسوس على مصر . كان ذلك فى العام ١٧٨٠ ق.م. تقريباً . وإن كان البعض يؤخر هذا التاريخ إلى العام ١٧٣٠ ق.م. (انظر صفحة ٤٥٧) .

الهكسوس :

لم يكن دخول الهكسوس مصر حدثاً محلياً بل كان مرتبطاً أو نتيجة لما كان يحدث فى منطقة الشرق الأدنى القديم .

كان الحيثيون قد كونوا مملكتهم فى جنوب شرق آسيا الصغرى فى حوالى العام ٢٠٠٠ ق . م . بواسطة ملكهم « خيتاس » ثم جاء بعده « خاتى » ومد نفوذه إلى حلب والإسكندرونة وشمال الشام . ثم هاجم بابل ويسط نفوذه عليها واستولى كذلك على الدويلات الأرامية فى شمال الشام . واضطر الأراميون للهجرة فى اتجاه الجنوب (شكل ٨٩) .

ثم تقدم الكاشيون من إيران واستولوا على بابل وطردوا الأموريين . (شكل ٩٠) ولما ضعف الحيثيون قامت دولة ميتانى فطردت الحيثيين من حلب والشام ويسطت نفوذها على أرض كنعان (شكل ٩١) .

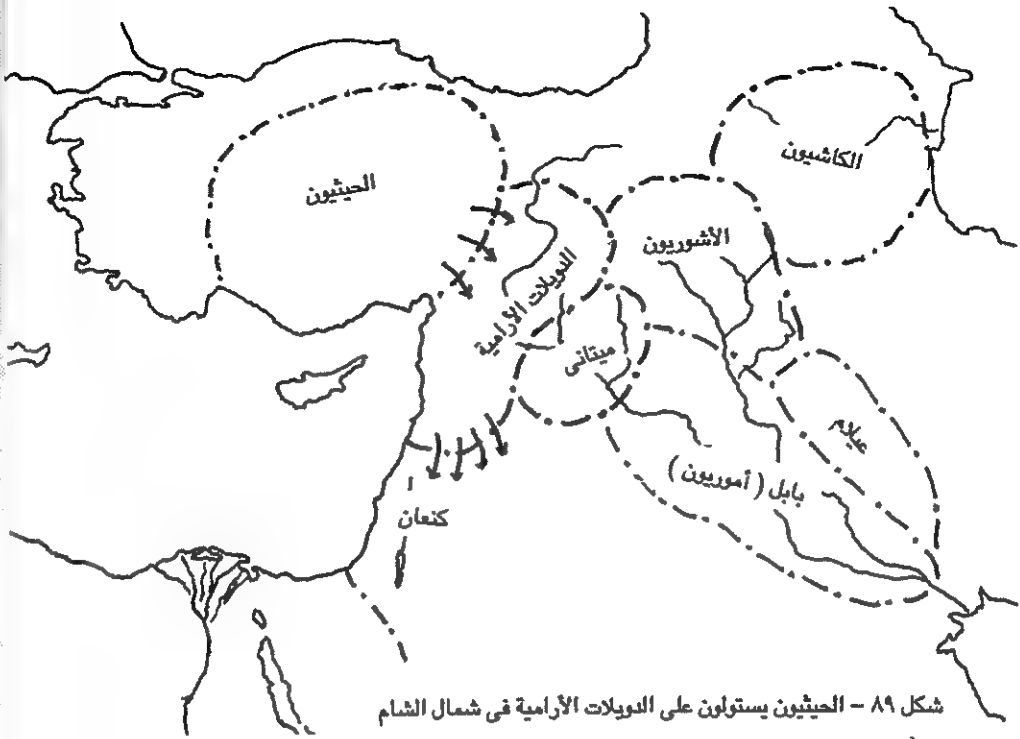
فى كل هذه الحروب كانت تحدث هجرات للشعوب المغلوبة إذ يستولى الجدد على أرضهم فيهيمنون فى البداية حتى يغيروا هم بدورهم على شعب أضعف منهم ويستولوا على أرضه .

وهكذا اندفع البدو الرعاة - وهم من أصل سامى - من الشام - وكان أغلبهم من الأموريين . وانتظم فى صفوفهم بعض من سكان فلسطين وهم الكنعانيون . ويتأثير الضغط الواقع عليهم من الشمال اندفع الجميع إلى حدود مصر الشمالية الشرقية . وكانت أحوال مصر الداخلية غير مستقرة كما ذكرنا . وتفتت وحدة البلاد زاد الأمر سوءاً . فلم يكن هناك من يصد هؤلاء البدو المغيرين . فتقدموا واحتلوا شمال سيناء . ثم تقدموا إلى الدلتا وحكموا أجزاء كثيرة منها باسم « الهكسوس » .

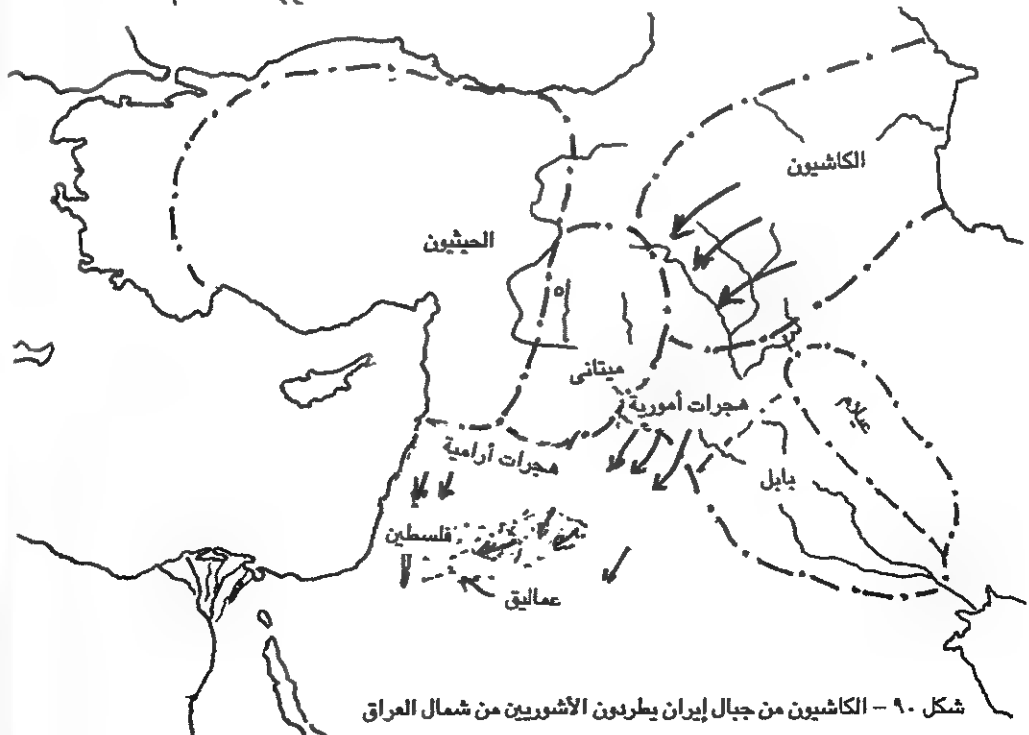
يرى سير آلن جاردنر - العالم الحجة فى اللغة المصرية القديمة - أن كلمة هكسوس مشتقة من إصطلاح « حقاخست » أى رئيس البلد الأجنبية الجبلية أو بمعنى آخر « مشايخ البدو » أو « حكام البلاد الأجانب » .

وقيل أيضاً أن « هك » تعنى فى اللغة المقدسة : ملك . وأن « سوس » تعنى فى اللغة الدارجة : راعى فكلمة « هكسوس » تعنى « الملوك الرعاة » .

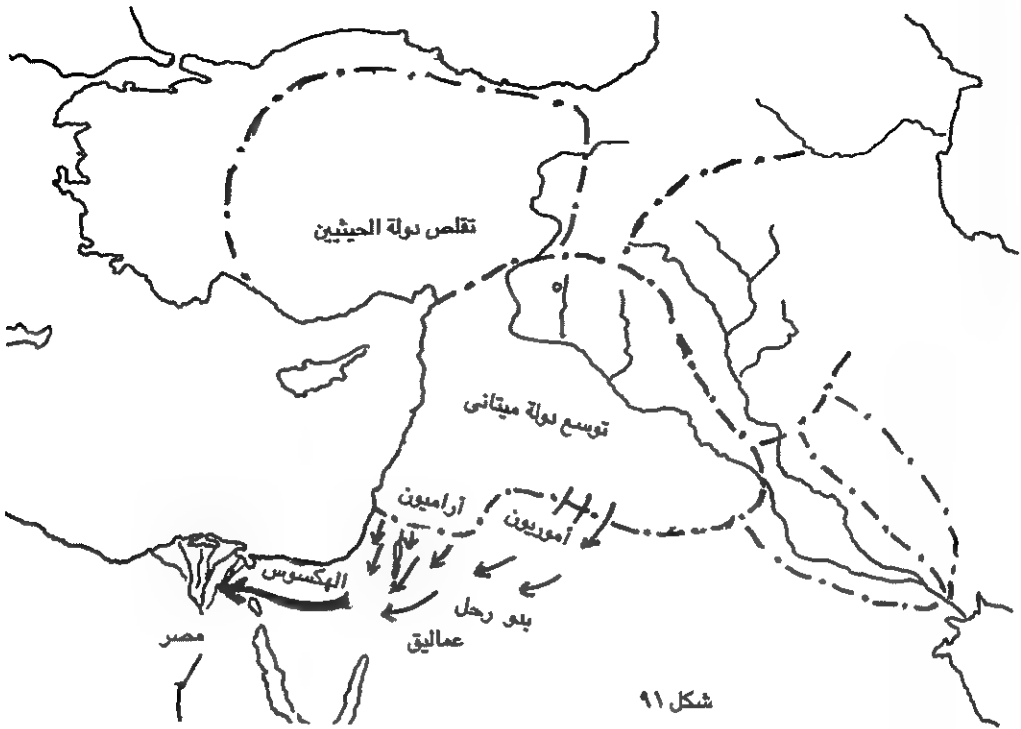
وكان من عوامل انتصارهم على المصريين ما بأيديهم من أنوات حربية مثل العربات التى تجرها الخيول . وهى عامل مهم حيث أنها تمزق صفوف المشاة . كذلك استعمالهم الأسلحة البرونزية الصلبة التى لم يعرفها المصريون . ولقد دلت اكتشافات حديثة على أن المصريين عرفوا صناعة البرونز منذ الدولة الوسطى . ولكنهم لم يستخدموه فى صنع الأسلحة وكذلك عرفوا فكرة العجلات أو الطارات المستديرة منذ النصف الثانى للدولة القديمة واستخدموها فى



شكل ٨٩ - الحيتيون يستولون على الدولت الأرامية في شمال الشام



شكل ٩٠ - الكاشيون من جبال إيران يطردون الاشوريين من شمال العراق



شكل ٨٩ - الحيثيون يستولون على الدويلات الأرامية في شمال الشام فتحدث هجرات أرامية في إتجاه الجنوب

شكل ٩٠ - الكاشيون من جبال إيران يطردون الأشوريين من شمال العراق ويدفعونهم إلى بادية الشام وتحدث هجرات أمورية من وسط العراق

شكل ٩١ - توسع دولة ميتاني فتعيد الحيثيين إلى آسيا الصغرى وتستولي على وسط العراق وتحدث هجرات الأموريين وهذه تدفع العماليق في إتجاه الغرب ويتجمع الكل في جنوب فلسطين ويتكون منهم الهكسوس الذين يغزون مصر

دفع سلالم الحصار الكبيرة . ولكنهم لم يستعملوها فى صنع عربات حربية تجرها الخيول . إذ لم تعرف الخيول بمصر إلا فى أوائل الدولة الحديثة . ويتفق ذلك مع ما ذكرناه فى الجزء الثانى (ص ٢٤٤) من أن إسماعيل عليه السلام فى شبابه كان أول من استأنس الخيل الوحشية وركبها ورجحنا فى صفحة ٢٩٢ أن ذلك كان سبباً فى الانتشار الواسع لأبناء إسماعيل إذ شغلوا كل الأراضى التى كانت متاحة أمامهم فى البادية : بادية العراق وبادية الشام والأردن وكل النصف الشمالى للجزيرة العربية . وأجزاء من فلسطين وسيناء . كذلك قلنا (ص ٢٩١) إن إسماعيل لما علم بوفاة والده - إبراهيم عليه السلام - فى حبرون . ذهب لتقديم واجب العزاء لأخيه إسحق . وليزور قبر والده . ولا شك أنه كان يمتطى الخيل فى هذه الزيارة - ومن المحتمل أن الكنعانيين الساكنين فى فلسطين . أخذوا الخيل عنه أو عن أبنائه . ومن ثم توافر للهكسوس العجلات والخيول فجمعوا بينهما فى العربات الحربية . وقيل أيضاً إن أوائل الهكسوس لم يدخلوا مصر بالخيول والعربات الحربية منذ بداية أمرهم . وإنما وفدت بها جماعات قوية أتت بعد تسرب أوائلهم إلى مصر بفترة . وأن أهم عدد الحرب الجديدة التى أعانت الغزاة هى الدروع المصنوعة من البرونز وهى التى أكسبتهم مناعة وثقة - والأقواس المركبة المصنوعة من طبقات الخشب ومن الأوتار الشديدة فكانت ترمى بقوة وإلى مدى أبعد من مرمى الأقواس المصرية القديمة . وعلى ذلك فقد كانت هذه الأدوات الحربية الجديدة . من دروع وأقواس وعربات حربية بالإضافة إلى عوامل التفكك الداخلى فى مصر . هى التى يسرت للهكسوس سبيل الغلبة والانتصار * .

أما وقع الغزو على المصريين فكان مؤلماً ويمكن أن نستشفه مما كتبه أحدهم على بردية جاء فيها :

فى عهد توتيمايوس أصابتنا جائحة على حين غفلة لسبب لا أعرفه من إقليم الشرق . فقد انقضَّ غزاة من أصل غامض على أرضنا واستولوا عليها بالقوة الغاشمة . دون أن يضربوا ضربة واحدة . وبعد أن أخضعوا حكام البلاد . أحرقوا بعد ذلك مدننا دون رحمة . وهدموا المعابد . وعاملوا الناس بغلظة . قتلوا البعض . وسبوا النساء والأولاد وأخيراً نصبوا ملكاً منهم يدعى ساليئس . وكان مقر حكمه منف . وفرض الضرائب على أهل البلاد

وتقول بردية كتبت فى عهد الأسرة التاسعة عشرة عن عهد الهكسوس ** :

وقعت مصر فريسة لعدو مكر . ولم يكن يحكم البلاد فيها ملك . وكان « سقن رع » يحكم قطاعات الجنوب بينما يربض العدو فى الشمال . ومكث ملكهم فى أواريس حيث كانت تجبى له

* دكتور عبد العزيز صالح . الشرق الأدنى القديم - الجزء الأول ص ٢٠٧ .

** مصر والشرق الأدنى القديم . د . نجيب ميخائيل إبراهيم . جزء ١ ص ٢٢٢ .

الضرائب ويؤتى بها من أنحاء البلاد شمالاً وجنوباً .

أما نصوص « أسطبل عنتر » التى كتبت فى عهد « حتشبسوت » فتقول :

إن شعب « العامو » دخل من الشرق ومكث فى الشمال وجعل ملكهم من « حت وعرت » عاصمة له وهدم كل ما كان قد شيدته أيدي المصريين .

وكتب المؤرخ المصرى القديم مانيتون يقول :

كيف . لا أدرى . عصف بنا غضب الرب . ووفد غزاة من الشرق مجهولو الأصل إلى أرضنا دون توقع . وكلهم أمل فى النصر . فهاجموها عنوة واستولوا عليها بسهولة . وتغلبوا على حكامها . وحرقوا مدننا فى وحشية وسووا معابد الأرياب بالأرض وعاملوا المواطنين بخشونة وفظاظة . وذبحوا بعضهم . واسترقوا نساء بعض آخر وأطفالهم .

يختلف المؤرخون فى السنة التى دخل فيها الهكسوس مصر .

يرى دكتور عبد العزيز صالح أنها سنة ١٧٣٥ ق . م .

بينما يرى دكتور محمد شفيق غريال أنها سنة ١٧٣٠ ق . م .

ويرى الدكتور نجيب ميخائيل إبراهيم أنها سنة ١٧٨٠ ق . م .

والرأى الأخير أى سنة ١٧٨٠ ق . م . يتمشى مع تسلسل الأحداث والتواريخ . ويتفق مع

وقت زيارة إبراهيم عليه السلام لمصر التى كانت فى عام ١٨٩٨ ق . م .

استولى الهكسوس على أجزاء كبيرة من الدلتا وجزء كبير من الوجه القبلى . إلا أن بعض الأمراء المصريين ظلوا متمسكين بحكم ولاياتهم فى غرب الدلتا وأعالى الصعيد . وإن كانوا خاضعين للغزاة ويؤدون لهم الجزية . واتخذ الهكسوس عاصمة لهم على الفرع الثانيسى للنيل أسموها تانيس (أفارس باليونانية) صان الحجر حالياً . مركز فاقوس . شرقية .

فى أول الأمر كان الهكسوس يعاملون المصريين بغلظة . ودمروا كثيراً من مبانيهم ومعابدهم . ولكنهم ما لبثوا أن حاولوا التقرب إلى المصريين فقلدوا الفراعنة فى أسمائهم وأزيائهم وعاداتهم ولغتهم بل وديانتهم وسموا أنفسهم أبناء رع . وشيدوا المعابد ودونوا أسماءهم عليها مثل « سرسر رع » و « عاد سر رع » وإن ظلوا يحتفظون بأسمائهم الأصلية مثل « خيان » و « أبوفيس » .

كان الهكسوس قبليين فى مجموعهم . اعتادوا على أسلوب الإمارات المنفصلة لذلك كان اثنان أو ثلاثة من حكامهم يحكمون فى وقت واحد . كل فى مقاطعة . لذلك تعددت أسماء الحكام

فى العهود الأولى تعدداً كبيراً . إلا أنهم بعد مدة بدأوا ينضون جميعاً تحت حكم واحد منهم . كذلك ظلت أجزاء فى غرب الدلتا وأعالى الصعيد تحت حكام مصريين . وجرى العرف بتسمية عصرهم باسم الأسرة ١٣ ، ١٤ على الرغم من أنهم كانوا معاصرين للهكسوس والذين جرى العرف على تسمية عصرهم بالأسرة ١٥ ، ١٦ . وبسبب كثرة الملوك الذين كانوا يحكمون فى وقت واحد يصعب وضع جدول زمنى لتتابعهم . كذلك بسبب تعرض معابد المصريين للتخريب بأيدى الهكسوس وكذلك بسبب تعرض ما بناه الهكسوس للهدم بعد طردهم من البلاد . فقد ضاع ما كان مدوناً عن هذه الفترة . إلا أن علماء التاريخ أمكنهم وضع تصور لما حدث كالتالى :

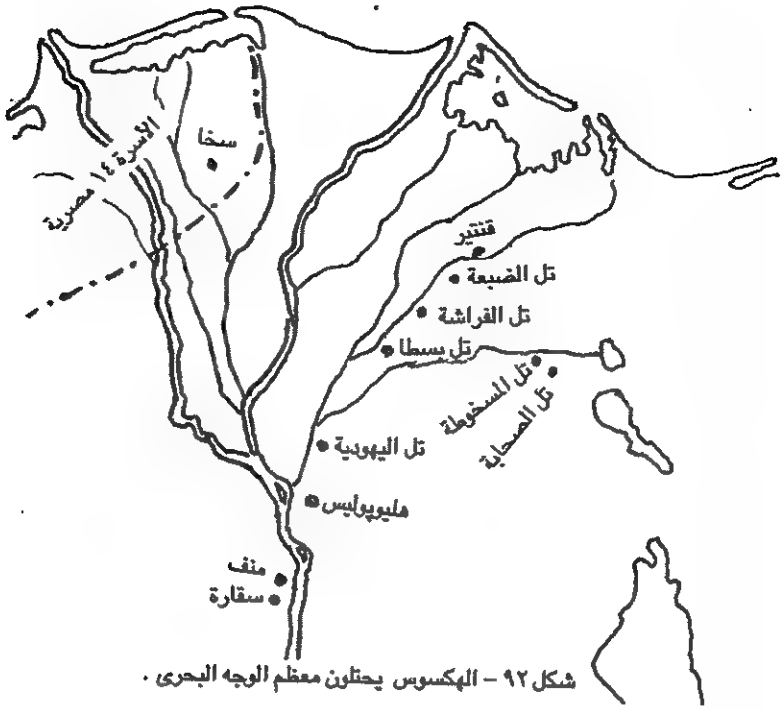
ظل أمراء مصريون يحكمون فى طيبة مكونين الأسرة الثالثة عشرة وصلنا من أسمائهم ٧ أو ٨ ملوك . وإن كان العدد أكبر من ذلك لأن الضباط فى عهد هذه الأسرة كانوا كثيرو المشاحنات فيما بينهم . وكل منهم يطمع فى العرش . وقد يعتليه لفترة ثم يتغلب عليه آخر . وهكذا . وكان آخر ملوك هذه الأسرة هو دودمس أو توتيمايوس السابق الإشارة إليه .

أما الأسرة الرابعة عشرة فكان ملوكها يحكمون الجزء الغربى من الدلتا واتخذوا من سخا (بجوار كفر الشيخ الحالية) عاصمة لهم (شكل ٩٢) . وكان من ملوكهم الملك نحسى . وقد وجد له تمثال مكتوباً عليه « محبوب الإله ست » صاحب « أواريس » . وأواريس هى عاصمة الهكسوس . وهذا يدل على أنه كان خاضعاً لنفوذ الهكسوس الذين كانوا يحكمون شرق الدلتا .

قلنا إن الهكسوس حكموا شرق الدلتا مكونين الأسرتين الخامسة عشرة والسادسة عشرة ، واتخذوا عاصمتهم على الفرع الثانيسى . كانت البلدة فى الدولة الوسطى اسمها « حوت وعرت » وكانت تعرف أيضاً باسم « أواريس » وسماها الهكسوس « تانىس » . وبعد طرد الهكسوس هدم المصريون المدينة . ثم أعاد رمسيس الثانى بناء مدينة له على أنقاضها سماها « بر رمسيس » وجعلها عاصمة له .

إن تعدد الملوك وعدم دقة التدوين التى وصلتنا عن هذه الفترة ، جعلت علماء التاريخ لا يتفقون على قائمة واحدة بأسماء الملوك سواء من الهكسوس أو المصريين ولكننا سنأخذ بما قاله الدكتور سليم حسن* . وهو حجة عالمية فى علم المصريات . والقائمة التى وصفها الملوك الهكسوس هى كالتالى :

* مصر القديمة . دكتور سليم حسن . جزء ٤ ص ٨٣ .



- | | |
|-------------|--------------|
| ١ - سمقن رع | ٥ - أبا خناس |
| ٢ - عانت هر | ٦ - أبو فيس |
| ٣ - خيان | ٧ - يناس |
| ٤ - بنون | ٨ - أسيس |

وأشهرهم هو « خيان » وفى عصره جاء يوسف إلى مصر .

قلنا إن الهكسوس إتخذوا عاصمتهم وسموها تانيس . وكانت تقع على الفرع الثانيسى للنيل . وقد اختاروا هذا الموقع للعاصمة على أساس وقوعها وسط المهاجرين الآسيويين الذين كانوا يسكنون شمال سيناء وشرق الدلتا منذ أمد طويل . ولوجود كثبان رملية تحميها . ثم على أساس قربها من المواطن التى قدموا منها وهى الشام وفلسطين .

بدأ الهكسوس يمدون نفوذهم بالتدريج فى مصر العليا حتى وصلوا إلى القوصية ١٥ كم شمال أسيوط (شكل ٩٣) . ولم يمتد نفوذهم إلى أبعد من ذلك جنوباً اللهم إلا فى إحتلال مؤقت لإقليم « بى حتحر » - بلدة « الجبلين » ١٨ كم شمال إسنا .

ويعتبر « خيان » أهم ملوك الهكسوس . وأكثر من ترك آثاراً لا فى مصر وحدها . بل فى البلاد المجاورة مثل فلسطين وسوريا . وهذا يدل على وجود صلات قوية بين الهكسوس وبين أجدادهم فى موطنهم الأسمى . وقد وجد فى بلاد ما بين النهرين - تمثال من الحجر الأسود لأسد رابض حفر عليه إسم « خيان » . وقد اشتراه المتحف البريطانى من تاجر تحف يجهل مصدره . وليس ببعيد أن أحد التجار نقله من مصر حيث بقى هناك إلى أن وجد . كذلك وجد إسم « خيان » مكتوباً على عدد من الجعول . ووصف بأنه « رئيس البلاد الأجنبية . خيان » كما وصف على بعضها بأنه « ابن رع » وسمّى : أيضاً « ساوسر إن رع » . كذلك وجدت كتلة من الحجر عليها اسمه فى الجبلين فى أقصى الجنوب . لذلك فالأغلب أنه هو الذى مد نفوذ الهكسوس إلى الجنوب . ويقال إن مدة حكمه بلغت ٥٠ عاماً . وكان حكم الهكسوس فى عهده قد استقر - ورضى أمراء الأسرة الثالثة عشر فى طيبة - وأمراء الأسرة الرابعة عشرة فى غرب الدلتا - بالولاء للهكسوس ودفن الجزية لهم .

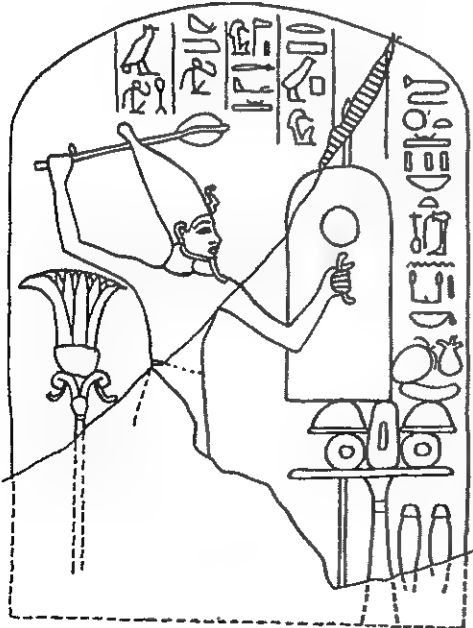
وكان وصول يوسف إلى مصر فى عهده . وكان رئيس وزرائه هو « فوتى فارع » والذى تسميه التوراه « فوطيفار » .

المعتقدات الدينية عند الهكسوس :

جاء الهكسوس بالهت « سوتخ » (شكل ٩٤) و « يعل » (شكل ٩٥) والإله « رشب » (شكل ٩٦) وكلها آلهة حرب . وتجاهلوا « رع » إله المصريين .



شكل ٩٤ - « سوتخ » إله الهكسوس
ويميزه القرنان الصغيران في مقدمة التاج
وما يتدلى من قمة التاج على هيئة ضفيرة



شكل ٩٦ - الإله « رشبو »



شكل ٩٥ - الإله « بعل »

ولكن بعد مضى وقت من الحكم . ولحاولة التقرب إلى المصريين بحثوا عن الإله المصرى الذى يشبه إلههم « سوتخ » وكان ذلك هو « ست » . فأتخذ الهكسوس الإله « ست » معبوداً رئيساً لهم فى تانيس .

والحقيقة أن « ست » كان موجوداً فى شرق الدلتا منذ الدولة القديمة قبل الهكسوس بزمان طويل . ولكن أوزوريس وحورس تغلبا عليه . ولما جاء الهكسوس رفعوا شأنه باعتباره إله حرب يشبه « بعل » و« رشب » المسلح بحربة ودرع .. وكانت « عشتار » تعد زوجة الإله « سوتخ » . و« عنات » زوجة الإله « بعل » . وكلتاها أيضاً إلهة حرب . وصُورت « عشتار » وهى تمتطى حصاناً وتمسك بيدها بلطة الحرب ودرعاً . وبعد مدة تمصرت « عنات » بحيث أصبحت إلهة مصرية بحتة . واضطرت لتبذ تلك الطبيعة الوحشية واكتسبت طبيعة مسالمة . وأخيراً اندمجت مع إيزيس المصرية (انظر ص ٥٥٦) .

على أن تقديس الهكسوس للإله « ست » لم يكن موضوعاً ذا بال عند المصريين لما لهذا الإله من سمعة سيئة نظراً لما فعله فى أسطورة أوزيريس وإيزيس (الجزء الأول ص ٦٨) ، ولعل ذلك مما أثار حفيظة المصريين الذين كانوا يعبدون « آمون » فى طيبة و« بتاح » فى منف و« رع » فى هليوبوليس . وكانوا يقبلون « ست » إلهاً محلياً فى جزء من الدلتا . ولكن ما لم يكن يمكنهم احتمالاه هو أن يصبح « ست » صاحب السيادة الدينية والمعبود الرسمى فى البلاد . ولم يعترف الهكسوس بمكانة « رع » بل لعلهم أرادوا القضاء عليه . ولو أنهم فى بعض الفترات كانوا يضمنون أسماءهم لفظ « رع » تقريباً للمصريين مثل خيان الذى سُمى نفسه « ساويسر إن رع » وأبوفيس الذى حكم بعده وتسمى باسم « عاوسر رع » .

يوسف الصديق فى مصر

قلنا إن قافلة الإسماعيليين أحضرت يوسف معها إلى مصر . وكان عمره حوالى خمسة عشر عاماً ، وبعاهه إلى رئيس جند مصر أو رئيس وزرائها وهو «فوتى فارع» وتسميه التوراة فوطيفار . وقال ابن عباس اسمه قطفير وبهذا تسميه أيضاً أغلب المراجع الإسلامية وقال محمد بن اسحق اسمه أطفير . وكان ملك الهكسوس هو «خيآن» وتسميه المراجع الإسلامية – الريان كان ذلك فى العام ١٧٦٢ ق . م . تقريباً

تصف التوراة فوطيفار بأنه « خصى فرعون رئيس الشرط » واعترض كثيرون على وصفه بأنه خصى . فلم تعرف مصر لا فى عهد الفراعنة ولا فى عهد الهكسوس الخصيان . كما أن

الخصى لا يتزوج وكان فوطيفار زوج أجمل امرأة فى الهكسوس . وليس معنى أنه لم ينجب أنه كان خصياً . كذلك اعترضوا على تسمية حكام الهكسوس باسم فرعون* لأنهم كانوا يُسمون ملوكاً . وكان القرآن الكريم هو الذى ميز بين الحكام فى عهد يوسف الصديق فسماهم ملوكاً فى حين أطلق على الحكام الذين كانوا معاصرين لموسى عليه السلام - إسم فرعون وهذا يدل على اختلاف نوع الحكم فى العهدين . ففي عهد موسى كان الحكم بأيدي المصريين ويسمى الحاكم فرعوناً . أما فى عهد يوسف فكان الحكام من الهكسوس ويسمى الحاكم ملكاً . ويرى البعض أنه لا بأس من إطلاق وصف فرعون على بعض ملوك الهكسوس الذين حاولوا التقرب للمصريين فأعلنوا الولاء للآلهة المصرية وبعضهم أضاف إلى اسمه لقب « فرعون » زيادة فى التظاهر بمصريته .

أما عن امرأة فوطيفار الذى اشتراه - قال مجاهد : اسمها راعيل بنت رعايل . وقال السدى : زليخا بنت تملixa . وقالوا اسمها راعيل ولقبها زليخا ! وعلى كل فإن الإسم فى حد ذاته لا أهمية له .

وقالوا إن فوطيفار تفرس فى يوسف فوجد فيه مخايل الرشد والنجابة فكان يرجو نفعه أو يكون عوناً له أو بمثابة الابن إذ أنه لم ينجب . وعن ذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه : أفرس الناس ثلاثة : العزيز حين تفرس فى يوسف فقال لامراته : أكرمى مثنواه عسى أن ينفعنا والمرأة التى أتت موسى فقالت لأبيها : يا أبت استأجره . وأبو بكر حين استخلف عمر .

« وقال الذى اشتراه من مصر لامراته . أكرمى مثنواه . عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولداً . وكذلك مكناً ليوسف فى الأرض . ولنعلمه من تأويل الأحاديث . والله غالب على أمره . ولكن أكثر الناس لا يعلمون . ولا بلغ أشده آتيناها حكماً وعلماً . وكذلك نجزي المحسنين » . (٢١ - ٢٢ - يوسف)

قلنا إن فوطيفار - الذى اشتراه من مصر - أمر امرأته أن تكرم مثنواه وتحسن معاملته . كان عمر يوسف حوالى ١٥ عاماً . فعاملته كما تعامل المرأة ولدها تحنو عليه وتحبه . وخاصة أنه كان بهي الطلعة - ولم يكن لها ولد .

وبدخول يوسف بيت العزيز بدأت مرحلة جديدة من حياته . هى بداية لما كان الله يدبره له من مكانة ومنزلة . وهذا هو التمكين فى الأرض الذى أشار إليه القرآن الكريم وكذلك علمه الله من تأويل الأحاديث أى الأحلام . وهو ما يجعل اسمه يشيع شيوعاً محبباً إلى النفوس ويعلو

* التوراة . إصحاح ٢٩ تكوين .

مكانته . إذ يتيقن الجميع من بُعد نظره وصحة تأويله فيطمئنون لما يشير به . وهذا مع جعل اسمه يصل إلى حاكم البلاد ويطلبه بالذات . ثم يجعله - نائباً للملك أو رئيساً للوزراء - كما سيجيء فيما بعد . فكان تأويل الأحلام هو الباب الذى دخل منه يوسف ليكون هو المتصرف فى أمور مصر كلها . وهذا هو لطف الله فى تدبيره . وغلبة أمره . ولكن كثيراً من الناس قد لا ينتبهون لهذه الأمور ولا يعلمونها .

ولما بلغ أشده . أى أوج اشتداد قوته وجسمه . وقالوا إنها المرحلة بين الثلاثين والأربعين وفى المتوسط خمس وثلاثون سنة . عند هذه السن آتاه الله حكمة وتفقهاً فى الأمور . وكذلك آتاه الله علماً بوجوه مصالح الناس ليكون حكمه بينهم متفقاً مع العدل ومحققاً للخير ويرتضيه جميع الأطراف .

وعن ابن عباس : الحكم النبوة . والعلم الشريعة .

وما جزاء المحسن إلا أن يغدق الله عليه من فضله . ومن الإحسان الصبر على البلاء . وقد صبر يوسف على البلاء الذى مر به فكان من المحسنين . وكان جزاؤه هذه المكانة الرفيعة التى وصل إليها فى مصر .

ومن هنا قال الحسن : من أحسن عبادة الله سبحانه وتعالى فى شببيته آتاه الله تعالى الحكمة فى إكتهاله .

وقال بعضهم أيضاً : من عمل بما علم يسر الله تعالى له علم ما لم يعلم .

وتقول التوراه (إصحاح ٣٩ تكوين) :

كان الرب مع يوسف . فكان رجلاً ناجحاً وكان فى بيت سيده المصرى . ورأى سيده أن الرب معه . وأن كل ما يصنع الرب ينجحه بيده . فوجد يوسف نعمة فى عينيه وخدمه . فوكله على بيته . ودفع إلى يده كل ما كان له . وكان من حين وكله على بيته وعلى كل ما كان له أن الرب بارك بيت المصرى بسبب يوسف . وكانت بركة الرب على كل ما كان له فى البيت والحقل . فترك كل ما كان له فى يد يوسف . ولم يكن معه يعرف شيئاً إلا الخبز الذى يأكل . وكان يوسف حسن الصورة وحسن المنظر .

وهنا نلاحظ العنصر البشرى فى السرد . من تكرار المعنى عدة مرات فى حين اختصر اللفظ القرآنى ذلك كله فى قوله تعالى : « وكذلك مكثاً ليوسف فى الأرض » فالتمكن يشمل حب سيده له وثقته فيه وجعله المتصرف فى بيته . وحسن تصرفه بحيث يعود بالنفع على

سيده فيزداد ثقة فيه كل ذلك بالإضافة إلى نسبة كل هذه الأشياء إلى تدبير الله سبحانه وتعالى وتوفيقه .

وتمر السنون ويوسف يتفانى فى خدمة سيده . فيزداد تقديره له . وفى خدمة زوجته أيضاً فتزداد إعجاباً به . وكبر يوسف . واكتمل شبابه . لم يعد ذلك الطفل الذى تحبه حب الأم لولدها . ولم تعد نظرتها إليه فيها البراءة السابقة . بل أصبحت تنظر إليه نظرة جديدة . هى كائناتى وهو كرجل . وتسلسل هذا الشعور الجديد إلى نفسها . وازداد شيئاً فشيئاً حتى ملك عليها كل حواسها . وكانت هى البائدة بدعوته إلى نفسها . والمرأة لا تكون البائدة إلا أن يفيض بها الشعور وترى أن الطرف الآخر لا يبالى بما تبديه من تلميحات مستترة . ظنت أن تعففه عنها هو لشعوره بأنه عبد وهى سيده أو زوجة سيده . فبدأت بالمبالغة فى الرقة حتى تزيل هذا الشعور إن كان هو السبب فى تمنعه عليها . ثم بدأت تظن أنه قد يكون يخاف أن يفاجئها أحد فيكون فيه سوء العاقبة بالنسبة له . لم يدر بخلدها أنه لا يمتنع عليها إلا لخوفه من الله - فصرفت الخدم من جناح قصرها . وطلبت إليهم أن لا يدخل عليها أحد سوى يوسف فهيات له كل وسائل الطمأنينة . وزيادة فى الحيلة غلقت الأبواب ظنت أنها بهذا قد حققت له كل الإطمئنان بأن أحداً آخر لن يطلع على ما بينهما . وأن أحداً لن يشى إلى زوجها . ولكن يوسف الصديق كان يعلم أن عين الله ساهرة . لا تخفى عليه خافية . وعبر القرآن الكريم عن هذا الموقف بقوله تعالى :

« وراودته التى هو فى بيتها عن نفسه . وغلقت الأبواب . وقالت هيت لك . قال معاذ الله إنه ربي . أحسن مثواي . إنه لا يفلح الظالمون » . (يوسف - ٢٣)

وقالت هيت لك . أى أسرع وتعال أى هلم لك . وقال بعضهم إنها ليست عربية بل كلمة حورانية . وقالوا عبرانية . معناها حث وإقبال أيضاً . وقرأها آخرون هيت لك - وهيت لك - بمعنى تهيات لك . وممن روى عنهم هذه القراءة ابن عباس وعكرمة وقتادة .

وكان رد يوسف على هذه الدعوة السافرة . والتى تهيات لها كل الظروف لإتمامها لو لم يكن هو الصديق يوسف عليه السلام . إذ استعاذ بالله . فقال معاذ الله . هذا هو السبب الأول للرفض . خوف الله سبحانه وتعالى . ومن هنا قال بعضهم إن إسم يوسف مشتق من فعل ياساب . العبرى بمعنى يخاف أو خائف فمعنى يوسف هو خائف الله (ص ٤٢٤) .

السبب الثانى هو الأمانة . فهو أمين على مال سيده وكل ما يخصه . استأمنه عليه . فكيف لا يكون أميناً على عرضه وشرفه ! ثم وضع أسباب حفظه لهذا الرجل . إنه سيده ومالكه . كما

أنه أحسن مثواه وأكرمهم، إقامة ومعاملة . وكان القوم في ذلك الوقت يطلقون على المالك كلمة رب . كما نقول في أيامنا هذه رب العمل .

بعضهم قال إن الضمير في « إنه ربي » راجع إلى الله سبحانه وتعالى . حيث أن الله هو الذي هيا له هذا المثوى الحسن عند سيده .

ثم إن يوسف ذكرها بآئه لو فعل ما تطلب منه لكان ظالماً لسيده . قابل إحسانه بالإساءة إليه وقابل إئتمانه له بخيانتته في عرضه وهل بعد ذلك خيانة !! وأنى للظالم أن يفلح؟ « إنه لا يفلح الظالمون » !

موقف كله شرف وأمانة وخشية من الله تعالى

« ولقد همت به . وهم بها . لولا أن رأى برهان ربه . كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء . إنه من عبادنا المخلصين » . (٢٤ - يوسف)

ولقد قيل في « همت به . وهم بها » أقوال كثيرة .

وفى رأينا أن هذه الجملة من جوامع الكلم . أوردها الله سبحانه وتعالى هكذا . مبهمة - ليذهب الناس في تأويلها كل حسب مراده ومبتغاه ويكون هذا التأويل حجة له أو عليه . فذهب الناس في تأويل معناها مذاهب شتى :

فمن متشدد مغالى في التشدد . لا يُجَوِّز أن تخطر الخاطرة على ذهن يوسف الصديق . ولو لم تتعدها إلى ما هو أبعد من ذلك .

فيقول إنها همت بما أرادت . وهو هم بضربها . ويقول صاحب المنار إنها همت بضربه نتيجة إهانته لها بالإعراض عن رغبتها وهى السيدة الأمرة . وهم هو يرد الإعتداء . وهذا تفسير لا دليل عليه وفيه تكلف ويُعَدُّ عن مدلول النص . فأتى لملوك أن يضرب زوجة سيده . ولا يتفق مع القول « لولا أن رأى برهان ربه » فلو كان هم بضربها كما يقولون فما هى بالخطيئة التى تستدعى برهاناً من ربه لمنعها !

وفى المقابل من هذا التشدد نجد العكس تماماً .

مريض بالخيالات - تحت وهم «لولا أن رأى برهان ربه» يترك العنان لخيالاته تشطح كيفما تشاء أو كيفما يشاء هولها ! واندفع البعض وراء الإسرائيليات والموضوعات يصورون فيها يوسف الصديق . وكأن الغريزة قد تملكته . وانساق وراءها فقالوا أقوالاً . بل ونسبوا بعضها إلى الصحابة ليقنعوا السامع بصحتها . قالوا أقوالاً ونسبوا أفعالاً نعت القلم عن ذكرها . ثم

قالوا إنه رأى برهان ربه فامتنع عن الوقوع فى الخطأ . وذهب بعضهم فى بيان هذا البرهان مذاهب بعيدة . فعن ابن عباس أنه عليه السلام مثل له يعقوب عليه السلام فضرب بيده على صدره . وعن قتادة قال : مثل له يعقوب عاضاً على إصبعيه وهو يقول : يا يوسف . أتهم بعمل السفهاء وأنت مكتوب من الأنبياء ؟ وأخرج أبو نعيم عن على كرم الله وجهه أنها قامت إلى صنم مكلل بالدر والياقوت فى ناحية البيت فسترت بثوب أبيض . فقال عليه السلام : أى شيء تصنعين ؟ قالت : أستحي من إلهى أن يرانى على هذه السوءة . فقال تستحين من صنم لا يأكل ولا يشرب ولا أستحي أنا من إلهى الذى هو قائم على كل نفس بما كسبت . ثم قال : لا تنالها منى أبداً*

وقال ابن جرير عن آخرين عن محمد بن كعب القرظى قال : رفع يوسف رأسه إلى سقف البيت فإذا مكتوب : لا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلاً .

وقال عبدالله بن وهب : سمعت القرظى يقول فى البرهان الذى رآه يوسف ثلاث آيات من كتاب الله :

« وما تكون فى شأن وما تتلوا منه من قرآن . ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهوداً إذ تفيضون فيه » . (٦١ - يونس)

و « وإن عليكم لحافظين . كراماً كاتبين » . (١٠ - الإنطار)

و « أقمن هو قائم على كل نفس بما كسبت » . (٣٢ - الرعد)

وقالوا : وحتى هذه البراهين لم تُجَدِ . فأرسل الله جبريل قائلاً له : أدرك عبدى . فجاء فضربه على صدره .

وهذه الروايات وغيرها واضحة التلفيق والإختراع . على أن أغلب المفسرين قالوا : إنها همتّ هما بالفعل . وهم هو همّاً بالنفس ثم تجلّى له البرهان فتركه .

وحتى الهم بالنفس أنكره البعض إجلالاً لقدر يوسف عليه السلام . ويقول الإمام الفخر الرازى : الهمُّ خطور الشيء بالبال أو ميل الطبع . كالصائم يرى فى الصيف الماء البارد فتحمله نفسه على الميل إليه وطلب شربه . ولكن يمنعه دينه عنه .

وقال أبو السعود : إن همه إليها بمعنى ميله إليها بمقتضى الطبيعة البشرية ميلاً جلياً . ولكن استعصامه أنبأ عن كمال كراهيته له . وقوله بعدم إفلاح الظالمين يسجّل استحالة صدور

* تفسير الألوسى : جزء ١٢ ص ٢١٤ .

الهم منه تسجيلاً محكماً . وقال البغوي عن بعض أهل التحقيق إن المراد بهمه بها خطرات حديث النفس . ثم أورد البغوي حديث عبد الرزاق عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول الله تعالى : إذا هم عبدي بحسنة فاكتبوها له حسنة . فإن عملها فاكتبوها له بعشر أمثالها . وإن هم بسيئة فلم يعملها فاكتبوها حسنة . فإنما تركها من جرائي . فإن عملها فاكتبوها بمثلها .

ونرى أن الاستشهاد بهذا الحديث لا يتفق مع هذا الموقف الفالاحشة ليست سيئة عادية . من هذا يرون أن الهم بمعنى ورود الفعل بالخاطر منفى عن يوسف عليه السلام لعصمة الأنبياء .

ومن خير ما قيل هو أن الكلام فيه تقديم وتأخير . بمعنى أنه : ولقد همت به . ولولا أن رأي برهان ربه لهم بها . فامتنع عنه الهم بها حتى ولو في أبسط صورته قياساً على قوله سبحانه وتعالى في قصة موسى عليه السلام :

« وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً إن كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها » . (١٠ - القصص)

« لولا » حرف امتناع لوجود . والمعنى لولا أن ربطنا على قلبها لأبدت ما بها فلم تبد ما بها . وبالمثل امتنع الهم عن يوسف لوجود البرهان من ربه .

وهكذا صرف الله عنه السوء والفحشاء . ولم يخطر حتى على باله أو نفسه لأنه من عباد الله المخلصين . الذين أخلصوا دينهم لله تعالى .

وأخيراً فإنه يمكننا أن نفسر الهم بأنه هو ما يعتور النفس في مثل هذا الموقف . النفس التي تأبى الفعل وهي قادرة عليه . فلو لم تكن هناك مقدرة على الفعل لما كانت هناك مجاهدة للنفس . فلو وضع شيخ هرم - ليس للنساء فيه مأرب - في مثل هذا الموقف - لما كان هناك هم ولا كانت هناك مجاهدة للنفس - ولما اعتبر امتناعه عن الفعل محمداً . ولهذا جاء في الحديث عن السبعة الذين يظلمهم الله بظلمة يوم القيامة : شاب دعت امرأته ذات منصب وجمال . فقال إني أخاف الله .

وهم يوسف عليه السلام - قد يكون - هو ما اعتور النفس من انفعالات وليس هما بمعنى الرغبة في الفعل أو الشروع في بعض مقدماته كما ادعى بعض نوى الخيالات المريضة - بل هي انفعالات تتولد في النفس تلقائياً لوجود الشخص - على غير إرادته - في موقف هو له رافض وكاره . وقد لا يتعدى الأمر ازدياد ضربات القلب أو تصبب العرق أو التوقف هنيئة

للتفكير فى المأزق الذى هو فيه وفى كيفية التخلص منه . إذ الرفض معناه إغضاب سيده وهذا قد يجر أفعالاً انتقامية قد يكون منها السجن أو التعذيب . وهنا جاء البرهان من ربه ليشد أزره فى هذه المعركة النفسية . ولتأكيد أن أى أذى جسمانى يهون من أجل مخافة الله وعدم خيانة سيده فى ما ائتمنه عليه .

ولينهى يوسف هذا الموقف استدار مسرعاً فى اتجاه الباب ليخرج . وهى أسرع أيضاً فى اتجاه الباب لتمنعه من الخروج . وهذا هو معنى : فاستبقا الباب .

وكان هو الأسبق فى الوصول إلى الباب . وظهره إليها . ولتمنعه من الخروج جذبته من قميصه فتمزق من الخلف . أو أنها لحقته قبل أن يصل إلى الباب فأمسكت بقميصه من الخلف ولكنه استمر مسرعاً وجذبته فتمزق القميص .

« واستبقا الباب . وقُدَّت قميصه من دبر . وألفيا سيدها لدى الباب . قالت ماجزاء من أراد بأهلك سوءاً إلا أن يسجن أو عذاب أليم . قال هى راودتنى عن نفسى . وشهد شاهد من أهلها . إن كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين . وإن كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين . فلما رأى قميصه قد من دبر . قال إنه من كيدكن . إن كيدكن عظيم . يوسف أعرض عن هذا . واستغفرى لذنبك إنك كنت من الخاطئين . » (٢٥ - ٢٩ - يوسف)

تمزق القميص . وفتح يوسف الباب . وإذا بزوجها لدى الباب . قيل ومعه ابن عم لها . وكانت المرأة آنذاك تقول لزوجها سيدى . لذلك وصف بأنه سيدها . وكانت هى البائدة بالكلام . وهناك احتمالان :

- أن تكون « ما » حرف استفهام . فكأنها تسأل : ما هو جزاء من أراد السوء بأهلك . وتجيب هى على السؤال بأنه ليس له جزاء إلا أن يسجن أو عذاب أليم . من ضرب بالسياط أو غيره . أو كأنها تقترح هذا الجزاء .

- أو تكون « ما » حرف نفى . وكأنها تقرر حقيقة معلومة وهى أنه ليس من جزاء لمن أراد السوء إلا أن يسجن أو عذاب أليم .

دفع يوسف عن نفسه هذه التهمة بقوله إنها هى التى دعته إلى نفسها . ولم يستجب لطلبها « قال هى راودتنى عن نفسى » .

« وشهد شاهد من أهلها » . وذهب جمع إلى أنه كان ابن خالها . وقيل إنه كان طفلاً في المهد عمره ثلاثة أشهر . قيل أنطقه الله تعالى ببراءة يوسف . ورووا حديثاً* عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : تكلم في المهد أربعة وهم صغار : ابن ماشطة ابنة فرعون . وشاهد يوسف عليه السلام وصاحب جريج** وعيسى ابن مريم عليهما السلام . قال الألوسي والحديث صحيح أخرجه أحمد في مسنده وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه من حديث ابن عباس . ورواه الحاكم أيضاً من حديث أبي هريرة وقال صحيح علي شرط الشيخين . إلا أنه ورد حديث في الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة : عيسى ابن مريم . وصاحب جريج . وصبي كان يرضع من أمه . فمر راكب حسن الهيئة فقالت أمه : اللهم اجعل ابني مثل هذا . فترك الصبي الثدي وقال : اللهم لا تجعلني مثله . وفي صحيح مسلم تكلم طفل في قصة أصحاب الأخدود أيضاً ، فإذا جمعناهم لوجدنا أنهم أصبحوا ستة .

ليس هنا مجال مناقشة ترجيح أحد الأحاديث على غيره . ولكن المؤكد أن بعضها به زيادات موضوعة . وما يهمننا في هذا المقام هو مناقشة ما قالوه عن الطفل الذي تكلم ووصفوه بأنه « شاهد يوسف » !

من المؤكد أن تكلم طفل في المهد هو معجزة كبرى . ولنا أن نتساءل من هو هذا الطفل ؟ قطعاً هو ليس ابن العزيز صاحب القصر ، ثانياً من كانت تحمله ؟ أمه أم مرضعة أم جارية؟ ثالثاً : ما سبب تواجده في هذا الوقت بالذات مع العزيز وهو يزور جناح زوجته بالقصر وهو يعلم أن رؤية طفل صغير قد تؤذي مشاعرها لعدم إنجابها . وأخيراً فإن براءة يوسف عليه السلام لم تكن تستدعي مثل هذه المعجزة . لأن القوم استندوا إلى المنطق والدليل المادي لإثبات البراءة وهذا ما قرره القرآن الكريم . وليس بعد ما قرره القرآن الكريم في هذا الشأن من حاجة لدليل آخر . وخاصة أن الأحاديث الواردة في تكلم هذا الطفل غير متفق بعضها مع بعض .

« وشهد شاهد من أهلها » قيل رجل حكيم من أهلها . وقيل هو ابن عمها وكان مع زوجها لدى الباب . وقال البعض يجوز أن يكون بعض أهلها وكان معها في الدار بحيث لم يشعرا به فبصر بما جرى بينهما فأغضبه الله تعالى ليوسف فقال الحق . وهذا الافتراض

* تفسير الألوسي . جزء ١٢ ص ٢٢٠ .

** زاهد كان يتعبد في صومعة . واتفق جماعة يكرهونه مع امرأة . أن تدعى أنه اعتدى عليها وأنجب منها طفلاً كان لها . فلما رموه بذلك أنطق الله الطفل ببراءته أمام الجميع .

الأخير ليس بصحيح - لأنها «غَلَقَت الأبواب» . كما أن دليل البراءة لم يكن عن مشاهدة عيان بل عن دليل منطقي . والأغلب أن سيد القصر رأى أن يستشير من كان يرافقه فكان أن وضع القاعدة القانونية التي يُستند إليها في تحقيق الحادث . وهي قاعدة تستند إلى العقل والمنطق ، وهي : إن كان القميص قد من الأمام فمعناه أنه هو المتهم وهي التي تدفعه عنها . أما إن كان القميص قد تمزق من الخلف فمعناه أنه كان مولياً وجهه عنها وهي جذبت من الخلف . وتم فحص دليل الإتهام . فإذا القميص قد « قُدَّ من دُبُر » أى قطع من الخلف فظهرت براءة يوسف عليه السلام .

وفور ظهور الحقيقة . وكذب الإدعاء توجه العزيز إلى زوجته قائلاً لها إن الأمر كله من كيدها وتديرها . ولعله لم يشأ أن يوجه الإتهام إليها مباشرة . وخاصة أمام من شهدوا الموقف . فعمم الإتهام على النساء عموماً فقال .. إنه من كيدكن .. كما يعتذر رجل عن خطأ طفله وقد آذى طفلاً آخر فيقول : هذا لعب عيال . فيعمم الفعل كأنه يقول هذه طبيعة الأطفال في اللعب . وكان تعميم العزيز للكيد على النساء يحمل معنى أن الكيد من طبيعة النساء عموماً . ثم وصف كيدهن بأنه عظيم .

ومن طريف ما قيل في هذا* هو أن كيدهن أشد تأثيراً في النفس . وقد ينتج عنه ما يورث العار . وأن ربات القصور أكثر تفرغاً لاختلاق الكيادات . وقيل : ولعظم كيد النساء اتخذهن إبليس وسائل لإغواء من صعب عليه إغواؤه . ففي الخبر : ما أيس الشيطان من أحد إلا أتاه من جهة النساء . وحكى عن بعض العلماء أنه قال : أنا أخاف من النساء ما لا أخاف من الشيطان . فإنه تعالى يقول : «إن كيد الشيطان كان ضعيفاً» وقال للنساء : «إن كيدكن عظيم» . ولا يخفى أن الاستدلال بالآيتين مبني على ظاهر إطلاقهما . فإن ضعف كيد الشيطان إنما هو في مقابلة كيد الله تعالى . وعظم كيدهن إنما هو بالنسبة إلى كيد الرجال !

ثم وجه سيد القصر الحديث إلى يوسف قائلاً «أعرض عن هذا» أى اكنتم هذا الأمر ولا تتحدث به . لأنه الأليق والأحسن بنا . ولأنه قد ظهر صدقك وبراعتك .

ثم وجه الحديث مرة أخرى إلى زوجته وطلب إليها أن تستغفر لذنبها - الذي هو محاولة إغواء يوسف ثم اتهامه بأنه هو المعتدى - لأنه ظهرت براءته وكانت هي « من الخاطئين » وهنا أيضاً نلاحظ دقة التعبير بكلمة « خاطيء » وليس « مخطيء » . فالمخطيء هو الذى يخطيء عن جهل بالأمر . من الفعل أخطأ . ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : من اجتهد فأخطأ فله أجر . أما

* تفسير الألوسي . جزء ١٢ ص ٢٢٤ .

خاطيء فهو الذى يرتكب الفعل وهو عالم بخطئه . فهو متعمد الخطأ من فعل خَطِيء . والمعنى أنها كانت تعرف خطأ ما تطلب من يوسف فكانت من الخاطئين .

وقيل إن طلب كتمان الأمر كان من الرجل الحكيم شاهد التحقيق . وقيل إن طلب المغفرة أن تطلب الغفران من زوجها لما دلت عليه الشواهد من همها بخيانتها . وقيل أيضاً كان طلباً للمغفرة من الله . إذ أن القوم . ولو أنهم كانوا يعبدون الأصنام إلا أنهم كانوا يعتقدون فى إله من ورائها هو الذى يغفر الذنوب أو يؤاخذ بها .

غير أن أنباء هذا الحادث سرعان ما تنتشر إلى الباقين من أهل القصر . ثم إلى عامة الناس . وخاصة النساء . فهن مولعات بمثل هذه الأخبار والأحاديث ويكثرن من ترديدها وإذا عتها .

قالوا « امرأة العزيز تراود فتاها » وتطلب مواقعتها . وتتحايل فى ذلك لتبلغ مرادها . وجاء الفعل بصيغة المضارع لإظهار كثرة مراودتها فلم تكن مرة واحدة وانتهت بل مرات متكررة .

وقالوا « فتاها » لأن يوسف كان مملوكاً لزوجها . وقيل إن زوجها قد وهبه لها . وكان قصد النسوة من وصفه بأنه فتاها هو لإظهار مدى الفرق الذى بينهما . فهى سيدة البيت وهو خادم بالبيت . ليظهرن مدى الهوة التى تردت فيها لما بينهما من فروق كبيرة .

كذلك أكثروا من ترديد أنها قد شغفت حباً به وأنها تنازلت عن كبريائها . وهى التى بدأتها بالمغازلة وأنه رفض مسيرتها . وفى هذا جرح لكبريائها وإهانة لها . وأكثرن من تناقل الحادثة إمعاناً فى التشفى فيها إذ قيل إنها كانت تنبئ عليهن بجمالها وسطوة زوجها .

والشغاف حجاب القلب أو هو الغشاء الذى يحيط بالقلب ومعنى « شغفها حباً » أى أن حبه قد تغلغل فى قلبها وملأه حتى وصل إلى شغافه . وقال الضحاك عن ابن عباس . الشغف هو الحب القاتل . ويقال شق حبه شغاف قلبها .

وأكثرت نسوة المدينة من القيل والقال واتهمنها بالضلال والنزق . إذ هى تتمتع بثراء زوجها ومركزه الإجتماعى . فماذا تريد بعد ذلك !

عبر القرآن الكريم عن هذا كله بإيجاز :

« وقال نسوة فى المدينة . امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه . قد شغفها حباً . إنا لنراها فى ضلال مبين » . (٣٠ - يوسف)

وتناهى الكلام إلى امرأة العزيز . وما تلوكة الألسن فى سلوكها وما يقال فى الخفاء عنها . وأرادت أن توقفهن عند حد . وذلك يكون بأحد أمرين : إما إنكار من جانبها . وهذا مستحيل بعد أن شهد شاهد من أهلها على الواقعة . فلا سبيل إلى الإنكار . والحل الثانى هو أن تجعلهن يشتركن معها فى الشغف بيوسف . حتى يكون - كما نقول فى عصرنا - الكل فى الهم سواء . فيشعرن أن هذا الأمر خارج عن إرادتها . فيلتمسن لها العذر . وهذا ما أنتوته . وكان التدبير أن دعتهن إلى منزلها لتضيفهن . وأعدت لهن مقاعد لها مساند ووسائد يتكئن عليها . وقيل المتكأ هو مجلس الطعام . وقد أخرج ابن أبى شيبه عن جابر عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن أن يأكل الرجل بشماله . وأن يأكل متكئاً لأن الأكل متكئاً كان عادة المتكبرين .

وقيل المتكأ هو من باب الكناية عن الطعام نفسه كأن يكون لحماً . وكان المصريون لا ينهشون اللحم . وإنما يأكلونه حزاً بالسكاكين . فسمى متكئاً لأن عادة من يقطع اللحم بالسكين أن يتكأ عليه وهو يقطعه فسمى متكئاً . وقرئت « متكأ » من متك الشيء أى قطعة . والمتك كل طعام يقطع بالسكين .

فكان تدبير امرأة العزيز أن أعدت لهن المقاعد المريحة ذات المساند والوسائد . وقدمت لهن طعاماً يقطع بالسكين « وآتت كل واحدة منهن سكيناً » .

كانت نساء المدينة لم ترين يوسف من قبل . فقد كان يعمل فى القصر وحديقته الواسعة . أماطلبات القصر من السوق فكان يكلف بها العبيد أو الجوارى . كانت النسوة قد سمعن عن يوسف وبهاء طلعه . كن يتخيلنه فتى . مثل كل الفتيان . ولكنه أكثر وسامة وشباباً .

وأثناء الأكل طلبت من يوسف أن يخرج عليهن . فلما رأيته . أعظمن شأنه . وأجلن قدره . وبهرهن جماله . وفقدن التحكم فى أنفسهن وحركات أيديهن فقطعت السكاكين أيديهن .

فى حديث الإسراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بيوسف عليه السلام فى السماء الثالثة . قال : فإذا هو قد أعطى شطر الحسن . وقال حمادة بن سلمة عن ثابت عن أنس . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أعطى يوسف وأمه شطر الحسن . ورواه الحسن البصرى مرسلاً : أعطى يوسف وأمه ثلث حسن أهل الدنيا وأعطى الناس الثلثين . أو قال : أعطى يوسف وأمه الثلثين والناس الثلث .

قلنا إن النسوة لما رأين يوسف هالهن جمال صورته وألهاهن عما يقطعنه من الطعام فقطعن أيديهن . وقلن حاشا لله . أى معاذ الله . ليس هذا بشر . فلم يعهدن مثل هذا الجمال فى بشر .

بل ويستحيل أن يكون مثل هذا الجمال فى بشر . فهو بلا جدال ملك لأن الملائكة هم الذين يبلغون أقصى مراتب الحسن والكمال طبعاً . وصورة . أى خَلْقاً وَخُلُقاً . هذا إذا أمكننا أن نتصور الملائكة فى صورة بشرية . ولم يكتفين بوصفه أنه ملك . بل زدن أيضاً بقولهن « ملك كريم » زيادة ومبالغة فى حسنه .

وكان تعبير القرآن الكريم عن هذا المشهد هو :

« فلما سمعت بمكرهن أرسلت إليهن وأعتدت لهن متكئاً . وآتت كل واحدة منهن سكناً . وقالت أخرج عليهن . فلما رأيته أكبرنه . وقطعن أيديهن . وقلنا حاشا لله ما هذا بشراً . إن هذا إلا ملك كريم . » (٢١ - يوسف)

كان هذا ما تريده امرأة العزيز . إذ كان تصرفهن هذا اعترافاً منهن بقوة جاذبيته . وكأنهن قلن لها : ما نرى عليك من لوم بعد هذا الذى رأينا من حسنه . وهذا أعطاهما الجرأة على الاعتراف الصريح لهن . وكأنها تقول وعلى الملأ . بأنه يستحق أن يُحِبَّ لجمالها . وأنها فعلاً قد شغقت به حباً . وقد عبرتني فى الافتتان به . ولتنتنى أن أحببته . وما أنتن قد أصابكن منه من مجرد رؤيته ما جعلكن تقطعن أيديكن . فما بالكن وهو أمام ناظرى ليل نهار . ومن طبائع المرأة أنها قد تعترف لإحدى صديقاتها - سراً - بحبها لشخص ما . أما الإعتراف هكذا علانية فهو خروج عن المألوف ويدل على أن الإخفاء لم يعد يجدى . وخاصة أنها اعترفت بأنها هى التى بدأت وراودته عن نفسه . واعترفت كذلك بأنه قد رفض مبادرتها « فاستعصم » أى زاد فى طلب العصمة وتمسك بها .

من المرجح أن يوسف عليه السلام وقت إدلائها بهذا التصريح لم يكن موجوداً فى قاعة الطعام - إذ لا يسر المرأة أن تعترف بانهزامها أمام من تحب . ثم أعريت عن تصميمها على نوال ما تريد منه . وأخبرتته أنه إذا لم يرضخ لمطالبها ويستجيب لما أرادت سيكون مصيره السجن . ويكون من الصاغرين الأذلاء المهانين . ولعلها بهذا التصريح فى حضور النسوة . أرادت أن تعبر عن مزيد غيظها من امتناعه . ولتعلن أنها بعد الآن ستكون أكثر جراءة وأكثر تصميماً فى طلب مرادها .

ولعل النسوة . من جانبهن طمعن أيضاً فى ما كانت تطمع فيه امرأة العزيز . كان يوسف . بحكم موقعه . يدور على النسوة لتقديم ما يطلبن من طعام وشراب . وبعضهن كن ذات جمال يضاهي جمال امرأة العزيز . ولكنهن كن أكثر حشافة ، فأدركن أن مثل هذا الأمر لا ينال بتهديد أو بوعيد . ولعله أثناء تقديمه الطعام والشراب لهن كانت إحداهن تهمس فى أذنه بدعوة

ليبيتها . وتطمئنه من عدم وجود زوج غيور أو لغياب الزوج لكونه قائد فرقة تحمى حدود البلاد .
وغير ذلك من الإغراءات التي كانت كفيلة بإدارة رأس أى شاب فى مثل موقعه - إلا أنه هو -
يوسف الصديق!! وعن على بن الحسين رضى الله تعالى عنهما أن كل واحدة منهن أرسلت إليه
سراً تسأله الزيارة .

وشعر أن الضغوط تزداد عليه من كل جانب .

وكان الملجأ إلى الله . فالتجأ إليه .

وقال إن السَّجْنَ - كمكان - أو السَّجْنَ - على أنه مصدر - أحب إليه مما كن يدعونه إليه .
وطلب من الله تثبيته على العصمة . وإلا فإنه قد يضعف عن مقاومة إغراءاتهن ويميل إلى تنفيذ
مطالبهن ويعمل عمل الجاهلين السفهاء . بمقتضى قوة الطبيعة البشرية التي قد تغلب طاقتها
على المدافعة . وهذا فزع منه عليه السلام إلى جانب الله تعالى جرياً على سنن الأنبياء
والصالحين فى اللجوء إلى الله تعالى فى اللزمات . وكان قوله « وإلا تصرف عني كيدهن
أُصب إليهن » كقول المستغيث : أدركنى وإلا هلكت . فكما يكره المرء الهلاك كذلك كان يوسف
عليه السلام يكره ما يدعونه إليه ولا يريده . ويريد معونة الله تعالى ومؤازرته فى صرف مكايدهن
عنه . وكان أن أُستجاب الله دعاءه . وثبتته على العصمة والعفة .

« قالت فذلكن الذى لمتننى فيه . ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ولئن لم
يفعل ما أمره ليُسجنن وليكوناً من الصاغرين . قال رب السجن أحب إلى
مما يدعوننى إليه ، وإلا تصرف عني كيدهن . أُصب إليهن وأكن من
الجاهلين . فاستجاب له ربه . فصرف عنه كيدهن إنه هو السميع العليم » .

(٣٢ - ٣٤ - يوسف)

وقد ذكر القرطبى أنه عليه السلام لما قال : « رب السجن أحب إلى .. الخ » أوحى الله
تعالى إليه : يا يوسف أنت جنيت على نفسك . ولو قلت : العافية أحب إلى ، عوفيت . ولهذا
يرى البعض أنه ينبغى على المرء أن يتخير الدعاء . وقد روى الترمذى عن معاذ بن جبل عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سمع رجلاً وهو يقول : اللهم إنى أسألك الصبر . فقال
صلى الله عليه وسلم : سألت الله تعالى البلاء . فأسأله العافية .

وانتشر خبر الوليمة التى أقامتها امرأة العزيز لنسوة المدينة . لقد أرادت أن يلتمسن لها
العذر فيما فعلت فيكففن عن أقاويلهن - ولكن ما حدث كان العكس . إذ ازداد الهمس . بل لم
يعد همساً . وأصبح أقوالاً صريحة علنية . ووصلت الأقاويل إلى سمع العزيز وأصحابه . مما

فيه إساءة لهم . كان العزيز قد طلب من يوسف ألا يخاصم في هذا الحديث حينما ظهرت براعة . وامتنل يوسف للأمر . ولكن ها هي امرأته بوليمتها قد زادت الأمر سوءاً . وساعدت على انتشار القصة وذيوها . وكان لابد من أن يتخذ قراراً يُخرس الألسنة . وكان القرار هو وضع يوسف في السجن . كئنه قد تم التحقيق وأنه ثبت أنه هو المذنب . وبذلك تبرأ ساحة زوجته ويبرأ شرفه . مع أنهم رأوا جميع البراهين والآيات التي تدل على براءة يوسف .

« ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين » . (٢٥ - يوسف)

بعضهم قال حين هنا خمس سنوات . وقيل بل سبع . وقال مقاتل إنه عليه السلام حُبسَ اثنتى عشرة سنة . كان هدف العزيز أن يبدو الأمر كأن يوسف هو المعتدى وبذلك استحق السجن فتموت هذه الإشاعات . ومن جانب امرأة العزيز لعلها كانت تأمل أن السجن سيذللها فيكون بعد ذلك أقرب إلى الإستجابة لمطلبها .

وتروى التوراة القصة (إصحاح ٣٩ تكوين) دون أن تبين براءة يوسف من التهمة التي وجهت إليه إذ تقول : فكان لما سمع سيده كلام امرأته الذي كلمته به قائلة بحسب هذا الكلام صنع بى عبدك . أن غضبه حمى . فأخذ يوسف سيده ووضع في بيت السجن . المكان الذي كان أسرى الملك محبوسين فيه وكل ما ركزت عليه هو أن رئيس السجن وثق في يوسف وأوكل إليه كل شئ في السجن .

وبعد فترة وجيزة من دخول يوسف السجن . دخل فتيان . غلامان كانا للملك الريان بن الوليد - واسمه في كتب التاريخ « خيان » - أحدهما كان خبّازة وصاحب طعامه . والآخر ساقية وصاحب شربه . وكان الملك قد غضب عليهما لتورطهما في مؤامرة لوضع السم له . قيل إن جماعة من أشرف مصر أراوا المكر بالملك واغتياله . وقد سبق أن ذكرنا أن الهكسوس كانوا يحكمون مصر . وكان بعض أمراء مصر يديرون الأمور في مقاطعاتهم إلا أنهم يأترون بأمر ملك الهكسوس ومن المحتمل أن بعضهم كان يطمع في اغتيال الملك ليتخلصوا من حكم الغزاة .

قالوا إن جماعة من هؤلاء الأمراء استمالوا الخباز والساقى وقدموا لهما المال على أن يضعا السم في طعام الملك وشربه . فأجابا إلى ذلك . ثم إن الساقى ندم . فرجع عن ذلك دون أن يخبر صاحبه . وقبل الخباز الرشوة ووضع السم في طعام الملك .

فلما حضرا بين يدى الملك ليقدموا الطعام والشراب . صاح الساقى : لا تأكل أيها الملك فإن الطعام مسموم . فقال الخباز : لا تشرب أيها الملك فإن الشراب مسموم . فأمر الملك الساقى

بالشرب مما قدم . فشرب فلم يضره وقال الملك الخباز . كل من طعامك . فأبى . فاطعم منه دابة فهلكت . فأمر الملك بحبسهما هما الاثنان لحين التحقيق في المؤامرة والوصول إلى حكم بشأنهما . ودخلا السجن وهناك لقيا يوسف الصديق .

تقول التوراة (إصحاح ٤٠ تكوين) : وحلما كلاهما حلماً في ليلة واحدة . كل واحد حلمه كل واحد بحسب تعبیر حلمه . ساقى ملك مصر وخبازه المحبوسان في بيت السجن . فدخل يوسف إليهما في الصباح ونظرهما فإذا هما مغتمان . فسألهما لماذا وجهكما مكدان اليوم ؟ فقالا له حلمنا حلماً وليس من يعبره . فقال لهما يوسف أليست لله التعابير؟ قُصاً على . فقص رئيس السقاة حلمه على يوسف وقال له : كنت في حلمي وإذا كرمة أمامي . وفي الكرمة ثلاثة قضبان . وهي إذ أفرخت طلع زهرها وأنضجت عناقيدها عنباً . وكانت كأس فرعون في يدي . فأخذت العنب وعصرته في كأس فرعون فأعطيت الكأس في يد فرعون . فقال له يوسف هذا تعبيره . الثلاثة قضبان هي ثلاثة أيام . في ثلاثة أيام أيضاً يرفع فرعون رأسك ويردك إلى مقامك فتعطي كأس فرعون في يده كالعادة الأولى حين كنت ساقيه . وإنما إذا ذكرتني عندك حينما يصير لك خير تصنع إليّ إحساناً . وتذكرني لفرعون وتخرجني من هذا البيت . فلما رأى رئيس الخبازين أنه عبر جيداً . قال ليوسف : كنت أنا أيضاً في حلمي وإذا ثلاثة سلال على رأسي . وفي السلال الأعلى من جميع طعام فرعون من صنعة الخباز والطير تأكله من السلال عن رأسي . فأجاب يوسف وقال هذا عبيره الثلاثة سلال هي ثلاثة أيام . في ثلاثة أيام أيضاً يرفع فرعون رأسك عنك ويعلّقك على خشبة وتاكل الطيور لحماً عنك .

فحدث في اليوم الثالث . يوم ميلاد فرعون . أنه صنع وليمة لجميع عبيده ورفع رأس رئيس السقاة . ورأس رئيس الخبازين بين عبيده وردّ رئيس السقاة إلى سقيه فأعطى الكأس في يد فرعون . وأما رئيس الخبازين فعلقه كما عبر لهما يوسف . ولكن لم يذكر رئيس السقاة يوسف بل نسيه .

يذكر القرآن الكريم هذا الموقف في إيجاز وبلاغة . ويضيف للقصة شيئاً لم يذكره كاتبو التوراة . ذلك أن يوسف عليه السلام قد انتهز فرصة وجوده في السجن فدعا صاحبيه إلى دين الله . لعلمه أن الإنسان في وقت الشدة يتلمس قوة عليا يلجأ إليها لتعينه في محنته . والسجن هو ضيق وشدة . ويكون المرء في شدته أقرب إلى الإستجابة لما يلقي إليه من أقوال . وقد أغفل كاتبو التوراة هذا الجانب الروحي والإيماني في القصة . ولنر قول القرآن الكريم في ذلك :

« ودخل معه السجن فتيان . قال أحدهما إنى أرانى أعصر خمراً . وقال الآخر إنى أرانى أحمل فوق رأسى خبزاً تأكل الطير منه . نبئنا بتأويله إنا

نراك من المحسنين . قال لا يأتكما طعام تزرعانه إلا نباتكما بتأويله قبل أن يأتكما . ذلكما مما علمنى ربى . إنى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون . واتبع ملة أبائى إبراهيم وإسحق ويعقوب . ما كان لنا أن نشرك بالله من شىء . ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس . ولكن أكثر الناس لا يشكرون . يا صاحبى السجن أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار . ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان . إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه . ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون . يا صاحبى السجن أما أحدكما فيسقى ربه خمراً . وأما الآخر فيصلب فتاكل الطير من رأسه . قضى الأمر الذى فيه تستفتيان . وقال للذى ظن أنه ناج منهما اذكرنى عند ربك فأنساه الشيطان ذكر ربه . فلبث فى السجن بضع سنين .

(٣٦-٤٢ - يوسف)

من الآيات السابقة وعددها ٧ آيات نجد قصة الحلم فى الآية ٣٦ وتفسيره فى الآية ٤١ . أما باقى الآيات فهى دعوة إلى التوحيد وتسفيه لعبادة الأصنام . وهذا شأن الأنبياء والمرسلين . لا يجنون فرصة للدعوة إلى الله إلا اقتنصوها .

وكان حلم الفتيان اللذين دخلا السجن معه فرصة لذلك . فهما - مع باقى المساجين - قد رأوا آيات الصلاح وحسن الخلق على يوسف فلجأ إليه . حيث أن من صفات الرجال الصالحين أنهم قادرون على تفسير الأحلام والرؤى .

أراد يوسف أن يضرب لهم مثلاً عملياً على قدراته وصدق تنبؤاته ليكونا أكثر اقتناعاً وأكثر تصديقاً لما سيقوله لهما . فأخبرهما أنه قبل أن يأتيهما الطعام الذى يوزع عليهم فى السجن سيخبرهم بماهيته ونوعه . ليبين لهم أن عنده نوعاً من المكاشفة والإخبار بالغيب . وكونه من المرضى عنهم من الإله .

ولما تأكد لهم صدق ما يقول . لعلهما سألاه كيف تأتى له ذلك وهو ليس من الكهنة ولا من المنجمين . وهنا أدرك يوسف أن قلوبهم قد أصبحت متشوقة لما سيقوله . وستكون عقولهم أوعى لما يلقيه إليهم . فقال لهم إن هذا العلم مما علمه الله « ذلك مما علمنى ربى » . ولا شك أن كلمة « ربى » كان لها وقع غريب على أسماعهم . ولعلهم تساءلوا : وهل لك رباً غير ربنا أى الملك ؟ أو لعله لم يترك لهم وقتاً ليتساءلوا بهذا السؤال . فعاجلهم بالإجابة : وقال لهم إنه ترك ملة قومهم لأنهم لا يؤمنون بالله ولا يؤمنون بالحياة الآخرة :

« إنى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون » . ولعلمهم أيضاً تساءلوا : إذا كنت تركت ملة القوم ودينهم فأى دين تعبد؟ أو لعله لم يترك لهم أيضاً الفرصة ليسألوا هذا السؤال فعاجلهم بالإجابة : وقال إنه اتبع الدين الحنيف ملة آبائه وأجداده إبراهيم وإسحق ويعقوب . الأنبياء الكرام . المؤمنين بالله ولا تشرك به فى عبادته أحداً - من صنم أو ملك . أو نقول هو ابن الإله أو غيره كما كان ملوك ذلك العصر يدعون . وأخبرهم أن هذا الإيمان بالله وعدم الإشراك - هو من فضل الله عليه وعلى آبائه وأجداده . فضل علينا بالذات . لأن الله اصطفانا للنبوة . وفضل على الناس إذ كلفنا أن نبليغ عنه فكر التوحيد والدعوة إلى عبادته وحده . مما فيه خير الناس . وكان الواجب على الناس أن يشكروا الله على ذلك . ولكن أكثر الناس لا يشكرون .

ثم أراد أن يبين لهم أن حاله مثل حالهم - هو مسجون مثلهم - فقال « يا صاحبي السجن » ومراده أن السجن ضيق وشدة . وفى وقت الضيق والشدة لا يقول المرء إلا بما هو حق . ثم سألهم سؤال إقرار - سؤالاً بحيث تكون الإجابة نابعة من أنفسهم وإقراراً لما يقول . فسألهم « أروياب متفرقون خير أم الله الواحد القهار؟ » وبالطبع ستكون الإجابة : أن إلهاً واحداً خير - فالآلهة المتعددون المتفرقون سيكون لكل واحد منهم إرادة ومشئنة . وكلّ منهم يريد من الناس أن يعبدوه هو لا غيره . وستتعارض الإرادات وفى هذا خراب للعالم . وبالطبع يكون الجواب أن الإله الواحد أقدر على تنفيذ مراده وكل المخلوقات خاضعة ومقهورة لإرادته . ثم فتح أعينهم على الحقيقة التى غابت عنهم . وهى أن هذه الآلهة ما هى إلا تماثيل صنعوها بأيديهم وأعطوها هم وأباؤهم أسماءها . وليس لها من قوة ولا سلطان . أما الحكم كله فهو لله . وقد أمر الله أن لا نعبد أحداً سواه . وذلك هو الدين القويم والصراط المستقيم . ولكن أكثر الناس لا يعلمون هذه الحقيقة وهذه البديهة .

« ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتوها أنتم وأباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان إن الحكم إلا لله . أمر ألا تعبدوا إلا إياه . ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون » .

(٤٠ - يوسف)

وهنا نتوقف قليلاً لتتساءل : هل كان يوسف عليه السلام مكلفاً بدعوة المصريين كلهم لنبد عباداة الأصنام ودعوتهم إلى عبادة الله وحده؟ وهل كان عليه - فى المستقبل حينما آل إليه أمر مصر - أن يدخل إلى معابدهم ويكسر الأصنام كما فعل جده إبراهيم عليه السلام ؟ بالطبع لا . فيوسف النبى - عليه السلام - يدعو إلى الله فى عشيرته ومحيطه وينتهاز الفرصة الملائمة لذلك . ويكون أحد وسائله فى الدعوة إلى الله أن يكون قدوة حسنة فى خلقه ومعاملاته . فكان

يوسف الصديق مثلاً للشفقة والطهارة والصلاح . مثلاً محبباً إلى النفوس يُقتدى به . كما كانت له مهمة أخرى خطيرة . وهى أن يعين مصر وأهلها على اجتياز محنة السنوات السبع العجاف .

نعود إلى يوسف عليه السلام فى السجن . وقد انتهى من إعلانه عن فكر التوحيد الذى يدين به . أقبل على صاحبيه بما يودان سماعه من تفسير حلميهما . قال إن الأول سيفرج عنه ويعود لوظيفته التى كان عليها قبل سجنه ساقياً للملك . ويسقى سيده خمراً . أما الآخر فسيأمر الملك بقتله وصلبه وستاكل الطير رأسه ولحمه .

ويقال إنهما قالاه : إنما كنا نلعب ولم نر شيئاً . فقال لهما : « قضى الأمر الذى فيه تستفتيان » لقد قضى الأمر سواء كان حلماً رأيتماه أم لم تريا شيئاً ولكن تستفهمان عن معنى هذه الحالة فإن ما أخبرتكما به هو أمر لابد حاصل .

وقد ورد فى الحديث الشريف - رواه أحمد عن معاوية بن حيدة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : الرؤيا على رجل طائر ما لم تُعَبَّر . فإذا عُبِّرَتْ وقعت .

وقال مجاهد وغيره : من تحلَّم بباطل وفسَّره . فإنه يلزم بتأويله .

بعد أن أتم تفسير الحلم لهما . قال للساقى وهو الذى أوَّل حلمه بأنه سينجو ويعود إلى وظيفته أى ساقياً للملك . قال له اذكرنى عند سيدك وربك أى الملك .

« وقال للذى ظن أنه ناج منهما . اذكرنى عند ربك . فأنساه الشيطان ذكر ربه . فلبث فى السجن بضع سنين » . (٤٢ - يوسف)

وقال وهب بن منبه : مكث أيوب فى البلاء سبعاً . ويوسف فى السجن سبعاً وقال الضحاک : أربعة عشرة سنة . وعن ابن عباس : اثنتا عشرة . سنة ويمكن استبعاد القولين الأخيرين لأن البضع هو ما بين الثلاث إلى التسع . والأرجح هو أنه مكث فى السجن سبع سنين .

وقال مجاهد ومحمد بن اسحق وغير واحد إن الضمير فى قوله : « فأنساه الشيطان ذكر ربه » عائذ على يوسف عليه السلام . وأسند ابن جرير حديثاً عن آخرين عن ابن عباس مرفوعاً قال : قال النبى صلى الله عليه وسلم : لو لم يقل - يعنى يوسف - الكلمة التى قال ، ما لبث فى السجن طول ما لبث حيث يبتغى الفرج من عند غير الله . ويقول ابن كثير وهذا الحديث ضعيف جداً لأن من رواه سفيان بن وكيع ضعيف . وإبراهيم بن يزيد هو الجوزى أضعف منه . وقد روى هذا الحديث عن الحسن وقتادة مراسلاً عن كل منهما . وهذه المراسلات ههنا لا تقبل .

وروى عن أنس خبر يقول : أوحى الله تعالى إلى يوسف عليه السلام : من استنقذك من القتل حين هم إخوتك أن يقتلوك ؟ قال : أنت يارب . قال فمن استنقذك من الجب إذ ألوك فيه ؟ قال : أنت يارب . قال فمن استنقذك من المرأة إذ همت بك ؟ قال : أنت يارب . قال : فما بالك نسيتنى وذكرت آدمياً ! قال : يارب كلمة تكلم بها لسانى . قال : وعزتى لأدخلنك فى السجن بضع سنين .

وجاء فى تفسير القرطبى مثل هذا الخبر : أن جبريل عليه السلام جاء إلى يوسف وهو بالسجن معاتباً . فقال له : من خلّصك من القتل من أيدي إخوتك ؟ قال : الله تعالى . ثم سأله عنّ أخرجته من الجب ومن عصمه من الفاحشة . وفى كل منهما كان يجيب : الله تعالى . قال جبريل : فكيف تركت ربك فلم تسأله ووثقت بمخلوق . قال : يارب كلمة زلت منى . أسألك يا إله إبراهيم وإله يعقوب عليهما السلام أن ترحمنى . قال جبريل : فإن عقوبتك أن تلبث فى السجن بضع سنين .

والاستعانة بالعباد فى الخلاص من البلاء وتفريج الكرب - مما لا بأس به لعامة الناس . ولكن الأليق بالأنبياء ترك ذلك . والتوجه إلى الله فى كل شأنهم .

والأرجح أن الذى نسى هو ساقى الملك . ذلك أنه نسي يوسف تماماً . ويسبب ذلك النسيان بقى يوسف فى السجن بضع سنين . والدليل على ذلك أن القرآن بعد ذلك قال : « وقال الذى نجا منهما . وادكر بعد أمة » . (من الآية ٤٥ - يوسف)

ولو تصورنا أن الساقى لم ينس . وذكر أمر يوسف للملك . وأن الملك أمر بالأفراج عنه ضمن من كان يشملهم العفو الملكى فى الأعياد . لو حدث هذا . لعاد يوسف إلى بيت العزيز كما كان . ولما تغير شئىء فى حياته بعد ذلك . فتأخير خروجه من السجن كان بتدبير من الله ولحكمة إلهية .

فقد حلم الملك حلماً حار فى تفسيره . رأى أنه على شاطئ النهر . وخرجت من النهر سبع بقرات سمان . ثم خرجت وراءهن سبع بقرات هزيلة عجاف . والتهمت البقرات الهزيلة البقرات السمان . ثم رأى سبع سنبلات خضر تنمو على شاطئ النهر ثم تغيب ويبقى مكانها سبع سنبلات جافة يابسة .

استيقظ الملك من نومه فزعاً . شاعراً بانقباض . واستدعى العرافين والكهنة وكبير وزرائه وقص عليهم رؤياه . وطلب منهم تفسيرها إن كان ذلك فى مقدورهم . ولكنهم عجزوا عن تفسيرها . وقالوا أضغاث أحلام أى تخاليط وأباطيل . والضغث هو ما جمع من أخلاط النبات . أى أنها لا تعبر عن شئ حقيقى . ثم اعترفوا بعدم علمهم بتأويل الأحلام .

والحلم والرؤيا شيء واحد . إلا أنه جرى العرف على أن الرؤيا تطلق على ما يكون خير . أما الحلم فما هو غير ذلك .

« وقال الملك . إنى أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف . وسبع سنبلات خضر وآخر يابسات . يا أيها الملأ أفتونى فى رؤيائى إن كنتم للرؤيا تعبرون . قالوا أضغاث أحلام وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين » .

(٤٢ - ٤٤ يوسف)

تصف التوراة الحلم بشيء من التطويل (إصحاح ٤١ تكوين) :

وحدث من بعد سنتين من الزمان أن فرعون رأى حلمًا . وإذا هو واقف عند النهر . وهو ذا سبع بقرات طالعة من النهر حسنة المنظر وسمينة اللحم . فارتعت فى روضة . ثم هو ذا سبع بقرات أخرى طالعة وراءها من النهر قبيحة المنظر ورقيقة اللحم . فوقفت بجانب البقرات الأولى على شاطئ النهر فأكلت البقرات القبيحة المنظر والرقيقة اللحم البقرات السبع الحسنة المنظر والسمينة . واستيقظ فرعون .

ثم نام فحلم ثانية . وهو ذا سبع سنابل طالعة فى ساق واحدة سمينية وحسنة . ثم هو ذا سبع سنابل رقيقة وملفوحة بالريح الشرقية نامية وراءها . فابتلعت السنابل الرقيقة السنابل السبع السمينية الممتلئة واستيقظ فرعون . وإذا هو حلم .

وكان فى الصباح أن نفسه انزعجت . فأرسل ودعا جميع سحرة مصر وجميع حكمائها وقص عليهم حلمه فلم يكن من يعبرُ فرعون .

جاء فى التوراة أن يوسف بقى فى السجن سنتان فقط . فى حين أن بضع سنين التى وردت فى القرآن الكريم تطلق على ما بين الثلاث إلى تسع سنوات ولو نظرنا فى جدول حياة يوسف (ص ٥٣٥) نجد أنه أمضى سبع سنوات فى السجن . إذ دخله وعمره ٣١ عاماً . وكان خروجه منه وعمره ٣٨ عاماً .

وتستمر التوراة : ثم كَلَّمَ رئيس السقاة فرعون قائلاً : أنا أتذكر اليوم خطاياى . فرعون سخط على عبديه فجعلنى فى حبس بيت رئيس الشرط أنا ورئيس الخبازين . فحلما حلمًا فى ليلة واحدة أنا وهو . حلما كل واحد بحسب تعبير حلمه . وكان هناك معنا غلام عبرانى عبد لرئيس الشرطة فقصصنا عليه . فعبرَ لنا حلمينا . عبر لكل واحد بحسب حلمه . وكما عبر لنا هكذا حدث . ردنى أنا إلى مقامى وأما هو فعَلَّقه .

فأرسل فرعون . ودعا يوسف . فأسرعوا به من السجن . فخلق وأبدل ثيابه ودخل على فرعون . فقال ليوسف . إني كنت فى حلمى واقفاً على شاطئ النهر . وهو ذا سبع بقرات طالعة من النهر سمينة اللحم وحسنة الصورة . فارتعت فى روضة . ثم هو ذا سبع بقرات أخرى طالعة وراعاها . مهزولة وقبيحة الصورة جداً ورقيقة اللحم . لم أنظر فى كل أرض مصر مثلاً فى القباحة . فأكلت البقرات الرقيقة والقبيحة البقرات السبع الأولى السمينة . فدخلت أحوامها ولم يعلم أنها دخلت فى أجوافها . فكان منظرها قبيحاً كما فى الأول . واستيقظت . ثم رأيت فى حلمى وهو ذا سبع سنابل طالعة فى ساق واحدة ممتلئة وحسنة . ثم هو ذا سبع سنابل يابسة رقيقة ملفوكة بالريح الشرقية نابثة وراعاها . فابتلعت السنابل الرقيقة السنابل السبع الحسنة . فقلت للسحرة . ولم يكن من يخبرنى .

فقال يوسف لفرعون . حلم فرعون واحد . قد أخبر الله فرعون بما هو صانع . البقرات السبع الحسنة هى سبع سنين . والسنابل السبع الحسنة هى سبع سنين . هو حلم واحد والبقرات السبع الرقيقة القبيحة التى طلعت وراعاها هى سبع سنين . والسنابل السبع الفارغة الملفوكة بالريح الشرقية تكون سبع سنين جوعاً . هو الأمر الذى كلمت به فرعون . قد أظهر لفرعون ما هو صانع . هو ذا سبع سنين قادمة شعباً عظيماً فى كل أرض مصر . ثم تقوم بعدها سبع سنين جوعاً . فينسى كل الشعب فى أرض . ويتلف الجوع الأرض . ولا يعرف الشعب فى الأرض من أجل ذلك الجوع بعده . لأنه يكون شديداً جداً . وأما عن تكرار الحلم على فرعون مرتين فلأن الأمر مقرر من قبل الله . والله مسرع ليصنعه . فالآن لينظر فرعون رجلاً بصيراً وحكيماً ويجعله على أرض مصر . يفعل فرعون فيوكل نظاراً على الأرض . ويأخذ خمس غلة أرض مصر فى سبع سنين الشعب فيجمعون جميع طعام هذه السنين الجيدة القادمة ويخزنون قمحاً تحت يد فرعون طعاماً فى المدن ويحفظونه . فيكون الطعام ذخيرة للأرض لسبع سنين الجوع التى تكون فى أرض مصر . فلا تنقرض الأرض بالجوع .

وعبر القرآن الكريم عن هذا كله فى قوله تعالى :

« وقال الذى نجا منهما وادكر بعد أمة . أنا أنبئكم بتأويله فأرسلوه يوسف أيها الصديق . أفنتا فى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات لعلى أرجع إلى الناس لعلهم يعلمون . قال تزرعون سبع سنين دأباً . فما حصدتم فذروه فى سنبله إلا قليلاً مما تأكلون . ثم يأتى من بعد ذلك سبع شداد يأكلن ما قدمتم لهن إلا قليلاً مما تحصنون . ثم يأتى من بعد ذلك عام فيه يفاث الناس وفيه يعصرون . »

من أمثلة الإيجار فى هذه الآيات كلمة « فارسلون » ففهي معنى طلب الإذن بالإرسال ولا داعى لذكر أن الإرسال سيكون إلى السجن لأن المعروف سلفاً أن يوسف فى السجن . ويُفهم أنه قد سُمح له بدخول السجن ومقابلة يوسف . لأن الكلمة التالية موجهة إلى يوسف .

فسر يوسف عليه السلام الحلم للساقى فقال له : عليكم أن تزرعوا سبع سنين دأباً - أى بكد ومداومة على العمل والاجتهاد فيه . وستعطىكم الأرض غلة طيبة إذ هى سنين سمان . وما تحصدونه فدعوه فى سنابله . واختزنوا أغلبه . ويقاؤه فى سنبله يحميه من السوس . إقليلاً تطحنونه وتأكلون منه . وسيأتى بعد ذلك سبع سنين جفاف وقحط . ولا توجد الأرض بغلة . وستأكلون أثناءها ما اختزنتموه وتركتموه فى سنبله . وهذا هو ما قدمتم له - ولكن لا يجب أن تأكلوا كل ما اختزنتموه . بل يجب أن تحتجزوا جزءاً صغيراً « تحصنون » أى تحتزنونه وتحافظون عليه ليكون بذوراً وتقاوى للزراعة فيما بعد سنوات الجذب . ثم يأتى بعد ذلك عام يكون فيه الغوث والمطر الغزير ويأتى الفرج . وتنبت الحبوب والأشجار التى تعصرون ثمارها مثل العنب والزيتون والسّمسم وغيرها . وبعضهم قرأها تُعصرون أو تعصرون والعصر هنا من أعصرت السحابة أى حان وقت عصر الرياح لها لتمطر فيغاث الناس ويُعصرون . وقيل إن هذا العام الأخير . لم يكن فى الحلم ما يشير إليه . بل هو علم آتاه الله يوسف . ووحياً أوحاه إليه .

وكانت مصر تمر بها فترات جفاف وجذب حينما يقل ماء النيل ولا يأتى الفيضان . وبعض هذه المجاعات حدثت فى أيام الأسرة الثالثة فى عصر الملك زوسر . وقد وجدت كتابات على الآثار تدل على ذلك . وفى عصر الأسرة الثالثة عشرة التى سبقت قليلاً جداً عصر يوسف . حدثت أيضاً مجاعة فى مصر . ولكن المجاعة التى حدثت فى عصر يوسف كانت أشدها وأطولها وقتاً . وعم الجذب - ليس مصر فقط بسبب قلة الفيضان - بل عم الجفاف منطقة الشرق الأدنى كله بما فيه فلسطين والشام . وكان بدو هذه المناطق يأتون مصر لياخذوا من الحبوب التى اختزنها يوسف لمثل هذه الأيام الصعبة .

وكما نرى فقد جاء السرد القرآنى للقصة مختصراً . وفى نفس الوقت يصحح ما أغفله كاتبو التوراة :

١ - يوضح القرآن أن الذى قص الحلم على يوسف هو الساقى . وحدث ذلك فى السجن . وعبر يوسف الحلم للساقى وأوضح له ما يجب عمله . وعاد الساقى إلى الملك وأخبره بما قال يوسف فى تفسير الحلم . وبالإحتياطات التى تتخذ لتلافي آثار الجذب . فأعجب الملك بهذا التفسير الذى يدل على بعد نظر وحكمة . فأمر بإحضار يوسف من السجن لمقابلته .

كاتبو التوراة جعلوا الساقى يستدعى يوسف من السجن فيخرج يوسف ويقص الملك بنفسه الحلم على يوسف ويسمع التفسير من يوسف .

٢ - يوضح القرآن بجلاء أن يوسف لم يرض أن يخرج من السجن دون أن تظهر براعته كاملة من التهمة التي ألصقوها به وزجوه في السجن ظلماً . في حين لم يركز كاتبو التوراة على تبرئته . بل جعلوه بمجرد أن يستدعيه الملك يسرع بالخروج من السجن .

ونستكمل القصة . ذلك أن الملك لما سمع تفسير الحلم الذي أدلى به يوسف إلى الساقى . أعجب بالتفسير . إذ هو نبىء بما سيحدث في المستقبل من مجاعة في أرض مصر . ويوصى بما يجب اتخاذه لتخفيف وطأة المجاعة . كذلك أعجب الملك بأن يوسف لم يشترط مثلاً إخراجَه من السجن أولاً . مقابل تفسيره للحلم . ولو فعل فلا شك أن الملك كان سيحييه إلى طلبه . ولكنه رآه قد أدلى طواعية بتفسير الحلم للساقى . مما يدل على كرم أخلاق وحرص على المصلحة العامة . وليس عن رغبة في الحصول على منفعة مقابلة .

« وقال الملك أنتنوى به . فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن . إن ربي بكيدهن عليم . قال ما خطبكن إذ راودتن يوسف عن نفسه . قلن حاش لله . ما علمنا عليه من سوء . قالت امرأة العزيز . الآن حصحص الحق . أنا راودته عن نفسه وإنه لمن الصادقين . ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب . وأن الله لا يهدي كيد الخائنين . وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء . إلا ما رحم ربي . إن ربي غفور رحيم . وقال الملك أنتنوى به استخلصه لنفسى . فلما كلمه قال إنك اليوم لدينا مكين أمين . » (٥٠ - ٥٤ - يوسف)

أمر الملك بأن يأتوا بيوسف من السجن وهذه المرة لم يكن الساقى هو الذى ذهب ليوسف في السجن . بل كان رسولاً خاصاً موفداً من قبل الملك وأخبر يوسف أنه سيخرج من السجن لأن الملك يطلبه . كل هذا تضمنه لفظ « فلما جاءه الرسول » .

لم يرض يوسف أن يخرج من السجن خروجاً مبتوراً . بل أراد أن يكون خروجه مع تبرئته تبرئة كاملة . لذلك فقد طلب من الرسول أن يرجع إلى الملك ويبلغه - كما نقول بلغة عصرنا - أن يعيد التحقيق في التهمة التي أدخل السجن بسببها . وسماع شهادة الشهود . وهن النسوة اللاتي حضرن وليمة امرأة العزيز وقطعن أيديهن وفي قوله تعالى : « إن ربي بكيدهن عليم » قال الألوسى : جاء في الكشف أنه عليه السلام أراد بهذا أنه كيد عظيم لا يعلمه إلا الله

تعالى . أو استشهد بعلم الله على أنهم كذبوا وأنه برىء مما اتهم به - أو أراد الوعيد لهم * .
أى أن الله عليم بكيدهم ومجازيهم عليه . ويحتمل أيضاً أنه كان يقصد سيده أى العزيز وقال
عنه قبل ذلك : إنه ربي أحسن مثواي . وخاصة أن العزيز بنفسه قال من قبل : « إنه من
كيدكن . إن كيدكن عظيم » . وكأن يوسف بهذا القول يطلب أيضاً سماع شهادة سيده
وهو العزيز لأنه عالم بمقدار الكيد الذى صنعه امرأته . وعالم بحقيقة الأمر .

وفى المسند والصحاحين من حديث الزهري عن سعيد وأبي سلمة عن أبي هريرة قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : نحن أحق بالشك من إبراهيم إذ قال - رب أرني كيف تحيي
الموتى - ويرحم الله لوطاً . لقد كان يأوى إلى ركن شديد - ولو لبثت فى السجن ما لبث يوسف
لأجبت الداعي ** .

وفى لفظ لأحمد عن آخرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله : فأسأله
ما بال النسوة اللاتى قطعن أيديهن . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو كنت أنا
لأسرعت الإجابة وما ابتغيت العذر *** .

وقد أخرج غير واحد عن ابن عباس وابن مسعود عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : لقد
عجبت من يوسف وكرمه وصبره . والله تعالى يغفر له حين سئل عن البقرات العجاف والسمان .
ولو كنت مكانه ما أجبتهن حتى اشترطت أن يخرجونى . ولقد عجبت منه حين أتاه الرسول
فقال : ارجع إلى ربك . ولو كنت مكانه ولبثت فى لسجن ما لبث لأسرعت الإجابة . وبإدريتهم
الباب . ولما ابتغيت العذر . أن كان حليماً ذا أناة *** .

وهكذا أعاد الملك التحقيق - بنفسه - فى الأمر واستدعى الشهود وهن النسوة اللاتى كن
فى الوليمة وبالطبع كان لابد من استدعاء امرأة العزيز صاحبة الوليمة وما كانت لتحضر وحدها
بل معها زوجها إذ أن يوسف قد استشهد بأنه يعلم الكيد من أوله . وأوجز القرآن الكريم وتجاوز
عن ذكر هذا كله إذ أنه سيعلم من ثايات الكلام التالى . فنجد أن الملك يسأل النسوة . ثم تتكلم
امرأة العزيز . ثم توجه الكلام إلى زوجها . وهذا الإيجاز وجه من وجوه الإعجاز فى القرآن
الكريم .

وبدأ التحقيق بأن سأل الملك النسوة عن شأنهن مع يوسف فقد نعى إليه أن كل واحدة
منهن - يوم الوليمة - كانت تدعوه إلى بيتها - فأراد أن يستوثق هل لى دعوة إحداهن « ما
خطبك إذ راودتن يوسف عن نفسه » . وكان جوابهن حاش لله : تنزيهاً له وتعجباً من

* تفسير الألوسى ج ١٢ ص ٢٥٧ .

** تفسير ابن كثير . جزء ٢ ص ٤٨١ .

*** تفسير الألوسى جزء ١٢ ص ٢٥٨ .

عفته عليه السلام وفي هذا نفى لأى ميل منه نحوهن أو إجابة دعواتهن . ثم بالغن فى نفى أى سوء من جانبه . ولا حتى أية مقالة سوء عنه « ما علمنا عليه من سوء » . كان فى هذه الإجابة تبرئة ليوسف عليه السلام من الإستجابة لمرادة النسوة . ولكن بقى الطرف الأهم وهو امرأة العزيز . ولابد أن الملك قد توجه إليها بنفس السؤال . ولعلها خشيت إن قالت غير الحقيقة أن تقوم النسوة بتكذيبها . فهى قد اعترفت أمامهن - يوم الوليمة - بأنها قد راودت يوسف عن نفسه فاستعصم . بل وهددت أنه إذا لم يرضخ لمطلبها سيكون مصيره السجن . وأسقط فى يدها . فلم تملك إلا الاعتراف بالحقيقة . فبادرت قائلة : الآن ظهر الحق واضحاً . وظهرت حصة الحق من حصة الباطل « الآن حصص الحق » . أو من حصص البعير إذا ألقى ما على ظهره لينأخ ويستقر . فيكون معناها الآن استقر الحق أى وضح الحق تماماً . واعترفت بأنها هى التى راودته عن نفسه وأنه كان صادقاً حينما قال : هى راودتنى عن نفسى . فقالت « وإنه لمن الصادقين » .

وأكملت امرأة العزيز كلامها فى المجلس ولعلها توجه الكلام إلى زوجها . لتخبره أنها لم تخنه بالغيب من وراء ظهره . وقد ظهر الحق واضحاً لأن الله لا يخفى كيد الخائنين . وبهذا أبرأت ساحة زوجها مما شابها . وكان بعض القوم قد طعنوه فى شرفه بهذه الأراجيف وشككوا فى صلاحيته لمنصبه بهذا الإتهام الذى يحوم حول بيته وشرفه .

بعضهم نسب قول : « ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب » إلى يوسف عليه السلام موجهها الكلام إلى العزيز ليطمئنه أنه لم يخنه خفية . ومن الموضوعات فى هذا المقام . أن جبريل عليه السلام . قال له وقتئذ : ولا يوم هممت بما هممت به ؟ فقال : « وما أبرئ نفسي . إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي » . نسبوا هذه الأقوال إلى مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير وغيرهم . ونفى ابن كثير* هذا الزعم وقال إن سياق الكلام يدل على أن الكلام كله من كلام امرأة العزيز بحضرة الملك . ولم يكن يوسف عليه السلام عندهم بل بعد ذلك أحضره الملك .

وتلك هى الحقيقة . فقد كان يوسف فى السجن متمسكاً بالأى يخرج منه إلا بعد أن ينتهى التحقيق وتظهر براعته واضحة ناصعة .

وهكذا كان كلامها لتطمئن زوجها أنها لم تخنه بالغيب . وأن الأمر لا يعدو كونه وسوسة فى النفس انقادت لها . والنفس أمارة بالسوء وهى لا تبرئ نفسها مما زينته لها « وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء . إلا ما رحم ربي . إن ربي غفور رحيم » .

* تفسير ابن كثير . جزء ٢ ص ٢٨١ .

لم يبد ابن كثير رأيه فى القول : « إلا ما رحم ربي إن ربي غفور رحيم » هل هى تطلب الرحمة والمغفرة من الله سبحانه وتعالى؟ وهل كان القوم - وهم يعبدون الأصنام يطلبون منها الرحمة والمغفرة بمثل هذه الألفاظ ؟ أم كانوا يؤمنون بأن هناك إلها - من ورائها - وهو الذى تطلب منه الرحمة والمغفرة - أم أنها تطلب الرحمة والمغفرة من زوجها . وكانت المرأة تقول عن زوجها إنه سيدها - « وألفيا سيدها لدى الباب » ومن المحتمل أن المرأة كانت أيضاً تقول عنه إنه ربها زيادة فى تعظيمه وإكباره . وموقف طلب الرحمة والغفران يوجد على طالب المغفرة أن يستصغر شأن نفسه . فشبهت نفسها بجارية وهوربها .

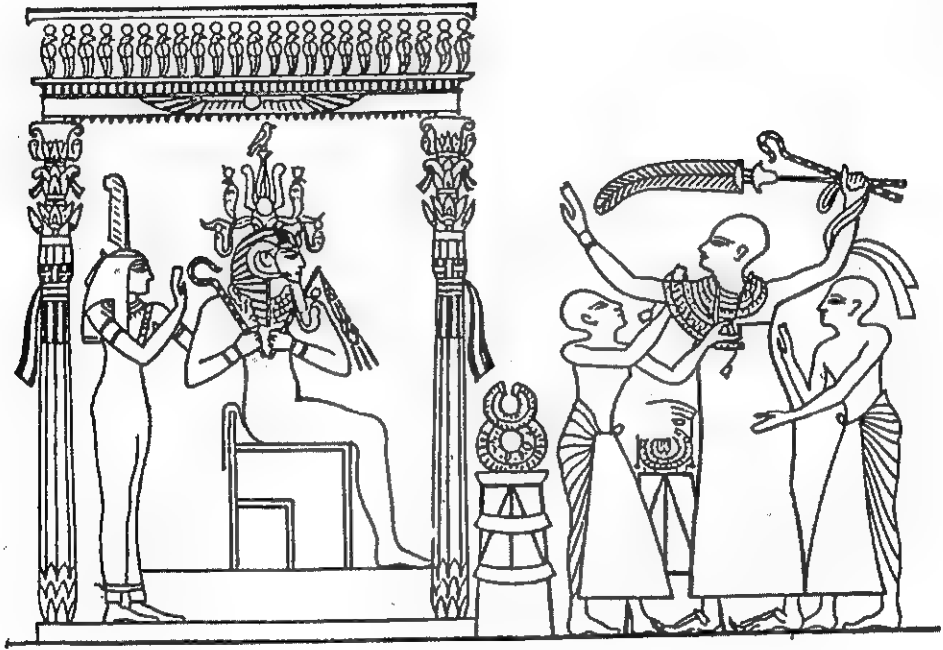
يقول الألوسى* إن هذا القول : « وما أبرئ نفسي ... » كان من يوسف عليه السلام تواضعاً لله تعالى وتحاشياً عن تزكية نفسه . إذ أن النفس البشرية بطبيعتها كثيرة الميل إلى الشهوات وأمارة بالسوء . وأن رحمة الله هى التى تصرف السوء وتعصم من الزلل . وينفى هذا ما سبق أن ذكرناه من أن يوسف عليه السلام كان لا يزال فى السجن .

وانتهى التحقيق وتأكد للملك أن يوسف برئ من أى تهمة . وتأكد له أن وضعه فى السجن كان ظلماً . إذ لمس الملك مدى أمانته . والحفاظ على شرف سيده مع توافر كل الظروف التى كانت تغريه بغير ذلك . تأكد الملك من حسن خلقه . ونقاء سريرته . وأمانته . وأكبر فيه عدم ارتضائه أن يكون خروجه من السجن قبل أن تظهر براءته كاملة . لهذا رأى الملك أن الأجدر أن يكون مثل هذا الشخص من خاصته هو . ومن أهل مشورته .

« قال الملك . أئتوني به أستخلصه لنفسي » . والمعنى أن الملك أرسل رسولاً إلى يوسف . ومعه الإجابة على سؤال يوسف عندما قال « أرجع إلى ربك فاسأله ... » وأخبر الرسول يوسف أن الملك حقق فى الأمر بنفسه وظهرت براءته وأن الملك يريد أن يكون من خاصته . حينئذ - وليس قبله - خرج يوسف من السجن . وقابل الملك . ولما كلمه الملك ازداد اقتناعاً برجاحة عقله . وحسن خلقه . فقال له : إنك منذ اليوم تعمل لدينا . ولك مكانة عالية وسلطة . وموضع مكين أمين . آمن من كل مكروه . أو مؤتمن على كل شئ .

« فلما كلمه . قال إنك اليوم لدينا مكين أمين » . ويقال إن الملك قال له : إنى أحب أن أسمع رؤياى منك . فحكاهما له طبق ما رواها سابقاً . فأنجلسه الملك على السرير إلى جواره وفوض إليه أمر كل شئ فى مصر . وشكل ٩٧ عبارة عن لوحة وجدت فى مقبرة والكتابة بجوارها تقول : خلع فرعون خاتمة . وألبسه ثياب بيضاء ووضع طوق ذهب فى عنقه . ولعلها مقبرة رسول الملك أو مقبرة ساقى الملك الذى كان أحد صاحبى السجن مع يوسف (انظر أيضاً ص ٥٦٣) .

* تفسير الألوسى . جزء ١٣ ص ٢ .



شكل ٩٧ - لوحة وجدت في مقبرة ومكتوب بجوارها
 « خلع فرعون خاتمه وألبسه ثياب بيضاء ووضع طوق ذهب في عنقه » .

تقول التوراة (إصحاح ٤١ تكوين) إن يوسف لما فسر الحلم للملك وأوضح له ما يجب إتخاذ من إجراءات لمعالجة آثار المجاعة التي ستحدث :

فحسن الكلام فى عيني فرعون وفى عيون جميع عبيده . فقال فرعون لعبيده وهل نجد مثل هذا . رجلاً فيه روح الله . ثم قال فرعون ليوسف : بعد ما أعلمك الله كل هذا ليس بصير وحكيم مثلك . أنت تكون على بيتى وعلى فمك يقبل جميع شعبي . إلا أن الكرسي أكون فيه أعظم منك . ثم قال فرعون ليوسف انظر قد جعلتك على كل أرض مصر . وخلع فرعون خاتمه من يده وجعله فى يد يوسف . وألبسه ثياب بوص ووضع طوق ذهب فى عنقه (وهذه كانت الملابس الرسمية التى يلبسها عظماء البلاد) وأركبه فى مركبته الثانية . ونادوا أمامه واركعوا (تحية له) . وجعله على كل أرض مصر ودعا فرعون إسم يوسف صفنات فعنيح (ومعناها يتكلم من الله) . وأعطاه أسنات بنت فوطى فارع كاهن أون زوجة .

وهكذا قدر ليوسف أن يرتفع من رق العبودية إلى نائب الملك والمتصرف فى كل شئون مصر

« وقال الملك أئتوني به أستخلصه لنفسى . فلما كلمه قال إنك اليوم لدينا مكين أمين . قال اجعلنى على خزائن الأرض . إني حفيظ عليم . وكذلك مكنا ليوسف فى الأرض يتبوا منها حيث يشاء . نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين . ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون » . (٥٤ - ٥٧ - يوسف)

وهنا آثار البعض مسألة أن يوسف طلب الولاية لنفسه بقوله : « اجعلنى على خزائن الأرض » . وطلب التولية محظور فى الإسلام لقوله صلى الله عليه وسلم : إنا والله لا نولى هذا العمل أحدا سأل أو حرص عليه . وأنه صلى الله عليه وسلم قال لعبد الرحمن بن سمرة : يا عبد الرحمن . لا تسأل الإمارة . فإنك إن أوتيتها عن مسألة وكلت إليها . وإن أوتيتها من غير مسألة أعنت عليها .

كذلك أثاروا مسألة قوله : « إني حفيظ عليم » وهى تزكية منه لنفسه . وذلك منهى عنه لقوله تعالى : « فلا تزكوا أنفسكم » . (٣٢ - النجم)

وقال بعض المفسرين إن يوسف إنما طلب الولاية رغبة فى العدل وإقامة الحق والإحسان . وليس هو من باب التزكية للنفس وإنما هو للإشعار بحنكته ودرأيته لاستلام « وزارة المالية » وقال أبو السعود فى تفسيره* لقوله تعالى : « اجعلنى لى خزائن الأرض » أى أرض مصر . وولنى أمرها . إني حفيظ لها ممن لا يستحقها . عليم بوجوه التصرف فيها . وفيه دليل على جواز طلب الولاية إذا كان الطالب ممن يقدر على إقامة العدل .

* نقلاً عن : دراسات تاريخية من القرآن الكريم د . بيومى مهران . جزء ٢ ص ٦٦ .

وقال الخازن في تفسيره* : يكره طلب الإمارة إذا لم يتعين عليه طلبها . فإذا تعين وجب عليه ولا كراهية عليه . وأما يوسف فكان عليه طلب الإمارة . لأنه مرسل من الله تعالى وكان مكلفاً برعاية المصالح بسبب ما سيحدث من قحط .

وذهب الإمام النسفي** في تفسيره إلى أن يوسف عليه السلام وصف نفسه « إني حفيظ عليم » أى بالأمانة والكفاية - ليتوصل إلى إمضاء أحكام الله وإقامة الحق وبسط العدل . ولعلمه أن أحداً غيره لا يقوم مقامه في ذلك . فطلبه ابتغاء لوجه الله . لا لحب الملك والدنيا .

أما ابن كثير*** فيقول إنه يجوز للرجل أن يمدح نفسه . إذا جهل أمره . وقال إنه حفيظ أى حافظ لما سيستودعه الملك من أمر مصر . وعليم بسنى الجذب ولعلمه بقدرته على العمل لما فيه مصالح الناس .

ويقول صاحب الظلال**** إن هذه القواعد - عدم طلب الولاية وعدم تزكية النفس - إنما تقررت في النظام الإسلامى ولم تكن مقررة على أيام يوسف عليه السلام . وقد يرد أن هذه مسائل تنظيمية تتصلح بها أحوال العباد فهي تصلح لكل زمان . ومطلوبة في كل وقت . وليست من المسائل التعبدية التى تختلف باختلاف الشرائع .

وجاء في رواية أن الملك لما علم تعبير الحلم قال ليوسف : ما ترى ؟ قال تزرع في سنى الخصب . فإنك لو زرعت على حجر نبت . وتبنى الخزائن وتجمع فيها الطعام بقصبه وسنبله فإنه أبقى . ويكون القصب علفاً للدواب . فإذا جاءت السنوات العجاف . وجد الناس ما يأكلون . فقال الملك . ومن لى بهذا ومن يجمعه ويكفينى العمل فيه ؟ قال . اجعلنى على خزائن الأرض .

ومع كل ما تقدم . فقد ورد حديث عن النبى صلى الله عليه وسلم يقول : رحم الله أخى يوسف . لو لم يقل اجعلنى على خزائن الأرض لاستعمله من ساعته ولكنه أخر ذلك سنة . وهذا معناه أن الألبق بالأنبياء عليهم السلام ، ترك الأمر كله لله ، يدبره كما يشاء . وما دام الأمر فيه مصلحة العباد ولن يقوم به على خير وجه سوى يوسف عليه السلام . فإنه بمشيئة الله سيصير إليه دون طلب منه .

* تفسير الخازن . ج ٢ ص ٢٩٢ .

** تفسير النسفى ج ٢ ص ٢٢٧ .

*** تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤٨٢ .

**** فى ظلال القرآن . ج ٤ ص ٢٠٠٦ .

وهكذا توطدت مكانة يوسف عليه السلام فى مصر . إذ أصبح نائب الملك يتصرف فى جميع الأمور كما يشاء وينزل فى أى مكان من أرض مصر و « يتبؤ منها حيث يشاء » . وكان هذا إعطاء ورحمة من الله تعالى . لأنه كان تقياً ورعاً محسناً . والله لا يضيع أجر المحسنين . هذا جزاؤهم فى الدنيا . ولهم جزاء آخر فى الآخرة أكبر وأكثر خيراً . جزاء لهم بإيمانهم وتقواهم .

« نصيب برحمتنا من نشاء . ولا نضيع أجر المحسنين . ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون » .

(٥٦ - ٥٧ - يوسف)

سبق أن ذكرنا (ص ٤٩٠) أن فرعون غير إسم يوسف إلى صفنات فعنيح وأعطاه أسنات بنت فوطى فارع كاهن أوف زوجة . وتستمر التوراة قائلة : ووكد ليوسف ابنان قبل أن تأتى سننى الجوع ودعا يوسف إسم البكر مَنَسَّى قائلاً : لأن الله أنسانى كل تعبى وكل بيت أبى . ودعا الثانى أفرايم لأن الله جعلنى مثمراً فى أرض مذلتى . وكتب التفسير الإسلامية تذكر أسماءهم ميثأ وأفرايثم .

تقول التوراة : وكان يوسف ابن ثلاثين سنة لما وقف قدام فرعون ملك مصر . فخرج يوسف من لدن فرعون واجتاز فى كل أرض مصر . ولكن لو نظرنا إلى جدول حياة يوسف (ص ٥٣٥) نجد أنه لابد كان قد بلغ من العمر ٣٩ سنة وليس ثلاثين .

مجيء إخوة يوسف :

بدأت السنوات السبع السمان . وكانت الأرض تعطى غلة كثيرة ومياه النيل متوافرة والفيضان يأتى غزيراً . وكل عود من نبات القمح وغيره يأتى بسبع سنابل ممثلة بالحبوب . وأمر يوسف عليه السلام ببناء المخازن فى كل أنحاء مصر وعين لها حراساً وأمناء وأمر بوضع أغلب المحصول فى سنبله فى المخازن . إلا القليل اللازم للأكل .

ومضت سنوات الرخاء السبع . وبدأت السنون العجاف . وقلت الأمطار أو امتنعت كلية - وجاء الفيضان منخفضاً جداً . وبالكاد تكفى مياهه للشرب . واجتاح الجفاف أرض مصر . وشمل أيضاً أرض كنعان (فلسطين) والشام وعمت المجاعة جميع بلاد الشرق الأدنى . وسمع الناس فى كل المنطقة أن بمصر وزيراً تنبأ بالمجاعة واحتاط للأمر فاخترن الحبوب . وتوافد الناس من البلاد المجاورة على مصر ليحصلوا على الغذاء .

وجاء إخوة يوسف . ودخلوا عليه فعرفهم . فإن أحوالهم وهيئتهم لم تتغير كثيراً عما كانت عليه منذ أنزلوه فى البئر .

جميع
وكان
سنين
يمانهم

ة خير

- يوسف
أسنان
ن تأتي
أبى
ة تذكر

يوسف
(٥٣٥)

توافرة
عبوب
بوضع

كلية -
مصر
وسمع
وتوافد

ا كانت

أما هم فلم يعرفوه . لأنه لم يدرك بخلدهم أنه لا يزال حياً . فإن كان قد بقى فى البئر فلا بد أنه قد هلك . وإن كانوا قد أخرجوه وباعوه إلى قافلة المديانيين أو أن المديانيين هم الذين أخرجوه من البئر . فلا بد أنهم أخذوه معهم إلى أرض مدين واستقر هناك كعبد فى بيت أحد ساداتها . ولم يخطر ببالهم أن المديانيين قد باعوه لقافلة الإسماعيليين المتوجهة إلى مصر وأن عزيز مصر اشتراه - ثم مكن الله له على النحو الذى رأيناه - حتى أصبح أهم رجل فى مصر ! فمن الطبيعى أنهم لم يتعرفوا عليه .

وأكرم يوسف وقادتهم . وسألهم عن حالهم وعددهم متظاهراً بأنه يريد معرفة ما يكفيهم من الحبوب . وعلم منهم أن والدهم (يعقوب) بخير وأن لهم أخاً صغيراً لم يحضر معهم لحب والده له ولخوفه عليه . وأعطاهم يوسف ما يلزم من الحبوب وطلب منهم أن يحضروا معهم فى المرة القادمة أخاهم الصغير ليتأكد من صدقهم . وإلا لو حضروا بدونه فلن يكون لهم كيل ولن يأخذوا حبوباً . فوعده أن يحاولوا إقناع أبيهم حتى يرسل أخاهم معهم فى المرة القادمة . ثم إنه أمر عمّاله بأن يضعوا فى رحال إخوته - الأوانى الفضية وقطع الفضة التى دفعوها ثمناً للقمح الذى أخذوه . فوضعوا نون أن يشعروهم بذلك .

ولعل يوسف الصديق تحرّج من أن يأخذ من أبيه وإخوته عوضاً عن الطعام . وقيل أراد أن يردّهم إذا وجدوا بضاعتهم فى متاعهم . ظناً منهم أنها قد وضعت خطأ . فيعودوا لردّها . أو أن يوسف عليه السلام خشى أن لا يكون عندهم بضاعة أخرى فلا يرجعون لأخذ الحبوب مرة ثانية .

وفى طلبه أن يحضروا أخاهم الصغير فى المرة القادمة قالوا : إنهم سألوه حملاً زائداً عن عددهم لبنيامين . فأعطاهم ذلك وشرط عليهم أن يأتوه به مظهراً لهم أنه يريد أن يعلم صدقهم .

« وجاء إخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم . وهم له منكرون . ولما جهزهم بجهازهم قال انتنوى باخ لكم من أبيكم . ألا ترون أنى أوفى الكيل وأنا خير المنزلين . فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندى ولا تقربون . قالوا سنراود عنه أباه . وإنا لفاعلون . وقال لغتيانه اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم لعلهم يعرفونها إذا انقلبوا إلى أهلهم لعلهم يرجعون » .

(٥٨ - ٦٢ - يوسف)

كان هذا مسلك يوسف الصديق مع إخوته . فقد أحسن إليهم . ورد ثمن ما اشتروه من الحبوب نون أن يشعروهم بذلك . ويلطف طلب منهم أن يحضروا أخاه فى المرة القادمة .

تذكر التوراة سلوك يوسف عليه السلام مع إخوته بطريقة مغايرة . فتروى أنه اتهم إخوته بالتجسس على أرض مصر . ثم حبسهم ثلاثة أيام ثم استبقى شمعون محبوساً عنده وقيده أمام عيونهم !! هذه الصورة فيها من القسوة والعنف ما لا يليق صدره من نبى كريم . فى حين أن القرآن الكريم يقرر أنه كان فى غاية الإحسان فى إنزالهم وضيافتهم بقوله : « وأنا خير المنزلين » .

ولننظر كيف وصف كاتيو التوراة هذا الموقف .

وكان الجوع على وجه الأرض . وجاءت كل الأرض إلى مصر . إلى يوسف لتشتري قمحاً لأن الجوع كان شديداً فى الأرض .

فلما رأى يعقوب أنه يوجد قمح فى مصر . قال يعقوب لبنيه : لماذا تنظرون بعضهم إلى بعض . وقال إنى قد سمعت أنه يوجد قمح فى مصر . انزلوا إلى هناك واشتروا لنا من هناك لنحيا ولا نموت . فنزل عشرة من إخوة يوسف ليشتروا قمحاً من مصر . وأما بنيامين أخو يوسف فلم يرسله يعقوب مع إخوته لأنه قال لعله تصيبه أذى . فأتى بنو إسرائيل ليشتروا بين الذين أتوا لأن الجوع كان فى أرض كنعان . فأتى إخوة يوسف وسجدوا له بوجوههم إلى الأرض . ولما نظر يوسف إخوته عرفهم . فتنكر لهم وتكلم معهم بجفاء . وقال لهم : من أين جئتم ؟ قالوا : من أرض كنعان لنشتري طعاماً . وهم لم يعرفوه .

فقال لهم جواسيس أنتم . لتروا عورة الأرض جئتم . فقالوا له : لا يا سيدى . بل عبيدك جاعوا ليشتروا طعاماً . نحن جميعاً بنو رجل واحد نحن أمناء . ليس عبيدك جواسيس . فقال لهم : كلاً بل لتروا عورة الأرض جئتم . فقالوا : عبيدك اثنا عشر أخاً . نحن بنو رجل واحد فى أرض كنعان . وهوذا الصغير عند أبينا اليوم . والواحد مفقود . فقال لهم يوسف : ذلك ما كلمتكم به قائلاً جواسيس أنتم بهذا تمتحنون وحياة فرعون (وما كان لنبي الله يوسف أن يحلف بغير الله !!) لا تخرجون من هنا إلا بمجئ أخيك الصغير إلى هنا . أرسلوا واحداً منكم ليجئ بأخيك . وأنتم تحبسون فيمتحن كلامكم هل عندكم صدق . وإلا فوا حياة فرعون إنكم لجواسيس . فجمعهم إلى حبس ثلاثة أيام ! ثم قال لهم يوسف فى اليوم الثالث . افعلوا هذا وأحيوا أنا خائف الله . إن كنتم أمناء فليحبس أخ واحد منكم فى بيت حبسكم وانطلقوا أنتم . وخذوا قمحاً لمجاعة بيوتكم . وأحضروا أخاكم الصغير إلى فيتحقق كلامكم ولا تموتوا . ففعلوا هكذا .

وقال بعضهم لبعض . حقاً إننا مذبنون إلى أخينا الذى رأينا ضيقة نفسه لما استرحمنا ولم نسمع . لذلك جاءت علينا هذه الضيقة . فأجابهم رأيين قائلاً : ألم أكلمكم قائلاً : لا تأثروا بالولد وأنتم لم تسمعوا . فهوذا دمه يطلب . وهم لم يعلموا أن يوسف فاهم لأن الترجمان كان بينهم . فتحول عنهم وبكى ثم رجع إليهم وكلمهم . وأخذ منهم شمعون وقيده أمام عيونهم .

إخوته
ه وقيده
نى حين
نا خير

قمحاً

كم إلى
هناك
ن أخو
وا بين
م إلى
ن أين

بيدك
فقال

ند فى
ك ما
حلف

جىء
نكم
هذا

نتم
نعلوا

اولم
ثموا
كان

ثم أمر يوسف أن تملأ أوعيتهم قمحاً . وثرَّد فضة كل واحد إلى عدله . وأن يعطوا زاداً للطريق . ففعل لهم هكذا . فحملوا قمحهم على حميرهم . ومضوا من هناك فلما فتح أحدهم عدله ليعطى عليقاً لحماره فى المنزل رأى فضته وإذا هى فى قم عدله . فقال لإخوته . رُدَّت فضتى وهما هى فى عدلى . فطارت قلوبهم وارتعدوا بعضهم فى بعض قائلين : ما هذا الذى صنعه الله بنا .

فجاءوا إلى يعقوب أبيهم إلى أرض كنعان . وأخبروه بكل ما أصابهم قائلين : تكلم معنا الرجل سيد الأرض بجفاء وحسبنا جواسيس الأرض . فقلنا له نحن أمناء ولسنا جواسيس . نحن اثنا عشر أخاً بنو أبينا . الواحد مفقود . والصغير اليوم عند أبينا فى أرض كنعان . فقال لنا الرجل سيد الأرض . بهذا أعرف أنكم أمناء . دعوا أخاً واحداً منكم عندى وخذوا لمجاعة بيوتكم وانطلقوا . وأحضروا أخاكم الصغير إلى فأعرف أنكم لستم جواسيس بل إنكم أمناء فأعطيكم أخاكم وتتجرون فى الأرض . وإذا كانوا يفرغون عدالهم إذا صُرَّة فضة كل واحد فى عدله . فلما رأوا صرر فضتهم هم وأبوهم خافوا .

فقال لهم يعقوب . أعدمتمونى الأولاد . يوسف مفقود وشمعون مفقود وبنيامين تأخذونه . صار كل هذا على . وكلم رؤوبين أباه قائلاً : اقتل ابنى إن لم أجيء به إليك . سلمه بيذى وأنا أردته إليك . فقال لا ينزل ابنى معكم . لأن أخاه قد مات وهو باقٍ وحده . فإن أصابته أذية فى الطريق التى تذهبون فيها تنزلون شيبتى بحزن إلى الهاوية .

ملحوظة : نرى أن كاتبى التوراة ينسبون إلى يعقوب اعتقاده بوفاة يوسف فى حين أن يعقوب عليه السلام كان يشعر شعوراً داخلياً بأن يوسف لم يمت . وأنه حى يرزق فى مكان ما . ولذلك قال فيما بعد : « عسى الله أن يأتينى بهم جميعاً » .

كذلك ينسبون إليه إعرابه عن خوفه على بنيامين من أخطار الطريق . وهذا ما نفيناها فى صفحة ٤٤٢ - إذ أن يعقوب عليه السلام أكل أمر الحفظ كُليَّة إلى الله تعالى قائلاً : « فالله خير حافظاً وهو أرحم الراحمين » .

ويستمر كاتبو التوراة قائلين (إصحاح ٤٣ تكوين) : وكان الجوع شديداً فى الأرض وحدث لما فرغوا من أكل القمح الذى جاءوا به من مصر أن أباهم قال لهم : ارجعوا اشتروا لنا قليلاً من الطعام . فكلمه يهوذا قائلاً : إن الرجل قد أشهد علينا قائلاً لا ترون وجهى بدون أن يكون أخوكم معكم . إن كنت ترسل أخانا ننزل ونشتري لك طعاماً . ولكن إن كنت لا ترسله لا ننزل . لأن الرجل قال لنا لا ترون وجهى بدون أن يكون أخوكم معكم .

فقال إسرائيل : لماذا أسألتكم إلىّ حتى أخبرتم الرحيل أن لكم أخاً أيضاً . فقالوا إن الرجل قد سأل عنا وعن عشيرتنا قائلاً : هل أبوكم حيّ بعد . هل لكم أخ . فأخبرناه بحسب هذا الكلام . هل كنا نعلم أنه يقول انزلوا بأخيكم . وقال يهوذا لإسرائيل أبيه . أرسل الغلام معنا لنقوم ونذهب ونحيا ولا نموت . نحن وأنت وأولادنا جميعاً . أنا أضمنه . من يدى تطلبه . إن لم أجيء به إليك وأوقفه قدامك أصر مذنباً إليك كل الأيام . فقال لهم إسرائيل أبوهم . إن كان هكذا فافعلوا . خذوا من أفرج جنى الأرض فى أوعيتكم وأنزلوا للرجل هدية . قليلاً من البلسان وقليلاً من العسل وفستقا ولوزاً وخذوا فضة أخرى فى أياديكم . والفضة المردودة فى أفواه عدالكم ردوها . لعله كان سهواً . وخذوا أخاكم وقوموا ارجعوا إلى الرجل . والله القدير يعطيكم رحمة أمام الرجل حتى يطلق لكم أخاكم الآخر وبنيامين . وأنا إذا عدت الأولاد عدمتهم .

ويتجلى إعجاز القرآن الكريم فى اختصاره لهذا كله فى أسطر قليلة تحمل نفس المعنى . وتزيد عنها نصائح يعقوب لبنيه فى كيفية دخول المدينة والحرص حتى لا يصيبهم مكروه :

« فلما رجعوا إلى أبيهم قالوا : يا أبانا منع منا الكيل . فأرسل معنا أخانا نكتل وإنا له لحافظون . قال هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل . فالله خير حافظاً وهو أرحم الراحمين . ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت إليهم . قالوا : يا أبانا . ما نبغى . هذه بضاعتنا ردت إلينا . ونمير أهلنا . ونحفظ أخانا . ونزداد كيل بعير . ذلك كيل يسير . قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقاً من الله . لتأتئننى به إلا أن يحاط بكم . فلما آتوه موثقهم قال الله على ما نقول وكيل . »

(٦٣ - ٦٦ - يوسف)

ونلاحظ أنهم قالوا لأبيهم عن بنيامين :

« فأرسل معنا أخانا نكتل . وإنا له لحافظون . »

وهو نفس ما قالوه من قبل عند أخذهم ليوسف :

« أرسله معنا غداً يرتع ويلعب . وإنا له لحافظون . »

ولعل هذا ما جعل يعقوب عليه السلام يتوجس خيفة من أن يفقد بنيامين كما فقد يوسف من قبل . فقال :

هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل . »

وكما سبق أن ذكرنا (ص ٤٤٢) - أنه هذه المرة أوكل الحفظ كلية إلى الله سبحانه وتعالى .
وشعر أنه في ضيق وشدة فأحبُّ أبنائه « يوسف » قد فقد من قبل . وها هو يرسل أحبُّ الباقيين
- ولا يدري ما يُفعل به . وهو يطلب من الله ألاَّ يجمع عليه مصيبتين . لأنه لن يتحملهما معاً .
فهو يرجو رحمة الله لأنه أرحم الراحمين . وطلب من الله أن يحفظ ابنه الثاني هذا . فقال :

« فإله خير حافظاً وهو أرحم الراحمين » .

وهو قول يَجْمَلُ بالمرء أن يقوله إذا وُجِدَ في مثل هذا الضيق فيرجو من الله الحفظ والرحمة .
ولما رأوا أن فضتُّهم قد رُدَّتْ إليهم قالوا لأبيهم : ما نبغى ؟ سؤال استفهام . كأنهم
يقولون ماذا نريد وراء ما نراه من إحسان العزيز إلينا وكرمه . هذه فضتنا قد رُدَّتْ إلينا .
وجلينا الطعام والميرة لأهلنا . وسيكون حاله كذلك في المرة القادمة فيعطينا الطعام . وسيكون
من إحسانه أيضاً أن نتمكن من حفظ أخانا ونرجع به . ولما سيرى أخانا معنا سيزيد لنا كيل
بعير . إذ سيعطينا أحد عشر حمل بعير بدلاً من عشرة .

وقرأ ابن مسعود : ما تبغى ؟ والخطاب حينئذ موجه إلى يعقوب عليه السلام . وقالوا روت
عائشة رضي الله تعالى عنها ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم . والمعنى أى شيء تريد أكثر
من هذه المطالب المشتعلة على سلامة أخينا وإعطائنا كيل زائد . أو أى شيء أكثر مما وصفنا
لك من إحسان هذا الرجل إلينا ليكون ذلك داعياً إلى التوجه إليه مرة أخرى ؟ وقد تكون ما .
لننفى بمعنى أننا بهذا المطلب لا نبغى ولا نتجاوز الحد في القول ولا نكذب فيما وصفنا لك من
إحسان العزيز إلينا وكرمه مما يوجب إجابة مطلبه . وغير ذلك من الأقوال التي تؤيد ما سبق
ذكره (ص ٤٣٥) من أن تعدد المعانى للفظ الواحد هو وجه من وجوه الإعجاز في اللفظ
القرآني .

كذلك في قوله تعالى : « ذلك كيل يسير » قالوا : كأن أباهم قال لهم لعل الملك لا يعطيكم
فوق العشرة شيئاً فكان ردهم أن ذلك الحمل الزائد شيء يسير لا يتعاضمه العزيز ولن يبخل به
لما لمسنا من إحسانه في المرة السابقة . وجَوَّز بعضهم أن يكون ذلك من كلام يعقوب عليه
السلام إشارة إلى أن كيل بعير واحد شيء قليل لا يُخاطر لئله بالولد . ودليلهم على ذلك القول
اللاحق : لن أرسله معكم .

لما رأى يعقوب عليه السلام ضرورة إرسال ابنه بنيامين معهم - وإلا فلن يحصلوا على
الطعام - أخذ عليهم الموثق والعهد ليعودون به - ولكنه وضع في الحسبان أن كل شيء بأمر الله

سبحانه وتعالى ومشيتته . ولا أحد يعلم الغيب إلا الله . فاستدرك قائلاً : إلا أن يحاط بكم . أى
إلا أن تغلبوا أو يحدث شيء لا تقدرُونَ على دفعه ولا تطيقُونَ رَدَّه . فلما أتوه موثقهم وعهدهم
قال لهم إن الله مطلع على هذا الموثق ورقيب عليه . والمراد أنه سبحانه مجازيهم إن أخلَّوا بهذا
الميثاق .

وقد أصبح قوله تعالى : « والله على ما نقول وكيل » جملة يختتم بها كل عقد أو اتفاق
بين طرفين للتأكيد على وجوب تنفيذه .

بعد أن أخذ يعقوب على بنيه ميثاقاً بأن يعودوا ببنيامين أَعْطاهم نصيحة يعملون بها عند
دخولهم مصر :

« وقال يا بَنِي لا تدخلوا من باب واحد . وادخلوا من أبواب متفرقة . وما
أغنى عنكم من الله من شيء إن الحكم إلا لله . عليه توكلت . وعليه فليتوكل
المتوكلون » . (٦٧ - يوسف)

قال بعضهم خوفاً عليهم من الحسد . وخاصة لما كان بنيامين معهم .
وقال بعضهم : حتى لا يستتراب فيهم أنهم جواسيس إذا دخلوا معاً وهم أغراب فى لبسهم
ولسانهم .

وقيل طمعاً فى أن يتسمعوا خبراً عن يوسف . فقد كان يشعر شعوراً داخلياً أنه لم يمت .
ولكن أين هو ؟ لا يدرى !

أدلى بهذه النصيحة لهم . ثم قال لهم إنه لا زاد لقضاء الله - ولا يغنى حذر من قدر -
فالحكم لله وحده . دون غيره . وأخبرهم أنه يتوكل على الله . ويجب على المؤمنين أن يتوكلوا على
الله .

« ولا دخلوا من حيث أمرهم أبوه . ما كان يغنى عنهم من الله من شيء
إلا حاجة فى نفس يعقوب قضاها . وإنه لنو علم لما علمناه . ولكن أكثر
الناس لا يعلمون » . (٦٨ - يوسف)

ودخلوا من أبواب متفرقة كما أمرهم أبوه . ولكن ذلك لم يكن يمنع قضاء الله عنهم . وذلك
ما كان يعقوب يعرفه وهو يدلى لهم بهذه النصيحة . حتى يكون قد أدى الواجب نحوهم ولكنه

يعلم تمام العلم أن ذلك لا يغنى شيئاً . فالله قد أعطاه علماً جليلاً . ومتأكد أن مشيئة الله هي التي تنفذ وتكون . ولكن أكثر الناس لا يعلمون ذلك . وقد يظنون أن اتخاذ الحيلة قد منع عنهم ضرراً ما . صحيح أن الأخذ بالأسباب واتخاذ الحيلة واجب على المؤمن . ولكن ليكن متيقناً في قرارة نفسه أن الأمر مرده إلى الله . إن شاء أنفذ الأسباب . وإن شاء عطّلها . وفي كلتي الحالتين لا ينفذ إلا ما شاء الله وقدره .

وسار إخوة يوسف حتى وصلوا مصر . ودخلوا من أبواب متفرقة كما أمرهم أبوهم . ثم التقوا عند بيت عزيز مصر . يوسف .

« فلما دخلوا على يوسف أوى إليه أخاه . قال إني أنا أخوك فلا تبتئس بما كانوا يعملون » . (٦٩ - يوسف)

هكذا - في إيجاز - يصف القرآن الكريم هذا المشهد .

ويقول تفسير الألوسي* : إنهم لما دخلوا على يوسف قالوا : أيها العزيز . هذا أخونا الذي أمرتنا أن نأتيك به . وقد جئناك به . فقال لهم : أحسنتم وأصبتم وستجدون ذلك عندي . وقال البعض إن يعقوب عليه السلام كان قد كفهم برسالة تقول : بلغوا عزيز مصر سلامي وقولوا له إن أبانا يصلي من أجلك ويدعوك ويشكر صنيعك معنا . وقال آخرون . كان ذلك مبلغاً في كتاب . فلما قرأه يوسف عليه السلام بكى . ثم إنه أكرمهم وأنزلهم وأضافهم . وأجلس كل اثنين منهم على مائدة . فبقى بنيامين وحيداً فبكى وقال لو كان أخي يوسف حياً لأجلسني معه . فقال يوسف . بقي أخوكم وحده . فقالوا له كان له أخ فهلك . قال . فأتانا أجلسه معي . فأخذته معه وأجلسه على مائدته وجعل يؤاكله . وأنس بنيامين إلى يوسف . فقال له يوسف : أتحب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك ؟ قال : من يجد أخاً مثلك أيها العزيز . فقال يوسف : إني أنا أخوك وعرفه بنفسه وطلب منه كتمان هذا الأمر عن إخوته . وطلب منه ألا يبتئس ولا يحزن على ما كان إخوته يفعلون به ويؤذونه .

وتقول التوراة (إصحاح ٤٣ تكوين) إن يوسف أمر بإدخال إخوته إلى بيته ليضيفهم . فتوجسوا خيفة ظناً منهم أنه يريد الانتقام منهم بسبب الفضة التي وجدها في عدالهم . ولكن كبير خدم البيت طمأنهم . وفك أسر شمعون وأدخله إليهم . وعند الظهر جاء يوسف للغذاء . وأجلس بنيامين إلى مائدته فبهت الرجال بعضهم إلى بعض لأن المصريين لا يقدرون أن يأكلوا طعاماً مع العبرانيين لأنه رجس عند المصريين . وبالح يوسف في إكرام بنيامين فكان الطعام أمامه خمسة أضعاف ما أمامهم .

* تفسير الألوسي ج ١٣ ص ٢٣ .

وفى الصباح أمر يوسف بتجهيز الكيل وأحمال الطعام لهم . ثم جعل السقاية - وهى إناء كان يشرب به الملك - وكان من الذهب . وقيل من الفضة . وقيل كان يكال به الحبوب . وضعها فى متاع بنيامين من حيث لا يشعر أحد . وقالوا * لم يضعها بنفسه . بل أمر كبير عماله بوضع طاس الفضة فى قم عدل الصغير وثمن قمحه . ففعل بحسب كلام يوسف الذى تكلم به . وانصرف إخوة يوسف ومعهم حميرهم . وخرجوا من المدينة . ولكنهم لم يبتعدوا إلا قليلاً حتى وجدوا فرساناً من قبل يوسف يدركونهم ويستوقفونهم واتهموهم بأنهم سرقوا الكأس التى يشرب الملك بها . وأن الملك قد جعل جائزة لمن يرجعه له - حمل بعير من الحبوب - وقال كبير الفرسان أنه ضامن المكافأة لمن يرد الكأس .

وانكر إخوة يوسف أنهم سرقوا شيئاً . وأخبروا الفرسان أنهم قد خبروهم من قبل وشاهدوا حسن سيرتهم . وأنهم لم يجيئوا ليفسدوا فى الأرض .

« فلما جهّزهم بجهازهم جعل السقاية فى رحل أخيه . ثم أذن مؤذّن أيتها العير إنكم لسارقون . قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون . قالوا نفقد صواع الملك ولن جاء به حمل بعير وأنا به زعيم . قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد فى الأرض وما كنا سارقين » .
(٧٠ - ٧٣ - يوسف)

قالوا . وكان يوسف عليه السلام قد وصل بنفسه وكانت عقوبة السرقة فى مصر الضرب أو السجن . ولكن الله ألهمه الاحتكام إلى شريعتهم . فسألهم عن الجزاء الذى يوقعونه على السارق فقالوا إننا على شريعة إبراهيم عليه السلام وهى تقضى بأن السارق يدفع إلى المسروق منه ليسترقه ويصير عبداً له .

وبدأ الحرس يفتشون أمتعتهم . وبدأ بتفتيش رجالهم قبل رحل بنيامين كى لا يثير شبهة فى الأمر . قال قتادة : إنه كان لا يفتح متاعاً ولا يجد به الكأس إلا استغفر الله مما قذفهم به . حتى بقى أخوه الصغير . فقال : ما أظن هذا أخذ شيئاً . فقالوا : والله لا نتركك حتى تنظر فى رحله . فإنه أطيب لنفسك وأنفسنا . فلما فتحوا متاعه وجدوا الصواع فيه . فلما استخرجها نكس الإخوة رؤوسهم من الحياء . وأقبلوا على بنيامين يلومونه . ويقولون له : فضحتنا وسودت وجوهنا يا ابن راحيل !

« قالوا فما جزاؤه إن كنتم كاذبين . قالوا جزاؤه من وجد فى رحله فهو جزاؤه . كذلك نجزي الظالمين . فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه . ثم استخرجها من وعاء أخيه . كذلك كدنا ليوسف . ما كان ليأخذ أخاه فى دين

* التوراة . إصحاح ٤٤ تكوين .

الملك إلا أن يشاء الله . نرفع درجات من نشاء . وفوق كل ذي علم عليم »

(٧٤ - ٧٦ - يوسف)

وهذا يدل على أن تدبير يوسف فى وضع السقاية فى رحل بنيامين كان بإيحاء من الله تعالى . ولذلك كان القول «كدنا» نسبة إلى الله سبحانه وتعالى وكذلك كان أخذه لبنيامين فى سلطان الملك بمشيئة الله تعالى . فكان فى الظاهر أنه أخذه استرقاقاً . وهو فى الحقيقة يريد ضمّه إليه . وهذا رفع لدرجته وإبعاد له عن إخوته الذين يؤذونه . وتدبير الله فوق كل تدبير وعلم الله فوق كل عالم وكل ذي علم . وقالوا إن هذا من الكيد المحبوت لما فيه من الحكمة والمصلحة المطلوبة .

« قالوا * راح إخوة بنيامين يلومونه لوجود الصواع فى رحله وقالوا له : فضحتنا وسودت وجوهنا . يا ابن راحيل لا يزال لنا منكم بلاء إذ أخذت هذا الصاع . فقال بنيامين : بل بنو راحيل الذين لا يزال لهم منكم بلاء . ذهبتم بأخى إلى البرية فأهلكتموه . إن الذى وضع الصاع فى رحلى هو الذى وضع الدراهم فى رحالكم . وواضح من هذا أن بنيامين لم يكن يعرف كيف جاء الصواع إلى رحله . وتذكر أنهم لما عادوا بالميرة إلى أرض كنعان ووجد الفضة معهم اعتقد أنهم سرقوها من العزيز بعد ما أخذوا القمح . ولعله ظن أنهم دسوا الصواع فى رحله ليكيدوا له فقد كانوا يكرهونه كما كانوا يكرهون أخاه يوسف من قبل . ولعلمهم - من جانبهم - ظنوا أن بنيامين قد سرق الصواع فعلاً ولحقدهم عليه - ولينفوا عن أنفسهم أى نقيصة - رأوا أن يثبتوا عليه السرقة . بل وجعلوا السرقة طبعاً فى أبناء راحيل .

« قالوا إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل . فأسرّها يوسف فى نفسه ولم يبدها لهم . قال أنتم شرٌّ مكاناً . والله أعلم بما تصفون » . (٧٧ - يوسف) .

فقالوا إن أخاه - أى يوسف - قد سرق من قبل . وليس بمستبعد أن يسرق هذا أيضاً . فهو أخوه من ناحية الأم أيضاً .

واختلف العلماء * فى السرقة التى وصفوا بها يوسف : قال سعيد بن جبير وقتادة أنه سرق صنماً لجده فكسره وألقاه فى الطريق وقال ابن جريج أمرته أمه أن يسرق صنماً لخاله . وواضح أن هذه الأقوال تشير إلى الصنم الذى أخذته راحيل من أبيها لابان عند مفارقة يعقوب له وتركه «حاران» (ص ٤١٦) . ولكن نظرة إلى جدول حياة يعقوب (ص ٥٢٥) تبين أن يوسف كان عمره وقتئذ سنة واحدة مما ينفى هذا الزعم . وهذا الصنم تم طمره فى الأرض فى بيت إيل (ص ٤٢١) .

* عرائس المجالس للتطلى . ص ١٥٩ .

وقال مجاهد : جاء سائل يوماً فسرق يوسف بيضة من البيت وأعطاهما السائل . وقال غيره : دجاجة . وقال وهب : كان يخبئ الطعام من المائدة للفقراء . وهذا ليس بسرقة .

وقال الضحاك وغيره : كان ليوسف عمه . وكانت تحبه حباً جماً . إذ كانت هي التي تولت تربيته هو وبنيامين بعد وفاة راحيل . فلما كبر وأراد يعقوب أخذه احتالت بأن دسّت في ثيابه بعض متاعها - قيل إنها منطقة أبيها إسحق . وكانت هي أكبر من يعقوب فورثتها - واتهمت يوسف بسرقتها . ووجدوها عنده وحسب شريعتهم - سلّموا يوسف لها فبقى عندها حتى ماتت!! وواضح زيف هذه الرواية . فإنه لم يُعرف أن ليعقوب أختاً أكبر منه - وكان جديراً بالذكر في التوراة - كما أن يوسف عند وصوله إلى حبرون - حيث تعيش عمته المزعومة - كان عمره ١٠ أو ١١ سنة فلم يكن في حاجة إلى رعاية النساء .

فما لا شك فيه أن هذا الإتهام كان محض اختلاق من إخوته ليثبتوا براءتهم هم ويثبتوا السرقة على بنيامين بزعم أن ذلك طبع في أبناء راحيل . وهي ليست والديهم .

وبالطبع فإن يوسف غضب لهذا الافتراء عليه ولكنه أخفى ذلك في نفسه . ولم يبدها لهم . لا قولاً ولا فعلاً . حلماً منه . قال أنتم شر مكاناً . بعضهم* فسرها بأنه قالها في نفسه ومعناه أنهم أليق بالوصف بالشر لما فعلوه به من قبل بإلقائه في الجب . ويحتمل أنه أسرّ الغضب لدى سماعه هذا الإتهام ولكنه قال لهم أنتم في منزلة أكثر شراً من السرقة . ولعله يقصد الإتهام الزور الذي يرمونه به . والله أعلم بأنه لم تكن هناك سرقة كما يزعمون . والله أعلم كذلك أن بنيامين لم يسرق هو الآخر .

لما نفّسوا عن مكنون حقدهم على يوسف وأخيه بهذا الإتهام . وبدأ الشرطة في أخذ بنيامين لإحاقه بيوسف . أفاقوا . وتذكروا موثقهم مع أبيهم يعقوب بأن يكون بنيامين معهم عند عودتهم . فراحوا يستعطفون يوسف قائلين : إن له أباً شيخاً كبيراً يحبه كل الحب ولا يستطيع فراقه . وقد حل في قلبه محل أخيه الذي فقد (يقصدون يوسف) وعرضوا على يوسف أن يأخذ واحداً منهم بدلاً من بنيامين لأن أباهم قد يهلك إذا علم بفقدان بنيامين أيضاً . وكان المتكلم هو يهوذا لأنه هو الذي تعهد ليعقوب بالعودة ببنيامين . والباقيون أمّنوا على هذا التعهد .

أطال كاتبو التوراة في وصف هذا الموقف (إصحاح ٤٤ تكوين) . إذ قالوا : ثم تقدم إليه (أي إلى يوسف) يهوذا وقال استمع يا سيدي ليتكلم عبدك كلمة في أذني سيدي . ولا يحم غضبك على عبدك . لأنك مثل فرعون . سيدي سأل عبيده قائلاً هل لكم أب أو أخ . فقلنا لسيدي لنا أب شيخ وابن شيخوخة صغير . مات أخوه وبقي هو وحده وأبوه يحبه . فقلت لعبيدك

* تفسير الألوسي . ج ١٣ ص ٢٣

انزلوا به إلى فاجعل نظري عليه . فقلنا لسيدى لا يقدر الغلام أن يترك أباه . وإن ترك أباه يموت فقلت لعبيدك إن لم ينزل أخوكم الصغير معكم لا تعودوا تنظرون وجهى . فكان لما سعدنا إلى عبدك أبى أننا أخبرناه بكلام سيدى . ثم قال أبونا ارجعوا اشتروا لنا قليلاً من الطعام . فقلنا لا نقدر أن ننزل . وإنما إذا كان أخونا الصغير معنا ننزل . لأننا لا نقدر أن ننظر وجه الرجل وأخونا الصغير ليس معنا . فقال لنا عبدك أبى أنتم تعلمون أن امرأتى ولدت لى اثنتين . فخرج الواحد من عندى وقلت إنما هو قد افترس افتراساً . ولم أنظره إلى الآن . فإذا أخذتم هذا أيضاً من أمام وجهى وأصابته أذية تنزلون شيبتي بشر إلى الهاوية . والآن متى جئت إلى عبدك أبى والغلام ليس معن . ونفسه مرتبطة بنفسه . يكون متى رأى أن الغلام مفقود أنه يموت . فينزل عبيدك شبيه عبدك أبينا بحزن إلى الهاوية . لأن عبدك ضمن الغلام لأبى قائلاً : إن لم أجيء به إليك أصر مذنباً إلى أبى كل الأيام . فالآن ليمكث عبدك عوضاً عن الغلام عبداً لسيدى ويصعد الغلام مع إخوته . لأنى كيف أصدق إلى أبى والغلام ليس معى . لئلا أنظر الشر الذى يصيب أبى .

ونلمس هنا العنصر البشرى واضحاً فى سرد القصة بما فيها من تطويل وتكرار فى حين أوجز اللفظ القرآنى المشهد كله فى سطرين اثنتين .

« قالوا يا أيها العزيز إن له أباً شيخاً كبيراً . فخذ أحدنا مكانه . إنا نراك من المحسنين . قال معاذ الله أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده إنا إذا لظالمون » .
(٧٨ - ٧٩ - يوسف)

كذلك فقد أغفل كاتبو التوراة جزءاً مهماً من القصة . وهو عودتهم إلى أبيهم بدون بنيامين قبل أن يعرفوا أن العزيز هو نفسه أخوهم يوسف .

ونعود إلى سياق القصة كما وردت فى القرآن الكريم :

تأكد لهم أن يوسف - عزيز مصر - لن يقبل أن يأخذ أحداً منهم بدلاً من بنيامين . ويشسوا من مناشدته العطف بأبيهم الشيخ الكبير الذى ما إن يعرف بفقدان بنيامين فقد يودى به الحزن إلى الهلاك . عندئذ انتحوا جانباً . وخلصوا من الناس . وتشاوروا وتناجوا فيما بينهم . « خلصوا نجياً » . وذكرهم أخوهم الكبير - راوبين - أنهم قد أعطوا أباهم عهداً وميثاقاً أن يعودوا بأخيهم بنيامين . وتعهدهم يهودا بذلك أمام والده . وقد سبق أن فرطتم فى يوسف . ولأنه لا يستطيع مواجهة أبيه . فسيبقى فى مصر . ويعودون هم . فإن أذن له أبوه فى العودة

* تفسير الألوسى . ج ١٣ ص ٢٢

يعود . وإلا فلن يعود . أو يكون فى علم الله وحكمه تدبير آخر . فقد يقرر العزيز . مثلاً - أن يعفو عن بنيامين أو يستطيع هو بوسلية أو بأخرى تدبير إخراجه . المهم أنه فوض الأمر إلى الله . والله خير الحاكمين .

وقال لهم ارجعوا إلى أبيكم . وقلوا له إن بنيامين سرق . وأخذ العزيز عبداً له جزاء ذلك . وكنا شهوداً . إذ استخرجوا كأس الملك من متاعه . وهذا مبلغ علمنا . ولا ندرى أسرق حقيقة أم وُضع الصواع فى رحله دون أن يشعر . وعلى العموم هذا هو علمنا . وحين أعطيناك الميثاق لم نكن نعلم الغيب ولا كنا نعلم أن هذا سيحدث . وإن لم تصدقنا فاسأل أهل القرية الذين كانوا معنا . وأصحاب القافلة التى قدمنا معها لتعلم صدق ما أخبرناك به .

« فلما استياسوا منه خلصوا نجياً . قال كبيرهم . ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقاً من الله . ومن قبل ما فرطتم فى يوسف . فلن أبرح الأرض حتى يأتى لى أبى . أو يحكم الله لى . وهو خير الحاكمين . ارجعوا إلى أبيكم فقولوا يا أبانا إن ابنك سرق . وما شهدنا إلا بما علمنا . وما كنا للغيب حافظين . واسأل القرية التى كنا فيها . والعرير التى أقبلنا فيها . وإنا لصادقون » .

(٨٠ - ٨٢ - يوسف)

وفعلوا كما قال أخوهم الكبير . وعادوا إلى يعقوب . وأخبروه بما حدث وطلبوا منه التأكد من صدقهم بسؤال الرجال الآخرين الذين معهم فى القافلة .

هنا قفز إلى ذهن يعقوب ما فعلوه بيوسف من قبل . لقد قالوا إن الذئب أكله . وأروه قميصه وعليه الدم ولكنه غير ممزق . فتأكد من كذبهم . وأنهم فعلوا به أمراً آخر فقال :

« قال بل سولت لكم أنفسكم أمراً . فصبر جميل » . (من الآية ١٨ - يوسف)

وظن يعقوب أنهم فعلوا ببنيامين أمراً ليبعدوه عنه . ماذا فعلوا به ؟ لا يدري . أكان كل ما أخبروه به من أن عزيز مصر رفض إعطاءهم قمحاً إلا إذا أحضروا أخاهم الصغير معهم - أكان ذلك مجرد خدعة ليأخذوه منه ؟ فقال نفس ما قاله عند فقدان يوسف :

« قال بل سولت لكم أنفسكم أمراً . فصبر جميل » . (من الآية ٨٢ - يوسف)

وهكذا فقد بنيامين - ويوسف من قبل فزاد حزنه واعتزل بنيه وأعرض عنهم فإن غياب بنيامين - كما نقول بلغة عصرنا - قلب عليه المواجه . وكما قال الشاعر :

ولم تنسنى أوفى المصيبات بعده ولكن نكاء القرح بالقرح أوجع

وهكذا . ولو أن الموقف هو غياب بنيامين إلا أنه تذكر يوسف . وقال « يا أسفا على يوسف » . بمعنى يا أسفى على يوسف وأبدلت ياء المتكلم ألفاً للتخفيف . أو أنها يا أسفاه وتسمى ألف الندبة . وحذفت الهاء . وبكى كثيراً من شدة الحزن . وابتيضت مقلة العين من كثرة البكاء - كناية عن العمى . وزاد غضبة على أبنائه . ولكنه كظم غيظه لا يظهره فهو كظيم .

وقال له أبنائه . أنت لا تزال ولا تفتقر تذكر يوسف وتبكى عليه وحذفت لا القسم - وستظل تفعل ذلك حتى تصبح ضعيفاً وتكون حرضاً . والحرص هو المهزول من المرض والمشرف على الهلاك . وإن استمر الحال بك هكذا فقد تهلك أى تموت .

« قال بل سئلت لكم أنفسكم أمراً . فصبر جميل . عسى الله أن ياتينى بهم جميعاً . إنه هو العليم الحكيم . وتولى عنهم وقال يا أسفى على يوسف وابتيضت عيناه من الحزن فهو كظيم . قالوا تالله تفتقوا تذكر يوسف حتى تكون حرضاً أو تكون من الهالكين . قال إنما أشكو بثى وحزنى إلى الله . وأعلم من الله ما لا تعلمون » .

فى حديث قدسى* أخرجه ابن راهوية فى تفسيره . والحاكم والبيهقى عن أنس : كان ليعقوب عليه السلام أخ مؤاخ فى الله . فقال له ذات يوم : ما الذى أذهب بصرك؟ وما الذى قوس ظهره؟ فقال : أما الذى أذهب بصرى فالبكاء على يوسف . وأما الذى قوس ظهرى فالحزن على ابنى بنيامين . فأتاه جبريل فقال يا يعقوب . إن الله تعالى يقرئك السلام . ويقول : أما تستحى تشكونى إلى غيرى؟ فقال : إنما أشكو بثى وحزنى إلى الله . فقال جبريل أعلم ما تشكو يا يعقوب . ثم قال يعقوب . فاردد على ريحانتى أشمه شماً قبل الموت . ثم اصنع بى ما أردت . فأتاه جبريل فقال : إن الله يقرئك السلام ويقول لك ابشر وليفرح قلبك . فوعزتى وجلالى لو كانا ميتين لنشرتهما . فاصنع طعاماً للمساكين فإن أحب عبادى إلى الأنبياء والمساكين . وتدرى لم أذهب بصرك وقوس ظهره وصنع إخوة يوسف به ما صنعوا؟ أنكم نبحتم شاة فاتاكم مسكين يتيم وهو صائم . فلم تطعموه منها شيئاً . فكان يعقوب بعد إذا أراد الغذاء أمر منادياً فنادى : ألا من أراد الغذاء من المساكين فليطفر مع يعقوب .

قال يعقوب عليه السلام : « إنما أشكو بثى وحزنى إلى الله » والبت هو إثارة الشئ وتفريقه كبث الريح للتراب . واستعمل فى الغم الذى لا يطيق صاحبه الصبر عليه كأنه ثقل عليه فلا يطيق حمله وحده فيفرقه على عدد من الناس . وقد يكون بمعنى الغم الشديد الذى يبت الفكر ويفرقه . وقالوا قال ذلك لأن أبنائه عابوا عليه شدة حزنه فكان جوابه أنه إنما يشكو

* الاتحافات السنية فى الأحاديث القدسية . محمد المنذى . ص ٢٤٤ .

إلى الله لا إليهم . وأنه يعلم من لطف الله ورحمته ما لا يعلمون . يعلم بيقينه أو وحياً من الله . وسبق أن قلنا إنه كان يشعر شعوراً داخلياً بأن يوسف حى يرزق . وأن الله سيجمعهم جميعاً فى النهاية . ولعل ذلك من إيمانه بأن حلم يوسف الذى حكاه له هى رؤيا من الله تعالى ولا بد أن تتحقق فى يوم ما . وقيل* إن يعقوب عليه السلام رأى ملك الموت فى المنام . فأخبره أن يوسف حى . ذكره غير واحد ولم يذكروا له سنداً .

وروى عن ابن أبى حاتم عن النضر أنه قال : بلغنى أن يعقوب عليه السلام مكث أربعة وعشرين عاماً (من جدول حياة يعقوب ص ٥٢٥ ، ٥٢٦ هـ ٣٦ عاماً) لا يدرى أيوسف عليه السلام حى أم ميت . حتى تمثل له ملك الموت فقال له : من أنت؟ قال ملك الموت . قال : أنشدك بالله يعقوب : هل قبضت روح يوسف ؟ قال لا . فعند ذلك قال :

« يا بنى اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه ولا تيأسوا من روح الله .
إنه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون » .
(٨٧ - يوسف)

فطلب من أبنائه أن يذهبوا إلى مصر . ويتسمعوا أو يتلمسوا من أخبار يوسف وبنيامين بلطف وفى خفاء . كأن المرء يتحسس شيئاً ليدرك ما هيته باللمس . بدون إثارة ضوضاء . وبعضهم قرأها فتجسسوا . وهو أيضاً بمعنى معرفة الأخبار . وقيل التحسس يكون فى الخير . والتجسس يكون فى الشر .

وحثهم على البحث بجد . وأن لا يقطعوا رجاءهم وأملهم من الله وأن لا ييأسوا من رحمة الله وفضله . لأن رحمة الله واسعة . والعارف لا يقنط فى حال من الأحوال . قال ابن عباس : إن المؤمن من الله تعالى على خير يرجوه فى البلاء ويحمده فى الرخاء . لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون . إذ أن اليأس يظن أن الإله غير قادر على إجابة ما يطلب . أو غير كريم فيفضل به وكلاهما موجب للكفر . ومثله القنوط وسنعود إلى ذلك بتفصيل أكثر فى قصة أيوب عليه السلام (ص ٦٢٤) .

عاد إخوة يوسف إلى مصر . كما أمرهم أبوهم . وكانت هذه هى المرة الثالثة . وكانت حالهم قد ساءت من حزن أبيهم وفقدانه للبصر . فلم يكن يقوى على العمل . كان قدومهم إلى مصر ليتسقطوا أخباراً عن يوسف مسaire لما أمرهم به أبوهم مع علمهم بهلاك يوسف منذ ألقوه فى الجب قبل خمس وثلاثين سنة ظانين أن طلب أبيهم هذا هو من قبيل الأوهام . لشدة حبه ليوسف

* تفسير الألوسى : ج ٣ ص ٤٤ .

ن الله .
جميعاً
لا بد أن
بره أن

أربعة
عليه
نشك

الله .
(١)

يامين
نساء .
لخير .

ة الله
: إن
له إلا
كريم
أيوب

حالمهم
صر
ه في
سف

ولعدم تصديقه أنه قد هلك . كذلك ليتسمعوا أخباراً عن بنيامين . أين هو الآن . هل سجنوه؟ أم ضموه إلى العبيد الذين يعملون في قصر العزيز . أم جعلوه يعمل في أحد مخازن الحبوب المنتشرة في طول البلاد وعرضها . وهل يستطيعون لقاءه والتكلم معه . وحينئذ هل يمكنهم - بوسيلة ما - تدبير هربه والعودة به إلى أبيهم؟ كل هذه الأسئلة والأفكار كانت تدور في ذهنهم . كذلك كان قدومهم لمصر لطلب الطعام . ولكن ما كان معهم هذه المرة كان ثمناً قليلاً - دراهم قليلة - أو سمناً قليلاً - أو صوفاً غير جيد الصنع . فقد كانت المجاعة في شدتها - إذ الجفاف مستمر منذ ثلاث سنوات . ولذلك وصفوا بضاعتهم التي سيقايضون عليها - بأنها مزجاة . اشتقاقاً من فعل أزجى - وأزجيته إذا دفعته وطردته - والريح تزجى السحاب أى تدفعه بعيداً . والمعنى أن هذه البضاعة لو قدمناها لتاجر آخر لما قبلها لرداعتها وقتلتها . وأقرب لفظ لذلك من حياتنا المعاصرة هو قولنا بضاعة مضروبة أى كاسدة لرداعتها أو لعدم احتياج السوق لها وبوارها . وما جئنا بها إلا لأننا لا نملك غيرها فقد مسنا وأهلنا الفقر والضر . وكذلك ما جئناك أنت بها إلا طالبين أن تتصدق علينا وتعطينا الميرة (الطعام) وهى أزيد من ثمن ما قدمنا . ونرجو أن تتم لنا الكيل ولا تنقصه لقلة بضاعتنا ولا تجعلها مقايضة بضاعة ببضاعة بل اجعلها صدقة منك علينا والله سيجزيك خير الجزاء لأنه هو الذى يجزى المتصدقين .

« فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مسناً وأهلنا الضر . وجئنا ببضاعة مزجاة . فنوف لنا الكيل . وتصدق علينا . إن الله يجزى المتصدقين » . (٥٨ - يوسف)

بهذا الاستعطاف تقدموا إلى أخيه يوسف وهم لا يعرفونه . وعلم ما فيه أبوه من حزن وغم . وكيف ساءت حاله وحال إخوته حتى إنهم لا يجدون الثمن الذى يشترون به طعامهم . ولعله قارن ذلك بما هو فيه من السعة والملك . فرق قلبه . وأخذته رحمة وشفقة . ولابد أن عيناه أغروقتا بالدموع أو ذرفت دمعاً . ولعل إخوته استبشروا خيراً . من أن ضراعتهم قد رقت قلبه وأنه سيتصدق عليهم ويعطيهم الكيل مستوفياً . كما أعطاهم من قبل . ولكنه فاجأهم بالسؤال الذى لم يخطر لهم على بال .

قال لهم : هل تذكرون ما كنتم تعملون في يوسف وأخيه من سوء معاملة وأذى؟ وما كان هذا منكم إلا جهلاً وحمقاً وسوء تصرف !
وبهتوا !!

فهم لم يذكروا قبلاً أمامه إسم أخيهام الغائب . بل كانوا يقولون دائماً : أخ لنا هلك أو فقد . فكيف عرف أن اسم ذلك الأخ هو يوسف ؟

وقفزت الظنون إلى أذهانهم .

أَيكون هذا العزيز هو يوسف ؟

ولكن . كيف ؟ كيف يكون هو فى هذا المركز العظيم . وله كل هذا الجاه والسلطان . وفى أى

بلد - فى مصر - أم الدنيا - بل هى الدنيا كلها فى ذلك الوقت !!

لا . مستحيل . ولكن كيف عرف أن أخينا اسمه يوسف ؟

هل سأل بنيامين عنه فأخبره ؟ ولماذا سألَه ؟

وأى فائدة تعود عليه من معرفة إسمه ؟

ولماذا كان دائماً يسأل : هل أبوكم حى ؟ لأنه هو أبوه أيضاً ؟

لا شك أنه هو يوسف !

لكن . لماذا تركنا فى المرتين السابقتين بدون أن يجازينا بما كنا نفعله به فى صغره وبالقائنا

له فى الحب ؟

لكم يكون كريماً إن كان هو يوسف !

ففى المرة الأولى ردُّ لنا الفضة التى دفعناها ثمناً للميرة .

وفى المرة الثانية أكرمنا وأولم لنا وليمة فى بيته . وأكل معنا . بل وأجلس بنيامين إلى

مائذته !

أكان دس الصواع فى رحل بنيامين من تدبيره ليتمكن من أخذه وضمه إليه إنقاذاً له من

أيدينا ومن أذيتنا له ؟

لئن كان يوسف فوا خجله ! لقد اتهمناه بالسرقة مواجهة ودون موارد وقلنا « إن يسرق فقد

سرق أخ له من قبل » . ولم يرد علينا هذه الإساءة ...

ما أحلكم يا يوسف وما أكرمك !! إذ لم تجازنا بكل ما أذيناك به !

« قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه . إذ أنتم جاهلون . قالوا إنك

لأنت يوسف . قال أنا يوسف وهذا أخى . قد من الله علينا . إنه من يتق

ويصبر . فإن الله لا يضيع أجر المحسنين . قالوا تالله لقد أثرك الله علينا

وإن كنا لخاطئين . قال لا تثريب عليكم اليوم . يغفر الله لكم . وهو أرحم

الراحمين » . (٨٩ - ٩٢ - يوسف)

يقال إنهم لما سألوه إنك لأنت يوسف . رفع الغطاء عن رأسه وكانت جبهته فيها شامة .

وقال لهم أنا يوسف وهذا أخى بنيامين وقد منَّ الله علينا بأن جمعنا بعد تفرقة . إنه من يشق

ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين .

قالوا والله لقد فضلك الله علينا . وأوصلك بفضل الله إلى ما أنت فيه من عز وسلطان . واعترفوا بأنهم قد أساءوا إليه . بل وتعمدوا الخطأ في حقه . ومتعمد الخطأ خاطيء (أما من قصد الصواب فلم يوفق فهو مخطيء) . واعتراقهم بخطئهم يحمل ضمناً طلب العفو .

ولعلمهم ظنوا أنه يؤجل انتقامه منهم لوقت لاحق . ولكنه - عفا عنهم . وقال لا تثريب عليكم اليوم . والثرب هو الشحم الرقيق . ولو أزيل الثرب بدا الهزال وتقطع اللحم . وهذا هو التثريب ولا تثريب تحمل معنى عدم قطع حبال المودة . والإبقاء على أوامر الرحم بعدم اللوم أو التقرير . ودعا الله أن يغفر لهم وهو أرحم الراحمين .

تختلف رواية التوراة في تحديد الوقت الذي كشف العزيز عن حقيقة أنه هو يوسف . فقد ذكرنا أنفاً أن ذلك حدث في ثالث زيارة لأبناء يعقوب لمصر . أما التوراة فتقول إن ذلك حدث في الزيارة الثانية . بعد أن احتجز يوسف أخاه بنيامين فتقدم يهوذا قائلاً : فالآن ليكث عبدك عوضاً عن الغلام عبداً لسيدي ويصعد الغلام مع إخوته لأنى كيف أصعد إلى أبى والغلام ليس معى . لئلاً أنظر الشر الذى يصيب أبى (ص ٥٠٣) .

فلم يستطع يوسف* أن يضبط نفسه لدى جميع الواقفين عنده . فصرخ : أخرجوا كل إنسان عنى . فلم يقف أحد عنده حين عرف يوسف إخوته بنفسه . فأطلق صوته بالبكاء . فسمع المصريون وسمع بيت فرعون . وقال يوسف لإخوته أنا يوسف . أحي أبى بعد . فلم يستطع إخوته أن يجيبوه لأنهم ارتاعوا منه فقال يوسف لإخوته . تقدموا إلى . فتقدموا إليه . فقال : أنا يوسف أخوك الذى بعتموه إلى مصر . والآن لا تتأسفوا ولا تغتاظوا لأنكم بعتموني إلى هنا . لأنه لاستبقاء حياة أرسلنى الله قدامكم لأن للجوع فى الأرض سنتين . وخمس سنين أيضاً لا تكون فيها فلاح ولا حصاد . فقد أرسلنى الله قدامكم ليجعل لكم بقية فى الأرض . وليستبقى لكم نجاة عظيمة . والآن لستم أنتم أرسلتموني إلى هنا بل الله . وهو قد جعلنى متسلطاً على كل أرض مصر . أسرعوا واصعدوا إلى أبى وقولوا له هكذا يقول ابنك يوسف . قد جعلنى الله سيداً لكل مصر . انزل إلى . لا تقف . فتسكن فى أرض جاسان . وتكون قريباً منى أنت وبنوك وبنو بنيك وغنمك وبقرك وكل ما لك . وأعولك هناك لأنه يكون أيضاً خمس سنين جوعاً لئلا تقتقر أنت وبيتك وهو ذا عيونكم ترى وعينا أخى بنيامين أن قمى هو الذى يكلمكم . وتخبرون أبى بكل مجدى فى مصر . ويكل ما رأيتم وتستعجلون وتنتزلون بأبى إلى هنا .

* التوراة . إصحاح ٤٥ تكوين .

ثم وقع على عنق بنيامين أخيه ويكى . ويكى بنيامين على عنقه . وقبل جميع إخوته ويكى عليهم . وبعد ذلك تكلم إخوته معه . ونختصر ما جاء فى التوراة :

وسُمِع الخبر فى بيت فرعون وقيل جاء إخوة يوسف . فحسبن فى عيني فرعون وقال فرعون ليوسف : قل لإخوتك اذهبوا إلى أرض كنعان وخذوا أباكم وبيوتكم وتعالوا إلى فأعطيكم خيرات أرض مصر . وتأكلوا دسم الأرض . خذوا لكم من أرض مصر عجلات لأولادكم ونسائكم واحملوا أباكم وتعالوا . ولا تحزن عيونكم على أئاثكم . لأن خيرات جميع أرض مصر لكم .

ففعل بنو إسرائيل هكذا وأعطاهم يوسف عجلات بحسب أمر فرعون وأعطاهم زاداً للطريق . وأعطى كل واحد منهم حلل ثياب . وأرسل لأبيه هكذا : عشرة حمير حاملة من خيرات مصر . وعشر أتن حاملة حنطة وخبزاً وطعاماً لأبيه لأجل الطريق . ثم صرف إخوته فانطلقوا . وقال لهم : لا تتغاضبوا فى الطريق .

فصعدوا من مصر . وجاءوا إلى أرض كنعان إلى يعقوب أبيهم . وأخبروه قائلين يوسف حيٌ بعدُ . وهو متسلط على كل أرض مصر . فجمد قلبه لأنه لم يصدقهم . ثم كلموه بكلام يوسف الذى كلمهم به . وأبصر العجلات التى أرسلها يوسف لتحملها (مع أن بصر يعقوب لم يكن قد ارتد بعد ! ولم يذكروا كيف ارتد بصره) فعاشت روح يعقوب أبيهم . فقال إسرائيل كفى . يوسف ابنى حى بعدُ . اذهب وأراه قبل أن أموت .

فارتحل إسرائيل وكل ما كان له وأتى إلى بئر سبع . وذبح ذبائح لإله أبيه إسحق . فكلم الله إسرائيل فى رؤى الليل وقال : يعقوب . يعقوب . فقال هأنذا . فقال : أنا الله إله أبيك . لا تخف من النزول إلى مصر . لأنى أجعلك أمة عظيمة هناك . أنا أنزل معك إلى مصر . وأنا أصعدك أيضاً ويضع يوسف يده على عينيك (يقصدون . فيرتد بصره) .

فقام يعقوب من بئر سبع وحمل بنو إسرائيل يعقوب أباهم وأولادهم ونساءهم فى العجلات التى أرسل فرعون لحمله . وأخذوا مواشيهم ومقتناهم الذى اقتنوا فى أرض كنعان وجاءوا إلى مصر . يعقوب وكل نسله معه بنوه وبنو بنيه معه وبناته وبنات بنيه . وكل نسله جاء بهم معه إلى مصر .

هذه رواية التوراة وبالرغم من إطالتها فى الوصف إلا أنها أغفلت كثيراً من الحقائق . وجاء القرآن الكريم - فى إيجاز - ذاكراً هذه الحقائق وهى :

١ - شعور يعقوب بيوسف عن بعد .

٢ - كيفية ارتداد بصر يعقوب .

٣ - طلب إخوة يوسف من يعقوب أن يستغفر لهم .

٤ - كيفية تحقق حلم يوسف الذى رآه فى بداية القصة .

ذلك أن يوسف بعد أن جهز العجلات والزاد لإحضار والده وأهله إلى مصر قال لإخوته .

« اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه أبي يأت بصيراً وأتوني بأهلكم أجمعين . ولما فصلت العير قال أبوه . إني لأجد ريح يوسف لولا أن تُفَنَّدُونَ . قالوا تالله إنك لفي ضلالك القديم . فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه فارتد بصيراً . قال ألم أقل لكم إني أعلم من الله ما لا تعلمون . قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا . إنا كنا خاطئين . قال سوف أستغفر لكم ربى إنه هو الغفور الرحيم » . (٩٤ - ٩٨ - يوسف)

قال لهم يوسف اذهبوا بقميص هذا . وأعطاهم القميص الذي كان عليه حينئذ . وعن ابن عباس* أنه القميص الذي كان معه إذ ألقى في الجب . وقد سبق أن ذكرنا ذلك ص ٤٤٥ وهو قول ضعيف . وقيل هو القميص الذي قد من دبر وأرسله ليعلم يعقوب أنه عصم من الفاحشة ولا يخفى ضعف هذا القول أيضاً . والأولى من ظاهر اللفظ أنه القميص الذي كان يلبسه وقتئذ .

وكانت قافلة خارجة من مصر . فخرج معها إخوة يوسف والعجلات التي أرسلها يوسف - بإذن من فرعون - لإحضار أبيه وأهله . والعير التي كانوا قد أتوا بها من أرض كنعان لحمل الحبوب . ولما فصلت العير أى خرجت من أرض مصر . واقتربت من أرض كنعان . قال يعقوب عليه السلام لمن حوله « إني لأجد ريح يوسف » . ويحتمل أن الله سبحانه وتعالى جعله يشم ما عبق بالقميص من ريح يوسف بالرغم من بعد المسافة بينهما . أو أن ذلك كان نوعاً من مما يسمى بالحاسة السادسة . أو الإدراك بغير الحواس الخمس المعروفة . وهى قدرة يعطيها الله للبعض من عباده المخلصين . وهى تشبه الجلاء البصرى الذى حدث لعمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو يخطب يوم الجمعة . وأراه الله موقف جيوش المسلمين التى كانت تحارب بقيادة أسامة . ورأى عمر أن جيش المسلمين لو لجأ إلى الجبل لتحسن موقفه فقال : يا أسامة الجبل . ورددها مرتين أو ثلاثاً . وسمع أسامة ما قاله عمر وعمل به .

ولا شك أن يعقوب عليه السلام - وهو نبي - قد آتاه الله المقدره على أن يشعر بما لا يدركه غيره . فقال : إني لأجد ريح يوسف . لولا أن تتهمونى بالفساد أو ضعف الرأى والتخريف بسبب كبر السن والهرم (كان عمر يعقوب وقتئذ ١٠٢ سنة) .

ومما يروى فى ذلك أن ريح الصبا استأذنت ربها أن تأتى يعقوب بريح يوسف قبل أن يأتية البشير بالقميص . فآذن لها فأتته بها . قال ابن عباس : وجد يعقوب ريح يوسف من مسيرة ثمان ليال ! فقال :

* تفسير الألوسى . ج ١٣ ص ٥٢ .

والفند ضعف الرأى من الهرم . والتقنيد اللوم وتضعيف الرأى * . فقال لمن حوله من ولد ولده وأمهاتهم - إنى أشم رائحة يوسف . فقالوا له إن شدة حبك ليوسف - وهو شئ قديم - هو الذى جعلك تتخيل هذا الأمر . ولظنهم أن يوسف قد مات من زمن بعيد (منذ ٣٦ عاماً) . فإن قوله بالشعور بريح يوسف هو باطل وضلال . وقالوا له ستظل فى أوهامك - وضلالك القديم من التوقع للقائه - حتى تهلك .

ومما يروى أيضاً** . عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : كان يعقوب عليه السلام أكرم أهل الأرض على ملك الموت . وإن ملك الموت استأذن ربه فى أن يأتى يعقوب فأذن له . فجاءه فقال له يعقوب : يا ملك الموت . أسألك بالذى خلقك هل قبضت نفس يوسف فيمن قبضت من النفوس؟ قال لا . ثم قال له ملك الموت . يا يعقوب . ألا أعلمك كلمات؟ قال بلى . قال : قل يا ذا المعروف الذى لا ينقطع أبداً ولا يحصيه أحد غيرك . فدعا يعقوب بها فى تلك الليلة . فلم يطلع الفجر حتى طرح القميص على وجهه فارتد بصيراً .

وقالوا : قال يهوذا ليوسف : أنا ذهبت بالقميص ملطخاً بالدم إلى يعقوب . فأخبرته أن يوسف أكله الذئب . فأعطنى اليوم قميصك لأخبره أنك حى . فأفرحه كما أحزنته . وقال مجاهد . قال يهوذا لإخوته . قد علمتم أنى قد ذهبت فيما مضى بقميص يوسف الذى لطخناه بالدم . فدعونى أذهب إليه بقميص الفرحة .

وألقى القميص على وجه أبيه فارتد إليه بصره ، فى حين أن التوراة تفيد أن يعقوب عليه السلام لم يرتد إليه بصره إلا فى مصر بعد أن قابل يوسف الذى وضع يديه على عينه فارتد بصيراً . وكان هذا إيحاءً من الرب إلى يعقوب قائلاً : ويضع يوسف يده على عينيك . ولو أن الكلام ليس به نص على ارتداد البصر ولكن وضع يوسف يديه على عيني يعقوب ليس له معنى إلا أن يكون ارتداد البصر . ولكن جاء القرآن الكريم ليصحح هذه المعلومة بذكره أن ارتداد بصر يعقوب حدث فى أرض كنعان بعد أن ألقى البشير قميص يوسف على وجهه « فلما أن جاء البشير . ألقاه على وجهه فارتد بصيراً » .

وجاء فى الأخبار*** أن يعقوب قال للبشير : كيف يوسف ؟ قال إنه ملك مصر . فقال يعقوب . ما أصنع بالملك . على أى دين تركته ؟ قال : على دين الإسلام . فقال يعقوب : الآن تمت النعمة .

* مختار الصحاح . ص ٢١٤ .

** عرائس المجالس للثعلبى ص ١٦٦ .

*** عرائس المجالس للثعلبى . ص ١٦٧ .

قال يعقوب لبنيه ومن كان حاضراً : « ألم أقل لكم إني أعلم من الله ما لا تعلمون » . وأعلم من الله أن يوسف حيُّ وأننا سنلتقى في يوم من الأيام .

الأمر الثالث الذي أغفل كاتبو التوراة ذكره هو أن بنى يعقوب طلبوا من أبيهم أن يستغفر لهم . واعترفوا أنهم أذنبوا في حق أبيهم وفي حق يوسف وأنهم كانوا خاطئين . ووعدهم أبوهم بأنه سيستغفر لهم الله :

« قال سوف أستغفر لكم ربى » .

وسوف تعنى تأجيل الاستغفار بعض الوقت .

وقيل* أخر الاستغفار إلى وقت السحر من يوم الجمعة . وأوردوا حديثاً عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «سوف أستغفر لكم ربى» ويقول : حتى تأتى ليلة الجمعة . وقال ابن كثير . وهذا غريب من هذا الوجه وفي رفعه نظر . ولعل غرابته في أن السبت هو يوم بنى إسرائيل وفيه صلاتهم . أما الجمعة فهو يوم المسلمين . وقال الشعبي : أخره (الاستغفار لبنيه) حتى يسأل يوسف عليه السلام . فإن عفا عنهم استغفر لهم . وقيل أخر ليعلم حالهم في صدق التوبة .

ادخلوا مصر :

وسار الركب - يعقوب عليه السلام وبنيه وأهله وأحفاده . وكل ممتلكاتهم . من أرض كنعان . حتى دخلوا سيناء . ثم عبروها إلى الصحراء في شرق الدلتا . ولما أخبر يوسف عليه السلام باقترابهم خرج لتلقيهم . قيل** خرج يوسف في أربعة آلاف من الجند وكذلك خرج أكابر القوم وكثير من الناس . وكان يعقوب يمشى متوكئاً على يهوذا! (والأقرب للعقل أنه كان يركب إحدى العجلات التي أرسلها يوسف لتحملهم) ونظر يعقوب إلى الجند والناس . فقال : يا يهوذا هذا فرعون مصر الأكبر؟ فقال : لا هذا ابنك . فلما دنا كل واحد منهما من صاحبه ذهب يوسف - يبدؤه بالسلام فمنعه الله من ذلك وكان يعقوب أفضل وأحق بذلك منه . فابتدأه يعقوب بالسلام . فقال : السلام عليك يا مذهب الأحزان .

وساروا معاً . ثم ادخلهم القصر الذي ينزل به . وبه قاعة كبيرة . فيها عرش كبير كان يجلس عليه وهو يصدر الأوامر التي تسير أمور الدولة .

* تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤٩٠ .

** عرائس المجالس للثعلبي . ص ١٦٧ .

وكان أبواه يسيران على بعد خطوات منه . فوصل إلى العرش قبلهما . كانت أمه قد ماتت بعد ولادة بنيامين . فكانت خالته ليا أوليئة له بمثابة الأم ولذلك قيل أبواه . ولعلهم وقفوا برهة يتأملون روعة العرش وقخامته . وكان يوسف قد وصل إلى الكرسي وجلس عليه فخروا له سجداً . أبوه وخالته وإخوته الأحد عشر . لما رأى يوسف ذلك قال : « يا أبت هذا تأويل رؤيائى من قبل . قد جعلها ربي حقاً » مذكراً أباه بحلمه الذى حكاه له فى طفولته من أنه رأى أحد عشر كوكباً والشمس والقمر رأهم له ساجدين .

وهذا هو الأمر الرابع الذى أغفله كاتبو التوراة . فمع أن التوراة قد زادت على حلم الكواكب حلماً آخر هو حزم الحقل . وأن حزم إخوته قد سجدت لحزمته - إلا أنها لم تشر إلى سجودهم له فعلاً تحقيقاً لهذه الأحلام . وإن قيل تكفى رفعة المكانة وعظم المنزلة لتكون تحقيقاً لما أشار إليه الحلم . إلا أن السجود الفعلى يكون أوقع فى المطابقة بين الحلم وتحقيقه . ولهذا قال يوسف « قد جعلها ربي حقاً » .

أغلب الظن أنه لم يكن سجوداً بمعنى ملامسة الجباه للأرض . بل كان انحناء بالجسد وكان هذا سائغاً فى شريعتهم . ولكن الإسلام أبطله .

« فلما دخلوا على يوسف أوى إليه أبويه . وقال ادخلوا مصر إن شاء الله آمنين . ورفع أبويه على العرش . وخرؤا له سجداً . وقال يا أبت هذا تأويل رؤيائى من قبل . قد جعلها ربي حقاً . وقد أحسن بنى إذ أخرجنى من السجن . وجاء بكم من البدو من بعد أن نزغ الشيطان بينى وبين إخوتى . إن ربي لطيف لما يشاء . إنه هو العليم الحكيم » . (٩٩ - ١٠٠ - يوسف)

ونلمس هنا تعدد المعانى فى قوله تعالى : « ورفع أبويه على العرش . وخرؤا له سجداً » فقول : رفع أبويه على العرش . أجلسهم معه على سرير الحكم فلم يسجدوا له . وقيل صعدوا ثم سجدوا وكان السجود لله تعالى . واستبعدوا أن يكون السجود ليوسف وبهذا يقول الألوسى * : إذ يقول وهو متعين عندى لأنه يبعد عن عقل يوسف عليه السلام ودينه أن يرضى بأن يسجد له أبوه مع سابقته فى حقوق الولادة والشيخوخة والعلم والدين وكمال النبوة . ويستدرك قائلاً : ويحتمل أن يكون الله تعالى قد أمر يعقوب . بذلك لحكمة لا يعلمها إلا هو . وكان يوسف عليه السلام عالماً بالأمر فلم يسعه إلا السكوت والتسليم . وكأن فى قوله « يا أبت » إشارة إلى ذلك كأنه يقول : يا أبت لا يليق بمثلك على جلالتك فى العلم والدين والنبوة أن تسجد لولدك إلا أن هذا أمر أمرت به .

* تفسير الألوسى ج ١٣ ص ٥٨ .

ولا شك أن من استعظموا السجود ليوسف فهموا أنه كان سجوداً كاملاً بوضع الجباه على الأرض . والرأي أنه كان انحناء بالجسم كتحية اليابانيين وشارك فيه يعقوب عليه السلام ليتبعه الأبناء ولأن الرؤيا كانت « أحد عشر كوكباً والشمس والقمر » أى شارك فيها الأبوان . وكان السجود ليوسف « رأيتهم لى ساجدين » وإذا كانت التحية وقتئذ هى الإنحناء بالجسد فلا بد أنهم بالغوا فى ذلك حتى ينطبق عليه وصف « وخرُّوا له سُجُّداً » .

وجاء عن ابن عباس* أن يوسف عليه السلام لما رأى سجد أبويه وإخوته له هاله ذلك واقشعر جلده منه . واجلس أبويه على العرش بجانبه وراح يُعَدُّ نعم الله عليه . ذكر منها مسأله خروجه من السجن - واجتماعهم ثانية بمجيئهم من البادية بعد أن أفسد الشيطان ما بينه وبين إخوته وهو ما جعلهم يدبرون إبعاده ولكن الله بلطف تدبيره جمعهم ثانية وهو العليم بمصالح العباد . فقيض حضور يوسف لمصر ليتدبر أمر الناس فى سنَى المجاعة . وهو الحكيم فى أفعاله وفى قضائه وقدره .

وفى فترة غياب يوسف عن أبيه قال محمد بن اسحق : ثمانى عشرة سنة وبعضهم قال أربعين سنة وقال قتادة خمس وثلاثون سنة . وهذا أقرب الأقوال : إذ أن الجدول فى صفحة ٥٣٥ يبين أنها ست وثلاثون سنة .

ويختتم القرآن الكريم قصة يوسف عليه السلام بقوله تعالى :

« رب قد آتيتنى من الملك . وعلمتنى من تأويل الأحاديث . فاطر السموات والأرض . أنت وليى فى الدنيا والآخرة . توفنى مسلماً . وألحقنى بالصالحين . ذلك من أنباء الغيب . نوحيه إليك وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون » .

فقد ذكر يوسف - من بين النعم التى أنعم الله بها عليه - نعمة الملك العظيم والسلطان الذى كان له فى مصر . وكذلك نعمة تأويل الأحاديث وهو تفسير الأحلام كما فى ظاهر اللفظ . وقالوا أيضاً فهم غوامض وأسرار الكتب الإلهية . ثم ذكر قدرة الله التى تفوق كل قدرة . وملكوته الذى يعلو كل ملك ، فهو خالق السموات والأرض . ونسب إلى الله تعالى توليّه كل أموره فى الدنيا والآخرة وطلب من الله أن يتوفاه - حين يحين الأجل - على ملة الإسلام وأن يلحقه بالصالحين . وقيل هم أبائهم يعقوب وإسحق وإبراهيم عليهم السلام . وليس ذلك تمنياً للموت كما قد يتوهم البعض بل هو طلب الموافاة على الإسلام . وإن قيل إنه من المعلوم أن الأنبياء لا يموتون إلا مسلمين . فالجواب أن ذلك لم يكن إلا بإرادة الله وبمشيئته .

* تفسير الألويسى ج ١٣ ص ٥٩

وكان ختام القصة خطاباً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ذلك » إشارة إلى ما ذكر من أنباء يوسف عليه السلام - من الغيب - الذى لا يعلمه أحد إلا الله - ونرى فيه إشارة إلى أن فيه تصحيح للتحريف الذى أدخل على القصة فى الكتب السابقة . فجاء القرآن الكريم ليرد القصة إلى أصلها وحقيقتها التى لا يعلمها إلا الله . أوحاه إلى رسوله الكريم .

من دخلوا مصر ؟

قال أبو إسحق السبيعي عن أبى عبيدة عن عبد الله بن مسعود . قال دخل بنو إسرائيل مصر وهم ثلاثة وستون إنساناً . وخرجوا منها وهم ستمائة ألف وسبعون ألفاً .

وقال أبو إسحق عن مسروق : دخلوا وهم ثلاثمائة وتسعون بين رجل وامرأة . وقال موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب عن عبد الله بن شداد : اجتمع آل يعقوب إلى يوسف بمصر وهم ستة وثمانون إنساناً . صغيرهم وكبيرهم وخرجوا منها وهم ستمائة ألف .

وتقول التوراة (إصحاح ٤٦ تكوين)

وهذه أسماء بنى إسرائيل الذين جاؤا إلى مصر :

أبناء يعقوب الأحد عشر (بدون يوسف) .

بنو رؤبين بكر يعقوب : حنوك - قَلُو - حصرون - كرمي .

بنو شمعون : يموئيل - يامين - أوهد - ياكين - صوحر - شاول .

بنو لاوى : جرشون - قهات - مَرَارِي

بنو يهوذا : غير وأونان وقد ماتا فى أرض كنعان - شبيلة - فارص - زارح . وكذلك ابنا

فارص : حصرون وحامول .

بنو يساكر : تولاع - فَوْة - يوب - شمرون .

بنو زبولون : سارد - إيلون - ياحلثيل .

بنو جاد : صفيون - حجى - شونى - أصبون - عيرى - أرودى - أرثيلى .

بنو أشير : يمنة - يشوه - يشوى - بريعة وأختهم سارح وابنا بريعة : جابر وملكيئيل .

وينودان : حوشيم

وينو نفتالى : يا حصئيل - جونى - يصر - شليم .

بنو بنيامين : بالغ - باكر - أشبيل - جيرا - نعمان - إيحى - روش - مقيم - حقيم - أرد

. فهؤلاء عددهم ٦٥ .

بالإضافة إلى يوسف وابنيه اللذين ولدا بمصر : منسى وأفرايم . بالإضافة إلى يعقوب نفسه ولينة زوجته .

فيكون مجموع بنى إسرائيل فى أول مجيئهم مصر ٧٠ نفساً .

ثم قال يوسف لإخوته ولبيت أبيه - أصدق وأخبر فرعون . وأقول له إخوتى وبيت أبى الذين فى أرض كنعان جاؤا إلى والرجال رعاة غنم . فإنهم كانوا أهل مواشى وقد جاؤا بغنمهم ويقرهم وكل ما لهم . فيكون إذا دعاكم فرعون وقال ما صناعتكم أن تقولوا : عبيدك أهل مواشى منذ صبا إلى الآن . نحن وأبائنا جميعاً . لكى تسكنوا فى أرض جاسان .

فكلم فرعون يوسف قائلاً : أبوك وإخوتك جاؤا إليك . أرض مصر قدامك . فى أفضل الأراضى أسكن أباك وإخوتك . ليسكنوا أرض جاسان .

أرض جاسان أو جوشن :

أرض جاسان أو أرض جوشن - فى أغلب الأقوال وأصحها - تقع فى وادى طميلات . وتمتد من بحيرة التمساح حتى فرع النيل الشرقى (شكل ٩٨) وتقع على الحد الشرقى لدلتا نهر النيل . مجاورة لصحراء سيناء التى تبدأ من شرق بحيرة التمساح . ولم تكن إقليمياً زراعياً . بل كان مكاناً ملائماً لرعى لماشية . وتذكر فى الآثار المصرية باسم أرض « جسم » أو « جاسم » بعضهم قال إنها تقع فى شمال سيناء بين تانيس والعريش .

وفريق آخر قال بوجودها فى جنوب فلسطين .

ولكن هذين القولين الأخيرين يتعارضان مع الحقائق التاريخية من أن بنى إسرائيل عاشوا فى مصر واستعبدوا فى بناء مدن بمصر - وكان « الخروج » من مصر فى عهد موسى عليه السلام .

أما وجود منطقة فى جنوب فلسطين اسمها جوشن . فربما كان إحياء لذكرى مصر التى امتد نفوذها حتى شمل هذه المنطقة .

ولعل يوسف عليه السلام اختار أرض جاسان بالذات لإسكان أبيه وإخوته . لملاعمتها لرعى مواشيهم - ولأنها بعيدة نسبياً عن المصريين إذ كان المصريون لا يرحبون برعاة الغنم والمواشى - وتقول التوراة : « لأن كل راعى غنم رجس للمصريين » . فأراد باختيار هذا المكان أن لا يكون هناك احتكاك كثير بين قومه وبين المصريين مما قد يؤلّد خلافات ومصادمات .

سبب ثالث لاختيار أرض جاسان - ذلك أن الهكسوس بعد احتلالهم مصر . اتخذوا عاصمة لهم تسمى أفاريس - وقد أثبتت الأبحاث الحديثة أن أفاريس هى تانيس أو صان الحجر .

مركز فاقوس . محافظة الشرقية (ص ٤٥٨) ووقوع أرض جاسان في وادي طميلات فإنها تكون قريبة من العاصمة حيث يحكم ملك الهكسوس ومعه يوسف . وكما سبق أن قلنا بعيدة عن المصريين الذين لم يكونوا ليقبلوا العبرانيين - رعاة المواشى - بينهم .

قد يكون للمكان رقم ٢ (شكل ٩٨) في شمال سيناء نفس هذه الميزات ولكنه مكان أقل خصباً وأقل ملائمة للمراعى والأغنام . وهو أكثر بعداً عن المصريين . وإن كان هذا ادعى لعدم حدوث احتكاك بين بنى يعقوب والمصريين . إلا أنه قد يكون - من وجهة نظر الهكسوس - أقل ملائمة لأغراضهم . فهم قد لمسوا رفض المصريين لحكمهم . والذي لم يتعدى الدلتا والجزء الشمالى من الوجه القبلى . ولعلمهم رأوا في العبرانيين - بنى يعقوب - وهم أهل بدواة مثلهم - رأوا فيهم مدداً يعينهم وينجدهم عند الضرورة - عند ثورة المصريين عليهم مثلاً . وتكون جموعهم في جاسان بالشرقية أقرب لنجدتهم عما إذا كانت جاسان بعيداً في شمال سيناء .

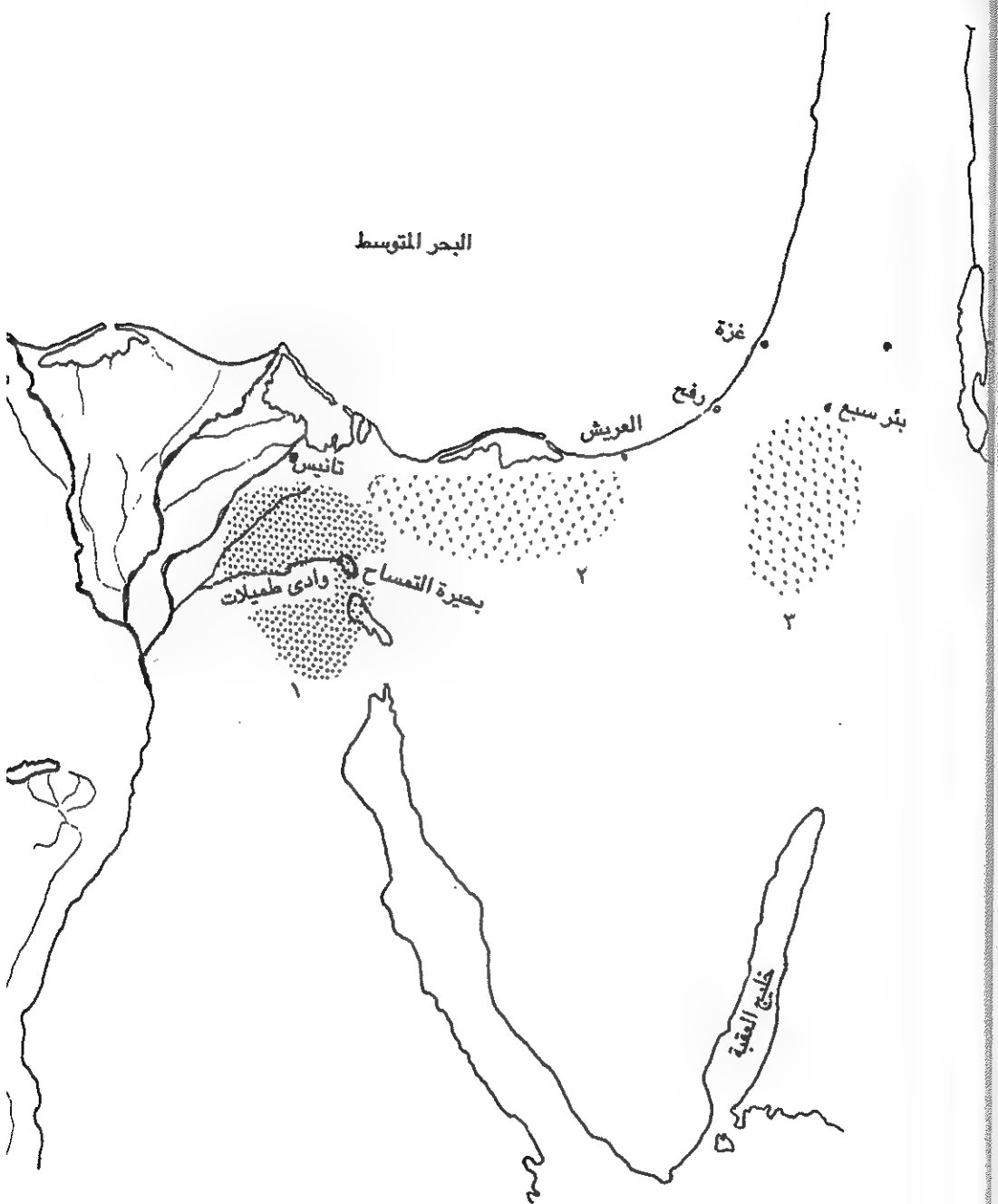
لكل هذه الأسباب فإن وضع أرض جاسان أو أرض جوشن في وادي طميلات . في المنطقة بين بحيرة التمساح إلى فرع النيل الشرقى . أنسب الأماكن من جميع النواحي .

سكن بنو إسرائيل أرض جاسان . وعاشوا في دعة من العيش - إذ تقول التوراة (إصحاح ٤٧ تكوين) : وعال يوسف أباه وإخوته وكل بيت أبيه بطعام على حسب الأولاد . وهذا معناه أنه كان يجرى عليهم الأرزاق والطعام من مخازن الدولة . ولم يكن لهم - وهم أهل نائب الملك - أن يدفعوا ثمناً للميرة . وهكذا فإن كل نتاج المراعى والأغنام كانت تبقى لهم بأكملها . فكثرت أموالهم . وعاشوا في بحبوحة من العيش .

إخوة يوسف يطلبون المغفرة :

روى * عن صالح المرئى ويزيد الرقاشى عن أنس بن مالك : قال إن الله تعالى جمع ليعقوب شمله بولده . فقال بعضهم لبعض : أليست قد علمتم ما صنعتم وما لقي منكم الشيخ وما لقي منكم يوسف ؟ قالوا : بلى . قال : فيفركم عفوهم عنكم . فكيف لكم بربكم ؟ فاستقام أمرهم على أن أتوا الشيخ فجلسوا بين يديه ويوسف إلى جنب أبيه قاعد . قالوا يا أبانا إنا أتيناك لأمر . فقال ما لكم يا بنى ؟ قالوا أليست قد علمت ما كان منا إليك وما كان منا إلى أخينا يوسف ؟ قال بلى . قالوا : أو لستما قد غفرتما لنا ؟ قال بلى . قالوا فإن عفوكما لا يغنى عنا شيئاً إن كان الله لم يعف عنا . قال : فما تريدون يا بنى ؟ قالوا نريد أن تدعو الله لنا . فإذا

* تفسير ابن كثير . ج ٢ ص ٤٩٣ .



شكل ٩٨ - أرض جاسان

جاءك الوحي من الله بأنه قد عفا عنا قرأت أعيننا واطمأنت قلوبنا . وإلا فلا قرّة عين في الدنيا لنا أبداً . قال فقام الشيخ فاستقبل القبلة وقام يوسف خلف أبيه وقاموا خلفهما أدلة خاشعين قال : فدعنا وأمن يوسف . فلم يجب فيهم عشرين سنة . حتى إذا كان على رأس العشرين . نزل جبريل عليه السلام على يعقوب عليه السلام . فقال إن الله تعالى قد بعثني إليك أبشرك بأنه قد أجاب دعوتك في ولدك . وأن الله تعالى قد عفا عما صنعوا وأنه قد اعتقد موثيقهم من بعدك على النبوة .

ويقول ابن كثير . هذا الأثر موقوف عن أنس . ويزيد الرقاشي وصالح المري ضعيفان جداً .

الأسباط :

جاء ذكر الأسباط في القرآن الكريم في عدة سور . كما يلي :

« قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط . وما أوتى موسى وعيسى . وما أوتى النبيون من ربهم . لا نفرق بين أحد منهم . ونحن له مسلمون » . (البقرة - ١٣٦)

« قل آمنا بالله وما أنزل علينا . وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط . وما أوتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم . لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون » . (آل عمران - ٨٤)

« إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده . وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان . وأتينا داود ذبوراً » . (النساء - ١٦٣)

« وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطاً أمماً ، وأوحينا إلى موسى إذ استسقاه قومه أن يضرب بعصاك الحجر فانبجست منه اثنتا عشرة عيناً . قد علم كل أناس مشربهم » . (الأعراف - ١٦٠)

قال الربيع وقتادة : الأسباط بنو يعقوب . اثنا عشر رجلاً . ولَدَ كل رجل منهم أمة من الناس فسموا الأسباط .

وقال الزمخشري في الكشف : الأسباط حفدة يعقوب . ذراري أبنائه الإثني عشر .

وقال الخليل ابن أحمد والبخاري : الأسباط قبائل في بني إسرائيل .

وجاء قوله تعالى :

« أم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط كانوا هودا أو نصارى . قل أنتم أعلم أم الله » .
(١٤٠ - البقرة)

في هذه الآية توبيخ لإدعاء اليهود أن الأسباط كانوا هودا - أي في عهد موسى - أو نصارى أي في عهد عيسى . ورد الله بأنه أعلم منهم . أي أنهم لم يكونوا هودا أو نصارى أي كانوا قبل عهد عيسى وقبل عهد موسى ولكنهم بعد يعقوب .

والترتيب الذي ورد في الآيات السابقة كان دائماً : إبراهيم - إسماعيل - إسحق - يعقوب - الأسباط وهو ما يفيد بأنهم هم أبناء يعقوب .

وتفيد الآية ١٦٣ من سورة النساء أن الأسباط أنبياء . إذ ذكر أنهم أوحى إليهم كما أوحى إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب . وذكر أنبياء قبلهم وأنبياء بعدهم . فالنبوة ثابتة إلى الأسباط بغير شك .

أخذ البعض من كيد إخوة يوسف له دليلاً على أنهم ليسوا المقصودين بكلمة الأسباط التي وردت في القرآن الكريم . لأن التفكير في قتل أخيه - أو ماعملوه من إلقاءه في الجب - والكذب على أبيهم كلها أفعال لا تتفق مع مقام النبوة* . ويقول الألوسي : وكونه وقع قبل البلوغ غير مؤكد لأن فيه أفعالا لا يقدر عليها إلا البالغون . ولكن هذا لا ينفي أن بعضاً منهم لم يكن موافقاً بقلبه لما يفعله الآخرون . ولذلك فلا مانع من أن ينتفي عنهم الفعل ويكونوا أهلاً للنبوة .

ويقول الدكتور محمد وصفي** : لا يطعن في أولاد يعقوب أن حدثتهم أنفسهم أن يقتلوا يوسف بسبب عارض من الغيرة لم يلبث أن انتهى ولو أنهم كانوا أشراراً لقتلوه فعلاً . ولا يدين المرء أن تحدثه نفسه باقتراف ذنب . وتغلب على نفسه فلم يقتترفه . بل إن من صفات المؤمن أن يقاوم ما تحدث به نفسه من شر . كما أنهم لم يكونوا أنبياء في ذلك الوقت . فكل خطأ وقعوا فيه كان قبل النبوة . ولعله بذلك يشير إلى إلقاء يوسف في الجب والكذب على أبيهم يعقوب .

* تفسير الألوسي ج ١ ص ٢٩٥ .

** الارتباط الزمني والعائلي بين الأنبياء والرسل . ص ١٢٨ .

يمكننا أن نخلص من هذا إلى أن الأسباط هم أبناء يعقوب الإثنا عشر . وأن ما فعلوه ييوسف كان عرضاً من الغيرة وكان قبل النبوة وغفر يعقوب ويوسف عليهما السلام ما كان من إساءة إليهما . وطلب أبناء يعقوب من أبيهم أن يستغفر لهم الله واعترقوا بخطئهم وندموا عليه . وقال لهم يعقوب إنه سوف يستغفر لهم الله .

« قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا . إنا كنا خاطئين . قال سوف استغفر لكم ربى . إنه هو الغفور الرحيم » . (٩٨ - يوسف)

ولا شك فى أن استغفار يعقوب عليه السلام لبنيه قد قبل . وعفا الله عنهم فهو الغفور . وكان من رحمته أن جعلهم من عداد الأنبياء . وأوحى إليهم ليقوم كل واحد منهم بتنفيذ شريعة الله فى أبنائه وأحفاده أى فى سبطه .

« وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط » . وعندما حضر يعقوب الموت أوصى بنيه جميعاً . بما فيهم يوسف . وسأوى بينهم جميعاً فى التوصية .

« أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدى . قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحق إلهاً واحداً ونحن له مسلمون » . (١٢٢ - البقرة)

فالأسباط هم أبناء يعقوب الإثنا عشر . وكانوا أنبياء يوحى إليهم . كانت نبوة الأسباط قاصرة على الجيل الأول وهم أبناء يعقوب . أما الجيل الثانى . أى جيل الأحفاد فلم يكونوا أنبياء . ولكن يحتمل أن يكون ولدا يوسف عليه السلام - أفرايم ومَنَسَّى - أنبياء . إذ أن يعقوب عليه السلام قد باركهما يوضع يديه على رأسيهما . أو على الأقل أفرايم لأن جده وضع يده اليمن على رأسه . وقد رأينا كيف أن مباركة إسحق ليعقوب - قد انتهت به إلى أن صار نبياً .

وتكاثر بنو يعقوب أى بنو إسرائيل . حتى بلغ عددهم عند الخروج كما تقول التوراة - ستمائة ألف . ولكنهم لم يندمجوا فى كيان واحد بل ظلوا أسباطاً متميزة . فيما يشبه القبائل . كل قبيلة تكاد تكون مستقلة بنفسها .

وجاء موسى عليه السلام . وكان الخروج من مصر .

وفى سيناء لما عطشوا استسقى لهم موسى :

« وإذا استسقى موسى لقومه . فقلنا اضرب بعصاك الحجر . فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا . قد علم كل أناس مشربهم » . (٦٠ - البقرة)

وكان هذا العدد : اثنتا عشرة عينا - لكونهم كانوا اثني عشر سبطاً . وقال الألويسي * :
وكان بينهم تضاعن وتنافس . فأجرى الله تعالى لكل سبط عينا يشرب منها . لا يشترك فيها
أحد من الأسباط الأخرى دفعاً لإثارة الشحناء .

وسنرى فى الجزء الرابع إن شاء الله كيف تكرر هذا الانفصال الذى يكاد يكون تاماً - بين
الأسباط . فعند صنع « خيمة الإجتماع » : « إحدى عشر شقة تصنعها » ** . بعدد الأسباط
لأن سبط لاوى كانوا هم الكهنة الموكل إليهم إقامة الطقوس الدينية كلها فلم تكن لهم شقة .

وكان من المكونات الكهنوتية (إصحاح ٢٨ خروج) : وتأخذ حجرى جزع وتنقش عليها
أسماء بنى إسرائيل . ستة من أسمائهم على الحجر الواحد . وأسماء الستة الباقين على الحجر
الثانى . وكذلك كانت هناك « صديرية » تسمى صدره قضاء *** يلبسها الكاهن الأكبر .
والصدره مرصعة بأربعة صفوف من الحجارة الكريمة . كل صف به ثلاث أحجار : وتكون
الحجارة على أسماء بنى إسرائيل . اثني عشر على أسمائهم . كنقش الخاتم كل واحد على
اسمه تكون للإثني عشر سبطاً .

وسنرى كذلك فى التمهيد لدخول أرض كنعان أن موسى عليه السلام أرسل رسلاً ليستطلعوا
وليأتوا بأخبار القوم فأخذ رجلاً واحداً من كل سبط .

« ولقد أخذ الله ميثاق بنى إسرائيل . وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً وقال
الله إني معكم » .

(من الآية ١٢ - المائدة)

وتقول التوراة . (إصحاح ١٣ عدد) :

ثم كلم الرب موسى قائلاً أرسل رجالاً ليتجسسوا أرض كنعان التى أنا معطيها لبنى
إسرائيل . رجلاً واحداً لكل سبط من آبائه ترسلون .

وفى أثناء الأربعين يوماً التى استغرقتها بعثه الاستطلاع كان موسى عليه السلام يجهز
الأفراد الذين أعمارهم فوق عشرين سنة . وكون من أفراد كل سبط كتيبة ورتبهم حول خيمة
الإجتماع . ثلاث كتائب فى كل من الجهات الأربع حول الخيمة فيكون المجموع اثني عشر كتيبة
من اثني عشر سبطاً .

وحينما دخل بنو إسرائيل أرض كنعان . استقل كل سبط بجزء من الأرض وكون ما يشبه
ولاية مستقلة ولم تتكون منهم دولة واحدة . وهكذا انطبق عليهم قوله تعالى :

* تفسير الألويسي ج ١ ص ٢٧٠ .

** التوراة . إصحاح ٢٦ خروج - ٧ .

*** التوراة . إصحاح ٢٨ خروج - ١٥ .

وهكذا بدأ الأسباط . أنبياء . هم أبناء يعقوب الإثنا عشر . ولما ماتوا وفى جيل الأحفاد يحتمل أن أحد ولدى يوسف أو كليهما كان نبياً . ثم بعد ذلك فيما تلى من أجيال كان الأسباط هم الذرية وعلى هيئة قبائل أو كانوا أسباطاً أمماً وليسوا أنبياء حتى جاء موسى عليه السلام .

ثم حدث تغيير آخر . ذلك أن سبط لاوى أو كلت إليه مهمة الكهانة وخدمة خيمة الاجتماع - كما سيجىء فى الجزء الرابع إن شاء الله - واعتمد ابنا يوسف أفرايم ومنسى سبطين منفصلين وبذلك ظل عدد الأسباط اثنتى عشرة أسباطاً أمماً .

أمّا عن ولدى يوسف فتقول التوراة (إصحاح تكوين ٤٨)

ورأى إسرائيل (أى يعقوب) ابنى يوسف فقال من هذان ؟ فقال يوسف لأبيه هما ابنائى اللذان أعطانى الله ههنا . فقال قدّمهما إلىّ لأباركهما . وأما عينا إسرائيل فكانتا قد ثقلتا من الشيخوخة . فقربهما إليه فقبلهما واحتضنهما . وقال إسرائيل ليوسف . لم أكن أظن أنى أرى وجهك . وهوذا الله قد أرانى نسلك أيضاً . وأخذ يوسف الاثنتين أفرايم عن يسار إسرائيل ومنسى عن يمين إسرائيل وقربهما إليه . فمد إسرائيل يمينه ووضعها على رأس أفرايم (مع إن أفرايم كان واقفاً على يساره) ووضع يساره على رأس منسى . فلما رأى يوسف أن أباه وضع يده اليمنى على رأس أفرايم ساء ذلك فى عينيه . فأمسك بيد أبيه لينقلها عن رأس أفرايم إلى رأس منسى . وقال يوسف لأبيه . ليس هكذا يا أبى لأن منسى هو البكر . ضع يمينك على رأسه . فأبى أبوه وقال : علمت يا بنى علمت . هو أيضاً يكون شعباً وهو أيضاً يصير كبيراً . ولكن أخاه الصغير يكون أكبر منه . ونسله يكون جمهوراً من الأمم . ويباركهما فى ذلك اليوم . وقدم أفرايم على منسى .

وفاة يعقوب عليه السلام :

تقول التوراة (إصحاح ٤٧ تكوين) وعاش يعقوب فى أرض مصر سبع عشرة سنة فكانت أيام يعقوب سنوحياته مائة وسبعاً وأربعين سنة .

ولكن لو نظرنا إلى جدول حياة يعقوب فى الصفحة التالية نجد أن يعقوب جاء إلى مصر وعمره ١٠١ سنة وعاش إلى أن بلغ ١٤٧ سنة - أى عاش فى مصر ٤٦ سنة وليس ١٧ سنة كما تقول التوراة إلا إذا كان قد مات عن عمر ١١٨ سنة فقط وليس ١٤٧ .

ولما قربت أيام إسرائيل أن يموت دعا ابنه يوسف وقال له : إن كنت قد وجدت نعمة فى عينيك فضع يدك تحت فخذى واصنع معى معروفاً وأمانة (وكانت هذه طريقتهم فى أخذ تعهد وموثق من شخص - وهذا نفس ما فعله إبراهيم عليه السلام وهو يأخذ عهداً على أليعازر حتى

جدول أحداث حياة يعقوب (١)

الأحداث المتزامنة	حياة يعقوب		ق.م تقريباً	مصر
	الحدث	العمر		
٥٠ سنة عمر إسحق . وفاة سارة	ولادة يعقوب - وعيسو	٠	١٨٢٩	أممختبب الثالث
		١٠	١٨١٩	
		٢٠	١٨٠٩	
٧٦ عمر إسحق . وفاة إبراهيم		٢٦	١٨٠٢	
	أخذ البكرية من عيسو	٢٩	١٨٠٠	أممختبب الرابع
٨٠ عمر إسحق	أخذ البركة من إسحق	٣٠	١٧٩٩	
	ثم الفرار إلى حاران			
	الوصول إلى حاران	٣١		
	٧ سنوات مهر	٣٢		أخت
	الزواج من ليئة - ثم راحيل	٣٩	١٧٩٥	
٩٠ سنة عمر إسحق	ولادة رآوبين	٤٠	١٧٨٩	
	ولادة شمعون	٤١		
	ولادة لاوى	٤٢		التفكك الداخلي
	ولادة يهوذا	٤٣		
	ولادة دانا	٤٤		
	ولادة نفتالى	٤٥		
	ولادة جاد	٤٦		
	ولادة أشير	٤٧		
	ولادة دينة	٤٨		
	ولادة يساكر	٤٩	١٧٨٠	
	ولادة زبولون	٥٠	١٧٧٩	
	ولادة يوسف	٥١		
	ترك حاران بعد ٢١ سنة	٥٢		
	لابان يلاحق يعقوب عند سهودثا وجليعاد	٥٢ر٥		
	عيسو يقابل يعقوب عند محنايم	٥٣		
	يعقوب ومصارعة الملاك	٥٤		

(أعراف)

لأحفاد

أسباط

سلام

نفاع -

سبطين

ابن

قلنا من

نى أرى

برائيل

مع إن

ه وضع

ايم إلى

ك على

كبيراً

اليوم

فكانت

مصر

سنة كما

نمة فى

ذ تعهد

ز حتى

جدول أحداث حياة يعقوب (٢)

الأحداث المتزامنة	حياة يعقوب		ق.م تقريباً	مصر
	الحدث	العمر		
١١٠. عمر إسحق ٩ عمر يوسف	يعقوب في شكيم	٥٥		
	دينة عمرها ١١ سنة	٥٨		
	اغتناب دينة ونزل شكيم	٥٩		
	بيت إيل وبناء المذبح	٦٠	١٧٦٩	
	ولادة بنيامين - و وفاة راحيل	٦١	١٧٦٨	
	السير إلى حبرون	٦٢		
	وفاة إسحق والده عن عمر ١٢ سنة	٦٣	١٧٦٦	
	افتراق عيسو عن يعقوب	٦٤	١٧٦٥	
	١١٢ سنة عمر إسحق			
	يوسف عمره ١٢ سنة			
	حلم يوسف . وإلقاؤه بالجب	١٤		
	وصول يوسف إلى مصر	١٥		
	بلغ أشده وامرأة العزيز تراوده	٣٠		
	دخول يوسف السجن	٣١		
	خروج من السجن بعد حلم الملك	٣٨		
	يوسف يصبح عزيز مصر	٣٩		
	بدء سبع سنوات سمان	٤٠		
	بدء سبع سنوات عجاف	٤٧		
	مجيء إخوة يوسف أول مرة	٤٨		
	مجيء إخوة يوسف ثاني مرة	٤٩		
	مجيء إخوة يوسف ثالث مرة	٤٩و٥٠		
	مجيء يعقوب إلى مصر	١٠١	١٧٢٨	
	انتهاء سنوات المجاعة	٥٤		
	عام الفوئ	٥٥		
		١١٠		
		١١٤	١٧١٥	
		١٢٠		
	لوعاش إسحق إلى عمر ١٨٠ سنة كما تقول التوراة	١٢٠		
		١٤٠	١٦٨٩	
	وفاة يعقوب في مصر ودفنه في حبرون	١٤٧	١٨٦٢	

لا يزوج ابنه إسحق من بنات الكنعانيين - انظر الجزء الثانى ص ٢٨١) . لا تدفننى فى مصر . بل أضطجع مع آبائى . فتحملنى من مصر وتدقننى فى مقبرتهم . فقال أنا أفعل بحسب قولك . فقال احلف لى . فحلف له .

قبل وفاته جمع يعقوب بنيه وأوصاهم وصيتين . واحدة تتعلق بالدين والثانية تتعلق بالدنيا . وقد ذكر القرآن الكريم الوصية المتعلقة بالدين أما التوراة فقد ذكرت تلك التى تختص بالدنيا .

وصية يعقوب لبنيه فى القرآن الكريم :

« أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدى، قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحق إلهاً واحداً . ونحن له مسلمون » . (١٣٢ - البقرة)

وفى الآيات الثلاث التى تسبق هذه الآية . أوضح القرآن الكريم أن الملة التى يعبدون الله عليها هى ملة إبراهيم عليه السلام . دين الله الحنيف - الإسلام .

« ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه . ولقد اصطفيناه فى الدنيا . وإنه فى الآخرة لمن الصالحين . إذ قال له ربه أسلم . قال أسلمت لرب العالمين . ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب . يابنى إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون » . (١٣٠ - ١٣٢ - البقرة)

كان بنو يعقوب فى فلسطين بعيدى عن مراكز عبادة الأصنام التى كانت متمركزة فى بابل ونيوى ودمشق . صحيح أن عبادة الأصنام كانت فى كل مكان . إلا أن معابدها العظيمة كانت فى المدن الكبرى . وكان بنو يعقوب فى البادية بعيدى عنها . أما فى مصر . فكانوا قريبين جداً من معابد المصريين الضخمة وخاف عليهم يعقوب أن يفتنوا بها وبما يقام بها من طقوس وصلوات . لذلك أراد أن يؤكد عليهم التمسك بعبادة التوحيد وأخذ عليهم العهد بذلك . لم يكن يخشى عليهم هذا الافتتان وهو حى بينهم . ولكن ما كان يخشاه هو بعد وفاته . لذلك قال : ما تعبدون من بعدى ؟ فأعطوه عهدهم بأن يلتزموا بعبادة التوحيد التى كان عليها أبائهم - أى أبوه وجده .

ولكن بنى إسرائيل من طول معاشتهم للمصريين استهوتهم عبادة الأصنام وكان أكثر ما مالوا إليه هو عبادة عجل أبيس . وكان بين الحين والآخر يظهر بين أبقارهم ومواشيهم عجل فيه المميزات التى كان المصريون يتطلبونها فى العجل المقدس . فكان بنو إسرائيل يحيطون هذه

العجول بالرعاية وينظرون إليها نظرة تقديس . ويمضى السنين تشربت عبادة العجل فى نفسوهم :

« وأشربوا فى قلوبهم العجل » . (من الآية ٩٢ - البقرة)

وصية يعقوب لبنيه فى التوراة :

جاءت وصية يعقوب لبنيه فى الإصحاح ٤٩ تكوين . وهى تتعلق بأمور الدنيا وما سيحدث لهم فى قابل الأيام فتقول :

ودعا يعقوب بنيه وقال اجتمعوا لأنبئكم بما يصيبكم فى آخر الأيام . اجتمعوا واسمعوا يابنى يعقوب . واصغوا إلى إسرائيل أبيكم :

وأويين : أنت بكرى وقوتى وأول قدرتى . فضل الرفعة وفضل العز . فائراً كالماء لا تتفضل . لأنك صعدت على مضجع أبيك . حينئذ دنسته . على فراشى صعد . (وكان هذا معناه حرمانه من البكرية ولا تكون له الرئاسة) .

وهى إشارة إلى ما ذكرته التوراة (إصحاح ٣٥ تكوين - ٢١) : بعد وفاة راحيل رحل إسرائيل ونصب خيمته وراء مَجْدَلْ عدر .. وحدث إذ كان إسرائيل ساكناً فى تلك الأرض أن رأوبين ذهب واضجع مع بلهة . سرية أبيه . وسمع إسرائيل (وقد ذكرنا ذلك فى ص ٤٢٢) .

ولا نظن ذلك حدث حقيقة . فإن الزنا بسرية أبيه التى هى فى مقام والدته أو خالته فاحشة كبيرة - ثم هى أم أخويه : دانا ونفتالى . ومن المؤكد أن الغيرة على والدتهما . قد تجعلهما يقتلان رأوبين لهذا العمل المشين لو كان حدث فعلاً . وما نعتقد أنه أن كاتبى التوراة رأوا أن يعقوب عليه السلام قد حرم رأوبين من البكرية فأرادوا أن يبرروا ذلك بالإدعاء بأنه اضطجع مع سرية أبيه .

ولو كان هذا الأمر هو سبب حرمان رأوبين من البكرية . لكان حرياً بيعقوب عليه السلام أن يحرم يهوذا أيضاً من البكرية . لأن كاتبى التوراة قد نسبوا إليه (إصحاح ٣٨ تكوين) أنه قد زنى بثامار - زوجة ابنه .

وعليه فإننا نتفق مع رأى كثيرين علقوا على هاتين الحادثتين بأنهما محض اختلاق .

فضلاً عن أن رأوبين ويهوذا هما من الأسباط (ص ٥٤٤) ويجب تنزيههما عن الفاحشة . حتى ولو كانتا قد حدثتا قبل نبؤتهما .

شمعون ولاوى أخوان . آت ظلم سيوفهما . فى مجلسهما لا تدخل نفسى . بمجمعهما لا تتحد كرامتى . لأنهما فى غضبهما قتلًا إنساناً (ربما إشارة إلى المذبحة الفظيعة فى شكيم . ص ٤٢٠) . وفى رضاهما عرقبا ثوراً . (تعبير مجازى عن قتل إنسان كان أميراً) . ملعون غضبهما فإنه شديد وسخطهما فإنه قاس . أقسمهما فى يعقوب وأفرقهما فى إسرائيل . (وهى دعوة عليهما بالتشتت والتوزع فى كل بنى إسرائيل) . وقد تحقق هذا فى المستقبل . عند تقسيم الأرض . إذ اقتطع ميراث شمعون من ملكية يهوذا . ثم ابتلع شمعون فى يهوذا تحقيقاً للعنة والدهما . كما لم تكن لسبط لاوى أرض خاصة بهم - بل تولوا أعمال الكهانة وخدمة المذبح فى كل أنحاء الأراضى التى استولى عليها بنو إسرائيل . .

يهوذا : إياك يحمد إخوتك . يدك على قفا أعدائك . يسجد لك بنو أبيك (وهذه بركة الابن البكر . فبعد حرمان رأوبين من البكرية ثم شمعون ولاوى أيضاً . صار يهوذا هو الابن البكر) . يهوذا جرو أسد . (وهى إشارة إلى قوة يهوذا الحربية) من فريسة صعدت يا ابنى . جثا وريض كأسد وكلبوة - من ينهضه . (لعلها إشارة إلى مملكة يهوذا وسقوطها بالسبى البابلى) . لا يزول قضيب من يهوذا ومشترع من بين رجليه حتى يأتى شيلون وله يكون خضوع شعوب (فى هذه الفقرة إشارة إلى عصا الحاكم التى كانت توضع عادة بين الرجلين* ولعل فى هذا إشارة إلى رجوع شعب يهوذا إلى بلادهم وإن كانوا تحت حكم الفرس ثم الرومان) وعن معنى « حتى يأتى شيلون » قالوا إنها إشارة إلى مجيء المسيح* . رابطاً بالكرمة جحشه . وبالجفنة ابن أتاناه . غسل بالخمير لباسه . وبدم العنب ثوبه . مُسَوِّدُ العينين من الخمر . ومُبَيِّضُ الأسنان من اللبن (كل هذا يعنى النجاح المستمر*) .

زبولون : عند ساحل البحر يسكن وجانبه عند صيدون . وقد قصر سبط زبولون فى طرد سكان الأرض الأصليين بل وخالطوهم وصاهرهم . فكانوا أسرع الأسباط إلى عبادة الأوثان . **يساكر :** حمار جسيم . رابض بين الحظائر . فرأى المحل أنه حسن . والأرض أنها نزهة . فأحنى كتفه للحمل . وصار للجزية عبداً . وقد تمت النبوة فإن سبط يساكر سكنوا سهل يزرعيل الخصب . غربى نهر الأردن . حول رافده المسمى نهر جالود . واشتغلوا فى الفلاحة وكانوا مكودين فيها . وكانت أرضهم تغزوها القبائل الرحل وتفرض عليهم الجزية .

دان : يدين شعبه كأحد أسباط إسرائيل . يكون حية على الطريق . أقفواناً على السبيل . يلسع عقبى الفرس فيسقط راكبه إلى الوراء . لخلاصك انتظرت يارب . والنبوة تشير إلى دهاء ذريته ومكرهم . وشمشون من سبط دان . وله مواقف تدل على كثير من الدهاء .

* تفسير الكتاب المقدس ج ١ ص ٢١٠ .

جاد : يزحمه جيش . ولكنه يزحم مؤخره .

ولعل فى هذا إشارة إلى كبر عدد سبطه . فقد كان له سبعة بنين كل منهم أسس عشيرة من قبائل الجاديين . كما أن جبابرة سبط جاد كانوا مرافقين لدواود فى حروبه .

أشير : خبزه سمين . وهو يعطى لذات ملوك .

وهذا تنبؤ بالنجاح . لأن أرضهم كانت غنية بأشجار الزيتون . وكانت نبوءة موسى : بأن أشير يغمس فى الزيت قدمه .

نفثالى : آيلة مسيبة . يعطى أقوالاً حسنة .

والآيلة حيوان شديد السرعة خفيف الحركة والقفز على الصخور وإذا جاع هزل وضعفت قوته . ولعل فى هذا إشارة إلى أنهم سيضعفون . وهم فعلاً لم ينجحوا فى طرد الكنعانيين من الأرض المخصصة لهم . أما قول « يعطى أقوالاً حسنة » فقد اشترك ممثّل نفثالى فى لعن الخارجين على الشريعة (إصحاح ٢٧ تنثية) .

يوسف : غصن شجرة مثمرة على عين . أغصان قد ارتفعت فوق حائط فمررت ورمته واضطهدته أرباب السهام . ولكن ثبتت بمئانة قوسه وتشددت سواعد يديه . من يدى عزيز يعقوب من هناك من الراعى صخر إسرائيل . من إله أبيك الذى يعينك . ومن القادر على كل شئ الذى يباركك . تأتى بركات السماء من فوق وبركات الغمر الرابض تحت بركات الثديين والرحم . بركات أبيك فاقت كل بركات أبوى . إلى منية الآكام الدهرية تكون على رأس يوسف وعلى قمة نذير إخوته .

ولعل فى هذا إشارة إلى أنه كان خيراً على مصر عند جفاف نيلها . وأنه ارتفع فوصل إلى مركز مرموق . وأنه قد اضطهد وأصابته سهام الغيرة من إخوته . وقد يكون السجن بسبب كيد امرأة العزيز . ولكنه ثبت فى كليهما . وقد يكون فى باقى النبوءة إشارة إلى أنه سيسود إخوته فى المملكة الشمالية .

بنيامين : ذئب يفترس . فى الصباح يأكل غنيمة . وعند المساء يقسم نهباً .

جميع هؤلاء هم أسباط إسرائيل الإثنا عشر . وهذا ما كلمهم به أبوهم وباركهم كل واحد بحسب بركته باركهم . وأوصاهم وقال لهم أنا أنضم إلى قومى . ادفنوني عند آبائى فى المغارة التى فى حقل المكفيلة التى اشتراها إبراهيم فى الحقل من عفرون الحثى . هناك دفنوا إبراهيم وسارة امرأته . وإسحق ورفقة امرأته وهناك دفنت ليئة .

ن
أن
ت
من
ن
ته
يز
كل
بين
ف
لى
كيد
وته
حد
ارة
نوا

ولما فرغ يعقوب من توصية بنيه . أسلم الروح وانضم إلى قومه وتستمر التوراة (إصحاح ٥٠ تكوين) :

فوقع يوسف على وجه أبيه وبكى عليه وقبله . وأمر يوسف الأطباء أن يُحَنِّطُوا أباه . فحفظ الأطباء إسرائيل . وكمل له أربعون يوماً . ثم كلم يوسف بيت فرعون قائلاً أبى استحلقتنى قائلاً ها أنا أموت . فى قبرى الذى حفرت لنفسى فى أرض كنعان هناك تدفنتنى . فالآن أصعد لأدفن أبى وأرجع . فقال فرعون : اصعد وادفن أباك كما استحلطك .

فصعد يوسف ليدفن أباه . وصعد معه بعض من شيوخ أرض مصر . وكل بيت يوسف وإخوته وبيت أبيه . غير أنهم تركوا أولادهم وغنمهم ويقرهم فى أرض جاسان . وصعد معه مركبات وفرسان . وحمله بنوه إلى أرض كنعان ودفنوه فى مغارة حقل المكفيلة . ثم رجع يوسف إلى مصر . هو وإخوته وجميع الذين صعدوا معه لدفن أبيه .

ولما رأى إخوة يوسف أن أباهم قد مات . قالوا لعل يوسف يضطهدنا ويرد علينا جميع الشر الذى صنعنا به . فأوصوا إلى يوسف قائلين : أبوك أوصى قبل موته قائلاً : هكذا تقولون ليوسف : اصفح عن ذنب إخوتك وخطيتهم . فبكى يوسف حين كلموه . وأتى إخوته أيضاً ووقعوا أمامه وقالوا ها نحن عبيدك . فقال لهم يوسف : لا تخافوا . أنتم قصدتم لى شراً . أما الله فقصد لى خيراً لكى يفعل كما اليوم . ليحيى شعباً كثيراً . (يقصد شعب مصر لما عبر به السنوات السبع العجاف) . فالآن لا تخافوا . أنا أعولكم وأولادكم فعزاهم وطيب قلوبهم .

وهكذا عاش إخوة يوسف وبنيتهم . فى مصر . فى سعة من العيش بما كان يجريه يوسف عليهم من الجارية من الحبوب مجاناً . وما كانت تدره عليهم أغنامهم ومواشيهم .

يقابل هذا ما كان فيه المصريون من ضيق وضنك بسبب السنين الجذباء التى مرت بها البلاد وترويه التوراة هكذا (إصحاح ٤٧ تكوين) :

ولم يكن خبز فى الأرض لأن الجوع كان شديداً جداً . فجمع يوسف كل الفضة الموجودة فى أرض مصر بالقمح الذى اشتروا . وجاء يوسف بالفضة إلى بيت فرعون . فلما فرغت الفضة من أرض مصر أتى جميع المصريين إلى يوسف قائلين . اعطنا خبزاً فلماذا نموت قدامك لأن ليس لنا فضة ؟ فقال يوسف هاتوا مواشيكم فأعطيكم بمواشيكم . فجاءوا بمواشيهم إلى يوسف . فأعطاهم يوسف خبزاً بالخيول وبمواشى الغنم والبقر والحمير فقاتهم بالخير تلك السنة بمواشيهم .

ملحوظة : من المؤكد أن يوسف لما أخذ المواشى . لم يجد من المصريين من يرعاها . فضمها إلى مواشى إخوته فى أرض جاسان .

ولما تمت تلك السنة أتوا إليه فى السنة التالية . وقالوا له : لا نخفى عن سيدى أنه إذ قد فرغت الفضة . ومواشى البهائم عند سيدى . لم يبق قدام سيدى إلا أجسادنا وأرضنا . لماذا نموت أمام عينيك ؟ اشترتنا وأرضنا بالخبز فنصير نحن وأرضنا عبيداً لفرعون . فاشتري يوسف كل أرض مصر لفرعون . إذ باع المصريون كل واحد حقله لأن الجوع اشتد عليهم . إلا أن أرض الكهنة لم يشتريها . إذ كانت للكهنة قريضة من الحبوب من قبل فرعون ياكلون منها لذلك لم يبيعوا أرضهم .

يقول الألوسى* إن يوسف عليه السلام قال للملك : كيف ترى فى هؤلاء ؟ فقال الملك : الرأى رأيك . فقال يوسف : إنى أشهد الله تعالى أنى قد اعتقتهم ورددت إليهم أملاكهم .

وتقول التوراة** : إن يوسف أعطاهم بذوراً ليزرعوا . ويكون عند الغلة أن يعطوا خمس المحصول لفرعون والأربعة أخماس الباقية ليأكلوا منها ويحفظوا جزءاً كبنور للعام التالى . وجعلها يوسف فرضاً على أرض مصر . لفرعون الخمس ما عدا أرض الكهنة .

وتستمر التوراة فتقول : وسكن بنو إسرائيل فى مصر فى أرض جاسان وتملكوا فيها وأثمروا وكثروا جداً .

مما لا شك فيه أن المصريين تضايقوا لما باعوا مواشيهم . ثم أرضهم ملك الهكسوس الذى كان يوسف عليه السلام يمثله . وهو وإن كان قد أعتقهم إلا أنه فرض عليهم « الخمس » يعطوه لفرعون . كانوا فى قرارة أنفسهم يحمدون ليوسف حسن تدبيره للأمور فى سنوات المجاعة - فقد كانت الأخبار ترد إليهم عن موت الآلاف فى فلسطين والشام بسبب القحط والجفاف الذى عم منطقة الشرق الأدنى . لقد سلّموا بأن الفاتح المنتصر - وهم الهكسوس - تكون لهم امتيازات بحق الفتح . ولكنهم قارنوا بين حالهم وحال بنى إسرائيل . الذين وفدوا على البلاد . وسندهم قرباتهم لنائب الملك . فاقطعهم أرضاً مراعى لمواشيهم . وأجرى عليهم العطايا والأزاق . فعاشوا فى بحبوحة من العيش . وتكاثروا بسرعة وكان هذا هو مبدأ الشعور غير الودى الذى بدأ المصريون يحسونه تجاه بنى إسرائيل .

وفاة يوسف عليه السلام :

ومرت السنون . وتوفى الملك خيان . ملك الهكسوس حوالى عام ١٧١٥ ق.م وكان عمر يوسف حينئذ ٦٣ عاماً . وتولى أبو قيس الأول حكم الهكسوس وحكم لمدة ٤٠ سنة . حفظ

* تفسير الألوسى . ج ١٣ ص ٦ .

** التوراة . إصحاح ٢٧ تكوين .

خلالها ليوسف مكانته في البلاد . ومات أبو فيس الأول . وتولى بعده أبو فيس الثاني . وكان يوسف قد بلغ من العمر ١٠٣ عاماً . وبعد سبع سنوات من حكم أبو فيس الثاني توفي يوسف إلى رحمة الله تعالى . وكان قد بلغ من العمر مائة وعشر سنين .

ويقال إنه أوصى إلى أخيه يهوذا .

وتقول التوراة (إصحاح ٥٠ تكوين) : ورأى يوسف لأفرايم أولاد الجيل الثالث . وأولاد ماكير بن منسى أيضاً ولدوا على ركبتى يوسف وقال يوسف لإخوته . أنا أموت . ولكن الله سيفتقدكم ويصعدكم من هذه الأرض إلى الأرض التى حلف لإبراهيم وإسحق ويعقوب . واستحلف يوسف بنى إسرائيل : الله سيفتقدكم . فتصعدون عظامى من هنا . ثم مات يوسف وهو ابن مائة وعشر سنين . فحنطوه في تابوت في مصر .

قيل * لما مات . تعارك الناس عليه . كلٌ يحب أن يدفن في محلتهما لما يرجون من بركته حتى هموا بالقتال . فرأوا أن يدفن في النيل حيث تتفرق المياه بمصر فيمر الماء عليه ثم يصل إلى جميع مصر فيصيب الخير الجميع ففعلوا ذلك . وكان قبره في النيل إلى أن حمله موسى عليه السلام معه حين خرج من مصر ببني إسرائيل .

وروى يونس بن عمران عن أبى موسى قال : نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأعرابي فأكرمه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . أكرمتنا فأحسننت . سل حاجتك . فقال : ناقة نرحلها وعنزة تحلبها أهلى . فقال صلى الله عليه وسلم : أعجز هذا أن يكون مثل عجوز بنى إسرائيل ؟ فقالوا يا رسول الله . وما عجوز بنى إسرائيل ؟ فقال : إن بنى إسرائيل لما خرجوا ضلوا الطريق وأظلم عليهم الليل . فقالوا : ما هذا ؟ فقال علماؤهم : إن يوسف لما حضرته الوفاة أخذ علينا موثقاً من الله أن لا نخرج من مصر حتى ننقل تابوته معنا . قال موسى : فمن يعلم موضع قبره ؟ قالوا : عجوز لبني إسرائيل . فبعث إليها موسى . فأتته . فقال : دلبنى على قبر يوسف . فقالت له : وتعطينى حكماً ؟ قال : وما حكمك ؟ قالت : أن أكون معك في الجنة . فكره أن يعطيها حكمها . فأوحى الله إليه أن اعطها حكمها ففعل .

ويروى من طريق آخر - أن هذه العجوز كانت مقعدة عمياء . فقالت لموسى : ألا أخبرك بموضع قبر يوسف ؟ قال : نعم . فقالت له : لا أخبرك حتى تعطينى أربع خصال : تطلق رجلى

* عرائس المجالس للتطلى ص ١٧٠ .

وتعيد إلى بصرى . وشبابى . وتجعلنى معك فى الجنة . قال . فكبر ذلك على موسى . فأوحى الله تعالى إليه . أن اعطها ما سألت . فإنك إنما تعطى على . ففعل . فانطلقت بهم إلى موضع عين فى مستنقع ماء فاستخرجوه من شاطئ النيل فى صندوق من مرمر . فلما حملوا تابوته طلع القمر وأضاء الطريق مثل النهار فاهتدوا به وحملوه وساروا .

ولا ندرى مدى صحة هذا الحديث . وقد يرى البعض أن القصة من الإسرائيليات أو الموضوعات . ولكن لو تمعنا فى الأمر لوجدنا فيها بعضاً من المعقولة . ولعلها كانت إرادة الله أن يُجهل مكان قبر يوسف على مر الأزمنة . ففى غمار التعذيب والتسخير والتككيل الذى تعرض له بنو إسرائيل . ما كان الأمر ليخلو من متعصب ينقب قبره - لو كان ظاهراً للعيان - أو لو كان معروفاً مكانه . انتقاماً ممن كان سبباً فى مجيئهم إلى مصر !!

كما أننا ندرك مدى سطوة لصوص المقابر التى جعلت الفراعين - عند بناء الأهرامات - يعمدون إلى إخفاء مكان توابيتهم والتمويه بسراديب وحجر دفن كاذبة . وما كان هؤلاء اللصوص ليتورعوا عن ممارسة نشاطهم لما قد يعتقدون من ثروة فى قبر نائب الملك . وما نظن أن الفراعين - فى فترة تعذيب بنى إسرائيل - كانوا يهتمون بوضع حراسة على قبره لمنع ذلك . بل لعلهم كانوا يغضون الطرف عمداً لتشجيع مثل هذا الفعل - لكل هذه الاعتبارات لعلها كانت إرادة الله سبحانه وتعالى - حفظاً لقبر نبيه يوسف عليه السلام - من أى مساس به - أن يُجهل مكانه . حتى يحين موعد الخروج من مصر فيحملونه معهم ليدفن بعد ذلك بجوار أبيه وأجداده .

جدول أحداث حياة يوسف عليه السلام

الأحداث المتزامنة	حياة يوسف		ق.م تقريباً	ملوك	ملوك مصريون
	الحادث	العمر		الهكسوس	
٥١ سنة عمر يعقوب	مولد يوسف في حاران	٠		سمتن رع	↑
٦١ عمر يعقوب - وفاة راحيل	ولادة بنيامين .	١٠	١٧٦٨	—	↑
٦٣ عمر يعقوب - وفاة إسحق		١٢	١٧٦٦	عانت هر	↑
افتراق يعقوب وعيسو		١٣	١٧٦٥	—	↑
	حلم يوسف والقائه في الجب	١٤		↑ الأسرة الخامسة عشرة .	↑
	وصول يوسف إلى مصر	١٥		—	↑
محنة امرأة العزيز	بلغ أشده	٢٠		↑	↑
	دخول يوسف السجن	٢١		—	↑
	خروج يوسف من السجن	٢٨		↑	↑
حلم الملك	يوسف عزيز مصر	٣٩		↑	↑
	بدء سبع سنوات سمان	٤٠		↑	↑
	بدء سنوات المجاعة ٧ سنوات	٤٧		↑	↑
	مجيء الإخوة أول مرة	٤٨		↑	↑
	مجيء الإخوة ثاني مرة	٤٩		↑	↑
مجيء يعقوب لمصر	مجيء الإخوة ثالث مرة	٥٠		↑	↑
		٥١		↑	↑
	انتهاء سنوات المجاعة	٥٤		↑	↑
	عام القوث	٥٥		↑	↑
		٥٩		↑	↑
		٦٠		↑	↑
		٦٣	١٧١٥	↑	↑
		٧٠	١٧٠٨	↑	↑
		٨٠	١٦٩٨	↑	↑
		٩٠	١٦٨٨	↑	↑
وفاة يعقوب عن ١٤٧ سنة	عمر يوسف عند وفاة والده	٩٦	١٦٨٢	↑	↑
		١٠٠	١٦٧٨	↑	↑
		١٠٣	١٦٧٥	↑	↑
	وفاة يوسف	١١٠	١٦٦٨	↑	↑

مصر بعد يوسف عليه السلام

قلنا سابقاً إن الهكسوس كانوا يسيطرون على الوجه البحرى وجزء من الوجه القبلى . كان يزداد أو ينقص حسب قوة الهكسوس وضعفهم . ولكنه فى معظم الأوقات كان يصل إلى القوصية شمال أسيوط . اللهم إلا فى فترة قصيرة جداً امتد إلى الجبلين (الأقصر) ولكنه تقلص ثانية إلى القوصية (ص ٤٦٠) .

توفى يوسف عليه السلام فى عام ١٦٦٨ ق.م. تقريباً أثناء حكم ملك الهكسوس الملقب أبو فيس الثانى . ثم تعاقب من ملوك الهكسوس عدة ملوك سموا أنفسهم بلقب ابن الشمس . تقريباً للمصريين . فأضافوا « رع » فى نهاية أسمائهم . عُرف منهم : عنت رع وسمقن رع وعار رع وسمع رع . واستغرق حكمهم مدة ٦٨ عاماً تقريباً . ثم جاءت المجموعة الأخيرة من ملوك الهكسوس وهم ثلاثة : عاقن ثم شارك ثم أبيبى وانتهت مدة حكمهم بطرد الهكسوس من البلاد حوالى عام ١٥٧٥ ق.م .

كانت الأسرة ١٧ - تحكم فى طيبة ابتداء من عام ١٦٥٥ ق.م . وكان حكامها يلمسون مدى الظلم الواقع على إخوانهم فى شمال الوجه القبلى وفى الدلتا وفى كل المناطق التى كان يحكمها الهكسوس .

وطيبة هى عاصمة الإقليم الرابع من أقاليم الصعيد - وكانت من أهم مدن مصر . إذ كانت مقر معظم الفراعين . ومركز عبادة آمون رع . الإله الرئيسى للبلاد . وعرفت طيبة باسم « مدينة المائة باب » ووصفت بأن كل باب كان يتسع لمائتى رجل . وتخرج منه جيوش فرعون . وعرفها اليونانيون باسم « ديوس پوليس ماجنا » أى « مدينة زيوس العظمى » أو « مدينة الله الكبرى » أما العرب فقد تخيلوا معابدها قصوراً ومن ثم سموها مدينة الأقصر . وشبهوا المعبد الكبير بها بقصر النعمان بن المنذر المسمى « الخورنق » فسموا المعبد باسم الخورنق والذى حرف فيما بعد لاسم الكرنك* .

طرد الهكسوس :

لعل فكرة التحرير قد بدأت فى عهد « قاعا » أول ملوك الأسرة السابعة عشرة وزوجته « تتى شرى » التى كانت متحمسة لفكرة التحرير . وكان لها أثر كبير فى إنكاء روح الحماسة فى الشعب .

* مصر والشرق الأدنى القديم . د . نجيب ميخائيل إبراهيم . ج ٢ ص ٤ .

ثم تولى الحكم « تاعا الشجاع » أو « تاعا قن الشجاع » أو « سقن رع » وفى عهده بدأ الكفاح الفعلى . كان ملك الهكسوس المعاصر له هو « أبيبى » أو « أبيبى » . وقد وصلت معلومات إلى أبيبى ببدء تجميع الصفوف وتجنيد الجنود فى الجنوب . فأراد أن يستوثق من هذه المعلومات . وأشار عليه مستشاروه بأن يرسل رسالة لجس نبض ملك طيبة ، فيها بعض الاستفزاز ليعرف من رده مدى قوته . « وسوف نرى إذن قدرة ربه الذى يحتمى به . وهو الذى لا يعتمد على إله غير آمون رع ملك الأرياب ! » . فأرسل أبيبى رسالة إلى « تاعا » يقول فيها :
« اعمل على أن تطرد أفراس البحر الذى فى حوش مدينتك (طيبة) لأنها تقض مضجعى نهاراً وليلاً . والضوضاء تؤذى أذنى ! »

ومن المعلوم أن « أفاريس » التى يحكم منها أبيبى تبعد عن طيبة حوالى ٨٠٠ كيلو متراً . وأدرك تاعا قن مغزى الرسالة . ولم يوجه رفضاً صريحاً لها . بل عمد إلى اللين حتى يكمل استعدادة للحرب . فعامل الرسل معاملة كريمة وحملهم هدايا للملك أبيبى .

بعد أن تأكد تاعا قن من قدرته الحربية . بدأ بشن الحرب على حاميات الهكسوس . وجرّ الوجه القبلى حتى مصر الوسطى . ووجدت على لسانه كتابات تقول : أيها الأسويى الوضع . يا حائر القلب . يا من كنت تردد . أنا المولى وليس من يدايننى . كذلك فإن « تاعا الشجاع » دمر مدن الخونة من المصريين الذين مدوا يد العون للمحتل . ولابد أن الحرب كانت شرسة . وقد قتل « تاعا الشجاع » أو « سقن رع » فى إحدى المعارك . وقد وجدت موميائه وبها خمسة جراح عميقة من ضربات سيف وأثار سهام . . ومات وهو فى أوائل الثلاثينات من عمره . وعلى ما يبدو فإن « إياح حتب » زوجة « سقن رع » أخفت خبر وفاته حتى لا يفت إعلان وفاته - فى عضد الجنود . واستمرت تقود المعركة . إذ وجدت كتابة تصفها بأنها : ربة الأرض . رفيعة السمعة التى دبّرت سياسة القوم . القديرة الجيلة التى أحكمت شئون مصر . أميرة الفيالق . التى تقود الشعب . زوج ملك . وأم ملك . العظيمة التى تسهر على شئون المصريين . التى جمعت صفوف جيشها . ورعت أهلها . وأعادت الفارين . ولّت شتات المهاجرين . وهدأت قلق الصعيد . وأرهبت عصاته . الملكة إياح حتب . لها الحياة * .

واستكملت المعركة . وتولى ابنها « كامس » الحكم تحت رعايتها .

كان لمقتل « سقن رع » أثر سىء على معنويات المستشارين . ويدأوا يخشون الحرب . وجاء فى وثيقة كتبت فى السنة الثالثة من حكم كامس جدال طويل بين كامس ورجال حاشيته وفيها يقول :

* الشرق الأدنى القديم . د عبد العزيز صالح . ج ١ ص ٢١٤ .

أريد أن أعرف ما هي قوتي . ولم اشتهرت بالشجاعة مادام هناك أمير فى حت وعرت (أواريس - يقصد ملك الهكسوس) وأنا هنا فى طيبة . وكل واحد تحت نصيبه جزء من أرض مصر . يشاركنى فى الأرض . وليست لدى فرصة للوصول إلى منف . انظروا . تجدوا الأسويين يحكمون مصر حتى الأشمونين . وقد هدموا كل الأبنية وخربوها . ولكنى سأهاجم ملكهم . وسوف أبقر بطنه بيدي . إن كل أملى أن أخلص مصر من تعسف الأسويين وأطردهم شر طردة .

فأجاب رجال الحاشية قائلين . إذا كان الأسويون قد توغلوا فى مصر حتى القوصية . وإذا كانوا يلفقون التهم ضدنا . ويسحبون لسانهم علينا (إشارة لرسالة أبيبى إلى سقن رع) إلا أننا نعيش فى سلام فى منطقتنا . وجزيرة فيلة محصنة تحصيناً قوياً . ونحن نحكم مصر الحقيقية !

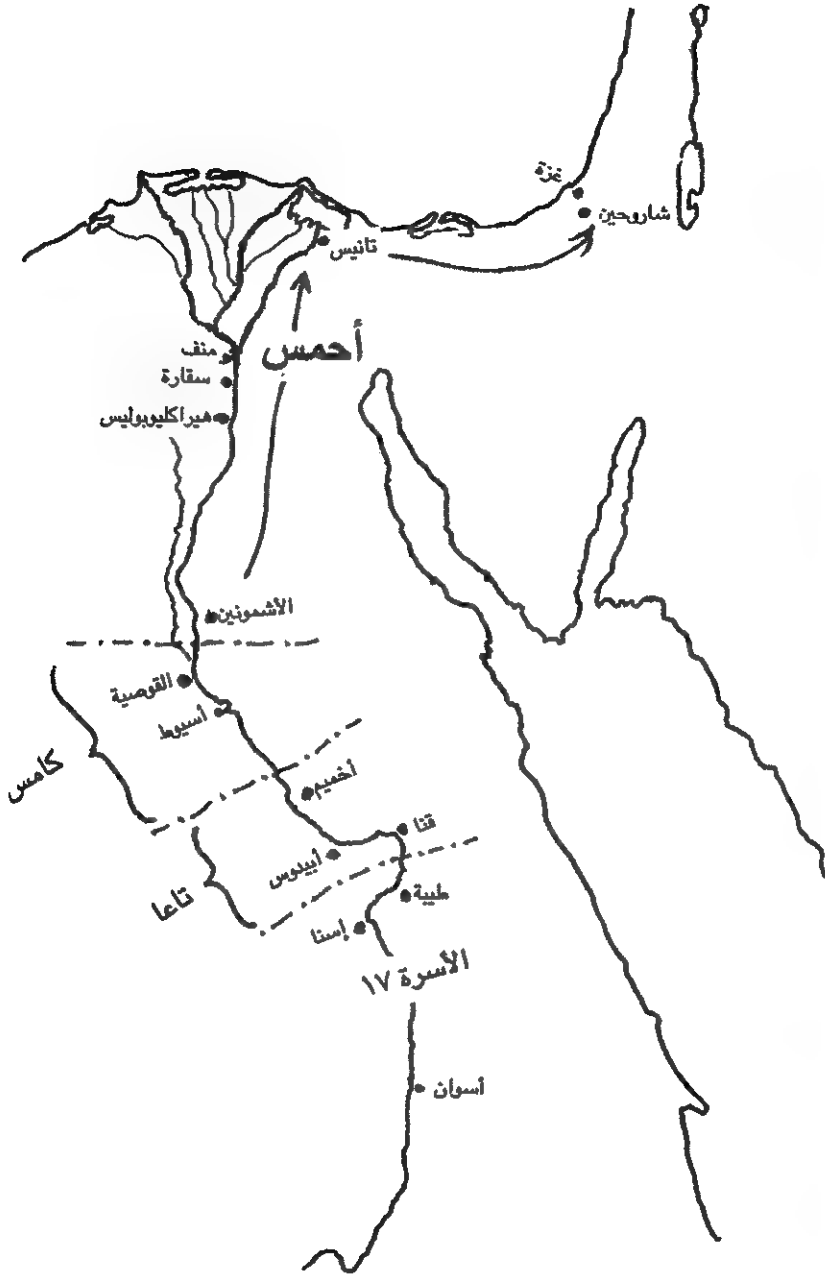
وهنا غضب الملك كامس وقال : يجب أن يلهج المصريون باسمى ويتحدث الكل عنى قائلين : هوذا مخلص مصر .

ثم جمع كامس جيشاً من رجاله البواسل . والفرقة النوبية . مطيعاً بذلك أمر الإله « آمون » وسار بهذا الجيش شمالاً . وهاجم « تيتى » . أحد الأمراء الموالين للهكسوس وهزمه . وواصل زحفه شمالاً .

وقُتِل « كامس » هو الآخر فى أثناء معركة . وتماسك الجند بفضل حزم والدته « إياح حوتب » إلى أن تولى أخوه « أحمس » الحكم . وليتم رسالة التحرير التى بدأها أبوه وجده .

أحمس : عاحموزة :

لا تزال تفاصيل المرحلة النهائية لطرد الهكسوس فى عهد أحمس شحيحة للغاية إلا أن النزر اليسير الذى وصلنا يفيد أن أحمس واصل تقدمه شمالاً . فحرر الأشمونين . ثم هيراكليوبوليس . ثم منف . ثم استمر فى تحرير الدلتا حتى وصل إلى عاصمة الهكسوس « حت وعرت » أو « أواريس » . وقد وجدت مذكرات كتبها أحد القادة فى جيش أحمس ذكر أنه اشترك فى محاصرة عاصمة الهكسوس . وأن المعارك دارت حولها وإلى الجنوب منها فى البر وعلى الماء عدة مرات . وأن الجنود المصريين دخلوها عنوة ودمروها وأسروا حاميتها وأجبروا الأسويين على الخروج منها . إلا أن المؤرخ يوسيفوس اليهودى يدعى أن الهكسوس أعلنوا التسليم لأحمس بشرط أن يدعهم يغادرون مصر آمنين . فرضى وخرجوا بأمتعتهم . وأن عدد



شكل ٩٩ - مراحل تحرير مصر من الهكسوس

الجنود وعائلاتهم والأهالي من الهكسوس بلغ حوالى ٢٤٠ ألفاً . وليس لنا أن نصدق ما رواه يوسف اليهودى* فهو غير منصف بلا شك حين يروى أن المصريين وعدتهم ٢٤٠.٠٠٠ محارب حاصروا أواريس ولكنهم عجزوا عن اقتحام حصونها . لأن ظواهر الأمور تشير إلى أن إخراج الهكسوس كان طرداً ثم تبعته مطاردة خارج حدود مصر أيضاً . وكان قد خرج مع الهكسوس بعض الأفراد من بنى إسرائيل لارتباط مصالحهم بالهكسوس . وتكاثروا وأصبحوا يسمون « العابىرو » تمييزاً لهم عن الهكسوس .

بعد أن خرج الهكسوس من مصر . عبروا سيناء وجمعوا قلوبهم فى مدينة « شارو حين » فى جنوب فلسطين بجوار غزة . (تل العجول أو تل قرعة الحالية) وتحصنوا بها . فأدرك أحمر أنه لن يأمنهم . ولن يأمن حدوده ماداموا قريبين منها . فلحقهم بجيشه وفرض الحصار على شارو حين ثلاث سنوات حتى اضطروهم إلى الخروج منها . ويعتبر علماء التاريخ حصار « حت وعرت » وحصار « شارو حين » أول حصارين طويلين فى التاريخ . واستمر فى مطاردة قلوب الهكسوس حتى حدود لبنان . وحاصروهم أيضاً فى مدينة « زاهى » إحدى مدن سوريا .

بعد أن أتم أحمر تأمين الحدود الشمالية الشرقية للبلاد . كر راجاً إلى الجنوب . حيث كان النوبيون قد انتهزوا الفرصة وتمردوا فأخضعهم فاستتب له الأمر فى البلاد .

كان خروج الهكسوس من مصر فى سنة ١٥٧٥ ق . م . تقريباً . وكانوا دخلوهم فى سنة ١٧٨٠ أى أنهم مكثوا ٢٠٥ سنة فى مصر .

ويقول علماء التاريخ إن أحد أسباب انتصار المصريين أنهم أخذوا بآلات الحرب الحديثة التى تعلموها من الهكسوس وهى العجلات الحربية فقد وجدوا كتابة لأحد الضباط يقول فيها : كنت أتبع الملك فى سيره حيثما أقلته عجلته . وهذه أول مرة تظهر فيها هذه الكلمة « عجلته » فى الكتابات المصرية .

الأسرة الثامنة عشرة :

لئن كنا سنتناول تاريخ هذه الأسرة بشيء من التفصيل فذلك لعدة أسباب :

- ١ - هذه الأسرة هى التى وضعت أسس الدكتاتورية العسكرية المصرية وكان من نتائجها تكوين الامبراطورية المصرية . وكان أيضاً من نتائجها إعطاء الفراعين سلطات مطلقة وهو ما انعكس فيما بعد على إدعاء بعضهم الألوهية . بدلاً من الاكتفاء بأنه ابن الإله .

* مصر والشرق الأدنى القديم . د . نجيب ميخائيل إبراهيم ج ٢ ص ٦ .

٢ - أخناتون هو أحد ملوك هذه الأسرة واختلفت الآراء حوله اختلافاً كبيراً . فريق يرى أنه « نبي » استناداً إلى دعوة التوحيد التي نادى بها . وأنه أحد الأنبياء أو الرسل الذين أشار إليهم القرآن الكريم بقوله : « ورسلاً لم نقصصهم عليك » . وفي المقابل نظرة إحادية تقول إنه هو الذي « اخترع » التوحيد . فكان بذلك « أول الموحدين » وأن ديانة موسى ما هي إلا تطوير للأخناتونية .

٣ - أنه في زمن هذه الأسرة بدأ الشعوب المعادي لبني إسرائيل يظهر ويتعاضم حتى بلغ أقصاه في عهد الأسرة التاسعة عشرة .

بتولى أحمس العرش بعد طرد الهكسوس عام ١٥٧٥ ق . م . تقريباً تبدأ الأسرة الثامنة عشرة . ويبدأ عصر « الدولة الحديثة » في مصر القديمة . واستعادت مصر هيبتها التقليدية وهيبة ملوكها . واستمرت الأسرة الثامنة عشرة تحكم البلاد أكثر من قرنين ونصف قرن . تعاقب على الحكم أثناءها اثنا عشر ملكاً . كما هو مبين في الصفحة التالية وتبلغ الدولة الحديثة أوجها في عهد الأسرة التاسعة عشرة . ثم تبدأ مرحلة الانقراض والاضمحلال بعد الأسرة العشرين لتنتهي تماماً بنهاية الأسرة الحادية والعشرين في العام ٩٥٠ أو ٩٤٥ ق . م .

أحمس :

قام أحمس - بعد طرد الهكسوس - بتأليف حكومة عسكرية بحتة واصطبغ حكمه بالصبغة العسكرية . وكان الأمراء وحكام الأقاليم ضعافاً قانعين ، فقد فقدوا أثناء حكم الهكسوس كل ما كانوا يتمتعون به من نفوذ . وبذلك كان أحمس حاكماً مطاعاً . واستمر هذا الحكم الدكتاتوري المطلق وبلغ ذروته في الأسرة التاسعة عشرة في عهد الرعامسة .

قلنا إن أحمس طارد الهكسوس خارج مصر - في فلسطين وسوريا - وعاد محملاً بالغنائم . فرأى أن الغزو الخارجي يعود على البلاد بثروة ومكاسب . كانت مصر قبل هذه الفترة منغلقة على نفسها . مكتفية بخيراتها وثرواتها وكل همها الحفاظ عليها من هجمات الأسيويين من الشرق - أو الليبيين من الغرب - أو النوبيين من الجنوب . ولكن بعد احتلال الهكسوس وطردهم تفتحت عقول الحكام المصريين على العالم الخارجي . وأدركوا أهميته بالنسبة لأمن البلاد وأمنهم هم كذلك . وأدركوا الفوائد التي تعود على البلاد من إخضاع بعض البلاد الأسيوية لحكمهم . وكانت هذه هي النواة الأولى في التفكير لبناء امبراطورية مصرية . لذلك أولى أحمس الجيش عناية عظيمة . وأجزل الرواتب للجنود والضباط . ورأى المصريون أن الاندماج في الجيش يحقق لهم ميزات من حيث المرتب والمكانة الاجتماعية .

إسم الملك	من عام ق. م	إلى عام ق. م	مدة الحكم
أحمس	١٥٧٥	١٥٥٠	٢٥
أمنحتب الأول	١٥٥٠	١٥٢٨	٢٢
تحوتمس الأول	١٥٢٨	١٥١٠	١٨
تحوتمس الثاني	١٥١٠	١٤٩٠	٢٠
حتشبسوت	١٤٩٠	١٤٦٨	٢٢
تحوتمس الثالث	١٤٦٨	١٤٣٦	٣٢
أمنحتب الثاني	١٤٣٦	١٤١٣	٢٣
تحوتمس الرابع	١٤١٣	١٤٠٥	٨
أمنحتب الثالث	١٤٠٥	١٣٦٧	٣٨
أمنحتب الرابع	١٣٦٧	١٣٥٠	١٧
= أخناتون			
سمنخ كارع	١٣٥٠	١٣٤٧	٣
توت عنخ آمون	١٣٤٧	١٣٣٩	٨
الكاهن آي	١٣٣٩	١٣٣٥	٤
حور محب	١٣٣٥	١٣٠٨	٢٧
			<hr/> ٢٦٧

واستعمل المصريون أدوات الحرب الحديثة من عجلات تجرها الخيول والأقواس البعيدة المرمى . والنبال . وتمرنوا على تسديدها . ولكن الخيل كانت لجر العربات . ولم تظهر فرقة « فرسان » أى جنود يركبون الخيل . ومن ذلك التاريخ أيضاً تأسست وتأصلت دكتاتورية الفراعين . وصارت لهم الكلمة العليا . ولم يكن هناك من يسألهم عما يأتون به من أعمال . وأصبحوا مطلقى السلطة . يحكمون حكماً دكتاتورياً مطلقاً . استمر فى كل ملوك الأسرة بعد ذلك . وبلغ ذروته فى عهد الأسرة التاسعة عشرة وخاصة فى عهد رمسيس الثانى .

بنو يعقوب بعد طرد الهكسوس :

مما لا شك فيه أن المصريين كانوا ينظرون إلى بنى يعقوب - أى بنى إسرائيل نظرة غير ودية للأسباب التالية :

١ - أنهم أسيويون . مثل الهكسوس الذين احتلوا مصر .

٢ - أنهم قدموا إلى مصر فى عهد الهكسوس . وتربوا فى أحضانهم وتضاعفت أعدادهم كثيراً .

٣ - كان يوسف عليه السلام قد أقطعهم أرض جاسان . وأجرى عليهم الأرزاق والحبوب والعطايا . فكانوا فى بحبوحة من العيش فى حين أن المصريين - كما سبق أن قلنا فى صفحة ٥٣١ و ٥٣٢ - انتهى بهم الأمر إلى أن باعوا ماشيتهم وأرضهم إلى ملك الهكسوس . وأصبحوا يدفعون الخمس . بدلاً من الجزية المفروضة وهى العشر .

٤ - لا ندرى إن كان بعض من بنى إسرائيل قد ساعدوا الهكسوس فى حربهم ضد المصريين أو أثناء حصار عاصمتهم ولكن الأغلب أنهم وقفوا على الحياد . ولعل هذا قد أحفظ المصريين عليهم . إذ أنهم كانوا يتوقعون أن بنى إسرائيل - وقد استوطنوا مصر - وأكلوا من خيراتها - كان عليهم ، أن يساعدهم لطرد المحتل الغاصب .

٥ - مما لا شك فيه أن « الأرض الموعودة » كانت إحدى العقائد الثابتة لدى بنى إسرائيل . وقال لهم يوسف قبل موته (إصحا ح ٥٠ تكوين) : ولكن الله سيفتقدكم ويصعدكم من هذه الأرض إلى الأرض التى حلف لإبراهيم وإسحق ويعقوب . واستحلف يوسف بنى إسرائيل قائلاً : الله سيفتقدكم فتصعدون عظامى من هنا .

من هنا كان بنو إسرائيل يعلمون أن وجودهم بمصر هو وجود مؤقت . ولو أنهم قد استناموا عن هذا الأمر لرغد العيش فى مصر . ولرغبة المجهول الذى ما كانوا يعرفون عنه شيئاً . وإن كانوا يعرفون من سابق خبرتهم فى أرض كنعان أنها أقل خيراً من أرض مصر . وأن قومها أقسى طباعاً من طباع المصريين السلسلة .

ولا ريب أن أقوال بنى إسرائيل عن « الأرض الوعودة » ما كانت لتخفى على المصريين . ولعل المصريين كانوا يرحبون برحيل بنى إسرائيل عن مصر قبل طرد الهكسوس إذ أن ذلك يضعف من قوة الهكسوس ويفقدهم سنداً لهم . إلا أنه بعد طرد الهكسوس من مصر تغير الوضع . إذ أن تجمع قلوب الهكسوس في فلسطين أثار مخاوف أحمس من احتمال عقد صفقة بين الهكسوس وبنى إسرائيل يكون من نتيجتها عودة الهكسوس إلى مصر بمساعدة بنى إسرائيل . في مقابل إعطاء الهكسوس أرض فلسطين لبنى إسرائيل . من هنا فقد فرض أحمس عيوناً على أرض جاسان وعلى بنى إسرائيل ليعلم من يقدم إليهم . وليرصد أى إتصالات بينهم وبين الهكسوس .

كان أفرايم بن يوسف قد زوّج ابنته رحمة من أيوب بن موص بن رعوثيل بن عيسو . وسافرت معه إلى أرض سعيير

يعقوب ← يوسف ← أفرايم ← رحمة

عيسو ← رعوثيل ← موص ← أيوب

في أثناء حكم أحمس قدم أيوب لزيارة أهل زوجته في مصر . وكانت عيون الفرعون ترصد أى قادم . فاستدعاه أحمس . وتأكد له أنه لا يمت بصلة إلى الهكسوس . لا ندرى حقيقة المحادثة التى جرت بينهما . لكن سيجىء الإشارة إليها فيما بعد (ص ٦٠٦) وعلى ما يبدو - فإن أيوب - وهو على دين جده الأكبر إبراهيم وإسحق عليهما السلام - لم يشأ أن يسفه عبادة الأصنام التى كان عليها المصريون . خوفاً من أن ينعكس أثر ذلك على استقرار بنى إسرائيل في مصر لذلك أثر المداهنة والملاينة وعاد إلى بلاده .

أمنحبت الأول :

تولى العرش بعد أبيه أحمس . وأخضع بلاد النوبة إلى ما وراء وادى حلفا . كما أخضع القبائل الليبية التى كانت تهدد سكان وادى النيل . ووسع أملاكه في الشام حتى وصل إلى قرب نهر الفرات .

تحوتمس الأول :

بدأ بتوسيع أملاكه في الجنوب ومد ملكه إلى ما بعد الشلال الرابع . ثم اتجه ناحية الشمال وعبر الشام . واقتطع جزءاً من مملكة ميتانى حتى وصل إلى « نهر المياه المعكوسة » وهو

نهر الفرات وسماه المصريون كذلك لأن مياهه تجرى من الشمال إلى الجنوب فى حين أن مياه نهر النيل تجرى من الجنوب إلى الشمال فاعتبر المصريون أن مياه نهر الفرات تجرى بعكس الإتجاه الطبيعى ! وحكم تحوتمس الأول ثمانية عشر عاماً وشكل ١٠٠ يبين اتساع الامبراطورية فى عهده .

تحوتمس الثانى :

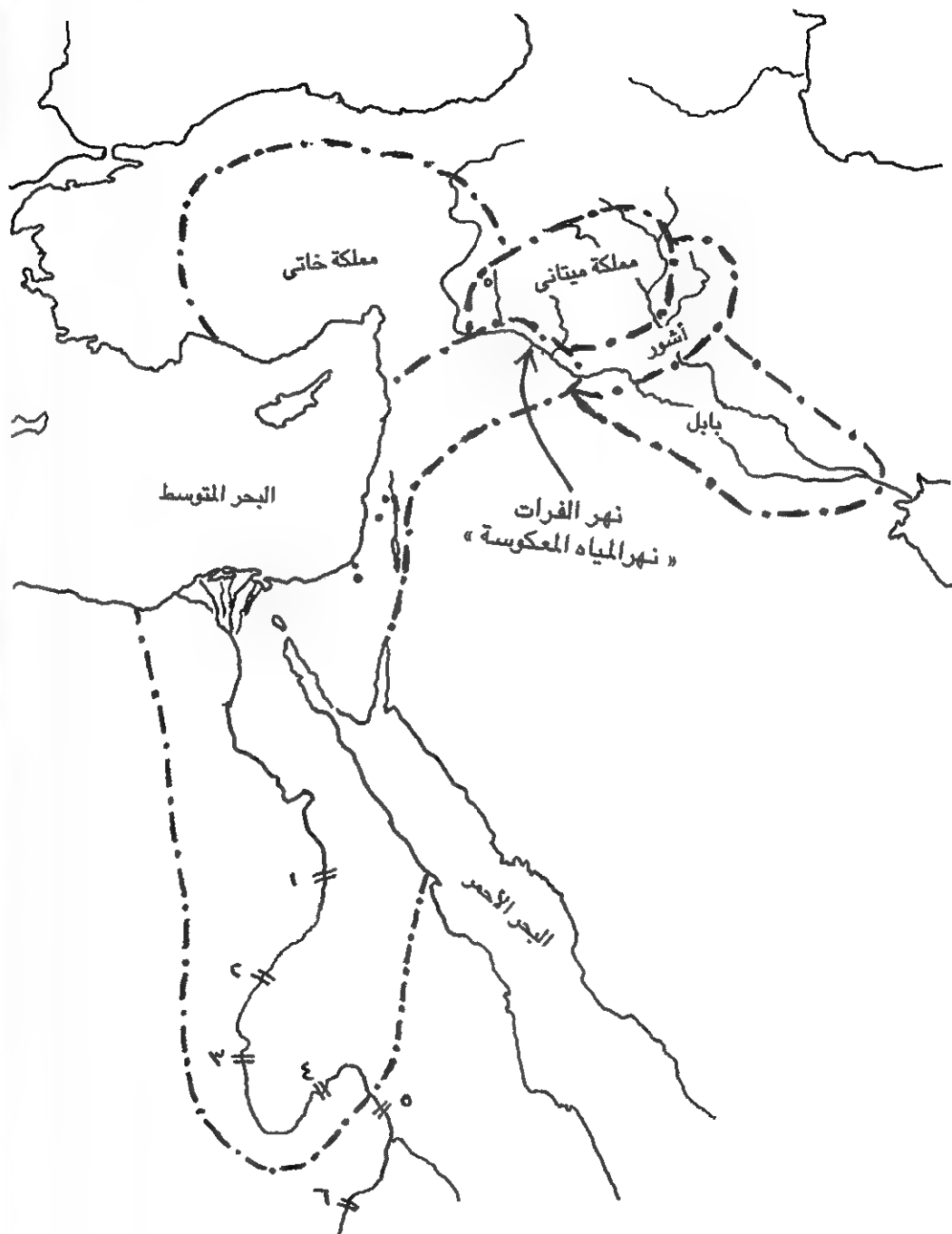
حافظ على حدود المملكة التى ورثها عن أبيه تحوتمس الأول . وتزوج من أخته حاتشبسوت . وكانت مدة حكمه عشرين عاماً . وورثه ابن صغير هو تحوتمس الثالث بوصاية والدته حاتشبسوت .

الملكة حتشبسوت :

فى أول الأمر كانت تحكم كوصية على تحوتمس الثالث . ولكنها أهملته وصارت تحكم بنفسها نظراً لما كانت عليه من قدرة عظيمة وعزيمة قوية . وتزيت بزى الرجال وتشبهت بهم . فكانت ترتدى ملابس الملوك فى الحفلات الرسمية وتضع لحية مستعارة مثلهم . واتجهت حاتشبسوت وجهة إفريقية أكثر منها آسيوية . فوطدت نفوذ مصر فى البحر الأحمر ومنه إلى السودان والصومال (بلاد بنت) . وأرسلت البعثات لجلب البخور والعطور والتوابل من هذه المناطق . واستمر حكمها ٢٢ عاماً تميز بالرخاء والسلم . ومن أهم الآثار التى تركتها معبد الدير البحرى . وهو معبد هائل فى سفح تلال طيبة نقشته على جدرانها أخبار رحلتها التى أرسلتها فى أفريقيا . وفى أواخر حكمها تمرد عليها بعض أمراء سوريا .

تحوتمس الثالث :

شارك والدته حاتشبسوت فى الحكم . وبعد وفاتها انفرد بالحكم . وعزم على القضاء على تمرد أمراء الشام واستعادة نفوذ مصر فى الشمال . وخاصة أن دولة ميتانى بدأت تلم شملها وتعترف بملك واحد بعد أن كانوا أمراء متفرقين . وبدأوا يثيرون القلاقل لمصر . واستمالوا إليهم عدداً من رؤساء القبائل والمدن فى الشام . وكان منهم أمير قادش الذى استولى على مجدو وجعلها مركزاً لأطماعه ومد نفوذه حتى مدينة شاروهين أو شاروحيين . التى كان قد اعتصم بها الهكسوس بعد طردهم من مصر وقام أحسن بحصارها وطردهم منها (ص ٥٤٠) . وتجددت مخاوف المصريين من غزو على غرار غزو الهكسوس . واحتمل قيام بنى إسرائيل بتمرد داخلى يسهل ذلك . فكان أن شدد الرقابة على أرض جاسان التى يقيم بها بنو إسرائيل . كذلك لجأ تحوتمس الثالث إلى أخذ المبادرة العسكرية واتباع أسلوب الهجوم الخاطف .



شكل ١٠٠ - أملاك مصر في عهد تحوتمس الأول

= شلالات نهر النيل

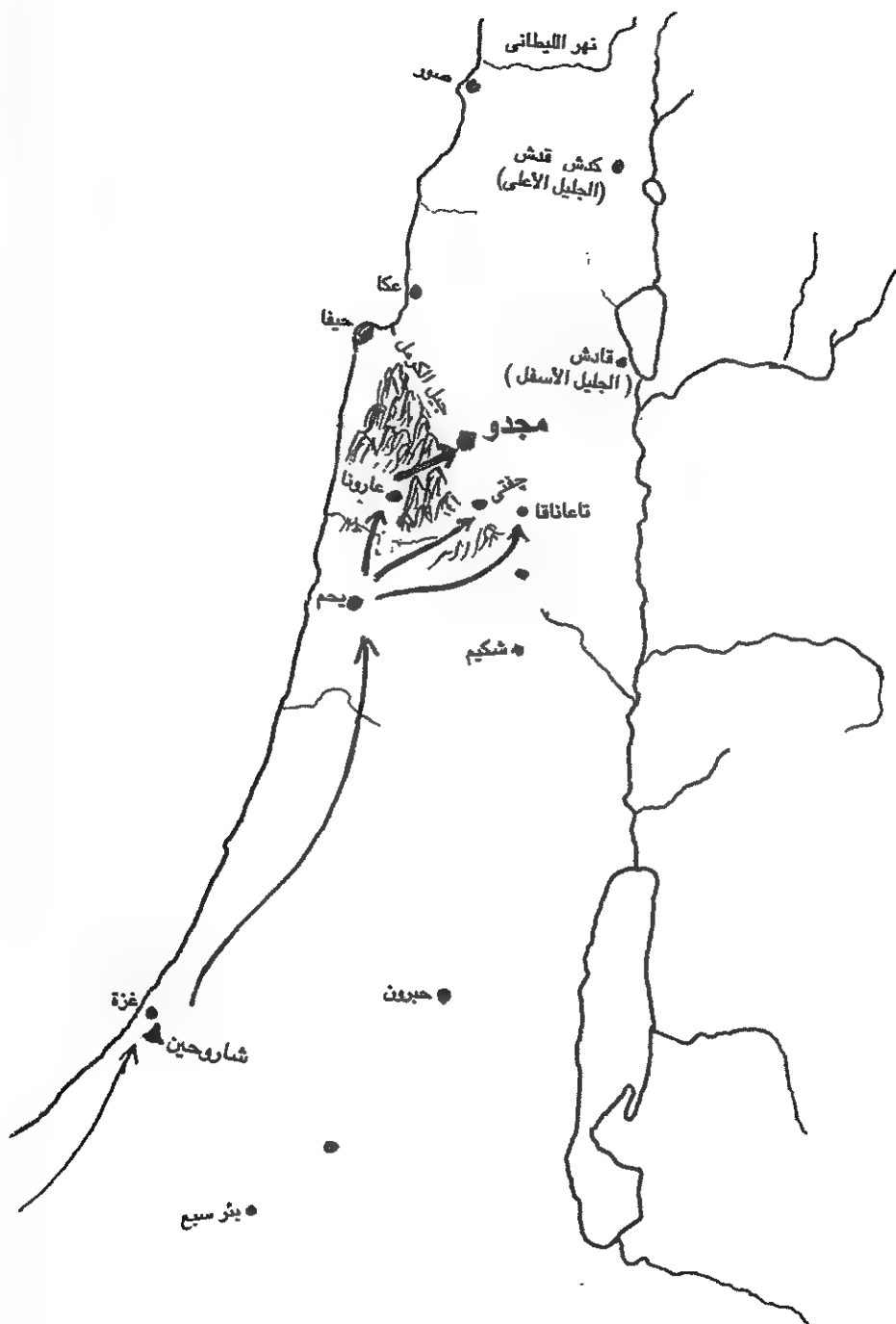
معركة مجدو Megiddo :

سنذكر هذه المعركة وكيف انتصر فيها تحوتمس الثالث . بشىء من التفصيل إذ أن هناك معركة مماثلة . قام بها رمسيس الثاني - فيما بعد - هي معركة قادش . ولكنها كادت أن تكون كارثة . إذ هلك أحد فيالق جيشه بسبب خدعة قام بها اثنان من البدو . من المرجح أنهما كانا من العايبرو . وهم ذلك النفر من بنى اسرائيل الذين خرجوا مع الهكسوس . وسيأتى تفصيل ذلك فى الجزء الرابع إن شاء الله .

كان لما يمضى إلا شهور قليلة على إنفراد تحوتمس الثالث بالحكم حين جوبه بتمرد أمير قادش بتحريض من دولة الميتان . فأخرج بإعداد جيش قوامه ١٠ - ١٥ ألف جندى - أغلبهم من المشاة . وسار بجيشه من منطقة ثارو (تل أبو صيفة شرق القنطرة الحالية) . حتى وصل إلى غزة فى ٩ أيام واستولى على شارو حين . ثم واصل الزحف شمالا حتى بلغ جبل الكرمل ونزل فى بلدة يحم Yahem . وكان هناك ٣ طرق تؤدي إلى مجدو : (شكل ١٠١) .

طريق يمر ببلدة عارونا Aruna ثم يخترق جبل الكرمل فى ممر ضيق فيصل إلى مجدو مباشرة . أما الطريقان الآخران فيدوران بعيدا عن جبل الكرمل من ناحية الشرق . أحدهما يمر ببلدة تاعاناقا والآخر يمر ببلدة جيفتى . ولذلك فهما أطول ولكنهما أوسع ويسمحان للجيش بالمرور بأمان . وتخوف ضباط تحوتمس من سلوك طريق عارونا الذى يمر فى مضيق فى جبل الكرمل لاحتمال تصيد العدو للجنود أثناء مرورهم فى المضيق بالجبل . ولكن تحوتمس أثر المغامرة متحملا للمسئولية كاملة . ولم يكن العدو يتوقع منه سلوك هذا الطريق . ففاجأهم فى الخلاء خارج مجدو . كانت جيوشهم تتقدم نحو تاعاناقا لملاقاته . فهاجمهم من الخلف . فتشتت العدو ثم ولى الأبطال وأسرع تاركا عتاده واحتمى بالحصن . ولم يواصل الجيش المصرى الهجوم ليقضى على العدو . بل انهمك الجنود فى الاستيلاء على الغنائم . فترك للعدو فرصة يلم فيها شمله ويتحصن وراء الأسوار . وأنب تحوتمس جنده قائلا : لو تابعتم الهجوم واستوليتم على المدينة لقدتمتم للإله « رع » قربانا هائلا . فروساء البلاد العاصية جميعا فى داخل المدينة والاستيلاء عليها يعدل الاستيلاء على ألف مدينة !

أمر تحوتمس الثالث بمحاصرة المدينة حتى استسلمت بعد سبعة أشهر وكانت الغنائم هائلة : ٩٢٤ عجلة حربية - ٨٩٢ مركبة - ٢٠٤١ حصانا - ٢٠٠٠ فرسا - ١٩١ مهرا - ٢٠٠ درعا - ٢٠٠٠ رأس من العجول - ١٩٢٩ بقرة - ٢٠٥٠٠ ماشية . وبلغ الأسرى من المحتمين بالمدينة : ٤٧٤ فرد - ٣٨ من السادة - ٨٧ من أبناء الأمراء - ٥ من الأمراء - ١٧٩٦ عبيد وجواري - هذا بخلاف القطع النفيسة والأواني والتماثيل الدقيقة الصنع من الذهب والفضة والعاج والأحجار الكريمة والأبنوس .



شكل ١٠١ - معركة مجدو . تحوتمس الثالث

وبانتصاره فى هذه المعركة أعاد تحوتمس الثالث النفوذ المصرى إلى فلسطين وفينيقيا (لبنان) . وبعد أربعة أعوام قاد جيشه إلى قادش على نهر العاصى . وهى مدينة حصينة (وسيجىء ذكر معركتها أيام رمسيس الثانى فى الجزء الرابع بإذن الله) ونجح تحوتمس الثالث فى هزيمة أميرها وخضعت له سوريا كلها .

كان تحوتمس الثالث سياسيا بعيد النظر . فسمح للشعوب الشمالية - بعد الانتصار عليهم - بالاحتفاظ بحكامهم . على أن يكونوا تابعين لامبراطوريته . وجاء بأبنائهم إلى مصر ضمانا لولاء آبائهم له . وليربيهم فى كلية الأمراء التى أنشأها فى مدينة طيبة . ويغرس فى قلوبهم حب مصر . حتى إذا آل إليهم حكم بلادهم - بعد موت آبائهم - عادوا إليها وظلوا على ولائهم لفرعون . من أتباعه المخلصين . يدفعون الضرائب له . ويتطلعون إليه ليحميهم من الأعداء . وكان يخرج فى كل عام فى جيشه يوجب به سوريا وفلسطين توطيدا لنفوذه . وإرهايا لمن تخول نفسه التمرد عليه . وكان ملوك بابل يرسلون إليه الهدايا الثمينة تعبيراً عن ولائهم وصادقتهم . وكذلك فعل الحيثيون . سكان مملكة خاتى أوخيتا . فى آسيا الصغرى وأصبحت الامبراطورية المصرية فى أوج اتساعها كما فى (شكل ١٠٢) .

أمنحنب الثانى :

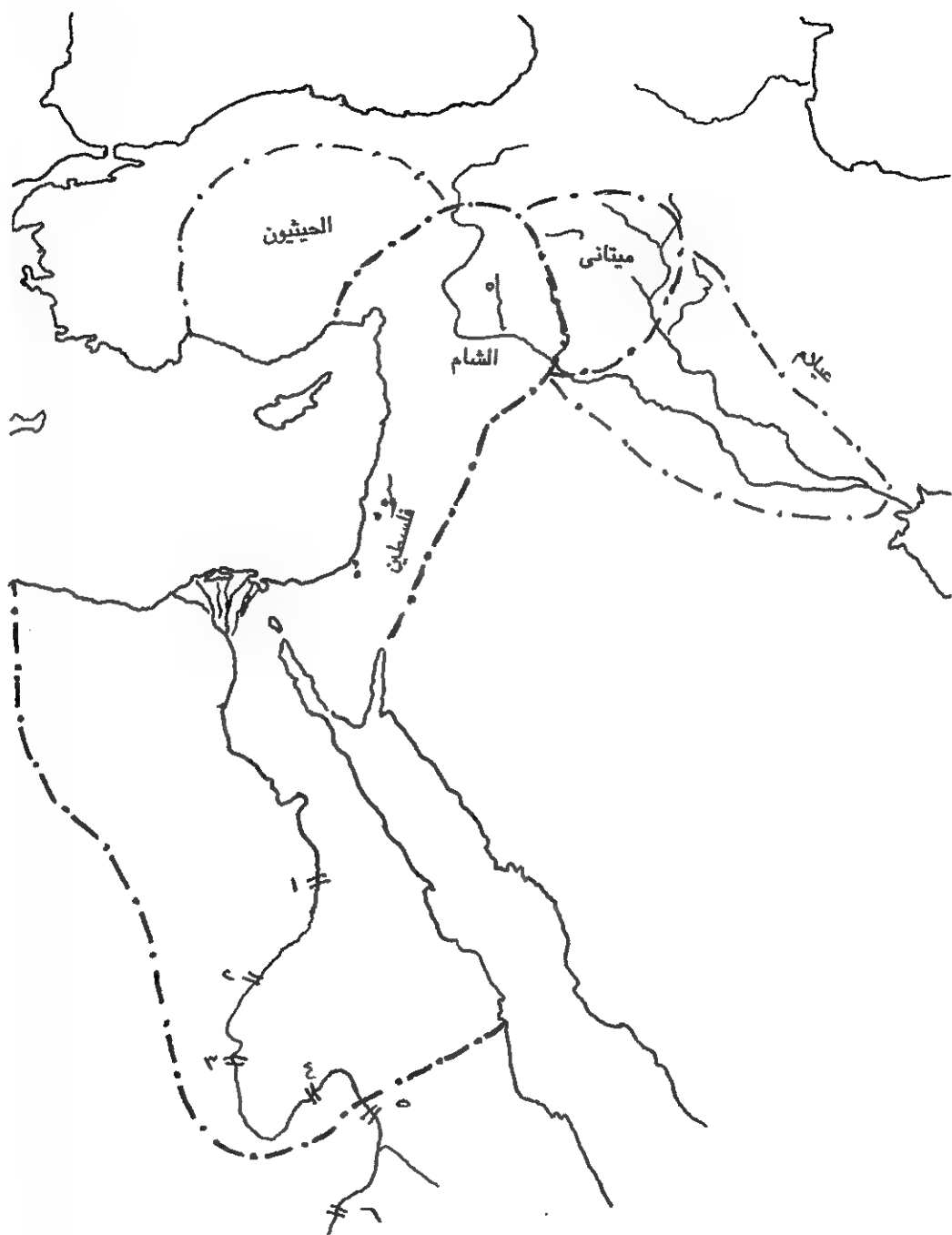
تولى الحكم وحافظ على الامبراطورية التى آلت إليه .

تحوتمس الرابع :

كانت مصر ودولة ميتانى هما المسيطرتان على الشرق الأدنى القديم . ثم ظهرت أطماع الحيثيين - دولة خاتى - التى قامت فى آسيا الصغرى . وبدأت تستولى على أجزاء من ميتانى حتى أطلت على الفرات الأعلى من شمال سوريا . ورأت مصر وميتانى أن توثيق الروابط بينهما هو خير وسيلة لدرء هذا العدو . وكانت المصاهرة السياسية هى الوسيلة لذلك . وخطب تحوتمس الرابع لنفسه ابنة ملك ميتانى . ولم يكن ذلك شيئاً جديداً على البيت المالك المصرى . فقد سبق أن تزوج تحوتمس الثالث ثلاث زوجات آسيويات . إلا أنهن كن دائماً فى منزلة الزوجات الثانويات . إلا أن الجديد أن تحوتمس الرابع جعل من زوجته الميتانية زوجة رئيسية فى قصره . ولما أنجب ابنه أمنحنب الثالث . خشى هذا الأخير أن يعيبه أن أمه ميتانية . فادعى هو وأنصاره أن «أمون» أنجبها منها بنفسه - أو من روحه بعد أن اختارها وارتضاها لذاته . وصوروا هذا الإدعاء فى لوحات فنية كبيرة بمعبد الأقصر .

أمنحنب الثالث :

ورث أمنحنب الثالث إمبراطورية واسعة . شملها السلم . وتماسكت أطرافها بفضل السياسة الحكيمة التى وضع أسسها تحوتمس الثالث . وكان المال يتدفق إلى خزائن فرعون من أنحاء



شكل ١٠٢ - اتساع الامبراطورية المصرية
في عهد تحوتمس الثالث

الإمبراطورية فينفق منه الكثير على الإصلاح وبناء القصور والمعابد . مما أحدث رواجاً في كل طبقات الشعب . وبنات مظاهر الترف في كل نواحي الحياة . كما حدث بعض التراخي في إرسال الحملات الحربية . وكان أمنتب الثالث مولعاً بالصيد . ويرى أنه قتل في أثناء حكمه ما لا يقل عن مائة أسد . وتزوج من سيدة شهيرة هي الملكة « تي » ابنة الكاهن « يويا » كبير كهنة الإله « مين » إله أخميم . وأنشأ لها بركة جميلة للزهوة . وعاش معها في ترف ونعيم . وعم الرخاء في عصره . يشهد بذلك جدران مساكن الأشراف التي كانت محلاة بالنقوش الجميلة والأثاث المطعم بالعاج والمرصع بالأحجار الكريمة . والأواني الذهبية والفضية التي كانوا يستعملونها في الطعام والشراب . وبالطبع فإن مظاهر الترف في القصور الملكية كانت أوضح وأعظم . وكان لهذا الترف الشديد أثر في تكوين شخصية ابنه أمنتب الرابع وهو أخناتون .

وزاد أمنتب الثالث كثيراً من معابد طيبة . فبنى على الشاطئ الشرقي للنيل إلى الجنوب من معبد آمون بالكركم معبداً خاصاً للإلهة « موت » زوج الإله « آمون » وحفر إلى جواره بحيرة مقدسة . وبنى معبداً آخر للإله آمون في الأقصر . ثم وصل هذا المعبد ومعبد الكركم بطريق على جانبيه تماثيل حجرية لكباش جاثية . بين أرجلها تماثيل صغيرة للملك وهو المسمى طريق الكباش . وعلى الضفة الغربية للنيل شيد معبداً هائلاً . لم يبق منه إلا تماثيل أقامهما تجاه مدخله أحدهما يمثل ملكاً للشمال والآخر يمثل ملكاً للجنوب . يعرفان بتماثيل ممنون .

وكانت تقام احتفالات مبالغ فيها بالمعابد الضخمة . ووجيء الفرعون في المراكب الذهبية وحشد من الكهنة والأثرياء . وكانت تغلق عليهم بوابة المعبد الضخمة فكان الأهالي العاديون لا يستطيعون شهود هذه الاحتفالات . وكان الملك يُنظر إليه نظرة تقديس . فلم يكن يسمح لعامة الشعب بالتقدم نحو الفرعون أو الاقتراب منه . وهذا أوجد نوعاً من الانقسام بين الشعب في ناحية والملك وألته في ناحية أخرى . وبحث عامة الشعب عن آلهة تكون أقرب من الألهة لعبادة الحيوان وخاصة عجل أبيس . كما كان هذا التباعد مساعداً على تقبل الناس لدين جديد فيما بعد .

وفي عهد أمنتب الثالث زادت الروابط بين مصر والشام وبلاد الميثان - أصهاره - واستضافت مصر بعض معبودات الميثان في معابدها . فكانت تماثيلها توضع بجانب تماثيل الآلهة المصرية . وزادت المصاهرة بين البيتين المالكين . وكتب ملك ميثان إلى صهره - أمنتب الثالث - يطلب منه زوجة مصرية . ولكن أمنتب الثالث ظل ضنيناً بأميرات بيته . وأعطاه واحدة من سيدات القصر .

ولما استقام أمنتب الثالث إلى حياة الرفاهية وجنح إلى السلام بدأ الحيثيون يثيرون القلاقل على الحدود الشمالية . واستمالوا الحكام الأموريين الذين كانوا موالين لمصر في بيروت وصور

وصيدا وعكا وحول نهر العاصى (شكل ١٠٣) وجرضوهم على التمرد على مصر وفى نفس الوقت كان هؤلاء الولاة يرسلون رسائل كاذبة إلى فرعون يعربون فيها عن ولائهم لمصر .

وبدأت إمارات سوريا وفلسطين فى التمرد . وساعدهم قلول الهكسوس والعابيرو الذين خرجوا معهم عند طردهم من مصر . ولما رأى أمنتب الثالث ذلك بدأ يتخوف من بنى إسرائيل المقيمين بمصر . فالعابيرو أحد قصائلهم . وزاد من احتياطاته حتى لايفاجأ بتمردهم عليه .

وتمرد من من حكام الأموريين . حاكم يسمى « ريب أدى » استولى على المنطقة من الساحل حول ميناء جبيل (بيبيلوس) وإن ظل على إظهار ولائه لمصر . وتمرد حاكم آخر على حوض نهر العاصى هو « عبدو عشرتا » أو « أشرتا » احتل قطينا وحماة . وخلفه ابنه عزيزو الذى انتهج نفس السياسة وبدأ يستهين بالجنود المصريين وهاجم ريب أدى حاكم منطقة جبيل وحاصره بتحريض من الحيثيين . وكان يبعث رسائل إلى فرعون مصر - أمنتب الثالث - يدعى فيها خضوعه له ويقول : أنا خادم الملك وجرى بيته . وأحرس أرض أموروكها من أجل مولاي وسيدى ! فى حين كتب - ريب أدى - إلى الفرعون قائلا : كان حكام كنعان إذا رأوا جنديا مصريا ولوا الأدبار . أما الآن فإن أبناء « عبدو عشرتا » يستخفون بالمصريين ويهددوننى بأسلحة فتاكة .

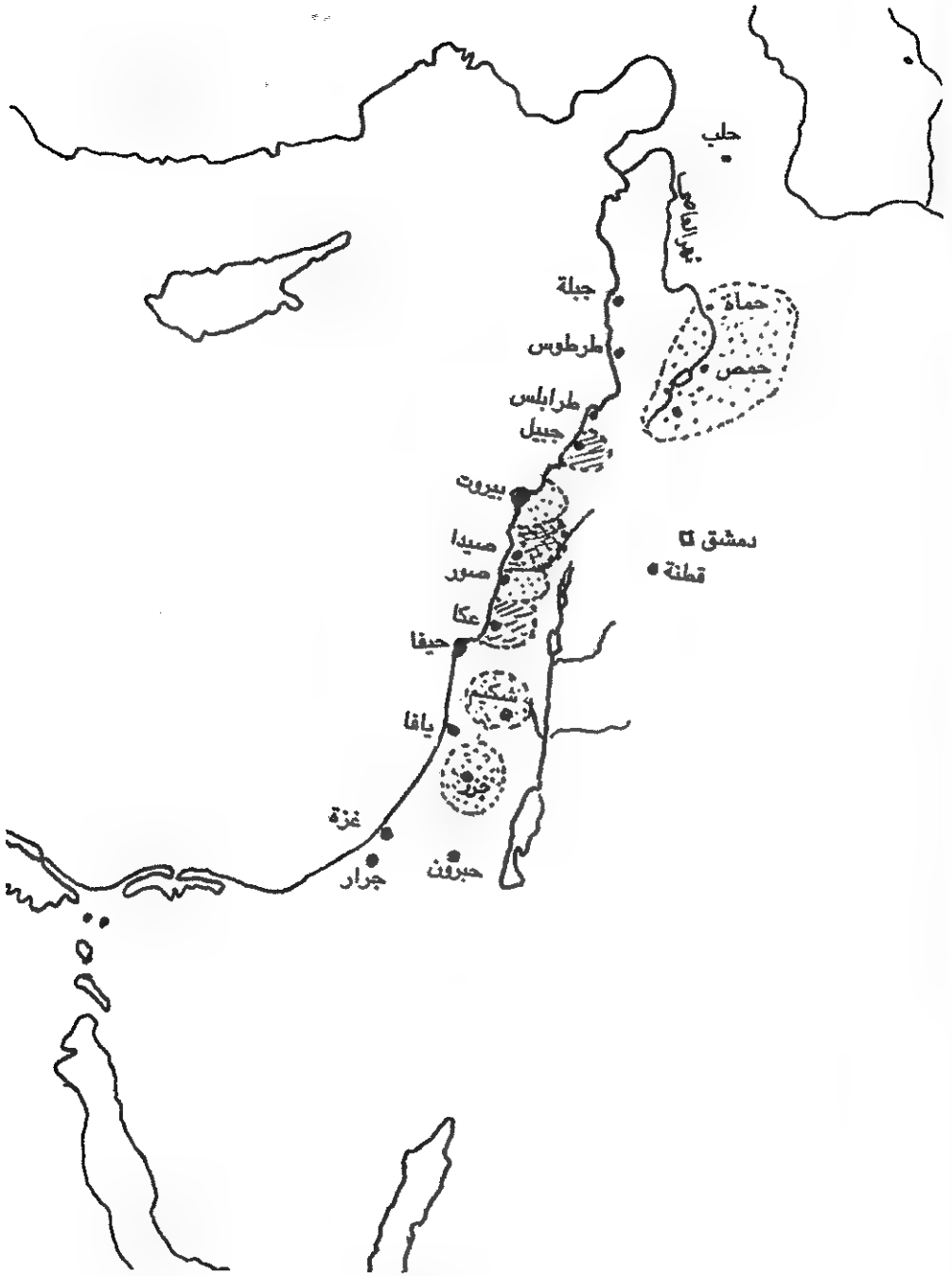
وفى منطقة فلسطين حدث نفس الشيء . فقد تمرد حاكم مدينة شكيم Shechem وهاجم مدينة جزر Gezer وتعاون مع قبائل العابيرو وسمح لهم بدخول المدينة . وأرسل إلى أمنتب الثالث رسالة يقول فيها : إلى الملك مولاي وشمسى . أنا خادمك والتراب الذى تطأ عليه . أجتو لى قدميك سبعا وسبعا . وهل إذا طلب الملك أن أضرب قلبى بخنجر فهل أخالف أمر مولاي* . واستمرت خطابات النفاق هذه تصل إلى أمنتب الثالث ومن بعده أمنتب الرابع (أخناتون) . ويصدقانها لعدم رغبتهما فى الحرب . مما أدى فى النهاية لضياع هذه الأقاليم من حوزة مصر .

تأثير الأوضاع السياسية فى الديانة المصرية :

يمكننا أن نذكر عدة عوامل كان لها أثر فى عقيدة المصريين الدينية فى ذلك الوقت :

- ١ - الهكسوس .
- ٢ - الإنفتاح السياسى فى عصر الامبراطورية .
- ٣ - التباعد بين الفراعنة والشعب .
- ٤ - وجود بنى إسرائيل فى مصر .

* الشرق الأدنى القديم . د . عبد العزيز صالح . ج ١ ص ٢٤٠ .



شكل ١٠٢ - بدايات التمرد في أواخر عهد أممحتب الثالث

ومن هذه العوامل مجتمعة ظهر فكر التوحيد .

١ - تأثير الهكسوس :

سبق أن شرحنا فى الجزء الأول ص ٦١ - كيف تعددت الآلهة فى مصر القديمة ووصلت إلى العشرات بل المئات . ثم جاءت مرحلة التمييز والترجيح بين الآلهة . ثم ظهرت آلهة المدن وبدأت الآلهة تقل فى عددها إلى عدد المقاطعات أو الأقاليم التى تتكون منها مصر وهى ٢٢ فى الوجه القبلى و ٢٠ فى الوجه البحرى ثم اندمجت أقاليم الشمال فى مملكة الدلتا . وأعقب ذلك اندماج مقاطعات الصعيد فى مملكة واحدة . ثم توحد القطران فى مملكة واحدة . وكان المتوقع أن يكون لهذه المملكة الواحدة إله واحد ولكن - على ما يبدو - كان نفوذ الكهنة قويا ورغبتهم فى الإبقاء على مكاسبهم المادية شديدة . فلم يعملوا على دمج الآلهة فى إله واحد للبلاد كلها - فبقيت كل مقاطعة لها إلهها وكهنتها ولكنها ارتبطت بعضها مع بعض برباط عائلى على نمط رباط الأسرة . وبقيت المقاطعات كتنظيم إدارى ولكنها كانت أيضا مناطق نفوذ دينى . ولكن نفوذ بعض المقاطعات ساد وتعاظم فى فترات مختلفة وظهرت آلهة كبيرة وإن ظلت الآلهة الأخرى موجودة كآلهة محلية . ومن الآلهة الرئيسية التى ظهرت فى مراحل زمنية مختلفة كان :

« أتوم » فى أون (هليوبوليس)

« بتاح » فى منف .

« تحوت » فى الأشمونين (هيرموبوليس)

« آمون » فى طيبة .

ثم ساد فى أون (هليوبوليس) « حور » إله السماء . صاحب العينين العظيمتين : الشمس عينه اليمنى . والقمر عينه اليسرى وكان تحوت هو الإله القمري . و « نوت » هى إلهة السماء .

وتخيلوا النجوم أبناء لإلهة السماء « نوت » تلدهم فى المساء وتبتلعهم فى الصباح . أما النجوم التى لا تختفى فهى من أتباع « أوزيريس » و « إيزيس » وقد ذكرنا قصتهما فى الجزء الأول (ص ٦٨) . ولاهوت الأشمونين (ص ٧٢) و « آمون » . روح الهواء فى طيبة . الذى ذاع صيته فأصبح إلهها رئيسيا . وحينما كانت منف عاصمة الدولة جعل كهنتها « بتاح » إلهها رئيسيا . لم يكن الحال كذلك فى أراضى ما بين النهرين . فقد قلنا إن الصراع والحروب بين دويلات المدن كان شديدا . وكان الطرف المنتصر يعمد إلى فرض إلهه على الدولة المهزومة . ولم يكن مقبولا أن يفرض عدة آلهة بل كان يفرض أكبر الآلهة على الخصم . وكان الاندماج بين الدويلات يتم عن طريق الحرب . وكانت آلهة الدولة المهزومة تتوارى وتختفى .

وقد ذكرنا فى الجزء الثانى (ص ٢٠٠) الآلهة المتعددة فى العراق القديم . وكان أهم الآلهة يجمعها ثالوث الكواكب : « سين » إله القمر و « أوتو » إله الشمس و « عشتار » إلهة الزهرة . ومعهما « مردوك » رب المشترى . وعلى العموم كانت الآلهة فى دول منطقة الشرق الأدنى القديم أقل عددا من آلهة المصريين .

وسبق أن ذكرنا (ص ٤٦٠) أن الهكسوس فى أول قدومهم مصر جلبوا معهم آلهتهم « سوتخ » و « بعل » والإله « رشب » وكلها آلهة حرب وتجاهلوا « رع » إله المصريين . ولكن بعد مضى وقت فى الحكم . ولحاولة التقرب إلى المصريين . اتخذوا من معبود شرق الدلتا « ست » إلهها رسميا لهم باعتبارها إله حرب يشبه « بعل » و « رشب » . وهكذا اطلع المصريون على عقائد الدول الأخرى وكيف أنها تجعل من معبود واحد إلهها رئيسيا للبلاد .

ولكن اتخاذ الهكسوس للمعبود « ست » إلهها رئيسيا لم يفلح فى كسب ود المصريين لما لهذا الإله من سمعة سيئة نظرا لما فعله فى أخيه أوزيريس (الجزء الأول ص ٦٨) فعاد المصريون لعبادة الآلهة المتمثلة فى هيئة الحيوانات مثل عجل أبيس والبقرة وغيرها . وفى الواقع أن هذه المعبودات لم تكن قد اختفت تماما . بل إن الناس - كما كان الحال قديما - كانوا مايزالون يقومون بتربية الثيران المقدسة - العجل أبيس فى ممفيس وهليوبوليس و « الكباش » فى منديس . المهم أن عدد الآلهة فى مصر تقلص كثيراً عما كان قبل الهكسوس .

٢ - دخول المعبودات الآسيوية فى الديانة المصرية :

منذ زمن طويل كان لمصر صلات مستمرة بالبلاد الواقعة إلى شمالها وشرقها . وكان التجار الآسيويون يفتدون إلى مصر للتجارة فى التوابل والعطور والأقمشة الصوفية . وكانوا يجلبون معهم آلهتهم لتحميمهم . ولكن كانت الحضارة المصرية تنتظر إلى هؤلاء القادمين على أنهم بدو أو رعاة . أقل حضارة - لذلك لم يقتبس المصريون شيئا من ديانتهم .

ولكن بعد طرد الهكسوس وتكوين الإمبراطورية المصرية فى آسيا زادت الصلات مع هذه البلدان . وكان للمصاهرات السياسية أثر كبير فى إيجاد نظرة ندية عند التعامل مع هذه الدول . فمما لا شك فيه أن الزوجات الآسيويات كن يعبدن آلهتهن الآسيوية . ويتأثر بها الأبناء . كذلك كان التجار الآسيويون يفتدون ومعهم آلهتهم ويقيمون لفترة طويلة فى مصر وقد تحدث مصاهرات بينهم وبين المصريين .

كل ذلك جعل الآلهة الآسيوية معروفة لدى المصريين . ووضع لبعضها تماثيل فى المعابد بجوار تماثيل الآلهة المصرية . ويمضى الوقت اندمجت بعض هذه الآلهة الآسيوية فى الآلهة المصرية التى تشبهها فى طبيعتها * .

١ - الإلهة « عشتار »

وقد سبق ذكرها (الجزء الثاني ص ٢٠٣) بصفتها إلهة الزهرة . أخت الشمس وابنة « سين » إله القمر . وهى ذكر فى الصباح يشرق على الحروب والمذابح وأنثى فى المساء . ترعى الحب والشهوة . ومن أسمائها « عشتارت » و « عشتَر » أو « عشتورة » وصوروها واقفة على ظهر أسد أو برأس لبؤة وواقفة على عربتها (شكل ١٠٤) وقد تم الربط أو المؤاخاة بينها وبين الإلهة المصرية « سخمت » فى منف . باعتبار أن كلا من الإلهتين تجمع بين الحب والحرب . وحين مرض أمنحتب الثالث سأل صهره « توشراتا » ملك « ميتانى » أن يعيره تمثال « عشتار » لأنه سبق لها أن مارست قوتها فى مصر فى مناسبة مماثلة . وقد أجابه توشراتا إلى سؤاله ويعت الإلهة . وطلب من أمنحتب الثالث تمجيد الإلهة حتى تمنحهما معا الحماية والعمر الطويل كما طلب إليه أن يردها بعد ذلك بقلب سمح !

٢ - الإلهة « عنات »

وقد اكتسبت شهرة عامة فى مصر أثناء الدولة الحديثة لأنها إلهة حرب وتمثلها الرسوم (شكل ١٠٥) وهى تمسك بيدها درعا وفى الأخرى بلطة حرب . ويعد مدة تمصرت « عنات » بحيث أصبحت إلهة مصرية بحتة واضطرت لنبد تلك الطبيعة الوحشية . فنراها فى معبد فيلة تكتسب طبيعة مسالمة وتتحول إلى « إيزيس » . وكانت ابنة الملك تسمى « بنت عنات » . وأصبح لبعض هذه الآلهة عبّادها . فنراها فى شكل ١٠٦ تتقبل القرايين من عائلة صاحب المقبرة . كما صورت « عنات » و « عشتار » بمثابة درعين للملك وعشتار تقود حصان العربة مع الملك .

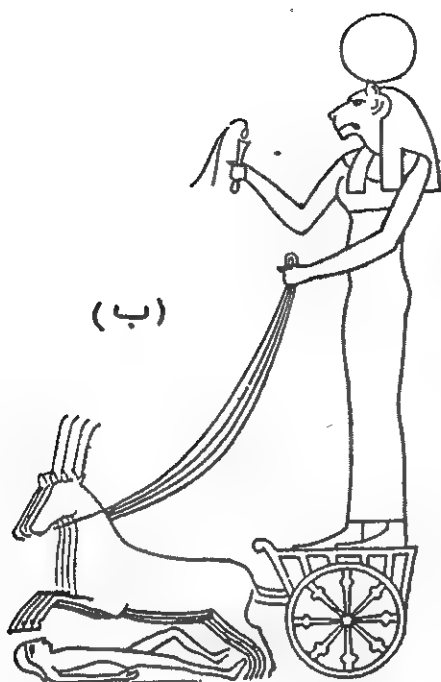
٣ - الإله السورى « رشبو » أو « رشف »

دخل أيضا إلى مصر وارتبط بـ « ست » فى الدلتا الشرقية . وصوّر « رشبو » كمحارب مسلح بحربة ودرع . وهو يلبس تاجا لمصر العليا . والتاج يزينه قرنان من الأمام (شكل ١٠٧) . وامتزج أيضا بـ « سوتخ » إله الهكسوس - ونرى ذلك فى شكل ٩٤ ص ٤٦١ إذ يبدو تشابه التاج والقرنين اللذين يزينانه .

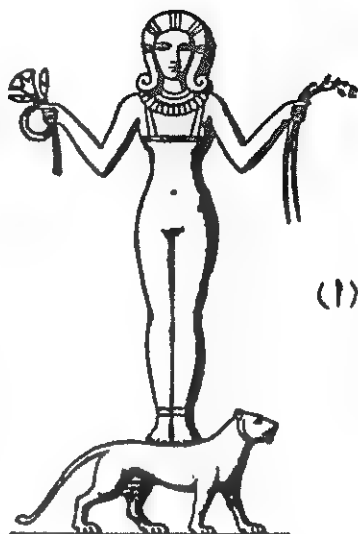
٤ - « بعل » (شكل ١٠٨)

ومعناه « السيد » فى اللغة السامية . ويقرن بـ « ست » أيضا . وهو إله العواصف والزوابع . وهو يقف على الجبال ويزأر فى السماء . و « بعلت » معناها السيدة - وهى زوجة « بعل » .

* مصر والشرق الأدنى القديم . د . نجيب ميخائيل إبراهيم . ج ٦ ص ١٢٢ .

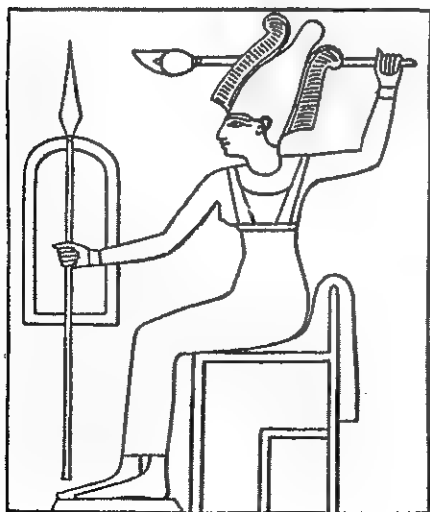


(ب)



(أ)

شكل ١٠٤ - الإلهة «عشتار» واقفة على ظهر أسد (أ) وهي نفسها «عشتارت» برأس لبؤة واقفة على عريتها (ب)



شكل ١٠٥ - الإلهة «عنات» تمسك بيدها درعاً. وفي اليد الأخرى بطلقة حرب

٥ - الإلهة « قدش » أو « كدش »

لها طابع سمح مثل « حاتحور » المصرية وهى مثلها تدعى « عين الشمس » أو « ابنة رع » (شكل ١٠٩) .

٦ - شكل ١١٠ يجمع بين كل من الإله « شد » و « حورس » والإلهة الأجنبية « متريوى » .

٧ - ومن مظاهر تكريم بعض الآلهة الآسيوية أن نرى بعضها يعطى البركة للملوك المصريين . وشكل ١١١ يبين الملك « سنوسرت الثانى » أمام الإله « سويد » . وشكل ١١٢ يبين الإله « ديدون » يحتضن « تحوتمس الثالث » .

٨ - وفى شكل ١١٣ نرى مزجا بين أبى الهول . وبين الأسد المجنح العراقى .

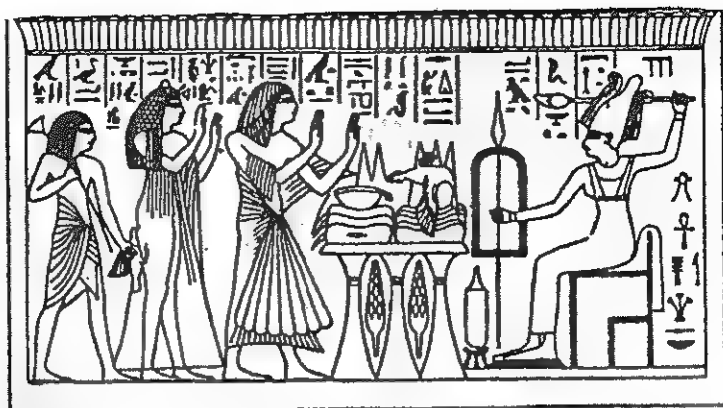
وكان مركز عبادة الآلهة الآسيوية هو منطقة منف . وأعطى بعضها الأوصاف التى كانت تطلق على الآلهة المصرية وسلطت الأضواء على عدد محدود من الآلهة المصرية بدلاً من العشرات أو المئات من الآلهة التى كانت موجودة من قبل .

٣ - التباعد بين الفراعنة والشعب :

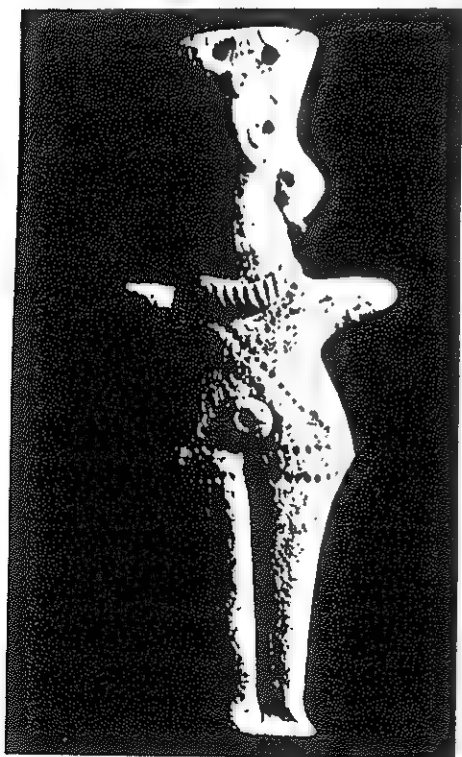
كان المصرى فى عهد الدولة القديمة والوسطى حريصا على المساهمة فى الأعياد الدينية والاحتفالات بتتويج الملوك . فكان يخرج مع أسرته لمشاهدة المواكب ويصلى صلوات الحمد والشكر وينشد الأناشيد مع المنشدین . فى بعض هذه الاحتفالات كان الملك يركب القارب المقدس ويسير به فى النيل وحوله مراكب الأشراف والأمراء . والشعب على الجانبين يهلل فرحا . وكانت الأعياد الدينية عديدة . منها أعياد الآلهة « حور » و « مين » و « شوكر » و « أنوبيس » و « سيشات » و « عيد أوزيريس » وغيرهم * .

أما فى عصر الدولة الحديثة - بعد طرد الهكسوس - وقيام حكم دكتاتورى مطلق مصبوغ بالصبغة العسكرية فقد تباعد الفراعنة عن الشعب . وبدلاً من أن يكون الملك ابناً للإله - أصبح بعض فراعنة الدولة الحديثة يدعون الألوهية . كما أن أعياد التتويج والأعياد الدينية أصبحت تقام داخل المعابد الضخمة لايحضرها إلا الكهنة والأمراء والأشراف . ولم يكن الشعب يستطيع مشاهدتها . ورأى الشعب أن الآلهة التى يحتفل بها الفراعنة والكهنة قد أصبحت بعيدة عنه . فبدأ الناس العودة إلى عبادة آلهتهم المحلية سواء كانت فى هيئة حيوانية أو نصف بشرية . وأصبح هناك مايمكن أن نسميه « فراغا دينيا » .

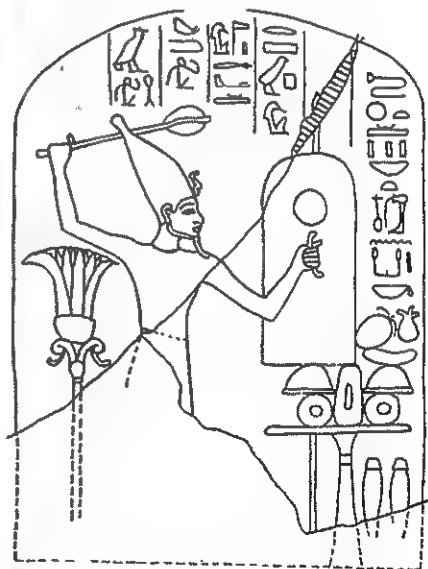
* تاريخ الحضارة المصرية . محمد شفيق غريال . ص ٢٥٦ .



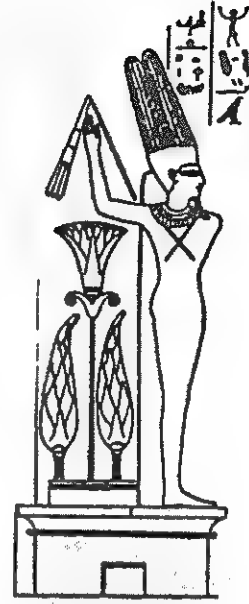
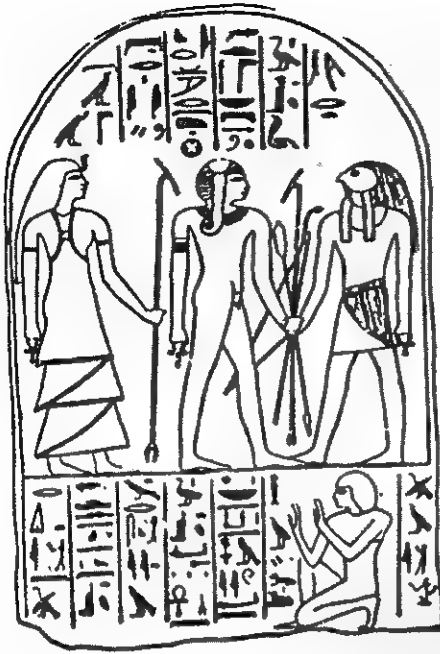
شكل ١٠٦ - الإلهة « عثات » تتقبل القرابين من صاحب المقبرة وزوجته .



شكل ١٠٨ - الإله « يعل » .



شكل ١٠٧ - الإله « رشبو » .



شكل ١٠٩ - الإلهة « قدش » . . . شكل ١١٠ - الإله « شد » بين كل من الإله « حورس »
والإلهة الأجنبية « متريوى » .



شكل ١١١ - الملك سنوسرت الثانى أمام الإله « سويد » .



شكل ١١٢ - الإله « ديدون » يحتضن
الملك تحوتمس الثالث .



شكل ١١٣ - المزج بين أبي الهول
والأسد المجنح العراقي .

٤ - بنو يعقوب (الأسباط) :

هذا هو العامل الرابع الذى نعتقد أن كان له أثر على العقيدة الدينية فى مصر فى هذا الوقت . ولو أن علماء التاريخ لا يذكرونه إطلاقا ولا يشيرون إليه مجرد إشارة عابرة . ومن الغريب أنهم يقبلون بتأثر الديانة المصرية بآلهة الدول الآسيوية التى تبعد آلاف الكيلومترات . ويتجاهلون تأثرها بعقيدة بنى يعقوب وهم يعيشون مع المصريين على نفس الأرض وبين ظهرائهم . وبينهم معاملات يومية . ولا يستبعد أن تكون حدثت مصاهرات بين الجانبين . إذ أن نشأة علاقات عاطفية بين الجانبين . أمر يتمشى مع الطبيعة البشرية ولا بد قد حدث . ومع المصاهرات يحدث تبادل للأفكار والثقافات . ومن الغريب أيضا أنهم يقبلون بالتأثر من جانب واحد . أى تأثر بنى يعقوب بأفكار المصريين - مع أن المعلوم أن تبادل التأثير هو الشيء الطبيعى - وهو مانسمية فى عصرنا « تبادل الثقافات » فما دامت حضارتان تتجاوران . فلا بد أن تتأثر كل واحدة بالأخرى .

وقد تأثر بنو يعقوب بالحضارة المصرية فى عدة نواحى :

١ - أخذوا من الفكر المصرى فكرة تجسيد الإله .

٢ - أخذوا عن المصريين عبادة العجل .

٣ - أخذوا عن الكهنوتية الفرعونية كثيرا من الطقوس والماراسم الدينية وملابس الكهنة .

وكانت النقطتان الأوليان نكوصا خطيرا عن مبدأ التوحيد الحقيقى الذى جاءت به الملة الحنيفية التى جاء بها جدهم الأكبر إبراهيم وسار عليها أبوهم يعقوب - عليهما السلام . فجاءت التوراة فيما بعد بنصوص صريحة تنهى عن عبادة الأصنام وتدعو لإعادة التوحيد إلى أصله الصحيح . أما النقطة الثالثة . فكانت نقطة شكلية . ولعل التوراة قد أقرتها بل وزادت عليها أشياء أخرى سيجىء تفصيلها فى الجزء الرابع إن شاء الله .

لهذا يكون لزاما علينا أن نقبل بتأثر المصريين بالأفكار التى كان يدين بها بنو يعقوب . وكان يوسف عليه السلام أول من أفصح عن عقيدته هذه . حدث ذلك وهو فى السجن إذ قال لصاحبيه :

« إنى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون . واتبعت ملة آبائى إبراهيم وإسحق ويعقوب . ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء . ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس . ولكن أكثر الناس لا يشكرون . يا صاحبي السجن أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار . ماتعبدون من دونه إلا

أسماء سميتوها أنتم وأباؤكم . ما أنزل الله بها من سلطان . إن الحكم
إلا لله . أمر ألا تعبدوا إلا إياه . ذلك الدين القيم . ولكن أكثر الناس
لا يعلمون » . (٢٧ - ٤٠ يوسف)

هذا ما أوجزه القرآن الكريم . ولابد أن يوسف عليه السلام قد أوضح لصاحبي السجن ماهو
هذا الإله الذى يعبد . وبين لهم فساد عبادة الأصنام .

ولا شك أن الذى نجا منهما - وهو ساقى الملك قد تأثر بهذا الكلام . فقد صدق يوسف فى
تفسير حلمه ونجا . وما دام قد صدق فى هذه الجزئية فهو صادق فى باقى ما حدث به . ولعله
بدأ يسائل نفسه عن هذا الإله الواحد الذى يدين به يوسف . وتفتحت عيناه على الحقيقة التى
كانت غائبة عنه - وعن غيره أيضا - وهى أن الناس هم الذين أعطوا هذه الأصنام أسماءها إذ
هى أعجز عن أن تسمى نفسها بنفسها . فكيف يعتقد الناس أنها هى التى ترزقهم ويعبدونها !
ولعله آمن بدين يوسف . ولا شك أن الساقى - قد أفضى بما فى نفسه لآخرين واقتنعوا
بأقواله .

كذلك مما لاشك فيه - أن يوسف عليه السلام . وقد تولى أمر مصر - ما كان يترك مناسبة
يعبر فيها عن فكر التوحيد الذى يدين به إلا اغتتمها . ولاشك أن تأثر به عدد من الناس .

وقد سبق أن ذكرنا (ص ٤٩٠) ما تقوله التوراة : واختار له الملك (ليوسف) اسم صفات
فعنيت . وأعطاه أسنات بنت فوطى فارع كاهن أون زوجة . ولا شك أن يوسف عليه السلام
جعلها تؤمن بدينه . وشب ولديه منسى وأفرام على ديانة التوحيد . ولا شك أن إخوة وأخوات
زوجته كانوا يسألونها عن هذا الدين الجديد الذى أمنت به . كذلك لا يخلو الأمر أن مقابلات
يوسف مع حميه - كاهن أون . كان يتخللها تطرق إلى المسائل العقائدية ومناقشات حولها .
ولكن من المؤكد أن يوسف عليه السلام كان يتمسك بمبدأ « لكم دينكم ولى دين » فهو لم
يكن مكلفا بدعوة المصريين إلى دين إبراهيم الحنيف . ولكن التأثير كان لابد أن يحدث .

ومن المؤكد أن الكهنة لم يكونوا سعداء بما يحدث . ولكن لم يكن بوسعهم أن يفعلوا شيئا .
فالهكسوس يسيطرون على البلاد . ويوسف هو كبير وزرائهم أو نائب الملك . وهو قد ترك لهم
أرضهم فلم يضمها إلى ملكية الملك كما فعل مع أرض باقى المصريين . وكما جاء فى التوراة
(إصحاح ٤٧ تكوين) : فاشتري يوسف كل أرض مصر لفرعون . إذ باع المصريون كل واحد
حقله لأن الجوع اشتد عليهم . فصارت الأرض لفرعون . إلا أن أرض الكهنة لم يشتريها . إذ
كانت للكهنة فريضة من قبل فرعون . فأكلا فريضتهم التى أعطاهم فرعون . لذلك لم يبيعوا
أرضهم (انظر صفحة ٥٣٢) .

لم تكن ديانة الهكسوس هي التى تلقى الكهنة . فإن كانوا قد قللوا من قدر « آمون » ورفعوا شأن « ست » وجعلوه إلها رسميا للدولة فهو إله مصرى . كما أنهم لم يعمدوا إلى إلغاء باقى الآلهة . وحتى لو كانوا قد جعلوا أحد الآلهة الآسيوية هو الإله الرسمى فإن ذلك لا يقلقهم . إذ أن مراكز الآلهة كانت كثيرا ما تتغير تبعا لقوة أو ضعف المقاطعة التى تتمركز فيها عبادتها . وإن كان « سوتخ » أو « ست » هو كبير الآلهة الآن فسيأتى وقت تعود لـ « آمون » أو « بتاح » أو غيره . مكانتهم . ولكن ما كان يقلقهم حقا هو هذه الدعوة التى جاء بها هؤلاء الذين وفدوا على الهكسوس : يوسف وإخته . والتوحيد الخالص الذى ينادون به ونبذ عبادة الأصنام جميعا . وعبادة الله مباشرة بدون واسطة . وهنا مكنم الخطر - إذ يهدد بزوال سلطانهم ونفوذهم ويهدد بضياع كل ما يتمتعون به من خيرات !

لا شك أن الكهنة قد ارتاحوا بعض الشيء عند وفاة يوسف . وظنوا أن دعوة التوحيد سيخفت صوتها . ولكن الأسباط . وهم إخوة يوسف ظلوا على تمسكهم بالتوحيد . بل وظل الوحي ينزل عليهم بتعاليم الله . وقد سبق ذكر ذلك فى ص ٥٢٠ :

« وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط . »

(من الآية ١٦٣ النساء)

وبعد طرد الهكسوس . وضع أحمر العيون حول بنى يعقوب ليرصد أى اتصالات بينهم وبين الهكسوس (ص ٥٤٤) . ولا شك أن ذلك قد أسعد الكهنة . فهذا الحصار الأمنى - سيحد من تسرب فكرهم الدينى .

وفى عهد تحوتمس الثالث كانت الإمبراطورية المصرية فى أوجها وزادت المصاهرات السياسية فى عهد تحوتمس الرابع من تسرب الآلهة الآسيوية إلى مصر . ولكن ذلك لم يكن ليقلق الكهنة كثيرا . فإن تماثيل الآلهة الآسيوية كانت توضع بجانب الآلهة المصرية فى المعابد . ولا يهم أن تقدم القرابين لهذا أو ذاك . ولكن الكهنة شعروا بوجود « فراغ دينى » عند المصريين بعد أن باعدت الدكتاتورية العسكرية بين الفراعين والشعب وبالتالي أنصرف المصريون عن الآلهة التى يعبدونها الفراعين . صحيح أن البعض عاد إلى عبادة الحيوانات . ولكن بعضا آخر قد افترن بالفكرة القائلة بأن الإله لابد أن يكون إلها واحدا . وخشى الكهنة أن يبدأ المصريون فى الإيمان بإله بنى يعقوب . ولعل الكهنة قد أفضوا بمخاوفهم هذه إلى الفراعين . وكان لابد من عمل شيء !

نحو التوحيد :

كان من نتيجة العوامل السابقة أن عمد ملوك الأسرة الثامنة عشرة إلى توحيد الآلهة بحيث يكون هناك إله واحد للمملكة كما كان للهكسوس إله واحد رئيسى فأصبح « آمون رع » إله

المملكة وأكبر إله فى البلاد . ومجدوه وسموه ملك الآلهة . كان « آمون » يرمز إلى الهواء . أما « آمون رع » فهو إله الشمس . خالق كل شىء . هو الوحيد . هو « أب الآلهة الذى صنع الناس وخلق الحيوانات . وفرق الناس حسب ألوانهم . خرج الناس من عينيهِ . والآلهة من فمه . وآمون رع هو عائل كل الحيوانات الحية . هو يسهر فى الليل حتى ينام الناس أجمعون . رئيس كل الآلهة التى تقعى الآلهة عند قدميه كالكلاب . له قلب محب . يستجيب حينما يدعى . ويسمع دعاء ذلك الذى فى كرب وضيق » .

وجاء فى أنشودة لتمجيد آمون رع :

المجد لك أى شمس النهار . الذى خلقت الكائنات الحية . وتكفلت بما يحتاجون إليه . أنت أيها الصقر الكبير ذو الريش المختلف الألوان . الذى ولدت لتتنشىء نفسك . الذى جئت من نفسك بنفسك دون أن تولد . أيها الراعى القوى الذى يقود قطعانه . أنت ملجؤهم الذى تحفظ عليهم حياتهم .

ونشيد آخر يرجع عهده إلى أمنتب الثانى يقول :

الحمد لك يا آمون رع . أبو الآلهة . المسيطر فى طيبة . ثور أمه . وأهم من فى حقله . واسع الخطى . سيد كل من فى الصعيد .

أعظم من فى السماء . وأكبر من فى الأرض . رب كل ماهوكائن . الذى يستقر فى كل شىء . لاشبيه له فى الطبيعة . ثور تاسوع الآلهة . ورئيس كل المعبودات .

رب الحق . أب الآلهة ... ويستمر النشيد يعدد ما خلقه آمون رع . ثم يختمه قائلا : ذو الإرادة القوية . وصاحب الطلعة العظيمة . من كثرت لديه الأقوات . ويخلق ما يعيش عليه الناس . الابتهاال لك يا من خلقت الآلهة . ورفعت السماء . وبسطت الأرض .

وهكذا تم اختصار الآلهة التى كانت تصل إلى العشرات إلى عدة آلهة رئيسية . وفوقها إله واحد هو أبو الآلهة .

إلا أن هذا - فى نظر أمنتب الثالث لم يكن كافيا . ولعله أراد أن يركز على إله واحد - يضاهى به الإله الواحد عند بنى يعقوب - فراح يفتش فى المعتقدات القديمة وفى برديات الكهنة . فوجد أن لاهوت هليوبوليس (الجزء الأول ص ٧٣) يقول بأن الإله « أتوم » بدأ وجوده الذاتى من فوق قمة تل أزلى انبثق بدوره من الماء الأزلى . ثم نفخ الإله فى يده وبزق من فمه الإله « شو » وقرينته « نفوت » واللذين نسلًا من خلال ولادة طبيعية بقية المعبودات . ويعزى إلى « أتوم » الذى يعنى اسمه فى اللغة المصرية القديمة « الكامل » أو « المطلق » ثلاث صفات رئيسية :

١ - هو الموجود بذاته . الذى أتى إلى الوجود بنفسه .

٢ - وهو الأقدم أو الأزلى .

٣ - كما أنه « الأوجد » . المتفرد بذاته وسيد الجميع .

أدرك أمنتب الثالث أنه عثر على ضالته . فإن « أتوم » هو الإله الأزلى القديم وسيد الجميع . ولكنه مرتبط بخلق الآلهة والمعبودات الأخرى . فليوجد إله قريب من « أتوم » . ليكون له صفة الأوجد . ولا يكون له ارتباط بالآلهة أخرى . وهكذا وجد « أتون » . ويبحث عن رمز لإلهه الجديد . كان « رع » يصور على هيئة إنسان له رأس صقر فوقه قرص الشمس . فرمز لـ « أتون » بقرص الشمس فقط .

وفى هذا يقول فرويد* : وفى عهد أمنتب الثالث كانت عبادة إله الشمس فى إرتفاع . ربما كحركة مضادة ومعارضة لنفوذ آمون فى طيبة الذى طبقت شهرته الآفاق . وتم إكتشاف اسم قديم لإله الشمس هو أتون أو أتوم .

ولكن مايقوله فرويد ليس مقنعا . فقد كانت الآلهة تتعايش بعضها مع بعض منذ أقدم العصور ويتعايش كهنتها بعضهم مع بعض كذلك وكل راض بمنطقة نفوذه .

« أتوم » فى هليوبوليس . ثم انضم إليه « حور » إله السماء .

و « بتاح » فى منف .

و « تحوت » فى الأشمونين .

و « آمون » فى طيبة .

وظل هذا التعايش بين الآلهة حوالى اثنا عشر قرنا من الزمان . فلا بد أن شيئا ما قد جد . وأفسد هذا التعايش . وأوجد الرغبة فى تسييد إله واحد . وسيقودنا الفكر إلى أن هذا الشيء الذى جد هو التوحيد الخالص الذى كان يدين به بنو يعقوب . فظهور « أتوم » لم يكن - كما يقول فرويد - كحركة مضادة ومعارضة لنفوذ آمون فى طيبة . بل الأرجح أن يكون « كحركة مضادة ومعارضة لما كان يدين به بنو يعقوب » .

وفى عيد الماء سُمى أمنتب الثالث قاريه الملكى « أتون يشع » . كما أضاف إلى أوصافه الملكية لقباً جديداً هو : الكاهن الأكبر للإله السعيد فى أفقه . فى اسمه حرارة أتون .

ومن الأناشيد التى وضعها أمنتب الثالث ليتعبد بها - نشيد تتدمج فيه الآلهة كلها فى إله واحد : « رع » و « بتاح » و « أتون » و « حورس » . يقول النشيد :

* سيجوند فرويد . موسى مصرياً . مترجم . ص ٣٤ .

- التسبيح لك . إنك « رع » الجميل كل يوم .

الذى يطلع فى الصباح دون توقف .

- أنت « بتاح » وقد كونت أعضاءك .

أنت معطى الحياة الذى لم يولد .

- المجد لك أى شمس النهار « آتون » .

الذى خلقت كل الكائنات الحية وتكفلت بما يحتاجون إليه .

- أنت « حورس » المسن فى وسط آلهة السماء .

ذلك الذى تصعد نحوه أصوات البهجة فى شروقه وغروبه معا .

وهكذا كانت بداية الاتجاه نحو توحيد الآلهة فى إله واحد .

لم يرزق أمنحتب الثالث من زوجته المصرية إلا بالبنات . وبعد أن تقدم فى السن رزق بولد .

هو أمنحتب الرابع (أخناتون) ثم بأخت هى باكت آتون .

وفى أواخر أيام أمنحتب الثالث بدأ الحيثيون يثيرون المتاعب . فقد أغاروا على دولة الميتان .

وأرسل توشراتا ملكها - ووالد زوجة أمنحتب الثالث رسالة إلى فرعون يطلب مساعدته فى صد

المغيرين . ولكن أمنحتب الثالث لم يرسل نجدة . وبدأ نفوذ مصر يتقلص . وقد سبق أن ذكرنا

تمرد عبدو عشرتا وابنه عزيزو حتى دانت لهما تقريبا كل أراضى نهر العاصى بما فيها قطنة

وحماة .

ومات أمنحتب الثالث عن عمر يناهز الخمسين عاما (عام ١٣٦٧ ق.م تقريبا) .

أمنحتب الرابع = أخناتون

عندما تقدم العمر بأمنحتب الثالث كانت زوجته هى التى تدير الحكم تقريبا بمفردها . وشب

أخناتون فرأى أمه هى المسيطرة على أمور البلاد . وكانت الوصيفات والجوارى يملأن القصر .

فنشأ فى بيئة نسائية لا تشجع على الخشونة أو الحياة الصعبة التى تتطلبها الحروب .

عامل ثان كان له تأثير فى تكوين شخصية أخناتون . ذلك أن القصر الملكى فى طيبة كان

على حافة الصحراء عند سفح التلال الغربية . وكانت تحلى سقوفه وأرض قاعاته مناظر تمثل

حياة الحيوان والطيور والأسماك . وتحيط بالقصر حدائق نبتت بها زهور جبلية . وإلى جانبه

بحيرة للنزهة تحيط بها الأشجار الآسيوية . كان يستطيع هناك أن يجلس الساعات الطوال

يتأمل محاسن الطبيعة . ويزيد ضوء الشمس من إيقاظ اللذة والشعور بجمال الطبيعة . وهكذا

كان الأمر وكأن الطبيعة تتآمر على خلق إنسان تشربت نفسه بحبها .

جعل هذان العاملان من أخناتون . شخصا رقيق العاطفة . ضعيف البنية . محبا للسلام . تملأ ذهنه أفكار عن علاقة المرء بالآلهية والطبيعة . زد على ذلك أنه أصيب في طفولته بأمراض أثرت على تكوينه الجسماني فكانت رأسه ضخمة . ووسطه رقيق وأكتافه ضيقة . ويطنه متدلية وساقاه رقيعتان .

وتولى أخناتون الحكم وهو صغير السن ، في سن ١١ سنة . وتزوج من الأميرة نفرتيتي . وفي مراسم التنصيب وصف نفسه بأنه : المحبوب من « آمون رع » . سيد السماء . الكاهن الأكبر للإله السعيد في سمائه . في اسمه حرارة « آتون » .

وتوجس كهنة آمون بعض الشيء لإضافته هذه الفقرة عن « آتون » وإن هذا من مخاوفهم وصفه لنفسه بأنه المحبوب من « آمون رع » .

وبدأ أخناتون في الدعوة إلى مذهبه على مهل لإدراكه مدى الصدمة التي سيشعر بها الناس لو فاجأهم بدين جديد كل الجدة . لذلك فإنه في البداية أوحى إلي الناس أنه لا يطلب منهم غير العودة إلى معبود أجدادهم الأولين « رع حار أختي » وهو نفسه « آتوم » أو « آتون » . وكان الناس يسمونه « النوالد » . ولم يهتم كهنة « آمون » بذلك الأمر . على أساس أن الإله الأكبر « آمون رع » راسخ في قلوب الناس وأنه لا غزو ولا نصر إلا بمساعدته ومؤازرته للجيش .

وبعد سنوات قليلة من بدء حكمه أقام معبدا جديدا لعبادة « آتون » في طيبة . قلعة آمون . وكان هذا أمرا صدم شعور الكهنة والمهيمنين على عبادة « آمون » إله العاصمة الرسمية . وظن الكهنة أن « آتون » سيكون واحدا من الآلهة الأخرى التي كانت تجاور « آمون » في طيبة . مثل « بتاح » و « مين » وعشرات الآلهة الصغار . وكانت تقاليد عبادة آمون تستلزم أن يقوم الملك - في مواعيد أعياده - حين يخرج من معبد آمون - بزيارة بتاح وغيره من الآلهة الصغار .

ثم أعلن أمنتب الرابع (أخناتون) أن « رع » « ماهو إلا النور الذي في الإله » آتون » . وبذلك وضع « آتون » في مرتبة أعلى من « رع » . ولفظ « آتون » من معانيه « الكوكب » وهو يعني كوكب الشمس . وله دلالة لاهوتية تعني الإله المتحكم في هذا الكوكب .

وفي السنة السادسة من حكمه . بدأ أمنتب الرابع يتعصب للإله الجديد « آتون » فغير اسمه إلى « أخناتون » . ثم صدر أمر بتسمية العاصمة طيبة باسم « مدينة إلتماع آتون » . ثم مالبث أن أمر بإغلاق معبد « آمون » ثم بتحريم عبادته . ثم بمحو اسمه من الآثار جميعا . من تماثيل البلاد ومن قمة مسلة حتشبسوت ومن تماثيل آبائه وأجداده . بل إنه رأى أن كلمة « آلهة » أصبحت لا تتماشى مع أهدافه . فأمر بمحو هذه الكلمة . لأن الإله الواحد لا يجمع .

ثم لم يكتف بأن حذف اسم « آمون » فقط . بل أمر بحذف أسماء الآلهة الأخرى . ففى معبد « بتاح » فى الكرنك شوهدت أسماء « بتاح » و « حاتور » . وفى بهو أعمدة تحتتمس الثالث فى الكرنك شوهدت أسماء جميع الآلهة : أوزيريس - إيزيس - حورس - أتوم - منتو .. وغيرهم وحتى العقاب « نخبيت » الملقب فوق الملك لحمايته . شوهدت صورته ومضى كذلك اسم التيس المقدس .

ثم فى بردية يدعى أخناتون أنه أخذ مبادئ الآتونية عن طريق الوحي الإلهى عن أبيه : كلمات أبى العظيم الذى لقننى روحها . لقد وعيتها فى قلبى وأصبحت مكشوفة أمام وجهى وفهمتها .

وجاء فى خطاب موجه إليه من رئيس وزرائه : إن أثارك ستبقى خالدة كالسما . لأن خلودك كخلود « آتون » فيها . إن أثارك ستبقى بقاء السماء . أنت الواحد الأحد لآتون فى معرفة خطته . أنت قدت الجبال وممراتها الخفية . ربك يسرى فى وسطها كما يسرى فى قلوب البشر . هى تستمع إليك كما يستمع البشر .

وهذا معناه أن أخناتون كان ينظر إليه على أنه نبي هذا الدين الجديد .

ثم أدرك أخناتون أن طيبة لم تعد حقلًا صالحًا لبذر تعاليمه . كما أن جوها الملبد بالمؤامرات والمسمم بالأفكار التى ينشرها كهنة آمون - لا يساعد على انتشار دعوته لإلهه الجديد . ففكر فى بناء مدينة جديدة يكرسها لإلهه . وتكون فى نقطة تتوسط مصر جميعا . فبناها وسماها « أخيتاتون » وهى تل العمارنة . وعند اختيار مكان المدينة أعلن أن هذا المكان هو المكان الذى اختاره الإله لإقامة العاصمة الجديدة . فهذا المكان لم يكن - من قبل - لأى إله أو إلهة . أو ملك أو ملكة . ورفع يديه إلى السماء وقال : سأبنى أخيتاتون لـ « آتون » أبى فى هذا المكان . ولن أبنى أخيتاتون أقرب إلى الجنوب أو إلى الشمال أو إلى الشرق أو إلى الغرب . ولن أتجاوز علامات الحدود لا فى الشمال ولا فى الجنوب . ولن أبنى كذلك فى الغرب . ولكنى سأبنى فى الشرق حيث تظهر الشمس . أى فى المكان الذى أحاط نفسه بالجبال فيه . وإذا قالت لى الملكة : إنه توجد فى مكان آخر موقع أجمل من هذا . فلن ألتفت إلى كلامها . وإذا قال لى المستشارون أو أى شخص آخر مثل ذلك . فلن أستمع إلى كلامهم . ويعد الملك المبانى الكبرى التى يريد إقامة فى المدينة - للإله . ولنفسه . وللملكة . ولايفوته أن يعلن أنه حين يموت هو أو الملكة فإنه يجب أن يدفنا فى أخيتاتون .

وكانت المساحة التى اختارها للعاصمة الجديدة هى ٢٠ كم طولاً و ١٢ كم عرضاً . وبدأ بأن أقام حول المدينة عدداً من اللوحات ليحدد حدودها . ولا يزال باقياً منها ١٤ لوحة تكاد تتفق نصوصها جميعاً . وفيها يقول : فى السنة السادسة فى الشهر الرابع من الفصل الثانى .

اليوم الثالث عشر . فى هذا اليوم جاء جلالته إلى « أخيتاتون » التى أسماها « أفق آتون » .
جاء فى عربة ليؤسسها كائن لآتون كأمر أبيه « آتون »

ثم أمر الحاشية والعظماء وقواد الجند بالانتقال معه إلى العاصمة الجديدة . وفى العام الثامن تم الانتقال الرسمى إلى « أخيتاتون » حيث كان قد تم بناء القصر الملكى والمعابد والهيكل . وكذلك « مارو آتون » الجنة الزهراء . وبها الحدائق والبحيرة والحديقة المائية (شكل ١١٤) * .

وهكذا كانت العاصمة الجديدة وسط دائرة مقدسة . وحسب نفسه داخل هذه الدائرة ليبشر بدينه الجديد . وكتب يقول إنه سيعيش فيها إلى الأبد . فكتب : « حتى يسود البجع . ويبيض الغراب . وحين تروح الجبال وتجيء . وحين يسرى الماء نحو المنبع » . أى بمعنى حتى يحدث المستحيل أو « حتى يدخل الجمل فى سم الخياط » .

إعتقد أخناتون أن الدعوة لإله واحد يعبد جميع ويتساوى الكل عنده يمكن أن تربط بين مصر وأتباعها وجيرانها برباط أوثق من التبعية السياسية بالحرب أو بالمصاهرة . ولكن القادة العسكريين خافوا من ضياع سمعة البلاد وتفسخ أملاكها .

واقترح البعض أن أخناتون قد استهدف أساسا تسييد ديانة عالمية تحظى بالقبول من كل شعوب الامبراطورية وذلك بتجريبها من الملامح المصرية البحتة . خاصة فى مصاف الأساطير . ولكن ليس هناك من دليل على محاولته التبشير بديانته لشعوب خارج حدود مصر . فيما عدا بنائه لمدينة فى النوبة سماها « أخت آتون » وبنى بها معبدا لآتون . وبنى مدينة أخرى فى سوريا . اندثرت ولم يعرف مكانها . ولعل أخناتون ظن أن دعوة الحب والسلام ستنتشر وحدها لرغبة الناس كلهم فى الحب والسلام .

وكان أخناتون يمثل « آتون » على هيئة قرص الشمس . تمتد منه أشعة تنتهى بأيد بشرية تمسك بعلامة الحياة . وكأنها تهب الحياة للمتعبدين (شكل ١١٥ ص ٥٨٦) وفى العام الخامس من حكمه . سمى أخناتون نفسه :

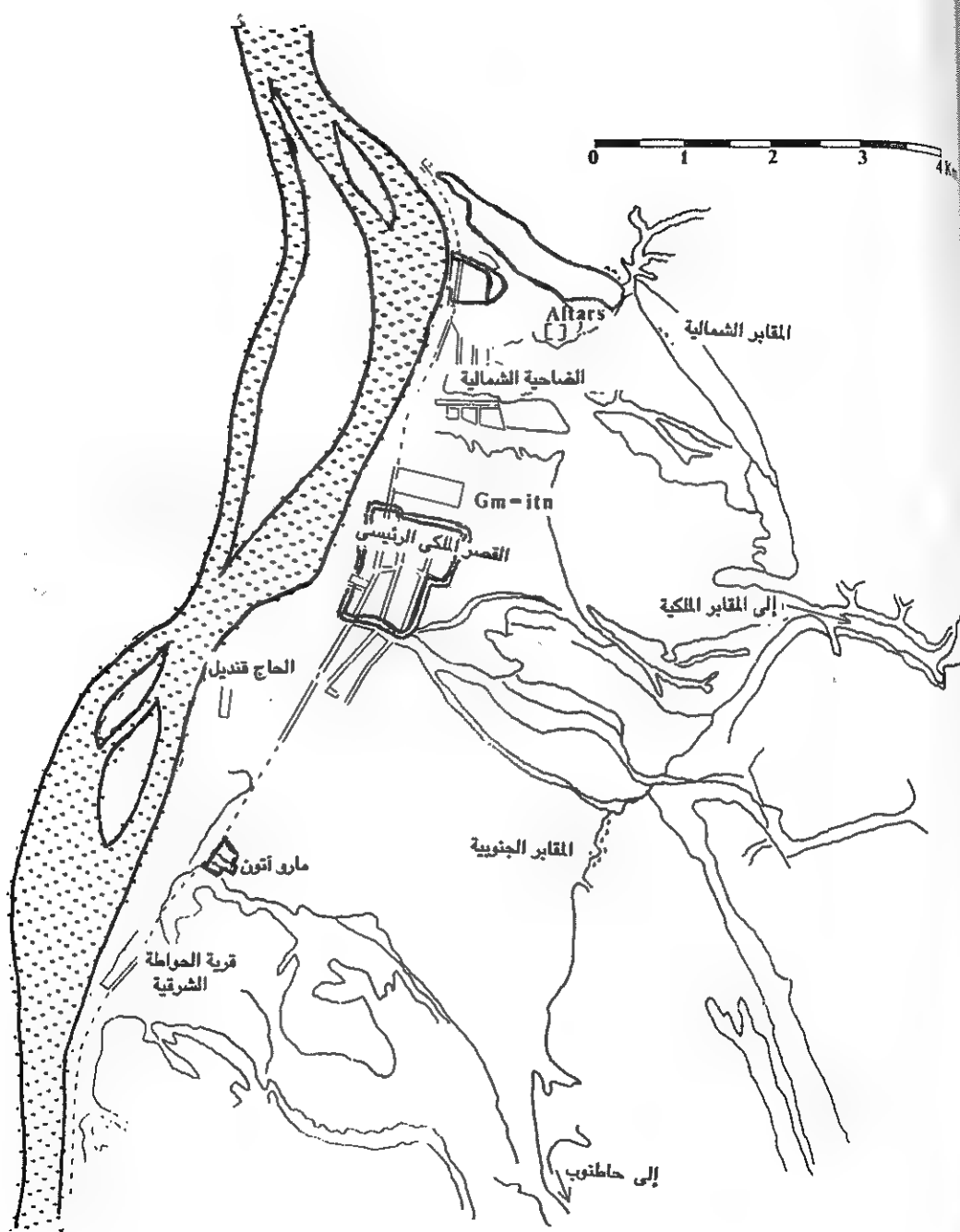
« ذلك الذى يحيا من الحق » .

وبعد ذلك بعام أطلق على نفسه :

« ذلك الذى يعرف اسم آتون » .

فجعل من نفسه نبي هذا الدين الجديد . نبي الإله آتون « وهو الذى من واجبه أن يبصر بجمال آتون . ويمجد اسمه . وينشر فى البلاد المعرفة بخالقه . ويجعل اسمه واضحا للناس لأن أباه الإله تجلى له وأعطاه وحده حق فهم أفكاره وقوته » .

* كتاب أخناتون . تأليف دونالد ديفورد . ص ١٤٣ .



شكل ١١٤ - مدينة أخيتاتون .

نقلا عن كتاب « أخيتاتون » تأليف دونالد بيفورد .

الآتونية :

يمكننا أن نلخص الأسس التي قام عليها المذهب الآتوني في الآتي :

١ - إن أخناتون قد فَرَّه إلهه « آتون » عن أن يكون له شبيه أو نظير . ولذلك لم توجد أى تماثيل أو أصنام فى شكل إنسان أو حيوان ترمز له وهذا بعكس جميع الآلهة السابقة .

٢ - إن ديانة « آتون » لم تعرف التثليث الذى اعتدناه فى الديانات المصرية القديمة . فمثلاً نرى :

فى ديانة « آمون » نجد أسرة إلهية مكونه من آمون والزوجة والإبن خونسو .

وفى عقيدة « بتاح » يوجد بتاح وسمخت الزوجة ونفرتم الإبن .

وفى ديانة « أوزيريس » يوجد أوزير وإيزيس وحورس الإبن .

٣ - إن أخناتون جعل « آتون » إلهها لكل الناس . لكل المصريين وللشعوب الأخرى كذلك . أو على الأقل هذا ماكان يراود فكره ويتمناه . وإن لم يمتد مذهبه إلى خارج مصر . بل لعله لم يمتد خارج مدينة أحياتون !!

٤ - محت دعوة أخناتون كثيراً من الأساطير التى كانت مسيطرة على العقول حتى ذلك الوقت . والتى كانت تعطى أوزيريس مكانة غير عادية فهو المتصرف فى أقدار الناس بعد وفاتهم . كذلك فقد قوض القول بأن النيل إنما هو أوزيريس . وأرجع الفيضان إلى قوى طبيعية يسيطر عليها « آتون » .

٥ - إن أخناتون قد قضى على جميع أنواع الشعوذة والدجل التى كان يمارسها الكهان فى الديانة القديمة . وقام بحملة لإبطال ما كان يتم من ممارسات سحرية لضمان براءة الميت أمام محكمة الموتى التى يرأسها أوزيريس . إذ أن كل ذلك قد ألغى . كما ألغى دور أوزيريس تماماً .

٦ - الوضوح . وهنا يظهر الاختلاف الكبير بين كل من « آمون » و « آتون » . * فإن معنى « آمون » هو المختبىء الذى لايرى والقوة الشاملة لكل شىء . وكان يرسم على شكل إنسان . ويقع قدس أقداسه فى آخر المعبد . وفى أشد أجزائه ظلمة . ولايمكن بلوغ هذا المكان إلا بعد تأدية طقوس معقدة لايسمح بها إلا لأشخاص محددين للغاية . وكان هيكल الإله يُلَفَّ أثناء المواكب العامة بغطاء حتى لاتقع أعين بقية الناس عليه . ويحمله كهنة مختارون .

أما « آتون » فكان العكس . فقرص الشمس ذاته واضح للعيان . ولا يمكن حجبهِ عن أى إنسان . وكانت المعابد الآتونية مفتوحة للسماء . لتيسر عبادة الإله فى صراحة واضحة بمنأى

* دور مصر فى تكوين الحضارة . فؤاد محمد شبل . المكتبة الثقافية . عدد ٢٧٠ . ص ٥٧ .

عن الغموض . وليس لآتون شكل إنسانى البتة . وانحصرت صلة « آتون » بالهيئة الإنسانية فى أن الأشعة التى تتدلى من قرص الشمس تنتهى بأيد تقدم رمز الحياة إلى العابدين . وليس لآتون صنم . بل هو أثيرى الهيئة . تبدو عظمته للناظرين فى قرص الشمس .

٧ - التوحيد : نلاحظ فى « الآتونية » اتجاه إلى فكرة التوحيد . إذ يوجد إله واحد . وكل ماكانت تقوم به جمهرة الآلهة الأخرى ينفرد هذا الإله بعمله . لقد خلق نفسه بنفسه . وهو يعاود كل صباح خلق نفسه . وفى خلال النهار يجوب السماء . ولكنه لا يذكر كيف يحدث ذلك . وظل التعبير القديم مستعملا . وهو يقول إن الشمس « تسبح » فى السماء . ولكن لم يعد يذكر شىء عن السفينة أو التمثيلات الأخرى التى كانت الديانة القديمة تقول بها . ولا يذكر أيضا فى أى مكان تستقر الشمس ليلا . هى ربما تكون فى العالم السفلى . ولكن ليست هناك إشارة صريحة إلى العالم الآخر .

ولم تعد للإله صفات مشتركة مع الصور القديمة لإله الشمس « آتوم » أو « حوراختى » أو « خبرى » وحتى الإسم فقد تحول إلى « آتون » . الذى يمثل كوكب الشمس نفسه . وهو الموزع الأكبر للنعم على كل من يحيا . والحقيقة - هى أن العقيدة الآتونية كانت عقيدة سهلة . واضحة ومفهومة . فهى تفوق بكثير تعدد الآلهة الذى كان موجودا من قبل وكان يدعو إلى الارتباك والحيرة . ولم يكن الكهنة يستطيعون إعطاء إجابة واضحة عن سبب تعدد الآلهة . وإذا كان الإله يستطيع عمل كل شىء فلماذا يشرك معه آلهة أخرى ؟

٨ - مملكة الموتى : لما كانت الديانة الآتونية قد ألغت الآلهة الأخرى . ومن بينها إيزيس . وأوزيريس إله العالم السفلى . فلم يعد هناك محكمة الموتى المكونة من ٤٢ قاضيا . وليس هناك محاكمة أموات . وإن كانوا يضعون على المومياء الجعل الكبير الذى كان يساعد الميت فى القبر . كما كان ينقش على القبر دعاء لآتون . كما استمر التقليد بوضع التماثيل الصغيرة التى كان عملها هو خدمة الميت فى العالم السفلى . وما زاد هو أن كتبوا عليها دعاء لآتون . واحتفظوا بالتأبوت الحجرى الكبير بزواياه الأربع . ولكن بدلا من الإلهتين « إيزيس » و « نفثيس » الممتدتين الأذرع علامة على حمايتهما للميت . حل محلهما إلهة جديدة : هى الملكة !

ولم يذكر شىء عن مملكة الموتى فى مجموعة نقوش تل العمارنة . ولم تعد القبور من السعة كما كانت فى الماضى . وحتى قبر العائلة المالكة لانراه متسعا اتساعا كبيرا . وكان الملك حينما يتحدث عن تأنيث مقبرته فهو لا يتحدث عن « الطيران إلى السماء » . بل يتكل دون موارد عن « الدفن » . ولا يذكر - كما فى الديانة القديمة - أن الميت يتحول إلى روح حية تمثل على هيئة طائر تستطيع الخروج من المقبرة والعودة إليها (الجزء الأول ص ٧٤ وشكل ٢٠) . بل نجد فى الآتونية الاعتقاد بأنه حينما تطلع الشمس . فإنها توقظ الميت فيقوم ممثلا سرورا ثم يغتسل ويرتدى ملابسه . وعند باب المقبرة يصلى للإله . ثم يذهب إلى صالة المعبد الكبرى ليخدم الشمس . ثم يتنزه فى الحديقة التى زرعها بنفسه ويشرب الماء على شاطئ بحيرته .

٩ - تعددية من نوع جديد : ولو أن الآتونية فى جوهرها كانت تختصر الألوهية فى إله واحد . إلا أن التعددية تمثلت فيها بشكل آخر . فأصبح هذا الإله الواحد يتجلى على أشكال ثلاثة : *

١ - فهو إله الشمس العام المشترك للعالم كله . الإله الطيب الذى يحب الحق . سيد السماء والأرض . آتون الكبير الحى الذى ينير القطرين .

٢ - بجانبه شكل آخر لإله الشمس كما يعبد فى تل العمارنة « آتون الحى . فى بيت آتون . » أخيتاتون .

٣ - وأما الشكل الثالث الذى يتجلى فيه الإله فهو الملك نفسه .

لقد كان العرف شائعا - منذ العصور السابقة - أن يُعترف بالملك كإله . ولكن هذه الصفة لم تخرج أبدا عن مجال الألقاب والعبارات التقليدية . ولكن فى الآتونية التى طردت أو ألغت جميع الآلهة الأخرى . فقد أصبح فى استطاعة الملك أن يعبد كإله . وكما أن الشمس تخلق نفسها كل صباح . فإنها كذلك تلد يوميا ابنها الملك « وهى تلد بغير انقطاع ابنها العظيم » والشمس تجدد باستمرار طبيعته الإلهية .

هل كان أخناتون نبيا ؟

يقول هيرودوت إن المصريين كانوا أول الموحيدين فى العالم . وأن العالم أخذ فكرة التوحيد عنهم . وكثيرون يتبنون مثل هذا الرأى ويقولون إن أول خطوة نحو توحيد حقيقى لإله الكون هى الخطوة التى حققها الملك الفرعونى أخناتون . الذى ثار على عبادة الشمس « رع » موقرا أن الجدير بالعبادة هو القوة المستترة وراءها وجعل قرص الشمس مجرد رمز لتلك القوة .

ويتمادى البعض فى هذا الاتجاه فيقول إن أخناتون كان « نبيا » من الأنبياء الذين أشار إليهم القرآن الكريم بقوله :

« ورسلا لم نقصصهم عليك » .

(١٦٤ - النساء)

ولسنا فى حاجة إلى جهد كبير لدحض هذه المقولة الأخيرة . فصحيح أن فكرة التوحيد هى أساس المذهب الآتونى إلا أنها تصطبغ بصبغة التجسد باتخاذ قرص الشمس أو القوة الممثلة فى قرص الشمس رمزا للإله « آتون » . وهذا يهدم كونها إحدى الرسالات السماوية .

* ديانة مصر القديمة . أنولف إيرمان . ص ١٤١ .

وراح المتشبهون بهذا الرأي يقولون إنه كان يتخذ من الشمس مجرد « قبلة » له فى تعبده .
ولكن من يراجع نصوص الأناشيد التى كتبها يدرك أنه كان يعنى أن الشمس ذاتها هى مصدر
القوة . وهى التى تهب الحياة فهو مثلاً يقول فى الأنشودة الصغرى « وتمتد أذرعك » .. وهذا
ينفى أن الأتونية كانت وحيا سماويا وينفى كذلك أن أخناتون كان نبيا .
وهذه فقرات من بعض الأناشيد التى دبجها أخناتون يناجى فيها الإله الجديد بالود والحب
والتبجيل .

تجليك فى أفقك بديع . « آتون الحى » أصل الحياة .
أنت إلهى . أنت الجليل . أنت المنير . أنت العلى فوق الأرض .
وكانت الأناشيد تعلن أنه - آتون - عظيم المحبة . وأنه أم وأب لكل من خلق . وله يسبح
البشر والحيوان والطيور والنبات فيقول :

الزهر ونبت الأرض يتفتح لمراك . وتتملكه النشوة لمحياك .
والأنعام تتراقص على أقدامها .
والطيور فى أوكارها تطوى أجنحتها وتنشرها .
تسبيحا لآتون الحى خالقها .
الأرض بأسرها عامرة بحبك .
والعشب والشجر يتمايل لمطلع وجهك .
رب أحد دون شريك . برأت الدنيا وكنت فردا .
خلقت البشر والأنعام وكل مايسعى على الأرض بقدم . ويخلق بجناح فى الفضاء .
وأقطار سوريا والنوبة وأرض مصر .
وجهت كل فرد فيها إلى موطنه . ودبرت للجميع شئونهم .
فأصبح لكل فرد رزقه . وتعين لكل فرد أجله .
وظلت الألسنة بينهم فى النطق متباينة . والهيئات والألوان متميزة .

ونشيد آخر يقول :

آتون ياضوء النهار . يعظيم المجد .
بلدانا نائية تهبها الحياة . وترسل الغيث من أجلها .
يموج الغيث فوق الجبال كالبحر الخضم . ويسقى الحقول بين القرى .
ما أجمل تدبيرك رب الخلود .
فيضان فى السماء لأهل القفار . وحيوان الفلا . ومايدب على قدم .
وفيضان سواء لأرض مصر يأتى إليها من دنيا العدم .

والنشيد التالى يسمى « الأنشودة الصغرى » منقولة عن ديفيز * :

شروقك جميل . أى أتون الحى سيد الأبدية .
أنت مشع وجميل وقوى . حبك عظيم وكبير .
أشعنتك تظهر على كل ما خلقت .
أنت تملأ الأرض بحبك . أيها الإله المعبود الذى صنع نفسه بنفسه .
الذى صنع كل أرض وخلق ما عليها . البشر والقطعان والماشية .
والأشجار التى تنمو على الأرض . إنها تعيش حين تشرق عليها .
أنت أم وأب لأولئك الذين خلقت عيونهم .
حين تشرق يرون بك لأن أشعنتك تضىء الأرض كلها .
كل القلوب تتهلل حين تراك . حين تشرق كسيد لهم .
أنت تغرب فى الأفق الغربى للسماء .
يرقدون كما يفعل الذين يموتون . ورؤوسهم مغطاة . وأنفاسهم تتوقف .
وحين تشرق فى الصباح وتمتد أذرعك . أنت تعطى الضوء . فهناك الحياة .
حين ترسل أشعنتك تصبح كل أرض فى عيد .
المغنون والموسيقيون وجمهرة الناس فرحون ببناء معبد فى أختياتون .
ذلك المكان الكامل الذى أنت به والذى تقدم به كل الأطعمة الدسمة .
ابنك طاهر يعمل كل مايرضيك أى «أتون الحى» فى مراكبه المعروفة .
كل ماصنعتة ظاهر أمامك . ابنك المجتهد يتهلل قلبه فرحا .
أى «أتون الحى» . هناك فرح فى السماء كل يوم . ابنك الذى يرضيك .
ابنك الذى يدعم اسمك . قوتك وجهدك ثابتان فى قلبه .
أنت «أتون الحى» . الأبدية نصيبك .
أنت خلقت السماء البعيدة حتى تشرق فيها وحدك وحتى ترى كل ماصنعتة .
أنت هو نفسك وحدك . وكل الحيوانات كائنة بك . تعطى لمخلوقاتك الحياة .
كل الأزهار تزدهر . نباتات الأرض تترعرع عند شروقك .
وكل الماشية تقفز على أقدامها .
وكل الطيور تخرج من أعشاشها . وترقف فى سرور .
وتدور فى ثناء «أتون الحى» .

* مصر والشرق الأدنى القديم . د . نجيب ميخائيل إبراهيم ، ج ٢ ص ٢٠٨ .

وعلى العكس تماما من هذه النظرة الإيمانية التي ترى في إختاتون « نبيا » نجد نظرة إلحادية ترى أن الأديان السماوية ما هي إلا محاكاة لنظرية التوحيد التي اخترعها إختاتون . وكما سبق أن ذكرنا أن فرويد* يدعى أن الديانة الموسوية ما هي إلا تطوير للأختاتونية . ثم يجيء العالم « پرستد » فيدعى أن مزامير داود مقتبسة من « الأنشودة الكبرى » التي وضعها أختاتون للتعبد في الإله آتون . وقد وجدت الأنشودة كاملة على جدران مقبرة الكاهن « آي » وهو حامل المروحة الملكية (وقد وصل إلى العرش بعد توت عنخ آمون) ونقلها هنا من كتاب الدكتور نجيب ميخائيل ابراهيم** الذي أخذها عن النص العربي للدكتور حسن كمال مترجمة عن « پرستد » في كتابه « تاريخ مصر » . ويقارنها بالمزمور ١٠٤ من مزامير النبي داود . وسنورد فيما يلي فقرات هذه الأنشودة . ومعها فقرات المزمور ١٠٤ من مزامير داود التي يدعون مشابقتها لها (بالبنط الأسود) حتى تسهل مقارنتها . يليها تعليقنا على كل فقرة :

بزوغك جميل في أفق السماء يا « آتون » يا حي يا مبدئ الحياة .
إذا صعدت في أفق السماء الشرقي أفضت على الأرض جمالك .
ما ذلك إلا لأنك جميل عظيم . نير في السموات العليا .
تسطع على الأرض وعلى جميع مخلوقاتك بأشعتك .
أنت « رع » أنت أسرتهم وقيدتهم بحبك .
أنت بعيد عن الأرض لكنك على اتصال معها بأشعتك .
أنت عال . لكن آثارك واضحة في ضوء النهار .
ليس لهذه الفقرة مثيل من المزمور ١٠٤ .

الليل :

إذا ما غربت في أفق السماء الغربي أظلمت الأرض . فأصبحت كالميتة .
فيقصد السكان النوم في حجراتهم مغطى الرؤوس . هادئ الأنوف .
فتسرق أمتعتهم من تحت رؤوسهم دون أن يشعروا .
أما الأسود فتخرج من جحورها . وكذا الثعابين اللداغة .
ويسود الظلام الكون . وتسكن الأرض .
وما ذلك إلا لأن خالق هذه الأشياء كلها ذهب ليستريح في أفقه .

* موسى مصرياً . سيجموند فرويد . مترجم . المكتبة الثقافية . العدد ٢٢٧ .

** مصر والشروق الأدنى القديم . ج ٢ ص ٢١٠ .

والفقرة ٢٠ - ٢١ من المزمور ١٠٤ تقول :
تجعله ظلمة فيصير ليلا . فيه يدب كل حيوان الوعر . الأشبال تزمجر
لتخطف وتلتبس من الله طعامها .
التعليق : الشبه بسيط جدا .

النهار والانسان :

إذا ما ظهرت في الأفق . وأشرقت في النهار كآتون . أضاعت الأرض .
إذا ما بزغت أشعتك خفى الظلام . وشمل الفرح قطرى مصر .
كيف لا . وقد أيقظتهم فيغتسلون ويكتسبون . ويبتهلون بأذرعهم إليك وقت شروقك . ثم
يشرع سكان العالم يؤدون أعمالهم .

الفقرة ٢٢ - ٢٣ من المزمور :

تشرق الشمس . الإنسان يخرج إلى عمله وإلى شغله إلى المساء .
التعليق : التشابه هنا واه جدا . إذ أن المعنى هو حقيقة معروفة للجميع من أن النهار هو
للعمل . وتوارد هذا المعنى في كتابات مختلفة لا يعنى أن إحداها مقتبسة عن الأخرى .

النهار والحيوان والنبات :

البهائم كلها مستريحة في مراعيها .
الأشجار والنباتات جميلة يانعة .
العصافير تخفق فوق المياه ناشرة أجنحتها إبتهاالا إليك .
الأغنام ترقص على أرجلها .
الطيور تحلق في الجو تنسم الحياة إذا ما أشرقت عليها .
الفقرة ١٦ ، ١٧ من المزمور :

تشبع أشجار الرب حيث تعيش هناك العصافير .

التعليق : لا يوجد تشابه إطلاقا إلا في كلمة العصافير . في نشيد أخناتون فهي تخفق
فوق المياه ناشرة أجنحتها . وفي المزمور تعيش العصافير . فالمعنى مختلف .

الأنهار والمياه :

تسير السفن مع التيار وعكسه .
وكل طريق عمومي يصبح مسلوكا لأنك ظهرت في الأفق .
أما السمك فيقفز في النهر أمامك . هكذا تخترق أشعتك البحر الخضم .

أما الفقرة ٢٥ - ٢٦ من المزمور فتقول :

هذا البحر الكبير الواسع الأطراف . هناك دبابات بلا عدد . صغار
حيوان مع كبار . هناك تجرى السفن . لويathan (التمساح) هذا خلقت
لي لعب فيه .

التعليق : ليس هناك من تشابه إطلاقا في هذه الفقرة .

ففي المزمور : هناك تجرى السفن أما في النشيد : تسير السفن مع التيار وعلى عكسه .
كما أن بالنشيد السمك يقفز في النهر وفي المزمور التمساح يلعب .

خلق الإنسان والحيوان :

أنت خالق الجنين في بطن أمه .

أنت خالق نطفة الإنسان .

أنت واهب الحياة للجنين في رحم أمه ومُلففه حتى لا يتكرر ويبكى .

كيف لا وأنت المربي في الرحم .

أنت معطي نفس الحياة لكل مخلوقاتك .

أنت فاتح فم الجنين بالكلام ومعطيه حاجاته يوم تلده أمه .

أنت تهب الحياة للفرخ في البيضة فيصيح .

فإذا أتممت خلقه ثقب بيضه وخرج منها صائحا جهده واثبا بقدميه .

التعليق : لم يجدوا في هذه الفقرة تشابها مع أى فقرة في المزامير فتجاوزوها .

الخلق عموما :

ما أكثر مخلوقاتك التي نجهلها .

أنت الإله الأحد لا شريك لك في الملك .

خلقت الأرض بإرادتك .

ولما كنت وحيدا في هذا الكون خلقت الإنسان والحيوان الكبير والصغير .

والمخلوقات التي تدب في الأرض أو تطير بأجنحتها .

أنت الذي أحللت كل إنسان في سوريا والنوبة ومصر في موضعه .

وأنعمت عليه بحاجاته . فصار كل منهم يأخذ نصيبه ويعيش أيامه المحدودة .

لقد اختلفت ألسنتهم وأجسامهم وجلودهم .

فسبحانك من مميز لخلقك .

الفقرة ٢٤ من المزمور ١٠٤ تقول :

ما أعظم أعمالك يارب . كلها بحكمة صنعت . ملائكة الأرض من غناك.
التعليق : لا يعقل أن تتشابه فقرة من عشرة أسطر مع فقرة أخرى عبارة عن سطر واحد
وليس بينها من تشابه فى المعنى أو اللفظ . بل إن هذه الفقرة خير مثال على عدم التشابه !.

رى الأراضى :

أنت خالق النيل فى الدار الآخرة .

أنت أوجدته لتحافظ على حياة الأهالى .

أنت سيد الجميع لأنهم ضعاف .

أنت سيد كل أسرة لأنك تشرق لأجلها .

أنت شمس النهار المهيبة فى الأراضى السحيقة كلها والواهب لها الحياة .

خلقت لهم نيلا فى السماء ليسقط عليهم ماءه .

فيسيل على الجبال كالبحر الزاخر يروى غيطانهم بين مدنهم .

ما أبدع مشروعاتك أيها السيد الأزلى .

فنيل السماء للغرباء والدواب من كل البلاد .

والنيل الذى يأتى لمصر خاصة يأتيتها من الدار الآخرة .

أشعكت تغذى الجنان . فإذا ما أشرقت أينعت وأنبتت بتأثيرك .

فقرة ٦ : فوق الجبال تقف المياه .

فقرة ١٣ : الساقى الجبال من علاليه .

فقرة ١٤ - من ثمرة أعمالك تشبع الأرض . المنبت عشبا للبهائم . وخضرة

لخدمة الإنسان . لإخراج خبز من الأرض .

التعليق : إن نشيد إخناتون يشبه المطر . وهو وسيلة الرى فى الأقطار الأخرى كأن هناك

نيلا فى السماء يسقط المطر على الجبال . ويقابل بينه وبين نيل مصر الذى يرى أنه ينبع من

الدار الآخرة أى من الجنة . وهذا هو لب هذه الفقرات من النشيد . والنظرة المحايدة لاترى أى

تشابه مع فقرات المزمور التى أوردها صاحب هذا رأى . صحيح أن لفظ الإنبات قد تكرر إلا

أنه فى الأولى إنبات للجنات وفى الثانية إنبات عشب للبهائم !!

الفصول :

جعلت الفصول لتخلق فيها جميع مخلوقاتك .

فالشقاء يعطيهم البرودة . والصيف يهب لهم الحرارة .

أنت الذى رفعت السماء عاليا لتتظر ما خلقت فى وحدتك .
شارقا حيا كأتون . ساطعا متلألئا . ثم راجعا ثانيا حيث ابتدأت .

فقرة ١٩ : صنع للقمر مواقيت . الشمس تعرف مغربها .

التعليق : والاختلاف - وليس التشابه - واضح بين الفقرتين . فنشيد أخناتون لم يذكر القمر إطلاقا وكان يقابل بين الصيف والشتاء . وتعاقب الفصول شتاء . ثم صيف حين تسطع الشمس حارة ثم ترجع ثانية إلى شتاء . وفى حين يقابل المزمور بين القمر والشمس أى تعاقب الليل والنهار وليس تعاقب الفصول .

جمال الضوء :

أنت مبدع الجمال من نفسك .
فالمدين والبلاد والقرى والطرق والأنهار عيون تبصرك أمامها .
كيف لا ؟ وأنت « أتون » النهار فوق الأرض !
التعليق : لم يجدوا تشابها . فتجاوزوها .

تضرعات الملك :

أنت فى قلبى . لا يعرفك سوى ابنك أخناتون .
الذى جعلته عاقلا بآرائك وقوتك .
العالم كله فى قبضتك كما خلقتك .
إذا أشرقت عليه يحيا . وإذا أفلت مات .
أنت الوجود . ومسبب الحياة للإنسان .
أعين الخلق تبصر محاسنك كل يوم حتى تغرب .
والشكل كله يبطل إذا ما أفلت فى الغروب .
إذا ما أشرقت جعلت ذلك كله ينمو .. للملك .
لقد وهبت العالم منذ خلقتك لإبنك وسليك .
الملك الذى يعيش فى الحق سيد الأرضين .
نفرو خبرورع (هو اسم أخناتون) ابن الشمس العائش فى الحق .
سيد التيجان . أخناتون طال أجله .
وأیضا للزوجة الملكية العظيمة . خلية سيد القطرين .
نوفر نوفرآتون - نوفر تيتي . العائشة واليائنة إلى أبد الأبدین .

الفقرات من ٢٧ - ٣٠ من المزمور ١٠٤ تقول :

كلها إياك تترجى لترزقها قوتها فى حينه . تعطيتها فتلثقط . تفتح يدك فتشبع خبزاً . تحجب وجهك فترتاع . تنزع أرواحها فتموت . ترسل روحك فتخلق وتجدد وجه الأرض .

التعليق : والحقيقة الواضحة أنه ليس هناك تشابه من من قريب أو بعيد فى هذه الفقرات . فجوهر هذه الفقرة من نشيد أحناتون هو تمجيد نفسه وأنه هو الذى يعرف أتون . وإنه ابن الشمس . وزوجته كذلك . ثم يذكر أن الشمس هى أصل الحياة . وهى حقيقة لا يعتبر ذكرها فى كتابات مختلفة اقتباساً . فاللفظ مختلف . الشكل كله يبطل إذا ما أفلت - واللفظ الآخر : تنزع أرواحها فتموت . ولم يأت فى هذه الفقرة من نشيد أحناتون إشارة إلى أنه واهب الرزق والقوت - كما قال المزمور : ترزقها قوتها . تعطيتها فتلثقط . تفتح يدك فتشبع خبزاً . ولكن النشيد يركز على أن أتون وهب العالم كله لأحناتون !!

من استعراض « الأنشودة الكبرى » والفقرات من المزمور ١٠٤ - نجد أنه لا تشابه إطلاقاً . وعلى العكس نجد اختلافاً كبيراً بين النصين . وإن كان هناك تشابه فهو فى بعض معانى عامة لا تعتبر اقتباساً . وسنعود إلى هذه النقطة مرة أخرى عند الكلام عن داود عليه السلام (الجزء الخامس إن شاء الله) .

ليس هناك مغالاة إن قلنا إن پرستد كان متجنباً أشد التجنى حينما أعلن عن هذا الاقتباس المزعوم . وجاء آخرون ونقلوه عنه دون مراجعة لما بنى عليه . ويمكننا أن ندرك غرضه من هذا الادعاء . فإثبات هذا الاقتباس ينفى نبوة داود عليه السلام . وبالتالي ينسحب نفى النبوة على من تلاه من الأنبياء . فليست اليهودية ولا المسيحية ولا الإسلام بأديان سماوية . بل هى تطوير للآتونىة التى توصل إليها أحناتون « بعقله » وهو « أول الموحدين » . فالأديان هى « نتاج العقل البشرى » .

هى النظرية اللادينية التى كانت تنادى بها الشيوعية العالمية .

فمما لاشك فيه أن أول الموحدين هو آدم عليه السلام . فهو قد شهد بعد خلقه سجود الملائكة له بأمر من الله سبحانه وتعالى . ثم إسكانه الجنة . والأمر بعدم الأكل من الشجرة المحرمة . كل ذلك فصلناه فى الجزء الأول (ص ١٥ وما بعدها) .

ولقد علم الله سبحانه وتعالى أن العقل البشرى سيقصر عن إدراك هذه النقطة - أى التوحيد - لو اعتمد على قدراته الذاتية . دون أن يؤخذ بيده . فيخبرنا الله سبحانه وتعالى - أنه استخرج من آدم - ذريته وأشهدهم على أنفسهم أنه هو الله - خالقهم وربهم .

« وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم. قالوا بلى شهدنا . أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين . » (١٧٢ - الامراف)

وفى الصحيحين عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : كل مولود يولد على الفطرة .

وفى صحيح مسلم : قال رسول الله ﷺ : يقول الله إني خلقت عبادى حنفاء فجاءتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم . وحرمت عليهم ما أحلت لهم .

وأخرج أحمد* . والنسائى . وابن جرير . وابن مردويه . والحاكم وصححه ، عن ابن عباس عن النبى ﷺ قال : إن الله تعالى أخذ الميثاق من ظهر آدم بنعمان يوم عرفة . فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها فنشرها بين يديه كالذر ثم كلمهم قائلا : ألست بربكم ؟ قالوا : بلى شهدنا .

وأخرج مالك فى الموطأ* . وأحمد . والبخارى والترمذى وغيره أن عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية فقال : سمعت رسول الله ﷺ سئل عنها فقال : إن الله تعالى خلق آدم . ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية ... الخ الحديث .

وعن ابن عباس** قال : أخرج الله ذرية آدم من ظهره كهيئة الذر وهو أذى من الماء . ونقلوا أيضا عن ابن عباس قوله : إن الله مسح صلب آدم . فاستخرج منه كل نسمة هو خالقها إلى يوم القيامة . فأخذ منهم الميثاق أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا . وتكفل لهم بالأرزاق . ثم أعادهم فى صلبه .

وروى عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ . وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم - قال أخذ من ظهره كما يؤخذ بالمشط من الرأس . فقال لهم ألست بربكم قالوا بلى .

والبيضاوى* حمل الآية فى تفسيره على التمثيل . وذكر فيه أن ظاهر حديث عمر لا يدل على استخراج الذرية من صلب آدم دفعة واحدة . إذ لو كان الأمر كذلك لقال : وإذا أخذ ربك من ظهر آدم ذريته . فالمراد بالإخراج هو توليد بعضهم من بعض على مر الزمان . واقتصر على ذكر آدم اكتفاء بذكر الأصل عن ذكر الفرع . فالمعنى أخرج من ظهر آدم أبناءه . ومن ظهورهم أبناءهم . وهكذا إلى آخر السلسلة .

* تفسير الألوسى : ج ٩ ص ١٠٣ .

** تفسير ابن كثير . ج ٢ ص ٢٦٢ .

ويمكننا - فى عصرنا الحالى . وقد تكشفت لنا بعض المعارف عن الجينات التى تورث الصفات فى الأبناء وقد توصل علماء الهندسة الوراثية إلى أن البعض من هذه الجينات يتحكم فى القوى العقلية والتفكير بحيث أننا نجد بعض العائلات تتوارث المواهب الموسيقية أو الرسم - وغيرها يتوارث الشعر . ولا يزال هناك عشرات الآلاف من الجينات لم تكتشف مهامها أو مواقعها على الكروموسومات . ولعل التجلى الإلهى على آدم عند أول خلقه . وعند إبحائه له بأوامره فى الجنة - كان له أثر روحى هائل على آدم . ويمكننا أن نفترض أن جينا ما على أحد الكروموسومات . قد تأثر بطريقة ما فأوجد فى النفس البشرية وعيا داخليا بوجود « قوة عليا » هى قوة الخالق سبحانه وتعالى . وأن هذا الجين ينتقل من الآباء إلى الأبناء . ومن هؤلاء إلى الأحفاد . وهكذا نواليك فى تسلسل لكل ذرية آدم عليه السلام . وأن آدم عليه السلام قد علم أن هذه « القوة العليا » الخالقة هى الله سبحانه وتعالى . أما الأجيال التالية فكانت فقط تدرك أن هناك « قوة عليا » تلجأ إليها عند الشدائد . ويجهل الرسل فيبينون أن هذه القوة العليا هى « الله » سبحانه وتعالى . أما إذا تركت النفس البشرية لذاتها فى استخلاص كنه هذه القوة العليا - فإنها - بحكم تكوينها - وإدراكها - المحكوم بحواسها - ستلجأ إلى تجسيد هذه القوة العليا بمحسوس . وقد ذكرنا فى الجزء الأول (ص ٦٠) كيف نشأت عبادة الطواطم والأصنام . وتعددت الآلهة تبعا لتعدد المطلوبات من صفات القوة العليا فكانت عبادة قوى الطبيعة . وعبادة الحيوانات .

ويتضح مثال ذلك فى « أخناتون » فهو بصفاء ذهنه . وبحكم نشأته فى أحضان الطبيعة توصل إلى وجود هذه القوة العليا . ولكن لأنه لم يوح إليه . لم يكن فى مقدوره التوصل الى الغيب المطلق الذى يتطلبه التوحيد الحقيقى . فكان أن مثل هذه القوة العليا فى « قرص الشمس . آتون » . أو القوة الكامنة فيها .

ولو شئنا أن نتتبع مسيرة التوحيد الحقيقى لوجدناه فى إدريس عليه السلام . كان نبيا ورسولا . ثم بعد أن رفع إدريس عادت الوثنية من جديد وعاد تعدد الآلهة . وظلت الديانة المصرية القديمة تدور - على مدى مايقرب من ثلاثة آلاف سنة - فى دائرة مغلقة من تعدد الآلهة . إلى أن جاء انفتاح فكرى مع قدوم يوسف عليه السلام وإخوته - الأسباط - وإن كانت نبوتهم قاصرة على حفظ دعوة التوحيد فى ذريتهم ولم يكلفوا بدعوة المصريين دعوة صريحة إليها . إلا أن الإشعاع الفكرى ينتشر تلقائيا . وانعكس هذا - مع أفكار الإله الواحد الوارد مع الإنفتاح السياسى على الشعوب الآسيوية . فبدأ توحيد الآلهة على استحياء فى عصر أممنتب الثالث . ثم ظهر بوضوح فى فكر أممنتب الرابع - أى أخناتون - ولكنه تمشيا مع قدرات العقل البشرى - لجأ إلى تجسيد الإله فى قرص الشمس .

ويمكننا أن نقارن هنا . بين أخناتون وتوقفه عند قرص الشمس . واستراح إلى هذه الفكرة . ثم آمن أنه ابن للإله . وبين موقف إبراهيم عليه السلام . (الجزء الثانى ص ٢٣٠) .

« فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى هذا أكبر . فلما أفلت قال يا قوم
إنى برئ مما تشركون » .

فقد أيقن أن الإله حى دائما . لا يأفل . فأعمل فكره بدرجة أكبر مما فعل أخناتون .
ورفض الشمس كإله . وكان قد تلمس الحقيقة قائلا :

« قال لئن لم يهدنى ربى لأكونن من القوم الضالين » . (٧٧ - الأنعام)

فهذاه الله وأرسل له وحيا من لدنه . واصطفاه برسالته . فكانت الملة الحنيفية . والتوحيد
الحقيقى .

« إننى وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض حنيفا وما أنا من
المشركين » . (٧٩ - الأنعام)

وهذا مالم يفعله أخناتون . إذ استراح لكون قرص الشمس هى الإله واكتفى بأن نسب نفسه
لها ابنا ونبيا . ولعل هذا كان مقدرا ليكون شاهدا على أن العقل البشرى به الشعور الداخلى
بوجود « قوة عليا » ويجىء الأنبياء والرسل ليوضحوا للناس أن هذه القوة العليا هى الله
سبحانه وتعالى .

عود إلى أخناتون :

قلنا إن أخناتون قد استراح إلى فكرة أن القوة العليا فى هذا الوجود هى « آتون الحى »
ومثلها فى قرص الشمس .

وتزعم أخناتون مجالس الدعوة . وأعلن نفسه نبيا والمتولى نشرها . واختار لنفسه حواريين
يعلمهم . كما علمه إلهه . ورأى أن تشييد دور العبادة هو خير سبيل لنشر الدعوة . فعمد إلى
الإكثار من معابد آتون فى أمهات المدن المصرية . وجعل مدينة أخيتاتون - العاصمة - مدينة
فاضلة تعمل للدين والدنيا معا . تبشر بالإيمان السمح . وتتردد تسابيح الشكر والصلوات لآتون
فى معابدها . كما تتردد فى مجالسها الأغاني والأنغام وأهازيج حب الطبيعة والجمال .

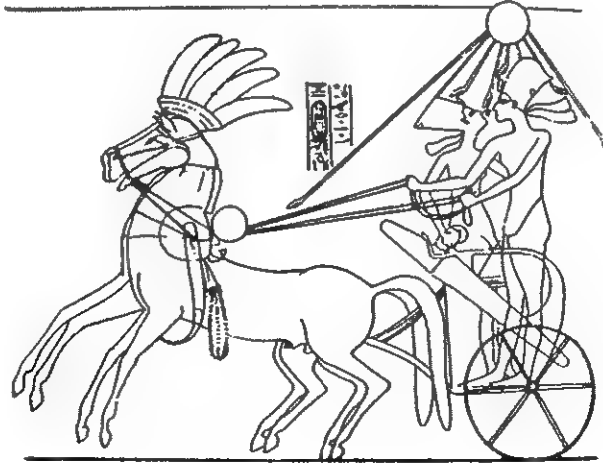
وبدأ أخناتون دعوة لتحرير الفنون من عاداتها القديمة . وبدأ بنفسه ففتح مغاليق قصره
للمثالين والرسامين . فمثلوه هو وأسرتة فى حياتهم العادية . فى فرحهم ولهوهم (شكل ١١٥)
وحتى فى حزنهم . واهتموا اهتماما بالغا بدراسة الوجوه * . فصوروا وجهه ووجه زوجته
نفرتيتى فى روحانية ووداعة . وصوروه يمرح فى عريتة . ونفرتيتى تهتم بتقبيله فى بساطة
(شكل ١١٦) وهو مالم يكن أحد يجرؤ على رسمه من قبل . كذلك صوروه وهو يتعبد فى
إخلاص لـ « آتون » (شكل ١١٧) . وكذلك وهو يجود بالعطايا على أتباع الدين الجديد
(شكل ١١٨) .

* تاريخ الحضارة المصرية . العصر الفرعونى . محمد شفيق غريال . ص ٣٥٢ .



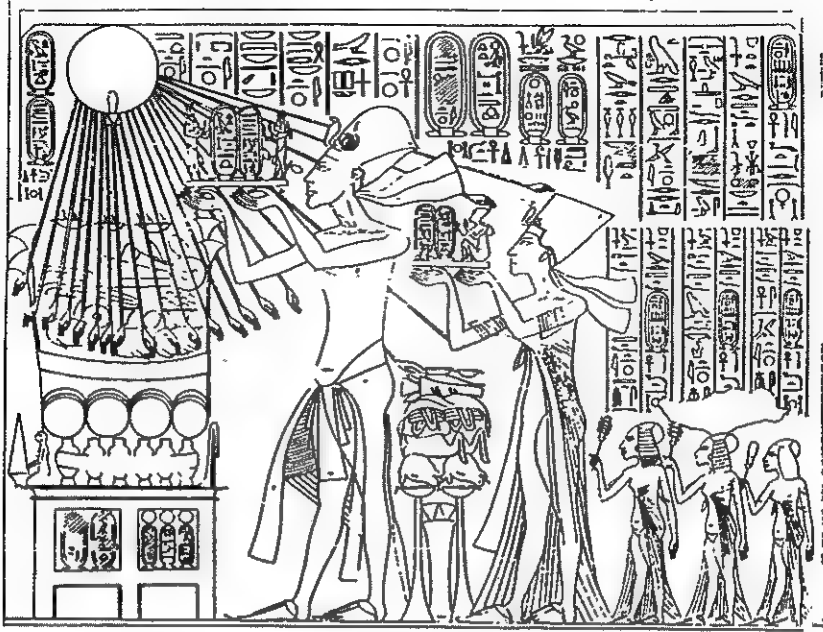
شكل ١١٥ - اخناتون مع زوجته وأولاده

(برلين ١٤١٤٥)

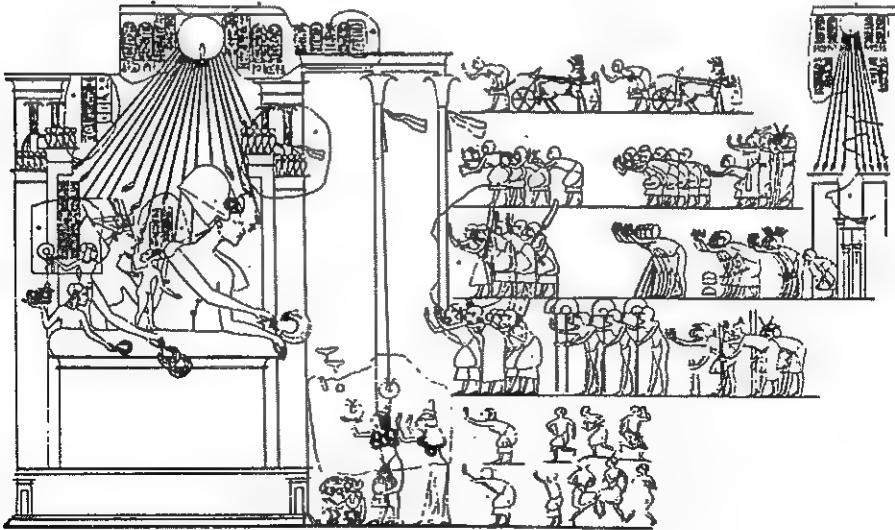


شكل ١١٦ - نفرتيتمى تهم بتقيل زوجها اخناتون في بساطة مستحبة .

لم يجرق المصور على تصويرها قبل عصر العمارنة .



شكل ١١٧ - الملك « إخناتون » والملكة « نفرتيتي »
وخلفهما بناتهما الثلاثة يقدمون القرابين للإله « آتون » .



شكل ١١٨ - « إخناتون ونفرتيتي » وبناتهما الثلاث
يتعمون بالعطايا من شرفة القصر على أتباع الدين الجديد

واعتقد أخناتون أن دعوة الحب والسلام التى يدعو إليها ستتفد فى أعماق النفوس وأن دينه الجديد له قوة دفع ذاتية تجعله ينتشر من تلقاء نفسه . ولعل ما جعله يتخيل ذلك أن كثيرا ممن حوله أسرعوا بالدخول فى الدين الجديد . ولم يضع فى حسابه أن كثيرا منهم قد اعتنقوا الدين الجديد نفاقا . ورغبة فى الانتفاع بالقرب منه . وبسبب المزايا التى كانوا يصيبونها بوصفهم من المقربين من الملك . وأعضاء فى البلاط وجهاز الإدارة الأخناتونى . وكذلك لم يتردد الملك من غمرهم بعطاياها الثمينة لضمان دعمهم له .

والتف حول الملك جوقة جديدة تصف نفسها بأنهم .. أولئك الذين خلقهم الملك الجديد . فهو الذى بناهم . ويصفونه بأنه هو الذى يصنع الكبار والصغار . ويمدحونه لأنه أغناهم . وهو الذى يشبعهم بأطعمته . وليس هناك فقر لمن يحبه الملك ! .

وجاء فى إحدى البرديات التى كتبها أحد هؤلاء المقربين القول بأن « الملك جعل منه رجلا . وسمح له بالاختلاط بالفصحاء والمستشارين ولم يكن يظن أبدا أنه سيأتى يوم يتصل فيه بالمستشارين ولكنه صار الآن كاتم سر الملك . الذى جعله غنيا بعد أن كان فقيرا » . ويحكى آخر فى سذاجة أكثر : أنه كان فى حالة فقيرة من ناحية أبيه وأمه . ولم يكن يملك شيئا . وكان من حثالة الشعب يلتبس خبزه . ولكن الملك خلقه وأطعمه . وسمح له بالاختلاط بمستشاريه وحاشيته . وصار أخيرا سيد المقاطعة .

وبالطبع فإن من لم ينالوا هذه الحظوة . قد حقدوا على الملك ودينه الجديد . كذلك فإن النبلاء قد ابتعدوا عنه . وكان الملك يبعد عنه كل من يقاوم أو يجهل مذهبه . ويكافىء كل من يعرفه ويظهر الميل له . ولو نفاقا ! . ولذلك نقرأ فى كتابات بعضهم : إنهم سمعوا بمذهبه وعملوا بمقتضى قوانينه . وأحدهم يقول : إن الملك قد علمه بنفسه . وآخر يقول : إن الملك اهتم بتعليمه كل صباح .

وأسرف أخناتون فى تمجيد نفسه . وكما رأينا (ص ٥٧٤) أن من إحدى أسس الآتونية هو حلول الإله فى شخص الملك كشكل من أشكال تجلى الإله . وأسرف أنصار أخناتون فى ذلك الأمر وبدأوا يؤلهونه هو نفسه .

وهكذا رأى الناس أن دعوته لم تأت بجديد يجذب العامة إليها . لذلك فإن غالبية الشعب رفضت العقيدة الجديدة وظلت تعبد آلهتها القديمة سرا كما فعلوا أيام الهكسوس .

كما أن دول الشرق الأوسط والأدنى والبلاد الآسيوية التى قيل إن الدعوة إلى هذا المذهب الجديد ستجمعهم حول مصر بالحب والوفاء . لأن نعمة تنتشر بانتشار أشعته فى أقطار الدنيا بأسرها . دون تفرقة بين أبيض وأسود . هذه الدول كانت فى شغل شاغل عنه بمشاكلها الخاصة ومشاكل النزاعات بين الأموريين والحيثيين والأراميين والكنعانيين وغيرهم .

بل إن مشاكل الأسرة المالكة الداخلية لم تكفل له الهدوء كاملا . فلم يكن له ولد ذكر يرثه . وإنما أنجب ٦ بنات . وكان له أخوان . اتجه أكبرهم وهو « سمنخ كارع » إلى مهادنة كهنة « آمون » فى حياة أخيه . أما الأصغر . وهو « توت عنخ آمون » فكان قد أيقن ببأس « آمون » وكهنته . وكان يرى هو أيضا عقم المحاولة فى الوقوف ضدهم .

وكانت الملكة « تى » والدة أخناتون تملك قصرا فى تل العمارنة وقصرا آخر فى طيبة كانت تقضى فيه بعض الوقت . ويرى البعض أنها أثناء إقامتها فى طيبة أدركت بذور الثورة فى نفوس القوم فى طيبة . وقامت بزيارة لإبنها أخناتون . ولعلها أطلعت على مايجرى فى الخفاء ضده .

كذلك يقال إن « نفرتيتى » زوجته هجرته فى أواخر أيامها . لأنها بدأت تمل حياة التأمل التى كان يعيشها . أو أنها أدركت أن صراع زوجها مع كهنة « آمون » سوف يؤدي بالأسرة إلى الهلاك . ومن المستبعد مايقوله البعض من أن أنصار « أتون » فى طيبة أغروها على هجره والإقامة فى القصر الشمالى (شكل ١١٤ ص ٥٧١) . إذ وجدوا فيها بديلاً شعبياً لزوجها يمكن أن يحل محله . وهناك من يقول إن أخناتون هو الذى طردها . فقد بدأ اسمها لا يظهر بعد ذلك . وهناك من يقول إنها ماتت فى تلك الفترة ومن ثم فقد كان اختفاء اسمها أمرا طبيعيا . وهناك من يرى أن أخناتون - فى أخريات أيامه - أصبح معتل الصحة مشئت الفكر . وأنه حاول - عن طريق أخيه سمنخ كارع - الذى كان يشاركه الحكم - أن يتفق مع كهنة آمون . فساء ذلك الفعل فى نظر الملكة نفرتيتى وانسحبت إلى القصر الموجود فى شمال أختياتون وبقيت هناك حتى وفاة زوجها .

أما بالنسبة للعامة والطبقات البسيطة من الشعب . فإن السمو الفكرى لمبادئ الآتونية كان فوق طاقتهم فى استيعابه . ولذلك زادت الهوة بين فكرهم والدين الجديد . وزادت هذه العزلة من التصاقهم بمعتقداتهم القديمة . وقد وجدت فى حى العمال فى العاصمة الجديدة - أختياتون - أدلة أثرية على عدم ترك العمال لألهتهم القديمة : مثل « بس » و « شد » و « حاتحور » و « إيزيس » وغيرها .

تفكك الإمبراطورية المصرية :

لم يكن أخناتون رجل حرب . يخرج فى حملات يجوب بها أنحاء الإمبراطورية تخويفا لمن تسوغ له نفسه الثورة عليه .

ولم يكن ذلك السياسى المحنك الذى يتخذ الوسائل للحافظ على الإمبراطورية التى آلت إليه . فلم يكن فى خطته أن يتخذ المصاهرات السياسية لتدعيم ملكه كما كان يفعل غيره من الفراعين . كذلك لم يكن يحتفظ فى بلاطه بأولاد الأمراء الذين ولاهم فى الولايات الآسيوية التابعة له . كذلك لم يقد الأموال على هؤلاء الأمراء حتى يظلوا على ولائهم له . وقالوا إن بناء مدينة أختياتون ومعابدها كبده أموالا هائلة بحيث لم يبق الكثير ليعطيه لهؤلاء الأمراء .

ولكن - ولعله العامل الأهم - لما أدرك سكان آسيا الصغرى والشام أن فرعون مصر قد أصبح معلما دينيا . لا رجل حرب . قاموا بالثورات فى بلادهم . فبعث الأوفياء من الولاة إلى أختياتون يطلبون النجدة . ولكنه اكتفى بالرد على رسائلهم برسائل واعدة دون أن يسعفهم بالمدد الحربى .

يدل على ذلك الرسائل التى كان يرسلها أمراء الشام المواليين لمصر يقولون فيها : كان حكام كنعان إذا رأوا جنديا مصريا ولوا الادبار . أما الآن . فإنهم يستخفون بالمصريين ويهددونهم بأسلحة فتاكة .

وبعض الأمراء كان يظهر ولاءه لملك مصر . ولكنه فى الحقيقة يعمل لحساب أعدائها مثل عبدا أشرتا وولده عزيزو اللذين كان الواحد منهما بعد الآخر يحاول القضاء على نفوذ مصر فى غربى آسيا .

ومن رسائل أختياتون إلى ولاته الذين كانوا يستجدون به . فى إحداها يقول : أنت تعرف أن الملك لا يرغب فى أن يضرب أرض كنعان بكل قوة !

وفى رسالة أخرى يقول : تأكد أن الملك يعدل مثل الشمس فى السماء وأن جميع قواته وعجلاته من أقصى شمال الأرض إلى جنوبها . ومن شروق الشمس إلى غروبها . فى حالة جيدة . وفى رسالة ثالثة : نقرأ مامعناه أن الفرعون رغم أنه لا يحب الحرب ولا يريد أن يذهب إلى غرب آسيا ليقتل الناس هناك . إلا أنه سوف يضطر إلى إراقة الدماء إن لم يكفوا عن سياستهم ضد الملك .

ولكن ربوده لم تتعد رسائل التهديد . وتأكد للحكام أن الملك لن يرسل جيشا لنجدة حلفائه . وكانت النتيجة أن خسرت مصر فى عهد أختياتون - معظم أملاكها فى الشام وساحل البحر المتوسط فى فينيقيا وفلسطين . واستولى الأموريون على سوريا . واستولى الحيثيون على ساحل المتوسط واستولت قبائل الخابيرى (العابيرو) على أجزاء من فلسطين . وانهارت الامبراطورية . بينما ظل أختياتون رجلا متسامحا . قابعا فى قصره فى أختياتون يتعبد لآتون . وسقطت الموانىء الموالية لمصر مثل بيروت وصور وصيدا وعكا فى أيدي موالية للحيثيين .

وتوفى أختاتون بعد أن حكم ١٧ سنة . وخلفه سمنخ كارع . واختلف المؤرخون . هل هو ابنه أو أخوه أو زوج ابنته الكبرى . وعلى العموم فهو لم يمكث إلا سنوات قليلة (٣ سنوات تقريبا) ومات وخلفه توت عنخ آمون .

الردة فى عهد توت عنخ آمون :

قيل إن توت عنخ آمون هو ابن أمنحتب الثالث أى أخو أختاتون . وقيل هو زوج ابنة أختاتون الثانية . وتولى العرش صغيرا فى السن . وظل ٣ سنوات يسكن فى أختاتون . مخلصا لعبادة آتون . ثم بعد سنة أو ثلاث سنوات ترك أختاتون وعاد إلى طيبة . وقيل إن ذلك كان استجابة لضغوط كهنة آمون . وتم تتويجه فى طيبة . وأصدر مرسوما قال فيه : إن البؤس الذى انحطت إليه البلاد . وتهدم المعابد فى مصر كلها وسقوط واجهاتها . فاستدبرت الآلهة . وصار الجيش عاجزا . وعندما كان المرء يتضرع إلى آلهة أو إله لا يستجيبون . ولكن الآلهة أجلسوا على العرش ملكا جديدا . طرد الإثم من القطر . الحق يبقى . والباطل يزهرق . أصبحت البلاد من جديد كما كانت قديما .

وأعاد الملك معابد آمون لسابق عهدها . وصنع تماثيل لآمون وبتاح من الذهب الخالص . ثم بدأ يمحو عبادة آتون . وخربت أختاتون ومعابدها وقبورها وأصبح إسم أختاتون منبوذا . ولا يذكر إلا على أنه « مجرم أختاتون » وكان أنصار آمون ينشدون فى فرح :

الويل لمن يمسك . ذلك الذى حاول المساس بك قضى عليه .

الخرى لمن يسىء إليك فى أى بلد كان .

إن شمس من لا يعرفك قد غريت . أما من يعرفك فيضىء .

إن معبد من مسك فى ظلام . وأما الأرض كلها ففى النور .

وأرسل توت عنخ آمون جيشا إلى فلسطين ليحارب أعداءه ويدراً عن بلاده الغزو الأجنبى . ولكن لم يتمكن من إعادة نفوذ مصر إلى هذه البلاد . وغاية ما أمكنه هو درء خطر الغزو الأجنبى .

وعاش توت عنخ آمون ٦ أعوام فى طيبة ومات بعد حكم لم يزد عن تسع سنوات ولم يتجاوز عمره الثامنة عشرة . وقام د . هاريسون . أستاذ التشريح بجامعة ليقربول عام ١٩٦٨* بفحص مومياء توت عنخ آمون بالأشعة ووجد كسورا فى الرأس والرقبة مما يدل على أنه مات

* روز اليوسف العدد ٣٥٩٧ ص ٥٥ .

مقتولاً . ويقال إن سير هوارد كارتير الذى اكتشف المقبرة عام ١٩٢٢ عثر على بردية داخل صندوق فاستولى عليها وأخفى ما بها . وقيل إن بها معلومات عن جريمة القتل . وماتسرب من معلومات تقول إن قاتل الملك هو الكاهن « بانحس » وأن صلة ما كانت بينه وبين بنى إسرائيل المقيمين فى مصر . فإذا كان ذلك صحيحاً فهو يؤيد ما ذكرناه (ص ٥٦٢) من أن عقيدة بنى يعقوب كانت ذات أثر فى نشوء التوحيد الذى نادى به أخناتون . ومن ثم كانت النظرة إلى توت عنخ أمون بوصفه « مرتداً » فوجب قتله ! .

وبعثت أرملة توت إلى ملك الحيثيين تطلب منه أن يرسل إليها أميرا من أفراد عائلته ليتزوج منها ويصبح ملكا للبلاد . ولكنه لم يلب طلبها وتزوجت من الكاهن « آى » فكان هذا سنده الشرعى لتولى الحكم . ولم يدم آى فى الحكم إلا ثلاث سنوات ومات . فخلفه حور محب .

حور محب أو حار محب :

ينتسب حور محب إلى عائلة قديمة من أشراف الصعيد . وكان قائدا من قواد أخناتون . أرسله فى أواخر عهده إلى آسيا . فاستطاع بمهارته أن يحافظ على فلسطين لمصر . ولا شك أن شهرته الحربية أكسبته سلطة كبيرة فى البلاد . وأغدق عليه أخناتون وخلفاؤه الألقاب والمنح . فبدأ يجمع فى يده السلطة والنفوذ . فكان من ألقابه : « القائد العظيم » و « كبير كهنة حور » و « رئيس أسرار القصر » و « خازن الحرس الملكى » .

وكان حور محب ذا طموح كبير . ولأنه أدرك خطر ديانة آتون على البلاد . فقد تودد إلى كهنة آمون بطيبة . وعمل على إرضائهم . ففاز بمحبتهم . ولما مات « آى » اعتلى عرش مصر بسهولة . وتزوج من سيدة تنتمى إلى الأسرة المالكة كى يكسب توليه العرش صبغة شرعية . وأهم أعماله هى إعادة عبادة آمون وتطهير الإدارة الحكومية .

(١) عودة آمون :

وجه حور محب عنايته أولا إلى محو كل آثار ديانة « آتون » . فهدم هياكلها وأعاد اسم « آمون » إلى كل مكان . وليس من شك فى أن اضطهاده للآتونية كان سياسيا أكثر منه دينيا . فلم تكن الدعوة إلى ديانة « آمون » سوى وسيلة يستعان بها على كسب ود كهنة آمون ليقوموا بمساعدته . ولكن الآتونية كان لها أثر على « آمون » نفسه . فلم يعد إلها قاسيا جبارا كما كان من قبل . بل أضفوا عليه من صفات الطيبة ما كان يوصف به آتون . فيقول نشيد عيد آمون :
حين ينام الناس تكون عيناه متيقظتان .
وعندما يستيقظ النوم يبدو لهم مضيئا فى مظهر جديد .
إنهم يولون وجوههم ناحيته .

ويقول له الناس والآلهة نعم المجيء . .
والطبيعة كلها تبتهج كما يبتهج الآلهة والناس .

وأصبح « آمون » يمثل في صورة ثالث إلهي : لأن « رع » و « بتاح » متحدين معه . « رع » متحد مع الوجه . و « بتاح » متحد مع الجسد . وهؤلاء الثلاثة « آمون » و « رع » و « بتاح » المتحدة في إله واحد كانوا هم الآلهة الرسميون للبلاد . أما المعبودات الأخرى فقد انزوت في النسيان .

(ب) تطهير وإصلاح الإدارة :

في عهد أخناتون - انتهز حكام الأقاليم - انشغاله بأبحاثه الدينية فراحوا يبتزون الأموال من الشعب . وانتشرت الرشوة وفشا الاختلاس . فقام حور محب بمكافحة التسيب الخلقى الذي ساد الإدارة في مصر وأصدر قوانين بها مواد رادعة لجرائم استغلال النفوذ .

١ - منع اضطهاد الموظفين للأهالي والفقراء . ووضع عقوبات منها جدد الأنف . والنفي إلى مدينة « ثارو » على الحدود الشمالية الشرقية لمصر .

٢ - حفظ الأمن ونص على أن كل من دخل مسكنا من أجل السرقة . يحكم عليه بمائة جلدة . وبأن يجرح في خمس مواضع في جسده . ثم تسترجع منه الجلود المسروقة .

٣ - عين موظفين ذوي سيرة حميدة ليقوموا بجمع الضرائب .

٤ - لكي يبطل الرشوة بين القضاة أعفاهم من دفع الضرائب . حتى لا يكون لهم عذر في اتباع الوسائل غير الشريفة .

٥ - زاد مرتبات الموظفين الإداريين حتى لا يلجأوا إلى الرشوة .

ويموت حور محب انهار صرح الأسرة الثامنة عشرة . التي امتازت في العالم بعظمتها ومجدها وحكمت مصر قرنين ونصف قرن . ويكفيها فخرا أنها بدأت عصرها بطرد الهكسوس . وأسست أقدم امبراطورية شرقية عرفها التاريخ . وأنتجت أفكارا دينية سامية .

نترك مصر إلى أرض سعيير - جنوب البحر الميت . حيث كان يعيش عيسو (انظر ص ٤٢٤)

- أخو يعقوب - بعد أن افترقا . بقي يعقوب في حبرون في حين انتقل عيسو إلى أرض حمية

- سعيير الحورى - واستوطنها . ويعد أن تكاثر أبنائه . سميت الأرض باسمهم . أرض أدوم .

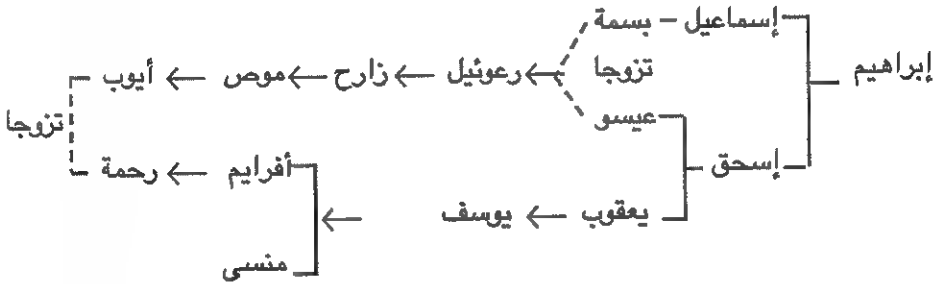
كذلك سبق أن ذكرنا (ص ٥٤٤) أن أفرايم بن يوسف عليه السلام زوج ابنته رحمة من

أيوب بن موص بن رعوثيل بن عيسو .

أيوب عليه السلام

سبق أن ذكرنا (ص ٤١١) أن عيسو - أخا يعقوب - ذهب إلى مكة يخطب إبنة عمه إسماعيل الذي رحب به وزوجه بسمه ابنته. وعاد عيسو إلى حبرون وعاش بها مع والده إسحق. كذلك ذكرنا (ص ٤١٧) أن يعقوب عاد من حاران : هو وزوجته ليئة وراحيل وبنيه . وقلنا إن عيسو خرج لملاقاته . فالتقيا في محنايم . وتصالحا . كان عمرهما يناهز ٥٣ عاما . عاد بعدها عيسو إلى حبرون . وتأخر يعقوب إذ مر على شكيم وبيت إيل وأفراطة (بيت لحم) حيث وضعت راحيل أصغر أبنائه - بنيامين - وماتت بعد ولادته . وأخيرا وصل إلى حبرون حيث كان يعيش أبوه إسحق وأخوه عيسو . وفي العام التالي توفى إسحق أبوهما وكان عمر عيسو ويعقوب ٦٣ عاما تقريبا .

وبعد ذلك افترق عيسو عن يعقوب فارتحل عيسو إلى أرض حمية سعير الحوري . وبعد أن كثرت ذرية عيسو - الذي هو أدوم سميت الأرض باسمه - أدوم . كذلك ذكرنا (ص ٤٢٦) أبناء عيسو . ومن زوجته بسمه بنت إسماعيل أنجب رعوئيل وولد لرعوئيل زارح . وزارح ولد موص . وموص ولد له ابن سماه أيوب .



شب أيوب في ميسرة من العيش فقد كان أبوه وجده سادة في قومهم وعلى ثراء كبير . ولما بلغ أيوب حوالي الخامسة والعشرين من عمره أراد أبوه أن يزوجه من بيت يناسب ثراه . وكان قد سمع عن أقربائه في مصر بنى يعقوب وأن يوسف بن يعقوب كان عزيز مصر ورئيس وزرائها . فشد الرحال إلى مصر وقابل أفرايم بن يوسف وطلب منه ابنته رحمة زوجة لإبنه أيوب . فوافق أفرايم وسافرت رحمة مع أيوب إلى أرض أدوم .

وكان أيوب ماهرا في التجارة . أمينا في معاملاته . فتمت ثروته وأصبح يشار إليه بالبنان في الثروة والتقى .. كان يطعم المسكين ويعطف على الفقير ويكسو العريان . ويكثر من الصدقات .

إسم أيوب :

ذهب بعض المفسرين الى أن أيوب مشتقة من الأوب والتوب . فهو التائب . الآيب إلى الله .
آب يؤوب . فعل . وصيغة المبالغة أيوب وقد أرجع المفسرون هذا لقوله تعالى عن أيوب :

«إنا وجدناه صابرا . نعم العبد إنه أواب » . (٤٤ - ص)

إلا أن أواب جاءت وصفا لداود عليه السلام :

« واذكر عبدنا داود ذا الأيد إنه أواب » . (١٧ - ص)

« ووهبنا لداود سليمان . نعم العبد إنه أواب » . (٢٠ - ص)

بل إن الجبال والطير وصفت بذلك أيضا :

« إنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والإشراق . والطير محشورة . كل له أواب » . (١٨ - ١٩ ص)

والمعنى أن الجبال تسبح لله مع داود . واجتمعت إليه الطير وحشرت تسبح أيضا . والكل يرجع التسبيح فمعنى أواب هنا ترجيع التسبيح .

وعلى ذلك فمن المستبعد أن يكون اسم « أيوب » مشتق من الأوب بهذا المعنى . لاشتراك آخرين في هذه الصفة . سواء بالمعنى الأول أو بالمعنى الثاني .

ويرى الاستاذ رؤوف أبو سعده * أن اسم أيوب مشتق من الجذر ويب . ويقال ويب له أى ويل له . وإن كان ويب في اللغة العربية قد بطل استعماله . أما في العبرية فهو لا يزال يستعمل . ومعناه كان له ضدا أى « ضاده » . فأويوب في العبرية معناها المنادى أو الذى كان له ضد أو الذى أصابه مكروه أو المتأذى . ويكون الإسم في العربية من الويب بمعنى المضروب أو الذى شدد الويب عليه أو شدد الضر عليه . والآية تقول :

« وأيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الضر . وأنت أرحم الراحمين » (٨٢ - الانبياء)

وشاعت إرادة الله تعالى أن يضرب للناس مثالا على الصبر فى شخص أيوب . ليتأسى به الناس فى صبره . ويحتذوا به فى تحمل ماقد يصيبهم من مصائب وآلام . فتهون عليهم مصائبهم وآلامهم إذ يرون أنه قد ابتلى بأكثر منهم ولفترة طويلة . فصبر .

« إنا وجدناه صابرا . نعم العبد إنه أواب » . (٤٤ - ص)

* من إعجاز القرآن . جزء ٢ ص ٢٠٠

قال رسول الله ﷺ : الصبر نصف الإيمان . أخرجه أبو نعيم والخطيب من حديث ابن مسعود .

قلنا إن أيوب تزوج رحمة بنت أفرام بن يوسف . ومن المؤكد - أنه بعد عدة سنوات فكر أن يزور أهل زوجته في مصر . كان يوسف عليه السلام قد مات وكان أحمس قد طرد الهكسوس . وكما سبق أن قلنا (ص ٥٤٤) إن أحمس كان قد وضع عيوناً على بنى يعقوب . فلما قدم أيوب مصر لعل فرعون استدعاه . وتأكد للفرعون أنها مجرد زيارة عائلية لأهل زوجته . لاندرى شيئاً عن الحادثة التي جرت بينهما . ولكن لاشك أنها تطرقت إلى التوحيد الذى يدين به بنو يعقوب وأيوب كذلك . وإل ما يدعيه الفراعين من بنوة للآلهة أو ألوهية . ويبدو أن أيوب لم يشأ تسفيه المعتقدات المصرية بهذا الخصوص . ولعله رأى أن أحمس وهو فى أوج فخره بنفسه لنجاحه فى طرد الهكسوس وضم فلسطين وسوريا لمصر إذا جوبه بمثل هذا القول فقد يكون رد الفعل هو تصرفات إنتقامية تتال من بنى يعقوب - أصهاره - فكان أن كلمه كلمات فيها لين ومجاملة .

وعاد أيوب إلى بلاده ونسى هذا الأمر .

أفردت التوراة لأيوب سفراً كاملاً به ٤٢ إصحاحاً :

كان رجل فى أرض عوص . اسمه أيوب

وقيل عن أرض عوص * : فيها أقام أيوب . وكان الأثوميون يقيمون فيها . وهذا يؤيد شجرة النسب التى ذكرناها وأنه من نسل عيسو الذى هو ألوم .

كان أيوب - رجلاً كاملاً ومستقيماً - يتقى الله ويبعد عن الشر . وولد له سبعة بنين وثلاث بنات . وقيل كانت مواشيه سبعة آلاف من الغنم وثلاثة آلاف جمل وخمسائة فدان مراعى وأبقار كثيرة . وخمسائة أتان (حمارة) . وخدم وعبيد كثيرون . وكان من أعظم رجال عصره . وكان يقدم لله قرابين . تزكية عن أولاده وعمه قد يكونوا ارتكبوه من ذنوب . كان تقياً لم يغره الغنى . وكان يكثر من ذكر الله تعالى .

جاء فى حديث قدسى . أخرجه الطبرانى عن ابن عباس :

قال الله تعالى : إذا ذكرنى عبدى خاليا . ذكرته خاليا . وإذا ذكرنى فى ملا ذكرته فى ملا خير من الملا الذى ذكرنى فيه . **

وفى حديث آخر أخرجه الطبرانى عن معاذ بن قيس :

قال الله تعالى : لا يذكرنى عبد فى نفسه إلا ذكرته فى ملا من ملائكتى . ولا يذكرنى فى ملا إلا ذكرته فى الرفيق الأعلى .

* قاموس الكتاب المقدس . دار الثقافة ص ٦٤٧

** الإتحافات السننية فى الأحاديث القدسية . محمد المدنى . ص ٣٧ ، ٣٩ .

وقال وهب . فإذا ذكر الله تعالى عبدا بخير تلقاه جبريل ثم من حوله من الملائكة فتصير الصلاة على ذلك العبد من أهل السموات . فإذا صلت عليه ملائكة السموات هبطت عليه بالصلوات إلى ملائكة الأرض .

قيل . فسمع إبليس تجاوب الملائكة بالصلاة على أيوب . فأدركه الحسد وقال * : يا إلهي ، نظرت في أمر عبدك أيوب فوجدته عبدا أنعمت عليه فشكرك وعافيته فحمدك . ثم لم تختبره بشدة ولا ببلاء . وأنا زعيم بأنك لو ضربته ببلاء ليكفرن بك ولينسينك . فقال الله تعالى : إنطلق إليه فقد سلطتك على ماله وولده .

ومختصر ما جاء في التوراة ** :

وكان ذات يوم أن رسولا جاء إلى أيوب وأخبره أنه بينما البقر كانت تحرث الأرض والأتن والجمال ترعى بجوارها . سقط عليها العدو وأخذها . وجاءت صاعقة فأحرقت الغنم والغلمان . ثم جاء رسول آخر وأخبره أنه بينما أبنائه وبناته يأكلون في بيت أخيهم الأكبر ، إذ سقط البيت عليهم فهلكوا جميعا . فلما سمع أيوب بهذه المصائب كلها خر وسجد وقال : عريانا خرجت من بطن أُمِّي وعريانا تمُّ أعود . الرب أعطى والرب أخذ . فليكن اسم الرب مباركا . في كل هذا لم يخطئ أيوب ولم ينسب جهالة لله .

جاء في حديث قدسي *** : إذا مات ولد العبد قال الله للملائكة : قبضتم ولد عبدي ؟ فيقولون نعم . فيقول قبضتم ثمرة فؤاده ؟ فيقولون نعم . فيقول ماذا قال عبدي ؟ فيقولون حمدك واسترجع . فيقول الله : ابنوا لعبدي بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد .

رواه ابن حبان والبيهقي عن أبي موسى . وأخرجه أحمد والترمذي . وقال حسن غريب . يقال **** : فعاد إبليس يكلم الله قائلا : لقد هان أمر المال والولد على أيوب ، ولكن إن ابتليته في جسده لينسينك وليكفرن بك . فقال الله تعالى : انطلق فقد سلطتك على جسده . ولكن ليس لك سلطان على لسانه وقلبه ولا على عقله . وكان تسليطه عليه ابتلاء من الله ليعظم له الثواب وليجعله مثالا للصبر . يتأسى به الناس في الصبر ورجاء الثواب .

فأصاب المرض جلد أيوب وانتشرت الدمامل في كل جسمه ، قالوا فعاغه كل الناس وكل من حوله ولم يعودوا يطيقون النظر إليه . فخرج وجلس على كومة رمال خارج البلدة بعيدا عن الناس . حتى لا يزداد ألما . بإعراضهم وابتعادهم عنه . وبإلغ البغض في بيان ما أصابه

* عرائس المجالس الثعلبي ص ١٨٦ ، ١٨٧ .

** إصحاح ١ ، أيوب .

*** الإتحافات السننية في الأحاديث القدسية . محمد المدني ص ١١٦ .

**** البداية والنهاية . ابن كثير ج ١ ص ٢٠٧ .

مبالغات غير مقبولة . وأفاضوا فى وصف كيف أصبح منظره يشعا ومنفرا . وأنه لجأ إلى كومة « الزبالة » حيث يحرق الروث والنفايات . وقال ابن كثير * إنه أصيب بالجذام فى سائر بدنه . ولم يبق منه سليما سوى قلبه ولسانه يذكر بهما الله عز وجل . وقال الحسن البصرى وقتادة : ابتلى أيوب عليه السلام سبع سنين وأشهرها يرمى فى جسده الدود وتبعث به الدواب . وقال السدى : تساقط لحم أيوب حتى لم يبق إلا العصب والعظم .

ويرى آخرون ** أن أيوب كان أكرم على الله من أن يلقي على « مزبلة » وأن يصاب بمرض ينفر الناس ويقززهم . ويرى أن ما أصيب به أيوب من مرض إنما كان من النوع غير المنفر . وأنه من الأمراض التى لا يظهر أثرها على البشرة كالروماتزم وأمراض المفاصل .

ولا نرى هذا رأى إذ أن قوله تعالى : « هذا مغتسل بارد » يدل على أن المرض كان جلديا . لأن الأمراض الجلدية هى التى تعالج بالغسل وما شابهه . ولا ينفى أنه كانت هناك أيضا آلام فى المفاصل أو العضلات لقوله تعالى : « وشراب » . ويرى أخصائيو الأمراض الجلدية *** أن مرض أيوب كان هو « التهاب الجلدى عقبولى الشكل . Dermatitis Herpetiformis وهو مرض مزمن . وقد عرف حاليا أن سببه هو نوع من الحساسية لمركب الجلوتين الموجود فى القمح والشعير والذرة والأرز . والحساسية - كما هو معروف - استعداد فى الجسم . ورد فعل عنيف - لبعض الأجسام التى تدخل أو يتعرض لها الجسم . ولأن لا يعرف بالتحديد لماذا يصاب شخص ما بالحساسية ولا يصاب شخص آخر . وارتباط المرض بحالة المريض النفسية معروف . فالتبرم والضجر . والغضب واليأس . تزيد الحالة سوءا . وفى فترات الراحة النفسية . تخف حدة المرض . وقد يشفى المريض مؤقتا إذا امتنع عن تناول أغذية بها مركب الجلوتين وهذا ما لم يكن معروفا فى ذلك الوقت . كما لم يكن ممكنا - إذ لا يمكن العيش بدون أكل قمح أو شعير أو أرز أو ذرة - أما أن يشفى المريض كلية من المرض فهذا لا يكون إلا بمعجزة حينما يريد الله للمريض الشفاء .

قلنا إن أيوب فقد ثروته من الغنم والبقر وفقد أولاده . ثم لما ابتلى فى جسده تجنبه الناس ولم يعودوا يشترون منه أو يبيعونه شيئا فبارت تجارته . ثم بدأ يستقدم الأطباء من كل ناحية لمداواته ولم يجد دواؤهم شيئا . ونفذ المال الذى كان يخره . وخرجت امرأته تعمل لدى الناس بأجر . والناس يرافون بحالها وحاله ويجزلون لها الأجر . وطال مرضه . قال أنس : ابتلى سبع سنين وأشهرها .

وقال وهب : ابتلى ثلاث سنين لاتزيد ولا تنقص .

* البداية والنهاية . ابن كثير ج ١ ص ٢٠٧ .

** محمد بن أبو شهبه . الاسرائيليات والموضوعات . ص ٣٩٢

*** جلدك . دكتور محمد الظواهرى . ص ٦٤

وقال ابن أبي حاتم وابن جرير عن آخرين عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال : إن نبي الله أيوب ليث به بلاؤه ثمانى عشرة سنة .

وقال السدى ، فلما طال عليه قالت له امرأته : يا أيوب . لو دعوت ربك لفرج عنك . فقال : قد عشت سبعين سنة صحيحا فهل قليل لله أن أصير له سبعين سنة . فجزعت من هذا الكلام .

جاء فى القرآن الكريم قوله تعالى :

« ونبلوكم بالشر والخير فتنة . وإلينا ترجعون » . (٣٥ - الانبياء)

وقوله تعالى :

« لتبلون فى أموالكم وأنفسكم » . (من الآية ١٨٦ - آل عمران)

والله يختبر العبد بالمصائب تارة . وبالنعم تارة أخرى .
ولقد اختبر الله تعالى أيوب بالنعمة : الثراء والجاه والصحة والمال والولد . فشكر . وكانت إرادة الله تعالى أن يختبره أيضا بالشر : بفقدان المال والولد . فصبر . ثم كان ابتلاؤه فى جسده وصحته لينظر هل يصبر أم لا .

فى حديث قدسى أخرجه الديلمى عن أنس :

يقول البلاء كل يوم : إلى أين أتوجه ؟ فيقول الله عز وجل : إلى أحبائى وأولى طاعتى . أبلو بك أخبارهم . وأختبر صبرهم . وأمحس بك ذنوبهم وأرفع بك درجاتهم . ويقول الرخاء كل يوم : إلى أين أتوجه ؟ فيقول الله عز وجل : إلى أعدائى وأهل معصيتى . أزيد بذلك طغيانهم . وأضاعف بك ذنوبهم وأعجل بك لهم . وأكثر بك غفلتهم .

فليس البلاء أو الإبتلاء تعبيراً عن سخط الله على العبد أو غضبه عليه . بل قد يكون اختباراً من الله للعبد ليعلى من درجته يوم القيامة . ولكن فى نفس الوقت قد يكون الإبتلاء أيضا تكفيرا لبعض الذنوب التى ارتكبها المرء فى غفلة أو دون أن يدري - أو هى من الصغائر أو اللمم ، ولكن الله تعالى يريد أن يسقطها عنه ليعظم له أجرا .

« وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم . ويعفو عن كثير » .

(٣٠ - الشورى)

فما يصيب الناس من مصائب فإنما عن سيئات عملوها . ويعفو الله عن كثير من السيئات فلا يجازى بها .

وفى الحديث الشريف : والذى نفسى بيده . ما يصيب المؤمن من نصب ولا وصب ولا هم ولا

حزن ، إلا كفر الله عنه بها من خطاياها . حتى الشوكة يشاكها . حديث صحيح .
 ولكن الإنسان قد يكون نسي هذه الذنوب الصغيرة ، أو ارتكبها دون أن يظن أنها ذنوب .
 وبذلك يتوهم أن البلاء الذي نزل به لم يكن بسبب ارتكباها .
 وقال الامام أحمد عن آخرين عن معاوية بن أبي سفيان قال : سمعت رسول الله ﷺ
 يقول : مامن شيء يصيب المؤمن في جسده يؤذيه إلا كفر الله تعالى عنه به من سيئاته .
 وعن الحسن البصري أنه قال : لما نزل قوله تعالى : وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت
 أيديكم ويعفو عن كثير . قال رسول الله ﷺ : والذي نفس محمد بيده ، ما من خدش عود ولا
 اختلاج عرق ولا عثرة قدم إلا بذنب ، وما يعفو الله عنه أكثر .
 وأخرج الترمذي عن أبي موسى قال : قال رسول الله ﷺ : لا يصيب عبدا نكبة فما فوقها
 أو مادنوها إلا بذنب . وما يعفو الله تعالى عنه أكثر .
 كذلك جاء قوله تعالى :

« فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره . ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » .

(٧ - ٨ الزلزلة)

أخرج الطبراني والبيهقي وابن أبي هاشم وجماعة عن أنس قال * : بينما أبو بكر الصديق
 يأكل مع النبي ﷺ . إذ نزلت عليه « فمن يعمل مثقال ذرة .. الآية » فرفع أبو بكر يده . وقال :
 يا رسول الله إنى لراء ما عملت من مثقال ذر من شر ؟ فقال عليه الصلاة والسلام : يا أبا
 بكر . أرايت ما ترى في الدنيا مما تكره . فبمثاقيل ذر الشر . ويدخر لك مثاقيل ذر الخير حتى
 توفاه يوم القيامة . وفي رواية ابن مريويه على أبي أيوب . أنه ﷺ قال إذ رفع أبو بكر يده :
 من عمل منكم خيرا فجزأؤه في الآخرة . ومن عمل منكم شرا . يره مصيبات وأمراضا . ومن
 يكن فيه مثقال ذرة من خير دخل الجنة .

في ضوء هذه الآيات الكريمة والأحاديث القدسية والأحاديث النبوية الشريفة قد ينثور تساؤل:
 هل كان ابتلاء أيوب بسبب ذنب ارتكبه ؟ وهو نبي والأنبياء معصومون عن الذنوب .
 حتى قبل اصطفائهم للنبوّة .

وهنا تنثور مسألتان :

١ - الاختلاف في تقدير الذنب .

٢ - متى أصبح أيوب نبيا . قبل البلاء أم بعده ؟

١ - الاختلاف فى تقدير الذنب :

فما يعتبر حسنة عند العوام قد يكون ذنبا عند المقربين . وإلى هذا يشير معنى المثل القائل: نوم الظالم عبادة . لأن النوم يمنعه من ارتكاب ظلم جديد يضاف إلى ذنوبه . أما نوم العابد فهو ذنب لأنه يمنعه عن ذكر الله . ومثال آخر أن عبدا يكتفى بصلاة العشاء . هذا سقط عنه الفرض . وآخر يصلى السنة والشفع والوتر . أما المقربون . فقيام الليل واجب وإلا عدوا مقصرين فى حق الله .

ويقول الإمام الغزالى * . يعظم من العالم . مالا يعظم من الجاهل . ويتجاوز عن العامى فى أمور لا يتجاوز فى أمثالها عن العارف . لأن الذنب والمخالفة يكبر بقدر معرفة المخالف وعلمه .

٢ - متى أصبح أيوب نبيا ؟ قبل البلاء أم بعده ؟

معظم الكتب التى كتبت عن قصص الأنبياء - أو كلها - ترى أن النبوة كانت قبل الابتلاء . ويستشهدون بحديث رسول الله ﷺ : أشد الناس بلاء الأنبياء . ثم الصالحون . ثم الأمثل فالأمثل . فالرجل يبتلى على حسب دينه . فإن كان فى دينه صلابة زيد فى بلائه .

فيقول ابن كثير ** : ولم يزد هذا كله (أى البلاء) أيوب عليه السلام إلا صبرا واحتسابا وحمدا وشكرا حتى أن المثل ليضرب بصبره عليه السلام . ويضرب المثل أيضا بما حصل له من أنواع البلايا (من القرح والدمامل . وأن الدود كان يرعى فى جسده وغير ذلك) ومن طول البلاء (قيل ثلاث سنوات إلى ثمانى عشرة سنة) .

ويقول الاستاذ عبد الوهاب النجار *** : إن الناس يروون فى بلاء أيوب أقوالا تدل على أنه مرض مرضا مشوها ومنفرا للناس من قربه أو الدنو منه . وهذا يتنافى مع منصب النبوة . ويقول : وقد قرر علماء التوحيد أن الأنبياء منزّهون عن الأمراض المنفرة . ويرى أن المبالغين فى وصف ما أصاب أيوب إنما اعتمدوا على ما جاء فى سفر أيوب بالتوراة - وأن هذا السفر قد تم تأويل عباراته حتى أنه ليشبه قصائد شعريه قيلت فى وصف ضربه وصبره . والشعر فى كل لغة ميدان المبالغة . ويُنهى رأيه بقوله إن البلاء لم يكن منفرا بحيث يتعارض مع منصب النبوة الذى كان له قبل البلاء .

ويعتق هذا الرأى أيضا الاستاذ أحمد بهجت **** بل إنه يستشهد بنفس فقرات التوراة ونفس أبيات شعر عمر بن الفارض لإثبات مبالغات وصف المرض وآلام أيوب .

* إحياء علوم الدين . أبو حامد الغزالى . ج ٤ ص ٣١ .

** البداية والنهاية جزء ١ ص ٢٠٧ .

*** قصص الأنبياء ص ٣٦٦ .

**** أنبياء الله ص ١٦٩ .

ويمثل هذا قال الثعلبي * : إذ ذكر فى قصة أيوب : وكان الله قد اصطفاه ونبأه ويسط عليه الدنيا . ثم يقول وكان معه ثلاثة قد آمنوا به وصدقوه وعرفوا فضله . وذكر أسمائهم : أليفن ومالك وظافر - وهو تعريبه لأسمائهم التى ردت فى التوراة : أليفاز - بلدد - صوفر . وجاء فى تفسير الألوسى ** : أن أهل التحقيق قالوا إنه لايجوز أن يكون المرض بصفة يستقذره الناس عليها لأن فى ذلك تنفييرا . فأما الفقر والمرض وذهاب الأهل فيجوز أن يمتحنه الله تعالى بذلك .

وفى هداية المرید للقانى أنه يجوز على الأنبياء عليهم السلام كل عرض بشرى ليس محرما ولا مكروها ولا مزرىا . ولا مما تعافه النفس . ولا مما يؤدى إلى النفرة مثل البرص والجذام وأمراض أخرى مثل الإقعاد والعمى والجنون . وأما الإغماء فقال الثورى : فلا شك فى جوازه عليهم لأنه مرض . بخلاف الجنون فإنه نقص . وقيد أبو حامد الغزالى الإغماء بغير الطويل . وقال السبكي : وإغمائهم ليس كإغماء غيرهم لأنه إنما يستتر حواسهم الظاهرة دون قلوبهم لأنها معصومة . قال : ويمتنع عليهم الجنون وإن قل . لأنه نقص . وكذلك يمتنع عليهم العمى . ولم يعم نبي قط . وما ذكر عن شعيب من كونه كان ضريرا لم يثبت . وأما يعقوب فحصلت له غشاوة وزالت .

هذه آراء من رأوا أن البلاء كان بعد النبوة .

ولا نرى هذا الرأى . ورأينا أن البلاء كان قبل النبوة .

فالأنبياء - لكمال طبيعهم . وعظم أخلاقهم - يتحلون بالصبر .

أما الإنسان العادى فهو ميال بطبعه إلى الجزع والهلع عند وقوع بلاء أو مصيبة به . مما ينتج عنه شلل أو إصابة بذبحة قلبية فى بعض الأحيان . وأقل شىء الحزن الشديد والمبالغ فيه فالإنسان العادى . كما أخبر الله تعالى :

« إن الإنسان خلق هلوعا . إذا مسه الشر جزوعا . وإذا مسه الخير منوعا . إلا المصلين » . (١٩ - ٢٢ المعارج)

فإذا كان المصلون يستثنون من الهلع والجزع - أى أن المصلى يكون صبورا . فما بالناس بالأنبياء ! فالمفروض أن يكونوا أكثر صبورا . لأنهم على منزلة من ربهم تفوق منازل غيرهم من الناس . فإذا مس الشر نبيا وصبر . فقد أتى بما هو مفروض عليه لكونه نبيا .

* عرائس المجالس للثعلبي ص ١٨٤ .

** تفسير الألوسى ج ٢٣ ص ٢٦٦ .

وجاء قوله تعالى مخاطبا الرسول ﷺ :

« واصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل » . (من الآية ٢٥ - الاحقاف)

واختلفوا فى تعداد أولى العزم * . أشهرها : أنهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام بالإضافة إلى خاتم الأنبياء ﷺ . وقد يكون المراد بأولى العزم من الرسل أن « من » هى لبيان الجنس أى أن أولى العزم كلهم من الرسل . فيكون أولوا العزم صفة الرسل جميعهم ويكون المعنى : فاصبر على مكابدة الشدائد مطلقا كما صبر إخوانك الرسل قبلك . ومن هذا يكون الصبر من الأنبياء لازم لكمال خلقهم ** .

أما الإنسان العادى . فقد خلق هلوعا بطبعه . إذا مسه الشر جزوعا . فإذا تمسك إنسان عادى بالصبر . فهذه له محمدة . وإذا كان الشر الذى مسه شديدا . ناله فى ماله وولده ثم فى جسده . وطال مكثه . ليس سنة أو سنتين أو خمسا . بل ثمانى عشرة سنة . وظل صابرا . فقد بلغ درجة الصبر التى يكون عليها الأنبياء والرسل . ويكون البلاء وما صاحبه من ألم وشدة قد أزالا من النفس أى هلع . وأى جزع . فلم يعد يشعر بأى منهما . لأن رضاه بقضاء الله وقدره قد شغل قلبه . فلا محل لشعور آخر . كما أن حبه لله قد ملك عليه حواسه . بحيث أصبح صابرا . بل ومستعذبا لما به . وكما قيل :

وما لجرح إذا أرضاكم ألم

ومرحلة الرضا هذه تجعل المرء فى درجة تقرب من « المقربين » وهى الدرجة التى عليها الأنبياء والرسل .

وهذا ما فعله أيوب - إذ صبر على كل البلاء الذى نزل به فنال هذه الدرجة . فاختره الله نبيا .

وعليه . ففى رأينا - أن بلاء أيوب كان قبل النبوة .

وقد روى أن النبى ﷺ سأل طائفة من أصحابه : ما أنتم ؟ فقالوا : مؤمنون . فقال : ما علامة إيمانكم ؟ قالوا : نصبر على البلاء ونشكر عند الرخاء ونرضى بمواقع القضاء . فقال : مؤمنون ورب الكعبة . وفى رواية أخرى أنه قال : حكماء علماء . كادوا من فقهم أن يكونوا أنبياء .

وحديث آخر . قال ﷺ : إذا أحب الله عبدا . ابتلاه . فإن صبر . اجتباه . فإن رضى اصطفاه .

* تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٧٢

** تفسير الألوسى ج ٢٦ ص ٢٤ .

فهذه ثلاث مراحل : الابتلاء ثم الاجتباء ثم الاصطفاء .

فالبلاء أولا . فإذا صبر العبد . اجتباه الله . والاجتباء من جبيت الشيء إذا حصلت له لنفسك . والمعنى اختاره الله لفضائل فيه . والصبر من هذه الفضائل . وجاء في قصة يوسف عليه السلام قوله تعالى :

« وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث . ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب . كما أتمها على أبويك من قبل . إبراهيم وإسحق . إن ربك عليم حكيم . »
(٦ - يوسف)

كان البلاء بالقائه في الجب . فصبر . فكان الاجتباء . وعلمه الله تأويل الأحلام والرؤى . فتوصل بذلك إلى المكانة الرفيعة في الدنيا . ثم كان تمام النعمة بالنبوة . والاصطفاء من الصفوة . وهم خيار القوم . وجاء قوله تعالى :

« قال ياموسى . إني اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلامى . »
(من الآية ١٤٤ - الأعراف)

فالاصطفاء على الناس هو انتقاؤه من بينهم ليكون محلا للرسالة وللكلام الله .
« الله يصطفى من الملائكة رسلا . ومن الناس . »
(٧٥ - الحج)

فالمرحلة كما وردت في الحديث الشريف هي بالترتيب التالى :
البلاء - الصبر - الاجتباء - الرضا - الاصطفاء .
وعلى هذا نرى أن أيوب كان رجلا صالحا ، اختبره الله بالصحة والغنى فشكر . فأحبه الله . ثم ابتلاه بفقد المال والأهل وبالمريض فصبر فاجتياه . وزيد البلاء . فرضى . فاصطفاه الله نبيا . وكان البلاء قبل النبوة . وكان الصبر على البلاء . والرضا بالقضاء هو الطريق إلى النبوة .

الاختبار بالخير والشر :

جاء في حديث أخرجه الديلمى من رواية يزيد الرقاشى عن أنس * : الإيمان نصفان . نصف صبر ونصف شكر .

* إحياء علوم الدين . أبو حامد الغزالى . ج ٤ ص ٥٨ .

والشكر على النعمة يكون بحمد الله . والتيقن أن النعمة هيمنة من الله . ثم استعمالها في طاعة الله .

قال رسول الله ﷺ لرجل : كيف أصبحت ؟ قال بخير . فأعاد رسول الله السؤال ثلاث مرات حتى قال . بخير . أحمد الله وأشكره . فقال ﷺ . هذا الذي أردت منك . أخرجه الطبراني ومالك .

وقد كان أيوب رجلا صالحا . من نسل عيسو . يعبد الله على الملّة الحنيفية دين إبراهيم جده . وإسحق أبيه .

وكان غنيا يكثر من الصدقات وأعمال البر . وإقبال الدنيا على المرء هو اختبار له :

« إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها . لنبلوهم أيهم أحسن عملا . »

(٧ - الكهف)

واجتاز أيوب هذا الاختبار . وشكر الله تعالى على نعمائه .
بقي الاختبار بالشر أي بالبلاء .

(٢٥ - الانبياء)

« ونبلوكم بالشر والخير فتنة . وإلينا ترجعون . »

والبلاء قد يكون بذنب . وقد يكون بدون ذنب .

وقد ذكرنا سابقا (ص ٥٩٩) أن البلاء يكفر الذنوب .

أما البلاء بدون ذنب فيكون اختبارا لإظهار خبايا النفوس . والله عليم بها . ولكن ليعلم المرء ما قد كان خافيا عليه من دخيلة نفسه .

(٣١ - محمد)

« ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين . »

ومعناه حتى يظهر علمنا بوقوعه . وتعلمونه أنتم كذلك لصدوره منكم وقال الله تعالى :

(من الآية ١٥٤ - آل عمران)

« يخفون في أنفسهم مالا يبدون لك . »

« وليبتلى الله مافي صدوركم . وليمحص مافي قلوبكم . »

(من الآية ١٥٤ - آل عمران)

والآيتان - وإن كانتا قد قيلتا في غزوة أحد - إلا أنهما توضحان أن الابتلاء يكون لإظهار ماتخفى الأنفس - وإبيان مافي الصدور .

* الاتحافات السننية في الاحاديث القدسية - محمد المدني ص ٣٣ .

هنا يثور السؤال : هل كان ابتلاء أيوب بذنب أم بدون ذنب ؟

من الطبيعي أن من يعتقدون بنبوة أيوب قبل الابتلاء . يرون أن ابتلاء أيوب كان بدون ذنب لعصمة الانبياء . ويكون ابتلاؤه محض اختبار من الله تعالى لقوة صبره وعمق إيمانه .

أما من يرون أن النبوة كانت بعد الابتلاء والصبر عليه . فلا بأس عندهم من أن البلاء كان بذنب . إذ عند وقوع الذنب كان رجلا صالحا ولم يكن بعد نبيا .

فى حديث قدسى * : أخرجه الديلمى وابن النجار عن عقبة بن عامر .

قال الله عز وجل لأيوب : تدوى ماجرمك إلى حتى ابتليتك ؟ قال : لا يارب . قال : لأنك دخلت على فرعون فأدهنت بكلمتين .

والإدهان كلمة لينة فيها مجاملة .

وقد سبق أن ذكرنا (ص ٥٩٦) زيارة أيوب لمصر ومقابلته لأحمس . وقد يبدو أن هذا الذنب بسيط . ولكن سبق أن أوضحنا (ص ٦٠١) أن الذنب يكبر إذا كان من ارتكبه مقربا إلى الله . وكان أيوب يكثر من شكر الله على نعمائه حتى أصبح أو كاد أن يكون من المقربين إلى الله .

وهكذا كانت إرادة الله أن يبتلى أيوب - كما سبق أن أوضحنا - بضيايع المال والولد . فصبر .

وأراد الله أن يزيد بلاءه حتى يعلى من درجته أكثر فأكثر تبعا لمقدرته فى الصبر على البلاء . فكان الابتلاء فى الجسد بالمرض .

والتصرف عند البلاء يكون بطريقتين :

١ - الجزع والمبالغة فى الشكوى وإظهار الكآبة وهو يتنافى مع الإيمان الحق .

٢ - الصبر : قال رسول الله ﷺ : الصبر نصف الإيمان . وقال كذلك : من إجلال الله ومعرفة حقه . أن لاتشكو وجعك ولا تذكر مصيبتك .

فى حديث قدسى : قال الله عز وجل : إذا اشتكى عبدى فأظهر المرض قبل ثلاث فقد شكانى . أخرجه الطبرانى عن أبى هريرة * .

وإظهار المرض يكون بالحديث عنه أو بالشكوى منه أو بالبرم والضجر . ولم يحدد الحديث القدسى ماهية الثلاث . والمفهوم أنها ثلاث ليال أو ثلاث أيام . ولعل هذا فى مايسمى بالحالات الحادة . أما الحالات المزمنة مثل الشلل أو مرض أيوب فلا شك أن المقصود ثلاث سنوات . ولعل تحديد المدة فى الحديث بثلاث . لأن الله عز وجل عالم أن بعض الناس إذا طال بهم البلاء

* الإتحافات السنية فى الأحاديث القدسية . محمد المدنى ص ٢٣ ، ٥١ .

أكثر من هذا . سيتحدثون عما بهم لزوارهم رغما عن محاولاتهم كتمانهم فكانت مشيئته ألا يحملهم فوق طاقتهم . فقد يكون في البوح - أو الفضفضة - عما بهم راحة نفسية لهم لشعورهم بتعاطف الآخرين معهم . فيواسونهم بكلمة تعينهم على تحمل آلامهم .

أفردت التوراة لأيوب سفرا كاملا من أربعين صفحة - هو سفر أيوب به تفصيل مناقشات دارت بينه وبين أصحاب له كانوا يترددون عليه بين الحين والآخر . وقد أشار حديث شريف إلى هؤلاء الأصدقاء .

في حديث * رواه ابن أبي حاتم بسنده عن الزهري عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال : إن نبي الله أيوب لبث به بلاؤه ثمانى عشرة سنة . فرفضه القريب والبعيد إلا رجلين من إخوانه كانا من أخص إخوانه له . كانا يغدوان إليه ويروحان . فقال أحدهما لصاحبه : يعلم الله لقد أذنب أيوب ذنبا ما أذنبه أحد من العالمين . قال له صاحبه : وما ذاك ؟ قال : من ثمانى عشر سنة لم يرحمه ربه فيكشف مابه . فلما راحا إليه لم يصبر الرجل حتى ذكر ذلك له . فقال أيوب : لا أدرى ماتقول . غير أن الله عز وجل يعلم أنى كنت أمر على الرجلين يتنازعا فيذكران الله . فأرجع إلى بيتي فأكفر عنهما كراهية أن يذكر الله إلا فى حق .

وتقول التوراة (اصحاح ٢ أيوب) ما مختصره :

فلما سمع أصحاب أيوب بكل البلاء الذى أتى عليه جاؤا ليرثوا له ويعزوه وقعدوا معه على الأرض سبعة أيام وسبع ليال .. ولم يكلمه أحد بكلمة لأنهم رأوا أن كآبته كانت عظيمة جدا . بعد هذا تكلم أيوب وسب يومه .

ولا نوافق على أن أيوب سب يومه .

فى حديث قدسى ** أخرجه الشيخان . وأحمد وأبو داود عن أبى هريرة قال الله عز وجل : يؤذنى ابن آدم . يسب الدهر . وأنا الدهر . بيدى الأمر . أقلب الليل والنهار .

وفى حديث آخر رواه مسلم عن أبى هريرة . قال الله تعالى : يؤذنى ابن آدم . يقول يا خيبة الدهر . فلا يقولن يا خيبة الدهر . فإنى أنا الدهر . أقلب ليله ونهاره . فإذا شئت قبضتهما . وهكذا نرى أن أيوب . ظل صابرا عدة سنوات . أكثر من ثلاث . لم يتكلم عن مرضه أو عما يشعر به لأحد . وطلال مرضه .

والمرض إذا طال واستطال . يؤثر على حالة المريض النفسية . ويضعف من إرادته . ومن

* البداية والنهاية . ابن كثير . ج ١ ص ٢٠٨ .

** الاتحافات السنية فى الأحاديث القدسية . محمد المننى . ص ٢٧ .

هنا يكون المنفذ لوسوسة الشيطان محاولا أن يزعزع إيمان المرء بالله . ويجاهد الشخص لدفع هذه الوسوس ببعيدا . ويكابد كثيرا في ذلك . وهذا ماكان من أمر أيوب .

« واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه . أنى مسنى الشيطان بنصب وعذاب . »

(٤١ - ص)

والشيطان ليس له من سلطان على ابن آدم إلا الوسوسة فيحاول أن يقنطه من رحمة الله ويوسوس إليه بظلم القضاء . وكان أيوب يجاهد في دفع هذه الوسوس عن نفسه حتى ناله تعب وعذاب . ولما طال مرضه وجاءه أصحابه يزورونه راح ينفس عما بداخله . فقال مامعناه : ليتنى لم أولد . ولعل الشيطان راح يوسوس له أن يتمنى الموت .

قال الإمام أحمد بن حنبل . عن آخرين عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به . فإن كان ولا بد متمنيا الموت فليقل : اللهم أحيى ماكانت الحياة خيرا لى . وتوفنى إذا كانت الوفاة خيرا لى . مخرج فى الصحيحين هكذا : لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به . إن كان محسنا فيزداد إحسانا وإن كان مسينا فلعله يستعتب . ولكن ليقل اللهم أحيى ماكانت الحياة خيرا لى . وتوفنى إذا كانت الوفاة خيرا لى . وقال الإمام أحمد عن آخرين عن أبى إمامة : قال : جلسنا إلى رسول الله ﷺ . فذكرنا (والمعنى ذكرنا الآخرة) فبكى سعد بن أبى وقاص . فأكثر البكاء وقال : ياليتنى مت . فقال النبى ﷺ : يأسعد أئندى تتمنى الموت ؟ فردد ذلك ثلاث مرات . ثم قال : يأسعد . إن كنت خلقت الجنة . فما طال من عمرك وحسن من عملك فهو خير لك .

قالوا . هذا إذا كان الضر خاصا بالمرء . فى ماله أو ولده أو جسده . أما إذا كان فتنة فى الدين فيجوز سؤال الموت * . كما قال الله تعالى : إخبارا عن السحرة لما أراد فرعون أن يصدىهم عن الإيمان برب موسى وتهدهم بالقتل . قالوا :

« ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين . » (١٢٦ - الاعراف)

كما أن مريم لما جاءها المخاض . وخشيت أن يرميها الناس بالفاحشة قالت :

« قالت ياليتنى مت قبل هذا . وكنت نسيا منسيا . » (٢٣ - مريم)

وفيما عدا ذلك فلايجوز للمرء أن يتمنى الموت . بلفظ صريح أو لفظ يضم هذا المعنى .

* تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤٩٢ .

وقد أفاضت التوراة في نسبة ذلك الأمر لأيوب . ولعله راح يحدث أصحابه بالصراع الذي كان يدور في داخله . جاء بالاصحاح ٣ أيوب كلام يحمل معنى مستترا لتمنى الموت . فقد ورد أنه قال :

أ - ليت اليوم الذي ولدت فيه لم يكن .

ليته هلك اليوم الذي ولدت فيه ليكون ذلك اليوم ظلاما . ولا يشرق عليه نهار ليحل عليه سحاب . وليحدث له كسوف يربعه ويظلمه .

أما ذلك الليل - الذي قد قيل قد حُبِلَ فيه برجل - فليمسكه الدجى . ولا يدخلن في عدد الشهور . لتظلم نجومه . ولا يكن نور ولا ير هذب الصبح .

ب - ثم تمنى أنه لم يولد فقال :

لِمَ لَمْ أمت في الرحم ؟ عندما خرجت من البطن لِمَ لَمْ أسلم الروح ؟ لو حدث هذا لكنت الآن مضطجعا ساكنا (أى ميتا) كأجنة لم يروا النور . أو كسقط مطمور (إجهاض) . في الموت يستريح المتعبون .

ثم يتساءل عن معنى الحياة إذا كانت بهذا الشقاء فيقول :

لِمَ يُعطى لشقى نور ؟ ولم تعط الحياة لتكون مرارة للنفس ؟ إنه لحرى بهؤلاء أن يبتهجوا عندما يجدون قبرا !

وفي رأينا أن تمنى عدم الوجود يماثل تمنى الموت ويحمل معنى عدم الرضا بالحياة . وعدم الرضا بنصيبه منها وبالقضاء والقدر . وفيها ضجر وتبرم بحاله . وكل هذه المعاني تستوجب التكفير عنها . وكانت سببا في بقاء البلاء عدة سنوات .

كانت كلمة الصديق الأول كلمة تشجيع فقال له :

١ - في الماضي أرشدت كثيرين . وساندت آخرين في محتتهم . وأقلت العاثر وكنت سنداً للخائفين . والآن إذا جاء عليك ضجرت ؟

٢ - وإذا كنت تنظر إلى تقواك واتباعك الطريق القويم وأنت مع هذا قد نزل بك بلاء . فتذكر أنك لست وحدك في ذلك . بل هناك كثيرون وتذكر من هلك وهو برىء .

٣ - ثم هو يحذر أيوب من أن ينسب إلى القدر الظلم . فالقدر تجرى به الملائكة بأمر من الله تعالى فكأنه يحذره من أن ينسب الظلم إلى الله .

٤ - ثم يعزيه قائلا : إن الشقاء مكتوب على الإنسان ولا فائدة من الغضب .

٥ - ثم يوضح له قدرة الله وأنه يفعل مايشاء : فهو الفاعل لعظام أمور لا تفحص . وعجائب لا تعد . المنزل مطرا على وجه الأرض . الجاعل المتواضعين في العلا . الميطل أفكار المحتالين .

يجعل نهار الماكرين ظلاما .

وكأنه يقول : هو المعز المذل . الرافع . الخافض .

وكأنه يقول أيضا : لايسأل عما يفعل .

٦ - ثم يطلب منه أن يتحمل البلاء فيقول : هو ذا طوبى لرجل يؤدبه الله فلا ترفض تأديب القدير . لأنه هو يجرح ويعصب . يسحق ويداه تشفيان . بمعنى أنه يجرى القدر بالبلاء ولكنه يخفف منه . ويعين على تحمله . وهذا نفس معنى الدعاء :

اللهم لا نسألك رد القضاء . ولكن نسألك اللطف فيه .

اللهم الطف بنا فيما جرت به المقادير .

٧ - ثم يقول له إن الله معك فى الشدة . وإذا كان الله معك فلا تخش شيئا . فلاتخاف من الخراب . ووحوش البرية تسالمك . وخيمتك آمنة وزرعك كثير .

أصدقاء أيوب يتهمونه بارتكاب الشر :

لما طال المرض بأيوب ، زاره أصدقاؤه ثانية واعتقدوا أنه لابد قد ارتكب شرا استحق بسببه هذا البلاء . ولعلمهم استشعروا المعنى الذى تقوله الآية الكريمة :

« وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم » . (٣٠ - الشورى)

طاف هذا المعنى بأذهانهم . وعبر عنه أولهم تلميحاً بأن راح يذكر لأيوب ما يستحقه الأشرار فقال :

- تقصر خطواته ويساق إلى الأهوال .

- من تحت تيبس أصوله ومن فوق يقطع فرعه .

وكأنه يقول له :

« كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض مالها من قرار » . (٢٦ - ابراهيم)

- ذكره يبيد من الأرض . ولا اسم له على الأرض .

- يدفع من النور إلى الظلمة . ومن المسكونة يطرد .

- نور الاشرار ينطفىء ولا يضىء لهيب ناره . النور يظلم فى خيمته وسراجة فوقه ينطفىء .

وهذا مثل قوله تعالى :

« والذين كسبوا السيئات . جزاء سيئة بمثلها . وترهقهم ذلة . مالهم من الله

من عاصم . كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً » . (٢٧ - يونس)
 - صوت الشرير لا يرتفع . والشرير ينال جزاؤه .
 - خبزه يتحول مرارة في بطنه والمال الحرام الذي أكله سيتقيؤه والله سيطرده هذا المال الحرام من بطنه كقوس من نحاس . والسهم يخرج من بطنه .
 - تأكله نار ترعى في خيمته .

أما الصديق الثاني فكان صريحاً وقال لأيوب إنه يستحق ما نزل به من بلاء :

١ - إن أبناء أيوب - قد ارتكبوا ذنوباً في حق الله . فكان أن جازاهم الله بالموت بسبب معصيتهم .

٢ - يتهم أيوب فيقول له لعلك ارتكبت أياً من الشرور الآتية :

ارتهنت أخاك بلا سبب وسلبت ثياب العراة .

ماء لم تسق العطشان وعن الجوعان منعت خبزاً .

الأرامل أرسلت خاليات (من العطاء) وذراع اليتامى انسحقت . لأجل ذلك حواليك فخاخ

وإيريك رعب والظلام حولك .

ويقول له : إن الله لا تخفى عليه خافية :

هو ذا الله في عليائه في السموات . فلعلك قلت كيف يعلم الله ؟

هل الضباب والسحاب يغطى فلا يعلم أعمالك ؟

هل على الطريق الذي سار عليه الأثمون قديماً تمشى . وقد علمت أن الله جازاهم بأفعالهم

وأتى بنيانهم من القواعد .

فكأنه يقول له بأننا لانعرف ما ارتكبت من إثم ولكن الله يعلمه ويحاسبك عليه :

« إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء » . (هـ - آل عمران)

« وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » . (٢٨٤ - البقرة)

واضح أن أصدقاء أيوب لم ينتبهوا إلى أن هناك نوع من البلاء يختبر الله به العباد . ليميز

الله ضعيفي الإيمان من قويه . ليعظم لمن قوى إيمانه أجراً .

« ولنبلونكم حتى تعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا أخباركم » .

(٣١ - محمد)

فهناك قوم يعبدون الله على حرف أى على طرف من الدين . فإن أصابه خير دنيوى

كالرخاء والعافية والولد وكل ما يشتهى ، ثبت على الدين . لا لأنه إطمأن به ، بل للخير الذى أصابه . وإن أصابه مكروه فى أهله أو ماله أو نفسه . سخط وضاق وتبرم وسب الدهر . وقد يرتد عن الإيمان وينقلب على وجهه .

« ومن الناس من يعبد الله على حرف . فإن أصابه خير إطمأن به . وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه . خسر الدنيا والآخرة . ذلك هو الخسران المبين » .
(١١ - الحج)

وفى حديث قدسى أخرجه الطبرانى والبيهقى .
إن الله تعالى يقول للملائكة : انطلقوا إلى عبدى فصبوا عليه البلاء صبا . فيأتونه فيصبون عليه البلاء . فيحمد الله . فيرجعون فيقولون : ياربنا . صببنا عليه البلاء صبا كما أمرتنا . فيقول : ارجعوا . فإنى أحب أن أسمع صوته .
وفى رأينا أن « أحب أن أسمع صوته » تعنى أن يسمعه الله يحمد الله يحمد على الضراء . كما كان يحمد فى السراء . إيماننا من العبد بأن قضاء الله وقدره لا بد أن يتقبل بنفس راضية وبالشكر .

« وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم » . (من الآية ٢١٦ - البقرة)

« فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا » . (١٩ - النساء)

البلاء يكثر الذنوب .

أخرج الحاكم الحديث القدسى التالى :
إن العبد إذا مرض أوحى الله الى ملائكته : أنا قيدت عبدى بقيد من قيودى . فإن أقبضه أغفر له . وإن أعافه فحينئذ يقعد لا ذنب له .

وحديث آخر أخرجه ابن صخر عن أبى هريرة : *

إذا مرض العبد بعث الله تعالى إليه ملكين فيقولانظر ما يقول لعواده . فإن هو إذا دخلوا عليه حمد الله رفعوا ذلك إلى الله . وهو أعلم . فيقول : لعبدى إن أنا توفيته الجنة . وإن أنا شفيته أن أبدله لحما خيرا من لحمه . ودما خيرا من دمه . وأن أكفر عنه سيئاته .

وحديث آخر أخرجه أحمد والطبرانى وابن عساكر : **

قال الله عز وجل : إذا ابتليت عبدا من عبادى مؤمنا . فحمدنى وصبر على ما ابتليت . فإنه يقوم من مضجعه ذلك كيوم ولدته أمه من الخطايا . ويقول الرب للحفظة . إنى قيدت عبدى هذا وابتليت . فأجروا له ما كنتم تجرون له قبل ذلك من الأجر وهو صحيح .

* إحياء علوم الدين . أبو حامد الغزالى ج ٤ ص ٦٩ .
** الاتحافات السننية فى الأحاديث القدسية . محمد المدنى . ص ٢٢ .

أيوب ينفي ارتكاب الشر :

قال أيوب لأصدقائه إنه لم يفعل شرا وأنه كان تقيا :

١ - لم يزن حتى ولو بالنظرة .

٢ - لم يغش .

٣ - كان يعطف على اليتيم والمسكين والفقير .

٤ - لم يجعل جمع المال كل همه .

٥ - لم يتلوث ولو في السر بعبادة الكواكب .

٦ - لم يتلوث بمرارة لأعدائه أو شماتة فيهم .

٧ - لم يأكل أجر الأجير .

ويؤكد أيوب أنه بار ولم يذنب فيقول :

- بخطواته استمسكت رجلى . حفظت طريقه ولم أحد عنه . والمعنى سرت على الطريق

المستقيم - طريق الله - ولم أنحرف عنه .

- من وصية شفتي لم أبرح . بمعنى نفذت جميع أقواله وأوامره .

- أكثر من فريضتي عملت .

هذه الأقوال التي ذكرها لأصحابه كان يقصد بها بيان براءته من إتهامهم له بارتكاب

خطيئة ما استوجب بها هذا البلاء . فراح يعدد أنواع البر التي عملها . ولكن في ثنايا هذه

الأقوال . وخاصة أنه كان يكررها كلما زاروه . نلمح شيئا من العجب . والجملة الأخيرة

« أكثر من فريضتي عملت » تعتبر نوعا من الإدلال .

إن اعتقادنا بأن البلاء كان قبل النبوة يرفع الحرج عند نسبة العجب والإدلال إلى أيوب .

قال رسول الله ﷺ « ثلاث مهلكات . شح مطاع . وهوى متبع . وإعجاب المرء بنفسه .

أخرجه البزار والطبراني والبيهقي* .

وقال رسول الله ﷺ : لو لم تذنبوا لخشيت عليكم ما هو أكبر من ذلك ، العجب ، العجب .

أخرجه البزار وابن حبان والبيهقي .

وقيل لعائشة رضي الله عنها : متى يكون الرجل مسيئا ؟ قالت : إذا ظن أنه محسن .

وقال ابن جريج في تفسير معنى الحديث الشريف السابق ، إذا عملت فلا تقل إنى عملت .

وقال زيد بن أسلم : أى لا تعتقدوا أن أفعالكم بارة فيدخلكم العجب .

فمن عنده نعمة من مال أو علم ، ومن أدى فرائض الله ، يكون عالما بما عنده وما أدى من

فرائض . فإن أيقن في نفسه أن ذلك نعمة من الله تعالى . فهذا ليس من العجب . إذ هو عارف

* إحياء علوم الدين . أبو حامد الغزالي ج ٢ ص ٢٤٤ .

أن ذلك كله فضل من الله . لو شاء نزعته منه . فيكون خائفا من زواله .

أما العجب فهو أن يكون فرحا به مطمئنا إليه ، ينسبه إلى نفسه . وإجتهاده في العبادة يرجعه إلى قوة إرادته . فإذا زاد على ذلك أن ظن في نفسه أنه - بإجتهاده في العبادة وكثرة فعل البر - قد أصبح له عند الله حقا . وأنه منه بمكان . حتى يتوقع بعمله كرامة في الدنيا ، واستبعد أن يجرى عليه مكروه . كما يجرى على سائر الخلق - سمي هذا إدلالا بالعمل . فكأنه يرى لنفسه على الله دالة * . ويظهر ذلك واضحا في قول أيوب وتكراره « أكثر من فريضتي عملت » .

وفى الخبر : إن صلاة المدل لاترفع فوق رأسه . ولأن تضحك وأنت معترف بذنبك . خير من أن تبكى وأنت مدل بعملك . وقيل حديث غير مسند .

والإدلال يكون فيه توقع مكافأة .

فمن أكثر العبادة وتوقع إجابة دعوته واستنكر بباطنه ردها ، كان مدلا بعمله . ومن أكثر بذل المال في الصدقات ونحوه وتوقع زيادة الرزق ، كان مدلا بعمله . وقد ذكرت التوراة . في أكثر من موضع في سفر أيوب قوله : إنه يدعو فلا يستجاب له أو لا يلتفت إليه . وهذا إدلال .

وينعكس عجب المرء بعبادته وإدلاله - على موقفه من الله تعالى .

فالعجب يؤدي إلى نسيان الذنوب وإهمالها . فبعض الذنوب لا يذكرها . وما يذكره يستصغره بجانب كثرة عبادته . فلا يجتهد في تداركه والاستغفار منه ولا يتوب منه . ويظن أنه يغفر له لكثرة حسناته .

أما الإدلال في العبادات والأعمال فمعناه أن المرء يمن على الله بفعلها وينسى نعمة الله عليه بالتوفيق والتمكين منها .

كما أن المعجب . إذا ظن أنه عند الله بمكان . وظن أن له عند الله منة وحقا بأعماله . فيكون مدلا أيضا .

ويبتلى بهذا الداء العباد والعلماء وأصحاب المال المشمرون عن ساق الجد لسلوك سبيل الآخرة . ** فالعابد يجتهد في العبادة . والعالم يبالي في نهى نفسه وفي نصح الآخرين . وصاحب المال يكثر من الصدقات والتصدق . فيشتهرون بين الناس بالعبادة والعلم والكرم . وتستريح نفوسهم إلى ما نالوه من شهرة بين الخلق . ويجنون لذة في قبول الناس لهم ونظرهم

* إحياء علوم الدين أبو حامد الغزالي - جزء ٢ ص ٢٤٦ .

** إحياء علوم الدين - جزء ٢ ص ٢٥٧ .

إليهم بعين الوقار والتعظيم .

فتسرع النفس إلى إظهار الطاعات . وتفرح بحمد الناس وتستريح النفس إلى نظر الناس إليهم بعين الاحترام والتوقير . وأنهم يتبركون بمشاهدته ولقائه ويرغبون في بركة دعائه ويحرصون على اتباع رأيه . يكرمونه في المحافل غاية الإكرام . ويسامحونه في البيع والشراء . ويقدمونه في مجالسهم ويتواضعون له ويتقادون . فتصيب النفس من ذلك لذة هي من أعظم اللذات . فتقبل على العبادات وبذل المال . متحملة في سبيل ذلك المشاق . وهو يظن أن عبادته خالصة لله وبذله للمال هو خالص لوجه الله . ولا ينتبه لهذه الشهوة الخفية للجاه والشهرة . التي تعجز عن إدراكها العقول . ويرى أو يعتقد أنه مخلص في طاعة الله ومجتنب لمحارم الله . والنفس قد أبطنت هذه الشهوة الخفية . فرحا بما نالت من المنزلة والتعظيم عند الناس . فأحبطت ثواب الطاعات وقللت من أجور الصدقات والأعمال .

قال رسول الله ﷺ : إن أخوف ما أخاف على أمتي : الرياء والشهوة الخفية . التي هي أخفى من ديبب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء . قال الحاكم صحيح الإسناد . *

وقال رسول الله ﷺ * : بحسب المرء من الشر - إلا من عصمه الله من سوء - أن يشير الناس إليه بالأصابع في دينه ودنياه . إن الله لا ينظر إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم . رواه مسلم ورواه الطبراني والبيهقي بلفظ « كفى بالمرء إثما ... الخ الحديث » .

والعجب والإدلال مسألة داخلية ترجع إلى النية . وهذه منطقة لا يطلع عليها أحد إلا الله سبحانه وتعالى . حتى إن المرء نفسه قد يخفى عليه أنه قد اجتاز الحد الفاصل بين منطقة الرضا ودخل منطقة العجب .

فالورع والتقوى وإخلاص العبادة وكثرة الصدقات أمور مطلوبة . ويسر المرء لإتيانها . ولكن لا يجب أن تغيب عنه الحقيقة : وهي أن الله هو الذي يسر له أمرها . وسخر له أعضائه وإرادته للقيام بها . فإن كان هناك إعجاب . فهو الإعجاب . بجود الله وكرمه وفضله في تيسير ذلك . وليس إعجاب المرء بنفسه في إتيانه هذه العبادات .

قال رسول الله ﷺ : حب المال والجاه يثبتان النفاق في القلب كما يثبت الماء البقل . فالمال يتوصل به إلى الأغراض والمقاصد وقضاء الشهوات وسائر حظوظ النفس . وبالمال يتم تسخير الآخرين لقضاء حوائجه .

* إحياء علوم الدين . أبو حامد الغزالي . ج ٢ ص ٢٥٧ .

وذو الجاه يملك قلوب الناس ويقدر أن يستعملهم فى أغراضه ومآربه . والجاه يكتسب بأنواع من المعاملات . وتصير القلوب مسخرة باعتقاد الكمال فى ذلك الشخص فتتقاد له ويدخل فى نفس صاحب المال ذى الجاه . شىء من الكبر والخيلاء . وخاصة إذا بدأ الناس فى مدحه وتعظيمه وإيثاره بالصدارة فى المحافل والتقديم فى جميع المقاصد .

قد يقول المرء : هى أعمالى . وأنا الذى قمت بها . وأفرح إذا أديتها وأرضى عن نفسى - وأعجب بها - وأنتظر عليه ثوابا !

ولكن لو تمعنا فى الأمر لوجدنا أن الفعل اشترك فيه :

- جسد . خلقه الله . وجعل له القوة على فعل ما تريد . وسلامة الأعضاء لم تكن بقدرة المرء وإنما هى منحة من الله . ولو شاء سلبها هذه القدرة فما استطاع تحريكها .

- ثم القلب وهو محل الإيمان . وفريق قدر الله لهم أن يكونوا مؤمنين - وكنت أنت منهم - وفريق غير ذلك .

- ثم كان الفعل والإرادة للقيام بالعمل .

فالعناصر الثلاثة خاضعة لمشيئة الله تعالى . إن شاء يسرها فيتم الفعل وإن شاء غير ذلك لم يتم الفعل .

وكما قال الله تعالى :

« وما رميت إذ رميت . ولكن الله رمى » . (١٧ - الأنفال)

ويقول الإمام أبو حامد الغزالى * : كذلك ماصلى المرء إذ صلى . ولكن الله شاء له أن يصلى .

فالأمر كله راجع إلى مشيئة الله . فلا محل للعجب . ولكن يجب الشكر على أن كان هو محل هذا الفعل الذى قام به . ويجب عليه أن يقول :

« الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله » .

(٤٣ - الامراف)

فالعبادات خزائن ومفاتيحها بيد الله سبحانه وتعالى .

ويضرب الإمام أبو حامد الغزالى * المثل بخزانه ذهب ومفتاحها بيد خازن . ولو أجهدت نفسك بنفسك لن تستطيع فتح هذه الخزانة . وهب أن الخازن أعطاك المفاتيح . ومددت يدك فأخذتها وفتحت الخزانة وثلت ما فيها من جواهر . فهل عجبك أنك مددت يدك وأخذت المفاتيح ؟ أم العجب بمن أعطى المفاتيح ؟

وكذلك فمهما كانت فيك القدرة وجمعت الإرادة للعبادة . فقد كان ذلك كله بتوفيق من الله . كما أنه صرف عنك الموانع ودفع عنك ما يثبط همتك . فلا محل للعجب من نفسك . ولكن تشكر

* إحياء علوم الدين - جزء ٣ ص ٣٤٧ - ٣٤٨ .

من أترك بهذه المنة .

قال داود عليه السلام * : يارب ما تأتني ليلة إلا وإنسان من آل داود صائم . وفي رواية أخرى : ماتمر ساعة من ليل أو نهار إلا وعابد من آل داود يعبدك . إما يصلي . وإما يصوم . وإما يذكرك . فأوحى الله تعالى إليه . يا داود . ومن أين لهم ذلك ؟ إن كل ذلك لم يكن إلا بى ولولا عونى إياك ما قويت . وسألك إلى نفسك . قال ابن عباس : إنما أصاب داود من الذنب بعجبه بعمله إذ أضافه إلى آل داود مدلا به حتى وكل إلى نفسه . فأذنب ذنبا أورثه الحزن والندم .

التحسر على الماضى :

تذكر التوراة ** أن أيوب أخذ يتحدث لأصحابه عن الماضى بحسرة :

فيذكر النعيم الذى كان فيه فيقول :

يا ليتنى كنت كما فى الشهور السالفة وكالأيام التى حفظنى الله فيها حين أضاء سراجى على رأسى . وبنوره سلكت الظلمة . ورضا الله على خيمتى . والقدير بعد معى . وحولى غلمانى . إذ غسلت خطواتى باللبن (كما نقول : يتمرغ فى الخير) والصخر سكب لى جداول زيت (أى يأتية الرزق من أى شىء يفعل) .

كما يتذكر الجاه الذى كان فيه فقال :

حين كنت أخرج إلى الباب فى القرية وأهيبىء فى الساحة مجلسى . رآنى الغلمان فاختلفوا . والأشياخ قاموا ووقفوا . والعظماء أمسكوا عن الكلام ووضعوا أيديهم على أفواههم . صوتهم إختفى ولصقت ألسنتهم بأحناكهم . لأن الأذن سمعت لى فطريت . والعين رأت فشهدت لى .

وراح يعدد الأشياء التى فعلها فاستحق هذه المكانة قائلا :

- لآنى أنقذت المسكين المستغيث واليتيم والذى لا معين له .

- بركة الهالك حلّت علىّ وجعلت قلب الأرملة يسر .

ولفهم هذه الجملة الأخيرة . نشير إلى أن كلمة الهلاك تعنى الموت . وقد جاء فى القرآن الكريم قوله تعالى :

« ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات . فمازلتم فى شك مما جاءكم به حتى إذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا » .

(٢٤ - غافر)

وجاء قوله تعالى أيضا :

* إحياء علوم الدين . ج ٣ ص ٢٤٨ .

** إصحاح ٢٩ أيوب

« يستفتونك . قل الله يفتيكم فى الكلالة . إن امرؤ هلك . ليس له ولد وله
أخت.... » . (١٧٦ - النساء)

فمعنى قول أيوب : بركة الهالك حلت على وجعلت قلب الأرملة يُسر . يكون : أحسنت إلى
الأرملة وجعلت قلبها يسر وبذلك حلت على بركة المتوفى أى زوجها لإحسانى إلى زوجته بعده .
وتستمر التوراة في إيراد ماقاله :

- ليست البر فكسانى . وكعبة وعمامة كان عدلى . بمعنى كنت أفعل البر والعدل كثيرا .
بحيث يغطينى من رأسى إلى رجلي .

- كنت عيونا للعمى . وأرجلا للعرج . وأب أنا للفقراء .

- هشمت أضراس الظالم . ومن بين أسنانه خطفت الفريسة بمعنى خلصت المظلوم من
بين أيديه أو من بين أسنانه .

- لى سمعوا . وأنصتوا عند مشورتى .

- بعد كلامى لم يثنوا (أى بعد كلامى لم يقولوا قولا ثان) .

وقولى قطر عليهم (أى نزل عليهم كالندى والقطر) . وانتظروا مثل المطر وفغروا أفواههم
كما للمطر المتأخر . وينقل لنا هذا التعبير صورة إناس تأخر عنهم المطر حتى جفت حلوقهم
واشتاقوا إلى الماء بشدة . فلما نزل المطر لم ينتظروا أن يمالأوا الكوب ويشربوا بل فتحوا
أفواههم لتنزل قطرات المطر مباشرة فى حلوقهم .

- كنت أختار طريقهم . وأجلس منهم مجلس الرأس وأسكن كملك .

- إن ضحكك (أى عليهم) لم يصدقوا . ونور وجهى لم يعبسوا . بمعنى حتى لو سخرت
منهم لم يفضبوا .

لا شك أن فى هذه الأقوال شئ من العجب وحب الجاه . مما كان يوجب التوبة . ولعل ذلك
كان من أسباب استمرار البلاء لعدة سنوات أخرى .

كما أن تذكر الماضى واستحضاره فى الذهن بهذه الصورة المبهجة والمحبة إلى النفس .
والتحسر عليه بهذا الشكل يولد فى النفس حزنا ومرارة ويورث نوعا من عدم الرضا بما قسم
الله .

وينهى الله عن ذلك بقوله :

« لكيلا تأسوا على ما فاتكم . ولا تفرحوا بما آتاكم » . (٢٢ - الحديد)

« لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم » . (١٥٢ آل عمران)

والحزن على ما فات ذنب يوجب التكفير عنه يوضحه صدر الآية :

« فائتابكم غما بغم . لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم » .

وصحيح أن الآية نزلت في وصف حال المسلمين في معركة أحد . إلا أنها تصح قاعدة عامة يمكن الاستشهاد بها في أى موقف مشابه .

كما أن الموقف الذى نحن بصده - من زوال نعمة الدنيا - ينطبق عليه قوله تعالى :

« اعلّموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر فى الأموال والأولاد . كمثل غيث أعجب الكفار نباته . ثم يهيج فتراه مصفرا . ثم يكون حطاما . وفى الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان . وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور . سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله . ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء . والله ذو الفضل العظيم . ما أصاب من مصيبة فى الأرض ولا فى أنفسكم إلا فى كتاب من قبل أن نبرأها . إن ذلك على الله يسير . لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال فخور » . (٢٠ - ٢٣ - الحديد)

فهذه الآيات توضح أن كل ما كان أيوب يتحسر عليه هو من متاع الدنيا . وهو لعب ولهو : ماتذكره من المال . والولد الملتفين حوله . والجاه . ومجلس الصدارة . والاحترام بالوقوف له والصمت عندما يتكلم . كل هذا تفاخر . وعرض زائل من أعراض الدنيا التى تفر من إطمأن إليها ولم يجعلها ذريعة لبلوغ النعيم الدائم فى الآخرة . وفى الحث على طلب المغفرة ما يفيد من أن تمنى هذه الأشياء فى الدنيا يوجب طلب المغفرة من الله - كما هو حث على الزهد فى الدنيا .

ثم يقرر الله سبحانه وتعالى أن كل ما يحدث فى الأرض من أحداث ونائبات ومصائب مكتوب ومثبت فى اللوح المحفوظ أو فى علم الله عز وجل من قبل أن يخلق الله الأرض أو من قبل وقوع هذه الحوادث ولذا قيل .

« جف القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة » .

ولو وعى الإنسان هذا المعنى تماما لوجب عليه ألا يحزن على ما فاتته من نعم الدنيا . ولا يحزن على ما أصابه من بلائها .

تذكر التوراة (إصحاح ٧ أيوب) أن أيوب قال : لأصحابه مامعناه أنه كان باراً ولم يفعل ما يستوجب هذا البلاء بل كان يتوقع أجراً حسناً :

- كما يتشوق العبد إلى الظل وكما يترجى الأجير أجرته . ويقول :

* إحياء علوم الدين ج ٤ ص ١٢٢ .

- ولكن تعين لى أشهر سوء . وليالى شقاء قسمت لى .
 - إذا اضطجعت أقول متى أقوم . الليل يطول . وأشبع قلقا حتى الصبح .
 - لبس جسمى الدود مع مدر التراب .
 - أيامى تمر بغير رجاء . وعينى لا تعود ترى خيرا .
 - إن قلت فراشى يعزىنى وينزع كربتى ، تريعى الأحلام وترهبىنى بروى فاختارت نفسى الموت .

تلح هنا نبرة عدم رضا عما أصابه وسخط على القدر .
 بل واتهام للقدر بالظلم بأن أعطاه على برّه هذا البلاء .
 وعدم الرضا بالقضاء والقدر ذنب يستدعى التكفير عنه .
 روى حديث قدسى * . أن الله تعالى قال : أنا الله لا إله إلا أنا . من لم يصبر على بلانى . ومن لم يشكر نعمائى . ولم يرضى بقضائى . فليخذ ربا سوائى . أخرجه الطبرانى وابن حبان .
 وعن رسول الله ﷺ أنه قال : قال الله تعالى : قدرت المقادير . ودبرت التدبير وأحكمت الصنع . فمن رضى فله الرضا منى حتى يلقانى . ومن سخط فله السخط منى حتى يلقانى .
 ويروى ** أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام : يا داود إنك تريد . وأريد . إنما يكون ما أريد . فإن سلمت لما أريد . كفيتك ما تريد . وإن لم تسلم لما أريد . أتعبتك فيما تريد . ثم لا يكون إلا ما أريد .
 ومن دلائل الحب الحقيقى من العبد لربه أن يرضى بقضائه حتى يكاد لا يشعر بآلم البلاء .
 وإن أحس به فى جسده إلا أنه لا يحس به فى قلبه وعقله .
 ولعل عدم الرضا الذى شعر به أيوب كان سببا فى بقاء البلاء به عدة سنوات أخرى .

وسوسة الشيطان بأن الشرير ينعم فى الدنيا !

قد يرى المرء - فى الدنيا - أن بعض الأشرار ينعمون ويتنعمون . ويرتكبون الأثام . ولا يقتص منهم . فى حين يرى بعض الصالحين مضيقا عليهم فى دنياهم . يفعلون الخيرات ومع ذلك نرى شدة فى حياتهم ورزقهم قليل . وتكون هذه المفارقة فرصة لوساوس الشيطان يومهم أن ذلك ليس عدلا . وظلم من القدر . ويلقى فى الروح أن الشر لا يضر وليس من جزاء على فاعله . وأن البر لا يفيد . ولا يثاب فاعله . فإذا انساق المرء وراء الشيطان فى وساوسه هذه نجده يتراخى فى إتيان العبادات كما لا يستعظم فعل الشر . وقد تتحقق غواية الشيطان له ويضل . أو ينتابه الشك فى عدل القضاء .

* الإتحافات السنوية فى الأحاديث القدسية . محمد المدنى . ص ٢٠ .
 ** إحياء علوم الدين ج ٤ ص ٢١٧ .

عن أنس وابن عباس رضى الله عنهما * : شكنا نبي من الأنبياء عليهم السلام إلى ربه فقال: يارب العبد المؤمن يطيعك ويجتنب معاصيك تزوى عنه الدنيا وتعرض له البلاء . ويكون الكافر لا يطيعك ويجترى عليك وعلى معاصيك . تزوى عنه البلاء وتبسط له الدنيا ! فأوحى الله تعالى إليه : إن العباد لى والبلاء لى . وكل يسبح بحمدى . فيكون المؤمن عليه من الذنوب . فأزوى عنه الدنيا وأعرض له البلاء فيكون كفارة لذنوبه . حتى يلقانى فأجزيه بحسناته . ويكون الكافر له الحسنات فأبسط له فى الرزق وأزوى عنه البلاء . فأجزيه بحسناته فى الدنيا . حتى يلقانى فأجزيه بسيئاته .

ولا شك أن ما ذكرته التوراة (إصحاح ٢١ أيوب) على لسان أيوب فى هذا المعنى - كان من وسوس الشيطان إذ جاء فيه قوله :

- لماذا يحيا الأشرار ويشيخون . نعم . ويتجبرون قوة . نسلهم قائم أمامهم معهم وذريتهم فى أعينهم . بيوتهم آمنة من الخوف . وليس عليهم عصا الله . بقرتهم تنتج ولا تسقط (أى ثروتهم تزيد) . أطفالهم ترقص . يحملون الدف والعود . ويطربون بصوت المزمار . يقضون أيامهم بالخير . يقولون من هو القدير حتى نعبد !

ويرد على هذه الوسوس أحد أصحابه فيقول : إن ماتراه من حال الأشرار ما هو إلا أمن مشحون بالآلم الدائم . ويعتره خوف من المصائب القادمة - وهو مرتقب للسيف (للقصاص) وصوت رعوب فى أذنيه . لأنه على القدير تجراً وصلب عنقه . ويشائر ما ينتظره من مصائب تطن فى أذانهم باستمرار . وفى لحظة سلام يأتيه الموت وبيوته تصبح خربة . والظلمة النهائية يوم الدينونة تتجمع فتمحور رفاهيتهم . ومصيرهم مصير نبتة تذبل قبل أوانها . وقبل يومه يتوفى .

وهذا المعنى يتفق مع قوله تعالى :

« فذرهم فى غمرتهم حتى حين . أيحسبون أن ماندهم به من مال وبنيين نسارع لهم فى الخيرات . بل لا يشعرون » .
(٥٤ - ٥٦ - المؤمنون)
وقوله تعالى :

« ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل . فسوف يعلمون » . (٢ - العجر)

وقد فطن أيوب إلى هذه الحقيقة بعد أن صهر البلاء معدنه فهو يقول فى أواخر أيام بلائه ما معناه : لا تغتروا بأن الأشرار لا تحدث لهم مصائب لأن جزاؤهم فى الآخرة وليس فى الدنيا . ويقول لأصحابه : إنه ليوم البوار يمسك الشرير . ليوم السخط يقادون . إلى من يجازيه على ما

عمل . فى الظاهر يبدو أن الشر أُعطى كسبا . ونجاحه يغرى الكثيرين على تقليده . ولكن الله يخزن إثمه ليجازيه به . ويسقيه القدر حميما .

أيوب يكرر تعداد حسناته :

كرر أيوب فى أكثر من إصحاح تعداد الحسنات التى قام بها ليؤكد لأصحابه أنه بار ولم يذنب . فقال :

- ألم أبك لمن عسر يومه ؟ ألم تكتئب نفسى على المسكين ؟
- عهدا قطعت لعينى فكيف أتطلع لعذراء . وما هو الجزاء . أليس البوار لعامل الشر وفاعل الإثم .

- إن كنت قد سلكت مع الكذب أو أسرعت رجلى إلى الغش فلاؤضع فى ميزان الحق .
فيعرف الله كمالى .

- إن كنت رفضت حق عبدى وأمتى فى أجرهما . فماذا كنت أصنع حين يقوم الله . وبماذا أجيبه إذا سألنى ؟ أليس هو خالقى وخالقهم أيضا .

- إنى لم أكل لقمتى وحدى . بل أطعمت معى اليتيم والمسكين .
- إنى لم أترك فقيرا بلا كسوة أو شخصا يهلك لعدم اللبس . بل سيشهد لى بأنى أدفأت بالصوف من جزة غنمى .

إن كنت جعلت الذهب عمدتى أو قلت للإبريز أنت متكلى إن كنت قد فرحت إذ كثرت ثروتى ولأن يدي قد وجدت كثيرا .

- لم أدع غريبا يبيت فى الخارج . وفتحت للمسافر أبوابى .
- كنت أمر أهل خيمتى بدعوة الجوعى ليشبعوا من طعامى .
- لم أفعل سوءا لأحد أو إهانة لعشائر فأخشى الناس وأختبئ وراء بابى .
- هل كتب أحد شكوى منى ؟ كنت أحملها على كتفى . وكنت أجعلها تاجا على رأسى لأنها ستكون شهادة لى بأنى لم أسئ لأحد .

- لن تشهد أرضى على وتقول إننى أكلت غلتها ولم أعط العمال أجرهم . إن كنت فعلت ذلك فلتنتب لى الأرض بدل الحنطة شوكا . وبدل الشعير زوان .

(الزوان عشب سام . ينبت بين الحنطة يحدث أكله دوارا وارتعاشا وربما يسبب موتا *)
عدد أيوب هذه الأشياء ليثبت لأصحابه أنه بار ولم يذنب ولم يفعل ما يستحق بسببه هذا ألباء الذى نزل به . وفى هذا التعداد للحسنات نوع من العجب والإدلال .

* قاموس الكتاب المقدس . ص ٤٢٨ .

تزكية النفس :

تقول التوراة * إن أحد أصدقاء أيوب قال له : لماذا تأخذك العزة وترد على قضاء الله وتخرج من فمك أقوال تنم عن السخط والضجر ؟ وتدعى أنك بار ؟ من أنت حتى تزكى نفسك وتدعى البر وأنت لم ترتكب إثما ؟
جاء النهي عن تزكية النفس في الآية الكريمة .

« الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللوم . إن ربك واسع المغفرة . هو أعلم بكم إذ أنشاكم من الأرض . وإذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم . فلا تزكوا أنفسكم . هو أعلم بمن اتقى » .
(٢٢ - النجم)

قيل إن اللوم هي الذنوب الصغيرة مثل النظرة أو اللمسة وما شابهها . وأن هذه الصفات لا يؤخذ الله بها . وهذا محض مغفرة من الله تعالى . كما أن تكرارها أو الإصرار عليها قد ينقلها إلى صف الكبائر . والله عليم بما في النفوس . إذ هو الذي خلق الإنسان وهو جنين في بطن أمه وهو أعلم بمن يتقى الله ويستحق التزكية . فلا تزكوا أنتم أنفسكم .

« ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم . بل الله يزكى من يشاء . ولا يظلمون فتيلا » .
(٤٩ - النساء)

وإن كان اللوم مما قد يتجاوز عنه بالنسبة للعامة . فقد لا يكون الأمر كذلك بالنسبة للخاصة والمقربين . إذ تكون مشيئة الله أن يسقط عنهم اللوم ببعض البلاء لتكون لهم في الآخرة الدرجات العالية .

الأبرار رزقهم قليل :

تورد التوراة كلمات لأيوب يفهم منها تعجبه من تصاريف القدر . وأنه يشاهد الأبرار (مثله) لا يعطيهم القدر ما يستحقون .

وخير رد على هذه النقطة هو المثال الذي ذكره الإمام أبي حامد الغزالي ** . شخص رزقه الله عقدا ولم يعطه مالا . يرى أشخاصا أقاض الله عليهم المال من غير علم فيقول : كيف أفقرني الله وأنا العاقل الفاضل . وأقاض على هذا نعيم الدنيا وهو جاهل ؟ حتى يكاد يرى هذا ظلما . ولا يدري أنه لو جمع له بين العقل والمال لكان هذا بالظلم أقرب . إذ يقول الجاهل الفقير :

* إصحاح ١٥ أيوب .

** إحياء علوم الدين . ج ٣ ص ٢٤٧ .

يأرب لم جمعت له بين العقل والغنى وحرمتنى منهما . هلا جمعتهما لى . أو رزقتنى أحدهما ؟
والى هذا أشار على كرم الله وجهة إذ قيل له : ما بال العقلاء فقراء ؟ فقال : إن عقل المرء
محسوب عليه من رزقه .

ومن المؤكد أن العالم الفقير لو خيّر أن يعطى مالا ويذهب بعلمه لما رضى بذلك .
وقال الإمام أحمد عن آخرين عن عبد الله بن مسعود : قال رسول الله ﷺ : إن الله قسم
بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم . وإن الله يعطى الدنيا من يحب ومن لا يحب .
ولا يعطى الدين إلا لمن أحب .

اليأس :

تقول التوراة إنه بعد أن طال البلاء بأيوب - بدأ يشعر بنوع من اليأس . وبالغت فى وصف
حالة اليأس التى أصابته .

واليأس والقنوط يتنافيان مع الإيمان الصحيح .

قال الله تعالى على لسان إبراهيم عليه السلام :

« قال ومن يقتط من رحمة ربه إلا الضالون » . (٥٦ - المجر)

وقال على لسان يعقوب لبنيه :

« إنه لا يياس من روح الله إلا القوم الكافرون » . (٨٧ - يوسف)

وقال على كرم الله وجهه لرجل : يا هذا . يأسك من رحمة الله أعظم من ذنوبك .

وفى حديث موقوف على ابن مسعود : من الكبائر . الإشراف بالله تعالى والياس من روح

الله . والأمن من مكر الله .

اليأس مذموم لأنه يصرف عن التوبة . فالياس لا يرى فائدة من الاستغفار والتوبة لاعتقاده

بعدم قبولهما . بل ولا يجتهد فى عبادة ما لظنه أنه مهما اجتهد فلن تمحو ذنبه .

والياس يعتقد أن ذنبه أكبر من أن يغفر أو أنه غير أهل لرحمة الله تعالى . وهناك ياس

يصل إلى حد الكفر بأن يظن داخل نفسه أن الله جبار ومنقم ولذلك لن يغفر له ناسياً أن الله

غفور رحيم .

وقد أعجبتنى هذه الأبيات التى قالها الأستاذ عباس العقاد . معبراً عن حالة شخص يأس .

وفى نهايتها يتمنى لنفسه الموت :

ظمان ظمان لاصوب الغمام ولا	••	عذب المدام ولا الأنواء تروينى
حيران حيران لانجم السماء ولا	••	معالم الأرض فى الغمء تهدينى
يقظان يقظان . لاطيب الرقاد يدا	••	نينى ولا سمر السمار يلهينى
غصان غصان . فالأوجاع تبلينى	••	مر الكوارث والأشجان تبكينى
أسوان أسوان . لا طب الأساة ولا	••	سحر الرقاة من اللأواء يشفينى
سأمان سأمان . لا صفو الحياة ولا	••	عجائب القدر المكنون تغينى
يديك فامح أسى ياموت فى كبدي	••	فلمست تمحوه إلا حين تمحونى

وكان من أشد مكاييد الشيطان - بعد أن طال البلاء بأيوب هو وسوسته له بأن يستسلم

لقضاء الله . ليس رضا به - بل يأسا من رحمة الله .

وهناك فرق كبير بين الأمرين . وإن كانا فى الظاهر متساويان . فمن مظاهرهما عدم الشكوى من البلاء . والاستسلام للأمر الواقع . ولكن فى الأولى . يكون ذلك رضا بقدر الله ومشينته . وفى الثانية يكون يأسا من رحمة الله فى المن بالشفاء . وهذا المعنى الأخير قد يتسلل إلى النفس تسلا خفيا .

ولا شك أن أيوب فى أخريات سنى مرضه كان راضيا بقضاء الله . مستسلما لمشينته . ولم يعد يتحدث مع أصحابه عن آلامه . ففسروه على أنه وصل إلى درجة اليأس . فى حين أنه ما كان به هو رضا بقضاء الله وقدره . وهذه مرتبة عليا من الإيمان . ونعود إلى ما ذكرناه سابقا (ص ٦٠٣) من أن النبى ﷺ سأل طائفة من أصحابه : ما أنتم ؟ فقالوا : مؤمنون . فقال : ما علامة إيمانكم ؟ فقالوا : نصبر على البلاء . ونشكر عند الرخاء . ونرضى بمواقع القضاء . فقال : مؤمنون ورب الكعبة .

والرضا يدل على حب حقيقى لله تعالى . فذلك يجعله لا يحس بآلم البلاء الذى نزل به . بل وراغبا فيه بقلبه لما يعلمه من عظم ثوابه .

فى حديث قدسى تقول الملائكة * : يارب عبدك المؤمن تزوى عنه الدنيا وتعرضه للبلاء وهو مؤمن ؟ فيقول اكشفوا عن ثوابه . فإذا رأوا ثوابه تقول الملائكة : يارب . ما يضره ما أصابه فى الدنيا . وتقول الملائكة : يارب عبدك الكافر تبسط له فى الدنيا وتزوى عنه البلاء ؟ فيقول اكشفوا عن ثوابه . فإذا رأوا ثوابه قالوا : يارب . ما ينفعه ما أصابه فى الدنيا .

يتيقن أيوب فى النهاية أن البلاء يمحى البشر فيقول ** :

* الإتحافات السنية فى الأحاديث القدسية . محمد المننى . ص ٢١٣ .

** التوراة . إصحاح ٢٨ أيوب .

لأنه يوجد للفضة معدن وموضع للذهب حيث يمحصونه .
الحديد يستخرج من التراب . والحجر يسكب نحاسا .
وكانه يقول :

إن الآلام تنتقى النفس كما تنتقى النار خبث الحديد .

ويدرك أيضا أن هناك جوانب خافية من نفس الإنسان لا تعرف :

- أرض يخرج منها الخبز حجارتها هى موضع الياقوت الأزرق وفيها تراب الذهب - أي
قد يكون ما يبدو لنا أرضا زراعية يخفى تحتها الذهب والحجارة الكريمة .

- وكما المرء يذهب إلى أراضى جديدة . لم تمسها قدم . وفى الصخر يمد يده ينقب فى
الجبال وينقر الصخر فيجد كل ثمين . ويظهر إلى النور ما كان خافيا ، ليصل إلى مكان
الحكمة ومكان الفهم .

فهذه الأشياء لا توجد بسهولة فى الحياة العادية السهلة . ولا يمكن الحصول على الحكمة
والفهم بالمال . وتحصيل الحكمة خير من اللآلىء . فكيف يعرف الناس الحكمة والفهم . فهى
ليست على سطح الأرض تنال بسهولة . والله وحده هو يفهم طريقها ويعلم مكانها لأنه هو
العالم بكل شئ وهو الذى أوجدها . وهو يرشد الإنسان إلى مكانها . ووصل أيوب إلى الحقيقة
التي كانت غائبة عنه وهى : مخافة الرب هى الحكمة . واجتناب الشر هو الفهم - وهو
يقصد أن الألم الذى مر به والبلاء الذى أصابه قد أوضحا له جوانب من نفسه كانت خافية
عليه . كما جعلاه أكثر حكمة وفهما .

إبليس يعرض الشفاء :

قلنا إن البلاء طال بأيوـب ثمانية عشر عاماً . وقلنا إن امرأته كانت تخدم فى البيوت لتشتري
مايتقوتان به . ثم أحجم الناس عن إستخدامها خوفا من أن تنتقل إليهم عدوى من مرض أيوب .
وضاق بهم الحال .

ويقال * جاءها إبليس وهى تطلب الصدقة فتمثل لها فى صورة رجل فقال : أين بعلك يا
أمة ؟ فقالت هو ذاك يحك قروحه ويتردد الدواب فى جسده . فوسوس لها وذكرها ماكانت فيه
من النعيم والمال فاتاها بسخلة (ولد الضأن والماعز ساعة يولد) وقال لها ليذبح أيوب هذه لى
وسيبيراً . فجاءت إلى أيوب وقالت له : إلى متى يعذبك ربك ولا يرحمك . أين المال ؟ أين الولد ؟
أين الحاشية ؟ أين الصديق ؟ أين جسمك الحسن ؟ قد بلى . اذبح هذه السخلة واسترح !

* عرائس المجالس . الثعلبى . ص ١٩٣ .

فقال لها أيوب . أرى أن إبليس - عدو الله - قد أتك فتفخ فيك فأجبتيه . والله لئن شفاني الله لأجلدك مائة جلدة كما أمرتني أن أذبح لغير الله تعالى .
هنا نلاحظ أن الشفاء كان معروضا على أيوب . ولكنه كان من طريق غير طريق الله فرفضه .

الرضا بالقضاء :

كان أيوب قد دخل إلى مقام الرضا وهو أعلا المقامات . وهو يعبر عن حب حقيقى لله .
وحب الله يورث فى النفس الرضا بجميع أفعاله . لم يعد أيوب يحس بأي ألم . لأن القلب صار مستغرقا بحب الله والرضا بقضائه بحيث لا يدرك ما عداه . ولا يطلب الشفاء إلا من الله . إن شاء . رفع البلاء . وإن كانت مشيئته فى بقاءه فهو راض .
ثم قال أيوب لامرأته : طعامك وشرابك الذى تأتيني به على حرام لا أدوق ما تأتيني به شيئا بعد أن قلت هذا . فاغري عني .
فلما ذهبت وليس عنده طعام وشراب . ولا صديق . وتقطع كل ما كان بينه وبين الدنيا من أسباب .

ورضى بقضاء الله . ولم يشأ أن يأتى الشفاء إلا عن طريقه .
توجه إلى الله بقلبه وكل جوارحه . يدعو . ويطلب الرحمة من الله .
قال رسول الله ﷺ : الدعاء مخ العبادة . أخرجه الترمذى من حديث أنس .
وروى النعمان بن بشير عن النبى ﷺ أنه قال : إن الدعاء هو العبادة . ثم قرأ « ادعوني استجب لكم » . أخرجه الحاكم . وقال صحيح الإسناد . وقال الترمذى حسن صحيح .
وقال رسول الله ﷺ : سلوا الله من فضله . فإن الله تعالى يحب أن يسأل . وأفضل العبادة انتظار الفرج . أخرجه الترمذى من حديث ابن مسعود .
وتوجه أيوب إلى الله بالدعاء .

« وأيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين » . (٨٣ - الانبياء)

« واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الشيطان بتصب وعذاب » .
(٤١ - ص)

وقيل إن البلاء ولو أنه مقدر من الله سبحانه وتعالى - إلا أن أيوب نسبه إلى الشيطان تأديا . والشيطان لا يستطيع أن يصيب ابن آدم إلا بما كتبه الله له . ويقول الألوسى * إن

* تفسير الألوسى جزء ٢٢ ص ٢٠٦ .

النصب والعذاب ليسا هما كما قالوا من ذهاب الأهل والمال . بل كانا وهو به مرضه فكانت وسوسة الشيطان إليه في مرضه من عظم البلاء إذ كان يوسوس إليه بالقنوط من الرحمة والإغراء على الجزع . وكان يجاهد في دفع ذلك حتى ناله نصب وعذاب وألم . زيادة على ما هو فيه من البلاء . فنادى ربه ليصرفه عنه ويكشف عنه البلاء .

إلا أن الأقرب للمنطق هو أن النصب والعذاب كانا فقدان المال والولد وتعنى كذلك المرض في الجسد . بدليل ماتم بعد ذلك - من كشف الضر برد الصحة والمال والأهل بل ومثلهم معهم . وكانت إرادة الله .

« فاستجبنا له . فكشفنا ما به من ضر » . (من الآية ٨٤ - الانبياء)

رد الصحة :

وأوحى الله تعالى لأيوب ما يفعل ليبراً .

كان في قدرة الله أن يشفيه من لحظته . بقوله كن فيكون .

ولكن . هي حكمة الله جل شأنه . قد جعل لكل شيء سبباً . ولكل داء دواء . ودله الله على الدواء ليبراً .

« اركض برجلك . هذا مغتسل بارد وشراب » . (٤٢ - ص)

ففعل أيوب كما أمره الله . وقيل * فأنبع الله عينا وأمره أن يغتسل فيها فأذهب جميع ما في بدنه من الأذى . ثم أمره فضرب الأرض في مكان آخر فأنبع له عينا أخرى . وأمره أن يشرب منها فأذهب جميع ما في بطنه من السوء . وتكاملت العافية ظاهراً وباطناً . أي ذهب القروح التي كانت في الجلد . والآلام التي كانت في الجسم .

قول آخر ** : إنه عليه السلام ضرب برجله اليمنى فنبعت عين حارة فاغتسل منها . وبرجله اليسرى فنبعت عين باردة فشرب منها .

وقال الحسن ركض برجله فنبعت عين فاغتسل منها ثم مشى نحواً من أربعين ذراعاً . ثم ركض برجله فنبعت عين أخرى فشرب منها .

ولكن ظاهر المعنى عدم التعدد . عين واحدة « مغتسل بارد وشراب » تغتسل به وتشرب منه . فيبراً ظاهراً وباطناً .

* تفسير ابن كثير جزء ٤ ص ٢٩ .

** تفسير الألويسي جزء ٢٣ ص ٢٠٧ .

وقالوا أيضا : لما جاء جبريل عليه السلام فأخذ بيده ثم قال : قم فقام من مكانه . وقال : اركض برجلك . فنبعت العين فاغتسل وشرب وبرا .
قالوا : إنه بعد أن اكتملت له العافية وذهب مابه من بلاء . عادت زوجته لتخدمه كعادتها فلم تجده فى مكانه . فالتفتت تنتظر . فإذا هو قد أقبل عليها فلم تعرفه . وسألته : أى بارك الله فيك . هل رأيت هذا المبلى ؟ فوالله مارأيت رجلا أشبه به منك . فقال : فإنى أنا هو .

النبوة :

كانت الجائزة الكبرى لأيو ب هو الاصطفاء بالنبوة .
وهذا يتمشى مع الحديث الشريف الذى ذكرناه فى ص ٦٠٣ : إذا أحب الله عبدا ابتلاه .
فان صبر اجتباه . فان رضى اصطفاه .
وهكذا تمت النبوة لأيو ب جزاء لصبره على البلاء ورضائه بالقضاء . ووصفه الله تعالى بقوله
« واذكر عبدنا أيوب » . ويرى أهل الكتاب * أن الإصحاح ٤٢ من سفر أيوب يوضح الاستحسان الإلهى إذ أن الله يشير لأيو ب بالوصف « عبدى » أربع مرات .

ويقول الألوسى ** إن العبودية لله أشرف الأوصاف وأعلى المراتب . عن أبى القاسم سليمان الأنصارى أنه قال : لما وصل النبى ﷺ إلى الدرجات العالية والمراتب الرفيعة أوحى الله تعالى إليه : يا محمد . بم نشرفك ؟ قال : بنسبتي إليك بالعبودية . فأنزل الله تعالى قوله :

« سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى » .
(١ - الاسراء)

وتكرر الوصف بـ « عبده » أو « عبدنا » ٦ مرات فى القرآن الكريم .
« الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا » . (١ - الكهف)
« تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا » . (١ - الفرقان)
« فكان قاب قوسين أو أدنى . فأوحى إلى عبده ما أوحى » . (٩ - ١٠ - النجم)
« هو الذى ينزل على عبده آيات بينات » . (٩ - الحديد)

« وإن كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا . فاتوا بسورة من مثله » .
(٢٣ - البقرة)

* تفسير الكتاب المقدس . ج ٣ ص ٦٦ .

** تفسر الألوسى . ج ١٥ ص ٤ .

« إن كنتم أمتتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان » . (٤١ - الانفال)

ووصف أيوب بلفظ عبدنا مرة واحدة في قوله تعالى :

« واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه » . (٤١ - ص)

رد المال :

قالوا : وكان له أندران (لم أجد للكلمة أصلا في المعجم الوسيط ولا في القاموس المحيط ولعلها بمعنى وعاءان) وعاء للقمح وعاء للشعير . فبعث الله سحابتين . فلما كانت إحداهما على وعاء القمح أفرغت فيه الذهب حتى فاض . وأفرغت الأخرى الوريق (الفضة) في وعاء الشعير حتى فاض .

وقال الإمام أحمد . حدثنا عبد الرازق عن آخرين عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : بينما أيوب يغتسل عريانا . خر عليه جراد من ذهب . فجعل أيوب يحثو في ثوبه . فناداه ربه عز وجل : يا أيوب ألم أكن أغنيك عما ترى ؟ قال بلى يارب . ولكن لا غنى لى عن بركتك . وفي رواية أخرى ناداه ربه عز وجل وقال له يا أيوب ألم يكفك ما أعطيناك ؟ قال أى رب . ومن يستغنى عن فضلك ! وهكذا رد الله عليه صحته وماله .

جزاء زوجة أيوب :

وكان أيوب قد غضب على امرأته - كما سبق أن ذكرنا لاستماعها إلى وسوسة الشيطان وطلبها منه أن يذبح لغير الله . وقيل لأنها - لما أحجم الناس عن استخدامها باعتب ضفيريتهما وجاءت لأيوب بخبز وفاكهة . فظن فيها الظنون . وسبق أن قلنا إنه أقسم ليضربنها مائة جلدة . فلما شفاه الله عز وجل . رأى أن ما يكون جزاؤها على ماقامت به من خدمته والإحسان إليه طوال مرضه - وكذلك لما اتضح له أنها لم ترتكب ما حرم الله . فرأى أن ما يكون جزاؤها أن يقابل ذلك بالضرب . فأوجد له الله المخرج .

« وخذ بيدك ضعفا . فاضرب به . ولا تحنث . إنا وجدناه صابرا نعم العبد إنه أواب » . (٤٤ - ص)

* تفسير الألوسى . ج ٢٣ ص ٢٠٩ .

والضغث هو شمراخ النخل أو عثكال النخل فيه مائة قضيب . وكذلك معناه قبضة من حشيش مختلطة الرطب واليابس * . وقال الضحاك حزمة من الحشيش بها مائة عود . فيضرب بالضغث ضربة واحدة . فكأنه ضربها مائة ضربة وبهذا يكون قد بر يمينه . ووفى بنذره . ولم يحنث .

ويثور السؤال : هل يجوز مثل هذا عند تنفيذ حد الجلد ؟

أخرج عبد الرازق وابن جرير وآخرين عن أبي إمامة : قال : حملت وليدة في بنى ساعدة من زنا . فقيل لها ممن ؟ قالت من فلان . المقعد . واعترف المقعد . فرفع ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال : خذوا عثكولا فيه مائة شمراخ فاضربوه به ضربة واحدة . ففعلوا . وأخرج عبد الرازق أيضا عن ثوبان أن رجلا أصاب فاحشة على عهد رسول الله ﷺ . ومرض الرجل حتى أصبح على شفا الموت فأخبر أهله بما صنع . فأمر النبي ﷺ بقتل فيه مائة شمراخ فضرب به ضربة واحدة .

وأخرج الطبراني عن سهل بن سعد مثل ذلك في شيخ قد ظهرت عروقه . ويقول الألويسي **: ولا دلالة في هذه الأخبار على عموم الحكم (أى على شموله) من يطبق الجلد المتعارف . وهو مائة جلدة .

بعضهم قال بعموم حكم الضرب بالضغث بشرط أن يصيب المضروب كل واحدة من المائة . بأعراضها مبسطة على هيئة المضرب . وقال الخفاجي : لو ضرب خمسين مرة بسوط واحد له شعبتان . كان كأنه ضرب مائة ضربة .

وأخرج ابن عساكر عن ابن عباس : لا يجوز ذلك لأحد بعد أيوب إلا الأنبياء عليهم السلام . وفي أحكام القرآن العظيم للسيوطي عن مجاهد : كان ذلك لأيوب خاصة . وقال الكيا : ذهب الشافعي وأبو حنيفة إلى أن من فعل ذلك فقد بر في يمينه . وخالف مالك ورآه خاصا بأيوب عليه السلام .

رد الأهل :

وكان مما كوفى به أيوب هو أن الله رد عليه أهله ومثلهم معهم مكافأة على صبره . قال الله تعالى :

« وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ . رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَى لِلْعَابِدِينَ » .

(٨٤ - الانبياء)

* القاموس المحيط . ج ١ ص ١٦٩ .

** تفسير الالوسي . ج ٢٣ ص ٢٠٩ .

« ووهبنا له أهله . ومثلهم معهم . رحمة منا . وذكرى لأولى الألباب » .

(٤٣ - ص)

أخرج ابن مردويه عن آخرين عن ابن عباس . قال : سألت النبي ﷺ عن قوله : « وآتيناه... » قال : رد الله تعالى امرأته إليه وزاد في شبابها حتى ولدت له ستة وعشرين ذكرا . فالمعنى على هذا . آتيناه في الدنيا مثل أهله عددا مع زيادة مثل آخر . وكانت هذه رحمة من الله تعالى . وتذكرة لذوى العقول والألباب .

وروى عن الحسن : ووهبنا له أهله بإحيائهم بعد هلاكهم . وروى الطبرسي عن أبي عبد الله أن الله أحيا له أهله الذين كانوا ماتوا قبل البلية . وأهله الذين ماتوا وهو في البلية . وفي البحر : الجمهور على أنه أحيا له من مات من أهله وعافى المرضى وجمع عليه من تشنت منهم . ولا نميل إلى هذا الرأي . فإحياء من ماتوا - ليس واحدا أو اثنين بل عشرة (سبعة بنين وثلاث بنات) معجزة كبرى . جديرة بالذكر - والموقف لا يستدعيها . وإذا كان مثلهم معهم قد أتوا بالولادة فالأولى أن « أهله » أيضا أتوا بالولادة . وليس بالإحياء .

ويقول الألويسي إن الله وهب من كان حيا منهم وعافاه من الأسقام وأرغد لهم العيش وتناسلوا حتى بلغ عددهم ضعف ما كان . وذلك قوله تعالى : ومثلهم معهم . وزعم البعض أن هذا وعد . وتكون تلك الهبة في الآخرة . ولكن هذا ينافي مجيء الفعل في الماضي « وآتيناه » و « ووهبنا له » . إذ يدل على أن ذلك تحقق فعلا .

وتقول التوراة (إصحاح ٤٢ - أيوب) :

ورد الله كل ما كان لأيوب . وزاد الرب على ما كان ضعفا . فجاء إليه كل إخوته وكل أخواته وكل معارفه من قبل . وأكلوا معه خبزا في بيته وعزوه عن كل الشر الذي أصابه . وأعطاه كل واحد منهم قسيطة واحدة (وهو مكيال يسع نصف صاع * - ولعل المقصود أعطوه حبوبا لخبز طعام) . وكل واحد قرطا من ذهب . (ولعل المقصود بعض المال ليبدأ به تجارته من جديد) . وبارك الرب آخرة أيوب أكثر من أولاه . وكان له أربعة عشر ألفا من الغنم . وستة آلاف من الإبل . وألف فدان من البقر وألف أتان .

ولو قارنا هذه الأرقام بما ذكرته التوراة عن ثروته التي كانت له قبل البلاء (ص ٥٩٦) لوجدناها الضعف . وهو ما ينطبق عليها قوله تعالى « ومثلهم معهم » أيضا .

وتقول التوراة : وعاش أيوب بعد هذا ١٤٠ سنة . ورأى من أبنائه وأحفاده أربعة أجيال . ولعل في هذا بعض المبالغة . إذ لو افترضنا أن البلاء أصابه وعمره أربعون سنة . وأضفنا إليها مدة البلاء ١٨ سنة ثم ١٤٠ سنة لكان عمره كله ١٩٨ سنة . وهذا عمر طويل . ولعل المقصود أن عمره كله بلغ ١٤٠ سنة . ذكر ابن جرير أن أيوب عليه السلام لما توفي كان عمره ٩٠ سنة.

نقطة أخيرة :

فى نهاية قصة أيوب عليه السلام . لعل البعض يقول : مادام البلاء خير . وتُغفر بسببه الذنوب . فهل لنا أن نسأل الله البلاء ؟

ويقول الإمام أبو حامد الغزالي * : لا وجه لذلك . لما روى عن الرسول ﷺ : أنه كان يستعيز فى دعائه من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة بقوله : وأجرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة . رواه أحمد بإسناد جيد .

وقال على كرم الله وجهه : اللهم إننى أسألك الصبر . فقال رسول الله ﷺ : لقد سألت البلاء . فاسأل العافية . رواه الترمذى وقال حسن .

وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : سلوا الله العافية فما أعطى أحد أفضل من العافية إلا اليقين . أخرجه ابن ماجه والنسائى بإسناد جيد .

فإن كان ثواب للصبر على البلاء . فهناك ثواب للشكر على النعماء وقد يعطى المرء على الشكر مالا يعطاه على الصبر .

وكما قال الله تعالى :

« إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب » . (١٠ - الزمر)

كذلك قال :

« وإن تشكروا يرضه لكم » . (٧ - الزمر)

وقال :

« وإذا تاذن ربكم لئن شكرتم لأزيدنكم » . (٧ - ابراهيم)

العبر المستفادة من قصة أيوب عليه السلام :

- ١ - وجوب الشكر على النعمة .
- ٢ - الحذر من العجب بكثرة العبادات أو الإدلال بها .
- ٣ - الصبر على البلاء .
- ٤ - الحذر من اليأس والقنوط من رحمة الله .
- ٥ - الإيمان بعدل القضاء والرضا بالقدر .
- ٦ - رفع البلاء هومنة من الله . وهو الذى يحدد وقتها .

* إحياء علوم الدين . ج ٤ ص ١٢٥ .

ذو الكفل عليه السلام

جاء ذكر ذى الكفل فى القرآن الكريم مرتين :

« وإسماعيل وإدريس وذا الكفل كل من الصابرين . وأدخلناهم فى رحمتنا إنهم من الصالحين » .
(٨٥ - ٨٦ - الأنبياء)

« واذكر عبادنا إبراهيم وإسحق ويعقوب أولى الأيدى والأبصار . إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار . وإنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار . واذكر اسماعيل واليسع وذا الكفل . وكل من الأخيار » .

(٤٥ - ٤٨ - ص)

ومن ذكره فى القرآن الكريم بالثناء عليه مقرّونا مع هؤلاء الأنبياء يتبين لنا أنه كان نبيا ، بعض الكتب تذكره على أنه رجل صالح ولم يكن نبيا . روى ابن جرير وابن نجيع عن مجاهد أنه لم يكن نبيا وإنما كان رجلاً صالحاً . وكان قد تكفل لنبي قومه أن يكفيه أمرهم ويقضى بينهم بالعدل ولا يغضب فسمى ذا الكفل .

وفى نسبه روايات كثيرة .

١ - قيل هو ابن أيوب عليه السلام . وقالوا اسمه بشر ولكن القرآن وصفه بذى الكفل لأنه تكفل بالعدل فى قومه . وأوفى بما تكفل به . وصار نبيا بعد أيوب ، وبهذا يكون من نسل عيسو . أخى يعقوب .

٢ - آخرون يجعلونه من نسل يعقوب فقالوا :

(أ) هو إلياس بن ياسين بن فنحاص بن هارون أخى موسى .

(ب) وقالوا هو يوشع بن نون .

(ج) وقالوا هو حزقيال . نبي من أنبياء بنى إسرائيل . جاءت النبوة أثناء سبى بختنصر لبنى إسرائيل .

(د) ويرى آخرون* أنه هو النبي حلقيا . وسنأتى إلى ذكر ذلك عند ذكرنا لأنبياء بنى إسرائيل (فى الجزء الخامس إن شاء الله) .

وكل هذه الأقوال مردود عليها بأنه لو كان من بنى إسرائيل . فما كان ليفوت ذكره فى

* الأستاذ رؤوف أبوسعدة . من إعجاز القرآن . ج ٢ ص ١٨٣

التوراة . ولو بإشارة قصيرة . وعليه فإن الرأي الأول هو الأرجح . فيكون هو ابن أيوب عليه السلام . أو هو رجل صالح من قوم أيوب استخلفه في قومه وأوفى بما تكفل به فسمى ذو الكفل . وصار نبيا .

روى الأعمش عن المنهال بن عمرو عن عبد الله بن الحارث* . أن نبيا من الأنبياء قال : من يكفل لى أن يقوم الليل ويصوم النهار ولا يغضب . فقام شاب . فقال أنا . فقال له اجلس . ثم إنه أعاد مثل قوله الأول . فقام ذلك الشاب فقال أنا . فقال له اجلس . ثم أعاد قوله ثالثا . فقال الشاب : أنا . فقال له : تقوم الليل . وتصوم النهار . ولا تغضب ؟ قال نعم . ثم مات ذلك النبی . فجلس ذلك الشاب مكانه يقضى بين الناس فكان لا يغضب . فجاء الشيطان فى صورة إنسان ليغضبه وهو صائم يريد أن يفطر . فضرب الباب ضربا شديدا . فقال من هذا ؟ فقال رجل له حاجة . فأرسل إليه رجلا فقال . لا أرضى بهذا الرجل . فأرسل معه آخر . فقال لا أرضى . فخرج إليه فأخذه بيده وانطلق معه حتى إذا كان فى السوق خلاه وذهب . فسمى « ذا الكفل » لأنه تكفل أن لا يغضب ووفى بما تكفل به فلم يغضب .

وتروى قصة أخرى** تبين كيف التزم ووفى بما تكفل به .

تقول القصة إن إبليس جاء إلى ذى الكفل فى صورة شيخ كبير فقير وأتاه حين أخذ مضجعه فى قيلولة الظهر . وكان لقيامه ليلا . لا ينام إلا هذه النومة . فدق الباب . فقال من هذا ؟ قال شيخ كبير مظلوم . فقام وفتح الباب . فجعل الشيخ يقص عليه . وقال : إن بينى وبين قومى خصومة وأنهم ظلمونى . وفعلوا بى كذا وكذا حتى ذهبت القائلة (وأطار النوم من عينى ذى الكفل) . فقال للشيخ فاتنى الغد أخذ لك بحقك . فانطلق وراح . وظل ذو الكفل ينتظر الشيخ فى مجلسه الذى يقضى فيه بين الناس فلم يحضر . فلما رجع إلى القائلة وأخذ مضجعه . دق الباب . فقال من هذا ؟ قال الشيخ الكبير المظلوم . ففتح له وقال : ألم أقل لك إذا قعدت فأتنى ؟ قال : إنهم أخبث قوم . إذا عرفوا أنك قاعد . قالوا نحن نعطيك حقك . وإذا قمت جحدونى . قال فانطلق وأتى غدا . وكانت القائلة قد فانت أيضا . وفى الغد انتظره فى مجلسه فلم يحضر . فذهب للقيلولة وقد شق عليه النوم . ولما كانت تلك الساعة . جاء الشيخ وطلب الدخول فمنعه أهله . فقال إنى أتيت أمس وذكرت له أمرى . فقالوا : لقد أمرنا أن لا ندع أحدا يقربه . فلما أعياه نظر فرأى كوة (أى طاقة) فى البيت . فتسور منها . فإذا هو فى البيت . وأيقظ ذا الكفل . ونظر ذو الكفل ورأى الباب مغلقا والشيخ داخل البيت . فعرف أنه إبليس فقال : أعدو الله ؟ قال : نعم أعيبتنى فى كل شىء . ففعلت ما ترى لأغضبك .

* عرائس المجالس للثعلبى ص ١٩٧

** البداية والنهاية . ابن كثير ج ١ ص ٢١٠

روى القصة ابن جرير عن وهب عن داود عن مجاهد . ورواها آخرون باختلاف طفيف .

ورويت قصص أخرى فيها كثير من الخيال ولا شك أن هناك مواقف أخرى فى حياة نبي الكفل عليه السلام . لم تصل إلينا توضح سيطرته على نفسه عند الغضب . حتى ليتمكن أن يكون مثالا للسيطرة على النفس عند الغضب . كما كان أيوب عليه السلام مثالا للصبر كما أوضحنا .

والغضب مذموم . روى أبو هريرة أن رجلا قال : يا رسول الله مرني بعمل وأقلل . قال : لا تغضب . ثم أعاد عليه فقال : لا تغضب . رواه البخارى .

وقال ابن عمر . قلت لرسول الله ﷺ . قل لى قولاً وأقلل لعلى أعله فقال : لا تغضب . فأعدت عليه مرتين . كل ذلك يرجع إلى . لا تغضب .

وقال أبو هريرة : قال النبي ﷺ . ليس الشديد بالصرعة وإنما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب . متفق عليه .

وفى الأثر عن نبي القرنين أنه لقي ملكاً من الملائكة . فقال : علمنى علماً أزداد به إيماناً ويقيناً . قال : لا تغضب . فإن الشيطان أقدر ما يكون على ابن آدم حين يغضب .

وليس معنى ذلك أن يصل الأمر بالمرء إلى عدم الغضب نهائياً . فهذا تفريط إذ لا بد أن يغضب المرء حينما ترتكب المعاصى أمامه . إذ عليه فى هذه الحالة أن يغضب لله وينهى عن المنكر .

إلا أن الإفراط فى الغضب مذموم* لأنه يخرج المرء عن سياسة التعقل ولا يبقى للمرء معه بصيرة أو فكر . وتسيطر عليه غريزة الانتقام والتشفى . والغضب قد يظهر أثره فى اللسان فينطلق بالشتم والفحش فى الكلام . وقد يظهر أثره على الأعضاء فيجنى إلى التهجم والضرب أو الجرح والقتل . وقد يظهر أثره على القلب فينتج الحقد والحسد والشماتة وإضرار السوء والاستهزاء .

عن ابن عمر : قال النبي ﷺ : من كف غضبه ستر الله عورته .

وقال رسول الله ﷺ : الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل . أخرجه الطبرانى والبيهقى . بسند ضعيف .

وقال رسول الله ﷺ . ما غضب أحد إلا أشفى على جهنم . أخرجه البزار وابن عدى من حديث ابن عباس .

* إحياء علوم الدين . أبو حامد الغزالي . ج ٣ ص ١٥٩

وحديث آخر . قال رسوا الله ﷺ . من كف غضبة . كف الله عنه عذابه . وفى رواية أخرى . من ملك غضبه . وقاه الله عذابه . أخرجه الطبرانى والبيهقى . وفى حديث آخر . قال رسول الله ﷺ : من كظم غيظا . ولو شاء أن يمضيه لأمضاه . ملأ الله قلبه يوم القيامة رضا .

وقد مدح الله الكاظمين الغيظ فى قوله تعالى :

« والكاظمين الغيظ والعاقين عن الناس . والله يحب المحسنين » .

(١٣٤ - آل عمران)

وهكذا كان ذو الكفل مثالا للسيطرة على النفس عند الغضب .

نترك أرض أدوم . وننتقل جنوبا بعض الشيء إلى المنطقة الواقعة شرقى خليج العقبة إلى أرض مدين . حيث بعث نبى الله شعيب عليه السلام .

شعيب عليه السلام

أبناء إبراهيم عليه السلام من قطورة :

سبق أن ذكرنا في الجزء الثاني (ص ٢٨٦ وشكل ٨١) أن إبراهيم عليه السلام بعد وفاة سارة تزوج من قنطورة أو قنطورا بنت يقطن . واسمها في التوراة قطورة (إصحاح ٢٥ تكوين) . ويرى خبراء الأنساب أن القطوريين هم أبناء عم جرهم* .

عاشت قطورة مع إبراهيم عليه السلام في حبرون . وولدت له ستة أبناء : زمران - يقشان - مدان - مديان (مدين) - يشباق - يشوحا . ومن المرجح أنه بعد وفاة إبراهيم عليه السلام - ولم يكن لقطورة أقرباء في حبرون . فعادت ومعها أبنائها الستة إلى أرض عشيرتها . في شمال الحجاز . وشرقى خليج العقبة . وبعد فترة من الزمن . تفرق الأبناء . كل في جهة - بحثا عن معاش لهم ولأولادهم . ويمكننا أن نستدل على أماكن تفرقهم من شكل ١١٩ .



* تاريخ العرب قبل الاسلام . جواد على ج ١ ص ٢٢٢

زمران : سكن حول مكة . إذ توجد قبيلة اسمها قبيلة زمرانى جنوبى مكة . كما يوجد مكان اسمه زبرام غربى مكة على ساحل البحر الأحمر .

يقشان : من المرجح أنه اتجه جنوبا - إذ يوجد موضع اسمه « وقشة » فى عسير . وتوجد قبيلة اسمها « بنى وقشة » فى الجنوب . كما يوجد مكان فى اليمن اسمه « وقش » .

مدان : يوجد بطن قبيلة اسمهم « بنو المدان » قرب جذام فى الحجاز .

يشباق : اتجه شمالا . إذ يوجد موضع اسمه « الشبك » على طريق السكة الرومانية الموصلة إلى العقبة .

يشوحا : اتجه أيضا شمالا . وسكن قرب البحر الميت بجوار أدوم . وكان أحد أصدقاء أيوب الذين ترددوا عليه أثناء مرضه يسمى : بلدد الشوحى .

مدين أو مديان : بقى فى المنطقة من شمال الحجاز وشرق خليج العقبة وسمى المكان باسمه « أرض مدين » . وأنجب مدين خمسة أبناء هم :

عيفة - عفر - حنوك - أبيدا ع - ألدعة .

بقيت عيفة فى أرض مدين نفسها . وكانت قبيلة عيفة معروفة بالتجارة . فكانت تحمل الذهب واللبن من أرض شبا (سبأ) وتبيعها فى فلسطين .

أما عفر فقد ارتحل جنوبا . ويوجد مكان اسمه « عفار » بين مكة والطائف .

وحنوك ارتحل أيضا باتجاه الجنوب . وتوجد بلدة اسمها « الحنوكية » أو « الحناكية » شرقى يثرب بحوالى ١١٠ كيلومترا .

وأبيدا ع : سكن الحجاز .

ألدعة : لا يعرف بالتحديد مكان إقامته* .

نسب شعيب .

هناك خلاف حول نسب شعيب عليه السلام (انظر شجرة النسب ص ٦٤١) .

١ - رأى الأول يقول إن عيفة أنجبت ضيفور الذى أنجب شعيبا . على سلسلة النسب هذه

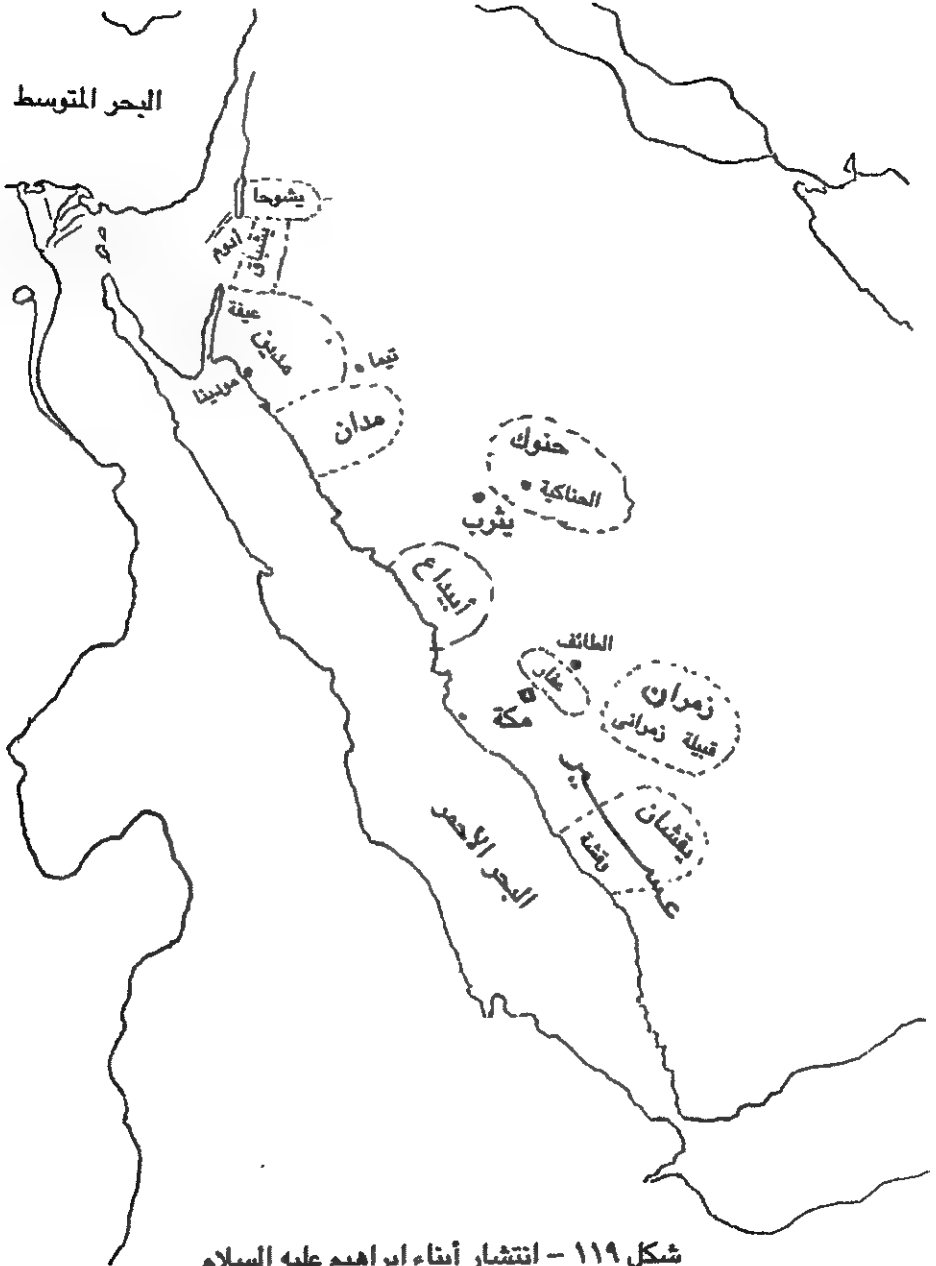
يكون شعيب سابقا لموسى بثلاثة أجيال ويستحيل أن يكون شعيب النبى هو حمو موسى .

٢ - بعض النسابين يرى أن مديان أنجب مدين ثم نابت ثم ضيفور ثم عيفة ثم شعيبا .

فتكون ابنة شعيب من نفس جيل موسى . ويكون شعيب النبى هو حمو موسى .

ولكن لو كان ذلك صحيحا لكان جديرا بالذكر فى حديث رسول الله ﷺ : فقد سئل عن

* تاريخ العرب قبل الاسلام . جواد على ج ١ ص ٣٢٧



شكل ١١٩ - انتشار أبناء إبراهيم عليه السلام
من قطورة

أى الأجلين قضى موسى فقال أوفاهما وأبرهما . أى عشر سنوات . ولكان قد زيد فى الحديث جملة تشير إلى أن حما موسى هو شعيب النبی .

وعليه فإن رأى هو أن شعيب النبی قد سبق موسى بثلاثة أجيال ولم يكن حما موسى . والأرجح أن حما موسى هو رجل صالح من قوم شعيب أو ولى من أولياء الله الصالحين من ذرية شعيب وسمى شعيباً على اسم جده . وهو ما أشارت إليه التوراه بأنه يثرون الكاهن .

٣ - بعض الكتب تذكر أن مدين أنجب يشجر . وهذا أنجب ميكيل والد شعيب .

٤ - أما القول إن شعيب النبی هو ابن عم عمران والد موسى فهو قول ضعيف . إذ لو كان الأمر كذلك لما جاز للتوراة أن تغفل ذكره كلية وتكتفى بالقول بأنه كاهن مدين . كما لا يوجد تفسير لتركه عشيرته فى مصر وذهابه إلى مدين ليصبح كاهنها !

قد يقول قائل إن تجاهل التوراة لشعيب النبی سببه أن بنى إسرائيل لم يدروا به أصلاً . فقد بُعث فى مدين . وبنو إسرائيل كانوا فى مصر فى موقف عصيب بعد طرد الهكسوس . وعيون أحمر وخلفائه تحاصروهم فلم يدروا به . ولكن إقامة موسى عليه السلام فى مدين عشر سنوات وزواجه من ابنة كاهن مدين - لابد كانت تجعله يعلم شيئاً عن هذا النبی - الذى هو أقرب الأنبياء إلى موسى . فلا بد أن التوراة الأصلية كان بها خبر عن شعيب وعن قومه وتكذيبهم له وما حل بهم من عذاب . فإن أرض مدين لا تبعد كثيراً عن الأرض التى كان بها أيوب عليه السلام . وقد أفردت التوراة لأيوب سفراً كاملاً من ٤٢ إصحاحاً . فلا بد أن التوراة الأصلية كان بها شيء عن شعيب وما حل بقومه . ولكن عند إعادة كتابة التوراة فى السبى سقط هذا الجزء أو أسقط !

أرض مدين :

مدين قوم شعيب عليه السلام . وهناك خلاف - ولو أنه بسيط - حول المكان الذى كانوا يقيمون فيه (شكل ١٢٠ - فى الصفحة السابقة) .

١ - أرجح الأقوال أن أرض مدين تقع فى الجزء الشمالى من الحجاز شرقى خليج العقبة وبالتحديد شرق وجنوب شرق الطرف الشمالى لخليج العقبة . وكان يمر بها أهم طرق النقل التجارى من الشام وفلسطين إلى غرب الجزيرة العربية واليمن . وقد سبق أن ذكرنا (ص ٤٥٠) أن قافلة المديانيين هم الذين التقطوا يوسف من الجب وباعوه بعد ذلك لقافلة الإسماعيليين الذين بدورهم باعوه فى مصر .

وقد ذكر بطليموس الجغرافى* موضعاً اسمه « مودينا » على ساحل البحر الأحمر . وكذلك

* تاريخ العرب قبل الاسلام . جواد على . ج ١ ص ٤٥٥ .

يذكر يوسيبوس** مدينة اسمها « مديم » شرقي البحر الأحمر .

٢ - يرى البعض أن مدين تمتد لتشمل أجزاء من شمال شرق سيناء .

٣ - يرى آخرون أن مدين تقع قريبا من البحر الميت . وتمتد من خليج العقبة إلى مؤاب . شرقي وادي العربية .

٤ - بينما يرى آخرون أن مدين تشمل المنطقة شمال طرف خليج العقبة وتمتد شرقا وشمال شرق وتمتد أيضا غربا .

شعيب عليه السلام :

جاء ذكر شعيب عليه السلام في القرآن الكريم في ثلاث سور : ولكن بنفس اللفظ ، بقوله تعالى :

« وإلى مدين أخاهم شعيبا » . (الأعراف . ٨٤ - هود . ٢٦ - العنكبوت)

ويضع القرآن الكريم شعيبا في الترتيب الزمني بعد لوط . إذ أن شعيبا يحذر قومه مصير قوم لوط فيقول :

« ويا قوم لا يجرمنكم شقاقى أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح . وما قوم لوط منكم ببعيد » . (هود - ٨٩)

وهكذا ذكر لهم شعيب الأقوام السابقة بترتيبهم : نوح - هود - صالح ثم لوط . وذكر لوط منفردا . ونص على أنه لم يكن منهم ببعيد ويقول ابن كثير : أى بعيداً في المكان ويحتمل في الزمان أيضا . وبهذا يقول الألوسي . أى وما قوم لوط في زمان بعيد أو مكان بعيد ولو نظرنا إلى شكل ١٢٠ - لوجدنا أن أرض مدين قريبة من الطرف الجنوبي للبحر الميت . حيث توجد مدن السهل الخمس . مدن قوم لوط (انظر الجزء الثاني ص ٣٠٩ - ٣١٠) . فهي مسافة لا تزيد عن ٢٠٠ كيلو مترا - كذلك فإن الفارق الزمني يبلغ حوالى ٢٥٠ عاما أو أقل قليلا .

وفي سورة الأعراف . جاء ذكر مدين وشعيب في الآية ٨٥ . ثم جاء قوله تعالى في الآية ١٠٣ - « ثم بعثنا من بعدهم موسى بآياتنا » . وثم . تعنى الترتيب مع التراخي . وقد كان الزمن بين شعيب وموسى عليهما السلام يبلغ حوالى ٣٩٠ عاما .

مدين وأصحاب الأيكة :

ذكرنا قوله تعالى في سور الأعراف وهود والعنكبوت :

** دراسات في تاريخ الشرق الأدنى القديم . د . محمد بيومي مهران . ج ٨ ص ٥٦٠ .

« وإلى مدين أخاهم شعيبا . »

وجاء قوله تعالى فى سورة الشعراء :

« كذب أصحاب الأيكة المرسلين . إذ قال لهم شعيب ألا تتقون » .

(١٧٦ - الشعراء)

وفى سورة الحجر .

« وإن كان أصحاب الأيكة لظالمين . فانتقمنا منهم » .

(٧٨ - الحجر)

وقد ظن بعض المفسرين أن مدين قوم غير أصحاب الأيكة . وقالوا بعث شعيب إلى الثانية بعد ما فرغ من الأولى . والأرجح أن أصحاب الأيكة اسم آخر لمدين . ذلك أن شعيبا يأخذ على أولئك ما يأخذ على هؤلاء . يأخذ عليهم خسرانهم الكيل والميزان ويخسهم الناس أشياءهم . وعثرهم فى الأرض مفسدين .

فقد جاء قوله تعالى فى سورة الأعراف :

« وإلى مدين أخاهم شعيبا . قال يا قوم اعبدوا الله . ما لكم من إله غيره . قد جاءكم بينة من ربكم . فأنفوا الكيل والميزان . ولا تبخسوا الناس أشياءهم . ولا تفسدوا فى الأرض بعد إصلاحها . ذلكم خير لكم إن كنتم مؤمنين . ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجا . واذكروا إذ كنتم قليلا فكثركم . وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين » .

(٨٥ - ٨٦ - الأعراف)

كما جاء قوله تعالى عن أهل مدين فى سورة هود :

« وإلى مدين أخاهم شعيبا . قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره . ولا تنقصوا المكيال والميزان . إني أراكم بخير . وإني أخاف عليكم عذاب يوم محيط . ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط . ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا فى الأرض مفسدين » .

(٨٤ - ٨٥ - هود)

وجاء قوله تعالى فى سورة الشعراء :

« كذب أصحاب الأيكة المرسلين . إذ قال لهم شعيب ألا تتقون . إني لكم رسول أمين . فاتقوا الله وأطيعون . وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب العالمين . أوفوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين . وزنوا بالقسطاس

المستقيم . ولا تبخسوا الناس أشياءهم . ولا تعثوا في الأرض مفسدين .
(١٧٦ - ١٨٣ - الشعراء)

فترى وحدة المرسل إلى مدين وأصحاب الأيكة . وما نهى عنه هنا . هو نفس ما نهى عنه هناك . مما يدل على أن مدين هم أنفسهم أصحاب الأيكة . ولعل الذين قالوا إن مدين غير أصحاب الأيكة استندوا إلى أن القرآن الكريم قد فرق في اللفظ بين عذاب أصحاب مدين وعذاب أصحاب الأيكة . فقال في شرح عذاب مدين :

« ولما جاء أمرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا . وأخذت الذين ظلموا الصيحة . فأصبحوا في ديارهم جاثمين . »

(٩٤ - هود)

وقال كذلك :

« وقال الملأ الذين كفروا من قومه لنن اتبعتم شعيبا إنكم إذا لخاسرون .
فأخذتهم الرجفة . فأصبحوا في دارهم جاثمين . »
(٩٠ - ٩١ - الأعراف)

أما أصحاب الأيكة فقال الله فيهم :

« فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة . إنه كان عذاب يوم عظيم . »

(١٨٩ - الشعراء)

وفي سورة الحجر ذكروا دون تحديد نوع العذاب :

« وإن كان أصحاب الأيكة لظالمين . فانتقمنا منهم . »
(٧٩ - الحجر)

ولكن ذلك مجرد اختلاف في التعبير عن العذاب . إلا أنه في حقيقته عذاب واحد . ولقد سبق أن ذكرنا في قصة صالح . وقومه ثمود (الجزء الأول ص ١٦٩) ما وصف به العذاب الذي وقع بهم . عبر عنه مرة بالصيحة ومرة بالرجفة وثالثة بالصاعقة ومرة رابعة بالطاغية . وبيناً أنها كلها تعنى شيئاً واحداً . وهو أمر الله بإنزال العذاب بهم .

وكذلك فإن العذاب الذي وقع بأهل مدين ووصف مرة بالصيحة . ومرة بالرجفة . هو نفسه عذاب يوم الظلة الذي وقع بأصحاب الأيكة . ووصف أولاً على حسب أثره على السمع . فهو صيحة . ووصف بما أحدثته في الجسم من اهتزازات . أي رجفة . ثم بما تراه العين من إظلام المكان بالنهار . فهو يوم الظلة .

ويأخذ الألوسي في تفسيره* بأن مدين غير أصحاب الأيكة . إذ يقول : الأيكة هي الغيضة

* تفسير الألوسي ج ١٩ - ص ١١٧ .

التي تنبت ناعم الشجر أى الأجمة . (والأيك هو الشجر الكثير الملتف - مختار الصحاح طبعة ١٩٩٥ ص ١٤) . وهى غيضة من ساحل البحر إلى مدين يسكنها طائفة وكانوا ممن بعث إليهم شعيب . وكان أجنبيا عنهم . ولذلك قيل « إن قال لهم شعيب ألا تتقون » . ولم يقل أخوهم فى حين كان يقال دائما « وإلى مدين أخاهم شعيبا » . ويختم الألوسى بقوله : ومن غريب القول عن ابن عباس أن أصحاب الأيكة هم أصحاب مدين .

إلا أن ابن كثير* يقول بأن أصحاب الأيكة هم أهل مدين . ولم يقل فى سورة الشعراء « أخوهم شعيب » لأنهم نسبوا فى هذه الآية إلى عبادة الأيكة . ولهذا نفى صفة الأخوة بينهم . وإن كان هناك صلة بالنسب . ويقول ابن كثير : ومن الناس من لم يظن لهذا فظن أن أصحاب الأيكة غير أهل مدين فزعم أن شعيبا عليه السلام بعثه الله إلى أمتين . وقد روى إسحق عن آخرين (وصف ابن كثير أحدهم بأنه ضعيف) عن عكرمة قوله . ما بعث الله نبيا مرتين إلا شعيبا . مرة إلى مدين فأخذهم الله بالصيحة . ومرة إلى أصحاب الأيكة فأخذهم الله تعالى بعذاب يوم الظلة . وروى الحافظ ابن عساكر عن آخرين عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : إن قوم مدين وأصحاب الأيكة أمتان بعث الله إليهما شعيبا النبى عليه السلام . ويقول ابن كثير . وهذا غريب . وفى رفعه نظر . والأشبه أن يكون موقوفا . والصحيح أنهم أمة واحدة . وصفوا فى كل مقام بشئ . ولهذا وعظ هؤلاء وأمرهم بوقاء المكيال والميزان كما فى قصة مدين سواء بسواء فدل ذلك على أنهما أمة واحدة .

شعيب فى قومه :

كان أهل مدين أهل تجارة . وقد سبق ذكر قوافل المديانيين التى كانت تقوم بالتجارة بين الشام وفينيقيـا - وبين الحجاز واليمن عبر فلسطين (ص . ٤٤٣) . ومن الآيات التى ذكرت فى ص ٦٤٤ يمكننا أن نستخلص الآفات التى كانت متفشية فيهم كالاتى :

- ١ - أنهم كانوا يعبدون غير الله تعالى .
- ٢ - كانوا يطففون المكيال والميزان . وينقصونه وبذلك كانوا يبخسون الناس أشياءهم .
- ٣ - كانوا يقطعون الطريق ويأخذون أموال الناس ظلما .
- ٤ - كانوا يصنون من كان يريد الإيمان ويتوعدونهم .

دعاهم شعيب إلى ما دعاهم إليه بالحكمة والموعظة الحسنة : وكان النبى ﷺ - كما أخرج ابن عساكر عن ابن عباس - إذا ذكر شعيب يقول : ذلك خطيب الأنبياء . لحسن مراجعته قومه . أى محاورته لهم .

* تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٤٥ .

١ - كانوا يعبدون غير الله تعالى :

والحقيقة أن المنطقة كلها كانت تعبد الأوثان . بابل وأشور في العراق وسوريا والفينيقيون وأرض كنعان كلها كانت تعبد الأصنام . « مردوك » و « بعل » و « سين » و « عشتار » . وكانت أرض مدين بين هؤلاء الأقوام . وتدين بدياناتهم . فدعاهم شعيب إلى عبادة الله وحده ونبذ عبادة الأصنام .

« قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره » . (٨٥ - الأعراف - ٨٤ - هود)

وقال لهم إنه رسول الله إليهم

« إذ قال لهم شعيب ألا تتقون . أنى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون » (١٧٧ - ١٧٩ - الشعراء)

وسبق أن قلنا (الجزء الثاني ص ٢١٤) إن هذه المناطق لم تكن تعتقد في بعث أو في حياة آخرة . فالجسد مقره القبر حتى يبلى . والروح تنتقل إلى عالم سفلى . هو عالم الأرواح تخلد فيه ولا عودة منه . وهنا بين لهم شعيب أن هناك حياة آخرة . ويوم آخر تعود فيه الأرواح إلى الجسد ويبعث الناس ليحاسبوا على أفعالهم . وعليهم أن يرجوا الثواب في اليوم الآخر . أو يكون الرجاء بمعنى تخوف العقاب وانتقام الله تعالى :

« فقال يا قوم اعبدوا الله . وارجوا اليوم الآخر » .

(٣٦ - النكبات)

وليدلل على صدق كلامه وأنه نبي مرسل من الله سبحانه وتعالى . جاءهم بمعجزة وإن لم تذكر ماهية هذه المعجزة . وإنما أشار الله إليها في قوله :

« قد جاءكم بينة من ربكم » . (من الآية ٨٥ - الأعراف)

والمعجزة كانت شاهدة بصحة نبوته وتوجب عليهم الإيمان . ومن الناس من قال بأن المراد بالبينة الموعظة وقوة الحجة . ولكن ذلك غير مقبول إذ أن الموعظة تكون من شعيب نفسه . أما المعجزة فقد قيل عنها « بينة من ربكم » مما يجزم بأنها كانت معجزة من الله . بعضهم زعم أنها كانت عصا آدم عليه السلام وقد آلت إلى شعيب . وأنها دافعت عن غنمه إذ هاجمها تنين*!! وأن هذه العصا كانت تأتي بالمعجزات وهي التي آلت فيما بعد إلى موسى عليه السلام . ولا يخفى ما في هذه الأقوال من تهافت . والأولى ترك ماهية المعجزة مادام القرآن الكريم لم يوضحها .

* تفسير الألوسي . ج ٨ ص ١٧٦ .

وهكذا دال بمعجزة - وبآية بيّنة على صدق ما يقول عن إخباره عن الله سبحانه وتعالى وعن اليوم الآخر . والمعنى أن يتأكدوا من وقوع ذلك اليوم . وما فيه من حساب ليكون هذا حافزا لهم ليؤمنوا وليعملوا ما ينجيهم من العذاب . كما أخبرهم أنه لا يطلب منهم أجرا . فقد يقولوا إن هذا الأجر أعجزهم ولذلك لم يستطيعوا تلبية ما طلب منهم . فهو يقرر لهم أنه لا يطلب أجرا على هدايتهم . بل إن أجره على الله . فهو ربه ورب العالمين .

« وما أسألكم عليه من أجر . إن أجرى إلا على رب العالمين » .

(١٨٠ - الشعراء)

كان هذا هو الأمر الأول الذي دعاهم إليه : عبادة الله وحده .

٢ - ثانی آفاتهم أنهم كانوا يخسون الناس أشياءهم . ولا يعطونهم حقهم . فقد كانوا ينقصون المكيال والميزان . كانوا ينقصون من حجم المكيال الذين يكيلون به الحبوب وينقصون من صنجات الميزان فنهاهم عن ذلك وأمرهم بالأخذ بالنقصوا المكيال والميزان . بل يوفوا الكيل . ويزنوا بالعدل والقسطاس .

« فأوفوا الكيل والميزان . ولا تبخسوا الناس أشياءهم » .

(من الآية ٨٥ - الأعراف)

« ولا تنقصوا المكيال والميزان . إنى أراكم بخير . وإنى أخاف عليكم عذاب يوم محيط . ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم . ولا تعثوا في الأرض مفسدين . بقيت الله خير لكم إن كنتم مؤمنين . وما أنا عليكم بحفيظ » .

(٨٤ - ٨٦ - مود)

« أوفوا الكيل . ولا تكونوا من الخسرين . وزنوا بالقسطاس المستقيم . ولا تبخسوا الناس أشياءهم » .

(١٨١ - ١٨٣ - الشعراء)

وقال لهم إن ما أبقاء الله لهم من الحلال هو خير لهم مما يجمعون بالبخر « بقية الله خير لكم » فالجمع بالبخر حرام لا خير فيه وإن كثر . والكسب الحلال . وإن كان في نظرهم قليل . إلا أنه خير لهم لأن الله يبارك فيه . وأخبرهم أنه ليس حفيظا عليهم يحصى عليهم أعمالهم . بل الله هو الذي يحصى أعمالهم وسيجازيهم بها .

٣ - ثالث آفاتهم أنهم كانوا يفسدون في الأرض ويعيثون فيها فسادا . كانوا يقطعون الطريق . قال السدى وغيره . كانوا عشاريين . يأخذون العشر من أموال الناس . ويتوعدون الناس بالقتل إذا لم يعطوهم جزءا من أموالهم .

٤ - كذلك كانوا يصدون عن سبيل الله . قال مجاهد وابن عباس وغيرهما . كانوا يتوعدون الذين يقصدون شعيبا ليؤمنوا به . فيصدونهم عن سبيل الله فكأنهم مثل الشيطان إذ قال : لأقعدن لهم صراطك المستقيم . فالطريق أو الصراط هنا معنوى . أى طريق الإيمان . فيصدون عن سبيل الله من يريد الإيمان . فكانوا يتهمون شعيبا بشتى التهم . يقولون عنه إنه كذاب أو مجنون أو غير ذلك . ويتوعدون الذين آمنوا حتى يفتنوه عن دينهم ويردوهم إلى الكفر وإلى الطريق المعوج . فهم يريدون الطريق المعوج أى « ييغونها عوجا » .

وكانوا يقولون لمن يريد اتباعه

« وقال الملا الذين كفروا من قومة لئن اتبعتم شعيبا إنكم إذا لخاسرون . »

(٩٠ - الأعراف)

ثم طلب منهم أن يتذكروا كيف كانوا قلة . ولكن الله بارك لهم فكثر عددهم . وقيل كانوا فقراء فبارك لهم فكثر أموالهم وصاروا أغنياء . ثم ذكرهم بما آل إليه الذين كذبوا أنبيائهم من قبل مثل أقوام : نوح وعاد وثمود ولوط عليهم السلام .

« ولا تقعدوا بكل صراط توعدون . وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجا واذكروا إذ كنتم قليلا فكثركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين . »

(٨٦ - الأعراف)

وقال لهم اتقوا الله الذى خلقكم . وخلق الأقوام الذين كانوا قبلكم . والجبلة الأولين . وعن ابن عباس أن الجبلة هم الجماعة إذا كانت عشرة آلاف . وشبهت بالقطعة العظيمة من الجبل - الجبلة - وقيل الجماعة العظيمة مطلقا .

« واتقوا الذى خلقكم والجبلة الأولين . »

(١٨٤ - الشعراء)

عز عليهم أن يتركوا ما كان يعبد آبائهم من أوثان وأصنام . وسألوه سؤال استنكار .

« قالوا يا شعيب أصلاتك تأمرك أن نترك ما يعبد آبائنا . أو أن نفعل فى أموالنا ما نشاء . إنك لأنت الطليم الرشيد . »

(٨٧ - هود)

وغرضهم هنا إنكار أنه موحى إليه من الله تعالى . بل وبالغوا بإنكار أن يكون هذا الأمر متفقا مع العقل . ولم يقولوا مثلا هل الصلاة تأمرنا بكذا . بل نسبوا الصلاة إليه وقالوا أصلاتك . كأنها صلاة من عنده هو وليس وحيا من الله - وأنها صلاة له . ملزمة له وحده وتأمره هو وحده لاهم . فلا تلزمهم بأن يتركوا ما كان يعبد آبائهم . ولا أن يطيعوه فى ما يأمرهم به من ناحية مالهم سواء من ناحية اكتسابه أو أوجه صرفه . ثم يطلبون منه أن يحتكم إلى العقل

والمنطق . فقالوا إذا كنت حليما رشيدا - فهل صلاتك أنت ملزمة لنا نحن ؟ وغرضهم أن هذا ليس من الحلم ولا من الرشد .

وقيل وكان تخصيصهم الصلاة بالذات لأنه عليه السلام كان كثير الصلاة وكان معروفا بذلك . وأخرج ابن عساكر عن الأحنف أن شعبيا عليه السلام كان أكثر الأنبياء صلاة . وكانوا إذا رأوه يصلى يتغامزون ويتضحكون . البعض قال إن الصلاة كانت مفروضة عليه هو . ولم تكن من الأمور المكلف بها أحد من أمته . كما لم تكن في شريعته زكاة . ولا نرى هذا الرأى . فما من نبي إلا وهو قدوة لقومه . إلا أن الأنبياء . لقربهم من الله . يأتون من الصلاة والعبادات - ما لا يأتيه غيرهم . كذلك لا يشترط أن تكون هناك زكاة مثل ما علينا من زكاة . بل لابد أن صرف المال في أوجه الخير هو من القواعد العامة مثل إطعام المسكين والفقير واليتيم وإعانة المحتاج وغير ذلك . وهى من الأمور التى كان يدعو إليها . ولكنهم لجأوا إلى السخرية والاستنكار . أى مادام بهذا الحلم والرشد فكيف يتدخل فى الطريقة التى يتصرفون فيها بأموالهم .

ثم اتهموه بأنه من المسحريين أى الذين بلغ السحر فيهم مبلغه حتى غلب علي عقله . وأنهم يرونه بشرا مثلهم . وقصدهم أنه مادام بشرا مثلهم . فما يقوله مخالفا لأقوالهم . وما يفعله مخالفا لأفعالهم . ما هو إلا نوع من السحر تلبسه . وليس نبوة . وقالوا بل إننا نظن أنك تكذب علينا فى هذا الإدعاء .

« قالوا إنما أنت من المسحريين . وما أنت إلا بشر مثلنا وإن نظنك لمن الكاذبين » . (١٨٥ - ١٨٦ - الشعراء)

ورد عليهم بقوله: ما ظنكم ورايكم إن كنت حقيقة نبي . وعلى بينة وحجة ظاهرة من ربى . ورزقنى من لدنه رزقا حسنا وهو النبوة والحكمة . وأنتم وصفتمونى بالحلم والرشد . فهل يجوز لى - أن أمركم بشيء وأفعل غيره . سواء فيما أمركم به من ترك عبادة الأصنام أو فى طرق اكتساب المال . كأن أنهاكم عن التطفيف فى الكيل والميزان وأفعله أنا من ورائكم . وكل ما أريده هو أن أصلح أموركم بقدر استطاعتي . والتوفيق فى هذه المهمة من الله . فانا أتوكل عليه وأرجع إليه . وفى هذا تخويف لهم أيضا لأن رجوعه إلى الله يعنى استعانتة به عليهم وعلى موقفهم الرافض له . والله سبحانه وتعالى سيكفيه أمرهم .

« قال يا قوم . أرايتم إن كنت على بينة من ربى . ورزقنى منه رزقا حسنا . وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه . إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت . وما توفيقى إلا بالله . عليه توكلت . وإليه أنيب » .

(٨٨ - هود)

كما طلب منهم ألا يجعلوا عداوتهم له . وشقاقهم معه . وأصلها أن المتعادين يكون أحدهم

فى شق والآخر فى شق ثان . فهم فى شقاق . فلا تجعلوا عداوتكم لى تنسيكم ما حاق بالاقوام
السابقة الذين كذبوا أنبياءهم مثل قوم نوح وقوم هود وقوم صالح . وإن أقرب هؤلاء الأقسام
منكم هم قوم لوط . زمانا ومكانا .

« ويا قوم لا يجرمنكم شقاقى أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم
هود . أو قوم صالح . وما قوم لوط منكم ببعيد . واستغفروا ربكم ثم توبوا
إليه . إن ربي رحيم ودود » . (٨٩ - ٩٠ - هود)

ثم طلب منهم أن يستغفروا ربهم . ثم يتوبوا إليه مما كانوا يعملون من ذنوب . والمعنى أنهم
لو فعلوا ذلك فلن يصيبهم مثل ما أصاب الأقسام الذين ذكرهم . لأن الله رحيم . عظيم الرحمة .
ودود . كثير الود . يجب من يتوب إليه ويرجع إليه .

كان ردهم عليه هو أن قالوا إننا لا نفهم ما تقول . استهانة به - كما يقول الرجل لمن لا
يعبأ به : لا أدري ما تقول . وقالوا له : ثم إنك فينا ضعيف ولولا جماعتك وأهلك ومعزتهم علينا
لقتلناك رميا بالحجارة . أو ضربناك بالحجارة حتى تخرج من أرضنا . وما أنت بأقوى أو أعز
من أن ننفذ فيك ما نقول .

« قالوا يا شعيب ما نفقه كثيرا مما تقول . وإنا لنراك فينا ضعيفا .
ولولا رهطك لرجمناك . وما أنت علينا بعزيز » . (٩١ - هود)

فقال لهم : هل تعملون حسابا لرهطى وجماعتى . ولا تعملون حسابا لله سبحانه وتعالى .
وتقولون أنكم لا ترجمونى تقديرا لأهلى والله هو الأحق أن تجعلوا له حسابا ولكنكم نسيتم الله
تعالى . وجعلتموه وراء ظهوركم . مع أن الله هو المطلع على أعمالكم وهو المحيط بكل أفعالكم
السيئة .

« قال يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله . واتخذتموه وراءكم ظهريا إن
ربى بما تعملون محيط » . (٩٢ - هود)

بدأت الأمور بين شعيب وقومه تتأزم . فبدلا من الجدل بالحجة . كانوا هم البادئين بالتهديد
هددوا بالرجم . وأنهم فقط - مراعاة لأهله - لم ينفذوا تهديدهم . ومعناه أنهم قد ينفذونه فى
المستقبل . وردا على هذا التهديد . كان لابد من تهديد مثله يردعهم : فقال لهم : فلتبقوا إذن
على ما أنتم عليه . ولتظلوا على أفعالكم . وحالكم المعوج فى معاملاتكم . وأنا سأظل على حالى
من الإيمان بالله والطريق المستقيم الذى أنا عليه . وكأنهم سألوا : وماذا سيحدث حينئذ ؟ فكان
جوابه : فسوف تعلمون وحذقت الفاء . أو كأنه قال : حينئذ سوف تعلمون من يأتية عذاب شديد
يجعله فى خزى . وسوف تعلمون من هو كاذب أنا أم أنتم - وطلب منهم أن ينتظروا ويتربصوا .
أى ينتظروا نزول العذاب بهم ليعرفوا أنه هو الصادق . ويتربصوا حدوث ما يقوله لهم . وهو
أيضا منتظر معهم .

« ويا قوم اعملوا على مكانتكم . إني عامل . سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب . وارقبوا إني معكم رقيب » . (٩٣ - هود)

وكان بعض القوم قد آمنوا بشعيب . وبعض آخر - وهم الغالبية - لم يؤمنوا . فطلب منهم أن ينتظروا حتى يحكم الله بين الطائفتين . وهو تهديد ووعد . لأن الله هو الحق . وهو خير حكم . وسينصر الفئة التي على الحق وهي التي آمنت به - ولا حيف في حكم الله . فهو خير الحاكمين .

« وإن كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به . وطائفة لم يؤمنوا . فاصبروا حتى يحكم الله بيننا . وهو خير الحاكمين » . (٨٧ - الأعراف)

ويدل من أن يخافوا أو تخشع قلوبهم لما سمعوه يحتكم إلى الله . وهو خير الحاكمين . إذا بالفئة المستكبرة الكافرة تأخذهم العزة بالإثم ويتطاولون على شعيب والذين آمنوا معه فيهددونهم بالإخراج من بينهم ومن القرية كلها . أو إن كانوا يريدون البقاء فليعودوا إلى ملة الفئة الكافرة . وكان جوابه أنه قال لهم : وكيف نعود للثكم ونحن كارهون لها . ولو عدنا إليها بعد أن علمنا بطلانها وبعد أن نجانا الله منها فإننا نرتكب إثما عظيما في حق الله . وهو ما لا نقدر على فعله . ولا يليق بنا أن نعود في ملتكم بأي حال من الأحوال . وعلى كل فهذا متعلق بمشيئة الله هو الذي بيده كل شيء وعلمه يشمل كل شيء . وهذا القول يتضمن استحالة العودة إلى ملتهم الكافرة لأن الله هو الذي نجاهم منها إلى الإيمان . وهم قد أكلوا أمرهم إلى الله . ثم توجه شعيب إلى الله تعالى وطلب منه أن يحكم بينه . وبين قومه الذين لم يؤمنوا به - ويحكم بينهم بالحق . لأن الله هو خير الحاكمين .

« قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا . قال : أو لو كنا كارهين . قد افترينا على الله كذبا إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها . وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا . وسع ربنا كل شيء علما . على الله توكلنا . ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق . وأنت خير الفاتحين » .

(٨٨ - ٨٩ - الأعراف)

وقال البعض* إن الضمير في قوله : « وما يكون لنا أن نعود فيها » راجع إلى القرية . بمعنى أننا سنخرج من قريبتكم ولا نعود فيها إلا أن يشاء الله بما ينجزه لنا من الوعد في أن نظهر عليكم . أو يردكم الله إلى الحق فتؤمنوا . وهذا التفسير ليس بصحيح لأن كلمة العودة

* تفسير الألويسي ج ٩ - ص ٤ .

تكررت مرتين قبل ذلك وفيها النص على أن العودة هي إلى الملة : « أو لتعودن في ملتنا » و « إن عدنا في ملتكم » . فلا شك أن الثالثة « وما يكون لنا أن نعود فيها » هي بمعنى العودة إلى الملة أيضا لا إلى القرية .

وقال فريق آخر من الكافرين ، ليسوا هم كبار القوم الذين استكبروا ، قالوا لعامة الشعب . تنفيرا لهم وتثبيطا لهم عن الإيمان بشعيب بعد أن لمسوا صلابة موقفه . وخافوا أن يتأثر به باقى الناس ويتابعونه . فقالوا يخوفونهم . إنهم إن اتبعوا شعيبا وفارقوا ملة آبائهم سيكونون خاسرين . يخسرون ما يحصلون عليه من ربح من التطفيف فى الكيل والوزن . أو يخسرون بإخراجهم من القرية كما سبق التهديد بذلك .

« وقال الملأ الذين كفروا من قومه . لئن اتبعتم شعيبا . إنكم إذا لخاسرون . » (٩٠ - الأعراف)

بلغ التحدى ذروته . فتحدوه أن يوقع بهم عذابا كما هددهم . فبعد أن قالوا له إنه من المسحرين . وأنه بشر مثلهم . كما يظنون أنه من الكاذبين . من هنا كانت جرأتهم فى أن يطلبوا منه أن يسقط عليهم كسفا من السماء أى قطعاً من السماء . إذ كانوا يظنون أنه لن يستطيع تنفيذ تهديده لهم بوقوع عذاب بهم .

« فأسقط علينا كسفا من السماء إن كنت من الصادقين » . (١٨٧ - الشعراء)
وهذا يشبه ماقالته قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

« أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا » . (٩٢ - الإسراء)

هكذا طلب قوم شعيب منه أن ينزل عليهم عذابا من السماء . وهنا . مثل كل الرسل السابقين . لم يجزم شعيب عليه السلام بوقوع العذاب . بل أرجع ذلك إلى مشيئة الله تعالى . فهو أعلم بهم . وأعلم بما يفعلون . وإن كانوا مستحقين العذاب فسينزله بهم حسبما تقتضى إرادة الله . وفى الوقت الذى يقدره وبالكيفية التى يراها . ولعلمهم ظنوا أنه بهذه الإجابة يتهرب من تهديده لهم بنزول العذاب بهم .

ونرى ذلك يتكرر مع غيره من الرسل . ففي قصة نوح عليه السلام تحدوه بإنزال العذاب بهم إن كان من الصادقين فأرجع ذلك الأمر إلى الله :

« قالوا يانوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا . فأتنا بما تعدنا . إن كنت من الصادقين . قال . إنما يأتيكم به الله إن شاء » . (٢٢ - ٢٣ هود)

وفى قصة هود عليه السلام كان نفس الشيء

« قالوا أجنبتنا لتأفكنا عن ألھتنا. فأتنا بما تعدنا . إن كنت من الصادقین . قال إنما العلم عند الله » .
(٢٢ - ٢٣ - الأحقاف)

وتكرر نفس الشيء مع شعيب عليه السلام

« وما أنت إلا بشر مثلنا وإن نطقك لمن الكاذبين . فأسقط علينا كسفا من السماء إن كنت من الصادقین . قال ربي أعلم بما تعملون » .

(١٨٦ - ١٨٨ - الشعراء)

وهكذا الرسل مع أقوامهم . فبالرغم من أنهم قد يهدونهم بأن الله قد ينزل بهم عذابا إن استمروا في كفرهم . وبالرغم من أن الكافرين يستمرون في تكذيبهم فيصيحون مستحقين لإنزال العذاب بهم . إلا أن الرسل . يرجعون أمر إنزال العذاب إلى مشيئة الله سبحانه وتعالى . فإن شاء قدر لهم الهداية في آخر لحظة . وعفا عن سابق تكذيبهم . وإن شاء أنزل بهم ما يراه من عذاب وفي الوقت الذي يختاره .

واستمر قوم شعيب في تكذيبهم . وكانت إرادة الله أن ينزل بهم العذاب

« فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين » .

(٩١ - الأعراف)

« فكذبوه فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين » .

(٣٧ - العنكبوت)

« ولما جاء أمرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا . وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين » .

(٩٤ - هود)

« فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة . إنه كان عذاب يوم عظيم . إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين . وإن ربك لهو العزيز الرحيم » .

(١٨٩ - ١٩١ - الشعراء)

وقد وصف العذاب الذي نزل بهم بالرجفة والصيحة . وعذاب يوم الظلة وقد اجتمع عليهم كل ذلك . فقد أظلمت سحابة فيها شر من نار ولهب ووهج عظيم . ثم جاعهم صيحة من السماء . ورجفة شديدة من الأرض من أسفل منهم فزهقت الأرواح . وخمدت الأجسام فأصبحوا في دارهم جاثمين . كأن لم يقيموا بديارهم .

روى عن ابن عباس* أن الله أرسل عليهم حراً شديداً فأخذ بأنفاسهم ولم ينفعهم ظل ولا

* تفسير الألويسي . ج ١٩ ص ١١٩ .

ماء فكانوا يدخلون الأسراب والكهوف فيجدونها أشد حرا . فخرجوا إلى البرية . فبعث الله تعالى سحابة فيها ريح طيبة فأظلتهم ووجدوا لها برداً . فنادى بعضهم بعضاً حتى اجتمعوا تحتها . رجالهم ونسأؤهم وصبيانهم . فصاح بهم جبريل عليه السلام صيحة عظيمة . ورجفت بهم الأرض والتهبت السحابة نارا فاحترقوا وصاروا رمادا .

وقال ابن كثير* كلها صفات للعذاب الذي نزل بهم ولكن الله تعالى أخبر عنه في كل سورة بما يناسب سياقها . في سورة الأعراف أوجفوا نبي الله وأصحابه وتوعدوهم بالإخراج من قريتهم أو ليعودوا في ملتهم . فقال الله تعالى : فأخذتهم الرجفة . فقابل الإرجاف بالرجفة . وأما في سورة هود فقد تصايحوا على نبيهم . فناسب أن تذكر الصيحة . وأما في «سورة الشعراء» فقد قالوا « فأسقط علينا كسفا من السماء » . فناسب أن يكون العذاب من فوقهم فكان « عذاب يوم الظلة » وقال آخرون** ويجوز أنهم اجتمعوا بأيكتهم ليستظلوا من الحر الشديد . فأضرمها الله عليهم نارا . أوتكون الظلة هي غاشية العذاب الذي حل بهم فأظلمهم .

فأصبحوا في ديارهم جاثمين ميتين . من جثم الطير إذا ألصق بطنه بالأرض . ثم استعير الجاثم للميت لأنه لا يبرح مكانه .

وللتعبير عن عظم الدمار الذي حل بهم . وأهلكهم تماماً هم وجميع ذريتهم . أن الناظر يظن أنه لم يكن بهذا المكان قوم . لأنهم استؤصلوا تماماً . فلم يبق منهم شيء . كأن لم يكونوا بها .

« كأن لم يغنوا فيها . ألا بعدا لمدين كما بعدت ثمود » . (٩٥ - هود)
« الذين كذبوا شعبياً . كأن لم يغنوا فيها . الذين كذبوا شعبياً . كانوا هم الخاسرين » . (٩٢ - الأعراف)

ونجى الله شعبياً عليه السلام . والذين آمنوا معه . وكان ذلك برحمة من الله سبحانه وتعالى . فلم يصيبهم من العذاب شيء .

« ولما جاء أمرنا نجينا شعبياً والذين آمنوا معه برحمة منا » .

(٩٤ - هود)
وتولى شعبياً عنهم . وانصرف عن هذا المكان وهو يقول . لقد أبلغتكم ما كلفني الله به من رسالات . وبلغتكم أوامره . ونصحت لكم بما فيه الكفاية . وحرصت على هدايتكم . فلم تنتصحو . وحذرتكم مما سيحيق بكم إن ظللتكم في غيكم سادرين . فلا تنتظروا أن أسف أو أسى على ما حاق بكم . لأنكم كنتم قوما كافرين . لا تقبلون النصيح ولا ترجعون إلى الحق .

* البداية والنهاية ج ١ ص ١٧٧ .

** الأستاذ رؤوف أبو سعدة . من إعجاز القرآن ج ١ ص ٢٥١ .

« فتولى عنهم . وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي . ونصحت لكم فكيف أسي على قوم كافرين » .
(٩٢ - الأعراف)

وقيل إن شعيبا بعد هلاك القوم رحل إلى مكة . وظل يتعبد بها حتى مات . وأخرج ابن عساكر عن ابن عباس أنه قال : في المسجد الحرام قبران ليس فيه غيرهما . قبر إسماعيل وقبر شعيب عليهما السلام . أما قبر إسماعيل ففي الحجر . وأما قبر شعيب فمقابل الحجر الأسود . وقيل* إن قبر شعيب عليه السلام يوجد في بلدة « خيارة » بالقرب من حطين .

وبقى المؤمنون من قوم شعيب . في المنطقة . وإن كانوا يتجنبون المكان الذي نزل به العذاب . وتكاثروا . وعمرت أرض مدين مرة ثانية . وقيل كان أخو شعيب عليه السلام ممن بقوا . وتسمى أحد أحفاده بإسم جدهم الأكبر شعيب . وقالوا كان في منطقتهم بئر هي التي استقى منها موسى عليه السلام .

يتبع الجزء الرابع إن شاء الله وبه قصة موسى وهارون عليهما السلام .

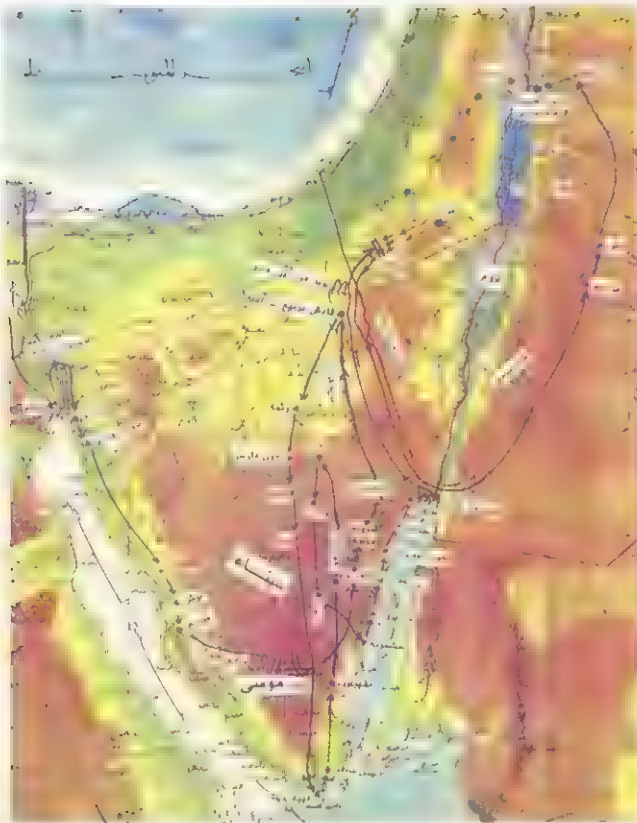
* البلدان - ياقوت . ج ٣ - ص ٢٩٩ .

مُوسَىٰ وَهَارُونَ

عليهما السلام

من هو

فِرْعَوْنُ مُوسَىٰ؟



قِصَّةُ الْأَنْبِيَاءِ والتَّوَالِيخِ

الجزء الرابع

تأليف دكتور

رشدي البدرأوى

الاستاذ بجامعة القاهرة

قَصَصُ الْأَنْبِيَاءِ وَالشَّيَاحِ

الجزء الرابع

مُوسَى وَهَارُونَ
عليهما السلام

تأليف دكتور

رشدي البدرأوى

الأستاذ بجامعة القاهرة

١٩٩٨

تتوييه

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا الجزء أيضا تكمله لما سبق من أجزاء سلسلة «قصص الأنبياء والتاريخ» ولذلك جعل ترقيم الصفحات تاليا لآخر صفحة من الجزء الثالث.

ويرجع كبر حجم هذا الجزء لأن قصة «موسى وهارون» عليهما السلام من أطول القصص. كما أن التصدى لمشكلة «من هو فرعون موسى» استتبعه إدراج فصل عن الرعامسة. وكان لابد من إدراج فصل آخر عن آثار رمسيس الثاني - إذ المرجح أنه هو فرعون موسى - لإيجاد إثبات على ادعائه الألوهية وكذلك لبيان الدمار الذي أصاب آثاره تحقيقا لقوله تعالى «ودمرنا ماكان يصنع فرعون وقومه وماكانوا يعرشون». ولشرح معنى «فرعون ذى الأوتاد». ولعلنا بذلك نكون قد وضعنا حداً للجدل الكثير الذى أثير حول هذا الموضوع.

كذلك يجيب هذا الجزء على أسئلة أخرى مثل: من هو هامان؟ من هو مؤمن آل فرعون؟ من هى زوجة فرعون التى أمنت؟ من هو قارون؟ أين كان عبور بنى إسرائيل وغرق الفرعون؟ ماهى الآية فى مومياة رمسيس الثانى؟ أين كان اللقاء مع الخضر؟ أين سار بنو إسرائيل فى سيناء سواء قبل التيه وأثناءه وبعده؟ كل ذلك موضح على الخرائط الجغرافية خطوة بخطوة بالإضافة إلى عشرات الصور الفوتوغرافية مما يجعل القارئ يشعر وكأنه قد عايش بنفسه هذه الأحداث التاريخية.

وسيتبع - إن شاء الله - الجزء الخامس وبه قصة داود وسليمان عليهما السلام وباقى أنبياء بنى إسرائيل.

وأرجو من الله العون والتوفيق

حتى تستكمل الأجزاء الباقية،،

المؤلف

أكتوبر ١٩٩٨

شكر

- يشكر المؤلف أصحاب المراجع التالية لإتاحة الفرصة لاقتباس بعض الأشكال الواردة في مؤلفاتهم - ومعظمها صور فوتوغرافية للأثار - على الوجه التالي :
- كتاب رمسيس ووقته - إيمانويل فيلكوفسكى : شكل ١٢١ .
 - كتاب رمسيس العظيم - Rita Freed - الأشكال : ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦ ب ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٤٢، ١٤٦، ١٤٩، ١٥٠، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٧٥، ١٧٦، ١٨٠، ١٨١، ١٨٦، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠٢، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٤٤، ٢٤٥ .
 - أطلس مصر القديمة. ج. بينز وج. مالك: ١٦٦، ١٧٤، ٢٨٩، ٢٩٠ .
 - فرعون المنتصر . كتشن : ١٧٠ .
 - القاموس الجديد للكتاب المقدس . م. أونجر : ٢٥٦، ٢٦٠، ٢٦٣، ٢٦٦، ٢٧٥، ٢٩٠ .
 - أطلس تاريخ الإسلام . د. حسين مؤنس : ٢٨٧، ٢٨٨ .

محتويات الجزء الرابع

٦٥٧	الفصل الأول : من هو فرعون موسى
٦٥٨	أوصاف فرعون موسى
٦٦٠	النظريات المختلفة
٦٧٠	لوح إسرائيل أو لوح مرنبتاح
	الفصل الثانى : الرعامسة وبنو إسرائيل
٦٧٩	رمسيس الأول
٦٧٩	ستى الأول
٦٨٢	بنو إسرائيل
٦٨٤	رمسيس الثانى، طفولته
٦٨٩	التحليل النفسى لشخصية رمسيس الثانى
٦٩٥	تتويج رمسيس الثانى
٧٠٠	زواج رمسيس الثانى
٧٠٩	العاصمة الجديدة، برعمسسو
٧١٤	الفصل الثالث : آثار رمسيس الثانى
٧١٥	آثار الوجه البحرى
٧٢٦	آثار القليوبية والقاهرة
٧٢٨	آثار الوجه القبلى
٧٥٣	آثار رمسيس الثانى فى النوبة
	الفصل الرابع : وصفان لفرعون موسى من القرآن الكريم
٧٧٠	ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه
٧٧٧	فرعون ذو الأوتاد
٧٨٨	الفصل الخامس : حروب رمسيس الثانى
٧٨٩	معركة قادش
٨٠١	الفصل السادس : موسى عليه السلام فى مصر
٨٠٢	ولادته
٨٠٤	زوجة فرعون تلتقط موسى
٨١٢	موسى فى صباه وشبابه
٨١٤	انضمام موسى لبنى إسرائيل
٨١٥	رد فعل فرعون

٨٢٠	مقتل المصرى
٨٢٤	فى مدين
٨٢٩	العودة من مدين
٨٣٢	وكلم الله موسى تكليما
٨٤٠	كليم الله
٨٤٣	التكليف
٨٤٤	العودة إلى مصر
٨٤٦	اللقاء الأول مع فرعون
٨٥٨	يوم الزينة
٨٦٧	بنو إسرائيل بعد يوم الزينة
٨٧٠	قارون
٨٧٧	زيادة التسخير والعذاب
٨٨٠	مؤمن آل فرعون يكتم إيمانه
٨٨٣	الصرح
٨٨٥	ادعاء الألوهية
٨٩٢	هامان
٨٩٦	مؤمن آل فرعون يجهر بإيمانه
٨٩٨	زوجة فرعون المؤمنة
٩٠٢	الأخذ بالشدة
٩٠٤	التسع آيات
٩٠٦	١ - الطوفان
٩٠٨	٢ - الجراد
٩١٠	٣ - القمل
٩١٢	٤ - الضفادع
٩١٣	٥ - الدم
٩١٤	٦ - البعوض والدمامل
٩١٤	٧ - وباء المواشى
٩١٦	٨ - الظلام
٩١٩	٩ - موت الأبقار
٩٢١	الفصل السابع : الخروج

٩٢١	الخروج وعيد الفصح
٩٢٥	طريق الخروج
٩٤٠	انفلاق البحر
٩٤١	مكان انشقاق البحر
٩٤٣	كيفية انشقاق البحر
٩٤٥	سمك موسى
٩٥٠	غرق فرعون
٩٥٣	إيمان فرعون
٩٥٥	ترنيمة الخروج
٩٥٨	الآية فى جثة فرعون
٩٧٠	مرنبتاح
٩٧٤	الفصل الثامن : فى سيناء
٩٧٥	اجعل لنا إلهًا كما لهم آلهة
٩٧٨	المن والسلوى
٩٨١	اثنتا عشرة عينا
٩٨٣	محاربة العماليق
٩٨٤	زيارة حمى موسى
٩٨٥	وواعدنا موسى
٩٨٦	التجلى الإلهى
٩٨٩	الألواح
٩٩١	الوصايا العشر
٩٩٤	عبادة العجل
١٠٠٤	الاعتذار عن عبادة العجل
١٠٠٧	بيت العبادة
١٠٢٠	الكهنة وثيابهم
١٠٢٣	التدشين والافتتاح
١٠٢٤	تنصيب هارون كاهنا أكبر
١٠٢٥	الأبواق
١٠٢٨	ورفعنا فوقهم الطور
١٠٢٩	بعض أحكام شريعة بنى إسرائيل

١٠٣٦	الارتحال من جبل موسى
١٠٣٩	تدمير مريم وهارون
١٠٤٢	الاستطلاع
١٠٤٥	الإحصاء والتعبئة
١٠٤٧	الانهزام من الداخل
١٠٥٣	الفصل التاسع : فى التيه
١٠٥٤	ثورة قودح
١٠٥٦	منازل التيه
١٠٦٤	قصة البقرة
١٠٦٨	موسى والخضر
١٠٦٩	مجمع البحرين
١٠٨١	القردة والخنازير
	الفصل العاشر : ما قبل دخول الأرض
١٠٨٤	فى قادش برنيع
١٠٨٧	وفاة هارون عليه السلام
١٠٨٨	محاولة دخول الأرض من الجنوب
١٠٨٨	الدوران حول أدوم
١٠٩١	محاربة الأموريين
١٠٩٦	النبي بلعام بن بعور
١٠٩٩	محاربة المديانيين
١١٠٠	الاستعدادات الأخيرة لدخول الأرض
١١٠١	قواعد تقسيم الأرض
١١٠٣	استخلاف يشوع
١١٠٥	الوصية الأخيرة لموسى عليه السلام
١١٠٥	- الخطبة الأولى
١١٠٨	- الخطبة الثانية
١١١٠	- الخطبة الثالثة
١١١٦	وفاة موسى عليه السلام
١١١٧	جدول حياة رمسيس الثانى
١١١٩	جدول حياة موسى عليه السلام
١١٢٢	مراجع

من هو فرعون موسى ؟

من الطبيعي - وقد خصصنا هذا الجزء لقصة موسى عليه السلام - أن يتطرق البحث إلى هذا الموضوع الشائك: من هو فرعون موسى؟ . وقد اختلفت الآراء في تحديد اسم هذا الفرعون اختلافا كبيرا. وسنذكر في هذا الفصل مختلف الآراء التي قيلت في هذا الشأن . مذكرين بأن بعض هذه الآراء لم يوضع بقصد بيان الحقيقة أو بحثا عنها بل وضع لهدف سياسى وإن كان قد غُلف بما قد يبدو للقارئ بأنه حقائق تاريخية. كذلك فإن بعض النظريات التي وضعت اعتمد أصحابها على حادثة معينة وبنوا عليها نظريتهم. وراحوا يحاولون تفسير الأحداث كلها حسب نظريتهم هذه ويلوون الحقائق أو يخلقون أحداثا ليؤيدوا بها وجهة نظرهم. ولا يخفى قصور هذه النظريات التي يجوز تسميتها بالنظريات «أحادية النظرة» إذ هي تنظر إلى الأحداث من زاوية واحدة وتتجاهل الجوانب الأخرى. ومن هنا تعددت الآراء ولم تصل إلى نتيجة مرضية.

ولما كان المنهج فى هذه السلسلة «قصص الأنبياء والتاريخ» هو النظرة الشاملة وربط القصص الدينى بالأحداث التاريخية. ومن هذا المنطلق رأينا أن الطريق السليم للوصول إلى الحقيقة فى هذا الشأن هو تحديد بعض النقاط الأساسية من قصة موسى عليه السلام يجب أن تستوفىها النظرية المقترحة وكذلك تحديد صفات هذا الفرعون مما جاء عنه فى الكتب المقدسة وعلى رأسها بالطبع القرآن الكريم. صحيح أن القرآن الكريم هو كتاب هداية وإيمان. ركز عند سرد القصص على الجانب الإيمانى والعبرة التى تستقى منها. ولكنه فى نفس الوقت إذا أشار إلى حدث معين أو واقعة معينة ففعله هو القول الحق الذى لا يمكن التفاضى عنه أو إيراد ما يتعارض معه. وما سكت عنه القرآن الكريم لا بأس من أن نبحث عما ورد فى التوراة بشأنه. مدركين ما قد أصاب بعض نصوصها من تحريف وتبديل وهو ما ذكرناه فى الجزء الأول ص ٣ - إذ التوراة التى بين أيدينا هى فى حقيقتها سيرة موسى عليه السلام وقد مزج كاتبو التوراة بين ما أوحى إليه من الله وبين أحاديثه الشخصية. مضافا إليها تفسيراتهم لبعض الأحداث. واعتمادا على هذه الإضافات الأخيرة فإننا لانرى بأسا من التجاوز عن معلومة تاريخية وردت فى التوراة إذا ارتأينا أنها تتعارض مع حقائق أخرى أو أنها تقف حجر عثرة فى سبيل نظرية متكاملة.

وأخيرا فإن هناك ملحوظة جديرة بالذكر. وهى صمت الآثار المصرية التام عن هذا الموضوع الخطير - موضوع بنى إسرائيل وموسى - مع ما هو معروف عن الكتابات المصرية

- على جدران المعابد والآثار - من دقتها في تسجيل الأحداث، ويعمل «سميث» سكوت الآثار المصرية عن قصة الخروج - أى خروج بنى إسرائيل من مصر - بأنها من وجهة النظر المصرية الفرعونية لا تزيد عن كونها فرار مجموعة من العبيد من ساداتهم المصريين. وما كانت هذه بالحادثة التى تسجل على جدران المعابد أو التى تقام لها الآثار لتسجيلها. (J.W. Smith, God & man in Early Israel, p38). كما أنه من المؤكد أن هذه التسجيلات لم تكن - كما نقول بلغة عصرنا - صحافة حرة تسجل الأحداث كما وقعت - بل لابد كانت تحت رقابة صارمة من الفراعين. فلا تسجل إلا ما يسمح به الفراعين أنفسهم ويكون فيه تمجيد لهم. ولما كان الفراعنة يدعون أنهم من نسل الآلهة فليس من المتصور أن تسجل على المعابد دعوة موسى لإله أكبر هو رب العالمين. كما أنه من غير المعقول تسجيل فشل الفرعون فى منع خروج بنى إسرائيل فضلا عن غرقه أثناء مطاردتهم. إذ أنها أحداث يجب فرض تعميم إعلامى كامل عليها وعلى كل ما يتعلق بها والعمل على محوها من ذاكرة الأمة. وهو أمر غير مستغرب. بل يحدث فى أيامنا هذه. وكم من حقائق عملت الرقابة والمخابرات على إخفائها عن الشعوب !

وإزاء تعدد الآراء فى تحديد شخصية من هو فرعون موسى. فقد وجدنا أن الأسلوب الأمثل الواجب اتباعه هو وضع النقاط الأساسية الثابتة ثبوتاً لا يرقى إليه الشك ثم عرض النظريات المختلفة - واحدة تلو الأخرى - على هذه النقاط الأساسية. وإذا لم تكن تستوفيها تم استبعادها حتى نصل إلى النظرية التى تستوفى هذه النقاط الأساسية - كلها - أو أكبر عدد منها فتكون هى النظرية الصحيحة.

وفى رأينا أن هذه النقاط الأساسية هى:

١ - تسخير بنى إسرائيل هو أول هذه النقاط - وهو أمر ثابت بالقرآن الكريم

«إن فرعون علا فى الأرض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم. يذبح أبناءهم ويستحيى نساءهم. إنه كان من المفسدين». (٤ - القصص)

كما ورد أيضا فى التوراة. إذ ذكر كنبوءة إبراهيم عليه السلام: فقال لأبرام اعلم يقينا أن نسلك سيكون غريبا فى أرض ليست لهم ويستعبدون لهم فيذلونهم أربع مائة سنة (تكوين ١٥ : ١٣). كما ذكر عدة مرات فى سفر الخروج: فاستعبد المصريون بنى إسرائيل بعنف. ومرروا حياتهم بعبودية قاسية فى الطين واللبن وفى كل عمل فى الحقل. كل عملهم الذى عملوه بواسطتهم عنفا (خروج ١ : ١٤).

ولابد للنظرية التى توضع أن توضح لم كان هذا التسخير والتعذيب. فلا يكفى القول بأن بنى إسرائيل كانوا مقربين من الهكسوس ليكون ذلك سببا فى هذا التعذيب. فكم من جالية بقيت فى دولة بعد إجلاء المحتل عنها ولم ينزل بها مثل هذا التنكيل أو بعضه.

٢ - تمسك الفرعون بعدم خروج بنى إسرائيل من مصر، وليس الأمر رغبة فى تسخيرهم فى المباني والإنشاءات، فالمصريون بسواعدهم بنوا الأهرامات - أكثر من مائة- وبنوا المعابد الضخمة ومئات المدن وأقربها عهدا مدينة أخيتاتون. ومابناء مدينتى بى رعمسيس وفيثوم إلا قطرة من بحر !! ولا بد من تقديم تفسير كاف لإصرار الفرعون على عدم خروج بنى إسرائيل من مصر بالرغم مما نزل به من ضربات من جراء ذلك.

٣ - الالتقاط من النهر : إن موسى هو من بنى إسرائيل، وبنو إسرائيل كانوا يقيمون فى أرض جاسان شرق الدلتا (الجزء الثالث ص ٥١٧). وألقى فى النهر ليلتقطه آل فرعون. فيجب أن يكون موقع الالتقاط شمالى موقع الإلقاء لأن التيار يمشى من الجنوب إلى الشمال. سواء كان الالتقاط من مجرى النهر ذاته أو من إحدى الترع المتفرعة منه.

٤ - عند فرار موسى من مصر بعد قتل المصرى لماذا لم يذهب إلى أرض فلسطين وكان بها فلول من بقايا الهكسوس. كما كان بها «العابىرو» وهم يمتون بصلة ما إلى بنى إسرائيل وكان من الطبيعى أن يلجأ إليهم. فلماذا فضل الذهاب إلى أرض مدين !

٥ - كثير من النظريات التى قُدمت أهملت إظهار معجزتى العصا واليد فى اللقاء الأول بين موسى وفرعون ثم تحدى السحرة بعد ذلك. وكذلك أهملت إظهار باقى الآيات التسع مع أنها أمور ثابتة فى كل الكتب المقدسة.

٦ - فرعون موسى وُصف فى القرآن الكريم بأنه «فرعون ذو الأوتاد» ويجب تقديم تفسير مقنع لهذا الوصف.

٧ - فرعون موسى ادعى الألوهية: «فحشر فنادى. فقال أنا ربكم الأعلى». (٢٣) - ٢٤ (النازعات) وهو ادعاء فعلى للألوهية. ويجب على النظرية أن تقدّم إثباتا لهذا ولا يكفى أن يقال إنه نسب نفسه للآلهة. فجميع الإفرعين بدءا من الأسرة الخامسة كانوا يدعون أنهم من نسل الآلهة.

٨ - فرعون موسى غرق أثناء مطاردته لبنى إسرائيل. والعبرة تكون أبلغ لو أن الفرعون الذى غرق يكون هو نفسه فرعون التسخير. عما إذا مات فرعون التسخير ميتة طبيعية وكان الغرق من نصيب خلفه، فإذا اتسعت حياة أحد الفراعين بحيث تشمل الأمرين معا كان فى ذلك غنى عن افتراض فرعونين.

٩ - حبذا لو أوضحت النظرية أن دماراً ما قد حاق بالآثار التى أقامها هذا الفرعون أكثر مما أصاب آثار غيره من الفراعين. لينطبق عليه قوله تعالى: «ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون».

١٠ - وأخيرا يجب أن تتضمن النظرية تفسيراً لقوله تعالى: «فاليوم نجيك بيديك لتكون

لمن خلفك آية». (٩٢ - يونس). إذ أن لدينا مومياوات كثير من الفراعين. والآية لتمامها واكتمال الهدف منها - لابد أن تكون واضحة محددة. فأى المومياوات هى الخاصة بفرعون موسى؟ وهل فيها شئ يمكن اعتباره آية؟

لاشك أن القارئ يوافق على أن هذه هى النقاط اللازم توافرها فى أى نظرية توضع لبيان من هو فرعون موسى. والآن نستعرض مختلف النظريات التى قُدمت ونرى مدى تحقيقها لهذه النقاط.

١ - أحمر الأول هو فرعون موسى :

يزعم المؤرخ اليهودى يوسيفوس (يوسف) بن متى. الذى عاش فى القرن الأول الميلادى أن مانيتو - المؤرخ المصرى الذى كتب تاريخ مصر القديم حوالى عام ٢٨٠ ق.م - قد ذكر أن العايبىرو (أو الخايبىرو) هم أنفسهم العبرانيون أى بنو إسرائيل وهم أيضا الهكسوس الذين حكموا مصر! وأن طرد الهكسوس من مصر بواسطة أحمر هو نفسه خروج بنى إسرائيل من مصر. وبالتالي فإن أحمر هو فرعون موسى! وما دمنا لا نستطيع الرجوع إلى كتاب مانيتو الذى فقد فى حريق مكتبة الاسكندرية عام ٤٨ ق.م فلا نستطيع التأكد من صدق هذا القول. بل ويساورنا الشك فى صحته إذ الهدف السياسى من وراء هذا الزعم واضح إذ هو يرمى إلى القول بأن الهكسوس - الذين هم بنو إسرائيل - قد حكموا مصر فترة طويلة من الزمن (من ١٧٨٠ ق.م حتى ١٥٧٥ ق.م أى ٢٠٥ عاما - انظر الجزء الثالث ص ٥٤٠) ومن ثم يحق لليهود الادعاء بأن لهم حقوقا تاريخية فى أجزاء من أرض مصر. وقد تبنى هذا الرأى عدد من المؤرخين جلهم من اليهود أو المشايعين لهم.

والثابت تاريخيا هو أن أول قدوم لبنى إسرائيل - كفة متميزة ومستقلة فى معيشتها عن المصريين - كان عند مجئ يعقوب وبنيه بدعوة من يوسف الصديق الذى كان نائبا للملك خيان ملك الهكسوس (الجزء الثالث ، ص ٥١٣) وأسكنهم أرض جاسان (ص ٥١٧). وهذا ينفى نفيا قاطعا أن بنى إسرائيل هم أنفسهم الهكسوس. إذ هم قد وفدوا عليهم. واحتفى به الهكسوس إكراما لنائب الملك «يوسف» ولأنهم أهل بداوة مثلهم ورأوا فيهم سندا يعينهم فيما لو ثار المصريون ضدهم. وعند خروج الهكسوس من مصر خرجت معهم طائفة قليلة من بنى إسرائيل ارتبطت مصالحهم معهم وسموا «العايبىرو» (ص ٥٤٠) ولكن الغالبية العظمى من بنى إسرائيل بقوا فى مصر بعد طرد الهكسوس. وسنعود إلى شرح علاقة العايبىرو ببنى إسرائيل فى مصر فيما بعد (ص ٧٩٧). كذلك فإن هذه النظرية تتعارض مع ما هو ثابت من تسخير بنى إسرائيل بواسطة المصريين. إذ لو كانوا هم الهكسوس - حكام البلاد - فأنى يقع عليهم مثل ذلك؟ والثابت أنهم - أيام المجاعة كانوا يتنعمون بينما المصريون يعانون قسوتها واضطروا لبيع أراضيهم لملك الهكسوس (ص ٥٣٢). كذلك فإن هذه النظرية تتعارض مع ما هو معروف من

أن فرعون موسى كان يتمسك ببقاء بنى إسرائيل فى مصر بالرغم مما أتى به موسى من آيات. فهل كان أحمس يتمسك ببقاء الهكسوس المحتلين بلاده؟. سبب آخر ذلك أن أحمس كان يحكم من طيبة فى أقصى جنوب مصر فى حين أن بنى إسرائيل كانوا يعيشون فى أرض جوشن شرقى الدلتا فكيف يتأتى لأم موسى أن تلقىه فى النهر فيلتقطه آل فرعون القاطنين على بعد ألف كيلو متر إلى الجنوب!

لهذه الأسباب يمكننا باطمئنان استبعاد الرأى القائل بأن أحمس هو فرعون موسى.

٢ - أحمس هو فرعون التسخير وتحتمس الأول هو فرعون الخروج :

قائل هذا الرأى هو الدكتور محمد وصفى فى كتابه: (الارتباط الزمنى والعقائدى بين الأنبياء والرسل، ص ١٥٦). ويرى أن أحمس هو الذى عذب بنى إسرائيل واضطهدهم وله مبرراته السياسية والاجتماعية والحربية والوطنية. فيقول إن أحمس هو محرر مصر من المحتلين الهكسوس الذين كانوا غزاة من الشرق فكان من الطبيعى أن يعمل على القضاء على العناصر الموالية لهم أو على الأقل أن يسلبهم سلطانهم الذى كانوا قد وصلوا إليه بواسطة «يوسف» وبرضاء ملوك الهكسوس. فكان يذبح أبناءهم حتى لا يكبروا فيصبحوا قوة تعمل على هدم ما بناه من تحرير بلاده من الأجانب وكان يستعمل بنى إسرائيل فى بناء المدن فلم يكن من السياسة أن يبيدهم كلهم. ويقول إن بنى إسرائيل ظلوا فى التعذيب منذ أن تولى أحمس الحكم فى عام ١٥٨٠ ق.م. وأن موسى ولد سنة ١٥٧١. ويقول إن موسى عاصر ثلاثة فراعين هم بالترتيب:

أحمس مدة ١٤ عاما .

أمنحسب الأول مدة ١٦ عاما .

ثم تحتمس الأول مدة ٣٩ عاما .

وأن موسى لما قتل المصرى كان عمره ٦١ عاما وتغرب فى أرض مدين ٨ سنوات ثم عاد وعمره ٦٩ عاما ودعا الفرعون سنة واحدة ثم كان الخروج. وهذا الرأى يتعارض مع عدة حقائق تاريخية.

١ - كيف التقط أحمس موسى من النهر وأحمس كان يحكم من طيبة فى الجنوب.

٢ - إن سنة واحدة بين عودة موسى من أرض مدين والخروج لا تتسع لإظهار الآيات التسع الثابتة فى الكتب المقدسة.

٣ - إن تحتمس الأول ابن امرأة من دم غير ملكى (هى الملكة سننى سونب) وكان سنده فى الوصول إلى العرش هو زواجه من أخت له تجرى فى عروقها الدماء الملكية من ناحية الأب

والأم. ولعله كان يشعر بنقص من هذه الناحية فحاول أن يزجى لنفسه ألقابا ملكية فأطلق على نفسه « ملك من ابن ملك » محاولا بذلك الانتساب إلى سلسلة الفراعين ذوى الحق الشرعى (د. نجيب ميخائيل إبراهيم. مصر والشرق الأدنى القديم. ج ٢ ص ٢٣). ولما كان الأمر كذلك. وبالكاد وصل إلى العرش فإنه لم يكن ليتجاوز ذلك ويدعى الألوهية كما هو ثابت فى حق فرعون موسى.

٤ - لم يرد أن تحتمس الأول مات ميتة فجائية أو غير طبيعية. بل مات ميتة عادية وخلفه ابنه تحتمس الثانى مستندا إلى زواجه من الوريثة الشرعية «حتشبسوت». كل هذه النقاط توجب رفض هذه النظرية أيضا.

٣ - تحتمس الثانى هو فرعون موسى :

وهذا رأى قال به ج دى ميسلى (J.de Micelli, 1960) الذى يدعى أنه توصل إلى تحديد زمن الخروج بهامش تقريبي يصل إلى يوم واحد وهو ٩ أبريل عام ١٤٩٥ ق.م. وهذا من خلال حساب التقويمات، وعلى ذلك يكون تحتمس الثانى - وكان ملكا فى هذا التاريخ - هو فرعون الخروج. ومما أورده تأييدا لنظريته أن مومياء تحتمس الثانى مكتوب عليها وصف لأورام جلدية. وبما أن واحدا من ضربات مصر التى تذكرها التوراة هى طفح جلدى فهذا فى رأيه دليل مادى على أن تحتمس الثانى هو فرعون الخروج! وفى رأينا أن هذا مثال للنظريات «أحادية النظرة» إذ تأخذ من حدث واحد أساسا لنظرية مع تجاهل باقى الأحداث ومدى توافقها مع هذا الافتراض حتى أن موريس بوكاي الذى ذكر هذا رأى (دراسة الكتب المقدسة. ص ٢٥٩) وصفه بأنه من أغرب الفروض وقال إنه لا يأخذ فى اعتباره مطلقا الأمور الأخرى فى رواية التوراة وخاصة بناء مدينة بى رعمسيس. تلك الإشارة التى تبطل كل فرض عن تحديد الخروج قبل أن يكون أحد الرعامسة قدماء ملك مصر.

أما فيما يتعلق بأورام تحتمس الثانى الجلدية فإن ابنه - تحتمس الثالث وحفيده أمنحتب الثانى كانا أيضا مصابين بأورام جلدية يمكن مشاهدتها على مومياواتهم بمتحف القاهرة. ويحدث هذا فى الأورام العصبية الليفية المتعددة التى تصيب الجلد (Multiple neuro fibromatosis) والمعروفة بظهورها فى أكثر من جيل فى العائلة.

٤ - تحتمس الثالث هو فرعون الخروج :

ومعتقدو هذه الفرضية يعتمدون على فقرة فى التوراة تقول: وكان فى السنة الـ ٤٨٠ لخروج بنى إسرائيل من مصر فى السنة الرابعة لملك سليمان على بنى إسرائيل فى شهر زيو هو الشهر الثانى أنه بنى البيت للرب (ملوك أول ١: ٦). ولما كان حكم سليمان قد بدأ عام ٩٧٠ ق.م. فالعام الرابع هو ٩٦٦ ق.م. فإذا أضفنا إليها الـ ٤٨٠ سنة لعاد ذلك بنا إلى عام ١٤٤٦ ق.م. أى فى أواخر حكم تحتمس الثالث (١٤٦٨ - ١٤٣٦ ق.م.).

والحقيقة أن فترة الـ ٤٨٠ عاما هذه قد أثارت جدلا كثيرا وسببت بلبلة فى حساب الأزمنة. وهى تختلف فى بعض ترجمات التوراة عما جاء فى ترجمات أخرى. فمنها ما يجعلها ٤٤٠ سنة فقط. ومنهم من يزيدها إلى ٥٨٠ عاما! وعلى هذا يرى كثيرون أن هذا الرقم كان تخميناً من أحد كتبة التوراة لأن هناك ١٢ جيلا تقع بين الخروج وبين بناء هيكل سليمان وافترض واضع هذا الرقم لكل جيل ٤٠ عاما فيكون $١٢ \times ٤٠ = ٤٨٠$. ولو افترضنا لكل جيل ٢٥ عاما بافتراض أن الأبناء سيتزوجون فى سن الخامسة والعشرين وهو افتراض معقول لكان $١٢ \times ٢٥ = ٣٠٠$ وهذا يقودنا إلى تاريخ للخروج فى عام ١٢٧٠ ق.م. أثناء حكم رمسيس الثانى. ومعتنقو الفرضية أن تحتمس الثالث هو فرعون موسى يقولون إن موسى انتشلتة من الماء الملكة حتشبسوت عام ١٥٢٧ ق.م. وأنه تربى فى حاشيتها وبلاطها. ولما تولى تحتمس الثالث العرش - ولما هو معروف عنه من عداوة لحتشبسوت فإن موسى خشى غضبته وفر من مصر. ثم عاد وكان الخروج فى عام ١٤٤٧ ق.م. وهذا الرأى يتعارض مع كثير من الحقائق مثل أن فرار موسى من مصر كان بسبب قتله للمصرى. كما أنه فى عهد تحتمس الثالث كان النفوذ المصرى قويا فى فلسطين إذ أن تحتمس الثالث أسس إمبراطورية واسعة وطيدة الأركان واستمر النفوذ المصرى قويا فى منطقة الشرق الأدنى وفى فلسطين بالذات أثناء حكم من خلفه من الفراعين: أمنحيب الثانى ٢٣ عاما - تحتمس الرابع ٨ أعوام - أمنحيب الثالث ٣٧ عاما أى لمدة ٦٨ عاما. فلم يكن باستطاعة بنى إسرائيل بعد فترة التيه أن يضعوا قدما واحدة فى أرض فلسطين. وحتى إن كان النفوذ المصرى قد ضعف قليلا أيام حكم أخناتون فإنه عاد ثانية بعد انتهاء ثورته الدينية وبلغ أوجه ثانية أيام سبتي ورسيس الثانى.

زد على ذلك أن تحتمس الثالث لم يدع الألوهية بعكس فرعون موسى الذى قال «أنا وبكم الأعلى». كان تحتمس الثالث على نارجة عالية من الأخلاق والتواضع. يقول عن نفسه: إنى لم أنطق بكلمة مبالغ فيها ابتغاء الفخر بما عملته فأقول إنى فعلت شيئا دون أن يفعله جلالتي. ولم أت بعمل فيه مظنة. وقد فعلت ذلك لوالدى الإله آمون لأنه يعرف ما فى السماء ويعلم ما فى الأرض ويرى كل العالم فى طرفة عين (سليم حسن. مصر القديمة. جء ص ٥١١). وكان تحتمس الثالث رجل حرب قضى كثيرا من سنوات عمره فى ميادين القتال وليس أدل على تواضعه من أنه لم يرجع الفضل فى انتصاراته إلى مهارته وبسالته بل أرجعها كلها إلى تأييد إلهه آمون كما تشهد بذلك اللوحة التى أمر بإقامتها فى معبد الكرنك وكتب عليها قصيدة على لسان الإله آمون مخاطبا ابنه تحتمس الثالث فيقول له (مع اختصارها):

إن قلبى ينشرح لمجيئك الميمون إلى معبدى. ويدائ تمنحان أعضاءك الحماية والحياة. إنى أمنحك القوة والنصر على كل البلاد الجميلة. وإنى أُمكِّنُ مجدك والخوف منك فى كل البلاد. والرعب منك يمتد إلى عمد السماء الأربعة. إنى أجعل احترامك عظيما فى كل الأجسام.

وعظمااء جميع البلاد الأجنبية جميعهم فى قبضتك. وإنى بنفسى أمدّ يدي وأصطادهم لك وأربط الأسرى بعشرات الألوف. إنى أجعل الأعداء يسقطون تحت نعليك فتطأ الثائرين. كما أمنحك الأرض طولا وعرضا فأهالى المغرب وأهالى المشرق تحت سلطتك. إنك تخترق كل البلاد الأجنبية بقلب منشرح. وأينما حلت فليس هناك من مهاجم. وإنى مرشدك ولذلك تصل إليهم. وعندما يسمعون نداء إعلان الحرب يلجأون إلى الجحور. لقد أرسلت رعب جلالتك سارياً فى قلوبهم. والصل الذى على جبهتك يحرقهم بلهبه ويقطع رؤوس الأسويين ولا يقلت منه أحد بل يسقطون. إنى أجعل انتصاراتك تنتشر فى الخارج فى كل البلاد. لقد عملت على كبت من يقوم بغارات ومن يقترب منك. لقد حضرت لأجعلك تتمكن من أن تدوس بالقدم عظماء فينيقيا ولأجعلك تشئت شملهم تحت قدميك. لقد حضرت لأمكنك من أن تطأ أولئك الذين فى آسيا. وتضرب رؤساء عامو. لقد حضرت لأجعلك تطأ بالقدم الأرض الشرقية ولأجعلهم يشاهدون جلالتك مثل النجم الذى ينشر لهيبه كالنار. لقد حضرت لأجعلك تتمكن من أن تطأ الأرض الغربية. وهؤلاء الذين فى وسط المحيط فى الجزر وأن تطأ اللوبيين. لقد حضرت لأجعلك تطأ أقصى حدود الأرض.

يا أيها الثور القوى الذى يسطع فى طيبة. «تحتمس» المخلد الذى عمل لى كل ماتتوق إليه نفسى. لقد أقمت لى مسكنا وهو عمل سيبقى إلى الأبد. وجعلته أطول وأعرض مما كان عليه من قبل. إنى لأثبتك على العرش مدة آلاف آلاف السنين حتى ترعى الأحياء إلى الأبد.

وهذه القصيدة تبين تواضع تحتمس الثالث واعترافه بفضل الإله «أمون» عليه فى انتصاراته. فهو ليس ذلك المتكبر. المتجبر. مدعى الألوهية. كما هو الحال مع فرعون موسى.

٥ - أمنتب الثانى هو فرعون الخروج :

وهو تحويل بسيط فى الفرضية السابقة إذ يزيد من فترة غياب موسى ويجعله يعود أثناء حكم أمنتب الثانى، وهذا رأى قال به دانييل رويس Daniel Rops فى كتابه شعب التوراة Le peuple de la Bible . ولسنا فى حاجة للإطالة فى نقض هذه الفرضية إذ هى واهية كسابقتها.

٦ - أختاتون هو نفسه موسى ! :

وهذه إحدى الفرضيات «أحادية النظرة» إذ مادام أختاتون دعا إلى التوحيد وموسى كان أيضا يدعو إلى التوحيد فهما شخص واحد!! وقائل هذا رأى الغريب هو الأستاذ أحمد عثمان وهو مصرى سافر إلى إنجلترا عام ١٩٦٤ ودرس المصريات وأقام هناك. وألف كتابين: مضمون الأول أن يويا المصرى هو نفسه «يوسف» عليه السلام. والثانى نشره عام ١٩٨٩ شرح فيه نظريته من أن أختاتون هو نفسه موسى عليه السلام واختار له عنوانا جذابا هو:

Moses, Pharaoh of Egypt. The mystery of Akhenaten resolved. وبالرغم من وضوح

فساد هذا الزعم فلا بأس من إيراد التصور الذى أورده كاتبه لبيان كيف يجنح الخيال بالبعض فيجعلهم يضعون تصورات غاية فى الغرابة ويجعلنا نتساءل عن الدافع وراء كل هذا الافتعال.

يقول صاحب هذه الفرضية إن موسى قد أمضى طفولته فى شرق الدلتا حيث تأثر بمعتقدات بنى إسرائيل عن الإله وتشبع بها، ثم عاد إلى طيبة عاصمة مصر ومركز عبادة آمون وكان والده أمانحتب الثالث قد تدهورت صحته، وكان موسى هو الابن الثانى لأمانحتب الثالث من الملكة «تى» التى يقول إنها نصف مصرية ونصف إسرائيلية! وأن الابن الأول لأمانحتب الثالث قد اختفى بطريقة غامضة، ومن هنا تخوّفت الأم أن يصيب ابنها الثانى الذى هو موسى - مكروه من كهنة آمون، ويرى أن كهنة آمون خافوا مغيبة اعتلاء العرش شخص غير نقى الدماء المصرية تماما أما وأبا، ورأى أمانحتب الثالث مايتهدد العرش من غضب كهنة آمون فشايعهم فى عدم تولى هؤلاء الأبناء العرش بل وأوحى إلى القابلات بقتل ابن الملكة إن كان ذكرا، ولما ولد الابن الثانى - الذى هو موسى - ألقته أمه فى النهر حيث سار به التيار من طيبة إلى أرض جوشن حتى التقطته أسرة من بنى إسرائيل وتربى معها وتأثر بأفكار الإسرائيليين التوحيدية ولما ضعفت صحة أمانحتب الثالث استدعت الملكة «تى» ابنها من الأسرة الإسرائيلية التى التقطته، ولكى تكسبه صفة لولاية العرش زوجته من أخته غير الشقيقة «نفرتيتى» فهى ابنة أمانحتب الثالث من زوجة مصرية وتولى موسى عرش مصر باسم أمانحتب الرابع ثم قام بثورته الدينية، وأعلن عن فكر التوحيد وحرّم عبادة آمون وجميع الآلهة الأخرى، وتأمّر عليه كهنة آمون، وأخبره الكاهن «أى» بالمؤامرة ونصحه بالهرب إلى سيناء وتولى توت عنخ آمون العرش ثم الكاهن «أى» ثم «حورمحب» ثم بدأت الأسرة التاسعة عشرة وتولى رمسيس الأول العرش، وهنا عاد موسى ليطالب بحقه فى العرش، ولما لم يفلح فى ذلك طلب من رمسيس الأول أن يسمح له بخروج بنى إسرائيل من مصر تحت إمرته.

وهذه الفرضية المفرقة فى الخيال مبنية على لخبطة الأوراق وقلب الأوضاع، فالأب المصرى هو الذى يوحى بقتل ابنه أو يوافق الكهنة على فعلهم، والأم المصرية أُلقت ابنها فى النهر، والتيار يسير به حوالى ١٠٠٠ كم من طيبة حتى أرض جوشن، وأسرة إسرائيلية هى التى تلتقطه وتتبناه، والفرعون - الذى هو أخناتون - يهرب من مصر ثم يعود ليطالب بالعرش!

والهدف السياسى وراء كل هذا الافتعال غير خاف، فمادام موسى هو أخناتون، وأخناتون حكم مصر ١٧ سنة فإن لبنى إسرائيل حقوقا فى مصر، ليس لأن موسى عاش بها، بل لأنه حكمها!!

٧ - توت عنخ آمون هو فرعون موسى :

القائل بهذا رأى هو العالم اليهودى سيجموند فرويد الذى ادعى أيضا أن موسى مصرى وليس من بنى إسرائيل وأن الديانة الموسوية مستقاة من عقيدة أخناتون (سيجموند فرويد -

موسى مصرياً - ترجمة محمد العزب موسى). يقول: إن موسى كان أحد الأمراء المصريين المقربين من أخناتون ولكن لما حدثت الردة بعد أخناتون تم استبعاد موسى. ولما انهار أمله فى حكم بلاده أراد أن يوجد لنفسه دوراً ما كزعيم. فتنزع بنى إسرائيل وأعطاهم ديناً جديداً استقاه من عقيدة أخناتون التوحيدية. ثم قاد بنى إسرائيل للخروج من مصر خروجاً سلمياً - ليس فيه مطاردة - إلى أرض فلسطين التى كان النفوذ المصرى قد انحسر عنها أيام أخناتون لانشغاله بأفكاره الدينية. وكان الخروج فى عهد توت عنخ آمون. ويقول جون ويلسون المؤيد لهذه النظرية إن موسى انتهب فرصة الضعف الذى ساد أخريات أيام أخناتون وعهد خليفته الضعيفين: «سمنخ كارع» و«توت عنخ آمون» ونجح فى الخروج ببنى إسرائيل من مصر وذلك بأن خادعوا الفرعون وهربوا إلى صحراء سيناء. ويوافق على هذه الفرضية آرثر ويجال (تاريخ مصر القديمة، باريس، ص ١٤٦، A. Weigal, 1986) ويحدد تاريخ الخروج بالعام ١٣٤٦ ق.م ويرى أنه تم فى آخر عهد توت عنخ آمون. كذلك يرى المؤرخ ويتش (حضارة الشرق الأدنى، ص ٨٨، E.H. Weech) أن موسى وقد أمضى طفولته وصباه وشبابه فى قصر أخناتون. فقد عرف هذه العقيدة وأمن بها. فاستقى منها الديانة التى أعطاهها لبنى إسرائيل.

وهذه النظرية أيضاً تتجاهل حقائق تاريخية كثيرة مثل سابقتها:

- ١ - أن موسى من بنى إسرائيل وليس مصرياً - وإن كان قد تربى فى قصر الفرعون.
- ٢ - تتجاهل التعذيب الذى نزل ببنى إسرائيل. إذ أن طبيعة أخناتون المسالمة لا تتفق مع ذلك. فضلاً عن بُعد مكان إقامتهم فى شرق الدلتا عن العاصمة التى عاش فيها أخناتون. طيبة فى أول أيامه ثم بعد ذلك فى عاصمته الجديدة فى تل العمارنة.
- ٣ - مما لا يعقل أن يقبل شعب أن ينصب على نفسه زعيماً وقائداً من جنس آخر. إلا أن يكون مفروضاً عليهم بالقوة - أو ارتضوه حتى يخرج بهم من مصر وما إن يتم لهم الخروج حتى يكون من الطبيعى أن ينتفضوا عليه برئيس من بنى جنسهم.
- ٤ - إن التوحيد كان عقيدة بنى إسرائيل أخذاً عن يعقوب أبيهم وإبراهيم جدهم والأخناتونية وإن كانت فى نظر المصريين توحيداً إلا أنها فى نظر بنى إسرائيل ردة عن التوحيد لتجسيدها الإله فى قرص الشمس (الجزء الثالث ص ٥٨٥).
- ٥ - تدعى هذه النظرية أن الخروج تم بسلام وبدون مطاردة فى حين أن الثابت فى الكتب المقدسة هو أن الفرعون الذى طارد موسى قد مات غرقاً. وقد أثبت الفحص الطبى لجثة توت عنخ آمون أنه مات مقتولاً بضربة على الرأس (ج ٣، ص ٥٩٢).
- ٦ - لو كان بنو إسرائيل قد خرجوا من مصر فى عهد توت عنخ آمون واستقروا فى فلسطين لكان حرياً بحور محب وسيتى الأول أو رمسيس الثانى القضاء عليهم فى حملاتهم

لاسترداد النفوذ المصرى فى منطقة الشرق الأدنى أو على الأقل كانوا قد أخضعوا الولايات اليهودية فى فلسطين للنفوذ المصرى. الأمر الذى لم يتحدث به أحد. ولم يحدث أصلا إذ أن بنى إسرائيل لم يكونوا قد خرجوا بعد من مصر. ولما رأى فرويد المعارضة الشديدة لنظريته هذه تراجع عنها وقال إنه من المحتمل أن موسى قد عاش فى عصر لاحق لأخناتون وتوت عنخ آمون!!

ويحق لنا أن نتساءل: كيف يتأتى لعالم مثل فرويد أن يقول بهذا الرأى. وتزول الغرابة إذا علمنا هويته اليهودية. إذ مادام موسى مصرياً فإن لبنى إسرائيل حقوقاً تاريخية فى مصر! وهذا هو الهدف السياسى الذى يرمى إليه كما فعل سلفه يوسف ابن متى عندما زعم أن الهكسوس الذين حكموا مصر هم أنفسهم بنو إسرائيل.

٨ - حور محب وأربعة فراعين آخرين. أي خمسة !!

يقول نيكولاس جريمال (Nicolos Grimal, A History of Ancient Egypt 1997, Blackwell, P 259) إن موسى تلقى تعليمه فى سنواته الأولى فى قصر الفرعون حورمحب ورمسيس الأول. ثم عرف أنه من بنى إسرائيل وانضم إليهم فى عهد «سيتى الأول». ثم قر من مصر إلى مدين بعد مقتل المصرى. ثم كان تلقيه الوحي والرسالة والأمر بالعودة إلى مصر فى السنوات الأولى من حكم رمسيس الثانى. ثم هو يوافق على ما يقوله كثير من المؤرخين من أن فرعون الخروج هو مرنبتاح.

ولو فرضنا أن حور محب قد تبنى موسى فى منتصف مدة حكمه ورباه ١٣ عاما يضاف إليها سنتان مدة حكم رمسيس الأول + ٢٠ عاما سيتى الأول + ٦٧ عاما مدة حكم رمسيس الثانى + ١٠ سنوات حكم مرنبتاح. فيكون عمر موسى عند الخروج ببنى إسرائيل هو ١١٢ عاما فإذا أضفنا إليها سنوات سيناء ثم التيه ٤٠ عاما ثم المسيرة حول أرض أدوم لبلغ عمر موسى عند وفاته حوالى ١٧٠ عاما فى حين أن عمر موسى لم يزد عن ١٢٠ عاما.

٩ - رمسيس الثانى هو فرعون موسى :

وأصحاب هذا الرأى كثيرون. منهم: أولبرايت - إيسفلت - روكسى - أونجر - الأب ديقو R.P. de Vaux. ويتفق هذا الرأى مع حقيقة مكان معيشة بنى إسرائيل فى أرض جاسان وعاصمة رمسيس الثانى الجديدة فى الشمال التى تتيح إلتقاط موسى من النهر. كما تحقق تسخير بنى إسرائيل فى بناء مدينتى بى رمسيس وفيثوم المذكورتين فى التوراة. وأكثر ما يثير الدهشة هو أن الأب ديقو - وهو مدير مدرسة الكتاب المقدس ويؤمن بأن الفرعون قد مات غرقا وهو يطارد الهاريين. ثم يعود فيقول إن الخروج قد حدث فى النصف الأول من حكم رمسيس الثانى. مع أن غرق الفرعون يعنى نهاية حكمه لا منتصفه. والحقيقة أن هذه النظرية -

أن فرعون موسى هو رمسيس الثانى - تتفق مع كثير من النقاط التى يجب توافرها فى ذلك الفرعون، إلا أن عدة عقبات حالت دون القبول التام لهذه النظرية:

١ - العقبة الأولى من التوراة: وهو ما جاء بسفر الخروج ٢٣:٢ «وحدث فى تلك الأيام الكثيرة أن ملك مصر مات» إذ معناها أن الفرعون (رمسيس الثانى) قد مات وتولى ابنه «مرنبتاح» العرش. وفى رأينا أنهم اضطروا لهذا القول لسببين.

أ - أن يتمشى ذلك مع عمر موسى الذى قرروه فى إصحاح ٧ خروج: ٧: وكان موسى ابن ثمانين سنة وهارون ابن ثلاث وثمانين سنة حينما كلما فرعون، ولما كان موسى قد فر من مصر وعمره ٤٥ سنة كان معنى ذلك أنه أمضى فى مدين ٣٥ سنة. وهى مدة طويلة جداً لا يستقيم معها أن يفكر موسى بعد ذلك فى العودة إلى مصر. ويكون بنو إسرائيل فى هذه الفترة قد نسوا بطلم ولا يعود لهم الحماس لقيادته لهم بعد أن غاب عنهم هذه الفترة الطويلة.

ب - أنهم أيضاً قالوا بموت الملك حتى يتمشى مع ما جاء بالإصحاح خروج ١٩:٤ «وقال الرب لموسى فى مديان، اذهب ارجع إلى مصر لأنه قد مات جميع القوم الذين كانوا يطلبون نفسك» والواقع أن كلمة «جميع القوم الذين كانوا يطلبون نفسك» لا تعنى فرعون بقدر ما تعنى أهل المصرى القتل. فهم الذين كانوا يطلبون نفس موسى وكان الفرعون ينقذ طلبهم بالثأر لهم والأخذ بدمهم. فلما ماتوا لم يعد لدى الفرعون دافع قوى. وفى رأينا أن الفقرة ٢٣ من الإصحاح ٢ خروج كانت «وحدث فى تلك الأيام أن القوم الذين كانوا يطلبون نفس موسى ماتوا» وليس «ملك مصر مات».

٢ - العقبة الثانية من الآثار المصرية وهى اللوحة المعروفة باسم «لوح إسرائيل» أو «لوح مرنبتاح» والذى كتب على الأرجح فى العام ١٢٢٠ ق.م وفيه يقول مرنبتاح إنه قد أباد بذرة إسرائيل من فلسطين، ولما كان الخروج قد حدث فى العام ١٢٢٥ ق.م. فهذا لا يترك فترة بين الخروج من مصر ودخول أرض فلسطين سوى ٥ سنوات. وهذا ما جعل كثيراً من المؤرخين - وخاصة الإسلاميين يرفضون رأى القائل بأن رمسيس الثانى هو فرعون الخروج لأن القرآن الكريم ينص صراحة وبوضوح على أن فترة التيه هى أربعون سنة. ولم يتصد أحد لتفسير ما جاء بلوح مرنبتاح تفسيراً يسمح بفترة التيه وهى أربعون سنة. كما لم يقطنوا إلى ما قد يكون فى هذا اللوح من مبالغة. وهو أمر مألوف لدى الفراعين عند تسجيلهم لما قاموا به من أعمال وخاصة نتائج حروبهم. بل تشبثوا بحرفية ما جاء فى هذا اللوح وسناقش ذلك بتفصيل أكثر فيما بعد.

٣ - كذلك كان من الاعتراضات التى أثبتت ضد نظرية أن رمسيس الثانى هو فرعون موسى قولهم إن فرعون موسى ادعى الألوهية فى حين أن رمسيس الثانى كان يؤمن بأربعة آلهة هم «أمون ورع وبتاح وسوتخ». وسمى فرق جيشه الأربع فى معركة قادش بأسماء هذه

الآلهة (الدكتور محمد وصفى. الارتباط الزمني والعقائدى بين الأنبياء والرسل، ص ١٥٤). ويمكن الرد على هذه النقطة بأن معركة قادش كانت فى السنة الخامسة من حكم رمسيس الثانى. فى حين أن عودة موسى لمصر كانت فى السنة ٦٢ من الحكم أى بعد معركة قادش بـ ٥٧ عاما وهى فترة طويلة من الحكم المطلق والمديح المستمر من وزرائه ورجال البلاط ومن الشعب، وتمجيد لأفعاله ولا بد أن كل ذلك قد أحدث أثره. وخاصة أنه كان عنده نزعة تعاضمية منذ صغره فكان أن نتج عن ذلك شعور بالكمال وظن نفسه مخلداً كالآلهة وانتهى به الأمر أن ادعى الألوهية.

٤ - وكان آخر الاعتراضات التى أثirt ضد هذه النظرية ما هو معروف من أن رمسيس الثانى كان له ما لا يقل عن مائة ولد ما بين ذكر وأنثى، إذ لم يستطيعوا التوفيق بين ذلك وما ورد فى القرآن الكريم من أن فرعون موسى لم يكن له ولد فاضطر إلى تبني موسى «عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولداً».. وفهموا من هذه الآية أن فرعون موسى كان عقيما، وسنشرح فيما بعد (ص ٧٠٢) أن التبنى لم يكن بسبب عقم الفرعون أو عقم نسائه، بل كان حرمانا مؤقتا من الولد بوفاة الأبناء وهم صغار حتى تنفذ إرادة الله فى تبني الفرعون لموسى. ثم بعد ذلك زالت هذه «اللعنة» وعاش أبنائه حتى بلغوا أكثر من مائة، وقد ثبت أن رمسيس الثانى - فى العشر سنوات الأولى بعد زواجه - كان أبنائه يموتون وهم رُضّع، وهذا هو سبب قبوله لتبني موسى. المهم أن أصحاب نظرية أن رمسيس الثانى هو فرعون موسى لم يستطيعوا الدفاع عن رأيهم فكان أن رضخوا لافتراض آخر هو :

١٠ - رمسيس الثانى فرعون التسخير ومرنبتاح فرعون الخروج :

وأصحاب هذا الرأى يعتقدون أن خروج بنى إسرائيل من مصر كان خروجا سلميا ليس فيه مطاردة، وأن مرنبتاح تعقبهم بعد أن وصلوا فعلا إلى فلسطين، ويعبر عن هذا الرأى ما يراه «چان يويوت» (مصر الفرعونية، مترجم، القاهرة ١٩٦٦ ص ٤٠) من أن بنى إسرائيل انتهزوا فرصة انشغال جيش مصر فى صد غزوة الليبيين لحدود مصر الغربية فى السنة الخامسة من حكم مرنبتاح فهربوا من مصر. ثم بعد أن فرغ مرنبتاح من حربه مع الليبيين جرد حملة إلى فلسطين وأباد بنى إسرائيل هناك.

ويعتمد أصحاب هذه النظرية على عدة نقاط:

١ - ما ورد فى التوراة (خروج ٢: ٢٣) من أن ملك مصر قد مات، أى أن رمسيس الثانى مات وتولى الحكم بعده ابنه مرنبتاح. وقد ذكرنا فى الصفحة السابقة أن المفهوم الآخر الوارد فى الإصحاح ٩: ٤ هو الأقرب للصحة وأن من مات حقيقة هم أقارب المصرى الذى قتله موسى لا الفرعون.

٢ - كذلك قالوا إن مرتبناح هو القائل: «ألم نريك فينا وليدا» مشيرا بذلك إلى والده رمسيس الثانى الذى رعى موسى. وإن كان يُردُّ على ذلك بالسؤال: ولم لا يكون رمسيس الثانى نفسه هو قائلها؟ ويكون هو الذى يمن على موسى بحق الرباية. كما أن الأكثر إيلاما للنفس والأدعى إلى الحزن هو أن يرى من كان يربيه ويرجو المنفعة من ورائه «عسى أن ينفعنا أو نتخذة ولداً» هو نفسه الذى كان سببا فى هلاكه فكأنه النقطة ليكون له عدوا وحزنا. كما قرر القرآن الكريم: «فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا. إن فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين» (٨ - القصص) وبالرغم من كل أسباب الحيلة والحذر الذى اتخذها رمسيس الثانى دفعا للنبوذة فقد تحققت النبوذة وكان هلاك الفرعون وجنوده. «ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ماكانوا يحذرون». وهذا أبلغ فى العبرة من أن يكون الذى سخر وتكبر وتجبر قد مات فى سريرته ميتة طبيعية فى حين يكون الفرق من نصيب ابنه. وخاصة أن مدة حكم رمسيس الثانى الطويلة تسمح بوقوع كل الأحداث فى عهده. وتكون الآية بلفظ البحر لجثته تمثيلا به لأفعاله «فاليوم نجيك ببندك لتكون لمن خلفك آية» (٩٢ - يونس).

٣ - إلا أن السند الأساسى لهذه النظرية هو اللوح المسمى «لوح مرتبناح» أو «لوح إسرائيل». وقد ذكرناه باختصار فى سياق الاعتراضات التى أثارت ضد نظرية رمسيس الثانى فرعوننا للتسخير والخروج معا. ومن المناسب أن نتوسع قليلا فى ذكر شىء عن هذا اللوح مادام هو السند الأساسى لنظرية «مرتبناح فرعون الخروج».

هذا اللوح عبارة عن لوحة تذكارية منقوشة على الجرانيت الأسود (شكل ١٢١) مكتوب عليها قصيدة تسجل انتصار مرتبناح على الليبيين. واللوح محفوظ بالمتحف المصرى. ومن يريد القصيدة كاملة يمكنه الرجوع إلى كتاب مصر القديمة (سليم حسن) ج ٧ ص ٩٦. والقصيدة فى مجموعها فخار بالنصر العظيم الذى أحرزه الملك على الليبيين فى السنة الخامسة من حكمه وبه نجت مصر من خطر عظيم. والقصيدة تزخر بالاستعارات والتشبيهات المختارة مما أسبغ عليها صورة أدبية أكثر من أن تكون وثيقة تاريخية خالصة. وقد وصف فيها الشاعر هزيمة الأعداء بمهارة والأعمال الجسام التى قام بها «مرتبناح». للذود عن حياض بلاده وتخليصها من غارات الليبيين وكسر شوكتهم. ولم يفته أن يصف الفرعون بالعدل والاستقامة فيقول: فهو يعطى كل ذى حق حقه. فالثروة تندفق على الرجل الصالح. أما المجرم فلن يتمتع بغنيمة ما. ثم ينتقل الشاعر إلى وصف السلام والطمانينة والرخاء التى سادت البلاد بعد هذا الانتصار فيقول: فحتى الحيوان قد ترك جائلا بدون راع فى حين أن أصحابها يروحون ويغدون مغنيين. وليس هناك صياح قوم متوجعين. وفى ختام القصيدة يُعدُّ الشاعر القبائل والأقاليم التى أخضعها مرتبناح وهذا نصها - لأن هذا الجزء هو بيت القصيد:

ويقول الرؤساء المطروحين أرضا: السلام! ولم يعد يرفع واحد من بين قبائل البدو تسعة الأقداس رأسه (وهذا اسم قديم لجيران مصر المعادين لها).

«التحنو» قد خربت (إحدى القبائل التي كانت تسكن ليبيا).

وبلاد «خاتى» قد أصبحت مسالمة.

وأزيلت «عسقلان».

و«جازر» قبض عليها.

و«بنوم» أصبحت لا شىء.

وإسرائيل خربت وليس لها بذر.

و«خارو» أصبحت أرملة لمصر.

وكل الأراضى قد وجدت السلم.

وكل من ذهب جائلا أخضعه ملك الوجه القبلى والوجه البحرى ابن «رع» محبوب «آمون»

ابن الشمس «مرنبتاح» منشرح بالصدق.

معطى الحياة مثل «رع» كل يوم.

وأهمية هذه القصيدة فى نظر المؤرخين هى ذكر قوم بنى إسرائيل وبخاصة لأنها المرة الأولى والوحيدة التى يأتى فيها ذكرهم بالاسم فى الآثار المصرية. ولما كان بنو إسرائيل قد بدأوا إقامتهم بمصر أيام يوسف ولم يذكر عن ذلك شىء فى الآثار المصرية. فإن ذكر اسمهم هنا لابد له علاقة بخروجهم من مصر. وقد اختلف العلماء حول مايفهم من هذه العبارة.

فبعضهم مثل پترى (Petrie, Israel in Egypt, p.35) يرى أن إسرائيل كانوا فى الوقت

الذى كتبت فيه هذه اللوحة فى فلسطين.

أما الأستاذ ناقليل (Naville, Archeology of the Old Testament) فيرى أن اللوحة تدل على أن بنى إسرائيل قد خرجوا من مصر قبل «مرنبتاح» أو فى أوائل حكمه. ولكن هذا الافتراض الأخير يتنافى مع الحقيقة المؤكدة وهى أن فرعون الخروج غرق أثناء مطاردته لبنى إسرائيل. فلا يمكن أن يكون الخروج حدث فى أوائل حكم مرنبتاح بل يكون قد حدث فى أواخر حكم رمسيس الثانى الذى غرق أثناء مطاردتهم. وهكذا نرى أن لوح مرنبتاح الذى اتخذوه دليلا لمعارضة نظرية - رمسيس الثانى هو فرعون الخروج - فى الحقيقة هو دليل على صحتها. نقطة ثانية يقولها ناقليل ذلك أنه لا يعتقد أن الإشارة إلى سوريا فى اللوحة تشير إلى حرب حقيقية وقعت فى سوريا. والحقيقة أنه لا يوجد مايدل على أن مرنبتاح قد قاد أو سبى حملة إلى سوريا. كما أن ما ذكر من أن «بلاد» خاتى أصبحت مسالمة - هو - كما يقال - من قبيل

تحصيل الحاصل لأنها كانت مسالمة منذ المعاهدة التي وقعها والده رمسيس الثاني مع ملكها ويكون ذكر ذلك على أنه من أعمال مرنبتاح هو مبالغة من مبالغات الفراعين التي اشتهروا بها عند تدوين سجل أعمالهم. ولعله أراد الإشارة إلى أنه لم يهمل الجبهة الشرقية وكانت له فيها انتصارات كما أحرز الانتصارات في الغرب على الليبيين.

ويذكر سليم حسن عالم المصريات (مصر القديمة، جـ ٧ ص ١١١) أن علماء الآثار واللغة قد ترجموا الجملة التي وردت عن إسرائيل «وليس لها بذرة» على وجهين بعضهم قال إن محاصيلهم قد ذهبت أو ليس لهم غلة، والأصح الوجه الآخر كما قال پرستد: وإسرائيل قد أقفروا وبذرتهم قد انقطعت أو كما قال ناقليل: وإسرائيل قد مُحى وبذرتة لا وجود لها، والواقع أن كلمة «بذرة» تدل على «الخلف». وفي الدول العربية للآن نجد أنهم يستعملون كلمة «بذرة» بمعنى «النسل» أو «الأولاد»، وسؤال شائع لديهم: كيف حال البذور؟ ويقال لمن لا نسل له «لقد انقطعت بذرتة».

كذلك ذكر العالم سليم حسن أن جميع البلاد التي ذكرت: خاتى - جازر - عسقلان وغيرها ألحق بكل منها رسم مخصص يدل على أنها بلاد أجنبية أما اسم إسرائيل فقد كان الاسم الوحيد الذى استثنى من هذا الرسم وهو ما يعنى أنه لم يكن لبنى إسرائيل فى ذلك الوقت «أرض محددة» وكان الرسم الذى ألحق باسم إسرائيل هو صورة رجل وامرأة دلالة على أنهم مجرد جمع من الناس وليسوا «دولة» مما يدل على أن الشاعر الذى تغنى بانتصار «مرنبتاح» وصاغ هذا النشيد كان يعنى أن بنى إسرائيل يومئذ لم يكن لهم مكان محدد فى أرض فلسطين، ولا سبيل إلى التشكيك فى طريقة كتابة القصيدة بما يقال من احتمال خطأ الكاتب المصرى القديم وسهوه. فقد كان واعيا لما يكتب وأورد أسماء الشعوب والبلاد الأجنبية فى ذلك النص ١٩ (تسعة عشر) مرة لم يغفل رسم رمز الأرض الأجنبية فى واحدة منها سواء ماسبق اسم إسرائيل أو ما ورد بعده، ويخلص من ذلك إلى أن أنشودة النصر هذه تشير إلى طائفة من «بنى إسرائيل» كانت فى بعض بقاع فلسطين أو تخومها حين خرج مرنبتاح لقمع ثورة هناك. وهذا يعنى أنهم قد خرجوا من مصر قبل عهده، كما يرى الدكتور عبد العزيز صالح (الشرق الأدنى القديم جـ ١ ص ٢٥٥) أن لوح مرنبتاح قد اعتبر «إسرائيل» من «نزلاء» فلسطين ولم يذكر تتبعه لهم من مصر وذلك يعنى أنهم دخلوا فلسطين قبل عهده أى أنهم خرجوا من مصر قبل عهده أى فى أواخر عصر رمسيس الثانى.

وهنا تبرز مشكلة سنوات التيه. إذ الثابت دينيا أن بنى إسرائيل بعد خروجهم من مصر لم يتوجهوا مباشرة إلى فلسطين بل أمضوا أربعين سنة فى التيه فى سيناء ثم بعد ذلك توجهوا إلى أرض فلسطين. فإذا افترضنا سنة قبل التيه وسنة بعده للإعداد لدخول الأرض لكان المجموع ٤٢ سنة وفى أثنائها كان قد توفى ستة من الفراعنة :

مرنبتاح	حكم	١٠	سنة
سيتى الثانى	٦	سنة
آمنموس	١	سنة بوصاية باى
سابتاح مرنبتاح	٦	سنة
الملكة تاوسرة	..	حكمت	٨	سنة
ست نخت	..	حكم	١	سنة
			٤٢	سنة

أى أن بنى إسرائيل لما بدأوا دخول أرض فلسطين كان رمسيس الثالث هو فرعون مصر. أما قبل ذلك فلم يكن لهم وجود فى فلسطين. فكيف يحق لمرنبتاح أن يذكر فى أنشودة النصر: «وإسرائيل خربت وليس لها بذر» أو كما ترجمت: وقد أبدت بذرة إسرائيل؟

بعض العلماء الذين يتمسكون بنظرية «مرنبتاح فرعون الخروج» يسقطون سنوات التيه من حسابهم وينكرونها ويقولون إن بنى إسرائيل توجهوا لفلسطين بعد خروجهم من مصر فى آخر حكم رمسيس الثانى وأن مرنبتاح قد طاردهم هناك و«أباد بذرتهم فعلا». ويستدلون على قوة النفوذ المصرى فى فلسطين أيام حكم مرنبتاح بعثور الأثريين على إناء مكسور عليه كتابة مصرية لأحد جباة الضرائب المصريين فى بلدة «لخيش» فى فلسطين وقد سجل فيها تسلمه لشحنة من القمح فى السنة الرابعة من حكم مرنبتاح. كما يرى البعض (د. محمد بيومى مهران، مصر والشرق الأدنى القديم، ج ٢ ص ٥٠٠) أن السيادة المصرية على فلسطين فى ذلك الوقت كانت من القوة بحيث لا تتيح لجموع بنى إسرائيل - غير المسلحين بأى أسلحة - دخول أرض فلسطين أصلا فلا محل للقول بأن بنى إسرائيل كانوا قد استقروا فى فلسطين لبعض الوقت ثم ذهب مرنبتاح وأباد بذرتهم وأعاد النفوذ المصرى إلى فلسطين ثانية.

ويجب هذا كله أن سنوات التيه ثابتة لورودها فى القرآن الكريم وفى التوراة أيضا فلا محل لإسقاطها أو إنكارها، ومادام الأمر كذلك كيف تسنى لمرنبتاح أن يذكر فى اللوح أنه أباد بذرة إسرائيل فى حين أنهم كانوا لا يزالون فى التيه فى سيناء؟ والجواب هو فى أحد الاحتمالات التالية:

١ - أنه ذهب إلى فلسطين ووجد بعضا من «العابىرو» - وهم كما ذكرنا أقرباء لبنى إسرائيل وفرع منهم - فأبادهم. وظن أو ادعى أنه أباد بنى إسرائيل.

٢ - أنه ذهب إلى فلسطين ولم يجد بنى إسرائيل ويحث عنهم فى أنحاء فلسطين فلم يجدهم فاعتقد أنهم هلكوا فى الصحراء ونسب هلاكهم إلى نفسه.

٣ - الاحتمال الثالث هو أن مرنبتاح لم يقد أو يرسل حملة إلى فلسطين إطلاقاً. وأنه كما نسب السلام مع «خاتى» لنفسه فقد أراد أن يؤكد أنه لم يقل عن سلفه فى اهتمامه بأملاك مصر فى آسيا. فكان أن ضمن نصره على الليبيين نصراً فى الشرق أيضاً، فأضاف خاتى وجازر وعسقلان وبالمثل كانت إضافته لاسم إسرائيل وكان ذلك أسهل إذ أنهم لم يكونوا دولة بل قوما بدون أرض كما هو واضح من طريقة ذكرهم فى «لوح إسرائيل».

٤ - ويقول الدكتور محمد بيومى مهران (مصر والشرق الأدنى القديم ج٣ ص ٥٠٦): إن لوح مرنبتاح قد حدد البعض تاريخ كتابته بالعام الخامس من حكم مرنبتاح. وحملة مرنبتاح على سوريا كانت فى العام الثالث لحكمه وبما أن الثابت أن الفرعون قد غرق أثناء مطاردته لبنى إسرائيل كان معنى ذلك أن هذا اللوح قد كتب بعد غرق الفرعون وكتبه خُلفه تخليداً لذكرى انتصاره على الليبيين. وأضاف إليهم «بذرة إسرائيل قد أبيدت» كنوع من الافتخار الكاذب إذ كيف يتأتى للفرعون وقد غرق أثناء مطاردتهم أن يدعى أنه أبادهم؟

ومادام الافتخار الكاذب قد وُضع فى الاحتمالات فلماذا لا يكون كاتب اللوح هو مرنبتاح نفسه لا خلفه. وأنه هو صاحب الافتخار الكاذب ويكون فرعون الخروج هو رمسيس الثانى وهو الذى غرق أثناء مطاردته لبنى إسرائيل.

مما سبق نرى أن لوح إسرائيل أو لوح مرنبتاح - وهو السند الأكبر لنظرية أن مرنبتاح هو فرعون الخروج تأكد عدم صدق الفقرة الواردة به والمتعلقة ببنى إسرائيل ويصبح هذا اللوح فى حقيقته دليلاً على أن الخروج تم قبل عصر مرنبتاح. وقد أشار جيمس بيكى - عالم الآثار الشهير - إلى ذلك إشارة مقتضية بقوله - وإن مركز مرنبتاح كفرعون الخروج قد اهتز بسبب كشف لوحة النصر أى لوح إسرائيل - (الآثار المصرية فى وادى النيل ج٣ ص ١٧١).

وبالرغم من كل ذلك فإن هذه النظرية - مرنبتاح هو فرعون الخروج - تلقى قبولاً واسعاً لدى علماء الآثار المصريين والأجانب على السواء. وبلغ التعصب ببعض مؤيدى هذه النظرية إلى حد أن ينكروا غرق الفرعون الذى خرج بنو إسرائيل فى عهده. فنرى الدكتور سليم حسن (مصر القديمة ج٧ ص ١٣٥) يقول: والواقع أنه لا يمكن للإنسان أن يتصور غرق الفرعون وعربته فى ماء ضحضاح لايزيد عمقه عن قدمين أو ثلاثة. بل المعقول أن خيل الفرعون وعرباته قد ساخت فى الأوحال وسقط بعض ركبائها وهذا يفسر ما جاء فى سفر الخروج ٢٥: ١٤. وخلع بكر مركباتهم حتى ساقوها بثقله. ويستمر قائلاً: هذا فضلاً عن أن ما جاء فى القرآن الكريم لا يُشعر بأن الفرعون الذى عاصر موسى وطارده قد غرق ومات. بل على العكس نجّاه الله ببذنه ليكون آية للناس على قدرة الخالق. والتعبير «فاليوم ننجيك ببذك» تعادل التعبير العامى «خُلّص بجلده»!! وهذا منتهى التعسف فى تفسير أى القرآن الكريم. إذ أن آيات القرآن الكريم تؤكد

بصراحة ووضوح غرق الفرعون هو وجنوده. كما أن مكان الفرق لم يكن قدمين أو ثلاثة كما يدعون بل كان «كل فرق كالطود العظيم».

هناك دليل «أخير يستند إليه أصحاب نظرية «مرنبتاح فرعون الخروج» هو ما يشير إليه عالم الآثار «سايس» إذ يقول إن الآثار المصرية تحصر حادثة الخروج فى حكم الفرعون مرنبتاح ولدينا بين الأوراق البردية المحفوظة فى المتحف البريطانى وثيقة تعرف بورقة «أنسطاسى السادسة» وتشمل خطابا من كاتب الملك مرنبتاح كتبه لرئيسه يقول فيه إن بعض بنو «شاسو» - أدوم - قد سُمح لهم حسب التعليمات التى لديه أن يجتازوا الحصن الذى فى إقليم سكوث (تل المسخوطة) فى وادى طميلات ليُتاح لهم رعى ماشيتهم بالقرب من بتوم. ونص الخطاب كالاتى: أمر آخر ياسيدى. لقد انتهينا من ملاحظة مرور قبائل «شاسو».. التابعين «لأدوم» من حصن «مرنبتاح حتب حرامعت» له الحياة والفلاح والصحة فى «سكوث» نحو برك «بتوم» لأجل أن يطعموهم ويطعموا قطعانهم فى ضياع الفرعون له الحياة والفلاح والصحة وهو الشمس الطيبة لكل أرض مصر.. (مصر القديمة. سليم حسن. ج٦ ص ٥٨٨).

وتدل وثائق أخرى على أن الحراسة فى هذا الوادى كانت شديدة إلى حد بعيد. وكذلك كانت المراقبة عظيمة على الطريق الرئيسية إلى آسيا فى قلعة «سيلة» (تل أبو صيفة الحالى) إذ وصل إلينا أجزاء من يوميات موظف فى إحدى المدن الواقعة على حدود فلسطين فى عهد مرنبتاح دون فيها أسماء المبعوثين والأعمال التى كُفوا أداؤها ممن يجتازون هذا الحصن فى طريقهم إلى فلسطين. وكان المرور منه محرما فى عهد رمسيس الثانى إلا لمن كان لديه تصريح بالخروج. ويقول الأستاذ «سايس». وهذا الخطاب «ورقة أنسطاسى السادسة» كتب فى السنة الثامنة من حكم مرنبتاح. ومن البدهى أن هذا لا يمكن أن يحدث إذا كان بنو إسرائيل لا يزالون يقيمون فى أرض «جوشن». وعلى ذلك فلا بد أن واقعة الخروج قد حدثت فى وقت ما قبل هذا التاريخ. وهذا يجعل تاريخ الخروج على أية حال قريبا من تاريخ نقش اللوحة. أى أنه يستنتج أن هذا الخطاب يؤيد أن الخروج حدث فى عهد مرنبتاح فى السنة الخامسة من حكمه. ولكنه يختم استنتاجه قائلا عن زمن الخروج: بل يجوز أن يتقدم عن هذا التاريخ.

ومن المؤكد أن الخروج - استنتاجا من هذا الخطاب يتقدم عن هذا التاريخ إذ أن وسائل الاتصالات فى ذلك الزمن كانت بطيئة. فإذا فرضنا أن الخروج حدث فى زمن ما. فقد يمر عام قبل أن تدرى الدول المجاورة التى تقع خارج النفوذ المصرى - بخروج بنى إسرائيل من مصر. وقد يمر عام آخر حتى يتأكد أنهم قد خرجوا من مصر إلى غير رجعة. وقد يمر عام ثالث إلى أن يقرر رؤساء «أدوم» إرسال بعثة إلى فرعون مصر ليسمح لرعاهم بالرعى فى الأرض التى كان يقطنها بنو إسرائيل ويمر وقت آخر قبل أن يدرس الفرعون الموضوع مع مستشاريه والتحقق من أن هؤلاء الرعاة ليسوا جواسيس أو أعوان لدولة أجنبية تخطط لغزو مصر. فإذا

وضعنا مجموع هذه الأوقات في الاعتبار لعاد بنا زمن الخروج إلى أول عصر مرتبطاح أى آخر عصر رمسيس الثانى.

وهكذا يتضح لنا أن هذا الدليل الأخير «ورقة أنسطاسى السادسة» تشير أيضا إلى أن مرتبطاح ليس هو فرعون الخروج.

من هذا نخلص إلى أن كل الاعتراضات التى أثبتت ضد نظرية أن رمسيس الثانى هو فرعون الخروج وعلى أساسها افترضوا أن مرتبطاح هو فرعون الخروج - هذه الاعتراضات بعد تفنيدها انقلبت إلى اعتراضات على نظرية مرتبطاح نفسها وأصبحت دلائل على صحة الرأى القائل بأن رمسيس الثانى هو فرعون التسخير وفرعون الخروج معاً. وهذا يؤيد مذهبنا إليه فى ص ٦٦٩ - من أن أصحاب هذه النظرية لم يستطيعوا أو بالأحرى لم يجتهدوا فى الدفاع عنها.

لقد حاولت هذه الدراسة الإحاطة بالموضوع من جميع جوانبه. وتمحيص الأدلة المقدمة على أوجهها المختلفة وأصبح الميزان الآن يميل لصالح النظرية التى تقول إن رمسيس الثانى هو فرعون التسخير وفرعون الخروج أيضا. وإن كان البعض قد يرى فيما ذكر بعض الإطالة فما ذلك إلا لاقتناعنا بأن تحديد شخصية هذا الفرعون سيساعد على إبراز جوانب جديدة فى قصة موسى عليه السلام كما أنه أثناء سرد القصة - ستتضح للقارئ أدلة أخرى - مستمدة من القرآن الكريم - تؤكد أن رمسيس الثانى هو - بلا شك - فرعون موسى ويكون فى ذلك نهاية للجدل الطويل الذى دار حول هذا الموضوع.

مثال ذلك ملخص قصة هذا الفرعون التى وردت فى سورة النازعات:

«هل أتاك حديث موسى، إذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى، اذهب إلى فرعون إنه طغى، فقل له لك إلى أن تزكى، وأهديك إلى ربك فتخشى، فأراه الآية الكبرى، فكذب وعصى، ثم أدبر يسعى، فحشر فنادى، فقال أنا ربكم الأعلى، فأخذه الله نكال الآخرة والأولى، إن فى ذلك لعبرة لمن يخشى» (١٥ - ٢٦ - النازعات)

فالفرعون طغى بأن سخر وعذب واستعبد بنى إسرائيل وذبح أبناءهم، فذهب إليه موسى وأراه معجزات كثيرة عبّر عنها جميعا بلفظ الآية الكبرى. فكذب الفرعون وراح يدعى لنفسه الألوهية فنكّل به الله فى الدنيا بالإغراق فى البحر وفى الآخرة له عذاب النار. والضمير فى «فأخذه» عائد إلى «فرعون» الذى طغى. فهو فرعون واحد من أول الأمر إلى آخره. ونفس هذا المعنى يفهم من هذه الآيات من سورة الدخان:

«ولقد فتنا قبلهم قوم فرعون وجاءهم رسول كريم. أن أدُّوا إلىَّ عباد الله إني لكم رسول أمين. وأن لا تعلو على الله إني آتيكم بسلطان مبين. وإني عُدَّت بربِّي وديكم أن ترجمون. وإن لم تؤمنوا لي فاعتزلون. فدعا ربه أن هؤلاء قوم مجرمون. فأسرَّ بعبادي ليلاً إنكم متَّبِعُونَ. واترك البحر رهوا إنهم جند مفرقون. كم تركوا من جنات وعيون. وذرور ومقام كريم. ونعمة كانوا فيها فاكهين. كذلك وأورثناها قوما آخرين. فما بكت عليهم السماء وما كانوا مُنْظَرِينَ. ولقد نجينا بنى إسرائيل من العذاب المهين. من فرعون إنه كان عالياً من المسرفين».

(١٧ - ٣١ - النخاع)

والآن لنبدأ فصلاً عن الرعامسة وبنى إسرائيل.

الرعامسة وبنو إسرائيل

كنا - قبل قصة شعيب عليه السلام - فى الجزء الثالث ص ٥٩٢. قد وقفنا عند موت حورمحب وانتهاء حكم الأسرة الثامنة عشرة. والتي بدأت عهدها بتحرير مصر من الهكسوس (ص ٥٣٦) ومطاردتهم فى فلسطين. ثم تطلع ملوك مصر إلى أرض فلسطين والشام وأدركوا الغنم الذى يأتى من الاستيلاء عليها. ومن ثم وُضِعَتْ نواة الإمبراطورية المصرية فى الشام وأرض كنعان. ولما تقلصت هذه الأملاك فى عهد أخناتون (ص ٥٨٩) أعاد حورمحب الإستيلاء عليها وأعاد نفوذ مصر إلى ماكان عليه من قبل.

ثم جاء ملوك الأسرة التاسعة عشرة وبدأ سبتي الأول توسيع رقعة الإمبراطورية. وواصل رمسيس الثانى التوسع فى شمال سوريا واصطدم - مثل والده - بالحيتيين. وحكم ٤ ملوك من الأسرة التاسعة عشرة: أولهم رمسيس الأول ثم ابنه سبتي الأول ثم رمسيس الثانى ثم مرنبتاح. ورمسيس تكتب أحيانا رعمسيس وجمعها رعامسة.

رمسيس الأول :

تولى رمسيس الأول الحكم بعد حورمحب. وهو الذى أسس الأسرة التاسعة عشرة. وكان رجلا طاعنا فى السن ولم يدم حكمه سوى عامين (١٣٠٨ - ١٣٠٦ ق.م.).

كان رمسيس الأول قائدا حرييا ناجحا فى عهد حورمحب. وهو ينتسب إلى أسرة قوية من بلدة تانيس (صان الحجر) واسمه «بارع مسسو». اطمأن إليه حورمحب وجعله الرجل الثانى فى الدولة. ثم عهد إليه بالحكم من بعده. لذلك انتقل إليه الحكم بسهولة بعد وفاة حورمحب. فاعتلى العرش فى عام ١٣٠٨ ق.م باسم «بارع مسسو من بحثى رع» بمعنى رع أنجبه ودامت قوة رع (د. عبد العزيز صالح. الشرق الأدنى القديم. ج ١ ص ٢٤٣) ثم اكتفى بالشطر الأول من الاسم «رعمسيس» أو «رمسيس». ولما كان كبيرا فى السن فقد استعان بولده «سبتي» على تصريف شئون البلاد. وقد تولى الحكم من بعده. ولعل ماثرة رمسيس الأول هى بدؤه تشييد بهو الأعمدة العظيم فى الكرنك.

سبتي الأول :

تولى سبتي الأول الحكم بعد أن تعدى سن الأربعين. فجمع بين نضج السن بالإضافة إلى مرانه فى عهد أبيه. واطمأن المصريون إلى تولى ملك حازم أمر البلاد وجرى على سنة

حورمحب فى القضاء على الفساد ومنع الرشوة والنهب. وشدد العقوبة على الاعتداء على أملاك المعابد والأفراد. وكان ينظر إليه على أنه هو الذى سيعيد مجد البلاد ثانية. ولذلك كان من ألقابه «مجدد الولادة» .

وحكم سبتي الأول أكثر من عشرين عاما. حارب فى أثنائها فى فلسطين والشام وزحف شمالا على الحثيين. وكان هذا أول التحام بينهم وبين مصر. فهزم فرعون جيوشهم وعقد مع ملكهم معاهدة ودية. ولكن ما يهمنى من حروب سبتي الأول هى حربه فى فلسطين مع قبائل «الشاسو» أى البدو إذ كان لهم صلة ببنى إسرائيل. وأنقل هنا ما ذكره عالم المصريين الشهير سليم حسن: من أهم الوثائق التى بقيت لنا منقوشة على جدران معبد الكرنك المتن الذى يحدثنا عن السبب المباشر الذى حدا بالفرعون «سبتي الأول» لمهاجمة قبائل «شاسو» (البدو) الآسيويين بفلسطين. والظاهر أن الموقف الذى كان يواجهه هذا الفرعون فى فلسطين كان موقف خداع ومناجزات. وقد كان للعايرو ضلع فى الحركة التى قام بها هؤلاء البدو. إذ كانوا يسعون لتوطيد أقدامهم فى فلسطين (سليم حسن مصر القديمة، ج٦ ص ٣٣). وكان هؤلاء البدو قد انتهزوا الفرصة للتخلص من البقية الباقية من النفوذ المصرى فى فلسطين. وقد وصلت التقارير إلى «سبتي» بأن الثورات قد اندلعت لهيبتها. تقول الوثيقة:

السنة الأولى من عهد مُجدد الولادة. ملك الوجه القبلى والبحرى. رب الأرضين «من ماعت رع» (سبتي الأول) معطى الحياة: لقد أتى إنسان ليخبر جلالته أن الشاسو الخاسئين قد دبوا العصيان. فقد تجمع رؤساء قبائل فلسطين معلنين العصيان. وقد أخذوا فى السلب والنهب والشجار إذ يقتل الواحد منهم جاره. وعصوا قوانين القصر. وقد قام جلالته - له الحياة والفلاح والصحة - بحربهم. وبدأ الواقعة ودخل غمارها. وكان لبه مرتاحا لرؤية الدماء تسيل وقطع رؤوس العصاة. وقد قضى عليهم جلالته دفعة واحدة. فلم يترك ساقا واحدة (منتصبة) بينهم. ومن فر منهم حيا كانت تُحمل يده (كان الأسرى تقطع أيديهم). وسار سبتي الأول بالجيش من ثارو - وهى آخر مدن مصر على الحدود الشمالية الشرقية وتقابل القنطرة فى العصر الحاضر - فى اتجاه فلسطين حتى وصل إلى «رفعح» - وهى مسافة تبلغ ١٩٠ كيلو مترا - وقد وقعت الواقعة بين المصريين والشاسو على طول هذا الطريق. وتقول وثيقة أخرى:

السنة الأولى من حكم ملك الوجه القبلى والوجه البحرى «من ماعت رع» - التخريب الذى ألحقه سيف الفرعون البتار - له الحياة والفلاح والصحة - بالشاسو الخاسئين. من قلعة «ثارو» حتى «باكنعان» عندما سار جلالته نحوهم مثل الأسد المفترس وصيرهم أشلاء فى الوديان مخضبين بدمائهم كأن لم يغنوا بالأمس. وكل من أفلت من بين أصابعه يقول إن قوته (الفرعون) على الممالك النائية هى قوة والده «أمون» الذى كتب له الشجاعة المظفرة فى الممالك الأجنبية.

وقد سبق الإشارة (الجزء الثالث، ص ٥٤٠) أن نفرا من بنى إسرائيل قد خرجوا مع الهكسوس وكانوا يسمون «العابيرو». ولاشك أن بعضا من هؤلاء العابيرو قد اندسوا بين «الشاسو» وجعلوهم يثورون على مصر أملا فى إقصاء النفوذ المصرى عن فلسطين فيتمكن بنو إسرائيل المقيمين بمصر من الخروج إليها وتكوين دولتهم.

شيء آخر يذكره الدكتور سليم حسن (ج٦ ص ٤٤/٤٥) وهو أن ذبح الأسرى كان عادة قديمة. إذ وجدت لوحة من العاج مرسوم عليها الملك «دن» (من الأسرة الأولى) وهو يقتل عدوا شرقيا راكعا أمامه وفى يد الفرعون مقمعة من الحجر يضرب بها العدو. وظل الأسرى يذبحون بعد ذلك فى عصر الأسرات القديمة. ثم أصبح منذ عهد الدولة الحديثة مجرد احتفال رمزى ولا يُنفذ القتل فعلا - إذ نجد على البوابة السابعة فى الكرنك «تحتمس الثالث» مُصَوِّراً فى الوضع التقليدى على وشك ذبح طائفة من الأسرى يبلغ عددهم نحو ٣٠ وهو قابض على نواصيهم بينما نجد فى ركن آخر من الصورة الأسرى يعاملون معاملة كريمة. دلالة على أن أمر الذبح كان لا ينفذ فعلا. ويتساءل الدكتور سليم حسن قائلاً: هل عاد سیتی الأول لارتكاب هذه الفعلة الشنعاء ثانية فقتل أسراه على الرغم من أنها عادة قديمة قد لفظها الزمن؟ ولماذا؟

ونجد نقشا على جدران معبد مدينة هابو على هيئة خطاب على لسان «أمون رع» رب طيبة: يا بنى الذى من صلبى، يامحبوبى، ويارب الأرضين «من ماعت رع» (سیتی الأول) رب القوة فى كل مملكة، إنى والدك، وإنى أنا الذى أجعل الرعب منك فى أرض «رتنو العليا والسفلى» وقبائل النوبة. كلهم قد ذبحوا تحت قدميك، وإنى أتى إليك برؤساء الممالك الجنوبية لتتسلم الجزية من كل منتجات ممالكهم الجيدة، وإنى أولى وجهى قبل الممالك الشمالية وأتى بأعجوبة لك متصديا للعصاة فى أوكارهم ببأس شديد.

ويمكننا الإجابة على التساؤل الذى أثاره الدكتور سليم حسن بأن سیتی الأول لما أدرک الصلة بين «الشاسو» الثائرين عليه و«العابيرو» أقرباء بنى إسرائيل أراد بإحياء الإحتفال بذبح الأسرى إرهاب بنى إسرائيل المقيمين بمصر، وإشعارهم أن الأمر جد ولا هوادة فيه، وأن الذبح قد ينالهم هم أنفسهم إذا جاءت الخيانة من جانبهم. وهذا ما حدث فعلاً فيما بعد مع ابنه «رمسيس الثانى» وما تعرض له من خديعة من اثنين من البدو - كلفته فيلقا كاملا من جيشه وكادت تؤدى به هو نفسه - فى معركة قادش (ص ٧٨٩) فلما عاد من المعركة بعد توقيع الصلح مع الحيثيين نفذ تهديد والده وبدأ التكنيل الحقيقى ببنى إسرائيل بزيادة جرعة التعذيب والتسخير ثم أصدر أمر ذبح الأطفال الذكور.

فإذا عدنا إلى سیتی الأول ثانية نجد أنه كذلك قد حمى مصر من غارات الليبيين كما أظهر اهتماما ببناء المعابد وتجديدها، وبلغت فنون النقش والتصوير فى عهده ذروة عالية وخاصة فى معبد شعائره فى أبيدوس (العراية المدفونة مركز البلينا). كذلك فى نقوش مقبرته فى غرب طيبة.

وبنى أيضا جزءا كبيرا من بهو الأعمدة العظيم الذى بدأه أبوه - فى الكرنك وتوسع فى استغلال مناجم الذهب فى الصحراء الشرقية ورسم الخرائط للطرق والحصون المنتشرة على الحدود الشمالية الشرقية. ولكن معظم هذه الإنشاءات المدنية كان القائم عليها والمنفذ لها هو ابنه رمسيس الثانى الذى كان مشاركا له فى العشر سنوات الأخيرة من حكمه.

كان أكبر أبناء سبتى الأول هو رعمسيسو وهو المشهور باسم «رمسيس الثانى» وكان يحمل الألقاب التالية: ابن الملك - الأمير الوراثى والوزير - عمدة المدينة والمشرف على جيا د رب الأرضين ورئيس القضاة وغير ذلك من الألقاب. كانت «طيبة» هى العاصمة أيام سبتى الأول. إلا أن «منف» كانت العاصمة الثانية لقربها من أملاكه فى آسيا التى كانت شغله الشاغل مدة حياته. ولأن سبتى كان من أسرة تنسب إلى شرق الدلتا، فقد بنى لنفسه قصرا فى «قنتير». كشفت عنه أعمال البحث التى أجريت مؤخرا فى هذه المنطقة. وكان هذا القصر نواة للمدينة الجديدة التى بناها رمسيس الثانى وسمّاها باسمه «بر رعمسيسو» واتخذها عاصمة له.

بنو إسرائيل :

نعود الآن إلى بنى إسرائيل وقد ذكرنا فى الجزء الثالث (ص ٥١٨) أن يوسف عليه السلام قد أسكنهم أرض جاسان وكان عدد من جاء إلى مصر من أبناء يعقوب ٧٠ نفسا. وإذا افترضنا أن نصفهم ذكور والنصف الثانى إناث لكوّنوا ٣٥ أسرة يبدأ بهم الجيل الأول فى مصر. وإذا افترضنا أن عدد المواليد لكل أسرة هو ٣ أبناء وهو عدد متواضع جدا. فلنجعله ٣ و ٤ بالتبادل للأجيال المتتالية، نجد أنه بعد ١٦ جيلا:

الجيل الأول = ٣٥ أسرة × ٤ أبناء = ١٤٠

الجيل الثانى = ٧٠ أسرة × ٣ أبناء = ٢١٠

الجيل الثالث = ١٠٥ أسرة × ٤ أبناء = ٤٢٠

الجيل الرابع = ٢١٠ أسرة × ٣ أبناء = ٦٣٠

الجيل الخامس = ٣١٥ أسرة × ٤ أبناء = ١٢٦٠

الجيل السادس = ٦٣٠ أسرة × ٣ أبناء = ١٨٩٠

الجيل السابع = ٩٤٥ أسرة × ٤ أبناء = ٣٧٨٠

الجيل الثامن = ١٨٩٠ أسرة × ٣ أبناء = ٥٦٧٠

الجيل التاسع = ٢٨٣٥ أسرة × ٤ أبناء = ١١٣٤٠

الجيل العاشر = ٥٦٧٠ أسرة × ٣ أبناء = ١٧٠١٠

الجيل الحادى عشر = ٨٥٠٥ أسرة × ٤ أبناء = ٣٤٠٢٠

الجيل الثانى عشر = ١٧٠١٠ أسرة × ٣ أبناء = ٥١٠٣٠

الجيل الثالث عشر = ٢٥٥١٥ أسرة × ٤ أبناء = ١٠٢٠٦٠

الجيل الرابع عشر = ٥١٠٣٠ أسرة × ٣ أبناء = ١٥٣٠٩٠

الجيل الخامس عشر = ٧٦٥٤٥ أسرة × ٤ أبناء = ٣٠٦١٨٠

الجيل السادس عشر = ١٥٣٠٩٠ أسرة × ٣ أبناء = ٤٥٩٧٢٠

وإذا افترضنا لكل جيل ٣٠ عاما فإن الـ ١٦ جيلا تستغرق من الزمن ٤٨٠ عاما أو ٥٠٠ عاما وهى المدة التى أمضاها بنو إسرائيل فى مصر منذ أول قدومهم فى عام ١٧٢٨ ق.م. حتى الخروج فى عام ١٢٢٥. وإذا افترضنا أن الأجيال الإثنى عشر الأولى قد توفوا جميعا،

وتوفى من الجيل الـ ١٣ $\frac{٣}{٤}$ وبقي الربع وهو ٢٥٥١٥ =

وتوفى من الجيل الـ ١٤ $\frac{٢}{٣}$ وبقي $\frac{١}{٣}$ ٥١٠٣٠ =

وتوفى من الجيل الـ ١٥ $\frac{١}{٢}$ وبقي $\frac{١}{٢}$ ١٠٥٠٩٠ =

والجيل الـ ١٦ موجود بأكمله ٤٥٩٧٢٠ =

نجد أنه فى نهاية الخمسمائة عام يكون بنو إسرائيل كلهم = ٦٥١٣٦٠ فردا

فإذا افترضنا الثلث نساء وثلثا آخر أطفالا كان الرجال لا يزيدون عن ٢١٧,٠٠٠ وليس ٦٠٠,٠٠٠ كما جاء فى التوراة (إصحاح ١٢ خروج: ٣٧): فارتحل بنو إسرائيل من رمسيس إلى سكوت نحو ست مائة ألف ماش من الرجال عدا الأولاد.

وقد ذكرنا فى الجزء الثالث (ص ٥٤٣) بعض العوامل التى جعلت المصريين يأخذون جانب الحذر من بنى إسرائيل فى الفترة التى تلت طرد الهكسوس. ولكن بمضى الوقت وبزيادة التعاملات بين الجانبين بدأ المصريون ينظرون إلى بنى إسرائيل كأنهم أصبحوا جزءا من الشعب.

وبدأ الفراغ فى بناء الإمبراطورية المصرية فى الشام وفلسطين مما استدعى تجنيد عدد كبير من الجنود. وكان من غير المستحب تجنيد غير المصريين إذ أن ولاءهم مشكوك فيه. وهذا ما سجلته التوراة (إصحاح أول خروج: ١٠) «فيكون إذا حدثت حرب أنهم ينضمون إلى أعدائنا ويحاربوننا ويصعدون من الأرض». ولما كان إشراكهم فى الحرب غير مقبول فقد كان من الطبيعى أن يقوموا ببعض الأعمال المدنية مثل صنع الطوب وقطع الحجارة وبناء المعابد. ولما كان بنو إسرائيل أهل بدواة لم يتعودوا على هذه الأعمال. فقد رفضوها. وكان من الضرورى إجبارهم عليها. وهو ما اعتبره بنو إسرائيل سخرة. وبدأوا يتمردون على هذا الوضع

ويتطلعون إلى الخروج من مصر إلى «الأرض الموعودة». ولما كان خروجهم إلى أرض فلسطين يضيف قوة إلى فلول الهكسوس الذين انتشروا في المنطقة بعد طردهم من مصر. ويعرض البلاد لاحتمال غزو جديد. فقد تمسك الفراعنة بعدم خروج بنى إسرائيل من مصر. وزاد هذا من تدمير بنى إسرائيل.. وزادت الجفوة بين الجانبين. وبدأت الهوة تتسع شيئاً فشيئاً حتى بلغت أقصاها في عهد الأسرة التاسعة عشرة وخاصة في عهد رمسيس الثانى.

رمسيس الثانى :

كانت حسابات الفلكيين فى مصر القديمة تقول إن اقتران ظهور النجم الذى يحدد قدوم فيضان نهر النيل. مع الكواكب التى تحدد بدء السنة الدينية وبداية السنة الزراعية أمر لا يحدث إلا مرة واحدة كل ١٤٦١ سنة وأن هذا الاقتران الثلاثى ينبىء عن حدث مهم سوف يحدث على الأرض، وكان رمسيس الثانى كثيراً ما يفتخر بأن هذا الاقتران حدث فى عام ١٣١٧ ق.م. وأن الحدث المهم هو مولده فى عام ١٣١٥ ق.م. (كتاب رمسيس العظيم. تأليف ريتافرد. ص ٢٤) وأن فيضان العام الذى سبق مولده كان وافيا وغزيرا غمر البلاد بالرخاء وملأ البيوت بالحبوب وعمت البهجة القلوب. كذلك سجل رمسيس الثانى افتخاره بأنه ولد من الإله «أمون» نفسه الذى تقمص جسد «سيتى الأول» فأنجبه من الملكة «تويا» والدته.

خلف رمسيس الثانى والده سيتى الأول فى الحكم فى عام ١٢٩٠ ق.م. وساعدت عدة عوامل على أن تفرض شهرته على التاريخ:

- ١ - مشاركته والده فى الحكم فاكسب خبرة سياسية وحربية.
- ٢ - ولى الحكم شابا يملؤه الحماس وتحذوه آمال واسعة.
- ٣ - طول مدة حكمه التى بلغت ٦٧ عاما.
- ٤ - ورث عن أبيه دولة قوية ذات ثراء عريض.
- ٥ - وجد من رجاله المدنيين والعسكريين تأييدا لكل أعماله.
- ٦ - تصديه للحيثيين وهم أضخم قوة عسكرية فى عصره.
- ٧ - كان شغوفا بتخليد ذكره وتمجيد نفسه. ولذلك بنى عدداً كبيراً من المعابد والقصور والمسلات والتماثيل أكثر من أى حاكم آخر سبقه.
- ٨ - فى عهده تكونت لمصر عاصمة جديدة سميت باسمه «بررعمسسو» أى دار رمسيس وأصبحت واحدة من أهم العواصم فى الشرق الأدنى القديم.

طفولته :

كان المعتاد - إذا عمل تمثال لأحد الفراعين. ورؤى أن يصور أبناؤه معه - أن يكونوا بحجم

صغير ومكانهم واقفين بجوار أرجل والدهم. وهذا ما نراه فى كثير من التماثيل وما نراه فى تماثيل رمسيس الثانى على واجهة معبد أبى سمبل (شكل ١٢٢). إلا أننا لا نجد تماثلاً لرمسيس الثانى يمثل طفلاً يقف بجوار رجل والده «سيتى الأول». ولعله كان يستشعر منذ طفولته أنه «أكبر» أو «أعظم» من أن يُصور هكذا. والتماثيل الفريد الذى وصل إلينا (شكل ١٢٣) يمثل طفلاً جالساً القرفصاء وخلفه الإله «حورون» بهيئة رأس الصقر الخاصة بالإله حورس بينما رمسيس الثانى عار من الملابس ولكنه يضع قرص الشمس على رأسه والصل الملكى على جبهته. ويضع إصبع يده اليمنى على فمه ذى الابتسامة الخفيفة التى تميز معظم تماثيله بينما يمسك فى يده اليسرى حزمة نبات رمزا لمصر والنيل. بينما فى تماثيل آخر يمثل شاباً صور نفسه وخلفه الإله «سوتخ» يحميه (شكل ١٢٤). وقد مثل الإله سوتخ على هيئة حيوان هجين برأس تمساح. وفى مرحلة أخرى من شبابه صور نفسه واقفاً ويحميه من خلفه الكبش - رمز الإله آمون (شكل ١٢٥).

ويمكننا أن نستشف من هذه التماثيل أنه كان يشعر أيضاً بأن الآلهة تؤيده وتحميه منذ الصغر.

مشاركته والده فى الحكم :

فى الواقع أن سيتى الأول بدأ يشرك ابنه رمسيس الثانى فى شؤونه وهو لم يزل فى سن العاشرة وأعلنه ولياً للعهد فى سن الثالثة عشرة. ثم توجّه شريكاً له فى الملك بعد ذلك بسنوات قليلة. وعلى أثر ذلك كُفِّ بالقيام ببعض مسئوليات الدولة وشؤونها كإقامة المبانى وغيرها. وقد تم هذا التتويج على يد الإله آمون فى حضرة الفرعون والده «سيتى الأول» وسُجِّل فى معبد سيتى الأول بالقرنة. وسُجِّل له تتويج ثانٍ فى مدينة هليوبوليس على يد الإله «أتوم». والنص الموجود على أحد جدران معبد سيتى الأول أمر رمسيس الثانى بنقشه ليفاخر بنفسه فيقول:

«رفع من شأنى رب الكون نفسه - يقصد الإله رع - منذ كنت طفلاً حتى أصبحتُ حاكماً. منحنى الأرض وأنا فى البيضة. وقبِلَ العظماء التراب أمام وجهى. ثم عُيِّنْتُ بوصفى الابن الأكبر أميراً وراثياً على العرش. وكنت أقدم التقارير عن حالة الأرضين بوصفى قائداً للمشاة والعجلات. ولما بدا أبى فى مجده أمام شعبه. وكنت طفلاً قال للقوم: توجوه ملكاً حتى أشهد بهاءه وأنا على قيد الحياة!!».

وكان رمسيس الثانى يضيف إلى لقبه نعوتاً خاصة مثل :

- « مرى رع » أى محبوب رع .
- « تيت رع » أى صورة رع .
- « أعور رع » أى وارث رع .
- « ستبن رع » أى مختار رع .



شكل ١٢٢ - تمثال رمسيس الثاني وزوجته وأبنائه وبناته بجوار ساقية.
(واجهة معبد أبي سمبل)



شكل ١٢١ - تمثال راس حيوان
وخلفه الإله «سوتخ»
على هيئة حيوان هجين برأس تمساح



شكل ١٢٢ - تمثال رمسيس الثاني
وخلفه الإله «حورون».



شكل ١٢٥ - رمسيس الثاني شاباً وخلفه الكباش رمز الإله «آمون».

وبعد انفراده بالحكم بعد وفاة والده اختار لقب «وسر ماعت رع ستين رع» أى «رع قوى العدالة ومختار رع» ونبذ كل النعوت الأخرى.

وكان النقش على المعابد فى عهد سيسى الأول وما قبله يتم بطريقة «النقش البارز» وظل رمسيس الثانى يتبع ذلك فى أوائل سنى حكمه إلا أنه بعد فترة وجد أن النقش الغائر يمكن إنجازه بسرعة كما أنه أبقي على الزمن من النقش البارز فاتبع هذه الطريقة. ثم بعد انفراده بالحكم محا كل نقوشه وقليلًا من نقوش والده البارزة وأعادها بالنقش الغائر وهو ما يمكن الاهتداء إليه بسهولة على جدران المعابد التى أقامها.

وتوجد ثلاثة مناظر فى معبد سيسى بالعرابة المدفونة رُسم فيها رمسيس بوصفه وليا للعهد بصورة أصغر من صورة والده سيسى الأول. إلا أن منظر التتويج الذى رسمه رمسيس الثانى بعد مضى سنتين على حادث التتويج نفسه، والذى أراد تخليد هذا الحدث بنفسه، نجده قد رسم نفسه بنفس الحجم الذى رسم به والده سيسى. وبحجم الآلهة الثلاثة الذين أقيم هذا الحفل فى حضرته وذلك بالرغم من أن هذا الحفل قد تم وهو صغير السن (١٥ سنة) ويمثل اشتراكه فى الحكم مع والده لا انفراده بالحكم، مما يدل على نزعة فيها تكبر وتطلع، إذ لم يسمح أن تُنحت صورته فى هذا المنظر بالذات - كما هو المفروض - بحجم أصغر من حجم والده أو الآلهة الذين كانوا معه!

وتوجد لوحة مؤرخة بالسنة الثالثة من حكمه - كُتبت بإشرافه أو على الأقل بإيحاء منه - وفيها يخاطبه رجال البلاط قائلين: لقد وضعتَ خططا حينما كنتَ لم تزل فى البيضة فى وظيفة طفل أمير، وكانت تلقى عليك شؤون البلاد حينما كنت صبيا تتحلى بالصفيرة، ولم ينفذ أثر إذا لم يكن تحت سلطانك، ولم يُقطع بأمر إلا كنتَ تعلمه، وكنتَ رئيس الجيش منذ أن كنت طفلا فى العاشرة.

ويوجد رسمان على الجانب الجنوبى لقاعة العمدة العظيمة بالكرك يمثلان الاحتفال بعيد الوادى السنوى، وفيه يُصور رمسيس الثانى وهو يقوم بوظيفة فرعون وفى نفس الوقت كاهنا أكبر. فى حين أن والده يسير فى موكب السفينة المقدسة، وهذا يدل على اشتراكه فى الحكم مع والده ويوحى كذلك بأن والده ترك له كثيرا من السلطات.

وأراد رمسيس الثانى أن يؤكد أنه تسلط على كل المنشآت، فهو يقول عن نفسه: «لا يوجد أثر أنجز لم يكن تحت سلطانى» فهو يؤكد تسلطه على عمليات البناء وأنه كان له الدور الأساسى فى تصميم المبانى التى أقامها.

التحليل النفسى لشخصية رمسيس الثانى :

لئن كنا سنتناول هذه النقطة بشيء من التفصيل فذلك لأنها تقدم دليلا إضافيا على أنه هو

فرعون موسى، والوثائق التي كتبت على جدران المعابد تثبت أن الفراعين جميعهم كانوا شديدي الفخر بأنفسهم ومولعين بأن ينسبوا لأنفسهم أعمالاً عظيمة وبطولات قد تكون غير حقيقية. وعند دراسة ماكتبه رمسيس الثاني على جدران الجزء الذي أضافه لمعبد «سيتي» بالعراية المدفونة على شكل خطابات أُرخت بالسنة الأولى من انفراده بالحكم - وقد كتبت هذه الخطابات تحت إشرافه أو بإيحاء أو إملاء منه - تبين لنا أنه كان أكثر الفراعين فخراً بنفسه وبأعماله محباً لذاته لدرجة تقرب من جنون العظمة. وفيما يلي ننقل بعضاً من هذه الكتابات وهي على شكل خطابات متبادلة: (مصر القديمة، سليم حسن، ج ٦).

١ - خطاب أوزير للملك يسجل فيه شكر الآلهة على إقامة المعابد لها نصه مايلي: خطاب أوزير رب الأبدية لابنه ملك الوجه القبلي والوجه البحري «وسرماعت رع ستين رع» (أي «رمسيس الثاني»): «إن قلبي في راحة بفضل ما فعلت لي وإني لمبتهج بما قد أمرت به لي. وإني لفرح لأنني أعيش بأعمال الخير التي أهديتها لي. وإن أعمالك الصالحة تشبه أعمال قرص الشمس. وستبقى أنت مابقي «أتوم» لأنك تسطع على عرشه. وكذلك مادام «رع» مزدهرا عندما يخترق السموات العلا حينما تكون أنت ملكا بفضل أعمالك الصالحة. وخططك محببة إلى قلبي. وما فعلته في الأفق كان مقبولا. والمحراب يكون في حبور عندما يسمعك تلقى قصة أعمالك الصالحة. والآله «تاتن» (إله الآخرة) قد منحك مئات وآلاف السنين.

نراه في هذا الخطاب يسجل شكر الآلهة على إقامة المعابد لها. كما أنه يتمنى لنفسه طول العمر.

٢ - خطاب «إيزيس» :

من إيزيس العظيمة والدة الإله: يا بني العزيز «رعسيس» محبوب آمون. إن طول حياتك مثل طول حياة ابني «حور» فهكذا أنت. وهكذا سيكون من خرج من بطني. وإنك بار بنا مثله. وإن مدة أجل السماء وممالك السيد المهيمن «أوزير» جميعها وسني «حور» و «ست» ستمنح لك بوصفك ملكا على الأرض.

وهنا نلاحظ أنه قد سجل بُنُوته «الحقيقية» للإلهة إيزيس فصور نفسه يرضع ثديها. وحتى في هذا الموقف لم يتنازل عن نظريته التعاظمية لنفسه فلم يشأ أن يصور نفسه طفلاً مثل حورس (شكل ١٢٦ أ). بل صور نفسه يافعا واقفا وقد لبس التاج على رأسه وفي يده اليمنى علامة الملك. وجعل إيزيس من الطول بحيث لا يحنى رأسه (شكل ١٢٦ ب).

٣ - خطاب سيتى الأول : وهو يكتب الخطاب على لسان والده. وكان سيتى الأول قد توفى. وحسب ماكان مُتَّبعا في أيامهم كان يعطى لقب «صادق القول» كما نقول في أيامنا «المرحوم». ونص الخطاب مايلي: خطاب من الملك «من ماعت رع» صادق القول: فليفرح قلبك



شكل ١٢٦ ب إيزيس ترضع رمسيس الثانى
بوصفه ابنها .



شكل ١٢٦ أ - إيزيس ترضع ابنها حورس
(مكرر من شكل ١٣ فى الجزء الأول) .

ياملك الوجه القبلى والوجه البحرى «وسرماعت رع ستبن رع» (أى رمسيس الثانى) لأن رع إله الشمس يهبك الخلود. وآتون يبتهج باسمك. إنى لفى سرور لما فعلته لى منذ أن دعيت صادق القول (أى منذ أن توفيت) ولقد عظمنى «أوزير» لما فعلته لى.

٤ - خطاب من رمسيس الثانى إلى «أوزير»:

إنى أتضرع لوجهك كما كان يفعل ابنك «حورس». وإنى أفعل لك أثارا فى المكان المقدس (الجبانة). وأضعف الأوقاف لروحك. وإنى تحت تصرفك وتحت سلطانك. حتى تجعل الأرض ملكا لى. وحتى تهبنى الخلود بوصفك ملكا والأبدية بوصفك راعيا للأرضين. وإنى على استعداد لتنفيذ ما يحبه قلبك كل يوم بلا انقطاع.

٥ - خطاب يصف الأعمال التى قام بها تكريما لوالده، ويفخر بها:

لقد كان ولدا بارا بأبيه مثل حورس عندما انتقم لوالده أوزير. فهو (رمسيس الثانى) الذى صور سواه. ونحت تمثال من أنجبه. وأحيا اسم من وضع بذرتة. هو ابن الشمس والذى يحبه «أمون» معطى الحياة مثل «رع» مخلدا مثل «أوزير». حافظ على ذكرى والده. ونحت تماثيل لوالده. ويرجع الفضل فى ذلك إلى «رمسيس». معطى الحياة لوالده صادق القول وقد أسس له أملاكا. وأمداه بالأرزاق لما له من سمعة بين الملوك.

٦ - خطاب يصف تجديده لأثار العراية (مع الاختصار):

وذات يوم فى السنة الأولى. دخل جلالته ليرى والده. وليقرب القرايين. وقد وجد مبانى الجبانة التى من عهد الملوك الأقدمين وكذلك مقابرهم آيلة للخراب ساقطة على الأرض. وجدرانها منبوذة على الطريق. ولم تكن لبناتها متماسكة. ولم يكن هناك إنسان ليبنى منذ أن طار أصحابها إلى السماء. ولم يكن هناك ابن يقوم بإصلاح ماتركه والده.

ومعنى منذ أن طار أصحابها إلى السماء. أى بعد أن توفى أصحابها - كما نقول فى عصرنا «لحق بالرفيق الأعلى». وقد اتخذها الأستاذ أنيس منصور سنداً لمقالاته «الذين عادوا إلى السماء» وقال بأن أناسا هبطوا من السماء ثم عادوا ثانية فى سفن فضاء.

٧ - وثيقة يصف فيها تولّيه على العرش فى صيغة خطاب لمستشاريه: (مع الاختصار)

تأملوا. لقد أمرت بدعوتكم عندما شاهدت مبانى الجبانة ومقابر العراية لم تنجز أعمالها منذ زمن أصحابها حتى اليوم. وإنه لجميل أن يهتم الابن بوالده. وإنى سأعمل حتى يقول الناس إلى الأبد السرمدى: إنه ابنه الذى جعل اسمه يحيا. ومن أجل هذا سيخصنى والدى «أوزير» بحياة ابنه «حورس» الطويلة جزاء ما سأقوم به من الأعمال الطيبة لوالدى. قولوا أنتم إن «رع» و «أوزير» نفسه قد نشأنى وجعلنى أنمو حينما كنت لأزال طفلا حتى أصبحت ملكا وأعطانى الملك. ومنذ أن كنت لأزال فى البيضة. وكان العظماء يقبلون الأرض أمامى وأنا

لم أزل أميرا وراثيا على العرش. وكنت قائد المشاة والخيالة. وعندما كان يظهر والدى أمام الشعب كنت طفلا صغيراً. وكان يقول عني: توجهوه ملكا حتى أرى حاله وأنا لا أزال حيا. ضعوا التاج على رأسه حتى ينظم هذه البلاد ويدير شئون مصر. وعلى ذلك وضعوا التيجان على جبينى. تأملوا. لقد كنت «رع» فوق الناس. فأهل الجنوب وأهل الشمال كانوا تحت نعلى.. لقد وضع معبده تحت ملاحظتى. وكل أشغاله تحت مراقبتى منذ كنت طفلا. وإنه أنا الذى صنعتُ تمثال والدى من الذهب وجبست القربان على روحه. من خمر وزيت خروع وكل أنواع الفاكهة وكل باكورات المحاصيل. ويستمر فى وصف ماعمله من آثار تكريما لوالده.

٨ - جواب المستشارين (يمدحونه ويضعونه فى مصاف الآلهة) :

إنك «رع» الشمس. وجسمك جسمه. ولا يوجد قط ملك يشابهك. فأنت وحدك مثل ابن أوزير حورس ابن إيزيس. ولم يفعل أى ملك هكذا منذ عهد «رع» إلا أنت. وإن مافعلته أعظم مما فعله أحد قبلك. لقد عملت ما لم يعمل من قبل. فأى مثال فضيلة يوجد فى استطاعتنا أن نأتى به لنذكره أمامك. ومن ذا الذى يأتى لينصحك عندما تفكر بمحض عبقرتك!

لم يرَ مثلك وجه. ولم يُسمع مثل قولك. ولا أحد اعتلى العرش مثلك قد حافظ بصلاح على ذكرى والده إذ كان كل واحد يعمل لما فيه فائدة اسمه إلا أنت وحورس. لذلك فأنت وابن أوزير سيان. إنك وارث ممتاز مثله إذ تدير ملكه بنفس طريقته وتفعل ما فعله الآلهة ولك نفس طول عمر الآلهة. إن قلب «رع» فى السماء لفرح والآلهة مبتهجون منذ تتويجك ملكا على الأرضين.. ويستمررون قائلين: إنك ستكون على الأرض مثل «أتون». لقد جددت أثارا فى الجبانة والمشروعات التى كانت مهمة قد أنجزتها على الوجه الأكمل. الأجيال تمر ويحل غيرها وجلالتك ملك الوجه القبلى والوجه البحرى لأنك أنت الذى تعمل الخير وقلبك مرتاح لإقامة العدل.. وعندما تُرفع إلى السماء ستصعد أعمالك الصالحة حتى الأفق. والأعين ترى أعمالك العظيمة التى أنجزت أمام الآلهة والناس.. ويبلغ النفاق مداه إذ يقولون: اسمك فى كل بلد من أول بلاد النوبة جنوبا وشمالاً من أول شواطئ البحر وكل الأماكن تعرف أنك إله لكل الموجودات والناس يسهرون ليقوموا بتقديم البخور لك على حسب أمر والدك «أتون»!!

وتستمر الوثائق المسجلة على جدران المعابد على هذا النحو. ولا يتبادر إلى الذهن أن بعض هذه الرسائل كان يسجل دون علمه. أو أنه لم يكن راضيا تمام الرضا عن كل المديح الذى جاء بها لأن كل ما كان يسجل على جدران المعابد كان لابد أن يعرض على الفرعون وينال موافقته وقد سبق أن ذكرنا (ص ٦٨٩) ما قاله رجال البلاط فى خطاب موجه إليه: ولم ينفذ أثر إذا لم يكن تحت سلطانك. ولم يقطع بأمر إلا كنت تعلمه!! فجميع هذه الخطابات قد حظيت بموافقته قبل تسجيلها. وعرف كاتبوها سواء كانوا من رجال البلاط أو غيرهم - كيف ينفذون إلى قلبه وينالون رضاه بترديد عبارات النفاق الواضح أو المقتنع. وكلها تدور فى معنيين اثنين: - أنه الابن

البار بوالده فأقام المعابد تكريما له. ثم كيف اختاره أبوه ليشركه معه فى الحكم. وفى هذا معنى مستتر أنه استحق ذلك لأنه كان «عبقريا» منذ صغره. بل ويمنّ على والده بما بناه له من آثار. كذلك فإنه يسجل ما معناه أنه الابن البار للآلهة يقيم لها المعابد. وأنها ترسل له الرسائل تشكره على صنعه هذا وتتنظر إليه على أنه ابن لها. بل وتعتبره ندا لها ومساويا لها فى المكانة وطول العمر.

ويتضح ذلك أكثر ما يتضح فى الخطاب التالى:

٩ - خطاب «رمسيس الثانى» لوالده «سيتى» يقول فيه:

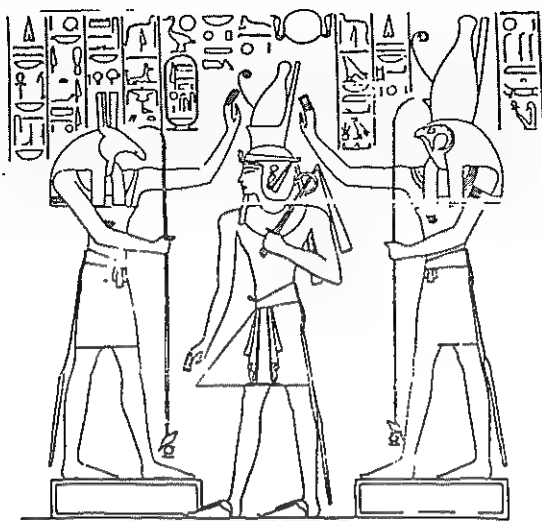
كلام ملك الوجه القبلى والوجه البحرى «وسر ماعت رع. ستين رع» ابن الشمس. سيد التيجان. محبوب «أمون» رعمسيس معطى الحياة. عندما أعلن ما فعله لوالده الملك «من ماعت رع» صادق القول: تنبّه وولّ وجهك قبل السماء لترى «رع» ياوالدى. أنت يامن أصبحت إلها. انظر لقد جعلت اسمك يحيا وإنى أرى صلاح ذكراك إذ أعنتى بمعبدك. وقربانك ثابت دائم. وإنك تنوى فى العالم السفلى مثل «أوزير» فى حين أنى أشرق مثل «رع» على الإنسانية. وأجلس على عرش «أتوم» مثل «حورس» ابن «أوزير». ما أجمل ما فعلته لك! فإنه مضاعف الحسن. لأنك عدت به إلى الحياة من جديد!! فقد صنعت لك تمثالا. وبنيت مثواك الذى كنت ترغب فيه والذى فيه صورتك فى إقليم الأبدية (جبانة العرابة). وإنى أضع قرابين لتمثيلك. وأعين لك خدما للمائدة ليحملوا الطعام لروحك. وليصبوا الماء على الأرض من خبز وماء. ولقد أتيت بنفسى !! مرتين لأزور معبدك الذى بجوار «ونفر» ملك الأبدية. ولقد عكفتُ على أعمال هذا المعبد فبنيتُ رقعته. وغطيتها بالبلاط. وأقمت كل مساكنك التى نبت فيها اسمك سرمديا. ويستمر فى سرد ما فعله لوالده - والمن عليه - فيقول: وقد جعلتُ خزانتك فاخرة إذ ملأتها بالخيرات. وإنى أهديك سفينة نقل بحمولتها على البحر المتوسط مشحونة بالذخائر العظيمة من ذهب وفضة ونحاس. ودونت من أجلك قوائم حقول. وإنى أمدّها بملاحطين ومزارعين لحصد الحبوب للقرابين المقدسة. وقد جمعتُ لك قطعانا من كل نوع من الحيوان الصغير لإمداد قرابينك بطريقة منظمة وخصصت لك أوزا مجلوبا من حظائر التسمين و... ثم يصل فى النهاية إلى هدفه من كل هذا فيكتب: ليتك تقول «لرع» امنح الحياة بقلب محب وأعطِ حياة طويلة فوق حياة طويلة موحدة فى أعياد ثلاثينية للملك «وسر ماعت رع ستين رع» (أى رمسيس الثانى) معطى الحياة. وكل شىء سيصير على مايرام لك مادمتُ أحيّا عمرا طويلا بوصفى محبوب «أمون» معطى الحياة. مثل «رع» ابن «رع»!

١٠ - ونختم هذه الخطابات بخطاب كتبه على لسان والده. خطاب شكر من «سيتى الأول» لابنه «رمسيس الثانى» يقول فيه: إن الملك «من ماعت رع» صادق القول

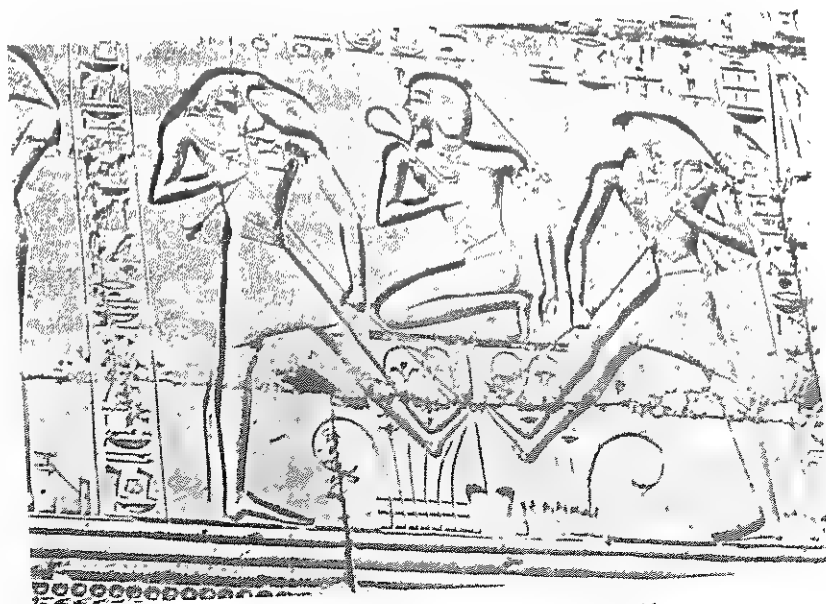
(أى المرحوم سيتى الأول) ذو روح سامية كأوزير مبتهج بالسرور من أجل كل ما فعله ابنه منفذا الأشياء الممتازة ملك الوجه القبلى والوجه البحرى. ورئيس الأقواس التسعة. سيد الأرضين «وسرماعت رع ستين رع» ابن الشمس رب التيجان محبوب «أمون» رع ميسيس. مخلداً وسرمديا. وقد أعلن كل أعماله الصالحة أمام «رع حوارختى» وأمام الآلهة الذين فى العالم السفلى. إنه تكلم بقوة كما يتكلم والد على الأرض لابنه قائلاً: فليبتهج قلبك كثيراً يا بنى العزيز، إن «رع» يمنحك ملايين السنين والأبدية على عرش «حور» الأحياء. وإن أوزير» يرجو لك بقاء السماء التى تشرق فيها مثل «رع» كل صباح. وإن الحياة والصحة معك. والصدق والقوة وابتهاج القلب هى من عمل غنى بالسنين. وإن القوة والنصر ملكك أنت يا عظيم الانتصار. والصحة ملك أعضائك مثل ما هى ملك أعضاء «رع» فى السماء. والفرح والسرور فى كل الأماكن التى توجد فيها يا أيها الملك. يا حامى مصر وهازم الأقوام الأجنبية. وإن الأبدية قد عملت لتكون عمرك. ما قلته لرع بقلب محب. امنحه الخلود على الأرض. وقد كررت على «أوزير» عندما دخلت أمامه ضاعف له عمر ابنك «حور» وعلى ذلك فقد أجاب «رع» فى أفق السماء. ليت الخلود والسرمدية وملايين السنين تكون لك فى صورة أعياد ثلاثينية وقد وهبك «أتوم» مدى عمره بوصفك ملكا. وقد تجمعت القوة والانتصارات فى ركابك. إن «رع» فى سفينته. وعيناه تريان ما فعلته من الأشياء الممتازة. عندما يخترق السماء فى ربح رضاء كل يوم وهو فى بهجة عظيمة عندما يستذكر أعمالك الصالحات. وحبك فى صدره كل يوم.. ويستمر الخطاب... إن «رع» يذكر أفعالك الطيبة وسيكون لك بقاء طويل فى الحياة. وإن «رع» قد منحك ملكاً أبدياً. وإنك تأتى بوصفك «رع» منبع الحياة للناس. فالجنوب والشمال تحت قدميك. والآلهة ترجو أعياداً ثلاثينية لأجل «وسرماعت رع ستين رع» فى خلود سرمدى.

تتويج رمسيس الثانى :

فى عام ١٢٩٠ ق.م. تولى رمسيس الثانى الحكم منفرداً. وقد حدد البعض يوم ٢٧ من الشهر الثالث المسمى «شمو» (يونيو) تاريخاً للتتويج الرسمى (كتاب رمسيس العظيم - ريتافرد. ص ٢٩). وتم التتويج فى منف. عاصمة مصر السياسية والإدارية التى تقع عند التقاء مصر العليا والسفلى. وتسلم من الآلهة العصا المعقوفة والسوط وهما رمزا الحكم ووضع التاج على رأسه (شكل ١٢٧) والكوبرا الملكية على جبهته تحميه وتدمر أعداءه وبذلك أصبح رمسيس الثانى هو «حورس» الجديد والإله المجسّد حاكم البلاد. وفى شكل ١٢٨ يرى الإله حورس والإله تحوت يربطان نبات مصر العليا والسفلى علامة على تسليمه مقاليد الحكم فى مصر كلها. كما قامت الآلهة بكتابة اسمه على «شجرة الخلود» دلالة على منحة حياة خالدة (شكل ١٢٩) وفى شكل ١٣٠ يقدم رمسيس الثانى «ماعت» علامة الحق إلى «حوراختى» وفى المقابل يتلقى حياة أبدية وسلطاناً دائماً. وبعد ذلك أعلنت أسماء رمسيس الثانى الشرفية فى كل أنحاء البلاد:



شكل ١٢٧ - الإلهان «حورس» و «ست» يتوجان رمسيس الثاني .



شكل ١٢٨ - الإله «حورس» والإله «تحتوت» يربطان نبات
مصر العليا والسفلى تحت صورة رمسيس الثاني .



شكل ١٢٩ - الآلهة تكتب اسم رمسيس الثاني
على شجرة الخلد بما يعنى حياة أبدية .



شكل ١٣٠ - رمسيس الثاني يقدم «ماعت»
إلى «حوراختى» وفي المقابل يتلقى حياة أبدية
وسلطانا دائما.

- حورس، الثور القوى، محبوب «ماعت».
- سليل الآلهة، حامى مصر، قاهر البلاد الأجنبية.
- حورس الذهبى، ذو السنوات العديدة، عظيم الانتصارات.
- ملك مصر العليا والسفلى، القوى فى الحق «أوسر، ماعت، رع».
- ابن «رع» رمسيس، محبوب «أمون».

وفى السنة الثانية من حكمه أضيف لفظ ستين رع أى «المختار من رع» فصار اسمه الكامل «أوسر ماعت رع - ستين رع». وبعد ذلك أضيفت ألقاب أخرى تمجيدية تفصح عن نزعة التعاظمية (رمسيس العظيم - ريتا فرد، ص ٣١).

ولما تميز به من طموح ونشاط ودهاء سياسى فقد بدأ منذ توليه العرش - وحتى قبل ذلك - فى أن يضع بصمته على كل مكان كما سنرى فيما بعد من إنشاءاته التى انتشرت فى كل مدن مصر والنوبة.

رمسيس الثانى كاهنا أكبر للإله آمون :

لم يكن قد مضى على توليه الحكم إلا شهرا ن حتى حل موعد الاحتفال بعيد «أوبت» وفيه يقام احتفال كبير إذ يقوم أتباع «أمون» بزيارة معبد الأقصر المجاور. وكانت مدينة الأقصر تعتبر من الوجهة الدينية المصرية القديمة هى المكان الذى بدأ منه خلق الكون. ويُعبّر احتفال «أوبت» عن إحياء ذكرى لحظة الخلق هذه إذ أن الإله يجدد نفسه فى هذا اليوم وكذلك فإن روح الملك الجديد تجدد نفسها. وكانت الاحتفالات تقام لمدة ٣ أسابيع وفيها يقوم المغنون والراقصون والراقصات بتقديم عروض مبهجة وتزدحم الشوارع بباعة الطعام والشراب والهدايا التذكارية وعندما يعود «أمون» إلى الكرنك يترك الفرعون طيبة وغالبا ما يكون الفرعون قد أضاف إلى المعبد بوابة ببرجين ضخمين Pylon وتمثالا أو تماثيل ضخمة لنفسه وعدة مسلات تخليدا لهذا الاحتفال.

كان الفرعون - بصفته حاكما للبلاد - يعتبر الكاهن الأكبر للإله «أمون» وباقى الآلهة. ولكن لم يكن ذلك يعدو أن يكون صفة شرفية بينما يتولى أحد الكهنة القيام بالشعائر التى تتطلبها وظيفة كاهن أول للإله «أمون» فى الاحتفال. إلا أن رمسيس الثانى قام فى هذا الاحتفال بدور الكاهن الأكبر بنفسه، وهو شئ لم يفعله أحد من الفراعين من قبل. فقد حدث أن كان منصب الكاهن الأكبر للإله «أمون» خاليا. ولم يبق بتعيين أحد فى الكرسى الخالى. وأدى المراسم الدينية التى تتطلبها هذا الاحتفال ولبس رداء الكهنة والفراء الخاص فوق الملابس الملكية. وعمل على تسجيل ذلك فى نقش كتب فوقه: الكاهن الأول للإله «أمون» ملك الجنوب والشمال.

رعمسيس الثانى معطى الحياة» (سليم حسن مصر القديمة ج2 ص ٤٧٧) ويعد أن أتم مراسم الاحتفال اختار الكاهن «نب وئنف» ليشغل منصب الكاهن الأول للإله آمون بالرغم من أنه لم يكن من طائفة آمون فى طيبة. بل كان كبير كهنة مصر الوسطى. وأرجع رمسيس هذا الاختيار لرغبات الإله «آمون» نفسه. ثم عاد من طيبة فى قاربه الملكى وتوقف ليزف الخبر بنفسه إلى الكاهن «نب وئنف» ثم تابع سيره فى النيل حتى وصل العاصمة برعمسيس وسجل نب وئنف - امتنانه فى متن يقول فيه موجه الكلام إلى الفرعون:

لقد امتدح رجال البلاط ومجلس الثلاثين معا تعطف جلالته وسجدوا مرات عدة أمام هذا الإله الطيب مصلين له ومتعبدين أمام وجهه. وقد مجدّوا أرواحه حتى عنان السماء قائلين: أنت يامن سيبقى حتى السرمدية، لبتك تحتفل بأعياد ثلاثينية بالملايين. وليت سنيتك تكون عديدة مثل رمال شاطئ البحر. وإنك تولد كل صباح وتجدد لنا مثل الشمس. وتصير صبيبا كالقمر. وإنك تحكم بوصفك ملكا على الأرضين. والأقواس التسعة تحت أوامرك ونهاية حدودك تمتد حتى حدود السماء ودائرتها تحت سلطانك. وما تحيط به الشمس تحت نظرك. وما يغمره المحيط خاضع لك. وإنك على الأرض فوق عرش «حور» حيث تظهر بوصفك رئيسا للأحياء. وإنك كقرص الشمس فى السماء ووجودك مثل وجوده.

وفى رأينا أن رمسيس الثانى. أراد بهذا التصرف - ومنذ الأيام الأولى من حكمه - إشعار كهنة آمون بطينة أنه عازم على أن يكون له النفوذ الدينى الأول فى البلاد وسيمارس سلطاته إلى أقصى حدودها. فيكون الكاهن الأكبر لمن يشاء من الآلهة. ويعين كبار الكهنة كما يشاء حتى من خارج أقاليمهم. ولعل الكهنة - فى طول البلاد وعرضها - قد فهموا الرسالة وأثروا السلامة. وأصبحوا يمثلون لرغباته وأوامره. ولم يعودوا يطمعون فى زيادة نفوذهم عن طريق أى مؤامرات بل أصبح كل همهم إرضاءه ليبقى عليهم فى مناصبهم.

زواج رمسيس الثانى :

كان رمسيس الثانى فى السادسة عشرة من عمره حين تزوج من «نفرتارى مرنموت» وكانت من أجمل جميلات مدينة طيبة (شكل ١٣١) يجرى فى عروقها الدم الملكى أو من أسرة لا تقل عراقة عن أسرة رمسيس الثانى. وظلت هى الزوجة الرئيسية حتى بعد أن تزوج بغيرها. وكانت تلقب بـ «الأميرة الوراثية» و «سيدة» مصر العليا والسفلى و «سيدة الأرضين» أى على قدر المساواة بالملك الذى كان يطلق عليه لقب «سيد الأرضين».

وكانت زوجته تحمل وتلد ويعطى للمولود اسم ولكنه لا يلبث أن يموت. تكرر هذا عدة مرات. وفى التاسعة عشرة رزق بولد سمّاه «خعمواست الأول». ولم يعيش إلا أشهرا قليلة ثم توفى. ثم ولد له بعد عام «آمون خرخبشف الأول» لم يلبث إلا أن توفى أيضا. وتكرر هذا عدة مرات. كل



شكل ١٣١ - الملكة نفرتارى زوجة رمسيس الثانى.
(ملحوظة ليست هى التى تبنت موسى).

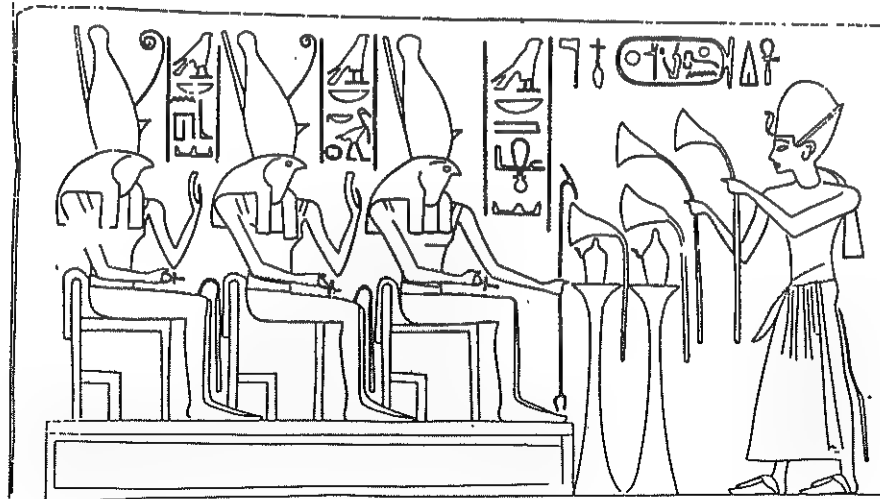
ذلك وهو لا يزال وليا للعهد. ثم تولى الحكم رسميا وعمره ٢٣ عاما. وتكررت الولادات ووفاة المواليد. ويحدث ذلك طبيا إذا كانت الأم حاملة للفيروس Cytomegalo virus CMV. إذ يولد الأطفال وقد انتقل إليهم الفيروس من الأم ويتسبب في وفاة الأطفال في سن مبكرة. ومن المحتمل أنه فسّر ذلك بأن «هواء طيبة» لا يلائم زوجته ولعل ذلك كان أحد أسباب تفكيره في نقل العاصمة إلى الوجه البحرى. أو أنه تصور أن «لعنة شريرة» قد أصابته في أولاده. وكأى أب فى مثل هذه الحالة فقد لجأ إلى الآلهة يستعطفها ويركع أمامها ويقدم القرابين ويرجوها أن يعيش أبناؤه. فنراه فى (شكل ١٣٢) يركع أمام الإله «تحتوت» يقدم له البخور. ونقارن هذا «التواضع» بصورته أثناء تنويجه (شكل ١٢٧) بواسطة الإلهين «حورس» و «ست» وقد رسم نفسه بنفس حجم الآلهة. وعمد إلى أن يجعل الآلهة تقف على قطعة حجر حتى لا يضطر لأن يحنى رأسه أثناء وضع التاج عليه! وفى شكل (١٣٣) نراه يقدم الزهور للآلهة «حورس ميعام وحورس باكى وحورس بوهن» (الإله حورس منتسبا إلى ثلاثة أقاليم مختلفة). وفى شكل (١٣٤) نراه راكعا يقدم الخبز والطيور والنيبذ قرابين للإله «أمون» على هيئة رجل برأس صقر. وفى شكل (١٣٥) نراه يقدم تمثال «ماعت» إلى الإله «تحتوت» رب الأشمونين. وهكذا لم يترك إلهها فى الشمال أو الجنوب إلّا وطلب منه أن يحفظ عليه أبنائه.

ثم بدأت زوجته نفرتارى تتردد على المعابد تترجى الآلهة هى الأخرى كى يعيش أبناؤها. فنراها فى شكل (١٣٦) تقدم الزهور والفواكه للآلهة «خنوم وسات وعنت» وفى شكل (١٣٧) أمام الإله «تحتوت». وفى شكل (١٣٨) نراها تقدم الزهور للإلهة «حتحور» على هيئة البقرة. وفى شكل (١٣٩) رُسِمت وهى تقوم برقصة طقسية ويقدم أحد الكهنة حزمة من سنابل القمح للثور «كاحج» (أحد مظاهر الإله «مين») ثم تماثيل الملوك الأسلاف فى أسفل الصورة. والثور كاحج يمثل القوة والفتوة والشباب. وليس من تفسير لوضع هذه الرسوم فى لوحة واحدة إلا أنها تترجى الآلهة أن يكون أبناؤها فى مثل قوة وفتوة الثور كاحج ليعيشوا ويصبح لها من أبنائها ملوكا مثل ما كان للأسلاف.

ونلاحظ فى كل هذه الصور أن رمسيس الثانى كان يتخير هو وزوجته الآلهة التى لها علاقة بالخصوبة والأمومة والشباب والقوة. وهى التى يمكن أن تحقق لهما مطلبهما. فالإله «مين». هو الإله الأكبر الذى كان يعبد فى منطقة أخميم وطيبة وأرمنت. وكان يمثل وعلى رأسه ريشتان عاليتان. رافعا ذراعه الأيمن وقابضا على السوط المثلث القروع ويمثل واقفا منتصبيا إذ كان يعتبر إله الإخصاب الذى يسرق النساء وسيد العذارى. كما أن الأساطير تروى أنه قد أخصب أمه!! وكان يعتبر أيضا إله الخصوبة الأرض ويُعبد ليكون المحصول وافرا. كذلك كان اختيار نفرتارى للإلهة «حاتحور» لتعبد لها. فهى سيدة الإلهات. وهى إلهة الحب وهى الإلهة الطروب المحببة عند النساء وكانوا يسمونها «الذهبية» ودعاها اليونانيون «إفروديت». وكانت النسوة



شكل ١٣٢ - رمسيس الثاني واكما يقدم البخور للإله «تحت».

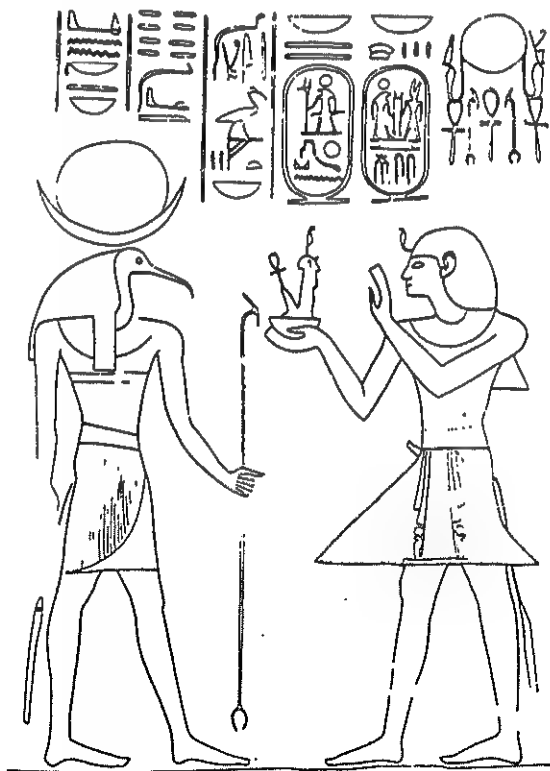


شكل ١٣٣ - رمسيس الثاني يقدم الزهور للإلهة «حورس ميعام وحورس باكي

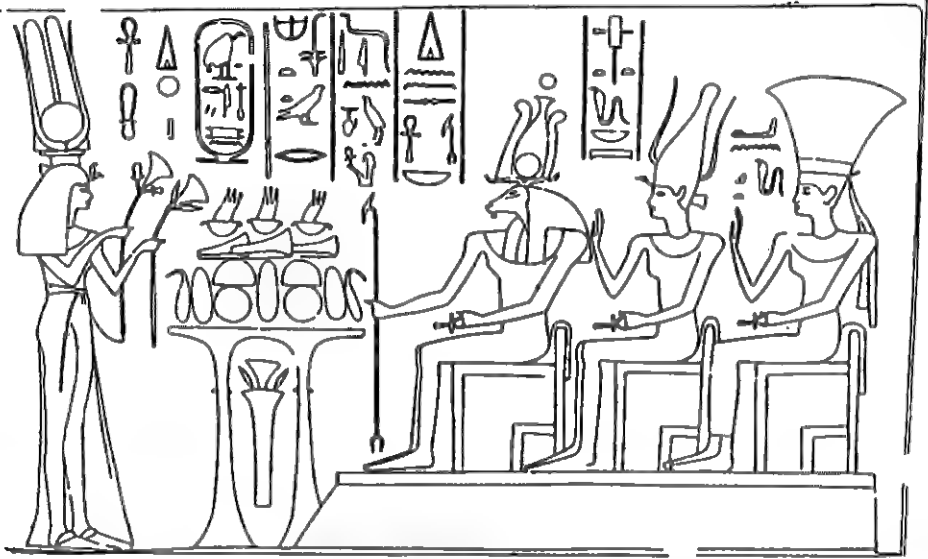
وحورس بوهن».



شكل ١٣٤ - رمسيس الثاني راكبا
أمام الإله «أمون» ويقدم له القرابين.



شكل ١٣٥ - رمسيس الثاني يقدم تمثال
«ماعت» إلى الإله «تحت» رب الأشمونين.



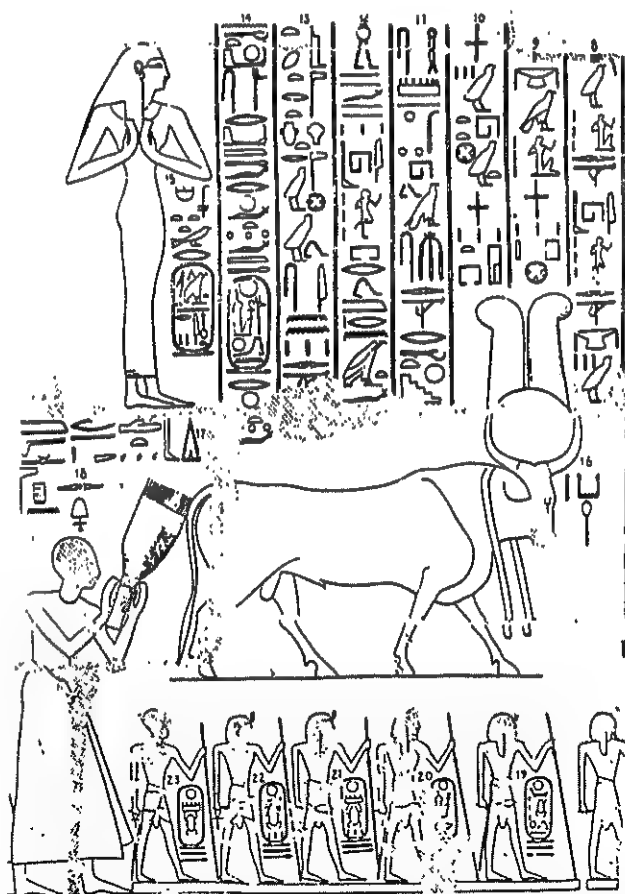
شكل ١٣٦ - الملك نفرتاري أمام الآلهة «خنوم وساتت وعنت» (معبد أبي سمبل الصغير بالنوبة).



شكل ١٣٧ - الملك نفرتاري أمام الإله «تحت».



شكل ١٣٨ - الملكة نفرتارى تقدم الزهور للإلهة «حتحور» (بهية بقرة).



شكل ١٣٩ - الملكة نفرتارى تقوم برقصة طقسية ويقدم أحد الكهنة حزمة من سنابل القمح للثور «كاحي» (أحد مظاهر الإله «مين» ثم تماثيل الملوك الأسلاف في أسفل الصورة، (صورة من معبد الرمسيم بالبر الغربي).

يحتفلن بها بإقامة حفلات الرقص والغناء واللعب بالصاجات والشخشخة بقلائدهن وبالعزف على الدفوف. وهى أم لابن إلهى هو «إيجى». بل وهى أيضا رمز للأمومة وكثرة الأبناء. وقد أطلق الشعب على بناتها «الحاتحورات السبع» واللاتى كن يحمين الأطفال ويتنبأن بمستقبل كل مولود جديد.

كذلك كان تعبدُ رمسيس الثانى للإلهين «تحوت» و«أمون». ولعله باختياره هذين الإلهين كان يتمثل فى ذهنه قصة ولادة الملكة حتشبسوت والقصة تقول (أدولف إرمان، ديانة مصر القديمة ص ٦٤) إن الإله آمون أراد أن ينجب ملكا وطلب من الآلهة أجمعين حماية الملك المرتقب. وتخير آمون المرأة التى يريد الإنجاب منها. وهى زوجة تحتمس الثالث فتقمص شكل زوجها الملك تحتمس. وقاده تحوت إلى الملكة فحبلت منه وأعلن «أمون» أن ابنته حتشبسوت ستشغل أعلى منصب فى البلاد وتستمد من روحه وقوته وسوف تحكم القطرين.

وقصة أخرى مكتوبة تقول بأن «بتاح تاتن» قد أكد لرمسيس الثانى «لقد تقمصت صورة تيس منديس. واضطجعت بجانب أمك الجميلة لكى تلدك وأصبحت أعضاؤك كلها إلهية». وهذه القصة مدونة فوق جدران معبد أبى سمبل الذى بناه رمسيس الثانى. و«التيس» هنا رمز الخصوبة. ولعل رمسيس الثانى كان يطلب من الآلهة أن يتقمص أحدها جسده. حتى ينجب من زوجته نفرتارى ابنا إلهيا لا يموت ويعيش حتى يصبح الوريث للعرش ويعتليه!

مقبرة نفرتارى :

ولعل رمسيس الثانى شعر بما تعانیه زوجته المحبوبة «نفرتارى» من آلام نفسية نتيجة وفاة أولادها المتكرر. الواحد وراء الآخر. فأراد أن يخفف عنها ويعوضها عن ذلك. فزاد من حنانها بها. وأراد أن يشعرها أن هذا الأمر لا دخل لها به ولم ينتقص من قدرها عنده فبنى لها ما يمكن اعتباره أجمل مقبرة بنيت للملكة من الملكات. فهى تمثل إبداعات الفنان المصرى القديم. فليس هناك مقبرة فى مصر كلها على درجة من التفوق الفنى تقارن بمقبرة الملكة نفرتارى. فالرسوم الرائعة تزين حوائطها. وقام الرسامون بالإبداع فى استخدام الظلال وإبراز الأضواء. ورسموا الملكة فى وقفة أنيقة بقوامها الرشيق. ترتدى رداء شفافا فضفاضاً. من اللون الأبيض يكشف عن ساعديها. وقد ربطت الرداء بشريط معقود يتدلى طرفه أسفل صدرها. وتضع الملكة على رأسها تاجاً من الذهب على هيئة طائر. وقد تزينت بالعديد من الحلى مثل الأقراط والأساور والعقود. ووضعت مساحيق الزينة على وجهها.

وقد تم الكشف عن مقبرتها عام ١٩٠٤ بواسطة الإيطالى «إسكيا باريللى» الذى حاله الحظ بالعثور عليها بعد أن طمرت تحت الرمال بفعل الزمن. وكان لصوص المقابر قد سبقوه إليها وسرقوا كنوزها ولم يتركوا وراءهم سوى غطاء التابوت الذى يحمل اسم «نفرتارى» - وقلادة

الملكة وشبشبها وبعض التماثيل الصغيرة، وجزءاً من جثمانها عبارة عن الساقين - ولعل الكهنة قد أهملوا فى عملية التحنيط فتحللت الجثة ولم يبق منها غير الساقين إذ ليس من المعقول سرقة أجزاء من الجثة. وقد شحن هذا كله فى باخرة إلى تورينو. حيث بُنى هناك ما يعتبر أول متحف للآثار المصرية فى العالم «متحف تورينو». وإذا عدنا إلى المقبرة ذاتها نجد أن سقف المقبرة يمثل القبة الزرقاء ومافيها من نجوم لامعة. وقبل الوصول إلى حجرة الدفن توجد قاعة فيها منضدة ليوضع عليها القرىان، وعلى الجدران نقوش دينية من كتاب الموتى. ثم صورة الملكة رابعة تتعبد للشمس، كما يُشاهد الإله «تحت» فى صورة الطائر مالك الحزين، وعلى جدران أخرى نشاهد صوراً للملكة أمام عدد من الآلهة: الإله «أوزير» إله الآخرة، و«حوراختى» إلهة الغرب، وتُرى الإلهة «إيزيس» تأخذ بيدها وتقودها أمام الإله «خبر» إله الشمس، وصورت الملكة تتعبد للعجل المقدس وللبقرات السبع الإلهية.

وفى متحف بروكسل توجد قطعة من تمثال لهذه الملكة مكتوب عليها بعض ألقاب نادرة مثل: الأميرة الممدوحة كثيراً، سيدة الرشاقة، راحة الحب ماهرة اليدين فى الضرب بالصاجات، الحلوة الحديث والغناء، زوجة الملك العظيمة ومحبيته «نفرتارى مرنوت» العائشة مثل الشمس أبدياً (مصر القديمة - سليم حسن، ج ٦ ص ٤٣٣).

ثانى الزوجات :

تزوج رمسيس الثانى - بعد حوالى ٨ سنوات من زواجه بنفرتارى وكان قد بلغ ٢٤ عاماً تقريباً - تزوج من ثانى زوجاته وهى «إست نفرت» ولعله كان يرجو منها الولد، ولكن تكررت المأساة معها هى الأخرى، يولد الأبناء ويموتون فى سن مبكرة، وليس أدل على ذلك من أن مرنبتاح كان ترتيبه الـ ١٣ فى الأمراء وتوفى الـ ١٢ الذين كانوا قبله وأصبح هو ولى العهد.

وحدث بعد ٦ سنوات من زواجه الثانى - أى كان عمره حوالى ٣٠ عاماً - وكان قد بنى عاصمته الجديدة برعمسيس وكانت تقع غير بعيد من بعض مساكن لبنى إسرائيل، وكان قصر الفرعون يقع على بحيرة متصلة بفرع النيل، وتصادف أن كانت «إست نفرت» تلهو على شاطئ البحيرة فرأت تابوتا طافيا على صفحة الماء لم يلبث إلا أن توقف عند حزمة من نبات البردى على شاطئ البحيرة فأمرت جواربها بالتقاطه وفتحته فوجدت فيه طفلاً جميلاً مال قلبها إليه بشدة فتعلقت به ورجت زوجها رمسيس الثانى إعفاءً من أمر الذبح الذى كان قد أصدره، «لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذة ولداً»، وإكراماً لخاطر زوجته ولشعوره بأنه قد حرّم الولد من زوجاته لم يمانع فى تبني هذا الطفل - وإن كان على كره منه إذ كان يرجو الولد من صلبه - وكان الطفل الملتقط من الماء هو «موسى» كما سيجىء فيما بعد.

وتمر السنون حتى إذا بلغ موسى من العمر ٥ سنوات زالت «اللعة» التى لازمت الفرعون

فى السنوات الأولى بعد زواجه، ويحدث ذلك طبيا إذا زادت الأجسام المضادة فى الجسم فيموت الفيروس الذى كان يسبب وفاة الأطفال الرضع. وبدأ أبناء رمسيس الثانى يعيشون. وبارك الله فى أرحام نسائه: زوجته - نفرتارى وإست نفرت - ومحظياته وسراريه فولدن له العشرات بنينا وبنات حتى بلغ عدد أبنائه على ماورد فى التسجيلات ١١١ ولدا و٧٦ بنتا!

لقد اتخذ البعض من هذا العدد الهائل لأبناء رمسيس الثانى سندا للقول بأنه ليس هو فرعون موسى. لأن فرعون موسى كان «عقيما» وقد اضطر إلى تبنى موسى عند التقاطه من النهر. وقد أوضحنا خطأ ما ذهبوا إليه إذ لم يكن رمسيس الثانى عقيما بل كان أبنائه يموتون فور ولادتهم ثم - بعد أن تمت إرادة الله فى إعفاء موسى من الذبح وتبنيه، رُزق الكثير من الأبناء. ولعلها من سخرية القدر أن من قُدِّر أن يكون له هذا العدد الضخم من الأبناء يُضطر فى أوائل عمره أن يتبنى طفلا - وأى طفل؟ موسى! الذى حذرت النبوءة من أن هلاكه سيكون على يديه. وتتم مشيئة الله وينفذ قدره «وثرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ماكانوا يحذرون» (٦ - القصص).

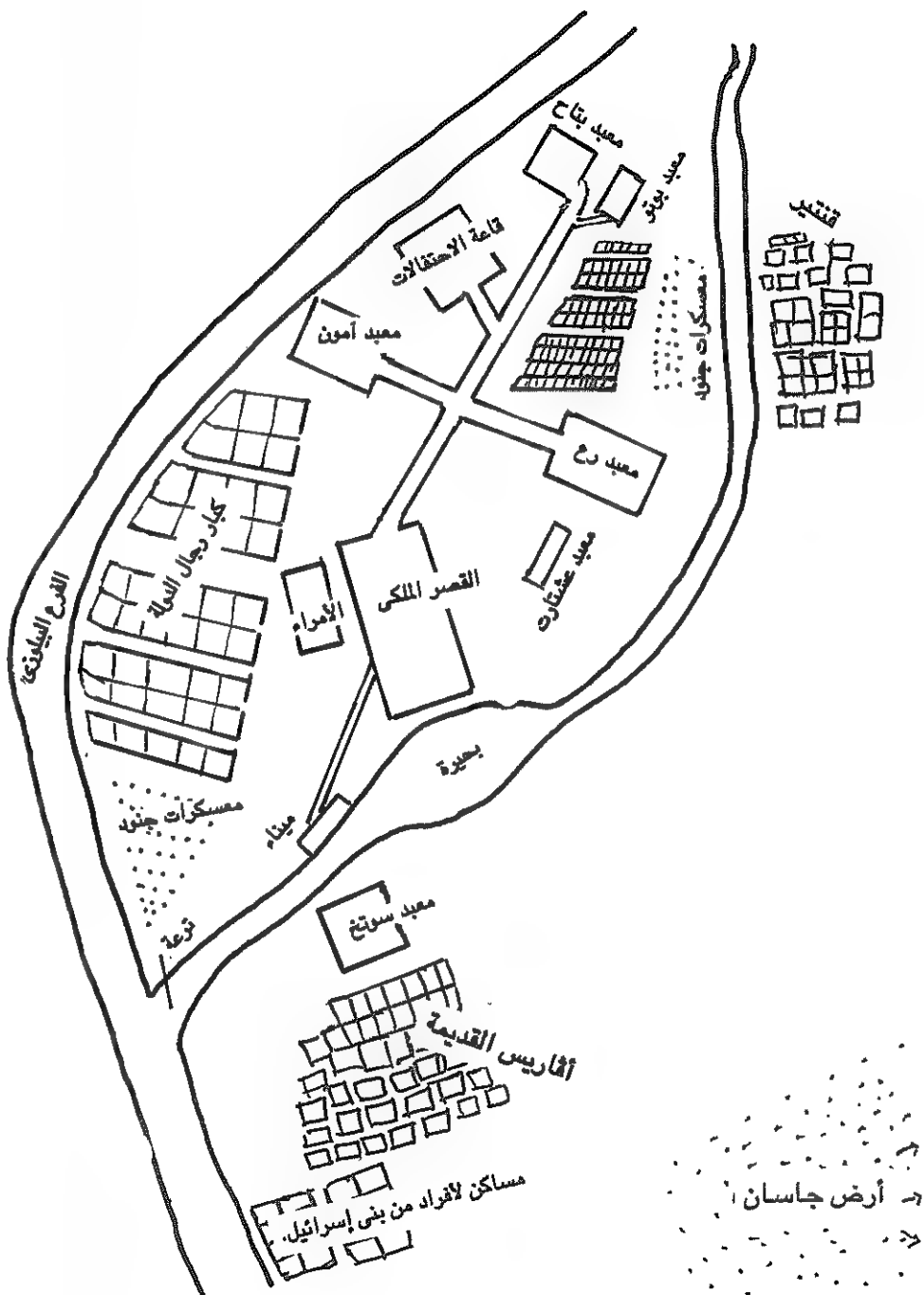
العاصمة الجديدة ، بررعمسو :

فى أول حكمه كانت العاصمة فى «طيبة»، ولكنه بعد سنوات قليلة بدأ فى إنشاء عاصمة جديدة سماها «بررعمسيس مرى آمون» أى «بيت رمسيس محبوب آمون».

وقد اختلف علماء المصريات حول موقع المدينة رأى يقول إنها هى تانيس «صان الحجر» على الفرع الثانيسى للنيل ٢٠ كيلو مترا جنوب بحيرة المنزلة. وقد وجد العالم «مونتيه» عددا من التماثيل واللوحات تحمل خراطيش رمسيس الثانى وخلفائه. ومنها وجود نقش على قطعة حجر من معبد تانيس الكبير جاء فيه «صاحب بررعمسيس، مرى آمون، صاحب الانتصارات العظيمة». ولكن استقرت آراء غالبية علماء الآثار على رأى الثانى وهو أن بى أو بررعمسيس تشمل قنتير الحالية وأقاريس القديمة (شكل ١٤٠) على مبعده ٩ كيلو مترات شمال شرق فاقوس على مصرف بحر فاقوس الحالى والذى كان مكانه الفرع البيلوزى للنيل وهو آخر الفروع من ناحية الشرق. وقد وجدت أدلة كثيرة تساند هذا الرأى (محمد بيومى مهران، مصر والشرق الأدنى القديم ج٣ ص ٢٨٦) مثل وجود بقايا كثيرة فى الحقول والمنازل عليها اسم رمسيس الثانى. كما توجد أجزاء لقصر جميل عليها اسمه أيضا. كما يوجد بقايا معبد للآلهة آمون ويتاح وسوتخ. كما توجد آثار تحمل بعض أسماء كبار موظفى رمسيس الثانى مما يدل على أن الإدارة الحكومية كانت هناك. كما أن المدينتين «بررعمسيس» و«تانيس» قد ذكرتا فى بعض البرديات منفصلتين مما يدل على أن المصرى القديم نفسه قد فرق بينهما. أما ما وجد من آثار فى تانيس فقد سبق أن قلنا إن رمسيس الثانى لا تخلو مدينة من آثار له.

وفى وصف هذه العاصمة الجديدة وجد خطاب كتبه أحد الأشخاص يقول فيه: إننى وصلت «بررمسيس»، وقد ألفتها غاية فى الإزدهار. حقا إن موقعها جميل منقطع النظير. وقد أقامها «رع» نفسه. ومقر الملك. تحب الإقامة فيه. فحقوله مملوءة بكل شئ طريف. ومجهز بالأغذية الوفيرة يوميا. ومياهه الخلفية تزخر بالسّمك. وبركه مزدحمة بالطيور ومراعيه نضرة أعشابها. وطعم فاكهته المغروسة فى حقوله كالشهد بعينه. ومخازن غلاله مكدسة بالقمح والشعير وتناهض عنان السماء فى ارتفاعها. والبصل والكراث فى الحقول. وفيها الرمان والتفاح والزيتون والتين فى البستان.. ويستمر فى الوصف ثم يقول حقا إن الإنسان ليبتهج بالسكنى فيها.

ويوجد وصف ثان على بردية أخرى: لقد شيد جلالته لنفسه قلعة اسمها «عظيمة الانتصارات» بررمسيس وتقع بين زاهى (صحراء شرق الدلتا) وأرض الدميرة (مصر) وهى تزخر بالطعام والمؤن. والشمس تشرق فى الأفق منها ثم تغرب ثانية فيها. وقد هجر كل إنسان بلدته وسكن فى أرجائها. وحيها الغربى هو «بيت آمون» وحيها الجنوبى هو «بيت سوتخ» والإله «رع» فى شرقها والإلهة «بوتو» فى حيها الشمالى. أى أن المدينة كان بها أربعة أحياء وفى كل حى معبد لكل من الآلهة الأربعة السابق ذكرها (شكل ١٤١). وفى منتصف المدينة يوجد قصر الملك وبجواره بحيرة تتصل بقناة تأخذ مياهها من الفرع النيلوى للنيل وكانت البحيرة خاصة بعائلة الفرعون. وكان القصر الملكى يرتفع فوق ما حوله من أرض. وله أعمدة حجرية وحوائطه مبنية بالطوب اللبن ولكنها مغطاة ببلاط من خزف عليه زخارف ورسومات. وكانت الرسومات فى قاعة العرش تصور الأسرى من الأعداء والوفود الأجنبية وهى تقدم الجزية وأُسود تأكل المساجين كل ذلك مما يبعث الرهبة فى نفوس الزائرين. أما الجزء المخصص للحريم فكانت زخارفه مناظر مبهجة مثل الأزهار والأسماك الملونة وعذارى مسترخيات كل ذلك بألوان جميلة مثل التركواز واللآزورد والقرمزي. وحول القصر وإلى الشمال الغربى يوجد حى لعظماء القوم من الأفراد والكهنة والوزراء. وكان بالمدينة حديقة حيوان وقد وجدت عظام أُسود وغزلان وزراف وفيلة. ثم خارج ذلك كله توجد ساحات لمران الجند وثكنات لإقامتهم ومباني الإداريين ومباني للمخطوطات والسجلات ومساحات للأسواق وميناء ومخازن للقمح ومستودعات للأغذية والنبيد. كل ذلك يعكس النشاط والأزدهار التى كانت عليه المدينة وقد بقيت فترة الأزدهار مدة طويلة بعد رمسيس الثانى ولكن بعد ذلك بدأ فرع النيل النيلوى يغير مجراه فى اتجاه الشمال ويعد عن المدينة ففقدت بررمسيس رونقها وأهميتها. واتخذ ملوك الأسرة ٢١ من تانيس عاصمة لهم وبدلاً من قطع أحجار جديدة من المحاجر البعيدة نسبياً فإنهم أخذوا أحجاراً لمبانيهم من المباني التى كانت مقامة فى بررمسيس واستعملوها فى بناء معابد عاصمتهم الجديدة ولعل ذلك هو سبب الخلط بين المدينتين وأيهما بررمسيس التى كانت عاصمة رمسيس الثانى. إذ أن الأحجار التى أخذت لبناء تانيس كان على كثير منها اسم رمسيس الثانى. بل إن فراعين



شكل ١٤١ - تخطيط لمدينة بر رعسيس .
 (نقلا عن كتاب فرعون المنتصر . تأليف كتشن . مع بعض التعديلات) .

الأسرة ٢١ نقلوا عددا كبيرا من المسلات التى كان رمسيس الثانى قد أقامها فى بررعمسيس وكانت تبلغ ٢٤ مسلة أو تزيد وكذلك نقلوا عددا كبيرا من تماثيله. وتكسر بعضها أثناء نقله فترك مكانه. ولذلك فإن مابقى من آثار فى قنتير هو عبارة عن حطام معابد ومسلات وقصور ولكنه يشير إلى العز الذى رآته هذه المدينة فى عهد رمسيس الثانى.

وإلى الجنوب الشرقى من المدينة كانت تقع أفاريس القديمة وهى تقع على حافة أرض جوشن (جاسان) التى كان يقطنها بنو إسرائيل، وكان فى أفاريس بعض بيوت للعمال من بنى إسرائيل الذين كانوا يعملون فى المباني والإنشاءات فى بر رعمسيس.

وأفاريس القديمة هى المعروفة فى التوراة باسم صوعن Zoan والمذكور (عدد ١٣: ٢٢) أن مدينة حبرون بنيت قبلها بسبع سنين. وكانت من مراكز عبادة الإله ست (سوتخ). وقد أقام سیتی الأول فيها معبدا للإله ست وسعّه فيما بعد رمسيس الثانى ولما بنيت بررعمسيس لتشمل المنطقة من شمال قنتير إلى أفاريس أصبح معبد سوتخ فى جنوب القصر الملكى.

وفى أسباب اختياره لهذا المكان للعاصمة الجديدة قالوا إنها تقع فى موطن أسرته الأصلية. وفى موضع قريب من بقية أملاك الإمبراطورية فى آسيا، ومنها البعد عن نفوذ كهنة آمون فى طيبة بعد أن زاد سلطانهم، وأخذوا يتدخلون فى شئون الدولة السياسية والاقتصادية. وقد أصاب ذلك طيبة بهزة عنيفة فى مركزها السياسى وإن ظلت تحتفظ بمكانتها الدينية.

ولما كانت العاصمة الجديدة قريبة من أرض جوشن - مكان إقامة بنى إسرائيل فقد كان من الطبيعى أن يستخدمهم فى بناء المدينة. وهذا ما أشارت إليه التوراة (إصحاح أول خروج ١١: ١) إذ تقول: فجعلوا عليهم رؤساء تسخير لكى يذلّوهم بأثقالهم فبنوا لفرعون مدينتى مخازن فيثوم ورعمسيس. وجاء فى تفسير الكتاب المقدس (ص ٤٠٦) عن بررعمسيس: هى مدينة فى أخصب منطقة فى البلاد. وهذه المنطقة اسمها أرض جاسان سكنها بنو إسرائيل بأمر من فرعون (أيام يوسف عليه السلام) وبنى رمسيس الثانى هذه المدينة فى حدود مصر الشرقية وسمّاها باسمه.

آثار رمسيس الثانى

كان رمسيس الثانى أعظم الملوك إقامة للمباني من حيث الضخامة والروعة فى طول البلاد وعرضها (مصر القديمة . سليم حسن ج٦ ص ٣٣٣) ولن نكون مبالغين ولا مسرفين فى القول إذا قررنا أنه لا يكاد يوجد مبنى أثرى فى البلاد من الشلال الثانى جنوباً حتى مصب النيل إلا عليه اسم «رمسيس الثانى». يضاف إلى ذلك المباني التى خلفها فى فلسطين وغيرها من البلاد التى فتحها فى آسيا مما يستحيل معه وصف هذه الآثار كلها بالتفصيل. كما أن رمسيس الثانى قد جار على أسلافه كثيراً باغتصاب كثير من آثارهم ونسبته لنفسه. ولكن حتى لو استبعدنا هذه الآثار التى اغتصبها لوجدناه بالرغم من ذلك أعظم الفراعنة المشيدين للآثار. وقد سبق أن ذكرنا أن والده أشركه فى شئون البلاد وهو لا يزال فى سن العاشرة وأُسند إليه إقامة المنشآت والمباني. ولما كانت العاصمة فى عهد والده سبتي الأولى هى طيبة فى الجنوب لذلك كان الوجه القبلى والنوبة هما أول ما بدأ به فى إنشاءاته. ثم لما آل إليه الأمر بعد وفاة والده ونقل العاصمة إلى المدينة الجديدة التى بناها «برعمسيس» نال الوجه البحرى قسطاً كبيراً من اهتمامه وانتشرت منشآته فى الدلتا كذلك. وسنوجز هنا وصفا لهذه الآثار التى شملت مصر والنوبة. وإذا كان البعض قد يرى فى هذا السرد بعض الإطالة. فما ذلك إلا لبيان كم كان هذا الفرعون محباً لذاته فخوراً بنفسه. رغباً فى تخليد ذكراه. إلا أن كل هذه الآثار لم يبق منها أثر إلا وقد ناله الدمار. ليس فقط بسبب تقادم الأزمنة بل إن معبد الجنائزى «الرمسيوم» قد لحقه دمار فور الانتهاء من بنائه. وحتى التماثيل قد دُمّرت ولم يبق منها إلا بعض قطع من الحجارة عليها اسمه ونسبة قليلة من التماثيل هى التى بقيت فى حالة جيدة. وقد أشار القرآن الكريم إلى هذا فى قوله تعالى: « ودمرنا ماكان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون » (١٣٧ - الأعراف).

كذلك لزم وصف الآثار لنشرح معنى صفة فرعون التى وردت فى القرآن الكريم «فرعون ذو الأوتاد» إذ قال البعض إن الأوتاد هى الأعمدة. فلزم أن نضع صوراً لتخطيط المعابد التى أقامها رمسيس الثانى ومابها من أعمدة لنرى هل ينطبق عليه هذا الوصف أم لا وإن كان لنا رأى آخر فى معنى الأوتاد سنشرحه فى حينه (ص ٧٨١). وأخيراً فإن هذه الآثار جزء من تاريخنا ومعلومات عامة يحسن للمرء الإلمام بها وخاصة أنه يكثر الكلام فى هذه الأيام عن السياحة.

أما الذين لا تستهويهم قراءة هذا الموجز المصور للآثار (الصور تشغل ٣٦ صفحة أى الثلثين تقريباً) فيمكنهم الانتقال مباشرة إلى الفصل الرابع صفحة ٧٧٠.

وفيما يلى سرد لآثار هذا الفرعون العظيم «رمسيس الثانى» مبتدئين بغرب الدلتا ثم وسطها وشرقها وبعد ذلك القاهرة ثم الوجه القبلى والنوبة بأرقام مسلسللة واضعين نفس الرقم على الخرائط المرفقة ليسهل الاستدلال على المكان.

أ - آثار الوجه البحرى :

١ - الإسكندرية : - تمثال لرمسيس الثانى من الجرانيت على الميناء الشرقى .

- تمثال من الجرانيت الأسود (شكل ١٤٢).

- تمثال من الجرانيت الأحمر بدون رأس.

- كتب اسمه على مسلتى تحتمس الرابع المعروفتين باسم مسلتى كليوباترا.

٢ - أبو قير : تمثال ضخيم من الجرانيت الأحمر .

- تمثال له على هيئة «أبى الهول».

- تمثال له أهداه للإله «أمون».

٣ - دمنهور : وهى المدينة المصرية القديمة «دمى آن حور» أى مدينة حورس وحرف الاسم إلى دمنهور وجوارها البلدة الرومانية هرموبوليس پارقا. وفى بلدة البرنوجى المجاورة وجدت قطع حجارة عليها اسم رمسيس الثانى.

٤ - كوم الأبقعين مركز أبو المطامير محافظة البحيرة: وجدت قطعة حجر عليها اسمه كانت جزءا من باب.

٥ - كوم فرين قريبة من الدلتا محافظة البحيرة: وجدت قاعدتى عمودين عليهما اسمه.

٦ - كوم الحصن : قرب كوم حمادة. يوجد تل قطره ٥٠٠ متر تقريبا يغطى المدينة القديمة «إيمو» عاصمة المقاطعة الثالثة من مقاطعات الوجه البحرى. وأهم المعالم التى كُشف عنها هناك هو حائط معبد ٦٤×١١٥ مترا. وقد وجد لرمسيس الثانى تمثالان من الجرانيت الأحمر مدون عليها اسمه وأن المعبد خاص بالإلهة «سخمت - حاتحور».

٧ - كوم أبوبللو: كانت تقع على الطريق الموصل من وادى النطرون إلى فرع رشيد وهى قرب قرية الخطاطبة الحالية. وكان معبد أبوبللو مخصصا للإلهة حاتحور. وقد حدد مكانه الباحث جريفث عام ١٨٨٨م. وقد وجدت قطعة حجر عليها اسم رمسيس الثانى.

٨ - كوم العقارب: وجد بها تمثالان لرمسيس الثانى.

٩ - تل الفراعين :: شرق دسوق. وهى مدينة «بوتو» التى كانت عاصمة المقاطعة السادسة لمصر السفلى. وكانت مركز عبادة الإلهة الكوبرا «وادجت» الإلهة الحامية للدلتا. ويوجد بالمنطقة بقايا المدينة القديمة وبقايا معبد. وجد به جزء من تمثال من الجرانيت لرمسيس الثانى.



شكل ١٤٢ - تمثال من الجرانيت الأسود لرمسيس الثاني.

١٠ - بهيت الحجارة : شمال سمنود على فرع دمياط وشمال المحلة الكبرى. وكان بها واحد من أهم المعابد المخصصة للإلهة «إيزيس». وقد وجدت فى بقاياها قطع حجارة عليها اسم رمسيس الثانى.

١١ - تل أم حرب : تل مسطاي مركز زفتى: وجدت قطع حجارة عليها اسم رمسيس الثانى.

١٢ - زاوية وزين : جنوب غرب منوف. وجدت قطعة حجر من واجهة مبنى عليها اسمه.

١٣ - تل أتريب : تقع شمال بنها على الضفة اليمنى لفرع دمياط. وقد وجدت لرمسيس الثانى عدة آثار فى هذه المنطقة منها تمثالان مع إلهين وقطع من الجرانيت الأحمر عليها اسمه موجودة الآن بالمتحف البريطانى.

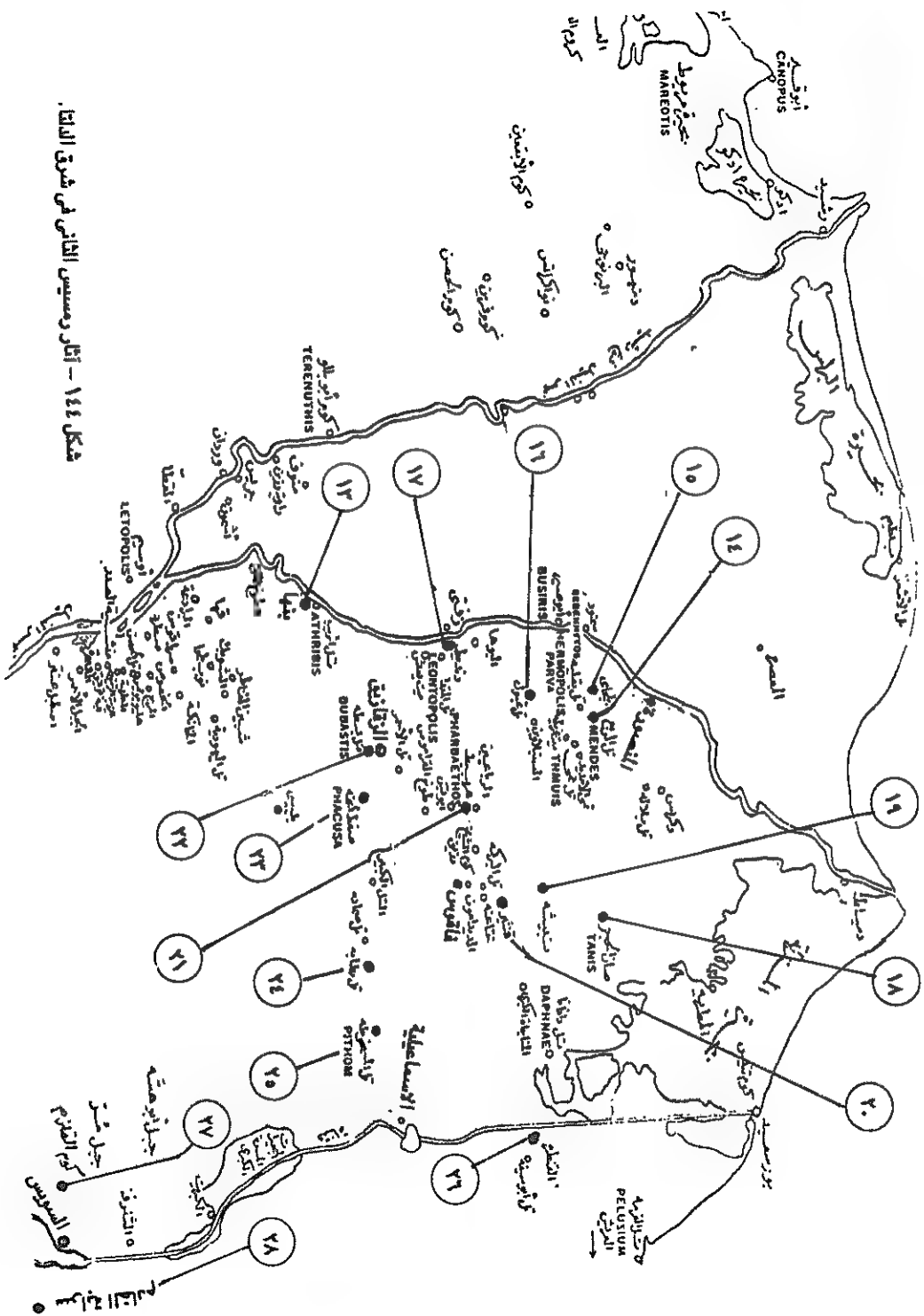
١٤ - منديس أو تل الربيع: وكانت عاصمة المقاطعة ١٦ من مقاطعات الوجه البحرى. وكانت مركز عبادة الإله الكبش «دجت» (منديس باليونانية) وقد وجد بها جبانة للكباش. وقد وجد بها بقايا معبد يرجع عهده إلى الرعامسة وعلى قطع حجارة من أساس المعبد وجد عليها اسم رمسيس الثانى.

١٥ - بلجاي ، غرب منديس: وجدت لوحة عليها اسمه وأعماله موجودة بالمتحف المصرى.

١٦ - تل تمبول : غرب السنبلوين (تل طنبول): وجدت قطع حجارة عليها اسمه.

١٧ - دنديت = دنديط . مركز ميت غمر : وجدت قطع من تماثيل ضخمة من الجرانيت عليها اسمه.

١٨ - صان الحجر = تانيس: كانت تانيس هى العاصمة فى عصر الهكسوس (شكل ١٤٠ ص ٧٠٩) وكانت محل عبادة الإله «ست»، وقد اتخذها ملوك الأسرة ٢١ عاصمة لهم بعد أن فقدت بررمسيس ازدهارها عندما غير الفرع البيلويزى - بفعل النحر - مجراه بعيدا عنها. وبدلاً من قطع حجارة جديدة من المحاجر البعيدة نسبياً فإنهم استعملوا الأمر وأخذوا أحجاراً لبنانيهم من المباني التى كانت مقامة فى بررمسيس واستعملوها فى بناء عاصمتهم الجديدة وقد سبق أن ذكرنا ذلك (ص ٧١١). وأهم ما يميز صان الحجر (تانيس) هو معبد آمون (شكل ١٤٥) وكان يحيط بالمعبد سور مبنى بالطوب سمكه على غير العادة ١٥ متراً وارتفاعه حوالى ١٠ أمتار أو أكثر وإن كان ارتفاع البقايا الموجودة حالياً هو ٧,٥ متراً ويقدر عدد قوالب الطوب اللبن التى استخدمت فى بنائه حوالى ٢٠ مليون طوبة (جيمس بيكى الآثار المصرية - ج١ ص ٧٨). وقد جدد رمسيس الثانى المعبد الذى كان مقاماً من قبل. ولكن أهم أثر لرمسيس الثانى فى تانيس هو التمثال الضخم الذى أقامه لنفسه فى ساحة المعبد إذ يبلغ ارتفاعه ٩٢ قدماً (٣٠ متراً) فهو يعد أعظم تمثال وكان يمكن رؤيته من مسافة عدة أميال. وقد تهدم ولم



شكل ١٤ - آثار رمسيس الثاني في شرق الدلتا.

يبقى إلا أصابع القدم وبعض أجزاء أخرى (شكل ١٤٦). وكذلك أقام لنفسه ٤ تماثيل ضخمة من الكوارتسيت وثماني لوحات من الجرانيت يبلغ ارتفاع الواحدة حوالي ٣,٢ مترا. ولم يكتف بهذا بل إنه اغتصب كثيرا من الآثار التي أقامها الهكسوس ونسبها لنفسه. مثال ذلك تماثلان هائلان من الجرانيت (موجودان بالمتحف المصري برقم ٦١٣، ٦١٧) لأحد ملوك الأسرة ١٣ وقد نُقش عليها خراطيش «أبوبي» أحد ملوك الهكسوس ثم اسم رمسيس الثاني.

وقد أثار تماثل رمسيس الثاني الضخم الذي وجد هناك اهتماماً عالمياً. إذ يبلغ ارتفاعه من الرأس إلى القدم ٣٠ مترا فهو يعتبر أطول تماثل. ويبلغ وزنه ٩٠٠ طن - ولا يفوقه في الوزن إلا التماثل الجالس لرمسيس الثاني بمعبد الرمسيوم بطيبة والذي يقدر وزنه بحوالى ١٠٠٠ طن.

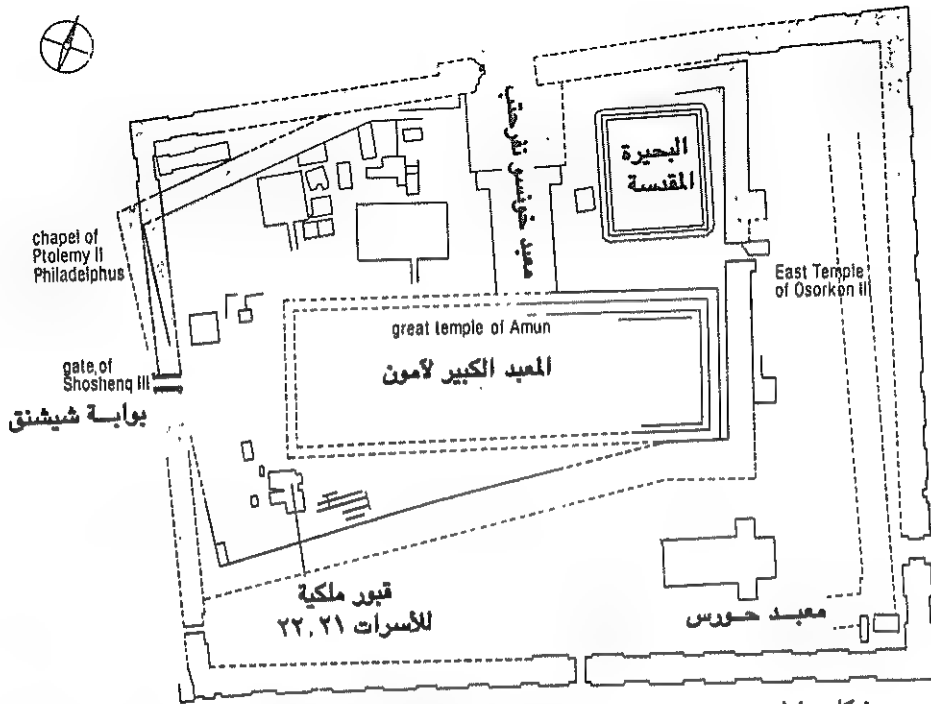
وبالنسبة للتماثل الذي وجد في تانيس فإن حجم الإصبع الكبير للقدم يبلغ حجم رأس الإنسان ويقول علماء الآثار إن ذلك ولاشك يثير الإعجاب بالعبقريّة الهندسية التي قدّت كتلة ضخمة مثل هذه من محاجر أسوان وعامت بها في النيل وفروعه حوالى الألف كيلو متر إلى تانيس وأقامتها مكانها بنجاح. ويقولون أيضا إن إقامة مثل هذا التماثل الضخم في معبد للآلهة يدل على غرور بالغ.

ولقد دعت كثرة الآثار التي وجد عليها اسم رمسيس الثاني في تانيس إلى اعتقاد بعض علماء الآثار (مثل مونتيه) أن تانيس هي نفسها بررعمسيس العاصمة الجديدة التي بناها رمسيس الثاني. ولكن ذلك غير صحيح إذ المؤكد أن بررعمسيس هي قنتير الحالية. كما أن المعبد كان صغيرا في عهد رمسيس الثاني وأضيفت إليه إضافات في عهود متأخرة.

وأول من بدأ الحفر في هذه المنطقة هو مارييت. ثم تبعه پترى عام ١٨٨٣م ومن أهم ماكشف عنه في هذه المنطقة هو «لوح الأربعمائة عام» وهو لوح لرمسيس الثاني. وهو معروض بالمتحف المصري وتنحصر أهميته في أنه الأثر الفرعوني الوحيد الذي ذكر تقويما معينا (جيمس بيكي. آثار مصر. ج١ ص ٧٧).

١٩ - نبيشة (تل فرعون) : وكانت عاصمة إقليم إدارى في شرق الدلتا قسم فيما بعد إلى مقاطعتين: المقاطعة ١٨ وعاصمتها بوسطية والمقاطعة ١٩ وعاصمتها تانيس. وقد وجد بها سور مبنى بالطوب يحيط بالحرم المقدس للإلهة وداجت مساحته ٢٠٥ × ٢١٥ مترا. وقد بنى فيه رمسيس الثاني معبدا أبعاده ٣٠ × ٦٥ مترا. وقد وجد له فيه تماثل ارتفاعه ٢,٠٢ مترا (شكل ١٤٧) موجود حاليا بمتحف الفنون بمدينة بوسطن الأمريكية.

٢٠ - قنتير وأفارس وبررعميسس : وقد سبق الكلام عن الأخيرة في ص ٧٠٩. وإلى الشمال من فاقوس ٦ كم نجد قرية الختاعة - وهي مكان أفارس القديمة - وإلى الشمال أيضا ٣ كم أخرى - أى ٩ كم من فاقوس توجد قنتير. وإلى الشرق من الختاعة توجد قرية تل



شكل ١٤٥ - حدود معبد تانيس في عهد رمسيس الثاني والإضافات التي أدخلت عليه في عصور متأخرة .



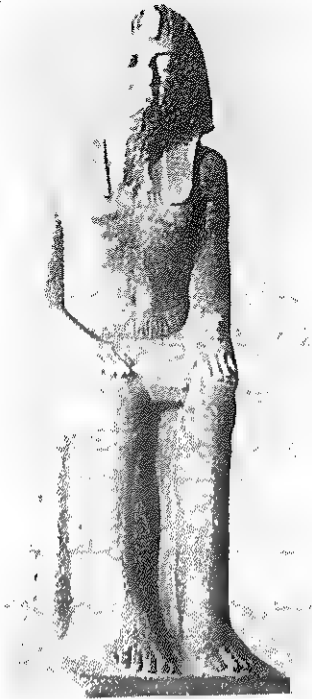
شكل ١٤٦ - أصابع قدم التمثال الضخم الذي أقامه رمسيس الثاني في ساحة معبد تانيس والرجل الجالس بجوارها يبين مدى ضخامة التمثال .

الضبعة وبالمنطقة كما سبق أن ذكرنا معبد سوتخ (شكل ١٤١ ص ٧١١) وهو معبد كبير كما تدل بقاياه إذ كانت أبعاده ١٨٠×١٤٠ مترا ولعل ببناءه بدأ فى عهد الأسرة الثامنة عشرة ولكن رمسيس الثانى زاد عليه. وقد أقام رمسيس الثانى عاصمته الجديدة بررعمسيس بحيث شملت المنطقة المحيطة بقتنير. وأقام بالمدينة عددا كبيرا من المسلات قدرت بـ ٢٤ مسلة ولكن كل ذلك تحطم ولاتزال قطعها متناثرة فى المنطقة (انظر شكل ١٩١، ١٩٢ ص ٧٧١). وقد عثر فى عام ١٩٢٠ على قطع خزف عليها رسوم لأزهار وسمك وبط ونباتات كما وجدت أوانى مملوءة بالنبيذ وعليها اسم رمسيس الثانى وهى طبعا من بقايا القصر الملكى. ووجد فى قرية تل أبو الشافعى فى شمال قنتنير على قاعدة تمثال ضخّم لرمسيس الثانى وهو جالس ويرجح أنه كان قد وضع فى ساحة معبد. ولعله معبد الإله «مين» لأنه هو الذى كان فى أقصى الشمال من مدينة بررعمسيس.

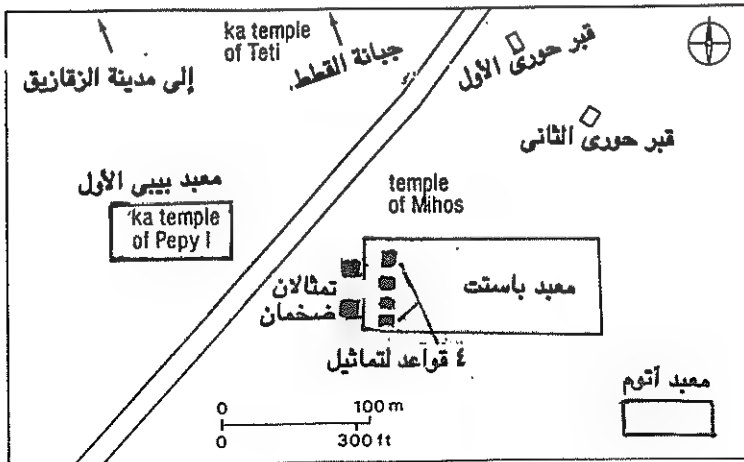
٢١ - هريبط : حوالى ٦ كيلو مترات غربى فاقوس. وقد وجد لرمسيس الثانى آثار كثيرة بها نقلت إلى متحف هلدسهايم فى وسط ألمانيا . أهمها ٣ لوحات مثل فى إحداها رمسيس الثانى وهو يقدم القرابين لتمثاله (شكل ٢٢٧ ص ٨٨٩) ولوحة لضابط يدعى «موس» ومعه رجال الجيش يتقبلون الإنعامات من رمسيس الثانى عبارة عن حلقات من ذهب. ولا يجب أن يتبادر إلى الذهن أن الضابط «موس» هو نفسه موسى عليه السلام حينما كان لا يزال فى قصر الفرعون. لأن اسم موس كان قد بدأ يشيع بين الناس منذ أن تبنى الفرعون الطفل الذى التقطه من الماء وسماه «موس» وكانت أسماء تحوت + موسى أى تحتمس وأمون + موسى (أمنموس) معروفة من قبل. ولكن اسم موسى منفردا لم يكن معروفا قبل حادثة التبنى هذه وهو أحد الأدلة على أن رمسيس الثانى هو فرعون موسى.

٢٢ - تل بسطة = بوبسطة : ١ كم جنوب الزقازيق. وكانت مدينة الإلهة باستت برأس اللبوة. وقد كانت لهذه المدينة أهمية استراتيجية حيث أنها تتحكم فى الطريق المؤدى من منف عبر وادى طميلات إلى سيناء وآسيا. وبلغت أوج نفوذها فى عهد الأسرة ٢٢ إذ كانت مسقط رأس ملوكها. وقد وجد فى المعبد الكبير لهذه البلدة جزء من مجموعة تماثيل من الجرانيت الأسود عليها اسم رمسيس الثانى. وفى القاعة الأولى من المعبد وجد له ٤ تماثيل ضخمة من الجرانيت الأحمر مقامة أمام قاعة الأعياد الثلاثينية لاتزال قواعدها فى أماكنها الأصلية (شكل ١٤٨). أما التماثيل فقد نقلت إلى المتحف البريطانى ومتحف برلين ومتحف كوينهاجن. وكان أمام المعبد تماثلان ضخمان. أحدهما الآن فى المتحف المصرى. والثانى فى متحف لندن.

٢٣ - صفط الحنة : وتقع حوالى ٥ كيلو مترات شرق الزقازيق وكانت عاصمة المقاطعة ٢٠ من مقاطعات الوجه البحرى ومركز عبادة «سويد». وقد كشف الأثرى ناقل عام ١٨٨٥ جدراناً مبنية بالطوب لحائط يحيط بمعبد مساحته ٧٥×٤٠ مترا. ومن المرجح أن رمسيس



شكل ١٤٧ - تمثال من الجرانيت لرمسيس الثانى وجد فى تل نبيشة.
(موجود حاليا بمتحف مدينة بوسطن).



شكل ١٤٨ - تل بسطة ومعبد باست .

الثانى هو الذى بناه إذ وجدت قطعتان من تمثال ضخم له من الجرانيت الأسود. وكذلك قطعتان أخريان من البازلت عليها اسم رمسيس الثانى.

٢٤ - تل رطابة . حوالى ٧ كيلو مترات شرق التل الكبير: عثر فيها على بقايا معبد للإله «آتوم» أقامه رمسيس الثانى. وفيه رسوم تمثل رمسيس الثانى يضرب الأسرى البدو أمام الإله «آتوم» وفى رسم آخر أمام الإله «ست». وكذلك عثر فيه على تمثال مزدوج يمثل رمسيس الثانى مع الإله «آتوم».

٢٥ - تل المسخوطة : وهى مدينة فيثوم المذكورة فى التوراة: «فبنوا لفرعون مدينتى فيثوم ورعمسيس (خروج إصحاح ١: ١١)». وتقع حوالى ٨ كيلو مترات غرب الإسماعيلية. أى تقريبا جنوب أبو صوير. وقد وجدت بها آثار كثيرة لرمسيس الثانى:

أ - معبد مخرب وقد وجد فيه ثالث من الجرانيت الوردى يتألف من «رمسيس الثانى» جالسا بين الإلهين «آتون» و«خبرى».

ب - ثالث من الجرانيت الأحمر يجلس فيه رمسيس الثانى بين «حوراختى» و«خبرى».

ج - لوحة من الجرانيت الأحمر تمثل رمسيس الثانى يقدم تمثال العدالة لـ «حوراختى».

د - لوحة لاحتفال رمسيس الثانى بأحد الأعياد الثلاثينية.

هـ - تمثال لأبى الهول من الجرانيت الأسود عليه اسم رمسيس الثانى.

و - صقر من الجرانيت الأسود عليه اسمه - موجود الآن بالمتحف البريطانى.

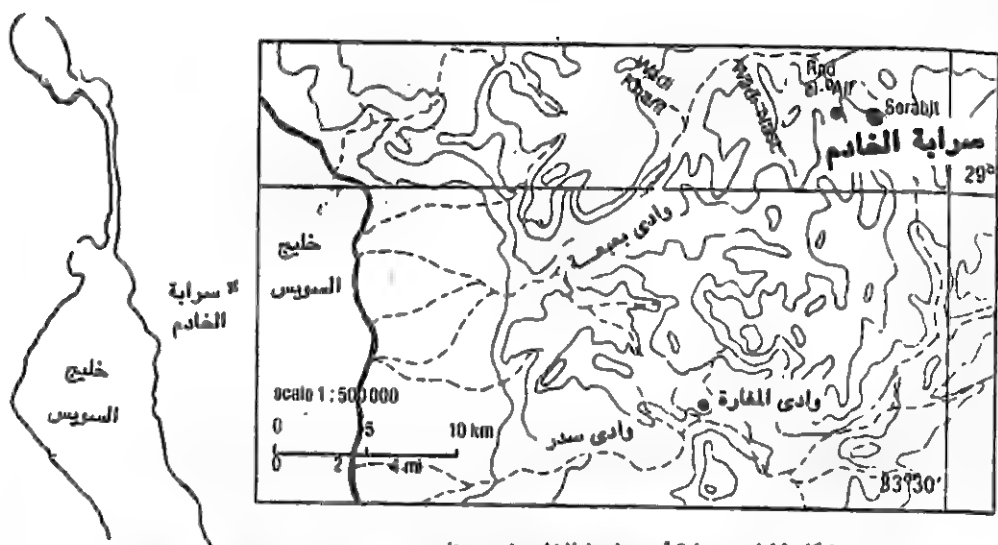
ز - لوحتان وجدتا بالقرب من «كبريت» موجودتان بمتحف الاسماعيلية عليهما رسوم للإله «ست» وزوجته «عنت» وصورة لرمسيس الثانى وهو يقدم البخور للإله «سويد».

ح - أقام معبدا صغيرا أهداه للإلهين «ست» و«حتحور» لا توجد إلا بقاياه.

٢٦ - القنطرة : وقد عثر فيها على قاعدة تمثال ضخم لصقر نقش عليه صورة سيتى الأولى يقدم أنية للإله حور وكان سيتى الأولى قد أقامه «من أجل تمكين اسم والده الملك رمسيس الأولى أمام هذا الإله». ولم يكن قد اكتمل عند موت سيتى الأولى فأكمله رمسيس الثانى وأضاف على ظهر التمثال «إن رمسيس الثانى نحت هذا حاملا اسم جده رمسيس الأولى ليعيش فى معبد حور» ولعل هذا من الأعمال القليلة التى أتمها رمسيس الثانى ولم ينسبها لنفسه كما هو معروف عنه بل تركها تحمل اسم أسلافه.

٢٧ - كوم القلزم - غربى السويس: وجدت قطع حجارة عليها اسم رمسيس الثانى.

٢٨ - سراية الخادم (سرابيط) فى سيناء (شكل ١٤٩) توجد فيها نقوش كثيرة كتبها رؤساء بعثات التعدين تخليدا لوفودهم فى سيناء لاستخراج الأحجار الكريمة وقطع الأحجار



شكل ١٤٩ - سرابية أو سراييط الخادم في سيناء.



شكل ١٥٠ - بقايا معبد «حتحور» في سرابية الخادم ولاتزال بعض اللوحات قائمة عليها رسوم لرمسيس الثاني.

للمباني الكثيرة التي أقامها رمسيس الثانى. وقد بنى معبداً فى هذه المنطقة وفى أحد رسومه يُشاهد رمسيس الثانى يقدم الخمر للإله «حور» وفى رسم آخر نشاهد اثنين من الموظفين يتعبدان لخرطوشة اسم رمسيس الثانى. وفى رسم ثالث نرى رمسيس الثانى يتعبد للإلهة «حتحور». كما وجدت قطعة حجر عليها رسم لموظف يتعبد للملك «رمسيس الثانى». كذلك وجد اسم رمسيس الثانى على عدد من أعمدة المعبد وعلى عتبة بابه. ووجدت لوحة مهشمة رسم عليها رمسيس الثانى يتبعه ابنه «مرى آمون». وشكل ١٥٠ يبين بقايا معبد «حتحور» وبعض اللوحات المقامة.

ب - آثار رمسيس الثانى فى القليوبية والقاهرة :

٢٩ - تل اليهودية : وتقع ٢ كم شرق شبين القناطر. ومن أكثر الأشياء المحيرة التى وجدت بها هو بقايا سور يحيط بمساحة مربعة تقريبا ٤٩٠×٥١٥ مترا وهو سور عريض مغطى بالمصيص وهو عمودى تقريبا من الناحية الداخلية. وله ميل كبير من الناحية الخارجية. وهو مائيل له مثيل فى المباني المصرية لذلك أرجع علماء الآثار تصميمه وبناءه إلى عمال أسيويين فى فترة حكم الهكسوس ولذلك سمي «معسكر الهكسوس». وينفى آخرون بناءه على أسس عسكرية ويرجعون تصميمه إلى اعتبارات دينية. إذ أقام رمسيس الثانى داخله معبدا. وعثر على تمثال ضخم له بالقرب من بوابة هذا المعبد. أما سبب التسمية بتل اليهودية فيرجع إلى ما وجد من بقايا معبد أقامه الحبر اليهودى «أونياس» والذى كان قد نُفى إلى مصر وأعطاه بطليموس السادس الإذن ببنائه. وظل المعبد قائما لمدة مائتى عام إلى أن أغلقه قسباسيان عام ٧١ ميلادية. (أطلس مصر القديمة - جون بينز - ص ١٧٤).

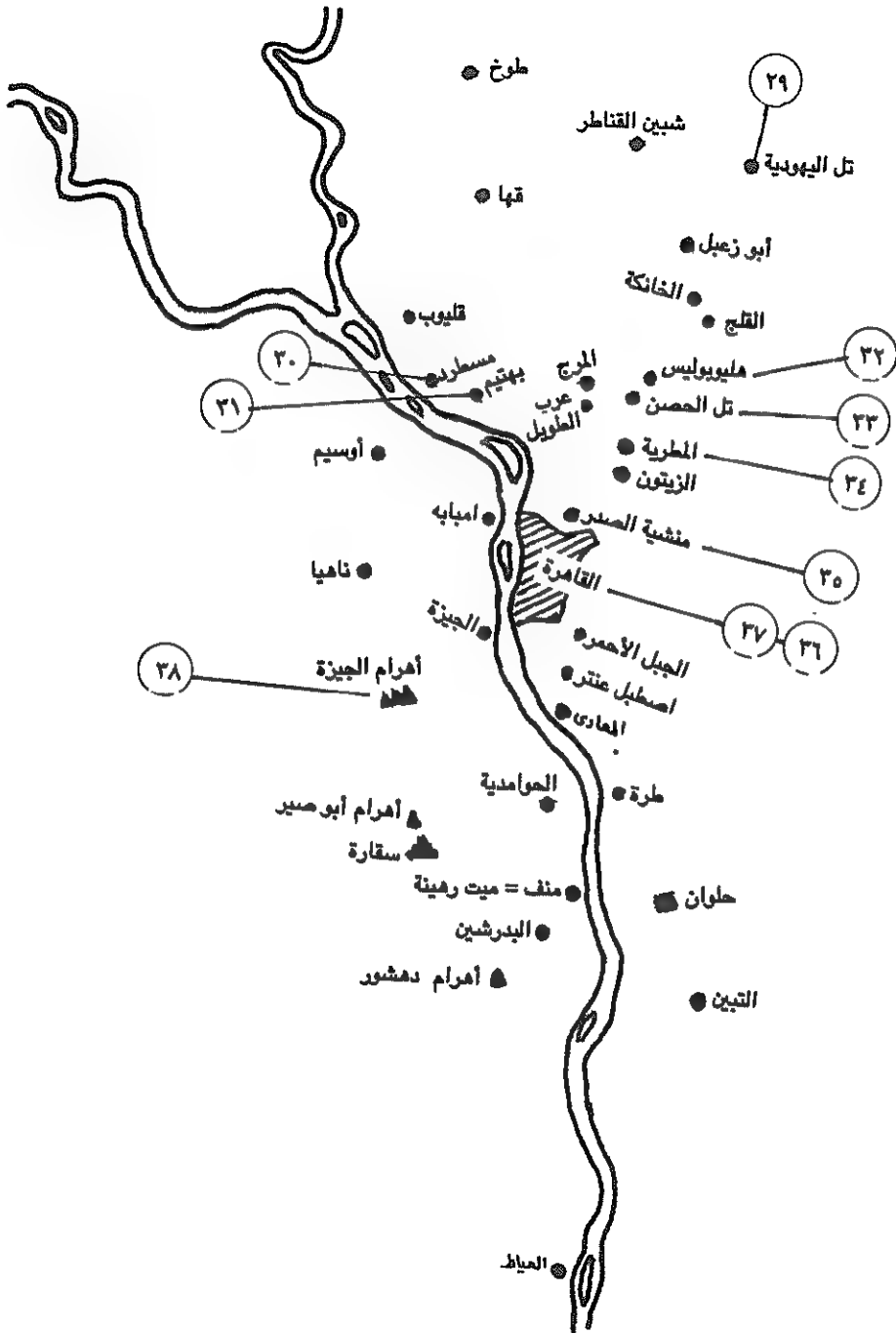
٣٠ - مسطرد : وجد فيها أثران من حجر الكوارتزت عليهما اسم رمسيس الثانى.

٣١ - بهتيم : وجدت قاعدة تمثال للملكة نفرتارى.

٣٢ - جبانة هليوپوليس : كُشف عن مقبرة للعجل منفيس من عهد رمسيس الثانى على مسافة كيلو متر من قرية «عرب الأطاولة».

٣٣ - تل الحصن : أقام سبتى الأول معبدا بها. وقد عثر على اسم رمسيس الثانى على عوارض أبواب وعلى قطع من الحجر وقطعة من محراب عليها نقش يمثل رمسيس الثانى يقدم «ماعت» للإلهة. ووجدت لوحة لرمسيس الثانى يقدم مسلة للإله «حوارختى» نقلت إلى متحف جلاسجوبانجلترا.

٣٤ - المطرية : توجه مسلة أقامها سبتى الأول ولكنه تركها بدون نقش. وقد قام رمسيس الثانى بنقشها. وفى تواضع غير معهود منه سجل أعمال والده كما سجل أعماله أيضا. وفى هذه الكتابة سجل أن سبتى قد ملأ هليوپوليس بالمسلات التى تتألق بما ترسله من شعاع. ثم



شكل ١٥١ - آثار رمسيس الثاني في القليوبية والقاهرة والجيزة .

يعود إلى الفخر بنفسه فيذكر أنه قد أقام آثارا مثل نجوم السماء!

٣٥ - منشية الصدر : توجه لوحة مؤرخة بالسنة الثامنة من حكم رمسيس الثانى.

٣٦ - المتحف المصرى بالقاهرة :

- أثر رقم ٦١٣، ٦١٧ : تمثالان هائلان من الجرانيت لأحد ملوك الأسرة ١٣ وقد نقش عليهما خرطوش باسم أبوبى أحد ملوك الهكسوس ثم اسم رمسيس الثانى من بعده.

- رقم ٦٣٣٤ : تمثال رائع لرمسيس الثانى راكعا على ركبتيه ويقدم القرىان.

- رقم ٤٢١٢ - ٤٢١٣ : سواران لرمسيس الثانى يتميزان بالغلظة وعدم الإتقان.

٣٧ - القاهرة : وجد جزء من تمثال له (موجود الآن فى متحف فلورنسا بإيطاليا).

وجدت قطعة حجر عليها اسمه - بجوار باب زويلة.

وجدت مسلة من الجرانيت الأسود عليها اسم رمسيس الثانى.

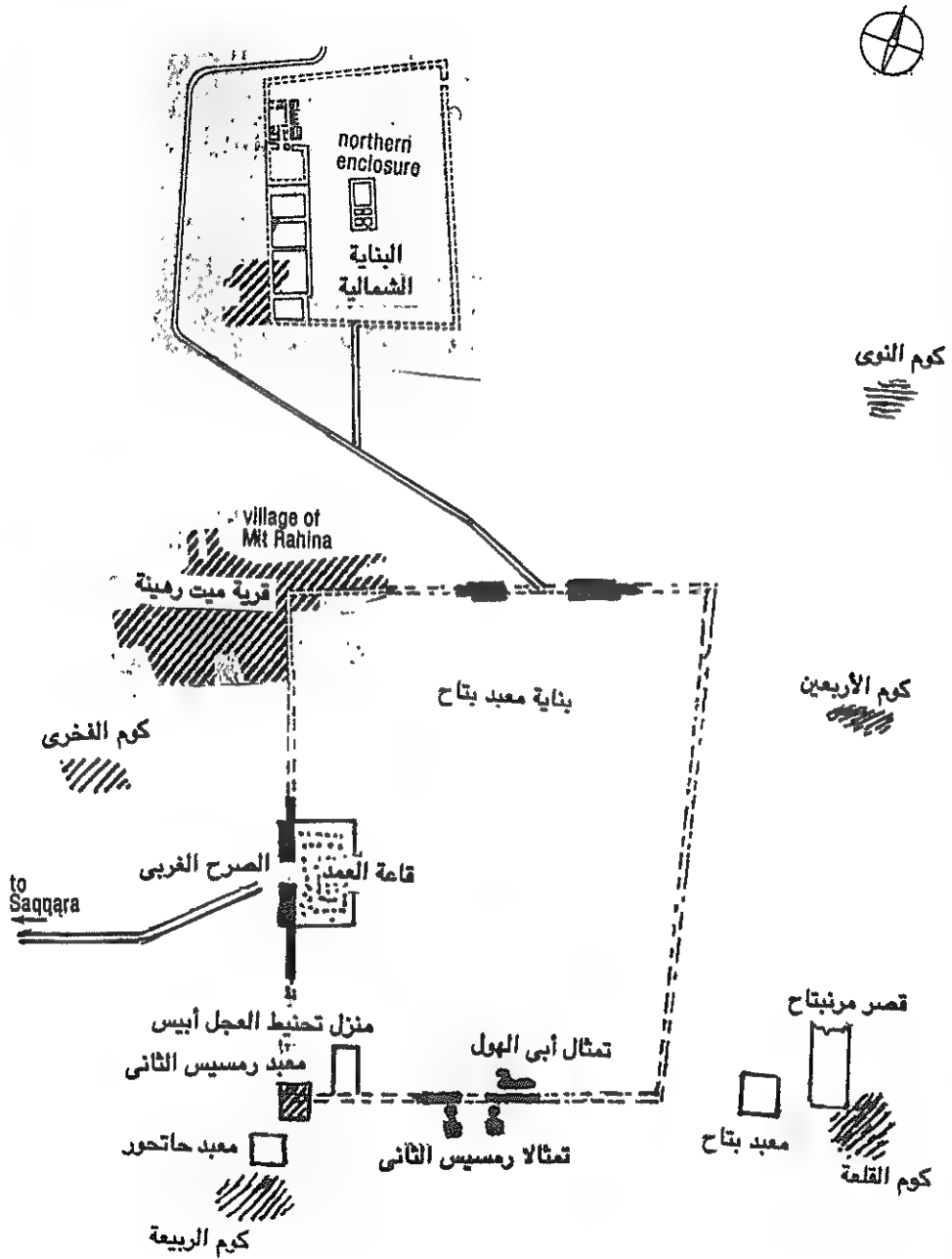
- قطعة من تمثال الملكة نفرتارى زوجة رمسيس الثانى (موجودة بمتحف بروكسل فى بلجيكا).

- قطعة من مسلة من الجرانيت عليها اسم رمسيس الثانى عثر عليها فى مصر القديمة وهى موجودة بالمتحف المصرى.

ج - آثار الوجه القبلى :

٣٨ - منف وميت رهينة : منف أو ممفيس Memphis كانت عاصمة المقاطعة الأولى لمصر السفلى. وكانت العاصمة فى عصر الأسرات الأولى والمملكة القديمة. وكانت تمتد لمسافة ٢٠ كم طولا. ومن أهم المنشآت التى كانت بها هو معبد «بتاح» الذى يقع بجوار قرية ميت رهينة الحالية (شكل ١٥٢) وقد قام باكتشاف المنطقة العالم فلندرز پترى عام ١٩٠٨ - ١٩١٣ ثم توقفت الحفريات لقربها من المنطقة الأهلة بالسكان. وقد قام رمسيس الثانى بإضافة أجزاء كبيرة إلى المعبد تشمل الصرح والبوابة الغربية وقاعة العمد. ويرى فى الرسم باقى الأجزاء التى كان قد بناها أمنتب الثالث وتحتمس الثالث. كما أن رمسيس الثانى أضاف البوابات الشمالية والجنوبية ووضع لنفسه تمثالين ضخمين من الجرانيت خارج البوابة الجنوبية. وتمثالا لنفسه على هيئة أبى الهول داخل البوابة.

كما أنه بنى معبداً آخر صغيراً غير بعيد من الزاوية الجنوبية الغربية للمعبد خصصه للإلهة «حتحور» عند قرية كوم الربيعية الحالية. وقد تهدم معبد بتاح تماما ولم يبق منه إلا حجارة مبعثرة وبعض قواعد الأعمدة التى كان رمسيس الثانى قد أقامها (شكل ١٥٣). وقد نقل تمثال أبى الهول - وهو مصنوع من المرمر - إلى المتحف المصرى.



شكل ١٥٢ - رسم للحرم المقدس لمعبد «بتاح» فى منف .



شكل ١٥٢ - بعليا بعد عتاجه في غطف.



شكل ١٥٤ - التمثال الضخم الذي وجد مكسرا في ميت رهينة وهو من الجرانيت .



شكل ١٥٥ أ - تمثال رمسيس الثانى بميت رهينة أثناء ترميمه .



شكل ١٥٥ ب - تمثال رمسيس الثانى وقد أقيم فى ميدان محطة مصر بالقاهرة وقد سمي ميدان رمسيس .

وأحد التمثالين الضخمين ويبلغ وطوله ٢٦ قدما كان مكسرا إلى عدة قطع والتاج مفصول عنه (شكل ١٥٤). ويبلغ ارتفاع الرأس ٦,٥ قدما. وخراطيش رمسيس الثانى محفورة على كتفى التمثال وعلى صدره وحزامه ومعصمه. وتم ترميم هذا التمثال (شكل ١٥٥ أ) وأقيم فى ميدان محطة مصر الذى سُمى ميدان رمسيس (شكل ١٥٥ ب). وبعد ازدياد المرور فى هذا الميدان وخوفا عليه من عوادم السيارات تقرر إعادته ثانية إلى مكانه الأصيل فى ميت رهينة. أما التمثال الثانى فكان هو الآخر ملقى على الأرض ويغرق كل عام فى مياه الفيضان إلى أن رفع وأقيم على قاعدة (جيمس بيكى - آثار مصر القديمة ج١ ص ٣٠٦).

كذلك قام رمسيس الثانى بزيارة أبى الهول وترك لوحة تذكارا لهذه الزيارة يظهر فيها رمسيس الثانى يحرق البخور ويقدم قربانا لأبى الهول. ولوحة أخرى موجودة بالمتحف البريطانى كتب عليها أن الزيارة تمت فى السنة الأولى من عهد جلالته، الثور القوى محبوب «ماعت» حامى مصر والمسيطر على الممالك الأجنبية الكثير السنوات وتستمر ٦ أسطر أخرى فى مدح رمسيس الثانى.

السرابيوم أو مقبرة العجول المقدسة . Serapeum :

لا بأس قبل الحديث عن السرابيوم من ذكر نبذة عن عبادة العجل وكيف نشأت لأنها أصبحت من أكثر العبادات انتشارا بين المصريين. وتأثر بها بنو إسرائيل فما إن غاب موسى عليه السلام عنهم فترة تلقيه ألواح الشريعة من ربه حتى صنعوا عجلا وعبدوه وهو ما سيجيء ذكره بالتفصيل فيما بعد (ص ٩٩٤).

كان الثور منذ أقدم العصور يُنظر إليه بإجلال وتقديس، فالثور يمثل الخصب من ناحيتين:

أولا: هو رمز القوة - القوة الإخصابية وحرثا للأرض. ثانيا: هو سيد الماشية التى تنتج اللحم واللبن والزبد والجلد. وبهذا أصبح رمزا للرئاسة والملكية حتى إن الملوك والفراعين كانوا يصفون أنفسهم «الثور القوى». وقد بدأ تقديس الثور منذ عصر ما قبل الأسرات وقد مثل الملك نارمر (مينا) موحد القطرين على هيئة ثور على اللوحة المصنوعة من الإردوان والمعروفة باسمه. وعند ظهور العلامات المميزة للقداسة فى أحد العجول يحظر بيعه ويُعتبر بيعه أحد الذنوب الكبيرة. والعلامات التى يمكن للكهنة بواسطتها التعرف على عجل «أبيس» هى أن يكون أسود اللون وعلى جبهته علامة بيضاء مربعة الشكل وعلامة بيضاء فى صورة هلال على جانبيه وصورة نسر على رقبته (شكل ١٥٦). وفى عهد العمارنة ظهر عجل «منفيس» فى هليوبوليس وكانت مميزاته أن يكون لونه أسود وعلى جبهته علامة بيضاء مثلثة الشكل وفى ذيلة شعر مزدوج على شكل سنابل (جيمس بيكى - آثار مصر القديمة ج١ ص ٣١٠). وعند ظهور عجل مقدس يقام احتفال وفيه كان الملك يعدو بجانب العجل. ثم يخصص للعجل عدد من الكهنة مهمتهم القيام على خدمته والعناية به وتقبل القرابين. ثم يقاد العجل إلى المعبد الخاص به والذى



شكل ١٥٦ - تمثال من البرونز للإله «العجل أبيس» .
(المتحف البريطاني)

يبقى فيه ولا يخرج إلا ليشارك في الاحتفال الذي كان يتكرر كل عام، وتقدم للعجل القرايين والهدايا تعبداً وعند طلب قضاء حاجات من الإله الثور. وبالطبع كان الكهنة هم الذين يتمتعون بهذه القرايين من فواكه ونبذ ولحوم.

وعند موت أحد العجول المقدسة كان الاعتقاد أنه ذهب إلى السماء بروحه أما جسمه فكان يحنط ويدفن على حسب الشعائر الأوزيرية ويوضع في تابوت من الخشب (ثم بدءاً من الأسرة ٢٦ كان يصنع من الجرانيت) وتؤدى الشعائر الجنائزية وكانت تستغرق سبعة أيام ثم ينزل التابوت في المقبرة التي عملت له.

وتحالف كهنة العجل أبيس في هليوبوليس مع كهنة الإله بتاح في منف لما رأوا أن هذا التحالف سيعود بالخير عليهما معا إذ أن دائرة النفوذ واحدة فأوجدوا علاقة وثيقة بين «أبيس» وإله الشمس «أتوم». وقرص الشمس الذي كان يحمله أبيس بين قرنيه شاهد على صبغته الشمسية. وفي عصر الدولة الحديثة أخذ عجل أبيس مركزاً متقدماً في العبادة. وخاصة في عهد الأسرة التاسعة عشرة أى الرعامسة وأصبحت منف أهم مركز لعبادته إذ هو ينتسب إلى الإله «بتاح» إله منف.

وكان رمسيس الثانى قد رزق من زوجته الثانية «إست نفرت» بابنه «خعمواست» ولاحظ عزوفه عن الجندية والحروب، وبراعته فى القراءة والكتابة وميله إلى الشؤون الدينية. ومن ثم فقد عينه مساعداً لكبير كهنة «بتاح» فى منف. وحدث بعد مدة قصيرة أن توفى العجل أبيس - الحيوان المقدس عند بتاح - وكان المعتاد أن يحنط العجل ويدفن فى احتفال عظيم فى الجبابة. وكانت حجرة الدفن تشمل حجرة نحتت فى الصخر تحت الأرض يوصل إليها طريق منحدر. وفوق هذا المدفن كانت تقام مقصورة أو محراب وأطلق عليها اليونانيون اسم «السرابيوم». وكان لا يدفن فى المدفن الواحد إلا عجل واحد. فلما جاء خعمواست - قام بعمل مدفن جماعى لعجول أبيس. ولاشك أن ذلك كان بعد استشارة والده رمسيس الثانى وموافقته. فقام بنحت جبابة شاسعة تتألف من حجرة تحت الأرض يبلغ طولها نحو ٣٠ متراً فى عمق الصخر. وعلى الجانبين أعد حجرات عديدة - لكل عجل حجرة. وبعد الدفن كان البناعون يسدّون مدخل الحجرة بالمباني بعد وضع جسد العجل المحنط وكمية من المجوهرات. معه وقد كان عالم الآثار الفرنسى مريت باشا هو الذى عثر على السرابيوم. فى القرن الماضى وقام بنقل كل الآثار والحلى إلى فرنسا. وهى تعد من أنفس الآثار وتعد بالآلاف القطع. كذلك فإن خعمواست بدلا من المقصورة التى كانت تبنى لكل عجل بنى معبداً واحداً تقام فيه الشعائر الجنائزية للعجول قبل دفنها وكذلك لتلقى القرايين والصلوات من عبّاد العجل. وقام بكتابة لوحة تذكارية يقول فيها: أنا الكاهن الأمير خعمواست. أيها الكهنة وأصحاب المقام الرفيع وزوار معبد بتاح. وكل كاتب ذو معرفة. وكل من يدخل هذا المعبد الذى بنيته لأبيس الحى والذى سيشاهد الأعمال التى عملتها

ونحتُّها فى الصخر وسيرى أعمالى الحسنة وتبرعاتى العظيمة. والتى لم يعمل مثلها من قبل. وإن الآلهة فى معبد أبيس وصورها التى عملتها بالذهب والحجارة الكريمة. وخصصت لها القرايين اليومية. وقرايين فى الأعياد القمرية والأعياد السنوية والأيام الأخرى على مدار السنة. وخصصت للمعبد الكهنة الذين يقيمون صلوات التبجيل.. ويستمر فى تعداد ماعمله. ثم يختم بقوله: تذكروا اسمى عندما تعملون مثل هذه الأعمال فى المستقبل. أيها الإله العظيم: أبيس - سوكر - أوزيريس. أنا الكاهن الأمير خعمواست.

ونلاحظ فى هذا نزعة الفخر والزهو بأعماله. وبالطبع ورثها عن والده رمسيس الثانى. ولما مات خعمواست دفن فى السرايوم.

٣٩ - لوحات للآثار السابقة : محاكاة لما عمله والده رمسيس الثانى - أو لعله بتوجيه منه وأوامره - قام خعمواست بترميم آثار الأقدمين فى الجيزة وسقارة ليُحمد لهما هذا العمل فى المستقبل على أنهما حماة لذكرى الملوك الأسلاف وأنهما حُماة ومجددون لهذه الآثار الخالدة فى مصر. فقام بترميم جميع الأهرامات التى فى منطقة الجيزة وسقارة ومعبد الشمس. وفى كل أثر من هذه الآثار وضع لوحة بها اسم الملك الذى أقامها واسم رمسيس الثانى على أنه المتبرع بهذا التجديد واسم خعمواست على أنه هو المنفذ. كل ذلك بحروف كبيرة. ويشبهها الأثريون بأنها مثل البطاقات التى توضع بجوار كل أثر فى المتاحف الحديثة. وضع هذه اللوحات بجوار : هرم زوسر المدرج، القبر المربع للملك شبس كاف، الهرم الصغير لأوناس، الأهرامات الثلاثة خوفو وخفر ومنقرع، هرم سمورع ومعبد الشمس. وعلى لوحة هرم زوسر المدرج سُجِّل أن هذا الترميم قد بدئ فيه فى السنة ٣٦ من حكم رمسيس الثانى فى الشهر الثالث من شهور الصيف فى اليوم العاشر.

٤٠ - أهناسيا المدينة : وتقع ١٥ كم غرب بنى سويف واسمها الفرعونى هو «هنن - نسوت». وكان الإله راعى المدينة هو حرسفيس ذو رأس الكبش وهو يقارن بهرقل اليونانى ولذلك سميت المدينة هيراكليوبوليس.

وقد أعاد رمسيس الثانى بناء معبد هذه المدينة. وقد وجد له مجموعة آلهة تمثله بين الإلهين «بتاح» و«حرسفيس» وقد وجد ملقى أمام ردهة المعبد ومحفوظ الآن بالمتحف المصرى. كذلك وجد عمود نخلى الشكل عليه اسم رمسيس الثانى موجود بالمتحف البريطانى. وكذلك وجد تمثال مغتصب عليه اسم رمسيس الثانى وهو الآن بمتحف جامعة بنسلفانيا بالولايات المتحدة. ووجدت أيضا قطعة من تمثال راعع موجودة بالمتحف المصرى.

٤١ - كوم العقارب : بالقرب من أهناسيا المدينة. غرب بنى سويف. أقام رمسيس الثانى فى هذه البقعة معبدا ولكنه مخرب تماما الآن وقد عثر فيه على تماثيل جالسين لرمسيس الثانى (مغتصبين من سنوسرت الثالث) وقد اغتصبهما مرتبتاح فنسبهما بدوره لنفسه .

٤٢ - **طهنا الجبل** : وهى مدينة أخوريس Akoris القديمة - ١٣ كيلو مترا شمال المنيا على البر الشرقى للنيل. أقام فيها رمسيس الثانى مبانى تهدمت ولم يبق منها إلا قطع حجارة عليها اسمه واستعملها خلفاؤه فى مبانى لهم. والمدينة بها بقايا ٣ معابد صغيرة وجبانة من عصور مختلفة.

٤٣ - **الأشمونين (هرموبوليس)** وهى تقع حوالى ١٢ كيلو مترا شمال غرب ملوى. وما هو قائم بها حاليا هو صفان من الأعمدة الرومانية الطراز وهى بقايا معبد. ولكن إلى الجنوب من هذه بحوالى ٢٠٠ متر توجد بوابة معبد كان قد بناه رمسيس الثانى للإله «بتاح» واستعمل فيه أكثر من ١٥٠٠ قطعة حجر أخذها من معبد أخناتون بالعمارة التى تقع إلى الجنوب قليلا. كما وجد لرمسيس الثانى تمثال ضخيم من الجرانيت وقد اغتصبه ابنه مرنبتاح وهو موجود بالمتحف المصرى. كذلك وجدت لرمسيس الثانى تماثيل ضخمة على جانبى مدخل المعبد.

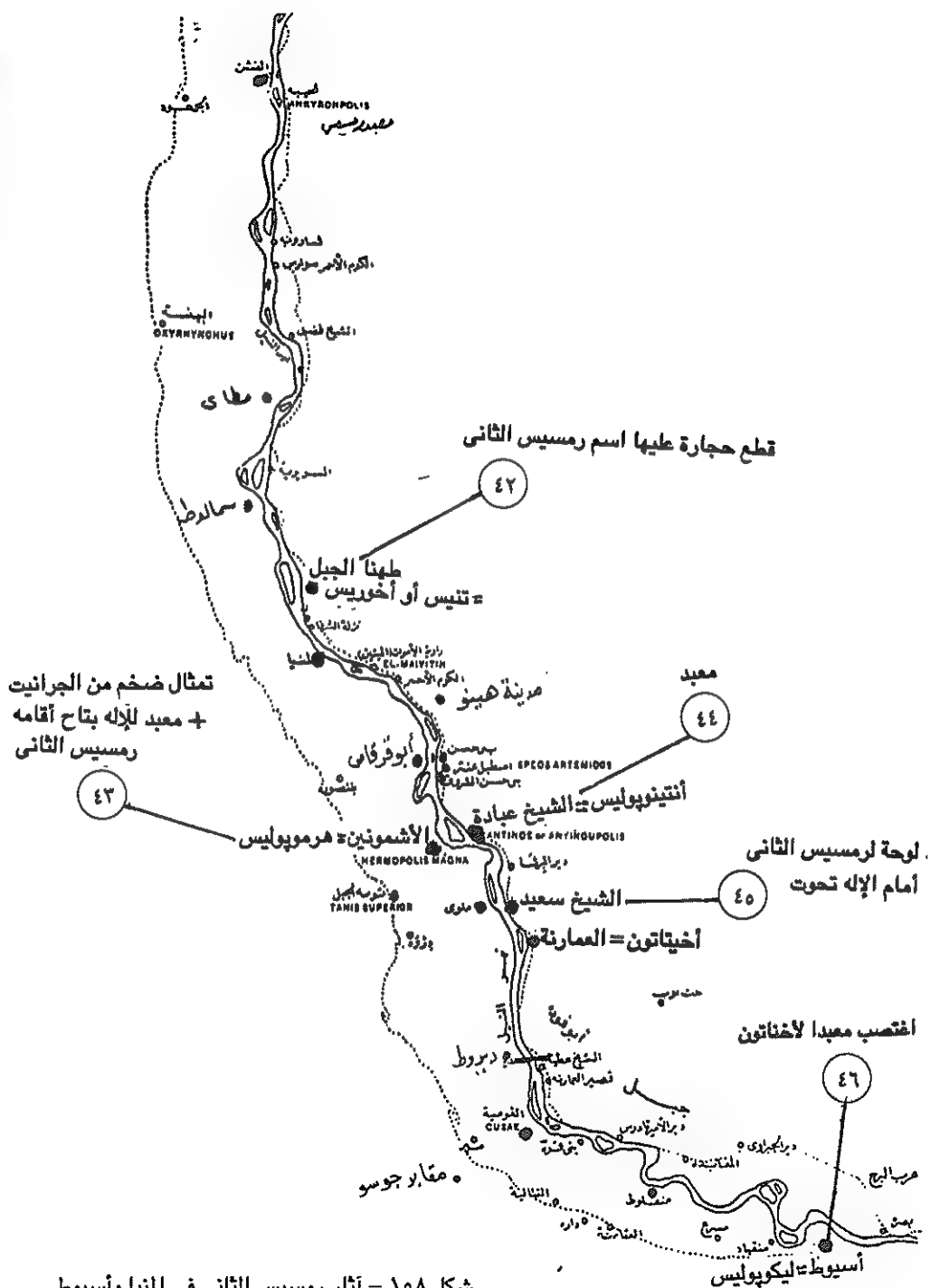
٤٤ - **الشيخ عبادة** : وهى أنتينوپوليس القديمة وتقع على البر الشرقى للنيل مقابل الأشمونين. أقام رمسيس الثانى بها معبدا لا يزال عدد من أعمدة اليهود قائما مكانه عليها رسم لرمسيس الثانى يقدم القربان لعدد من الآلهة.

٤٥ - **الشيخ سعيد** : على البر الشرقى للنيل مقابل ملوى: وجدت أجزاء من لوحة ظهر فيها رمسيس الثانى أمام الإله «تحت».

٤٦ - **أسيوط** : وكانت عاصمة المقاطعة ١٣ من مقاطعات الصعيد. وقد اغتصب رمسيس الثانى معبدا أقامه أخناتون فى هذه البلدة.

٤٧ - **المطمر** : على الضفة الشرقية للنيل حوالى ٢ كم جنوب أسيوط ومسافة مثلها شمال البدارى. أقام بها رمسيس الثانى معبدا للإله «ست» واستعمل فى بنائه أحجارا مغتصبة من معبد كان قد أقامه أخناتون .

٤٨ - **العراية المدفونة = أبيدوس** : تقع جنوبى مدينة جرجا. وهى المدينة المصرية القديمة «أبيدجو» وكانت أهم أماكن الدفن فى عصر ما قبل الأسرات وعصر الأسرات الأولى. وابتداء من الأسرة الخامسة والسادسة كانت ديانة أوزيريس هى الديانة الرئيسية فى مصر الوسطى. وكانت تقام احتفالات فى المعابد لإحياء ذكرى عودة أوزيريس إلى الحياة. وكان كثير من الناس يحيون المشاركة فى احتفالات بعث أوزيريس هذه بوضع لوحات باسمهم فى معبد أوزيريس وكانت المدافن تمتد لمسافة كبيرة. ويعتبر المرتفع الموجود عند قرية كوم السلطان هو بداية مدينة أبيدوس القديمة (شكل ١٦٠) وإلى الشرق منه يوجد معبد أوزيريس وهو مبنى باللبن فى معظمه وأجزاء قليلة هى التى من الحجارة مثل عوارض الأبواب وهذا يفسر تدميره بالكامل.



شكل ١٥٨ - آثار رمسيس الثاني في المنيا وأسيوط

وفى أبيدوس أقام سيتي الأول معبدا يسمى معبد العرابة الكبير. وكانت تقام فيه شعائر آلهة مصر الستة العظام: «بتاح» و«أمون» و«حورأختي» و«أوزير وإيزيس وحورس» ولكل منهم محراب فى المعبد. وهذا المعبد الفخم بما فيه من نقوش بارزة أنيقة الصنع حفظت ألوانها حتى الآن يعد من أئمن الذخائر الفنية القديمة. ومات سيتي الأول قبل أن يكمله فأتمه ابنه رمسيس الثانى غير أنه لم يحافظ على نفس المستوى الفنى ولذلك يمكن للشخص العادى إدراك الفرق بين جمال ما أقامه سيتي وقبح ما أنجزه رمسيس الثانى فى هذا المعبد (سليم حسن، مصر القديمة ج ٦ ص ٦٣). وكان به (شكل ١٦١) صرح بوابة أول مهدم تماما ثم ردهة أولى ثم صرح البوابة الثانية موجود جزء منه ثم ردهة ثانية تليها قاعة العمدة الأولى بها ٢٤ عمودا ثم قاعة العمدة الثانية وبها ٣٦ عمودا. وكانت هناك ممرات تؤدى إلى محاريب الآلهة. وتعتبر النقوش التى قام بها رمسيس الثانى فى قاعة العمدة الأولى من النوع الرخيص الذى أصبح طرازا عاما لرمسيس الثانى فى جميع نقوش مبانيه الدينية. وقد تهدم المعبد ولم يبق منه إلا أجزاء قليلة بارتفاع مترين من سطح الأرض.

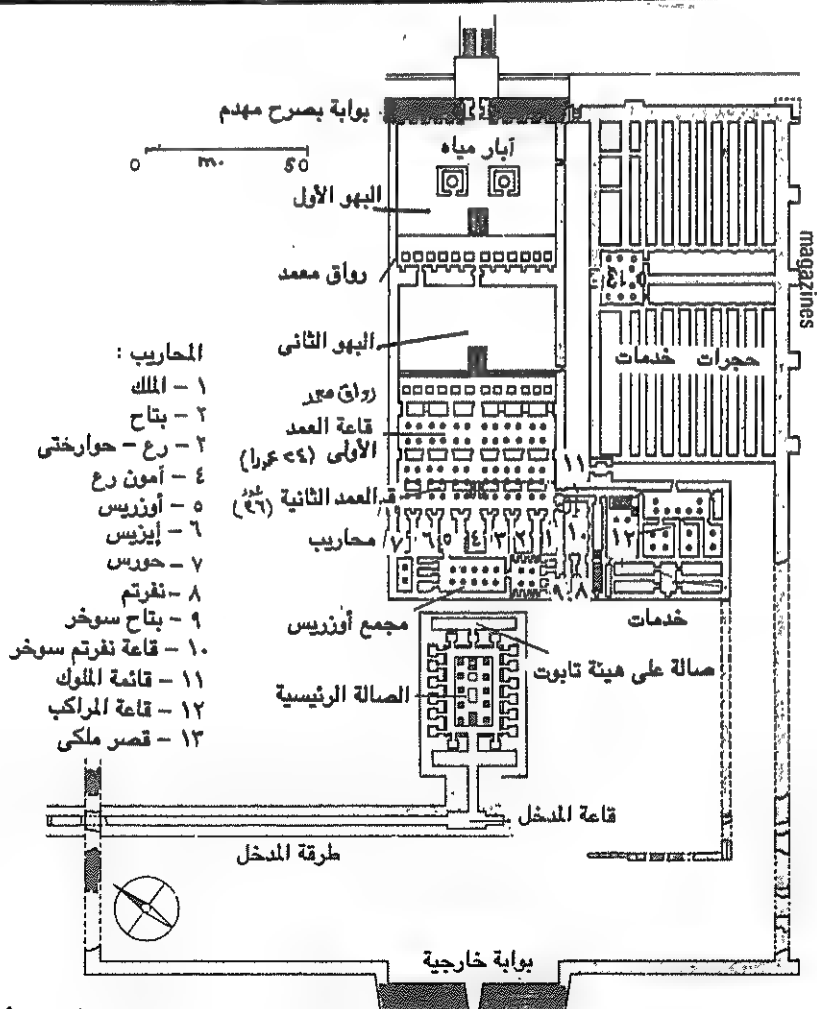
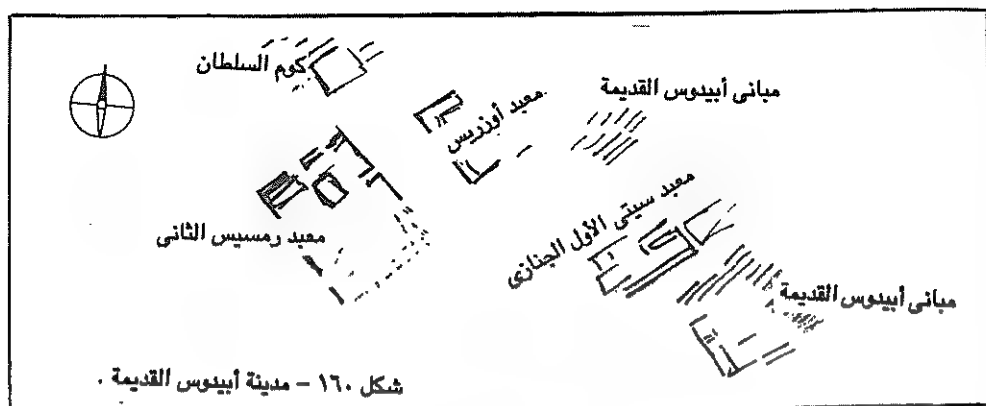
٤٩ - قفط : وهى المدينة المصرية القديمة جبتو Gebto والتى اشتق منها اسم Egypt فيما بعد - وكانت عاصمة المقاطعة الخامسة لمصر العليا. وأهميتها ترجع لارتباطها بالطريق الذى يوصل من وادى النيل إلى البحر الأحمر واعتُبر إلهها «مين» هو الإله الحامى للصحراء الشرقية. وفى مرحلة تالية أدخل معه الإله «حورس» وأصبح الصقران «حورس» و«مين» هما شعار المنطقة. وقد كشف فلندز پترى عام ١٨٩٣ عن ثلاثة معابد يحيطها سور واحد. كلها قد بنيت فى عصور متأخرة (رومانية) على أنقاض معابد سابقة. وقد وجد بالمنطقة قطع من عمود باسم رمسيس الثانى وثالوث آلهة مكون من رمسيس الثانى بين الإلهتين «حتحور» و«إيزيس» موجود بالمتحف المصرى. كما وجدت لوحة عليها تسجيل لزيارة أمراء أسيويين لمصر. وعدة أسطر لرمسيس الثانى يفخر بنفسه ويثبت انتصاره على أعدائه ومجيئهم لتقديم الجزية والهدايا.

٥٠ - طوخ (نبت): أعاد رمسيس الثانى بناء معبد كان قد أُقيم فى عهد الأسرة ١٨.

٥١ - نجع المدمود (١ كم شمال شرق الأقصر): أقام سيتي الأول معبداً فى تلك الجهة أتمه ابنه رمسيس الثانى ولكنه تهدم ولم يبق منه إلا قطع من الحجارة عليها اسم سيتي ورمسيس الثانى.

٥٢ - طيبة = الأقصر :

تقع مدينة الأقصر على الضفة الشرقية لنهر النيل (شكل ١٦٢) ويقابلها فى البر الغربى مدينة القرنة. وكانت عاصمة مصر لعدد من الأسرات وزاد ثقلها السياسى فى الأسرة الثامنة عشرة إذ كان أحمس - محرر مصر من الهكسوس - منها. وقد أطلق عليها اسم «طيبة ذات المائة باب». فقبل الحرب كان الفرعون يأتى إليها ليباركه الإله «أمون» وليبارك الجيوش. ثم تخرج الجيوش من أبوابها العديدة. وكلها ثقة فى النصر.



ويمكن أن نلخص آثار طيبة فى الآتى : (شكل ١٦٣) .

أ - آثار البر الشرقى :

١ - معبد الأقصر على شاطئ النيل .

٢ - معبد الكرنك حوالى ٣ كم شمال معبد الأقصر ويربطهما طريق الكباش (شكل ١٦٤) .

ب - آثار البر الغربى وفيها القرنة ووادى الملوك ووادى الملكات ومدينة هابو. وما يهمننا .

١ - مقبرة رمسيس الثانى .

٢ - معبد القرنة .

٣ - الرمسيوم وهو المعبد الجنازى لرمسيس الثانى .

هذا بخلاف الآثار الأخرى الموضحة على شكل ١٦٣ .

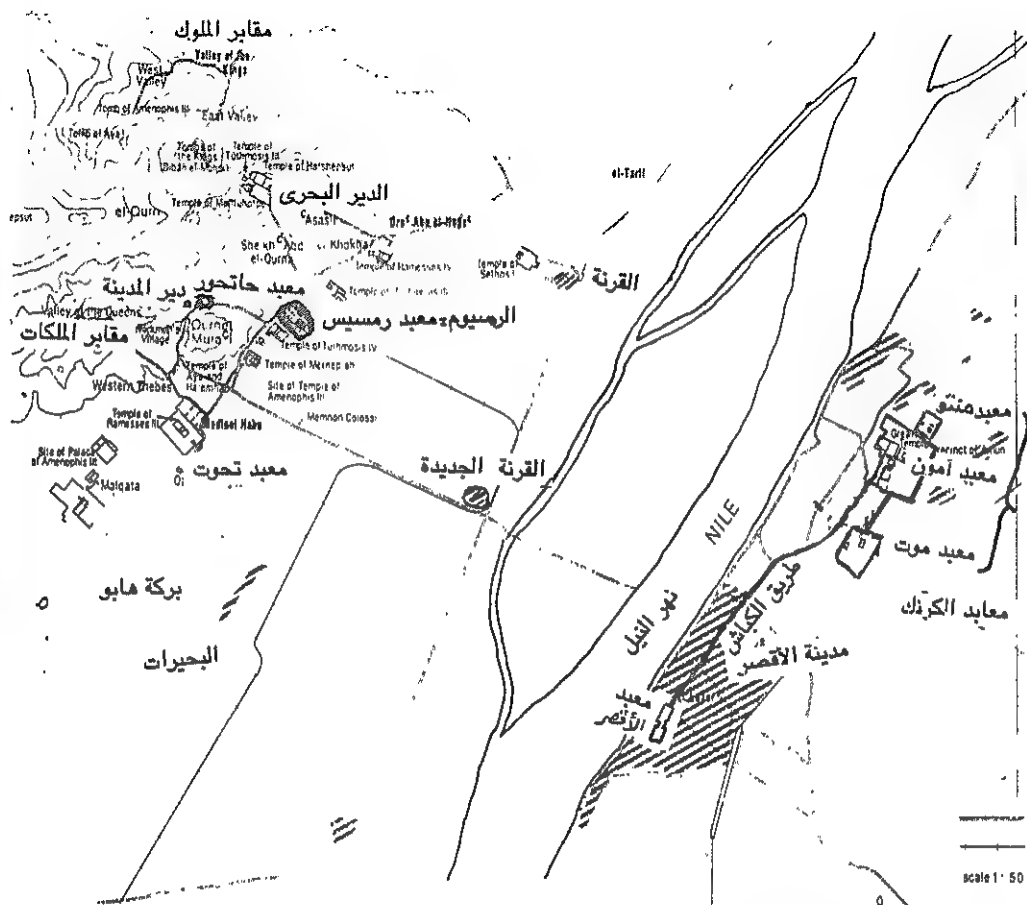
أ - آثار البر الشرقى :

١ - معبد الأقصر :

قام ببناء هذا المعبد فرعونان : أمنحتب الثالث الذى قام ببناء الجزء الداخلى ورمسيس الثانى الذى بنى الجزء الخارجى. وكان يوجد فى المكان ضريح مقدس لثالوث طيبة الإلهى ولكن رمسيس الثانى أدخله فى الساحة التى أقامها. ويبلغ طول المعبد من البوابة الخارجية إلى الحائط الخلفى ٢٦٠ مترا .

وكان المعبد مخصصا لعبادة الإله «أمون» وكان يرتبط بمعبد آمون فى الكرنك. ومرة فى السنة فى الشهر الثانى والثالث من فصل الفيضان كان يقام احتفال دينى طويل تقوم فيه صورة آمون بالكرنك بزيارة توأمه الجنوبي فى الأقصر والذى يوصل بينهما طريق طوله ٣ كيلو مترات على جانبيه تماثيل لأبى الهول برؤوس بشرية. وكان المعبد يتكون عند إنشائه بواسطة أمنحتب الثالث من صالة مستطيلة بها ١٤ عمودا يليها ساحة مفتوحة بها ٦٤ عمودا ثم قاعة بها ٣٢ عمودا فى نهايتها قدس الأقداس. وسنكتفى بالصورة (شكل ١٦٥) والكلام الموجود بها لتغنى عن شرح بقية أجزاء المعبد.

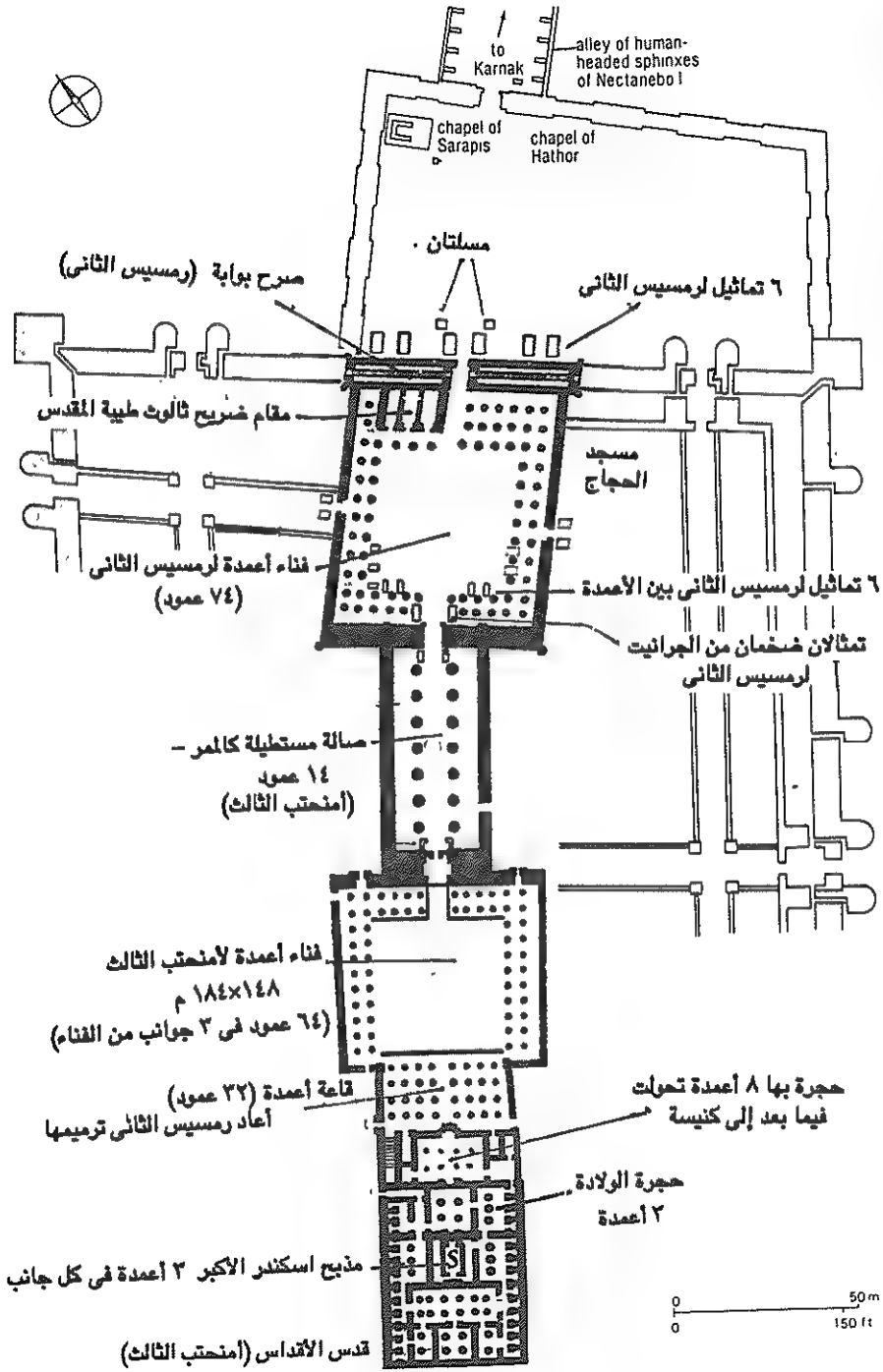
وجاء رمسيس الثانى وزاد عليه من جهة الشمال شرق ساحة بها ٧٤ عمودا أدخل ضمنها الضريح القديم لثالوث طيبة المقدس والمكون من «أمون» فى الوسط و«موت» على اليسار و«خونسو» على اليمين. وبالطبع لم يكن رمسيس الثانى ليتركه دون أن يضيف إليه شيئا فزاد فى تزيينه. ولعل هذا الضريح كان السبب فى انحراف محور مبانى رمسيس الثانى حتى لا يكون الضريح فى وسط صرح البوابة. وتنتهى المساحة التى أضافها رمسيس الثانى بصرح بوابة ضخمة لاتزال قائمة إلى الآن (شكل ١٦٦ و١٦٧) وكان أمام البوابة مسلتان من الجرانيت الأحمر ارتفاع الواحدة ٢٥ مترا. ولكن واحدة فقط هى التى لاتزال قائمة فى مكانها



شكل ١٦٣ - رسم تخطيطي عام لمدينة الأقصر والقرنة في البر الغربي والآثار الموجودة بهما .



شكل ١٦٤ - طريق الكباش الموصل بين معبد الأقصر ومعابد الكرنك

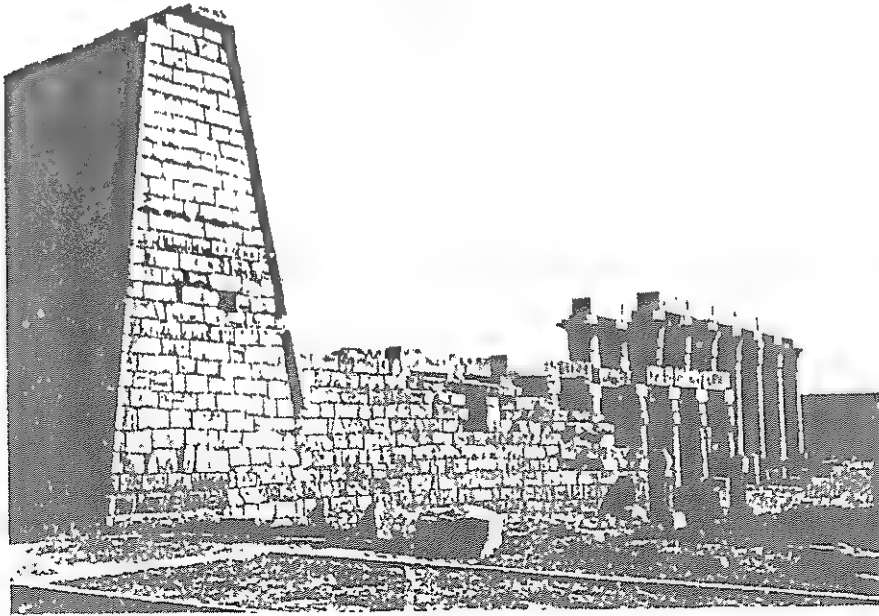


شكل ١٦٥ - رسم تخطيطي لمعبد الأقصر .

نقلا عن كتاب رمسيس المنتصر . كتشن . ص ١٨٠



شكل ١٦٦ - تمثالا رمسيس الثانى الموجودان أمام بوابة معبد الأقصر. وإحدى المستلثين فى مكانها
أما الثانية فقد نقلت إلى ميدان الكونكورد فى باريس .



شكل ١٦٧ - صرح البوابة الضخمة التى أقامها رمسيس الثانى فى معبد الأقصر. يليها بعض الأعمدة من قاعة العمد.
أما الأعمدة المرتفعة فهى الـ ١٤ عمودا التى أقامها أمنحوتب الثالث.

(شكل ١٦٦) بينما نقلت الثانية إلى ميدان الكونكورد فى باريس. وعلى الواجهة كان يوجد ٦ تماثيل ضخمة لرمسيس الثانى. التمثالان المجاوران للباب يمثلانه جالسا (شكل ١٦٦). كما أقام لنفسه تماثيلين ضخمين أيضا داخل الساحة بجوار الأعمدة من الناحية القبلية. ثم يقضى بنا باب إلى الصالة المستطيلة التى بها ١٤ عمودا والتى بناها أمنحتب الثالث وأقام رمسيس الثانى فيها تماثيلين ضخمين له يمثلانه جالسا. وترى الملكة نفرتارى بجوار الرجل اليمنى من الناحية الشمالية - وفى الناحية الجنوبية تماثل مزدوج للإلهين «أمون» و «موت» جالسين.

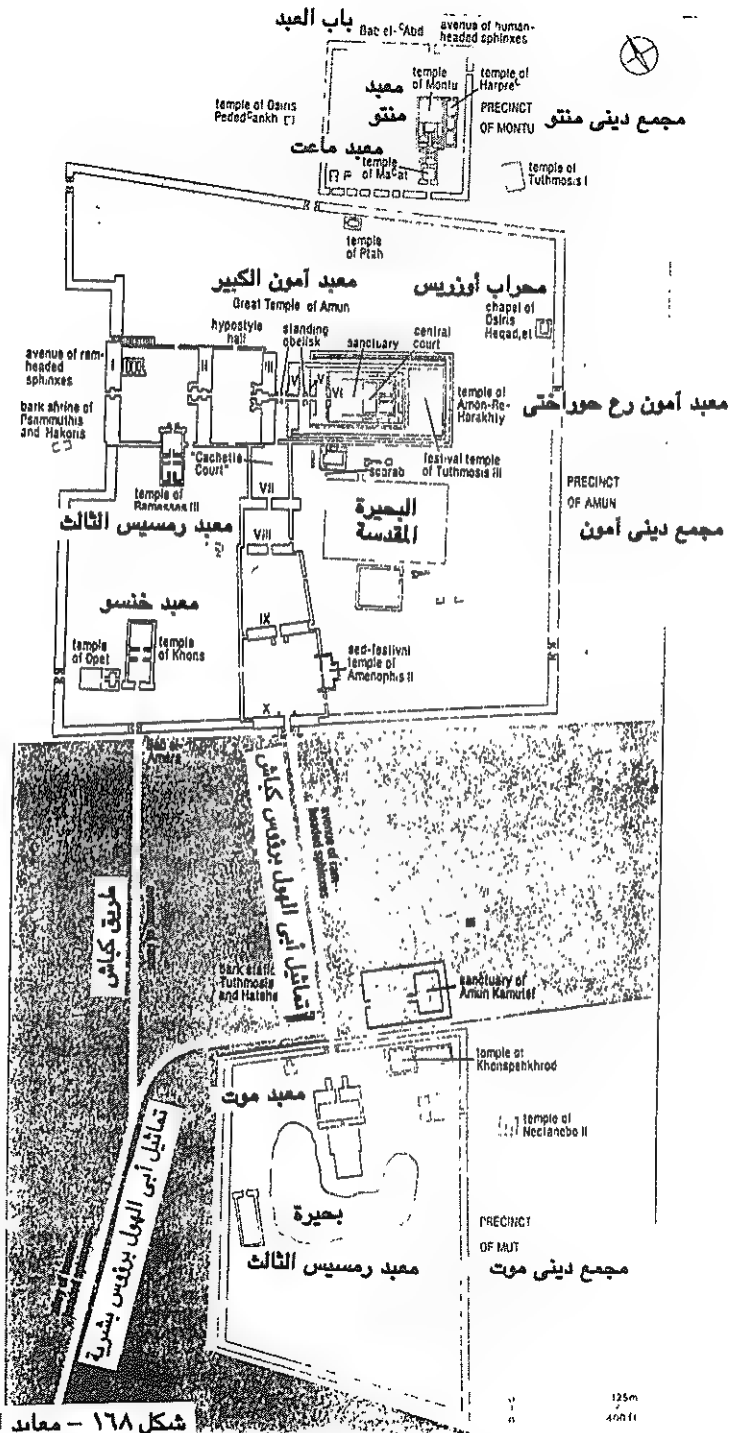
٢ - معبد الكرنك :

يطلق اسم الكرنك حاليا على مساحة من الأرض تبلغ ١,٥ × ٨,٠ كم تقريبا بها بقايا معابد وأضرحة. كانت هذه المساحة فيما مضى مركز عبادة ثلاث طيبة الإلهى وعلى رأسهم «أمون» الذى بزغ نجمه بين الآلهة ابتداء من الدولة الوسطى وتوطد سلطانه فى الأسرة الثامنة عشرة والتاسعة عشرة. وظل له المكانة الأولى فى الديانة المصرية القديمة لمدة تقرب من ألفى سنة. ويشمل الكرنك ثلاثة معابد يمكن تحديد كل منها ببقايا السور الذى كان يحيط بكل معبد (شكل ١٦٨). أكبرها وأهمها هو معبد أمون أو ما يمكن تسميته الحرم الأمونى لأنه يحتوى فى داخله معبد أمون وبعض المعابد الأخرى. وإلى الشمال من الحرم الأمونى يوجد معبد «منتو» وإلى الجنوب يوجد معبد «موت». وهذا الأخير يتصل بمعبد أمون بطريق الكباش وهو طريق على جانبيه تماثيل تشبه أبى الهول إلا أنها برؤوس كباش (شكل ١٦٤) ويتصل الجميع بمعبد الأقصر بطريق على جانبية تماثيل أبى الهول برؤوس بشرية.

معبد أمون : وسنكتفى بالرسم التخطيطى للمعبد (شكل ١٦٩) والكتابة المدرجة عليه مع نبذة قصيرة. لبيان كيف انتهى الأمر إلى أن يكون للمعبد محوران واحد من الشرق للغرب والثانى من الشمال إلى الجنوب. وإن كان قد تم ترقيم البوابات الصرحية بأرقام من ١ إلى ١٠. فهذا لا يدل على ترتيب تواريخ إقامتها. ذلك أن المعبد عند أول إنشائه بواسطة تحتمس الأول كان يتكون فى البداية من بوابة ذات صرح وهى المرقمة بالرقم ٤ ثم صالة بها ١٤ عمودا كانت مطلية بالذهب. ثم تليها البوابة رقم ٥ ثم مساحة خالية. وكان تحتمس الأول قد أقام له مسلتين أمام البوابة ٤. لاتزال إحدهما قائمة إلى الآن.

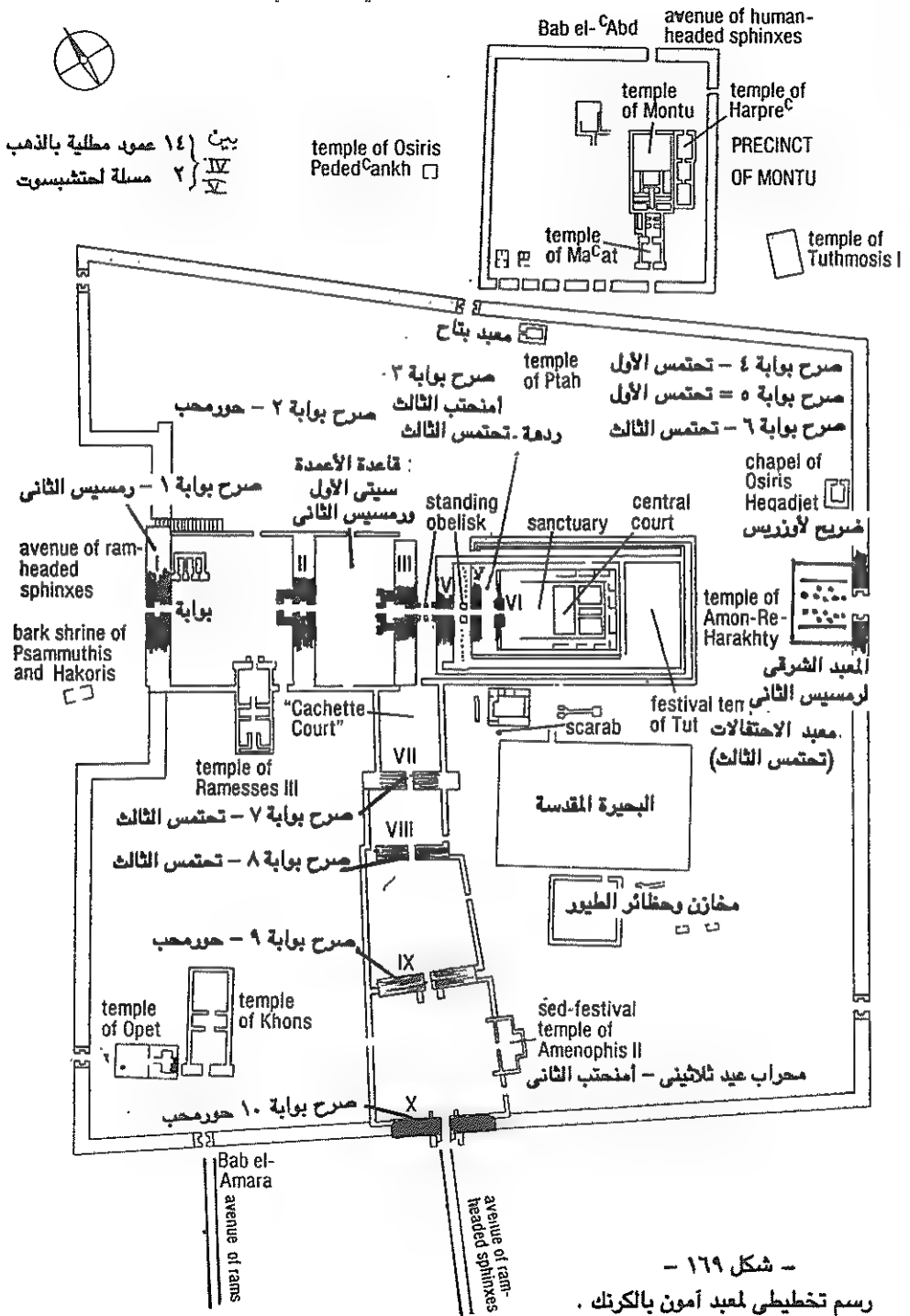
ثم جاء تحتمس الثالث فزاد فيه من ناحية الشرق ردهة ثم البوابة رقم ٦ ثم دهليز يؤدى إلى قدس الأقداس. ووضع لنفسه مسلتين أمام البوابة. ثم جاء أمنحتب الثالث فزاد فيه من ناحية الغرب وبنى البوابة رقم ٣. وكانت حتشبسوت قد وضعت لنفسها مسلتين بين الأربعة عشر عمودا الموجودة بين البوابتين ٤ و ٥.

ثم جاء سيتي الأول وعمل إضافات فى الجهتين الشرقية والغربية ولم يتمها إلى أن مات



شكل ١٦٨ - معابد الكرنك .

تقلا عن أطلس مصر القديمة. بينز ومالك. ص ٩١



- شكل ١٦٩ -

رسم تخطيطي لمعبد آمون بالكرتك .

نقلا عن أطلس مصر القديمة، بينز ومالك، ص ٩١

فأكملها رمسيس الثانى ومحا اسم والده ونسبها كلها لنفسه بل ونسب المعبد بأكمله لنفسه وسماه «معبد روح رمسيس محبوب آمون فى بيت آمون».

ب - آثار البر المغربى :

١ - مقبرة رمسيس الثانى فى وادى الملوك: وهى محفورة إلى عمق ٤٠٠ قدم فى الصخر منها ممر يبلغ طوله ١٥٠ قدما، إلا أن مومياء رمسيس الثانى نقلت منها بعد إعادة تحنيطها إلى خبيئة الدير البحرى مع غيرها من مومياوات الفراعنة حفظا لها من عبث اللصوص، وهو ما سنشرحه فيما بعد (ص ٩٦٢).

٢ - معبد القرنة:

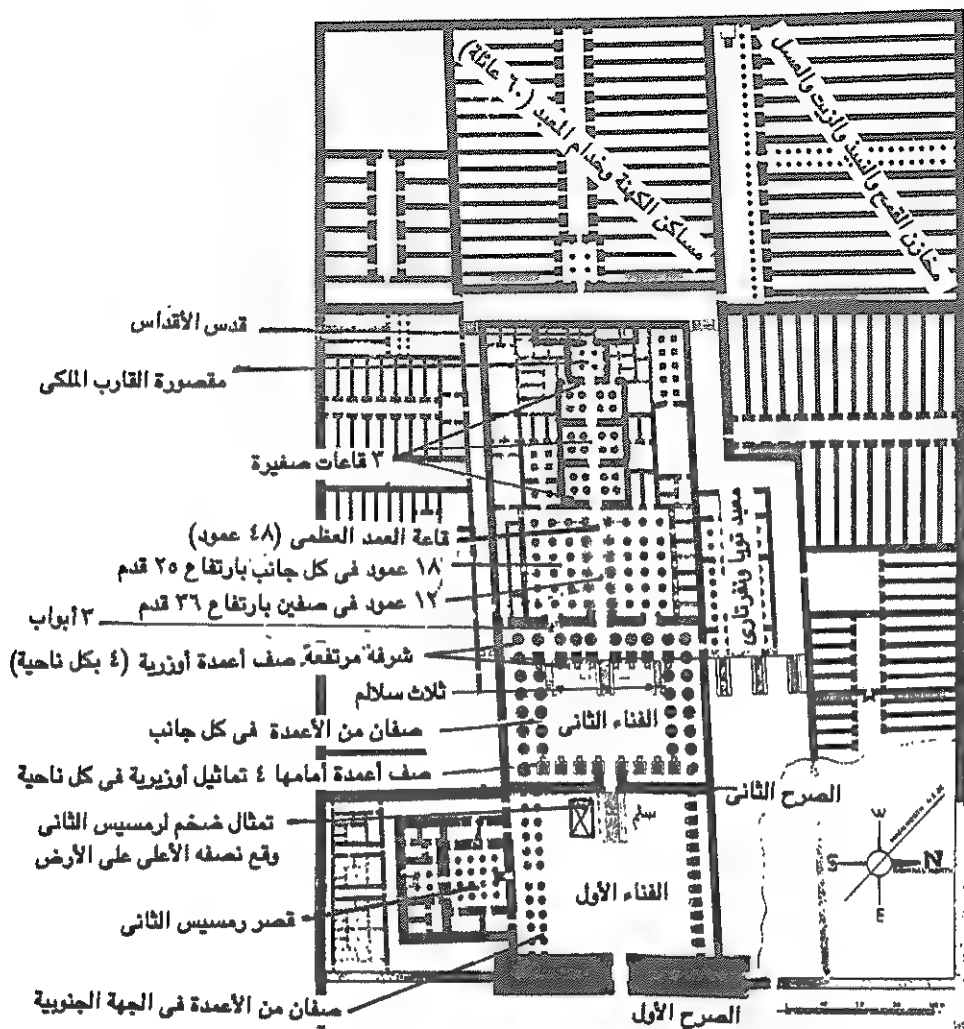
وقد أقامه سيتى الأول عند مدخل وادى الملوك تكريما للإله «آمون» ليكون معبدا جنازيا لوالده رمسيس الأول. ولم يكن قد تم حين توفى سيتى الأول فأكمله رمسيس الثانى وجعله معبدا جنازيا لجده ووالده معا، وقد تهدم ولم يبق منه إلا أجزاء متناثرة.

٣ - الرمسسيوم Ramesseum (شكل ١٧٠) :

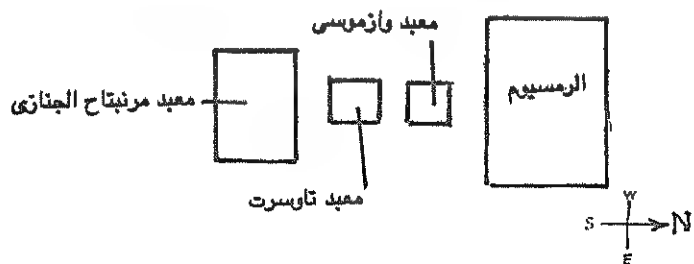
بدأ سيتى بناء الرمسسيوم ليكون معبده الجنازى ولكنه توفى والبناء فى بدايته فقط فآتمه رمسيس الثانى وحوّله ليكون معبدا جنازيا لنفسه ويمكن تمييز فن سيتى الأول ذى النقوش البارزة بينما استعمل رمسيس الثانى النقش الغائر، وشكل ١٧٠ يبين تخطيط الرمسسيوم. وكان يشغل مساحة ٩٠٠×٥٥٠ قدما ولكن أغلب هذه المساحة الكبيرة تشغلها المباني الثانوية - إذ يحيط بالمعبد حجرات كثيرة مبنية بالطوب اللبن مخصصة مساكن للكهنة وعائلاتهم، وبعضها مخازن وصوامع للغلال وكانت من الكثرة والسعة بحيث تحوى المؤن اللازمة لإعاشة ٦٠ عائلة (كهنة وخدام المعبد) لمدة سنتين فكانت بها كميات هائلة من القمح والزيت والنبذ والعسل.

وقبل البدء بوصف مكونات معبد الرمسسيوم نشير إلى أنه إلى الجنوب مباشرة من السور الخارجى (شكل ١٧١) يقع معبد للأمير «وازموسى» ابن تحتمس الأول - وإلى الجنوب أكثر كان يوجد معبد للملكة «تاوسرت» ابنة مرنبتاح، وجنوبه توجد بقايا قليلة من معبد مرنبتاح الجنازى وكان كبيرا يصل إلى ٣/٢ من مساحة الرمسسيوم. وفى عام ١٨٩٦ عثر پترى عالم الآثار الشهير على لوحة عليها نشيد النصر الذى كتبه مرنبتاح أو لوح إسرائيل وترجع أهميته إلى أنها هى المرة الأولى - والوحيدة - التى جاء فيها ذكر إسرائيل بالإسم فى الآثار المصرية. وقد تكلمنا عنه بالتفصيل من قبل (ص ٦٧٠ - ٦٧٥).

فإذا عدنا إلى الرمسسيوم نجد فى الركن الجنوبى الشرقى من مساحة المعبد (جنوب المدخل) بقايا قصر لرمسيس الثانى لعله كان يُستخدم لإقامته فى الأيام التى كانت تقام فيها احتفالات فى المعبد.



شكل ١٧٠ - رسم تخطيطي للمسيوم وهو المعبد الجنائزى لرمسيس الثاني .



شكل ١٧١ - الرمسوم والمعابد التي في جنوبيه .

نقلا عن كتاب رمسيس المنتصر . كتشن . ص ١٧٦

أما مدخل المعبد نفسه فواجهته تبلغ ٢٢٠ قدما وهى عبارة عن صرح كبير بيرجين. وقد تهدم جزء كبير منه ومعركة قادش مسجلة على الجانب الداخلى لما بقى منه. ويؤدى المدخل إلى فناء أول (مكتشف). وفى الجانب الجنوبي (على شمال الداخل) صفان من الأعمدة كل صف به ١٠ أعمدة وعلى اليمين ١١ عمودا وفى المقابل يوجد أضخم تمثال لرمسيس الثانى على الإطلاق يمثلته جالساً وارتفاعه ٣٣ مترا ويزن حوالى ١٠٠٠ طن. وبالصعود على درج ننفذ من باب إلى الفناء الثانى. وبجوار الجانب الشرقى يوجد أعمدة أمامها ٨ تماثيل (٤ فى كل جانب من الباب) لرمسيس الثانى على هيئة أوزير ويقابلها فى الجانب الغربى شرفة مرتفعة بعض الشيء يُصعد إليها بثلاث سلالم (كل سلم بعدة درجات) يوجد بها ٨ تماثيل أوزيرية لرمسيس الثانى مقابلة للثمانية السابق ذكرها أما باقى الجدران فمُأَمَّها أعمدة (١٧ عمودا فى كل جانب). وتؤدى الشرفة من خلال ٣ أبواب إلى قاعة العمدة العظمى وبها ٤٨ عمودا ثم بعد ذلك ٣ صالات صغيرة مربعة تلى الواحدة الأخرى. بكل واحدة ٨ أعمدة ثم تليها مقصورة القارب الملكى وبها ٤ أعمدة ثم فى النهاية قدس الأقداس. وعلى يمين قاعة العمدة العظمى (الجانب الشمالى) يوجد معبد الملكة «تويا» والدة رمسيس الثانى وقد أُضيفت إليها «نفرتارى» زوجته.

وسنذكر فيما بعد (ص ٧٧٧) ما أصاب المعبد من دمار إثر زلزال ضرب المنطقة بعد عدة أشهر من الاحتفال بالعيد الثلاثينى الأول لرمسيس الثانى.

٥٣ - أرمنت :

تقع على الضفة الغربية لنهر النيل جنوب القرنة ووادى الملوك والملكات (شكل ١٦٢ ص ٧٤٣) وقد عثر بها على تماثيل ضخمة من الجرانيت الأحمر لرمسيس الثانى موجود الآن بالمتحف المصرى. كما أقيم فى أرمنت معبد للإله «منتو» فى عهد البطلمة استعملت فيه أحجار وجد عليها اسم رمسيس الثانى وكتابات ذكرت فيها أعياده الثلاثينية كما وجد تماثيل لأحد وزرائه اسمه «أمنمأبت» عليه خرطوشة اسم رمسيس الثانى. ومن الطريف أن مرنبتاح محاسن والده الذى كان على نقوش بوابة معبد أرمنت ووضع مكانه اسمه. غير أن طريقة المحو التى اتبعتها كانت غير متقنة إذ وضع طبقة من الجبس فوق اسم والده ثم كتب عليها اسمه. ولكن الجبس سقط وظهر اسم رمسيس الثانى ثانية.

٥٤ - الكاب : (شكل ١٦٢)

أقام رمسيس الثانى معبداً للإلهة «نخبت» كما أقام محراباً للإله «تحتو» كما زاد فى المعبد الذى كان قد أقامه أمنحتب الثانى فى هذه البلدة. ونقش رمسيس الثانى اسمه فى كل مكان وشوه الأعمدة بكتابة اسمه عليها. كذلك وجدت لوحة لرمسيس الثانى مع الإله «رع حوارختى» لأثر تهدم واستخدمت حجارتها فى بناء معبد للبطلمة.

٥٥ - جبل السلسلة : (شكل ١٦٢)

يقع هذا المكان على الضفة الغربية للنيل ٢٠ كم شمال كوم امبو. وفيه تبرز الصخور بحيث تضيق مجرى النهر وتشكل عائقا للملاحة ولا بد من استعمال المجاديف ويقال إن الاسم المصرى القديم لها هو خنو أو خينى تعنى مكان التجديف (أطلس مصر القديمة - چون بينز، ص ٧٥). وكان «حورمحب» قد نحت لنفسه مقصورة فى جبل السلسلة. وقد نقش رمسيس الثانى لنفسه نقوشا كثيرة فى هذه المقصورة. فنشاهد على يسار الباب الشمالى لوحة عليها رمسيس الثانى ومعه كاهن وتتبعه الملكة «إست نفرت» والأميرة «بنت عنتا» يقدمون صورة العدالة للإله «بتاح» والإله «نفرتم». وفى الردهة صورة لرمسيس الثانى يتعبد إليه الكاتب الملكى. وفى غرب السلسلة نجد له محرابا مقطوعا فى الصخر وبه رسم لرمسيس الثانى أمام الإله «أمون رع» والإله «تحت» ورسم آخر للملك وهو يقدم البخور للآلهة «أوزير» و«إيزيس» و«مين» وكذلك يقدم البخور للآلهة «سبك» والإلهة «تننت» والإلهة «رعت توى» والإلهة «حتحور».

٥٦ - أسوان وإلفانتين (شكل ١٧٢) :

كانت إلفانتين هى عاصمة المقاطعة الأولى لمقاطعات الصعيد واكتسبت أهميتها من الحماية الطبيعية التى هباتها لها الجزر الصخرية التى تكون الشلال الأول. وفى جزيرة إلفانتين وجد اسم رمسيس الثانى مكتوبا على قاعدة تمثال أسد. كذلك عثر على قطعة من لوحة تسجل زواج رمسيس الثانى من ابنة ملك الحيثيين. وفى أسوان عثر على الجزء الأعلى من تمثال لرمسيس الثانى موجود الآن بالمتحف البريطانى. كما وجد له متن على قطعة حجر. وعلى الطريق القديم الذى بين فيلة وأسوان وجدت لرمسيس الثانى لوحة منحوتة يشاهد فى الجزء العلوى منها. رمسيس الثانى والملكة «إست نفرت» والأمير خعمواست أمام الإله خنوم وفى الجزء السفلى يُشاهد أبناؤه: الأمير رمسيس والأميرة بنت عنتا والأمير مرنبتاح يتعبدون.

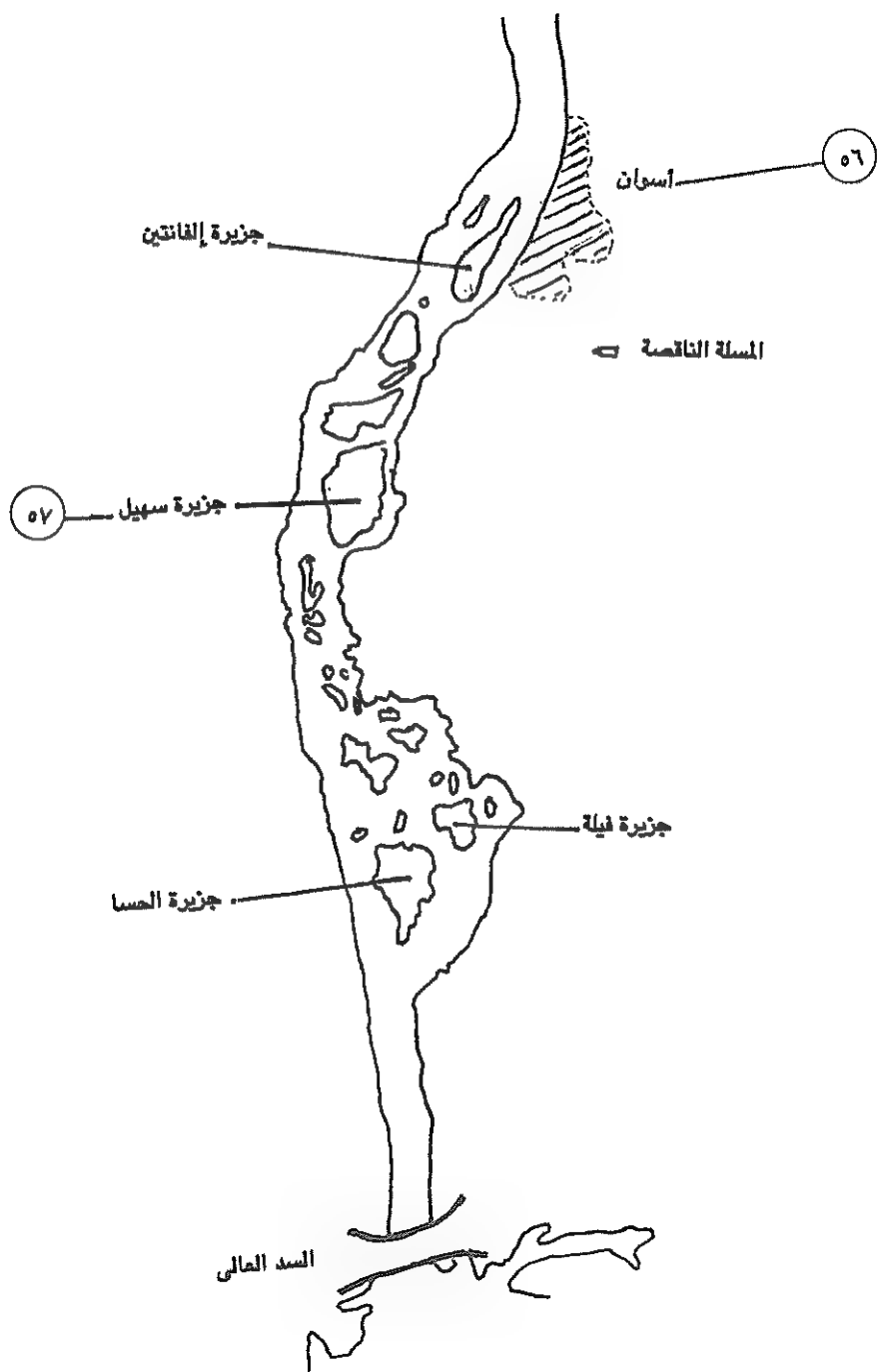
ولعل النقش الذى فى أسوان وذلك الذى فى جبل السلسلة المذكور أنفا هما النقشان الوحيدان اللذين تظهر فيهما الملكة «إست نفرت». أما باقى النقوش التى كانت تظهر فيها ملكة مع رمسيس الثانى فكانت دائما نفرتارى.

٥٧ - جزيرة سهيل :

وجدت نقوش كثيرة من عهد رمسيس الثانى. يشاهد فى أحدها وهو يقدم خمرا للإله «خنوم» والإلهتين «ساتت» و«عنقت» وفى الجزء السفلى من اللوحة موظف يتعبد لطرعاء (خرطوشة اسم) رمسيس الثانى.

د - إنشاءات رمسيس الثانى فى النوبة :

٥٨ - معبد بيت الوالى :



شكل ١٧٢ - آثار رمسيس الثاني من أسوان حتى السد العالي .

تقع بيت الوالى على الضفة الغربية للنيل وقد أقام رمسيس الثانى بها معبدا عرف باسم «معبد بيت الوالى» وكان مدخله بوابة مبنية بالطوب ثم نحتت حجرات المعبد فى الصخر وقد تم تخصيصه للإله «أمون رع» وآلهة أخرى. والمعبد بسيط فى تكوينه إذ يلى المدخل قاعة عمد فى نهايتها قدس الأقداس. والجدران مزينة بلوحات تمثل الفترة من حياة رمسيس الثانى أيام مشاركته لوالده فى الحكم ونائبا على النوبة. ولوحات أخرى تبين انتصاره على النوبيين إذ نراه جالسا على عرشه وعظماء النوبة يقدمون له الجزية. وفى لوحة ثالثة صور انتصاره على الليبيين والسوريين. وقد تم نقل معبد بيت الوالى إلى قرية كلايشة الجديدة حيث أن كلايشة القديمة كانت تغرق معظم الوقت فى مياه خزان أسوان. وبين عامى ١٩٦٢ - ١٩٦٤ تم نقل المعبد إلى مكان يرتفع عن مياه بحيرة السد إلا أن البوابة قد أهديت إلى متحف برلين الغربية.

٥٩ - معبد جرف حسين : أقامه رمسيس الثانى فى السنوات ٣٥-٥٠ من حكمه على الضفة الغربية للنيل. وجزء من المعبد كان مبنيا وجزء منحوت فى الصخر. وفى قدس الأقداس كانت توجد تماثيل للآلهة الأربعة التى أقيم المعبد لها وهم: بتاح - رمسيس الثانى - بتاح تانن والصقر فوق رأسه - وحاحور.

كما توجد نقوش على الجدران تمثل رمسيس الثانى بين عدد من الآلهة.

١ - بين «أمون رع» و «موت» - ٢ - بين «حور» و «كوبان».

٣ - بين «بتاح تانن» و «حاتحور» - ٤ - بين «بتاح» و «سخمت».

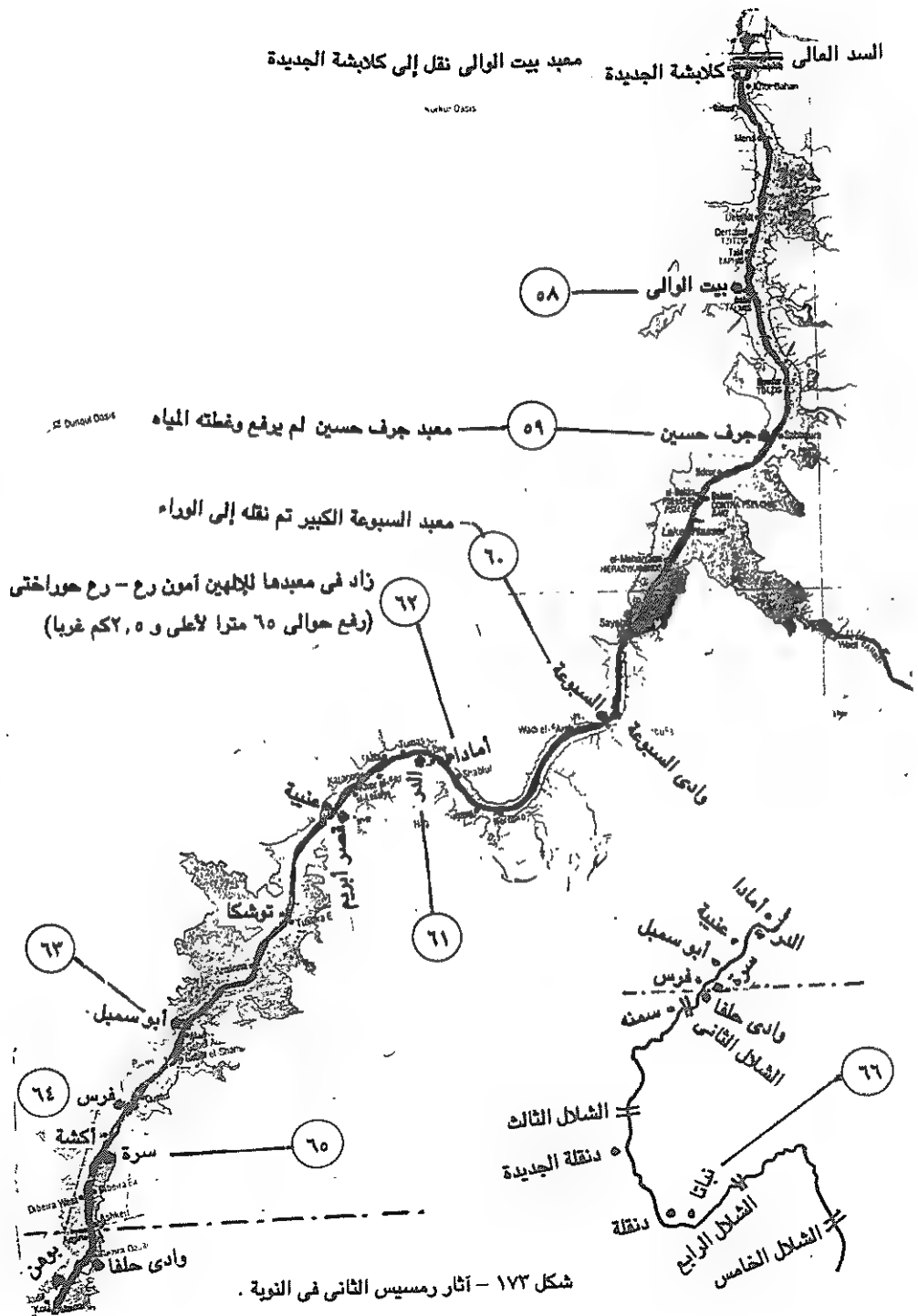
٥ - بين «خنوم» و «عنقت» - ٦ - بين «نفرتم» و «سات».

ومنها ندرك ولع رمسيس الثانى بوضع نفسه بين الآلهة كأئنه واحد منهم. وهذا المعبد لم يرفع من مكانه وقد غطته الآن مياه بحيرة السد العالى.

٦٠ - السبوعة : تقع هذه البلدة على الضفة الغربية للنيل وبها معبدان: المعبد الصغير بناه أمنحتب الثالث للإله حورس ثم بعد ذلك تم تحويله للإله أمون - أما المعبد الكبير (شكل ١٧٤ - ١٧٥) فقد بناه رمسيس الثانى وكان يسمى «برأمون» أى «بيت أمون». وقد أهداه رمسيس الثانى إلى «أمون» و «رع حوراختى» إله الشمس. وكان رمسيس الثانى ضمن الآلهة الذين كانوا يعبدون فيه. وكان به تماثيل لرمسيس الثانى أمام البوابة. وعدة تماثيل له على هيئة أبى الهول (شكل ١٧٦). وفى قدس الأقداس صورة لرمسيس الثانى يقدم قربانا لصورته أى يتعبد لنفسه.

ويتكون المعبد من ثلاث بوابات كبيرة وثلاث ردهات ثم قاعة الأعمدة. هذه كلها مبانى ثم نأتى إلى الجزء المنحوت فى الصخر ويتكون من دهليز مستعرض يؤدى إلى قدس الأقداس بالإضافة إلى حجرتى تعبد جانبيتين. وقد تم نقل المعبد بواسطة منظمة اليونسكو ٤كم إلى الورا حتى لا تغرقه مياه بحيرة السد.

السد العالي معد بيت الوالى نقل إلى كلابشة الجديدة





شكل ١٧٤ - معبد وادي السبوعة وأمامه تمثال رمسيس الثاني
وكان الفيضان يفرقهما كل عام قبل نقلهما إلى كلابشة الجديدة.



شكل ١٧٥ - معبد وادي السبوعة



شكل ١٧٦ - أحد التماثيل المقامة أمام
معبد وادي السبوعة وهي على هيئة
أبر المبول برأس رمسيس الثاني.

٦١ - معبد الدر Derr :

وهو المعبد الوحيد فى النوبة الموجود على الضفة اليمنى لنهر النيل وفى هذا المكان يتجه النيل جنوب شرق. فهو فى الواقع يقع على الضفة الغربية لذلك الجزء من النيل. ويقع عند سفح التلال ومنحوت فى الصخر ويسمى معبد «رمسيس فى بيت رع». وفى المعبد صور للآلهة التى كانت تعبد فيه وهم: «بتاح» و«أمون رع» و«رمسيس الثانى» و«حوراختى». وهكذا اعتبر رمسيس الثانى نفسه أحد الآلهة.

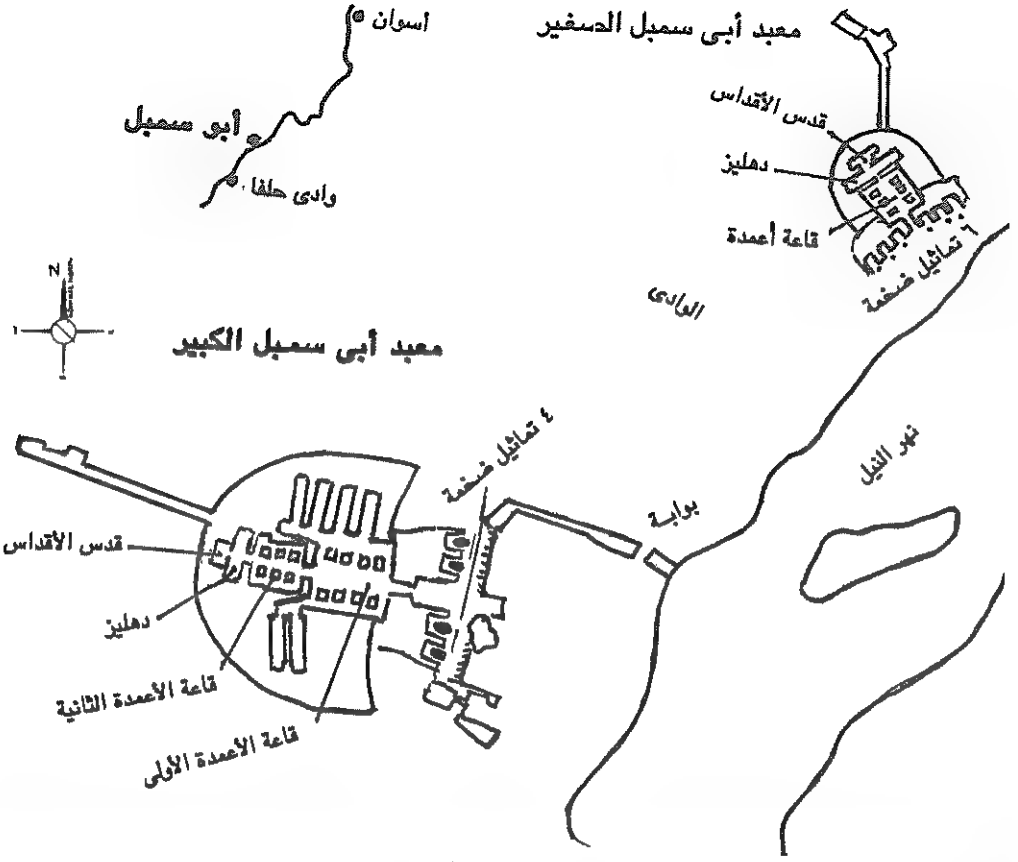
ومعبد الدر من المعابد التى أنقذتها منظمة اليونسكو إذ تم فككه فى عام ١٩٦٤ ونقل إلى مكان قرب «أمادا».

٦٢ - أمادا : وتقع على الضفة اليسرى لنهر النيل وكان بها معبد بدأه تحتمس الثالث للإلهين «أمون رع» و«رع حوراختى»، وزاد عليه تحتمس الرابع قاعة. وكذلك زاد فيه سبتي الأول. وزاد رمسيس الثانى فيه زيادات بسيطة وقد قامت منظمة اليونسكو عام ١٩٦٤ برفع المعبد حوالى ٦٥ مترا إلى أعلى وإلى مكان يبعد ٢,٥ كيلو مترا عن مكانه الأصلي حتى لا تغرقه بحيرة السد العالى ومما يُذكر أنه عند رفعه تم رفع جزء من المعبد يزن ٩٠٠ طن كتلة واحدة (أطلس مصر القديمة - چون بينز - ص ١٨٢).

٦٣ - أبو سمبل :

تقع مدينة أبى سمبل على الضفة الغربية للنيل ٢٨٠ كم جنوب أسوان و٧٠ كم شمال الحدود بين مصر والسودان (شكل ١٧٣) ولا يعرف سبب تسميتها بهذا الاسم ويقال إن راهبا اسمه «سمبل» كان يتعبد فى صومعة له هناك فى القرن الأول الميلادى وكان يُنادى «أبونا سمبل» ومن ثم عرف المكان بهذا الاسم. وقد أقام رمسيس الثانى بهذه المنطقة معبدين لا يفصلهما إلا وادٍ ضيق: المعبد الصغير إلى الشمال شرق من المعبد الكبير (شكل ١٧٧ و ١٧٨). وقد أصبحت لهما شهرة عالمية منذ اهتمت بهما منظمة اليونسكو واعتبرتتهما أثريين فريدين يجب المحافظة عليهما من الغرق فى بحيرة السد العالى وعملت على نقلهما - مع خمس معابد أخرى - إلى مكان لا تطولها فيه بحيرة السد.

أ - معبد أبى سمبل الكبير : لا بأس من إحاطة القارئ ببعض التفاصيل العامة عن هذا المعبد الذى وصفه عالم الآثار المصرى سليم حسن (مصر القديمة ج٦ ص ٣٤١) بقوله: قد لا نكون مبالغين إذا قلنا إن «معبد أبى سمبل» يعد أعظم بناء صنعه الإنسان على وجه البسيطة فى زمانه. والواقع أن رمسيس الثانى كان يقصد أن ينحت مبنى منقطع النظير يفوق به كل من سبقه فاختار موقعا تبرز فيه صخور الشاطئ تجاه النيل فى نتوء مخروطى الشكل ونحت فيه معبده وعلى واجهته نقش لوحات مجد بحيث يقرأها الملاحون أو الجنود الذين ينحدرون فى



شكل ١٧٧ - موقع معبد أبي سمبل .



شكل ١٧٨ - معبد أبي سمبل ويفصلهما وادي صغير .

النهر أو يصعدون فيه ويقرأون مدائح الفرعون وأعماله العظيمة.

وقد قامت منظمة اليونسكو التابعة لهيئة الأمم المتحدة بنقله إلى مكان مرتفع حتى لا تغرقه مياه بحيرة السد العالي وشكل ١٧٩ يبين واجهة المعبد كما رسمها فنانو الحملة الفرنسية وكان لا يزال نصفه مطموراً فى الرمال، وقد لفت الأنظار إليه الأثريان بوركهاردت فى عام ١٨١٣ J.L. Burkhardt و بلزوني عام ١٨١٧ G.B. Belzoni.

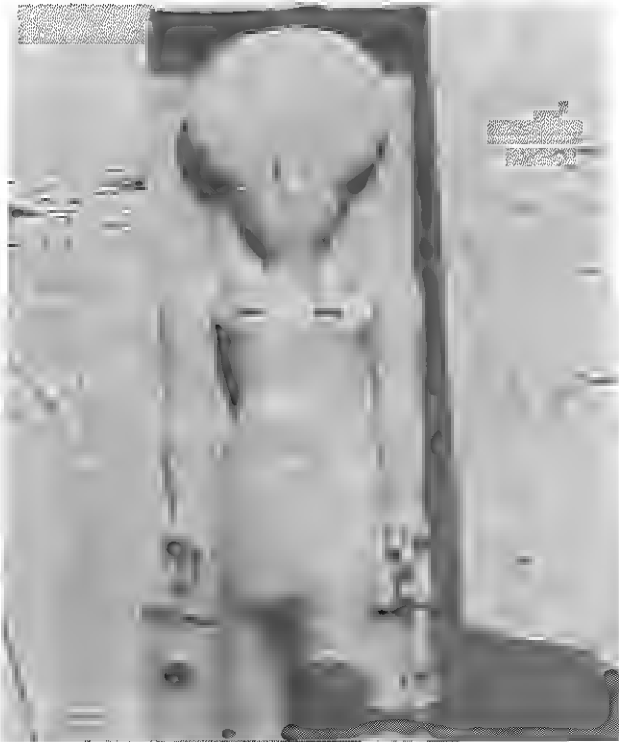
وقد بناه رمسيس الثانى فى السنوات الأولى من حكمه، وواجهته مساحتها ٣٥ متراً عرضاً فى ٣٠ متراً ارتفاعاً وبها ٤ تماثيل ضخمة لرمسيس الثانى جالسا، كل واحد منها ارتفاعه حوالى ٢١ متراً، ورغم ضخامتها فقد أبدع المثال فى نحت ملامح الوجه الوسيم يفيض عنه جلال شامخ وفى قسماته شباب غض وابتسامة رقيقة، وبجانب سيقانه وفيما بينها تقف أمه وزوجته نفرتارى وعدد من بنيه وبناته وكلها بحجم صغير بحيث لا تتجاوز ركبته، والواجهة على شكل صرح يعلوه كورنيش ومن فوقه صف من ٢٢ قرداً ترفع أذرعها تهلل للشمس المشرقة. ويتوسط الواجهة مدخل عظيم يعلوه تمثال الإله الشمس «رع حوراختى» بجسم رجل ورأس صقر يعلوه قرص الشمس (شكل ١٨٠) وعن يمين وشمال نقش يمثل رمسيس الثانى وهو يقدم للإله الشمس تمثال صغير للإلهة «ماعت» إلهة الحق والعدالة وتمثله الصورتان وهو يميل قليلاً إلى الأمام فى غير خضوع محتفظاً بجلاله ووقاره (شكل ١٨١).

ويؤدى المدخل إلى بهو كبير أبعاده ١٦×١٧ متر، فى كل جانب منه صف من أربعة أعمدة تتكئ عليها تماثيل ضخمة للملك واقفا ومرتديا التاج المزدوج وحاملاً العصا والمذبة أو المنشة، وارتفاع كل تمثال ١١ متراً (شكل ١٨٢). والتماثيل تمثل الملك فى هيئة أوزير - فاليدان متقاطعتان على الصدر وممسكتان بالعصا المعقوفة (اليمنى) والسوط أو المنشة (فى اليسرى) واليد اليمنى فوق اليسرى، وفى تماثيل أوزير تكون اللحية ملفوفة إلى الأمام ولكن لحية رمسيس الثانى فى هذه التماثيل تبدو مستقيمة دلالة على أنه لا يزال حياً. والساقان ملفوفتان فى الكتان، كل هذا يرمز إلى أن رمسيس الثانى هو - كأوزير - ملك الموتى ولكنه حى فكأنه يملك الحياة والموت معاً.

يلى هذا صالة عرضية تؤدى إلى قدس الأقداس (شكل ١٨٣) وفى جداره الخلفى تماثيل لآلهة أربعة: الإله بتاح - الإله آمون - رمسيس الثانى - الإله رع حوراختى، كلها منحوتة فى الصخر الطبيعى، وقد قصد رمسيس من وضع تماثله مع تماثيل الآلهة أن يكون على قدم المساواة مع آلهة مصر العظام. وأن يؤدى له مايؤدى لها من شعائر. وهى قرينة تدل على أن رمسيس الثانى قد أله نفسه أثناء حياته. وقد تم حساب زاوية اتجاه المعبد عند إنشائه بمهارة بالغة وحسابات فلكية دقيقة. فقد نُحت فى الصخر بحيث أن الشمس عندما تشرق من خلف الجبال التى تقع على الجانب الشرقى للنيل تدخل أشعتها من المدخل وتنفذ من الحجرة الأمامية



شكل ١٧٩ - معبد أبي سمبل الكبير كما رسمه فنانون العملة الفرنسية
 وكانت الرمال لا تزال تغطي الواجهة.



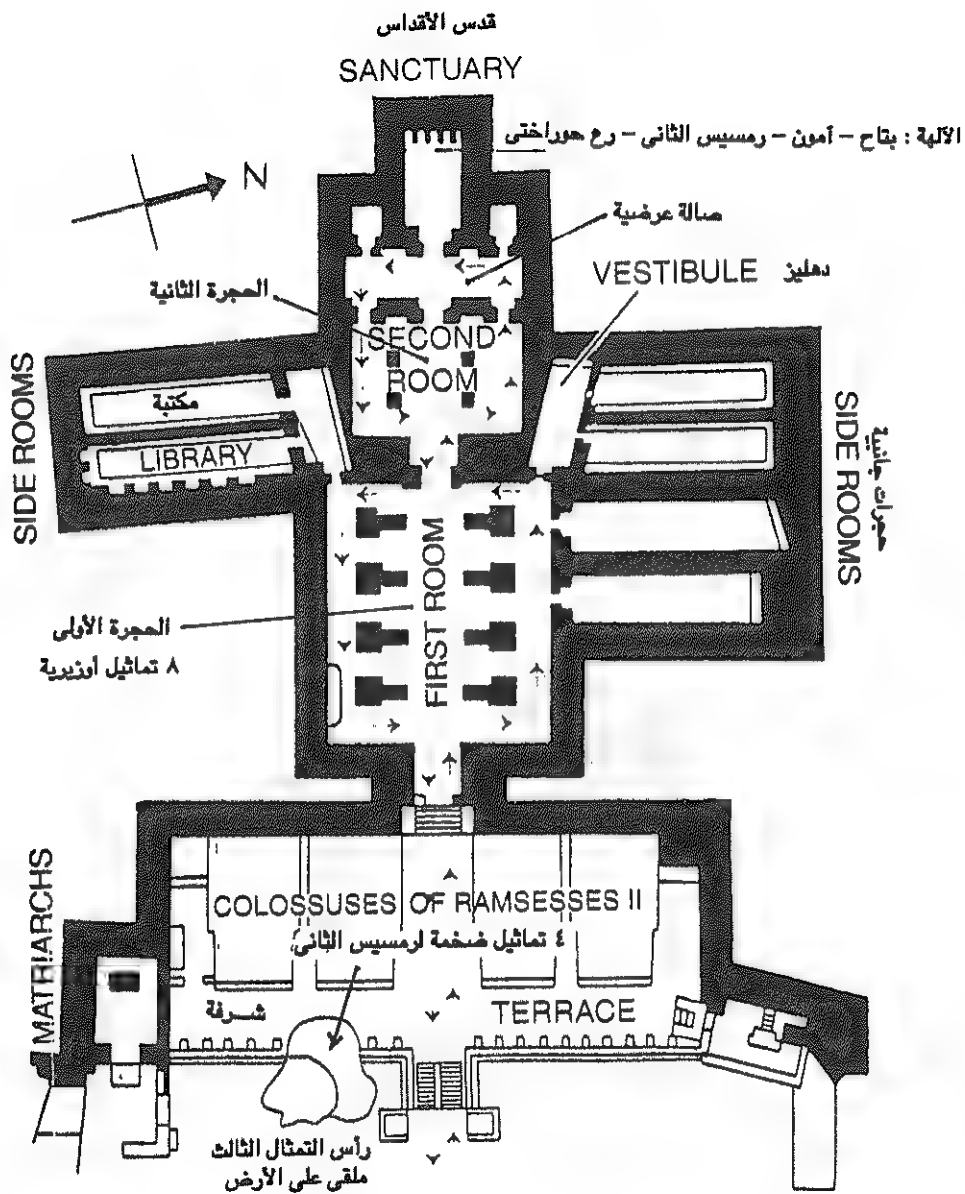
شكل ١٨٠ - تمثال «رع حوراختي» الذي يعلو بوابة المعبد الكبير .



شكل ١٨١ - برج خورافقن فوق البوابة الرئيسية للمعبد ويرى على جانبيه
نقش لرمسيس الثاني يقدم له «ماعت» .



شكل ١٨٢ - القناتيل الأثرية على جانبي المدخل والمصنوع بنقذ من الحجرة الأولى ثم الحجرة الثانية
ليضيء قدس الأقداس وبه تماثيل آلهة المعبد ومن بينها رمسيس الثاني.



شكل ١٨٣ - رسم تخطيطي لمعبد أبي سمبل الكبير .

وتضىء الصالة الداخلية وتلقى بضوئها على وجه التماثيل الأربعة بعد نفاذها لمسافة تقرب من ٥٤ مترا (شكل ١٨٢ و ١٨٧)، ومع اختلاف مطلع الشمس باختلاف الفصول. فقد عمل اتجاه المعبد بحيث تسقط الأشعة على وجه الملك فى يوم ٢١ فبراير وهو يوم ميلاد رمسيس الثانى ويوم ٢١ أكتوبر وهو يوم تتويجه! ولا تسقط الشمس على وجه «الإله بتاح» إذ المفروض أنه إله الظلام، وأثناء إنقاذ المعبد من الغرق حاول خبراء الأمم المتحدة الحفاظ على أن تسقط أشعة الشمس على وجه رمسيس الثانى فى اليومين المحددين. إلا أن رفع المعبد لأعلى ٦٤ مترا نتج عنه تأخير يوم فى توقيت سقوط الأشعة بحيث أنها حاليا تضىء وجه رمسيس الثانى يومى ٢٢ فبراير و ٢٢ أكتوبر من كل عام (كل شىء عن أبى سمبل - نبيل جاد، ص ١٩). وعلى جدران الحجرة الأمامية والصالة العرضية نقشتم مناظر تصور معركة قادش ورمسيس الثانى وهو يحارب الأعداء بمفرده، ومنظر يصور رجاله وهم يضربون جواسيس البدو الذين غرروا به، ثم الملك وهو قابض على بعض الأسرى من نواصيتهم، ورسوم كثيرة كلها تعبر عن انتصار الفرعون على الحيثيين.

والأشكال ١٨٤ - ١٨٦ تبين بعض خطوات عملية رفع المعبد التى قامت بها هيئة اليونسكو. وشكل ١٨٨ يبين المعبد بعد نقله إلى مكانه الجديد بحيث لا تطوله مياه بحيرة السد العالى.

ب - معبد أبى سمبل الصغير أو معبد حاتحور : وقد أقام رمسيس الثانى هذا المعبد غير بعيد من المعبد الكبير. وخصَّص للإلهة «حاتحور» و«نفرتارى» زوجته التى ألهمت مثله. وواجهة المعبد (شكل ١٨٩) تبلغ ٢٨,٥ مترا عرضا × ١٢ مترا ارتفاعا. ومزينة بستة تماثيل كبيرة يبلغ ارتفاع الواحد منها حوالى ١٠ أمتار. ثلاثة فى كل ناحية من الباب عبارة عن تماثيل لرمسيس الثانى يتوسطهما تمثال زوجته نفرتارى وبجانبيها تماثيل صغيرة لبعض أبنائها. ويلاحظ أن الملك يضع على رأسه فى كل تمثال تاجا مختلفا: فهى من الشمال إلى اليمين هكذا: تاج مصر السفلى، ثم تاج مصر العليا، ثم التاج المزدوج على التماثيل الآخرين رمزا لاتحاد الشمال والجنوب. أما الملكة فتضع فوق رأسها رمزا للألوهية مأخوذ عن الإلهة «حاتحور» عبارة عن قرنين بينهما قرص الشمس والريشتان الكبيرتان. وهذا المعبد فريد فى نوعه إذ لا يوجد معبد آخر قد خصص لعبادة ملكة. وقد أراد رمسيس الثانى أن يؤكد على هذا التخصيص للملكة فى النقوش المزينة للجدران. والتى يقول فى بعضها: «... إنه بيت ملايين السنين. ولم يبن مثله أبدا من قبل...».

وشكل ١٩٠ به تخطيط للمعبد: يلى المدخل صالة مربعة تقريبا إذ تبلغ أبعادها ١١×٨, ١٠ مترا ونحتت ٦ أعمدة ارتفاع كل منها ٣,٢ مترا وكأنما السقف يرتكز عليها - وعلى كل عمود رأس بارزة لوجه امرأة وأذنى البقرة المقدسة حاتحور وقد كتب على الأعمدة تاريخ حياة



شكل ١٨٤



شكل ١٨٥

شكل ١٨٦ - الأوناش الضخمة
ترفع رأس أحد التماثيل.



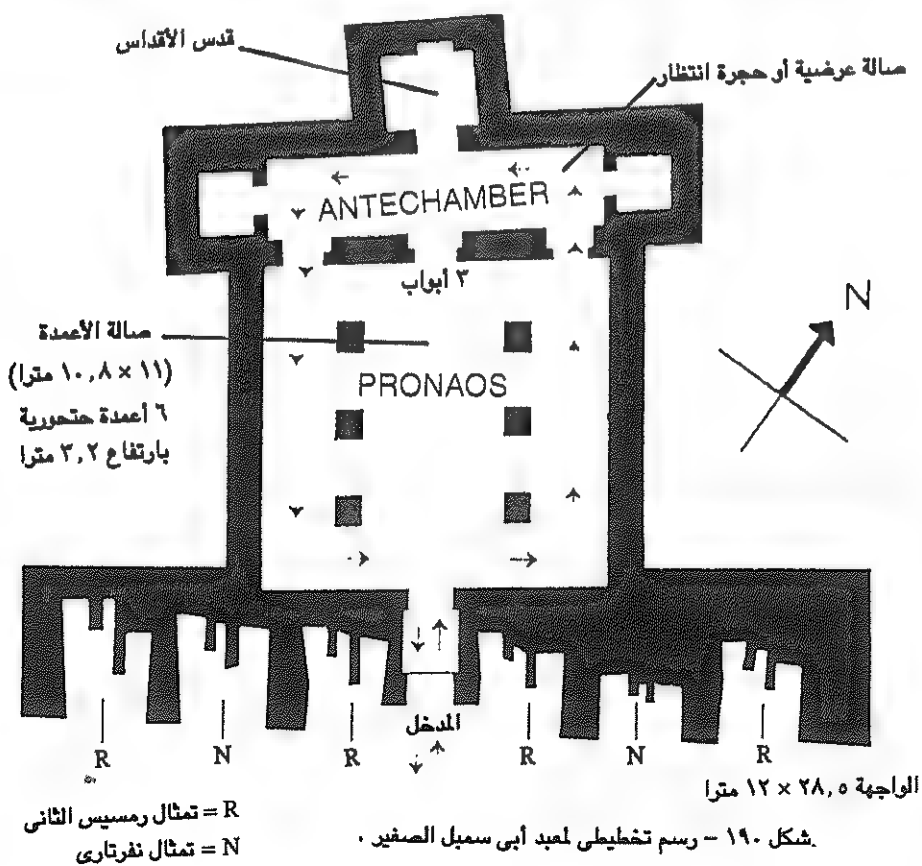
شكل ١٨٧ - نساثيل الآلهة الأربعة في قدس الآلهة في معبد أبي سمبل الكبير وقد سقط عليها ضوء الشمس من خلال حجرات المعبد الآلهة هم : بتاح - آمون - رمسيس الثاني - رع حوراختي.
لاحظ : بتاح ليس في الضوء لأنه إله الظلام



شكل ١٨٨ - معبد أبي سمبل الكبير بعد نقله إلى مكانه الجديد.



شكل ١٨٩ - واجهة معبد أبي سمبل الصغير



رمسيس الثانى، والملكة نفرتارى، وعلى الجدران رسومات تبين انتصار الملك فى حروبه وبعضها يمثله وهو ممسك بالإسرى الأسويين. ويلاحظ فى هذا الرسم صورة نفرتارى خلف زوجها وهو أمر غير معتاد أن تصور الملكة فى الرسومات الحربية؛ ولى الصالة حجرة مستعرضة تؤدى إلى قدس الأقداس وجدرانه مزينة برسوم تبين رمسيس الثانى أو نفرتارى يتعبدان لعدد من الآلهة. ورسم بديع للإلهتين إيزيس وحاتور وهما تتوجان الملكة نفرتارى. ويجب التنويه بما عليه النقوش من ذوق رفيع فى اختيار الألوان التى لاتزال محتفظة ببهاها حتى الوقت الحاضر. وقد تم رفع هذا المعبد أيضا بواسطة منظمة اليونسكو - كما رفع المعبد الكبير - حتى لا تطوله مياه بحيرة السد العالى.

٦٤ - محراب فرس : على الضفة اليمنى للنيل، نحته رمسيس الثانى للإلهة «حتحور».

٦٥ - معبد سرة Serra : تقع بلدة سرة ١٠ أميال شمالى مدينة حلفا (شكل ١٧٣ ص ٧٥٦). وقد بنى رمسيس الثانى جنوب البلدة بقليل معبداً أهداه لنفسه بصفته إله المعبد وجاء فى الإهداء على أحد الأبواب: الفرعون «وسرماعت رع ستين رع» (وهو اسم رمسيس الثانى) قد عمله بمثابة أثر لصورته الحية فى بلاد النوبة. وقد تم نقل المعبد إلى الخرطوم.

٦٦ - معبد نباتا : بناه رمسيس الثانى للإله «أمون» داخل ساحة معبد قديم أقيم فى عهد الأسرة ١٨. وتقع نباتا فى السودان جنوب مدينة دنقلة القديمة (شكل ١٧٣).

لئن رأى البعض إطالة فى مازكر عن إنشاءات رمسيس الثانى إلا أنه فى الحقيقة «موجز» أو تلخيص لما هو مدون فى كتب التاريخ عن آثار هذا الفرعون الذى يُسمى فى المراجع الأجنبية «رمسيس العظيم Ramsesses the Great» وما قد رأينا آثاره التى لاتكاد تخلو منها مدينة كبيرة فى طول البلاد وعرضها شمالا وجنوبا حتى النوبة. وقد وجدت فرصة أن أقدم للقارئ هذا الموجز كمعلومات عامة. إذ يكثر الكلام هذه الأيام عن السياحة وكيف يأتى السياح من آخر العالم لرؤية آثارنا، وكيف اهتمت منظمة اليونسكو وعملت نداءات عالمية وخصصت الأموال لإنقاذ بعض المعابد، فلا أقل من أن نعرف - ولو نظريا - شيئا عنها. وقد تعمدت أن أضع كثيرا من الصور حتى تُعوّض من لم يرها عن رؤيتها أو إلى أن تتاح له رؤيتها أو يكون ماقدمناه حافزا له ليراه. فإذا عدنا لآثار رمسيس الثانى الكثيرة. أدركنا كم كان هذا الفرعون حريصا على تخليد اسمه بكثرة الآثار التى شيدها. إلا أن هذه الآثار الكثيرة نالها دمار بالغ كما سنرى فى الفصل التالى .

الفصل الرابع

وصفان لفرعون موسى من القرآن الكريم

لقد تم تخصيص هذا الفصل لوصفين لفرعون موسى وردا في القرآن الكريم إذ أن شرح هذين الوصفين - وهما مرتبطان بالآثار - سيساعد على تحديد شخصية فرعون موسى أو بمعنى آخر سيكون دليلا إضافيا على أن رمسيس الثانى هو فرعون موسى. هذان الوصفان هما :

١ - قوله تعالى :

«وَدُمِّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرُشُونَ» . (١٢٧ - الأعراف)

٢ - قوله تعالى :

« وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ » . (١٢ - ص)

والآن لننظر هل ينطبق هذا الوصفان على رمسيس الثانى أم لا ؟

١ - الدمار الذى حاق بآثار رمسيس الثانى :

مما لا شك فيه أن الزمن يترك بصمته على المباني وتتهدم بعض أجزائها أو كلها. وقد أدرك قدماء المصريين ذلك فعملوا على أن تبقى آثارهم خالدة على مر الأزمنة والدهور. فهاهى الأهرامات - وعددها يبلغ المائة - باقية. وإن كان الطلاء الخارجى قد تساقط فى معظمها وسقطت حجارة من بنيانها إلا أنها لاتزال قائمة رغم مرور مايزيد عن أربعة آلاف سنة على بنائها. وكما سبق أن ذكرنا كان رمسيس الثانى أكثر الفراعين رغبة فى تخليد اسمه وذكره. فأقام هذا العدد الهائل من الآثار: من معابد بها مئات الأعمدة. وأقام من المسلات عددا يفوق ما أقامه الفراعين الآخرين مجتمعين (ص ٧٨٧) وصنع لنفسه عددا كبيرا (حوالى ١٠٠) من التماثيل . منها حوالى ٣٠ بالغة الضخامة . ووضع نفسه بين الآلهة فى مالا يقل عن ١٥ تمثالا . هذا بخلاف ما تحطم ومالم يستدل عليه. بخلاف مئات بل آلاف الصور والنقوش التى تمثلته فى عربته وحروبه أو يستعرض الأسرى أو يعاقبهم أو تمثلته فى مواقف يتعبد فيها للآلهة أو يتعبد الموظفون له.

ولكننا لو فحصنا هذه الآثار لوجدنا معظمها قد تهدم ولم يبق منه إلا بعض قطع من الحجارة عليها اسم رمسيس الثانى لتدل على أن أثرا ما كان له فى هذا المكان. ولعلها كانت إرادة الله سبحانه وتعالى أن يبقى عدد قليل من هذه الآثار سليما بعض الشيء لندرك عظم ماشيد وضخامة التماثيل التى صنعها. إذ لو دُمِّرَت بالكامل لاندثر ذكره ولم يستدل عليه. ومن

هنا كان الإبقاء على معابد النوبة سليمة. بل وقيض الله لها من يعمل على إنقاذها من الغرق في بحيرة السد العالي لتظل شاهداً على أعمال هذا الفرعون. والآن نستعرض في نظرة سريعة بالصور مدى الدمار الذى حل بالمعابد والتماثيل التى قام رمسيس الثانى بإنشائها:

شكل ١٩١: هذا كل مابقى من عاصمة رمسيس الثانى الجديدة «بررعمسيس». معابد تهدمت. وأعمدة محطمة. ومسلات مكسرة وكانت ٢٤ مسلة ليس منها واحدة سليمة. شكل ١٩٢ - المسلة الوحيدة التى تعتبر بحالة «جيدة» من ٢٤ مسلة أقامها رمسيس الثانى فى مدينة بررعمسيس.

شكل ١٩٣ - بقايا معبد «حاتحور» فى منف. وترى رؤوس الأعمدة الحاتحورية أى التى تحليها رأس حاتحور.

شكل ١٩٤ - بقايا حيطان أعمدة المعبد الصغير للإله «بتاح» الذى أقامه رمسيس الثانى فى منف جنوب المعبد الكبير.

شكل ١٩٥ - حطام المعبد الكبير الذى بناه رمسيس الثانى فى منف للإله «بتاح».

شكل ١٩٦ - أحد تماثيل رمسيس الثانى المحطمة (تمثال ميت رهينة) قبل ترميمه.

شكل ١٩٧ - تمثال «مريت آمون» ابنة رمسيس الثانى وزوجته فى نفس الوقت وكان مقاما بجوار تمثال له فى المعبد فى أخميم. وقد سقط تمثال «مريت آمون» على وجهه أما تمثاله هو فقد تحطم تماماً.

شكل ١٩٨ - لم يبق من قاعة العرش فى قصر رمسيس الثانى بمعبد الرمسيوم إلا قواعد الأعمدة فقط وقد ذكرنا سابقا (ص ٧٢١ شكل ١٤٦) التمثال البالغ الضخامة الذى أقامه لنفسه فى تانيس ولم يبق منه إلا بضع أصابع من القدمين.

ولئن كان هذا الدمار قد حدث بعد وفاة رمسيس الثانى فقد كانت إرادة الله سبحانه وتعالى أن يريه - حال حياته - بعض الدمار فى آثاره. وهو ما لم يحدث لأحد من الفراعين قبله أو بعده. وحدث هذا الدمار فى أثريين كان رمسيس الثانى يعتز بهما أيما اعتزاز : معبد أبى سمبل الكبير ومعبد الرمسيوم.

أ - **الدمار فى معبد أبى سمبل الكبير** : وقد سبق أن قلنا (ص ٧٥٩) إن عالم الآثار سليم حسن قد وصفه بأنه أعظم بناء أقامه إنسان فى ذلك العصر. وكان رمسيس الثانى قد بدأ فى إقامته فى السنة العاشرة من حكمه واحتفل بافتتاحه رسميا فى السنة ٢٤ من حكمه. وتمر الأعوام ويحتفل رمسيس الثانى بالعيد الثلاثينى الأول وأقيمت احتفالات ضخمة فى المعبد بهذه المناسبة. ولم تمر بعد ذلك بضعة أشهر حتى حدث زلزال شديد ضرب منطقة النوبة واهتزت المنطقة. وما حدث بمعبد أبى سمبل الكبير كان مأساة مفرجة كما يقول العالم كتشن Kitchen (فرعون المنتصر ص ١٣٥) إذ تشققت الأعمدة الضخمة وتكسر بعضها وانهار. وكذلك انهار



شكل ١٩١ - معابد وتمائيل ومسلات معطمة هو كل ما بقي من عاصمة
رمسيس الثاني «برعمسيس».



شكل ١٩٢ - المسلة الوحيدة التي تعتبر «سليمة نوعاً ما»
من ٢٤ مسلة أقامها رمسيس الثاني في مدينة برعمسيس.



شكل ١٩٣ - بقايا مجعد حتحور في ممفيس
وتسمى إزداس الأسمدة المتحورية أو التمر
تحليها رأس حتحور.



شكل ١٩٤ - أسفله. بقايا حيطان وقواعد
أعمدة المعبد الصغير للإله «بتاح» في ممفيس
(جنوب المعبد الكبير).





شكل ١٩٥ - حطام المعبد الكبير الذي أقامه رمسيس الثاني للإله ديتاح في منفيس



شكل ١٩٦ - أحد تماثيل رمسيس الثاني المحطمة قبل ترميمه (ميت رهينة) .



شكل ١٩٧ - تمثال عريضة أمون - ابنة الزوجة رمسيس الثاني كان مقاما بجوار أحد تماثيله في المعبد في أخميم . وقد سقط التمثالان على وجعتهما وتحطم تمثال رمسيس الثاني تماما .



شكل ١٩٨ - هذا كل ما تبقى من قاعة العرش في قصر رمسيس الثاني في الرمسيم . مجرد قواعد الأعمدة .

العمود الثانى والتمثال الملكى فى الجانب الشمالى من الحجرة الأولى وتحول إلى حطام. وكذلك أصاب الدمار الواجهة ذاتها - إذ انهارت الدعامة الشمالية لباب المدخل الرئيسى وسقطت ذراع التمثال الأول من الناحية الشمالية والمجاور للباب. ولكن الخسارة الكبيرة كانت فى سقوط النصف العلوى بأكمله للتمثال الجنوبي: الرأس والذراعين والأكتاف. وتكسرت اللوحات على الحوائط. وكان المنظر فظيحا والموقف حرجا بالنسبة لنائب الملك على منطقة النوبة «باسر» ولم يكن فى وسعه أن يقف مكتوف اليدين أمام هذا الدمار. وبدأ على الفور خطوات الإصلاح التى كللت بالنجاح إلى حد كبير. وأعيد بناء الأعمدة التى سقطت أو تصدعت. وتم تدعيم أعمدة القاعة الكبرى بمباني. وهذه أتاحت مساحة إضافية لنقش مباركة من الإله «بتاح» مؤرخة بالعام ٣٣ من حكم رمسيس الثانى. وأعيدت ذراع التمثال التى سقطت وتم سندها بقطعة من الحجر كتب عليها اسم رمسيس الثانى. وأعيد بناء دعامة الباب ولكنها تركت خالية من النقوش. وكان هذا أقصى ما أمكن للوزير «باسر» عمله. ولعل ذلك الترميم لم يحظ قبولا تاما لدى رمسيس الثانى فعين بدله نائبا آخر للنوبة. وكان هذا النائب الجديد هو المبعوث الحيثى هوى Huy الذى كان مرافقا للأميرة الحيثية عند حضورها إلى مصر لتتزوج من رمسيس الثانى. وقد عينه نائبا له على النوبة لمدة ٤ سنوات (٣٤ - ٣٨) ولكنه لم يفعل الكثير فى ترميم معبد أبى سمبل. ثم تولى بعده فى هذا المنصب «سيتاو» Setau وظل فيه لمدة ربع قرن تقريبا (من ٣٨ إلى ٦٣). كان سيتاو نشطا ومثابرا وكتب على لوحة: لقد عينت نائبا للملك على النوبة. وقد وجهت الفلاحين بالآلاف وعشرات الآلاف ومن النوبيين مئات الآلاف وقد أوكلت إلى مهمة بناء معبد رمسيس الثانى فى الضفة الغربية (وهو معبد أبى سمبل). وقد أعدت بناء معابد النوبة كلها تقريبا والتى كانت قد سقطت إلى حطام. وقد أعيدت كأنها جديدة باسم جلالته العظيم. ودون ذلك تذكارا ليبقى إلى الأبد. وبالرغم من ذلك لم يستطع إعادة الرأس إلى مكانه فبقى ملقى على الأرض. وحتى لما قامت منظمة اليونسكو برفع المعبد إلى مكان أعلى من مكانه الأصلي حتى لا تغرقه مياه بحيرة السد العالى فإنها حافظت على حاله وتركت أجزاء التمثال المهشمة كما كانت.

وفى العام ٤٤ قام النائب «ستاو» ببناء باقى المعابد التى فى الضفة الغربية وهى معبد السبوعة ومعبد جرف حسين. وسخر فى بنائها أسرى ليبين. إذ وجدت لوحة كتبها ضابط اسمه «راموس» يقول فيها: السنة ٤٤: أمر جلالته - نائبه فى النوبة، المخلص «ستاو» بالإضافة إلى وحدة من جيش رمسيس الثانى - يحميه والده آمون - بأن يؤخذ أسرى من أرض الليبين لبناء معبد رمسيس الثانى وقد أمر جلالته الملك الضابط راموس بتجريد حملة من الجنود لهذا الغرض وهكذا أغارت فرقة الجيش على جنوب ليبيا فى الصحراء الغربية وقامت بتسخير هؤلاء الأسرى فى ترميم ما تهدم وفى بناء معبد السبوعة وجرف حسين (كتشن - فرعون المنتصر ص ١٢٨).

ب - تصدع الرمسيوم :

كان معبد الرمسيوم أسوأ حظاً، إذ لما أصابه الزلزال لم يمكن إعادته إلى حالته الأصلية كما حدث في أبي سمبل.

قلنا إن الرمسيوم وهو المعبد الجنائزى - بناه رمسيس الثانى ليكون مكاناً فاخراً لحياة آخرة له حيث تقام الشعائر لتبجيله وتعظيمه إلى الأبد وكان يسمى فى المصرية القديمة «بيت ملايين السنين المتحدة مع طيبة». ولكن الأمور لم تسر كما كان يهوى الفرعون فقد أصاب الزلزال معبد الرمسيوم هو الآخر بضرر بالغ، فقد سقط النصف العلوى من التمثال البالغ الضخامة الذى كان مقاماً فى الردهة الأولى، سقط الرأس والأذرع والكتفين والصدر كتلة واحدة، وتهدمت البوابة تماماً، ولا يزال نصف التمثال هذا ملقى على الأرض منذ سقوطه (شكل ١٩٩)، إذ يبدو أنه كانت هناك صعوبات فنية تحول دون إعادته إلى مكانه فوق الرجلين، وسقطت كذلك رؤوس التماثيل الأصغر حجماً التى كانت مقامة فى الردهة الثانية، ولاشك أنها قد رمت وأعيدت إلى مكانها إذ هى الرؤوس والتيجان فقط، ولكنها بمضى الوقت سقطت ثانية (شكل ٢٠٠)، وقد رأى الرحالة الانجليزى « شيلى » التمثال المحطم فقال فيه الشعر التالى:

ساقان ضخمان من الحجارة بلا جسد ... تقفان فى الصحراء .
وعلى مقربة منهما جسم مهشم يرقد ... نصف مطمور فى الرمال .
اسمى أوزيمندياس (رمسيس الثانى باليونانية) ... ملك الملوك .
انظر إلى أعمالى العظيمة وتحسّر ... لا شئ يبقّى أو يصمد للبلى .
حطام تماثيل ضخمة وأمامه الصحراء اللامحدودة ...
برمالها المستوية تمتد إلى البعد البعيد .

٢ - فرعون ذو الأوتاد :

«ذو الأوتاد» صفة وردت فى القرآن الكريم عن فرعون موسى، ويهمننا أن نعرف ماهو المقصود بالأوتاد لنعرف على من الفراعين ينطبق هذا الوصف.

ولقد جاء وصف فرعون موسى بذى الأوتاد فى آيتين:

(١٢ - ص)

«كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذو الأوتاد».

(١٠ - الفجر)

«وفرعون ذى الأوتاد، الذين طغوا فى البلاد» .

وأوتاد جمع وتد، وهو ما رُزَّ فى الأرض أو الحائط من خشب (المعجم الوسيط ج٢ ص ١٠٢٠). فالوتد كما هو معروف (شكل ٢٠١) قطعة من الخشب يبلغ طولها ٥٠ سنتيمتراً تقريباً. ويبلغ عرضها عند القاعدة ٥-٧سم ويقل هذا العرض تدريجياً حتى يبلغ ٣-٤سم ثم ينتهى بطرف مدبب ليسهل اختراقه للتربة عند دقة فى الأرض بالمرزبة وقد يكون له فى أعلاه



شكل ١٩٩ - رأس التماثيل الضخم التي كان مقامها في نهاية الردهة الأولى
في معبد الرمسسيوم وقد سقط بفعل الزلزال.



شكل ٢٠٠ - أريسة من التماثيل الأوزيرية لرمسيس الثاني التي كانت مقامه في الردهة
الثانية لمعبد الرمسسيوم وقد سقطت الرؤوس والتيجان . أما الإبرصة المقابلة لها
فقد تحطمت تماما

جزء أكثر عرضا حتى يمنع الحبل المربوط عليه من الإنزلاق (ب). ويستعمل الود عند الفلاحين لربط البهائم أما البدو فيستعملونه لتثبيت الخيام. وكما قال الأعشى:

والبيت لا يبنى إلا على عمد . ولا عماد إذا لم ترس أوتاد

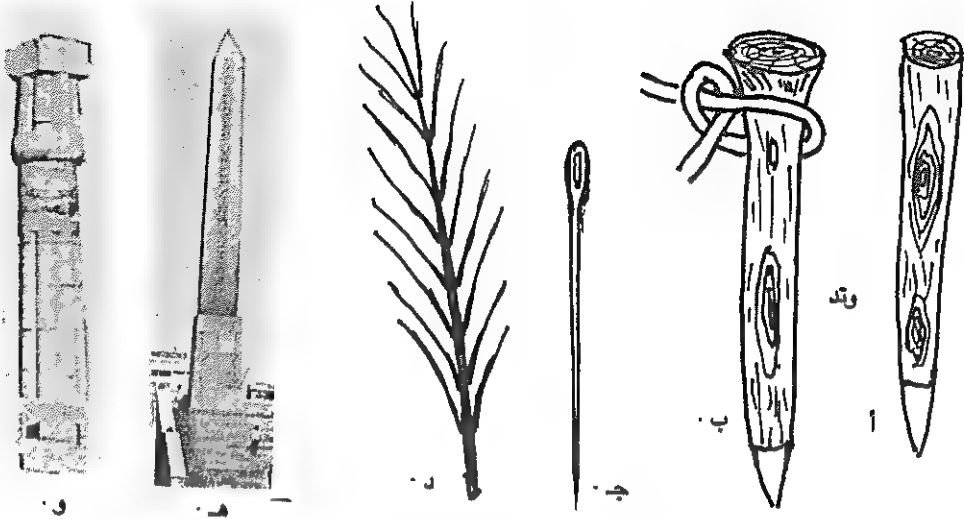
وقيل (تفسير الألوسي ج ٢٣ ص ١٧٠) إن القرآن الكريم شبه هنا فرعون في ثبات ملكه ورسوخ سلطنته ببيت ثابت أقيم عماده وثبتت أوتاده. على سبيل الاستعارة. وقال ابن مسعود وابن عباس: الأوتاد الجنود يقوون ملكه أى فرعون ذو الجنود. مجاز للزوم الأوتاد لخيام الجند. وعن ابن عباس في رواية أخرى وقتادة: كان لفرعون أوتاد وخشب يُعَبّ له بها وعليها. وفي رأينا أنها لو كانت بهذا المعنى الأخير فهي ليست بالأهمية التي تسجل في القرآن الكريم. كما أن لعبة الشطرنج كانت معروفة لدى قدماء المصريين وهي أكثر فنا في صنعها وأكثر حرفة في لعبها. وقالوا أيضا كان يشد المعضب بضرب وتد في كل من أطرافه الأربعة في الأرض ويتركه حتى يموت. وعن الحسن ومجاهد يدقها في الأرض ويرسل عليه العقارب والحيات. وقيل ترفع صخرة فتلقى عليه فيموت (تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٥٠٨). ولم يؤثر عن المصريين القدماء - في أى عصر من عصورهم - أن كانت هذه إحدى وسائل التعذيب لديهم. وكان الضرب بالعصى هو وسيلة التعذيب البسيط (شكل ٢١٢ ص ٧٩٤) أما القتل فكان يتم ببلمة الحرب. وفي شكل ٢٠٢ يرى رمسيس الثانى ممسكا بنواصى ثلاث من الأسرى الأعداء تمهيدا لقتلهم بالبلمة المسوكة في يده اليسرى.

أما القول بأن ذى الأوتاد وصف لكثرة الجند. ولا يستتبع كثرة الجند إلا كثرة الحروب واتساع المملكة. وذلك غير ثابت في حق رمسيس الثانى الذى كانت آخر حروبه الكبيرة هي معركة قادش في السنة الخامسة من حكمه (ص ٧٨٩) ولم يكن النصر حليفه فيها بالرغم مما طنطن به من كتابات عن هذه المعركة على جدران المعابد - كما أن اتساع مملكته يقل كثيرا عن الإمبراطورية التي بناها تحتتمس الثالث (جزء ٣ ص ٥٥٠) كما أنه بعد معركة قادش وعلى مدى ٦٢ عاما من حكمه لم يقم رمسيس الثانى بضم أى أراضى جديدة. بل كانت حروبه كلها مجرد حملات لصد هجمات الليبيين في الغرب والنوبيين في الجنوب. وأرجو ألا يسارع أحد فيستننتج من هذا أن رمسيس الثانى ليس هو فرعون موسى لعدم انطباق هذا الوصف «ذى الأوتاد» عليه. فنحن لم نصل بعد إلى حقيقة معنى هذا الوصف.

في رأى بعض أساتذة كلية الآثار (اتصال شخصى) أن الأوتاد معناها الأعمدة. إلا أننا نرى أن هناك اختلاف كبير بين شكل العمود وشكل الود. فالعمود يتساوى قطره العلوى مع قطره من أسفل إلا من حلقة عريضة على شكل زهرة اللوتس أو البردى تحلّى الطرف العلوى (شكل ٢٠١ و) أما الود فهو عريض في أعلاه ويقل عرضه كلما اتجهنا إلى أسفل (شكل ٢٠١ - أ ب). ولعلمهم استندوا في رأيهم هذا إلى قوله تعالى:

«ودمرنا ماكان يصنع فرعون وقومه وماكانوا يعرشون».

(١٣٧ - الأعراف)



شكل ٢٠١ - أب - وتد - جـ - إبرة عظيمة أى مسلة - د - جريدة نخل رطبة أو مسلة .
هـ - المسلات الصخرية و - عمود حجرى .



شكل ٢٠٢ - رمسيس الثانى يمسك بيده اليمنى نواصى عدد من الأعداد تمهيدا
لقتلهم بالبطله المسوكة فى يده اليسرى (صورة من معبد منف) .

فكلمة يعرشون تعنى أعمدة عليها عريشة. والعريش ما يُستظل به. ولو أن العريشة تطلق غالبا على ما هو مصنوع من خشب. وعريش الكرم ما يدعم به الكرم من خشب ليقوم عليه ويرتفع وتسترسل أغصانه (المعجم الوسيط ج٢ ص ٥٩٩). إلا أنه بشيء من التجاوز - يمكن قبول هذا التفسير وهو أن الأوتاد تعنى الأعمدة.

فى هذه الحالة نجد أن رمسيس الثانى كان أكثر الفراعين إقامة للأعمدة ونضرب هنا بعض الأمثلة:

١ - معبد سيتى الأول فى أبيدوس والذى أشرف رمسيس الثانى على بنائه. وقد وصفه علماء الآثار بأنه لا يتفق مع أى طراز موجود. بل أقرب مايكون إلى مجموعة من أبنية مقدسة جمعت دون وحدة فى التخطيط أو التناسق المعمارى وهو أقرب إلى معمار يقيمه طفل (جيمس بيكى. الآثار المصرية مترجم - ج٢ ص ١٦٤). وفعلًا كان رمسيس الثانى قد بدأ بناءه فى صباه عندما أوكل إليه والده إقامة المنشآت والمباني وهو فى سن العاشرة. ثم أكمل بناءه بعد أن تولى الحكم منفردا. ونظرة إلى شكل ٢٠٣ نرى أن المعبد به مالا يقل عن ١١٢ عمودا.

٢ - معبد رمسيس الثانى فى أبيدوس (شكل ٢٠٤) وبه ٥٠ عمودا.

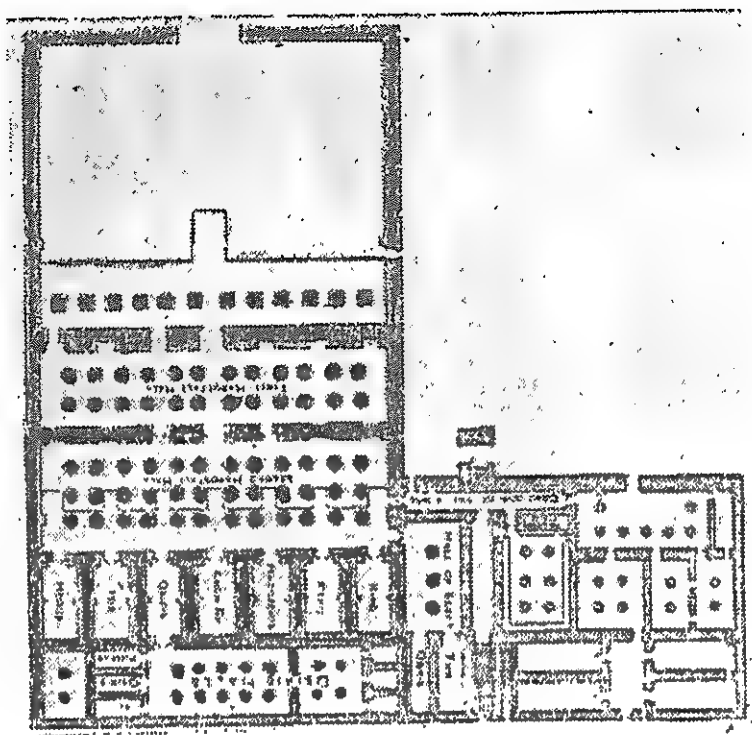
٣ - معبد الأقصر الذى بدأه أمنحتب الثالث وأضاف إليه رمسيس الثانى فناعين بهما عدد كبير من الأعمدة يصل إلى ٩٠ عمودا (شكل ٢٠٥).

٤ - قاعة الأعمدة بالكرك (شكل ٢٠٦) : قام رمسيس الثانى بإقامة معظمها. وبها ١٣٤ عمودا مرتبة فى ١٦ صفا وتشغل مساحة ٥٠٠ مترا مربعا.

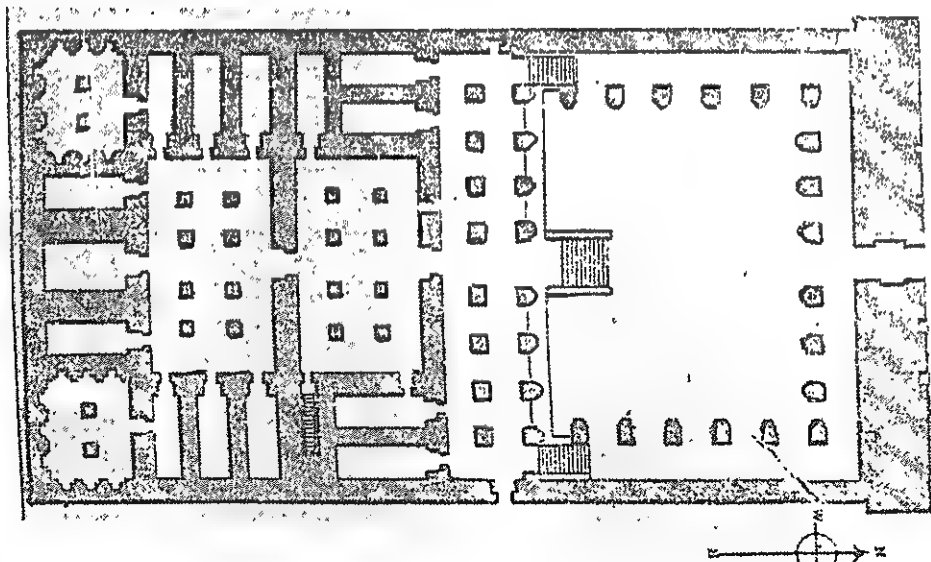
فإذا أخذنا بهذا التفسير - وهو أن الأوتاد تعنى الأعمدة - لكان رمسيس الثانى هو صاحب أكبر عدد من الأعمدة فى المباني التى أقامها.

إلا أننا نرى أنه لو كان المقصود بالأوتاد أنها الأعمدة لذكرها القرآن بذلك. فقد سبق ذكر وصف المدينة التى أقيمت فى أرض عاد قوم هود بذات العماد أى ذات الأعمدة: «ألم تركب فعل ربك بعاد إرم ذات العماد التى لم يخلق مثلها فى البلاد» (٦- ٨ الفجر). فلو كان المقصود هو الأعمدة لقل: وفرعون ذى العماد أو صاحب العماد تمشيا مع وحدة الاسم إذا توحد المعنى.

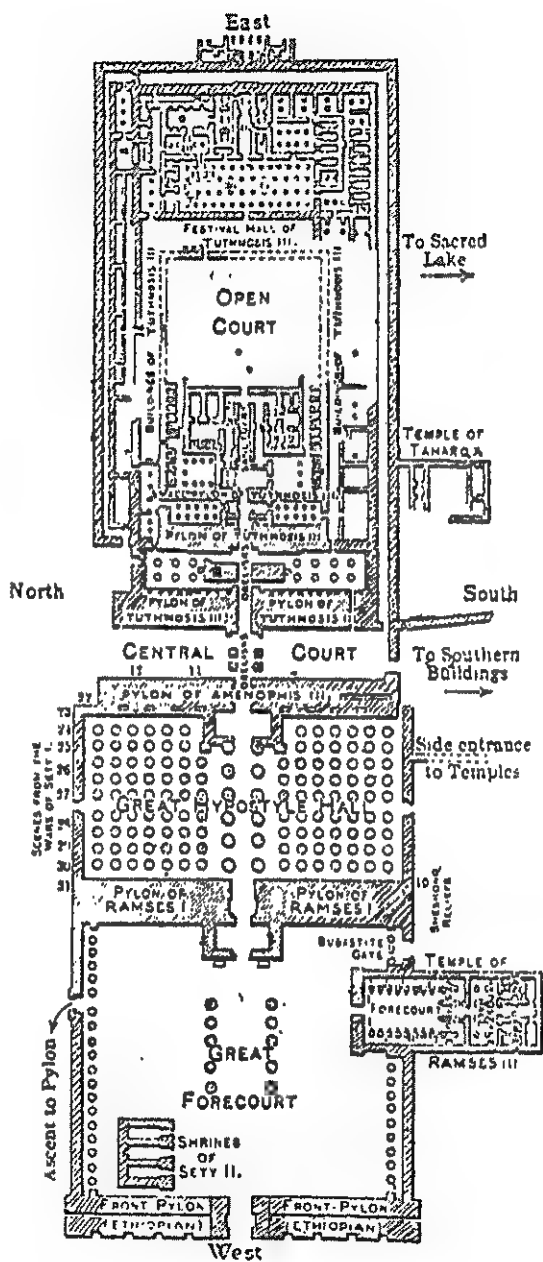
وفى رأينا أن «فرعون ذو الأوتاد» تعنى فرعون ذو المسلات. فالمسلة هى الإبرة العظيمة ومُخِيط ضخم (لسان العرب ج٣ - ٢٠٧٦ والقاموس المحيط ج٣ ص ٣٩٧) وإن كان جمعها فى هذين المعجمين هو مَسَالٌ. إلا أن جمعها مسلات لا بأس به وأسهل فى النطق. ولعل العرب عندما فتحوا مصر ورأوا هذه القطع الصخرية الرفيعة البالغة الارتفاع فى أون (عين شمس) أو طيبة وأرادوا تسميتها اشتقوا لها إسما مما ألفوه فى حياتهم فشبهوها بالإبر الكبيرة التى تخاط بها زكائب الغلال وسموها مسلة (شكل ٢٠١ ج) أو اشتقاقا من المسلة وهى



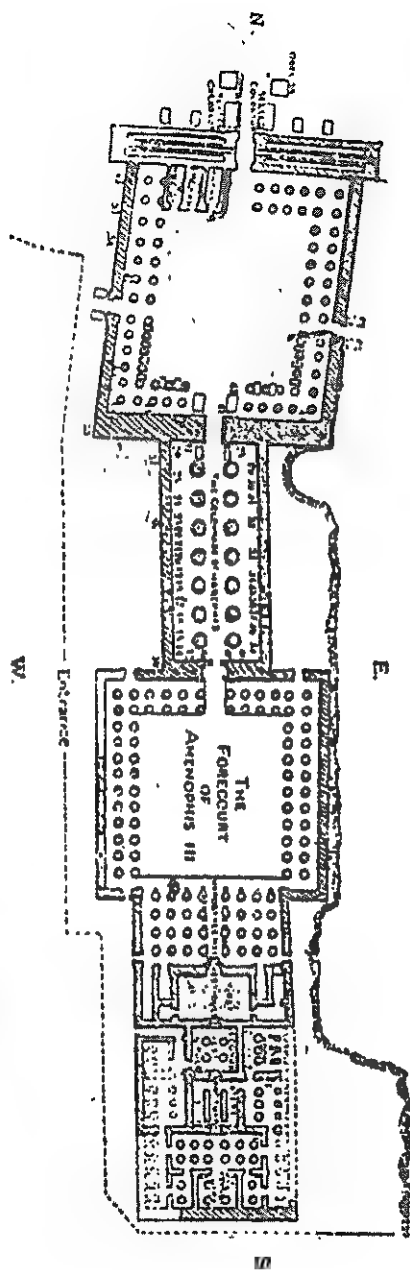
شكل ٢٠٢ - معبد سيتي الاول في ابيون (اقامه رمسيس الثاني).



شكل ٢٠٤ - معبد رمسيس الثاني في ابيون .



شكل ٢٠٦ - معبد آمون رع الكبير بالكرك .



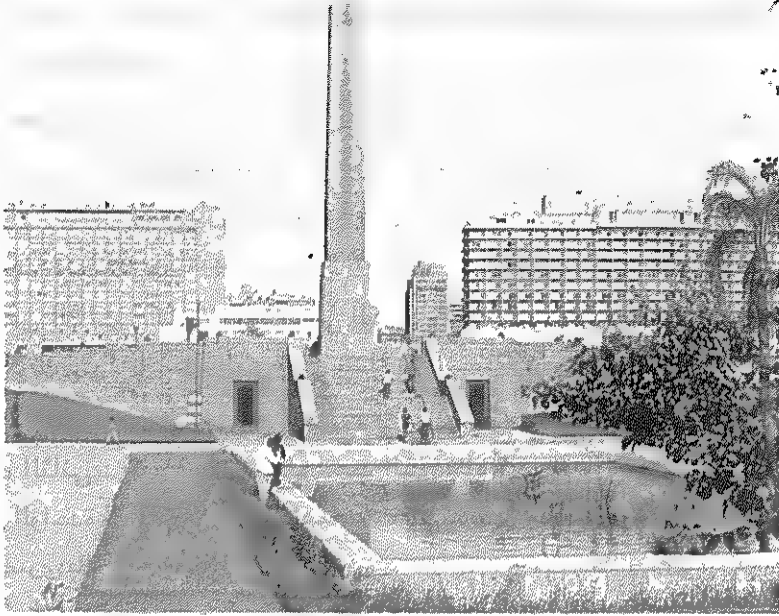
شكل ٢٠٥ - معبد الأقصر .

جريدة النخل الرطبة (شكل ٢٠١ - د) وكلاهما - الإبرة العظيمة أو جريدة النخل - تكون أرفع بالقرب من طرفها. ويجدر بنا أن نذكر أنهم لما رأوا معابد طيبة ظنوها قصورا وسموا مدينة طيبة «الأقصر» وكانت تسمية خاطئة. ولو علموا وقتها أنها معابد لسموها «المعابد» بدلاً من «الأقصر». وتبعاً لهذا النصور الخاطيء فإنهم لما رأوا المعبد الكبير شبهوه بقصر النعمان المسمى «الخورنق» وتطور الإسم على مر الأزمنة إلى «الكرنك».

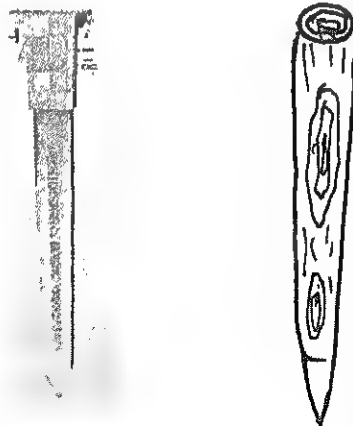
وفى رأينا أن تسمية هذه الأعمدة الحجرية الرفيعة والمذببة بالمسلات لم تكن كذلك تسمية دقيقة. فالمسلة الحقيقية أى الإبرة العظيمة التى شبهوها بها قد يبلغ طولها ١٥-٢٠ سم فى حين أن قطرها قد لا يزيد عن ٣ مم أى أن نسبة الطول إلى القطر تكون من ٥٠-٧٠ مرة فى حين تقل هذه النسبة فى مسلات قدماء المصريين عن ذلك كثيرا (شكل ٢٠١ هـ). فالمسلة المقامة فى باريس يبلغ ارتفاعها ٢٢,٥٥ مترا بينما يبلغ طول ضلع قاعدتها ٢,٥ مترا أى أن نسبة القاعدة إلى الارتفاع هى ٩ مرات وفى مسلة لندن تبلغ النسبة ٧ مرات فقط وهى نسبة تقرب من نسبة أبعاد الودت الذى غالبا مايكون طوله ٥٠ سم وعرضه ٧ سم عند القاعدة أى أن النسبة ٧ مرات. زد على ذلك أن المسلة أى الإبرة مستديرة ولا تكون أبداً مربعة الشكل فى حين أن الودت يمكن صنعه من قطعة من الخشب مربعة الشكل بتهذيب طرفها. وإذا نظرنا إلى صورة إحدى هذه المسلات مقلوبة لوجدناها أقرب ماتكون إلى شكل الودت (شكل ٢٠٨). وبالمثل لو نظرنا إلى الودت مقلوبا لوجدناه يشبه المسلة تماما.

ولو كان هناك أحد يعرف الهيروغليفية عند دخول العرب مصر لأخبرهم أن هذه الأعمدة الضخمة ذات الطرف الهرمى - والذى كان يغطى بالذهب أو النحاس فيعكس أشعة الشمس لمسافات بعيدة - كانت رمزا لعبادة الشمس. ولقرأوا هذه الجملة على قاعدة إحداها مخاطبة إله الشمس: أنت تلعب فى هذه الأوتاد (أى الأعمدة) الصخرية. إذ أن وتد باللغة الهيروغليفية اسمه يون. ومدينة هليوبوليس - وهى مركز عبادة إله الشمس - تسمى أون اشتقاقا من يون فهى مدينة الأوتاد وهى أول مكان أقيمت فيه المسلات فى مصر القديمة. كما أن مدينة طيبة (حاليا الأقصر) كانت تعرف بـ Uast أو Iunu Shemayit أى العمود أو الودت الجنوبي أو هليوبوليس الجنوب (مسلات مصر. لبيب حبشى. ص ٥ - ٦).

ولو كان العرب عند دخولهم مصر قد سألوا اليونانيين بماذا سموها هذه الإبر الصخرية العظيمة لعلمو أنهم سموها Obeliskos بمعنى وتد وبمعنى عمود مدبب أيضا. وعن اليونانية أخذت اللاتينية اسم Obelisk ثم Obelisque وفى الإنجليزية Obelisk. وكان القرآن الكريم من الدقة بحيث استعمل اللفظ الصحيح وهو «فرعون ذو الأوتاد» بمعنى فرعون ذو المسلات وبقي علينا أن نحدد من هو الفرعون المقصود بهذه الصفة. ويمكننا ذلك إذا استعرضنا الفراعين وعدد المسلات التى أقامها كل منهم. وخير من كتب فى هذا الموضوع هو الدكتور لبيب حبشى. ومايلى مشتق من كتابه (The Obelisks of Egypt - مسلات مصر):



شكل ٢٠٧ - مسلة رمسيس الثاني المقامة في جزيرة الزمالك



شكل ٢٠٨ - الوتد إلى اليمين يشبه تماما المسلة إلى اليسار وقد وضعت مقلوبة .
ولو قلبنا الصورة لوجدنا الوتد يشبه المسلة.

- سنوسرت الأول : مسلتان فى هليوپوليس، إحداهما لاتزال قائمة لآن وهى من الجرانيت الأحمر وارتفاعها ٤, ٢٠ مترا، وبقايا الأخرى موجودة فى مكانها.

- تحتمس الأول : أقام أول زوج من المسلات فى طيبة وهما مصنوعتان من الجرانيت الأحمر. إحداهما لاتزال قائمة فى معبد الكرنك وارتفاعها ٥, ١٩ مترا. بينما أجزاء الثانية ملقاة على الأرض بجوار قاعدتها.

- حتشبسوت : أقامت ٤ مسلات فى المعبد الكبير فى الكرنك، واحدة فقط هى التى لاتزال قائمة فى مكانها وارتفاعها ٥, ٢٩ مترا، وواحدة مكسورة والجزء السفلى قائم على القاعدة. أما المسلتان الأخريان فأجزأوهما موجودة وملقاة على الأرض. وفى أسوان أمرت بإقامة مسلتين دُمرتتا ولم يبق منهما غير أجزاء متناثرة.

- تحتمس الثالث : أقام ٧ مسلات فى الكرنك واثنان فى هليوپوليس ومن المسلات التى كانت فى الكرنك يوجد النصف العلوى من مسلة فى اسطنبول وواحدة فى نيويورك وأخرى فى لندن وواحدة بدون قاعدة موجودة فى روما.

أمنحتب الثانى : أقام مسلتين أمام المعبد الذى بناه فى هليوپوليس ومسلتين فى جزيرة فيلة ارتفاع الواحدة ٢, ٢ متر فقط إحداهما نقلت إلى بلدة درهام فى إنجلترا والأخرى موجودة بالمتحف المصرى بالقاهرة.

تحتمس الرابع : أقام مسلتين فى جزيرة فيلة نقلت أجزاء من إحداهما إلى المتحف المصرى بالقاهرة.

أمنحتب الثالث : بالرغم من أن رئيس العمال سجل أنه أشرف على عمل ٦ مسلات إلا أنه لم يوجد إلا قاعدة مسلتين وقُدّر ارتفاع كل مسلة بـ ١٩ مترا.

أمنحتب الرابع : أخناتون : وكان قد بدأ عقيدته الجديدة وأمر بإزالة أسماء الآلهة من على مسلات أسلافه. ويحتمل أنه أقام مسلة واحدة فقط لنفسه.

حورمحب : أقام عدة مسلات صغيرة لم يبق إلا أجزاء منها.

رمسيس الأول : نظرا لقصر مدة حكمه فلم يتح له إقامة أى مسلات.

سيتى الأول : أقام مسلتين أمام معبده .

رمسيس الثانى : حظى بنصيب الأسد فى عدد المسلات التى أقامها :

- فى هليوپوليس : أقام ٤ مسلات على الأقل ثلاث نقلت إلى روما والرابعة إلى فلورنسا.

- فى حطام أتريب (بنها) وجد حطام مسلتين وقاعدتيهما وكانت أجزاء بعض المسلات قد استعملت فى بعض المباني. ونقلت قاعدة إحدى المسلات إلى متحف برلين والثانية موجودة بالمتحف المصرى.

- فى العاصمة بررمسيس : توجد أجزاء من ٢٣ مسلة محفور عليها اسم رمسيس الثانى كانت كلها فى المعبد الكبير عبارة عن خمسة أزواج (١٠ مسلات) و١٣ مسلة فرادى (انظر شكل ١٩١، ١٩٢ ص ٧٧٢) وإحدى هذه المسلات كانت سليمة وهى التى نقلت إلى القاهرة وأقيمت فى جزيرة الزمالك بجوار برج القاهرة (شكل ٢٠٧).

- فى طيبة : وبها أطول مسلات لرمسيس الثانى. ففي الجزء الذى أضافه إلى معبد الأقصر أقام مسلتين إحداهما نقلت إلى باريس والثانية لاتزال باقية فى مكانها إلى اليوم ولعلها هى المسلة الوحيدة المقامة فى مكانها منذ عهد رمسيس الثانى إلى اليوم. وكل من هاتين المسلتين كان يبلغ ارتفاعها ٢٥ مترا وهى على ذلك تعتبر من أطول المسلات. وتوجد بقايا عدد من المسلات فى الكرنك كلها محطمة. وتوجد قاعدة مسلتين عند البوابة الشرقية. بالإضافة إلى أجزاء من مسلات أخرى.

- فى أبى سمبل : أقام فى المعبد مسلتين. الشرقية عليها نقوش تمثل رمسيس الثانى يتعبد إلى «حوارختى» والغربية تصف الملك بأنه «محبوب آمون».

ويمكن تلخيص ما سبق بالآتى:

سنوسرت الأول	: ٢ مسلة .	تحتمس الأول : ٢ مسلة .
حتشبسوت :	: ٦ مسلات .	تحتمس الثالث : ٩ مسلات .
أمنحنب الثالث	: ٢ أو ٦	أخناتون : واحدة أو لا شىء .
حور محب	: مسلات صغير .	رمسيس الأول : لا شىء .
سيتى الأول	: ٢ مسلة .	
رمسيس الثانى	: ٣٥ مسلة على الأقل .	

وهكذا نجد أن عدد المسلات التى أقيمت قبل عصر رمسيس الثانى تبلغ حوالى ٣٠ مسلة بواقع ٣ مسلات فى المتوسط لكل فرعون فى حين أن رمسيس الثانى وحده أقام ما لا يقل عن ٣٥ مسلة. وكما سبق أن أوضحنا أن الاسم الصحيح الذى كان من الواجب إطلاقه على هذه الأعمدة الصخرية هو لفظ «وتد» بدلاً من «مسلة». ويتضح لنا أن رمسيس الثانى هو صاحب أكبر عدد من الأوتاد وبذلك يتطبق عليه الوصف الذى أطلقه القرآن الكريم على فرعون موسى: «فرعون ذو الأوتاد». وهذا يضيف برهانا آخر على أن رمسيس الثانى هو فرعون موسى.

حروب رمسيس الثانى

لقد تم تخصيص هذا الفصل لوصف حروب رمسيس الثانى. وبالذات معركة قادش لما كان لها من انعكاسات على وضع بنى إسرائيل فى مصر. إذ فور أن عاد رمسيس الثانى من هذه المعركة حتى بدأت حملة ضارية من التعذيب والتنكيل ببنى إسرائيل بلغت مداها بإصدار أوامر بذبح المواليد الذكور وترك البنات. والذى أشار إليه القرآن الكريم:

«وإذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم». (٤٩ - البقرة)

«وإذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم إذ أنجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم». (٦ - إبراهيم)

وقد سبق أن ذكرنا (ص ٦٥٨) أن ذلك التسخير هو أحد الأشياء التى يجب أن تتوافر فى فرعون موسى واستبعدنا عددا من النظريات لعدم توافر هذا الشرط. وسنرى الآن أن رمسيس الثانى كان تقريبا الفرعون الوحيد الذى توافر لديه دافع قوى لإنزال هذا التعذيب الشديد ببنى إسرائيل.

ذكرنا فى الجزء الثالث ص ٥٨٩ أن سياسة أخناتون أفقدت مصر إمبراطوريتها التى أسسها تحتمس الأول وتحتمس الثالث. ولما تولى حورمحب الحكم أعاد الانضباط إلى الإدارة الحكومية. وبدأت الأسرة التاسعة عشرة برمسيس الأول ثم خلفه سبتي الأول واعتبر الشعب توليه الحكم بداية عهد جديد ومن ثم أطلق عليه لقب «مجدد الميلا». وقاد حملات مظفرة فى فلسطين والشام. ومن ثم بدأ الاحتكاك بين مصر والحيثيين فى آسيا الصغرى الذين كانوا قد استولوا على شمال سوريا. ودارت معارك كان النصر فيها حليف سبتي الأول وعقد مع ملكهم معاهدة ودية. كما حمى مصر من غارات الليبيين فى الغرب. وعندما تولى رمسيس الثانى الحكم قام ملك خيتا بزيارة لمصر. ولا يُعرف السبب الحقيقى الذى كان وراء هذه الزيارة. هل هو تأكيد المعاهدة الودية التى أبرمها سبتي الأول معهم. أم هى لسبر غور الفرعون الجديد ومعرفة نواياه تجاههم. المهم أن الأموريين (فى شمال العراق) قاموا بثورة ونقضوا ولائهم لمملكة خيتا (الحيثيين) ولولا وجوههم شطر مصر لمعاونتهم. وتوترت العلاقات بين مصر وخيتا. وكان رمسيس الثانى يطمح فى إعادة الإمبراطورية المصرية كما كانت فى عهد تحتمس الثالث

(ج ٣ ص ٥٥٠) ومن ثم فقد قاد في السنة الرابعة من حكمه حملة لإخضاع الساحل الفينيقي ليتخذها قاعدة لتوسعاته المقبلة ووصل إلى نهر الكلب على مقربة من بيروت (شكل ٢٠٩). ونقش على صخرة هناك ما يدل على وصوله إلى هذا المكان. وكان في هذا نقض للمعاهدة التي كانت معقودة بين سبتي الأول والده وملك خيتا. وأضمر رمسيس الثاني متابعة التوسع شمالا. وفي العام التالي - أي العام الخامس من حكمه قاد حملة ثانية وهي الحملة التي وقعت فيها معركة قادش الشهيرة. وكان ملك خيتا من جانبه قد توجس خيفة من رمسيس الثاني ولعله علم نواياه فاستعد لذلك وأعد جيشا قويا انخرط في سلكه كثير من المرتزقة. كما استمال إليه أمراء الشام حتى لا يقوموا بطعنه من الخلف أثناء حربه مع المصريين.

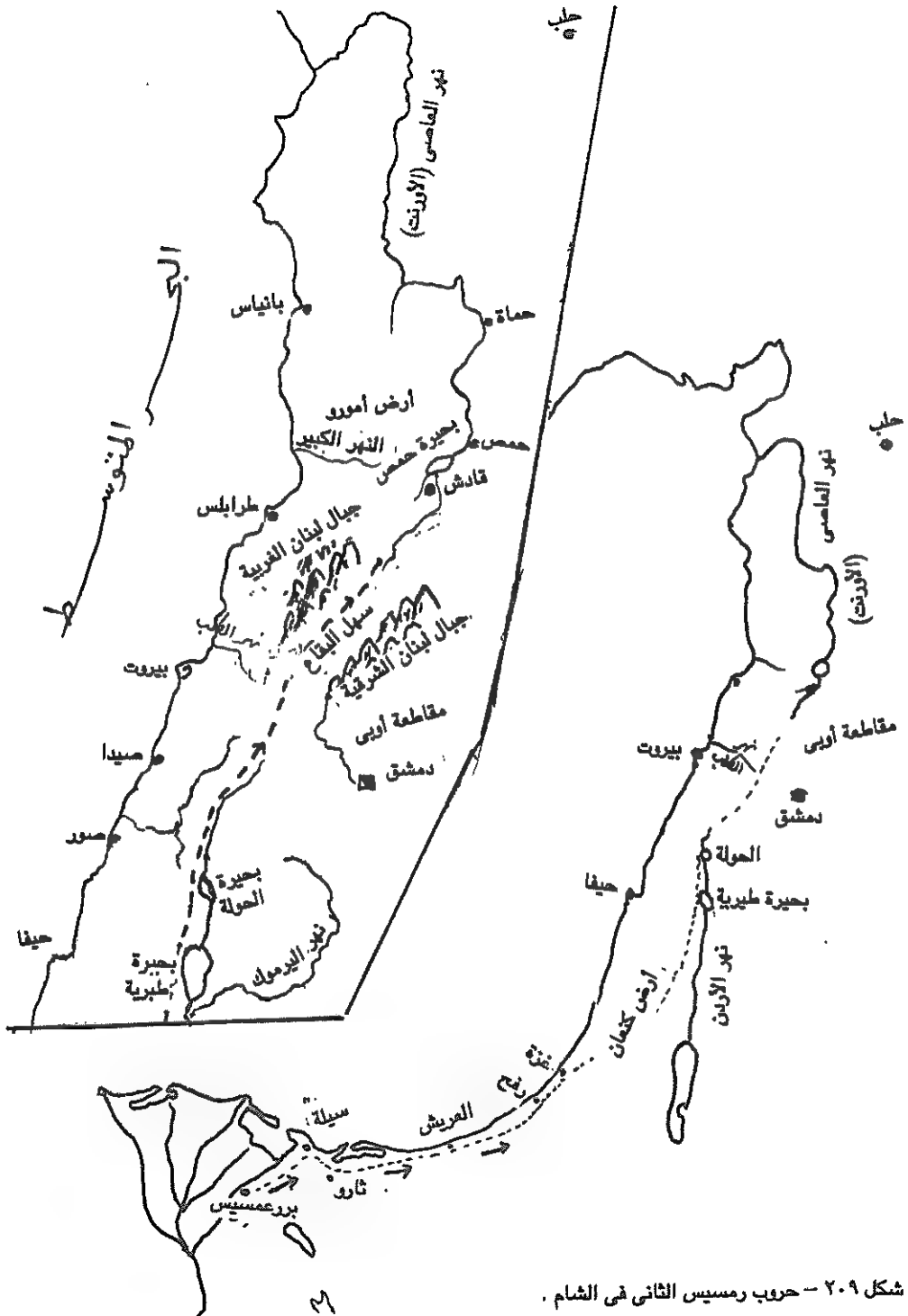
معركة قادش

وصف المعركة (نقلا بتصرف عن كتاب فرعون المنتصر . كتشن. ص ٥٣):

في يوم ربيع دافىء في أواخر شهر أبريل من عام ١٢٨٧ ق.م. كان هناك هرج ومرج في مدينة برعمسيس. فكتائب المشاة تتجمع. وفرق العربات الحربية كانت تثير الغبار فيما قائدوها يختبرون حماس خيولها المتحفزة. وفتحت مخازن المهمات الحربية لتأخذ كل سرية حاجتها من الدروع والسيوف والخناجر. وتجمع في الأرض الواسعة حول المدينة جيش كبير قوامه عشرون ألف مقاتل مقسمين إلى أربعة فيالق. كل منها باسم أحد الأرباب المصريين الكبار. وقد اختير أفراد كل فيلق من مكان عبادة هذه الآلهة. فمن طيبة جاء فيلق آمون. ومن منف ومصر الوسطى جاء فيلق «بتاح» ومن عين شمس جند فيلق «رع» ومن برعمسيس اختير فيلق «ست». كذلك تخير رمسيس الثاني مجموعة من صفوفه الشبان الشجعان وسماهم «فريق الفتوة» وأمرهم بالانزام خط الساحل واللاحاق به عند قادش وحماية ظهر قواته عند الحاجة ويمكن تشبيههم بفرقة صاعقة.

وسار الجيش يقوده رمسيس الثاني بنفسه على رأس فيلق آمون تتبعه الفيالق الثلاث الأخرى. وكما هو مكتوب من وصف المعركة على المعابد:

بدأ جلالته السير في السنة الخامسة من حكمه. الشهر الثاني من الصيف. اليوم التاسع. وعبر جلالته الحدود عند Sile سيلة. وبدا قويا مثل «منتو». وكانت البلاد الأجنبية ترتجف أمامه. يأتى رؤساؤها بجزائهم. والعصاة خمدوا في أماكنهم خوفا من قوة جلالته. ومر الجيش بغزة. وبسرعة عبر أرض كنعان ثم الجليل الأعلى فبحيرة الحولة حيث ينبع نهر الأردن. ثم تابع السير شمالا في سهل البقاع بين جبال لبنان الشرقية والجبال الغربية. وكما كتب عنها: وكانت الجيوش تسير بسهولة كأنها تسير في شوارع مصر! ومر على إحدى الحاميات المصرية في وادي الأردن ببلدة كوميدى - المركز الإدارى لمقاطعة أوبى (Upi) في جنوب سوريا - وكان قد



شكل ٢٠٩ - حروب رمسيس الثاني في الشام .

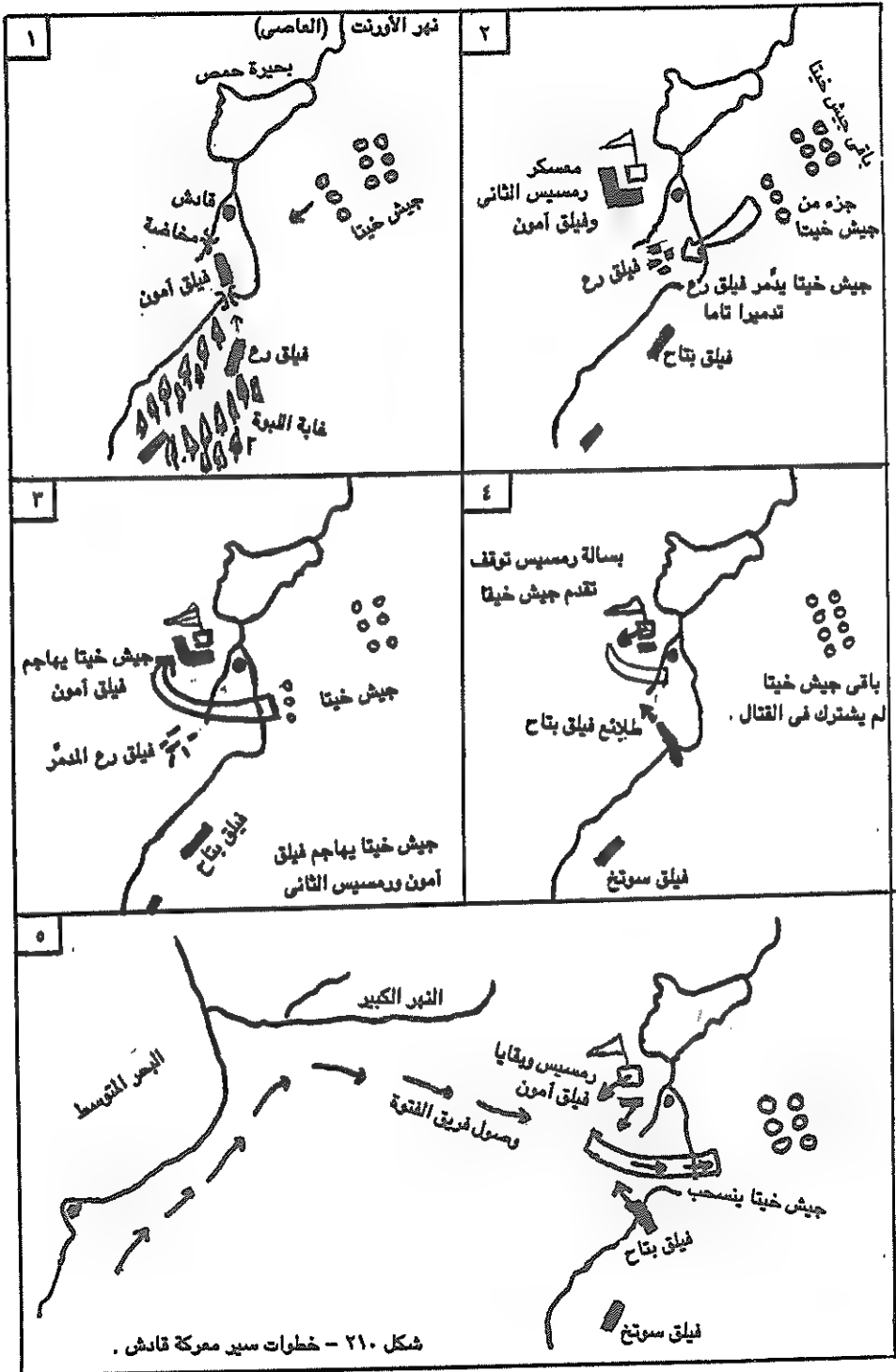
مضى على خروجه من مصر شهر بالتمام، وسار مخترقاً غابة اللبوة حتى بلغ بلدة شابتونا (ريلة الحالية) على نهر الأورنت (نهر العاصي) وعسكر على ربوة تشرف على الوادي الفسيح التي تقع مدينة قادش في شماله على مسيرة يوم واحد (شكل ٢١٠).

وبعد وصوله هناك دخل معسكره اثنان من الشاسو (البدو) وأدعيا أنهما يتكلمان باسم إخوانهم رؤساء قبائل البدو وأنهم يعرضون الولاء والتحالف مع مصر بدلاً من الاستعباد الحيثي. وأسلمهما لرجاله فاستجوبوهما عن مكان جيوش الحيثيين فأخبراهم أن حاكم خاتى ما إن سمع بمقدم فرعون حتى ارتعد وتقهقر بجيوشه إلى ماحول حلب في الشمال.

وكان هذا النبأ مفرحاً للفرعون ولاعتقاده الشديد في قوة جيشه فقد صدّقه على الفور. ومع أن هذه الأخبار كانت مبهجة أكثر من اللازم بحيث تدعو إلى الإرتياب في صحتها وكان الواجب التحقق منها بإرسال العيون وفرق الكشافة. إلا أن رمسيس الثاني وقد ملأه الزهو بنفسه فإنه صدّقها، وأسرع على رأس فيلق آمون يعبر مخاضة نهر العاصي إلى السهل الذي تقع في شماله مدينة قادش.

قادش: تقع قادش على الضفة الغربية لنهر العاصي جنوب بحيرة حمص بعدة كيلو مترات وهناك رافد لنهر العاصي يجري في الشمال الغربي منها، وكان هذا من أسباب منعها. إذ بشق قناة تصل بين النهرين تصبح قادش وكأنها جزيرة يصعب اقتحامها ومن ثم فإن من يستولى عليها يمكنه التحكم في كل شمال سوريا.

قلنا إن رمسيس الثاني عبر نهر العاصي ثم سار إلى مرتفع شمال غربي قادش وأقام معسكره هناك (شكل ٢١٠) في انتظار وصول باقي فيالق الجيش ليتابع السير في أثر جيش خيتا الذي كان يظن أنه في الشمال حسب ما أخبره الجاسوسان، وهنا نزلت عليه صاعقة من السماء الصافية التي كان يحلق فيها، فقد وقع في أيدي فرق استطلاع جنديان من جيش العدو كانا في مهمة لاستكشاف موقع جيش المصريين وعدده، وبالضرب استخلصوا منهما الحقيقة وهو أن جيش الحيثيين في مكانٍ شرقي قادش وهو في طريقه ليعبر نهر العاصي، وأن الجاسوسين الأولين كانا خدعة من ملك خيتا، وأدرك رمسيس الثاني هول الكارثة المتوقعة. وراح يوبخ ضباطه على إهمال فرق الاستطلاع، وبسرعة أعاد ترتيب الفيلق الذي يرأسه استعداداً لهجوم العدو. كما أرسل الرسل على عجل إلى فيلق بتاح وسوتخ ليسرعا السير، وفي هذه الأثناء كان نصف الجيش الحيثي قد عبر مخاضة نهر العاصي وهاجم فيلق رع بينما الجنود يسيرون في استرخاء غير متوقعين القتال. وتشتت الفيلق ودمر تماماً. ثم تابع جيش خيتا تقدمه حتى أصبح في مواجهة فيلق آمون. وبدأ في مهاجمته. ورأى جنود فيلق آمون بقايا الجنود من فيلق رع يجرون مذعورين تتبعهم عاصفة التراب التي تثيرها عربات العدو وهي تلاحقهم فذب الذعر في قلوبهم ولم يدروا ماذا يفعلون حتى أحاط جنود العدو بهم. ثم اندفعت



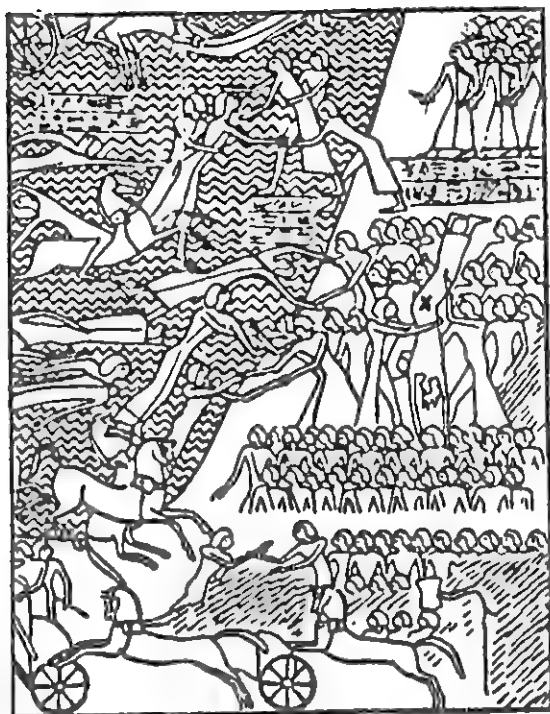
فرقة من جنود العدو تهاجم الجناح الغربى من الفيلق، وهنا أظهر رمسيس الثانى شجاعة فائقة إذ اندفع على عربته وقاتل الفرقة المهاجمة بشراسة اليأس والغضب من تخاذل قواته ويطوف بذهنه شبح الهزيمة فيعطيه قوة مضاعفة على القتال، وبهت ضباط الفرقة المهاجمة من هذه الشجاعة وقدرها أن كل جنوده سيحاربون مثله فضعفت عزيمتهم وارتبكوا، وفى نفس هذه اللحظة كان فريق الفتوة قد وصل من الغرب وبدأ فى مهاجمة العدو من الخلف (شكل ٢١٠ ج). وظن الحيثيون أن فريق الفتوة هذا مقدمة جيش كبير فتخاذلوا فى القتال، كما أن الغبار الذى كان يثيره فيلق «بتاح» بدأ يظهر فى الأفق من ناحية الجنوب، وشدد رمسيس الثانى عليهم القتال ففروا هارين عبر النهر يلقون أنفسهم فيه طلبا للنجاة وكان من بين من ألقوا بأنفسهم فيه أمير حلب الذى لم يكن يحسن السباحة فابتلع كمية كبيرة من المياه وتم إنقاذه، وهناك رسم يصور جنوده وقد أمسكوه من رجليه مقلوبا لإفراغ مافى جوفه من مياه (شكل ٢١١).

ووصل فيلق «بتاح» أرض المعركة وبدأ يشترك فى المطاردة وفى جمع الأسرى، وذهل ملك خيتا لما آلت إليه نتيجة المعركة مع أن جزءا كبيرا من جيشه كان لا يزال فى الشرق ولم يشترك فى المعركة ولو تقدم واشترك فيها لكان النصر حليفه، ولكن ملك خيتا ارتد بباقي جيشه لما رأى فرار جنوده وأرسل يطلب وقف القتال والصلح، وكان التعب قد حل بجيش رمسيس أيضا فقبل الصلح.

المهم أن رمسيس الثانى فى هذه المعركة خدع خدعة كبيرة كلفته فيلق رع بأكمله، كما فقد فيلق آمون عددا كبيرا من الجنود ولم يتمكن رمسيس الثانى من النصر الذى كان يريجه، وكل ما حصل عليه هو وقف القتال وبقاء الحال كما هو، إذ لم يتمكن من الاستيلاء على قادش ولا على أرض أمورو، ولعله فى قرارة نفسه أضمر أن يحقق ذلك فى معركة أخرى فى المستقبل، وبدأت مسيرة العودة إلى أرض الوطن ...، وأخيرا وصل فى عربته اللامعة يتبعه طابور طويل من الأسرى ليدخل السرور على شعبه !

بعد عودة رمسيس الثانى أحكم مواتاليس ملك خيتا القبضة على قادش، واتجه غربا نحو أرض أمورو وعزل أميرها ونصب مكانه أميرا مواليا له، واتجه جنوبا نحو دمشق وجعل من هذه المنطقة أرضا محايدة بينه وبين مصر وكانت من قبل فى حوزة مصر، أى أن النتيجة النهائية كانت فى صالح خيتا، ولكن فرحة ملك خيتا لم تدم، إذ انتهز ملك آشور الظروف واستولى على مملكة ميتانى فى الفرات الأعلى واللى كانت موالية لملك خيتا وأمدته بجنود فى معركته مع رمسيس الثانى.

قلنا إن رمسيس الثانى قبل الصلح مع ملك خيتا وعاد إلى مصر يسوق بعض الأسرى، وقد أكثر رمسيس الثانى من تسجيل وصف هذه المعركة فى عدة أماكن على الآثار، وإن كنا سنطيل بعض الشيء فى ذكر ما جاء بالآثار عن هذه المعركة فذلك لنوضح ماسبق أن ذكرناه



شكل ٢١١ - رمسيس الثاني يوزم الحيثيين. ويرى ملك حطب مقلوبا (مشار إليه بعلامة x)
ويحاول رجاله تلقيغ ما ابتلعه من ماء .



شكل ٢١٢ - رجال رمسيس الثاني يثزاون بالينوبيين من العايطرو العقاب .

سابقاً من أنه فور عودة رمسيس الثانى من هذه المعركة حتى بدأ حملة ضارية من التعذيب والتتكيل ببنى إسرائيل. كذلك نلاحظ أنه فى كل الكتابات التى أمر بها عن المعركة أرجع الفضل فى الانتصار فى المعركة لشجاعته ورباطة جأشه. وجاء فى بعضها مبالغات تبعد كثيراً عن الحقيقة ولا يقبلها العقل. ولعل هذه البطولة التى نسبها لنفسه جعلته يشعر أنه فعلاً فوق مستوى البشر وأنه يقرب من مستوى الآلهة. الأمر الذى أدى به فيما بعد إلى أن يدعى الألوهية. وفيما يلى بعض الأماكن التى سجل عليها وصف هذه المعركة: (مصر القديمة. سليم حسن. ج ٦ ص ٢٤٦).

١ - على الجدار الغربى الخارجى من ردهة أمنتب الثالث فى معبد الأقصر.

٢ - على الجدار الجنوبى الشرقى لردهة رمسيس الثانى فى معبد الأقصر.

٣ - على بوابة معبد الأقصر .

٤ - على الجدار الغربى لمعبد العراة المدفونة.

٥ - على البوابة الأولى لمعبد الرمسوم.

٦ - على الجدار الشمالى للردهة الثانية فى معبد الرمسوم

٧ - على الجدار الشمالى لمعبد أبو سمبل سَجَل مايسى بأنشودة معركة قادش.

٨ - برديتى «ريفا» و«سالييه».

وسنكتفى بذكر ما جاء فى اثنتين من هذه الكتابات:

١ - كان وصف المعركة والخدعة فى أحد هذه الكتابات كما يلى :

فى السنة الخامسة الشهر الثالث من فصل الصيف كان ابن الشمس محبوب أمون «رعمسيس» فى حملته الثانية المظفرة فى أرض زاهى فى سرادق جلالته على الهضبة الجنوبية من قادش. وعندما طلع الفجر أشرق جلالته كما يشرق «رع».. وهنا أتى إليه اثنان من الشاسو (البدو) وقالوا لجلالته قائلين إننا سنكون خدماً لفرعون. وقد فررنا من أمير خيتا الخاسىء، وهو يقيم فى أرض حلب فى الشمال. وهكذا جاء هذان البدويان ليقولا هذا الكلام لجلالته. وليروا المكان الذى فيه جلالته وليروا أنسب الأوقات حتى لا يكون جيش جلالته مستعداً. وصدق جلالته ما قاله البدويان. وسار شمالاً حتى وصل إلى الشمال الغربى من قادش وضرب هناك جلالته سرادقه على الشاطئ الغربى من نهر الأورنت. وأمكن القبض على جاسوسين آخرين أخبروا جلالته بأن جنود خيتا عبروا الماخض جنوبى قادش ثم اقتحموا قلب جيش جلالته. وتخاذل مشاة جلالته أمامهم. فسار جنود خيتا شمالاً نحو المكان الذى فيه جلالته. وأحاط الأعداء بحرس جلالته. وحينئذ انقض عليهم جلالته. وهو شجاع القلب ووجهه جذوة نار تحرق

كل بلد أجنبي بالهلب، وصار كالأسد الهصور. وقوته ترسل عليهم شواظاً من نار. وكان جلالته مثل الإله «سوتخ» عظيم القوة. ومثل الإلهة «سخت» في وقت غضبها. فأخذ في تذيبحهم وتقتيلهم. فسقطوا على وجوههم الواحد فوق الآخر. وقتلهم جلالته مجندين تحت سنايك خيله ولم يكن معه آخر. وأطاح جلالته بأعدائه خيتا الخاسئين. وكان وراءهم كالمارد الطائر وحيدا وقد فر عنه مشاته وخياله. وإنى أقسم بحب «رع» وبحظوة «أتوم» لى أن كل شىء قتلته قد فعله جلالته حقا.

٢ - ووصف آخر للمعركة جاء به :

كان الحيشيون يقفون كامنين خلف مدينة قادش ثم خرجوا من الجهة الجنوبية فى قادش واخترقوا قلب فيلق رع الذى كان يتابع السير ولم يكونوا مستعدين للحرب عندئذ تخاذل مشاة جلالته وفرسانه أمامهم. وكان جلالته قد عسكر شمالى قادش وفى هذه اللحظة جاء رجل وأخبر جلالته بذلك. وظهر جلالته آنئذ مثل «منتو» (إله الحرب) فأخذ عدة الحرب. ولبس درعه. فكان مثل «بعل» وركب جلالته مسرعا. واندس فى أعماق الأعداء. وكان وحده ولم يكن معه إنسان آخر. ولما نظر خلفه وجد أن طريق مخرجه قد أحيطت بألفين وخمسمائة عربية من كل نوع من محاربي خيتا. ثم يستمر الكلام على لسان رمسيس الثانى فيقول: ولم يكن معى رئيس ولا قائد عربية ولا ضابط مشاة ولا حامل درع. ومشاتى وخيالى قد تركونى فريسة أمامهم. وعندئذ قال جلالته: ماذا جرى ياوالدى «أمون»؟ هل من عمل الوالد أن يهمل الإبن؟ أم هل عملت شىئا بغير علم منك؟ هل مشيت أو وقفت إلا على حسب قولك؟ هل تعديت الخطط التى أمرت بها من فمك؟ ألم أقم لك أثارا عدة لأملأ معبدك بأسلابى؟ ووهبت لك كل أملكى بوصية. وعملت على أن تعطى عشرات الآلاف من الثيران مع كل أنواع النباتات الزكية .. (من المرجح أن هذا كان شبه نذرٍ نذره إن خرج سالما من هذه المعركة). ويستمر الكلام (ونختصره) وإذا ذاك وجدت «أمون» قد أتى على أثر ندائى له. ومدَّ إلى يده. وحينما كنت فى ابتهاج كان يصيح خلفى: إلى الأمام يارمسيس. إنى معك. ويدى معك. إنى أكثر نفعا من مائة ألف رجل مجتمعين معاً فى مكان واحد. وإنى سيد الانتصار الذى يحب الشجاعة. لقد كنت مثل «منتو» عندما أشد قوسى يمينى. ومثل «بعل» حينما كنت أحارب بيدى اليسرى. وقد وجدت الألف وخمسمائة عربية التى كنت فى وسطها قد تحولت إلى كومة أمام خيلى. وقلوبهم سقطت فى جوفهم خوفا منى. وأذرعهم قد شلت. وقد جعلتهم يتساقطون فى الماء. وقد خرجوا على وجوههم الواحد فوق الآخر. وذبحت منهم من أردت. ولم يلتفت منهم أحد وراءه. وقد انقضضت عليهم مثل «منتو» وجعلتهم يذوقون يدى فى لحظة. وقد قتلهم فى مكانهم حينما كان الواحد يصيح على صاحبه قائلا: إن الذى بيننا ليس بشرا. إنه «سوتخ» صاحب القوة العظيمة. و«بعل» فى أعضائه إذ أن البشر لا يمكنهم أن يأتوا بما يأتيه من الأعمال. هلموا نسرع ونولى الأدبار أمامه ونبحث لأنفسنا عن الحياة.

كان فريق الفتوة (الصاعقة) قد وصل، ولكنه يستمر يعزو النجاح لنفسه فيقول:

وقد أعملتُ السيف فيهم دون هواده ورفعت السوط. وصحْتُ على مشاتى وخيالتي قائلاً: قفوا وثبُّتوا قلوبكم يامشاتى وياخيالتي. شاهدوا انتصاراتى عندما كنت وحيداً و«آمون» كان حامياً ويده معى. سيتحدث الناس بترككم إياى وحيداً لا رفيق معى ولا عظيم معى ولا ضابط صف يمد يده. وكنت أحارب منفرداً. وظهرتُ أمام الأعداء مثل «منتو» عندما يكون مدججاً بآلات الشجاعة. وكنت مثل «رع» عند إشراقى يحرق شعاعى أعضاء العدو. وكان الواحد منهم ينادى صاحبه قائلاً: لا تقتربوا لأن «سخت العظيمة» معه على فرسه ويدها معه. ومن يقترب منه يقابل لهيباً من نار يحرق أعضاءه، ووقف رجال خيتا بعيداً. ولكن «جلالتي» هجم عليهم وأعملت السيف فيهم دون أن يفلتوا منى. وقد صاروا كومة من الجثث أمام جىادى مضرجين بدمائهم. فأرسل أمير خيتا الخاسى متضرعاً لاسم جلالتي العظيم كما يتضرع الإنسان لإسم «رع». ثم أرسل بعد ذلك رسوله بخطاب سارٍ للقلب فى يده باسم جلالتي العظيم يقول: هل من الخير أن تقتل عبيدك؟ وأن يكون وجهك عابساً لهم ولا تأخذك الشفقة بهم؟ إنك قد قتت بمذبحتك أمس وأعملت السيف فى رقاب المئات. أيها الملك القوى، إن السلام أكثر خيراً من الحرب، امنحنا النفس. وبعد ذلك عاد جلالتي فى حياة ورضا. وجمعت عظمائى لأجلهم يسمعون السبب الذى من أجله بعث ملك خيتا رسالته.

ثم تذكر الكتابة عقد الصلح، وعاد رمسيس إلى مصر. وكان الآلهة يحيونه قائلين: تعال تعال ياابننا الذى نُعزُّه. سيد الأرضين، يارمسيس، ابن الشمس ومحبوب «آمون».

ونعود ثانية إلى شعور رمسيس الثانى بعد المعركة. فهو قد تعرض لخدعة كبرى كادت أن تكلفه حياته. وقد كلفته فيلقاً كاملاً من جيشه. كما أن كتب التاريخ تذكر أن التتكيل بنى إسرائيل قد اشتد عقب عودة رمسيس الثانى من معركة قادش، وي طرح بعضهم السؤال (د). محمد بيومى مهران، دراسات تاريخية من القرآن الكريم، ج ٢ ص ١٥٤): لِمَ تغير الحال إلى هذا المصير المؤلم؟ ويجيب، ليس أمامنا سوى أن نفترض أن أمراً ما قد حدث من بنى إسرائيل، ربما كان خيانة! ربما كان بداية تمرد!

ويمكننا القول بأن الخدعة التى سلبت الفرعون انتصاره فى معركة قادش كان لها صلة بنى إسرائيل، وأن جنود رمسيس الثانى - بعد المعركة - أخذوا الأسيرين اللذين خدعا الفرعون وضربوهما كما هو مسجل بالصورة على الآثار (شكل ٢١٢ ص ٧٩٤). ولعل الأسيرين اعترفا بأنهما من «العابيرو» أو أنهما فعلاً ذلك بتدبير من العابيرو.

والعابيرو أو الخابيرو كانوا على اتصال وثيق بالهكسوس وكما يقول عالم الآثار سليم حسن (مصر القديمة ج ٤ ص ١٩٦) وهم طائفة وليست جنساً وقد تطورت وأصبحت طائفة من طوائف اليهود. وهذا يؤيد ما ذُكر من أنهم ذلك النفر من بنى إسرائيل الذين خرجوا من مصر

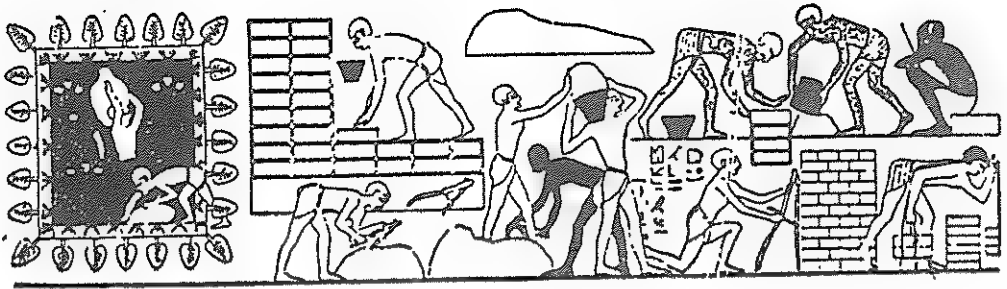
مع الهكسوس وأقاموا بفلسطين. ولكنهم انتشروا فى الشام يثيرون القلاقل ضد مصر. وذكر د. عبد العزيز صالح (الشرق الأدنى القديم جـ ١ ص ٢٤٠) أنهم قاموا بدور المخربين فى فلسطين. وكانت الكتابات المصرية تشير إليهم بوصفهم هم «العابيرو فى أرض كنعان». ثم أصبح بعد ذلك لفظ «العابيرو» يطلق على بنى إسرائيل المقيمين بمصر أيضا. وقد عثر على خطاب من رئيس عمال يقول فيه: لقد أرسلت الطعام «للعابيرو» الذين يسحبون الأحجار للصرح العظيم لمعبد رمسيس محبوب آمون (جاردنر تاريخ مصر القديمة جـ ١ ص ١٣٤).

كذلك فإن الحرص على تسجيل ضرب الأسيرين بالصورة على جدران معبد أبى سمبل يمكن أن يكون له دلالة غير مجرد تسجيل الواقعة. ففى كل الحروب يوجد جواسيس. كما كان الأليق أن تُخفى واقعة خداع الفرعون. لا أن تعلن على الملأ هكذا. إلا أن تكون رسالة موجهة إلى المصريين لأخذ جانب الحذر من «العابيرو» المقيمين بمصر وهم بنو إسرائيل.

ولو نظرنا إلى الأمور من جانب بنى إسرائيل وتطلّعهم إلى الخروج من مصر إلى «الأرض الموعودة» ونبحث كيف يمكنهم تحقيق ذلك. فليس عندهم الأسلحة ولا الجند المدرب الذى يمكنهم من اقتحام الأرض وإخراجها من دائرة النفوذ المصرى. فليس أمامهم إلا صفقة يعقدونها مع ملك «خيتا» بأن يساعده على هزيمة الجيش المصرى. فينحسر نفوذ مصر عن فلسطين وتعطى لهم - وتخلص الشام والساحل الفينيقي وأرض أمورو ملك «خيتا».

ولعل رمسيس الثانى قد توصل إلى هذا الاستنتاج وشعر أنه قد طعن فى ظهره ممن أوتهم مصر وأطعمتهم وأكرمتهم على مدى عدة قرون ومن هنا كان العذاب الأليم صبه الفرعون دونما رحمة أو شفقة على بنى إسرائيل. لم يكتف بإنزال العذاب بهم. بل وضع خطة لاستئصال شأفتهم فأعطى الأوامر إلى قتلهم عاما وتركهم عاما فيقل عددهم فلا يخشى بأسهم وفى نفس الوقت تبقى المنفعة من تسخيرهم فى أعمال البناء.

وقد وجد فى الآثار المصرية دليل على هذا التسخير عبارة عن عدة رسوم فى مقبرة وزير اسمه «رخ مى رع» سجل فيها ما قام به من أعمال كُلف بها لصالح بلاده. وأحد هذه الرسوم يبين تفاصيل صنع الطوب اللبن ثم عملية البناء. وقد اكتشف هذه الرسوم عالم الآثار پرسى نيوبيرى Percy Newberry. وأهم ما فى اللوحة (شكل ٢١٣) هو لون البشرة الأبيض للعمال المسخرين بينما الملاحظون والمشفرون تبدو بشرتهم سمراء وهذا يشير إلى أن العمال هم من الساميين. والكتابة بجوار العمال يقولون فيها: لقد أمدنا بالخبز والنبيد وكل شىء حسن. أما الكتابة الموجودة بجوار أحد الملاحظين فتقول: السوط فى يدي فلا تكونوا كسالى! وفى هذا دليل على أن العمل يتم بالسخرة. ويرى وارنركيلر (تاريخ الكتاب المقدس ص ١١٠) أن هذا الرسم دليل مؤكد على صدق ماجاء فى التوراة (خروج ١: ١٣): فجعلوا عليهم رؤساء تسخير لكى يذلّوهم بآثقالهم فبنوا لفرعون مدينتى مخازن فيثوم ورمسيس. ولكن بحسبما أذلّوهم



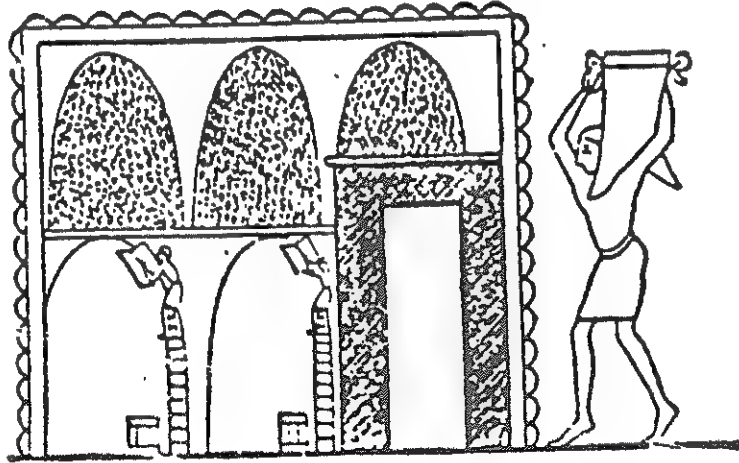
شكل ٢١٣ - تسخير بني إسرائيل في عمل الطوب وأعمال البناء - يلاحظ

اللون الأبيض لبشرة العمال مقارنة باللون الأسمر للملاحظين والعسا

في يد الملاحظ الجالس في أقصى اليمين من الرسم العلوي.

(لوحة في مقبرة الوزير «رخ مي رع»).

نقلا عن الكتاب المقدس كتاريخ - وارنر كيلر ، ص ١١٠



شكل ٢١٤ - تسخير بني إسرائيل في مدينة المخازن «فيثوم» ويرى أحد

العمال أبيض البشرة يحمل غرارة حبوب على كتفه بينما

الرسم الداخلي يبين سُلماً لملأ المصومعة من فتحة في أعلاه

نقلا عن الكتاب المقدس كتاريخ - وارنر كيلر ، ص ١١٢

هكذا نموا وامتدوا فاخْتَشَوْا من بنى إسرائيل (أى خافوا منهم) فاستعبد المصريون بنى إسرائيل بعنف ومرّوا حياتهم بعبودية قاسية فى الطين واللبن وفى كل عمل فى الحقل. كل عملهم الذى عملوه بواسطتهم عُنْفًا. وفى رسم آخر فى نفس المقبرة (شكل ٢١٤) تظهر مخازن الغلال فى مدينة فيثوم - وصوامع القمح الحالية تشبّـهها شكلا ولكنها تفوقها فى الحجم كثيرا - ويبين الرسم طريقة ملئها بالحبوب من خلال فتحة فى أعلاها يُصعد إليها بسلم أو منحدر. وقد رسم عامل يحمل على كتفه غرارة حبوب ويلاحظ أيضا بشرته البيضاء للإشارة إلى أنه من الساميين أى من بنى إسرائيل. ومما يذكر أن هذه المخازن كانت تشبه المخازن التى أمر يوسف الصديق بإقامتها فى مصر لتموين البلاد فى سنوات المجاعة.

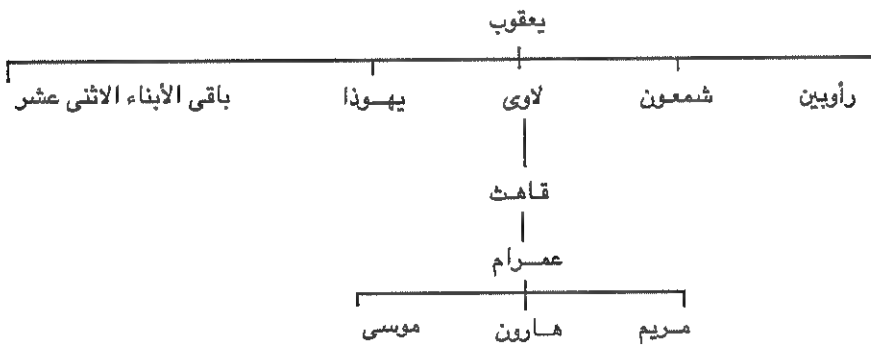
كذلك جاءت إشارات فى الكتابات المصرية عن بناء مدينة بررعسيس وتسخير العمال من العابىرو (بنى إسرائيل) فى قطع الحجارة ونقلها وبناء منشآت المدينة.

وفضلا عن التسخير فى أعمال البناء كانت أوامر ذبح المواليد الذكور فبلغ التعذيب ذروته. وكان لابد أن تتدخل السماء لإيقاف هذا العذاب الذى نزل ببنى إسرائيل. واختير موسى ليكون هو مُخْلَصهم من هذا العذاب المهين ويقودهم إلى الخروج من مصر.

موسى عليه السلام فى مصر

«واذكر فى الكتاب موسى . إنه كان مخلصاً وكان رسولا نبيا» . (٥١-مريم)

هو موسى بن عمران بن قاهث بن لاوى بن يعقوب عليه السلام .



ولد على الأرجح فى عام ١٢٨٥ ق . م . فى السنة السابعة من حكم رمسيس الثانى . وكما سبق أن ذكرنا كان ذلك بعد عامين من معركة قادش وكان التنكيل ببني إسرائيل على أشده .

ثم بدأت نبوءة تنتشر بين بني إسرائيل وتسامع بها المصريون ، مفادها أن هلاك الفرعون سيكون على يد ابن يولد فى بني إسرائيل وينتهى تسخيرهم وتعذيبهم . ولا يمكننا أن نحدد كيف نشأت هذه النبوءة . هل كانت محض اختراع من بني إسرائيل؟ يقول سيجموند فرويد (موسى مصرياً ، ترجمة محمد العزب ص ٢١) إن ذلك الأمر كان صورة من «أسطورة البطل» التى نجدها فى التراث الشعبى لكثير من الشعوب ، وفى رأينا أنه من المحتمل أن أحد شيوخ بني إسرائيل أو أحد كهنتهم قد رأى رؤيا أو أوحى إليه بهذا المعنى فإذاعه ليشد من عزم بني جلدته المحتملين العذاب . وليرهب المصريين والفراعنة حتى يكفوا عن تسخير بني إسرائيل دفعاً لوقوع هذه النبوءة . أو ظناً أن الفرعون سيأمر بإخراج بني إسرائيل من مصر حتى لا تتحقق النبوءة .

ذكر السدي عن أبي صالح وأبي مالك عن ابن عباس (البداية والنهاية. ابن كثير. ج ١ ص ٢٢٢) أن فرعون رأى في منامه كأن نارا قد أقبلت من نحو بيت المقدس فأحقرت دور مصر وجميع المصريين ولم تضر بنى إسرائيل. فلما استقيظ هاله ذلك فجمع الكهنة والسحرة وسألهم عن ذلك. فقالوا هذا غلام يولد من هؤلاء يكون سبب هلاك أهل مصر على يديه.

ولكن ما حدث كان غير ما توقع بنو إسرائيل. إذ أمر الفرعون بزيادة جرعة التعذيب وشدّد الأوامر بقتل كل ابن يولد إن كان ذكرا. وتركه يحيا إن كانت بنتا.

وذكر القرآن الكريم هذا الأمر في عدة سور:

«إن فرعون علا في الأرض. وجعل أهلها شيعا. يستضعف طائفة منهم. يذبح أبناءهم ويستحيى نساءهم. إنه كان من المفسدين». (٤ - القصص)

«وإذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلك بلاء من ربكم عظيم». (٤٩ - البقرة)

«وإذا أنجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلك بلاء من ربكم عظيم». (١٤١ - الأعراف)

«وإذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم إذ أنجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلك بلاء من ربكم عظيم». (٦ - إبراهيم)

وتقول التوراة (إصحاح ١ خروج : ١٥): وكلم ملك مصر قابليتي العبرانيات اللتين اسم إحداهما شفرة واسم الأخرى فوعة. وقال حينما تولدان العبرانيات وتنتظرانهن على الكراسي إن كان ابنا فاقتلاه وإن كان بنتا فتحيا. ولكن القابلتين خافتا الله ولم تفعل كما كلمهما ملك مصر بل استحييتا الأولاد فدعا ملك مصر القابلتين وقال لهما لماذا فعلتما هذا الأمر واستحييتما الأولاد، فقالت القابلتان لفرعون إن النساء العبرانيات لسن كالمصريات. فإنهن قويات يلدن قبل أن تأتيهن القابلة. فأحسن الله إلى القابلتين. ونما الشعب وكثر جدا. وكان إذ خافت القابلتان الله أنه صنع لهما بيوتا. ثم أمر فرعون جميع شعبه قائلا كل ابن يولد تطرحونه في النهر، لكن كل بنت تستحيونها.

ولادة موسى :

في هذا الجو الملبد بالغيوم وبالغ القساوة على بنى إسرائيل ولد لعمران بن قاهث بن لاوى ولد هو موسى. وتذكر التوراة أن أبا موسى كان قد تزوج عمته إذ تقول (إصحاح ٦ خروج): وأخذ عمران بن قهات يوكابد عمته زوجة له. فولدت له هارون وموسى. ويقول الأستاذ عبد

الوهاب النجار (قصص الأنبياء ص ١٧٦) إن ذلك كان مسموحا به فى شريعتهم إلى أن جاء موسى فحرمه.

وخافت أم موسى عليه من القتل طبقا لأوامر الفرعون. فخبأته، قيل ثلاثة أشهر. ثم خافت أن يفتضح أمره فيؤخذ ويقتل. ولكن عناية الله كانت ترعى هذا المولود. فأوحى الله إلى أمه أن تضعه فى صندوق وتلقيه فى النيل. وكأى أم كان لابد أن تحزن أم موسى لفراق وليدها. وتخاف عليه من الغرق فى النيل أو الوقوع فى يد الجند فيذبحونه ولكن الله سبحانه وتعالى أوحى إليها ألا تخف ولا تحزن لأن الله سيرده إليها وبشرها بأنه سيكون رسولا.

«وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه، فإذا خفت عليه فألقيه فى اليم، ولا تخافى ولا تحزننى إنا رادوه إليك وجاعلوه من المرسلين».

(٧-القصص)

«إذ أوحينا إلى أمك ما يوحى، أن اقدفيه فى التابوت فاقدفيه فى اليم، فليلقه اليم بالساحل يأخذه عدو لى وعدو له».

(٣٨-٣٩-ط)

يقول ابن كثير: ذكروا أن فرعون لما أكثر من قتل ذكور بنى إسرائيل قيل له إن استمر هذا الحال يموت شيوخهم وغلمانهم يقتلون فمن يقوم بما يقومون به من أعمال، فأمر بقتل الولدان عاما وتركهم عاما، فولد هارون فى السنة التى يتركون فيها الولدان، وولد موسى فى السنة التى يقتلون فيها الولدان، ولما حملت به لم يظهر عليها مخايل الحمل، ووضعته سرا بدون مساعدة القابلات، ولكن خافت أن يدرى به ففعلت كما أوحى الله سبحانه وتعالى إليها، ووضعت الصندوق فى اليم أى فى فرع نهر النيل الذى كان بيتها مجاورا له، ولم تذكر التوراة أن ذلك كان بايحاء من الله سبحانه وتعالى إذ جاء فيها (إصحاح ٢ خروج): ولما لم يمكنها أن تخبئه بعد أخذت له سفطا من البردى وطلته بالحرمر والزفت، والكلمة المصرية القديمة هى «طبة» بمعنى صندوق، وهى أقرب إلى كلمة «التابوت» التى وردت بالقرآن الكريم.

كذلك يمكننا أن نستخلص حقيقة هامة تحل لنا كثيرا من الإشكالات التى ثارت حول من هو فرعون موسى، ذلك أن التيار فى نهر النيل أو فى فروعه يسرى من الجنوب إلى الشمال، فمن المؤكد أن بيت أم موسى كان فى موقع جنوبى قصر الفرعون، ولما كان بنو إسرائيل يسكنون أرض جوشن أو أرض جاسان (انظر الجزء الثالث ص ٥١٧) فمن المؤكد أن قصر الفرعون، كان شمالي هذه المنطقة، ولم يحدث أن كانت العاصمة شمال أرض جاسان إلا بعد أن بنى رمسيس الثانى عاصمته الجديدة «بررعمسيس» (ص ٧٠٩). وبالنظر إلى تخطيط المدينة (شكل ١٤١ ص ٧١٢) نجد أن مساكن بنى إسرائيل فى أفاريس القديمة تقع جنوبى «بررعمسيس» العاصمة الجديدة، وأن قصر فرعون يقع على بحيرة تأخذ مياهها من الفرع البيلوزى الذى كانت بيوت لبعض بنى إسرائيل تقع عليه، ويعد إلقاء التابوت فى اليم، وامتنالا

لأمر الله سبحانه وتعالى: «قليلقه اليم بالساحل». سارت به المياه حتى ألقته على شاطئ البحيرة التي يقع عليها القصر الملكي.

قد يرى البعض أنه من المحتمل أن أحد الفراعين الذين كان مقر حكمهم في طيبة. كان له أيضا قصر ثان في شمال الدلتا يمضى فيه أشهر الصيف الحارة. وهو احتمال قائم. ولكن الوحيد الذي أثبت التاريخ له هذا الأمر هو سيتي الأول والد رمسيس الثاني (جوتييه, Gauthier, Dictionnaire Geographique, 1922) بل إنه بقصره الذي بناه على شاطئ النيل بالقرب من قنتير وضع النواة لتكون العاصمة الجديدة في هذا المكان حينما قرر ابنه رمسيس الثاني أن ينقل العاصمة كلية إلى شمال الدلتا. ولما كان الأمر كذلك فإن احتمالات من هو فرعون موسى تصبح محصورة في فراعين الأسرة التاسعة عشرة أي الرعامسة. وحتى لو كان سيتي الأول هو فرعون التسخير إلا أن قصر مدة حكمه لا يتيح له أن يكون هو فرعون الغرق أيضا وثابت أن رمسيس الثاني قد سخر بنى إسرائيل في بناء مدينتي بررعسيس وفيثوم.

نعود ثانية إلى أم موسى. وقد أوحى الله إليها أن تضع وليدها في التابوت وتلقيه في اليم.

وهنا أثار البعض مسألة. هل تعتبر أم موسى نبية مادام الله سبحانه وتعالى قد أوحى إليها؟ وقال أبو حيان (تفسير الألويسي. ج ١٦ ص ١٨٧) إنه كان يُبعث إليها ملك لا على جهة النبوة كما بعث إلى مريم أم عيسى عليه السلام ولكن بطريق المكاشفة مثل قوله تعالى «وإذ أوحيت إلى الحواريين». وكما أوحى لعبد المطلب أن يسمى حفيده «محمدا». وقال الجبائي: كان بالإراءة مناما. وعند الجمهور كان الإيحاء إلى أم موسى بالإلهام. فوضعت في التابوت وألقته في الماء. وهنا تتبدى روعة التعبير القرآني إذ لم يغفل جانب المشاعر الإنسانية. وقلب الأم كما يقولون هو قلب الأم! فما إن ألقته في الماء حتى تملكها الخوف والجزع على وليدها.

«وأصبح فؤاد أم موسى فارغا إن كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين».

(١٠ - القصص)

قالوا فارغا من وعد الله لها بأنه سيرده إليها ويجعله من المرسلين. إذ نسيت ذلك من شدة الهم. وعن قتادة وغيره أنها كادت تصيح وا ابنه عند رؤيتها تلاطم الأمواج بالتابوت شفقة عليه من الغرق. وقالوا صار فارغا من الصبر. لولا أن الله أنزل السكينة عليها وثبت قلبها لتكون راسخة في التصديق بوعد الله بأنه راده إليها وتكون من المؤمنين بصدق وعد الله في حفظه سالما. وأنه في المستقبل سيكون من المرسلين.

زوجة فرعون تلتقط موسى :

وتيار الماء في هذا المكان لا يكون شديدا. إذ النيل قد تفرّع إلى فروعه الخمسة الرئيسية بالإضافة إلى عشرات الأفرع الصغيرة. فتهادى الصندوق على صفحة الماء برفق. تحذوه عناية

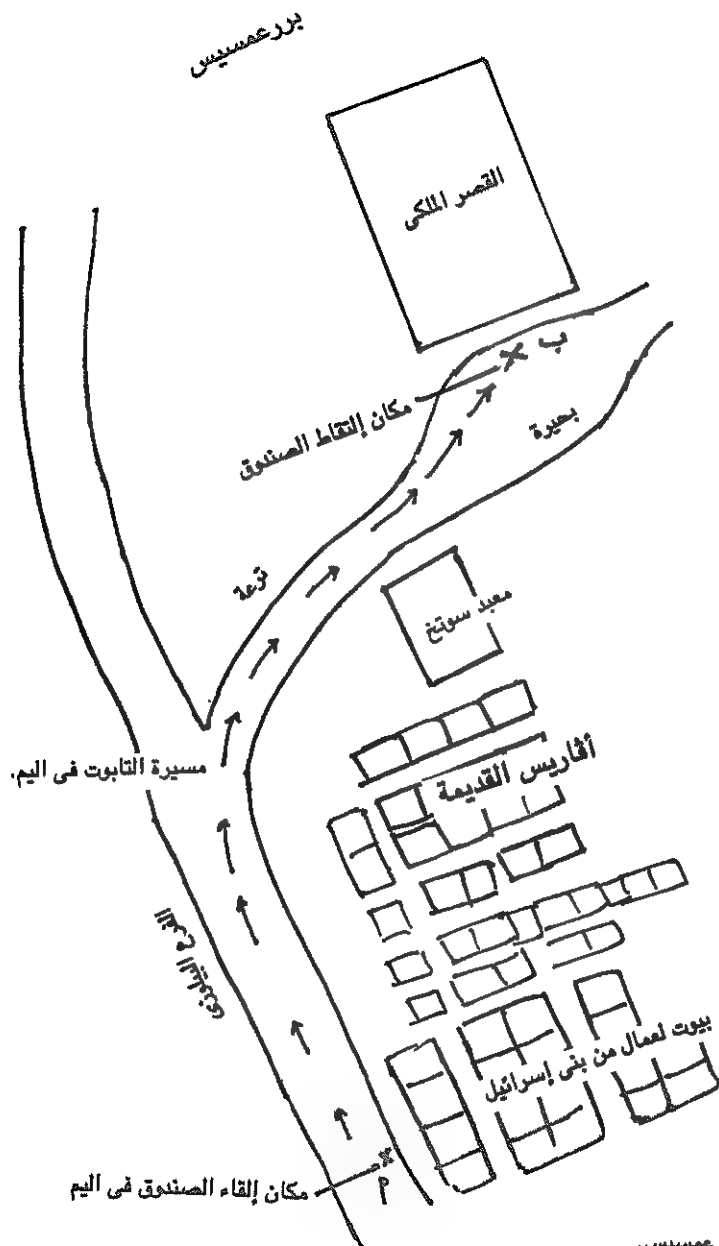
الله سبحانه وتعالى. وتدفعه ريح خفيفة حتى دخل المجرى الذى يغذى البحيرة التى يقع على شاطئها قصر الفرعون «رمسيس الثانى» فى عاصمته الجديدة «برعمسيس» (شكل ٢١٥) واحتجزت سيقان نبات البردى الصندوق فى الوقت الذى كانت امرأة رمسيس الثانى «إست نفرت» جالسة قرب البحيرة ورأت الصندوق. فأمرت جوارىها بإحضاره ولما فتحت وجدته فيه طفلا جميل الطلعة. وألقى الله فى قلبها حب هذا الطفل. ورجت أن يكون لها بمثابة الإبن. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٧٠٨) أن أولادها كانوا يموتون بعد ولادتهم مباشرة أو بعد أن يشبوا عن الطوق قليلا. وها قد مضى على زواجها سبع سنوات وليس لها ولد. وهذا زوجها قد بلغ الثلاثين من عمره ولم يعيش له ولد منها ولا من زوجته الأولى نفرتارى التى مضى على زواجه منها سبعة عشر عاما. فأرجحت أنه سيرحب بتبنى هذا الطفل أو على الأقل لن يمانع فى تربيته. وأسرع الحراس لقتل الطفل تنفيذا لأمر الفرعون فقالت لهم «لا تقتلوه» ثم أردفت قائلة لهم أيضا أولزوجها «عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا».

وقد يكون قولها لا تقتلوه موجه إلى زوجها بصيغة الجمع دلالة على الاحترام أو الاحترام الشديد للاستعفاف أو للجند ولكن لأن أمر القتل صادر منه فكأنه مشترك معهم فى الفعل.

وقيل إن فرعون أراد قتل الوليد فشرعت زوجته تخاصم عنه وتحببه إليه فقالت «قرة عين لى ولك».. فقال فرعون: أما لك فنعم وأما لى فلا. فكان كذلك وهداها الله بسببه. وروى النسائى وابن عباس حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: والذى يُحلف به. لو أقر فرعون بأن يكون قرة عين له كما قالت امرأته لهداه الله تعالى به كما هدى امرأته ولكن الله عز وجل حرمه ذلك (تفسير الألوسى ج ١٦ ص ١٨٩). وقالوا: وهذا أمر فرضى لا ينافى ما هو سابق فى علم الله أنه سيظل على كفره حتى آخر لحظة من حياته. وهكذا رضخ الفرعون لطلب زوجته فى الإبقاء على حياة الطفل.

تختلف رواية التوراة عن القصة كما جاءت فى القرآن الكريم فى عدة نقاط فقد جاء فى الإصحاح الثانى خروج ما يلى :

ولما لم يمكنها أن تخبئه بعد أخذت له سफطا من البردى وطلته بالحرمر والرفرت ووضعت الولد فيه. ووضعت بين الحلفاء على حافة النهر. ووقفت أخته من بعيد لتعرف ماذا يفعل به. فنزلت ابنة فرعون إلى النهر لتغتسل. وكانت جوارىها ماشيات على جانب النهر فرأت السفط بين الحلفاء فأرسلت أمتها وأخذته. ولما فتحت رأت الولد وإذا هو صبى يبكي. فرقت له وقالت هذا من أولاد العبرانيين فقالت أخته لابنة فرعون. هل أذهب وأدعو لك امرأة مرضعة من العبرانيات لترضع لك الولد. فقالت لها ابنة فرعون اذهبي. فذهبت الفتاة ودعت أم الولد. فقالت لها ابنة فرعون. اذهبي بهذا الولد وأرضعيه لى وأنا أعطى أجرتك. فأخذت المرأة الولد وأرضعته. ولما كبر الولد جاءت به إلى ابنة فرعون فصار لها ابنا ودعت اسمه موسى وقالت إنى انتشلته من الماء.



شكل ٢١٥ - مدينة بزرع مسيس.

أ - مكان إلقاء الصندوق في اليم.

ب - مكان إلقاء الصندوق.

ونقاط الاختلاف تتمثل فى التالى:

١ - أنها جعلت أم موسى تخبىء الطفل بين الحلفاء وتجيء ابنة الفرعون لتغتسل فى نفس المكان. أى أن المكان كان مباحا للجميع. وهذا لا يتفق مع ما هو معروف من أن منطقة القصر الملكى تكون منطقة محرمة على عامة الشعب من المصريين. فما بالك بالعبرانيين! وكانت القصور الملكية تقام لها بحيرة صناعية يتمتع بها أهل القصر بعيدا عن الغرباء. وفى مدينة بررعمسيس تخير رمسيس الثانى للقصر مكانا يشرف على بحيرة متصلة بفرع النيل البيلوزى. وقد نصَّ السرد القرأنى على أن أم موسى وضعت فى نقطة بعيدة عن القصر. وحمله التيار إلى البحيرة وألقاه على شاطئها «فاقد فيه فى اليم. فليلقه اليم بالساحل».

٢ - جعلت التوراة من يلتقط موسى هى ابنة فرعون لا زوجته. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٧٠٠) أن رمسيس الثانى تزوج فى عمر السادسة عشرة ولو فرض أن ابنته هذه هى أول ما ولد له أى رزق بها وعمره ١٧ سنة ولما كان عمره الآن ثلاثون سنة كان معنى ذلك أنها مازالت طفلة فى الثالثة عشرة ومثلها فى حاجة إلى «دمية» تلهو بها لا طفل تتبناه. كما أن تبني بكر لطفل يضعها فى موضع الشبهات عند من لا يعرفون أنه طفل متبنى إذ يظنون أنه ابنها حملت به بدون زواج. قد يقال إن سن النضج كان مبكرا فى ذلك الوقت وأنها تزوجت وتعيش فى قصر والدها. وحتى لو فرض هذا فهى فى أولى سنى زواجها ولم تياس بعد من ولد من لحمها ودمها كما يقولون - كما أن فرعون ما كان ليخالف أوامر أصدرها إرضاء لرغبة طائشة من ابنة صغيرة السن. أما المرأة المتزوجة العاقر فهى تتوق إلى الولد. أما التى حملت وولدت ويموت أبنائها فى سن مبكرة فهى التى تتلهف تلهفا شديدا إلى الولد وتظن أن لعنة ما قد أصابت أبنائها ولا سبيل لإشباع غريزة الأمومة إلا بالتبنى وهذا ما أدركه الفرعون فاستجاب لرغبات زوجته وفى سبيل ذلك تغاضى عن سابق أوامره بقتل الأولاد. فلا شك أن الذى التقط موسى هو زوجة فرعون لا ابنته. وكان القرآن الكريم واضحا فى هذه النقطة فقال:

«وقالت امرأة فرعون قرة عين لى ولك. لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا وهم لا يشعرون».

(٩ - القصص)

٣ - جعلت التوراة آل فرعون يدركون من أول الأمر أنه ابن لحدى العبرانيات. ولكن الأكثر تمشيا مع المنطق أن تحرص أم موسى على أن تخفى هويته الإسرائيلية. ولعلها ألبسته ملابس مصرية. إحدى الروايات تقول إنها وهى تضعه فى التابوت ومن شدة اضطرابها نسيته حذرها ووضعت تحته نسيجا من صنعها ليحميه من خشونة نبات البردى الذى صنع منه التابوت. وسنعود إلى هذه النقطة فيما بعد (ص ٨١٤).

إسم موسى :

كما ذكرنا أنفاً تقول التوراة: ودعت اسمه موسى وقالت إنى انتشلتته من الماء، ولما كانت اللغة العبرية تقلب السين شينا مع إمالة المد، فإن اسمه فى العبرية هو موشيه. قالوا مشتقا من الفعل العبرى مشا أى انتشل فهو موشيه أى منتشل لأنه انتشل من الماء، وقالوا أيضا أن الفعل مشا يفيد معنى المخلص فهو المخلص الذى انتشل بنى إسرائيل من مصر وهو مخرجهم أى مخلصهم أى موشيه وبالعربية موسى.

ولو كان الفرعون يعرف أن هذا الطفل هو «مخلص» بنى إسرائيل لما تركه يعيش. فضلا عن أن يتبناه. وخطأ الآراء التى ترجع الإسم إلى جذر عبرى واضح. لأن زوجة الفرعون. ما كان لها أن تطلق عليه اسما عبريا. حتى لو تأكدت أنه ابن لإحدى العبرانيات، فلا بد أنها أطلقت عليه اسما مصرية. ويقول پرستد فى كتابه «فجر الضمير» إن موسى اسم مصرى. فهو ببساطة الكلمة المصرية موس Mose ومعناه طفل. ومن الأسماء المصرية الشهيرة تحوتمس أى تحوت + موس أى تحوت طفل أى الإله تحوت منح طفلا. وكذلك أمنموس من آمون + موس أى آمون منح طفلا. وقال بعضهم إن الإسم الذى أطلقوه عليه لابد كان يتضمن أيضا اسما لأحد الآلهة ثم المقطع الثانى موس. وبالتدريج أهمل المقطع الأول واكتفى بالمقطع الثانى فقط - ويكون السؤال: ولماذا أهمل المقطع الأول؟ والأقرب للمنطق أنه لم يكن هناك مقطع أول إطلاقا. فيكون أن امرأة الفرعون بعدما انتشلت الطفل من الماء لم تطلق عليه اسما، بل أعطت الطفل - أى موس - إلى الجوارى ليعنين به. وظل يشار إليه بلفظ الطفل أى موس. وبالتدريج أصبح «موس» هو الإسم الذى ينادى به. ثم مُدَّ آخره فأصبح «موسى». ولا شك أن ذلك صادم هوى فى نفس فرعون أيضا فلم يشأ أن يعطيه إسما حقيقيا. انتظارا وأملا فى ولد من صلبه يعطيه اسما وينسب إليه ليرث العرش من بعده.

«فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا. إن فرعون وهامان وجنودهما كانوا

(٨-القصص)

خاطئين» .

فى هذه الآية أورد القرآن الكريم السبب الذى جعلهم يلتقطونه - ليكون لهم عدوا وحزنا - وهى استعارة تهكمية. إذ الذى دعاهم لالتقاطه وتبنيه هو رجاء المنفعة واتخاذهم ولدا. وهل هناك ادعى إلى الحزن والأسف من أن يستعرض الفرعون فى أخريات أيامه ما مر به فىرى أن من التقطه. يرجو منه المنفعة. كان هو السبب فى ضربات نزلت به وبشعبه. ثم يرى فى اللحظات الأخيرة من عمره كيف أنه كان السبب فى هلاكه!! لقد أسرف فى قتل عشرات أو مئات الأطفال تحوطا من أن يعيش الطفل الذى تحدثت عنه النبوة. فإذا من بين هؤلاء جميعا يكون هذا الطفل بالذات هو الذى ينجو من القتل! ومن الذى يطلب عدم قتله؟ زوجته وهو يوافق! ويتربى الطفل ويكبر - أين؟ فى قصره وفى كنفه! أى شىء أكثر مدعاة للحزن من هذا؟ وأى

شيء أشد إيلاماً؟ ولكنه تدبير الله العليم القدير ويتحقق ما كان فرعون يحذر - وما كان لحذرٍ أن يمنع قدراً قدره الله سبحانه وتعالى:

«وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ» . (٦٥-القصص)

وقد أشار القرآن الكريم إلى هذا المعنى إشارة أخرى في قوله تعالى:

«وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ قَرَّةَ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا، وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ» . (٨-القصص)

أي وهم لا يشعرون أن هذا الطفل بالذات هو الذي سيكون هلاك الفرعون على يديه كما قالت النبوة.

وتمر الأيام وكبر موسى وتأتيه النبوة والرسالة. ويعود إلى فرعون يدعوه إلى الإيمان بالله وألا يعذب بنى إسرائيل وأن يطلق سراحهم: ويتذكر فرعون لحظة التقاط موسى من النهر. وتذكره وهو يحبو في القصر ويكبر قليلاً فيجرب في أرجائه الفسيحة ثم يصبح شاباً قوياً. ثم يبلغ أشده. ثم يختفى عشر سنوات وها هو يعود اليوم يطلب من الفرعون، لا بل يأمره أن يطلق بنى إسرائيل ولا يعذبهم. فقال فرعون له، يستصغر شأنه ويمن عليه بربايته له :

«ألم نريك فينا وليداً، ولبثت فينا من عمرك سنين» . (١٨-الشعراء)

وهذا يدل على أن الفرعون الذي التقط موسى، وتولى تربيته هو نفسه الذي جاءه موسى بالآيات فكذب بها وهلك وهو يطارد بنى إسرائيل.

كانت أم موسى قد أمرت أخته مريم أن تتبع الصندوق لتعرف أين تلقى به الأمواج.

«وَقَالَتْ لِأَخْتِهِ قُصِّيهِ. فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جَنْبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ» . (١١-القصص)

فكانت تتابعه ببصرها عن بعد حتى لا يشعر أحد أنها أخته فيفطنوا إلى حقيقة أنه من بنى إسرائيل، ورأت أن الصندوق قد رسا على الساحل أمام قصر فرعون وأن الجوارى انتشلنه من الماء وأخذنه إلى امرأة الفرعون. ومن المرجح أن مريم قد رجعت بسرعة وأخبرت أمها بذلك، ولا شك أن الأم هلعت وشعرت بهول الكارثة. لقد وضعت طفلها في الماء لتخفيه عن الفرعون فإذا به يقع بين يدي فرعون نفسه، وأصبح فؤادها فارغاً من كل شيء إلا الخوف على وليدها حتى أنها أوشكت أن تتخلى عن حذرها وكنتمان أمر الصبي وأنه ابنها. ولعل فكرة راودتها أن تذهب إلى فرعون وتستعطفه كي لا يقتل الصبي وهذا ما كانت أي أم مكانها تفعل. ولعلها قد ظنت أن الفرعون قد يرقّ لدموعها واستعطفها ويبقيه لها. وهذا معنى «إن كادت لتبدي به». إلا أن الله سبحانه وتعالى أنزل السكينة على قلبها لتكون مؤمنة بصدق سابق وعده لها بأنه سيرده إليها سالماً.

«قولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين».

(١٠- القصص)

«إنا رادوه إليك».

(٧- القصص)

وبعد هذه اللحظة الخاطفة من الجزع المؤقت - وهو شيء طبيعي في النفس البشرية - حل مكانه الإيمان والثقة في الله فطلبت من ابنتها أن تسرع لتتابع ما يحدث له.

وعادت مريم مسرعة، فرأت عجبا. رأت امرأة الفرعون قد أخذت الوليد وضمته إلى صدرها في حب وحنان، ورأتها تكلم زوجها. لم تسمع ما دار بينهما من حديث لبعد المسافة. ولكنها رأتة يشيح بوجهه عن الطفل ويشير بيده إشاره معناها أنه هو لك أما أنا فلا حاجة لى إليه. وأمر الحراس الذين كانوا قد أسرعوا محاولين أخذه لذبحه. أمرهم بالعودة وتركه لامرأته التي كانت لا تزال تحتضنه.

ورأت أباها يبكي. فأحضروا له مرضعة. ولكنه لم يقبل على ثديها واقتربت أكثر حتى أنها أصبحت تسمع بكاءه. لقد مر عليه عدة ساعات منذ أن أرضعته أمه قبل أن تضعه في التابوت. فلابد أنه قد بدأ يشعر بالجوع. وأحضروا له مرضعة ثانية وثالثة. فرفضهن جميعا.

واقتربت أكثر. ورأتهم في حيرة من أمرهم. الطفل يصرخ من الجوع. ولكنه يأبى المراضع اللاتي أحضروهن. فقالت لهم إنها تعرف امرأة طيبة وصالحة لعله يقبل ثديها. فإن قبله فهي خير من يكفله ويتولاه حتى فطامه فقبلوا هذا الاقتراح. فأسرعت وعادت بأمرها. وأقبل الطفل على ثديها حتى شبع ونام.

«وحرمنا عليه المراضع من قبل، فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم

له ناصحون».

(١٢- القصص)

وهنا تذهب المراجع الإسلامية إلى أن فرعون عندما رأى ذلك سألها من أنت فقد أبى كل ثدى إلا ثديك؟ فقالت: إني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا أوتى بصبي إلا قبلنى، فدفعه إليها وجعل لها أجرا نظير رضاعته ورعايته. وتقول الآثار إن امرأة الفرعون طلبت من أم موسى أن تبقى في القصر لترضعه فردت أم موسها أنها لا تستطيع ترك بيتها فيضيع، وعرضت أن تأخذه إلى بيتها لترضعه وتربيته على أن تحضره بين الحين والآخر إلى القصر لتراه امرأة الفرعون. ولعلها قبل أن تنصرف به إلى بيتها سألتهم: بماذا سميتوه. قالوا لم نسمه وسنناديه «الطفل» في لغتنا أى «موس» أو «موسى». فقالت هو فى لغتك «موسى» وفى لغتنا «موشيه».

وهكذا تحقق الجزء الأول من وعد الله «إنا رادوه إليك» فقد عاد إليها. واستقر فى يقينها أن الجزء الثانى من الوعد لابد سيتحقق «وجاءه من المرسلين». وأيقنت تمام اليقين أن ابنها هذا سيكون نبيا ورسولا إلى بنى إسرائيل. ولكن كيف؟ ومتى؟ ذلك ما كان فى علم الغيب ولا يعلم الغيب إلا الله.

وجاء ذكر هذه المواقف كلها بصيغة أخرى فى سورة طه:

«ولقد مننا عليك مرة أخرى، إذ أوحينا إلى أمك ما يوحى، أن اقذفيه فى التابوت، فاقدفيه فى اليم، فليلقه اليم بالساحل، يأخذه عدو لى وعدو له، وألقيت عليك محبة منى، ولتصنع على عيني، إذ تمشى أختك فتقول هل أدلكم على من يكفله، فرجعناك إلى أمك كي تقر عينها ولا تحزن».

(٣٧ - ٤٠ - طه)

ولا شك أن أم موسى قد حرصت على إخفاء حقيقة أنها أمه وأكدت على مريم ألا يزل لسانها بكلمة يفهم منها أنها أختها، كما أن جيرانها لم يعرفوا كذلك أنها أمه لأنها كانت قد أخفت حملها وولادتها، فظن الجميع أنها مجرد «مرضعة» خدمتها الظروف بأن أقبل الطفل «موس» على ثديها، ونالها خير من وراء ذلك، إذ أجزل الفرعون لها العطاء.

ولو نظرنا إلى الأمر من وجهة نظر آل فرعون لوجدنا أن النفس ترتاح لتبنى طفل مجهول الأبوين ولا ترتاح لتبنى طفل معلوم الأهل، فالتبني فى الحالة الأخيرة يدرك أنه مهما أغدق على الطفل من عاطفة، ومهما تفانى فى تربيته فهو لاشك تاركه عند معرفته لأبويه الحقيقيين وكما يقول المثل العامى: يا بانى فى غير ملكك، يا مربى فى غير ولدك.

وكانت قوانين الشرق الأدنى القديم مشتقة فى أغلبها من قانون حمورابى وكانت المواد التى تحكم التبني هى:

مادة ١٨٥ : إذا تبني رجل ولدا مجهولا بإسمه ورباه، فإن الطفل لا يسترجع إطلاقا.

مادة ١٨٦ : إذا تبني رجل ولدا عرف أباه وأمه عند تبنيه، فللطفل أن يعود إلى بيت أبيه.

ولعل فرعون وامرأته تساءلا: هل هو مصرى أم من بنى إسرائيل؟ ولم يجدا إجابة لهذا السؤال، فالأطفال فى صغرهم متشابهون، ولعلهما رجحا أنه مصرى، إذ لو كان من بنى إسرائيل لجهدت أمه فى إخفائه ولا يعقل أن تضعه فى النهر فيكون الهلاك مصيره المؤكد إما غرقا أو بيد جند فرعون الذين لاشك واجدوه، إذن هو مصرى، ولكن لماذا وضعت أمه فى النهر؟ هل هو نتيجة حمل غير مرغوب فيه؟ بالطبع لا، إذ لو كان الأمر كذلك لثم التخلص منه فور ولادته وهذا الطفل عمره على الأقل ثلاثة أشهر أو أربعة، هل ضاق به والداه لكثرة الأولاد وقلة الرزق فأرادا التخفف من إعالته؟ هذا هو الأرجح، واستراحا إلى هذه النتيجة، ولعل امرأة الفرعون قالت فى قرارة نفسها: على كل حال هو طفل ساقه الله إليها ليعوضها عن فقد أولادها.

بعض الروايات تقول إن كبير الكهان قد فطن إلى حقيقة أن قطعة النسيج التى كانت تحت الطفل فى الصندوق هى من صنع بنى إسرائيل، ولما جاءت أم موسى لترضعه زادت شكوكه فى أن يكون الطفل من بنى إسرائيل أيضا ولكنه كنم شكوكه لأن بعض المصريين كانوا كثيرا

ما يشترتون مثل هذه الأقمشة الصوفية من بنى إسرائيل. ووجودها فى الصندوق ليس دليلا مؤكدا على أن الطفل هو لعائلة من بنى إسرائيل. وخاصة لما رأى من اندفاع امرأة الفرعون فى حبها للطفل. كذلك لم يفدهم أن وجدوا الطفل مختونا. فالتحان عادة يشترك فيها المصريون وبنو إسرائيل.

موسى فى صباه وشبابه :

أعيد موسى إلى القصر بعد فطامه فى عمر عامين. وانقطعت صلته ببيت أمه وإخوته. ونما كما ينمو الأطفال فى مثل سنه. يلهو ويلعب. تحيطه امرأة الفرعون بحبها وحنانها. كان الفرعون لا يحمله إلا نادرا ولكنه كان راضيا بما أدخله من بهجة على قلب زوجته. ومن المرويات فى تفسير قوله تعالى :

«واحلل عقدة من لساني. يفقهوا قولى».

(٢٧ - ٢٨ - طه)

ما جاء بتفسير الألوسى (ج ١٦ ص ١٨٢) من أن موسى عليه السلام كان عنده رتة من جمره أدخلها فى فمه فى صغره. ذلك أن فرعون حمله ذات يوم فأخذ خصلة من لحيته قيل لما فيها من جواهر! وقيل أخذ اللحية إلى الأرض وقيل لطمه. وقيل ضربه بقضيب فى يده على رأسه فتطير فرعون ودعا بالسياف. فقالت امرأته: إنما هو صبى لا يفرق بين الياقوت والجمر. فأحضروا جمره وياقوته فأراد أن يمد يده إلى الياقوت فحوّل جبريل عليه السلام يده إلى الجمره ووضعها فى فمه فاحترق لسانه. وقيل رواية أخرى من أن البعض سمع موسى يقول كلمات فنقلها إلى الفرعون وقال له يزعم أنه يرثك ويعطوك ويصرعك. فأرسل إلى السياف فجاءت امرأته وقالت ما بدا لك من هذا الغلام الذى وهبته لى؟ فقال ألا تريه يزعم أنه يعطونى ويصرعنى. فكان ما كان من اللجوء إلى التفرقة بين الجمر والياقوت كما فى الرواية السابقة. وقيل كانت العقدة فى لسانه خلقة. وهو الأقرب للعقل.

ومما يروى أنه كان فى لسان الحسين رضى الله عنه رتة وحبسة وقال النبى صلى الله عليه وسلم فيه: إنه ورثها من عمه موسى عليه السلام.

أما عن فترة صباه فقد أثار الأستاذ عبدالوهاب النجار (قصص الأنبياء. ص ١٧٨) جدلا بقوله إن البلاط الفرعونى تولى تربيته كما كانوا يربون أبناء الملوك فى ذلك العهد بواسطة الكهنة ورجال الدين بحسب التقاليد التى كانت لذلك البيت فى تلك الأيام. وأن موسى قد تعلم تعليما راقيا. وانتقد بعض علماء الأزهر الشريف هذا القول لما يفهم منه من أن تعليم الكهنة لابد كان يتضمن شيئا عن العقيدة المصرية وهى وثنية فى مجملها. الأمر الذى يمتنع على الأنبياء حتى فى صغرهم. ورد هو بأن ما قصده هو تعلمه أصول القراءة والكتابة والحساب والهندسة.

وفى رأينا أن تعلم القراءة والكتابة باللغة المصرية القديمة كان أمرا حتميا ولاشك أنه تعلم أيضا لغة بنى إسرائيل نظرا لما اختزن فى عقله لما كان رضيعا فى بيت أمه وبعد ذلك من بعض الأفراد من بنى إسرائيل الذين كانوا يخدمون فى القصر الملكى. أما أكثر من ذلك فمشكوك فيه لأن الفرعون استبقاه مجاملة لامراته. ولم يكن لديه دافع «أبوى» للاهتمام بتثقيفه فترك موسى يجرى ويلعب فى حدائق القصر. وتفرح به امرأته فهو قرة عينها. وهى بدورها لاتريد أن تقسو عليه فى دراسة كهنوتية. ولعل هذا كان حماية من الله له كى لا تترسخ فى ذهنه منذ الصغر أفكار فاسدة حول معنى الألوهية. وكان تركه هكذا على الفطرة نوعا من صنع الله له تحقيقا لقوله تعالى:

«ولتصنع على عيني». (٣٩- طه)

أى بمرأى منى. ومن معانى الصنع الإحسان، أى كان هذا إحسانا من الله له. وقال بعضهم أى جعله الله فى بيت الملك ينعم ويترف وغذاؤه من غذاء الملك فتلك الصنعة. وفى رأينا أن الصنعة المشار إليها ليست أكلا أو شربا. بل هى التكوين النفسى والعقلى وهما الأهم. كما أنه من المؤكد أن الفرعون لم يكن يحرص على اصطحابه معه فى الأعياد الدينية. إذ لو ناداه صراحة أمام الناس «ابنى موسى» لاعتبر بمثابة ابن حقيقى ويصبح له حق وراثة العرش وهو ما كان الفرعون يرفضه. فكان يترك موسى يلهو فى القصر وحدائقه. فكان هذا أيضا حماية له.

أمر آخر نتج عن تربية موسى فى قصر فرعون. فقد رأى أن الفرعون ما هو إلا بشر. يأكل ويشرب وينام ويستيقظ ويتألم ويتوجع إذا أصابه مرض كما يفعل عامة الناس. فأدرك أنه شخص عادى وليس إلها كما يدعى وكما يدعى وزراؤه وكهنته. فكان هذا نوعا من «الصنعة» كذلك.

وتمر الأيام والسنون. ولما بلغ موسى الخامسة من عمره ولدت الملكة «إست نفرت» ابنا سموه «خعمواسى الثانى». ولم يهتموا به فى أول الأمر لظنهم أنه سيموت كما مات إخوته من قبل. وبعد سنة ولدت الملكة «نفرتارى» الابن «بارع حرامنف الثانى» ثم ولدت إيسى نفرت الابن «رعمسسو». وتوالى الأبناء أفرادا وتوائما. وولد مرتباج وكان موسى قد بلغ ١٠ سنوات - وتمر الأعوام. ولم يمت أحد من الأبناء بل عاشوا جميعا. ومن الطبيعى أن يحب الفرعون أبناءه الذين من صلبه عن ذاك الذى تبنته زوجته. إلا أن موسى ظل محتفظا بمكان أثير فى قلب «إيسى نفرت».

تقول الروايات إن موسى - بعد أن أصبح شابا - لم يكن راضيا عن العذاب الشديد الذى كان ينزل ببني إسرائيل. ولكنه لم يكن يملك رفعه عنهم إذ هى أوامر «والده» الفرعون. ولكنه

فى قرارة نفسه لم يكن يسعد بتعذيبهم كما كان يشعر غيره من المصريين. بعض المصادر تقول إنه زاد لهم من فترات الراحة وزاد من كمية الأكل وهذا ما جعل بنى إسرائيل يتهامون فيما بينهم أن هذا «الأمير» يختلف عن باقى المصريين ولم يفهموا سببا لذلك. أحد الأفلام التى عملت عن الخروج صورت كيف أن أم موسى كانت من بين المسخرين فى أعمال البناء وكادت تدوسها كتلة خشبية من التى كانت قطع الحجارة الضخمة تدحرج عليها. وبحركة لاشعورية أسرع موسى لنجدتها وهو لا يعرفها. ولكنها عرفته وقالت له: شكرا يا ابنى. ورأى نظرات الحب والحنان فى عينيها!

متى علم موسى أنه ليس مصرياً؟

قلنا إن موسى كان عمره ٥ سنوات لما رزق فرعون بولده «خعمواست» ثم ولد الأبناء الآخرون تباعا وعاشوا جميعا. ولاحظ موسى أن «إخوته» قد أصبحوا بؤرة الاهتمام ومحل الرعاية من كل من فى القصر. وتركز الاهتمام على الأمير خعمواست. وتعجب لهذا الأمر فالمفروض أنه هو «الابن البكر» وبحكم ذلك فهو «ولى العهد» ولعله سأل بعض من فى القصر عن سبب هذا التغير فى المعاملة. ولعل إجاباتهم كانت غامضة. ورأى رمسيس الثانى يأخذ خعمواست معه فى الاحتفالات التى تقام فى المعابد ويشركه فى تقديم القرابين لآلهة. ولم يهتم بذلك لأنه لم يكن يحس ميلا لهذه الأعمال بل كان عنده شعور خفى بكره هذه التماثيل. ولعل مرجع ذلك إلى أن «والده» رمسيس الثانى لم يكن يأخذه أبدا فى صفه - لا هو ولا «والدته» إيست نفرت - فى أى احتفالات دينية بل كان دائما يأخذ زوجته الأخرى «نفرتارى».

وتزايد الاهتمام بأخيه خعمواست وأصبح مفهوما لكل من فى القصر - وإن لم يكن بصفة رسمية - أن خعمواست هو ولى العهد. وهنا أصر موسى على أن يعرف الحقيقة. ولعله سأل «أبويه» عن سبب تخطيهم له فأحالاه إلى كاهن القصر الذى أخبره بأنه ابن بالتبنى ومن المحتمل أنه ابن لإحدى أسر بنى إسرائيل وأراه قطعة النسيج التى كانت تحته فى التابوت عند التقاطه من النهر وكان الكاهن لا يزال محتفظا بها.

لاشك أن موسى رغب حينئذ فى معرفة أبوية الحقيقيين فخرج من القصر ليجتث عنهما. كانت سنة حوالى ١٥ سنة. وأول ما فعل أن بحث عن المرضعة التى أرضعته فى صفه ليسألها عن أبويه. واستدل عليها ووجد أنها نفس المرأة التى أنقذها من قبل. ولصحت هى فى تعابير وجهه أنه قد علم أنه ليس ابن الفرعون حقيقة. ولما سألها عن أبوية احتضنته وأخبرته أنها هى أمه الحقيقية وأن مريم أخته وهارون أخوه.

مما لاشك فيه أن عمران - أباه - أكب على تعليم ولده «موسى» ما ورثه بنو إسرائيل من

صحف إبراهيم وكلمات إسحق ووصايا يعقوب عليهم السلام، ودهش إذ وجد أن موسى بفطرته كان رافضاً وكارهاً للوثنية المصرية. وانضم موسى إلى قومه بنى إسرائيل. قيل إنه كان يشارك قومه مختاراً فيما كانوا يُكَلِّفُون به من عجن الطين وصنع اللبن وقطع الأحجار فيساعد من يجده مُجْهِداً إذ كان موسى قوى الجسد كثير التحمل - مع أن أوامر التسخير لم تكن لتشمل من كان يوماً «ابناً» للفرعون، وهكذا اندمج موسى فى بنى إسرائيل وأصبح الجميع ينظرون إليه نظرة إجلال وإكبار. فهم كانوا يحبونه لما كان «أميراً» وابناً للفرعون حين خفف عنهم ساعات العمل وزاد لهم من كمية الطعام، وزاد حبهم له لما علموا حقيقة أمره وأنه من بنى إسرائيل مثلهم وابن لأحد شيوخهم.

وتمر السنون وبلغ موسى مبلغ الرجال

«ولما بلغ أشده واستوى آتيناه حكماً وعلماً وكذلك نجزي المحسنين»..

(١٤ - القصص)

وقالوا الأشدُّ اكتمال القوة، وقالوا الثلاث والثلاثون سنة، والاستواء كمال الإدراك والفهم وهو أربعون سنة. أتاه الله حكماً. قال السدى أى النبوة. وعلماً بالدين والشريعة، والثابت أن النبوة والرسالة كانتا بعد ذلك - عندما نودى عند الشجرة المباركة أثناء عودته من مدين - فالحكم والعلم المشار إليها فى هذه الآية. قيل أوتى سيرة الحكماء والعلماء. فكان لا يفعل فعلاً يُستجهل فيه. وقيل حكماً أى رئاسة فى قومه يحتكمون إليه فى أمورهم ويرجعون إليه فى مهامهم، وعلماً إما بالإلهام أو الاستنباط. فكانوا ياتَمرون بما يأمرهم به.

رد فعل فرعون لانضمام موسى لبنى إسرائيل:

لاشك أن «إيست نفرت» كانت تتبَّع أخبار «ولدها» موسى، ولعلها سُرَّتْ إذ رأت أنه أصبح سيداً فى قومه، ولكن شعور رمسيس الثانى لم يكن مثل ذلك، ويحسن بنا أن نتوقف قليلاً لنرى ماذا كان رد فعله إزاء انضمام موسى إلى بنى إسرائيل. فقد أدرك أن «البطل» قد وجد. والتفوا حوله. ولعله راح يسائل نفسه، أتكون هذه هى المقدمة لتحقيق النبوة؟ ولكن كيف تتحقق النبوة وتكون نهايته على أيديهم؟ نحن نعلم الآن كيف كانت نهايته غرقاً، ولكن فى ذلك الوقت لم تكن هذه النهاية تخطر على بال أحد، فراح يفكر فى الكيفية التى يمكن أن يتبعوها فى القضاء عليه. أيعمد موسى إلى تسليح بنى إسرائيل وتكوين جيش منهم ينقض به عليه وعلى ملكه؟ مستحيل! فما أسهل التصدى لهذا الأمر بعمل حصار حول أرض جاسان وبث العيون لمعرفة إن كانوا يصنعون الأسلحة سرا ثم إن صنع الأسلحة من سيوف ودروع ونبال يحتاج إلى مهارة خاصة لا تتوافر فى بنى إسرائيل. وحتى لو أفلحوا فى صنع هذه الأسلحة سرا فهى لن تقف أمام المركبات الحربية المصرية ولا الجند المدربين. وتوصل إلى نتيجة مؤكدة وهى

أن الانقضاض عليه اعتمادا على قوتهم الذاتية أمر مستحيل. ولا يبقى إلا الاحتمال الثانى وهو الاعتماد على عدو خارجى والتواطؤ معه بشكل من الأشكال.

وتذكر رمسيس الثانى الخدعة التى قام بها البدويان من العابيرو - فى معركة قادش - (ص ٧٩١) والتى كبده خسارة فيلق رع بأكمله وجزءا كبيرا من فيلق آمون وكادت تكلفه هو نفسه حياته. وراح يتساءل: أليس من المحتمل أن يتصل بنو إسرائيل فى مصر بجماعات الهكسوس والشاسو المتفرقة فى الشام وفلسطين. وقد كانت فلولهم دائما هى المحرك لثورات التمرد فى هذه المناطق؟ صحيح أن تحتس الثالث قد طاردهم. وقضى على تماسكهم بحملاته المتتالية التى بلغت ١٦ حملة حتى لم يعد لهم كيان متماسك إلا أنهم بقوا أفرادا وجماعات صغيرة متناثرة. بل وظلت ثقافتهم موجودة فى فلسطين وهو ما يسمى «عهد الهكسوس المتأخر فى فلسطين» وإن كانوا يتكلمون اللغة الحوارنية وقد وجد أن كثيرا من رؤساء الثوار فى هذه المناطق يحمل أسماء حورانية. فإذا اتصل بنو إسرائيل فى مصر عن طريق «العابيرو» بفلول الهكسوس الحوارنيين هؤلاء ولو نجح هؤلاء فى ضم دولة أجنبية لتحالفهم لأصبح الأمر خطيرا إذ يعود الهكسوس لمصر وتعطى فلسطين لبنى إسرائيل ويستولى الحليف الثالث على باقى المنطقة.

احتمال آخر وهو أن يخرج بنو إسرائيل من مصر أفرادا وجماعات - فارين إلى ملك خيتا ويعقدون معه اتفاقا بحيث ينضمون إلى جيشه وتقوم جموعهم فى مصر بإحداث قلقا تشغل الفرعون وجيشه وتكون الفرصة مواتية لملك خيتا فيستولى على منطقة الشام والساحل الفينيقي وأرض أمورو وتعطى فلسطين وطنا لبنى إسرائيل مكافأة لهم على دورهم فى هذه الصفقة. إنه أمر محتمل جداً بل يكاد يكون الوسيلة الوحيدة المتاحة لبنى إسرائيل للخروج من مصر وتحقيق حلمهم فى العودة إلى «الأرض الموعودة». ولكن أليس بين مصر وملك خيتا صلح تم عقده بعد معركة قادش. ولكن الصلح ليس له دوام ولا قوة المعاهدة. فليعمل على تحويل الصلح إلى معاهدة. وهكذا أوحى إلى مستشاريه بجس نبض ملك خيتا فى هذا الشأن.

كان الملك مواتيلاد مات وتولى بعده خاتوسيل الثالث. وكان خطر من الشرق قد بدأ يتهدهده. ذلك أن الأشوريين كانوا قد بدأوا ما يسمى «بالعصر الأشورى الوسيط» بمهادنة ظاهرية لبابل فى الجنوب. وكانت دولة الميتان قد تعرضت لهجمات عنيفة من الحيثيين (دولة خيتا) وبدأت تضعف فقامت آشور بالاستيلاء على ما تبقى منها فى الفرات الأعلى وانتهت دولة الميتان. وانفسح السبيل أمام آشور فى اتجاه الغرب. وخشى خاتوسيل ملك خيتا من تطلعاتهم. وبدأ يرغب فى وضع مع مصر أكثر استقرارا من مجرد عقد الصلح الذى تم عقده بعد معركة قادش منذ ١٧ عاما. صحيح أن الوضع قد استقر فى فلسطين لمصر بعد أن قاد

رمسيس الثانى حملة إلى فلسطين بعد ٣ سنوات من معركة قادش أى فى السنة الثامنة من حكمه إلا أن سوريا كانت محل مناوشات بينهما وخشى من تجدد الحرب بينه وبين مصر مما قد يضعف قوته الحربية فيصبح فريسه سهلة لآشور. وخاصة أن شعوب البحر بدأت تهدده من الجنوب والغرب.

وهكذا تلاقى الطرفان على الرغبة فى سلام دائم بينهما. وإن اختلفت دوافع كل منهما. رمسيس الثانى خوفاً من مؤامرات بنى إسرائيل. وملك خيتا خوفاً من الخطر الآشورى الصاعد. وبدأت خطوات التحالف من قبل الحيثيين على حد قول المصادر المصرية. إذ تقول أن ملكهم خاتوسيل أوفد مندوبين أو رسولين إلى قصر رمسيس الثانى فى عاصمته واصطحبهما اثنان من البلاط الفرعونى. وعرض الرسولان على الفرعون مشروع معاهدة تحالف بين مصر وخيتا وكان المشروع مسجلاً بالخط المسمارى على لوحة من الفضة. فقبله رمسيس من حيث المبدأ وكتب رجاله نصاً آخر باللغة المصرية على لوح من الفضة أيضاً به بعض التعديل. وبعد اتصالات أخرى وقع الملكان المعاهدة عام ١٢٦٩ ق.م فى العام ٢٣ من حكم رمسيس الثانى وكان عمره وقتئذ ٤٦ سنة. وأشهدت المعاهدة فى خاتمتها ألفاً من الأرباب والربات المصريين وألفاً من الأرباب والربات الحيثيين.

وتعهدت كل من الدولتين بعدم الاعتداء على حدود الأخرى واحترمت كل منهما كيان الأخرى على قدم المساواة دون أن تدعى إحداهما السيادة أو الأفضلية على الأخرى. وتعهد كل من الطرفين بنجدة الآخر بعسكره إذا وقع اعتداء مسلح على دولته ولعل هذا البند كان أهم بند من وجهة نظر الحيثيين. كما تعهد كل من الطرفين بالأى الخوارج الفارين من بلد الطرف الآخر وأن يعيدهم إليه أيا كانت مراتبهم الاجتماعية سواء كانوا من العظماء أو من العوام. ويمكننا أن نفهم الدافع لدى ملك خيتا على إدراج بندين فى نسخته عن الخوارج الفارين إذا علمنا أنه عندما توفى موتاليس تنازع على العرش ابنه وأخيه. وتغلب العم خاتوسيل وتولى العرش ولكنه خشى أن يلجأ ابن أخيه إلى فرعون مصر ويطلب منه النجدة فكان إدراجه لهذه النصوص. ولا يكون من سبب لأن يدرج رمسيس الثانى مثل هذه البنود إلا خوفاً من مؤامرات بنى إسرائيل كما أوضحنا سابقاً. بل إن رمسيس الثانى وضع فى النص المصرى أربعة بنود خاصة بالفارين :

بند ٧ - إذا غضب رمسيس الثانى ملك مصر العظيم على خدم له. وارتكبوا جريمة أخرى ضده بالفرار وذهبوا لينضموا لعدوه. فإن رئيس خيتا العظيم يجب أن يعمل معه للقضاء على كل فرد سيغضبنا عليه.

بند ١١ - تسليم الفارين من المذنبين العظماء : إذا فرَّ رجل عظيم من أرض مصر وجاء إلى أراضى رئيس خيتا العظيم أو من بلد أو مركز تابع لأراضى «رعمسيس مرى آمون» حاكم مصر العظيم وأتى إلى رئيس «خيتا» العظيم فعلى رئيس «خيتا» العظيم ألا يستقبله بل يجعله يعاد إلى «وسر ماعت رع ستين رع» حاكم مصر العظيم سيده.

بند ١٢ - تسليم الفارين من صغار المذنبين : إذا فر رجال غير معروفين وأتوا إلى أرض «خيتا» ليكونوا عبيدا لفرد آخر فيجب ألا يقيموا فى أرض «خيتا» بل يجب أن يُرسلوا إلى «رعمسيس مرى آمون» حاكم مصر العظيم.

بند ١٧ - إذا فر من أرض مصر رجل أو رجلان أو ثلاثة وأتوا إلى رئيس «خيتا» العظيم. فإن رئيس «خيتا» العظيم ينبغى عليه أن يقبض عليهم ويأمر بإعادتهم إلى «رعمسيس مرى آمون» حاكم مصر العظيم.

وهذه البنود الأربعة فى النص المصرى للمعاهدة كان يقابلها فى النص الحيثى مادتان فقط بنفس المعنى. ومن المفهوم أن بند ١١ الخاص بالفارين من المذنبين العظماء يقصد به موسى نفسه أو شيوخ الأسباط ورؤساء عشائر بنى إسرائيل.

وهكذا اعتقد رمسيس الثانى أنه قد حقق السيطرة الكاملة على بنى إسرائيل. فهو يسخرهم وينزل بهم العذاب فى الداخل. وموظفو الحدود يراقبون المارين ويسجلونهم بكل دقة. وقد سبق أن ذكرنا فى ص ٦٧٦ يوميات موظف الحدود فى عهد مرنبتاح. وأن المرور كان محرماً فى عهد رمسيس الثانى إلا لمن لديه مأمورية رسمية من الدولة. وها هو رمسيس قد شدد الخناق. فأى فرد ينجح فى الهرب عبر دروب الصحراء فإن بنود المعاهدة تلزم ملك خيتا بإعادته لمصر.

وحققت المعاهدة أغراضها فى السياسة الخارجية وساد السلام بين الدولتين. ودُعم هذا التحالف بعد عدة سنوات بمصاهرة سياسية إذ تزوج رمسيس الثانى من ابنة ملك خيتا وقَدِمَ الملك خاتوسيل بنفسه مع ابنته إلى مصر لتتزوج من رمسيس الثانى. كان ذلك فى العام ٢٤ من حكم رمسيس وكان عمره آنذاك ٥٧ سنة. وأعطاه اسم مصرى هو «مات نفرو رع» فكانت ثالث زوجاته الرئيسيات. وقد مثلها رمسيس الثانى بصحبة والدها على اللوحة التذكارية التى أمر بها تخليدا لهذا الزواج (شكل ٢١٦) ووضعها فى معبده بأبى سمبل. كما مثلها على أحد التماثيل الضخمة فى العاصمة. وجعلها تقيم فى ضيعة خصصت لها فى بلدة «مى ور» عند مدخل الفيوم حيث عثر العالم «پترى» على بردية تحوى قائمة ببعض ملابسها وأثاثها.



شكل ٢١٦ - حضور الأميرة الحيثية مع أبيها إلى مصر لتتزوج من رمسيس الثاني.
(صورة من معبد أبي سمبل)

لاشك أن بنى إسرائيل علموا بأمر المعاهدة وشعروا باشتداد الخناق عليهم. فما هو باب الأمل فى الخروج من مصر قد سدَّ فى وجههم. ولجأوا إلى «موسى» يستشيرونه. ولابد أنه قد أخذ يشد من عزيمتهم ويقوى إيمانهم بصدق وعد الله لهم فى الأرض المقدسة أما متى أو كيف فهذا متروك لأمر الله. واستمر الحال ببنى إسرائيل من تسخيرهم فى الأعمال التى يأمر بها رمسيس الثانى. وكان موسى قد بلغ ٤٥ سنة.

مقتل المصرى :

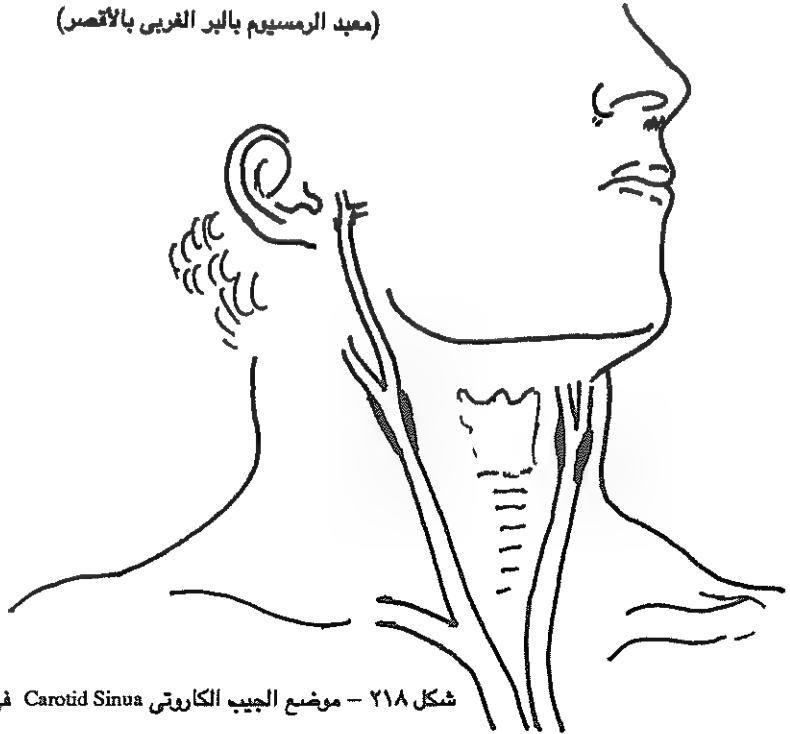
فى وقت حصاد القمح فى أوائل الصيف. كان يوم الاحتفال بعيد «تجلّى مين» إله الخصوبة. ومراسم الاحتفال بهذا العيد نراها منقوشة على جدران معبد الرمسيوم (شكل ٢١٧) ومدينة هابو بالبر الغربى بالأقصر. وكان تمثال «مين» يحمله الكهنة على أعمدة وكل منهم يلبس جلبابا طويلا مزدانا بأسماء الملك. وتتبعهم مجموعة أخرى صغيرة من الكهنة حاملة معها لفائف الخس وهو النبات المقدس للإله «مين». وكان يُقاد ثور أبيض فى الموكب بينما تماثيل الملك ورموز أو علامات الآلهة ترفع على الساريات. وعندما يعتلى الملك عرشه فإن سنبله قمح كانت تقطع للإله. وتنطلق أربعة طيور - ترمز إلى أولاد حورس الأربعة - تنطلق إلى الأركان الأربعة للمعمورة حاملة معها الخصب والنماء. وكان يحتفل بهذا العيد مع بداية موسم الحصاد. وكان رمسيس الثانى يحرص على إقامته بعاصمته الجديدة «بررمسيس». ويتم الاحتفال بمعبد الإله «مين» وساحة الاحتفالات الكبرى المجاورة (شكل ١٤١ ص ٧١٢) حيث يتجمع رجال الدولة والشعب كله يتفرج وتكاد المدينة تخلو من سكانها. وبالمطبع لم يكن موسى يشهد هذا الاحتفال.

دخل موسى المدينة - وكانت كما قلنا شبه خالية - فوجد فيها رجلين يقتتلان. أحدهما من بنى إسرائيل. والآخر من المصريين الذين أصبحوا أعداء. واستغاثه الإسرائيلي لينصره على المصرى الذى يقاتله. فوكزه موسى. والوكز الضرب باليد أصابعها مضمومة. وقيل الدفع بأطراف الأصابع. وكان موسى قد أوتى قوة فى الجسم فمات المصرى لساعته.

وقد يتساءل المرء: كيف مات المصرى من وكزة بسيطة كهذه؟ والجواب أنه فى الرقبة يتفرع الشريان الرئيسى الذى يوصل الدم إلى الرأس إلى فرعين (شكل ٢١٨) فرع للرأس من الخارج وفرع للمخ. وعند هذا التفرع يوجد انتفاخ بسيط يسمى الجيب الكاروتى Carotid sinus ويغذيه العصب الحائر Vagus nerve وعند الضغط على هذه المنطقة يتم تنبيه العصب الحائر ويحدث تباطؤ فى ضربات القلب وانخفاض فجائى فى ضغط الدم ويغمى على الشخص من جراء ذلك. وكان قطاع الطرق فى أوروبا على دراية بهذه المعلومة ويضغطون على رقبة ضحاياهم عند هذا الموضع فيغمى على الضحية فيسلبونه نقوده وجواهره. وإذا كان الضغط قويا فقد يتوقف القلب كلية ويموت الشخص.



شكل ٢١٧ - رمسيس الثاني يعلن احتفاله بأحد أعياد الإله «مين».
(معيد الرسم يوم بالبر الغربي بالاقصر)



شكل ٢١٨ - موضع الجيب الكاروتي Carotid Sinua في الرقبة.

وعلى ما يبدو - أو من المؤكد - أن وكزة موسى للمصرى كانت فى الرقبة وجاءت تماما فوق موضع الجيب الكاروتى فمات المصرى لساعته دون أن يقصد موسى قتله، وبهت موسى نفسه لما حدث. فقد كان هدفه تخليص الإسرائيلى من قبضة المصرى. وقال موسى فى نفسه إن هذا من عمل الشيطان الذى يريد أن يوقعه فى الإثم. صحيح أنه قتل خطأ بدون قصد إلا أنه قتل لنفس حرم الله قتلها إلا بالحق. واعترف موسى أمام الله فى دخيلة نفسه بما فعل وطلب المغفرة من الله، وغفر الله له هذا الذنب قاله غفور رحيم. وأقسم موسى أنه بما أن الله قد أنعم عليه وغفر له فلن يرتكب مستقبلا مثل هذا الجرم ولن يكون مساندا لشخص معتد على آخر وتؤدى مساندته لمثل هذا. ولعل نفرا من بنى إسرائيل وقد رأوا فى موسى نصيراً لهم بدأوا يتعمدون الاحتكاك بالمصريين اعتمادا على نصرته لهم فوصف فعلهم هذا بالإجرام وتعهده ألا ينساق فى نصرة هؤلاء المجرمين إلى الحد الذى يوقعه هو نفسه فى الإثم.

وأصبح موسى بعد هذه الحادثة خائفا يترصد الأخبار. هل اكتشفت الحادثة؟ وهل عرفوا أنه هو مرتكبها؟ ويصور القرآن الكريم الحالة النفسية التى كان عليها موسى. فقد كان «خائفا» هل شاهد الحادثة أحد من المصريين فأعترف عليه إذ من الطبيعى أن الإسرائيلى لن يعترف على موسى و«يترقب» أى يتوقع فى أى لحظة أن يأتى الجند للقبض عليه. وعاد القوم من احتفالهم واكتشفوا جثة القتل ولكن لم يعرفوا من الفاعل. وذهبوا إلى فرعون وأخبروه أن إسرائيلى لابد هو قاتل المصرى وطالبوا بالقصاص ولكن القصاص ممن؟ فالفاعل مجهول. قالوا إن جرائم القتل كانت نادرا ما تحدث بين المصريين مهما كان بينهم من خلاف لذلك كان أول ما تبادر إلى أذهانهم أن القاتل هو من بنى إسرائيل. وطلب الفرعون من الشرطة أن يبحثوا عن الجانى.

عبر القرآن الكريم عن حادثة قتل المصرى هكذا :

«ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها. فوجد فيها رجلين يقتتلان. هذا من شيعته وهذا من عدوه. فاستغاثة الذى من شيعته على الذى من عدوه فوكزه موسى فقضى عليه. قال هذا من عمل الشيطان إنه عدو مضل مبين. قال رب إنى ظلمت نفسى فاغفر لى فغفر له إنه هو الغفور الرحيم. قال رب بما أنعمت على فلن أكون ظهيرا للمجرمين. فأصبح فى المدينة خائفا يترقب.» (١٥-١٧ - القصص)

فى اليوم التالى كان موسى مارا فى المدينة. فرأى الإسرائيلى نفسه الذى كان يتعارك بالأمس يتعارك مع أحد المصريين ثانية. واستغاثة الإسرائيلى. وبغريزة مناصرة من هم من شيعته أراد أن يبطش بالمصرى الذى هو عدو لهما. وتذكر قسمه الذى أقسم بالأمس وهو ألا يكون ظهيرا للمجرمين وتمهل قليلا يفكر فما أدراه ألا يكون هذا الإسرائيلى هو المعتدى فقال له إنك كثير الشر ظاهر الغواية ونظر له نظرة لوم لكثرة مشاكساته. ولما رفع يده ليطش

بالمصري ظن الإسرائيلي أنه يقصد البطش به فقال مدافعا عن نفسه ومستنكرا: يا موسى، هل تريد أن تقتلني كما قتلت المصري بالأمس؟ وسمع المصري هذا القول فانفلت من يدي الإسرائيلي وأسرع إلى فرعون وأخبره بما قال الإسرائيلي وهو إعتراف صريح على موسى من واحد من بني جنسه بأنه هو قاتل المصري، ذكر ذلك في قوله تعالى:

« فأصبح في المدينة خائفا يترقب فإذا الذي استنصره بالأمس يستصرخه قال له موسى إنك لغوي مبين، فلما أن أراد أن يبطش بالذي هو عدو لهما قال يا موسى أتريد أن تقتلني كما قتلت نفسا بالأمس، إن تريد إلا أن تكون جبارا في الأرض وما تريد أن تكون من المصلحين». (١٨-١٩-القصص)

تقول التوراة بأن الشخصين اللذين كانا يتعاركان في اليوم التالي كانا من بني إسرائيل إذ جاء في الإصحاح ٢ خروج ١٣: ثم خرج في اليوم التالي وإذا رجلان عبرانيان يتخاصمان. قال للمذنب لماذا تضرب صاحبك؟ فقال من جعلك رئيسا وقاضيا علينا؟ أمفكر أنت بقتلي كما قتلت المصري؟ فخاف موسى وقال حقا قد عرف الأمر. فسمع فرعون هذا الأمر فطلب أن يقتل موسى، والصحيح هو ما قرره القرآن الكريم من أن الشجار في المرة الثانية أيضا كان بين نفس الإسرائيلي ومصري آخر لقوله تعالى: «فلما أن أراد أن يبطش بالذي هو عدو لهما».

وعلم فرعون بأن موسى هو قاتل المصري وأصدر أمرا باعتقاله للقصاص منه، وسمع رجل: قيل هو إسرائيلي، وقيل مصري ولكنه كان يكره ظلم قومه ويؤيد موسى في نصرته، وقيل اسمه شمعان وقيل شمعان بن إسحق وقيل حزقيل وقيل غير ذلك، وكون هذا الرجل هو مؤمن آل فرعون هو المشهور (تفسير الألوس ج ٢٠ ص ٥٨) وقال الثعلبي هذا الرجل حزقيل بن صبورا مؤمن آل فرعون وكان ابن عم فرعون (تفسير القرطبي ج ١٣ ص ٢٦٦)، وما نراه هو أنه هو مؤمن آل فرعون ولكنه أخو امرأة فرعون كما سيجيء فيما بعد (ص ٨٩٦).

«وجاء رجل من أقصا المدينة يسعى قال يا موسى إن الملا ياتمون بك ليقتلوك فاخرج إني لك من الناصحين، فخرج منها خائفا يترقب قال رب نجني من القوم الظالمين». (٢٠-٢١-القصص)

سعى في مشيه أي عدا (المعجم الوسيط ج ١ ص ٤٣٤) والمعنى أن ذلك الرجل جاء مسرعا ليحذر موسى قبل أن يأتي الجند للقبض عليه، ولكن لماذا قيل «من أقصى المدينة» وقد كان يكفي، من المدينة؟ في رأينا أن كلمة أقصى لها دلالة معينة، فلو نظرنا إلى شكل ١٤١ ص ٧١٢ وهو يبين رسما لمدينة برعمسيس العاصمة ونرى فيها مساكن كبار رجال الدولة في أقصى الشمال بينما أقاريس القديمة حيث يسكن المصريون في الجنوب وفي أقصى الجنوب مساكن لبني إسرائيل حيث كان يقطن موسى، فكلمة أقصى المدينة تعني أقصى طرفها الشمالي حيث يسكن عظماء القوم، فهو رجل من خاصة فرعون وحضر المداولات والمناقشات

التي دارت فى بلاط فرعون وإصداره الحكم بإحضار موسى للقصاص منه. فأسرع يُحذّر موسى قبل أن يصل إليه جنود فرعون ونصحه بالخروج من المدينة قبل أن يظفروا به. فخرج موسى من المدينة وهو خائف يتلفت ويترقب أن يمسكوا به. خرج حتى قبل أن يأخذ زادا للطريق وطلب من الله أن ينجيه من هؤلاء القوم الظالمين. إذ هم لن يتيحوا له الفرصة للدفاع عن نفسه وإبداء أنه لم يقصد قتل المصرى. ورأى فرعون أنها فرصة لا تعوض ساقطها الأقدار إليه حتى يتخلص من «البطل» الذى بدأت قلوب بنى إسرائيل تلتف حوله ويمنيهم بالخلاص والذهاب إلى «الأرض الموعودة». كان موسى يعلم أن الطريق إلى فلسطين عليه حراسة مشددة فلا سبيل إلى سلوكه. وحتى لو أفلح فى اجتيازه فإن يد فرعون ستطوله فى فلسطين ولو ذهب أبعد من ذلك إلى سوريا أو أرض أمورو فإن حليفه ملك خيتا سيعمل على إعادته إلى مصر طبقا لبُنىود المعاهدة. وفكر موسى فى أرض لا تطوله الأيدي فيها فكان أن توجه تلقاء مدين.

فى مدين :

لاشك أن المصريين قد ساءمهم هرب موسى إذ لم يتمكنوا من الثأر لقتيلهم. ولكن من المرجح أن فرعون قد استراح لهذا الأمر. فلعله خشى عاقبة أن يقتص من موسى بالقتل لما قد يحدثه ذلك من غضب جموع بنى إسرائيل وهو ما قد يدفعهم إلى العصيان والتمرد. وحقق له هرب موسى ما كان يرجوه من إبعاد «البطل» عن بنى إسرائيل دون إثارة ثائرتهم.

«ولما توجه تلقاء مدين قال عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل». (٢٢-القصص)

سار فى اتجاه أرض مدين وبالبطبع كان يسلك دروبا فى الصحراء غير مطروقة تحوطا من عثور أهل القتل أو الجند عليه إن فكروا فى مطاردته. وطلب من الله أن يهديه إلى الطريق الصحيح.

سار موسى فى اتجاه الشرق متخذا الشمس دليلا (شكل ٢١٩). كان خروجه فى موسم حصاد القمح أى فى شهر يونيو. وفى هذا الوقت تتعامد الشمس على مدار السرطان ويكون شروق الشمس بزاوية قدرها ٢٣, ٥ درجة شمال الشرق فكانت الشمس إلى يساره قليلا. وسيكون لهذا أثره عند العودة وكانت العودة شتاء إذ لم يضع موسى فى حسابه اختلاف مطلع الشمس مما جعله ينحرف بزاوية قدرها ٤٥ درجة فوصل إلى وسط سيناء إلى الجبل الذى قدر الله أن يكلمه عنده.

كان بين مصر ومدين عبر سيناء ثمانية أيام. قيل لم يكن له طعام إلا ورق الشجر وما وصل مدين إلا وقد تقرحت قدماه وأصابه هزال شديد.

ولما وصل موسى أرض مدين استراح فى ظل شجرة بجوار بئر يستقى الناس منه. ولعله كان يأمل أن يراه القوم ويدركوا أنه غريب فيُضيّقونه ولكن أحدا لم يفعل. ورأى على البئر جماعة من الناس يسقون ماشيتهم وإبلهم ووجد بينهم امرأتين تحبسان أغنامهما بعيدا عن

الحوض انتظاراً لأن يفرغ الرعاة من سقى أغنامهم أولاً. ومن الطبيعي أن يتزاحم الناس على السقى من البئر. ويكون الأول فى السقى أقواهم حتى إذا سقى وانصرف تلاه الأقل قوة ثم الضعيف ثم الأضعف. فالقوى يزاحم بعضلاته ويرد البئر أولاً ويشرب هو ويسقى غنمه ومن الطبيعي أن المرأتين كانتا أضعف الموجودين وتعلمان أن مكانهما فى المؤخرة بعد أن يسقى الرعاة وينصرفوا فيخلو لهما البئر. ولعل الماء الصافى يكون قد نضب ولم يبق إلا الماء الكدر. وفى هذا يقول عمرو بن كلثوم التغلبي:

ونشرب إن وردنا الماء صفوا . . . ويشرب غيرنا كدرا وطينا.

وسأل موسى المرأتين عن سبب تأخرهما عن القوم فأجابته أن هذه عادتتهما إذ لاتستطيعان مزاحمة الرجال. وأن أباهما شيخ كبير لا يقدر على المجيء بنفسه. فتقدم موسى وكان - كما سبق أن قلنا - قوى البنية فزاحم وسقى لهما ثم رجع إلى ظل الشجرة. وكان الجوع قد بلغ به حدا كبيرا فتوجه إلى الله قائلاً إنه محتاج لأى شىء يرزقه به الله. أو أنه كان فى حاجة إلى الخير الذى أنزله الله به من الأمن والأمان ومن النجاة من فرعون.

«ولما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون ووجد من دونهم امرأتين تذودان. قال ماخطبكما، قالتا لانسقى حتى يصدر الرعاء وأبونا شيخ كبير. فسقى لهما ثم تولى إلى الظل فقال رب إني لما أنزلت إلی من خير فقير».

(٢٣ - ٢٤ - القصص)

البعض يروى أن البئر كان عليها صخرة عظيمة يرفعها كل من أراد السقى ثم يردّها ثانية. وقيل كان لايقدر عليها إلا جماعة من الأقوياء. فقام موسى وحده - وكان قويا - فرفع الصخرة وسقى لهما. وهذا لايتفق مع واقع الأمر من أن البئر كان يستقى منها الرعاة فعلا فلم يكن عليها صخرة. وقالوا أيضا (التغلبى. عرائس المجالس ص ٢١٠) إن تلك البئر غير التى تسقى منها الرعاة. فرفع موسى الصخرة عنها وسقى لهما. ولعل هذه الأقوال وضعت بهدف إبراز معانى القوة والشهامة فى تصرف موسى عليه السلام.

وعادت المرأتان مبكرتين على غير ما اعتاد أبوهما منهما. فسألتهما عن السبب فأجابتا أنهما وجدتا رجلا صالحا سقى لهما أغنامهما.

سبق أن ذكرنا فى الجزء الثالث ص ٦٣٩ أن بعض المصادر تقول إن هذا الشيخ الكبير هو النبى شعيب عليه السلام. والاعتراضات على هذا القول كثيرة. منها أن جيل شعيب النبى يسبق موسى بثلاثة أجيال. كما أن الرعاة ماكانوا ليسقوا قبل ابنتى نبيهم. بل ولسارعوا لسقى أغنام نبيهم قبل غنمهم. وروى عن الحسن البصرى قوله إن صاحب موسى عليه السلام اسمه شعيب ولكنه ليس بالنبى صاحب مدين. وقيل هو رجل مؤمن من قوم شعيب. أما القول بأنه ابن عمه أو ابن أخيه فينتفىه أن بين شعيب وموسى ما يزيد عن مائة عام. وأخيرا فقد جاء

ذكر مدين وشعيب فى الآفة ٨٥ من سورة الأعراف، ثم جاء قوله تعالى فى الآفة ١٠٣: «ثم بعثنا من بعدهم موسى بآياتنا». وثم تفيد الترتيب مع التراخى وهذا يدل على وجود زمن يفصل شعيبا عن موسى عليهما السلام.

تختلف التوراة فى تسمية حمى موسى الذى ورد ذكره فى الإصحاح الثانى خروج إذ جاء فى الفقرة ١٧: فنهض موسى وأنجدهن وسقى غنمهن. فلما أتتا إلى رعوئيل أبيهن... وفى أول الإصحاح الثالث خروج: وأما موسى فكان يرعى غنم يثرون حميه كاهن مديان.

وجاء فى قاموس الكتاب المقدس (ص ١٠٥٤): يثرون اسم مديانى معناه «فضل» كاهن مديان وحمو موسى ويدعى أيضا رعوئيل أى «صديق الله» أو «خليل الله» ويظهر أن هذا اسمه الشخصى ويثرون لقب شرف أطلق عليه. وبينما كانت بناته السبع يرعىن أغنامه أسدى إليهن موسى خدمة أدت إلى تعرفه بأسرة يثرون وزواجه بصفورة إحدى بناته. وهنا تختلف التوراة أيضا فى أن البنات كن سبعا مع أن القرآن الكريم قرر أن من كن يسقين هما اثنتان ومن المحتمل أن خمسا أخريات كن فى البيت يخدمن والدهن ويجهزن الطعام ولو أن الأحاديث النبوية الشريفة المذكورة فى الصفحة التالية ترجح بنتين فقط.

قلنا إن موسى بعد أن سقى لهما أوى إلى الظل. كان يفكر: كيف ستكون معيشته فى هذه الأرض وهو لا يعرف أحدا فيها. كيف يقتات وأين يبيت؟ هل يعرض نفسه على الرعاة علأ أحدهم يكون فى حاجة لمن يساعده؟ ولكن هاهم الرعاة كانوا مجتمعين حول البئر. ورأوا من هيئته وثيابه أنه غريب عن هذه المنطقة. ولم يتقدم أحد لسؤاله عن حاله ومن أين أتى؟ من باب أن يكون أحدهم فى حاجة إلى عامل يساعده. ولكن شيئا من ذلك لم يحدث. فترك الأمر لله وقال أنه محتاج إلى ما يأتى به الله. واللجوء إلى الله منجاة من كل كرب. وهذا ما حدث. فما هى إلا فترة وجيزة حتى جاءت إحدى البنتين.

«فجأته إحداهما تمشى على استحياء قالت: إن أبى يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا. فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف. نجوت من القوم الظالمين» (٢٥ - القصص)

قالوا إن وصف الاستحياء ينسحب على المشى. وقالوا إنه ينسحب على الكلام الذى تكلمت به إذ الاستحياء ألزم عندما تتحدث امرأة مع رجل غريب عنها وخاصة عندما تدعوه لزيارة والداها. فيكون الوقوف عند تمشى أى: «فجأته إحداهما تمشى - على استحياء قالت...» (عبد الرارق نوفل. معجزة الأرقام فى القرآن الكريم ص ٢٦). وأيا ما كان الأمر فإنها أبلغته رسالة أبيها بدعوته ليثيبه ويكافئه على سقياه لغنمهما. فسار معها. قيل إنه مشى وراءها فعبثت الريح بثوبها. وكره ذلك. فقال لها امشى ورائى وصفى لى الطريق. فلما جاء الدار ألقى التحية على أبيها. وقص عليه قصته. فطمأنه الشيخ بأنه قد نجا من فرعون وقومه. إذ لاسلطان لهم على أرض مدين فلن يستطيعوا له طلبا.

وطلبت الفتاة التى استدعته وهى الصغرى واسمها «صفورة» - وهى التى ستصبح زوجة موسى - وصفورة اسم مديانى معناه صفورة - طلبت من أبيها أن يستأجره لأنه قوى أمين، ويروى أنها لما قالت ذلك سألها أبوها: ما أعلمك بقوته وأمانته؟ فذكرت أنه رفع الصخرة عن البئر لا يطبق رفعها إلا عشرة رجال. وعن أمانته ذكرت أنه أمرها بالمشى وراءه. ولعل أبوها لمس فى حديثها ما ينم عن إعجابها به فرغب فى شىء أكثر دواما من الإجارة. كما أن وجود رجل غريب فى بيته أمر غير مستحب. لذلك قال له إنه يريد أن يزوجه إحدى ابنتيه فى نظير أن يخدمه فى رعى أغنامه ثمانى سنوات. وإذا أتم عشرا فذلك فضل من عنده فقبل موسى هذا الاتفاق. وقال إنه إذا أتم ثمانى سنوات فقد أوفى بما اتفقا عليه. وإذا أتم عشرا فليس فى هذا ظلم له أو جور عليه.

«قالت إحداهما يا أبت استأجره إن خير من استأجرت القوى الأمين. قال إني أريد أن أنكحك إحدى ابنتي هاتين على أن تأجرني ثمانى حجج. فإن أتممت عشرا فمن عندك. وما أريد أن أشق عليك ستجدني إن شاء الله من الصالحين. قال ذلك بينى وبينك أيما الأجلين قضيت فلا عدوان عليّ» والله على ما نقول وكيل».

(٢٦ - ٢٨ - القصص)

روى حديث عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال. أصدق النساء فراسة امرأتان كلتاها تفرستا فى موسى فأصابتا. إحداهما امرأة فرعون حيث قالت «قرة عين لى ولك لا تقتلوه» والأخرى بنت شعيب حيث قالت «يا أبت استأجره. إن خير من استأجرت القوى الأمين».

ويروى أنه صلى الله عليه وسلم سئل أى الأجلين قضى موسى قال أكملهما وأفضلهما. وفى رواية أخرى أوفاهما وأبرهما.

وعن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: قال لى جبريل. يا محمد إن سألك اليهود أى الأجلين قضى موسى فقل أوفاهما. وإن سألوك أيهما تزوج فقل الصغرى.

من هذا يتضح أن موسى قد أمضى عشر سنوات فى مدين. ولما كان قد جاءها وعمره خمس وأربعون سنة فتكون سنة حين تركها هو خمس وخمسون سنة وهى سنة حين كلم فرعون.

تقول التوراة (إصحاح ٧ خروج : ٧) وكان موسى ابن ثمانين سنة. وهارون ابن ثلاث وثمانين سنة حين كلما فرعون. وهذا معناه أن موسى قضى فى أرض مدين خمساً وثلاثين سنة!! وهى مدة طويلة جداً لا يستقيم أن يفكر موسى بعدها أن يعود إلى مصر. كما أنه لا معنى للبقاء فى مدين ٢٥ سنة زيادة عن المدة التى قرر القرآن الكريم أنهما قد اتفقا عليها. وترتب على ذلك أنهم قالوا بوفاة الفرعون وتولى آخر مكانه. إذ تقول التوراة (إصحاح ٢ خروج: ٢٣): «وحدث فى تلك الأيام الكثيرة أن ملك مصر مات. وتهد بنو إسرائيل من العبودية

وصرخوا. فصعد صراخهم إلى الله من أجل العبودية. فسمع الله أنينهم فتذكر الله ميثاقه مع إبراهيم وإسحق ويعقوب. ونظر الله بنى إسرائيل. وعلم الله». ولعل هذا ما جعل بعض الكتاب يقولون بفرعونين عاصرا موسى. وقد سبق أن أفضنا فى هذه النقطة من قبل (ص ٦٦٩).

نعود إلى موسى فى أرض مدين يرعى غنم حميه وتمضى عشر سنوات ولد له فيها ولدان سمى أحدهما جرشوم. لأنه قال كنت نزيلا فى أرض غريبة (خروج ١٨ : ٣) وجرشوم اسم عبرى معناه غريب وهو ابنه البكر. وسمى الثانى أليعازر لأنه قال إله أبى كان عونى وأنقذنى من سيف فرعون (بسبب قتله للمصرى) وأكمل موسى أوفى الأجلين - أى عشر سنوات - ثم استأذن حماه فى العودة إلى أهله وعشيرته فى مصر. بالطبع كان ذلك بإيحاء من الله سبحانه وتعالى - ليكون فى الطريق مبعثه وتكتمل له النبوة وتوكل إليه مهمة إخراج بنى إسرائيل من مصر.

الخروج من مدين :

تذكر التوراة ما يفهم منه أن هناك جبلين كلم الله موسى عليهما أحدهما جبل حوريب بجوار خليج العقبة والآخر جبل موسى المعروف فى جنوب سيناء (شكل ٢٢٠) فتقول (إصحاح ٣ خروج): وأما موسى فكان يرعى غنم يثرون حميه كاهن مديان. فساق الغنم إلى وراء البرية إلى جبل الله حوريب. وظهر له ملاك الرب بلهيب من نار من وسط عليقة... وناداه الله من وسط العليقة موسى. موسى. فقال هانذا. فقال لاتقرب إلى ههنا. اخلع حذاءك من رجلك لأن الموضع الذى أنت واقف عليه أرض مقدسة.. ثم تستمر التوراة فى ذكر أن الله طلب من موسى أن يذهب إلى فرعون ويطلب منه إطلاق سراح بنى إسرائيل. وأراه الله آية العصا وآية اليد ليدل بها أمام فرعون على صدق رسالته. ثم تقول: فمضى موسى ورجع إلى يثرون حميه وقال أنا أذهب وأرجع إلى إخوتى الذين فى مصر لأرى هل هم بعد أحياء. فقال يثرون لموسى اذهب بسلام. وقال الرب لموسى فى مديان. اذهب ارجع إلى مصر. من هذا نفهم أن جبل حوريب كان على مسافة قصيرة من الطرف الشمالى لخليج العقبة. إذ ساق موسى إليه الغنم. ثم رجع فى المساء إلى أرض مدين وطلب من حميه السماح له بالعودة إلى مصر.

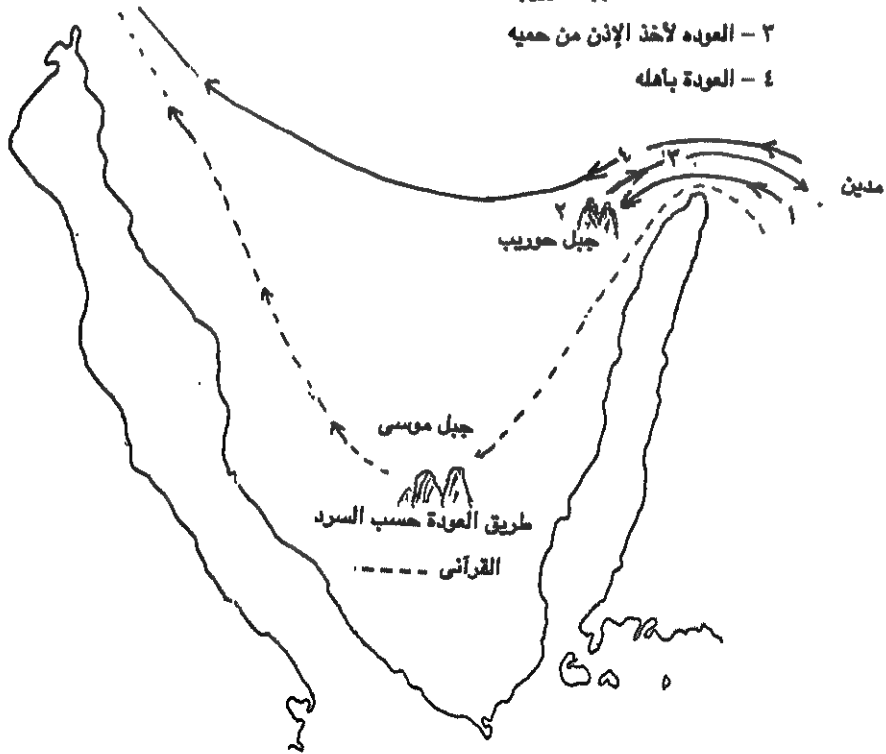
وتجمع كل الكتب على أن جبل حوريب هو نفسه جبل سيناء الذى هو جبل موسى فى وسط سيناء. فيقول قاموس الكتاب المقدس (ص ٤٩٨): جبل سيناء يطلق عيه أيضا جبل حوريب. ويذكر الكتاب المقدس برية سيناء وجبل سيناء ٣٥ مرة وفى ١٧ مرة تسمى حوريب. ويقول تفسير الكتاب المقدس (جاميسون وفاوست. ص ٧٥)، وكلمة حوريب تشير إلى الصحراء الواسعة قرب جبل سيناء. وجبل الله حوريب هو نفسه جبل سيناء. وهكذا يتبين لنا عدم صحة ماذكر من أن موسى - بعد أن كلمه ربه - عاد مرة ثانية إلى أرض مدين ليستأذن حماه ويأخذ أهله ويعود إلى مصر.



أرض جاسان



لقاء هارون



طريق العودة حسب السرد التوراتي

١ - الذهاب لرعى الغنم

٢ - مكالمة الله عند جبل حوريب

٣ - العودة لأخذ الإذن من حميه

٤ - العودة بأهله

شكل ٢٢٠ - جبل موسى وجبل حوريب

والحق هو ما قرره القرآن الكريم من أنه بعد أن أمضى عشر سنوات استأذن حماه في العودة لمصر وأخذ أهله معه وسار. وفي طريق العودة انحرف جنوباً فوصل إلى جبل سيناء. «فلبثت سنين في أهل مدين، ثم جئت على قدر يا موسى. واصطنعتك لنفسى».

(٤٠ - ٤١ - طه)

«فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله آنس من جانب الطور نارا». (٢٩ - القصص)
وقد ذكرنا (ص ٨٢٤) السبب الذي جعل موسى يحيد عن الطريق أثناء العودة. فعند قدومه من مصر متجهاً إلى أرض مدين كانت الشمس أمامه وإلى يساره قليلاً وكان ذلك في فصل الصيف. أما عودته فقد كانت في الشتاء ولم يضع موسى في الحسبان أن الشمس تتعامد على مدار الجدى ومدارها يميل بزاوية ٤٧° عن مدار الصيف. ولذلك انحرف في اتجاه جنوب غرب، فوصل إلى جبل سيناء في الجنوب. والدليل أن عودته كانت شتاءً هو قوله لأهله - إذ رأى النار - إنه سيحضر لهم جذوة من النار يستدفئون بها:

«إذ قال موسى لأهله إني آنست نارا. سأتيكم منها بخبر أو آتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون».

(٧ - النمل)

«إذ رأى نارا فقال لأهله امكثوا إني آنست نارا لعل آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى».

(١٠ - طه)

«فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله آنس من جانب الطور نارا. فقال لأهله امكثوا إني آنست نارا لعل آتيكم منها بخبر. أو جذوة من النار لعلكم تصطلون».

(٢٩ - القصص)

وقال لأهله إني رأيت نارا. والمرء إذا كان في صحراء موحشة ويرى نارا عن بعد فهو يأنس إليها ولذلك قيل اختصاراً «إني آنست نارا» والنار لا بد قد أوقدها أناس يستدفئون بها ويلتفون حولها ويقربها لذلك قيل «على النار». كذلك قد تكون النار في منخفض من الأرض ويجلس من يريد الاستدفاء بحيث يكون مشرفاً عليها ليشعر أكثر بدفئها فيكون «على النار». وقد أثار بعض المستشرقين مسألة اختلاف التعبير. مرة بصيغة التأكيد: «سأتيكم» ومرة بصيغة التشكيك «لعل آتيكم»... وفي رأينا أن ذلك تعبير عما كان يعتل في نفس موسى من مشاعر وأحاسيس. فهو يترك أهله وحدهم في ظلمة الليل ويبعد عنهم. وعلى الأرجح أنهم لم يروا النار التي رآها. لأنها معجزة له وليس لهم فلا يراها إلا هو. وبالطبع ظنوا أنه أحد منهم بصرا فرأى ما لم يروا. نارا عن بعد. وأراد أن يبرر سبب تركه لهم وليزيدهم طمأنينة تحدث بصيغة التأكيد «سأتيكم» ليكون ذلك ادعى لاقترانهم. ولكنه قدر أن القوم حول النار قد لا يكونون على دراية بمسالك الصحراء فعدل إلى صيغة الترجي: «لعل آتيكم منها بخبر».. وعلى كل فإن فاتته الإرشاد إلى الطريق الصحيح فهو قد يأتي بشعلة يوقد بها نارا لأهله يستدفئون بها.

لقد ساقه الله إلى هذا المكان فى وسط سيناء بعيدا عن الطريق الذى تسلكه القوافل جيئة وذهابا بإيلها وروثها . فوصل إلى المنطقة المسماة «الطور» وفيها الجبل الذى سُمى فيما بعد «جبل موسى». فلما رأى النار طلب من أهله أن يبقوا مكانهم «امكثوا» أما هو فسار حتى اقرب من النار فرأى عجبا . قال ابن عباس: إنه رأى شجرة أطافت بها من أسفلها إلى أعلاها نار بيضاء تتقد كأضوأ ما يكون. فوقف متعجبا من شدة ضوئها وشدة خضرة الشجرة. فلا النار تغير خضرتها. ولا كثرة ماء الشجرة تغير ضوئها. وقيل إن الشجرة كانت عوسجة. وقيل كانت عليقة. وفى تلك الليلة المباركة كان التكليم وكان الاصطفاء.

وقد ذكر وارنكيللر (The Bible as History P. 133) أن بعض علماء الغرب حاول إيجاد تفسير علمى للنار التى رآها موسى عليه السلام كعادة بعض العلماء فى إرجاع المعجزات لظواهر «طبيعية». ويقول الدكتور هارولد مدير حديقة النباتات فى نيويورك كتفسير علمى لهذه الشجيرة التى كانت تتقد نارا ومع ذلك لا تحترق. إن هذه خاصية من خواص «نبات الغان» واسمه العلمى Fraxinella وهو نبات يبلغ ارتفاع شجيراتة ثلاثة أقدام وزهره له لون أرجوانى والنبات كله مغطى بغدد تفرز زيتا سريع التطاير بحيث يخرج من النبات كتيار مستمر. وإذا قُرب منه لهب اشتعل ولا يحترق النبات نفسه. عالم آخر فى عالم النبات (Smith) يرى أنها لم تكن نارا حقيقية وأن نبات لورانتس أكاسيا Loranthus Acaciae الذى ينمو فى سيناء وحينما يكون فى أوج فترة الإزهار فإن أزهاره الضاربة للحمرة تبدو للناظر كأنها نارا! وهذا التفسير الأخير يمكن اعتباره من نوع اللامعقول. فشتان بين نار متأججة وأزهار متألفة. وكيف تتألق الأزهار فى ظلمة الليل! أما التفسير الأول «نبات الغان» فهو يؤدى إلى التساؤل عمن أشعله فى ليل الشتاء البارد إذ المؤكد أنه لم يكن اشتعالا ذاتيا. وليس من إجابة سوى أنها إرادة الله هى التى أشعلته. ومادام الأمر مرده إلى الله. فالنار يمكن أن تشتعل ولا نهج أنفسنا فى إيجاد تفسير لها بغاز أو زيوت طيارة وخلافه. فهى معجزة من الله والمعجزة خرق لنواميس الطبيعة.

وكلم الله موسى تكليما :

«فلما جاءها. نودى أن بورك من فى النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين. يا موسى إنه أنا الله العزيز الحكيم».

(٨ - ٩ النمل)

«فلما أتاها نودى من شاطئ الواد الأيمن فى البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى إني أنا الله رب العالمين».

(٣٠ - القصص)

«وناديتاه من جانب الطور الأيمن وقربناه نجيا».

(٥٢ - مريم)

«فلما أتاها نودى يا موسى. إني أنا ربك فاخلع نعليك إنك بالواد المقدس طوى. وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى. إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدنى وأقم الصلاة لذكرى. إن الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى فلا يصدنك عنها

من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى».

(١١ - ١٦ - طه)

وروى عن ابن عباس أنها لم تكن نارا بل هي نور من نور الرب تبارك وتعالى وذكر ذلك بلفظ النار بناء على حسابان موسى عليه السلام. وإليه ذهب الماوردي (تفسير الألوسي ج ١٦ ص ١٦٧). وقال سعيد بن جبير هي النار بعينها وهي إحدى حجب الله عز وجل واستدل بما روى عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: حجاب النار لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه. ذكر الخازن أن الحديث أخرجه مسلم. قلنا إن موسى تعجب لما رأى من حال هذه الشجرة واشتاق إلى أن يعرف ما وراءها فاقترب من النار. فسمع صوتاً يناديه. جاءه الصوت من الجانب الأيمن من الوادي.

«ونادينا من جانب الطور الأيمن».

(٥٢ - مريم)

«نودى من شاطئ الواد الأيمن».

(٣٠ - القصص)

قيل الجانب الأيمن بالنسبة لموسى أى من ناحية يمينه. أو يكون الأيمن بمعنى المتّصف باليمن والبركة فيكون صفة للشاطئ أو الوادي في البقعة المباركة لما خصّها الله تعالى من آيات وهي مباركة من أجل الشجرة.

سمع الصوت يخبره عما تساءلت به نفسه:

«يا موسى إني أنا ربك».

(١٢ - طه)

لاشك أن موسى لم يصدق أذنيه. ولعله قال في نفسه أحقا أن الله يكلمه هو ويناديه؟ وجاءه الصوت مؤكداً:

«يا موسى إنه أنا الله العزيز الحكيم».

(٩ - النمل)

ثم مرة ثالثة قائلاً

«أن يا موسى إني أنا الله رب العالمين».

(٣٠ - القصص)

هنا تأكد موسى أن الأمر حقيقة وأن من يخاطبه هو الله العزيز الحكيم رب العالمين. ثم جاءه الصوت - هذه المرة يأمره بأن يخلع نعليه «فاخلع نعليك». ثم أخبر بأن المكان الذي هو واقف فيه هو وادي طوى وهو أرض مقدسة «إذك بالوادي المقدس طوى». واختلف في السبب الذي من أجله أمر موسى بخلع نعليه. قالوا هي متعلقة بما بعدها فقالوا إن النعلين كانا من جلد غير مذكئ فكانت نجسة. وقيل أمر بذلك لتمس قدماه تربة الوادي فينال بركة الوادي المقدس. والأرجح أنها متعلقة بما قبلها أى «أنى أنا ربك فاخلع نعليك». للخشوع والتواضع عند مناجاة الله تعالى. بهذا قال على بن أبى طالب رضى الله عنه وغيره - قال سعيد بن جبير والعرف عند الملوك أن تُلْعَل النعال تعبيراً عن التواضع فكان موسى أمر بذلك على هذا الوجه. ولإيهم إن كانت نعلاه من ميتة أو غيرها (تفسير القرطبي ج ١١، ص ١٧٣). ثم قيل له:

«أن بورك من في النار ومن حولها». قالوا: بارك الله موسى وبارك البقعة كلها. بورك

موسى وكان قريبا من النار وكأنه لشدة قربيه منها وصف بأنه فيها أى بورك من هو فى نور هذه النار. وبوركت البقعة التى حولها وهو وادى طوى المقدس. وقيل من فى النار موسى ومن حولها الملائكة.

وروى عن قتادة والزجاج أن المراد بـ «من فى النار» نور الله تعالى. وبـ «من حولها» الملائكة عليهم السلام. وعن ابن جرير عن ابن عباس أنه قال فى قوله تعالى «أن بورك من النار» يعنى تبارك وتعالى نفسه كان نور رب العالمين فى الشجرة ومن حولها يعنى الملائكة عليهم السلام. ويقول الألوسى إن الإمام وصف هذه الرواية عن ابن عباس أنها مختلقة. وقال أبو حيان: إذا ثبت ذلك عن ابن عباس فالكلام فيه حذف. أى بورك من قدرته وسلطانه فى النار. والصوفية تنزه الله سبحانه وتعالى عن التجسيم والعينية والاتحاد والطول بمعنى التجلى فى النار. ويقولون كون الشيء مجلى لشيء ليس كونه محلاً له. فإن الظاهر فى المرأة مثلا خارج عن المرأة. ومعنى الآية أن بورك أى قدس من تجلى فى صورة النار حتى يراها موسى. وقوله تعالى بعد ذلك «وسبحان الله رب العالمين» دفع لما قد يتوهم من التجلى فى مظهر النار من التشبيه. أى وسبحان الله وتنزه عن التقيد بالصورة والمكان والجهة.

هذه النظرة التنزيهية تختلف عما تصوّره كاتبو التوراة (إصحاح ٣ خروج : ٥): ناداه الله من وسط العليقة - وفى الفقرة ١٧: إله إبراهيم وإسحق ويعقوب ظهر لى قائلاً... إلا أن بعض مفسرى الكتاب المقدس (جاميسون وفاوست ص ٧٥) يخففون من هذه النظرة التجسيدية بقولهم إن النار ما هى إلا إشعار بالحضور الإلهي.

لاشك أن موسى أخذته الرهبة لَمَّا تأكّد أن الله هو الذى يكلمه وإن سرّ فى قرارة نفسه لأن الله اختاره هو بالذات ليكلمه. وشعر بأن مهمة جليلة ستوكل إليه وفعلًا جاءه الصوت قائلاً:

«وأنا اخترتك. فاستمع لما يوحى».

كان موسى قد سمع بالنبوة التى كانت تُداول بين بنى إسرائيل من أن الله سيرسل لهم من يخلصهم من الذل الذى يسامونه فى مصر على يد فرعون، ولطالما تساءل - وهو يرى السياط تهوى على أجساد بنى إسرائيل - متى يرسل الله هذا المخلص؟ ولقد وطد فى نفسه العزم على أنه عند ظهور هذا المخلص، أن يكون أوّل من يؤيده لرفع نير الظلم عن بنى إسرائيل. ولكن أن يكون هو نفسه هذا المخلص فهذا مالم يكن يتوقعه ولا دار بخلده. إنه تكريم ما بعده تكريم. وشرف لا يدانيه شرف!! ولم يدر موسى من أين يبدأ.

وجاءه الصوت ثانية موضحاً له أن تكون البداية من نفسه أولاً حتى يكون أهلاً للمهمة التى سيكلف بها.

«إننى أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدنى وأقم الصلاة لذكرك».

كان قد مضى على عهد إبراهيم عليه السلام ستة أو سبعة قرون وعلى عهد يعقوب خمسة قرون تقريباً. وكانت تعاليم هذين النبيين الكريمين قد اندثرت أو كادت تندثر بين جموع بنى

إسرائيل إلا من فئة قليلة من سبط لاوى التى منها موسى عليه السلام. ظلت تتناقل مابقى من ديانة إبراهيم شفاهة - فكان أول أوامر الله لموسى هو أن يعبد الله «أعبدنى». وقد خُصت الصلاة بالذكر وأُفردت بالأمر مع أنها تندرج تحت الأمر بالعبادة - لفضلها على سائر العبادات بما يتلى فيها من ذكر الله وعدم شغل القلب واللسان بغيره فيها. وفى غمار الحياة الدنيا وأحداثها ينسى الناس الحياة الآخرة ويوم الحساب. فكان تذكير بهما.

«إننى أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدنى، وأقم الصلاة لذكرى. إن الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى. فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى».

وعُبر عن الساعة بأنها آتية لأنها كائنة لا محالة. مع إخفاء وقتها عن الناس واستئثاره وحده سبحانه وتعالى بها لقوله «إن الله عنده علم الساعة». ثم جاء بيان لما سيكون فى يوم الساعة من حساب عن الأعمال. وتجزى كل نفس بما سعت فى دنياها إن خيراً فخير وإن شراً فشر. وفى هذا حث على الامتثال بالأمر بالعبادة وإقام الصلاة والإكثار من الطاعات وتجنب المعاصى. ثم جاء خطاب لموسى عليه السلام بعدم الإنصياح لمن يقوم بالصد عنها - عن الساعة - والتشكيك فى وقوعها لأن هؤلاء المشككين لا يؤمنون بها. ويتبعون ما تهواه أنفسهم من اللذات الحسية. وتحذير له من أنه لو اتبع هؤلاء المشككين كان فيه هلاكه «فتردى».

توقف موسى هنيهة يفكر. لقد كان الرسل قبله يوحى إليهم بمراد الله يقظة أو مناما فقد علم أن جده إبراهيم عليه السلام أوحى إليه فى المنام رؤيا صادقة أن يذبح ابنه. كذلك كان الله يرسل ملائكة لتبليغ مراده. فقد جاءت الرسل إبراهيم - جده - بالبشرى بالولد. ولم يؤثر أن الله قد كلم أحداً من البشر. فكيف يتأتى له أن يكون كلم الله!! وتتابع الأفكار فى ذهنه. كيف سيصدق بنو إسرائيل إن أخبرهم أن الله قد كلمه. بل وكيف سيصدق فرعون إن أخبره بذلك؟

وعلم الله ما يعتمل فى صدر موسى من أن القوم سيكذبونه وسيطالبون ببرهان على قوله إنه مبلّغ عن رب العالمين. فلم يشأ الله أن يذهب رسوله - موسى - دون أن يكون مؤيداً بمعجزة تكون برهاناً مؤكداً ودليلاً قاطعاً على أن ما يقول به هو من عند الله.

سأل الله سبحانه وتعالى موسى عما فى يمينه. سؤال تقرير لا سؤال استفهام فالله أعلم بها. وأجاب موسى بأنها عصاه وراح يعدد منافعها. من أنه يتحامل عليها فى المشى والوقوف. ويهش بها أى يخطب بها ورق الشجر ويضره ليسقط على غنمه فتأكله ثم أجمل باقى المنافع فى «مأرب أخرى».

«وما تلك بيمينك يا موسى قال هى عصاى أتوكأ عليها وأهش بها على غنمى ولى فيها مأرب أخرى».

قالوا كان عليه السلام يلقيها على عاتقه يعلق بها مخلاته وثوبه وزاده. وإذا كان فى البرية

ركزها وألقى فوقها كساء واستظل بها كما كان يتقى بها الهوام والوحوش. ومن الموضوعات في هذا الشأن - ولاشك أنه من زيادات أهل الكتاب - قولهم إنه كان يستقى بها فتطول بطول البئر. وإذا ظهر عدو حاربت عنه، وإذا اشتهى ثمرة ركزها فأورقت وأثمرت كما كانت تحدثه وتؤيسه. وغير ذلك مما نسبوه - زورا - إلى ابن عباس (تفسير الألوسي، ج ١٦ ص ١٧٦) ولو كان قد لمس فيها هذه الأعاجيب، لما خاف حين انقلبت حية بإذن الله. ذلك أن الله أمره أن يلقبها.

«قال ألقها يا موسى، فآلقاها فإذا هي حية تسعى، قال خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها الأولى».

(١٩ - ٢١ - طه)

«وَأَلْقَ عَصَاكَ، فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌ وَلِيٍّ مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ، يَا مُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمَرْسُولِ».

(١٠ - النمل)

«وَأَنْ أَلْقَ عَصَاكَ، فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌ وَلِيٍّ مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى أَقْبَلْ وَلَا تَخَفْ، إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ».

(٢١ - القصص)

وهكذا تجلت قدرة الله أمام موسى، إذ انقلبت العصا - وهي جماد لا حياة فيها - انقلبت إلى حية، شُبِّهَتْ في خفة حركتها بالجان، كما أن من معاني الجان الحية الصغيرة، وشبَّهت العصا - بعد أن انقلبت حية كبيرة - بصغار الحيات السريعة الحركة. لم يكن موسى عليه السلام حين ألقى العصا يتوقع هذا التحول فيها، فبُهِتَ، وخاف، وجرى مبتعدا عنها مدبرا ولم يرجع على عقبه ليتمعن فيها، فناداه ربه عز وجل، أن أقبل وارجع يا موسى، ولا تخف، إنك من الآمنين، والمرسلون لا يخافون إلا من الله سبحانه وتعالى، ثم أمره الله أن يمسك بالحية فعادت عصا كما كانت، وفي رواية الإمام أحمد عن وهب أنه لما أمره الله تعالى بأخذها أدنى طرف مدرعة من صوف على يده، فقال له مَلَكٌ: أَرَأَيْتَ يَا مُوسَى لَوْ أَمَّنَ اللَّهُ تَعَالَى بِمَا تَحَازَرُ أَكَانَتْ الْمَدْرَعَةُ تَغْنِي عَنْكَ شَيْئًا؟ قَالَ لَا وَلَكِنِّي ضَعِيفٌ وَمِنْ ضَعْفِ خَلْقَتِ، فَكَشَفَ عَنْ يَدِهِ ثُمَّ أَمْسَكَ بِالْحِيَةِ مِنْ فَمِهَا فَعَادَتْ عَصَا كَمَا كَانَتْ (تفسير الألوسي ج ١٦ ص ١٧٨). وكانت هذه تجربة عملية ليكون على طمأنينة من أمره ولا يعتريه خوف عند محاجة فرعون وإظهار هذه الآية أمامه.

وشاعت إرادة الله سبحانه وتعالى أن يُزَوِّدَ موسى بآية أخرى.

«واضمم يدك إلى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء آية أخرى، لنريك من آياتنا الكبرى».

(٢٢ - ٢٣ - طه)

«وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ».

(١٢ - النمل)

«اسلك يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء، واضمم إليك جناحك من الرهب».

(٣٢ - القصص)

وكانت الآية الثانية أن الله أمره أن يدخل يده في جيبه أي فتحة الجبة العليا حيث تخرج

الرأس - لا ما يوضع فيه الدراهم ونحوها كما هو معروف الآن إذ لم يكن ذلك معروفاً على أيامهم - وخرجت يد موسى عليه السلام بيضاء، وكان بياض الجلد يعنى البرص. وخاف موسى وأخذته رهبة. فطمأنه سبحانه وتعالى بقوله «من غير سوء» ثم أمره أن يضم عضده وذراعه - وهو الجناح - إلى جنبه فذلك كفيل بإزالة الرهبة والخوف اللذان تملكانه أو أن المراد بضم الجناح هو التجلد وضبط النفس لأن الطائر إذا خاف نشر جناحيه وعند الاطمئنان فجناحه مضمومتان. «لتريك من آياتنا الكبرى». وهكذا أراه الله سبحانه وتعالى هاتين الآيتين. وكانتا بعضاً من آيات الله الكثيرة والكبيرة. واطمأن موسى عليه السلام إلى أنه يستطيع التدليل على أنه مبلغ عن ربه.

«فذاذك برهاتان من ربك إلى فرعون وملئه إنهم كانوا قوماً فاسقين». (٢٢- القصص)

وعلم موسى أن هاتين الآيتين هما البرهان على أنه مرسل من ربه. وإذا حاجه فرعون فإن عليه أن يجريهما أمامه. بعد ذلك كان الأمر بالذهاب إلى فرعون

«أذهب إلى فرعون إنه طغى». (٢٤- طه)

«وإذ نادى ربك موسى أن ائت القوم الظالمين. قوم فرعون ألا يتقون».

(١٠ - ١١ - الشعراء)

ثم أوضح الله سبحانه وتعالى لموسى ما يقوله لفرعون.

«أذهب إلى فرعون إنه طغى. فقل هل لك إلى أن تزكى. وأهديك إلى ربك

(١٧- ١٩- النازعات)

فتخشى».

فكان أول ما يبداً به موسى حديثه إلى فرعون هو دعوته إلى الإيمان بالله ليتزكى ويتطهر من رجس الكفر وذنب الطغيان. والسبيل إلى ذلك هو أن يعرف الله حق معرفته فتكون الخشية منه. ووضع ذلك فى صيغة الاستفهام تلطفاً فى الدعوة.

أدرك موسى جسامة المهمة التى وكلت إليه وعظم المسئولية التى ألقيت على عاتقه. وأشفق أن لا يستطيع القيام بها. ورغبة منه فى إنجاز ما كلف به على الوجه الأكمل بدأ يبحث عن نقاط الضعف فى موقفه ليعمل على علاجها بمعونة من الله سبحانه وتعالى. وأدرك أن هناك نقطتا ضعف:

١ - أول هذه النقاط :

(٢٣- القصص)

«قال رب إني قتلت منهم نفساً فأخاف أن يقتلون».

(١٤ - الشعراء)

«ولهم على ذنب فأخاف أن يقتلون».

أكان موسى يخاف الموت؟ كلا. فهو نبي ورسول ويعرف أن الموت حق على كل بنى البشر. ويعلم أنه إن قتل وهو يؤدي مهمته هذه فقد وقع أجره على الله. ولكنه كان حريصاً على ألا يقتل ليكمل مهمته ولتكون له الدرجات العلاء جزاء على إتمام ما أمَرَ به. من هنا كان حرصه.

ومن هنا كان الخوف من أن يجهل عليه قوم فرعون فيقتلوه.

٢ - ثانى نقاط الضعف التى لمسها موسى عليه السلام فى موقفه هو ما كان أصابه من اللثغ - قيل حين عرض عليه التمرة والجمرة فأخذ الجمرة ووضعها على لسانه كما سبق أن ذكرنا (ص ٨١٢) وأدرك أن هذا الأمر قد يعوقه عن أداء مهمته إذ أن إقناع الفرعون مهمة شاقة تحتاج إلى قوة بيان وفصاحة لسان وسعة صدر لدحض ما يتقول به من ألوهية وما يفعله من طغيان.

«قال رب إني أخاف أن يكذبون. ويضيق صدرى ولا ينطلق لسانى».

(١٢ - ١٣ الشعراء)

وهنا طلب موسى عليه السلام من الله، علاجاً لهذا الأمر:

«قال رب اشرح لى صدرى. ويسر لى أمرى، واحلل عقدة من لسانى يفقهوا

قولى».

طلب من الله أن يشرح صدره، ويهيب الصدر الفسيح ويجعله حليماً حمولاً يتحمل ما قد يتفوه به فرعون من أقوال، إذ كان رمسيس الثانى أكثر الفراعين تجبراً، وأشدّهم طغياناً وفى ذكر كلمة «لى» مع انتظام الكلام بدونها تأكيد لطلب الشرح والتيسير كما أن فيها دلالة على أن منفعة شرح الصدر وتيسير الأمر راجعة إلى موسى عليه السلام (تفسير الألوسى، ج ١٦، ص ١٨٢). كذلك طلب موسى أن يحلل الله بعضاً من عقدة لسانه - لأن «من» للتبعيض، ولم يطلب زوالها كلية بل طلب شفاء جزء منها حتى يستطيع القوم أن يقتنعوا بما يريد قوله، وإلا فإن موسى قد تربى فى القصر وكان الجميع يفهمون كلامه مع وجود هذه اللثغة، ولكن مقارعة الحجة بالحجة والرد على الاعتراضات يستدعى طلاقة لسان وفصح بيان، بعضهم قال إنه لم يكن هناك عيب فى النطق عند موسى، وكل ما فى الأمر أنه إذ تربى فى قصر فرعون فكان يعرف اللغة المصرية ولا يعرف لغة بنى إسرائيل (المستشار محمد سعيد ع شماوى ٦ أكتوبر عدد ١٠٩٧ ص ٣٠) وهذا مردود عليه بأنه أمضى فترة الرضاع وهى سنتان، فى حجر أمه فتعلم أساسيات لغتهم، ثم كان فى قصر فرعون حتى سن الخامسة عشرة فأجاد لغة المصريين، ثم لما علم أنه من بنى إسرائيل عاد إليهم وبقي فيهم إلى أن قتل المصرى فى سن الخامسة والأربعين وعليه فإن موسى عليه السلام كان يجيد اللغتين المصرية ولغة بنى إسرائيل وحتى لو سلمنا بأنه لا يعرف لغة بنى إسرائيل فإنه عند مقابلته لفرعون لن يخاطبه إلا باللغة المصرية التى يجيدها بحكم تربيته فى قصر فرعون، أما هارون فإنه حتى لو عرف شيئاً من اللغة المصرية بحكم معاملاته مع المصريين فإنه لن يجيدها مثل من تربى فى وسطها، وعليه نرى أن موسى عليه السلام كان به لثغة فى لسانه كما كان صدره يضيق فيتجلجج فى الكلام، ولذلك قال فرعون - فيما بعد - يستهزئ به:

(٥٢ - الزخرف)

«أما أنا خير من هذا الذى هو مهين ولا يكاد يبين».

ولهذا السبب طلب موسى من الله سبحانه وتعالى - علاجاً لهذا الأمر - أن يجعل له من هارون أخيه معاوناً في تحمل أعباء ما كلف به أى يكون وزيراً له. ويحمل عنه جزءاً من الحمل الثقيل الذى ألقى على عاتقه. ويسمى مستشار الملك ووزيراً لأنه يحمل عن الملك بعض أعباء الحكم والملك يلتجئ إليه لمشورة الرأى فقال:

«واجعل لى وزيراً من أهلى. هارون أخى. أشد به أزرى. وأشركه فى أمرى. كى نسبحك كثيراً، ونذكرك كثيراً. إنك كنت بنا بصيراً».

(٢٩-٣٥- طه)

«قال رب إنى أخاف أن يكذبون، ويضيق صدرى ولا ينطلق لسانى فأرسل إلى هارون».

(١٢-١٣- الشعراء)

«وأخى هارون هو أفصح منى لساناً فأرسله معى رداً يصدقنى إنى أخاف أن يكذبون».

(٣٤- القصص)

عن هذا المعنى تقول التوراة (إصحاح ٤ خروج : ١٠) : فقال موسى للرب. استمع أيها السيد. لست أنا صاحب كلام منذ أمس ولا منذ أول أمس ولا من حين كلمت عبدك. بل أنا ثقيل الفم واللسان. فقال له الرب من صنع للإنسان فماً أو من يصنع أخرس أو أصم أو بصير أو أعمى. أما هو أنا الرب؟ فالآن اذهب وأنا أكون فى فمك وأعلمك ما تتكلم به. فقال استمع أيها السيد: أرسل بيد من ترسل! فحمى غضب الرب على موسى وقال أليس هارون اللأوى أخاك. أنا أعلم أنه هو يتكلم. وأيضاً هو خارج لاستقبالك. فحينما يراك يفرح قلبه. فتكلمه وتضع الكلمات فى فمه. وأنا أكون مع فمك ومع فمه وأعلمكما ماذا تصنعان. وهو يكلم الشعب عنك وهو يكون لك فماً.

واستجاب الله لطلب موسى:

«قال قد أوتيت سؤالك يا موسى».

(٣٦- طه)

«ووهبنا له من رحمتنا أخاه هارون نبياً».

(٥٣- مريم)

«قال سنشد عضدك بأخيك. ونجعل لكما سلطاناً فلا يصلون إليكما. بآياتنا أنتما ومن اتبعكما الغالبون».

(٣٥- القصص)

«اذهب أنت وأخوك بآياتى. ولا تنيا فى ذكرى. إذهبا إلى فرعون إنه طغى».

(٤٢- ٤٣- طه)

وهكذا أصبح هرون نبياً وأشركه الله فيما أُمِرَ به موسى من الذهاب إلى فرعون ودعوته إلى عبادة الله وتخليص بنى إسرائيل من استعباده لهم. كان هارون بمصر. ولا ندرى إن كان قد أوحى إليه بنبوته أم سيكون ذلك بإخبار موسى له - عند لقائهما - أنه قد أشرك معه فى النبوة. كما أشرك معه فى مهمة إبلاغ الفرعون أوامر الله له.

«ولقد أتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هارون وزيراً. فقلنا اذهبا إلى القوم

الذين كذبوا بآياتنا».

(٣٥ - ٣٦ - الفرقان)

«ثم بعثنا من بعدهم موسى وهارون إلى فرعون وملئه بآياتنا».

(٧٥ - يونس)

«ثم أرسلنا موسى وأخاه هارون بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وملئه».

(٤٥ - ٤٦ - المؤمنون)

ثم قال الله عز وجل لزيادة طمأنينة موسى وإزالة الخوف من قلبه من أن فرعون قد يطغى عليه فيقتله - أن الله سيكون معهما في كل لحظة ومستمع لكل ما يقولانه - هو وأخوه - لفرعون وكذلك كل ما يقوله الفرعون لهما

«قال كلا فاذهبا بآياتنا إنا معكم مستمعون، فأتيا فرعون فقولا إنا رسول رب العالمين».

(١٥ - ١٦ - الشعراء)

قبل إنا معكم بالجمع مع أنه قد قيل قبلها فاذهبا - إما تعظيما لشأنهما فخطوبا مخاطبة الجمع - أو جمع معهما فرعون، في حين أفرد لفظ رسول «إنا رسول» إما لاتحادهما للأخوة كأنهما فرد واحد أو لوحدة المرسل به أو أن «رسول» مصدر كما يقال رجل عدل ورجال عدل، وقيل أيضا إن فيه إشارة إلى أن كلا منهما مأمور بتبليغ ذلك ولو كان منفردا، ولذلك جاء في سورة الأعراف أنهما لما ذهبا لمقابلة الفرعون، وكان موسى هو المتكلم قال:

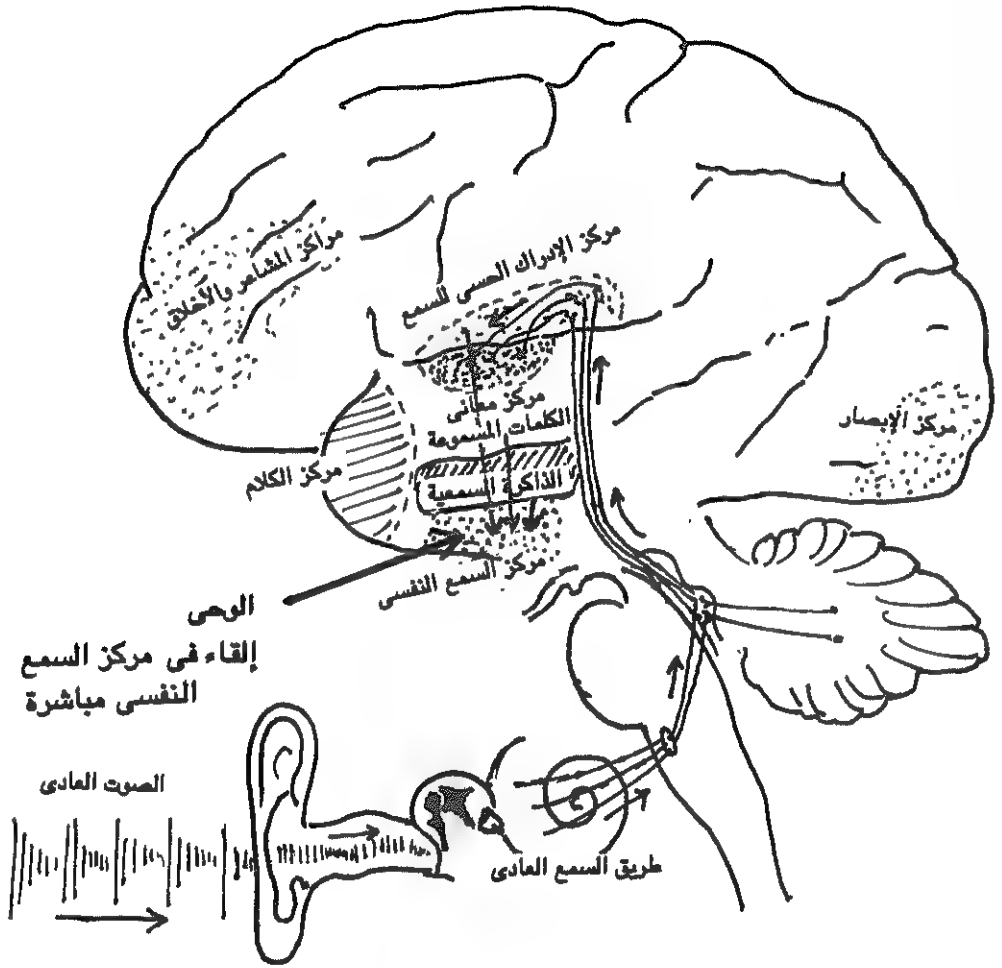
«وقال موسى: يا فرعون إني رسول من رب العالمين، حقيق على ألا أقول على الله إلا الحق».

(١٠٤ - ١٠٥ - الأعراف)

كليم الله :

يحسن بنا أن نتوقف هنا قليلا ونفكر. أكان كلام الله لموسى عليه السلام صوتا وذبذبات في الهواء كما قد يتبادر إلى الذهن لأول وهلة، بالطبع لا. فقد نودى موسى بغير صوت، أى كلام بغير صوت، وقد يعجب البعض كيف يكون الكلام بغير صوت؟

ولشرح هذا نوضح كيف يسمع الإنسان (شكل ٢٢١)، في الأحوال العادية يكون هناك مصدر صوت إما شخص آخر يتكلم أو أى مصدر صوت ينتج عنه ذبذبات في ذرات الهواء عبارة عن موجات تضغط وتخلخل متتابعة تنتقل في الهواء حتى تصل إلى طبلة الأذن فتحركها وتحرك عظيمات السمع ويتولد في القوقعة السمعية تيار كهربى على هيئة نبضات، ويسرى التيار في العصب السمعى وفي المسارات السمعية حتى يصل إلى مراكز السمع في المخ، أولها مركز الإدراك الحسى للصوت، وهذا يربط بين ما سُمع من قبل ومعناه ويخزنه في الذاكرة السمعية التى تخزن الأصوات ومعانيها وتسجلها على ألياف عصبية هى أشبه بشرايط الكاسيت، ويعى المخ معنى الصوت ويفهم معناه، ويسجله في مركز السمع النفسى Psycho - auditory ويمكننا أن نجيب عندئذ عن السؤال. كيف يكون كلام بغير صوت؟ ذلك أننا لو عملنا تنبيهًا بتيار كهربى أو بأى وسيلة أخرى لخلايا المخ فى المنطقة المعروفة بمركز السمع



شكل ٢٢١ - الأذن ومراكز السمع في المخ.

النفسى. يحسُّ الشخص بسمع تماما كما لو كان التنبيه قد حدث من صوت فعلى بجوار الأذن ونفس الشيء لو نبهنا مركز الإبصار بتيار كهربائى لأحس الشخص بومضة ضوء بالرغم من عدم وجود ضوء فعلى.

والمرجح أن الوحي يكون بطبع الكلام مباشرة فى مراكز السمع العليا. وهذا يفسر كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوحى إليه وهو بين أصحابه دون أن يسمعوا شيئا مما يوحى به إليه. فعن عائشة رضى الله عنها أن الحارث بن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: يا رسول الله كيف يأتيك الوحي؟ قال: أحيانا يأتينى مثل صلصلة الجرس - وهو الصوت القوى - وهو أشده على - فيفصم عنى وقد وعيت ما قال. وأحيانا يتمثل لى الملك رجلا يكلمنى فأعنى ما يقول. (البداية والنهاية لابن كثير. ج ٣ ص ٢٠). وهذه الحالة الأخيرة - تمثل الملك فى هيئة بشرية لاتسمى وحيا - إذ تسرى على الملك وقتئذ قوانين البشر فيكون كلامه بذبذبات فى الهواء يسمعه كل الموجودين - مثلما تمثل جبريل عليه السلام فى صورة شيخ مهيب وجاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بين أصحابه وسأله عن الإيمان والإسلام والإحسان وكلما أجاب يقول الشيخ صدقت. ولما تعجب الصحابة من هذا الشيخ الذى يسأل ثم يقول صدقت. قال لهم الرسول صلى الله عليه وسلم: ذاك جبريل جاء يعلمكم من أمر دينكم. لكن ذلك ليس هو ما نحن بصده - إذ الوحي إلقاء فى مراكز الإدراك مباشرة دون المرور بطريق الحواس فإن كان إلقاء فى المركز السمعى. سمع النبى أو الرسول ما يوحى إليه دون أن يسمع غيره وإن كان الإلقاء فى المركز البصرى رأى دون أن يرى المحيطين به ما يراه. وهكذا كان حال جبريل عليه السلم إذا نزل بالوحى على الرسول صلى الله عليه وسلم. قال ابن عباس: نزل جبريل عليه السلام على كل نبى فلم يره منهم إلا محمد وعيسى وموسى وزكريا عليهم السلام. فأما غيرهم فكان إلقاء فى القلب أو الإدراك سواء كان فى اليقظة أو فى المنام. ثم نأتى إلى درجة أقل من هذه كلها وهى الإلهام. فإن إحياء أم موسى كان إلهاما وإن عبر عنه القرآن الكريم بالإحياء بقوله تعالى: «وأوحينا إلى أم موسى». وقيل كان فى المنام وقال آخرون كان بمكّك تمثل لها.

وقد جاء اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا له: ألا تكلم الله وتنظر إليه إن كنت نبيا كما كلمه موسى ونظر إليه؟ فإننا لن نؤمن لك حتى تفعل ذلك. فقال النبى صلى الله عليه وسلم: إن موسى لم ينظر إليه ونزل قوله تعالى:

«وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بإذنه ما يشاء إنه على حكيمة».

(٥١ - الشورى)

فتكليم الله سبحانه وتعالى لموسى عليه السلام كان من وراء حجاب وقال الألوسى (تفسيره. ج ٢٥ ص ٥٤) هو إسماع الكلام من غير أن يبصر السامع من يكلمه. وليس لنا

أن نبحت فى ماهية الحجاب، فهو غيب، وعلينا أن نؤمن به دون أن نبحت فى ماهيته.

«وكلم الله موسى تكليماً».

(النساء - ١٦٤)

على أن ما ألقى إلى موسى عليه السلام لم يكن كله بطريق التكليم، بل كان جبريل عليه السلام ينزل عليه أيضاً بمراد الله، ومما لاشك فيه أيضاً أنه كان يوحى إليه فى المنام، فكان أن أوحى إليه بالطرق الثلاث التى بينتها الآية من سورة الشورى السابق ذكرها.

التكليف :

كانت المهام التى كلف بها موسى وهارون عليهما السلام تتلخص فى ثلاثة أمور :

١ - دعوة فرعون إلى الإيمان بالله

«أذهب إلى فرعون إنه طغى، فقل هل لك إلى أن تزكى، وأهديك إلى ربك

(١٧-١٩ - النازعات)

فتخشى».

٢ - تجديد إيمان بنى إسرائيل :

«ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور وذكرهم بأيام

(٥ - إبراهيم)

الله، إن فى ذلك لآيات لكل صبار شكور».

إذ أن بنى إسرائيل لطول معاشيتهم ومخالطتهم للمصريين وما كانوا يرونه من طقوس فى المعابد وما فيها من تماثيل كانوا قد تأثروا بذلك فلم تعد عقيدتهم خالصة كالحنيفية التى جاء بها الجد الأكبر إبراهيم عليه السلام، ولا ما أوصاهم به جدهم يعقوب قبل وفاته:

«أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحق، إلها واحدا ونحن له مسلمون».

(١٣٣ - البقرة)

ولكن بعد فترة من الزمن بدأ بنو إسرائيل ينحرفون عن الدين القويم، وبدأوا يقدسون بعض آلهة المصريين وخاصة العجل أبيس.

٣ - دعوة فرعون لإطلاق سراح بنى إسرائيل والكف عن تعذيبهم.

«فأتيا فرعون فقولا إنا رسول رب العالمين، أن أرسل معنا بنى إسرائيل».

(١٦ - الشراء)

«فأتياه فقولا إنا رسولا ربك فأرسل معنا بنى إسرائيل ولا تعذبهم».

(٤٧ - طه)

وكما سبق أن أوضحنا أن الفراعين كانوا لا يسمحون لبني إسرائيل بالخروج من مصر فكان تكليف موسى أن يخرج ببني إسرائيل من مصر إلى أرض كنعان ووعدهم الله بأن يثبت الله أقدامهم فى هذه الأرض ويمكنهم منها بحيث يصبحون هم الوارثين للنفوذ المصرى فيها

ويرى فرعون وجنوده وشعبه أن ما كانوا يحذرونه من نبوءة قد تحقق.

«ونريد أن نمن على الذين استضعفوا فى الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين. ونمكن لهم فى الأرض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون».

(٥ - ٦ القصص)

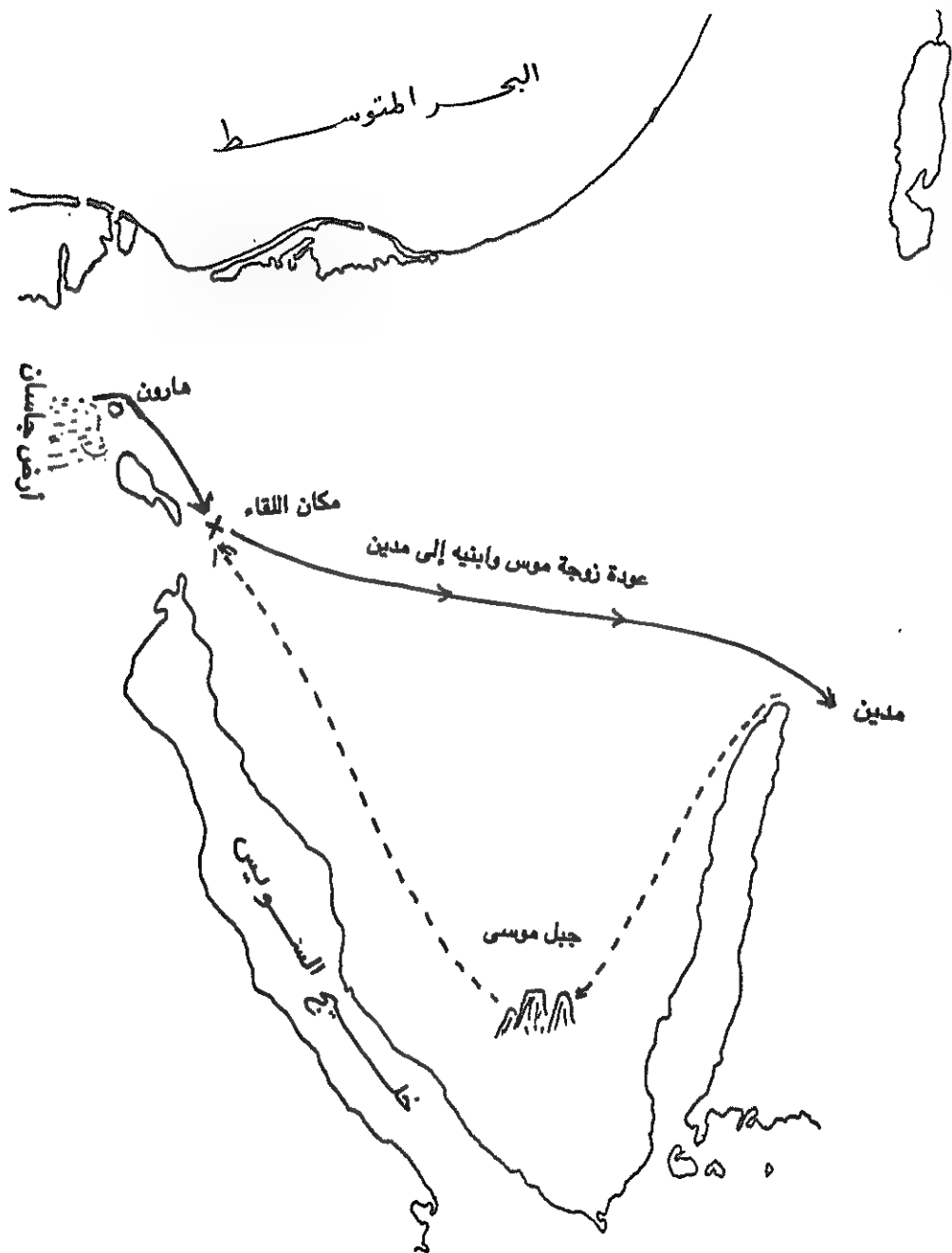
العودة إلى مصر :

عاد موسى إلى أهله - زوجته وولديه بعد أن كلمه ربه. ومن الضروري أنه أخبرهم بأن الله قد اختاره نبيا ورسولا إلى فرعون. ولاشك أن زوجته أشفقت عليه من عظم المهمة. وكان اعتقادها أنهم يرجعون إلى مصر ويدخلونها فى هدوء وخفية حتى لا يدرى به فرعون فيطلبه للقصاص منه لما حدث من قتل المصرى قبل عشر سنوات. ولكن أن يعود ويطلب من فرعون علانية أن يؤمن بالله وأن يطلق سراح بنى إسرائيل، فذلك - كما نقول فى عصرنا - كمن يضع رأسه بين فكى الأسد!!

تقول التوراة (إصحاح ٤ خروج: ٢٤) إن موسى كان قد نسى أن يختن ابنه فأمرضه الله مرضا شديدا جزاء له على إهمال أمر من أوامر الله. يقول أهل الكتاب (تفسير الكتاب المقدس، فرنس دافدس، ج ١ ص ٢٢٢) إن الله أراد أن يعلم موسى الطاعة المطلقة بهذه الحادثة. وأخذت زوجته صفورة قطعة حادة من حجر الصوان وقطعت غرلة ابنها أى اختنتته.

ويقول أهل الكتاب إن موسى بعد هذه الحادثة أعاد زوجته وولديه إلى حميه فى مدين. ولكننا نستعبد إرسالهم فى ذلك الوقت لأنه لم يكن ليرسلهم وحدهم وليس هناك من أحد يرافقهم. ونرى أنهم بقوا معه وسار موسى فى اتجاه شمال غرب حتى وصل إلى الطرف الشمالى لخليج السويس. وكان هارون قد خرج للقائه - إذ لاشك أن الله قد أوحى إليه بذلك - وكان مع هارون مرافق أو أكثر فكلف موسى أحدهم بتوصيل زوجته وابنيه إلى حميه فى مدين حتى لايشغلوه عما هو مقدم عليه. كذلك فإن جهل عليه فرعون وزج به فى السجن أو قتله كانوا فى أمان، ويعد أن ودعهم عاد هو مع هارون إلى أرض جاسان (شكل ٢٢٢).

وتقول التوراة (خروج ٤ : ٢٧) وقال الرب لهارون اذهب إلى البرية لاستقبال موسى. فذهب والتقاء فى جبل الله وهم يقصدون جبل حوريب وسواء كانوا يقصدون أن جبل حوريب مكانه أحد الموضعين الموضحين فى شكل ٢٢٠ ص ٨٢٠. فما نراه هو أن مكان اللقاء كان عند الطرف الشمالى لخليج السويس. وتستمر التوراة قائلة. فأخبر موسى هارون بجميع كلام الرب الذى أرسله وبكل الآيات التى أوصاه بها. ثم مضى موسى وهارون وجمعا جميع شيوخ بنى إسرائيل فتكلم هارون بجميع الكلام الذى كلم الرب موسى به وصنع الآيات أمام عيون الشعب فأمن الشعب. ولا نظن أن موسى عليه السلام قد أجرى معجزتى العصا واليد أمام جموع بنى إسرائيل إذ أن بنى إسرائيل لم يكونوا فى حاجة إلى معجزة ليؤمنوا بموسى فقد كانوا فى تشوق إلى من يتزعمهم ويخلصهم من تسخير فرعون لهم. وكانوا قد التفوا حوله قبل



شكل ٢٢٢ - عودة موسى من مدين إلى مصر.

فراره إلى أرض مدين. وكان يكفى عودته وإخبارهم بأنه مرسل من ربه ليخلصهم من فرعون حتى يلتفوا حوله ثانية دون أن يطالبوه بمعجزة كدليل على صدق قوله.

ولا بأس أن نتوقف هنا قليلا لنذكر لماذا كانت معجزات موسى عليه السلام من نوع العصا واليد السابق ذكرهما. والجواب أن المعجزات تكون دائما من نوع ما برع فيه القوم. فقوم صالح عليه السلام كانوا ينحتون من الجبال بيوتا ويعرفون أن الصخر ليس بداخله حياة فكانت المعجزة أن أخرج لهم صالح من الصخرة ناقة. وكان العرب أهل فصاحة فكان القرآن الكريم معجزة فى لفظه ومعناه لا يستطيع أحد أن يجاريه أو يباريه. وكان المصريون القدماء بارعين فى السحر وخوارق الأعمال فكانت معجزة موسى عليه السلام تحول العصا إلى حية. ولم يكن ذلك نوعا من السحر بل كان تحولا حقيقيا. والجماد تدب فيه الحياة بإذن من الله سبحانه وتعالى.

اللقاء الأول مع فرعون :

كان هذا اللقاء بين موسى وهارون عليهما السلام من ناحية وفرعون فى الناحية الأخرى - على جانب كبير من الأهمية لكل من الطرفين. وقد تم هذا اللقاء بعد احتفال رمسيس بالعيد الثلاثينى الحادى عشر احتفالاً بمرور ٦١ عاماً فى الحكم. وكان عمره آنذاك قد بلغ ٨٤ عاماً. ولعل مجيء اللقاء الأول بعد هذا الاحتفال الذى لم يحدث لأحد من الفراعين من قبل كان له أثر على ردود فعله تجاه دعوة موسى وهارون. وتقول التوراة (خروج ٧ : ٧) وكان موسى ابن ٨٠ سنة وهارون ابن ٨٣ سنة حين كلما فرعون. ذلك أنهم جعلوا المدة التى قضاها موسى فى مدين ٣٥ سنة وقد ناقشنا ذلك (ص ٨٢٨) وبالرجوع إلى جدول حياة موسى (ص ١١١٩) وفيها سنوات مدين ١٠ فقط حسب ما قرر القرآن الكريم يكون عمر موسى عليه السلام فى هذا اللقاء هو ٥٥ سنة وليس ثمانين سنة.

ويحسن بنا أن نتوقف قليلا لنشرح ماهية هذه الأعياد الثلاثينية.

فمنذ عصر الأسرات الأولى كانت تقام طقوس سحرية لتجديد قوة الملك الحاكم تسمى Heb-sed أو احتفال سد أو اليوبيل. وكان اليوبيل الأول يقام فى يوم الاحتفال الثلاثينى لتتويج الملك واعتلائه العرش. ثم يتكرر الاحتفال باليوبيل بعد ذلك كل ٣ سنوات. فاليوبيل الثانى يكون فى السنة ٣٣ من الحكم وفى الواقع يكون احتفالاً بإتمام ٣٣ سنة فى الحكم. فيكون الاحتفال فى آخر السنة ومشتملاً على أيام النسيء ويمتد إلى أول السنة التالية فاليوبيل الثانى الاحتفال به فى السنة ٣٤/٣٣ واليوبيل الثالث بمرور ٣٦ سنة والاحتفال به فى العام ٣٧/٣٦ وهكذا. ويقام الاحتفال فى منف حسب التقاليد. وكان الطابع الحقيقى لهذا العيد هو إعادة الدورية لتمثيل توحيد مملكتى الشمال والجنوب فى مملكة واحدة على يد الملك مينا (نارمر). وكان الاحتفال يتم فى فناء يحتوى على عرشين كبيرين للملك تحت مظلة مقامة على سطح مرتفع

لكى يراه جميع الشعب. ويبدأ الاحتفال بأن يقدم الملك التقدمة للآلهة. ثم يسير إلى العرش المزدوج ويجلس على عرش مصر العليا (الصعيد) ويتم تتويجه عليه ويحمل الصولجان رمز السلطة الملكية ويتقدم الرعايا بالبركات والقرايين للآلهة. ثم ينتقل إلى عرش مصر السفلى (الوجه البحرى) وتعاد نفس الطقوس. وفى الختام توضع محفة أمام العرش يعتليها الملك ثم يُحمل فى موكب ضخم لزيارة هيكل الإلهين حورس وست. ثم يطلق الملك أسهم النصر الأربعة فى الجهات الأصلية الأربعة لحق أعدائه (الديانة المصرية القديمة. ياروسلاف تشرنى. ص ١٧٨).

وقد احتفل رمسيس الثانى بالعيد الثلاثينى أو اليوبيل الأول فى عام ١٢٦٢ ق.م. وكان عمره ٥٣ سنة وأقيم إحتفال فى منف حسب التقاليد وأُنا ب عنه فى الاحتفال ابنه خعمواست وأعلنه وليا للعهد. إلا أن الاحتفال الفعلى تم فى مدينة برعمسيس حيث كان يقيم رمسيس الثانى. وكان قد بنى صالة احتفالات فاخرة ذات أعمدة ضخمة ارتفاع الواحد ٣٥ قدما (حوالى ١١٥ مترا) وتم تزيينها بتمائيل الآلهة «بتاح - تاتن» وإله الشمس «رع - آتوم» وأضاف رمسيس الثانى التماثيل التوأمية (أى تمثال يضمه هو وأحد الآلهة بصفته توأما للإله) وفى نفس الوقت الذى كانت الطقوس الرئيسية تقام فى برعمسيس طبقا لرغبة الملك كانت تقام احتفالات أخرى فى المعابد الكبرى فى كل المدن وخاصة فى ممفيس لتأكيد ارتباط كهنة بتاح بهذه الاحتفالات. وكان الملوك يكتبون تمنيات ودعوات للآلهة أن تمنحهم ملايين اليوبيلات. إلا أنه فى الواقع فإن قلة من الملوك هى التى كانت تحكم أكثر من ٣٠ سنة. ومن ثم يتاح لها الاحتفال باليوبيل الأول ولكن رمسيس الثانى احتفل باليوبيلات التالية (الفرعون المنتصر. رمسيس الثانى - تأليف كتشن ص ١٧٨).

اليوبيل الأول : فى سنة ٣٠ من الحكم وعمره ٥٣ سنة. ١٢٦٢ ق . م

اليوبيل الثانى : فى سنة ٣٣ من الحكم وعمره ٥٦ سنة.

اليوبيل الثالث : فى سنة ٣٦ من الحكم وعمره ٥٩ سنة.

اليوبيل الرابع : فى سنة ٣٩ من الحكم وعمره ٦٢ سنة.

اليوبيل العاشر : فى سنة ٥٧ من الحكم وعمره ٨٠ سنة. ١٢٣٥ ق . م

اليوبيل الحادى عشر : فى سنة ٦٠ من الحكم وعمره ٨٣ سنة. ١٢٣٢ ق . م

وهو مالم يحدث لأى فرعون من قبله (ولا من بعده). ولعله ظن أن الآلهة قد استجابت لدعواته وأنه أصبح مخلداً مثل الآلهة نفسها.

وبالنسبة لموسى كان هذا اللقاء مهماً أيضاً. ولعله كان يفكر. هل لا يزال فرعون يذكره. لقد تربي فى القصر حتى بلغ الخامسة عشرة ولكن فرعون كان قليلا ما يكلمه أو يجالسه. ولما

وُجد له إخوه رآه يدللهم كثيراً ولا يلقي إليه أى انتباه. ثم عرف أنه من بنى إسرائيل وليس ابناً للفرعون وراح يبحث عن أبويه الحقيقيين وعرفهما وانضم إليهما وإلى عشيرته. وكان ما كان من قتله المصرى بدون قصد ثم هروبه إلى أرض مدين وها هو يعود بعد ١٠ سنوات وعمره يقرب من الخامسة والخمسين وشكله تغير كثيراً ولكن اللكنة فى لسانه لا تزال كما هى وتنم عليه. لاشك أن الفرعون سيعرفه. هل - كما نقول فى عصرنا - سقطت العقوبة بمضى المدة؟ أم لا يزال فرعون يحملها فى نفسه وبمجرد رؤيته سيأمر بالقبض عليه والقصاص منه.

«قالا ربنا إننا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى. قال لا تخافا إننى معكما

أسمع وأرى.» (٤٥-٤٦-ط)

أى أن يُعجل علينا بالعقوبة ولا يصبر إلى إتمام الكلام وإظهار المعجزة - من فرط إذا تقدم. والفرط المتقدم. وفرس فارط يسبق الخيل - وقال الله سبحانه وتعالى أن لا يخافا شيئاً مما ذكراه لأن الله معهما يسمع كلامهما وكلامهما ويرى ما يفعله معهما. وسيكون الله معهما بحفظه ونصره وتأييده.

وقال القفال (تفسير الألوسى ج ١٦ ص ١٩٦). يحتمل أن يكون ذلك مقابلة مع قولهم. **«إننا نخاف أن يفرط علينا»** ولا يسمع منا. فكان الرد أن الله معهما «يسمع» ويُسخره للاستماع إليها. وقولهما **«أو أن يطغى»** بأن يقتلنا وفى مُقابِلِ **«وأرى»** أى أن الله يرى أفعاله فلا يتركه يفعل بهما ما يكرهانه.

(١٥-الشراء)

«قال كلا فاذهبا بإياتنا. إنا معكم مستمعون.»

ويقول ابن كثير (تفسيره ج ٣ ص ١٥٤) إن هذا معناه أن الله سيسمع ما يقولانه له وما يقوله لهما. وفى هذا دلالة على أنه لن يفعل شيئاً قبل أن يستمع إليهما.

من المؤكد أن فرعون كان يفكر. كيف يجزئ موسى - بعد ما فعله من قتل المصرى - أن يجىء ويطلب لقاءه. صحيح أن القتل حدث منذ عشر سنوات. ولكن ألا يخشى أن ينفذ عليه القصاص؟ لقد كان يمكنه أن يعود لزيارة أهله سرا ولكن أن يطلب مقابلتنا فهذه جراءة غير عادية. ولابد أن وراء هذه الجراءة سراً ما. وتشوق فرعون لمعرفة هذا السر. وهذا ما جعله لا يعجل بالعقوبة. ولعله كان يظن أن موسى جاء يعترف بذنبه ويطلب العفو من الفرعون فيكون فرعون فى موقف القوة وبدلاً من القصاص بالقتل يأمر مثلاً بالسجن فينال رضا المصريين ورضاً بنى إسرائيل أيضاً وفى نفس الوقت قد باعد بينهم وبين «الزعيم» الذى بدأ يوحد صفوفهم ويشد أزرهم. كان اللقاء الأول هذا فى غاية الأهمية بالنسبة لفرعون إذ هو يريد سبر غور موسى ليعرف نواياه المستقبلية. كان فرعون واثقاً كل الثقة من موقفه لذلك جعل اللقاء فى قاعة القصر الكبرى على مشهد من كل البلاط الملكى. الكهنة والوزراء والمستشارين وبطانته من المصريين ومن بعض مواليه من بنى إسرائيل الذين استمالهم بعطاياه وما خلع عليهم من

منح وما أقطعهم من أراضى وأملاك.

لاشك أن موسى وهارون عليهما السلام - عند دخولهم على الفرعون ألقيا عليه التحية اللائقة بمركزه امتثالا لقوله تعالى :

«فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا، لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى».

(٤٤ - طه)

إذ أن لين القول مما يكسر سورة العناد، ويلين قسوة الطغاة.

«أذهب إلى فرعون إنه طغى، فقل هل لك إلى أن تزكى، وأهديك إلى ربك

فتخشى».

(١٧ - ١٩ - النازعات)

وتظهر رقة الدعوة في وضعها في صيغة العرض والمشورة. وعن الحسن قال له: إن لك ربا وإن لك معادا وإن بين يديك جنة ونارا فأمن بالله يُدخلك الجنة ويَقك عذاب النار (تفسير الألوسي ج ١٦ ص ١٩٥). لانعرف بالتحديد إجابة فرعون على هذه الدعوة ولكن في الغالب كانت إجابة دبلوماسية ليس فيها رفض صريح فتابعوا قولهما بأنهما يملكان الدليل على صدق قولهما - معجزة من الله ربهم وربيه. وأن السلامة من عذاب الدنيا والآخرة لمن يؤمن ويتبع الهدى. كما أن العذاب - الدنيوي والآخروي - من نصيب من يكذب ويُعرض عن قبول دعوتهم هذه:

«قد جئناك بأية من ربك، والسلام على من اتبع الهدى. إنا قد أوحى إلينا أن

العذاب على من كذب وتولى».

(٤٧ - ٤٨ - طه)

كان من الواضح أن موسى هو صاحب الكلمة الأولى بالرغم من أنه قد تكلم بصيغة المثني «إنا رسول ربك» وقد أدرك فرعون أن هارون هو بمنزلة الوزير لموسى. لذلك فقد وجه الخطاب إلى موسى وحده قائلا:

«قال فمن ربكما يا موسى».

(٤٩ - طه)

وأجاب موسى قائلا إن ربهما هو الذى خلق كل شئ وأعطى كل شئ صورته وإمكانياته ومقومات حياته ثم هدى كل مخلوق للارتفاع بهذه الإمكانيات التى وهبت له لتستمر حياته وليستمر نوعه فلا ينقرض.

«قال ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى».

(٥٠ - طه)

بعضهم قال «هدى» أى أرشد أى دلى سبحانه وتعالى بذلك على وجوده وكرم عطائه. وأن من يتفكر فى دقائق الخلق يعلم أن لها صانعا (تفسير الألوسي ج ١٦ ص ٢٠٢) وأنه هو الجدير بأن نعبد. ولم يشأ فرعون أن يسترسل موسى فى بيان آيات أخرى فى الكون واضح أنه لن يستطيع الإدعاء بأنه هو الذى صنعها أو أنه يمكنه الإتيان بمثلها. فعمل على أن يدير دفة الحديث إلى اتجاه آخر عله يستطيع أن يأخذ على موسى مأخذا. فسأله:

«قال فما بال القرون الأولى».

(٥١-٥٤)

معتقداً أنه من مقتضيات النبوة أن يكون عالماً بكل شيء. ما يحدث حالياً وما حدث فى الماضى أيضاً. وظاناً أن عجز موسى عن الجواب يقدر فى ما يقوله من أنه رسول من رب العالمين، ولكن موسى عليه السلام قوّت عليه هذا المقصد وقال إن علم ذلك عند الله - علام الغيوب - وأنه رسول لا يعلم إلا ما يطلعه عليه ربه من الأمور المتعلقة بالرسالة. أما القرون الأولى وما حدث لهم فكل ذلك فى كتاب عند الله. وهو اللوح المحفوظ. كل شيء مثبت بتفاصيله. وليس الإثبات فى الكتاب لاحتمال خطأ أو نسيان من الله سبحانه وتعالى. بل لبيان مبلغ سابق علمه بالغيب وبكل ما يقع فى هذا الكون.

ولعل فرعون كان يقصد أيضاً بقوله «فما بال القرون الأولى» الاحتجاج بالأقوام الذين سبقوا ولم يعبدوا الله تعالى. ولعله يقصد أنهم لم يصيبهم سوء أو عذاب - رداً على قول موسى «وأن العذاب على من كذب وتولى». فردّ موسى أمر ذلك وحسابهم إلى الله سبحانه وتعالى. وأدرك موسى هدف فرعون الحقيقى من تغيير دقة الحديث بهذا الاعتراض بسؤاله عن القرون الأولى. فعاد موسى إلى سرد بعض الآيات الكونية التى تدل على قدرة الله سبحانه وتعالى. فقال إن الله هو الذى جعل الأرض مبسوطة وهى حقيقة يلمسونها كل يوم ولذلك قال «الذى جعل لكم الأرض مهدياً» وبعضهم قرأها «مهاداً» أى مكاناً تستقرون عليه وجعل لكم فيها طرقاً وسبلاً بين الجبال والوديان لتسيروا فيها. وكذلك هو الذى أنزل من السماء مطراً فأخرج به من النبات أزواجا ليتكاثر. وأخرج كذلك زرعاً وثماراً مختلفة فى الطعم واللون. وتختلف المنفعة بعضها يصلح للعباد وبعضها للبهائم وحتى ما تأكله الأنعام فإن فيها منفعة للإنسان ولذلك قيل «أنعامكم». وهذه الأمور فيها دلالات وبراهين لذوى العقول. ويسمى العقل نهيّة لأنه ينهى عن اتباع الباطل وجمعه نهى. أى أن ذوى العقول السليمة يستدلون بهذه الآيات على قدرة الله ثم ذكروهم بأنهم خلّقوا من الأرض لأن آدم مخلوق منها. وسيعود البشر إليها بعد الموت وبلى الأجساد. ومنها يخرجون يوم القيامة للعرض والحساب.

«قال فما بال القرون الأولى. قال علمها عند ربى فى كتاب. لا يضل ربى ولا ينسى. الذى جعل لكم الأرض مهدياً وسلك لكم فيها سبلاً وأنزل من السماء ماء فأخرجنا بها أزواجا من نبات شتى - كلوا وارعوا أنعامكم إن فى ذلك لآيات لأولى النهى. منها خلّقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى». (٥١-٥٥-٥٤)

لم يستطع فرعون الرد على ما قاله موسى. فهو لن يستطيع الادعاء بأنه هو الذى خلق الأرض أو أنه هو الذى ينزل المطر من السماء ولن يستطيع القول بأنه لا توجد حياة بعد الموت. فسكت. ولعله فكر. أهذا هو سبب مجيئهما إليه. لأن كان هذا هو السبب فما أسهل أن يتظاهر بمجاراتهما فيما يقولان. ولكن لابد من سبب آخر لمجيئهما! ففعلاً فإن موسى وهارون أفصحا عن المطلب الثانى كما أمرهما الله عز وجل:

«فَاتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تَعْذِيبُهُمْ». (٤٧-ط)

«فَاتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ. أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ».

(١٦ - ١٧ - الشعراء)

وفكر فرعون في نفسه: إذن فهذا هو مطلبهم. أن أسمح لهما بخروج بني إسرائيل من مصر ليذهبوا إلى أرض فلسطين ويستوطنوها وتصبح لهم دولة هناك، فتخرج عن دائرة النفوذ المصري، بل وتقف حائلاً دون امتداد النفوذ المصري إلى باقى مناطق الشرق الأدنى!

واستعرض فرعون في ذهنه لحظة التقاط موسى من النهر. واستحيائه كطلب زوجته في وقت لم يكن لهما أبناء فتبنيها وتربى في القصر. ولما بلغ الخامسة بدأت زوجاته ومحظياته يلدن البنين والبنات وزالت عنهم اللعنة فلا يموتون. وكبر ابنه من صلبه وعينه ولما للعهد. وعندئذ عرف موسى أنه ابن بالتبني فراح يبحث عن أبويه الحقيقيين وعرف أنه من بني إسرائيل فانضم إليهم. ثم كان ما كان من قتله المصري وهربه من مصر لأرض مدين لفترة طالت إلى عشر سنوات. أفاق فرعون من تأملات الماضي. وتكلم يمين على موسى:

«قال ألم نربك فينا وليداً ولبثت فينا من عمرك سنين، وفعلت فعلتك التي فعلت

(١٨ - ١٩ - الشعراء)

وأنت من الكافرين».

قالوا: يقصد فرعون الكافرين بنعمتى حيث تربيت فى بيتى ثم قتلت رجلاً من خاصتى. أو لعلّه يقصد الكافرين بالوهمية فرعون وهم بنو إسرائيل حيث كان موسى قد انضم إليهم. وهذا يتضمن تلميحاً بأن القتل كان متعمداً. ورد موسى عليه السلام معترفاً بما فعل من قتل المصري. ولكنه صحّح وصف الكافرين وقال بدله الضالين. وروى عن قتاده أنه قصد بهذا أن القتل كان غير متعمد واعترف موسى بأنه فر خوفاً على حياته. وهذا يتضمن تلميحاً بأن مثل هذا القتل الخطأ لو صدر من مصرى لما كان جزاؤه القتل. ولكنهم حكموا عليه بالقتل لأنه من الفئة المستعبدية. فالمن عليه بأنه لم ينفذ فيه القصاص هو فى حقيقة كائنه يمين عليه بأنه استعبد بنى إسرائيل ومن هنا كان الفرار خوفاً من ظلم فرعون. ولذلك لما فر منهم عوضه الله بأن أعطاه علماً وحكماً. وهما من خواص النبوة وفضلاً عن ذلك جعله من المرسلين.

«قال فعلتها إذا وأنا من الضالين، ففررت منكم لما خفتكم فوهد لى ربي حكماً

وجعلنى من المرسلين، وتلك نعمة تمنّى على أن عبّدت بنى إسرائيل».

(٢٠ - ٢٢ - الشعراء)

كان هدف فرعون أن يمين على موسى بأفضاله عليه فيجعله فى الموقف الأضعف فى المناقشة. وإذا بموسى يُذكر فرعون - بلطف - أنه حكم عليه بالقتل ظلماً واستعبد بنى إسرائيل تعسفاً. فأراد فرعون أن يغير مجرى الحديث فعاد إلى الموضوع الأول وهو قول «إنا رسول رب العالمين». فراح يجادل فى هذه المعلومة ظاناً أن موسى قد يعجز عن التدليل عليها.

«قال فرعون : وما رب العالمين ؟».

(٢٣ - الشعراء)

وكان جواب موسى أن قال لهم: هو رب السماوات والأرض وما بينهما. وإن كنتم موقنين بهذه الأشياء ومحققين لها فلا بد أن تعرفوا أن لها خالقاً أو جدها. رأى فرعون أن الجواب مقنع. وسيعلق منه في قلوب سامعيه تساؤل عن خلق السماء والأرض وبالطبع لن يكون الجواب في صالحه. فحاول الإقلال من شأن موسى ومن إجابته فقال لمن حوله «ألا تستمعون» يريد التعجب والإزدراء. وأن موسى لم يجب على السؤال، فلجأ موسى إلى مثال ألصق بهم فقال «وبكم ورب آبائكم الأولين». وهذا القول يتضمن نفيًا لما يدعيه الفرعون من ألوهية إذ هو لم يخلقهم. ولم يخلق آباءهم وأجدادهم. فقد وجدوا قبل أن يوجد فرعون.

«قال فرعون وما رب العالمين. قال رب السماوات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين. قال لمن حوله ألا تستمعون. قال ربكم ورب آبائكم الأولين».

(٢٣ - ٢٦ - الشعراء)

وقال فرعون إن موسى «مجنون» حيث يسأل عن شيء فيجيب بشيء آخر. وقيل: حيث اتخذ له ربا غير فرعون. ولم يشأ أن يقول إن الرسول الذي أرسل إلى بل قام «إليكم» فكأنه لا يعترف أصلاً أنه مرسل إليه فعاد موسى يؤكد أن الله هو رب المشرق والمغرب وهو يشير بذلك إلى مافى حركة الشمس والأرض من قدرة وإعجاز لا يمكن لأحد غير الله الإتيان بهما. هذا إذا حكموا عقولهم في هذا الأمر.

«قال إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون. قال رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون».

(٢٧ - ٢٨ - الشعراء)

أدرك فرعون أن مالفت موسى إليه الأنظار من آيات الكون. من شروق الشمس وغروبها وما سبق أن أشار إليه من نزول المطر وإنبات الزرع والثمار كل هذه آيات يستحيل أن يدعى فرعون أنه هو الذى أتى بها أو أوجدها، إذن لابد أن إلها آخر هو الذى خلق هذا الكون وهو الجدير بالعبادة. وخاف فرعون أن يتنبه إلى هذه المعانى بعض السامعين فيكفرون بألوهيته. فلجأ إلى التهديد.

«قال لئن اتخذت إلهاً غيرى لأجعلنك من المسجونين».

(٢٩ - الشعراء)

قابل موسى هذا التهديد اللفظ من فرعون بلين - كما أمره الله تعالى - فقال له بتلطف هل تفعل ذلك بى لو جئت بك بشيء يدل على صدق ما أقول ويبين صدق دعواي؟ وهذا منتهى اللين فى القول إذ هو يحمل ضمناً عدم معارضته فى دخول السجن فى حالة عدم مجيء الشيء المبين.

(٣٠ - الشعراء)

«قال أو لو جئت بك بشيء مبين».

ولكنه فى نفس الوقت يحمل شرطا أو يطلب عهدا من فرعون بعدم تنفيذ تهديده لو جاءه بشىء مبین. ووافق فرعون على هذا الشرط وطلب من موسى الإتيان بهذا البرهان.

«قال فأت به إن كنت من الصادقين».

(٣١- الشعراء)

وعاد موسى يكرر على فرعون أنه رسول من رب العالمين. وما دام الأمر كذلك فإنه واجب على موسى وجدير به أن لا يقول إلا الحق. وبالإضافة إلى ذلك فقد جاءهم بآية بيّنة من الله الذى خلقهم وهو ربهم وهو يحمل معنى التحذير من تكذيبه سبحانه وتعالى. وطلب منه أن يخلّى سبيل بنى إسرائيل ليذهبوا إلى الأرض التى وعدها الله لهم. وعاد فرعون يطالبه بإظهار هذه الآية إن كان صادقا:

«وقال موسى يا فرعون إنى رسول من رب العالمين ، حقيقى على ألا أقول على الله إلا الحق. قد جئكم ببينة من ربكم فأرسل معى بنى إسرائيل. قال إن كنت جئت بآية فأت بها إن كنت من الصادقين».

(١٠٤- ١٠٦- الأعراف)

كانت قاعة القصر ممتلئة بكبراء القوم ووجهائهم ورئيس الكهنة والوزراء. وسمعوا هذا التحدى. ولعلمهم أشفقوا على موسى من السجن الذى ينتظره. وسرّ فرعون بالنتيجة التى وصل إليها الحوار. فأى آية سيأتى بها موسى ليقنع الفرعون ويقنع الموجودين بصدق دعواه! «فألقى عصاه فإذا هى ثعبان مبین. ونزع يده فإذا هى بيضاء للناظرين».

(١٠٧- ١٠٨- الأعراف ، ٣٢- ٣٣- الشعراء)

ويلعب الخيال بالبعض فيبالغ فى عظم هذه الحية فقالوا كان طولها ثمانين ذراعا - أى سبعة وعشرين مترا - وأنها توجهت إلى ناحية فرعون فوثب عن سريره وجرى وصاح: أنشدك بالله وحرمة الرضاع إلا أمسكتها عنى. فأخذها موسى فعادت عصا كما كانت!!

ثم أراه الآية الثانية. إذ وضع موسى يده فى جيبه ثم أخرجها ولها نور ساطع تكل عنه الأبصار. أضاء كل جنبات القصر. ودخل ضوءها البيوت ورؤى من الكوى. ولم يستطع فرعون النظر إليها ثم ردها موسى إلى جيبه ثم أخرجها فإذا هى على لونها الأول.

يجدر هنا أن نشير إلى أن التوراة تكاد تلغى دور موسى وتجعل من يأتى بالمعجزات هو هارون. فقد جاء فى الإصحاح ٧ خروج : ٨ ما يلى: وكلم الرب موسى وهارون قائلا. إذا كلمكما فرعون قائلا هاتيا عجيبة تقول لهارون خذ عصاك واطرحها أمام فرعون فتصير ثعبانا. فدخل موسى وهارون وفعلوا كما أمر الرب. طرح هارون عصاه أمام فرعون وأمام عبيده فصارت ثعبانا. فدعا فرعون أيضا الحكماء والسحرة. ففعل عرافو مصر أيضا بسحرهم كذلك. طرخوا كل واحد عصاه فصارت العصى ثعابين. ولكن عصا هارون ابتلعت عصيهم.

ولنا على هذه الرواية عدة ملاحظات:

١ - أنهم جعلوا العصا هنا هى عصا هارون في حين أنه في الإصحاح ٤ خروج حينما كلمه ربه في البرية كانت العصا هى عصا موسى. كما أن التجربة العملية على تحول العصا إلى ثعبان تمت مع موسى ومن هنا تأكد من عدم حدوث إيذاء له فيكون هو الأقدر على تكرارها. أما هارون فهو لم يمر بمثل هذه التجربة من قبل وقد يقال إن موسى وصف له ما سيحدث وأمره ألا يخاف، ولكن الوصف غير التجربة العملية. ولاشك - لو كان هارون هو الذى ألقى العصا - لكان قد خاف كما خاف موسى أول مرة ولاهتزت صورته أمام الفرعون. والحق هو ما قرره القرآن الكريم من أنها عصا موسى وأن الذى أجرى المعجزة أمام فرعون هو موسى لا هارون.

٢ - معجزة اليد تذكرها التوراة (إصحاح ٤ خروج ٦) ثم قال له الرب (لموسى) أدخل يدك فى عبك، فأدخل يده فى عبه ثم أخرجها وإذا يده برصاء ثم قال له رد يدك إلى عبك فرد يده إلى عبه ثم أخرجها من عبه وإذا هى قد عادت مثل جسده، فيكون إذا لم يصدقوك ولم يسمعوا لصوت الآية الأولى أنهم يصدقون صوت الآية الأخيرة. ولكن عند مقابلة الفرعون أجريت معجزة العصا كما سبق أن ذكرنا فى الصفحة السابقة ونسبوا إجراءها إلى هارون تمشياً مع اتجاههم لنسبة المعجزات إلى هارون، ولكنهم احتاروا فى معجزة اليد هل يدخل هارون يده فى جيب موسى أم فى جيبه هو، ولما أعيتهم الحيلة ألغوا هذه المعجزة كلية.

٣ - أدمجت التوراة المقابلة الأولى مع فرعون مع تحدى السحرة يوم الزينة: إذ ما إن أجريت معجزة العصا أمامه حتى أمر فرعون بإحضار السحرة فآلقوا حبالهم وعصيهم فصارت ثعابين ولكن عصا هارون - وهى فى الحقيقة عصا موسى - ابتعلت عصيهم. وهذا السرد يجعل تحدى السحرة يحدث فى المقابلة الأولى وهو أمر غير معقول إذ أن الإرسال فى طلب السحرة والمهرة منهم بالذات - يستغرق عدة أيام.

٤ - لم تركز رواية التوراة على أن أفعال السحرة ليست تحولا حقيقيا بل هى مجرد إحياء قوى من الساحر بحيث يجعل المشاهد يتخيل أن العصا صارت ثعبانا وهذا ما قرره القرآن الكريم وما سنذكره بالتفصيل فى تحدى يوم الزينة.

والحق هو ما جاء به القرآن الكريم من أن العصا هى عصا موسى وأنه هو الذى يلقبها ثم يأخذها ثانية. كذلك كانت المقابلة الأولى فى القصر لم يشهدها عامة الشعب أما مقابلة يوم الزينة فكانت فى مساحة واسعة شهدها الشعب ولم يكن هناك من داع لإظهار معجزة اليد إذ أن السحرة آمنوا بعد معجزة العصا.

نعود ثانية إلى المقابلة الأولى التى كانت فى القصر. وألقى موسى عصاه فتحولت إلى ثعبان كبير كما أظهر موسى المعجزة الثانية وهى معجزة اليد. وأدرك فرعون أن ما شاهده يختلف

عن أفعال السحرة الذين كثيرا ما كانوا يأتون إليه فى القصر لتسليته. ولكنه مكابرة منه التفت لمن حوله وقال لهم إن هذا ساحر متمكن من علوم السحر.

«قال للملأ حوله إن هذا لساحر عليم».

(٣٤ - الشعراء)

ووافقه الحاضرون على قوله بل ورددوا نفس كلماته :

«قال الملأ من قوم فرعون إن هذا لساحر عليم».

(١٠٩ - الأعراف)

كان فرعون يدرك أنه لو أقر أن هذه معجزة لوجب عليه أن يؤمن بأن موسى مرسل من إله هو رب العالمين ويثبت زيف ما كان يدعيه من أنه إله أو ابن الإله. وعليه حينئذ أن يتبع موسى فى تعاليمه كما عليه أن يرسل معه بنى إسرائيل. فكان أن رفض الإيمان به وبأن ما جاء به هو معجزة من ربه.

«فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا إن هذا لسحر مبين. قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا ولا يفلح الساحرون. قالوا أجنثنا لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء فى الأرض. وما نحن لكما بمؤمنين».

(٧٦ - ٧٨ - يونس)

كان بين الحاضرين فى قاعة القصر بعض من شيوخ بنى إسرائيل كان الفرعون قد استمالهم بعطاياه وقربهم إليه ليستعين بهم فى تهدئة مشاعر بنى إسرائيل إذا اشتد بهم السخط. وهناك دائما - فى كل الأزمنة - نفر من الأقليات يجيدون التقرب إلى الحكام. بل ويكونون عوناً له على بنى جلدتهم. ومن الطبيعى أن يؤيدوا الحاكم فى كل ما يقول ويفعل. بل إنهم يتلمسون رغباته ويشيرون بها زلفة ونفاقا. وتوجه فرعون بالكلام إلى هؤلاء النفر من بنى إسرائيل قائلاً لهم إن موسى ساحر عليم يريد أن يخرجكم - لم يقل من أرض مصر حتى لا يشعروهم بأنهم أغراب بل قال لهم «من أرضكم».. تبسطا معهم وأن الأرض صارت أرضهم وأنهم أصبحوا من المواطنين لطول إقامتهم. ولم يقل لهم فرعون فيماذا تشيرون. حتى لا يشعروهم أنها مجرد استشارة بل قال «ماذا تأمرون». أى زهو ملأ قلوبهم إذ سمعوا هذا القول إذ الفرعون ينتظر أوامرهم!!

«قال للملأ حوله: إن هذا لساحر عليم. يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فماذا تأمرون؟».

(٣٤ - ٣٥ - الشعراء)

وتوجه أيضا المصريون - حاضرو المجلس - من وزراء وكهنة ومستشارين ورجال البلاط إلى هؤلاء النفر من بنى إسرائيل وقالوا لهم:

«قال الملأ من قوم فرعون. إن هذا لساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فماذا تأمرون؟».

(١١٠ - الأعراف)

واستعملوا نفس أسلوب فرعون لاستمالة قلوب بنى إسرائيل فقالوا لهم «من أرضكم لإشعارهم أنهم أصحاب أرض وليسوا غرباء. وقالوا لهم أيضا «فماذا تأمرون» تملقا. فهاهم المصريون ينتظرون أوامرهم! أبعد هذا يوافقون موسى على الخروج من مصر؟

تجىء بعد ذلك آية فى سورة طه تثير بعض الحيرة فى تفسيرها وهى:

«ولقد أريناه آياتنا كلها فكذب وأبى. قال أجنثنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا

(٥٦-٥٧ طه)

موسى».

وفى تفسير «آياتنا كلها» مع أن ما جاء على يد موسى حتى هذه اللحظة كان آيتين اثنتين فقط. نسب بعض المفسرين (تفسير الألوس ج ١٦ ص ٢١٥) إلى ابن عباس قوله إنها آيات موسى التسع. ويردُّ ذلك أن الآيات التسع كانت بعد يوم الزينة ووقت الآية ٥٦ - طه كان قبل يوم الزينة. كما قال بعضهم إنها تشتمل نتق الجبل وتفجر العيون من الحجر. وهذا مردود عليه بأن ذلك كان فى سيناء بعد غرق فرعون فلا ينطبق عليها قوله تعالى «ولقد أريناه». والأرجح هو أن ذكر الآيات بالجمع مع أن ما جرى على يد موسى كانتا آيتين فقط هما العصا واليد. ذلك أن الآيات هى من عند الله سبحانه وتعالى ولذلك نسبت فى إظهارها إلى الله تعالى «أريناه» منها الرؤية العينية للآيتين اللتين أجريتا على يد موسى. والرؤية القلبية للآيات الأخرى التى ذكرها موسى مثل خلق السموات والأرض ونزول المطر لينبت الزرع والثمار ليحيا البشر والأنعام وغيرها.

وكذلك اختلف فى تفسير «قال أجنثنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى» إذ أن الكلام على لسان فرعون. فهل كل موسى يهدف إلى إخراج المصريين من أرضهم حتى يقول له فرعون مثل هذا القول؟ قال ابن كثير (تفسيره، ج ٣ ص ١٥٦): فقال هذا سحر جئت به لتسحرنا وتستولى به على الناس فيتبعونك وتكاثرنا بهم. ويقول الألوسى (تفسيره ج ١٦ ص ٢١٦) يقول فرعون لموسى لقد جئت لتخرجنا من مصر بما أظهرته من السحر. وهذا من باب المحال. وإنما قال ذلك ليحمل قومه على غاية المقت لموسى عليه السلام بإبرازه أن مراد موسى ليس مجرد إنجاء بنى إسرائيل من أيديهم بل إخراج المصريين من وطنهم وحياسة أموالهم وأملاكهم بالكلية. وهذا التفسير يتعارض مع تكرار موسى القول «فأرسل معنا بنى إسرائيل» كما أن إخراج المصريين من أرضهم أمر مستحيل ولا يُعقل أن يقوله فرعون ولو من باب التخويف لقومه.

ولكى نفهم لماذا قال فرعون هذا القول علينا أن ننظر إلى الموقف نظرة شاملة. فقد ذكرنا فى ص ٨٥٢ أن فرعون هدد بوضع موسى فى السجن وأن موسى لم يمانع فى ذلك إلا إذا جاء بأية معجزة وارتضى فرعون هذا الشرط وجاء موسى بأيتى العصا واليد. هنا أراد فرعون أن يتنصل من الاتفاق ليضع موسى فى السجن فادّعى أن ما جاء به موسى هو نوع من

السحر وليس بمعجزة، وهو يريد أن ينتزع موافقة النفر الموجودين فى بلاطه من بنى إسرائيل على هذا حتى يكون وضع موسى فى السجن بموافقتهم فلا تنور جموع شعب بنى إسرائيل. وقلنا إن فرعون تملق بنى إسرائيل الحاضرين بقوله «من أَرْضِكُمْ» وأيضاً بقوله «فماذا تأْمرون» ونفس الشئ فعله «الملأ من قوم فرعون». ومن المؤكد أن شيوخ بنى إسرائيل الموالين لفرعون احتاروا فصمتوا. وأدرك فرعون حيرتهم. وفى محاولة أخيرة منه لتملقهم قال على الملأ «أُجِئْتُنَا لتُخْرِجَنَا من أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى؟ وبهذا وضع فرعون نفسه فى الخندق الذى فيه بنو إسرائيل مظهراً أنه منهم وأنه يتكلم باسمهم وكأنه سيخرج معهم لو خرجوا من الأرض. وكان يتوقع أنهم بعد هذا القول منه لن يترددوا فى إبداء الرأى الذى يوافق هواه. فكما يقال: وضع الكرة بين أرجلهم. وكان عليهم أن يقرروا. هل هذه الآيات مقنعة بحيث يؤمنوا بموسى ويخرجوا من «أَرْضِهِمْ» أم أنها غير مقنعة. ويستحق موسى السجن ويكونوا هم الذين حكموا عليه بذلك؟ وشعر شيوخ بنى إسرائيل بحرج بالغ.

وللتخلص من حرج الموقف ودقته أشاروا بتأخير البت فى الموضوع وإرجاء اتخاذ القرار حتى يمكن ضم ما يمكن أن نسميه «الرأى العام» - إلى جانبه - حتى لا يثور شعب بنى إسرائيل الذى رأى فى موسى مخلصاً لهم من الذل والعبودية. وإذا اتَّخَذَ قرار ضد موسى بعد عرض مغلَق كهذا فقد يقال إن القرار كان متحيزاً وظالماً ويثور شعب بنى إسرائيل. فأشاروا بأن تعاد التجربة فى ساحة واسعة ويشهدها أكبر عدد من الناس حتى يقبلوا القرار الذى سَيُتَّخَذُ بناءً على نتائجها. وأشاروا بالألا تكون التجربة من طرف واحد وألا يكتفى بأن يُظهر موسى آياته، بل تكون تحدياً من السحرة لموسى لإظهار أن ما جاء به هو نوع من السحر يمكنهم الإتيان بمثله وحتى إن فاق ثعبانه فى الحجم ثعابين السحرة. فما هو إلا نوع متقدم من السحر. وينتفى عنه ادعاؤه بأنه مرسل من ربه ويلاقى ما يتخذه فرعون ضده من إجراء قبولا لدى الجميع.

«قالوا أرجه وأخاه وأرسل فى المدائن حاشرين. يأتوك بكل ساحر عليم»

(١١١ - ١١٢ الأعراف)

«قالوا أرجه وأخاه وابعث فى المدائن حاشرين يأتوك بكل سحر عليم»

(٣٦ - ٣٧ الشعراء)

ولس فرعون فوائد هذا الحل وارتضاه وقال لموسى:

«فلنأتينك بسحر مثله. فاجعل بيننا وبينك موعداً لا تُخلفه نحن ولا أنت مكاناً

سوى». (٥٨ - طه)

وافق فرعون على إعادة التجربة واثقاً من فوزه. وطلب من موسى أن يحدد موعد المباراة.

وأخبره أنه لن يتخلف وعلى موسى هو الآخر أن لا يتخلف. وأن المباراة ستكون فى مكان مستو من الأرض لا وعرو ولا أكمة بحيث يتبين الواقفون فيه ما يدور أمامهم. «مكاننا سوى» ووافق موسى وحدد الموعد باليوم والساعة:

« قال موعدكم يوم الزينة وأن يحشُر الناس ضحى». (٥٩- طه)

وجاء فى تفسير الألوسى (ج ١٦ ص ٢١٨) يوم الزينة هو يوم عيد كان لهم فى كل عام يتزينون فيه ويزينون أسواقهم. كما روى عن مجاهد وعن ابن عباس أنه يوم عاشوراء وبذلك فسرَّ قوله صلى الله عليه وسلم: من صام يوم الزينة أدرك ما فاته من صيام تلك السنة. ومن تصدق يومئذ أدرك ما فاته من صدقة تلك السنة. وقيل يوم السبت وكان يوم راحتهم. وكان اختيار وقت الضحى بحيث لا يكون فى الصباح الباكر فيتخلف من يتأخر استيقاظهم ولا فى الأصيل حين يكون الضوء ضعيفا فلا يتبين الناس ما يجرى ولا وقت الظهيرة إذ يكون الحر فى شدته فلا يطيقه الخلق فينصرفوا.

«فتولى فرعون فجمع كيده. ثم أتى». (٦٠- طه)

أرسل فرعون الرسل فى المدن ليجمعوا أمهر السحرة. ووصفوا مرة «بكل ساحر عليم» ومرة ثانية «بكل سحر عليم» مبالغة فى مهارته فى السحر. كقولنا كاذب وكذَّاب.

واختلفوا فى عدد السحرة الذين جمعهم فرعون. ويأتى دور المبالغات. إذ قال كعب: كان عدد السحرة اثنتى عشر ألفا وقال السدى بضعة وثلاثين ألفا وقال محمد بن المنكدر ثمانين ألفا. وقال آخرون سبعين ألفا. ثم اختار منهم سبعة آلاف ثم اختار منهم سبعمائة ثم اختار منهم سبعين من كبارهم وعلمائهم (تفسير الألوسى ج ٩ ص ٢٣).

وفى رأينا أن عدد السحرة كان أقل من ذلك بكثير. ولعلمهم اختاروا من كل إقليم ساحرا واحدا. فيكون السحرة ٤١ ساحرا بعدد أقاليم مصر. ثم اختاروا منهم سبعة مثلا أو عشرة على الأكثر.

يوم الزينة :

فى عشية يوم الزينة استدعى الفرعون موسى وهارون إلى القصر ليخبرهم بأن الاستعدادات من جانبه قد تمت والسحرة قد جاؤا والناس قد أعلنوا وسيحضرون فى أعداد كبيرة. واستأذن كبير السحرة فرعون أن يجتمع هو وعدد من السحرة بموسى فقد يمكنهم التأثير على روحه المعنوية مما يسهل مهمتهم فى الغد أمام الجماهير فآذن لهم فرعون. وذكر الألوسى (تفسيره - ج ٩ ص ٢٧) عن ابن جرير وغيره قوله: التقى موسى عليه السلام وأمير السحرة فقال له موسى: أرايت إن غلبتك أتؤمن بى وتشهد أن ما جئتُ به حق؟ فقال كبير السحرة: لأتین غدا بسحر لا يغلبه سحر.

قد يرى البعض أن هذا اللقاء عشية يوم الزينة ليس عليه دليل من القرآن الكريم والرد على ذلك أن قوله تعالى فيما بعد على لسان فرعون «إن هذا لمركمتموه في المدينة».. لا يمكن تفسيره إلا في ضوء حدوث لقاء مثل هذا. وسنعود إلى هذه النقطة فيما بعد (ص ٨٦٤) وجاء اليوم الموعد. وتولى فرعون بنفسه الأمر وجمع السحرة وصفقهم. كل واحد معه أدواته. وكان هذا هو الكيد الذي جمعه فرعون ليكيد موسى. وأتى إلى المكان المحدد. وكان مكانا فسيحا.

(٥٧-٦٠ طه)

«فتولى فرعون فجمع كيده ثم أتى».

وتقاطر الناس من كل صوب. فالיום يوم عيد. ولا عمل لهم فيه. فليستمتعوا إذن برؤية هذه المباراة بين سحرة فرعون وبين موسى وهارون.

وجلس فرعون في ظل عريشة تحميه من الشمس معه وزراؤه وكبار الكهنة ورجال البلاط وشيوخ بنى إسرائيل الموالين له. وفي ناحية وقف السحرة وخلفهم حشد كبير من المصريين يصل إلى عدة آلاف. وفي الجانب المقابل وقف موسى وهارون وخلفهما عدد كبير من بنى إسرائيل.

وجّه موسى عليه السلام - الكلام إلى السحرة وإلى كل من كان في جانب فرعون وحضروا اللقاء الأول. وقال لهم: تعلمون أن ما أظهرته سابقا ليس بسحر. فلا تفتروا على الله كذبا وتقولوا هذا سحر. إذ الويل لكم حينئذ ويوشك الله أن يسحتكم أى يستأصلكم بعذاب هائل لا تقدرون على رده. وكل من افترى على الله كذبا قد خاب. وسمع السحرة هذا الكلام من موسى وتشاوروا فيما بينهم سرا أى تتاجوا فيما بينهم حتى لا يسمعه موسى وهارون ثم وجهوا الكلام إلى بنى إسرائيل محاولين استمالتهم لجانبهم. فقالوا لهم: إن موسى وهارون ما هما إلا ساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم. ونلاحظ هنا أنهم قالوا لبنى إسرائيل «أرضكم» كما قال فرعون من قبل لإشعارهم أن مصر هى أرضهم فلا يفارقوها ثم كان باقى الكلام موجها إلى المصريين أيضا فقالوا إن موسى وهارون يريدان أن يهدموا عقيدتكم وهى من أفضل العقائد وأحسنها. بل إنها الطريقة المثلى للعبادة ثم حثوا الجميع على التكاثر والوقوف صفا واحدا وراءهم ليكون الفلاح من نصيبهم ويكون الفوز فى جانبهم والعلو لهم. كان هدف السحرة من هذه المقالة هو التأثير على الروح المعنوية لموسى وهارون والفت فى عضدهما إذ يرون الجميع ضدهم وحتى بعض بنى جلدتهم قد وقفوا صفا وراء فرعون. والمعروف أن الساحر إذا فقد الثقة بنفسه لن يستطيع أن يوهم الناس بسحره وهو ما سنشرحه فيما بعد.

«قال لهم موسى ويلكم. لا تفتروا على الله كذبا فيسحتكم بعذاب. وقد خاب من افترى. فتنازعوا أمرهم بينهم وأسروا النجوى. قالوا إن هذان لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى. فأجمعوا كيدكم ثم اتوا

صفا. وقد أفلح اليوم من استعلى».

وقبل أن تبدأ المباراة توجه السحرة إلى فرعون يسألونه هل لهم أجر إن كانوا هم الفائزين؟ فطمأنهم فرعون على ذلك.

«فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أئن لنا لأجرا إن كنا نحن الغالبين. قال نعم وإنكم إذا لمن المقربين».

(٤١-٤٢- الشعراء)

وأرادوا الاطمئنان أكثر فأعادوا الطلب ولكن بصيغة تقرير فقالوا:

«وجاء السحرة فرعون قالوا إن لنا لأجرا إن كنا نحن الغالبين، قال نعم وإنكم لمن المقربين».

(١١٣-١١٤- الأعراف)

وأعاد فرعون طمأنتهم على الأجر وأيضا لن تقتصر مكافأتهم على المال فقط بل سيصبحون من المقربين له. يجلسون فى مجلسه وفى هذا كرامة ورفعة لهم. ونفوذ. وبالطبع سيكون لذلك مردود مادى. وقول فرعون وإنكم لمن المقربين يؤيد ما ذهبنا إليه من أن عدد السحرة لم يكن ليزيد عن السبعة أو العشرة وليس سبعمائة أو سبعة آلاف كما قال البعض. لما اطمأن السحرة على أجرهم توجهوا لموسى قائلين: إما أن تلقى أنت أو نلقى نحن أولا. وكانت رغبتهم أن يلقوا هم أولا لذلك قالوا «نكون أول من ألقى». وفى ظنهم أن من يلقى أولا سينال إهتمام المشاهدين ويحظى بإعجابهم إذ يرى الناس من فنون السحر ما يدهشهم أما تكرار الفعل فلن يحظى بنفس الإعجاب.

«قالوا يا موسى إما أن تلقى وإما أن نكون أول من ألقى».

(٦٥- طه)

وأمرهم موسى أن يلقوا هم أولا :

«قال بل ألقوا».

(٦٦- طه)

«قال لهم موسى ، ألقوا ما أنتم ملقون».

(٤٣- الشعراء)

ولا يخفى ما فى هذا القول من استصغار لشأنهم. بالسماح لهم بأن يلقوا هم أولا:

«فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون».

(٨٠- يونس)

وألقى السحرة حبالهم وعصيهم. واستفتحوا باسم فرعون لتكون لهم الغلبة :

«فألقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون إنا لنحن الغالبون».

(٤٤- الشعراء)

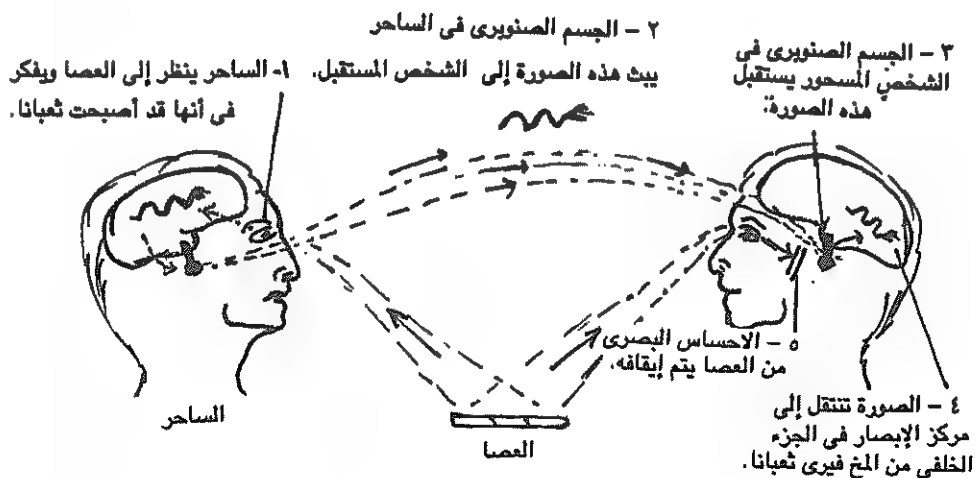
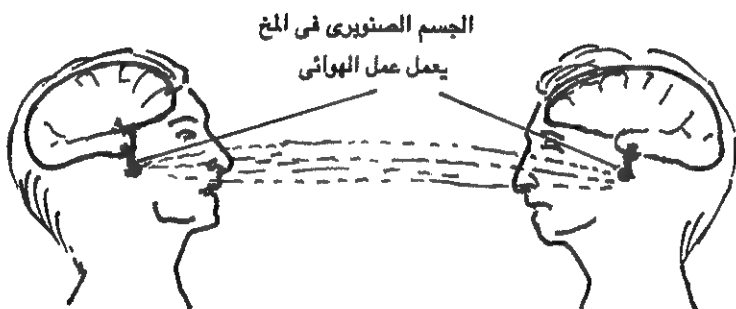
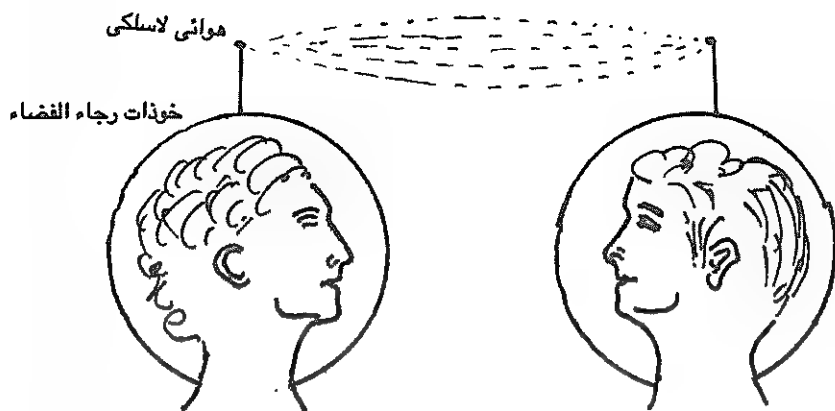
وهنا يوضح القرآن الكريم حقيقة السحر فهو ليس تحولا فى مادة الحبال والعصى إلى ثعابين فعلا. وإنما هو قدرة من الساحر يسيطر بها على أفكار المشاهدين والإيحاء لهم بأن ما يشاهدونه هى حيات وثعابين فيخيل إليهم أنها كذلك وأنها تمشى على الأرض وتتلقى. ويستعين الساحر بما يسمى بالطلاسم وهى بعض كلمات أو أحرف غامضة المعنى يزعم أنها تشتمل على قوة سحرية ويزداد تأثيره على المشاهدين بتلاوتها.

«قلما ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاعوا بسحر عظيم». (١١٦-الأعراف)

وكان سحرهم من القوة والإتقان حتى إن موسى عليه السلام وقع تحت تأثيره ورأى هو أيضاً الحبال والعصى كأنها تحولت إلى حيأت وثعابين. وجال في نفسه بعض الخوف من المفاجأة ذاتها. وهذا من طبائع النفس البشرية التي لاسيطرة للمرء عليها. هو يعلم أن ما يراه الناس وهم وأن الحبال والعصى في حقيقتها باقية على حالها ولم تتغير مادتها. أما عصاه فإنها بقدرة الله تتحول فعلاً إلى حية تسعى. وكان خوفه أن الناس لن يستطيعوا التفرقة بين الحالين. أو هكذا كان ظنه حتى هذه اللحظة. ولكن الله تعالى طمأنه وأمره أن لا يخاف وأنه سيكون هو المنتصر والأعلى:

«قال بل ألقوا. فإذا حبالهم وعصيهم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى. فأوجس في نفسه خيفة موسى. قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى». (٦٦-٦٨-طه)

وبشكل (٢٢٣) به شرح لما يمكن أن تكون عليه ظاهرة السحر في ظل المعارف المتاحة حالياً. ولتقريب المسألة نشير إلى هوائى البث التليفزيونى الذى يبعث موجات لاسلكية تحمل الصورة والصوت. ثم إننا نشاهد كم هو صغير هوائى اللاسلكى الذى يحمله رجال الشرطة وأصغر منه هوائى التليفون المحمول. ولعلنا شاهدنا أحد أفلام الخيال العلمى وكيف يتخاطب رواد الفضاء عن طريق هوائى صغير مركب فى خوذاتهم يذيع ويستقبل الموجات اللاسلكية إذ لا يوجد هواء لنقل ذبذبات الصوت كما يحدث فى جو الأرض. وتشير دلائل كثيرة إلى أن الجسم الصنوبرى فى الإنسان Pineal Body يؤدى نفس الوظيفة ببعث موجات لاسلكية. وكلنا أحياناً لمس ذلك من إحساسه بأن هناك شخصاً يحدث فيه حتى لو كان ذلك الشخص واقفاً وراءه. وبعض الأشخاص عندهم من قوة البث ما يمكنهم من التأثير على الآخرين فإذا وقع الجسم الصنوبرى للشخص الآخر تحت تأثيرهم - فإنه يستقبل الصورة الموجودة فى ذهن الشخص المرسل ويستقبل الفكرة المراد بثها تماماً كما يحدث بين محطة الإرسال وجهاز الاستقبال التليفزيونى. وفى حالة السحر فإن الساحر بقوة الشخصية التى يملكها وبالألفاظ التى يتمم بها وبعض التمارين التى يتدرب عليها فإنه يزيد من قوة البث الخاص به فيستطيع السيطرة على المشاهدين وعلى أفكارهم فيجعلهم يرون الحبال والعصى وقد انقلبت إلى ثعابين وحيات تسعى على الأرض وتتلقى وفى الحقيقة هى لاتزال حبالاً وعصياً كما هى ملقاة على الأرض لآحراك لها. وهنا قد يتساءل البعض: وماذا عن الإحساس البصرى الواصل للعين من الحبال والعصى وهى لم تتغير. والجواب هو أن الجهاز العصبى به خلايا تسمى بالخلايا البوابية Gate Cells تسمح بمرور تيار واحد من الإحساس ولا تسمح بمرور تيارين فى آن واحد. والساحر يسيطر على هذه الخلايا البوابية الموجودة فى العصب البصرى بحيث تسمح بمرور الصورة التى بثها وهى أن الحبال أصبحت ثعابين تتلقى فيتوقف مرور الإحساس القادم من العين التى ترى الأشياء على حقيقتها.



شكل ٢٢٢ - محاولة لتفسير ظاهرة السحر.

وهذه الحقيقة قررها القرآن الكريم في قوله تعالى:

«فلما ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاعوا بسحر عظيم». (١١٦-الأعراف)

وسبق أن قلنا إن موسى عليه السلام نفسه وقع تحت تأثير السحر ورأى الحبال والعصى وقد تحولت إلى ثعابين وحيات وكانت هذه مفاجأة له، عبّر عنها بالفاء في كلمة «فإذا حبالهم» وفي «فأوجس في نفسه خيفة موسى»... وأصلها خوفا أو خوفاً ثم قلبت الواو ياء لكسر ما قبلها فصارت خيفة. وقالوا فيها تعبير عن عظم الخوف كما في قوله تعالى: «ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته». المهم أن الله سبحانه وتعالى طمأنه قائلاً:

«قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى».

وقال لهم موسى إن ما قمتم به ما هو إلا نوع من السحر ولكن الله سيبطله وسيحققه. لأن فيه مفسدة والله لا يصلح عمل المفسدين.

«فلما ألقوا قال موسى: ما جئتم به السحر إن الله سيبطله. إن الله لا يصلح عمل المفسدين. ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون». (٨١-٨٢-يونس)

وهنا يتبدى لنا معنى قوله تعالى: «إنتى معكما أسمع وأرى». ذلك أن الله كان يشد أزر نبيه ويلهمه ما يفعل خطوة بخطوة وهذا هو معنى المعية «معكما».

«وأوحينا إلى موسى أن ألق عصاك فإذا هي تلقف ما يأفكون. فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون. فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين». (١١٧-١١٩-الأعراف)

«وألقى ما في يمينك تلقف ما صنعوا. إنما صنعوا كيد ساحر. ولا يفلح الساحر حيث أتى».

أمر في الآية الأولى بإلقاء العصا وأمر في الآية الثانية بإلقاء ما في يمينه وهي العصا، قيل للتذكير بما حدث يوم التكليم إذ قيل له «وما تلك بيمينك». فإن استحضار ذلك في الذهن أدعى إلى الطمأنينة وإزالة الخوف. وأخبره الله أن ما صنعه السحرة هو سحر ولا يستطيع السحر أن يقف أمام المعجزة الإلهية. ولا يفلح الساحر إذا أتى فعله وكيدته مناجزة لرسول مؤيد بمعجزة من ربه.

وامتثل موسى لأمر ربه وألقى عصاه. وما حدث كان أمراً لم يكن أحد ليتوقعه. فالحال كان ينتظر تنافسا في حجم الحيات مثلاً. أو في سرعة أدائها لحركاتها الثعبانية أو ألوانها. هذا كل ما كان يدور بخلد الناس جميعاً. بل إن بعض هذا دار بخلد موسى نفسه فأوجس في نفسه خيفة لما رأى عصى السحرة وحبالهم تبدو كأنها ثعابين وحيات ولكنه كان يعرف أن عصاه تتحول إلى حية حقيقية بقدره الله عز وجل وكان في شوق إلى معرفة كيف سيجعل الله المشاهدين يدركون الفرق بين الالتهتين. وكانت المفاجأة للناس ولعلها كانت له أيضاً. إذ رأى

ثعبانه يلتقط ويبتلع ثعابين السحرة.

وظهر الحق. وزهق الباطل. وبطل ما عملوا. وغلبوا. وانقلبوا أذلاء صاغرين. وخيم الهجوم على الحاضرين. لقد انهزم الفرعون وسحرته أمام موسى وهارون!!

كان أكثر الناس إحساساً بالمعجزة هم السحرة أنفسهم فطوال عملهم بالسحر لم يروا شيئاً مثل هذا. وليس في كتبهم أن شيئاً كهذا يمكن أن يحدث، لذلك تأكدوا أن ما حدث هو معجزة من رب موسى وهارون. وبهرهم الحق فلم يملكوا أنفسهم إلا وقد ارتموا على الأرض ساجدين لرب موسى وهارون. قيل إن موسى وهارون سجداً لله شكراً على ظهور الحق وسجد السحرة اقتداء بهم وإعلاناً عن إيمانهم برب موسى وهارون.

«فإذا هي تلقف ما يأفكون. فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون، فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين، وألقى السحرة ساجدين، قالوا آمنا برب العالمين، رب موسى وهارون».

(فألقى السحرة سُجُداً، قالوا، آمنا برب هارون وموسى، (٧٠-طه)

«فألقى السحرة ساجدين، قالوا آمنا برب العالمين، رب موسى وهارون».

(٤٦ - ٤٨ - الشعراء)

واستشاط فرعون غضباً، فالسحرة الذين أحضرهم ليدعموا موقفه إذا بهم يكونون أول المؤمنين بموسى وهارون، وكيف؟ لقد أعلنوا إيمانهم على مشهد من الناس جميعاً، وبطريقة لا تحتل الشك، إذ هم سجدوا. وقالوها بملء أفواههم وعلى مسمع من الملائكة «آمنا برب العالمين، رب موسى وهارون».

وتهاشم بعض المصريين فيما بينهم، لقد وضع الحق، قال بعضهم: هيا نتبع موسى وهارون ونؤمن بربهما، وسرت الهمسات حتى وصلت إلى أسماع فرعون، لقد أوشك الأمر أن يقلت من يده، فالتفت إلى وزرائه ومستشاريه عليهم يشيرون بمخرج من هذا المأزق غير المتوقع، وكان عند مدير الشرطة الحل، فما أسهل قلب الأوضاع والصاق تهمة التآمر على نظام الحكم والزعم باكتشاف مؤامرة، هذه أمور يجيدها رجال الشرطة - وفي عصرنا الحالي رجال المخابرات - وكانت خطتهم التي أسروا لفرعون بها هي أن يقلبوا حقيقة ما دار في اللقاء بين موسى وكبار السحرة عشية يوم الزينة، فيصوروا الأمر على أن موسى قد استمال السحرة ومنأهم بالخير الكثير إذا عملوا على أن يتخاذلوا عامدين ليظهر موسى بمظهر المنتصر.. وفرح فرعون بهذا التدبير ووقف ونادى بأعلى صوته: كيف تؤمنون بموسى قبل أن آذن لكم، لقد اتفقت معي وتآمرتم وتعمدتم أن تخسروا حتى يستطيع موسى أن يخرج بني إسرائيل من مصر. ومرة ثانية وصف بني إسرائيل بأنهم أهل مصر.

«قال فرعون: أمنتكم به قبل أن أذن لكم. إن هذا لمكر مكترموه فى المدينة لتخرجوا منها أهلها فسوف تعلمون».

(١٢٣ - الأعراف)

وراح أعوانه يوهمون الناس بمؤامرة مزعومة وصفقة تمت بين موسى وكبير السحرة. وأن كبير السحرة الذى عملهم السحر كان هو السبب الذى جعلهم يتخاذلون فلم يظهروا أقصى ما عندهم من السحر ولذلك ظهر كأن موسى هو الذى فاز.

«قال أمنتكم له قبل أن أذن لكم. إنه لكبيركم الذى علمكم السحر».

(٧١ - طه)

يرى الألوسى (تفسيره، ج ١٦ ص ٢٣١) أن الضمير فى «إنه لكبيركم» عائد الى موسى ومعناه أن موسى عليه السلام هو عظيمكم فى فنكم وأعلمكم به وأستاذكم. بهذا أيضا يقول ابن كثير (تفسيره، ج ٣ ص ١٥٨) فيقول: أى أنتم إنما أخذتم السحر عن موسى واتفقتم أنتم وإياه على وعلى ريعتى لتظهروه الفائن. وهذا التفسير غير مقنع. إذ أن موسى كان غائبا عن مصر عشرة أعوام فى أرض مدين فمتى قام بتعليم السحر للمصريين؟ وهل كان فرعون يتركه يجوب البلاد من أقصاها لأقصاها يعلم المصريين السحر دون القبض عليه لتسببه فى وفاة المصرى؟ كذلك فمن المعروف أن السحر نشأ فى مصر القديمة منذ عصر الأسرات الأولى أو قبلها. ولم يكن القيام به من شأن الأفراد العاديين بل كان حكرا على الكهنة فأنى يكون موسى هو كبيرهم الذى علمهم السحر؟ وهل كان يعلمهم السحر ليتحدوه فيما بعد؟ فضلا عن أن موسى لم يكن يعرف السحر وما جاء به كان معجزة من ربه. لذلك فإن الضمير فى «إنه لكبيركم الذى علمكم السحر» راجع إلى كبير السحرة. والمعنى مرتبط بالإتهام بوجود مؤامرة فمعناه: إنه لمكر مكترموه فى المدينة. وإن كبيركم الذى علمكم السحر هو المدبر لهذا المكر وهذه المؤامرة حين التقى موسى عشية يوم الزينة. وصدق المصريون هذا الزعم. فأهل مصر، كما قال فيهم أمير الشعراء شوقي: ياله من شعب عقله فى أذنيه!

وخرج فرعون من المأزق. وتحلل من وعده لموسى بأن يرسل معه بنى إسرائيل. ولكنه لم يجرؤ أن يسجن موسى كما كان يهدد من قبل. إذ هو فى قرارة نفسه علم أن موسى ليس بساحر. وأن له ربا قادرا على إتيان معجزات. ولعله خشى إن أوقع به أذى أن ينتقم منه رب موسى بطريقة ما. لذلك فإنه اتجه بانتقامه إلى السحرة. فراح يهددهم ويتوعددهم بالعذاب:

«فلاقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنكم فى جذوع النخل ولتعلمن أينا أشد عذابا وأبقى».

(٧١ - طه)

(١٢٤ - الأعراف)

«لاقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ثم لأصلبنكم أجمعين».

(٤٩ - الشعراء)

«لاقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنكم أجمعين».

كان فى نية فرعون أول الأمر أن يعذبهم بقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى ظنا أن بقاءهم

أحياء مع تشويههم يكون رادعا لغيرهم. ولكنه خشى أنهم بصبرهم على ما ينزله بهم من عذاب - يصبحون مثالا لقوة الإيمان وتنتقل عدوى الإيمان منهم إلى غيرهم فآثر اللجوء إلى التهديد بالقتل صلبا في جذوع النخل.

ولكنهم لم يأبهوا بهذا التهديد وقالوا لن نختارك ونفضلك على ما جاعنا من آيات ومعجزات بيينة واضحة ولن نفضلك على الله الذى خلقنا وأوجدنا وفطرنا. وفى هذا القول تعريض بالألوهية التى كان الفرعون يدعيها. وقالوا له إذا كنت جعلت نفسك قاضيا علينا وتحكم بما تريد فاقض بما تراه واحكم بما تهواه فى هذه الدنيا. وفى هذا تهوين من أمر هذه الدنيا الفانية وتذكير بأن هناك حياة آخرة سيأخذ العدل فيها مجراها. وقالوا إنهم آمنوا بالله ليغفر لهم ذنوبهم وليغفر لهم خطيئتهم التى أكرههم عليها فرعون وهى اتهام موسى بالسحر وتحديدهم له. فهم يطلبون المغفرة من الله لأنه خير وأبقى. خير ثوابا وخير عقبى. ثم أرادوا توضيح الأمر أكثر فقالوا أو أن هذا كان تعبيراً عن القاعدة الشرعية التى تحكم مثل هذا الموقف: إن من يأت ربه مخطئاً ومجرماً ومات على الكفر والعصيان فإن جزاءه جهنم خالداً فيها أبداً. لا يموت فيستريح من العذاب. وما حياته فى العذاب بحياة. وأما من يموت مؤمناً ويقابل ربه وقد عمل صالحاً فى دنياه فله ولتله درجات عالية عند ربهم إذ سيكون ثوابهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها فى نعيم مقيم وذلك جزاء من تطهر من الكفر والمعاصى وتزكى بالأعمال الصالحة.

«قالوا لن نؤثرك على ما جاعنا من البيئات والذى فطرنا فاقض ما أنت قاض إنما تقضى هذه الحياة الدنيا. إنا آمننا بربنا ليغفر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من السحر والله خير وأبقى. إنه من يأت ربه مجرماً فإن له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى. ومن يأت مؤمناً قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى. جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء من تزكى». (٧٢-٧٦ ط)

ولعلمهم بمقالتهم هذه كانوا يقصدون إشعاره بوجود إله عادل سيحاسبه على فعله بهم. كما أنهم أرادوا التهوين من قدرته عليهم فى هذه الدنيا بما له فيها من ملك وسلطان وسيكون لهم فى الآخرة جنات خير من قصوره وجناته.

وبداً زبانية فرعون فى تنفيذ وعيده بصلبهم فى جذوع النخل فقال السحرة لفرعون نحن نعلم أن الموت ينتظرنا ولكننا سندخل فى رحمة الله وثوابه وأنت تكره منا أن آمنّا بآيات ربنا لما أدركنا أنها ليست سحراً بل هى معجزات من الله. ثم توجهوا إلى الله سبحانه وتعالى فى دعاء أخير قبل صلبهم سائلين الله أن يغمرهم بالصبر على ما يتوعدهم به فرعون من عذاب وأن يجعلهم يثبتون على الإسلام - كمؤمنين برب موسى وهارون - حتى يتوفاهم عليه:

«قالوا إنا إلى ربنا منقلبون. وماتنقم منا إلا أن آمنا بآيات ربنا لما جاعتنا. ربنا أفرع علينا صبرا وتوفنا مسلمين».

(١٢٥-١٢٦-الأعراف)

وقالوا لفرعون إنه لا يضرنا ولا نبالي بما تفعله بنا من صلب وأننا مقتولون فسنرجع إلى الله ويجزينا خير الجزاء ونطمع أن يغفر لنا جميع خطايانا بسبب أننا بادرنا إلى الإيمان وكنا أول من آمن.

«قالوا لا ضير إنا إلى ربنا منقلبون. إنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين».

(٥٠-٥١-الشعراء)

وظل فرعون وقومه على تكذيبهم لموسى وظلوا يقولون على الآيات الواضحة التي جاءهم بها ويصفونها بأنها سحر. ليس سحرا عاديا. بل سحر مفترى. مخلق. فهو نوع من السحر لم يفعله أحد قبله وكذلك ما يدعيه من نبوة. فنحن لم نسمع بشيء من هذا ولم يحدثنا به أبائنا ولا أجدادنا. ورد عليهم موسى قائلا بأن الله يعلم من جاء بالهدى من عند الله - وهو يقصد نفسه - ومن ستكون له العاقبة المحمودة في هذه الدنيا. أما الظالمون فلن يفلحوا ولن يفوزوا.

«فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا إلا سحر مفترى وما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين. وقال موسى: ربي أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار. إنه لا يفلح الظالمون».

(٢٦-٢٧-القصص)

وخافت حاشية فرعون أن يزداد عدد المؤمنين فراحوا يحرضونه على موسى وقالوا له: هل تترك موسى وبنى إسرائيل يدعون أن إلههم هو رب الكون وينتقصون من قدرتك وقدرة آلهتك فيتجرا الناس عليك ويستهيئوا بك. فقال لهم فرعون سنظل على ما نحن عليه من تقتيل أبنائهم الذكور واستحياء البنات. وسنزيد تعذيبهم وتسخيرهم في أعمالنا وسنظل فوقهم. غالبين عليهم فلا يضرونا بشيء.

«وقال الملأ من قوم فرعون. أئذ موسى وقومه ليفسدوا في الأرض ويذرك وآلهتك. قال سنقتل أبنائهم ونستحيي نساءهم. وإنا فوقهم قاهرون»

(١٢٧-الأعراف)

بنو إسرائيل بعد يوم الزينة:

وأمر فرعون بزيادة جرعة التعذيب الذي كان قواده ومساعدوه ينزلونه ببني إسرائيل. وزاد جنوده في قتل المواليد من بني إسرائيل للعمل على استئصال شأقتهم. وزادوا من ضربهم بالسياط وقال فرعون لشعبه: إنا فوقهم قاهرون وغالبون كما كنا. ولن يفت ما حدث يوم الزينة في عضدنا.

علم موسى عليه السلام بما أمر به فرعون من زيادة التعذيب فقال لقومه يحثهم على الصبر:

«وقال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا. إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين».

(١٢٨ - الأعراف)

وراح يزرع في قلوبهم الأمل في الخلاص من فرعون وأنهم سيرثون الأرض الموعودة «أرض كنعان». بشرط أن يكونوا من المتقين لأن العاقبة هي للمتقين. وفي هذا حث على الصبر وعدم التذمر وحث على التقوى.

وكان رد بنى إسرائيل على موسى أن قالوا له أنهم قد أؤذوا واستعبدوا من قبل ولادته وكان الذبح في أبنائهم تحرزا من مجيئه لأن النبوة كانت تقول إن مولودا هو أنت - سيكون هلاك فرعون وخلصنا على يديه. وها أنت قد جئتنا. فلم يهلك فرعون ولم يتم خلاصنا من العذاب والتسخير بل لعله قد زاد. وهو استبطاء منهم لما وعدتهم النبوة ووعدهم هو عليه السلام بالنجاة والظفر والخروج إلى أرض كنعان. فقال لهم موسى لعل الله أن يهلك عدوكم فرعون ويورثكم الأرض. ومع أن موسى عليه السلام كان يعلم أن ذلك سيحدث ومجزوم به بوحى وإعلام من الله سبحانه وتعالى له إلا أنه وضع الأمر في صيغة الرجاء فقال «عسى» تأديبا مع الله تعالى ولعدم تأكده من وقت وقوعه. أ يكون في جيل هؤلاء أم الأجيال التي تأتي بعدهم. وأخبرهم أنه عندما يتحقق وعد الله سيكون هذا اختبارا لهم ليرى الله كيف يعملون: هل يعملون حسنا فيثيبهم أم قبيحا فيجازيهم. ولعل في هذا أيضا معنى بعدم استعجال الأمر وترك الأمر كله لمشئة الله سبحانه وتعالى:

«قالوا أؤذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا. قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض فينظر كيف تعملون».

(١٢٩ - الأعراف)

عند وقوع معجزة يوم الزينة وأمن السحرة بموسى ونالهم من عذاب فرعون ما نالهم - لم يؤمن كل بنى إسرائيل بموسى. ولكن بعضا فقط من قومه هم الذين آمنوا به سرا وخوفا من أن يعلم فرعون بأمرهم. أو يشي بهم الوشاة. فيزيد من تعذيبهم ليرجعوا عن إيمانهم ويفتنهم. وكان الشبان والصغار هم الذين آمنوا. ولذلك وصفوا بأنهم «ذرية من قومه» أما الكبار والمسنون فقد خافوا من فرعون. إذ كانوا يعرفون مقدار قسوته وجبروته. وأنه حاكم أوحده في أرض مصر لا أحد يرد له أمرا. ومن يعصاه أو يخالفه يسرف في تعذيبه.

«فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم أن يفتنهم. وإن فرعون لعال في الأرض وإنه لمن المسرفين».

(٨٣ - يونس)

ولما رأى موسى تخوف بنى إسرائيل قال يشد من أزهرهم ويقوى عزيمتهم: إن كنتم صدقتم بى وأمنتم بالله فاعتمدوا على الله وتوكلوا عليه إن كنتم آمنتم به حقا وأسلمتم أمركم إليه.

فأجابوا موسى قائلين بأنهم متوكلون على الله، ودعوا الله ألا يجعل قوم فرعون - الظالمين - يفتنونهم بالعذاب عن دينهم ودعوا الله أن ينجيهم من هؤلاء القوم الكافرين.

«وقال موسى: يا قوم. إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين. فقالوا على الله توكلنا ربنا لاتجعلنا فتنة للقوم الظالمين. ونجنا برحمتك من القوم الكافرين».

(٨٤ - ٨٦ - يونس)

وكان لابد من تقوية إيمان هؤلاء النفر من بنى إسرائيل الذين آمنوا بموسى إذ أن طول إقامتهم فى مصر ومخالطتهم للمصريين قد أضعفت من عقيدتهم وقد سبق أن ذكرنا (ص ٨٤٣) أن ثانى المهام التى كلف بها موسى عليه السلام هو تجديد إيمان بنى إسرائيل:

«ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور وذكرهم بأيام الله. إن فى ذلك لآيات لكل صبار شكور».

(٥ - إبراهيم)

يخرجهم من ظلمات الجهالة والوثنية إلى نور الوحداية. ومن ظلمات الاستبعاد إلى نور الحرية. لذلك أوحى الله إلى موسى وهارون أن يختارا بعض البيوت من بيوت بنى إسرائيل فى مصر ويخصصانها للعبادة فتكون فيها الصلاة. ويجعلوا لها قبلة. قال بعض المفسرين أى يتوجهوا نحو الكعبة. وذلك مردود عليه فى الحديث الصحيح من أن اليهود تستقبل الصخرة (تفسير الألوسى، ج ١١ ص ١٧١). قيل إنهم أمروا أولا أن تكون هذه البيوت دورا للعبادة. يجتمعون فيها للصلاة ويعلمهم موسى أمور دينهم فلما خافوا افتضاح أمرهم بواسطة أعوان فرعون أمروا أن يصلوا فى بيوتهم (تفسير ابن كثير، ج ٢ ص ٤٢٨).

وأمروا بالصلاة للاستعانة بها على كيد فرعون وقومه. وكلما ضيق عليهم فرعون أكثروا من الصلاة. تمشيا مع قوله تعالى: واستعينوا بالصبر والصلاة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر صلى، ومن هنا كان الأمر «وأقيموا الصلاة». ثم أمر موسى بأن يزجى لهم البشرى ويبشرهم. ولم يوضح مضمون البشرى. ليكون أعم فى الدلالة. إذ يشمل كل ما يدور بخلدكم! فى الدنيا: النصر على فرعون وهلاكه والخروج من مصر وانتهاء العبودية وفى الآخرة الجنة.

«وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبوءا لقومكما بمصر بيوتا. واجعلوا بيوتكم قبلة. وأقيموا الصلاة. وبشر المؤمنين».

(٨٧ - يونس)

كانت مهمة موسى عليه السلام مهمة شاقة. فهو مطالب بأن يبنى شعبا من جديد. من قوم شربوا كؤوس الذل حتى استمروا مذاقه. واستكانوا دهرًا طويلا للعبودية. والذل يفسد الطبيعة البشرية ويقتل فيها روح المقاومة والنضال ويجعلها تستسلم للأمر الواقع. فكان عليه أن يبدأ من الصفر. بل بما دون الصفر. فإن عقيدة القوم قد انحرفت وتشوهت صورتها فى قلوبهم فكان عليه أن ينزع الصورة القديمة وما علق بالنفوس من وثنية المصريين ليحل محلها

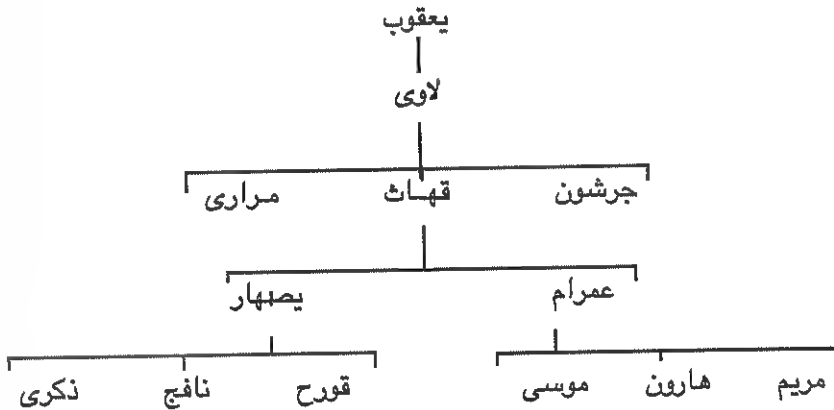
إيمان خالص بالله الواحد الأحد. فيخلق من بنى إسرائيل شعبا يقوده إلى «الأرض الموعودة» ليقيم دولة له هناك. وهكذا بدأ موسى وهارون فى تربية النفوس - وبدأت دعوة الإيمان الحق تنتشر ببطء فى جموع بنى إسرائيل.

وكانت عيون فرعون ترصد ذلك، ليس هناك من شىء يؤخذ على موسى بحيث يمكن أن يضعه فى السجن بسببه. فقد انكفأ على بنى إسرائيل يقوى إيمانهم ويحثهم على الصبر على ما ينزله بهم فرعون من تعذيب وتسخير ويزرع فى نفوسهم الأمل بأن فرج الله آت لا محالة. وأدرك فرعون مخاطر الالتفاف جموع بنى إسرائيل خلف موسى وهارون، وكان فى جعبته خطة لتفتيت وحدة بنى إسرائيل. وكان «قارون» هو وسيلته لهذا الهدف وأراد فرعون أن يجعل منه «زعيمًا» لبنى إسرائيل ليصرفهم عن الالتفاف حول موسى.

قارون :

(٧٦ - القصص)

«إن قارون كان من قوم موسى» .



على قول ابن إسحق هو عم موسى وقال الأعمش وغيره: ابن عمه. ولم تشر التوراة إلى قارون إطلاقاً مع أنها ذكرت قورح الذى ثار على قيادة موسى لبنى إسرائيل فى سيناء وانضم إليه ٢٥٠ شخصاً من بنى إسرائيل واتهموا موسى وهارون بأنهما يترأسان بنى إسرائيل جوراً وبدون وجه حق فكان مصيرهم: (إصحاح ١٦ عدد: ٢١) انشقت الأرض التى تحتهم وفتحت الأرض فاهاً وابتعلتهم وبيوتهم وكل ما كان لقورح مع كل الأموال. وخرجت نار من عند الرب وأكلت الـ ٢٥٠ رجلاً وهو ما سنشرحه فيما بعد بالتفصيل (ص ١٠٥٤). المهم أن هذا

المصير - وهو نفس المصير الذى لاقاه قارون كما جاء فى القرآن الكريم: «فخسفنا به وبداره الأرض» - جعل أهل الكتاب يقولون إن قارون هو قورح وللأسف فإن بعض المفسرين الإسلاميين نقلوا عنهم هذا القول فقد جاء فى تفسير القرطبي (تفسير الآية ٧٦ سورة القصص): قال النخعي وقبادة وغيرهما: كان ابن عم موسى. وهو قارون بن يصهر بن قاهت بن لاوى بن يعقوب وموسى بن عمران بن قاهت. وتلقف المستشرقون المنكرون لنبوّة محمد صلى الله عليه وسلم. هذا القول وراحوا يقولون إن محمدا سمع قورح فعربّها إلى قارون ثم نسج حوله قصة ثرائه وكنوزه ولكنه استبقى المصير الذى لقيه قورح وهو خسف الأرض به وبداره. وهذا افتراء على الله وعلى رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم. وجاء القرآن الكريم ليظهر الحقيقة التى طمسها كتاب التوراة عند إعادة كتابتها فى المنفى فحذفوا منها كل ما يتعلق بقارون. ذلك أنهم اعتبروا أن قارون كان نقطة سوداء فى تاريخ بنى إسرائيل. إذ هو من شيوخ بنى إسرائيل وهو عم موسى عليه السلام. ولكنه كان ممالئا لفرعون. بل كان سوط عذاب لفرعون على بنى إسرائيل وجمع ثروته من عرقهم. ومن هنا كان عدم إيمانه بموسى. وكفره بأنعم الله عليه وقال عن ثروته «إنما أوتيته على علم عندي». فكان أن خسف الله الأرض به وبداره - وما كان فيها من كنوز وكانت داره فى مصر فى منطقة الفيوم - وارتأى كتاب التوراة أن شخصيه مثل هذه لا يجب أن تذكرها الأجيال القادمة فحذفوها. أما قورح - الذى كانت ثورته على موسى فى سيناء. وجمع حوله ٢٥٠ من بنى إسرائيل واعترضوا على ترأس موسى للشعب. فإنهم حرصوا على إثبات قصته تغليظا لمصير أولئك الذين تجرأوا على نبينهم وكان مصيره خسف الأرض به ونارا أحرقت المتضامنين معه.

اسم قارون ؟

يقرر القرآن الكريم «إن قارون كان من قوم موسى». ولو استعرضنا أسماء أولاد وأحفاد لاوى (موسى من سبط لاوى) لانجد بينهم من تسمى باسم قارون. وفى رأينا أن «قارون» هو نفسه «يصهار» عم موسى. وقد يقول القارئ شتان بين اسم يصهار وبين اسم قارون. ولكن أحيل القارئ إلى ما سبق كتابته فى الجزء الأول ص ٤٨ عن اسم إدريس عليه السلام كما ذكر فى القرآن الكريم واسمه فى التوراة أخنوخ. وضربنا مثلا بمدرسة البونپاستير التى تعرب إلى الراعى الصالح. والسكركير تعرب إلى القلب المقدس.

والدليل على أن يصهار عم موسى هو نفسه قارون الآتى:

١ - جاء فى قاموس الكتاب المقدس (ص ١٠٧٢): يصهار اسم عبرى معناه يضىء أو يشرق.

٢ - جاء فى تفسير القرطبي إن قارون كانت كنيته فى قومه «المنور» لوضاءته وجماله.

٣ - الجذر العبري «قَرَنُ» معناه أُنار وأضاء وأشع. واشتقاقا منه: قارون.. بمعنى الأنور المنور (الأستاذ رؤوف أبو سعدة، من إعجاز القرآن، ج ٢ ص ٧١).

من هذا يتضح أن «قارون» الذي أخبر عنه القرآن الكريم هو يصهار عم موسى الذي ورد اسمه في التوراة. زيادة على ذلك فإن اسم «قارون» يحمل معنى آخر. ذلك أن الفعل «يَقَرُّ» العبري هو الفعل «وَقَر» العربي وكلاهما يفيد معاني الثقل والعظمة والمال. فالوَقَر يعنى الحمل الثقيل والوقار من معانيه العظمة. وحينما اشتق القرآن الكريم من يقرون اسم قارون لم يبعد كثيرا عن قواعد اللغة العبرية حيث يُشتق من يشرون اسم شارون. من هذا نرى أن اختيار اسم قارون كان إعجازا لفظيا من القرآن الكريم. إذ يتمشى مع قواعد اللغة العبرية - وفي نفس الوقت يعنى المنير وهو نفس معنى اسم يصهار - كما أنه يتضمن معنى الحمل الثقيل وفيه إشارة إلى كنوزه التي كانت مفاتيحها من الثقل بحيث يعجز عن حملها الرجال الأشداء.

«وَأَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ». (٧٦- القصص)

كما أن يصهار - الذي هو قارون - هو والد قورح الذي ثار على موسى في سيناء ولعل ما حدث من خسف أموال قارون كان له أثر عميق في نفس قورح إذ فقد المال الذي كان يمنى نفسه بالتمتع به بعد أن يؤول إليه. ولكن هاهى أماله قد ضاعت. وحملها في نفسه، وخرج من مصر مع موسى إذ لم يعد هناك من شيء يربطه بمصر إلا الأسف على هذه الثروة الضائعة. ونفس عما في دخيلته فيما بعد بالثورة على موسى وهارون. وكان مصيره أن خسف الله به الأرض هو الآخر في سيناء كما خُسفت الأرض بأبيه من قبل في مصر.

قصة قارون :

كان «يصهار» أي قارون، أحد شيوخ بنى إسرائيل وكان مواليا لفرعون فجعله رئيس سخرتهم. ولعله كان يقطع لنفسه جزءا من أجورهم كما كان يفعل «الخولى» من اقتطاع جزء من أجر الفلاحين الذين يعملون في عزبة الباشا. وزادت ثروة قارون وأراد أن يبني لنفسه قصرا. ولم يشأ الفرعون أن يكون قصره بجوار القصر الملكى. كما أن قارون لم يشأ أن يكون قصره بجوار أرض جاسان - حيث يسكن بنو إسرائيل - إذ يرون مدى تعاونه مع المصريين. ويقارنون بين ثرائه الذى يزداد يوما بعد يوم - وفقرهم الذى يزداد هو الآخر يوما بعد يوم «والبؤس الذى يرزحون تحت وطأته والتسخير والتعذيب الذى ينزل بهم كل يوم لذلك فإن فرعون أقطعه أرضا فى الفيوم فبنى على شاطئ البحيرة قصرا فخما.

قلنا إن فرعون كان يريد استغلال قارون لتفتيت وحدة بنى إسرائيل وصرفهم عن موسى. وبدأ قارون يستقطب نفرا من بنى إسرائيل يتركون أرض جاسان ويأتون إلى منطقة الفيوم

يعملون فى أرضه. وكان قارون حسن الطلعة وقد سبق أن قلنا إن كنيته كانت «المنير». تطبع بطباع المصريين وعاداتهم وكانت له العربات والجياد، ولم يعد يتمسك بعبادة التوحيد التى كان عليها جده يعقوب عليه السلام بل لعله أصبح ينظر إليها على أنها عبادة المستذلين الضعفاء. واستهوتته معابد المصريين وفخامتها وأثرت فى نفسه الطقوس التى كان الكهنة يقومون بها ويحضرها مع فرعون.

وعلم موسى بما صار إليه حال قارون فأرسل بعضا من شيوخ بنى إسرائيل. وقال له العقلاء من قومه: لا تفرح بما أنت فيه ولا تتكبر على الناس فإن الله لا يحب الذين يفرحون بالدنيا وينسون الآخرة. وإذا كان الله قد أعطاك مالا وجاها فاجعلهما وسيلة لتحقيق ثواب الله فى الدار الآخرة. وخذ من الدنيا بنصيب يحقق لك الحياة والسعادة ولكن لا تكن الدنيا هى كل همك وتنسى الآخرة. وكما أحسن الله إليك بأن هيا لك أسباب الثروة والوجاهة فأحسن إلى عباد الله ولا تطغ ولا تمش فى الأرض فسادا وإفسادا فإن الله لا يحب المفسدين وذكروه بأن ذلك كله من فضل الله عليه.

«إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين. وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة. ولا تنس نصيبك من الدنيا. وأحسن كما أحسن الله إليك ولا تبغ الفساد فى الأرض. إن الله لا يحب المفسدين».

(٧٦ - ٧٧ - القصص)

ولكنه قال لهم إنه قد حقق هذه الثروة بمجهوده وعلمه وعمله.

«قال أنما أوتيته على علم عندى».

(٧٨ - القصص)

ومن الموضوعات والخرافات فى هذا الشأن ما قالوه من أنه حقق ثروته من علم الكيمياء. وينفى ابن كثير الزعم بتحويل المعادن الخسيسة إلى معادن نفيسة فيقول إن قلب الأعيان لا يقدر عليها أحد إلا الله عز وجل ولا يتم إلا بمشيئته كمعجزة يجريها على يد بعض أوليائه. (تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٣٩٩). وجاء فى تفسير الألوسى (ج ٢٠ ص ١١٣) قيل إنه كون ثروته عن طريق علم الكيمياء، وكان يأخذ الرصاص والنحاس فيجعلهما ذهباً!

ولا يخفى أثر الخيال فى وضع مثل هذه الأقوال.

وقال له الناصحون - ممن هم على علم بأحوال الأمم السالفة - إن الله أهلك من أهل القرون السابقة من كان أشد منه قوة وجمع من الأموال أكثر مما جمعه. وفى الآخرة لن يسأل المجرمون عن ذنوبهم وهل ارتكبوا ذنوباً أم لا. بل ستكون ذنوبهم واضحة أمامهم فى كتابهم.

«أو لم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون».

(٧٨ - القصص)

قالوا (تفسير الألوسي جـ ٢٠ ص ١٢٢) إن موسى عليه السلام بعد أن فرض الصلاة على بنى إسرائيل فرض أيضا عليهم الزكاة وأرسل إلى قارون ليخرج زكاة ماله فأبى وقال لبنى إسرائيل الملتفين حوله: إن موسى يريد أن يأكل أموالكم. قالوا: فماذا ترى؟ فقال قارون: أن أرسل بغيا من البغايا إليه فترمي به بأنه أرادها على نفسها. فأرسلوا إليها وأعطوها مالا على أن تقول ذلك ثم إن قارون جاء إلى موسى وقال له اجمع بنى إسرائيل فأخبرهم بما أمرك ربك قال نعم فجمعهم وقال لهم: أمرنى ربى أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وأن تصلوا الرحم وكذا وكذا. وقد أمرنى فى الزانى إذا زنى وقد أحصن أن يرجم. قالوا: وإن كنت أنت، قال: نعم قالوا فإنك قد زנית. وأرسلوا إلى المرأة فجاءت فقالوا: ما تشهدين على موسى؟ فقال لها موسى عليه السلام: أنشدك بالله تعالى إلا ما صدقت. فقالت أما إذ أنشدتنى بالله تعالى فإنهم دعونى وجعلوا لى جعلاً على أن أقذفك بنفسى وأنا أشهد الله أنك برىء وأنت رسول الله. فخر موسى عليه السلام ساجداً شكراً لله تعالى.

وقد يكون ذلك هو مقصود الآية الكريمة:

«يأبى الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيهاً».
(٦٩-الأحزاب)

ولو أن المشهور فى كتب التفسير (الألوسي وابن كثير) أن المقصود بهذه الآية شيء آخر. أخرج الإمام أحمد عن طريق أبى هريرة (مختصر صحيح مسلم ص ٤٢٦) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن موسى عليه السلام كان رجلاً حياً ستيراً. لا يرى من جلده شيء استحياء منه. فأذاه من آذاه من بنى إسرائيل وقالوا: ما يستتر هذا الستر إلا من عيب بجلده إما برص وإما أدره (انتفاخ الخصية بسائل فيها) وإما آفة. وأن الله تعالى أراد أن يبرئه مما قالوا وأن موسى عليه السلام خلا يوماً وحده. فوضع ثيابه على حجر ثم اغتسل فلما فرغ أقبل إلى ثيابه ليأخذها وأن الحجر غدا بثوبه فأخذ موسى عليه السلام عصاه وطلب الحجر. فجعل يقول ثوبى حجر، ثوبى حجر! حتى انتهى إلى ملا من بنى إسرائيل فرأوه عريانا أحسن ما خلق الله تعالى. وبرأه الله مما يقولون. ثم أخذ ثوبه فلبسه. وقالوا أيضاً فى تفسير هذا الإيذاء قولاً آخر يتعلق بوفاة هارون أخيه سنذكره فيما بعد (ص ١٠٨٧).

نعود إلى قارون الذى ظن أنه كلما أظهر ثراءه وكثرة ماله سيكون ذلك رافعا لقدره فى بنى إسرائيل فيلتفوا حوله ويتركوا موسى. وخرج قارون على قومه فى أبهى زينته. وهنا مجال للمبالغات والخيال. فقالوا خرج هو وحشمه على أربعة آلاف دابة عليهم ثياب حمراء. منها ألف بغلة بيضاء. وقالوا خرج على بغلة شهباء عليها سرج من ذهب ومعه أربعة آلاف خادم عليهم وعلى خيولهم الديباج الأحمر وعلى يمينه ثلاثمائة غلام وعلى يساره ثلاثمائة جارية بيض عليهن الحلى. وقيل غير ذلك من أقوال لا يخفى زيفها.

قال بعض من رأوه وكانت تستهويهم الحياة الدنيا - قالوا ياليت لنا ما لا مثل ما أوتى قارون. إنه على درجة كبيرة من الدنيا والحظ السعيد. أما المؤمنون الذين آتاهم الله العلم ويؤمنون بالآخرة فقد قالوا: ويلكم! ثواب الله في الآخرة خير للمؤمنين ولن يعملون الصالحات فلا يليق بكم أن تتمنوا الدنيا وزينتها. ولن ينال الآخرة إلا الذين صبروا على الطاعات وكفوا أنفسهم عن الشهوات.

«فخرج على قومه في زينته. قال الذين يريدون الحياة الدنيا ياليت لنا مثل ما أوتى قارون إنه لذو حظ عظيم. وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها إلا الصابرون.» (٧٩ - القصص)

وكان جزاء قارون على كفره وإنكار أن النعمة هي من فضل الله وراح ينسبها لعلمه ومجهوده. وكذلك بسبب استكباره وإفساده في الأرض بما راح يزهبه من زينة الدنيا فتملؤ الحسرة قلوب الذين لا يجدون إلا رزقهم ويسخطون على دنياهم. لكل هذه الأسباب كانت إرادة الله سبحانه وتعالى أن يخسف الأرض به ويداره وما بها من كنوز.

«فخسفنا به وبداره الأرض فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله وما كان من المنتصرين.» (٧٩ - القصص)

وقالوا في سبب الخسف روايات كثيرة. منها (تفسير ابن كثير. ج ٣ ص ٤٠١) من أن قارون لما خرج في زينته مر على مجلس موسى عليه السلام وهو يعظ بنى إسرائيل فانصرف الناس عنه إلى قارون ينظرون ما هو فيه. فقال له موسى ما حملك على ما صنعت؟ فقال يا موسى لئن كنت فضلت على بالنبوة فلقد فضلت عليك بالدنيا ولئن شئت لتخرجن فلتدعُون على وأدعو عليك. فخرج موسى وخرج قارون وبعض رجاله فدعا قارون فلم يستجب له. فقال موسى اللهم مر الأرض أن تطيعني اليوم. فأوحى الله إليه أنى قد فعلت. فقال موسى: يا أرض خذيهم. فابتلعتهم. فقال بعض نفر من بنى إسرائيل فيما بينهم إن موسى إنما دعا على قارون ليستبد بداره وأمواله وكنوزه فدعا موسى حتى خسف الله بداره وأمواله الأرض. وذكرت روايات كثيرة أخرى لاشك أنها من الإسرائيليات فتجاوزنا عنها.

ولم يغن عنه ماله ولا خدمه ولا حشمه ولا دفعوا عنه نقمة الله وعذابه. ولم تكن له فئة تنصره وما كان من المنتصرين.

وقال النفر من بنى إسرائيل الذين تمنوا أن يكون لهم مثل مال قارون وقالوا «ياليت لنا مثل ما أوتى قارون». هؤلاء لما شاهدوا كيف خسف الله به وبداره الأرض علموا أن كثرة المال ليست دليلا على رضا الله عن صاحبه. فإن الله يعطى ويمنع ويوسع ويضيق وله الحكمة التامة فى فعله. وفى حديث مرفوع عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن الله يعطى المال من يحب ومن لا يحب. ولا يعطى الإيمان إلا من يحب. واستكمل هؤلاء النفر من

بنى إسرائيل قائلين: لولا لطف الله بنا وإحسانه إلينا لخسف بنا الأرض كما خسف بقارون. وأيقنوا أن الكافرين لا يفلحون.

«وأصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر. لولا أن من الله علينا لخسف بنا ويكأنه لا يفلح الكافرون». (٨٢- القصص)

«وى» حرف لإظهار التعجب من حمكة الله تعالى. أو للندم على ما سلف من تمنيههم أن يكون لهم مثل ما أوتى قارون (تفسير الألوسي ج. ٢٠ ص ١٢٤). وعن ابن عباس «ويكأن» حرف واحد بجملة بمعنى ألم تر. وقد تكون تعبيرا عن الندم ولعلها اختصار لكلمة «ويلي» أو «ويحي». وأدمجت في كأن فصارت ويكأن. ويختم القرآن قصة قارون باستخلاص العبرة المرجوة من سرد القصة فليس الأمر مجرد سرد أحداث تاريخية ولكن العظة هي الهدف ويضع القرآن الكريم قاعدة عامة تربط بين العمل والجزاء:

«تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين، من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات إلا ما كانوا يعملون».

(٨٢ - ٨٤ - القصص)

الجنة والدار الآخرة يجعلها الله من نصيب الذين لا يريدون غلبة ولا تسلطاً ولا تجبرا في الأرض ولا فساداً. ويندرج تحت هذا كل ما من شأنه تضييع العدل وإشاعة الخوف بين الناس. ومن وسائل هذا التقرب بالزلفى للحكام لتكون لهم سطوة يبطشون بها على غيرهم ويسلبونهم أموالهم وحقوقهم. كذلك يندرج تحته الزهو والافتخار والتكبر على من دونه وتركز الآية في نهايتها على أن المهم في كل هذه الأمور هو التقوى وأن العاقبة الحسنة هي للمتقين.

والمبدأ الثاني هو أن من فعل حسنة فله خير منها فضلاً من الله وإحساناً. أما من جاءوا بالسيئات فسيكون جزاؤهم من نفس فعلهم.

بحيرة قارون :

هذه البحيرة الموجودة في منطقة الفيوم طولها من الشرق للغرب ٣٠ كيلو متراً تقريباً. وعرضها حوالي ١٠ كيلومترات (شكل ٢٢٤) وقد يتبادر إلى الذهن أن البحيرة قد وجدت بعد أن خسف الله بقارون وكنوزه الأرض ولما انخفضت الأرض تجمعت فيها المياه وأصبحت بحيرة سميت على اسمه «بحيرة قارون» والحقيقة أن البحيرة كانت موجودة من قديم الأزمنة. كانت في مبدئها منخفضاً يسمى «منخفض اللاهون» وكانت مياه الفيضان تغمره فتحوله إلى بحيرة عظيمة يضيق ماؤها هباءً. فعنى فراعنة الأسرة الثانية عشرة بهذا الإقليم وأقاموا جسراً على الفتحة التي تصل وادى النيل بمنخفض اللاهون وبذلك تحولت البحيرة إلى شبه خزان ترد إليه المياه عند ارتفاع النيل بواسطة ترعة (بحر يوسف الآن) وتصرف منه وقت التحاريق لرى الأراضي الزراعية. وانخفض سطح المياه في المنخفض فتكشفت أراضي من الطمي صالحة

للزراعة وتمت زراعتها. وبالتدريج قل ما يرد إلى البحيرة من الماء فانخفض سطح المياه وأصبحت البحيرة أصغر كثيرا عن ذى قبل. وزادت الأرض الزراعية حولها.

ولعل قارون كان قد تملك مساحة كبيرة من هذه الأراضى الخصبة بجوار البحيرة وبني قصره هناك ولما خسف الله به وبداره الأرض فإن مكان الخسف امتلا بالمياه وأصبح جزءا من البحيرة وسميت البحيرة كلها على اسمه «بحيرة قارون».

وقد أثبتت الأبحاث الجيولوجية وجود كسور فى طبقات التربة فى هذه المنطقة مما يدل على وجود خسف حدث بها فى قديم الزمن. وخاصة فى الشاطئ الجنوبي للبحيرة إذ يمر بحداثها فالق عظيم يدور حول الطرف الغربى للبحيرة ثم يتجه شمالا - (شكل ٢٢٥).

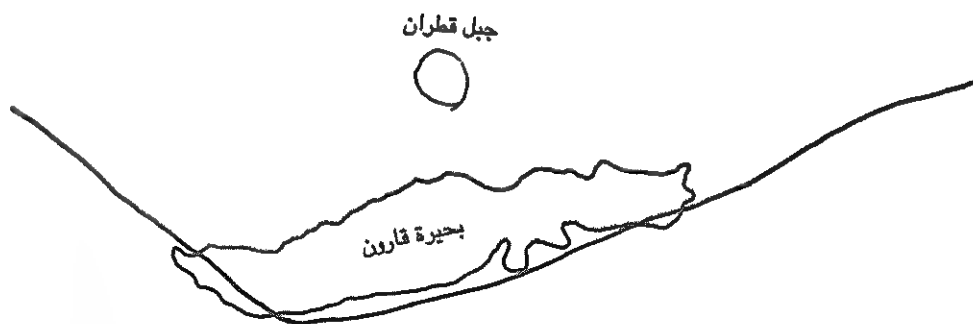
زيادة التسخير والعذاب :

انتهت الفتنة التى ترعماها قارون للنيل من قدر موسى عليه السلام. وتفتيت بنى إسرائيل. ولما خسف الله بقارون وبداره الأرض آمن بموسى من كان قد انضم إلى قارون من بنى إسرائيل، وهجروا أرض الفيوم. وفى أرض جوشن بالشرقية تابع موسى منهجه فى تعليم بنى إسرائيل أصول التوحيد الذى كان عليه الأجداد ويحث بنى إسرائيل على التمسك بأهداب الدين الحنيف. كذلك طلب موسى من فرعون أن يسمح له بأخذ بنى إسرائيل ليذهب بهم مسيرة ثلاثة أيام فى البرية يعبدون الله ويتقربون إليه بالذبائح. ولعل موسى عليه السلام. يطلبه الخروج ببنى إسرائيل ثلاثة أيام فى الصحراء لعبادة الله أراد أن يبعدهم عن مشاغل الدنيا - إذ أن العبادة فى الخلاء - حيث لا شيء غير الرمال الممتدة إلى ما لانهاية والسماء من فوقها - أدعى لأنه تكون خالصة لوجه الله ولعله أيضا أراد أن يهيئهم للمسيرة الطويلة فى الصحراء إلى أرض كنعان. وتدريبهم على مشاقها بعد أن استنماوا لرغد العيش فى أرض مصر السهلة وهذا أشبه بما تفعله فرق الكشافة والجولة فى الشباب من تعويدهم على العيشة الجافة وخشونة الحياة. ورفض فرعون طلب موسى. وعد ذلك تحريضا لبنى إسرائيل للتكاسل عن عملهم الذى سُخِّرُوا له.

جاء فى التوراة (إصحاح ٥ خروج): وبعد ذلك دخل موسى وهارون وقالوا لفرعون: هكذا يقول الرب إله إسرائيل أطلق شعبى ليعبدوا لى فى البرية. فقال فرعون: من هو الرب حتى أسمع لقوله فأطلق إسرائيل؟ لا أعرف الرب وإسرائيل لا أطلقه. فقالا: إله العبرانيين قد التقانا. فنذهب سفر ثلاثة أيام فى البرية ونذبح للرب إلهنا ثلثا يصيبنا بالوباء. فقال لهما ملك مصر.. لماذا ياموسى وهارون تبطلان الشعب من أعماله اذهبا إلى أثقالكما. وقال فرعون: هوذا الآن شعب الأرض كثير وأنتما تريحانهم من أثقالهم. فأمر فرعون فى ذلك اليوم مُسَخِّرِي الشعب ومدبريه قائلا: لا تعودوا تعطون الشعب تينا لصنع اللبن كأمس وأول من أمس ليذهبوا ويجمعوا تينا لأنفسهم. ومقدار اللبن الذى كانوا يصنعونه أمس وأول من أمس تجعلون عليهم



شكل ٢٢٤ - بحيرة قارون.



شكل ٢٢٥ - الفالق الجيولوجي الكبير الذي يمر بحذاء الساحل الجنوبي لبحيرة قارون.

لاتنقصوا منه فإنهم متكاسلون لذلك يصرخون قائلين نذهب ونذبح لإلهنا . ليتقل العمل على القوم حتى يشتغلوا ولا يلتفتوا إلى كلام الكذب (يقصد كلام موسى وهارون) فخرج مسخرو الشعب ومدبروه وكلموا الشعب قائلين: هكذا يقول فرعون لست أعطيك تبنًا . اذهبوا أنتم وخذوا لأنفسكم تبنًا من حيث تجدون. إنه لا ينقص من عملكم شيء. فتفرق الشعب في كل أرض مصر ليجمعوا قشًا عوضًا عن التبن. وكان المسخرون يعجلونهم قائلين. كملوا أعمالكم أمر كل يوم بيومه كما كان حينما كان التبن. فضرب مدبرو بنى إسرائيل الذين أقامهم عليهم مسخرو فرعون وقيل لهم لماذا لم تكمّلوا فريضتكم من صنع اللبن أمس واليوم كالأمس وأول من أمس. فأتى مدبرو بنى إسرائيل وصرخوا إلى فرعون قائلين: لماذا تفعل هكذا بعبيدك. التبن ليس يعطى لعبيدك. واللبن يقولون لنا اصنعه وهو ذا عبيدك مضروبون. فقال لهم: متكاسلون أنتم متكاسلون. لذلك تقولون نذهب ونذبح للرب. فالآن اذهبوا اعملوا وتبن لا يعطى لكم ومقدار اللبن تقدمونه.

وكدليل مادى على صحة ما ورد فى هذه الفقرة من التوراة هو ما كشفت عنه حفائر الدكتور إدوارد ناغيل عام ١٨٨٣ فى بلدة «تل المسخوطة» وأثبت أنها هى مدينة «فيثوم» أو «بيثوم» مدينة المخازن التى بناها بنو إسرائيل لرمسيس الثانى. إذ وجد حجرات مستطيلة خالية من الأبواب ويفصل كل منها عن الأخرى جدران سميكة من اللبن الخشن الصناعة وكانت الحبوب - طبقا لطريقة المصريين القدماء تلقى من خلال فتحات فى السقف. ولوحظ أن اللبن التى بنيت به مدينة بيثوم من ثلاثة أصناف: فى المداميك السفلى لجدران هذه المخازن نجد اللبن مختلطا بالقش الهشيم (التبن). وفى أعلاها عندما نقص القش (ولم يعد يعطى للعمال) نجد الطين مخلوطا بالبوص. وأخيرا عندما نفذ البوص نجد لبن المداميك العليا قاصرا على الطين النيلى دون استخدام أية مادة أخرى (الآثار المصرية فى وادى النيل. جيمس بيكى. مترجم. الجزء الأول ص ٥٣).

وظل فرعون فى تكبره وتجبره وجاعته الآيات فلم يؤمن وكان المفروض فى مستشاريه. وحكماء عصره أن ينصحوه بالاستجابة لمطلب موسى وهارون. ولو كانت الديمقراطية معروفة فى ذلك الوقت لقامت أحزاب المعارضة بنصح فرعون بإطلاق سراح بنى إسرائيل. ولكن الحكم كان دكتاتوريا إلى أبعد الحدود ويستمد الفرعون سلطاته وتسلطه من ادعائه بأنه أحد الآلهة فكان رأى فرعون هو الرأى الأوحد مع أنه لم يكن فيه حكمة أو بعد نظر أو رشد. ولكن القوم كلهم تابعوه على رأيه:

«ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وملئه. فاتبعوا أمر فرعون. وما أمر فرعون برشيد».

(٩٦ - ٩٧ - هود)

«فاستخف قومه فأطاعوه. إنهم كانوا قوما فاسقين».

(٥٤ - الزخرف)

الإنتمار بموسى لقتله :

رأى فرعون فى آخر الأمر أن الحل الأمثل هو قتل موسى. ولعله أبدى هذا الرأى أمام خاصته ووزرائه عدة مرات. ولعلهم أثنوه عن ذلك مهوَّنين من أمر موسى وقائلين إن قتله قد يجعل بنى إسرائيل يقومون بثورة عنيفة لا تحمد عواقبها. ولعل فرعون نفسه - بعد أن رأى معجزات موسى. وبعد أن وصل إليه نبأ الخسف بقارون وداره - أيقن أن رب موسى قادر على إهلاكه هو الآخر. فكان يخشى أن يمس موسى بأذى. ولم يشأ أن يظهر هذا الخوف وأراد أن يبدو الأمر كأنه لا يخشى موسى ولكنهم هم الذين يثبونه عن قتله «ذرونى أقتل موسى» وإمعانا فى التظاهر بأنه لا يخاف موسى قال وليدع ربه. إى لينقذه منى. وقال لهم إنه إن لم يقتله فسيبدل دينكم ويغير حالكم وسينشر الفساد فى الأرض. قال ذلك حتى يوافقه على رأيه. ولعله كان يرمى إلى أن يتحمس أحد الحاضرين فيقتل موسى فيتحقق له ما يريد دون أن يكون له صلة مباشرة بالقتل.

سمع موسى بما قاله فرعون عن رغبته فى قتله. وسمعه أيضا بنو إسرائيل. وانتظروا ليروا ما يفعل موسى. هل يهرب كما هرب فى الماضى منذ خمس عشرة سنة؟ كلاً. هو الآن نبى مرسل من ربه لإخراج بنى إسرائيل من مصر. ومستحيل أن يتركهم مهما تعرضت حياته للخطر.. وما حياته بأعلى عنده من تنفيذ أمر ربه. وأعلنهم بعزمه على البقاء وأنه توكل على الله ربه وربهم ولجأ إليه واستعاذ به ليحميه، ليس من شر فرعون فقط. بل من شر كل طاغية متكبر وما جرأته على القتل إلا لأنه لا يؤمن بأن هناك آخرة ويوم يحاسب فيه المرء على أفعاله. إذ لو آمن بيوم فيه حساب لما جرأ على التفكير فى القتل.

«وقال فرعون . ذرونى أقتل موسى وليدع ربه . إنى أخاف أن يبدل دينكم أو أن يظهر فى الأرض الفساد. وقال موسى إنى عذت بربى وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب».

(٢٦- ٢٧- غافر)

رجل مؤمن يكتم إيمانه :

قال رجل من آل فرعون، قيل إنه ابن عم فرعون وسنعود إلى هذه النقطة فيما بعد (ص ٨٩٦) كان قد آمن بموسى سرا ولم يظهر إيمانه للناس. قال لهم أقتلوا رجلا كل ما فعله هو أنه قال إن له ربا غير الرب الذى تعتقدون فيه. وقد جاءكم بالمعجزات والآيات التى تدل على صدقه وقال إنها من عند ربكم أنتم أيضا. فإن كان كاذبا فإن كذبه واقع عليه لا يتخطاه إلى غيره. أما إن كان صادقا وكدتم له فسيصيبكم على الأقل بعض ما يتوعدكم به من عذاب لأن الله لا يؤيد بالمعجزات شخصا يكذب ويسرف فى الكذب. وناشدهم ثانية أنهم اليوم غالبون وظاهرون على بنى إسرائيل ولهم الملك فى أرض مصر وسألهم من ينصرهم من عذاب الله إن جاء.

«وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه. أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم. وإن يك كاذبا فعليه كذبه وإن يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم. إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب. يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين فى الأرض فمن ينصرنا من بأس الله إن جاءنا».

(غافر - ٢٨ - ٢٩)

سمع فرعون مقالة هذا الرجل المؤمن وكان رده أن قال إن ما يشير به من قتل موسى هو الرأى الصواب والذى يجب أن يروه هم أيضا كذلك ولا يخالفوا رأيه لأنه يقول بالرأى الرشيد.

(غافر - ٢٩)

«قال فرعون ما أريكم إلا ما أرى. وما أهديكم إلا سبيل الرشاد».

وعاد الرجل المؤمن يناشد قومه ويقول لهم إنى أخاف عليكم - من جراء تكذيبكم بموسى - أن يحل عليكم ما حل بالذين تحزّبوا على أنبيائهم من الأمم الماضية وكذبوا رسلهم مثل قوم نوح وعاد وثمود وآخرين جاؤا بعدهم (مثل قوم لوط وأهل مدين). وما حل بهؤلاء لم يكن ظلما بل عدلا من الله جزاء تكذيبهم.

«وقال الذى آمن يا قوم أنى أخاف عليكم مثل يوم الأحزاب. مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم. وما الله يريد ظلما للعباد».

(غافر - ٣٢)

واستمر يناشدهم ويذكّرهم بأنه يخاف عليهم ما يحل بهم من عذاب فى الآخرة - فى يوم القيامة. حين ينادى الناس بعضهم بعضا. وينادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن يفيضوا عليهم من الماء. وينادى أصحاب النار على الخزنة أن يخففوا عنهم العذاب. وينادى أصحاب الجنة أصحاب النار قائلين لهم إنهم وجدوا ما وعدهم ربهم حقا فهل وجدوا هم أيضا أن وعد الله ووعيده حق. هكذا ينادى الكل. فهو «يوم التناد».

(الأعراف - ٤٤)

«ونادى أصحاب الجنة أن سلام عليكم».

(الأعراف - ٤٦)

«ونادى أصحاب الأعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم».

(الأعراف - ٥٠)

«ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء...».

(الزخرف - ٧٧)

«ونادوا يا مالک ليقضى علينا ربك قال إنكم ماكثون».

(الحديد - ١٤)

«ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى...».

(القصص - ٦٢ - ٧٤)

«يوم يناديهم فيقول أين شركائى الذين كنتم تزعمون».

٨٨١

«ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين».

«ونودوا أن تلکم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون».

«ينادون لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم».

«واستمع يوم يناد المناد من مكان قريب».

فهو بحق يوم التناد. وقال لهم إنهم في هذا اليوم سيحاولون التراجع عن النار ويجرون هاربين منها. ولكن ليس هناك من يعصمهم من عذاب الله. ومن يكتب الله عليه الضلال فليس هناك من أحد يهديه وكأنه يقول لهم ولا أريد لكم أن تكونوا من الذين كتب عليهم الضلال.

«ويا قوم إني أخاف عليكم يوم التناد. يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم. ومن يضلل الله فما له من هاد».

ثم قال لهم: لقد جاءكم يوسف من قبل بالآيات الواضحة الدالة على أن الله هو العلي القدير وأنه نبي مرسل. وكانت آيته أن حفظ مصر من المجاعة بهدى من الله تعالى ولكنكم لم تؤمنوا بدينه إلى أن مات. فقلتم إن الله لم يبعثه ولم يبعث من بعده رسولا. فلا تكونوا من الذين يسرفون في العصيان ويرتابون ويشكون في الدين فهؤلاء لم يقيض لهم الله الهدى. وهؤلاء يجادلون في آيات الله ويشكون فيها ويكذبونها بغير حجة. وهذا الجدال ممقوت عند الله وعند المؤمنين. وحذرهم من أن أمثال هؤلاء - الذين يضلون ويسرفون في الضلال والذين يجادلون في آيات الله - يطبع الله على قلوبهم بكبرهم وتجبرهم. فلا يؤمنون أبدا ويكونوا من أصحاب النار.

«ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات فما زلتم في شك مما جاءكم حتى إذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا. كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب. الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان آتاهم. كبر مقتا عند الله وعند الذين آمنوا. كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار».

ردا على مقالة هذا الرجل الذي آمن وليزيل ما يكون قد علق بنفوس بعض سامعيها من أثر لجأ فرعون إلى:

- الإقلال من شأن موسى.

- بناء صرح للتدليل على عدم وجود إله.

- ادعاء الألوهية.

الإقلال من شأن موسى :

رأى فرعون أن خير ما يقنع به الناس من أن ما يقوله لهم هو الحق. هو أن يقارن بين ما هو فيه من ملك وجاه وبين ما فيه موسى من فقر وضعف واستعباد قومه. فنادى فرعون في

الناس مقتخرا وسألهم سؤال تقرير: أليس هو ملك مصر وله القصور التى تجرى الأنهار من أمامها وعلى درجة من القرب بحيث أن الجالس فى شرفات القصر تكون المياه تحت قدميه. وسألهم أليس هذا هو الواقع الذى يلمسونه. وراح يقارن بين حاله وبين ما فيه موسى من رقة الحال كأنما يبكت الذين آمنوا والذى آمن بالذات. ويكاد يتهمه بالجهل إذ أنه لا يرى الفرق الواضح فيطلب منه أن يتبع موسى. وكأنه يسأل هل يتبع العظيم رجلا ضعيفا؟ واتهم موسى بأنه ذليل ومهين إذ أن قومه أذلاء من السخرة. ثم راح يسخر من موسى نفسه ويتهم على اللثغة التى فى لسانه ويدعى أنها تكاد تعوقه عن بيان ما يريد قوله وكأنه يوجد لنفسه العذر فى عدم اتباعه.

«ونادى فرعون فى قومه قال يا قوم أليس لى ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي أفلا تبصرون، أم أنا خير من هذا الذى هو مهين ولا يكاد يبين».

(٥١ - ٥٢ - الزخرف)

كذلك كان من عادة المصريين أن الفرعون إذا اختار وزيرا أو نائبا له - وضع طوقا من ذهب فى عنقه وخلع عليه خاتمه أو أسورة من أساوره، ولقد رأينا ذلك من قبل حينما قلّد يوسف عليه السلام ليكون نائبا للفرعون (جـ ٣ ص ٤٨٩- ولو أن الفرعون كان وقنذ من الهكسوس إلا أنهم كانوا يتبعون تقاليد المصريين) وتسأل فرعون: إذا كان الله قد اختار موسى رسولا فلماذا لم يلق إليه بأسورة من ذهب لتدل على صدق مكانته عند ربه. أو كان يرسل معه الملائكة يلازمونه ويعينونه! وراح يردد هذا المنطق المعوج والمستخف بالعقول إذ يريد أن يطبق سلوك البشر على الإله عز وجل، ومع هذا فقد أطاعه قومه فيما ذهب إليه. وانقادوا له وتابعوا منطقهم. فدّلوا بذلك على أنهم قوم فاسقون إذ لولا أنهم كذلك لما انقادوا له بهذه الخفة.

«فلولا ألقى عليه أسورة من ذهب أوجاء معه الملائكة مقتربين، فاستخف قومه فاطاعوه إنهم كانوا قوما فاسقين».

(٥٣ - ٥٤ - الزخرف)

الصرح :

الصرح هو كل بناء عال وجمعه صروح (مختار الصحاح طبعة ١٩٩٥ - ص ١٥١). قلنا إن فرعون ادعى أنه إله. وإمعانا فى تكذيب موسى والاستهزاء به طلب من وزيره أن يبنى له برجاً عاليا من الطوب المحروق أى الآجر. ليصعد عليه فى السماء ويرى إله موسى!

«وقال فرعون يا أيها الملأما علمت لكم من إله غيرى. فأوقد لى يا هامان على الطين فاجعل لى صرحا لعلى أطلع إلى إله موسى. وإنى لأظنه من الكاذبين. واستكبر هو وجنوده فى الأرض بغير الحق وظنوا أنهم إلينا لا يرجعون».

(٢٨ - ٣٩ - القصص)

«وقال فرعون يا هامان ابن لى صرحا لعلى أبلغ الأسباب . أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى وإنى لأظنه كاذبا وكذلك زُين لفرعون سوء عمله وصدّ عن السبيل وماكيد فرعون إلا فى تباب.» (٣٦ - ٣٧ - غافر)

كانت المبانى - حتى ذلك الوقت - تقام من الطوب اللبن أو الحجارة وقد سبق أن ذكرنا (ص ٨٧٩) أن مدينة المخازن فيثوم، وكل المدن الأخرى تقريبا كانت مبنية بالطوب اللبن ماعدا المعابد والقصور فكانت من الحجارة. وفى أواخر عهد رمسيس الثانى تم اكتشاف أن حرق اللبن يجعله أكثر صلابة وأطول عمرا. ولا توجد آثار بنيت بالطوب الأحمر قبل عصر رمسيس الثانى. وقد عثر «بترى» - عالم الآثار - على عدد من الطوب المحروق بنيت به قبور وأقيمت به بعض المنشآت ترجع إلى عصور الفراعين رمسيس الثانى ومرنبتاح وسيتى الثانى. عثر عليها فى نبيشة ودفنة غير بعيدين عن مدينه قنتير أى برعمسيس». (دراسات تاريخية فى القرآن الكريم . د. محمد بيومى مهران ج ٢ - ص ٣٢٥) ولعل السرد القرآنى لبناء الصرح فى سورة القصص والنص على طريقة صنع الأجر بحرق الطين فيه إشارة إلى أن الفرعون الذى عاصر موسى عليه السلام هو أول من اكتشف هذه الطريقة ويكون ذلك دليلا آخر على أن رمسيس الثانى هو فرعون موسى.

وهكذا قال رمسيس الثانى لوزيره هامان أن يبني له برجاً عاليا حتى يرى الإله الذى يقول موسى إنه إلهه وإله العالمين. وقال له إنه يعتقد أنه لو فعل ذلك فلن يجد شيئا لأنه يظن موسى كاذبا فى قوله. وقالوا إنه وقد وصل إلى هذه النتيجة فإن الصرح لم يبن. وهذا ما نعتقده. إذ أن أى بناء فى عصرنا الحالى يبنى بالطوب والأسمنت - حوائط حاملة - أى بدون أعمدة خرسانية لايجب أن يزيد عن ٦ أو ٧ طوابق على الأكثر أى ٢١ مترا فهو لن يكون مرتفعا بالنسبة لبعض المسلات التى كانت تبلغ ٢٩ مترا أو تمثاله الذى وجدت بقاياها فى صان الحجر «تانيس» والذى كان يبلغ ارتفاعه ٢٨ مترا. ولم يكن الأسمنت قد عرف فى عصرهم وكان الطين هو المادة اللاصقة فى المبانى. فلا يزيد ارتفاع الطوب الأحمر والطين عن ٥ طوابق أى ١٥ مترا فلا يعتبر بناء هائلا يقنع الناس بعدم وجود إله إذا صعد عليه.

وقيل إنه بنى فعلا بناء عاليا وصعد عليه ثم نزل فقال للناس: لم أجد الإله الذى يقول به موسى وعليه فهو من الكاذبين. وقال لهم ما علمت لكم من إله غيرى. وروى عن السدى: لما بنى الصرح ارتقى فوقه وأمر بنشابة فرمى بسهم نحو السماء. فرد إليه وهو مضرج دما فقال قتلت إله موسى (تفسير الألوسى ج ٢٠ ص ٨٠). على أن ما نميل إليه هو أن كلامه كان مجرد استهانة واستهزاء بموسى. فلم يبن الصرح.

وظل فرعون فى كبره وغروره هو وجنوده مع أنهم على باطل وليسوا على حق «واستكبر هو وجنوده بغير الحق». وفى ظنهم أنهم لن يرجعوا إلى الله فيحاسبهم على أقوالهم وأفعالهم هذه

«وظنوا أنهم إلينا لا يرجعون». وزين له غروره أن أفعاله هذه - من تكذيب موسى وإنكار وجود الله - هو الرأى الصحيح وصدته أوهام العظمة التى تملكته - عن تصديق موسى واتباع السبيل الصحيح والطريق السليم. «وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل». وتبَّ انقطع ومنه «تبت يدا أبى لهب وتب» وكذلك تب بمعنى خسر وهلك. وتبَّ له أى أهلكه الله. ثم يقرر القرآن الكريم أن كل تدابير فرعون وأفعاله وما يكيد ليصد عن دعوة الحق كل ذلك ماله الخسران والهلاك «وما كيد فرعون إلا فى تباب».

وتصرف فرعون من بناء صرح للصعود عليه للتدليل على عدم وجود إله يذكرنا بما قاله جاجارين - أول رائد فضاء - وهو سوفيتى ملحد. إذ قال بعد نزوله من دورانه حول الأرض: لم أر إله الذى يقول بوجوده المؤمنون!

ادعاء الألوهية :

يبدو أن فرعون وقد أقنع نفسه بهذه الطريقة الساذجة - بناء الصرح والصعود فوقه - بعدم وجود إله فأرسل رسله فى البلاد ينادون أن فرعون هو الرب الأعلى.

(٢٣ - ٢٤ النازعات)

«فحشر فنادى، فقال أنا ربكم الأعلى».

(٣٨-القصص)

«وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من إله غيرى».

وقد سبق أن ذكرنا فى التحليل النفسى لشخصية رمسيس الثانى (ص ٦٨٥ و ٦٨٩). إشراك والده له فى الحكم فى سن العاشرة والمديح الذى كان المحيطون به يكيلونه له بلا حساب وفى كل وقت. كل هذا خلق فى نفسه شعورا بالتعظيم. فإذا أضفنا إلى ذلك طول مدة حكمه التى بلغت حتى ذلك الوقت ٦٣ سنة لأدركنا لماذا ظن نفسه إلها. فالآلهة هم المخلدون.

ولا بأس من أن نتطرق قليلا لموضوع العلاقة بين الملوك والآلهة فى مصر القديمة.

لقد سبق أن ذكرنا فى الجزء الأول (ص ٦٣) اندماج المقاطعات التى كانت تتكون منها مصر إلى مملكتين: مملكة الدلتا أو مملكة الشمال ولها ملك يلبس تاجا أحمر وعاصمتها بوطو (حاليا إبطو. إحدى قرى مركز دسوق) والأخرى فى الصعيد أو مملكة الجنوب وعلى رأسها ملك يلبس تاجا أبيض وعاصمتها نخب (حاليا عزبة الكاب مركز إدفو). وكان لكل مملكة إلهها الخاص بها إلا أن المعبود «حوريس» (ورمز له بالصقر) كان يُعبد فى كل من المملكتين. وكان ملوك هاتين المملكتين يلقبون بـ «خدام حوريس» وقد صبغهم المصريون بصبغة دينية إذ اعتقدوا أن أرواحهم بعد الموت تكون واسطة بين الناس والآلهة. وبمرور الزمن اعتبر هؤلاء الملوك أشباه آلهة. ومن هذا يمكن أن نتصور مدى ما كان للملوك هاتين المملكتين من نفوذ وسلطان (مصر فى العصور القديمة. راجعه محمد شفيق غربال. ص ١٩) ثم جرت محاولات أولية لتوحيد المملكتين إلى أن تحقق التوحيد على يد الملك «نارمر» أو «مينا» وأقام الأسرة الأولى وتلتها الأسرة الثانية.

كان الملك يعيش فى قصر على ربوة يشرف منه على رعاياه. ولذلك عرف المصريون القدماء قصره باسم «پرعو» أى البيت العالى. ويرجح أن لفظ «فرعون» - ومعناه صاحب البيت العالى، اشتق من ذلك الإسم كما كان يطلق على سلاطين آل عثمان «الباب العالى». وكان لقصر الفرعون بابان عظيمان يمثلان الملكية المزدوجة - الصعيد والدلتا. وكانت الملكية - كما ذكرنا - مطلقة أساسها قدسية الملك. ويلقب بأنه «حوريس الحى». هو ليس إلها مثل حوريس ولكنه صورة له. وهذا يعنى وجوب الخضوع التام له. فالملك هو «صورة حية للإله تعيش على الأرض» و«الإله هو الذى يتحدث من فمه».

ثم جاءت الأسرة الثالثة وقام الملك «زوسر» وكان وزيره «أمحوتب» مضرب الأمثال فى الحكمة وبارعا فى الهندسة فوضع تصميم الهرم المدرج وبناه فى سقارة. وهو يعد أول بناء حجرى كبير عرفه التاريخ. وذاع صيت أمحوتب فى الطب كذلك وأصبح أعظم أطباء عصره وعُين فى وظيفة رئيس الكهنة ومهمته خدمة الآلهة فى المعبد وتلاوة الصلوات نيابة عن الملك. ثم جاءت الأسرة الرابعة ومن ملوكهما سنفر و خوفو وخفرع ومنقرع وكل منهم بنى لنفسه مقبرة على شكل هرم. أعظمها جميعا هرم خوفو أو الهرم الأكبر وكان ارتفاعه عند بنائه ١٤٦ مترا. وجاء بعده ابنه خفرع وبنى الهرم الأوسط وارتفاعه ١٤٣ مترا. إلا أنه يبدو أكثر ارتفاعاً من الهرم الأكبر لأنه بنى على جزء من الهضبة أكثر ارتفاعاً. كما نحت تمثال «أبى الهول» المشهور. وجاء بعده منقرع (منكاورع) وبنى الهرم الأصغر وارتفاعه ٦٦ مترا. ثم توالى ملوك آخرون وبنى كل منهم لنفسه هرما أصغر من سابقه. وكان بجوار كل هرم معبد تقام فيه الطقوس الجنائزية للملك المتوفى.

من المرجح أن الكهنة بدأوا يشعرون بعدم الرضا إذ أن فراعنة هاتين الأسرتين سخرُوا الشعب كله فى بناء الأهرامات وهى عبارة عن مقابر للملوك. ولم يهتموا ببناء معابد تقام فيها تماثيل الآلهة وتقدم لها القرابين الكثيرة واللى تؤول فى النهاية إلى الكهنة فينعمون بها. ورأى الكهنة الخطر يهدد أرزاقهم من استمرار هذا الإتجاه لدى فراعين الأسرة الرابعة. فأزمعوا تغيير الأسرة الحاكمة. وتزعم هذه الحركة كهنة «رع» بمدينة عين شمس. فأشاعوا: «أن «رع» كان غير راض عن الملك خوفو الذى بنى الهرم الأكبر. وكذلك سمح لابنه وحفيده ببناء الهرمين الثانى والثالث وأن «رع» أراد أن يحكم مصر من بعدهم ملوك يفوق تقدسهم للإله تفكيرهم فى تشييد مقابرهم الضخمة. ملوك يشيدون المعابد ويقدمون القرابين على المذابح ويكدسونها ويجعلونها كثيرة وافية». ورأى كهنة رع أن يقوموا هم أنفسهم بتأسيس الأسرة التى تحكم البلاد. ولكنهم اصطدموا بالشرعية التى تقتضى بأن يكون الملك من سلالة ملك. وهنا تفتق ذهنهم عن حيلة ذكية تكسب الملك الجديد - منهم - شرعية أقوى. وهو أن يكون الملك من سلالة الآلهة! وقد أصبحت هذه الأسطورة ذات أثر كبير فى علاقة الملوك بالآلهة فى كل الأسرات

التالية، وأشاع كهنة هليوبوليس: «أن الإله «رع» قد اختار زوجة كبير الكهنة وجعلها تحمل منه وتلد بمساعدة الآلهة ثلاثة أبناء هم باكورة جيل جديد من الملوك. أعطاهم خنوم أعضاء قوية وأعطتهم إيزيس أسماءهم. وجعلهم الآلهة ملوكا حقيقيين سيتقلدون الملك فى هذه البلاد بأجمعها». وهكذا تولى هؤلاء الملوك الثلاثة الواحد تلو الآخر الملك باسم «أوسركاف» و«سحورع» و«كاكاي» وهم أول ملوك الأسرة الخامسة.

هذا الانقلاب الدينى زاد نفوذ الكهنة كثيرا وخاصة كهنة «رع» فى هليوبوليس. وعلى الرغم من أن ملوك هذه الأسرة استمروا فى بناء الأهرامات كأسلافهم - ربما حتى لا يكونوا أقل شأنًا - إلا أن عنايتهم بها قلت كثيرا فكانت أهراماتهم صغيرة الحجم (هرم أوسركاف ٤٩ مترا وهرم سحورع ٤٨ مترا). ولكنهم زادوا من اهتمامهم بالمعابد. وبعد أن كانت المعابد جنازية ومقامة بجوار الأهرامات محجوبة عن الشعب - أصبحت مشكوفة للناظرين. وأقيمت مسلة ضخمة على هرم ناقص. وكانت المسلة هى رمز إله الشمس «رع». وارتفع نجم «رع» كثيرا وأصبح اسمه يضاف إلى أسماء الآلهة الأخرى: سوك رع - مونت رع - خنوم رع وهكذا... وبلغ إله الشمس فى شخصيته الجديدة «ملك الآلهة» أسمى درجات التقدير حتى إن آمون نفسه إله طيبة أصبح اسمه «آمون رع» وبالطبع كثرت المعابد وكثرت القرابين وزاد الكهنة ثراء وقوة وخاصة كهنة «رع».

وتكررت الأسطورة مرة ثانية ولكن فى طيبة هذه المرة إذ جاء فى النقوش على المعابد مالمخصه أن الإله «آمون» أراد أن ينجب ملكا يقوم بتشييد «منازل» للآلهة وتكثر على يديه القرابين التى تقدم لها فكان أن اختار زوجة الملك تحوتمس. وعندئذ تقمص آمون شكل زوجها الملك تحوتمس واضطجع مع الملكة التى قالت له «لقد أسبغت على جلالتي من عظمتك وتسرب نداك فى كل أعضائي» ثم حملت وولدت وسميت الابنة «حتشبسوت» كما أمر بذلك آمون رع.

وتتكرر القصة مرة أخرى مع رمسيس الثانى وكتبت بطريقة سافرة إذ تقول إن الإله «بتاح» قد أكد لرمسيس الثانى أنه قد تنبأ بالأعمال العظيمة التى سيصنعها له هذا الملك فقال: تقمصت صورة «تيس منديس» واضطجعت بجانب أمك الجميلة لكى تلدك وأصبحت أعضاؤك كلها إلهية! وقد دُوِّنت هذه القصة فوق جدران معبد أبى سمبل الذى بناه رمسيس الثانى. وما دام الملك قد ولد كابن للإله فلا بد أنه لا يموت ميتة الآدمى. فإذا ما انتهت حياته السعيدة فهو يصعد إلى السماء ويندمج فى قرص الشمس التى خرج منها. وهناك أشياء أخرى اكتسبها الملوك من تلك الحقيقة التى اعتبروها من خصائصهم كأولاد للإله وكائنات إلهية. فهو يحمل فوق رأسه «الصل» مثله فى ذلك مثل إله الشمس. والصل هو ذلك الثعبان الذى يحرق الأعداء بزفيره النارى. وأصبح الصل هو الرمز الملكى يضعه الملك فوق جبينه أو فوق تاجه. وأهم من ذلك أن الملك أصبح ينظر له بأن له اتصال خاص بالآلهة. فهو منهم وابنهم

وهم أبأؤه. وكان تأليه الفرعون بعد وفاته أمراً عادياً. إذ أن الفرعون بعد وفاته أصبح روحاً وانضم إلى «آبائه» ويجوز عندئذ عبادته والتضرع له والتوسل به لقضاء الحاجات. على أن صورة الملك نفسه فى هذه الحالات لا تظهر فى الرسم. بل يستدل عليها من النقوش التى كانت تدون خلف الآلهة وتدل على روح الملك (كا). وجاء ذلك فى رسوم عديدة على جدران المعابد. إلا أن رمسيس الثانى مضى فى هذا الاتجاه لدرجة أبعد من سابقه. فقد ذكرنا سابقاً أنه كان شديد الفخر بنفسه لدرجة تقرب من جنون العظمة فلم يكتف بأن يكون ابناً للآلهة. فزعم أنه هو نفسه إله. فأقام لنفسه معابد جعل إهداءها لنفسه. والقرايين تقدم فيها لشخصه باعتباره أحد الآلهة وليس بشراً من نسل الآلهة. بل زعم أنه من كبار الآلهة!

«فحشر فنادى . فقال أنا ربكم الأعلى». (٢٣-٢٤-النازعات)

وفيما يلى أمثلة على تأليه رمسيس الثانى لنفسه (سليم حسن - مصر القديمة. ج ٦ ص ٤٦٨)

١ - سبق أن ذكرنا (ص ٦٩٠) كيف تصور نفسه «ابناً حقيقياً» للإلهة إيزيس ورضع منها فعلاً (شكل ١٢٦ ب) وتخيل أنها أرسلت له خطاباً تمنحه طول حياة مثل ابنها «حورس».

٢ - فى شكل ٢٢٦ نرى قارع الطبل يتعبد لرمسيس الثانى.

٣ - فى شكل ٢٢٧ نرى رمسيس الثانى يتعبد لنفسه إذ وضع نفسه بين آلهة وادى السبوعة.

٤ - فى شكل ٢٢٨ نراه صور نفسه واضعاً على رأسه الرمز الإلهى ويجلس بين الإله «مون» والإلهة «موت» ويدها متشابكتان معهما.

٥ - فى شكل ٢٢٩ تم إزاحة صورة الإلهة «موت» إلى اليمين وحشر صورته بين الآلهة ويظهر كتف أحدهم فى شمال الصورة. ولم يستطع النحاتون محو المكان الأصلي للإلهة. موت. فظهر واضحاً فى الصورة.

٦ - والعائلة المقدسة فى ممفيس تتكون من الإله «بتاح» بصورة رجل والإلهة «سخمت» بهيئة لبؤة وبينهما الابن «نفرتم». ونرى فى شكل ٢٣٠ أن رمسيس الثانى وضع نفسه مكان الابن «نفرتم» بين بتاح وسخمت بوصفه الإبن الإله.

٧ - لوحة للوزير «رع حتب» محفوظة الآن فى متحف ميونخ تمثل الوزير يتجه نحو تمثال رمسيس الثانى ويقول: الصلاة للإله الأكبر الذى يسمع الرجال. ليته يعطى الحياة والصحة والفتنة إلى الأمير الوراثى (أحد ألقاب الوزير) وحامل المروحة على يمين الفرعون. الوزير رع حتب. كما يوجد منقوشاً على التمثال «رمسيس حاكم الحكام. والإله الأكبر وسيد السماء مخلداً». وفى الجزء الأعلى من نفس اللوحة نشاهد رمسيس الثانى يقدم البخور ويصب الماء لتمثاله.



شكل ٢٢٦ - قارع الطبل يتعبد لرمسيس الثاني.



شكل ٢٢٧ - رمسيس الثاني يتعبد لنفسه وقد وضع نفسه بين
الهة وادى السبوعة (الثاني من اليمين بين الالهة الجالسين).



شكل ٢٢٨ - رمسيس الثاني وقد وضع نفسه بين الإله «أمون» والإلهة «موت» في ثلوث الإله



شكل ٢٢٩ - رمسيس الثاني يفسح لنفسه مكاناً بين الآلهة بعد أن أراح صورة الإلهة «موت» إلى اليمين ولم يتمكن النحاتون من منح المكان السابق تماماً فبدأوا وضعاً في الصورة (من معبد أبي سمبل)



شكل ٢٢٠ - الإله «يتاح» بصورة رجل في (يسار الصورة)
والإله «سخت» يرأس البزة (إلى اليمين) ورئيس الكهنة يتبعهما يوحنا الإله الأول يدان من «تفرتم»
(صورة من هيرا كليبوليس)

٨ - فى معبد «أبى سمبل» تظهر صورة رمسيس الثانى مؤلها . برأس صقر. أى أنه فى هذه الحالة يمثل إله الشمس. ومكتوب بجوارها: «رمسيس الإله الأكبر» ويظهر فى رسم آخر فى صورة إنسان ولكن على رأسه قرص الشمس ومكتوب تحتها «رمسيس الإله الأكبر رب السماء».

٩ - فى معبد أكشة فى النوبة مثل فى صورة إنسان ولكن الكتابة بجواره تقول «وسر ما عت رع ستبن رع. الإله الأعظم. رب النوبة».

١٠ - فى نقوش جبل السلسلة رسم لوزير يصى لروح الإله «بتاح» ويرى الملك رمسيس الثانى واقفا بين الوزير المتضرع والإله بتاح. بما يفهم منه أن الملك كإله حى ينقل التضرع إلى الإله بتاح . وقد كتب تحت رسم الملك : الإله الطيب «رمسيس الثانى» ابن الإله «بتاح».

هذه الأمثلة تدل على أن رمسيس الثانى قد أله نفسه أثناء حياته وبذلك يكون هو القائل: «أنا وبكم الأعلى» والقائل «ما علمت لكم من إله غيرى» وهو دليل مؤكد على أن رمسيس الثانى هو فرعون موسى.

هامان :

قلنا أنفا إن فرعون طلب من هامان أن يبنى له صرحا . وجاء ذكر هامان فى القرآن الكريم ٦ مرات.

«ونمكن لهم فى الأرض. ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون».

(٦ - القصص)

«فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا. إن فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين».

(٨ - القصص)

«ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب».

(٢٣ - ٢٤ - غافر)

«وقارون وفرعون وهامان. ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا فى الأرض وما كانوا سابقين».

(٣٩ - العنكبوت)

«وقال فرعون يا هامان ابن صرحا لعلى أبلغ الأسباب».

(٣٦ - غافر)

«فأوقد لى يا هامان على الطين فاجعل لى صرحا».

(٣٨ - القصص)

وهكذا ورد اسم هامان دائما مجموعا إلى فرعون على التبعية والإلحاق ويفهم من هذا أن هامان رجل ذو شأن فى بلاط فرعون يعمل بين يديه ويأتمر بأمره.

ويقول علماء التاريخ المصرى القديم لا يوجد شخص باسم «هامان» كان وزيرا أو قائد جند أو كبير كهنة لأى من فراعين مصر. كذلك لا تذكر التوراة - على كثرة ما ذكرت من أسماء - اسم «هامان» على أنه كان مع فرعون فى مواجهة موسى. ولكن جاء فى التوراة أنه فى القرن الخامس قبل الميلاد أى بعد عصر موسى بسبعة قرون ذكر الإسم العبرى «هيمان» (مدا بالكسر بعد الهاء - وفى الترجمة العربية يكتب «هامان») وهو اسم لرجل فى بلاط فارس أيام الملك Xerxes (٤٨٦ - ٤٦٥ ق . م .) كان يريد هلاك اليهود ولكن «أستير» العبرانية استنقذتهم لما كان لها من حظوة لدى الملك (التوراة . سفر أستير) ويقول بعض المستشرقين المنكرين لنبوذة محمد صلى الله عليه وسلم (مثل J. Horovitz) إن «هامان» من أفانين القرآن الكريم اخترعه اختراعا. إذ التقط اسم هيمان الذى كان فى بلاط فارس فى عصر السبى وحولّه إلى هامان وردّه إلى عصر موسى فى مصر وجعله أحد رجال فرعون. على بعد ما بينهما فى الزمان والمكان!! وهى تخرصات درجنا على سماعها من بعض المستشرقين الحاقدين.

ويقول الأستاذ رؤوف أبوسعدة (من إعجاز القرآن، ج ٢ ص ٥٩) إن الخط الهيروغلىفى لايعبأ بإثبات حركات المد. واسم الإله «أمون» يكتب بالهيروغلىفية: همزة + ميم + نون. وجاء اليونان فأضافوا وأو مد بعد الميم فصارت أمون. مع أنه فى النص الحثى للمعاهدة مع ملك خيتا هى مد بالالف «رعمشيشا مى أمانا، أى رمسيس الذى هو كامون. فلفظ أمون هو فى حقيقته أمان. ولفظ «ها» الهيروغلىفى معناه حجرة أو مدخل فيكون ها + أمان أو هامان هو الترجمة لمنصب مدخل أمون أو كبير كهنة أمون. فكلمة «هامان» ليست اسم علم - أى ليست إسمًا لشخص. وهذا يفسر عدم وجود شخص باسم «هامان». معاصر لأحد الفراعين. والحقيقة أن القرآن الكريم - وقد تجاوز عن اسم الفرعون نفسه ولم يذكره لم يكن ليعبأ ويذكر اسم وزيره. فضلا عن أن «هامان» هى وصف لوظيفة هذا الشخص الذى كان مرافقا للفرعون.

كذلك فإن هامان عربية. أى من جذر عربى مشتقة من فعل «هيمن». وجاء فى المعجم الوسيط (ج ٢ ص ١٠١٥) هيمن فلان أى قال آمين. وقد كان قرين فرعون هذا يهيمن له أى كلما قال الفرعون شيئا قال له آمين. أى وافقة ونقذ أو امره. وكذلك من معانى هيمن. سيطر. ويقال هيمن على فلان أى سيطر عليه أو غلب عليه. والمهيمن من أسماء الله الحسنى بمعنى الرقيب مسيطرا وله القهر والغلبة. وقد كان قرين فرعون هذا مسيطرا على شئون مصر ويده على رقاب الشعب يمسكهم بيد من حديد ويخضعهم لفرعون. وهكذا فقد كان يهيمن لفرعون أى يؤمن على كل أقواله وأفعاله. ويهيمن على الشعب لحساب فرعون. وأراد القرآن الكريم أن يشتمق له اسما من هذه الهيمنة بمعنييها السابقين - ولما كان اسم «المهيمن» من أسماء الله

الحسنى. وما كان لأحد أن يتسمى به إلا أن يقال «عبد المهيمن» لذلك اشتق القرآن الكريم لفظاً هو «هامان» وصفاً لوظيفته ومركزه. كما يقال «خاقان» لعظماء التتار.
من هو هامان :

بعد أن عرفنا أن هامان هى صفة وليست اسم علم وأن هذا الشخص كان الساعد الأيمن لفرعون. بقى أن نحاول أن نحدد من هو هذا الشخص. وتزخر كتب التاريخ بمعلومات وفيرة عن وزراء الفراعين فى عصورهم المختلفة ليس هنا مجال ذكرها. ولكننا نستطيع أن نضع صفتين أساسيتين لهذا الـ «هامان» وهى أن يكون قد أمسك بالأمور فى مصر بيد من حديد وسيطر على الشعب وفى نفس الوقت كان خاضعاً للفرعون خضوعاً تاماً لا يعصى له أمراً ويقول «أمين» لكل ما يقول. وبتطبيق ذلك على ما جاء بكتب التاريخ نجد أن هاتين الصفتين لا تكادان تنطبقان على أحد إلا الوزير «رع حتب» فى عهد رمسيس الثانى. ولكى لا يُتهم هذا الرأى بالتحيز فإننا سنستعرض - بإيجاز - فيما يلى كبار الموظفين فى عهد رمسيس الثانى.
كان عهد رمسيس الثانى حافلاً بجلال الأعمال واستخدم عدداً كبيراً من رجال الدولة وكان أغلبهم من أسر معروفة فى مصر. أشهرهم ثلاثة:

١ - الوزير «باسر» Paser : بدأ فى عصر سيسى الأول واستمر فترة من الزمن فى عهد رمسيس الثانى. وكان من أسرة عريقة فى خدمة الفراعنة. وكان يحمل ألقاب: القاضى - الكاهن الأكبر للإله آمون - الكاهن الأكبر للإله بتاح - المشرف على كهنة الوجهين القبلى والبحرى.. وغير ذلك من عشرات الألقاب. إلا أنه لم يعيش حتى يعاصر رمسيس الثانى فى الفترة الأخيرة من حكمه وهى التى حدثت فيها المواجهة مع موسى عليه السلام.
٢ - رئيس الشرطة «أمنمات» : وقد أحكم قبضته على البلاد إذ شغل أبنائه وأفراد أسرته كل الوظائف الحكومية تقريباً فى عهد رمسيس الثانى :

- والده «وننفر» هو الكاهن الأول للإله «أمون».
- أخوه الأكبر «حورا» مدير الأعمال والكاهن الأول للإله «أنحور».
- أخ ثان «أمنمات» هو أعظم الرائين فى بيت «رع».
- أخ غير شقيق «خعمواست» كاتب الكتاب الإلهى فى بيت «أمون».
- عمه «بن نسوت توى» هو رئيس رماة بلاد كوش.
- عم ثان «منموس» الكاهن الأول للإله «مين» والإلهة «إيزيس».
- خاله «ماعت رومع» كاهن «مين» و «إيزيس».
- أمه واسمها إيزيس كانت كبيرة مغنيات «أمون».

- أخته كانت زوجة مدير بيت «أمون».
- أخت ثانية «حنت محيت» زوجة مدير بيت «بتاح».
- أخت ثالثة كانت زوجة رئيس الرماة الخيالة.
- عين شقيق زوجته سائقا لعربة جلالة الفرعون.
- وشقيق ثان لزوجه كان الكاهن الأول للإله «منتو».
- والشقيق الثالث كان رئيس رماة الخيالة.
- شقيق رابع لزوجه عين مشرفا على الكهنة.
- أخو حماته كان رئيس رماة الجيش.

وغير ذلك من عشرات الأقارب كانوا فى مناصب حكومية. غير أننا يمكن أن نستبعد أن يكون أمنمأنت هو «هامان» لأن كل هذه الوظائف كانت تعتبر وظائف غير مؤثرة فى الحكم. والأهم من ذلك أن أمنمأنت قد توفى قبل زمن من وفاة رمسيس لثانى. وجاء فى أثر له محفوظ الآن بمتحف «ناپولى» قوله: رئيس الشرطة أمنمأنت - المرحوم - أنتم يا نواب رؤساء الشرطة العظام. وكل شرطى فى هذه البلدة. قدموا ماء وطعاما لإسمى لأنى كنت أفعل الخير عندما كنت فى الأرض وكأنه يطلب منهم أن يترحموا عليه ويقدموا القرايين والصدقات لروحه.

٣ - الوزير «رع حتب» : وهو ما نرجح أنه هو «هامان» :

وكان هذا الوزير من وزراء رمسيس الثانى الذين لهم شهرة واسعة وله لوحة محفوظة فى متحف ميونخ ولوحة أخرى عثر عليها فى العراة (أبيدوس) تدل على أن مقر وظيفته كان فى عاصمة رمسيس الثانى الجديدة «برعمرسيس» وفى جزء من اللوحة يرى الوزير وهو يتعبد لرمسيس الثانى ويقول: الصلاة لك (أى لرمسيس الثانى) الإله الأكبر الذى يسمع. يعطى الحياة والصحة والفتنة والمديح.

ورع حتب من أسرة عريقة. فوالده هو الكاهن الأكبر للإله «بتاح» ووالدته رئيسة نساء الإله «أنحور» وأخته رئيسة نساء الإله «حرفى». وأخوه الكاهن الأول للإله «أمون». كما أن «رع حتب» كان وزير الفرعون لبلاد خيتا فى السنة ٢١ من حكم رمسيس الثانى.

وفى لوحة موجودة بالمتحف المصرى عدّد «رع حتب» الألقاب والنعوت التى كان يتحلّى بها كما يلى: (سليم حسن. مصر القديمة ج ٦ ص ٤٧٢): رئيس الأرضين - صندوق العدالة - أعظم رجال المجلس الثلاثينى - رئيس أسرار بيت الفرعون - رئيس الأرض كلها - وزير الشعب (أهل الوجه البحرى) - وزير أهل الشمس (الإنسانية) - رئيس النحت لبيت «بتاح» - من يسر قلب «حور» فى الأفق أبديا - الكاهن الأول للإله «رع» - رئيس الفرعون لبلاد «خيتا»

- كاهن «أمون» ملك الآلهة - عينا ملك الوجه القبلى وأذنا ملك الوجه البحرى ومن يحمل ميزان الأرضين - فم الفرعون فى كل أرض أجنبية - مدير أعمال الفرعون للوجهين القبلى والبحرى والمدير لكفتى الأرضين - مدير الأقاليم والمدن - وزير القطرين - باب قصر الفرعون - الكاهن الأول والمشرف على الكهنة - أعظم الرأئين - الرئيس الأعظم للصناع - رئيس التشريفات الأعظم لرب الأرضين - مدير الأعمال ومدير الحرف والمشرف على قوانين الإله الطيب (الملك رمسيس الثانى) فى ساحة العدالة - فم الملك (أى المتكلم باسمه) حاجب ملك الوجه القبلى والبحرى - من يسر جلالتة فى قصره الفاخر - من يرفع سبيل العدالة لجلالتة - المقدم أمام كل الرجال - حاسب كل جزية فى الأرض قاطبة (أى المشرف على خزائن مصر) عمدة المدينة....

هذه بعض ألقاب الوزير «رع حتب»، ونراه قد جمع فى يده جميع السلطات الدينية والقضائية والمدنية وسيطر على جميع المهن ووزيرا للمالية ووزيرا للخارجية (ولعل الجيش كان وقتئذ يتبع وزارة الخارجية لتعلقه بالحرب والسلام). والمتحدث الرسمى باسم الفرعون والمشرف على شئون قصره، فهو الجامع لكل السلطات وجاعلها فى خدمة الفرعون، سيده وإلهه الذى يتعبد له، فهو المهيمن على كل شئون مصر. وكلما قال الفرعون قولاً أو أمراً هيمن له وقال أمين، وزاد بأن سجل بالصورة تعبدته للفرعون، وكان أصدق تعبير عن هذين المعنيين هو التعبير الذى جاء فى القرآن الكريم: «هاملان»، وصدق الله العظيم.

مؤمن آل فرعون يجهر بإيمانه:

بالرغم من كل ما فعله فرعون ليصرف الناس عن دعوة موسى عليه السلام - من الائتثار بموسى لقتله (ص ٨٨٠) ثم كان أن ادعى فرعون الألوهية (ص ٨٨٥) واستعان بـ «هاملان» وماله من سطوة ونفوذ ليصرف الشعب عن الإيمان بالله - إلا أن بعض الأفراد شرح الله صدرهم للإيمان فأمنوا بموسى سرا خوفاً من فرعون وهاملان وجنودهما، شخص واحد أعلن عن إيمانه بموسى صراحة وبكل جرأة، كان هو نفس الشخص السابق الإشارة إليه (ص ٨٨٠) وكان يكتم إيمانه فى ذلك الوقت ونهاهم عن قتل موسى، ولما كان الإيمان قد رسخ فى قلبه وتيقن من أنه لن يصاب بشيء إلا ما قد كتبه الله عليه أعلن عن إيمانه بموسى وبرب موسى صراحة وبكل جرأة، ولم يكتف بهذا بل راح يدعو الناس للإيمان بالله، وتتملكنا الدهشة!! كيف لم يخش غضب فرعون وبطشه؟ ومن أين واثته هذه الجرأة؟ أكان من عائلة كبيرة يحسب لها الفرعون ألف حساب؟ ولكن أى عائلة هذه التى تستطيع الوقوف أمام فرعون وهاملان وجنودهما؟ أكان يمت بصلة قرابة للفرعون؟ ولكن حتى لو كان أخاه؟ إذن فهو أقرب من الأخ، وليس هناك أقرب من الأخ إلا الزوجة، فهل كان شقيقاً لزوجته؟ افتراض! بل احتمال

شبه مؤكد. إذ لا يمنع فرعون من البطش به إلا أن يكون الأمر كذلك. ويكون الذى آمن أخا للتي آمنت، زوجة فرعون المؤمنة؛ وخال ولى العهد!

المهم أن «الذى آمن» هذا أعلن إيمانه بكل صراحة. ولم يكتف بهذا بل راح يدعو الناس أن يتبعوه فى إيمانه. وبلغ من تحديه لفرعون أن استعمل نفس ألفاظه:

«قال فرعون ما أرىكم إلا ما أرى وما أهديكم إلا سبيل الرشاد». (٢٩- غافر)

«وقال الذى آمن يا قوم اتبعون أهدكم سبيل الرشاد». (٣٨- غافر)

ولعل هذه المساواة فى اللفظ قصد بها الإشارة إلى ندبة الطرفين وهى إضافة تزيد من ترجيح ما ذهبنا إليه من أنه كان أخا زوجته.

وراح الذى آمن يهون من أمر الدنيا ومتاعها وزخرفها ولعله يقصد التهوين من شأن ما فيه فرعون من أبهة الملك وجاهه. مذكرا بأن الدار الآخرة هى الدار الحقيقية التى يستقر فيها الإنسان، وأن من يعمل عملا سيئا فسيكون جزاؤه مثل عمله. أما من يعمل عملا صالحا. سواء كان ذكرا أم أنثى فهؤلاء يدخلون الجنة ثوابا لهم على صالح عملهم وفى الجنة سيعطون من رزقها بغير حساب عوضا لهم عما فاتهم فى هذه الدنيا.

«ياقوم إنما هذه الدنيا متاع. وإن الدار الآخرة هى دار القرار. من عمل سيئة فلا يجزى إلا مثراها. ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب». (٣٩ - ٤٠ - غافر)

ثم راح يقارن بين سبيله وسبيل فرعون ويظهر تعجبه من أنه يدعوهم إلى السبيل الذى ينجيهم من العذاب وهم فى المقابل يدعونه إلى الطريق الذى يوصل إلى النار. وهو بهذا التساؤل يوبخهم ويقصد إيقاظهم من غفلتهم ويظهر اهتمامه بهم والحرص على مصلحتهم فى النجاة من النار. ثم راح يوضح لهم كيف أن سبيلهم يؤدى إلى النار أو لعله رد على تساؤل لهم: كيف تقول إننا ندعوك إلى النار؟ فكان الجواب: إنكم تدعوننى لأكفر بالله. وأن أشرك به وأعبد معه آلهة أخرى ومنهم الفرعون وليس هناك من علم يؤيد دعواكم وراح يفسر لهم سابق قوله بأنه يدعوهم إلى النجاة إذ أنه يدعوهم إلى الله العزيز المستجمع لصفات الألوهية. والغفار. واسع المغفرة وفى هذا تلميح بأن يغفر لهم سابق كفرهم. وقال لهم إنه مما لاشك فيه أن ما يدعونه إليه من عبادة الأصنام ليس هو سبيل الرشاد لأن هذه الأصنام لا تلبى دعاء من يدعوها فليس لها دعوة. ولن تجيب دعوة لا فى الدنيا ولا فى الآخرة ولا جدال فى أننا جميعا سنرد إلى الله بالموت فيجازى كل واحد بحسب عمله. وفى هذه الحالة فإن المسرفين الذين أسرفوا فى الكفر وأسرفوا فى التكذيب بالله - سيكون مصيرهم إلى النار.

«ويا قوم مالى أدعوكم إلى النجاة وتدعوننى إلى النار. تدعوننى لاكفر بالله وأشرك به مالىس لى به علم وأنا أدعوكم إلى العزيز الغفار. لاجرم أنما تدعوننى إليه ليس له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة وأن مردنأ إلى الله وأن المسرفين هم أصحاب النار».

(٤١ - ٤٢ - غافر)

على ما يبدو لم يستجب للذى آمن أحد. ولعله شعر أن الفرعون يكيد له. صحيح أنه لم يأمر بسجنه مراعاة لأواصر القرابة. ولكنه لا يأمن أن يحرض عليه أحدا ليقتله. ولعله عزم على مغادرة البلاد. وقال لهم كلمة أخيرة أنهم سيذكرون دعوته لهم للإيمان. والمعنى أنهم سيذكرونها ويندمون على أنهم لم يستجيبوا لها. وقال إنه يفوض أمره إلى الله إن كانوا يريدون به سوءا أو شرا. ويخبرنا القرآن لكريم أن الله استجاب لدعائه وحفظه مما كانوا يدبرون له من سوء.

«فستذكرون ما أقول لكم وأفوض أمرى إلى الله. فوqاه الله سيئات ما مكروا».

(٤٤ - غافر)

يقول الألوسى (ج ٢٤ ص ٧٢): عن ابن عباس أن فرعون قصد قتله فهرب إلى جبل فبعث فى طلبه فأدركه وهو يصلى والسباع حوله. فلما هموا ليأخذوه هاجمتهم الذئاب وأكلتهم!

زوجة فرعون المؤمنة :

«وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون. إذ قالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة ونجنى من فرعون وعمله ونجنى من القوم الظالمين».

(١١ - التحريم)

فى هذه الآية قرر القرآن الكريم أن إحدى زوجات الفرعون قد آمنت. ولما كانت القرائن التى سبق ذكرها فى هذا الجزء تشير إلى أن رمسيس الثانى هو ذلك الفرعون. كان من الواجب أن نستعرض زوجاته حتى يمكن تحديد من منهن المشار إليها فى الآية السابقة. وقد كان لرمسيس الثانى ثلاث زوجات رئيسيات:

١ - نفرتارى :

قلنا سابقا (ص ٧٠٠) إن رمسيس الثانى لما بلغ السادسة عشرة من عمره تزوج من «نفرتارى مرنموت» وكانت من أجمل جميلات مدينة طيبة. وكان أبناؤها يموتون بعد الولادة بقليل، وراح يتضرع هو وزوجته للآلهة كى تمنحهما الذرية التى تعيش. ورأيناها فى عدة صور تتعبد للآلهة «حتحور وخنوم وسانت وعنت». وقلنا إنه فى محاولة لتعزية نفرتارى عن حرمانها من الولد بنى لها مقبرة تعد من إبداعات الفن المصرى القديم (ص ٧٠٧). كما عمل لها عدة تماثيل. وفى متحف «بروكسل» توجد قطعة من تمثال للملكة نفرتارى نقش عليها بعض ألقابها:

الأميرة الممدوحة كثيرا - سيدة الرشاقة وواحة الحب - وارثة الوجه القبلى والبحرى - ماهرة الدين فى الضرب بالصاجات والحلوة الحديث والغناء - زوجة الملك العظيمة ومحبيته - زوجة الثور القوى - العائشة مثل الشمس أبديا «نفرتارى مرنموت». وكانت تشارك فى الاحتفالات الدينية بوصفها «زوج الإله». وألهمت مثله وقد سبق أن ذكرنا (ص ٧٦٥) أن معبد أبى سمبل الصغير قد خُصص للإلهة حاتحور ونفرتارى بوصفهما إلهتى المعبد. وعلى ذلك فليست هى «الزوجة المؤمنة».

٢ - مات نفرو رع :

وهذه هى الزوجة الثالثة وهى بالقطع ليست التى أمنت. فهى ابنة ملك «خيتا». وقد ذكرنا (ص ٨١٨) خبر قدوم والدها معها إلى مصر وزواجها من رمسيس الثانى وعمره ٥٧ سنة. زواجا سياسيا يدعم المعاهدة التى وقعت بين الدولتين.

٣ - إست نفرت :

قلنا سابقا (ص ٧٠٨) إن رمسيس الثانى لما بلغ سن ٢٣ أو ٢٤ سنة ولم يعيش له ولد من زوجته الأولى نفرتارى تزوج من ثانى زوجاته وهى «إست نفرت». ومرت ٦ سنوات لم تنجب هى الأخرى أو كان أبنائها يموتون بعد الولادة مباشرة. ولعل رمسيس الثانى فكر فى أن جو «طيبة» لا يلائم زوجاته فكان يكثر من الإقامة فى القصر الذى بناه فى قنتير ثم عمل على بناء مدينته الجديدة «برعمسيس» فى نفس المكان.

وكان ما كان من التقاط الطفل «موسى» من النهر (ص ٨٠٥) وألقى الله محبة هذا الطفل فى قلب إيسن نفرت «وألقيت عليك محبة منى» وقالت عنه «قرة عين لى ولك». كل ذلك ذكرناه من قبل. وبعد أن كبر موسى بعض الشيء ولدت لرمسيس الثانى «رعمسيس الابن» و«خعمواسن» ثم «مرنبتاح». إلا أن «موسى» كان هو الأثير لديها.

ويوجد فى متحف «بروكسل» جزء من تمثال صغير لهذه الملكة عليه بعض نعوت تكاد تكون فريدة فى بابها إذ تقول: عندما تدخل فى المقر المزدوج فإن قاعة الاستقبال فى القصر تمتلئ بشذى عبيرها. وإنها الحلوة الرائحة بجانب والدها الذى يبتهج عند رؤيتها (لعل المقصود بجانب زوجها). هى الزوجة الملكية لسيد القصر. التى تملأ قاعة الجلسة بعبيرها. وهى المنقطعة النظير بعبورها إذ تعادل بلاد «بونت» بشذى أعضائها. الزوجة الملكية - والواقع أن هذه النعوت النسوية الدالة على طيب العبير وما يوضوع منها من شذى العطور لم توصف به ملكة من قبل (سليم حسن. مصر القديمة، ج ٦ ص ٤٣٧).

كانت الملكة نفرتارى هى الزوجة الرئيسية الأولى. وهى التى كانت تحضر الاحتفالات الدينية. وكانت هى التى تراسل ملكة «خيتا» وكتبت إليها كتابا تسألها فيه عن أحوالها مما

يعنى أنها كانت تعاون زوجها فى علاقاته السياسية. أما إىست نفرت فكانت غير ذلك قانعة من الدنيا بحب زوجها. وحبها لموسى طفلها. ومن بعده بأولادها. ومن المؤكد أن المحبة التى ألقاها الله فى قلبها لموسى وهو طفل - كانت سببا فى إيمانها به حينما كبر وعاد رسولا نبيا. ولم تظهر - إىست نفرت - مع رمسيس الثانى فى أى رسم من آلاف الرسوم على آثاره العديدة إلا مرتين: واحدة فى رسم موجود على لوحة فى الطريق بين أسوان وجزيرة فيلة إذ وجدت لوحة فى الجزء العلوى منها رمسيس الثانى والملكة إىست نفرت والأمير خعمواست أمام الإله «خنوم» وفى الجزء السفلى ٣ من أبنائهما هم: الأمير رمسيس والأميرة بنت عنتا والأمير مرنبتاح. وقد سبق ذكر هذه اللوحة فى ص ٧٥٣ ومن المرجح أن هذه اللوحة كانت بمناسبة تعيين خعمواست وليا للعهد ولعلها ترمز إلى طلب مباركة الآلهة لولى العهد. فإذا كان الأمر كذلك فإن تاريخ اللوحة يكون السنة ٣٠ من حكم رمسيس الثانى وكان موسى عمره ٢٣ سنة وكان قد ترك القصر قبل ذلك بثمان سنوات ولكنه لم يكن قد ذهب إلى مدين أو أتته النبوة. فهذا الرسم لا يتعارض مع كونها قد أمنت بعد ذلك بموسى حينما أوتى النبوة ونفس الشئ ينطبق على الرسم الثانى الذى وجد فى جبل السلسلة.

تقول كتب التفسير (ابن كثير ج ٤ ص ٣٩٤ - وتفسير الألوسى ج ٢ ص ١٦٣) إن فرعون لما علم بإيمانها بموسى بدأ فى تعذيبها. قال ابن جرير إنها كانت تعذب فى الشمس. فإذا انصرف عنها أظلتها الملائكة بأجنحتها وكانت ترى بيتها فى الجنة. وأخرج البيهقى بسند صحيح عن أبى هريرة أن فرعون وتد لامرأته أربعة أوتاد فى يديها ورجليها فكانت إذا تفرقا عنها أظلتها الملائكة.

وقد سبق أن نفينا (ص ٧٧٩) أن الفراعين كانوا يعذبون أحدا بهذه الطريقة. كذلك لا نوافق على ما قالته الكتب من أنه كان يضع الرمح على صدرها فى الشمس إذ هو تشبيه بما كانت تفعله قريش ببلال عندما علمت بإسلامه. كذلك فإن إىست نفرت كانت والدة خعمواست ولى العهد. وبعد أن توفى أصبح مرنبتاح هو ولى العهد وهى والدته أيضا. كما أن تعذيب الملكة هكذا على رأى من الشعب - فضلا عن أنه إهانة للعرش وللفرعون نفسه - فإنه يدعو الناس للتساؤل عن سبب هذا التعذيب ويكون الجواب لأنها أمنت بموسى. فيكون التساؤل إذا كانت إحدى زوجاته - وهى ألصق الناس به - قد أمنت بموسى فهى تعرف أن فرعون ليس حقا إله وأن رب موسى هو الإله الحقيقى الذى يجب التعبد له. ويبدأ الناس فى الإيمان بموسى اقتداء بها. لذلك لانشك فى أن هذه الروايات عن تعذيبها هى محض اختلاق وضعوها لتفسير قولها «نجنى من فرعون وعمله».

وعلى العموم فإن قولها «نجنى من فرعون وعمله» لا تعنى بالضرورة علمه بإيمانها وشروعه فى تعذيبها - إذ يكفى أن تكون قد أمنت وتكتمت إيمانها وتطلب من الله أن يثبتها على هذا

الإيمان كما تطلب من الله أن لا يشركها في عذاب يحل بفرعون بسبب سوء عمله من تكذيبه لموسى وتآليه لنفسه وطلبت النجاة أيضا مما قد يحق بقومها ووصفتهم بـ «القوم الظالمين» إذ ظلموا أنفسهم باتباعهم فرعون في الكفر والضلال.

وقد سبق أن قلنا (ص ٨٠٥) إن امرأة فرعون لما قالت «قرة عين لى ولك» قال: يكون لك. وأما أنا فلا حاجة لى فيه. وجاء فى تاريخ الطبرى (ج ١ ص ٣٩٣) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: والذى يحلف به، لو أقر فرعون أن يكون له قرة عين. كما أقرت به. لهداه الله به كما هدى به امرأته. ولكن الله حرمه ذلك.

وفى صحيح البخارى (ج ٤ ص ١٩٣) عن أبى موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران. وإن فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام. وعن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: خير نساء العالمين أربع: مريم ابنة عمران، وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد رسول الله (صحيح مسلم ج ٢ ص ٢٤٣ - مسند الإمام أحمد ج ٣ ص ١٣٦).

ولا يخفى أن اسم «آسية» قريب جدا أو هو تعريب لاسم «إيست» أو «إيسة» كما يكتب أحيانا. و«إيست نفرت» هى والدة أهم ثلاثة من أبناء رمسيس الثانى:

١ - الأمير «رعمسسو» ونشأه مصورا مع والدته وأخيه خعمواست فى مجموعة صغيرة بمتحف اللوفر.

٢ - الأمير «خعمواست» وتدل الآثار أنه كان أهم أولاد رمسيس الثانى ولما بلغ ١٥ سنة من عمره أعلنه رمسيس الثانى كاهنا أكبر للإله بتاح. وفى الاحتفال بالعيد الثلاثينى الأول أعلنه والده وليا للعهد. ولما بلغ خعمواست ٤٣ سنة من العمر توفى وأصبح أخوه «مرنبتاح» وليا للعهد إذ كان الأمير رعمسسو قد توفى هو الآخر.

٣ - مرنبتاح: وقد اختاره والده فى السنة ٥٥ من الحكم وليا للعهد. وكان عمر مرنبتاح حينئذ ٣٨ سنة.

نعود إلى «إيست نفرت» زوجة فرعون التى آمنت ولعلها تكتمت إيمانها إلا أنه لاشك لاحظ من بعض تصرفاتها ما يوحى بإيمانها. فلعلها قد أبعدت عن حجرتها تماثيل الآلهة أو أنها لم تعد تتمتع بما كانوا يتعبدون به للآلهة. وفى رأينا أنه حتى لو كان لاحظ على تصرفاتها ما ينم عن إيمانها. فلاشك أنه تغاضى عن هذا الأمر وتكتمه هو الآخر. إذ هى زوجته وهى أم ولي العهد.. إلا أنها لم تكن لتطمئن إلى تصرفاته. فخشيت انتقامه بنفسه أو بالتحريض على إيدائها. لذلك فقد دعت الله سبحانه وتعالى أن ينجيها من فرعون وعمله وأن ينجيها أيضا من

قوم فرعون وقومها الظالمين. ودعت الله أن يجعل ثوابها في الآخرة بيتا في الجنة.

«وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون. إذ قالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة ونجنى من فرعون وعمله. ونجنى من القوم الظالمين». (١١-التحریم)

ولعل فرعون لغضبه عليها وانتقاما منها أوحى إلى الكهنة أن يتهانوا فى تحنيطها حتى يبلى جسدها وتحرم من البعث فى الآخرة كما فى تصويره. ولم يبن لها مقبرة مثل ما فعل لنفرتارى. بل ولم يدفنها فى مقابر الملكات فلم يعثر بين مومياوات الملكات على واحدة عليها اسمها. ولعل هذا من إكرام الله لها بسبب إيمانها وحتى لا يوضع جثمانها فى صندوق زجاجى يعرض للرأحين والغادين.

الأخذ بالشدة :

نعود الآن إلى رمسيس الثانى وقد اتضح أن القول اللين لم يعد يجدى معه. فلم يؤمن بالآيات التى أظهرها موسى ولم يستجب لدعوته لإطلاق بنى إسرائيل. ولم يستجب لنصح الرجل الذى آمن من قومه. ولم تقم فى مصر جبهة معارضة تردده عن غيّه. بل إن فرعون كان يستخف بأى رأى آخر وكان الكل يطيعه :

«فاستخف قومه فأطاعوه. إنهم كانوا قوما فاسقين». (٤٥-الأعراف)

وكان لابد من أخذ فرعون وقومه بالشدة.

«ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات».

(١٣٠-الأعراف)

فالإنسان فى الشدة يلتمس قوة عليا يلجأ إليها لتعينه فى شدته. وإذا كان فرعون قد ادعى الألوهية فى حالات الشدة لن يكذب على نفسه ويستمر فى ادعاء الألوهية.

وهكذا أنزل الله بهم قحطا وجفافا ونقصا فى مياه النيل. والسنون جمع سنة والمراد بها القحط. ومنه قوله صلى الله عليه وسلم: اللهم اجعلها عليهم سنينا كسنى يوسف عليه السلام. وفى رواية أخرى: اللهم أعنى عليهم بسنين كسنى يوسف عليه السلام. ونقصت الثمار. قالوا. فاجتمعوا إلى فرعون وقالوا له: إن كنت كما تزعم فائتتنا فى نيل مصر بماء. فقال غدوة يصبحكم الماء. فلما خرجوا من عنده فكر فيما قال وندم عليه إذ سيتضح كذبه فى الغد. قالوا فلما كان جوف الليل خرج حتى أتى النيل وقال: اللهم إنك تعلم أنى أعلم أنك تقدر على أن تملأ نيل مصر ماء. فاملأه ماء. فما علم إلا بخرير الماء يقبل وامتلا النيل ماء (تفسير الألوسى ج ٢ ص ٣١). وعلى الأرجح فإنه لما اشتد الجفاف أخذ الناس يتضرعون ويتلمسون رحمة الله. فرفع الله عنهم القحط. ومن رحمة الله وكرمه أن الله يرزق الكافر أيضا. وهو ما يسمى عطاء الربوبية. كما أن هناك الطفل والمغلوب على أمره والبهائم وهؤلاء لا ذنب لهم فى تكذيب فرعون وقومه ولكن الله بما ينزله من شدة يريد أن يتذكر هؤلاء الطغاة أنهم ضعاف ولا

يملكون من أمرهم شيئاً فكيف يتجبرون فى الأرض ويستذلون قوما آخرين، وكان من رحمة الله بالناس أن رفعها عنهم، فلما رفعت عنهم وجاءهم الخصب والنماء والسنوات الحسنة قالوا لقد كنا نستحقها أما إذا جاءتهم الشدة والجذب لا يرجعوا ذلك إلى سوء عملهم، بل يطيروا. والتطير هو التشاؤم. ذلك أن العرب كانت تزجر الطير فتتشاءم إذا طار جهة اليسار وتتفاءل إذا طار جهة اليمين ثم عمم التشاؤم على التطير ذاته.

وكانوا يرجعون تشاؤمهم إلى وجود موسى ومن معه، فرد الله مقاتلهم الباطلة هذه وكانت كلمة «ألا» للتنبيه بما بعدها، من أن الرخاء والشدة والحسنة والسيئة، كله من عند الله وأن الشدة التى تنزل بهم فى هذه الدنيا ما هى إلا مجرد تذكرة لهم ولكن جزاءهم الحقيقى عند الله، ولكنهم لا يعلمون ذلك ولا يعلمون ما أخفى لهم.

«ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين، ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون، فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه، وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه، ألا إنما طائروهم عند الله، ولكن أكثرهم لا يعلمون».

(١٣٠ - ١٣١ - الأعراف)

والعجب أنهم عندما كانت تأتيهم هذه الآيات كانوا لا يأخذونها مأخذ الجد، بل يسخرون منها ويستهزئون بها ويضحكون، مع أنها كلها آيات كبيرة، دالة على النبوة.

«فلما جاءهم بآياتنا إذا هم منها يضحكون، وما نريهم من آية إلا هى أكبر من أختها».

(٤٨ - الزخرف)

واستمروا على تكذيبهم لموسى وأتاهمهم له بالسحر وإنكار أنه مرسل من رب العالمين، وأنه مهما أتى من أفعال، ومجاعة له واستهزاء به قالوا وما دمت تسميها آيات فسنقول - مهما تأتينا من آيات لتسحرنا بها فلن نؤمن لك، وكأنهم يشيرون إلى معجزة يوم الزينة ويصفونها هى أيضا بأنها كانت نوعا من السحر، مع أن السحرة أنفسهم اعترفوا بعجزهم أمامها ومن ثم كان إيمانهم.

«وقالوا مهما تأتينا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين».

(١٣٢ - الأعراف)

بهذا القول القاطع المعبر عن إصرارهم على الكفر، وصل الأمر - كما يقال - إلى طريق مسدود، وكان لابد من وسيلة أخرى لعل الغشاوة تنزاح عن أعينهم وعقولهم فيؤمنوا. فأنزل الله بهم عدة أنواع من العذاب، بلغت تسعا أشد وأقسى، عسى أن يكون ذلك رادعا لهم

(٤٨ - الزخرف)

«وأخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون».

كان الهدف أن يفيقوا من غفوتهم ويتوبوا إلى الله ويرجعوا إليه.

التسع آيات :

فى سورة النمل. ذكرت معجزة العصا فى الآية ١٠ - وفى الآية ١٢ جاء قوله تعالى :
«وأدخل يدك فى جيبك تخرج بيضاء من غير سوء فى تسع آيات إلى فرعون
وقومه. إنهم كانوا قوما فاسقين».

(١٢ - النمل)
فاذا اعتبرنا معجزتى العصا واليد من التسع آيات. لكان الباقي سبعا. ذكر منها خمس
فى سورة الأعراف (الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم) وتبقى اثنتان مبهمتان.
وإذا أخذنا الآيات بمعنى آيات من العذاب. لقوله تعالى:

«ومانريهم من آية إلا هى أكبر من أختها وأخذناهم بالعذاب لعلمهم يرجعون».

(٤٨ - الزخرف)

فإن معجزتى العصا واليد لا تدخل فى عداد التسع آيات إذ أنها معجزات ليس فيها عذاب.
وذلك يزيد الآيات المبهمة إلى أربع. وهنا يثور السؤال: من أين نأتى بتفصيل هذه الآيات سواء
كن اثنتين أو أربعاً؟

ونأتى إلى الآية من سورة الإسراء وهناك خلاف كبير فى تفسيرها:

«ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فاسأل بنى إسرائيل إذ جاءهم. فقال له
فرعون إنى لأظنك يا موسى مسحوراً».

(١٠١ - الإسراء)

والخلاف فى تفسير الآية وقع على جملة «فاسأل بنى إسرائيل» فما يفهم هو أن الخطاب
موجه إلى نبيينا عليه الصلاة والسلام. وقال القرطبي: أى سلهم يا محمد إذ جاءهم موسى
بهذه الآيات (تفسير القرطبي. ج ١٠ ص ٣٣٦) وجاء فى تفسير الألوسى (ج ١٥ ص ١٨٤)
وقرأ بعضهم قَسَلًا. والظاهر أنه خطاب لنبيينا صلى الله عليه وسلم والسؤال بمعناه المشهور
والمعنى فاسأل يا محمد مؤمنى أهل الكتاب. للدلالة على أنه أمر محقق عندهم ثابت فى كتابهم
وليس المقصود حقيقة السؤال بل كون المسئولين من أهل العلم ولهذا يؤمر مثلك بسؤالهم
والسؤال ليس على حقيقته. إلا أن كثيرين يرون أنه خطاب موجه إلى موسى عليه السلام
ويكون السؤال بمعنى الطلب أى ياموسى اطلب بنى إسرائيل من فرعون وقل له أرسلهم معى
أو اطلب من بنى إسرائيل أن يعاضدوك وتكون قلوبهم وأيديهم معك أو سلهم عن إيمانهم وعن
حال دينهم واستشفهم منهم هل هم ثابتون عليه أو اتبعوا فرعون (تفسير الألوسى ج ١٥ ص
١٨٤) وبعضهم مثل ابن جرير وابن عباس قرأها «فسال بنى إسرائيل» بغير همزة مثل قال.

ولعل من قالوا إن المأمور بالسؤال هو موسى عليه السلام وأو حرجا فى أن يسأل نبيينا
صلى الله عليه وسلم بنى إسرائيل عن أمرما. على أننا لا نرى فى هذا الأمر حرجا. فالقرآن

الكريم والتوارة. كلاهما من عند الله عز وجل. وفي أكثر من موضع فى القرآن الكريم يطلب الله من النبی صلى الله عليه وسلم أن يسأل بنى إسرائيل:

«سل بنى إسرائيل كما آتيناهم من آية بينة».

(٢١١ - البقرة)

وإن كان السؤال هنا عن الآيات التى أفاضها الله على بنى إسرائيل لا آيات العذاب التى أنزلها الله بفرعون وقومه. كذلك جاء قوله تعالى :

«ولقد يوأنا بنى إسرائيل مَبُوءٌ صدق ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم إن ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون. فإن كنت فى شك مما أنزلنا إليك فسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين».

(٩٣ - ٩٤ - يونس)

ولقد ذكرنا فى الجزء الأول ص ٤ أن ما سكت عنه القرآن الكريم ينطبق عليه الحديث الشريف: حدثوا عن بنى إسرائيل ولا حرج أو ينطبق عليه الحديث الثانى : إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم.

وعلى كل فنحن أمام تسع آيات. ذكر القرآن الكريم منها خمساً: الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم. والمفهوم أنها آيات عذاب لقوله تعالى:

«وما نريهم من آية إلا هى أكبر من أختها وأخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون».

(٤٨ - الزخرف)

وأضاف ابن عباس وعكرمة السنين ونقص الثمرات على أنهما آيتان وإن كانتا فى الحقيقة آية واحدة لأن نقص الثمرات ناتج عن السنين وجديها. فيكون ما ذكر فى القرن الكريم ستاً. وأضاف البعض آيتى العصا واليد وإن كانتا معجزتين وآيات قدرة وليس فيهما عذاب. والأولى عدم إدراجهم ضمن الآيات التسع.

حتى الآيات الخمس التى جاء ذكرها فى سورة الأعراف ذكرت بالإسم فقط: «الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم» أما التفاصيل عما دار بين موسى وفرعون وعناد فرعون الذى استحق بسببه أن تنزل هذه الآيات به ويقومه فلا سبيل إليه إلا ترك العنان للخيال ليتصور كل واحد ما يشاء فى هذا المجال أو أن نلجأ إلى التوراة لنستقى منها تفاصيل هذه المواقف. على أننا لم نأخذ كل ما جاء فى التوراة بحذافيره لما وجدناه من ملاحظات.

١ - تجعل التوراة الآيات عشرة. وما قرره القرآن الكريم من أنها تسع آيات هو الحق. وقد وجدنا أن آيتى البعوض والدمامل المذكورتين فى التوراة مرتبطتان الواحدة بالأخرى فأدماهما معا فى آية واحدة وسنشرح ذلك فى حينه.

٢ - جاء ترتيب الآيات فى التوراة هكذا: الدم - الضفادع - البعوض - الذبان - وباء

المواشى - الدمامل - البرد وهو مقابل الطوفان - الجراد - الظلام - ثم الآية الأخيرة وهى موت الأوبكار. وسنلتزم بالترتيب الذى جاء فى القرآن الكريم إذ هو الأحق بالاتباع فضلا أنه يتمشى مع المنطق: الطوفان (البرد) - الجراد - القمل (الذبان) - الضفادع - الدم - ثم أخذنا من التوراة: البعوض والدمامل باعتبارهما آية واحدة - ثم وباء المواشى - ثم الظلام - ثم الآية التاسعة وهى موت الأوبكار والتى من خلالها حدث الخروج.

٣ - التوراة تسميها «ضربات» لأنه كان يُضرب بالعصا فتحدث الآية أو يحدث الوباء.

٤ - تذكر التوراة فى بعض المرات أن هارون هو الذى مدَّ عصاه وفى مرات أخرى تذكر أن موسى هو الذى مد يده بالعصا - فقد جاء فى الإصحاح ٨ خروج: ٥ - فقال الرب لموسى قل لهارون مد يدك بعصاك على الأنهار... فمد هارون يده على مياه مصر. وفى الفقرة ١٦: ثم قال الرب لموسى قل لهارون مد عصاك واضرب تراب الأرض ففعلا كذلك. مد هارون يده بعصاه وضرب تراب الأرض. وما نظن أن هارون كانت له عصا تتأتى بالمعجزات مثل عصا موسى كما لا نعتقد أن موسى كان يعطى عصاه لهارون ليضرب بها. فهى فى الحقيقة عصا واحدة. هى عصا موسى وهو الذى كان يضرب بها. وكان الخطاب فى القرآن الكريم لموسى عليه السلام: فآلق عصاك - واضرب بعصاك الحجر - واضرب بعصاك البحر.

وهكذا شاعت إرادة الله أن يأتى موسى بهذه الآيات وينزل بفرعون هذه الضربات من العذاب. ومن رحمة الله أنها لم تكن «عذاب إيادة» كما حدث لقوم عاد وثمود مثلا. بل كانت ما يمكن أن نسميه «آيات ودع» لعلهم يفيقون من غفوتهم ويرجعون إلى الله «وأخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون». ومن رحمة الله أيضا أن الآيات لم تكن تتأتى فجأة أو بغتة. بل كان موسى عليه السلام ينبههم قبل وقوعها ليحتاطوا فتكون الخسائر أقل ما يمكن فالمقصود أن يروا قدرة الله ويتأكد لهم أن الله يؤيد رسوله. وما يقوله يحدث وليس معنى ذلك ألا ينالهم أى ضرر من الآيات عند وقوعها. بل لابد من أن تطولهم الآية بشيء من العذاب فى معيشتهم أو أموالهم. أما آيتى العصا واليد فقد كانتا آيتين تعبران عن قدرة الله سبحانه وتعالى كما سبق أن ذكرنا ولم يكن فيها شدة أو عذاب ومن هذه الناحية لم تدرجا فى عداد التسع آيات المشار إليها والتى حدثت كما يلى:

١ - الطوفان :

الطوفان من أى شيء ما كان كثيرا أو عظيما بحيث يطفى على غيره (المعجم الوسيط ج ٢ ص ٧٧هـ) ومن ذلك قولنا مثلا طوفان من المعلومات. وقال الألوسى (تفسيره ج ٩ ص ٣٣) أى ما طاف بهم وغشى أماكنهم وحرثهم من مطر أو سيل. وهو اسم لكل شيء حادث يحيط بالجهات ويعم كالماء الكثير والقتل الذريع والموت الجارف. وفسره مجاهد بالموت. وعن وهب أنه

الطاعون. وعن أبى قلابة أنه الجدرى. ولكن هذه التفسيرات الثلاث الأخيرة ليست صحيحة فيما يتعلق بما نحن بصددده. وعن ابن عباس الطوفان هو كثرة الأمطار المغرقة والمتلفة للزروع والثمار. وقد سميت هذه الآية فى التوراة بالبرد وأنه كان بردا عظيما جدا. والبرد فى النهاية يتحول إلى ماء وإذا كان عظيما جدا كما وصفته التوراة فهو ماء جارف كالطوفان يغرق الرزق ولكن ليس من العظم كطوفان نوح بحيث يغرق الخلق أيضا. وهذا من رحمة الله إذ هو يريد من الخلق أن يتعظوا فيؤمنوا.

جاء فى التوراة (إصحاح ٩ خروج: ١٣) مع الاختصار: ثم قال الرب لموسى . بكر فى الصباح وقف أمام فرعون وقل له هكذا يقول الرب إله العبرانيين. أطلق شعبى ليعبدونى لأنى أرسل جميع ضرباتى إلى قلبك وعلى عبيدك وشعبك لكى تعرف أنه ليس مثلى فى كل الأرض. فإنه الآن لو كنت أمد يدي وأضربك وشعبك بالوباء لكنت تباد من الأرض ولكن لكى أريك قوتى. ها أنا غدا مثل الآن أمطر برداً عظيما جدا لم يكن مثله فى مصر منذ تأسيسها إلى الآن. فالآن أرسل احم مواشيك وكل ما لك فى الحقل. جميع الناس والبهائم الذين يوجدون فى الحقل ولا يجمعون إلى البيوت ينزل عليهم البرد فيموتون. فالذى خاف كلمة الرب من عبيد فرعون هرب بعبيده ومواشيه إلى البيوت. وأما الذى لم يوجه قلبه إلى كلمة الرب (أى لم يصدقها) فترك عبيده ومواشيه فى الحقل. وفى اليوم الثانى مدّ موسى عصاه نحو السماء فأعطى الرب رجودا وبردا وأمطر الرب بردا على أرض مصر بشيء عظيم جدا لم يكن مثله فى كل أرض مصر منذ صارت أمة. وضرب البرد جميع عشب الحقل وكسر جميع شجر الحقل وكل ما كان فى الحقل من الناس والبهائم. إلا أرض جاسان حيث كان بنو إسرائيل فلم يكن فيها برد.

فأرسل فرعون ودعا موسى وهارون وقال لهما: أخطأت. الرب هو البار وأنا وشعبى الأشرار. صليا للرب وكفى حدوث رجود والبرد فأطلقكم. وجدير بالذكر أن العواصف الرعدية والبرد كانت نادرة جدا. حتى إن عاصفة رعدية حدثت أيام أمنحتب الأول ووصفت بأنها «معجزة» وأنها ظاهرة تجلى للإله «مين» (تفسير الكتاب المقدس. جاميسون وفاوست. ص ٨٥) وتستمر التوراة: فقال موسى: عند خروجى من المدينة أبسط يدي إلى الرب فتقطع الرجود ولا يكون البرد أيضا لكى تعرف أن الأرض للرب. وأما أنت وعبيدك فأنا أعلم أنكم لم تخشوا بعد من الرب الإله. فالكتان والشعير ضربا لأن الشعير كان مسبلا والكتان كان مبرزا أما الحنطة فلم تُضرب لأنها كانت متأخرة.

ويمكننا من هذه الجملة الأخيرة أن نستنتج أن الطوفان أو البرد حدث فى أوائل شهر ديسمبر. حيث أن الكتان والشعير يزرعان فى منتصف أكتوبر. وفى أول ديسمبر يكون النمو الخضرى فيهما قد بلغ حوالى ١٥ - ٢٠ سم فإذا نزل عليه البرد أو أغرقه الطوفان ذبل ومات.

أما الحنطة (القمح) فإنها تكون قد بذرت فى الأرض ولم تنبت بعد فلا يصيبها ضرر. وهكذا كان اختيار وقت هذه الآية رحمة من الله بالعباد إذ تصيب بعض المزروعات مما يمكن الاستغناء عنه مثل الكتان. أما الحنطة التى يصنع منها الخبز وهو عماد الغذاء فلا تضار.

وتستمر التوراة (خروج ٩ : ٣٣) : فخرج موسى من المدينة من لدن فرعون وبسط يديه إلى الرب فانقطعت الرعود والبرد ولم ينصب المطر على الأرض. ولكن فرعون لما رأى أن المطر والبرد والرعود انقطعت عاد يخطئ وأغلظ قلبه هو وعبيده. فاشتد قلب فرعون فلم يطلق بنى إسرائيل.

ونلاحظ هنا أن موسى عليه السلام لم يبسط يده إلى السماء لرفع الطوفان إلا بعد أن خرج من المدينة. ولعله كان يخشى أن لو ارتفع البلاء قبل خروجه من المدينة أن يجهل فرعون عليه بائى شكل من الأشكال. وهو أدرى بطبع فرعون وتصرفاته.

ظن فرعون أن ما حدث كان «ظاهرة طبيعية» وأن موسى كان خبيراً بأحوال الطقس فعلم بالبرد والمطر قبل حدوثه. ولعله ظن أيضاً أن انقطاعهما حدث مصادفة مع رفع موسى يده نحو السماء. فتوقف سقوط البرد. فنكص فرعون عن سابق وعده. ولما ذاب البرد أصبح طوفانا من الماء أغرق الأرض ومات الكتان والشعير. وبعد قليل أنبتت الحنطة ونمت. وظهرت سنابلها ممتلئة بالحبوب تبشر بمحصول وافر. وكان الربيع قد حل. ومقدمة الصيف هلت. وأوشك القمح على النضج. ولعل فرعون قال فى نفسه: لقد كان المطر والبرد والطوفان خيراً وبركة وليس عذاباً كما ادعى موسى! وكان لابد من آية ثانية تردع هذا الفرعون المتكبر.

٢ - الجراد :

تقول التوراة (إصحاح ١٠ خروج : ٣) فدخل موسى وهارون إلى فرعون وقالا له: هكذا يقول الرب إله العبرانيين إلى متى تأبى أن تخضع لى. أطلق شعبى ليعبدونى. فإنه إن كنت تأبى أن تطلق شعبى. ها أنا أجيء غداً بجراد على تخومك فيغطى وجه الأرض حتى لا يستطيع نظر الأرض. ويأكل الفضلة السائلة الباقية لكم من البرد. ويأكل جميع الشجر النابت لكم من الحقل ويملا ببيوتك وبيوت جميع عبيدك وبيوت جميع المصريين. الأمر الذى لم يره أباًؤك ولا آباء آبائك منذ وُجدوا على الأرض إلى هذا اليوم. ثم تحول وخرج من لدن فرعون.

وهنا أيضاً نلاحظ أن الله لم ينزل بهم آية الجراد فى التوراة واللحظة بل إن موسى أعطاهم مهلة إلى الغد حتى يفكروا فى الأمر. وانتهز فرعون هذه المهلة فأمر بحصد ما نضج من القمح فى الحقول تحوطاً من أن يقع فعلاً ما هدد به موسى وهو فى قرارة نفسه لم يكن ليصدق وقوعه. إذ لم يُعهد الجراد من قبل بالكثرة التى تهدد المحاصيل. ولعل نفسه راحت تحدّثه:

الحقيقة أن موسى ساحر قدير فلعله قد اطلع بسحره على وجود جماعات الجراد فى الصحراء فراح يوهمنا بأنه هو الذى سيجلبها علينا. وعلى كل فقد أخذنا حذرنا وجمعنا أقصى ما يمكن من المحصول. أما المصريون فقد أخذوا تهديد موسى مأخذ الجد إذ تقول التوراة (خروج ١٠ : ٧): فقال عبيد فرعون له إلى متى يكون هذا لنا فخاً. اطلق الرجال ليعبدوا الرب إلههم. ألم تعلم بعد أن مصر قد خربت. فردَّ موسى وهارون إلى فرعون (أى راجع فرعون نفسه وأرسل فى طلب موسى وهارون) فقال لهما: اذهبوا اعبدوا الرب إلهكم. ولكن من ومن هم الذين يذهبون؟ فقال موسى نذهب بفتياننا وشيوخنا. ونذهب ببنيانا وبناثنا. بغنمنا وبقرنا. لأن لنا عيداً للرب. فقال لهما: يكون هكذا. اذهبوا أنتم الرجال اعبدوا الرب. ورفض موسى وهارون ذلك فطردا من لدن فرعون.

واضح أن فرعون لم يكن فى نيته إطلاق سراح بنى إسرائيل ولذلك رفض خروجهم بأكملهم. وإن كان قد سمح بخروج الرجال لعبادة الرب فإنه أبقى الأبناء والنساء والمواشى كرهينة حتى يعود الرجال ويظلوا فى مصر فى السخرة التى سخرهم فيها.

وتستمر التوراة قائلة: ثم قال الرب لموسى مد يدك على أرض مصر لأجل الجراد ليصعد على أرض مصر ويأكل كل عشب الأرض كل ما تركه البرد. فمدَّ موسى عصاه على أرض مصر فجلب الرب على الأرض ريحا شرقية كل ذلك النهار وكل الليل. ولما كان الصباح حملت الريح الشرقية الجراد. فصعد الجراد على كل أرض مصر وحل فى جميع تخوم مصر. شئء ثقيل جداً لم يكن قبله جراد هكذا مثله ولا يكون بعده كذلك. وغطى وجه كل الأرض حتى أظلمت الدنيا. وأكل الجراد جميع عشب الأرض وجميع ثمر الشجر الذى تركه البرد حتى لم يبق شئء أخضر فى الشجر ولا فى عشب الحقل فى كل أرض مصر. فدعا فرعون موسى وهارون مسرعاً وقال أخطأت إلى الرب إلهكما ليرفع عنى هذا الموت. فخرج موسى من لدن فرعون وصلى إلى الرب فردَّ الرب ريحا غربية شديدة جدا فحملت الجراد وطرحته إلى بحر سوف (أى فى اتجاه البحر الأحمر). لم تبق جرادة واحدة فى كل تخوم مصر. ولكن فرعون أخلف وعده ولم يطلق بنى إسرائيل.

ولعل فرعون ظن فى نفسه أيضا أن ما حدث من إغارة الجراد كانت ظاهرة «طبيعية» ولكن بأعداد غير معتادة. وأن تهديد موسى أو دعاءه لم يكن لهما ارتباطا بقدوم الجراد أو انحساره. فالرياح الشرقية هى التى جاءت به والرياح الغربية هى التى أبعدته. وأنى له أن يدرك أن الرياح هى من جند الله يرسلها مرة بالخير ومرة بالعذاب.

(٤٨ - الروم)

«الله الذى يرسل الرياح».

(٥ - الجاثية)

«وتصرف الرياح آيات لقوم يعقلون».

وهكذا لم يدرك فرعون أن الريح جند من جنود الله. جاءت بالجراد بأمر الله، وأزاحته بأمر الله. وظن أن هذه كانت ظواهر طبيعية. وما أغلظ قلبه كذلك أن محصول القمح - كما سبق أن قلنا - كان وافرا وأنه أسرع بحصاد جزء كبير من المحصول وتم تخزينه فى مخازن المدن وفى مدينته «بررمسيس» ومدينة المخازن «فيثوم» اللتين سخر بنى إسرائيل فى بنائهما. وبالطبع سيكون هذا كله تحت أمره يكفيه هو ويلاطه والخاصة من رجاله. ولا بأس إن قاسى فقراء الشعب بعضا من الجوع فهذا ليس فى اعتباره. وظن فرعون أنه بتدبيره وبمكره قد تلافى أضرار هذه الآلة فكان لابد من آية أخرى تشعره أن تدبير الله فوق تدبيره.

٣ - القمل :

ويجب التفرقة بين القمل بفتح القاف وسكون الميم - وهو الحشرة المعروفة التى توجد فى الرأس لعدم نظافة الشعر وخاصة إذا كان طويلا - والقمل بضم القاف وتشديد الميم وهو صغار الذر والدبا الذى لا أجنحه له. أو شئ صغير بجناح أحمر يشبه الحلم (القرادة) خبيث الرائحة (القاموس المحيط - ج ٤ ص ٤١). وقال سعيد بن جبير هو السوس.

لم تذكر التوراة آية القمل هذه والتى ذكرها القرآن الكريم بعد الجراد. وهى بهذا الترتيب تأتى متسقة مع المنطق. إذ أن فرعون لما أيقن أنه قد أمن من أن يصيبه أذى من الجراد لما اخترننه من القمح تشدد قلبه ونكث وعده ولم يطلق بنى إسرائيل. وعاد موسى يطلب من فرعون بنى إسرائيل وهدهد بآية أخرى أى آفة ثانية. ورفض فرعون فأرسل الله السوس على القمح الذى اخترنوه. وقال سعيد بن جبير كان الرجل يخرج عشرة مكاييل إلى الرحا فلا ترد منها إلا ثلاثة. لأن السوس أكل الحب.

وعاد فرعون يطلب من موسى أن يدعو ربه أن يرفع عنهم هذا البلاء وأنه إن تم ذلك فسيطلق بنى إسرائيل. فدعا موسى ربه فرفع عنهم البلاء وبقي لهم بعض الحب يتقوتون به رحمة من الله بهم، ولكن سرعان ما نسى فرعون وعده ولم يطلق بنى إسرائيل.

البعض يرى فى آية القمل وجها آخر. فالقمل هو دويبة من جنس القراد إلا أنها أصغر منها. يقع فى الزرع ويأكل السنبلة وهى غضة قبل أن تخرج. وربما تكون هى التى تسمى الآن النطاط (المعجم الوسيط، ج ٢ ص ٧٦٦). وهو الدبى وهو الصغار من الجراد ولا يسمى جرادا إلا بعد أن تنبت أجنحته. وروى عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدى هو القراد (تفسير الألوسى ج ٨ ص ٣٤).

فإذا كان الأمر كذلك. فالأرجح أنها صغار الجراد أى النطاط وهو المسمى أيضا الدبى وتكون هى البلاء المذكور فى التوراة باسم الذبان بتشديد الذال بضمة أو بكسرة وتقول فى ذلك (إصحاح ٨ خروج : ٢٠): ثم قال الرب لموسى: بكر فى الصباح وقف أمام فرعون. إنه

يخرج إلى الماء وقل له هكذا يقول الرب. أطلق شعبى ليعبدونى. فإنه إن كنت لا تطلق شعبى ها أنا أرسل عليك وعلى عبيدك وعلى شعبك وعلى بيوتك الذبان فتمتلىء بيوت المصريين ذباناً وأيضاً الأرض التى هم عليها. أما أرض جاسان فلا يكون هناك ذبان. غدا تكون هذه الآية. ففعل الرب هكذا. فدخلت ذبان كثيرة فى كل أرض مصر. وخربت الأرض من الذبان.

ويكون الواقع أنه بعد أن أتى الجراد على كل نبات أخضر وطلب فرعون من موسى أن يرفع عنه وباء الجراد. وحدث بوعده. كانت النباتات قد بدأت الحياة تدب فيها من جديد ونبئت لها بعض البراعم الصغيرة. فسلط الله عليها النطاط. فكاد أن يأتى عليها وشعر فرعون ببعض الخوف فالقمح المخزون أكله السوس. والجراد أكل الأخضر وها هو النطاط قد يأتى على الباقي. وها هو معرض هو وأهل بيته للهلاك جوعاً. وكان لابد من المداهنة. فدعا فرعون موسى ووعدته إذا رفع عنه البلاء أن يترك بنى إسرائيل ليعبدوا إلههم كما يشاءون.

وتستكمل التوراة قائلة: فدعا فرعون موسى وهارون وقال اذهبوا اذهبوا لإلهكم فى هذه الأرض (أى فى أرض مصر حتى لا يخرجوا من مصر). فقال موسى: لا يصلح أن نفعل هكذا. واحتج موسى بأن بعض شعائر عبادتهم قد تغضب المصريين فيرجمونهم وطلب أن يذهبوا بعيداً فى الصحراء سفر ثلاثة أيام حتى يكونوا بعيدين عن أعين المصريين. لم توضح التوراة ماهية هذه الشعائر التى قد تغضب المصريين. ولكن ذكر فى تفسير الكتاب المقدس (ج ١ ص ٢٢٧) أن بنى إسرائيل لو قدموا قربان ذبيحة من الغنم أو المعزى أو العجل أو البقر - وهى حيوانات كانت مقدسة عند المصريين القدماء، لغضب المصريون وثاروا عليهم لذلك طلب موسى أن يذهبوا سفر ثلاثة أيام فى البرية. وأظهر فرعون موافقته على هذا الشرط. وقال ولكن لا تذهبوا بعيداً. وطلب من موسى وهارون أن يرفعا البلاء: صلياً لأجلى. فقال موسى ها أنا أخرج من لديك وأصلى إلى الرب. فيرتفع الذبان عن فرعون وعبيده وشعبه غداً، ولكن لا يعد فرعون يخاتل حتى لا يطلق الشعب ليذبح للرب.

وكأنما كان موسى يشعر بأن فرعون لن يلثب أن ينكث وعده. إذ ما إن ارتفع الذبان عن أرض مصر حتى رفض فرعون مسيرة بنى إسرائيل الذى سبق ووافق عليها.

كان لابد من آية تنال فرعون نفسه. فالآيات السابقة كلها كانت تصيب الزرع ولكن من رحمة الله أنها لم تكن تصل بهم إلى حد المجاعة الكاملة وحتى لو حدث نقص شديد فى الغذاء فإن فرعون لابد واجد يأكله هو وحاشيته وليمت من الشعب من يمت!! ولعل فرعون استمرراً هذا الوضع فراح يعد المرة تلو المرة بإطلاق سراح بنى إسرائيل ثم ينكث وعده فى كل مرة. فكان لابد من آيات تنال الفرعون فى شخصه كما تصيب باقى المصريين. وتقلق راحته فى بيته ومأكله ومشربه. وهنا نلاحظ تغيراً فى نوعية الآيات. فجاءت آية الضفادع تليها آية الدم وكانت تلك آخر الآيات التى جاء ذكرها فى القرآن الكريم واستكملنا بعدها آيتين من التوراة تتبع

الآيات السابقة بتسلسل منطقي هما البعوض والدمامل كآية واحدة ثم وباء المواشى ثم الآية الثامنة وهى آية الظلام ثم الآية التاسعة والأخيرة والتي تم الخروج من خلالها وهى آية موت الأبقار.

٤ - الضفادع :

قال الرب لموسى (توراة - خروج ٨ : ١) ادخل إلى فرعون وقل له هكذا يقول الرب أطلق شعبى ليعبدونى. وإن تأبى أن تطلقهم فما أنا أضرب جميع تخومك بالضفادع. فيفيض النهر ضفادع فتصعد وتدخل إلى بيتك وإلى مخدع فراشك وعلى سريرك وإلى بيوت عبيدك وعلى شعبك وإلى تنانيرك وإلى معاجنك، عليك وعلى شعبك وعبيدك تصعد الضفادع، وأبى فرعون أن يطلق بنى إسرائيل وهنا تقول التوراة إن الذى أجريت المعجزة على يديه هو هارون: فقال الرب لموسى، قل لهارون مد يدك بعصاك على الأنهار والسواقي والأجام وأصعد الضفادع على أرض مصر. فمد هارون يده على مياه مصر فصعدت الضفادع وغطت أرض مصر. ودعا فرعون العرافين عليهم يستطيعون صرف الضفادع فلم يقدروا.

فدعا فرعون موسى وهارون وقال صليا إلى الرب ليرفع الضفادع عنى وعن شعبى فأطلق الشعب (بنى إسرائيل) ليذهبوا للرب. فقال موسى عين لى متى أصلى لأجلك ولأجل عبيدك وشعبك لقطع الضفادع عنك وعن بيوتك ولكنها تبقى فى النهر فقال غدا، فقال كقولك. ثم خرج موسى وهارون من لدن فرعون وصرخ موسى إلى الرب فماتت الضفادع من البيوت والدور والحقول وجمعوها أكوما كثيرة حتى أُنْتِنَت الأرض. فلما رأى فرعون أنه قد حصل الفرج أغلظ قلبه ولم يسمع لهما - أى ولم يطلق بنى إسرائيل. وكان لابد من آية أخرى. وقبل أن تنتقل إلى الآية التالية نشير الى ما قاله عالم الآثار «جيمس بيكى» (آثار مصر القديمة ج ١ ص ٥٥): ومن أعجب مكتشفات عالم الآثار «بترى» - فى أثناء تنقيبه فى عام ١٩٠٥ - ١٩٠٦ فى تل الرطابة - سلطانية رائعة الشكل مصنوعة من الخزف الأزرق إذ تحيط بها ١٩ ضفدعة فى حين تتسلق ضفادع أخرى عديدة الجوانب الداخلية للآنية مكوّنة حشدا ضخما عند فوهتها. وتتوسط السلطانية كذلك ضفدعة كبيرة هى بلا شك ملكة تلك الضفادع إذ تجلس متوجة على قاعدة. وهذه السلطانية فريدة فى صناعة الخزف المصرى، ثم يستطرد ويقول: ونرجوا ألا يكون وجودها فى مكان كهذا - يتصل بالخروج - داعيا لأن يعلن أحد المتحمسين أنها دليل صدق على واقعة الطاعون الواردة فى التوراة إصحاح ٨ خروج - إذ يرجع تاريخ هذه الآنية إلى الأسرة الثانية والعشرين. وردا على قول جيمس بيكى هذا نقول: ولم لا تكون كذلك؟ إذ أن فنانى الأسرة التاسعة عشرة وقت وقوع وباء الضفادع - مثلهم مثل باقى الشعب - لم يكن همهم هو تسجيل الحدث بقدر ما كان يعينهم فى المقام الأول خلاصهم منه. وما إن تخلصوا منه حتى جاعتهم آية الدم ثم البعوض فالدمامل. كل هذا لم يترك فرصة ولا أوجد

المناخ للفنانين الذين عاينوا هذه الأوبئة أن يسجلوها. ولكي بعد أن تمر الأزمة. وتصبح تاريخاً يروى. وحكاية تتسلى بروايتها الأجيال المتتالية تنبت الفكرة فى ذهن أحد الفنانين ليتخيلها ويصورها فى إناء كهذا. من هنا يمكننا أن نقول إن وجود مثل هذا الأثر الفريد يعتبر دليلاً مادياً ملموساً على صحة واقعة الضفادع. وإن لم تكن فى حاجة له إذ يكفى ورودها فى القرآن الكريم.

وعلى كل فهذا الأثر يصور لنا مدى ضخامة الأثر التى أحدثته هذه الآية على بساطتها. ولنا أن نتصور الضفادع تخرج من فرع النيل ومن الترع وتملأ كل المنطقة المحيطة بالعاصمة بررعسميس. وجحافل الضفادع بالآلاف بل بالملايين تملأ الشوارع والطرق. وما إن يفتح أحد باب بيته إلا وتغزوه الضفادع. وإن أغلق على نفسه الباب دخلت عليه من الشباك وتتقافز على الأرض وعلى الأسرة وعلى الكراسى وعلى مائدة الطعام بل وما إن توضع أطباق الأكل حتى تقفز إليها الضفادع. ويدخل أحدهم لينام فيجد الضفادع قد شاركته السرير. حتى الفرعون نفسه لم ينج من هذا وأصبحت حياته عذاباً لا يطاق. فطلب من موسى أن يرفع عنه وعن شعبه هذا البلاء ووعد بإطلاق بنى إسرائيل ولكن ما إن اختفت الضفادع من البيوت حتى نكث فرعون وعده ولم يسمح لبنى إسرائيل بالخروج. فكانت الآية التالية.

٥ - الدم :

تقول التوراة (إصحاح خروج ٧ : ١٤) ثم قال الرب لموسى. قلب فرعون غليظ قد أبى أن يطلق شعبى. اذهب إلى فرعون فى الصباح. إنه يخرج إلى الماء (لعله كان يخرج فى الصباح يتريض أو للاستحمام). قف للقائه على حافة النهر. والعصا التى تحولت حية تأخذها فى يدك وتقول له الرب إله العبرانيين أرسلنى إليك قائلاً. أطلق شعبى ليعبدونى فى البرية وهو ذا حتى الآن لم تسمع. هكذا يقول الرب بهذا تعرف أنى أنا الرب. ها أنا أضرب بالعصا التى فى يدي على الماء الذى فى النهر فيتحول دماً ويموت السمك الذى فى النهر وينتن النهر فيعاف المصريون أن يشربوا ماء من النهر.

ورفض فرعون إطلاق بنى إسرائيل. ورفع موسى العصا وضرب الماء الذى فى النهر أمام عينى الفرعون فتحول كل الماء الذى فى النهر دماً ومات السمك وأنتن. ولم يقدر أحد أن يشرب ماء من النهر. وحفر جميع المصريين حوالى النهر لأجل ماء ليشربوا لأنهم لم يقدرُوا أن يشربوا من ماء النهر. أى قام المصريون بحفر آبار للحصول على المياه الجوفية. وكما حدث فى كل مرة وعد فرعون بإطلاق بنى إسرائيل لو رفع البلاء. فدعا موسى فعاد الماء نقياً كما كان ولكن فرعون لم يف بوعده ولم يطلق بنى إسرائيل.

يحاول البعض أن يفسر آية الدم على أنها كانت مجرد احمرار ماء النيل بفعل الفيضان. فيقول وارنكيلر (تاريخ الكتاب المقدس. بالإنجليزية. ص ١١٦) إن الطمى الآتى من بحيرات

الحبشة يصبغ ماء الفيضان بلون أحمر قاتم وخاصة فى مصر العليا. وهذا ما يشبه الدم! وفى وقت الفيضان تكثر الضفادع والذباب وتتكاثر أعدادها حتى لتصبح وباء. أما الدمامل فمعروف أنها تكثر فى فصل الصيف وخاصة وقت ازدياد الرطوبة عند مجىء الفيضان وهو ما يعرف عند العامة بـ «حمو النيل».

وردا على ذلك نقول إن الفيضان يأتى لمصر منذ آلاف السنين ويرى المصريون مياهه وهى تصطبغ باللون الأحمر نتيجة الطمي. وما كان يفوت على فرعون ولا على المصريين ذلك وما كان أسهل أن يقول فرعون إنه الفيضان ليس إلا وتسقط حجة موسى إذا كان كذلك. وما كانت الأوبئة التى ذكرت أيضا شيئا مما يصاحب الفيضان من كثرة الضفادع والذباب والدمامل. فهذه كلها معروفة لدى المصريين ولكن شدة الإصابة بها. وظهورها فجأة واختفاءها فجأة مصاحباً لتلويح موسى بعصاه كل ذلك يدل على أنها ليست ظاهرة طبيعية وإنما هى معجزة إلهية يؤيد الله بها رسوله موسى.

٦ - البعوض والدمامل :

تذكر التوراة هاتين على أنهما آيتان منفصلتان وقد جمعناهما فى آية واحدة لتصبح الآيات تسعا كما قرر القرآن الكريم. والواقع أن البعوض فى حد ذاته - مهما كثر وكثرت لسعته - ليس بالمعضلة المستعصية الحل إذ يمكن اتقاء لسعته بالملايس التى تغطي الجلد. صحيح أن بعض اللسعات لا مفر منها ومن الممكن تحملها. أما لو كانت اللسعة ينتج عنها دمل لكانت المشكلة جد خطيرة إذ لا بد للمرء فى بعض الأوقات من كشف يده أو رجله أو وجهه - فتصيبها لسعات البعوض وينتج عنها دمامل.

وقد ذكرت التوراة الآيتين هكذا: (خروج ٨ : ١٦) ثم قال الرب لموسى. قل لهارون مُد عصاك واضرب تراب الأرض ليصير بعوضاً فى جميع أرض مصر. ففعلاً كذلك. مد هارون عصاه وضرب تراب الأرض فصار البعوض على الناس وعلى البهائم. كل تراب الأرض صار بعوضاً. وحاول العرافون بسحرهم ليخرجوا البعوض فلم يستطيعوا. فقال العرافون لفرعون هذا أصبغ الله ولكن اشتد قلب فرعون فلم يسمع لهما كما تكلم الرب. (خروج ٩ : ٨) ثم قال الرب لموسى وهارون خذا ملة أيديكما من رماد الأتون وليذره موسى نحو السماء أمام عيني فرعون ليصير غباراً على كل أرض مصر فيصير على الناس وعلى البهائم دمامل طالعة يبيثور. ففعلاً كذلك ولم يستطع العرافون أن يلقوا أمام موسى. ولكن شدد الرب قلب فرعون فلم يسمع لهما كما كلم الرب موسى.

٧ - وباء المواشي :

(خروج ٩ : ١) ثم قال الرب لموسى ادخل إلى فرعون وقل له هكذا يقول الرب إله العبرانيين. أطلق شعبى ليعبدونى فإنه إن كنت تأبى أن تطلقهم فما يد الرب تكون على

مواشيك التى فى الحقل: على الخيل والحمير والجمال والبقر والغنم وباء ثقيلا جدا وتموت. ويميز الرب بين مواشى إسرائيل فلا يموت منها شىء. وعين الرب وقتا قاتلا غدا يفعل الرب هذا الأمر. ففعل الرب هذا الأمر فى الغد فماتت جميع مواشى المصريين وأما مواشى بنى إسرائيل فلم يمت منها واحد. ولكن غلظ قلب فرعون فلم يطلق الشعب.

ويقول تفسير الكتاب المقدس (جاميسون وفاوست ص ٨٤) إن المفهوم أيضا أن المواشى التى هلكت هى فقط التى كانت فى الحقول أما التى أبقيها فى البيوت فلم يصيبها شىء وهذا هو المفهوم من تعيين «الغد» لهذا الأمر حتى يحتاط المصريون ويحموا بعض مواشيهم كما حدث فى آية الطوفان (البرد) إذ لو كان المطلوب إبادة المواشى كلها لتم ذلك من فوره ولا داعى للانتظار إلى الغد.

لقد رأينا أن فرعون والمصريين قد نزلت بهم حتى الآن سبعة أويئة وفى كل مرة كان فرعون يعد بإطلاق بنى إسرائيل لو رفع عنه الوباء، وكانت كل آية من هذه الآيات هى أكبر من أختها أى أن أى آية كانت كبيرة بحيث أن آية واحدة كانت تكفى لأن يؤمن فرعون ويصدق فى وعده ولكنه كان يسخر من موسى ولا ينفذ وعده. ويضحك من الآيات ويوهم الناس أنها سحر وأنه قادر على مثلها ومع هذا فقد أمهله الله وجاءه ليس بأية واحدة بل عدة آيات:

«فلما جاءهم بآياتنا إذا هم منها يضحكون، وما نريهم من آية إلا هى أكبر من أختها وأخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون. وقالوا يا أيها الساحر ادع لنا ربك بما عهد عندك إننا لمهتدون. فلما كشفنا عنهم العذاب إذا هم ينكثون».

(٤٧ - ٥٠ - الزخرف)

وأجمع المفسرون (الألوسى ج ٢٥ ص ٨٨ - ابن كثير ج ٤ ص ١٢٩ - القرطبي ج ١٦ ص ٩٧) على أن وصف فرعون لموسى بالساحر فيه تعظيم فقد كانوا يقولون للعالم الماهر ساحر لاستعظامهم علم السحر. وكان علماء زمانهم هم السحرة ولم يكن السحر فى زمانهم مذموما. فليس هذا القول منهم على سبيل الانتقاص منهم لأن الحال حال ضرورة منهم إليه لا تناسب ذلك وإنما هو تعظيم. ولكننا نرى غير ذلك إذ لو أرادوا التعظيم لقالوا يا أيها النبى أو على الأقل نادوه باسمه وقالوا يا موسى. وقولهم يا أيها الساحر ليس تعظيما بل هو تصغير لشأنه إذ فيه إصرار على إنكار نبوته. وإمعانا فى عدم الاعتراف بنبوته قالوا «ادع لنا ربك» فكأنه ربه هو فقط وليس ربههم. و«بما عهد عندك» أى بما أخبرتنا من عهده إليك واستجابته لكل ما تطلب منه. فإنه إن كشف عنا سنؤمن بك «إننا لمهتدون». وهنا نكتشف المغالطة من جانبهم إذ المفروض أن يؤمنوا فيكشف عنهم العذاب ولكنهم اشتراطوا أن يكشف عنهم العذاب أولا وبعد ذلك يؤمنوا. فلما كشف الله عنهم العذاب نكثوا وعدهم. وهذا ما عبّر عنه فى سورة الأعراف:

«ولما وقع عليهم الرجز قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لنن كشف عنا الرجز لنؤمن لك ولنرسلن معك بنى إسرائيل. فلما كشفنا عنهم الرجز إلى أجل هم بالغوه إذا هم ينكثون».

(١٢٤ - ١٣٥ - الأعراف)

وتكرر هذا منهم. وفى كل مرة يرفع عنهم العذاب لا ينفذون ما وعدوا به فكان لا بد من آية أخرى وسنرى فى هذه الآية الثامنة أنها تعدت أشخاصهم إلى ما كانوا يعتقدون من آلهة وبالذات إلههم الأكبر إله الشمس «رع».

٨ - الظلام :

ثم قال الرب لموسى (خروج ١٠ : ٢١) مد يدك نحو السماء ليكون ظلام على أرض مصر حتى يلمس الظلام. فمد موسى يده نحو السماء فكان ظلام دامس ثلاثة أيام. لم يبصر أحد أخاه ولا قام أحد من مكانه ثلاثة أيام ولكن جميع بنى إسرائيل كان لهم نور فى مساكنهم.

ويمكننا أن نتصور وقع هذا الإظلام المستمر لمدة ثلاثة أيام على المصريين، إذ هم يعتقدون اعتقاداً قوياً فى «رع» إله الشمس. وصحيح أنه كان يحدث كسوف كلى للشمس فى بعض السنوات ولكن الإظلام لا يستمر إلا ساعات قليلة ثم تعود الشمس كما كانت. أما أن يستمر الإظلام ثلاثة أيام متواصلة فهذا قد أشعر المصريين أن «رع» لا يملك من أمر نفسه شيئاً. وشعر فرعون نفسه أيضاً أن ذلك أمر غير عادى. ولعل الناس قد لجأوا إليه ليعيد إليهم الشمس والنور والدفع - أليس هو ابن «رع» ؟ أو لم يدع أنه إله بين الآلهة؟ ولعله وعد الشعب بأنه سيرفع عنهم هذا الإظلام بقدرته هو. وفى نفس الوقت كان قد عزم على التظاهر بقبول شروط موسى هذه المرة - على الأقل حتى يرفع عنهم هذه الآية. كان فرعون فى المرات السابقة لا يمانع فى ذهاب الرجال وحدهم للعبادة مع بقاء النساء والأطفال. ضماناً لعودتهم - ولكنه هذه المرة وافق على ذهاب النساء والأطفال مع الرجال للعبادة. «فدعا فرعون موسى وقال اذهبوا عابدوا الرب. أولادكم أيضاً تذهب معكم. غير أن غنمكم وبقركم تبقى. وواضح أن فرعون كان يهدف إلى ضمان عودتهم ثانية إلى أرضهم بعد العبادة إذ لو خرجوا بدون الغنم والبقر فلن يستطيعوا أن يأخذوا من الطعام إلا القليل الذى ما إن ينفذ حتى يعودوا إلى أرض جاسان. فإبقاء البقر والغنم «رهينة» لديه فيه ضمان لعودتهم. وإلا لو فكروا فى التوجه إلى أرض فلسطين بدونها فمعناه هلاكهم فى الصحراء الجرداء أما لو أخذوا معهم الماشية والأغنام فهم يشربون اللبنهما ويأكلون لحومها كما أنها تحمل الحب والطحين اللازم لخبزهم طوال مسيرتهم فى الصحراء. ولهذا أصر موسى على أخذ الغنم والماشية. وإن لم يفصح عن رغبته فى الخروج من مصر بغير رجعة. «فقال موسى أنت تعطى أيضاً فى أيدينا ذبائح ومحرقات لنصنعها للرب إلهنا. فتذهب مواشينا أيضاً معنا. لا يبقى ظلف. لأننا منها نأخذ لعبادة الرب إلهنا. ونحن لا نعرف بماذا نعبد الرب حتى نأتى إلى هناك» لم تكن هذه الآية -

كآليات السابقة مشروطة بوعد الفرعون بالسماح لبنى إسرائيل بالخروج حين ترفع ولكنها كانت إظلاما لمدة ٣ أيام تعبيرا عن قدرة الله على محق ما يظنون أنه إله وهو «رع» إله الشمس. وحتى النجوم لم تعد تعطي نورها الضعيف الذى كانوا يلمسونه عند محاق القمر.

يحاول البعض تفسير هذه الآية على أسس علمية (وارنر كيلر. تاريخ الكتاب المقدس ص ١١٧ - وجاميسون وفاوست. تفسير الكتاب المقدس. ص ٨٦) فيقولون إن رياح الخماسين معروفة بما تنثيره من غبار فى الجو بكميات هائلة تحجب الشمس ويصفر الجو أو يحمر وإذا زادت كثافة الغبار تحول النهار ظلاما. والرد على ذلك أن رياح الخماسين لو بلغت كثافة الغبار إلى الحد الذى يحيل النهار ظلاما تاما لاختنق الناس من شدته وخاصة لاستمراره ثلاثة أيام متواصلة. ونحن نرى فى عصرنا أن رياح الخماسين حينما تفعل ذلك لا يستمر الإظلام إلا عدة ساعات ولا يكون إظلاما تاما - وتكتمل المعجزة بأن يعم الظلام المنطقة التى فيها فرعون وقومه أما المنطقة التى كان يسكنها بنو إسرائيل فإن الإظلام لم يشملها.

نعود إلى فرعون. وهو إذ عرف أن هذه الآية موقوتة بثلاثة أيام ولا يشترط الرضوخ لطلبات موسى لرفعها فإنه تشدد فى رفضه بل وأغلظ القول لموسى وقال له (خروج ١٠ : ٢٧): «أذهب عنى. احترز. لا تر وجهى أيضا. إنك يوم ترى وجهى تموت. فقال موسى نِعْمًا قلت. أنا لا أعود أرى وجهك أيضا».

كان فرعون قد ضاق بهذه الأويئة التى ينزلها موسى به ويشعبه ولعله ظن أنه بتهديد موسى بالقتل «يوم ترى وجهى تموت» يجعله يهرب إلى مكان آخر فلا ينزل به آيات أخرى. إذ كان موسى دائما يأتى أولا إلى فرعون يحذره من وقوع الآية. فإذا كان سيهرب إلى مكان آخر أو سيكف عن المجيء خوفا من هذا التهديد - فإنه لن يأتى بآية أخرى.

وكان موسى عليه السلام أيضا قد فاض به من كثرة وعود فرعون بإطلاق سراح بنى إسرائيل وتكرار إخلافه وعده. وعلم أن فرعون لن يؤمن أبداً. من هنا كان دعاء موسى على فرعون بأن يطمس الله على أموالهم ويشدد على قلوبهم حتى يكونوا مستحقين العذاب الأليم الذى ينزل بهم وأمن هارون على دعاء موسى. فأخبرهما الله سبحانه وتعالى أنه قد استجاب لدعائهما وأن عذابا أليما سينزل بفرعون وقومه. وأمرهما بالثبات على الطريق المستقيم «فاستقيما» وينسحب هذا الأمر أيضا بالطبع على كل بنى إسرائيل بانتهاج الطريق القويم وإتيان العبادات التى أمروا بها وترك الأمر بعد ذلك لله يدبره كيفما يشاء لأن الذين لا يعلمون عن حكمة الله سبحانه وتعالى يتوقعون تطبيقا سريعا لاستجابة الدعاء بنزول العذاب فورا. ونهى الله موسى وهارون عن اتباع سبيل هؤلاء الذين لا يعلمون أو التفكير كما يفكرون لأن حكمة الله لا تدرك بسهولة وإمهاله للمجرم بعض الوقت إنما ليكون أخذه له بعد ذلك أخذ عزيز مقتدر.

«وقال موسى ربنا إنك آتيت فرعون وملاه زينة وأموالاً فى الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك. ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم. قال قد أجيبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون».

(٨٨ - ٨٩ - يونس)

وطمس الشيء غير صورته (المعجم الوسيط ج ٢ ص ٥٧١). والمعنى أى عاقبهم على كفرهم بإهلاك أموالهم، وهنا يلعب الخيال دوره لدى البعض فقد نسبوا إلى ابن عباس قوله: صارت أموالهم ودراهمهم حجارة منقوشة كهيئتها صحاحاً وأثلاثاً وأنصافاً ولم يبق لهم معدن إلا طمس الله عليه فلم ينتفع به أحد بعد. وقال قتادة بلغنا أن أموالهم وزرعهم صارت حجارة. كما قيل إن عمر بن عبدالعزيز سئل عن ذلك فدعا بكيس وجد فى مصر وأخرج منه فواكه ودراهم ودنانير وأنها لحجارة (تفسير القرطبي ج ٨ ص ٣٧٤). والحقيقة أن النقود المعدنية - فضة أو ذهباً - بهيئتها التى نعرفها لم توجد إلا ابتداء من عصر الرومان أما قبل ذلك فكان البيع والشراء يتم بطريق المقايضة وإن كانت القيمة تنسب إلى الفضة فمثلاً يقال هذا الكباش يساوى كذا مثقال فضة وهذا القمح يساوى كذا مثقال ويتم التبادل ويدفع الفرق قطعاً من الفضة أو أى سلعة أخرى. فلا وجه لما قالوه من تحول الدراهم إلى حجارة. ومن ثم ويكون الطمس على الأموال بمعنى نزع البركة منها فلا يتم الحصول عليها إلا بمشقة وإن كان ثماراً أسرع إليها التلف وإن كانت أنعاماً عقت ولم تلد وهكذا.

وأثار البعض مسألة أن دعاء موسى عليه السلام: «فلا يؤمنوا» هو دعاء بالكفر وهذا غير جائز. وقال الألوسى (تفسيره - ج ١١ ص ١٧٤) إن صاحب الذخيرة ذكر عن أبى حنيفة قوله إن الرضا بكفر الغير كفر. ورد البعض بأن الرضا بالكفر أو الدعاء به - من حيث كونه سبباً للعذاب الأليم - ليس بكفر. وفى رأينا أنهم قد قرأوا «فلا يؤمنوا» بتوقف بعدها ثم «حتى يروا العذاب الأليم» أى ليكون العذاب الأليم من نصيبهم. والأولى أن تقرأ متصلة: «فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم» والمعنى حينئذ ليس دعاء بعدم الإيمان بل أن يؤخر إيمانهم إلى حين يرون العذاب الأليم. وفى هذه الحالة ينطبق عليهم معنى الآية.

«فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين. فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا. سنة الله التى قد خلت فى عباده وخسر هنالك المبطلون».

(٨٤ - ٨٥ - غافر)

من هذا يكون موسى عليه السلام لم يدع على فرعون بالكفر بل دعا بتأخير الإيمان إلى حين لا ينفعه. وقد استجاب الله سبحانه وتعالى هذا الدعاء «قد أجيبت دعوتكما». وفعل تأخر إيمان فرعون كما سنرى فيما بعد (ص ٩٥٣).

«حتى إذا أدركه الغرق قال آمنت أنه لا إله إلا الذى آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين. الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين».

(٩٠ - ٩١ - يونس)

ففرعون قد آمن وهو فى النزاع الأخير وهو ما لاينفعه ولايقبل منه. وهذا يتمشى مع قوله تعالى:

«وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن....».

(١٨-النساء)

من هذا نرى أن دعاء موسى عليه السلام على فرعون «فلا يؤمنوا» لم يكن دعاء بعدم الإيمان مطلقا أو رضا بكفره. فلا محل لما أثير حول ذلك.

ونعود لنستكمل الآيات التسع بذكر الآية الأخيرة والتي تمكن بنو إسرائيل من الخروج من مصر أثناءها رغما عن فرعون بل إنه فى البداية رحّب بخروجهم ثم عاوده العناد فطاردهم وكان فى هذا هلاكه.

٩ - الآية الأخيرة - موت الأبقار :

لم يكن من المعقول أن يستمر الأمر هكذا إلى مالا نهاية. يعد الفرعون بإطلاق بنى إسرائيل ثم ينكث وعده بعد رفع البلاء. تكرر هذا ثمان مرات سابقة وكان لا بد من نهاية لعناده وأن يخرج بنو إسرائيل من مصر فكانت الآية الأخيرة «موت الأبقار».

تقول التوراة (إصحاح ١١: خروج): ثم قال الرب لموسى: ضربة واحدة أيضا أجلب على فرعون وعلى مصر. بعد ذلك يطلقكم من هنا وعندما يطلقكم يطردكم طردا من هنا بالتمام. تكلم فى مسامع الشعب أن يطلب كل رجل من صاحبه وكل امرأة من صاحبها أمتعة فضة وأمتعة ذهب وأعطى الرب نعمة للشعب فى عيون المصريين (أى جعل المصريين يوافقون على إعارتهم ما طلبوا من حلى).

ونرجع أيضا إلى الإصحاح ٣ خروج (فقرة ١٨) لتضمنها نفس المعنى إذ تقول : والكلام على لسان الرب لموسى: ولكنى أعلم أن ملك مصر لا يدعمكم تمضون ولا بيد قوية فأمد يدي وأضرب مصر بكل عجائبي التي أصنع فيها وبعد ذلك يطلقكم. وأعطى نعمة لهذا الشعب فى عيون المصريين فيكون حينما تمضون أنكم لا تمضون فارغين بل تطلب كل امرأة من جارتها ومن نزيلة بيتها أمتعة فضة وأمتعة ذهب وثيابا وتضعونها على بنيكم وبناتكم فتسلمون المصريين.

وفى تفسير هذه الجملة الأخيرة يقول أهل الكتاب (تفسير الكتاب المقدس ج ١، ص ٢٢٠) كان السلب فى الحرب غنيمة سائغة وكل ما أخذه لم يكن إلا أجرة عادلة لما قاموا به من أعمال السخرة. والرد على هذا أن الموقف الحالى ليس موقف حرب حتى يعتبر السلب هنا غنيمة سائغة كما قالوا. ولعل قولهم هذا كان المسوغ الذى استند إليه بعض من كتبوا فى الصحف مؤخرا مطالبين باسترداد مقابل للذهب والفضة التي «سلبها» بنو إسرائيل من المصريين ساعة الخروج.

وفى رأينا أن الله لم يكن ليبيح لبنى إسرائيل سلب ذهب المصريين وفضتهم فضلا عن الأمر به كما ادعوا! ونرى أن كتبة التوراة لم يفهموا المغزى الحقيقى لطلب بنى إسرائيل الذهب والفضة والثياب من المصريين فى هذا الوقت بالذات فقالوا عنه «فتسلبون المصريين» وراح أهل الكتاب يحاولون تقديم تبرير لهذا التصرف. وما نراه هو أن أخذ الذهب والفضة كان جزءا من عملية تمويه لإيهام المصريين أن خروجهم هو حقا للاحتفال بعيد دينى وللعبادة وسيعقبه عودة لرد ما أخذوه من حلى ذهب وفضة للتزين بها. ولعل بنى إسرائيل فعلوا ذلك من قبل فى أعياد مماثلة - استعاروا بعض حلى المصريين وأعادوها إليهم بعد انتهاء أعيادهم - وإن كان المصريون - بعد نزول الضربات بهم - سيترددون بعض الشيء فى إعارة بنى إسرائيل الحلى فى هذه المرة فقد وعد الله موسى بأنه سيعطى نعمة للشعب فى عيون المصريين فيعطونهم ما يطلبون.

وذهب موسى للقاء فرعون - وتقول التوراة (إصحاح ١١ خروج ٤ - ٨): وأيضاً الرجل موسى كان عظيماً جداً فى أرض مصر فى عيون عبيد فرعون ولعلمهم يقصدون أن الله ألقى رهبة موسى فى قلوبهم حتى لا يُنْقَذَ فرعون تهديده فى اللقاء الأخير حينما قال «إنك يوم ترى وجهى تموت» وقال موسى لفرعون هكذا يقول الرب: إنى نحو نصف الليل أخرج فى وسط مصر فيموت كل بكر فى أرض مصر من بكر فرعون الجالس على كرسیه إلى بكر الجارية التى خلف الرعى وكل بكر بهيمة. ويكون صراخ فى كل أرض مصر لم يكن مثله أيضاً ولكن جميع بنى إسرائيل لا يصيبهم شيء لا الناس ولا البهائم. لكى تعلم أن الرب يميز بين المصريين وإسرائيل. فينزل إلى جميع عبيدك هؤلاء ويسجدون لى قائلين أخرج أنت وجميع الشعب الذين فى أثرك. وبعد ذلك أخرج. ثم خرج من لسن فرعون فى حمو الغضب.

ما يفهم من هذا هو أن موسى قابل فرعون وأخبره عن الآية الأخيرة هذه من موت الأبقار وأن المصريين وقتئذ هم الذين سيطلبون خروج بنى إسرائيل من وسطهم ظناً منهم أن وباء ما قد انتقل من بنى إسرائيل إليهم فتسبب فى موت الأبقار. وكأنما يقول لفرعون فالأولى أن توافق على خروج بنى إسرائيل بالحسنى بدلا من أن يخرجوا بطلب من المصريين رغما عنك. وتقول التوراة: ولكن شدد الرب قلب فرعون فلم يطلق بنى إسرائيل - إذ لم يصدق فرعون ما قاله موسى وخاصة أن موسى لم يحدد وقت حدوث هذه الضربة الأخيرة.

الخروج Exodus

الخروج وعيد الفصح :

إن خروج بنى إسرائيل من مصر هو بلاشك حدث مهم فى تاريخهم، إذ هو نقطة تحول خطيرة فى حياتهم. فيه انتقلوا من العبودية إلى نور الحرية. لذلك كانت مشيئة الله أن يجعل من هذه المناسبة عيداً لهم يحتفلون به فى كل عام هو عيد الفصح. و«فصح» كلمة عبرية معناها عبور (قاموس الكتاب المقدس، ص ٦٧٨)، وطقوس هذا العيد وشعائره مشتقة مما أوحى الله إلى موسى من ترتيبات لتأمين عملية الخروج من مصر. ولتقريب المسألة إلى الأذهان أضرب المثل بما فعلته هاجر من السعى بين الصفا والمروة سبع مرات بحثاً عن الماء لولدها إسماعيل. وأدرج السعى فى مناسك الحج سبعة أشواط بين الصفا والمروة. مثال آخر من الوضوء قبل الصلاة فهو طهارة معنوية وفى نفس الوقت نظافة للبدن. والصوم طاعة لله فى الامتناع عن الأكل والشرب لبعض الوقت ويثبت الأطباء بين حين وآخر فوائده الصحية. وقياساً على هذا نرى أن شعائر عيد الفصح وترتيباته فضلاً عن أنها تعاليم من الرب يجب تنفيذها إلا أنها فى نفس الوقت كانت تحمل فى طياتها ما يؤمن عملية خروج بنى إسرائيل من مصر بسلام. وكان ذلك يتطلب عدة أمور: أن يتم الخروج من المناطق المأهولة بالمصريين فى أقصر وقت ممكن وذلك يتطلب التزود بأكله غنية بالبروتين، والبعد عما يسبب الاسترخاء (الخبز المختمر) والاستعانة بالأعشاب التى تزيد النشاط. كما كان ضرورياً ألا يتركوا فى البيوت شيئاً ينتج عنه روائح كريهة يتأذى منها المصريون عند دخولهم المنطقة بعد أن يكون بنو إسرائيل قد غادروها. تلك هى فى نظرنا الفوائد المادية والفلسفة التى تكمن خلف الترتيبات لعملية الخروج وإن لم يقل بهذا أهل الكتاب أنفسهم. ولكنهم فسروا شعائر عيد الفصح التى تحتفل به الأجيال التالية بأن الأعشاب المرة ترمز إلى مرارة العبودية فى مصر والفطير إلى الطهارة ونبيذ كل خبث وشر. والدم المسفوك إلى التكفير (قاموس الكتاب المقدس، ص ٦٧٩). ولكن لو نظرنا إلى هذا الحشد الهائل الذى سيقوده موسى عليه السلام: نحو ستمائة ألف ماش من الرجال عدا الأولاد - كما تقول التوراة - وصعد معهم لقيف كثير أيضاً من غنم وبقر مواش وأفره جدا (خروج ١٢ : ٣٧) وقد أثبتنا بالعملية الحسابية التى ذكرناها فى ص ٦٨٣ أن هذا العدد ٦٠٠.٠٠٠ هو العدد الكلى للنفوس (خلفاً لما يراه بعض الباحثين الذين ينزلون بالعدد إلى ٦٠.٠٠٠ فقط). ولنا أن نتصور المساحة التى سيشغلها هذا العدد (٦٠٠.٠٠٠). فلو

افتترضنا لكل فرد نصف متر مربع فقط لشغل هذه الكتلة البشرية ٢٠٠ مترا عرضا فى ٥٠٠ مترا طولا. تزداد إلى الضعف فى حالة الحركة والمشى. أضف إلى ذلك مثل حجمه أو أكثر للبقر والأغنام والبهائم التى تحمل الزاد والمتاع. فنجد أن هذه الكتلة المتحركة تشغل ١ كم عرضا $2 \times$ ٢ كم طولا تقريبا وذلك يحتاج إلى تنظيم دقيق وتعاليم مشددة يلتزم بها الجميع.

كان الوقت المحدد للخروج هو يوم ١٤ من شهر أبيب (ويعد السبى أصبح العيد مرتبطا بشهر نيسان - وقد اعتمد هذا الشهر بداية للسنة اليهودية). وقد بدأت الاستعدادات قبل ذلك بأربعة أيام. جاء فى الإصحاح ١٢ خروج: وكَلَّمَ الرب موسى وهارون فى أرض مصر قائلاً: هذا الشهر يكون لكم رأس الشهور وهو لكم أول شهور السنة. كُلُّما كل جماعة إسرائيل قائلين فى العاشر من هذا الشهر يأخذون لهم كل واحد شاة بحسب بيوت الآباء. شاة للبيت. وإن كان البيت صغيرا عن أن يكون كفؤا لشاة يأخذ هو وجاره القريب من بيته بحسب النفوس. شاة صحيحة ذكرا ابن سنة. تأخذونه من الخرفان أو الماعز (والأغلب أن يكون حملا من الخرفان) ويكون عندكم تحت الحفظ إلى اليوم الرابع عشر من هذا الشهر. ثم تذبحونه فى العشية (العشى هو الوقت من زوال الشمس إلى المغرب أو من المغرب إلى العتمة - المعجم الوسيط ج ٢ ص ٦٠٨). وهذا معناه أن يكون الذبح بين العصر وغروب الشمس أو بين الغروب ونهاية الشفق ويجمع دم الذبيحة فى طست ويعمل نوع من الحشائش شبه فرشاة وتدهن قائمتى باب البيت والعارضة العليا من الخارج بالدم. جاء فى التوراة (خروج ١٢ : ٧) ويأخذون من الدم ويجعلونه على القائمتين والعتبة العليا فى البيوت التى يأكلونه فيها وفى الفقرة ١٢: فإنى أجتاز فى أرض مصر هذه الليلة وأضرب كل بكر فى أرض مصر من الناس والبهائم ويكون الدم علامة على البيوت التى أنتم فيها فأرى الدم وأعبر عنكم فلا يكون عليكم ضربة للهلاك حين أضرب أرض مصر. وفى الفقرة ٢٢: وخذوا باقة زوفا واغمسوها فى الدم الذى فى الطست ومُسُوا العتبة العليا والقائمتين بالدم الذى فى الطست. والزوفا كما جاء فى قاموس الكتاب المقدس (ص ٤٢٨) نبات أوراقه عليها شعيرات كبيرة وإذا استخدم فى شكل حزم صغيرة فهى أشبه بالفرشاة ويمكن أن تحمل السوائل فى داخلها للرش. والنبات عطرى الرائحة والبعض يقول إنه نبات الزعتر.

وهنا نشور مسألة: وهل يحتاج الرب لمثل هذه العلامة ليميز بيوت بنى إسرائيل من بيوت المصريين حتى لا يصيبها بالوباء؟ ونرى أن ملائكة مرسلون من الله هم الذين سيقومون بالمهمة وحينئذ لا بأس من علامة على البيوت - كما أنه تكمن وراء هذا الفعل فلسفة أخرى ذلك أن ترك الدم المهراق داخل البيوت ينتن وتصدر عنه روائح كريهة وينتج عنه أوبئة. ومن ثم كان الحرص على إراقة الدماء فى طست ثم استهلاك الدم فى دهان البيوت من الخارج فيكون مكشوفاً للشمس والهواء فيجف ولا ينتن.

بعد أن شرحت التوراة طريقة الذبح انتقلت إلى طريقة إعداد الذبيحة للأكل (خروج ١٢ : ٨) إذ تستمر في سرد إبلاغ موسى عليه السلام لبنى إسرائيل ما قال الرب: ويأكلون اللحم تلك الليلة مشويا بالنار مع فطير على أعشاب مرة يأكلونه، لا تأكلوا منه نيئا أو طيبخا مطبوخا بالماء بل مشويا بالنار رأسه مع أكارعه وجوفه، ولا تبقوا منه إلى الصباح والباقي منه إلى الصباح تحرقونه بالنار.

ونلمس هنا نفس الفلسفة السابقة متمثلة في شوى الذبيحة صحيحة دون فتح جوفها - حتى لا يقع من أمعائها شيء على الأرض ينتن فيما بعد. وبعد أكل اللحم يحرق ما تبقى. ذلك أن بيوت بنى إسرائيل لن يدخلها المصريون إلا بعد أن يتأكدوا أن بنى إسرائيل قد خرجوا بلا عودة ولو كان في الدور بقايا من الذبيحة لأنتنت أو سببت أوبئة للمصريين وهذا غير مطلوب إذ الهدف هو خروج بنى إسرائيل بسلام وليبقى المصريون يعيشون كما يهودون بسلام كذلك، ولعل الحكمة وراء شوى اللحم مع أعشاب مرة هو أن يكون في هذه الأعشاب مادة منشطة مثل الكافيين الموجود في البن أو أوراق الشاي مما يجعل بنى إسرائيل أقدر وأنشط على السير يوما أو يومين دون توقف حتى يبعدوا عن أيدي فرعون وأعدائه، وكان العدد المخصص لأكل حمل واحد هو عشرة رجال، فإذا كان صافي لحم الحمل الواحد ابن سنة هو ٢٥ كيلو جراما كان معنى ذلك أن يأكل الفرد ٢٥ كيلو جرام من اللحوم وهي كمية يستطيع الفرد بعدها ألا يأكل يوما أو يومين وهذا مطلوب في مثل حالهم لعدم إضاعة وقت في التوقف لإعداد طعام لهذا الحشد الهائل من البشر. ونقارن بين ما تفرضه ذبيحة عيد الأضحى من وجوب شاة عن كل شخص ذلك لأن معظم الشاة مقصود به الصدقة على الفقراء وجزء صغير لأكل أهل البيت.

بالنسبة للخبز كان ممنوعا أكل الخبز المصنوع من عجين اختمر، وكان التشديد على منع الخميرة نهائيا وعزلها من البيوت، بل يكون فطيرا، «فإن كل من أكل مختمرا تقطع تلك النفس من جماعة إسرائيل» (خروج ١٢ : ١٩).

وكان آخر التعليمات: وهكذا تأكلونه (الفطير واللحم المشوى) أحقاؤكم مشدودة وأخذيتكم في أرجلكم وعصيكم في أيديكم وتأكلونه بعجلة (خروج ١٢ : ٨). وألحقوا هو الخصر أو الإزار وجمعها أحقاء (المعجم النوسيط ج ١ ص ١٨٨). والمعنى أن يكونوا كاملي الملابس والاستعداد للتحرك فور علمهم بصدور أمر الرب ووقوع الآية الأخيرة وهي موت الأبقار في المصريين. وكان موسى عليه السلام قد دعا جميع شيوخ إسرائيل وأبلغهم هذه التعليمات ليقوم كل منهم بإبلاغها وتنفيذها في عشيرته، وانتظر الجميع إشارة البدء في الرحيل متمثلة في سماع صراخ المصريين عند موت الأبقار.

وتقول التوراة (خروج ١٢ : ٢٩):

فحدث فى نصف الليل أن الرب ضرب كل بكر فى أرض مصر من بكر فرعون الجالس على كرسيه إلى بكر الأسير الذى فى السجن وكل بكر بهيمة. فقام فرعون ليلا هو وكل عبيده وجميع المصريين. وكان صراخ عظيم فى مصر لأنه لم يكن بيت ليس فيه ميت. فدعا موسى وهارون ليلا وقال فرعون قوموا أخرجوا من بين شعبي أنتما وبنو إسرائيل جميعا وأذهبوا عبادوا الرب كما تكلمتم. خذوا غنمكم أيضا وبقركم كما تكلمتم وأذهبوا. وباركونى أيضا. فحمل الشعب (بنى إسرائيل) عجيزتهم قبل أن يختمر ومعاجنهم مصرورة فى ثيابهم على أكتافهم. من هذه الفقرة ندرك أنه حتى هذه اللحظة لم يكن المصريون يعلمون نية بنى إسرائيل فى الخروج بلا عودة بل كان ظنهم أنهم سيخرجون لعبادة ربهم فى البرية كما طلب موسى وهارون. فأجابهم فرعون لطلبهم حتى ترفع الآية عنه فلا يموت أكثر من الأبقار الذين ماتوا. ويدل على ذلك قول فرعون لهم «وباركونى أيضا» كما أن المصريين لم يطالبوا برد ما كان استعاره منهم بنو إسرائيل من حلى ذهب وقضة لاعتقادهم أنهم بعد أن يعبدوا ربهم ثلاثة أيام سيعودون إلى دورهم فى مصر ثانية ويعيدون إليهم حليهم.

وقد يتساءل أحد قائلًا وهل مات لرمسيس الثانى بكر فى هذه الليلة؟ لأن وفاة خعمواست كانت قبل ذلك بحوالى ١٠ سنوات. والرد هو لعل قد مات له ابن بكر من إحدى محظياته أو سراريه وليس ضروريا أن يكون من إحدى نسائه الرئيسيات.

قلنا إن الخروج حدث فى شهر أبيب وهو الشهر قبل الأخير من شهور السنة المصرية القديمة والتي تسمى خطأ بالشهور القبطية ولاشك أن شهر أبيب كان فى تلك السنة فى أواخر فصل الربيع مقابلًا لشهر أبريل. وكان الخروج فى اليوم الرابع عشر مساء أى ليلة الخامس عشر. وأصبح هذا اليوم هو عيد الفصح عند اليهود: ويكون لكم هذا اليوم تذكارا وتعيدونه عيدا للرب. فى أجيالكم تعيدونه فريضة أبدية (خروج ١٢ : ١٤). هى ليلة تحفظ للرب لإخراجه إياهم من أرض مصر. هذه الليلة هى للرب تحفظ من جميع بنى إسرائيل فى أجيالهم (١٢ : ٤٣) وكان فى ذلك اليوم عينه أن الرب أخرج بنى إسرائيل من أرض مصر (١٢ : ٥١).

روى البخارى ومسلم والنسائى عن ابن عباس قال: قدم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة واليهود تصوم عاشوراء (العاشر من شهر محرم) فقال ما هذا اليوم الذى تصومونه فقالوا هذا يوم نجى الله عز وجل فيه بنى إسرائيل من عدوهم فصامه موسى عليه السلام. فقال رسول صلى الله عليه وسلم: أنا أحق بموسى منكم فصامه وأمر بصومه (صحيح البخارى، ج ٣ ص ٥٦).

ويستمر عيد الفصح عند اليهود سبعة أيام من اليوم الرابع عشر إلى الحادى والعشرين ومحرم فيه أكل عيش من عجيز مختمر. بل يصنع فطير ويؤكل طوال سبعة أيام العيد ولذلك يسمى عيد الفطير. وعشاء الفصح هو أول وأهم شعائر العيد. وكانوا فى أول عهده يقفون أثناء أكل العشاء ليلة الفصح اقتداء بما فعله أجدادهم عند الخروج الفعلى من مصر ولكن فى الأزمنة الأخيرة صاروا يتكئون (قاموس الكتاب المقدس ص ٦٧٩).

طريق الخروج :

يختلف العلماء اختلافا كبيرا حول موضوع خروج بنى إسرائيل من مصر والطريق الذى سلكوه ومكان انشقاق البحر لموسى عليه السلام وخاصة أن الآثار المصرية تصمت عن موضوع بنى إسرائيل كما سبق أن ذكرنا (ص ٦٥٧) إلا من الإشارة العابرة إليهم فى لوح مرنبتاح المسمى بلوح إسرائيل، ومن الطبيعى - وقد اعتقد المصريون أن بنى إسرائيل خارجون إلى البرية ثلاثة أيام للعبادة - أنهم لم يهتموا بمعرفة أى برية اختاروا ولا فى أى الطرق ساروا، فضلا عن أن ضريبة موت الأبقار جعلتهم يعكفون على موتاهم يندبونهم ويحنطونهم قبل دفنهم، ومادام الأمر كذلك فليس أمامنا من مصدر نستقى منه معلومات عن هذا الموضوع سوى التوراة، وقد اختلف العلماء فى تحديد مكان البلدان التى جاء ذكرها فى التوراة وخاصة أن طبوغرافية المناطق تتغير على مر الأمانة، وتجمع الآراء على أن البحر الأحمر ممثلا فى خليج السويس كان يمتد شمالا ليتصل بالبحيرات المرة ومن ثم فيمكن اعتبار الكل «بحرا أحمر» خلافا لمفهومنا الحالى عن البحر الأحمر فضلا عن أن أدلاء الطرق (الجغرافيين) كانوا فى ذلك الوقت لا يدركون أن البحر الأحمر يتفرع فى طرفه الشمالى إلى خليج العقبة والسويس بل كانوا يظنونه كما فى شكل ٢٨٩ ص ١٠٧٣ الذى يبين خريطة رسمها الجغرافى هـ. فايسل H. Weisel عام ١٥٥٠م، فما بالنا بمفهومهم عن طبوغرافية المكان فى ذلك الوقت الذى يسبق هذه الخريطة بـ ٢٨٠٠ عاماً (١٢٥٠ ق.م. + ١٥٥٠م)، ونذكر أولا ما جاء فى التوراة (خروج ١٣، ١٤):

وارتحل بنو إسرائيل من وعمسيس إلى سكوث (١٢: ٢٧)، ثم جاء فى الإصحاح ١٣: ١٧ إلى ٢٢، وكان أن الله لم يهدمهم فى طريق أرض الفلسطينيين مع أنها قريبة لأن الله قال لنلأ يندم الشعب إذا رأوا حربا ويرجعوا إلى مصر فآدار الله الشعب فى طريق برية بحر سوف وصعد بنو إسرائيل متجهزين من أرض مصر، وأخذ موسى عظام يوسف معه لأنه كان قد استخلف بنى إسرائيل بحلف قائلاً إن الله سيفتقدكم فتصعدون عظامى من هنا معكم. (وقد سبق أن ذكرنا ذلك فى الجزء الثالث ص ٥٣٢). وارتحلوا من سكوث ونزلوا فى إيثام فى طرف البرية. وكان الرب يسير أمامهم نهارا فى عمود سحب ليهديهم فى الطريق وليلا فى عمود نار ليضىء لهم لكى يمشوا نهارا وليلا، لم يبرح عمود السحاب نهارا وعمود النار ليلا أمام الشعب. وفى الإصحاح ١٤: وكلم الرب موسى قائلاً، كلم بنى إسرائيل أن يرجعوا وينزلوا أمام قم الحيروث بين مجدل والبحر أمام بعل صفون مقابله تنزلون عند البحر، فيقول فرعون عن بنى إسرائيل هم مرتبكون فى الأرض، قد استغل عليهم القفر، وأشد قلب فرعون حتى يسعى وراءهم، فأتجد فرعون وجميع جيشه ويعرف المصريون أنى أنا الرب، ففعلوا هكذا، فلما أخبر ملك مصر أن الشعب قد هرب تغير قلب فرعون وعبيده فقالوا ماذا فعلنا حتى أطلقنا

إسرائيل من خدمتنا. فشده مركبته وأخذ قومه معه وأخذ ستمائة مركبة منتخبة وسائر مركبات مصر وجنودا مركبية على جميعها. وشده الرب قلب فرعون ملك مصر حتى سعى وراء بني إسرائيل وسعى المصريون وراءهم وأدركوهم وهم نازلون عند البحر عند قم الحيروث أمام بعل صفون.

وقد اختلف الجغرافيون في تحديد مكان هذه المواقع لأن هذه الأماكن لم تكن مدنا ثابتة بل كانت أماكن إقامة مؤقتة ينزل بها بدو الصحراء بخيامهم ليبقوا فيها بضعة أيام أو عدة أشهر ثم يرحلون عنها. فلا يتركون أثارا لباني يمكن من خلالها الاستدلال على الموقع. وقد تمكن «هار إل» (Har - El, the Exodus Route International Geog. Union, 1976: 374) من حصر احتمالات مكان العبور فوجدها تسعا: ٣ بحيرات بجوار البحر المتوسط - ٤ بحيرات على خط قناة السويس الحالية بالإضافة إلى مكانين في خليج السويس نفسه أو بالأحرى البحر الأحمر إذ لم يكن خليج السويس معروفا كما قلنا آنفا (أطلس الكتاب المقدس NIV زوندرمان . ص ٨٨). وسنذكر بعض هذه الآراء مع بيان ما قد يكون عليها من اعتراضات:

١ - نبدأ بنظرية المهندس على بك شافعى. وقد ذكرها عالم المصريات سليم حسن (مصر القديمة ج ٧ ص ١١٨) وصور الخريطة. التي رسمها ذلك المهندس وقد وضع عليها ما ارتآه من أماكن البلدان التي ورد ذكرها في التوراة وكان تصوره للخروج كما في شكل ٢٣١: خرج بنو إسرائيل من «بررعمسيس» وساروا شرقا طوال النهار ثم أمضوا الليلة الأولى في بلدة «سكوث» ثم ساروا يوماً ثانياً وعسكروا الليلة الثانية في «إيثام» على حافة الصحراء. وبعد ذلك حولوا طريقهم وساروا شمالاً وضربوا خيامهم في الليلة الثالثة أمام المكان المسمى «قم الحيروث» بين «مجدل» والبحر الذي هو «بحر سوف» وفي هذا المكان لحقهم فرعون وجيشه في عرباته وأستولى الفرع على بني إسرائيل فانشق البحر وعبر بنو إسرائيل كما هو معروف وغرق فرعون وجنوده. وكلمة «سوف» تعنى البوص وبحر سوف هو جزء من بحيرة المنزلة الحالية وكان ينمو بها البوص بكثرة فهي في الحقيقة بحر الغاب أى Reed Sea أو بحر البوص وقرأها البعض Red Sea وترجمت خطأ إلى البحر الأحمر. ويستكمل قائلا: ثم اتجهوا جنوبا عبر صحراء إيثام وساروا لمدة ٣ أيام دون أن يجدوا ماء وهذا يدل على أنهم لم يسيرا في المنطقة الساحلية ذات العيون المائية المتعددة. وأن موسى كان موليا وجهة شطر «مدين» حيث كان حموه.

وهناك عدة اعتراضات على هذه النظرية سنشرحها بتفصيل إذ أن عديداً من النظريات الأخرى يحدد مكان البلدان التي وردت في التوراة في طريق الخروج بنفس الأماكن التي حددتها هذه النظرية وتنسحب اعتراضاتنا عليها هي الأخرى.

أ - لم يكن الهدف من الخروج الذهاب إلى «أى» مكان مثل أرض مدين كما تدعى هذه

النظرية بل الهدف الخروج إلى سيناء ثم إلى أرض الميعاد أى فلسطين.

ب - هذه النظرية تفترض أن فرعون قد لحق بهم فى الليلة الثالثة وصبيحة اليوم الرابع ومعروف أن فرعون كان قد سمح لبنى إسرائيل بالذهاب لعبادة ربهم على بعد مسيرة ثلاثة أيام فى البرية كما جاء فى التوراة (خروج ٨ : ٢٧): نذهب سفر ثلاثة أيام فى البرية (سبق ذكر ذلك فى ص ٩١١). وعلى ذلك فإن فرعون لن يفتقد بنى إسرائيل إلا بعد ثمانية أو تسعة أيام باعتبار سفر ثلاثة أيام ذهابا ثم عبادة يومين أو ثلاثة ثم ثلاثة أيام للعودة. فهذه حوالى تسعة أيام ولما كانوا قد سبقوه بهذه المسافة فهو لن يلحقهم قبل يوم آخر باعتبار أن عجلاته الحربية ستقطع كل هذه المسافة فى يوم واحد أى يلحقهم فى اليوم العاشر. فإذا كانوا حسب هذه النظرية قد وصلوا إلى طرف بحيرة المنزلة فى ثلاثة أيام فلا بد أنهم فى السبعة أيام التالية يكونوا قد تركوا منطقة البحيرات وراءهم وساروا فى اتجاه الجنوب كما تقول النظرية. وهى منطقة صحراء وتلال وصاروا فريسة سهلة يمكن إبادتهم وليس بها ماء لإغراق فرعون.

ج - يصبح من غير المفهوم لماذا سار بنو إسرائيل بعد «إيثام» و«سيلا» شمالا ولم يتجهوا شرقا فى الأرض اليابسة بين بحر سوف وبحيرة البلاح ليصلوا إلى برية شور ومنها إلى سيناء.

د - هذه النظرية تجعل من الضربة الأخيرة «موت الأبقار» غير ذات معنى إذا المفروض أن المصريين سينشغلون فى تحنيط موتاهم ودفنهم وهذا يستغرق فى المعتاد ٤٠ يوما وإن تم باستعجال فلن تقل عن عشرة أيام. ومن غير المعقول أن يأمر فرعون الجند بترك موتاهم والذهاب لمطاردة بنى إسرائيل، كما يسرى هذا نفسه على الفرعون إذ لابد قد مات له بكر إحدى نسائه غير الرئيسيات أو بكر إحدى محظياته.

هـ - لا تفسر هذه النظرية معنى ما جاء فى التوراة من ارتباك بنى إسرائيل «هم مرتبكون فى الأرض قد استغلق عليهم القفر». والارتباك يعنى السير فى طريق ثم العودة منه لاتخاذ طريق آخر. والطريق المرسوم فى هذه النظرية ليس فيه ارتباك.

و - هذه الطريقة تجعل موسى عليه السلام يتعمد أن يدركه فرعون وأمامه بحر أو بحيرة كأنما كان يعرف أن البحر سينشق له ليمر هو ويغرق فرعون. فقد كان بوسعه بعد أن ترك إيثام وسيلا أن يتجه شرقا ليسير فى الطريق إلى فلسطين وإن قيل إن هذا الطريق عليه نقط حدود وحصون فقد كان يمكنه الالتفاف حول الطرف الشمالى لبحيرة البلاح فى اتجاه قم الحيروث ثم جنوبا إلى سيناء.

النظريات الأخرى:

٢ - إحدى النظريات ترسم طريق الخروج كما فى شكل ٢٣٢ : بدأ الخروج من «بررعمسيس» ويرى صاحب النظرية أنها هى «عين شمس» ثم اتجهوا شرقاً إلى «سكوث» ثم «إيثام» ثم كان العبور عند «فم الحيروث» قرب السويس.

٣ - يصحح الدكتور نجيب ميخائيل إبراهيم هذا الطريق (كتابه - مصر والشرق الأدنى القديم - ج ٥ ص ١٦٤) بوضع «بررعمسيس» فى مكانها الصحيح عند قنتير وبذلك يكون طريق الخروج كما هو موضح فى شكل ٢٣٣. ويكون انشقاق البحر طبقاً لهاتين النظريتين فى الطرف الشمالى لخليج السويس الحالى. وإن كانت المنطقة الموضحة فى الخريطة يبلغ عمق الخليج فيها أكثر من ٥٠ متراً وهو ما يجعل اختراقه بعد شق البحر أمراً يكاد يكون مستحيلاً على هذا الحشد الهائل من البشر والبقر والغنم هبوطاً إلى قاع البحر ثم صعوداً. وعلى ذلك فلو قبلنا خليج السويس كمكان للعبور لوجب أن يكون ذلك فى أقصى الطرف الشمالى فى منطقة لا يزيد العمق فيها عن خمسة أمتار.

٤ - يرى نلسون بيشر (Story of the Bible World, 1959, p. 29) طريق الخروج كما هو موضح فى الخريطة شكل ٢٣٤ أ. وحتى لا نزيد الخريطة تعقيداً بكتابة الأسماء عليها بالعربية فقد أعدناها فى شكل ٢٣٤ ب ومن خط السير المرسوم نرى أنه فعلاً قد أوضح ارتباك بنى إسرائيل الذى أشارت إليه التوراة. إذ ساروا جنوباً إلى إيثام ثم شمالاً إلى بعل صفون. إلا أن هناك بعض المآخذ عليها:

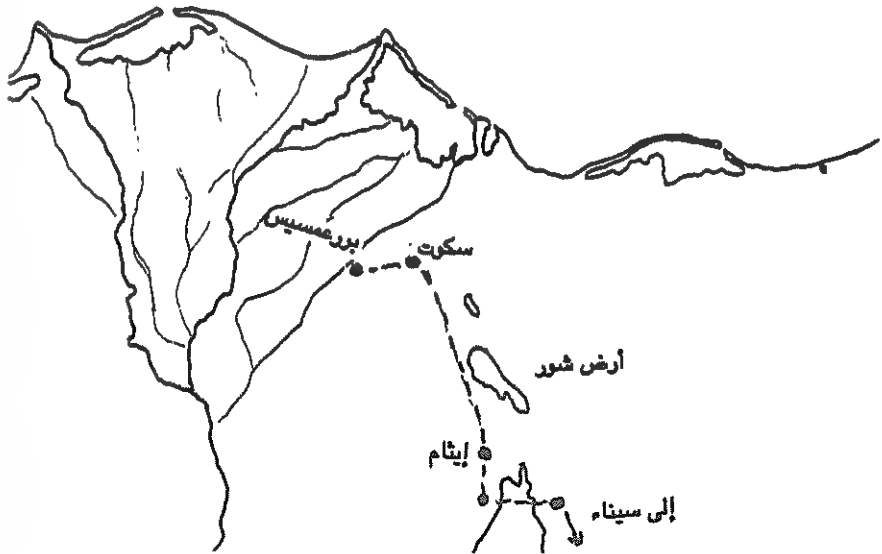
أ - جعل مدينة «بررعمسيس» هى «تانيس» عاصمة الهكسوس القديمة. وقد ذكرنا (ص ٧٠٩) الخلاف حول مكان عاصمة رمسيس الثانى. واستقرار الرأى أخيراً على أنها قرب قنتير على الفرع البيلوزى وليست تانيس على الفرع لتانيسى.

ب - جعل إيثام تقع على البحيرة المرة الكبرى فى حين أن غالبية الآراء ترى أنها تقع شمال مدينة السويس.

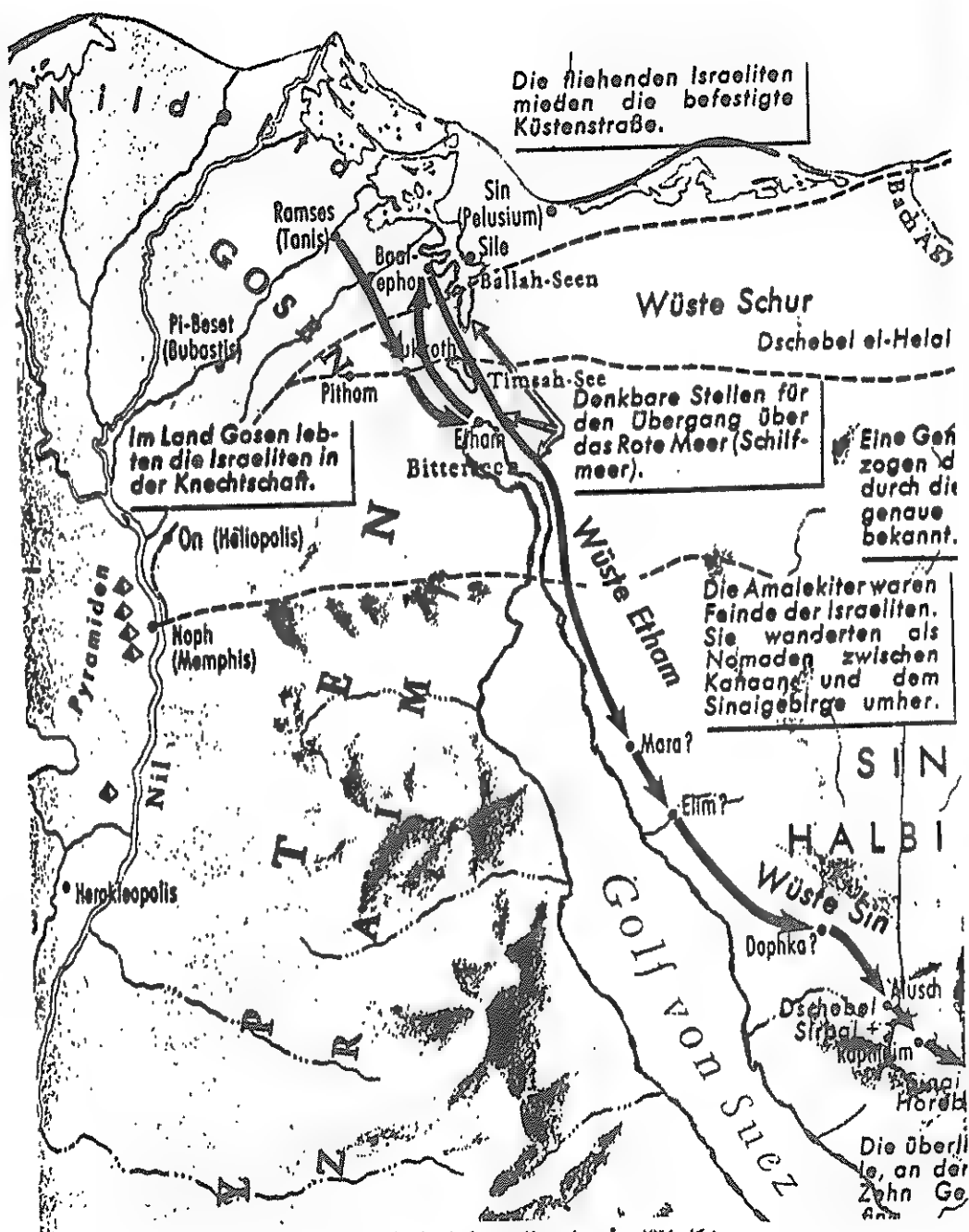
ج - لا يصبح مفهوماً لماذا استمر موسى عليه السلام فى السير من إيثام شمالاً بعد أن أصبح بجوار بحيرة التمساح ولماذا لم يلتف حول طرفها الشمالى ويتجه شرقاً إلى برية شور. ولكنه استمر فى السير شمالاً غربى بحيرة البلاح وبذلك وضع نفسه متعمداً فى زنقة أو كما يقال «فى مزنق» (زنق كلمة عربية فصيحة - جاء فى المعجم الوسيط ج ١ ص ٤٠٥ زنق على عياله ضيق عليهم بُحلاً أو فقراً. والزنقة مسلك ضيق. وتكون كلمة مزنق فصيحة إذ هى اشتقاق على وزن مَفْعَل). وقد رجَّح نلسون أن العبور كان عند الجزء الجنوبي من بحيرة المنزلة وهو المسمى «بحر سوف» أى «بحر الغاب».



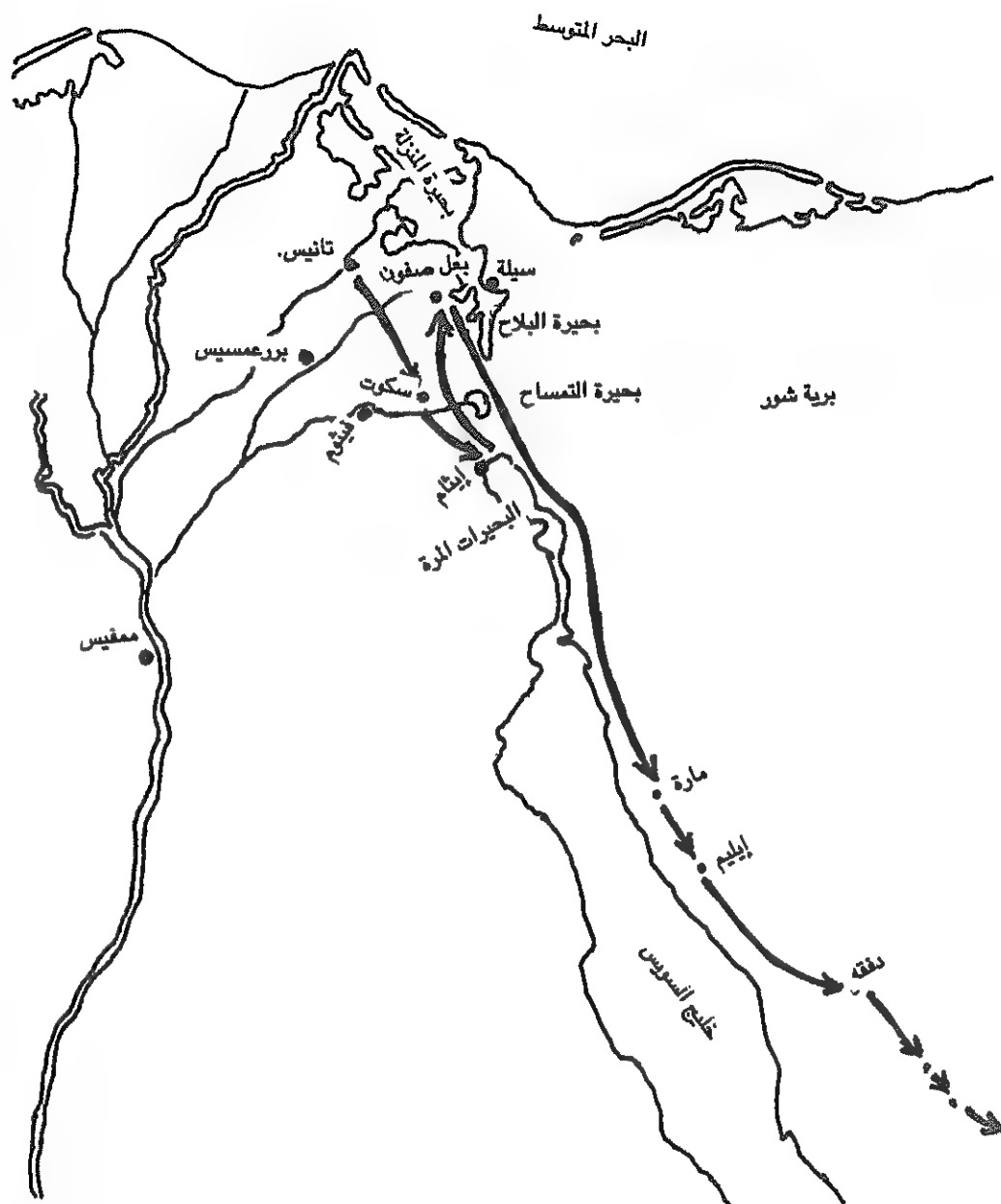
شكل ٢٣٢ - إحدى النظريات عن طريق الخروج وقد وضع صاحبها برعمسيس عند عين شمس!



شكل ٢٣٣ - طريق الخروج وانشقاق البحر كما يراه الدكتور نجيب ميخائيل ابراهيم.



شكل ٢٢٤ - ١ - طريق الخروج كما يراه تلسون بيشر
(نقلا عن الترجمة الألمانية لكتابه المؤرخ عام ١٩٥٩).



شكل ٢٢٤ ب - طريق الخروج كما يراه نيلسون بيشر.

د - أشار إلى موضع على البحيرة المرة الكبرى وموضع آخر على البحيرة المرة الصغرى على أنهما من الأمكنة التي يرى غيره أن العبور كان عندها.

ه - يرى وارنر كيلر (Warner Keller, The Bible as History P. 120) طريق الخروج كما فى شكل ٢٣٥. يبدأ من بررعمسيس فى مكانها على الفرع البيلوذى إلى سكوت ثم جنوبا إلى إيثام فى مكانها المتفق عليه قرب الطرف الشمالى لخليج السويس. ويرى أنها هى مكتول Miktol التى تظهر فى الكتابات المصرية وكلمة مكتول تعنى قلعة وكان بها حامية مصرية وأثبتت الحفريات أنها هى قرية أبو حسن ٢٠ كم شمال مدينة السويس الحالية. ثم اتجهت المسيرة شمالا ثانية. ويرى أن خليج السويس كان متصلا بالبحيرات المرة وكذلك بحيرة التمساح. واستمر السير شمالاً حتى بعل صفون على الساحل الجنوبى لبحيرة المنزلة وفى شرق بعل صفون جزء من البحيرة يسمى بحيرة البلاح ويرى أنها هى نفسها «بحر سوف» وكان انشقاق الماء فى هذا الموضع. والاعتراض «ج» فى النظرية السابقة ينسحب على هذه النظرية أيضا ويجعلها تبدو غير معقولة.

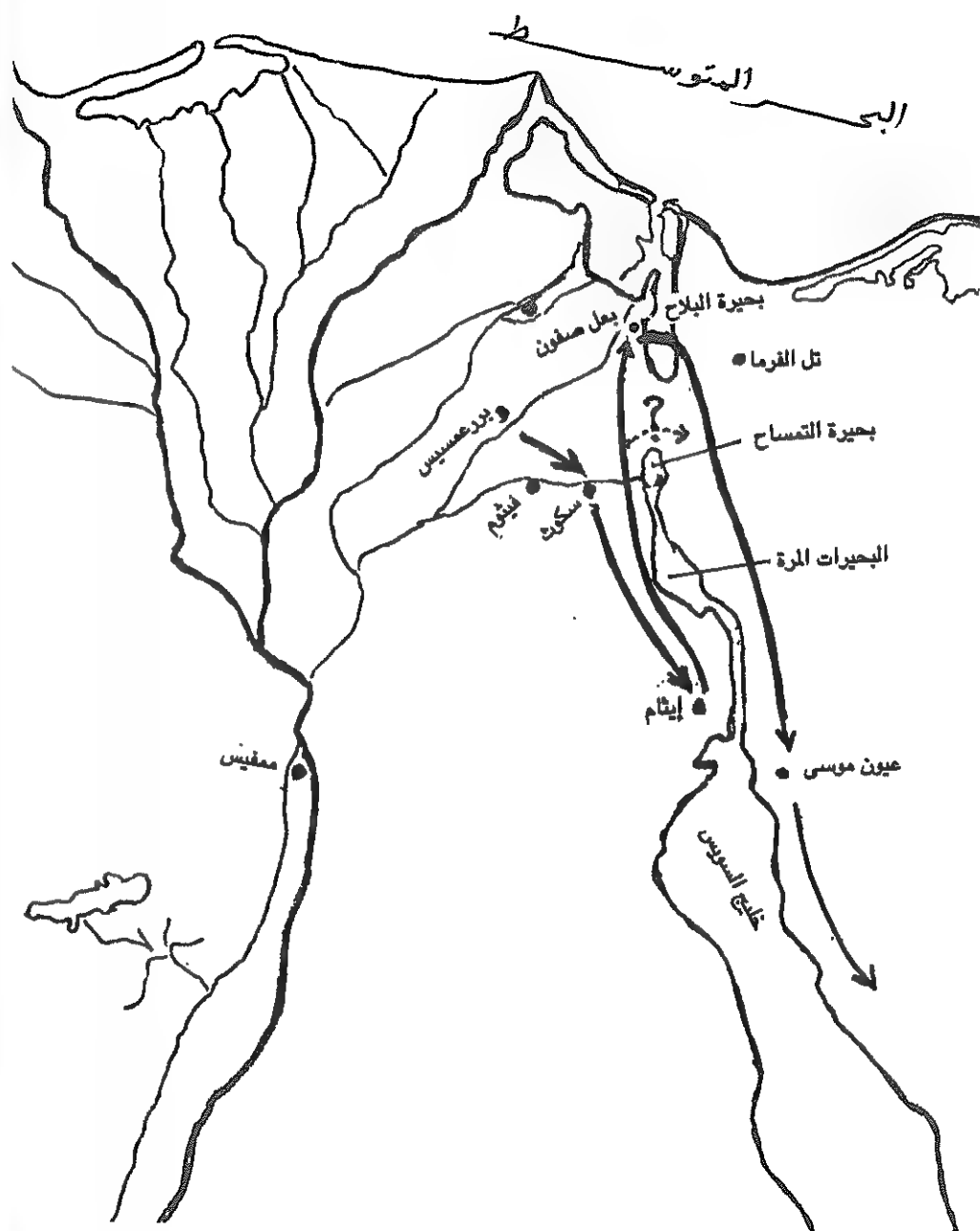
٦ - طريق الخروج كما يراه المؤلف :

قبل أن نشرح وجهة نظرنا فى طريق الخروج نود أن نلفت النظر إلى خطأين جوهريين وقعت فيهما النظريات السابق ذكرها:

١ - أهملت هذه النظريات الطرف الآخر فى المطاردة وهو فرعون ولم توضح متى وكيف علم بأن بنى إسرائيل لا ينتون العودة وفى أى طريق سار ليلحقهم.

٢ - افترضت هذه النظريات أن موسى عليه السلام كان عالما بأن البحر سينشق له ولذلك رأوا أنه لا بأس من أن يضع نفسه فى موقف حرج - البحر أمامه والعدو خلفه - اعتماداً على انشقاق البحر مع أنه حتى آخر لحظة لم يكن هذا الحل يدور بخله إطلاقاً. ونعود ثانية إلى قصة الخروج من بدايتها.

كانت الآية الأخيرة هى «ضربة موت الأبقار». ولعل فرعون لكثرة أبنائه الذين زادوا عن المائة لم يتأثر بموت بكر إحدى محظياته. ولكن الضربة أصابت المصريين فى الصميم وجعلتهم يطلبون من فرعون أن يسمح بخروج بنى إسرائيل حتى تُرفع عنهم الضربة ولا تحدث وفيات أخرى. ولهذا السبب فإن فرعون رضى بأن يستجيب لطلب موسى بالخروج للعبادة ثلاثة أيام فى البرية وإن كان الشرط الذى وضعه موسى من ضرورة خروج الرجال والنساء والأطفال - والغنم والبقر والمواشى «ولا يبقى ظلف». جعل ذلك الشرط فرعون يرجح أنهم ينون الذهاب بلا رجعة وهو الأمر الذى لم يكن يسمح به. ولكنه رأى أن يوافق حتى يرفع عنه البلاء وفى نيته أن يطارد هم فيما بعد ويعيدهم ثانية. لذلك فما إن خرج موسى من عنده حتى أرسل إلى الحامية



شكل ٢٣٥ - طريق الخروج كما يراه وارنر كيلر.

فى سىلا (القنطرة) يأمرهم بمنع مرور بنى إسرائيل والتصدى لهم بالقوة لو حاولوا المرور إلى فلسطين كما عزز الحراسة على المنافذ الأخرى وأمرهم بإخطاره بسرعة لو مر بنو إسرائيل بهم.

أما عن موسى عليه السلام فهو يعرف عن فرعون أنه مختل. فقد وعد من قبل ثمان مرات وأخلف وعده. وأنه وإن وافق مضطرا هذه المرة على أن يأخذ بنو إسرائيل كل مالهم فى مصر فإنه متأكد أن فرعون سرعان ما سيلاحقهم ليعيدهم. لذلك كان عليه أن يحاول تضليله بالسير فى طريق غير مطروق وعلم أنه لو سار فى طريق فلسطين المباشر فسرعان ما سيلاحقه فرعون وجنده ويعيدونهم إلى مصر ثانية أو يبيدهم فى الصحراء.

كان هذا الحشد الهائل من البشر ٦٠٠.٠٠٠ الذين سيقودهم موسى يحتاج إلى تنظيم دقيق فلا شك أنه لجأ إلى الطريقة التى تنظم بها الجيوش من جعلهم فى مجموعات من ٥٠ وعليهم رؤساء يُسمَّون رؤساء الخمسين ثم هناك رؤساء المئات ورؤساء الآلاف. وهذا هو معنى ما ذكر فى إصحاح خروج ١٣: ١٨ «وصعد بنو إسرائيل من أرض مصر متجهزين» وإن كان البعض فسرها بمعنى مسلحين غير أنه من غير المحتمل أن يكون المصريون قد سمحوا لبنى إسرائيل بصنع أسلحة ليحملوها. كما أن تصرف بنى إسرائيل لو لحقهم فرعون بجنوده لن يكون بالوقوف ومجاوبته سلاحا بسلاح بل يكون بالفرار منه بأسلم الطرق.

كانت جموع بنى إسرائيل منتشرة فى منطقة واسعة هى كل أرض جاسان ولا بد أن موسى عليه السلام جمع رؤساء المئات والآلاف وأخبرهم بعزمه على الخروج من مصر وكان على هؤلاء الرؤساء أن يقودوا الأفراد والجماعات ويلتقى الجميع عند «سكوث». وبدأ موسى ومن معه مسيرتهم من بررعمسيس. وفى اليوم التالى عند سكوث اجتمع كل بنى إسرائيل. وكان على موسى أن يقرر أى طريق يسلك.

كان الخروج فى أحد شهور الصيف. والحر على أشده. ولو تعرضت هذه الجموع لأشعة الشمس المباشرة لاشتد بها العطش ولاحتاجوا إلى كميات كبيرة من المياه لإرواء عطشهم لذلك كان من رحمة الله بهم أن ظلل عليهم بالسحاب:

(١٦٠ - الأعراف)

«وظللنا عليهم الغمام...»

وكان هذا من النعم التى منَّ الله بها على بنى إسرائيل:

(٥٧ - البقرة)

«وظللنا عليكم الغمام....»

كان السحاب يسير معهم أينما ساروا يحميهم من أشعة الشمس فظنوا أن الرب فى السحاب يهديهم الطريق. كذلك فإن السائر بالليل إذا نظر إلى القمر خيِّل إليه أن القمر يمشى

معه أينما سار وإذا غطت سحابة رقيقة وجه القمر كان هناك وهج وضياء. لذلك لا نعتقد بصحة ما ذكر (خروج ١٣ : ٢١) من أن: وكان الرب يسير أمامهم نهارا في عمود سحاب ليهديهم في الطريق وليلا في عمود نار ليضيء لهم لكي يمشوا نهارا وليلا. إذ أن ذلك يلغى دور موسى تماما وكان يكفي حينئذ أن يتبع بنو إسرائيل عمود السحاب وعمود النار. صحيح أن الله سبحانه وتعالى يهدي الأنبياء ولكن الهداية تكون بالخاطرة يلقها الله في قلب نبيه وليس في كل وقت. ويكون على النبي وقتئذ التصرف معتمدا على قدراته الذاتية. ولا بأس بعد ذلك من أن يصحح الله له الطريق. ولا يكون هناك حرج من اتخاذ النبي في أول الأمر طريقا مغايرا للطريق الصحيح. أما إذا كان عمود السحاب وعمود النار هما الدليل للمسيرة معبران عن إرادة الرب فالمفروض أن يتبع الطريق الصحيح من أول الأمر. لذلك فإن ما ذكر من ارتباط بنى إسرائيل: «هم مرتبكون في الأرض قد استغرق عليهم القفر» (خروج ١٤ : ٤) ينفي ما قيل من: «وكان الرب يسير أمامهم» (خروج ١٣ : ٢٠). والحقيقة أن الأنبياء عليهم السلام في أغلب المواقف يتصرفون ذاتيا معتمدين على ما آتاهم الله من حكمة وفهم وعلم. وعن موسى قال الله تعالى:

«ولما بلغ أشده واستوى أتيناها حكما وعلما». (١٤ - القصص). وهكذا كان على موسى - بمقتضى الحكمة والعلم - أن يقرر أى طريق يسلك بعد أن اجتمعت حشود بنى إسرائيل عند سكوث.

وعلم موسى بحكمته أن الطريق المباشر إلى فلسطين لاشك مراقب ومسدود وكما يقول المثل «من دونه خبط القناد» والقتاد شجر صلب له شوك كالإبر. ويضرب المثل للشيء المحال تنفيذه أو لاينال إلا بمشقة عظيمة. وأدرك موسى عظم المسئولية فقد أوكل الله إليه الخروج ببنى إسرائيل من مصر وعليه أن يقودهم سالمين إلى حيث يريد الله وعليه ألا يعرضهم للمخاطر وإلا كان مُفْرطا في الأمانة التي أُلقيت على عاتقه. فعليه أن يحتال حتى يخرج بهم من مصر سالمين. وهنا قرر موسى أن يتجه جنوبا. فهو يعرف أن الشمال تحده بحيرة المنزلة ولا مهرب منها إذا حوصر هناك كما أنها منطقة قريبة من الطريق الساحلى إلى فلسطين ولاشك أن عليها رقابة شديدة أيضا. وهنا قد يثور تساؤل فما بالنا عن الجنوب وهو مسدود لأن البحر الأحمر ممثلا في خليج السويس كان متصلا بالبحيرات المرة ولا مخرج منه إلى سيناء. ولا يكون من جواب إلا بافتراض أن موسى عليه السلام كان «يعتقد» بوجود منفذ ما إلى سيناء قبل خليج السويس. ولعل هذا الاعتقاد قد تولد لديه من قبل. فبعد أن كلمه ربه وهو عائد من أرض مدين وعلم بالمهمة التى أوكلت إليه كان يدرس الطريق. ولعله وهو سائر بحذاء خليج السويس على شاطئه الشرقى رأى قرب طرفه الشمالى الانحناء الكبيرة المشار إليها بعلامة x شكل ٢٣٦. فظن أنها أرضا يابسة متصلة غربا بصحراء مصر الشرقية. وبناء على هذا

الافتراض كان سيره جنوبا لينفذ من هذا الممر - البعيد عن العيون - إلى سيناء.

قرر أغلب الباحثين أن المسافة التي كان في استطاعة بنى إسرائيل قطعها في اليوم الواحد - معهم مواشيهم وبقرهم - كانت لا تزيد عن ١٢ ميلا أى ٢٠ كيلو مترا (وارنكيلر - تاريخ الكتاب المقدس. ص ١٢٠)، وعليه فإن السير من سكوث إلى بحيرة التمساح استغرق يوما. ثم خمسة أيام أخرى حتى وصلوا إلى إيثام. فى هذه الأيام السبعة كان رمسيس الثانى فى قصره ينتظر وصول الأخبار عن تحركات بنى إسرائيل. ولعل رسلا جاءوا من «سيلا» (القنطرة) وأخبروه أن بنى إسرائيل لم يَمروا عن طريقهم. وفى اليوم الثامن وصله فارس من «إيثام» بأن بنى إسرائيل مروا أمامهم متجهين جنوبا فقرر اللحاق بهم لإرجاعهم إلى أرض جاسان.

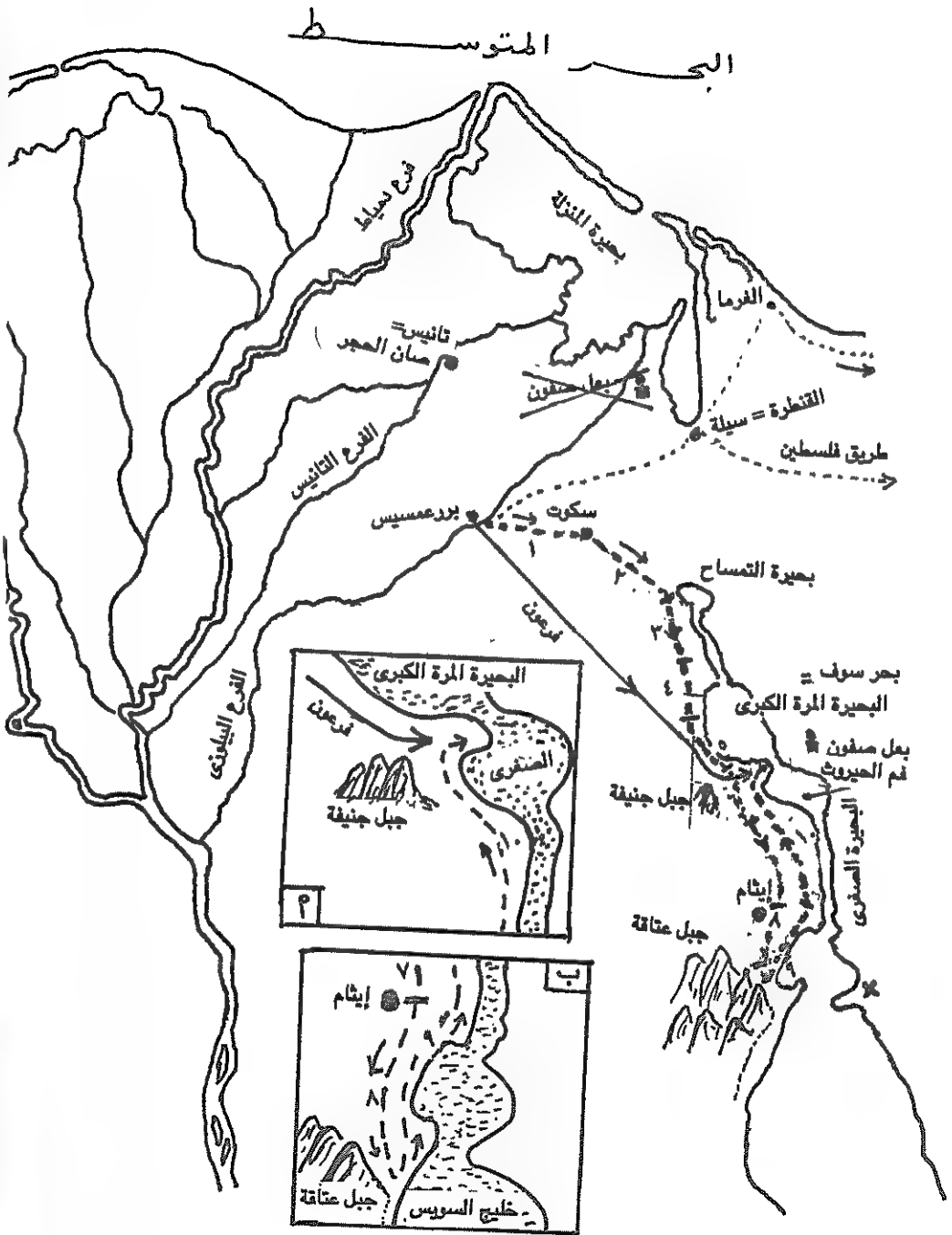
كان بنو إسرائيل فى اليوم الثامن قد تجاوزوا إيثام جنوبا ويحث موسى عن المعبر إلى سيناء فلم يجده بل وجد جبل عتاقة إلى يمينه مرتفعا ورآه يقرب من شاطئ البحر حتى ليكاد يسده ولا يترك إلا ممرا عرضه عدة أمتار يستحيل على هذا الحشد الهائل المرور منه (شكل ٢٣٦ ب) فعاد أدراجه ثانية وضاع يوم ثانٍ فى العودة إلى إيثام. وأرسلت حاميتها رسولا إلى فرعون يخبرونه بمرور بنى إسرائيل بهم ولكن فى هذه المرة متجهين إلى الشمال. وكما قالت التوراة (خروج ١٤ : ٤) قال فرعون «هم مرتبكون فى الأرض قد استغلق عليهم القفر».

ويثور التساؤل: أليس فى هذا تأخير لخروجهم من مصر وازدياد الفرصة أمام فرعون للحاق بهم وإعادتهم إلى العبودية ثانية؟ وهنا تتبدى حكمة الله التى لا تدرك لأول وهله. فلقد علم الله أن خروجهم من مصر ووصولهم إلى فلسطين لن يكون نجاة كاملة لهم لأن فرعون سيلاحقهم بجيشه ويقاثلهم هناك وليس عندهم من السلاح ما يدافعون به عن أنفسهم ولن تكون النجاة كاملة إلا بهلاك فرعون وآله الحربية حتى لا يلاحقهم فى فلسطين. ولكن كيف يكون هلاك فرعون وجيشه؟ ما كان أسهل من أن يصيبهم الله بوباء يقضى عليهم. ولكن مثل هذه الوفاة ليس فيها العبرة الكافية. كذلك ما كان أسهل من أن تقوم عاصفة على جيش فرعون وهو سائر فى الصحراء فتهلكهم كالعاصفة التى أهلكت جيش الفرس الذى أرسله قمبيز ليحتل الواحات الخارجة! ولكن هذا الحل أيضا ليس فيه العظة المطلوبة وسيقال لقد أهلكته عاصفة من فعل الطبيعة - ويريد الله أن تكون وفاة الفرعون وهلاك جنده أثناء مطاردتهم لموسى وبنى إسرائيل لتتحقق النبوءة بحذاقيرها. والنبوءة كانت تقول: إن طفلا يولد لهم يكون هلاك الفرعون على يديه. وكان فرعون يريد أن يحذر هذه النبوءة. ولكن مشيئة الله هى:

«ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون».

(٦ - القصص)

وهكذا سار موسى عليه السلام عائدا أدراجه فى اتجاه الشمال وقد خاب أمله فى وجود معبر إلى سيناء فى الجنوب ولا ندري ماذا كان شعوره وقتئذ ولا ما كان يعتمل فى صدره. هل



شكل ٢٣٦ - طريق الخروج كما يراه المؤلف.

كان يلوم نفسه لهذا الوقت الذى «أضاعه» والذى سيمكن فرعون من اللحاق بهم - إن الأنبياء يعلمون علم اليقين أن كل خطوة يخطونها هى بتقدير من الله العزيز الحكيم. وقد اجتهد بأقصى جهده على قدر علمه ولم يقصر. وترك الأمر لله يدبره كيف يشاء. وراح يهدى من تأثرة بنى إسرائيل الذين لاشك بدأوا فى التذمر. كان كل تفكير بنى إسرائيل هو أن يخرجوا من أرض مصر بأسرع ما يمكن ليبعدوا عن يد فرعون - هكذا كان ظنهم. ولعلمهم اتهموا موسى عليه السلام بعدم الدراية بمسالك الصحراء وأنه «يتردده» هذا قد زاد من احتمالات تعرضهم للخطر .

حنق فرعون واغتاظ لما علم بأن بنى إسرائيل قد ابتعدوا هكذا فى مسيرتهم إلى الجنوب وأدرك كم كان مصيبا عندما شك فى أنهم ينوون الخروج بلا رجعة أما وقد تاكدت ظنونه فإنه قرر إعادتهم ثانية بالقوة إلى أرض جاسان أو القضاء عليهم نهائيا .

«فأرسل فرعون فى المدائن حاشرين. إن هؤلاء لشردمة قليلون. وإنهم لنا لغائظون. وإنا لجميع حاذرون».

(٥٢ - ٥٥ - الشعراء)

وقراها البعض حذرون بغير ألف والمعنى إنا لجمع من عادتنا الحذر والاحتراز. وقالوا الحذر من كان الحذر طبعة وحاذر للمبالغة. وعن ابن عباس وغيره الحاذر التام السلاح لقوله تعالى «خذوا حذركم» أى سلاحكم (تفسير الألوسى ج ٩ ص ٨٢) ولكن قوله تعالى «ولياخذوا حذرهم وأسلحتهم» (١٠٢ - النساء) يبين أن الحذر خلاف الأسلحة ولهذا كان النص على كل منهما. فالحذر هو الاحتراز وأخذ الحيطة. وكان من حذر فرعون أنه كان قد أخذ حيطة وأمر قواد الجيش بأن يكونوا شبه مستعدين. فلما وصله الخبر من نقطة المراقبة فى إيثار لم يستغرق الأمر إلا يوما واحدا ليرسل إلى المدن لاستدعاء الجند والفرسان والمركبات والتزود بالمؤن.

خرج فرعون بجنوده فى صبيحة اليوم العاشر. على عجلاته الحربية. تقول التوراة: فشد مركبته وأخذ قومه معه وأخذ ستمائة مركبة منتخبة وسائر مركبات مصر وجنودا مركبية على جميعها.. (خروج ١٤ : ٦). ولما كان الأمر كذلك فقد قطعوا المسافة كلها فى يوم واحد.

كان موسى وبنو إسرائيل بعد مرورهم بإيثام متجهين شمالا قد قطعوا اليوم العاشر كله سيرا حتى وصلوا آخر النهار إلى منطقة إلتقاء البحيرة المرة الصغرى بالبحيرة المرة الكبرى (شكل ٢٣٦ أ) ورأى موسى وبنو إسرائيل غبارا هائلا فى الجو - مما أثارت العربات الحربية فأيقنوا أنه فرعون. وكان جبل جنيفة إلى الغرب فلم يكن أمامهم إلا الاتجاه شرقا. وتبعهم فرعون.

(٦٠ - الشعراء)

«فأتبعوهم مشرقين».

شرقاً وأشرق توجه نحو الشرق (المعجم الوسيط ج ١ ص ٤٨٢) وقيل أيضاً داخلين فى وقت شروق الشمس أى وقت طلوعها مثل أصبح أى فى وقت الصباح - ويكون ذلك باعتبار بدء فرعون فى اتباعهم إذ بدأ كما قلنا فى صبيحة اليوم العاشر.

وهكذا فإن لفظ «مشرقين» يحمل معنيين. بدء الاتباع والمطاردة عند شروق الشمس ثم عند رؤيتهم كان الاتباع والمطاردة فى اتجاه الشرق وهذا من الإعجاز اللفظى للقرآن الكريم.

واقترب جند فرعون حتى بدأ بنو إسرائيل يرون عرباتهم. وبالمثل بدأ فرعون وجنده يرون بنى إسرائيل وأصبح كل فريق يرى الآخر أى «تراءى» الفريقان:

«فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى إنا لمدركون».

(٦١- الشعراء)

فرز بنو إسرائيل وقالوا لموسى «إنا لمدركون» أى للمحقون. وقرأها البعض «لمدركون» بمعنى الهلاك والفناء (تفسير الألوسى ج ١٩ ص ٨٤) حيث أن العدو خلفهم والبحر أمامهم وليس من مخرج. فرد عليهم موسى يطمئنهم:

«قال كلا. إن معى ربي سيهدين».

(٦٢- الشعراء)

حتى هذه اللحظة لم يكن موسى عليه السلام يعرف ماذا سيحدث. كان متأكداً أن الله سينقذه هو وبنى إسرائيل من فرعون وجنده، ولكن كيف؟ ذلك ما لم يكن يعرفه. واستمر فرعون وجنوده فى الاقتراب. وموسى وبنو إسرائيل يسيرون شرقاً حتى قرب الغروب - ولم يبق أمامهم إلا البحر. وهنا حدثت المعجزة.

انفلاق البحر :

«فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم. وأزلفنا ثم الآخرين. وأنجينا موسى ومن معه أجمعين. ثم أغرقنا الآخرين إن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين. وإن ربك لهو العزيز الرحيم».

(٦٣ - ٦٨ - الشعراء)

وهنا محذوف إذ المعنى: أن اضرب بعصاك البحر فضرب موسى البحر بعصاه فانفلق وفى الحذف إشارة إلى سرعة امتثاله لأمر ربه لحرج الموقف. فانفلق البحر وكان الماء على كل جانب كأنه جبل مرتفع أى كالطود العظيم.

قال البعض (تفسير القرطبى ج ١ ص ٣٩٠): فكان فيه اثنا عشر فرقا لاثنى عشر سبطاً لكل سبط طريق يتراعن وذلك أن أطواد الماء صار فيها طيقانا وشبابيك يرى منها بعضهم بعضاً. ولا نرى هذا رأى لأن فيه تزيّد لا يقتضيه الموقف. وينفيه قوله تعالى:

«فاضرب لهم طريقاً فى البحر يبسا لا تخاف دركاً ولا تخشى».

(٧٧ - طه)

ولم يقل طرقا للتعدد ولم يقل قد علم كل أناس طريقهم كقوله تعالى «قد علم كل أناس مشربهم» كما أن بنى إسرائيل أثناء مطاردة فرعون لهم لم يكونوا ليلتزموا فى سيرهم بتنظيم بحيث يكون كل سبط وحده فى طريق خاص به لا يمر منه غيره.

مكان انشقاق البحر :

تقول التوراة (خروج ١٤): وكلم الرب موسى قائلا: كلم بنى إسرائيل أن يرجعوا وينزلوا أمام فم الحيروث بين مجدل والبحر أمام بعل صفون، مقابله تنزلون عند البحر... وأشدد قلب فرعون حتى يسعى وراءهم، وسعى المصريون وراءهم وأدركوهم عند فم الحيروث أمام بعل صفون.

وقد اختلف العلماء فى تحديد مكان فم الحيروث وبعل صفون على الخرائط تبعا لاختلاف وجهات نظرهم فى خط سير الخروج، وشكل ٢٣٧ يبين الأماكن المختلفة التى قيلت فى مكان انشقاق البحر.

ويمكن استبعاد أن يكون مكان العبور عند الطرف الجنوبى لبحيرة المنزلة فى الجزء المسمى بحيرة البلاح إذ لا يمكن تصور أنه عند اتجاه موسى شمالا وبعد أن يترك بحيرة التماسيح ويجد أرضا يابسة على يمينه تقود إلى سيناء ومع ذلك يستمر سائرا شمالاً ليضع نفسه وبنى إسرائيل فى مكان ليس له مخرج علما بأنه لم يكن يعلم بأن البحر سينشق ليعبر منه. كما أن البوص فى بحيرة المنزلة من الكثافة بحيث أنه يتيح لمن يتشبث به ألا يغرق.

كذلك يمكن استبعاد أن يكون خليج السويس نفسه مكانا للعبور سواء فى طرفه الشمالى أو وسطه أو طرفه الجنوبى مقابل الطور إذ أن اتساع المجرى المائى فى هذه الأماكن هو ١٥، ٢٥، ٤٠ كيلو مترا على التوالى وهى مسافات يلزم لعبورها يوما كاملا أو يومين فى حين أن بنى إسرائيل عبروا فى حوالى ٨ ساعات. بالإضافة إلى أن عمق خليج السويس يتراوح بين ٣٠ - ٥٠ مترا الأمر الذى يشكل صعوبة باللغة للعبور فضلا عن أن الساحل الغربى للخليج شديد الانحدار مما يجعل الأمر شبه مستحيل.

تبقى منطقة البحيرات المرة، وينمو فيها بعض البوص - ولو أنه قليل - ولذلك يمكن اعتبارها Reed Sea كما أنها كانت متصلة بالبحر الأحمر فهى Red Sea وقد ذكرنا فى خط السير الذى رجحناه (شكل ٢٣٦) أن العبور كان عند التقاء البحيرة المرة الصغرى بالبحيرة المرة الكبرى فى مكان عرض المجرى المائى يبلغ ١.٥ - ٢ كيلو مترا وعمقه ٥ - ٧ أمتار والمياه تقع فى شرق اليابسة فتكون المطاردة من الغرب إلى الشرق فيتحقق وصف «فاتبعوهم مشرقين». وبذلك تكون المنطقة على الضفة الشرقية هى فم الحيروث ومن المحتمل أن كان بها تمثال «بعل صفون» وكان بدو شمال سيناء يتعبدون عنده.

كيفية انشقاق البحر:

يذكر القرآن الكريم كيفية انشقاق البحر ببساطة هكذا:

«فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر. فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم». (٦٢-الشعراء)

فبمجرد أن أشار موسى عليه السلام بعصاه إلى البحر حدث انشقاق البحر في الحال. حدث ذلك معجزة من الله سبحانه وتعالى لإنجاء موسى وبنى إسرائيل، ولو شاء الله لقلقه بدون ضربه بالعصا وإنما أمر موسى - إعظاماً لشأنه - أن يضرب بالعصا حتى ينفلق البحر. ويحتمل أن جبريل عليه السلام هو الذى تولى عملية شق البحر وسيأتى ذكر ذلك فيما بعد فى فتنة السامري (ص ١٠٠).

تقول التوراة عن هذا الموقف (إصحاح ١٤ خروج : ١٠) : فلما اقترب فرعون رفع بنو إسرائيل عيونهم وإذا المصريون راحلون وراءهم ففزعوا وصرخ بنو إسرائيل إلى الرب وقالوا لموسى هل لأنه ليست قبور فى مصر أخذتنا لنموت فى البرية. ماذا صنعت بنا حتى أخرجتنا من مصر. أليس هذ هو الكلام الذى كلمناك به فى مصر قائلين كُفَّ عنا فنخدم المصريين لأنه خير لنا أن نخدم المصريين من أن نموت فى البرية. فقال موسى للشعب لا تخافوا. قفوا وانظروا خلاص الرب الذى يصنعه لكم اليوم. فإنه كما رأيتم المصريين اليوم لا تعودون ترونهم أيضا إلى الأبد (أى أن هذه آخر مرة ترونهم) الرب يقاتل عنكم وأنتم تصمتون.

فقال الرب لموسى مالك تصرخ إلى قل لبنى إسرائيل أن يرحلوا وارفع أنت عصاك ومد يدك على البحر وشقّه. فیدخل بنو إسرائيل فى وسط البحر على اليابسة وهما أنا أشدُّ قلوب المصريين حتى يدخلوا وراءهم فأتجمد بفرعون وكل جيشه بمركباته وفرسانه فيعرف المصريون أنى أنا الرب. وجاء فى الفقرة ٢١ : ومد موسى يده على البحر فأجرى الرب بريح شرقية شديدة طول الليل وجعل البحر يابسة وانشق الماء فدخل بنو إسرائيل فى وسط البحر على اليابسة والماء سور لهم عن يمينهم وعن يسارهم.

وقال الأستاذ عبدالوهاب النجار (قصص الأنبياء، ص ٢٢٢): وعلى كُلِّ فالآية ظاهرة واضحة سواء أكان انفلاق البحر بسبب ضرب موسى البحر أو بهبوب الريح بالكيفية التى شرحتها التوراة فإن الناس لم يعهدوا أن الريح عملت هذا العمل فى الخليج مرة أخرى فلم يكن ذلك إلا بعناية خاصة من الله تعالى لإنقاذ ما فى علمه. وقد أخذت لجنة من علماء الأزهر الشريف عليه هذا القول وقالوا إن هذه الفقرة تفيد معنى أنه من المحتمل أن تكون التوراة هى الصادقة ورد هو قائلًا إن الضرب بالعصا أعقبه هبوب الريح التى أزاحت المياه وانكشف قاع البحر ببسا.

وفى رأينا أن الريح تحدث تموجات فى سطح البحر وإذا كانت الريح شديدة كانت

التموجات كبيرة بحيث تكشف القاع إن كان الماء ضحلا لا يزيد عن متر كما أن هذا الكشف لا يكون إلا لبضع دقائق ويعود الماء إلى الإلتئام ثانية. ولكن الريح التى تكشف قاع مياه عمقها خمسة أو عشرة أمتار ويستمر هذا الكشف عدة ساعات لا يمكن إلا أن تكون ريحا شديدة جدا بحيث أنها لا بد ستطيح بكل ما أمامها بما فيها الأشخاص أنفسهم. فإرجاع شق البحر للريح أمر مستحيل علميا. وكان لفظ القرآن الكريم معبرا عن معجزة حدثت فى الحال دون انتظار هبوب ريح لإحداثها. وقد أشرنا سابقا إلى الحذف وفاء الترتيب والتعقيب فى قوله تعالى: «أن اضرب بعصاك البحر فانفلق...» ولاشك أن إزاحة هذه الكمية الهائلة من المياه وارتفاعها على كل جانب بحيث تصبح كالجبل العظيم قد أحدث موجات تضاعط وتيارات هوائية شعر بها بنو إسرائيل وظنوا أن الريح هى التى سببت انفلاق البحر فى حين أنها كانت نتيجة له. ومن الذين يرجعون انفلاق البحر إلى أسباب طبيعية أى بفعل الريح عالم الآثار سليم حسن إذ يقول (مصر القديمة ج ٧ ص ١٣٥) ولا يزال منسوب الماء حتى الآن متأثرا بدرجة عظيمة بالرياح فى بحيرة المنزلة والبرلس ويلاحظ أن الطريق من بلطيم حتى برج البرلس يغطى بالماء عندما يهب الهواء غربا ثم يصبح جافا عندما يهب الهواء من الشرق ويمكن للإنسان أن يسير عليه بالعربة. وفى رأينا أن ذلك لا يحدث إلا إذا كان انحسار المياه لمسافة نصف متر فقط أما أن يحدث هذا الانفلاق لعمق ٥ أو ١٠ أمتار حتى يغرق فيه جيش بأكمله وبمركباته المرتفعة فإن هذا لا يكون إلا بمعجزة إلهية.

أما إرجاع انكشاف طريق البحر إلى المد والجزر والقول بأن المد والجزر قد يصل فى بعض الأماكن إلى عدة أمتار فهذا مردود عليه بأن المد والجزر فى البحار المغلقة لا يكون كبيرا وفى بحيرات صغيرة مثل البحيرات المرة قد لا يزيد المد والجزر عن بضعة سنتيمترات. كما أن المد والجزر ظاهرة طبيعية تتكرر ولها مواعيدها المعروفة لدى أهل السواحل ويمكن توقُّعها ولاشك أن فرعون وقواده كانوا على علم بها فلا يعقل أن تكون هذه الظاهرة سببا فى غرقهم. كما أنه لا محل لبحث مزاعم البعض من أن انفجارا بركانيا حدث فى سيناء وأن الزلزال الذى صاحب هذا الانفجار وموجة الجزر التى صاحبتها هى التى جعلت الماء ينحسر فيظهر الطريق الذى عبر منه بنو إسرائيل وموجة المد التى أعقبته هى التى أفضت إلى غرق فرعون وجنوده. وحتى هذا الزعم يحمل فى طياته معجزة إلهية من إحكام توقيت الانفجار البركانى المزعوم وإحكام توقيت موجة المد حتى تغرق من أغرقت. فهذا التوقيت الدقيق لا يمكن أن يحدث بطريق المصادفة - ولابد أن معجزة إلهية وراءه. وما دنا قد اعترفنا بمعجزة إلهية فما الداعى لافتراض انفجار بركانى!

وبعضهم زعم انفجارا بركانيا فى قاع البحر المتوسط قرب جزيرة كريت. وحتى لو حدث هذا فإنه ما كان ليؤثر على البحيرات المرة إذ ليس لها اتصال بالبحر المتوسط.

وهناك أقصوصة أو أحجية تروى فى هذا الشأن (الدر المنثور ٦٩/١ - حلية الأولياء ٣٢٠/١) من أن هرقل كتب إلى معاوية بن أبى سفيان يسأله عن القوس والمجرة وعن البقعة التى لم تصبها الشمس إلا ساعة واحدة. فلما أتى معاوية الكتاب قال من لهذا (أى من يستطيع الإجابة عن هذا) فقالوا: ابن عباس. فطوى الكتاب وبعثه إلى ابن عباس فكتب إليه: إن القوس أمان لأهل الأرض من الغرق، والمجرة باب السماء الذى تنشق منه. وأما البقعة التى لم تصبها الشمس إلا ساعة من نهار فالبحر الذى أفرج عن بنى إسرائيل. وواضح أن هذه القصة من وضع اليهود إذ هى مرتبطة بفكر بنى إسرائيل فالقوس هو قوس قزح الذى يظهر فى السماء بعد المطر الغزير والذى تقول عنه التوراة (تكوين ٩ : ١٤) إنه يرمز إلى ميثاق الله: فلا تكون المياه طوفانا لتهلك البشر وهو ما ذكرناه فى قصة نوح عليه السلام فى الجزء الأول (ص ١٠٧).

قبل أن نترك موضوع شق البحر لا بأس من مناقشة موضوع طريف هو:

سمك موسى :

هذا النوع من السمك معروف للجميع. وفى سبب تسميته بهذا الاسم قيل إن سمكة - أو عدة أسماك - تصادف أن وجدت فى النقطة التى ضرب فيها موسى عليه السلام البحر بعصاه. فانشق البحر وانشقت السمكة إلى نصفين. ثم استكمل كل نصف ما يلزمه للبقاء حيا. وتكاثر هذا النوع الجديد من السمك ونفذ من باب المندب فى الطرف الجنوبي للبحر الأحمر وانتشر إلى جميع البحار والمحيطات.

والآن لنترك العنان للخيال لننتصور كيف سيكون شكل هذا النوع الجديد من الأسماك. أول شئ أن شق السمكة سينتج لنا نصفاً أيمن ونصفاً أيسر. ولكل نصف عين واحدة فى السطح المغطى بالجلد الأصلي أما السطح مكان الشق فسيكون عارياً من الجلد. والطريقة البدائية - والتى كانت متبعة فى الأرياف إلى وقت قريب - تتمثل فى وضع التراب على الجروح. وسمكتنا هذه ستتبع نفس الطريقة فتنزل إلى القاع وتلتصق السطح العارى بالرمل أى أن نصف السمكة الأيمن سيرقد على القاع على السطح الأيسر والعكس بالعكس ويستمر هكذا حتى يلتئم مكان الشق بجلد أبيض اللون لأنه لم يتعرض للضوء فى حين يكون السطح العلوى داكن اللون فهو جلد السمكة الأصلي.

نأتى بعد ذلك إلى مشكلة الرؤية ثلاثية الأبعاد والتى يلزم لها عينا فى حين أن كل نصف به عين واحدة. عندئذ يلزم أن تتكون لكل نصف عين جديدة. بالطبع ستكون فى السطح العلوى إذ أن السطح السفلى ملاصق للرمل. ولا تجد العين الجديدة مكاناً لها إلا على الحافة إذ أن وسط الرأس تشغله العين الأصلية.

هكذا نرى أن السمكة العادية التى انشقت قد تحولت إلى سمكتين من النوع المفلطح سمكة

يمنى وسمكة يسرى وأصبح لكل سمكة سطح علوى داكن اللون وسطح سفلى أبيض. والعينان موجودتان فى الرأس: واحدة فى المنتصف والأخرى على الحافة. كما أن الفم يفتح فى اتجاه رأسى أى عمودى على قاع البحر وله فكّان جانبيان بدلاً من فك علوى وفك سفلى.

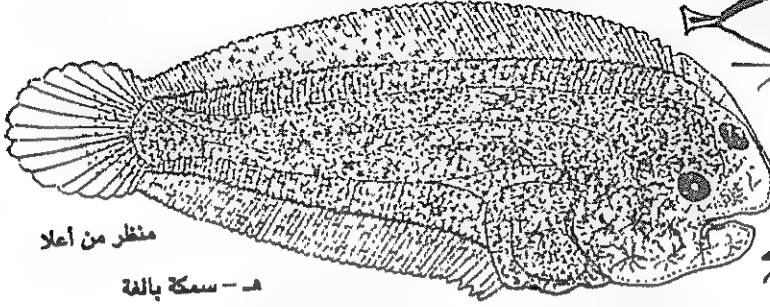
هذه هى مواصفات هذا النوع الجديد من السمك الذى سينتج عن السمكة التى انشقت مع شق البحر. بالطبع لا نتوقع أن نجد فى مراحل تطور هذا النوع من السمك أنها تنشق - فتلك كانت معجزة لموسى عليه السلام ولن تتكرر ثانية. وأقصى ما نأمله هو أن نجد فى أطوار نمو هذه السمكة شيئاً ما يشابه ما حدث فى الماضى.

كان لا بد أن ألجأ إلى مختصين فى علم الأسماك. فلجأت إلى الأستاذ الدكتور حلمى بشاى أستاذ بيولوجيا الأسماك والبيئة المائية بكلية العلوم جامعة القاهرة وخاصة أنه كان قد درس فى إنجلترا بيولوجية بعض الأسماك ومن بينها سمكة موسى. وسمك موسى موجود فى كل بحار ومحيطات العالم سواء المياه الباردة أو الدافئة أو الحارة. والاسم العلمى له هو *Solea* ويوجد فى المياه المصرية حوالى ١٠ أنواع منها: *Solea vulgaris* و *Solea aegyptica* وغيرها. وقد أفادنى سيادته بالمعلومات التالية:

تمر سمكة موسى بالمرحلة الجنينية الأولى - مثل غيرها من الأسماك - البيض يفقس ويخرج منه يرقة Larva لها كيس المح yolk sac الذى يغذى الجنين إلى أن يستكمل نموه - وتكون اليرقة فى وضع رأسى (شكل ٢٣٨ - أ) ويعد أن تكبر قليلاً يتكون لها فم (٢٣٨ ب). ثم بعد أن يبلغ طولها ١,٥ - ٢ سم تبدأ المراحل الخاصة بهذه السمكة والتى لا تشاركها فيها أى سمكة من نوع آخر. إذ أن السمكة تنزل إلى القاع وترقد على أحد جانبيها الأيمن أو الأيسر (٢٣٨ - ج). هذا الجانب يسمى الآن الجانب السفلى ويظل أبيض ناصعاً بعكس الجانب العلوى الذى يأخذ لونا داكناً. كما أن العين التى كانت فى السطح السفلى تحدث لها إزاحة وتترك مكانها وتتحرك مهاجرة لتأخذ لها مكاناً على السطح العلوى ولكن على الحافة. لقد تحولت السمكة المنشقة إلى سمكة مفلطحة Flat Fish تبقى على رمل القاع وتصبح ملاصقة له بحثاً عن الغذاء وتنمو لتبلغ أحجاماً تختلف حسب نوع السمكة وكثيراً ما لا يفتن الغراصون لوجودها إلا حينما تتحرك أو عندما يطأونها بأقدامهم إذ أن السطح العلوى يتلون بلون البيئة المحيطة.

لو نظرنا إلى صفحة ٩٤٨ لوجدنا أن سمك الـ *Solea* أو سمكة موسى يوجد منها سمكة يمنى (شكل ٢٣٩) وسمكة يسرى (شكل ٢٤٠). وفى شكل ٢٤١ لو رسمنا خطاً فى منتصف السطح العلوى لاتضح لنا عدم تماثل الأعضاء على جانبيه خلافاً لما هو موجود فى الأسماك المفلطحة الأخرى. مثل الأسماك الغضروفية المفلطحة المبينة فى شكل ٢٤٢ (قويع النسراً ، ب - حدأة البحر ج) كما أن فم الأسماك المفلطحة يكون أفقياً (شكل ٢٤٢ أ) فى حين أن سمكة موسى يكون فمها رأسياً وله فكّان جانبيان بدلاً من فك علوى وسفلى.

العين اليسرى أكملت مسيرتها وصارت على الجانب العلوي



منظر من أعلا

هـ - سمكة بالغة



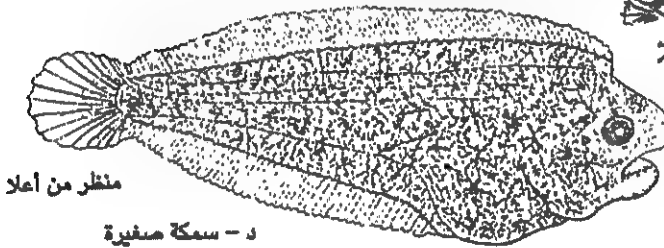
العين اليسرى
العين اليمنى



العين اليسرى لم تكمل مسيرتها

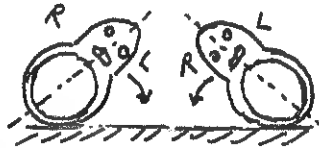


سمكة نامت على جانبها الأيسر

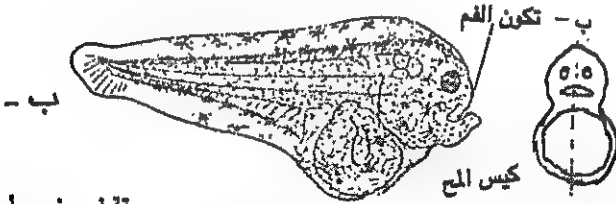


منظر من أعلا

د - سمكة صغيرة



ج - اليرقة تميل على أحد جانبيها



ب -

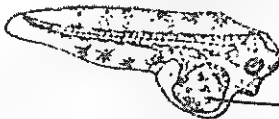
ب - تكون الفم

كيس المح

منظر أمامي

يرقة في وضع رأسى

منظر جانبي



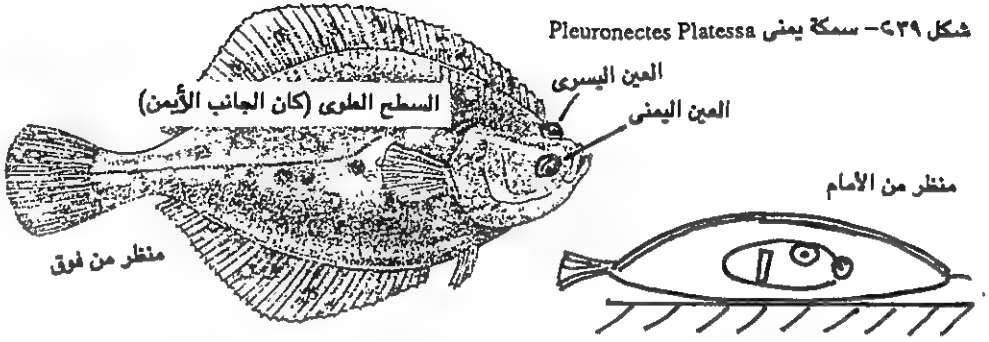
أ -

كيس المح

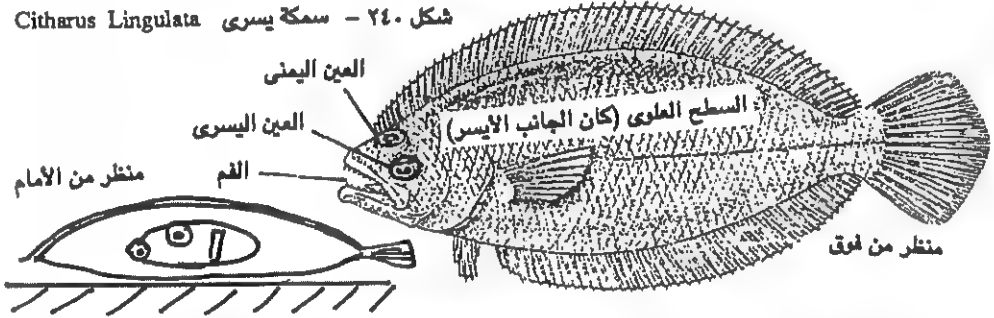
شكل ٢٣٨ - أطوار نمو سمكة موسى.

(Sole - Solea)

شكل ٢٣٩ - سمكة يعني Pleuronectes Platessa



شكل ٢٤٠ - سمكة يسرى Citharus Lingulata

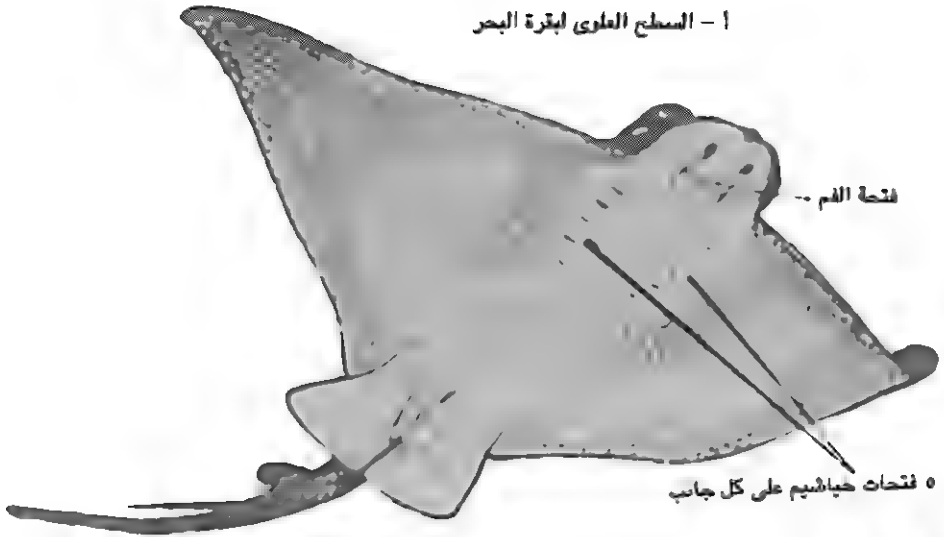


شكل ٢٤١ - سمكة موسى

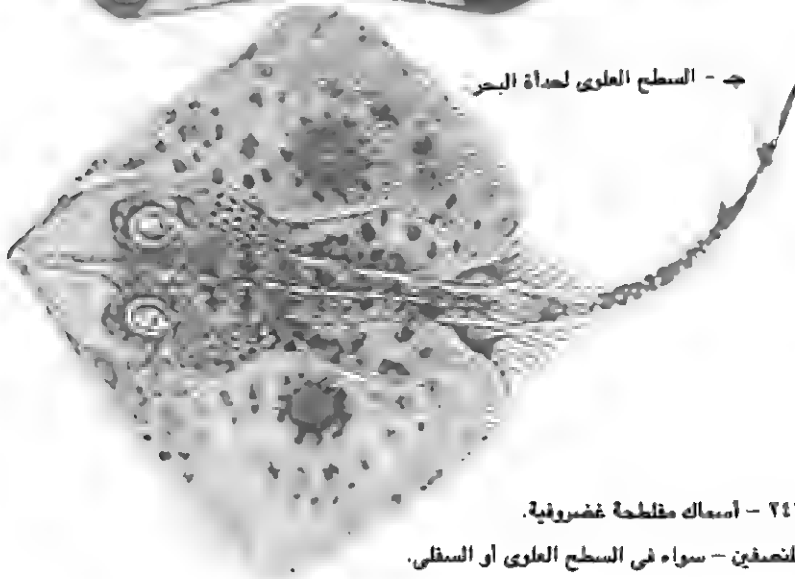
العين اليمنى : اتمت هجرتها
من السطح السفلي إلى حافة
السطح العلوي.



١ - السطح العلوى لبقرة البحر



ب - السطح العلوى لقريم النسر
Eagle ray



ج - السطح العلوى لعداء البحر

شكل ٢٤٢ - أسماك مقلطحة غضروفية.

يلاحظ التماثل التام للنصفين - سواء فى السطح العلوى أو السفلى.

إن النوع المسمى «سمك موسى» فى مراحل تطوره، وتحوله من سمكة رأسية إلى سمكة مفلطحة - وفى وجود سمكة يمنى وسمكة يسرى - وعدم تماثل مكان العينين - والاتجاه الرأسى للفم - لهو حقا - نوع عجيب من السمك.

والآن أترك للقارئ أن يحكم على مدى صحة - أو عدم صحة - ما قيل عن نشأة سمك موسى فى ضوء المعلومات السابق ذكرها وفى ضوء القاعدة التى تقول: تطور الجنين يروى ما حدث فى الماضى من تطور عرقى *Ontogeny recapitulates Phylogeny* !!

غرق الفرعون :

نعود إلى الطريق الذى انشق فى البحر ليسمح بمرور هذ الحشد الهائل من بنى إسرائيل (٦٠٠,٠٠٠) مع بقرههم وغنمهم، كان اتساع المجرى المائى فى هذا المكان - وهو اتصال البحيرة المرة الصغرى بالبحيرة الكبرى - حوالى ١,٥ كيلومترا (شكل ٢٣٦) فلاشك أن عرض الطريق الذى انشق كان ١٠٠ - ٢٠٠ مترا. واستغرق عبورهم من العشاء حتى نصف الليل أى ٦ - ٨ ساعات تقريبا.

«ولقد أوحينا إلى موسى أن أسر بعبادى فاضرب لهم طريقا فى البحر يبسا، لا تخاف دركا ولا تخشى».

(٧٧-طه)

والإسراء هو السير ليلا - وهذا يؤيد ما قلناه سابقا (ص ٩٣٩) من أن بنى إسرائيل بدأوا فى اليوم العاشر العودة من جبل عتاقة متجهين شمالا فوصلوا عند الغروب إلى منطقة البحيرات المرة حيث رأوا غبار مركبات فرعون عن بعد فأتجهوا شرقا ووصلوا إلى ساحل البحر، وردا على ما قاله بنو إسرائيل «إنا لمدركون» كانت الطمأنينة بقوله تعالى «لا تخاف دركا» أى لن يلحقكم فرعون وجنده من خلفكم، وكان خطر آخر يتهدد بنى إسرائيل وهو أن يدفعهم فرعون بجنوده ناحية البحر ليغرقهم ويتخلص منهم وهذا خطر أكبر من الإدراك. وكان الرد عليه بقوله تعالى «ولا تخشى» أى ولا تخشى الغرق - فالطريق الذى شق فى البحر كان جافا «طريقا فى البحر يبسا».

وهكذا سار موسى عليه السلام فى الطريق الذى شق فى البحر وتبعه بنو إسرائيل، ولما وصل موسى إلى الضفة الشرقية وقف عندها يتابع مرور بنى إسرائيل حتى يتأكد من عبورهم جميعا سالمين، عندئذ أراد موسى عليه السلام أن يضرب البحر ثانية بعصاه ليعود الماء كما كان حتى لا يعبر فرعون وجنوده ويلاحقونهم. كل ما كان فى ذهن موسى حينئذ هو منع فرعون من الوصول إلى بنى إسرائيل حتى لا يفتك بهم أو يعيدهم إلى مصر للعبودية ثانية. ولكن الله سبحانه وتعالى كان يدبر أمرا آخر بالإضافة إلى إنجاء بنى إسرائيل، فأمر موسى ألا يخلق البحر

ورهُواً من رها بمعنى سكن. ويقال رها البحر سكن ويقال أيضاً رها الرجل أى فتح بين رجله (المعجم الوسيط ج ١ ص ٣٨٠) فيكون المعنى اترك البحر ساكناً على حاله مفتوحاً كما هو.

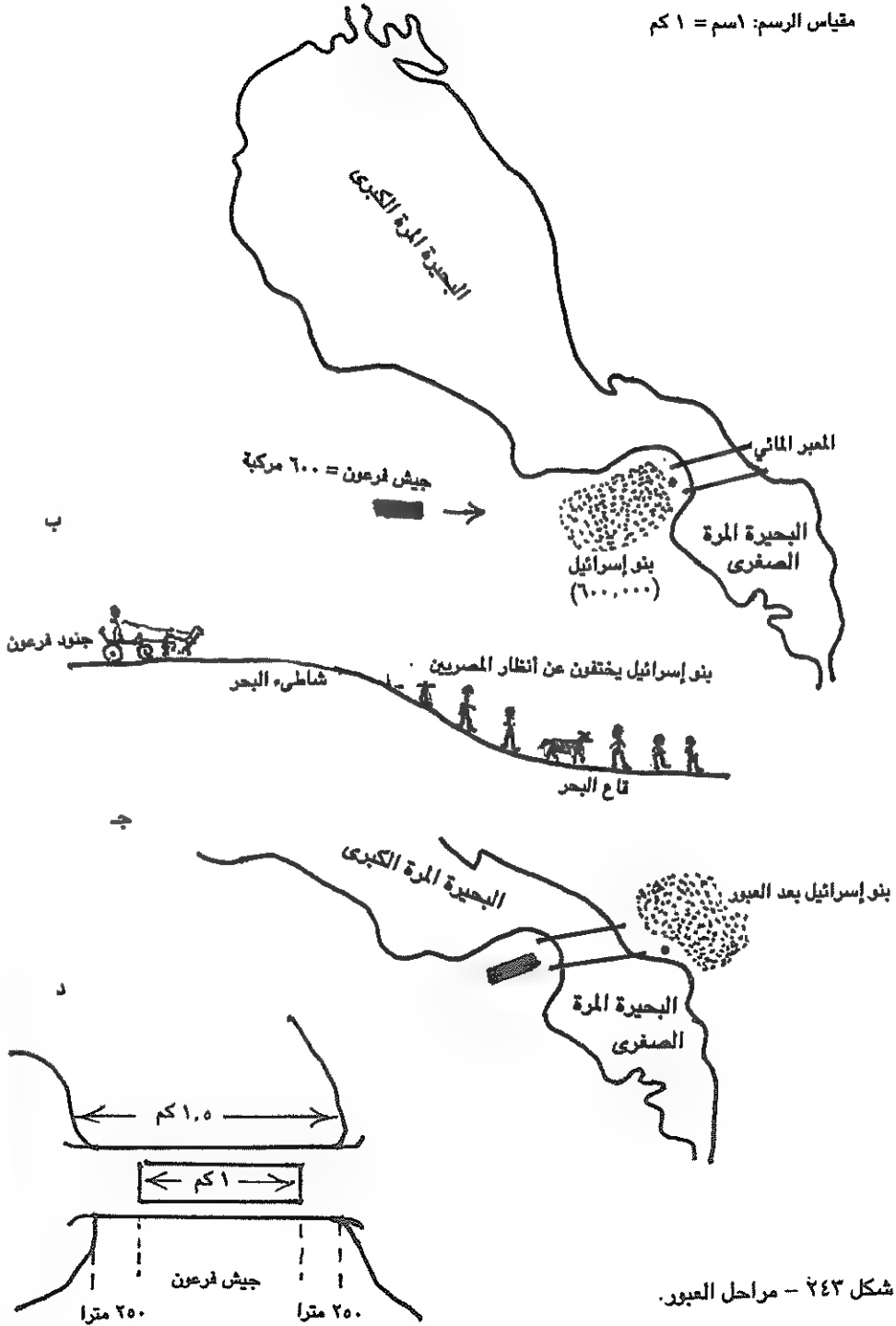
ومع تباشير الفجر وصل فرعون وجنده إلى البحر فوجد طريقاً مفتوحاً في البحر وقد عبر منه بنو إسرائيل إلى الضفة الأخرى. ولعل فرعون فكر وقال في نفسه: حقا إن موسى ساحر ماهر وما أعظم سحره إذ استطاع أن يشق هذا الطريق في البحر! ولكنه نسي أن يغلقه خلفه حتى لا نتبعه. إذا فلنتبعهم ونمسك بهم!

لاشك أن فرعون تردد بعض الشيء قبل الدخول في طريق البحر هذا. وليختبر الأرض أمر صفا من المركبات الحربية أن تتقدمه. فلما رآها تسير على القاع بطريقة طبيعية اقتحم هو بعربته الملكية وتبعته باقى عربات الجيش. ولا بأس من أن نحسب المساحة التي كان يشغلها الجيش. فلو فرضنا أن الستمائة عربة تسير في قافلة عرضها ١٠ عربات يكون طولها ٦٠ عربة. وبحساب خمسة عشر متراً لكل عربة يبلغ طول القافلة ٩٠٠ متراً أى تقريباً كيلومتراً واحداً. ولما كان عرض المعبر المائى هو ١,٥ كم فإن جيش فرعون يمكن وجوده بأكمله في القاع ويفصله عن الشاطئ من كل ناحية ٢٥٠ متراً تقريباً (شكل ٢٤٣).

لم يكن موسى عليه السلام مكلفاً بأن يشير إلى البحر بعصاه حتى ينطبق على فرعون وجنوده كما تقول التوراة. إذ لم تكن المسافة ولا الوقت - بداية الليل - يسمحان بأن يتبين إن كان آخر مركبات فرعون قد دخل إلى الطريق أم لا. ولاشك أن عين الله الساهرة هي التي تولت هذا الأمر. وسارت المركبات حتى لم يبق على أول عربة لتبلغ الشاطئ الشرقى إلا قليلاً والعربات كلها توسطت قاع البحر غاصت عجلات مركبات الصف الأول فتوقف الركب كله ريثما يتم رفع العجلات من الطين الذي غاصت فيه. وفي ذلك الوقت بدأ البحر ينطبق والتحم جانبا الماء فغرق الجميع.

وتقول التوراة عن هذا الموقف (خروج ١٤ : ٢٣): وتبعهم المصريون ودخلوا وراءهم جميع

مقياس الرسم: ١ سم = ١ كم



خيل فرعون ومركباته وفرسانه إلى وسط البحر وكان فى هزيع الصباح أن الرب أشرف على عسكر المصريين فى عمود النار والسحاب وأزعج عسكر المصريين وخلع بكر مركباتهم حتى ساقوها بثقله فقال المصريون: نهرب من إسرائيل لأن الرب يقاتل المصريين عنهم. فقال الرب لموسى: مد يدك على البحر ليرجع الماء على المصريين على مركباتهم وفرسانهم. فمد موسى يده على البحر فرجع البحر عند إقبال الصباح إلى حاله الدائمة فدفع الرب المصريين فى وسط البحر فرجع البحر وغطى مركبات وفرسان جميع جيش فرعون. لم يبق منهم ولا واحد فخلص الرب فى ذلك اليوم إسرائيل من يد المصريين ونظر إسرائيل المصريين أمواتا على شاطئ البحر. ورأى إسرائيل الفعل العظيم الذى صنعه الرب بالمصريين فخاف الشعب الرب وأمنوا بالرب وبعبدته موسى.

إيمان فرعون :

قلنا إن الماء غطى الجميع بما فيهم فرعون وأدرك فرعون أنه غارق لا محالة. هنا فقط ولينجو بحياته أعلن إيمانه:

«حتى إذا أدركه الغرق قال آمنتم أنه لا إله إلا الذى آمنتم به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين. الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين. فالיום ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية».

(٩٠ - ٩٢ - يونس)

وهكذا أعلن فرعون إيمانه حين رأى العذاب وعابن الغرق. وكان فى هذا استجابته لدعاء موسى الذى سبق ذكره ص ٩١٨.

«ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم».

(٧٨ - يونس)

واستجاب الله لدعاء موسى وهارون «قال قد أجيبتم دعوتكما» فلم يؤمن فرعون إلا - كما نقول - فى الوقت الضائع - حين لا ينفع الإيمان «فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا». وفعلاً نعى الله عليه إيمانه هذا. ورد عليه باستفهام للإنكار والتوبيخ. «الآن» بمعنى هل كل الآيات السابقة لم تكن كافية لتجعلك تؤمن والآن وأنت فى سكرات الموت تؤمن؟

«وليسست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن».

(من الآية ١٨ - النساء)

أخرج ابن جرير والبيهقى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قال لى جبريل عليه السلام: لو رأيتهنى يا محمد وأنا أغط فرعون بإحدى يدي وأدس من الحال فى فيه مخافة أن تدركه رحمة الله فيغفر له! (تفسير الألويسى ج ١١ ص ١٨٢). وعن أبى أمامة. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لى جبريل عليه السلام: ما أبغضت شيئاً

من خلق الله تعالى ما أبغضت إبليس يوم أمر بالسجود فأبى أن يسجد وما أبغضت شيئا أشد بغضا من فرعون. حين قال: أنا ربكم الأعلى ولقد جعلت أدس في فيه من الطين حين قال ما قال (ابن كثير البداية والنهاية ج ١ ص ٢٧٢) وروى في تفسير الألوس برواية أخرى عن نهايته: فلما كان يوم الغرق خفت أن يعتصم بكلمة الإخلاص فينجو فأخذت قبضة من حمأة فضربت بها في فيه فوجدت الله تعالى عليه أشد غضبا مني.

روى الترمذى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر. أى ما لم تبلغ روحه حلقومه فيكون بمنزلة الشيء الذى يتغرغر به، وفى النهاية يمكن القول إن صيغة إيمان فرعون - حتى فى وقت الغرغرة هذا - كانت صيغة ملتوية، فلم يقل: آمنت بأنه لا إله إلا الله، بل تلفظ بصيغة تدل على إيمان ظاهرى رغبة فى النجاة من الغرق. فقال آمنت أنه لا إله إلا الذى آمنت به بنو إسرائيل، أى أنه إنما يقلدهم. وما دام أن إلههم قد أنجاهم فهو سينجيهم أيضا، وما هكذا يكون الإيمان الحقيقى التابع من القلب.

وعلى الصيحات والاستغاثات مختلطة بصهيل الخيل وضجيج ارتطام المركبات بعضها ببعض حين دفعتها المياه المتلاطمة. فكان صوتا عاليا واستدار بنو إسرائيل ليرى المشهد الرهيب. جنود الفرعون وهم يغالبون الموج الهادر وحتى من كان منهم يحسن العوم فإنه لم يستطع أن يقاوم الموجات الغاضبة. ورأوا الرؤوس تغوص فى الماء، ولا تظهر إلا أيادى ممتدة إلى أعلى، لم تلبث هى الأخرى حتى غاصت. وبعد ساعة أو بعض ساعة هدا البحر وبدأت بعض الجثث والأقواس والسهام الخشبية ومقاعد المركبات تطفو على سطح الماء.

«فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم وهو مليم».

(٤٠ - الذاريات)

أى أت بما يلام عليه من الكفر والطغيان .

«واستكبر هو وجنوده فى الأرض بغير الحق وظنوا أنهم إلينا لا يرجعون».

فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين».

(٢٩ - ٤٠ - القصص)

وسرت همسات بين بنى إسرائيل أن فرعون قد غرق ولكن بعضهم لم يصدق وقالوا : ما مات. لعظمته عندهم وجبروته فلم يصدقوا أن مثله ممكن أن يغرق، فأمر الله سبحانه وتعالى البحر فألقى جثته على الساحل . قالوا فرآه بنو إسرائيل وتأكدوا من أنه فرعون من درعه المذهَّب، فكان فى موته عبرة لمن يأتون بعده من الأمم لأن كثيرا من الناس يغفلون عن ملاحظة آيات الله فى الكون:

«فاليوم ننجيكَ ببندك لتكون لمن خلفك آية. وإن كثيرا من الناس عن آياتنا

لغافلون».

(٩٢ - يونس)

وسنعود (ص ٩٦٩) لتوضيح معنى «لمن خلقك آية».

ترنيمة الخروج :

تقول التوراة (إصحاح ١٥ خروج): حينئذ رنم موسى وبنو إسرائيل هذه التسبيحة للرب وقالوا:

أُرثم للرب فإنه قد تعظم. الفرس وراكبه طرحهما فى البحر.

الرب قوّتى ونشيدى. وقد صار خلاصى. هذا إلهى فأمجده.

إله أبى فأرقّعة. الرب رجل الحرب. الرب اسمه.

مركبات فرعون وجيشه ألقاهما فى البحر. فغرق أفضل جنوده المركبية فى بحر سوف تغطيهـم اللجج. قد هبطوا فى الأعماق كحجر.

يمينك يارب تحطم العدو. ويكثره عَظمتك تهدم مقاوميك.

ترسل سخطك فيهدمهم كالقش.

تجمدت اللجج فى قلب البحر. قال العدو. أتبِع. أدرك. أقسم غنيمة.

تمتلئ منهم نفسى. أجرد سيفى. تفنيهم يدى

نفخت بريحك فغطاهم البحر. غاصوا كالرصاص فى مياه غامرة.

من مثلك بين الآلهة يارب. من مثلك معتزا فى القداسة مخوفا بالتسايبح.

صانعا عجائب. تمد يدك فتبتلعهم الأرض.

ترشد برأفتك الشعب الذى فديته.

تهديه بقوتك إلى مسكن قدسك.

يسمع الشعب فيرتعدون. تأخذ الرعدة سكان فلسطين.

حينئذ يندهش أمراء أدوم. أقرباء مؤاب تأخذهم الرجفة.

يذوب جميع سكان كنعان تقع عليهم الهيبة والرعب.

بعضمة ذراعك يصمتون كالبحر حتى يعبر شعبك يارب.

حتى يعبر الشعب الذى اقتنيتـه.

تجىء بهم وتغرسهم فى جبل ميراثك. المكان الذى صنعتـه يارب لسكنك. المقدس الذى هيأته

يداك يارب. الرب يملك إلى الدهر والأبد.

فإن خيل فرعون دخلت بمركباته وفرسانه إلى البحر. وردَّ الرب عليهم ماء البحر. وأما بنو

إسرائيل فمشوا على اليابسة فى وسط البحر.

فأخذت مريم أخت هارون الدف بيدها وخرجت جميع النساء وراعهما بدفوف ورقص.
وأجابتهن مريم. رنموا للرب فإنه قد تعظم. الفرس وراكبه طرحهما فى البحر.

والآن لنتوقف هنيهة لنلقى نظرة سريعة على الأحداث التى مرت ونفكر فى تتابعها بهذا الترتيب الذى حدثت به لنرى كيف كان التدبير الإلهى لإخراج بنى إسرائيل - وهم عزّل من أى سلاح - من قبضة ملك جبار - ذى جند وسلاح وطغيان وغرور. كان حرياً - لولم يفرق - أن يلاحقهم أينما كانوا - ويقضى عليهم أو يعيدهم - فكان لابد من هلاكه!

وهنا تجيء المفارقة أو المعادلة الصعبة كما يقال - فهو لابد أن ينشغل عنهم بشيء ما حتى لا يمنعهم من بدء مسيرتهم. فكانت ضربة موت الأ Bakar - لتشغله بعض الوقت ثم يفيق ليلاحقهم . وكان من اللازم ألا يسير بنو إسرائيل فى هذه الفترة الى أرض منبسطة. فكان تدبير الله أن يتخبطوا فى مسيرتهم جنوباً إلى إثام ثم شمالاً إلى البحيرات المرة. المكان المقرر للقاء. ويظن فرعون أنه قد تمكن منهم. ويظن بنو إسرائيل أنهم قد أحيط بهم. وتأتى المعجزة فى الوقت المناسب فينشق البحر ويدلف منه بنو إسرائيل وكل همهم أن ينجوا من فرعون. ويتمنون أن ينطبق البحر ليمنع فرعون من اللحاق بهم. ولكن ها هو فرعون يدخل فى الطريق مسرعاً ليلحقهم. وانخلعت قلوب بنى إسرائيل. إلا أن موسى كان واثقاً من نصر الله حينما قالوا له إنا لمدركون قال كلا إن معى ربى سيهدين. وحينما ساورته نفسه أن يضرب البحر ليفصل بينهم وبين مطارديهم. أمره الله قائلاً: اترك البحر رهوا. فامتثل لأمر ربه. مع أنه رأى العدو يدخل طريق البحر ويقترّب. وما زاده ذلك إلا إيمانا وثقة بالله. واكتملت المعجزة فى الوقت المناسب. بعد أن كان فرعون وجميع جنوده فى وسط البحر. فانطبق الماء عليهم وغرقوا أجمعين. أى تدبير هذا! إنه تدبير الله العزيز الحكيم - «والله عزيز ذو انتقام».

«فانتقمنا منهم فأغرقناهم فى اليم بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين».

(١٣٦ - الاعراف)

«قلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين. فجعلناهم سلفاً ومثلاً للآخرين».

(٥٥ - ٥٦ - الزخرف)

«فأراد أن يستفزه من الأرض فأغرقناه ومن معه جميعاً».

(١٠٣ - الأسراء)

ويمن الله على بنى إسرائيل بهذه النعمة

«وإذ فرقنا بكم البحر فأنجيناكم وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون».

(٥٠ - البقرة)

وكان يوم نجاة موسى وبنى إسرائيل هو يوم عاشوراء. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٩٢٤)
قول ابن عباس: قدم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة واليهود تصوم يوم عاشوراء. فقال: ما هذا اليوم الذى تصومونه؟ فقالوا: هذا يوم ظهر فيه موسى على فرعون. فقال النبى صلى الله

عليه وسلم لأصحابه: أنتم أحق بموسى منهم فصوموه (تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤٣١).
وروى عن الطبراني قوله: إن النبي صلى الله عليه وسلم قال: خلق الله يحيى بن زكريا فى بطن أمه مؤمناً، وخلق فرعون فى بطن أمه كافراً (تفسير الألوسى ج ١٢ ص ١٨٤).

لا بأس من أن نعيد التأكيد على أن الفرعون الذى غرق هو رمسيس الثانى. خلافا لما يقول به كثير من الباحثين من أن رمسيس الثانى هو فرعون التسخير وأن مرتباً هو فرعون الغرق وقد ذكرنا ذلك بالتفصيل فى أول هذا الجزء (ص ٦٦٧ وما بعدها). وتأتى الآيات فى سورة النازعات لتوضح أن الفرعون الذى طغى وسخر وعذب هو نفسه الذى كذب وتكبر وتجبّر وادعى الألوهية، فكان جزاؤه أن نكل الله به:

«هل أتاك حديث موسى، إذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى، اذهب إلى فرعون إنه طغى، فقل له لك إلى أن تزكى، وأهديك إلى ربك فتخشى فأراه الآية الكبرى، فكذب وعصى، ثم أدبريسعى، فحشر فننادى، فقال أنا ربكم الأعلى، فأخذه الله نكال الآخرة والأولى، إن فى ذلك عبرة لمن يخشى».

(١٥-٢٦-النازعات)

والنكال هو التنكيل وهو العذاب الذى يردع من يراه أو يسمعه ويمنعه من ارتكاب ما يفضى إليه، ونكال الآخرة هو الإحراق بالنار: «ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب»، أما التنكيل فى الدنيا فكان بالإغراق، وذلك ما أجمع عليه كافة المفسرين (الألوسى ج ٣٠ ص ٣٠ القرطبي ج ١٩ ص ٢٠٢...).

كذلك الآيات التى لخصت قصة موسى وفرعون فى سورة الدخان تدل على أنه فرعون واحد من أول الأمر لآخره:

«ولقد فتنا قبلهم قوم فرعون وجاءهم رسول كريم، أن أدوا إلى عباد الله إني لكم رسول أمين، وأن لا تعبدوا على الله إني أتاكم بسلطان مبين، وإنى عدت بربى وربكم أن ترجمون، وإن لم تؤمنوا لى فاعتزلون، فدعا ربه أن هؤلاء قوم مجرمون، فأسر بعبادى ليلاً إنكم متبعون، واترك البحر رهوا إنهم جند مغرقون كم تركوا من جنات وعيون، وزروع ومقام كريم، ونعمة كانوا فيها فاكهين، كذلك وأورثناها قوما آخرين، فما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين، ولقد نجينا بنى إسرائيل من العذاب المهين، من فرعون إنه كان عالياً من المسرفين».

(١٧ - ٢٠ - الدخان)

والإيجاز الشديد الذى ذكر فى سورتي المزمل والذاريات يشير إلى فرعون واحد:

«..كما أرسلنا إلى فرعون رسولا، فعصى فرعون الرسول فأخذناه أخذاً بيبلاً».

(١٥ - ١٦ - المزمل)

«وفى موسى إذ أرسلناه إلى فرعون بسلطان مبين، فتولى بركنه وقال ساحر أو مجنون، فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم وهو مليم».

(٣-٤٠-الذاريات)

الآية فى جثة فرعون :

أمر الله البحر بأن يلفظ جثته فرعون، فقذفت الأمواج بجثته على الشاطئ.

«فاليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية، وإن كثيراً من الناس عن آياتنا

(٩٢-يونس)

لغافلون».

وقد ذهبنا فى ص ٩٥٣ أن إيمان فرعون لم يكن إيماناً حقيقياً، بل كان هدفه هو النجاة من الغرق، وكأنما قال فى نفسه إذا كانت هذه الكلمة هى التى ستنجينى من الغرق فلا بأس من أن أقولها! ولذلك قيل - تهكما - مادمت كنت تريد النجاة فاليوم ننجيك ببدنك وسمى لفظ البحر للجثة نجاة مجازاً، ويقول الألوسى (تفسيره ج ١١ ص ١٨٣) المعنى نجعلك على مرتفع من الأرض كى يراك بنو إسرائيل فيعرفوا أنك قد مُتَّ، وروى عن محمد بن كعب: كانت له درع من ذهب فعرف بها، وقيل إنها كانت من اللؤلؤ! ولا يخفى مافى هذه الأقوال من مبالغات إذ الذهب من المعادن اللينة التى لا تصلح لصنع الدروع ولا اللؤلؤ أيضاً يصلح لذلك، ولا بأس إن كان على درعه الشعار الملكى أو اسمه مكتوباً بالذهب ذلك أن بنى إسرائيل لم يصدقوا أن فرعون غرق وقالوا: هو أعظم شأننا من ذلك فآلقاه الله على مرتفع من البحر حتى شاهده، وقيل إنهم ضرعوا إلى الله يسألونه مشاهدة فرعون غريقاً فأبرزه لهم فأروه جسداً لا روح فيه، فلما رأوه قالوا نعم يا موسى هو فرعون وقد غرق فخرج الشك من قلوبهم وابتلع البحر فرعون كما كان (تفسير القرطبى ج ٨ ص ٣٨٠)، وهذه الأقوال أيضاً فيها مبالغات.

نأتى إلى قوله تعالى «لمن خلفك» قالوا بأنها تعنى: أى تكون لبنى إسرائيل دليلاً على موتك وهلاكك (تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤٣١ والألوسى ج ١١ ص ١٨٣) وقد سبق أن أرجحنا أن المجرى المائى الذى انشق كان حوالى ١,٥ كم، ومن المسلم به أن الجثة قد لفظها البحر على الضفة الغربية ولو كانت على الضفة الشرقية - لأغرى ذلك نفراً من بنى إسرائيل على التمثيل بجثة الفرعون الذى سخرهم وعذبهم سنين طويلة، أو على الأقل لبقيت الجثة عدة أيام قبل حملها وتحنيطها ولنهشت السباع والضباع بعض أجزائها وظهر أثر ذلك فى الجثة، ولما كان بنو إسرائيل على الضفة الشرقية فمن المستحيل عليهم تبين ملامح جثة أو علامات فى درعه على مثل هذا البعد، قد يقال إنه جاء فى سورة البقرة،

(٥٠-البقرة)

«وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون».

وقيل فى تفسيرها معناه بأبصاركم، وقيل أى ببصائركم للاعتبار لأنهم كانوا فى شغل عن الوقوف والنظر بالأبصار (تفسير القرطبى ج ١ ص ٣٩٢). وقد قلنا أننا إنه يستحيل تبين

ملاحج الوجه أو قسماته على مثل هذا البعد، بل يكفي أن ينظروا الماء وهو ينطبق عليهم من الجانبين والعربات وهى تتخبط بعضها فى بعض بفعل الموج ثم الجثث وهى تطفو على سطح الماء ليتأكدوا من غرق الفرعون معهم. ثم إن بنى إسرائيل لا ينطبق عليهم وصف «خلفك» لأنهم معاصروه. وقد ورد لفظ «خلف» فى القرآن الكريم - مرتين آخرين:

«فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب». (١٦٩-الأعراف)

أى جاء من بعد هذا الجيل من بنى إسرائيل جيل آخر (تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٦٠)

«فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة». (٥٩-مريم)

وذكر فى هذه الآية الأنبياء نوح وإبراهيم وإسرائيل عليهم السلام. ثم جاء من بعدهم خلف أى قرون أو عقب (تفسير الألوسى ج ١٦ ص ١٠٩).

من هذا يتضح أن بنى إسرائيل لا ينطبق عليهم وصف «لمن خلفك» لأنهم جيل معاصر لفرعون والمقصود جيل تالٍ، ولكن أى جيل؟ تلك هى القضية - ولنعرف من هو الجيل الذى سيكون إنجاء البدن آية له علينا أن نعرف ماتم بشأن الجثة بعد أن لفظها البحر. وعلينا أن ندرك أنه فى الوقت الذى كتبت فيه هذه التفاسير (الألوسى توفى ١٢٧٠ هجرية أى ١٨٦٢ ميلادية وابن كثير توفى ٧٧٤ هجرية أى ١٣٧٦ ميلادية) لم تكن جثث فراعين مصر قد اكتشفت فكان مفهومنا أن جثة هذا الفرعون بعد أن لفظها البحر قد تحللت أو تم تحنيطها ودفنت - فليس من أحد آخر سيراهها بعد بنى إسرائيل. وفى عام ١٨٨١ ميلادية تم اكتشاف خبيئة الدير البحرى وكان من بين الفراعين الذين وجدت موميائاتهم رمسيس الثانى إذ وجدت محنطة وبدأت أجيال أخرى غير جيل العبور من بنى إسرائيل يرونها لتكون آية لهم أيضا.

تنجيك ببدنك :

من المؤكد أن جنديا كان فى مؤخرة الجيش ولعله كان يحسن السباحة فنجا وأمسك بحصان قد نجا هو الآخر فامتطاه وأسرع بقدر ما يستطيع إلى العاصمة بررعمسيس وأخبر ولى العهد مرنبتاح وهامان اللذين كانا يتوليان الأمر فى غياب الفرعون أخبرهم بالمصيبة التى حدثت. وتم إخطار كبير كهنة القصر وعدد من رجال البلاط وسارع الجميع إلى مسرح الأحداث ورأوا بعض الجثث متناثره على الشاطئ وعرفوا جثة الفرعون. فوضعوه على عربة جنازية محاطا بما يليق بجلال الفرعون الإله! وسألوا الجندى عن حقيقة ما حدث فأخبرهم أنهم كانوا يطاردون بنى إسرائيل ولم يكن يفصلهم عن مؤخرتهم إلا مسافة قليلة. ثم بدأ بنو إسرائيل يختفون عن أنظارهم شيئا فشيئا (شكل ٢٣٨ ب - ص ٩٥٢) فظنوا أنهم يلقون بأنفسهم فى البحر هربا من فرعون واستمر هذا طوال الليل ولما بدأ ضوء الفجر يظهر اتضح

ملاحج الوجه أو قسماته على مثل هذا البعد. بل يكفي أن ينظروا الماء وهو ينطبق عليهم من الجانبين والعربات وهى تتخطب بعضها فى بعض بفعل الموج ثم الجثث وهى تطفو على سطح الماء ليتأكدوا من غرق الفرعون معهم. ثم إن بنى إسرائيل لا ينطبق عليهم وصف «خلفك» لأنهم معاصروه. وقد ورد لفظ «خلف» فى القرآن الكريم - مرتين آخرين:

«فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب». (١٦٩-الأعراف)

أى جاء من بعد هذا الجيل من بنى إسرائيل جيل آخر (تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٦٠)

«فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة». (٥٩-مريم)

وذكر فى هذه الآية الأنبياء نوح وإبراهيم وإسرائيل عليهم السلام. ثم جاء من بعدهم خلف أى قرون أو عقب (تفسير الألوسى ج ١٦ ص ١٠٩).

من هذا يتضح أن بنى إسرائيل لا ينطبق عليهم وصف «لمن خلفك» لأنهم جيل معاصر لفرعون والمقصود جيل تالٍ. ولكن أى جيل؟ تلك هى القضية - ولنعرف من هو الجيل الذى سيكون إنجاء البدن آية له علينا أن نعرف ماتم بشأن الجثة بعد أن لفظها البحر. وعلينا أن ندرك أنه فى الوقت الذى كتبت فيه هذه التفاسير (الألوسى توفى ١٢٧٠ هجرية أى ١٨٦٢ ميلادية وابن كثير توفى ٧٧٤ هجرية أى ١٣٧٦ ميلادية) لم تكن جثث فراعين مصر قد اكتشفت فكان مفهوما أن جثة هذا الفرعون بعد أن لفظها البحر قد تحللت أو تم تحنيطها ودفنت - فليس من أحد آخر سيراهها بعد بنى إسرائيل. وفى عام ١٨٨١ ميلادية تم اكتشاف خبيئة الدير البحرى وكان من بين الفراعين الذين وجدت مومياءاتهم مومياء رمسيس الثانى إذ وجدت محنطة وبدأت أجيال أخرى غير جيل العبور من بنى إسرائيل يرونها لتكون آية لهم أيضا.

نتجيك ببذك :

من المؤكد أن جنديا كان فى مؤخرة الجيش ولعله كان يحسن السباحة فنجا وأمسك بحصان قد نجا هو الآخر فامتطاه وأسرع بقدر ما يستطيع إلى العاصمة بررعمسيس وأخبر ولى العهد مرنبتاح وهامان اللذين كانا يتوليان الأمر فى غياب الفرعون أخبرهم بالمصيبة التى حدثت. وتم إخطار كبير كهنة القصر وعدد من رجال البلاط وسارع الجميع إلى مسرح الأحداث ورأوا بعض الجثث متناثره على الشاطئ وعرفوا جثة الفرعون. فوضعوه على عربة جنازية محاطا بما يليق بجلال الفرعون الإله! وسألوا الجندى عن حقيقة ما حدث فأخبرهم أنهم كانوا يطاردون بنى إسرائيل ولم يكن يفصلهم عن مؤخرتهم إلا مسافة قليلة. ثم بدأ بنو إسرائيل يختفون عن أنظارهم شيئا فشيئا (شكل ٢٣٨ ب - ص ٩٥٢) فظنوا أنهم يلقون بأنفسهم فى البحر هربا من فرعون واستمر هذا طوال الليل ولما بدأ ضوء الفجر يظهر اتضح

لهم أن بنى إسرائيل لم يكونوا يلقون بأنفسهم فى البحر كما ظنوا بل كانوا يسيرون فى طريق يابس مشقوق فى البحر والماء على كل جانب كالجبل العظيم. ساروا فيه دون أن تبتل لهم قدم وكان آخرهم قد أصبح فى الضفة الأخرى. وقال لهم الفرعون إن هذا الطريق من سحر موسى وحثنا لنسرع بدخوله واللاحاق ببنى إسرائيل واندفع بعربته وخلفه باقى العربات وكادوا يلحقونهم لولا أن العربات الأولى قبل النهاية بقليل انكسرت دواليبها وغاصت عجلات بعضها فى الطين وتوقف سير المركب كله ونزل الجنود ليدفعوا العربات المتوقفة جانبا حتى يمر باقى الجيش بعرباته. وفى هذه الأثناء كان آخر فرد من بنى إسرائيل قد عبر إلى الضفة الشرقية والجيش بأكمله فى قاع البحر. وبعد ذلك كانت الكارثة. إذ أن الماء على جانبى الطريق بدأ يعود لحالته الطبيعية وانطبق الجانبان على الفرعون والمركبات والجنود وغرق الجميع.

لم يصدقوا ما حدثهم به الجندى. ولكن هاهى الجثث تؤكد صدق روايته. واستقر الرأى على أنه يجب إخفاء الحقيقة عن الشعب إذ يحط من هبة الملك أن يقال إنه فشل فى اللحاق بعبيده - بنى إسرائيل - بل ومات غرقا هو وجنوده أثناء مطاردتهم! وتشاوروا فيما يقولونه للناس. ولعلمهم رأوا أن يقولوا إن عاصفة ترابية شديدة هبت عليهم فاخذنقوا من شدة التراب أو أن وباء تفشى فى الجنود فأهلكهم وكذلك مات الفرعون. وصدق المصريون ما قيل لهم واستراب البعض فى صدق تلك المقولة.

وتم تحنيط جثة الفرعون العظيم حسب ما هو متبع من إفراغ الجثة من الأحشاء ووضع ملح النطرون ليمتص الماء من الأنسجة. ثم دهن الجثة بالعمور والراتنجات والمراهم لتحفظ للجلد حيويته ونضارته ثم يحشى البطن والصدر بنشارة الخشب والزهور. ثم تبدأ عملية لف الجثة بالكتان. ولعل الكهنة المشرفين على عملية التحنيط لاحظوا بقاء الذراع اليسرى مثنية ومرفوعة عن الصدر وهو وضع غير معتاد بالنسبة لجثة ليس فيها حياة فأحكموا ربطها إلى الصدر فى الوضع المفروض فى الجثث المحنطة وهو أن تكون الذراع اليسرى فوق اليمنى والإثنتان ملتصقتان بالصدر وتم ربط اليدين إلى الجثة بشرائط من الكتان الرقيق طبقة بعد طبقة - وفى النهاية وُضع الكفن الخارجى من قماش عرضه ٥١ مترا وطوله ٥٤ مترا. ثم وُضع القناع الذهبى على الوجه والأكتاف. ثم وضعت المومياء فى كفن ذهبى على شكل الجسم. وهذا بدوره وضع داخل تابوت خشبى. وكل هذا وُضع فى التابوت الأخير وهو من حجر الجرانيت.

كل ذلك تم فى العاصمة برعمسيس. ثم نقل التابوت بواسطة مركب فى النيل إلى طيبة يصحبها مراكب أخرى فيها مرنبتاح والكهنة والوزراء والعظماء ورست السفن على الشاطئ الغربى للنيل. ثم سحب التابوت على بكرات خشبية إلى المقبرة التى كان قد أعدها رمسيس الثانى لنفسه فى وادى الملوك. وفى كل هذه المراحل كانت تتلى الصلوات وتؤدى الطقوس

الجنائزية المناسبة.

وبهذا انتهت حياة فرعون من أعظم الفراعين. إن لم يكن أعظمهم إطلاقاً. وإن كان الستار لم يسدل نهائياً على قصته. إذ قدر له أن يعود إلى مسرح الأحداث من جديد فى عصرنا الحالى.

مما لاشك فيه أن التعظيم الكامل على كارثة بهذا الحجم كان أمراً مستحيلاً. إذ أعطيت جثث الجنود الغرقى - والتي لفظها الموج - لذويهم لدفنها. ولعل الأهالى لاحظوا زرقاً فى الوجه والجسد دلالة على أنهم ماتوا غرقى. كذلك لابد أن من قاموا بعملية تحنيط جثث الجند وهم من الكهنة الصغار - قد لاحظوا وهم يستخرجون الرثة أنها مملوءة بالماء. وعُرفت الحقيقة. وذاعت سرا بين الشعب. واكتشف الناس أن الفراعين ماهم إلا بشر مثل سائر البشر. ولاشك أن ما تسبب فى وفاة الجند هو نفسه الذى سبب موت رمسيس الثانى أى مات غرقاً، فأين ألوهيته التى ادعاه. بل وأين آياؤه الآلهة! وبدأ الشعب يفكر. إنهم يفرضون على الشعب تقديم القرابين للآلهة - ومنهم الفرعون - فى كل مناسبة فيقتطعون من قوتهم وقوت أبنائهم ويقدمونها طائعين إذ أوهموهم أن هذه القرابين ضرورية حتى تستجيب الآلهة لدعواتهم. ولكن هاهم الجنود قد غرقوا ولم تنفع ابتهالاتهم إلى الآلهة. بل لقد غرق الفرعون نفسه. وكان يدعى أنه إله. ألم يستنجد بالآلهة؟ فلماذا لم ينجده؟ وإذا كانت الآلهة قد عجزت عن نجدة ابنها فهل تتجدهم هم فى أى شدة أو تستجيب لأى دعاء!

عشرات من هذه الأسئلة بدأت تدور فى عقول الناس. وأدى ذلك إلى الانقراض من هيبة الفراعين. وكرد فعل لهذا انتشرت جماعات اللصوص. وزادت جراتها على سرقة المقابر الملكية وشجعهم على ذلك ما كانت تحويه من كنوز عظيمة من حلى وأثاث جنزى. ولعله كان فى قرارة أنفسهم أنهم يستردون ما سبق أن أخذه هؤلاء الملوك وهم أحياء منهم ومن أبنائهم وأجدادهم. وُضبط اللصوص وعوقبوا أكثر من مرة ثم صارت هذه العملية مهنة الكثيرين حتى إن مقابر كل ملوك الأسرات الثامنة عشرة والتاسعة عشرة والعشرين فيما بعد قد نُهبَت ولم يسلم منها سوى مقبرة أمحنتب الثانى ومقبرة توت عنخ آمون الشهيرة. ومن مظاهر استهزاء الناس بالفراعنة هو تمثيلهم فى رسوم مجونية بعيدة عن الأدب. مثال ذلك رسم يمثل رمسيس الثالث على شكل أسد يلعب الشطرنج.

واستمر نهب المعابد والمقابر وتزايد. ووجهت الاتهامات إلى عمدة طيبة الغربية ورئيس الشرطة والمسئول عن سلامة المقابر وتمت معاقبة بعض المسئولين كما هو مُدُون فى برديات موجودة بالمتحف البريطانى. ولكن السرقات استمرت. واستقر رأى كبير كهنة آمون على الحفاظ على جثث الفراعنة وبالذات جثة رمسيس الثانى فأعيد لفها فى كفن خارجى جديد ووُضعت فى تابوت خشبى عادى للتمويه وتم دفنه فى مقبرة والده سيتى الأول مع مجموعة

أخرى من جثث الفراعنة السابقين وسُجِّل على الكفن أن ذلك تم فى اليوم الخامس عشر من الشهر الثالث فى السنة ٢٤ من حكم رمسيس الحادى عشر. ولما كان رمسيس الحادى عشر هو آخر فراعنة الأسرة العشرين وحكم ٢٧ سنة فإن العام التى أعيد فيه تكفين ودفن جثة رمسيس الثانى كان فى عام ١٠٩٨ ق. م أى بعد وفاته بـ ١٢٧ سنة. ولكن العبث بالمقابر الملكية لم يتوقف. وفى عصر الأسرة الحادية والعشرين حينما توفى كبير كهنة آمون «بينودجيم الثانى» قرر زملاؤه الكهنة إنهاء العبث بجثث الفراعنة فجمعوا جثثهم واتخذوا من دفن كبير الكهنة ستارا ودفنوا الجميع فى قبر الملكة «إنحابى» بالدير البحرى والذى تم توسعته ليتسع لجميع جثث الفراعنة منذ عصر الأسرة الثامنة عشرة. وأغلقوا القبر - وسجلوا أن ذلك قد تم فى السنة العاشرة من حكم الملك «سيامون» فى عام ٩٦٩ ق. م ورددوا المدخل تماما وضيعوا المعالم حوله حتى لا يستدل عليه اللصوص. فبقى القبر الجديد سالما من عبث اللصوص لأكثر من ٢٨٠٠ سنة ونُسى تماما وسمى «خبيئة الدير البحرى» ويحتوى على جميع المومياءات ومن بينها مومياء رمسيس الثانى.

أين الآية ؟

يمكننا أن نقول إن من عرف بغرق فرعون عدد محدود هم رجال البلاط والكهنة وإن تسرب النبأ إلى بعض العامة. المهم أن الفرعون توفى كما توفى غيره من الفراعين الذين سبقوه. وعلى العموم فقد بلغ من العمر أزدله. بلغ ٩٠ عاما وحكم مصر ٦٧ عاما ولذلك لم يستغرب الناس وفاته. ومن عرف أنه غرق أثناء مطاردته لبنى إسرائيل وراجع سابق تعنته معهم ورفضه إطلاق سراحهم أيقن أن الله كان مع بنى إسرائيل ونصرهم عليه وكان فى غرقه أثناء مطاردته لهم آية ودليل بالغ على انتصار الحق فى النهاية مهما بلغت قوة الظلم فى البداية. وكان إغراق فرعون من النعم التى من الله بها على بنى إسرائيل.

«وإذ فرقنا بكم البحر وأغرقنا آل فرعون».

(٥٠- البقرة)

إلى هنا والغرق فى حد ذاته هو الآية. وحتى لو لم توجد جثته فيكفى أن هذا الفرعون الذى تكبر وتجبر وعذب وسخر قد غرق - وهذا فى حد ذاته آية. بقى أن نعرف معنى قوله تعالى.

«فاليوم ننجيكم ببدنك لتكون لمن خلفك آية وإن كثيرا من الناس عن آياتنا

لغافلون».

(٩٢- يونس)

ولنعرف الآية المقصودة علينا أن نستكمل ما حل بهذا البدن الذى أنجاه الله.

قلنا إن مومياءات الفراعنة قد أعيد دفنها فى خبيئة الدير البحرى فى عام ٩٦٩ ق. م وطمست الرمال مدخل القبر ونُسى الأمر. ومرت قرون. وفى عام ١٨٧٢ عثر فلاح مصرى هو وإخوته مصادفة على مدخل خبيئة الدير البحرى وأخفوا اكتشافهم وظلوا يترددون على المقبرة

سرا يأخذون منها ماخف وزنه وغلا ثمنه مثل الجواهر والحلى والأواني التى تحنط فيها الأحشاء وغيرها ويبيعونه ويقتسمون ثمنه. وكما يقال. إذا اختلف اللصوص ظهر المسروق. فقد اختلف الإخوة وراح أحدهم إلى قسم البوليس واعترف بالأمر بعد أن كانت قد مرت ١٠ سنوات على اكتشافهم له. وفى ٦ يوليو عام ١٨٨١ ذهب مسئولون من هيئة الآثار المصرية ونزلوا إلى المقبرة وبواسطة ٣٠٠ من العمال أمكنهم فى مدة يومين نقل كل محتويات خبيئة الدير البحرى من جميع مومياوات الفراعين وأثاث جنازى فى باخرة إلى القاهرة حيث أودعت فى المتحف المصرى فى بولاق. ويقول خبير الآثار إبراهيم النواوى إنه فى عام ١٩٠٢ بعد نقل مومياة رمسيس الثانى قام بكف اللغائف لإجراء الكشف الظاهرى على المومياة ولعرفة ما يوجد تحت اللغائف وهل هناك مجوهرات أو ترائب أو غير ذلك والذى حدث هو أن اليد اليسرى للملك رمسيس الثانى ارتفعت إلى أعلى بمجرد فك اللغائف وهى فعلا تبدو لافتة للنظر بالنسبة لغيرها من المومياوات (الفرعون الذى يطارده اليهود - كتاب اليوم - سعيد أبو العينين - ص ٦٠). وشكل ٢٤٤، ٢٤٥ يبين اليد اليسرى هى مرفوعة وهو وضع غير مألوف بالنسبة للمومياوات الأخرى التى بقيت أيديهم - بعد فك اللغائف مطوية فى وضع متقاطع فوق صدورهم. كما هو واضح من مومياة مرنبتاح (شكل ٢٤٦). ومما قاله أحد علماء الآثار عند مشاهدته للمومياة : عجيب أمر هذا الفرعون الذى يرفع يده وكأنه يدرأ خطرا عن نفسه!! ولعل قائل هذه الكلمات وهو يلقبها - مجازا أو تهكما - لم يخطر بباله أنه قد أصاب - دون أن يدري - كبد الحقيقة. وأنه قد قدم التفسير المحتمل لهذا الوضع الغريب لليد اليسرى لمومياة رمسيس الثانى. وتصورنا لما حدث منذ أكثر من ثلاثة آلاف عام وبالتحديد قبل ٣٢٢٣ عاما (١٢٢٥ ق م + ١٩٩٨ م) هو كما يلى:

قلنا إن فرعون - وجيشه يتبعه - وصل إلى شاطئ البحر فوجد طريقا مشقوقا وسط الماء. فسار فيه وتبعه الجيش بجميع عرباته. وبدأت على وجوه الجميع بسمة الانتصار فما هى إلا ساعة أو بضع ساعة ويتم اللحاق ببنى إسرائيل الهاربين وتتم إعادتهم إلى مصر ثانية. ولكن قبل النهاية بقليل بدأت قوائم الخيل وعجلات المركبات تغوص فى الوحل. ونزل الجنود ليدفعوا العربات المكسورة جانبا لتمر العربات الأخرى. وغاصت البسمة من وجه رمسيس الثانى وبدأ القلق يملكه - لماذا فى هذه المنطقة بالذات بدأ الوحل؟ وقد مرت منه جموع بنى إسرائيل وبقرهم وماشييتهم وفيها من الثيران ما هو أثقل من المركبات ولم تغص أرجلهم فى القاع. ولم يجد بدأ من الانتظار حتى ينتهى جنوده من تخليص مركبته من الوحل. ونظر. ولم يصدق عينيه. ما هذا؟ إنها موجة هائلة من المياه قادمة نحوه. ياللهول. لقد بدأ البحر ينطبق. والمياه قادمة تجاهه هادرة مزجرة. وبحركة لا شعورية رفع يده اليسرى ممسكة بذرعه يتقى بها موجة المياه المندفعة نحوه وكانت لكمة المياه من الشدة وقبضة يده من القوة بحيث حدث تقلص فى عضلات ذراعه الأيسر وثبتت ذراعه ويده على هذا الوضع - ولما غشيت المياه



شكل ٢٤٤ -
مومياء رمسيس الثاني. منظر أمامي.



شكل ٢٤٥ - مومياء رمسيس الثاني. منظر جانبي يوضح اليد اليسرى مرفوعة
وهو وضع متاير لجميع المومياوات الأخرى.



شكل ٢٤٦ - مومياء مرثقا واليدان متقاطعتان
ومستريحتان على الصدر.



شكل ٢٤٦ - مومياء مرنبتاح واليدان متقاطعتان
ومستريحتان على الصدر.

وفارقتة الحياة ظلت يده على هذا الوضع!

ولا بأس من أن نتوقف قليلا لنذكر التغيرات التي تحدث في الجثة - أى جثة - بعد الوفاة. ومن المعروف طبعاً أن العضلات هى التى تسبب الحركة فى الكائن الحى. (شكل ١٢٤٧) والعضلة تتكون من خلايا عضلية. والخلية العضلية تتكون من خيوط عضلية وهى نوعان خيوط سميكة وخيوط رفيعة مرتبة فى تبادل على طول العضلة (شكل ٢٤٧ ب). وعند الرغبة فى تحريك مفصل ما يصدر أمر من المخ يسرى فى العصب ويصل إلى العضلة المسئولة عن حركة المفصل. والتيار الكهربى الصادر من المخ ينتج عنه تفاعلات كيميائية متعددة فى موضع الاتصال العصبى العضلى تنتهى بأن تنشيط خميرة خاصة تسبب تكسر بروتين معين هو A.T.P. فيعطى الطاقة اللازمة للحركة فتتزلق الخيوط العضلية السميكة متداخلة بين الخيوط العضلية الرفيع فيقصر طول الخلية العضلية أى يحدث انقباض العضلة وتحدث الحركة المطلوبة. (شكل ٢٤٨).

بعد الوفاة تحدث فى الجسد المراحل التالية :

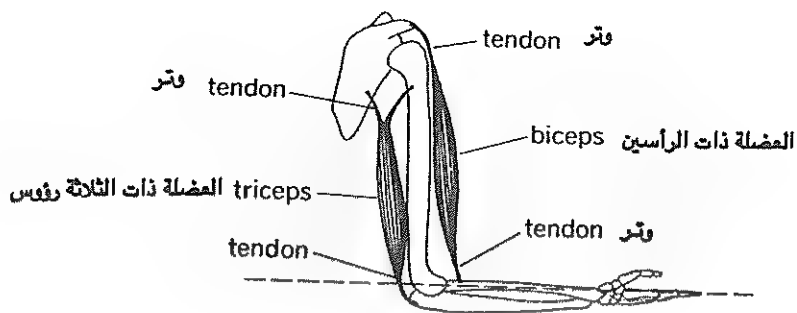
١ - بعدما تغادر الروح الجسد تقف كلية أى إشارات صادرة من المخ وترتخى جميع عضلات الجسم وهذا يسمى **الارتخاء الأولى** Primary Flaccidity .

٢ - بعد ساعتين تبدأ مادة الـ A.T.P فى التكسر (تماماً مثلما يحدث عند صدور أمر بانقباض العضلة) وينتج عن ذلك انقباض عضلات الجسم كلها وهذه تسمى مرحلة **التيبس الرمى** Rigor Mortis . ويحدث التيبس فى ترتيب بدءاً بالرأس وانتهاءً بالقدم. فتتيبس عضلات الوجه والرقبة ثم الصدر فالذراعين ثم الفخذين وأخيراً عضلات الساقين. ويستمر التيبس الرمى لمدة ١٢ ساعة تقريباً ويصعب إحداث أى تغيير فى وضع الأعضاء أثناءه ولذلك يقوم من حضروا الوفاة بقفل جفون العينين أثناء الارتخاء الأولى حتى لا تظل العينان مفتوحتين فيما بعد.

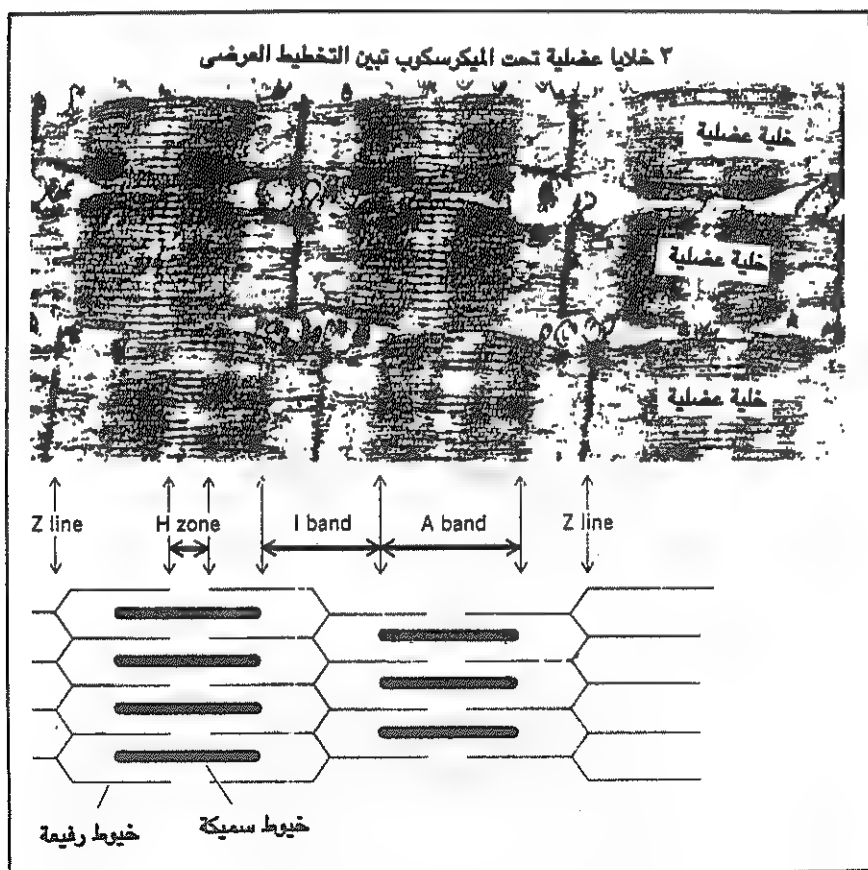
٣ - بعد ذلك تبدأ البروتينات المكونة للعضلات فى التحلل وترتخى العضلات ثانية وهذا يسمى **الارتخاء الثانوى** Secondary Flaccidity ويبدأ أيضاً من الرأس إلى القدم.

٤ - ثم يعقب ذلك المرحلة الأخيرة وهى **التعفن** Putrefaction .

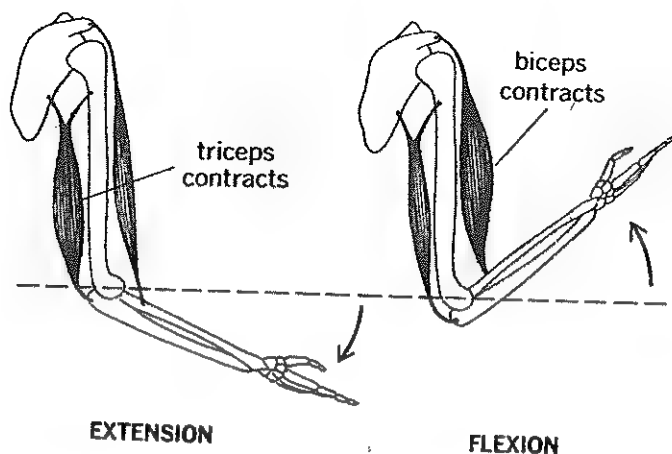
هذه هى المراحل التى يمر بها الجسد فى حالة الوفاة العادية. أما فى حالات الوفيات غير الطبيعية - ولنأخذ كمثال حالات الانتحار. والشخص الذى يقدم على الانتحار يكون فى حالة توتر عصبى شديد يبلغ أقصاه فى اللحظة التى يزهرق فيها روحه ويحدث انقباض فى الحال فى عضلات الجسم كلها وذلك يسمى التوتر الرمى Cadaveric Spasm (بدلاً من الارتخاء الأولى) - ويعقبه التيبس الرمى وتظل العضلات منقبضة. وكثيراً ما يجد الأطباء الشرعيون يد



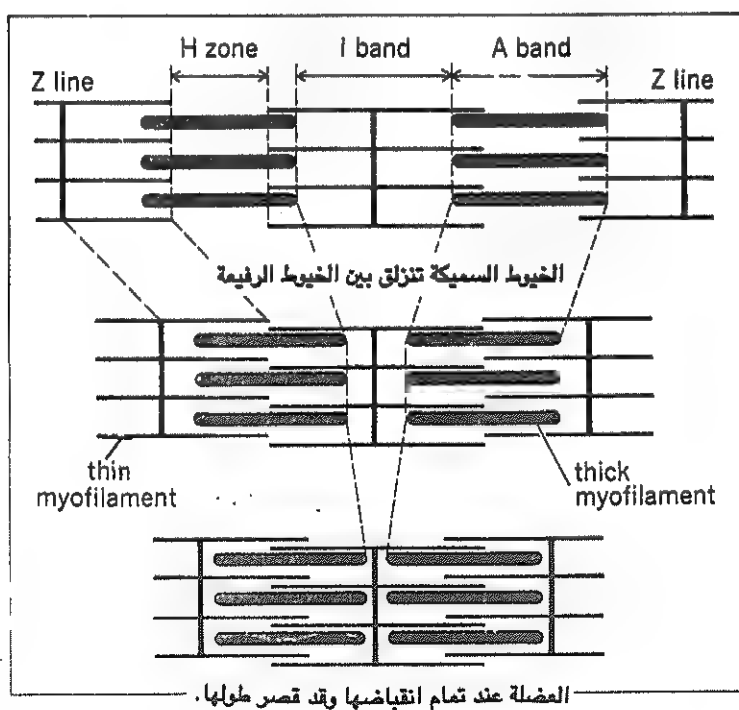
شكل ٢٤٧ - العضلات.



شكل ٢٤٧ ب - التركيب الميكروسكوبي للعضلة.



العضلة ذات الرأسين تنقبض فترفع الذراع.



شكل ٢٤٨ - ما يحدث عند انقباض العضلة.

المنتحر قابضة على المسدس المصوب إلى الرأس ولا يمكن تخليص المسدس إلا بعد أن يحدث الارتخاء الثانوى. كذلك قد يجدون يد القتيل وقد قبضت على قطعة من ملابس القاتل أو خصلة من شعره ويكون هذا أول الخيط الذى يتبعه المحققون لتحديد شخصية القاتل فيقبض عليه وينال جزاءه. كذلك فى حالات الغرق يحدث توتر رمى فى اللحظات الأخيرة وكثيرا ما توجد أيدي الغرقى قابضة على قطعة صغيرة من الخشب أو حفنة من طين القاع.

وذلك ما حصل لرمسيس الثانى فى لحظة الغرق. إذ بلغ به التوتر العصبى الشديد أقصاه فحدث التوتر الرمى وتيبست يده اليسرى على الوضع التى كانت فيه ممسكة بالدرع تتقى به المياه. ولعل لكمة المياه كانت من الشدة بحيث أفلتت الدرع من قبضة يده ولكن اليد ظلت فى هذا الوضع وحدث التوتر الرمى وأعقبه التيبس الرمى. وكان المفروض أن يحدث الارتخاء الثانوى بعد ١٢ أو ٢٠ ساعة. ولعله حدث فى كل أجزاء الجسم إلا فى اليد اليسرى فقد بقيت عضلاتها فى الانقباض الذى كانت عليه لحظة الغرق. ولاحظ المحنطون ذلك، وكلما وضعوا الذراع إلى جانبه أو ضموها إلى صدره عادت لترتفع ثانية إلى هذا الوضع. وتم التحنيط ودهنت الجثة بالزيوت والرتنجات والمراهم وتسرب بعضها إلى العضلات والمفاصل، وأصبحت العضلات مثل المطاط واحتفظت المفاصل بنعومتها. وكلما أعادوا اليد إلى الصدر ارتفعت ثانية. فأحكموا ربطها إلى الصدر باللفائف التى كانت تلف بها الجثة. وظلت مربوطة إلى صدره. ومرت قرون وقرون وأكثر من ثلاثة آلاف عام. ولما عثر على الجثة فى خبيئة الدير البحرى ونقلت إلى متحف بولاق وقام خبير الآثار عام ١٩٠٢ بفك الأربطة قفزت اليد إلى الوضع الذى تيبست عليه لحظة الغرق وهى ممسكة بالدرع ليحمى الفرعون نفسه من لكمة موجة المياه القادمة نحوه!

نحن الآن أمام ظاهرة فريدة لا يوجد مثلاً فى مومياوات الفراعين الآخرين. ولم يتمكن أحد من علماء الآثار تفسيرها ولا يستطيع الطب الشرعى أن يفسر لماذا لم يحدث الارتخاء الثانوى فى هذه اليد بالذات. وكيف احتفظت العضلات بخاصية الانقباض أو اكتسبت خاصية مطاطية بحيث تعيد اليد إلى هذا الوضع بعد ما يزيد عن ثلاثة آلاف سنة. إن قطعة من المطاط الحقيقى لو ظلت مشدودة لمائة عام فمن المؤكد أنها ستفقد خاصيتها المطاطية ولن تعود إلى الإنكماش ثانية. فما بالنا بعضلة مفروض ألا تنقبض إلا بأمر صادر من المخ. وحدث بها توتر رمى أعقبه تيبس رمى، ثم لا يحدث - كما هو مفروض - ارتخاء ثانوى. وتظل الخيوط السمكية والرفيعة محتفظة بترتيبها وخاصيتها لعدة آلاف من السنين. وما إن يتم فك لفافائف الكتان عن اليد حتى تنزلق الخيوط السمكية بين الخيوط الرفيعة فيقصر طول العضلة وترتفع اليد. أليس هذا خرقا لكل ما هو معروف من نواميس الطبيعة؟ وتعريف المعجزة أنها خرق لنواميس الطبيعة. ولا يكون أماننا إلا التسليم بأن اليد اليسرى لرمسيس الثانى هى الآلة. و«من خلفك» هم الأجيال منذ بداية هذا القرن وتحديدًا منذ عام ١٩٠٢ عندما اتخذت يد

رمسيس الثانى هذا الوضع بعد فك اللفائف عنها. وإن كان كثير من الناس قد غفلوا عن مغزاها إلى أن تم لفت النظر إليها.

«قال يوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية. وإن كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون».

وصدق الله العظيم

بقيت كلمة هى قوله تعالى:

«النار يعرضون عليها غدوا وعشيا. ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب».

(٤٦- غافر)

وجميع المفسرين يرون أن هذا العرض يكون فى البرزخ بالإضافة إلى أشد العذاب الذى سيدخله آل فرعون يوم القيامة. فيكون العرض على النار غدوا وعشيا نوعا من عذاب القبر. وفى حديث صخر بن جويرة عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الكافر إذا مات عرض على النار بالغداة والعشى ثم تلا: النار يعرضون عليها غدوا وعشيا. وإن المؤمن إذا مات عرض روحه على الجنة بالغداة والعشى. (تفسير القرطبي ج ١٥ ص ٣١٩).

إن الشعور بالاختناق الذى يحسه من يغرق هو نوع من العذاب يقرب من العذاب بالنار وإذا كان العذاب بنار جهنم - وهو أشد العذاب - مؤجلا إلى يوم القيامة فهل النار التى يعرض عليها آل فرعون فى البرزخ يضاف إليها استمرار الشعور بالاختناق فى لحظة الغرق التى حدثت منذ آلاف السنين؟ إن فرعون وجنده هم الآن فى حياة البرزخ. وأغلب الظن أن أرواحهم - غداة وعشيا - تعانين لحظة الغرق الرهيبة التى مرت بها منذ ثلاثة آلاف عام وتشعر بالاختناق مضافا إلى العرض على النار - وهما هى يد رمسيس الثانى لا تزال مرفوعة. كأنما تدفع عنه موجة المياه القادمة نحوه لتغرقه! كأنه حلم فظيع أو كابوس مخيف يتكرر باستمرار إلى أن تقوم الساعة!

نقطة أخيرة قبل أن نترك موضوع رمسيس الثانى فقد اقترح البعض تحليل مومياء رمسيس الثانى وتقدير نسبة الملح فى الأنسجة للحصول على دليل على غرقه فى ماء البحر المعروف بملوحته. ولكن ما سبق أن ذكرناه فى مراحل التحنيط أن الجثة - بعد إفراغها من الأحشاء - تملأ بملح النطرون المركز يجعل مثل هذا التحليل غير مجدى.

مرنبتاح

بعد أن انتهى مرنبتاح من دفن جثة والده - رمسيس الثانى - فى طيبة عاد إلى عاصمة البلاد فى الشمال - بررمسيس - وياشر مهامه كملك لمصر. وقد قابل المصريون تولية

مرنبتاح بالفرح والسرور. كما جاء فى قصيدة أشرف بنفسه على كتابتها (بردية سالييه ١ - الأدب المصرى القديم - سليم حسن ج ٢ ص ٢٢٣) تقول القصيدة:

أفرحى أيتها الأرض قاطبة، قد جاء زمن الخير، فقد أقيم سيد على كل الممالك . وأتى الشهود إلى مكانه، وهو الذى يحكم ملايين السنين، عظيم فى ملكه مثل «حور نبن رع» محبوب «أمون» الذى يفيض على مصر بالأعياد «ابن رع، مرنبتاح» منشرح بالصدق، إيه أيها الأتقياء، تعالوا وشاهدوا، قد قضى الصدق على الكذب، وفر المذنبون على وجوههم، وولى الطامعون أديارهم، والماء ثابت لا ينقص، والنيل يحمل فيضانا عظيما، والأيام أصبحت طويلة والليالى لها ساعات محدودة، والشهور تأتى فى مواقيتها، والآلهة منشرحون سعداء القلب والحياة تمر فى ضحك وعجب،

ولو تعمقنا فى معانى القصيدة لوجدنا فيها تعريضا خفياً بعهد رمسيس الثانى وإشارة إلى النكبات أو الضربات التى حلت بمصر والمصريين فى أواخر عهده نتيجة رفضه المتوالى لطلب موسى عليه السلام بخروج بنى إسرائيل، فجملة «والماء ثابت لا ينقص والنيل يحمل فيضانا عظيما» فيها إشارة إلى الشدة التى أخذ الله بها مصر من نقص المياه والجذب ونقص المحاصيل وهو ما ذكرناه فى ص ٩٠٢. كذلك جملة «والأيام أصبحت طويلة والليالى لها ساعات محدودة» فيها إشارة إلى آية الظلام (ص ٩١٦) والتى استمر الظلام التام لمدة ثلاثة أيام متصلة وكأنه يقول إن الأيام أصبحت لها ساعات محدودة فلا يستمر الظلام كما حدث فى الماضى، وجملة «والشهور تأتى فى مواقيتها» فيها إشارة إلى آية الطوفان (ص ٩٠٦) إذ لم يحدث أن نزل على أرض مصر مثل هذا البرد الكثيف وفى مثل هذا الوقت من السنة فكأن الشهور قد اختل توقيتها فهو يتغنى بأنها أصبحت تأتى فى مواعيدها المعتادة،

وحتى القصيدة المسماة بلوح مرنبتاح أو لوح إسرائيل (ص ٦٧٠) والتى تشيد بانتصار مرنبتاح على الشعوب المحيطة، فيها بعض الفقرات التى تشير إلى سوء الأحوال بمصر فى السنوات الأخيرة من حكم رمسيس الثانى، فمما جاء بالقصيدة (الأدب المصرى القديم، سليم حسن - ج ٢ ص ٢١٩): «الملك مرنبتاح - الثور القوى، إنه الشمس التى بددت الغيوم التى كانت تخيم على مصر وقد جعل مصر تشاهد أشعة الشمس ثانية ويطلق سراح الجم الغفير الذين كانوا معتقلين فى كل إقليم وليتمكن من تقديم قربانين للمعابد وليجعل البيخور يدخل أمام الآلهة»، وهو ما يشير إلى أن رمسيس الثانى كان قد قبض على بعض الأفراد ولعلمهم ممن آمنوا بموسى! كما أن تأليه رمسيس الثانى لنفسه قد جعل الناس تتراخى فى تقديم القرابين للآلهة الأخرى.

تولى مرنبتاح الحكم وفى اعتقاده أن بنى اسرئيل بعد نجاحهم فى الخروج من مصر لابد قد توجهوا إلى فلسطين وبدأ يعد العدة لتكوين جيش جديد للانتقام لموت والده، إما بإعادة بنى

إسرائيل لمصر صاغرين أذلاء كما كانوا أو إبادتهم كلية فى فلسطين واستئصال شأقتهم من الأرض. وبدأ العمال يصنعون مركبات حربية جديدة وأدوات حرب من فئوس وسيوف ودروع. ثم بدأ فى إعداد الجند وتدريبهم. وكان يزعم أن يقود الجيش إلى فلسطين. إلا أن خطرا خارجيا بدأ يتهدد البلاد وكان عليه أن يقضى على هذا الخطر أولا قبل التفكير فى الانتقام من بنى إسرائيل.

كان الخطر الخارجى يتمثل فى عدوين: الليبيين من الغرب وشعوب البحر من الشمال والشمال الغربى. وكان هذان العدوان موجودين أيام رمسيس الثانى ولكن ما كان له من هبة وسلطان منعهما من التفكير فى الإغارة على الحدود المصرية. إلا أن السنين الأخيرة من عهد رمسيس الثانى كانت سنى تدهور مستمر وقد انتهزت القبائل القاطنة على حدود مصر الغربية - وهم عدة قبائل تزعمهم شيخ قبائل «ربو» أو «ليبيو» والتي حورت فيما بعد إلى «ليبيا» - الفرصة وأخذوا يزحفون على الأراضى الواقعة على حافة الدلتا ومكثوا هناك واحتلوا الواحات البحرية وواحة الغرافرة. وتحالف معهم شعوب البحر وكانوا عدة جماعات أهمهم الشرادنة القادمين من شردينيا أو سردينيا. كان يدفع الجميع قحط نزل ببلادهم كما تعرضوا لضغط هجرات آرية من جنوب أوروبا نزلت سواحل أفريقيا الشمالية. وفى عهد مرنبتاح استمر تقدم هذه القبائل من ناحية الغرب ووصل الليبيون حتى الفرع الكانوبى للنيل وهو آخر فرع من ناحية الغرب واحتلوا وادى النطرون إلى الشمال الغربى من منف. وكان غرضهم الاستيطان فى مصر كما فعل الهكسوس من قبل فأحضروا معهم زوجاتهم وأطفالهم وماشيتهن (مصر فى العصور القديمة. محمد شفيق غربال . ص ١١٦) وأدرك مرنبتاح خطورة الحال. فجمع جيشه وسار به لملاقاة العدو. ودارت بين الفريقين معركة حامية انتهت بانتصار المصريين. وطارد مرنبتاح فلول المنهزمين حتى معاقلهم المنيعه فى ليبيا. وكان عدد القتلى من العدو ٨٤٨١ والأسرى ٩٣٧٦ وكانت الأسلاب تعد بعشرات الألوف من الأسلحة والخيول وقطعان الماشية والدروع.

أما عن الأحداث فى منطقة الشرق الأدنى فإن الحيثيين تعرضوا لهجمات شديدة من شعوب البحر وأرسلوا يستنجدون بحلفائهم فى مصر وأرسل لهم مرنبتاح مددا من القمح فى السنة الرابعة من حكمه ولكنه لم يرسل إليهم جنودا لإنشغاله بتأمين حدوده من ناحية الغرب. واشتدت وطأة الهجمات على خاتى حتى فقدت استقلالها بل وانتهت كدولة من دول الشرق الأدنى القديم. وحدثت بعض الثورات ضد مصر فى سوريا وفلسطين ويقال إن مرنبتاح سير حملة وأخضع الشعوب الثائرة وكان من بينهم قبائل بنى إسرائيل وقد ضمن ذلك فى لوح مرنبتاح والذى سبق ذكره بالتفصيل (ص ٦٧٤) وملخص ما ذكرناه أن مرنبتاح إما أنه ذهب إلى فلسطين ووجد بعض قبائل العايبىرو وهم أقرباء بنى إسرائيل فقضى عليهم وظن أنه قضى

على بنى إسرائيل (لأن بنى إسرائيل كانوا فى سيناء فى ذلك الوقت) أو أنه عندما لم يجدهم فى فلسطين ظن أنهم قد ماتوا جوعاً وعطشاً فى الصحراء فادعى أنه أبادهم. أو أنه لم يقم أصلاً بأى حملة فى سوريا وفلسطين وكان مجرد ذكر ذلك فى لوح مرنبتاح نوعاً من افتخار الفراعين المشهور عنهم وليقال عنه أن كانت له انتصارات فى الشرق كما حقق الانتصار على الليبيين فى الغرب.

ولم يدم حكم مرنبتاح إلا عشر سنوات وخلفه ابنه سیتی التالى.

ونترك الآن مصر ونعود إلى مسرح الأحداث فى سيناء حيث بنو إسرائيل قد عبروا ويدأوا مسيرتهم إلى «الأرض الموعودة» فلسطين.

الفصل الثامن

فى سيناء

سبق أن ذكرنا (ص ٩٣٩) أن مكان العبور كان عند نقطة التقاء البحيرة المرة الصغرى بالبحيرة المرة الكبرى. وانشق البحر لموسى عليه السلام وعبر هو وبنو إسرائيل وغرق فرعون وجنده. وكان ذلك فى العام ١٢٢٥ ق. م. وكان عمر موسى وقتذاك ٦٠ عاما. وذكرنا (ص ٩٥٥) أن بنى إسرائيل بعد نجاتهم أخذوا يتغنون بترنيمة للرب شكرا على خلاصهم من فرعون. وذكرنا قول التوراة (إصحاح ١٥ خروج ٢٠) فأخذت مريم النبية أخت هارون الدف بيدها وخرجت جميع النساء وراءها بدفوف ورقص. وأجابتهن مريم. رنمو للرب فإنه قد تعظم. الفرس وراكبه طرحهما فى البحر... ويعلق أهل الكتاب المسيحيين على هذه الفقرة إن هذه أول امرأة يطلق عليها لفظ نبية (تفسير الكتاب المقدس جاميسون وفاوست ص ١٥) كما يقولون إن الرقص كان رقصا موقرا للتعبير عن العبادة ومع أن ذلك كان ملانما لعصر موسى إلا أنه لم يجد مطلقا قبولا فى العبادة فى الكنيسة المسيحية (تفسير الكتاب المقدس، جماعة اللاهوتيين ج ١ ص ٢٣٧).

واضح أن بنى إسرائيل بهذه الترانيم التى كانوا يرددونها بين الحين والآخر - وفيها يقولون: تأخذ الرعدة سكان فلسطين حينئذ يندهش أمراء أدوم. أقرباء مؤاب تأخذهم الرجفة. يذوب جميع سكان كنعان. تقع عليهم الهيبة والرعب... كانوا يرغبون أن يسمعها بدو الصحراء الذين يقطنون المناطق التى يمرون بها وتشيع قصة غرق فرعون مصر - رمسيس الثانى - أثناء مطاردته لبنى إسرائيل فتسمعها شعوب الدول المجاورة وتأخذ الرهبة قلوبهم فيتأكدوا أن بنى إسرائيل فى حماية ربهم ويفت ذلك من عضدهم فلا يبدون مقاومة كبيرة عندما يبدأ بنو إسرائيل فى دخول الأرض.

وقلنا إن موسى عليه السلام رأى ألا يتجه إلى فلسطين مباشرة إذ هى واقعة تحت النفوذ المصرى وحتما سيلاحقهم مرنبتاح هناك لينتقم منهم لمصرع والده. ولعل موسى فكر أول ما فكر فى الذهاب إلى الجبل الذى كلمه عنده ربه - ليشكر الله على تأييده له أثناء مجابهته مع فرعون وليشكره على الآية الكبرى بإغراق فرعون وجنده إذ كان كل ما يطمع فيه هو الخروج ببنى إسرائيل من مصر والفرار من الفرعون. أما أن يهلك الفرعون أيضا فهذا ما لم يكن يخطر ببال. فهى نعمة كبرى توجب الشكر. كذلك مما لاشك فيه أن اتجاهه للذهاب إلى الجبل كان وحيا من الله سبحانه وتعالى ليتلقى الرسالة والشرعية إذ أن ما نزل منهما لم يكن إلا تعليمات بسيطة أثناء وجودهم بمصر.

كانت سيناء منذ أقدم العصور من أوفر مصادر الثروة لمصر فيها مناجم الذهب والنحاس والأحجار الكريمة ولا تزال المناجم باقية حتى الآن وإن كانت قد أصبحت فقيرة فى إنتاجها لكثرة ما أخذ منها. ولكنها منذ عصر الأسرات الأولى (٣٢٠٠ ق. م.) كانت زاخرة بالحياة يقطنها عمال المناجم وأسرههم وبعض البدو وتتولى الحاميات المصرية حمايتهم وحماية القوافل المارة هناك.

ومنذ القدم كان إله القمر «سين» هو الإله الذى يعبدده البدو فى تلال سيناء ولعل اسم «سيناء» مشتق من اسمه. ثم فى عهد الدولة الوسطى أصبحت الإلهة المصرية «حاتحور» هى المعبودة فى هذه المنطقة وأقيمت لها معابد هناك. وصورها المصريون أولا على هيئة بقرة يزين رأسها قرص الشمس بين قرنى البقرة وكانت تعتبر رمزا للحنان وإلهة للحب. كما أنها هى السماء التى تخيلها الفنان المصرى على هيئة بقرة يمسكها إله الهواء «شو» وعلى بطنها النجوم وسفينة الشمس (شكل ٢٤٩). أو فى صورة امرأة تحنو على الأرض ولها جناح يزينه قرص الشمس (شكل ٢٥٠). كانت مجاورة بنى إسرائيل للمصريين هذه السنين الطوال قد جعلتهم يتأثرون بما يرونه فى المعابد من تماثيل. وأحدث ذلك شرخا عميقا فى داخلهم واهتزت عقيدة التوحيد فى نفوسهم.

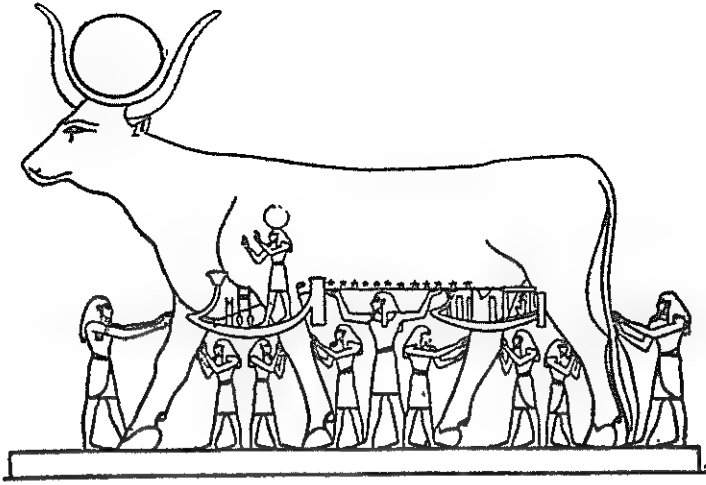
بعد مسيرة يومين فى سيناء مر بنو إسرائيل على جماعة من عمال المناجم المصريين يتعبدون للإلهة «حاتحور» (شكل ٢٥١). وقد قام عالم الآثار البريطانى «پترى» فى عام ١٩٠٤ برحلة استكشافية فى هذه المنطقة وعثر على بقايا المعبد الذى كان قد أقامه رمسيس الثانى للإلهة «حاتحور» فى هذه المنطقة - عبارة عن جزء من واجهة المعبد وعدة أعمدة مكسرة (شكل ١٥٠ ص ٧٢٥).

وما إن رأى بنو إسرائيل العمال يتعبدون للإلهة «حاتحور» حتى ظهر ما ترسخ فى عقولهم الباطن فقالوا لموسى عليه السلام:

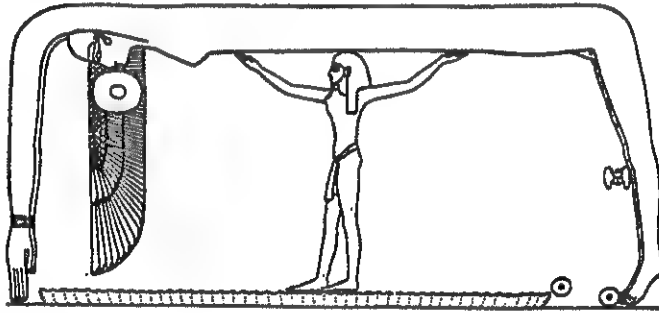
«اجعل لنا إلهة كما لهم آلهة...».

(١٢٧-الأعراف)

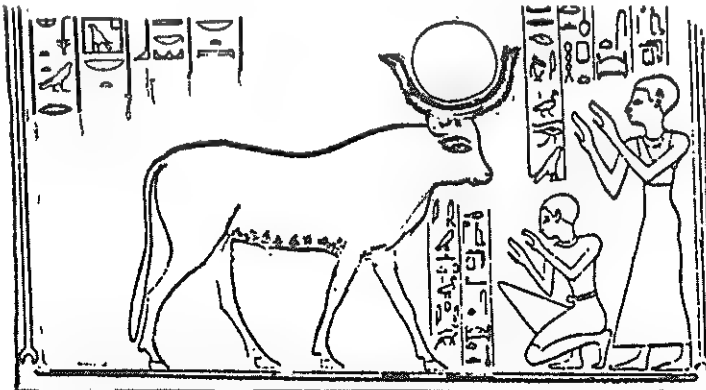
فدُلَّ هذا القول منهم على أنهم لم يتخلصوا بعد من وثنية قدماء المصريين. ويمثله هذا ما حدث من بعض الأعراب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حينما خرج فى غزوة حنين. وكان لهم فى الجاهلية شجرة خضراء ينوطون بها سلاحهم أى يعلقونه ولذلك سُمِّيت ذات أنواط وكان الكفار يخرجون إليها يوما فى السنة يعظمونها. فلما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الشجرة قال له بعض الأعراب: يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط. فقال عليه الصلاة والسلام. الله أكبر قلتم والذى نفسى بيده كما قال قوم موسى «اجعل لنا إلهة كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون» لتركن سنن من قبلكم حذو القعدة بالقعدة حتى إنهم لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه (تفسير القرطبى ج ٨ ص ٩٧). والقعدة ريش السهم وهو مثل



شكل ٢٤٩ - السماء على هيئة بقرة يمسكها إله الهواء «شو»
والهة أخرى، وعلى بطنها النجوم وسفينة الشمس (من مقبرة سيتى الأول).



شكل ٢٥٠ - السماء على هيئة امرأة يحملها «شو»
وعليها الشمس على هيئة قرص مجنح



شكل ٢٥١ - شخصان يتعبدان للإلهة «حاتحور»

يضرب للشيثيين يستويان ولايتفاوتان.

لما قال بنو إسرائيل لموسى «اجعل لنا إلهًا كما لهم آلهة» ساءه هذا القول وقال لهم إنكم قوم جاهلون وهؤلاء القوم الذين رأيتموهم ستمدُّ أصدانهم لأن ما يعملونه هو باطل. ثم قال فى صيغة سؤال استنكار ونفى إنه لا يجوز له أن يوجههم لإله آخر غير الله سبحانه وتعالى - وهو الذى فضلهم على العالمين.

«وجاوزنا بينى إسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على أصدان لهم. قالوا يا موسى اجعل لنا إلهًا كما لهم آلهة. قال أنكم قوم تجهلون. إن هؤلاء متبئراً ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون. قال أغير الله أبغىكم إلهًا وهو فضلكم على العالمين. وإذا أنجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يُقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم».

(١٣٨ - ١٤١ - الأعراف)

وراح موسى يذكرهم بأن الله هو الذى أنجاهم من آل فرعون الذين كانوا يسومونهم فى مصر العذاب ليل نهار ويسخرونهم فى المبانى ويقتلون أبناءهم الذكور وكانت نجاتهم من كل هذا اختصاراً من الله لهم ولكى يعلموا أنه هو وحده الحق. وقيل إن الخطاب فى الآية الأخيرة «وإذا أنجيناكم» موجّه ليهود عصر النبى صلى الله عليه وسلم أى واذكروا إذ أنجينا أسلافكم. ويحتمل أن المقصود به بنى إسرائيل وأنه استمرار لتأنيب موسى لهم لما قالوا ولكن القرآن الكريم عبّر عنه بخطاب مباشر من الله سبحانه وتعالى لهم لكون اللوم المباشر أشد وأقسى. وعدّل بنو إسرائيل عن مطلبهم هذا لما زجرهم موسى ونهاهم عنه.

المياه المرة Marah.

تقول التوراة (خروج ١٥: ٢٢) ثم ارتحل موسى بإسرائيل وساروا ثلاثة أيام فى البرية ولم يجدوا ماءً، فجاءوا إلى مارة (وهو اسم عبرى معناه مرارة ويظن أنها هى المكان المعروف حالياً عين حوارة فى وادى الإمارة شمال عيون موسى، وماء هذه العين مر جداً). ولم يقدروا أن يشربوا ماءً من مارة لأنه مر. فتذمر الشعب على موسى قائلين: ماذا نشرب؟ فصرخ إلى الرب.. فأراه الرب شجرة فطرحها فى الماء فصار الماء عذبا. هناك وضع له فريضة وحكما وهناك امتحنه. فقال إن كنت تسمع لصوت الرب إلهك وتصنع الحق فى عينيه وتصغى إلى وصاياه وتحفظ جميع فرائضه فمرضا مما وضعت على المصريين لا أضع عليك فإنى أنا الرب شافيك.

ويقول مفسرو أهل الكتاب إن ذلك كان امتحانا من الرب حتى يعلموا أن الله هو الذى سيسير لهم كل احتياجاتهم المادية بشرط إطاعة الله والثقة فيه وتأدية الفرائض التى فرضها.

ثم سار بنو إسرائيل إلى الجنوب قليلا وأتوا إلى بلدة إيليم وهي حاليا عيون موسى وتقول التوراة (خروج ١٥ : ٢٧): وهناك اثنتا عشرة عين ماء وسبعون نخلة فنزلوا هناك عند الماء. وهذه الاثنتا عشرة عينا كانت موجودة بنفسها فهي غير الاثنتى عشرة عينا التي فجرها موسى لهم عندما ضرب الحجر وسيأتي ذكر ذلك فيما بعد.

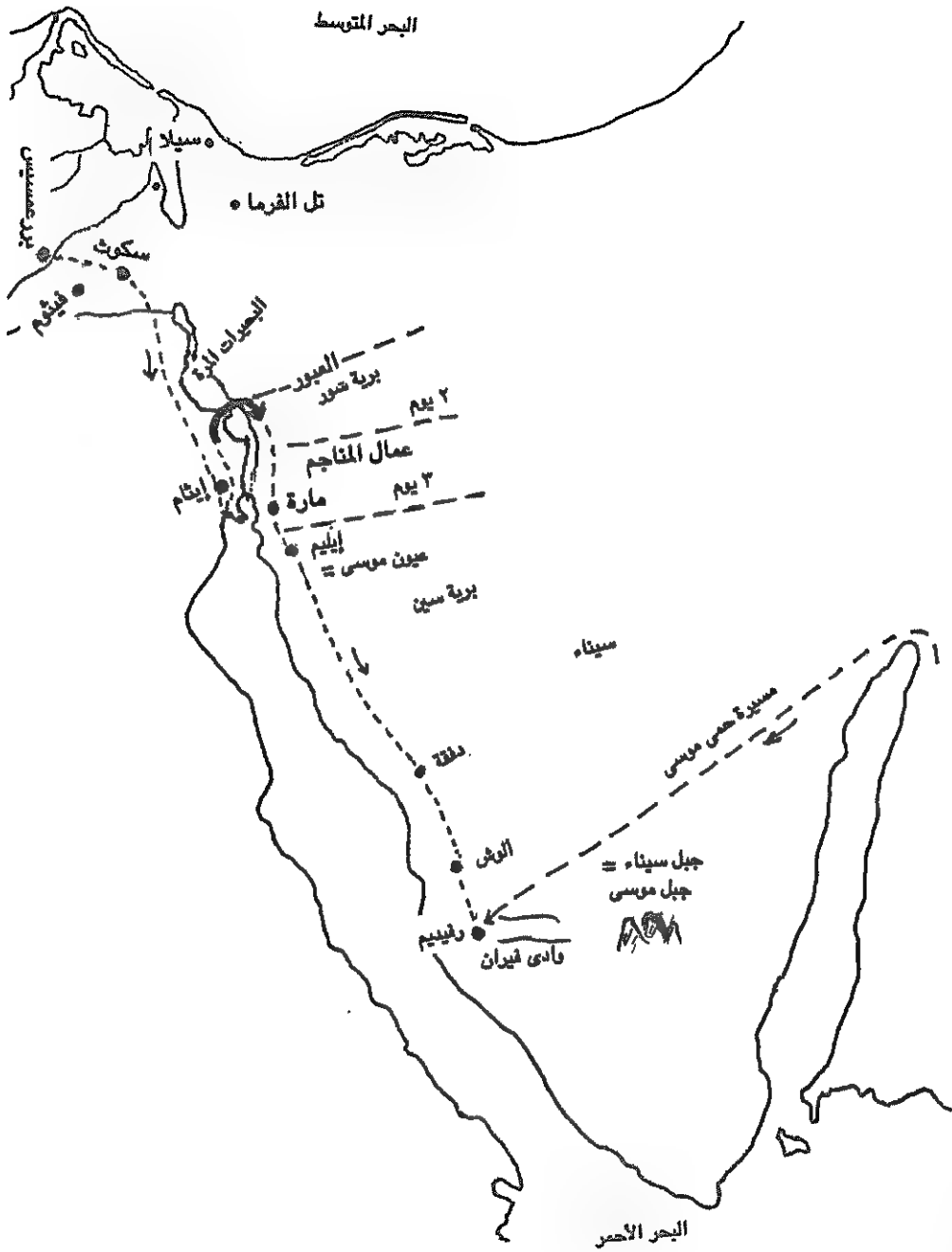
المن والسلوي Manna & Quail

ثم ارتحل بنو إسرائيل جنوبا وساورا في المنطقة الجدباء المسماة برية سين. وكل من يدرس جغرافية سيناء يعلم أنها اليوم - كما كانت في ذلك الماضي البعيد - ليس بها أمطار كافية والكمية التي تنزل عليها لا تكفى إلا لنمو بعض الأعشاب والكلأ التي تصلح للماشية والماعز. ومن هذا فإن اعتماد البدو الذين يتجولون فيها يكون على ألبان الماشية للشرب ولعجن الدقيق ليكون خبزا. وفي أحيان قليلة قد تذبح الماشية لأكل لحومها. ولكن هذا ما كان يتجنبه بنو إسرائيل إذ لو نفذت الماشية والغنم لماتوا جوعا وعطشا لذلك كان جل اعتماد بنى إسرائيل في برية سيناء على الألبان ومنتجاتها وكان الماء ضروريا.

وتقول التوراة (خروج ١٦ : ١) وأتى كل جماعة بنى إسرائيل إلى برية سين في اليوم الخامس عشر من الشهر الثانى بعد خروجهم من أرض مصر. فتذمر كل جماعة بنى إسرائيل على موسى وهارون في البرية وقال لهما بنو إسرائيل ليتنا ميتنا بيد الرب في أرض مصر إذ كنا جالسين عند قدور اللحم ناكل خبزا للشبع فإنكما أخرجتانا إلى هذا القفر لكي تميتا كل هذا الجمهور بالجوع. فكلّم الرب موسى قائلا: سمعت تذمر بنى إسرائيل كلمهم قائلا: فى العشية تأكلون لحما وفى الصباح تشبعون خبزا وتعلمون أنى أنا الرب إلهكم.

وفى المساء جاءت ريح تدفع معها أعداداً كبيرة من طائر السمان حتى غطت المكان كله وتساقط عليهم فأمسكوا به وذبحوه وطبخوه وأكلوا. وأمروا أن يأخذ كل واحد كفاية يومه ولا يدخر شيئا لأن كل يوم سيأتيهم مثله إلا يوم السبت فلن يأتيهم ولكن يوم الجمعة سيأتيهم ضعف ما يأتي كل يوم حتى يمكنهم أن يدخروا ليوم السبت.

وفى الصباح مع سقوط الندى إذا وجه الأرض كله قد تغطى بالمّن. وهو شيء أبيض مثل الدقيق أو مثل رقائق الذرة (Corn flakes) ولم يعرفوا ما هو فسألوا موسى فقال لهم هو الخبز الذى أعطاكم الرب لتأكلوا. وقيل طعمه مثل الرقاق بالعسل. وكان يجب جمعه فى الصباح الباكر قبل أن يذوب ويصبح سائلا بفعل أشعة الشمس. وأمروا أن يأخذوا منه مقدار عُمر لكل شخص (العُمر مكيال للأشياء الجافة مثل الحبوب وهو يوازي ٨,٥ لتر تقريبا - قاموس الكتاب المقدس ص ٨٠٣). كما أمروا أن يأخذوا منه كفاية يومهم وألا يخترنوا منه أو يدخروا ليوم تال لأنهم سيجدون فى صباح كل يوم ما عدا السبت فيجب عليهم أن يدخروا له من يوم الجمعة وسيجدون فيه ضعف ما يأتيهم فى الأيام الأخرى.



شكل ٢٥٢ - في سيناء - من العبور إلى جبل موسى.

وقد ذكر القرآن الكريم ذلك فى قوله تعالى :

«وأنزلنا عليكم المن والسلوى. كلوا من طيبات ما رزقناكم». (٥٧- البقرة)

«وواعدناكم جانب الطور الأيمن ونزلنا عليكم المن والسلوى». (٨٠- طه)

«وظللنا عليهم الغمام وأنزلنا عليهم المن والسلوى». (١٦٠- الأعراف)

تقول التوراة (خروج ١٦ : ٢٧) ستة أيام تلتقطونه وأما اليوم السابع ففيه سبت لا يوجد فيه لأن الرب اليوم سبتا. وحدث فى اليوم السابع أن بعض الشعب خرجوا ليلتقطوا فلم يجدوا فقال الرب لموسى: إلى متى تأبون أن تحفظوا شرائعى ووصاياى انظروا إن الرب أعطاكم السبت، لذلك هو يعطيكم فى اليوم السادس خبز يومين اجلسوا كل واحد فى مكانه لا يخرج أحد من مكانه فى اليوم السابع، فاستراح الشعب فى اليوم السابع.

لكن البعض كان يغريهم الطمع ويدخرون فى يوم غير يوم الجمعة مخالفين بذلك أمر موسى فكانوا فى الصباح يجدونه وقد تولد عنه دود فأنتن، فسخط عليهم موسى، أما ما كانوا يخزنونه يوم الجمعة ليوم السبت لا ينتن أو يتولد عنه دود، وواضح أن رغبتهم فى اختزان الطعام كان عن عدم ثقة فى وعد الله بأنه فى الغد سيأتيهم بطعام مثله، فكان عقابهم أن ينتن وكان هذا درسا عمليا ليتعلموا إطاعة أوامر الرب، كما أنه تأكيد على حرمة يوم السبت كعطلة أسبوعية وعدم الانشغال فيه بأى عمل آخر سوى عبادة الرب التى فرضها فى هذا اليوم، كما كان ذلك أيضا درسا عمليا لتعويدهم على الثقة الكاملة فى الله تعالى وأنه هو وحده الذى يرزق الناس وأن عليهم التوكل عليه حق التوكل، ويقول أهل الكتاب إن الدلائل تشير إلى أن المن كان أمرا فريدا ليس له شبيه بين المنتجات الطبيعية وقد أعده الله خصيصا لبني إسرائيل طوال ما كانوا فى سيناء، ولما كان المن هو معجزة من الرب كانت إرادة الله أن تبقى ذكره فى قلوب الأجيال القادمة وقال موسى (خروج ١٦ : ٣٢) هذا هو الشئ الذى أمر به الرب، ملء العمر منه يكون للحفظ فى أجيالكم لكى يروا الخبز الذى أطعمتكم فى البرية حين أخرجتكم من أرض مصر، وقال موسى لهارون خذ قسطا واحدا واجعل فيها ملء العمر من ماء وضعه أمام الرب فى الحفظ فى أجيالكم، وكما أمر الرب موسى وضعه هارون (وفى المستقبل وُضع هذا القسط مع لوحى الشهادة فى تابوت العهد)، وأكل بنو إسرائيل المن أربعين سنة حتى جاءوا إلى طرف أرض كنعان، ولما عبروا نهر الأردن إلى الأرض الخصبة فى غربه توقف نزول المن.

حاول بعض علماء الغرب إيجاد تفسير علمى للمن والسلوى، يقول (وارنكيللر The Bible as History P. 122) إن المن والسلوى ليسا نوعا من المعجزات بل هى أمر عادى الحدوث فى سيناء وما علينا إلا سؤال أفراد البدو فى سيناء ليجيبوا بأنها موجودة فى عصرنا الحالى، وطائر السمان معروف، وهجرات الطيور من الشمال إلى الجنوب وبالعكس معروفة كذلك، وكان خروج بنى إسرائيل من مصر فى الربيع وهو وقت الهجرات الكبرى للطيور من وسط أفريقيا

شديد الحرارة إلى الشمال المعتدل وهناك طريقان للهجرة. أحدهما من غرب أفريقيا إلى أسبانيا والثانى من شرقها عبر سيناء والبحر المتوسط إلى البلقان. وردا على هذا التفسير نقول إن هجرات الطيور لها وقت محدد. وموسمها - كما هو معروف لدى سكان شمال الدلتا - لا يزيد عن شهر واحد أو شهرين فى السنة. فاستمرار وجود السمان أى السلوى - على مدار السنة - هو بلاشك معجزة من الله سبحانه وتعالى.

أما عن المن فقالوا إن بدو سيناء يجدونه حتى الآن فى وقت أنبلاج الصبح على هيئة حبيبات - مثل قطرات الندى - على الحشيش والأحجار وأفرع الأشجار. وفى عام ١٨٢٣ نشر عالم النبات الألمانى إهرنبرج G. Ehrenberg مقالا قال فيه إن المن ما هو إلا إفراز شجرة الطرفاء (Tamarisk trees) عندما تثقب أوراقها حشرة معينة موجودة فى سيناء هى حشرة Plant - louse. وفى عام ١٩٢٣ قام عالمان فى النبات هما فردريك سيمون وبودنهيملر وأوسكار تيودور من الجامعة العبرية فى القدس ببعثة استكشافية فى وسط سيناء وأثبتا صحة ما قاله إهرنبرج وأنه بدون الوحز الذى تحدثه هذه الحشرة لا يتكون المن إطلاقا - أما عندما تثقب الحشرة أوراق النبات فإن العصارة اللزجة تخرج منها وعندما تسقط على الأرض تكون بيضاء اللون وبعد فترة تصبح صفراء مائلة إلى البنى. وطعم هذه العصارة حلو مثل العسل. وبعد شروق الشمس بقليل تصبح الحشرة خامدة ولا يتم إفراز من جديد وتنشط حشرة النمل فتأكل المن ويختفى. ولكن وجد أن كمية المن تختلف باختلاف فصول السنة - فتكثر فى الشتاء إذ ينمو هذا النوع من النبات فى الشتاء وخاصة إذا كان الشتاء كثير الأمطار.

وعلى كل فما توصل إليه العلماء بهذا الخصوص لا يقدر فى كون المن كان معجزة من الله لإطعام بنى إسرائيل فى صحراء سيناء القاحلة فليس من الضرورى أن تكون المعجزة خرقا تاما لما هو موجود. فطوفان نوح ما هو إلا مطر وماء ينبع من الأرض. وكلاهما معروف وظاهرة طبيعية ولكن المعجزة كانت فى كميته بحيث أغرق الأرض. والريح الصرصر العاتية التى أهلكت قوم عاد. ما هى إلا ريح ولكن المعجزة كانت فى شدتها واستمرارها ٧ أيام و٨ ليال متواصلة. وبالمثل فإن كان المن موجودا كإفراز طبيعى من نبات معين فى سيناء فهذا لا ينتقص من المعجزة. لأن وجوده بكميات كبيرة تكفى لإطعام ٦٠٠.٠٠٠ فرد - وكل يوم على مدار السنة - ومضاعفة كميته يوم الجمعة حتى يمكن تخزين ما يحتاجونه لطعام يوم السبت كل هذه تدل على تدخل العناية الإلهية سواء فى توفير النبات الملائم لإفرازه فى كل مكان ساروا فيه أو الحشرة التى تثقب الأوراق حتى تخرج العصارة. وما دامت العناية الإلهية قد وجدت فهذه هى المعجزة.

اثنتا عشرة عينا :

استمر بنو إسرائيل فى سيرهم إلى الجنوب ومروا على دفقة وألوش. ثم وصلوا إلى

«رفيديم» Rephidim وهو اسم عبري معناه «متسعات» وهى «وادي فيران» حاليا. وكان الماء الذى يحملونه قد نفذ. فخاصم الشعب موسى (خروج ١٧ : ٢) وقالوا اعطونا ماء لنشرب. فقال لهم موسى لماذا تخاصموننى. لماذا تُجربون الرب. وعطش هناك الشعب إلى الماء. وتذمر الشعب على موسى وقالوا: لماذا أضعدتنا من مصر لتميتنا وأولادنا ومواشينا بالعطش. فصرخ موسى إلى الرب قائلاً: ماذا أفعل بهذا الشعب بعد قليل يرجموننى. فقال الرب لموسى: «مرّ قدام الشعب وخذ معك من شيوخ إسرائيل وعصاك التى ضربت بها النهر خذها فى يدك واذهب. ها أنا أقف أمامك على الصخرة فتضرب الصخرة فيخرج منها ماء ليشرب الشعب. ففعل موسى هكذا أمام عيون شيوخ إسرائيل ودعا اسم الموضع «مسّة ومريبة» (Massah and Meribah) من أجل مخاصمة بنى إسرائيل ومن أجل تجربتهم للرب قائلين أفى وسطنا الرب أم لا؟ - ومسّة اسم عبري معناه تجربة ومريبة اسم عبري معناه خصام لأنهم استرابوا فى قدرة الرب.

وضرب موسى عليه السلام الحجر فتفجّرت منه اثنتا عشرة عينا. عين لكل سبط من أسباط إسرائيل الاثنى عشر. فشربوا وملأوا أوعيتهم.

وقد ذكر ذلك فى القرآن الكريم :

«ولما استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم. كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعثوا فى الأرض مفسدين».

قال بعض المستشرقين إن الماء فى هذه المنطقة من سيناء - عند وادي فيران - يوجد تحت طبقة رقيقة من الحجر الجيرى لاتزيد عن قدمين. محاولين الإيهام بأن الأمر لم يكن معجزة إلهية بل كان شيئا طبيعيا! ويروى وارنكيللر (الإنجيل كتاريخ ص ١٣٣) أن الجنرال جارفيس C.S. Jarvis الحاكم البريطانى لسيناء فى الثلاثينيات من هذا القرن أخذ عددا من قوات الهجانة تحت إمرته إلى وادي فيران وراحوا يحفرون فى الرمال أمام صخرة يرشح من تحتها ماء. وأخذ الحماس أحد الجنود وراح يضرب الرمل بالفأس بقوة. وفى إحدى المرات أخطأ وجاءت الضربة على الحجر نفسه وأطاحت بكسرة منه فاندفع الماء بقوة من مكانها وصاح الباقون: الله أكبر الله أكبر. لقد حاكيت موسى عليه السلام! - وحتى لو كانت هذه الرواية صحيحة، فلا شك أنها - بالمصادفة - كانت صخرة تحتجز وراءها كمية أو نبعاً للمياه. أما معجزة موسى عليه السلام فكانت فى تفجر الماء من أى صخرة يضربها ضربة بسيطة بعصاه وتتفجر منها المياه بعدد معين - هو اثنتا عشرة عينا - على عدد الأسباط وبكمية تكفى أعدادهم الغفيرة ومعهم مواشيهم أيضا.

قليل حجر مُعينٌ مربعٌ من الطور على قدر رأس الشاة يلقى فى جوالق ويُرحل به. وقيل هو

حجر بعينه ولذلك ذكر بلفظ التعريف - وإذا نزلوا وضع فى محلّتهم. وقالوا كان حجرا مربعا تطرد من كل جهة ثلاثة عيون إذا ضربه موسى. وإذا استغنوا عن الماء ورحلوا جفت العيون. وقيل إن موسى أمر أن يضرب أى حجر شاء وهذا أبلغ فى الإعجاز (تفسير القرطبي ج ١ ص ٤٢٠).

محاربة العمالق :

كان يسكن وادى فيران - رفيديم - أناس من العمالق (انظر الجزء الثانى. ص ١٩٥ و ٣٨٧). يقول أهل الكتاب إن الله سلطهم على بنى إسرائيل ليحاربوهم كنوع من العقاب الإلهى على كثرة تذرهم. فقال موسى ليشوع بن نون - وهو فتى من بنى إسرائيل كان قوى الإيمان يلزم موسى - وهو الفتى المشار إليه فى القرآن الكريم بقوله تعالى : وإذا قال موسى لفتاه... فى سورة الكهف. قال موسى ليشوع (خروج ١٧ : ٨) انتخب لنا رجلا وأخرج حارب عماليق. وغدا أقف أنا على رأس التلة وعصا الله فى يدي. ففعل يشوع كما قال له موسى ليحارب عماليق وأما موسى وهارون وهور (زوج مريم أخت موسى) فصعدوا على رأس التلة. وكان إذا رفع موسى يده أن إسرائيل يغلب وإذا خفض يده أن عماليق يغلب. فلما صارت يدا موسى ثقيلتين أخذا حجرا ووضعاه تحته فجلس عليه ودعم هارون وهور يديه الواحد من هنا والآخر من هناك فكانت يداه ثابتتين إلى غروب الشمس. فهزم يشوع عماليق وقومه بحد السيف. وجاء فى تفسير الكتاب المقدس (ج ١ ص ٢٣٩): لا يعنى ذلك أن الفرقة التى كانت تحارب كانت ترى يدي موسى مرفوعتين أو أن بركة الله لهم كانت تتوقف على وضع يدي موسى. بل كما أن اليبدين المرفوعتين تشيران إلى القلب المرفوع لله فى صلاة شفاعية فكذلك هما تعلمان الناس قيمة الصلاة واعتماد الإنسان الكلى على الله وحده. وتدعيم هارون وهور يدي موسى بمعنى أنهما إذا سندا جسمه شجعا فكره وروحه ليصلى. ولو أن جاميسون وفواست (تفسير الانجيل الكامل. ص ١٧) يرى أن هذا لا يفسر معنى الإمساك بالعصا فى يده وفى رأيهم أن العصا ترمز إلى أفعال الله الحافظة وأن رفعها فيه تذكير للمحاربين بهذه الحقيقة ويشجعهم. وما نراه فى هذا الأمر هو أن موسى عليه السلام لم يشأ أن يشترك فى القتال بنفسه إذ علم أنه لو أصيب فكل بنى إسرائيل هالكون فى البرية ولكنه علم أن مشاركته من بعيد مشاركة رمزية ستشد من أزر المحاربين فلا يضعفوا فى القتال. فكان أن وقف على رأس التل رافعا يده وممسكا بالعصا. وهى عملية متعبة إذا استمرت وقتا طويلا فكان المحاربون إذا رأوا جلد موسى على هذا الوضع اشتد حماسهم وقويت عزيمتهم على القتال ومرت ٦ ساعات أو أكثر وانتصف النهار وجاء العصر والمعركة لا تزال دائرة وموسى عليه السلام لا يزال رافعا يده إلى أعلا ممسكا بالعصا. ولكن هناك حد لاحتمال الجسم البشرى فبدأت عضلاته تتعب ويده تكاد تسقط فيتجلد ويرفعها وجاء هرون وهور ليساعدها فى بقاء يده مرفوعة حتى انتهت

المعركة عند غروب الشمس بانتصار المحاربين من بنى إسرائيل.

وقل الرب لموسى اكتب هذا تذكارا فى الكتاب وضعه فى مسامع يشوع. فإننى سوف أمحو
ذكر عماليق من تحت السماء. فبنى موسى مذبحا للرب (خروج ١٧ : ١٥).

زيارة حمى موسى :

كان قد مضى على موسى منذ خروجه ببنى إسرائيل من مصر قرابة ثلاثة أشهر وقدّر أن
مرنبتاح لم يدر بخلذه أن بنى إسرائيل قد اتجهوا جنوبا فى سيناء إذ هو لم يلاحقه حتى
الآن فاطمأن إلى أنه لن يطارده فى المستقبل وعلم كذلك أن المحطة التالية هى الجبل الذى
كلمه ربه عنده أثناء عودته من مدين منذ خمس سنوات. وما كان له أن يأتى إلى الجبل إلا أن
يؤمر بذلك ويؤذن له من الله سبحانه وتعالى. وأدرك أن إقامته فى رفيديم ستطول بعض
الشيء. فأرسل فى طلب زوجته وولديه من مدين وكنا قد ذكرنا (ص ٨٤٤) أن موسى كان قد
أرسلهم لحميه فى مدين حتى لا يشغلوه عن مهمته مع فرعون - ولاشك أن زوجة موسى قد
حكّت لأبيها أن زوجها - موسى - قد اختاره الله نبيا. كما أنه ولا شك قد سمع عن الآيات
التي أجراها الله على يديه فى مصر - من القوافل التي كانت تسافر بين البلدين. ولعل نفسه
قد تاقّت لرؤية زوج ابنته بعد أن أصبح نبيا. فلما وصله رسول منه لم يشأ أن يرسل ابنته
وحفيديه بل رافقهم إلى حيث موسى. ونختصر ما جاء فى التوراة (١٨ خروج): وأتى يثرون
حمو موسى وابناه وامراته إلى موسى فى البرية وقصّ موسى على حميه كل ما صنع الرب
بفرعون والمشقة التي أصابتهم فى الطريق ففرح يثرون وقال: مبارك الرب الذى أنقذك من
أيدي المصريين ومن فرعون وأخذ يثرون محرقة وذبح ذبائح قربانا وشكرا.

وكان موسى عليه السلام يقعد من الصباح إلى المساء فى مجلس ويأتى الشعب يسألونه
عن أمور دينهم فيُعرفهم فرائض الله وشريعته. وكان أيضا يقضى فيما ينشأ بينهم من
منازعات. ورأى يثرون أن هذا إرهاب لموسى وتحميل له فوق طاقته. فنصح بالاعتصار فى
مجلسه على تعليم بنى إسرائيل أمور الدين والشريعة. أما الأمور الأخرى والمنازعات المدنية
فأشار عليه أن يتخير أشخاصا «صالحين يخافون الله أمناء مبغضين الرشوة» وقيمهم عليهم
يفصلون بين الناس فى المنازعات العادية وإذا أعضلتهم مشكلة لجأوا إلى موسى. فسمع
موسى لصوت حميه وفعل كل ما قال واختار موسى ذوى قدرة من جميع إسرائيل وجعلهم
رؤساء على الشعب ورؤساء ألوف ورؤساء مئات ورؤساء خماسين ورؤساء عشرات فكانوا
يقضون للشعب كل حين. الدعاوى العسرة يجيئون بها إلى موسى وكل الدعاوى الصغيرة
يقضون هم فيها. ثم لما ارتحلوا من عند جبل سيناء (ص ١٠٣٧) صرف موسى حماه فمضى
إلى أرضه (خروج ١٨ : ١٣ - ٢٧).

وواعدنا موسى :

ثم سار موسى عليه السلام ببني إسرائيل من رفيديم - باتجاه جنوب شرق ونزلوا قرب الجبل الذى كلمه الله عنده أثناء عودته من مدين وقد سبق أن ذكرنا أن الله كان قد أخبره وقتذاك (ص ٨٣٢) بأن هذا الوادى مقدس:

«فلما أتاه نودى يا موسى. إني أنا ربك فاخلع نعليك إنك بالواد المقدس طوى». (١١ - ١٢ - طه)

وفى هذه المرة أعاد الله تذكيره بأن هذا الجبل مقدس وأمره أن يقيم عليه حدودا من كل ناحية وأن يحذر الشعب من أن يصعدوا الجبل: كل من لمس الجبل يقتل قتلا، لا تمسه يد بل يرحم رجما أو يرمى رميا. بهيمة كان أم إنسانا لا يعيش (التوراة خروج ١٩ : ١٢). وأوحى الله سبحانه وتعالى إلى موسى عليه السلام أن يصعد إلى الجبل وسيبقى فيه ثلاثين ليلة ليتلقى الشريعة كاملة من الله.. فأخبر موسى أخاه هارون بذلك وطلب منه أن ينوب عنه ويتولى أمور بني إسرائيل أثناء غيابه وأن يصلح أمرهم.

«وقال موسى لأخيه هارون اخلفنى فى قومى وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين».

(١٤٢ - الأعراف)

ويقول ابن كثير (تفسيره ج ٢ ص ٢٤٣) حينئذ استخلف موسى على بني إسرائيل أخاه هارون ووصاه بالإصلاح وعدم الإفساد وهذا تنبيه وتذكير وإلا فهارون عليه السلام نبى شريف كريم على الله له وجاهته وجلاله. ولا نرى أن المعنى هو نهى هارون نفسه عن الفساد بل المقصود أنه لو أفسدت فئة أو مجموعة فعليه ألا يتبع سبيلهم ولا يوافقهم على أهوائهم ولا يكون عوناً لهم بسكوته عما يفعلون.

وبعد أن استخلف موسى أخاه هارون فى بني إسرائيل ذهب لميقات ربه. وتروى كتب التفسير أن موسى عليه السلام كان قد وعد بني إسرائيل وهو بمصر إن أهلك الله عدوهم أن يأتيتهم بكتاب من عند الله فيه أحكام شريعتهم. فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب. فأمره الله أن يصوم ثلاثين يوما وهو شهر ذى القعدة. ذكر القرطبى فى تفسيره ج ١ ص ٣٩٦) إن صوم الثلاثين يوم كان وصالا (أى صيام النهار والليل) وإن كان الأنبياء يواصلون الصوم إلا أن عامة الناس غير مأمورين به. وخاصة فى شريعة الإسلام. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إياكم والوصال إياكم والوصال. تأكيدا فى المنع (أخرجه البخارى). وعن أبى سعيد الخدرى أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: لا تواصلوا فأياكم أراد أن تواصل فليواصل حتى السحر. قالوا فإنك تواصل يا رسول الله. قال: لست كهيتكم إني أبيت لى مطعم يطعمنى وساق يسقينى. وهذه إباحة لتأخير الفطر إلى السحر ومنع من اتصال يوم بيوم.

بعد أن أتم موسى عليه السلام صيام الثلاثين يوما وهو شهر ذى القعدة أنكر خلوف فمه فتسوّك فقالت الملائكة: كنا نشم من فيك رائحة المسك فأفسدته بالسواك. فأمره الله تعالى أن يزيد عليها عشرة أيام من ذى الحجة. وأخرج الديلمي عن ابن عباس: لما أتى موسى ربه وأراد أن يكلمه بعد الثلاثين يوما كره أن يكلم ربه وريح فمه ريح فم الصائم فتسوّك فأوحى إليه: أو ما علمت يا موسى أن ريح فم الصائم عند الله أطيب من ريح المسك. أرجع فصم عشرة أيام ثم ائتني ففعل ما أمره به ربه. فتم ميقات ربه أربعين ليلة. ونُصَّ على ذلك لئلا يتوهم أن العشرة داخله في الثلاثين.

«وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة وقال موسى لأخيه هارون اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين».

(١٤٢ - الأعراف)

(٥١ - البقرة)

«وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة...».

التجلى الإلهي :

لما صام موسى الأربعين ليلة كان يقترب من ربه أكثر. وكان موسى بتكليم الله له يزداد حبا في ربه أكثر. ودفعه هذا الحب الإلهي لطلب المستحيل فسأل الله الرؤية (أنبياء الله. أحمد بهجت، ص ٢٣١).

«ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظر إليك. قال لن تراني».

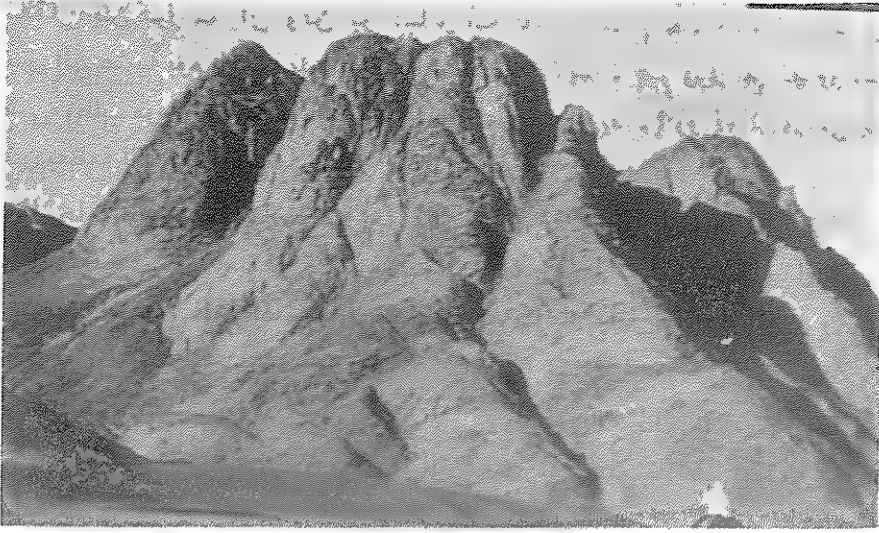
(١٤٣ - الأعراف)

وهكذا كان رد الله سبحانه وتعالى على طلب الرؤية أن قال الله تعالى «لن تراني» فالطبيعة البشرية لا تحتمل التجلى الإلهي. في حديث قدسي أخرجه الترمذي عن ابن عباس: قال الله تعالى: يا موسى لن تراني. إنه لن يراني حتى إلا مات ولا يابس إلا تدهده ولا رطب إلا تفرق. إنما يراني أهل الجنة الذين لا تموت أعينهم ولا تبلى أجسادهم (الإتحافات السنية في الأحاديث القدسية - محمد المدني - ص ٣٨). وقد تواترت الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن المؤمنين يرون الله سبحانه وتعالى في الدار الآخرة لقوله تعالى:

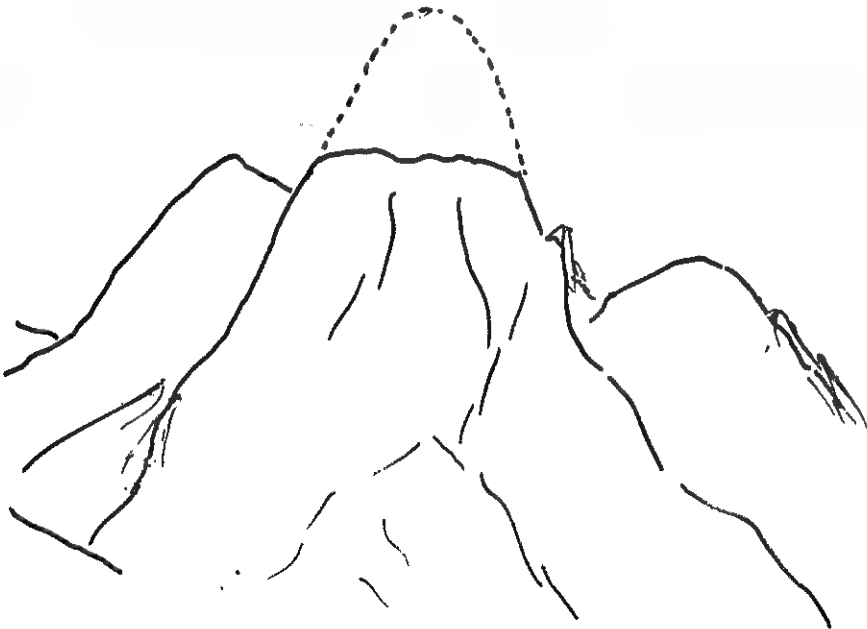
(٢٢ - ٢٣ - القيامة)

«وجوه يومئذ ناضرة. إلى ربها ناظرة».

هذا في الآخرة. أما في الدنيا فلا يستطيع شيء مهما عظم أن يصمد لنوره عز وجل ولذلك قال الله سبحانه وتعالى لموسى أن ينظر إلى الجبل فإن استقر مكانه وبقي على حاله حين يتجلى له الله. فقد يتحمل هو أيضا هذا الموقف. وتجلى ربه للجبل بالكيفية التي أرادها الله عز وجل فتفتت الجبل وصارت قمته ترابا مدكوكا (شكل ٢٥٣ - أ، ب) وخر موسى مغشيا عليه



شكل ٢٥٢ أ - جبل موسى في سيناء.



شكل ٢٥٢ ب - تصور لما كان عليه الجبل قبل التجلي الإلهي.

- صعقا - من هول ما رأى. وعن ابن عباس أنه عليه السلام أخذته الغشية عشية يوم الخميس إلى عشية يوم الجمعة فلما أفاق قال سبحانك تنزيها لله عز وجل عن تصور مشابهته لأى شئ وطلب موسى التوبة من الله على إقدامه على سؤال طلب الرؤية وأقر موسى بأنه أول المؤمنين بعظمة الله وجلاله وبأنها لا يمكن لبشر أن يدركها:

«ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرنى أنظر إليك قال لن ترانى ولكن أنظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف ترانى فلما تجلى ربه للجبل جعله دكاً وخرَّ موسى صعقا. فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين».

(١٤٣ - الأعراف)

وفى الحديث الصحيح من حديث أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا تُخبروا بين الأنبياء فإن الناس يصعقون يوم القيامة فأرفع رأسى فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدرى أصعق فيمن صعق فأفاق قبلى أم حوسب بصعقته الأولى. أو قال كفته صعقته الأولى. (تفسير القرطبي ج ٧ ص ٢٧٩).

تختلف رواية التوراة عما سبق ذكره وفى نفس الوقت تعكس نزعتهم لتجسيد الإله. ففى الإصحاح ٣٣ خروج: ١٨ جاء: فقال موسى أرنى مجدك قال لا تقدر أن ترى وجهى لأن الإنسان لا يرانى ويعيش. وقال الرب هو ذا عندى حل فتقف على الصخرة ويكون متى أجتاز مجدى أنى أضعك فى نقرة فى الصخرة وأسترك بيدى حتى أجتاز ثم أرفع يدي فتتظر ورأى وأما وجهى فلا يرى. وتستكمل (خروج ٣٤ : ٥) فنزل الرب فى السحاب فوقف عنده هناك ونادى باسم الرب. فاجتاز الرب قدامه. ونادى: الربُّ الربُّ إله رحيم ورؤوف بطيء الغضب وكثير الإحسان والوفاء حافظ الإحسان إلى ألوف. غافر الإثم والمعصية والخطية فأسرع موسى وخرَّ إلى الأرض وسجد.

بعد أن قال الله تعالى لموسى «لن ترانى» وكان ما كان من التجلى للجبل وخر موسى صعقا ولما أفاق تاب إلى الله. فقال له الله إنه قد اصطفاه واختاره على الناس لتنزل عليه التوراة وهى رسالة موسى. وكذلك اصطفاه بتكليمه إياه وأمره أن يكون من الشاكرين على شرف الإصطفاء والتكليم.

«قال يا موسى إنى اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلامى فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين. وكتبنا له فى الألواح من كل شئ موعظة وتفصيلا لكل شئ فخذها بقوة وأمر قومك يأخذوا بأحسنها ساوريكم دار الفاسقين».

(١٤٤ - ١٤٥ - الأعراف)

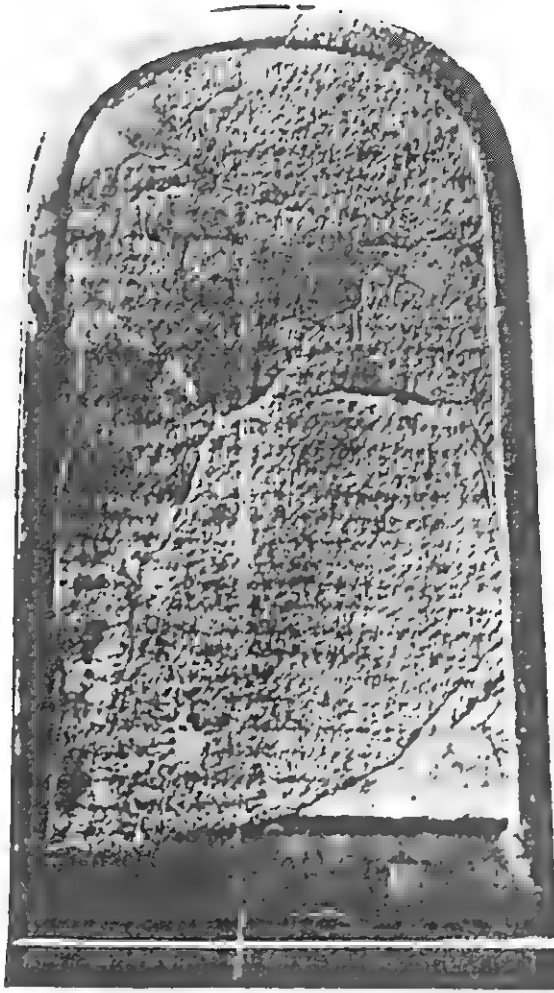
الألواح :

وكتب الله له فى الألواح تفصيل الشريعة من الحلال والحرام والعبادات والشرائع والأحكام والمواظ. أى «من كل شىء موعظة وتفصيلا لكل شىء» وروى فى الخبر أن جبريل عليه السلام قبض عليه بجناحه فمر به فى العلا حتى أدناه فسمع صريف القلم حين كتب الله له الألواح. ذكره الترمذى.

وفى عدد الألواح قيل لوحين. ولعل ذلك أخذاً عن التوراة إذ تقول (خروج ٣٢ : ١٥) فانصرف موسى ونزل من الجبل ولوحا الشهادة فى يده لوحان مكتوبان على جانبهما. ومن هنا كانا مكتوبين. واللوحان هما صنعة الله والكتابة كتابة الله منقوشة على اللوحين. وفى رأينا أن لوحين اثنين - مهما عظما وكبرت أبعادهما - كما قالوا ١٢ ذراعاً × ١٠ أذرع - مع العلم أن تابوت الشهادة - وقد وضعاً فيه - كانت أبعاده ٢,٥ × ١,٥ ذراعاً (ص ١٠١٠, ١٠١٤) - ما كانا ليتسعا لكل ما أنزل على موسى وكما نص القرآن الكريم «من كل شىء» - وتفصيلا لكل شىء» ولذلك فمن المرجح أن الألواح كانت أكثر من ذلك فى العدد وهذا ما نص عليه القرآن الكريم حينما قال: «وكتبنا له فى الألواح» والجمع هو ثلاثة فأكثر.

وعن مادتها قيل الكثير: تقول التوراة (خروج ٣٤ : ١) ثم قال الرب لموسى انحك لك لوحين من حجر مثل الأولين فأكتب أنا على اللوحين الكلمات التى كانت على اللوحين الأولين اللذين كسرتهما. وعن هذا القول أخذ المفسرون الإسلاميون فقالوا: أمر الله موسى أن يقطعهما من صخرة صماء لئنها له فقطعها بيده. ولعل كاتبى التوراة وهم يكتبونها فى المنفى فى العراق كانوا متأثرين بما يرونه من الكتابة المسمارية على ألواح الطين سواء النيبى أو المحروق أو الحجارة (شكل ٢٥٤) لذلك تصوروا الألواح التى أعطيت لموسى على هذه الصورة كما يتضح من شكل ٢٥٥. وحددوا عددها بلوحين اثنين باعتبار أن تحمل اليد الواحدة لوحاً واحداً. وجاء فى تفسير القرطبي (ج ٧ ص ٢٨١). ويروى أنهما لوحان وجاء بالجمع لأن الاثنين جمع ويقال رجل عظيم الألواح إذا كان كبير عظم اليدين والرجلين. ولا نرى هذا الرأى لأن المشهور عن الجمع هو ثلاثة فأكثر. ولا نقول: وقف التلاميذ ونحن نقصد اثنين. وحتى المثال الذى أورد فهو أكثر من ثلاثة لأن عظم اليدين والرجلين أربعة وحتى لو كان المقصود اليدين أو الرجلين فلا يتصور أن يكون للرجل أكثر من لوحين لأى منهما حتى لو ذكرت جمعا. فالمثال لا يقاس عليه ما نحن بصددده. وما دام القرآن الكريم قد قال «الألواح» فهى إما ثلاثة أو أكثر.

وأما عن كونها كانت مصنوعة من الحجارة - والكل قد نقل ذلك عن التوراة - فما نظن أن لوحاً من الحجارة - مهما كان رقيقاً - حتى يستطيع المرء حمله فى يد واحدة - ما كانت أبعاده تزيد عن متر × $\frac{1}{4}$ متر. واللوح بهذه الأبعاد لا يتسع للكثير ولهذا نرى أنها لم تكن من الحجارة - أخرج ابن أبى حاتم عن جعفر بن محمد عن جده عن النبى صلى الله عليه وسلم



شكل ٢٥٤ - أحد الألواح الحجرية وجدت
في أرض مواب.

شكل ٢٥٥ - تصور أمل الكتاب لتلقى الألواح
ويلاحظ تشابه الألواح مع الشكل السابق.



أنه قال: الألواح التى أنزلت على موسى كانت من سدر الجنة وعن الحسن أنها كانت من خشب نزلت من السماء (تفسير الألويسى ج ٩ ص ٥٧) وهذا ما يرجحه الألويسى، ونرى أيضا أنها كانت رقيقة للغاية حتى يمكن تشبيهها بما يسمى فى عصرنا الحالى «قشرة خشب» وبهذا تكون خفيفة للغاية بحيث يمكن لليد الواحدة أن تحمل منها عشرة أو أكثر كهيئة «ملزمة» من كتاب وبهذا تنتسج صفحاتها لما نص عليه القرآن الكريم «من كل شىء موعظة وتفصيلا لكل شىء» وخاصة أننا لو راجعنا ما فى التوراة من تفاصيل عن بيت العبادة والشرائع والأحكام نجدها مكتوبة فى مائة صفحة بالخط الصغير. وقد يؤيد هذا رأى قوله تعالى: «والطور وكتاب مسطور فى رق منشور» (١ - ٣ - الطور) والكتاب المسطور قيل القرآن، وقال الكلبي التوراة وقيل اللوح المحفوظ، والمعنى الأخير ينفيه وصف منشور إذ معناه أنه معرض للنظر، وما يرجح أن المقصود هو التوراة هو أن القَسَم كان بالطور وهو الجبل الذى كلم الله موسى عليه والتوراة هى التى أنزلت كتابا مسطورا والقرآن الكريم لم ينزل كذلك بل قال الله تعالى: «ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين»، (٧ - الأنعام) لذلك فإن الأقرب هو أن الكتاب المشار إليه هو التوراة - ووصف بأنه فى رق منشور، والرق الشىء الرقيق، مثل رق الدف أو جلد رقيق يكتب فيه.

عن ابن عمر أن عليا كرم الله وجهه قال: خلق الله تعالى آدم بيده وخلق جنة عدن بيده وكتب الألواح بيده. وأضاف بعضهم: وخلق جبريل بيده وخلق عرشه بيده. وكتب الكتاب الذى عنده لا يطلع عليه غيره بيده.

«وكتبنا له فى الألواح من كل شىء موعظة وتفصيلا لكل شىء».

(من الآية ١٤٥ - الأعراف)

«أخذ الألواح وفى نسختها هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون».

(من الآية ١٥٤ - الأعراف)

وأشهر ما عرف بأنه مكتوب فى الألواح هى «الوصايا العشر»، إلا أن موسى عليه السلام تلقى أيضا أحكام الشريعة بالتفصيل وطريقة بناء بيت العبادة والتنظيمات الخاصة بالكهنة من حيث اختيارهم وملابسهم والطقوس التى يقومون بها بكل تفصيل.

١ - الوصايا العشر (The Ten Commandments) - خروج ٢٠ :

١ - أنا الرب إلهك الذى أخرجك من أرض مصر من بيت العبودية. لا يكن لك آلهة أخرى أمام وجهى.

٢ - لا تصنع لك تمثالا منحوتا ولا صورة ما ممّا فى السماء من فوق وما فى الأرض من تحت وما فى الماء من تحت الأرض. ولا تسجد لهن ولا تعبدن لأنى أنا الرب إلهك إله غيور.

أفتقد ذنوب الآباء فى الأبناء إلى الجيل الثالث والرابع من أعدائى وأصنع إحسانا إلى أئوف من أحبائى وحافظى وصاياى.

٣ - لا تحلف باسم الرب إلهك باطلا. لأن الرب لا يبرىء من ينطق باسمه باطلا.

٤ - اذكر يوم السبت لتقدسـه. فى ستة أيام تعمل وتنجز كل أعمالك واليوم السابع سبت للرب إلهك لاتصنع فيه عملا أنت وابنك وبنتك وعبدك وبهيملك وأملك ونزيلك الذى داخل أبوابك لأن الرب خلق السموات والأرض والبحر وكل ما فيها فى ستة أيام وفى اليوم السابع استراح لذلك بارك الرب يوم السبت وقـدسه.

٥ - أكرم أباك وأمك لكى يطول عمرك فى الأرض التى يعطيك الرب إلهك.

٦ - لا تقتل.

٧ - لا تزنى.

٨ - لا تسرق.

٩ - لا تشهد على قريبك شهادة زور.

١٠ - لا تشته بيت قريبك. لا تشته امرأة قريبك ولا عبده ولا أمتـه ولا ثوره ولا حماره ولا شيئا مما هو لقريبك.

(ب) - بيت العبادة : لم يكن مناسبا أن يبـنى بالطوب أو الحجارة لأن بنى إسرائيل كانوا كثيرى التنقل كما أن وجودهم فى سيناء كان وجودا مؤقتا ينتهى بحلول الوقت المناسب لدخولهم الأرض. لذلك جب أن يكون بيت العبادة متنقلا يسهل فكه وحمله ثم إقامته. وكان يشمل:

١ - الفناء الخارجى يحيط به سور وبالفناء مذبح المحرقة والمغسلة (أو المرحضة).

٢ - خيمة الاجتماع وفى داخلها المسكن.

٣ - يتكون المسكن من المقدس وبه المائدة والمنارة ومذبح البخور.

٤ - قدس الأقداس وبه التابوت.

٥ - تعليمات خاصة بالكهنة وثيابهم ومواردهم.

(ج) - الشريعة اليهودية:

ونذكر بعضها فيما يلى.

١ - الاعتراف والتطهير.

٢ - الحلال والحرام فى الأكل.

٣ - الزواج والطلاق.

٤ - الأعياد.

٥ - الزكاة.

٦ - الصوم.

٧ - الصلاة.

٨ - زيارة بيت المقدس.

وليس هنا مجال ذكر تفاصيل ذلك ولن يريد التوسع يمكنه قراءة الكتب المتخصصة. غير أن هناك أمر نود أن نشير إليه وهو قوله تعالى :

«وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ».

(٥٣ - البقرة)

فما هو الفرقان الذى جاء معطوفا على الكتاب فى هذه الآية ؟

الفرقان :

الفرقان فى اللغة كل ما فرق به بين الحق والباطل وسمى يوم بدر يوم الفرقان « وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان ». (٤١ - الأنفال)

إلا أن كثيرا من المفسرين يرون أن الفرقان هو القرآن. وجاء فى المعجم الوسيط: الفرقان كتاب الله تعالى - ومنها جاء قوله تعالى: «تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا». (١ - الفرقان)

وفى معنى قوله تعالى : «وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ» قال أبو اسحق الزجاج الفرقان هو الكتاب أعيد ذكره باسمين تأكيدا وقال ابن زيد الفرقان انفراق البحر له حتى صار فرقا فعبروا. وقيل الفرقان الفرج من الكرب لأنهم كانوا مستعبدين ومنها قوله تعالى: «إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا» أى فرجا ومخرجا. وقال ابن بحر والمعنى آتينا موسى الكتاب الفرقان والواو قد تزايد فى النعوت كقولنا فلان حسن وطويل وواضح أن هذه الأقوال ما هى إلا اجتهادات تقريبية ولا يزال الباب مفتوحا لاجتهادات أخرى.

والمعروف أن التوراة هى ما أنزل على موسى وجاء عيسى عليه السلام مصدقا بها. لقوله تعالى «وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ» (٤٦ - المائدة). والتوراة التى أنزلت على موسى عليه السلام تشمل الأسفار الخمسة الأولى: التكوين والخروج والعدد واللاويين والثنية. أما باقى التوراة فقد كتب بعضها أنبياء مثل سفر المزامير وهى مزامير داود عليه السلام أى الزبور - وأسفار كتبها حفاظ التوراة.

والتوراة تشمل الوصايا العشر وأحكام الشريعة وقيل: الوصايا العشر هى الفرقان وأحكام الشريعة هى الكتاب (د. محمد شحرور. الكتاب والقرآن. ص ٦٤). وقد يثار تساؤل: ماذا عن الفرقان الذى أنزل على نبينا صلى الله عليه وسلم؟ قيل إن القرآن الكريم فيه وصايا عشر هى

ما جاءت فى سورة الأنعام الآيات ١٥١ - ١٥٣ :

«قل تعالوا أتْل ما حرم ربكم عليكم :

١ - ألا تشركوا به شيئاً .

٢ - وبالأولدين إحساناً .

٣ - ولا تقتلوا أولادكم من إِملاق نحن نرزقكم وإياهم .

٤ - ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن .

٥ - ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون .

٦ - ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتى هى أحسن حتى يبلغ أشده .

٧ - وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لانكف نفساً إلا وسعها .

٨ - وإذا قُلتُم فاعدلوا ولو كان ذا قربى .

٩ - وبعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون .

١٠ - وأن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم سبيله ذلكم وصاكم

به لعلكم تتقون .

والفواحش فى الوصية ٤ تشمل نكاح المحارم ، والشذوذ الجنسى والزنا .

والوصية ٩ - وبعهد الله أوفوا - تشمل كل تعهد ظاهر أو باطن فى المعاملات بين الناس ويندرج تحتها إلزام الأمانة فى المعاملات وتصبح السرقة من المحرمات وكذلك الرشوة والاختلاس .

فإذا عدنا إلى ما قيل عما أنزل على موسى عليه السلام «وإذ أتينا موسى الكتاب والفرقان» فالفرقان هو الوصايا العشر والكتاب هو أحكام الشريعة الأخرى التى سبق ذكرها فى الصفحة السابقة ، والله أعلم .

عبادة العجل :

قلنا سابقاً (ص ٩٨٥) إن موسى عليه السلام استخلف أخاه هارون فى بنى إسرائيل وأخبره أنه سيذهب لملاقاة ربه ثلاثين يوماً ليتلقى منه الألواح والشرعة . ولما طُلبَ من موسى أن يتم المدة بعشر ليال لتصبح أربعين ليلة تأخر موعد عودته . كان السامري فى هذه الأثناء قد أخذ الحلى التى كان بنو إسرائيل قد استعاروها من المصريين قبيل الخروج وهو ما ذكرناه (ص ٩١٩) وصهرها وصنع لهم عجلاً له خوار وقال لهم هذا إلهكم وإله موسى . لقد قال موسى إنه ذاهب لملاقاة ربه ولكنه نسى أن ربه هنا - وهو هذا العجل - وليس هناك عند الجبل . وافتنن بالعجل أناس كثيرون من بنى إسرائيل . ولما تأخر موسى عن موعد عودته زاد

هذا من شكوكهم وظنوا أنه لن يعود وزاد إقبالهم على عبادة العجل. وأخبر الله موسى بما فعل السامري من إضلالهم

«قال فإننا قد فتننا قومك من بعدك وأضلهم السامري».

(٨٥ - طه)

تقول التوراة (خروج ٣٢) ولما رأى الشعب أن موسى أبطأ في النزول من الجبل اجتمع الشعب على هارون وقالوا له قم اصنع لنا آلهة تسير أمامنا لأن هذا موسى الرجل الذي أضعفنا من أرض مصر لانعلم ماذا أصابه. فقال لهم هارون انزعوا أقراط الذهب التي في أذان نسائكم وبناتكم وبناتكم واتوني بها، فنزع كل الشعب أقراط الذهب التي في أذانهم وأتوا بها إلى هارون، فأخذ ذلك من أيديهم وصوره بالأزميل وصنعه عجلا مسبوكا، فقالوا هذه آلهتك يا إسرائيل التي أضعفك من أرض مصر. فلما نظر هارون بنى مذبحا أمامه ونادى هارون وقال غدا عيد للرب، فبكروا في الغد وأصعدوا محرقات وقدموا ذبائح سلامة وجلس الشعب للأكل والشرب ثم قاموا للعب. فقال الرب لموسى اذهب انزل لأنه قد فسد شعبك، زاغوا سريعا عن الطريق الذي أوصيتهم به. صنعوا لهم عجلا مسبوكا وسجدوا له وذبحوا له وقالوا هذه آلهتك يا إسرائيل التي أضعفك من أرض مصر.

وهذا افتراء من كاتبى التوراة على نبي الله هارون، وقد نفى عنه القرآن الكريم هذه الفرية إذ نص على أن السامري هو الذى أضلهم وأثبت أن هارون قد استنكر منهم هذا الفعل.

«ولقد قال لهم هارون من قبل يا قوم إنما فتنتم به وإن ربكم الرحمن فاتبعونى وأطيعوا أمرى».

(٩٠ - طه)

نعود إلى موسى عليه السلام وقد أخبره ربه عما فعل قومه فى غيابه فغضب موسى وأسرع عائدا.

«فرجع موسى إلى قومه غضبان أسفا».

(٨٦ - طه)

وكان أسف موسى ناتجا من أن هذا الشعب قد أكرمه الله بالآيات والمعجزات وخلفه من يدى فرعون الذى كان يسومهم سوء العذاب وشق لهم البحر وأغرق فرعون أمام أعينهم. هذا الشعب ما إن أبطأ عليه موسى حتى ارتدوا للوثنية وعبدوا عجلا كما رأوا المصريين يعبدون عجل أبيس (ص ٧٣٢).

«وأشربوا فى قلوبهم العجل بكفرهم».

(٩٣ - البقرة)

تعبيرا عن تمكن هذه العبادة فى قلوبهم وكأنما تغلغت عبادته فى أجسامهم كما يتغلغل الماء فى الأعضاء بعد شربه.

ولما اقترب موسى من مكان قومه سمع صوت الدفوف والغناء والرقص. ولما اقترب أكثر رأى فى وسط الدائرة عجلا ذهبيا له صوت يخرج منه هو أشبه بخوار الثور والراقصون يدورون حوله. وصاح موسى بغضب قائلا

«بئسما خلفتمونى من يعدى».

كان فى إمكان موسى عليه السلام أن يقتص من المتسبب فى هذه الفتنة فقد أخبره الله سبحانه وتعالى أن السامرى هو السبب «وأضلهم السامرى» ولكنه أراد تحقيقا علنيا حتى يكون القوم مقتنعين بعدالة الحكم الذى سيصدره فالجريمة عظيمة وخطيرة. وهى جريمة الردة عن عبادة الله الواحد الأحد - والعقوبة لابد ستتناسب مع عظم الجرم وستكون عقوبة قاسية. وبدأ التحقيق. هنا يمكن تشبيه ما حدث بتمرد فيه متمردون وزعيم للتمرد وجهة منوط بها المحافظة على الأمن. وبدأ بسؤال المتمردين أولا وهم ذلك النفر من بنى إسرائيل الذين عبدوا العجل. ثم سؤال هارون وقد استخلفه موسى على القوم وكان منوطا به نهيهم عن الضلال ومنعهم من ارتكابه. ثم فى النهاية سؤال زعيم المتمردين أى المتسبب فى الضلال وهو السامرى ليدافع عن نفسه.

توجه موسى بخطابه إلى من ضلوا من بنى إسرائيل موبخا لهم فى صيغة سؤال نفى حتى تكون إجاباتهم إقرارا لما يقوله من أن الله قد وعدهم وعدا حسنا. وعدهم بتخليصهم من العذاب الذى كانوا فيه بمصر وأوفى الله بوعده وزيادة على ذلك أغرق عدوهم حتى لا يلاحقهم فى المستقبل :

«قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا...»

وأتابع ذلك بسؤال آخر هو لماذا أخلفوا وعدهم له بآلا يعبدوا إلا الله ؟ وهنا بين لهم أن ضلال الأقوام قد يكون بسبب طول المدة بينهم وبين نبيهم فتنسى تعاليمه أو تحرف وفى هذه الحالة قد يكون لهم بعض العذر فيرسل الله إليهم رسولا يحيى فى نفوسهم تعاليم الله ويعيدهم إلى التوحيد أما إذا تم الضلال على قرب عهد من النبى فهنا يحل عليهم غضب الله ويكونون مستوجبين لعذابه.

«أفطال عليكم العهد أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم فأخلفتم موعدى».

(٨٦ - طه)

وجوابهم على هذا التساؤل سيكون بآئه لم يطل العهد بهم فإن نبيهم لا يزال موجودا بينهم فلا يبقى إلا الاحتمال الآخر وهو أنهم - أو كائنهم أرادوا أن يحل عليهم غضب من ربهم أى أنهم بفعلهم هذا أصبحوا مستحقين أن يحل عليهم غضب من ربهم.

كان جوابهم أن الأمر لم يكن باختيارهم وأن إخالهم الموعد الذى بينهم وبينه - وهو الثبات على دين الله - كان فوق قدرتهم فإن السامرى هو الذى أضلهم بأن صنع من الذهب والفضة التى أخذوها من المصريين وسموها «أوزارا» أى أثقالا لأنها كانت كثيرة وقد تعنى أثاما لأنهم استعاروا هذه الحلى بحجة أنهم سيحتفلون بعيد لهم وعبادة ربهم فى البرية ولم يعيدوها لأصحابها. قال بعض المفسرين إن هارون عليه السلام أمرهم بإلقاء الحلى فى حفرة فيها نار لأنها لا تحل لهم. وذكر الألوسى (تفسيره ج ١٦ ص ٢٤٧) ما روى عن ابن عباس من أن هارون قال لهم إنما تأخر موسى عنكم لما معكم من حلى القوم وهو حرام عليكم. فالرأى أن نحفر حفرة ونجعل فيها نارا ونقذف فيها ما معنا. وقيل إن السامرى وضع فى الحفرة قالب عجل دون أن يدروا. وجعل القوم يأتون بما معهم فيقذفونه فيها وجاء السامرى ومعه تراب من أثر حافر فرس جبريل عليه السلام وأقبل إلى النار وقال لهارون عليه السلام: يا نبي الله ألقى ما فى يدي؟ فقال نعم وهو يظن أنه بعض الحلى مثل ما جاء به غيره. فلقى السامرى هذه القبضة من أثر الرسول وقال كن عجلا جسدا له خوار فكان البلاء والفتنة.

ينفى أغلب المفسرين أن الحلى تحولت إلى عجل حقيقى له خوار ولذلك لا نوافق على ما ذكره الأولوسى من أن موسى قال: إلهى هذا السامرى صاغ لهم العجل فمن نفخ فيه الروح؟ والمقصود أن الله قد سهل للسامرى فعله ليختبر بنى إسرائيل ويظهر لهم أن الإيمان لم يرسخ بعد فى قلوبهم إلا أن البعض قالوا إن ما كانوا يرونه من حمرة فى جسمه هى حمرة الذهب وليست حياة حقيقية ولذلك قيل «عجلا جسدا» أى جسما لا روح فيه. وقال آخرون «جسدا» أى جثة ذا لحم ودم (تفسير الألوسى ج ١٦ ص ٢٤٧). وَجَّهَ آخرون أنفسهم لتفسير الخوار من تمثال ليس فيه روح فقالوا (أنبياء الله - أحمد بهجت، ص ٢٣٣) إن السامرى كان فيما يبدو نحاسا محترقا أو صائغا سابقا فصنع العجل مجوفا من الداخل ووضعه فى اتجاه الريح بحيث يدخل الهواء من فتحته الخلفية ويخرج من أنفه فيحدث صوتا يشبه خوار العجول الحقيقية ويقال إن سر هذا الخوار أن السامرى كان قد أخذ قبضة من تراب سار عليه جبريل عليه السلام حين نزل إلى الأرض فى معجزة شق البحر أى أن السامرى أبصر بما لم يبصروا به فقبض قبضة من أثر الرسول (جبريل عليه السلام) فوضعها مع الذهب وهو يصنع منه العجل. وكان جبريل عليه السلام لا يسير على شىء إلا دبّت فيه الحياة فلما أضاف السامرى التراب إلى الذهب وصنع منه العجل خار كالعجول الحقيقية. وعاد الذين ينفون الحياة عن العجل وينفون أن يكون الخوار ذاتيا وليس بفعل الريح - يقولون إننا نعلم أن التراب إذا أضيف إلى الذهب وصُهر انفصل التراب من الذهب وترك تجويفا فى مكانه وأغلب الظن أن السامرى استخدم هذا التراب، كئى تراب آخر، فى صنع تجويف داخل العجل، بحيث تحول الذهب إلى تمثال له صوت. والحقيقة أن الأمر لا يحتاج لهذا المجهود فى نفى الحياة عن العجل إذ أن

القضية هي أنه حتى لو كان الخوار ذاتيا وحتى لو كانت دبت فيه حياة حقيقية فهل يجوز لبنى إسرائيل أن يعبدوه؟ وهكذا تجاوز القرآن الكريم عن هذه المسألة فقال «عجلا جسداً له خوار» وترك الأذهان تفسر هذا الخوار كما تشاء. بفعل الريح أو دبت فيه الحياة - وأثبت أن هذا العجل لا يصح أن يكون إلها على أى وجه لأنه لا يتكلم إذا خوطب ولو سألوا شيئا لا يرجع عليهم بجواب بل يخور فقط ولا يقدر أن يدفع عنهم ضرا ولا يملك أن ينفعهم بشئ. ووضع ذلك فى صيغة سؤال استنكار وتوبيخ لفعلهم هذا:

«قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا ولكننا حملنا أوزارا من زينة القوم فقذفناها فكذلك ألقى السامرى. فأخرج لهم عجلا جسدا له خوار فقالوا هذا إلهكم وإله موسى فنسى. أفلا يرون ألا يرجع إليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا».

(٨٧ - ٨٩ طه)

ونلاحظ دقة اللفظ القرآنى. فهو قد نسبُ صنع العجل للسامرى «فأخرج». ولم يقل لهم السامرى إن هذا هو إلهكم فوافقوه وفى هذه الحالة يكون قد ضلَّ بهم. ولكن هذه الفئة التى اتبعت السامرى كانت تميل بطبعها إلى الضلال إذ ما أن رأوا العجل حتى أسرعوا لعبادته والفاء تعنى التعقيب بلا تراخى «فقالوا» هذا هو الإله. أى أن الضلال فى دخيلتهم ولم يكن ينتظر إلا أن يروا العجل حتى يفصحوا عن ضلالهم. بل وإمعانا فى ضلالهم لم يقولوا هذا هو إلهنا تعبيرا عن أنفسهم فقط ولم يكتفوا بأن يقولوا لمن لم يتبعوهم هذا هو إلهكم بل راحوا يحثونهم على الضلال ويوهمونهم أن هذا هو إلههم وإله موسى. وإن كان موسى قد قال إنه ذاهب لملاقاة ربه فهو قد نسى لأن إلهه هنا. وهكذا انتهى التحقيق مع من ضلوا بنتيجة.. مؤداها أن رأس الفتنة هو السامرى ولكنهم هم أنفسهم لا يقولون عنه فى الجرم والضلال. ولم يتبين لموسى عليه السلام ما يفعل بهم فأرجأ أمرهم لما بعد انتهاء التحقيق مع الأطراف الأخرى.

انتقل موسى بعد ذلك إلى سؤال هارون خليفته فى قومه وكان قد حدد له طريقة عمله حين قال له..

«أخلفنى فى قومى. وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين».

وكان الغضب قد بلغ بموسى مداه وأخذته الغيرة على دين الله حدا لا يوصف فلم يتمالك نفسه إلا وقد ألقى الألواح من يده. قالوا بعضها انكسر واعترض الآخرون بأنه مهما كان من غضبه فإن احترام كتاب الله واجب فلا يلقي بشدة فينكسر. وفى رأينا أن الإلقاء لا يستدعى العنف فى الفعل وإن كان يفيد العجلة. فقد قيل لأم موسى «فألقه فى اليم» ولا يتصور أن تلقى الأم وليدها بشدة وإن كانت قد وضعت فى اليم بسرعة - كذلك نقول ألقى عليه السلام أى حياه وتفيد السرعة أيضا أى حياه فور رؤيته.. هكذا وضع موسى عليه السلام الألواح

على الأرض بسرعة فكأنه ألقاها. وتقول التوراة (خروج ٣٢ : ١٩) وكان عندما اقترب من المحلة أنه أبصر العجل والرقص فحمى غضب موسى وطرح اللوحين من يديه وكسرها في أسفل الجبل. وفي الإصحاح ٣٤ : ١ - ثم قال الرب لموسى انحت لوحين من حجر مثل الأولين فأكتب أنا على اللوحين الكلمات التي كانت على اللوحين الأولين اللذين كسرتهما. وعلى كُلِّ فقد وصلنا سابقا (ص ٩٩١) إلى أنها كانت رقائق من خشب فلا تنكسر عند إلقائها.

بعد أن ألقى موسى عليه السلام الألواح من يده أمسك بمقدمة رأس هارون وجره إليه تعنيفا له ولسؤاله عما حدث خشية أن يكون قد قصر في نهيمهم عن الضلال.

«وألقى الألواح وأخذ برأس أخيه يجره إليه».

وسأله عما منعه أن يردهم عن الغي إذ رآهم قد ضلوا وما منعه أن يتبع طريق موسى في الحفاظ على دين الله

«قال يا هرون ما منعك إذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعن. أف عصيت أمري».

(٩٢ - ٩٣ - طه)

والأمر كان : «أصلح ولا تتبع سبيل المفسدين».

رأى هارون حدة غضب موسى وكما يقولون يتطاير الشر من عينيه. فأراد أن يرقق قلبه ويلطف من حدة غضبه فاختر لفظا يذكر بالأخوة ويعبر عن الحنان فقال «يا بن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي» ويفهم من هذا أن موسى أمسك أولا بلحية هارون - ولعل هارون كان أطول منه - فلما خفض رأسه من أثر جذب اللحية أمسك بشعر رأسه وجذبه إليه. وروى أن موسى عليه السلام كان غضوبا واستبدت به الغيرة على دين الله ففعل ما فعل في هارون مع أنه نبى أيضا.

كان هارون قد نهاهم عن عبادة العجل حين رآهم قد فتنوا به لما رأوا من خواره وأخبرهم أن ربهم هو الرحمن وطلب منهم أن يتبعوا قوله ويطيعوا أمره. فلم يسمعوا له وقالوا له سنظل على عبادة العجل حتى يعود إلينا موسى لنرى رأيه. فاعتزلهم هارون. هو ومن بقوا على إيمانهم. وأثبت القرآن الكريم موقف هارون هذا. وبذلك ينفي ما ادعته التوراة أن هارون هو الذى صنع لهم العجل (خروج ٣٢).

«ولقد قال لهم هارون من قبل يا قوم إنما فتنتم به وإن ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمري. قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى».

(٩١ - ٩٢ - طه)

دفع هارون عن نفسه تهمة عصيان الأمر إذ سأله موسى أف عصيت أمري؟ وقدم دفاعين: قال إن القوم استضعفوه ورأوه هو ومن معه من المؤمنين قلة وضعافا وكادوا يثرون عليهم ولما نهاهم عما فعلوه من عبادة العجل كادوا يقتلونهم وطلب منه ألا يظن أنه مخطيء ولا يجعله في

عداد الظالمين وألا يعاقبه لأن ذلك سيشمت به الأعداء إذ يقولون هذا هارون قد عارضنا وناله عقاب من موسى فيفرحوا بذلك.

«وألقي الألواح وأخذ برأس أخيه يجره إليه. قال ابن أم إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني فلا تشمت بي الأعداء ولا تجعلني مع القوم الظالمين».

(١٥٠ - الأعراف)

أما الدفاع الثانى الذى أبداه هارون فهو خشيته من أن لو قام هو ومن بقوا على إيمانهم بمنع الضالين من عبادة العجل واستعمل العنف معهم لقام قتال بين الفريقين. ويقع قتلى وتثور الأحقاد ويثار أقارب القتلى لقتلهم فتكون فرقة فى بنى إسرائيل وقد تلومنى على ذلك وتقول إنه كان الواجب على أن أنتظر عودتك لتتصرف أنت بما ترى.

«قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى إنى خشيت أن تقول فرقت بين بنى إسرائيل ولم ترقب قولى».

قبل موسى عليه السلام اعتذار أخيه. وأراد أن يستغفر ربه عما فعل بأخيه قبل أن يستجلى الأمر «قال رب اغفر لى» وكذلك طلب المغفرة لأخيه بما يعد ذنبا إذ لم يستطع منع الفتنة «ولأخى» وفى هذا الضم ترضية لهارون عليه السلام ورفع للشماتة عنه.

«قال رب اغفر لى ولأخى وأدخلنا فى رحمتك وأنت أرحم الراحمين».

(١٥١ - الأعراف)

بقى سؤال رأس الفتنة وهو السامرى

«قال فما خطبك يا سامرى».

أى ما شأنك وما هذا الأمر الخطير المنسوب إليك فقال مدافعا عن نفسه إنه رأى ما لم يره باقى القوم وقد ذكرنا سابقا ما قيل من أنه قبض قبضة من التراب الذى مر عليه حافر فرس جبريل عليه السلام. فهى من أثر الرسول - وألقاها فى الحلى المذابة - وزينت له نفسه هذا الفعل ليرى ما يحدث. وهو بهذا يتنصل من مسئولية فعله وأن القبضة من الأثر وما فيها من قوة إحياء كانت هى السبب المباشر وأن كل ذنبه أن نفسه قد سولت له إلقاءها على الذهب المنصهر. وكان هذا كذبا منه إذ هو الذى صنع قالبا على هيئة العجل ووضعه فى الحفرة أو أنه عند عمل الحفرة - ولعله هو الذى تطوع بحفرها - جعلها على هيئة عجل وسواء دبت فيه حياة أم كان يخور بفعل الريح فإن القوم اتبعوه وعبدوا العجل وحدثت المعصية وكان هو المدبر لها. لم يكن موسى عليه السلام فى حاجة لكل هذا التحقيق ليصل إلى النتيجة فقد أطلع الله عليها من قبل إذ قال له وهو فى الجبل «فإننا قد فتنا قومك وأضلهم السامرى». ولكن موسى أراد أن يكون تحقيق على الملأ حتى يتقبلوا ما يحكم به. وانتهى التحقيق وكان الحكم متضمنا

ثلاثة بنود :

بند خاص بالرأس المدبر وهو السامرى.

و بند يتعلق بجسم الجريمة وهو تمثال العجل.

و بند ثالث يختص بالذين اتبعوا السامرى وعبدوا العجل.

كان الحكم على السامرى من شقين، عقاب دنيوى وعقاب فى الآخرة وناهيك عن عقاب الآخرة الذى لن يتخلف عنه ولن يخلفه، ولم يفصح عنه حيث أنه معروف سلفا وهو نار جهنم. أما العذاب الدنيوى فلم يكن حكما بالإعدام لأن حكم الأعدام يقصر من أمد الحياة الدنيا والله يريد له عذابا أليما فى الدنيا وأن تطول معاناته بطول بقائه فى الدنيا، قالوا إن الله رماه بداء عضال لا يكاد يمس أحداً أو يمسه أحد إلا حُمّ من ساعته حمى شديدة، فتحاشاه الناس وتحاشاهم وكان يصيح بأعلى صوته لا مساس أى لا تمسونى، وتلافى الناس ملاقاته ومكالمته ومؤاكلته ومبايعته وغير ذلك مما يعتاد جريانه بين الناس من المعاملات، ويقول الألوسى (تفسيره جـ ١٦ ص ٢٥٥) وصار بين الناس أوحش من القاتل اللاجئ إلى الحرم ومن الوحشى النافر فى البيداء، وهام فى البرية لا يجد أحدا من الناس.

«قال فاذهب فإن لك فى الحياة أن تقول لامساس وإن لك موعدا لن تخلفه».

(٩٧ - طه)

«لن تُخلفَه» أى لن يخلّفك الله تعالى ذلك الوعد بل ينجزه لك، وقرئت لن تُخلفه بكسر اللام أى لا تملك أن تتخلف عنه.

لا تذكر التوراة شيئا عن السامرى وتنسب صنع العجل إلى هارون وقد نفى القرآن الكريم عنه ذلك، وقال المستشرقون إن السامرى اشتقاق من السامرة (شمرون العبرية) فى فلسطين ولم يكن بنو إسرائيل قد دخلوها بعد لينسب أحد إليها ليقال له شمرونى أو شامرى أو سامرى، يقصدون أن الاسم اختراع وليس حقيقة، ويرد الأستاذ رؤوف أبو سعده (من إعجاز القرآن - ج ٢ ص ٢٩) قائلا: إن اسم السامرى لاشأن له بالسامرة فى فلسطين بل هو من عشيرة شمرون وبالرجوع إلى التوراة (عدد ٢٦ : ٢٣) نجد بنو يساكر بن يعقوب هم: تولاع وقوة وياشوب وشمرون، فهو شمرونى أو شامرى أى سامرى، ويقول إن الاسم يحمل أيضا معنى عدم المس والاحتران من المس واللمس إذ أن شَمَرَ العبرية معناها حفظ وصان وحرّز و«شَمَرَه من» معناها «احترز من» وتوقّى فإذا قلت شمرنى بإضافة ضمير المفعول للمتكم كما فى العربية تصبح شمرنى أى توقّى فإذا كان المخاطب جمعا قيل شمرونى أى توقونى أو تحاشونى أى لا مساس التى جاءت فى القرآن الكريم، فالاسم يشير إلى عشيرته وإلى الجزاء الذى ناله بسبب دوره فى صنع العجل وعبادته، وهذا وجه من وجوه إعجاز اللفظ فى القرآن الكريم إذ تحمل كلمة سامرى هذين المعنيين.

أما فيما يتعلق بجسم الجريمة وهو العجل فقد ذكره القرآن الكريم:

«وانظر إلى إلهك الذى ظلت عليه عاكفا لنحرقنه ثم لننسفنه فى اليم نسفاً».

(٩٧ - طه)

والكلام هنا موجه إلى السامرى بصفته هو الذى صنع العجل وأول من عبده ولذلك قيل «إلهك» - و «ظلت» أصلها ظلمت وحذفت اللام الأولى للتخفيف. وقيل إن موسى عليه السلام برده بالمبرد ثم أحرقه بالنار ثم ذراه فى البحر حتى لا يبقى منه أثر.

وتقول التوراة (خروج ٣٢ : ٢٠) ثم أخذ العجل الذى صنعوا وأحرقه بالنار وطحنه حتى صار ناعما وذراه على وجه الماء وسقى بنى إسرائيل - وكأنما ليشرّبوه حقيقة بعد أن أشربوا عبادته فى قلوبهم كما ذكر القرآن الكريم.

بقى أن نعود إلى هؤلاء الذين ضلوا وارتدوا عن عبادة الله وتبعوا السامرى فعبدوا العجل. لنعرف ماذا كان جزاؤهم. وكان هؤلاء قد أفاقوا من غفوتهم وتنبيهوا إلى أنهم قد ارتكبوا أكبر معصية بعبادة العجل :

«ولما سقط فى أيديهم ورأوا أنهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرجعنا ربنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين».

(١٤٩ - الأعراف)

وسقط فى أيديهم تعبير عن شدة الندم لأن النادم إذا اشتد ندمه عضّ يده - ويقال عضّ أصابع الندم - فتكون يده مسقوطا فيها أو أسقط فيها أو «سقط فى أيديهم». وتبينوا أنهم قد ضلوا واتضح ذلك لهم وكأنهم قد رأوه بأعينهم. قالوا لئن لم يرجعنا ربنا بإنزال التوبة المكفرة لذنبنا ويغفر لنا خطيئتنا لنكونن من الخاسرين. ولكن هل يكفى أن يطلبوا التوبة بالسنتهم هكذا ليتوب الله عليهم وهم قد ارتكبوا أكبر الذنوب؟ قد يجعل ذلك الناس فى المستقبل يتجرؤون على حدود الله مادامت التوبة بهذه البساطة. إذن لابد من جزاء يردع كل من تسول له نفسه الإشرار بالله. وهكذا جاء الحكم قاسيا ورادعا. يتناسب مع عظم الجرم.

«إن الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين».

(١٥٢ - الأعراف)

بينت هذه الآية أن هؤلاء الذين عبدوا العجل قد غضب الله عليهم وسينزل بهم عقاب ينالهم. وقيل اختصارا «سينالهم غضب من ربهم» وهذا العقاب سيسبب لهم ذلة فى الحياة الدنيا. ثم أوضحت آية من سورة أخرى نوع العذاب الذى حكم الله به عليهم فى الحياة الدنيا. والكفر بعد الإيمان ردة. والردة حدها القتل. وأخبرهم موسى بما أمر الله به فى شأنهم حتى يتوب الله عليهم فلا ينالهم عذاب فى الآخرة :

«وإذ قال موسى لقومه يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم».

(٥٤ - البقرة)

رأجمع المفسرون على أنه لم يؤمر كل واحد من عبدة العجل بأن يقتل نفسه بيده. قيل فقاموا وقتل بعضهم بعضا حتى قيل لهم كُفُّوا. وقيل وقف الذين عبدوا العجل صفا ودخل عليهم الذين لم يعبدوه بالسلاح فاستسلم لهم عبدة العجل فقتلواهم وسمى استسلامهم للقتل قتلا لأنفسهم على سبيل المجاز. أو هي مثل «ولا تلمزوا أنفسكم» أى يلزم بعضكم بعضا أى كان الأمر أن يقتل بعضهم بعضا، وقيل لما بلغ عدد القتلى سبعة آلاف تاب الله على المذنبين الذين لم يُقتلوا إذ هم رضوا بالقتل جزاء لما اقترفوه من ذنب فرقع عنهم القتل. وأخبروا أن من قُتل احتُسِبَ شهيدا عند الله ومن لم يُقتل فقد تاب الله عليه. وقيل أوحى إلى موسى: ما يحزنك، أما من قُتل فهو حى عندى يُرزق وأما من بقى فقد قبلت توبته فسُرَّ بذلك موسى وبنو إسرائيل رواه ابن جرير بإسناد جيد.

«فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم. فتاب عليكم إنه هو التواب الرحيم».

(٥٤ - البقرة)

«ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاعتهم البنيات فعفونا عن ذلك وآتيناهم موسى سلطانا مبينا».

(١٥٣ - النساء)

تقول التوراة (خروج ٣٢ : ٢٦) إن بنى لاوى هم الذين أوكل إليهم قتل عبدة العجل فقالوا: وقف موسى في باب المحلة وقال من للرب فألقى. فاجتمع إليه جميع بنى لاوى. فقال لهم هكذا قال الرب إله إسرائيل ضعوا كل واحد سيفه على فخذيه ومروا وارجعوا من باب إلى باب فى المحلة واقتلوا كل واحد أخاه (أى حتى لو كان أخاه) وكل واحد صاحبه وكل واحد قريبه (أى حتى لو كان صاحبه أو قريبه) ففعل بنو لاوى بحسب قول موسى ووقع من الشعب فى ذلك اليوم نحو ثلاثة آلاف رجل. ويقول أهل الكتاب إن بنى لاوى - وهم عشيرة موسى وهارون - بتمسكهم بعبادة الرب وغيرتهم على دينه استحقوا أن يكونوا هم فى المستقبل سبط الكهنوت.

وهكذا انتهت فتنة عبادة العجل وزالت شدة الغضب عن موسى عليه السلام وكان كما ذكرنا من قبل قد ألقى الألواح من يده - فعاد وأخذها. قيل لما ألقى الألواح تكسرت فصام أربعين يوما فُرِدَ عليه ما فيها و أعطى لوحين جديدين فيهما ما فى اللوحين الأولين بعينه فكأنهما نسخة منهما.

«ولما سكنت عن موسى الغضب أخذ الألواح وفى نسختها هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون».

(١٥٤ - الأعراف)

ويقول البعض الأرجح أنها لم تكسر «وفى نسختها هدى» أى ما هو مكتوب فيها ومنسوخ عليها هدى ورحمة للذين يخافون أشد الخوف.

تقول التوراة (خروج ٣٢ : ٣٠) إن موسى ذهب للقاء ربه فأعطاه لوحين آخرين:

وكان فى الغد أن موسى قال للشعب أنتم قد أخطأتم خطيئة عظيمة فأصعد الآن إلى الرب
لعلى أكفر عن خطيتكم. فرجع موسى إلى الرب وقال آه قد أخطأ هذا الشعب خطية عظيمة
وصنعوا لأنفسهم آلهة من ذهب والآن إن غفرت خطيتهم وإلا فامحني من كتابك الذى كتبت.
فقال الرب لموسى من أخطأ إلى أمحوه من كتابى. والآن اذهب اهد الشعب إلى حيث كلمتك.
(وفى ٢٤ : ١) ثم قال الرب لموسى انحس لك لوحين من حجر مثل الأولين فاكتب أنا على
اللوحين الكلمات التى كانت على اللوحين الأولين اللذين كسرتهما.

الاعتذار عن فتنة العجل :

كان آخر شيء فى فتنة العجل أن الله أمر موسى أن يأتية فى ملا من بنى إسرائيل
ليعتذروا عن عبادة العجل (تفسير ابن كثير، ج ٢ ص ٢٤٩) فاختر موسى من قومه سبعين
رجلا أمرهم أن يصوموا ويتطهروا وينطلقوا معه إلى الجبل ليعتذروا عما فعل باقى القوم من
عبادة العجل ويسأله المغفرة. ففعلوا وخرجوا معه. وأمرهم بالبقاء فى سفح الجبل وأن يدعوا
الله ليغفر لقومهم. وتقدم هو لمناجاة ربه وليطلب المغفرة أيضا.

«واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا...» (١٥٥-الاعراف)

فلما فرغ من كلام ربه عاد إليهم وزفَّ إليهم البشرى بأن الله قد تاب على الجميع. وكان
الواجب أن يسجدوا لله شكرا على ما امتن به عليهم وعلى قومهم من قبول توبتهم. ولكنهم
طلبوا رؤية الله جبهة حتى يتأكدوا صدقه.

«وإذ قلت يا موسى لن تؤمن لك حتى نرى الله جبهة. فأخذتكم الصاعقة وأنتم
تنظرون.»

وقبل أن يخبرهم موسى باستحالة هذا الأمر. حتى بالنسبة له وهو نبي الله ورسوله وأنه
سبق أن طلب ذلك وكان الرد «لن ترانى» وتجلى الله للجبل فدك وأنه هو نفسه لم يتحمل هذا
الموقف فخر صعبا. قبل أن يشرح لهم ذلك كانت قد أخذتهم الرجفة وماتوا لتوهم ولحظتهم.
فهؤلاء الذين ذهبوا للاعتذار عن ذنب ارتكبه قومهم إذا بهم هم أنفسهم يرتكبون ذنبا أكبر
بطلبهم رؤية الله جبهة فكان جزاءهم الموت. وراح موسى يناشد ربه ويدعوه ويتضرع إليه قائلا
لو شئت أهلكتهم من قبل أن نخرج إلى الميقات وأهلكتنى أيضا معهم بمحضر من بنى
إسرائيل. ولعل موسى عليه السلام شعر بحرج من أنه لو عاد بدونهم يتهمه قومه بأنه هو الذى
قتلهم. لذلك كانت هذه المناشدة والضراعة. ثم وصفهم بأنهم سفهاء وتساءل... «أتهلكنا بما فعل
السفهاء منا» والسؤال سؤال استعطاف وثقة بلطف الله عز وجل. ثم بعد ذلك أرجع الأمر كله
لله ولشيئته فمن شاء الله له الهدى اهتدى. ومن شاء له غير ذلك ضل. فالله هو الولي وهو
القائم بأمور الكون كله ثم فى النهاية طلب المغفرة والرحمة لأن الله هو خير الغافرين.

«قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل وإياي. أتهلكنا بما فعل السفهاء منا إن هي إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء. أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين».

(١٥٥ - الاعراف)

واستجاب الله لضراعة موسى.. فأحياهم جميعا:

«ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون».

(٥٦ - البقرة)

تدعى التوراة أن هؤلاء السبعين رأوا الله سبحانه وتعالى إذ جاء فيها (إصحاح ٢٤ خروج): وقال لموسى اصعد إلى الرب أنت وهارون وناداب وأيهو (وهما الابن الأول والثاني لهارون) وسبعون من شيوخ إسرائيل واسجدوا من بعيد ويقرب موسى وحده إلى الرب وهم لا يقتربون وأما الشعب فلا يصعد معه. ثم صعد موسى وهارون وناداب وأيهو وسبعون من شيوخ إسرائيل. ورأوا إله إسرائيل وتحت رجله شبه صنعة من العقيق الأزرق الشفاف وكذات السماء في النقاوة ولكنه لم يمد يده إلى أشراف بنى إسرائيل. فرأوا الله وأكلوا وشربوا. ولما رأى أهل الكتاب أن ما جاء في هذه الفقرة يتعارض مع ما جاء في (٢٣ : ٢٠) «لأن الإنسان لا يرانى ويعيش» قالوا: ولذلك فإن ما رآه أولئك الرجل لم يكن إلا قبسا من ذاته ومع ذلك فقد كان هذا لطفا ظاهرا صنعه الله معهم حتى أنهم يرونه كذلك ولا يموتون (تفسير الكتاب المقدس. جماعة اللاهوتيين جـ ١ ص ٢٥٣) ويقول جاميسون وفاوست (تفسير الانجيل. ص ١٠٦) إن ما رآه هو رمز لمجده وبهائه كشفه لهم ورأوا عرشه مصنوعا من الياقوت الأزرق وهو أغلى أنواع الأحجار الكريمة - ٠ ولعل هذا خير مثال يوضح نزعتهم إلى تجسيد الإله! إذ هو سبحانه وتعالى كما قرر في قرآنه «ليس كمثله شئ» و«لاتدركه الأبصار».

كذلك تذكر التوراة أن بنى إسرائيل فى وقت لاحق شهدوا تجلى الله على الجبل وسمعوا تكليم الله لموسى. ولكن عن بعد - إذ جاء فى إصحاح خروج ١٩ : ٩ - فقال الرب لموسى ها أنا أت إليك فى ظلام السحاب لكى يسمع الشعب حينما أتلكم معك فيؤمنوا بك أيضا إلى الأبد ثم جاء ما معناه أن الله أخبره أن يأمر بنى إسرائيل بأن يتطهروا لمدة يومين «لأنه فى اليوم الثالث ينزل الرب أمام عيون جميع الشعب على جبل سيناء. وتقيم للشعب حدودا من كل ناحية قائلا احترزوا من أن تصعدوا إلى الجبل أو تمسوا طرفه» وفعلوا كما أمر الرب «وحدث فى اليوم الثالث لما كان الصباح أنه صارت رعود وبروق وسحاب ثقيل على الجبل وصوت بوق شديد جدا. فارتعد كل الشعب الذى فى المحلة (أى المحل الذى كانوا نازلين فيه). وأخرج موسى الشعب من المحلة لملاقاة الله. فوقفوا فى أسفل الجبل وكان جبل سيناء كله يدخن من أجل أن الرب نزل عليه بالنار وصعد دخانه كدخان الآتون وارتجف كل الجبل جدا فكان صوت البوق يزداد اشتدادا جدا. وموسى يتكلم والله يجيبه بصوت. ونزل الرب على جبل سيناء إلى رأس الجبل. ودعا الله موسى إلى رأس الجبل. فصعد موسى فقال الرب لموسى انحدر حذر

الشعب لئلا يقتحموا إلى الرب لينظروا فيسقط منهم كثيرون فقال موسى للرب لا يقدر الشعب أن يصعد إلى جبل سيناء لأنك أنت حذرتنا قائلا أقم حدودا للجبل وقدس.

وتفسيرنا لما ذهبوا إليه من أن بنى إسرائيل شهدوا التجلى الإلهى على جبل سيناء وسمعوا صوت الرب وهو يتكلم مع نبيه موسى هو كما يلى: من المعروف أن بنى إسرائيل الذين خرجوا مع موسى عاشوا طوال عمرهم فى مصر المعروفة بشمسها الدافئة وقلّة مطرها ونذرة الرعد والبرق، وعاشوا المصريين وهم يقدسون «رع» إله الشمس. وسمعوا من القادمين من العراق وبالذات من مناطقها الشمالية الجبلية ويكثر فيها الرعد والبرق أنهم هناك يقدسون آلهة الربوات (انظر الجزء الثانى ص ١٩٨) فوق قمم الجبال وأنها تحدث الناس وتحثهم على تقديم القرابين فى المعابد. لذلك فإن بنى إسرائيل لما كانوا فى جبال سيناء التى ترتفع عن سطح البحر بحوالى ٢٦٠٠ مترا وجبل موسى بالذات يبلغ ارتفاعه أكثر من ٣٠٠٠ مترا. وفى الشتاء يحفه الضباب وتكثر الرعود والبروق والصواعق وهو شئ لم يروه من قبل فقفزت إلى أذهانهم آلهة الربوات التى تحدث عنها القادمون من العراق وفسروا ما رأوه من أن الرب نزل بنفسه على الجبل فى وسط السحاب. أما ما يدعونه من سماع صوت الرب وهو يكلم موسى كصوت بوق فمن المعروف أن الريح عند اشتداد سرعتها تحدث أصواتا ولذلك يقال عواء الريح. وصوّرت لهم خيالاتهم أنها كلام الرب مع موسى بلغة لا يفهمونها!

لا بأس من أن نأخذ هنا وقفة قصيرة لنعرف كيف وجد «دير سانت كاترين» فى هذه المنطقة من جبل موسى. ذلك أنه فى العصور المسيحية الأولى لجأ عدد من الرهبان والنساك إلى وادى فيران وبنوا مكانا للتعبد فى سفح جبل موسى وأقاموا هناك. وكان بدو سيناء كثيرا ما يغيرون على الرهبان للسلب والنهب. ولما اعتنق الامبراطور قسطنطين المسيحية قامت والدته - القديسه هيلينا بزيارة القدس عام ٣٢٧م - وعلمت بما يلاقية الرهبان فى سيناء فأمرت ببناء يقيمون فيه ليحميهم وفى عام ٥٣٠م قام الامبراطور البيزنطى چوستنيان ببناء سور قوى حول المعبد الموجود فى سفح جبل موسى. وفى العصور الوسطى بنيت كنيسة داخله وعرف المكان بدير سانت كاترين. وما هو جدير بالذكر أيضا أن عالم اللاهوت الألمانى كونستانتين فون تيشندورف عثر فى دير سيناء عام ١٨٥٩ على نسخة من الكتاب المقدس مخطوطة على الجلود - وهى المشهورة باسم «مخطوطة سيناء» وترجع إلى القرن الرابع الميلادى وتحتوى على الإنجيل وأجزاء من العهد القديم. وقد أخذها القيصر كهدية وأعطى الدير منحة مقدارها ٩٠٠٠ رويل. ثم أخذت النسخة طريقها إلى مكتبة سان بطرسبرج. وفى العام ١٩٣٣ اشتراها المتحف البريطانى من الحكومة السوفيتية بمبلغ ١٠٠,٠٠٠ جنيه استرليني.

بيت العبادة Tabernacle

لقد سبق أن ذكرنا (ص ٩٩١) أن الألواح كان بها الوصايا العشر والشرعية. ومن تعاليم الشرعية بناء بيت العبادة. وكان تنقل بنى إسرائيل الدائم فى سيناء سببا فى أن يكون بيت العبادة متنقلا. يمكن فكه عند الارتحال - وحمله أثناء المسيرة ثم إقامته فى المكان الجديد الذى ينزلون فيه. ومن أهم مكونات بيت العبادة الخيمة التى تسمى بخيمة الاجتماع ذلك أن موسى عليه السلام كان - بعد إنشائها - يناجى ربه فيها ولم يكن الوحي ينزل عليه إلا فيها ومن هنا جاءت تسميتها بخيمة الاجتماع لأنه كان يجتمع بالوحي فيها. وأطلق اسم خيمة الاجتماع على بيت العبادة بأكمله. وكان من أهم مكونات خيمة الاجتماع «المقدس» وسمى أيضا «المسكن» إذ تقول التوراة (خروج ٢٥ : ٨) إن الرب أمر : «فيصنعون لى مقدسا لأسكن فى وسطهم» وكان المسكن عبارة عن خيمة أصغر داخل خيمة الاجتماع وتحتوى على تابوت أو تابوت الشهادة - وبعض أثاث آخر سنذكره فيما بعد.

كذلك كان من مكونات بيت العبادة عند بنى إسرائيل المذبح الكهنوتى أو مذبح المحرقة - إذ كانت القربان لا تقبل إلا إذا ذبحت عليه ولا يجوز لأحد أن يقدم ذبيحة عليه إلا الكاهن اللاوى. ولنقارن هذا بالتفسير فى شريعة الإسلام إذ أن ذبائح الصدقات أو النذور تذبح فى أى مكان وبواسطة أى شخص وتوزع على الفقراء والمحتاجين وينال مقدمها الأجر والثواب من الله وله أن يأكل جزءا منها أيضا. عن قتادة أن موسى قال لربه: رب إنى أجد فى الألواح أمة صدقاتهم يأكلونها فى بطونهم ويؤجرون عليها وكان من قبلهم من الأمم إذا تصدق أحدهم بصدقة فقبلت منه بعث الله عليها نارا فأكلتها. وإن ردت عليه تركت فتأكلها السباع والطير وأن الله أخذ صدقاتهم من غنيهم لفقيرهم رب فاجعلهم أمتى. قال تلك أمة أحمد.

أما عن تابوت الشهادة فقد حفظت فى داخله التوراة والألواح وكان بنو إسرائيل - فيما بعد - يقدمونه فى الحروب أمامهم إعلانا عن تأييد الله لهم فينتصرون. كذلك كان مما أمر به الرب صنع أبواب وكان لهذه الأبواب مهام عدة وسيجىء فى الجزء الخامس إن شاء الله دورها فى فتح مدينة أريحا. إذ تقول التوراة إن هذه المدينة لما استعصت عليهم ظلوا يضربون الأبواب سبعة أيام متواصلة فسقطت أسوار المدينة وتم لهم فتحها.

لذلك فقد رأينا لزما أن نذكر شرحا مبسطا عن هذه الأمور كلها. غير أنه يتعين أن نناقش أولا التشابه الموجود بين بعض الطقوس الدينية التى نصت عليها التوراة وبعض الطقوس التى كانت تقام فى معابد مصر الفرعونية. الأمر الذى جعل البعض يشك فى أنها من التعاليم الدينية التى أنزلت على موسى وجعلت عالما مثل سيجموند فرويد يقول إن الديانة الموسوية مشتقة من ديانة أختاتون.

كما أن أونجر (قاموس الكتاب المقدس ص ١٠٢٩) يرى أن تأثر بنى إسرائيل بالفكر الدينى المصرى القديم بدأ منذ اللحظات الأولى لقدومهم إلى مصر وأن ذلك بدأ بيوسف الصديق نفسه إذ رُوجه فرعون من أسنات بنت كاهن أون (الجزء الثالث ص ٤٩٠) وأنه تعبيراً عن الاحترام الذى كان يكنه للكهنة فإنه فى السنوات السبع العجاف لم يمس ممتلكاتهم، كما يرى أن يوسف - رغبة فى تثقيف نفسه - بدأ يتردد على كليات اللاهوت المقامة فى المعابد ومن هنا تسرب الفكر الدينى الفرعونى إلى ديانة بنى إسرائيل. ولكننا لا نرى هذا الرأى، وإن كان يوسف قد تردد على معابد قدماء المصريين فقد كان ذلك «بحكم وظيفته» لمعرفة احتياجاتهم من الحبوب والمؤن، ولئن حضر أحياناً بعض الاحتفالات الدينية فبصفته «نائب الملك» وليس بغرض تثقيف نفسه. إذ هو نبي كريم يوحى إليه من ربه - وهو القائل عن نفسه لصاحبه السجن: «ذلكما مما علمنى ربى» وليس لمن علمه ربه أن يستزيد من منهل آخر. فضلاً عن أن يكون هذا المنهل الآخر هو الثقافة الوثنية لقدماء المصريين. وقد سبق أن ذكرنا (ج٣ ص ٥٦٣) تأثر الفكر المصرى القديم بديانة التوحيد التى كان عليها يوسف إذ من المؤكد أنه جعل زوجته تؤمن بديانة التوحيد التى كان عليها وهى ديانة يعقوب وإسحق وإبراهيم عليهم السلام. وقلنا إن فكر التوحيد بدأ يتسرب إلى المصريين أنفسهم وأن ذلك كان له أثر فى نشأة ديانة أخناتون التوحيدية فيما بعد.

غير أنه فى المقابل - وعلى مر السنين بعد عصر يوسف عليه السلام - تأثر بنو إسرائيل بالفكر الدينى المصرى القديم وعلى مدى ما يزيد عن أربعة قرون تشبعوا بما كانوا يرونه من طقوس تقام فى معابد آلهة المصريين. وأعجبوا بملابس الكهنة الزاهية الألوان فتوهّموا أن هذه الطقوس جزء مكمّل أو من مستلزمات الدين وأصبح فى تصورهم أن عبادة الرب لا تكون إلا بمثل هذه «الشكليات». ولما كان الأمر كذلك وتغلغل فى قلوبهم حب هذه الطقوس فقد نزل بها الوحي وجعلها فريضة عليهم. وسنرى أن ذلك كان شبه عقوبة لهم لأنها كانت عملية غاية فى الصعوبة سواء فى صنع مكوناتها أو فى ممارستها. فالكاهن له لباس معين والكاهن الأعظم له لباس آخر مكون من رداء وجبة وصدرة مرصعة بالأحجار الكريمة والملابس مكلفة إذ هى موشاة بالذهب. ولكن ألم تكن هذه رغبتهم! وحينما صعب عليهم التقيّد بكثير من هذه الشرائع كان لا بد من إجبارهم عليها. فكان نتق الجبل فوقهم والتهديد بوقوعه عليهم كما سيجىء فيما بعد (ص ١٠٢٨). ونقارن هذا بالبساطة التى يتسم بها الإسلام. فليس فيه كهنة ولا ثياب معينة وإمام المصلين يمكن أن يلبس جبة أو جلباناً أو قفطاناً أو بدلة وصلاته وصلاة من يؤمهم مقبولة. وحتى لا يشترط أن تكون الصلاة فى المسجد بل الصلاة جائزة فى أى مكان والحديث الشريف: جعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً. ولعلنا الآن ندرك معنى الدعاء الذى ورد فى القرآن الكريم «ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا».

وعلى كل حال فإن هذه الطقوس التى فرضت على بنى إسرائيل لم تكن تمس جوهر الدين وهو التوحيد المنصوص عليه فى أول الوصايا العشر: أنا الرب إلهك. لا يكن لك آلهة أخرى. لا تصنع لك تمثالا منحوتا ولا تسجد لها ولا تعبدوها لأننى أنا الرب إلهك.

والآن لنذكر ما جاء فى التوراة بخصوص إنشاء بيت العبادة (خروج ٢٥): وكلم الرب موسى قائلا: كلم بنى إسرائيل أن يأخذوا لى مقدمة (أى ما يقدمونه. أى تبرع) من كل من يحثه قلبه تأخذون تقدمتى: ذهب وفضة ونحاس وأسمانجونى (حجر كريم يشبه الياقوت لونه أزرق ضارب إلى الحمرة) وأرجوان (لون صبغة يشمل البنفسجى والقرمزي أو الأحمر) وقرمز وبوص. وشعر معزى وجلود كباش وجلود ثُخُس (حيوان) وخشب سنط وزيت للمنارة وأطياب لدهن المسحة وللبخور العطر وحجارة جزع وحجارة ترصيع للرداء والصدرة. فيصنعون لى مقدسا **لأسكن فى وسطهم** بحسب ما أريك من مثال المسكن ومثال جميع آنيته هكذا تصنعون ويصنعون تابوتا من خشب السنط وفى التابوت تضع الشهادة التى أعطيك (ولذلك سمى تابوت الشهادة أو تابوت العهد) وتصنع غطاء للتابوت وتصنع الخيمة. وأنا أجتمع بك هناك وأتكلم معك من على الغطاء من بين الكروبيين (تمثالى الملاكين) اللذين على تابوت الشهادة بكل ما أوصيك به إلى بنى إسرائيل. وتصنع مائدة ومسكن وحجاب ومذبح.

لا ندرى إن كان اختيار الصناع قد أوحى به من الله أم أنه كان فراسة من موسى عليه السلام ولكن التوراة تقول: وقال موسى. قد دعا الرب بصليئيل بن أورى بى حور فى سبط يهوذا وملأه من روح الله بالحكمة والفهم والمعرفة وكل صنعة ولاختراع المخترعات ليعمل فى الذهب والفضة والنحاس. ونقش حجارة للترصيع ونجارة الخشب وجعل فى قلبه هو وأهوليا ب بن أخيساماك من سبط دان ليصنعا كل عمل النقاش والحائك الحاذق والطراز وكل عمل النساج. وجاء كل الحكماء الصانعين كل عمل المقدس كل واحد من عمله الذى هم يصنعونه (خروج ٣١، ٣٥).

خيمة الاجتماع Tent of Meeting

وهى تحوى ثلاثة أشياء المسكن - الخيمة - الغطاء:

المسكن مصنوع من البوص المبروم المطرّز (أى المشغول مثل الحصير) ملوّن بلون أسمانجونى (أزرق شديد الزرقة) على لون أرجوانى بالإضافة إلى ألواح من خشب السنط للسقف وكل الألواح مغطاة بالذهب. ولألواح الجوانب قواعد من فضة ترتكز عليها. والمسكن ينقسم إلى المقدس و قدس الأقداس وبينهما ستارة تسمى الحجاب من بوص مبروم منسوج مثل الحصير بلون اسما نجونى وء أعمدة تحمله مطلية بالذهب - والمقدس فى الأول ويحتوى على المنارة على اليسار. ومائدة خبز الوجوه على اليمين ومذبح البخور فى الوسط يلى ذلك الحجاب ثم قدس الأقداس وبه التابوت المسمى تابوت الشهادة.

وسنكتفى بالأشكال ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩ التى تبين أبعاد بيت العبادة وارتفاع السور وعدد الأعمدة وطريقة تثبيتها فى الأرض. وكل ذلك جاء بالتفصيل الشديد فى التوراة فى ثلاثة إصحاحات (خروج ٢٥، ٢٦، ٢٧).

والخيمة فوق المسكن جوانبها من بوص مبروم منسوج مثل الحصير أما السقف فمصنوع من شعر الماعز. ويأتى الغطاء فوق الخيمة وهو مصنوع من جلود والكباش والتيوس لوقياتها من الشمس والمطر (شكل ٢٥٩ ب).

تابوت العهد : Ark of the Covenant (شكل ٢٦٠)

جاء ذكر التابوت مرتين فى القرآن الكريم. مرة التابوت التى وضعت أم موسى فيه وليدها وألقيته فى اليم وكان مصنوعا من البوص - أما تابوت العهد فقد جاء ذكره عندما طلب بنو إسرائيل من نبي لهم أن يجعل لهم ملكا فاختار لهم - بإيحاء من الله - طالوت:

«وقال لهم نبيهم إن آية ملكه أن يأتىكم التابوت فيه سكينة من ربكم وبقية مما ترك آل موسى وآل هارون تحمله الملائكة».

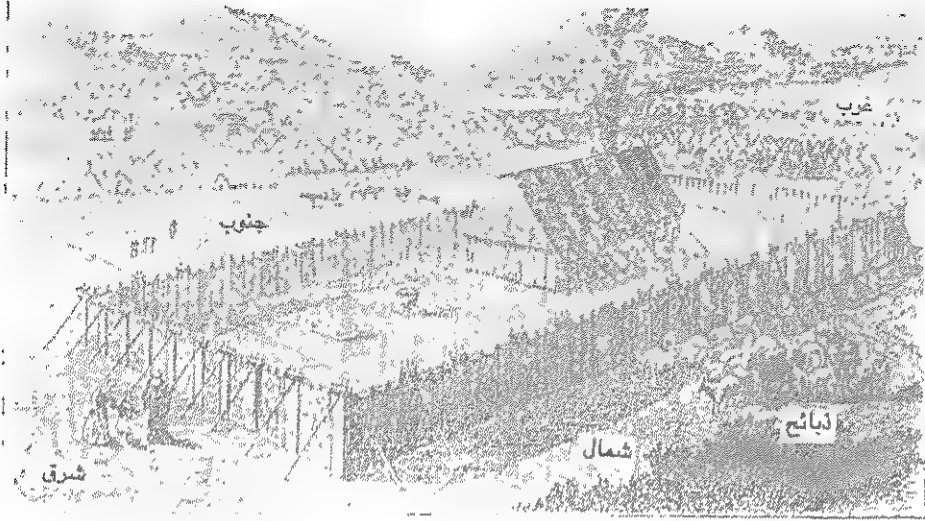
(٢٤٨ - البقرة)

وسياتى ذكر ذلك فى الجزء الخامس إن شاء الله. وكان هذا التابوت عبارة عن صندوق صنعه موسى عليه السلام بإرشاد من الله تعالى. طوله ٢٥ ر١ وعرضه ١٥ ر١ وارتفاعه ١٥ ر١ ذراعا (شكل ٢٦٠). وكان مصنوعا من خشب السنط ومغطى بصفائح ذهب نقى من داخل ومن خارج ويحيط بأعلاه إكليل من ذهب فوقه غطاء من ذهب نقى وفوق كل طرف من الغطاء كروب من ذهب - والكروب هو تمثال ملاك. ويرى أهل الكتاب أن وجود الكرويين فوق التابوت هو لتظليل ظهور مجد الله عن الناظر (قاموس الكتاب المقدس، جماعة اللاهوتيين، ص ٧٧٩) ويمثل الكرويان حضور الرب وسكناه بين الكرويين وإعلان صوته من بينهما وهناك يجتمع مع الشعب (المرجع السابق ص ٢٠٩). وكان فى التابوت الوعاء الذى يحتوى على المن، والألواح (ألواح العهد) ثم وضع بجانبها، عصا هارون التى أفرخت (وسياتى شرح ذلك فيما بعد، ص ١٠٥٥) ثم كتاب التوراة وكذلك عصا موسى. وكان للتابوت حلقتان من ذهب فى كل جانب يوضع فيهم عصوان من خشب السنط المغطى بالذهب لحمل التابوت.

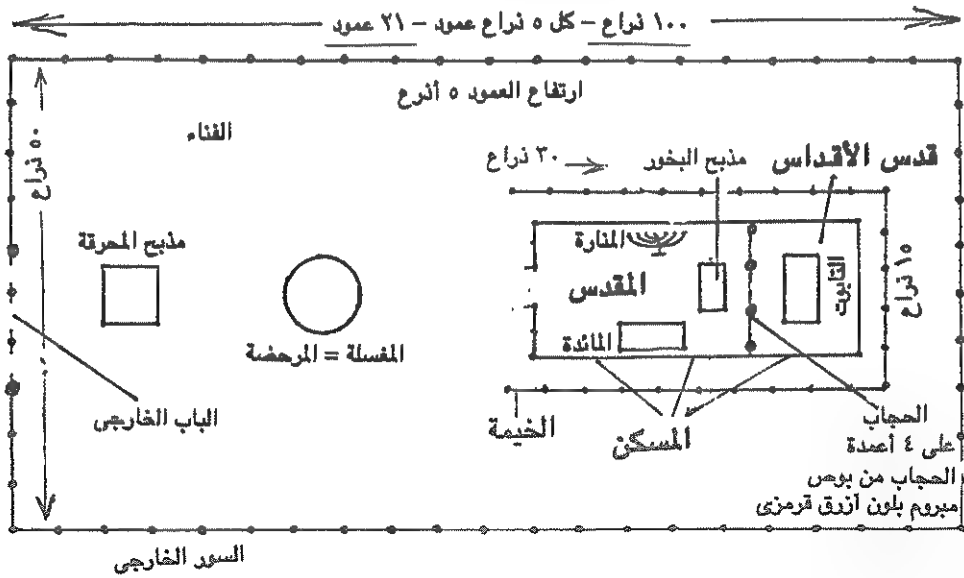
والتابوت هو الأثاث الوحيد الموجود فى قدس الأقداس أما خارج الحجاب فيوجد داخل المسكن ثلاثة أشياء: مائدة خبز الوجود والمئدة والمذبح البخور.

مائدة خبز الوجود أو الوجوه : Table of the Bread of the Presence

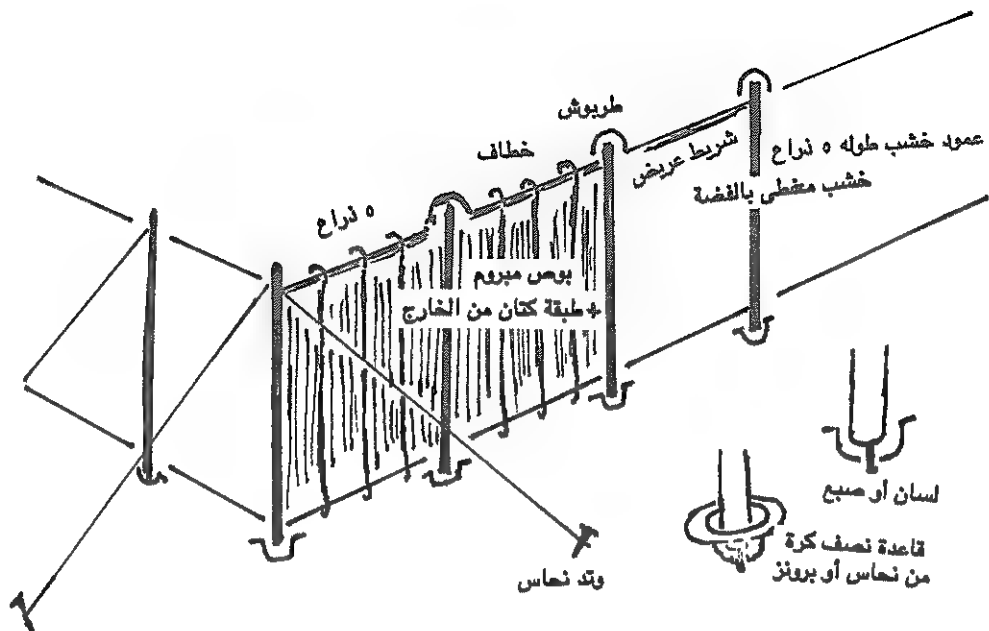
وهى مصنوعة من خشب السنط ومغطاة بالذهب النقى وطول المائدة ذراعا ١ وعرضها ذراع واحد وارتفاعها ١,٥ ذراعا (شكل ٢٦١) ولها حاجب (حاجز) من ذهب بعرض شبر حوالىها وفى كل ركن من الأركان يوجد إكليل من ذهب. ولها فى كل زاوية حلقة من ذهب ولها عصوان



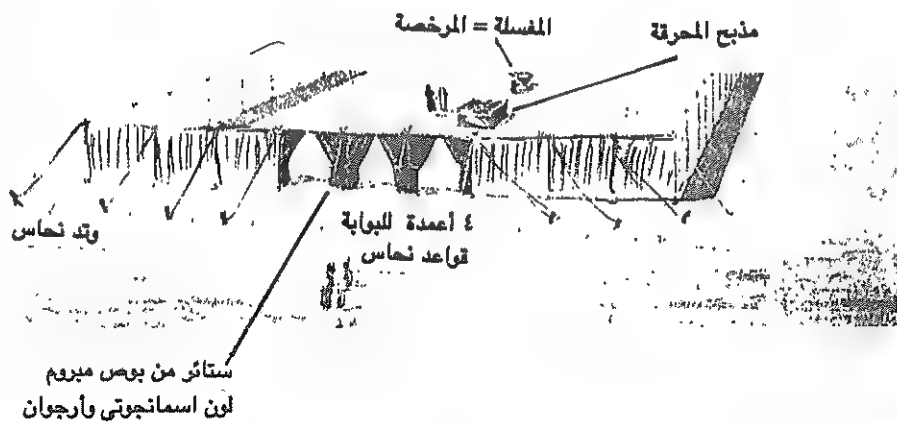
شكل ٢٥٦ - الخيمة والساحة حولها والسور الخارجى والذبايح بقربها ثم مساكن جموع بنى إسرائيل.



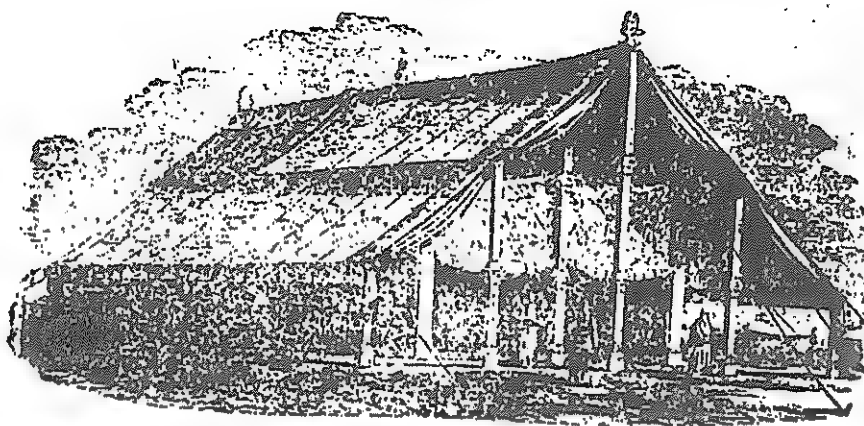
شكل ٢٥٦ ب رسم تخطيطى لبيت العبادة.



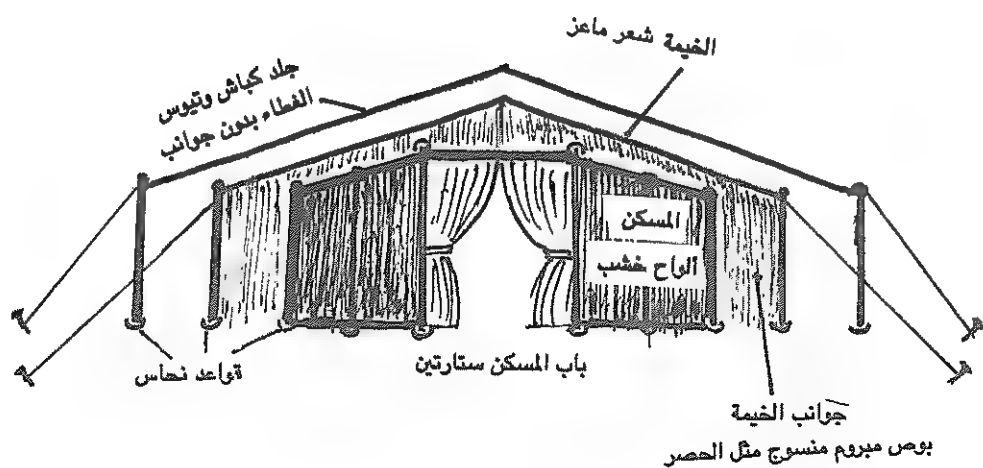
شكل ٢٥٧ - السور الخارجي لخيمة الاجتماع.



شكل ٢٥٨ - الباب الخارجي.



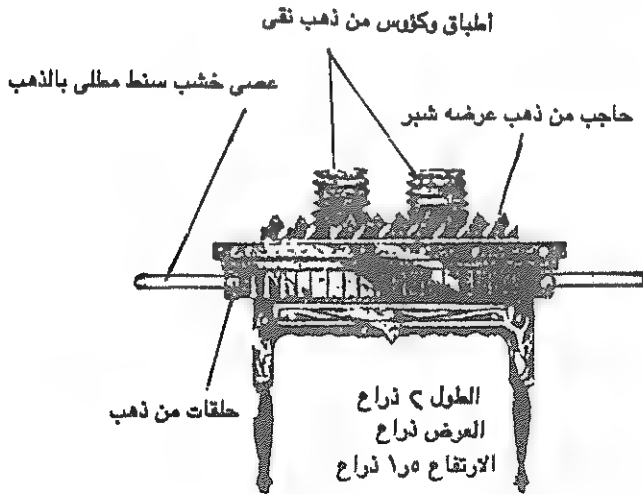
شكل ٢٥٩ - المسكن داخل خيمة الاجتماع.
نقلا عن قاموس الكتاب المقدس . دار الثقافة . ص ٣٥٢



شكل ٢٥٩ ب - قطاع رأسى.



شكل ٢٦٠ - تابوت العهد.



شكل ٢٦١ - مائدة خبز الوجوه
(كلها من خشب سنط مغطى بالذهب).

من خشب السنط المغطى بالذهب لحمل المائدة. ومكان المائدة على يمين الداخل إلى المقدس فى خيمة الإجتماع. أما أدوات المائدة التى توضع عليها فكانت عبارة عن صحاف وأكواب وكؤوس وإبريق كلها من الذهب الخالص. أما الخبز الذى كان يوضع عليها والذى سميت باسمه فهو خبز الفطير الذى كان يصنع كل يوم سبت ويقدم على المائدة ساخنا وكان يُقدم منه ١٢ رغيفا بعدد الأسباط الاثنى عشر. ولم يكن يحل لأحد أن يأكل منها إلا الكهنة وهم فى المقدس. وكان بنو قهات هم الذين يصنعون هذا الخبز ويهيئونه كل يوم سبت. ويقول قاموس الكتاب المقدس (جماعة اللاهوتيين، ص ٢٣٦) إن الأربعة الإثنى عشر ترمز إلى صلة مستمرة بين يهوه وبين شعبه فهو واهب المنح والخيرات التى يستمتعون بها فى حضرته ويستخدمونها لخدمته.

المنارة Lampstand (شكل ٢٦٢) :

وتوضع على يسار الداخل فى مقابل المائدة وهى مصنوعة من الذهب الخالص. وتتكون من قاعدة وعمود أوسط ويخرج من كل جانب ثلاث شعب أو أفرع مقوسة ترتفع بارتفاع العمود الأوسط. وينتهى كل منها بكأس صغير هو السراج حيث يوضع زيت الزيتون النقى وكل سراج يسع $\frac{1}{2}$ لتر زيتاً تقريبا. ويتم إيقاد المنارة فى العشية عند تقديم قربان المساء وفى الصباح يتم ملؤها بالزيت وقت تقديم قربان الصباح. ومن مكملات المنارة ملاقط وأحواض تستعمل لأخذ قطع الفحم من المذبح لوضعه بجانب فتيل القطن والنفخ فيه حتى يشتعل نارا لإيقاد سرج المنارة.

مذبح البخور Altar of Incense (شكل ٢٦٣) :

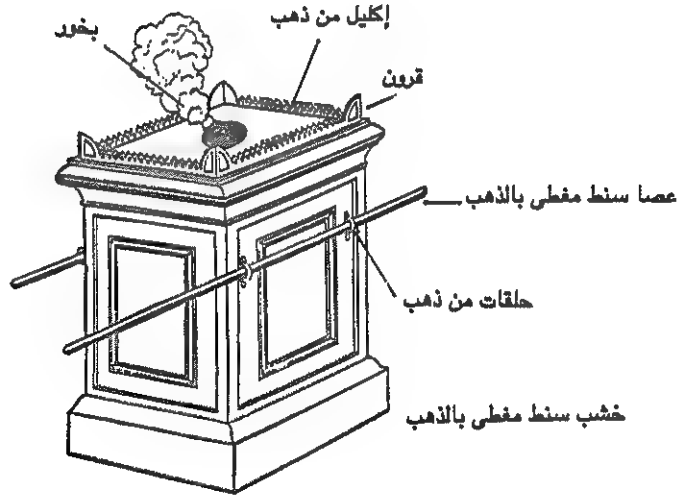
ويوضع فى نهاية المقدس فى الوسط قبل الحجاب الذى يؤدى إلى قدس الأقداس. وهو مصنوع من خشب السنط وأبعاده ١ × ١ ذراعا وارتفاعه ذراعان وسطحه وجدرانه كلها مغطاة بذهب نقي. وله من فوق إكليل حلقة من ذهب وقرون فى الزوايا. وفى الأركان توجد ٤ حلقات من ذهب وعصوان مغطاتان بالذهب لحمله. وقد شرحت التوراة (خروج ٣٠ : ٣٤) طريقة صنع البخور: وقال الرب لموسى: خذ لك أعطارا: ميعة وأظفارا وقنّة عطرة ولباناً نقياً. تكون أجزاء متساوية وتصنعها بخورا عطرا صنعة العطار مُملّحا نقياً مقدّسا وتسحق منه ناعما وتجعل منه قدام الشهادة فى خيمة الاجتماع حيث أجمع بك. قدس أقداس يكون عندكم والبخور الذى تصنعه على مقاديره لا تصنعوا لأنفسكم. يكون عندك مقدسا للرب. كل من صنع مثله ليشمه يقطع من شعبه.

وكان هارون هو المكلف بوضع البخور على المذبح وكان وقت البخور هو فى الصباح عند إطفاء المنارة ، وفى المساء عند إيقادها. ومن شعائر عيد الغفران أن يدخل الكاهن الأعظم إلى قدس الأقداس بمبخرة قد أخذت ناراها من مذبح البخور ثم يلقي عليها بالبخور ويدخل بها قدس الأقداس كما جاء فى التوراة (لاويين ١٦ : ١٢): ويأخذ ملاء المجرمة جمر نار عن المذبح



شكل ٢٦٢ - المنارة.

نقلا عن القاموس الجديد للكتاب المقدس ، أونجر ، ص ١٢٤٢



ذراع × ذراع
الارتفاع ذراعان

شكل ٢٦٣ - مذبح البخور.

نقلا عن القاموس الجديد للكتاب المقدس ، أونجر ، ص ١٢٤٢

من أمام الرب وملء راحتيه بخورا عطرا دقيقا ويدخل بهما إلى داخل الحجاب ويجعل البخور على النار أمام الرب فتغشى سحابة البخور الغطاء الذي على الشهادة. وهذه أيضا أحد شعائر ذبيحة الخطية التي تُقدم للتفكير عن الذنوب.

والمباخر الصغيرة (شكل ٢٦٤) كثيرة الشكل ولكل كاهن مبخرتة. وتصنع من النحاس أو البرونز

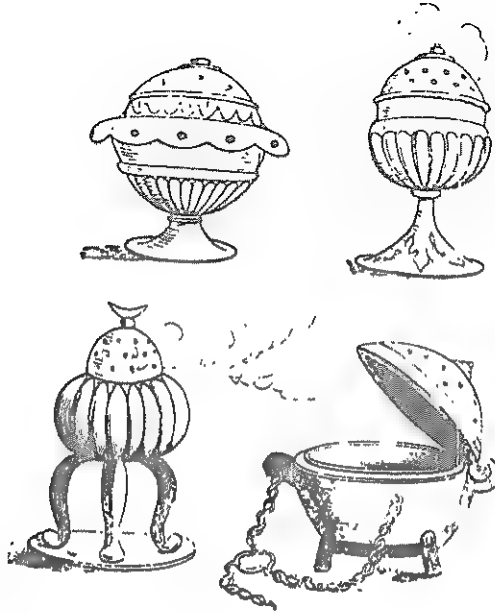
المغسلة أو المرحضة Laver (شكل ٢٦٥).

وكما جاء في التوراة (خروج ٣٠ : ١٧) وكلم الرب موسى قائلا: وتصنع مرحضة من نحاس وقاعدتها من نحاس للاغتسال وتجعلها بين خيمة الاجتماع والمذبح وتجعل فيها ماء، فيغسل هارون وبنوه أيديهم وأرجلهم منها عند دخولهم إلى خيمة الاجتماع يغسلون بماء لئلا يموتوا. أو عند اقترابهم إلى المذبح للخدمة ليقودوا وقودا للرب يغسلون أيديهم وأرجلهم لئلا يموتوا. ويكون لهم فريضة أبدية له ولنسله في أجيالهم.

مذبح المحرقة Altar of Burnt Offering (شكل ٢٦٦، ٢٦٧).

وكان يوضع في أول الفناء بعد المدخل الرئيسي وكان مصنوعا من خشب السنت وأبعاده ٥ × ٥ ذراعا وارتفاعه ٣ أذرع. وهو مجوف ومغطى بصفائح من نحاس. وله قرون على زواياه الأربع مصنوعة من الخشب ومغطاة بالنحاس أيضا. وكانت معلقة به من الداخل في منتصف المسافة من القاع للسطح شبكة من النحاس لوضع النار عليها وشبكة من أعلا لوضع القربان المحرقة عليها. وللمذبح ٤ حلقات من نحاس يدخل في كل اثنتين منها عصا من خشب السنت (مغطاة بالنحاس) لحمله. أما نار المذبح فتقول التوراة إن الله قد أشعلها في البداية في أول مرة قدمت فيها ذبيحة محرقة ثم استمرت مشتعلة لا تنطفئ لأن الذبائح كانت تقدم بدون انقطاع فينسكب دمه على النار دائما ويتصاعد الدخان بصفة متواصلة. وإن كنا نرى أنه أثناء انتقال بنى إسرائيل من مكان إلى مكان آخر وعند حمل المذبح لابد سيكون مطفأ إذ من الصعب حمله وهو مشتعل. وعن أول اشتعال له تقول التوراة (لاويين ٩ : ٢٢) ثم رفع هارون يده نحو الشعب وباركهم وانحدر من عمل ذبيحة الخطية والمحرقة وذبيحة السلامة ودخل موسى وهارون إلى خيمة الاجتماع ثم خرجا وباركا الشعب فتراءى مجد الرب لكل الشعب وخرجت نار من عند الرب وأحرقت ما على المذبح المحرقة والشحم قرأى جميع الشعب وهتفوا وسقطوا على وجوههم.

وملحقات المذبح من القدور والمناشل (قطعة من معدن في رأسها خطاف ينشل بها اللحم من القدور) ومجامر (الوعاء الذي يوضع فيه البخور) ومراكن (جمع ركوة وهي الدلو الصغير) كل هذه مصنوعة من نحاس.



Censers

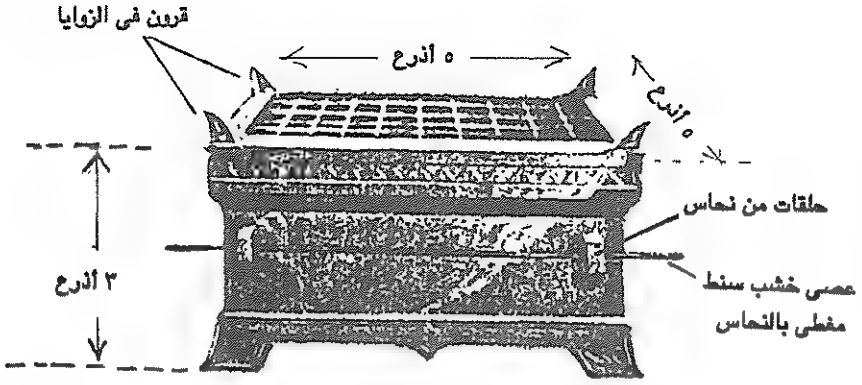
شكل ٢٦٤ - مياخر صغيرة.

نقلا عن القاموس الجديد للكتاب المقدس . أونجر . ص ٦١٦



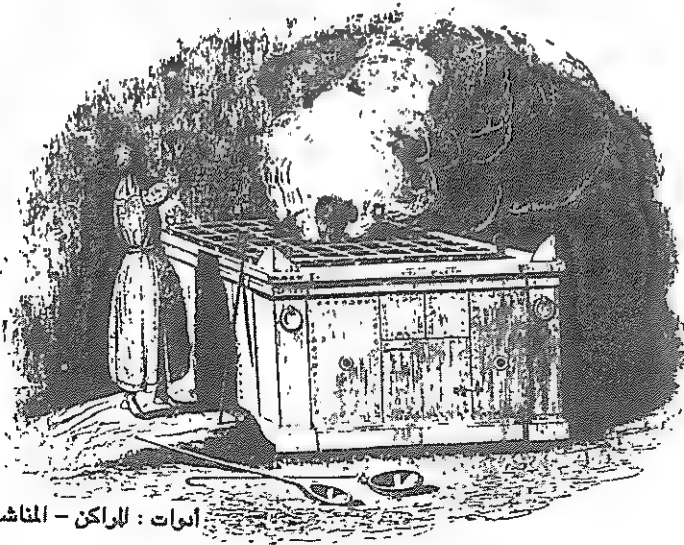
شكل ٢٦٥ - المفسلة (المرهضة).

نقلا عن القاموس الجديد للكتاب المقدس . أونجر . ص ٧٥٨



شكل ٢٦٦ - مذبح المحرقة (خشب سنط مغطى بالنحاس من داخل وخارج).

نقلا عن القاموس الجديد للكتاب المقدس . أونجر . ص ٤٨



أبواب : للراكن - المناشل - مفرقة

شكل ٢٦٧ - كاهن أمام مذبح المحرقة.

نقلا عن القاموس الجديد للكتاب المقدس . أونجر . ص ١١٠٥

الكهنة وثيابهم :

فى الشريعة التى أنزلت على بنى إسرائيل يُختار الكهنة من سبط لاوى وبالذات من عائلة هارون بشرط ألا يكون فى الشخص المختار أى عيب أو تشويه جسدى، وكان البكر فقط يمكنه أن يكون كاهنا عظيما. وكان الكاهن يتقيد فى حياته ومعيشته بقواعد لم تكن تفرض على غيره من اللاويين أو من عامة الشعب، وقد عُين هارون كاهنا أعظم فى احتفال رسمى كما سيجىء فيما بعد (ص ١٠٢٤).

وكانت واجبات الكهنة هى الذبائح اليومية والأسبوعية والشهرية والسنوية وعدا ذلك فإنهم يخدمون فى الاحتفالات والتطهير ويعتنون بالآنية المقدسة والنار المقدسة وأثاث المقدس، وكانوا يطلقون الصوت فى الأبواق المقدسة ويحملون تابوت العهد ويُفسرون الشريعة للشعب ويقومون باستشارة الرب لمعرفة إرادته فى الأمور الكهنوتية أو بعض الأمور السياسية. وكان تعيين الكاهن وتقليده يحتفل به احتفالا عظيما يدوم سبعة أيام ويجرى تقديم الذبائح والاغتسال ولبس الثياب المقدسة ونضح الدم والدهن والزيت.

أما ثياب الكهنة فقد حددتها التوراة وتختلف حسب رتبة الكاهن فالكاهن العظيم له ثياب معينة (شكل ٢٦٨) تختلف عن الكاهن العادى (شكل ٢٦٩). وأول الثياب هو قميص من كتان يمتد من العنق إلى الكعبين وأكمام ضيقة (شكل ٢٧٠) وفوق القميص جبة الرداء (Robe of the Ephod) وهى بدون أكمام وفتحتها فى الوسط من الأمام وحواها مطرزة حتى لا تنسل، وذيل الجبة من أسفل محلى برمانات (من قماش) وجلجل من ذهب على التوالى.

ثم نأتى إلى الرداء Ephod (شكل ٢٧١) وهو مصنوع من كتان منسوج ومُحلى بخيوط من ذهب وأسمانجونى وهو مكون من قطعتين قطعة أمامية وقطعة خلفية تصلان إلى ما تحت الركبة بقليل، والقطعتان موصولتان على الأكتاف بخيوط من كتان مجدول بالذهب ويوجد حجرين من العقيق اليمانى، واحد على كل كتف منقوش على كل واحد أسماء ٦ من الأسباط تذكرة لهارون بأنه يمثل الأسباط الإثنى عشر. ويوجد حزام أو منطقة يربط على الخصر ثم تأتى بعد ذلك الصدرية وتسمى أيضا صدرية القضاء (شكل ٢٧٢) وكانت تصنع من الكتان الموشى بالذهب، وأبعادها شبر فى شبر وهى مثنية (قطعان مطبقتان) ومرصعة بأربعة صفوف من أنواع مختلفة من الحجارة الكريمة. فى كل صف ثلاثة أحجار والمجموع ١٢ حجرا على كل حجر اسم من أسماء الأسباط الإثنى عشر. وفى كل ركن حلقة من ذهب تثبت من أعلى بصفائر مجدولة من ذهب إلى الرداء عند الكتفين ومن أسفل بشرائط زرقاء اللون تثبت فى الرداء فوق الحزم وهكذا فإن الصدرية مثبتة فى الرداء لا تنزع عنه. والصدرية يلبسها الكاهن الأعظم فقط. ثم أخيرا غطاء الرأس: وهى إما إكليل (أى تاج) من الذهب للكاهن الأعظم أو قلنسوة (مثل العمامة) بلون أزرق للكهنة الآخرين .



شكل ٢٦٩ - كاهن عادي، Jewish priest
نقلا عن القاموس الجديد للكتاب
المقدس . أونجر . ص ١٠٣٤



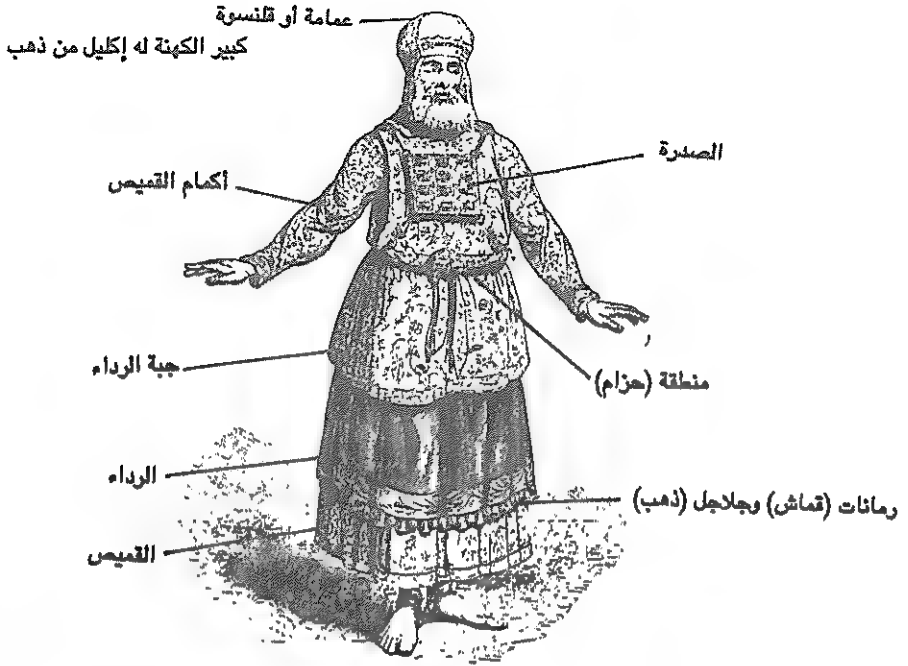
شكل ٢٦٨ - كاهن عظيم، Jewish high priest
نقلا عن القاموس الجديد للكتاب
المقدس . أونجر . ص ١٠٣٠



Long coat worn by priests

شكل ٢٧٠ - قميص الكهنة.

نقلا عن القاموس الجديد للكتاب المقدس . أونجر . ص ١٠٣٧



شكل ٢٧١ - ثياب كاهن عظيم .
نقلا عن القاموس الجديد للكتاب المقدس . أونجر . ص ٢

حلقات من ذهب



شكل ٢٧٢ - صدره القضاء . نقلا عن القاموس الجديد للكتاب المقدس . أونجر . ص ١٠٢٩

التدشين والافتتاح : (خروج ٤٠)

تقول التوراة إن الرب أمر موسى أن يقيم المسكن وخيمة الاجتماع ويضع فيها تابوت الشهادة ويستتره بالحجاب ثم يضع المائدة والمنارة والمذبح ويوقد سرج المنارة ثم تأتي عملية التقديس أى المسح بالدهن: فيأخذ دهن المسحة ويمسح المسكن وكل ما فيه ومذبح المحرقة والآنية والمائدة وباقي المحتويات. وتستمر التوراة (٤٠ : ١١) وتُقدّم هارون وبنيه إلى باب خيمة الاجتماع وتغسلهم بماء وتلبس هارون الثياب المقدسة وتمسحه وتقدس له ليكهن لى، وتُقدّم بنيه وتلبسهم أقمصه. وتمسحهم كما مسحت أباهم ليكهنوا لى ففعل موسى بحسب كل ما أمره الرب. هكذا فعل. وكان فى الشهر الأول من السنة الثانية فى أول الشهر أن المسكن أقيم أى أن بنى إسرائيل كانوا قد مضى عليهم فى سيناء لأن سنة كاملة. ثم يشرحون كيف كان الرب يقرر لهم مدة البقاء فى المكان الذى يحلون فيه وموعد الرحيل هكذا (خروج ٤٠ : ٣٤) ثم غطت السحابة خيمة الاجتماع وملاً بهاء الرب المسكن فلم يقدر موسى أن يدخل خيمة الاجتماع لأن السحابة حلت عليها وبهاء الرب ملاً المسكن. وعند ارتفاع السحابة عن المسكن كان بنو إسرائيل يرتحلون فى جميع رحلاتهم وإن لم ترتفع السحابة لا يرتحلون إلى يوم ارتفاعها لأن سحابة الرب كانت على المسكن نهاراً وكانت فيها نار ليلاً أمام عيون كل بيت إسرائيل فى جميع رحلاتهم. وفى المكان حيث حلت السحابة هناك كان بنو إسرائيل ينزلون. حسب قول الرب كان بنو إسرائيل يرتحلون وحسب قول الرب كانوا ينزلون. جميع حلول السحابة على المسكن كانوا ينزلون. وإذا تبادت السحابة على المسكن أياماً كثيرة كان بنو إسرائيل يحرسون حراسة الرب ولا يرتحلون (عدد ٩ : ١٨).

ثم كُفّف كل سبط بتقديم قربانهم بواسطة الرؤساء أمام المذبح فى كل يوم سبط. والقربان يتكون من طبق واحد من فضة ومنفحة (مثل القصعة) من فضة كلتاها مملوءتان دقيقاً ملتوتا بزيت وصحن واحد مملوء بخوراً وثور واحد وكبش واحد وخروف واحد وتيس واحد. هذه لذبيحة الخطية. ولذبيحة السلامة ٢ ثور ٥ كبش ٥ تيس ٥ خروف.

وهكذا تقدم فى اليوم الأول سبط يهوذا بهذا القربان واليوم الثانى سبط يساكر والثالث زبولون - ٤ - رأوبين ٥ - شمعون ٦ - جاد ٧ - سبط أفرايم ٨ - سبط منسى ٩ - سبط بنيامين ١٠ - سبط دان ١١ - سبط أشير ١٢ - سبط نفتالى. وبهذا كملت شعائر تدشين بيت العبادة وخيمة الاجتماع.

وفى ١٤ من ذلك الشهر - أى بعد يومين من انتهاء الأسباط من تقديم القربان - حل موعد الاحتفال بعيد الفصح وأمر الرب موسى بإقامته فى وقته «فكلم موسى بنى إسرائيل أن يعملوا الفصح فعملوا الفصح فى اليوم الرابع عشر من الشهر بين العشائين حسب كل ما أمر الرب.. (عدد ٩ : ٢).

تنصيب هارون عليه السلام كاهنا أكبر لبني إسرائيل :

تم تنصيب هارون عليه السلام كاهنا أكبر لجماعة بني إسرائيل في احتفال علني أقامه موسى أمام خيمة الاجتماع. تقول التوراة (لاويين ٨): وكلم الرب موسى قائلا: خذ هارون وبنيه معه والثياب ودهن المسحة وثور الخطية والكبشين وسل الفطير واجمع كل الجماعة إلى باب خيمة الاجتماع. ثم قال موسى للجماعة هذا ما أمر الرب أن يفعل. فقدم موسى هارون وبنيه وغسلهم بماء وجعل عليه القميص ونطقه بالمنطقة وألبسه الجبة وجعل عليه الرداء وشد زنار (حزام) الرداء. ووضع عليه الصدر ووضع العمامة على رأسه ووضع على العمامة صفيحة الذهب الإكليل المقدس كما أمر الرب. ثم أخذ موسى دهن المسحة ومسح المسكن وكل ما فيه ونضح على المذبح سبع مرات وجميع آنيته والمرحضة (أي المغسلة) وقاعدتها لتقديسها وصب من دهن المسحة على رأس هارون ومسحه لتقديسه. ثم قدم موسى بني هارون وألبسهم أقمصا ونطقهم بمناطق وشد لهم قلانس كما أمر الرب. ثم جاء بثور الخطية (أي ثور قربان للتكفير عن الخطايا) ووضع هارون وبنوه أيديهم على رأسه وذبحه موسى وأخذ من دمه ومسح المذبح. وأخذ الشحم الذي على الأحشاء وأوقده على المذبح أما الجلد واللحم والفتر فتم إحراقها خارج المحلة. ثم جاء بكبش المحرقة ووضع هارون وبنوه أيديهم على رأس الكبش وذبحه موسى ورش الدم على المذبح وتم حرق الكبش كله. ثم جاء بكبش ثان هو كبش الملاء وأيضا وضع هارون وبنوه أيديهم على رأسه وذبحه موسى وأخذ موسى من دمه وجعل على شحمة أذن هارون اليمنى وعلى إبهام يده اليمنى وعلى إبهام رجله اليمنى وكذلك فعل مع بنيه ثم رش الدم على المذبح. أما شحم الإلية وشحم الحوايا (حول الأحشاء) فوضعه للحرق على المذبح. ومن الدم الذي على المذبح نضح موسى على ثيابه وعلى ثياب هارون وثياب بنيه وأمرهم بطبخ اللحم على باب خيمة الاجتماع ويأكلونه مع الخبز والبقاى يحرقونه بالنار. وأمرهم ألا يخرجوا ٧ أيام من باب خيمة الاجتماع. وهكذا اكتملت طقوس تطهير هارون وبنيه وتقديسهم.

وفي اليوم الثامن دعا موسى هارون وبنيه وشيوخ إسرائيل وقام هارون بذبح ذبيحة خطية تكفيرا عن الشعب وذبح ذبيحة المحرقة وذبح ذبيحة السلامة كل ذلك عمله كما علمه موسى وعمله معه من قبل.

جزاء مخالفة الطقوس: وكان المطلوب إجراء هذه الطقوس بدقة تامة والالتزام الشديد بترتيبها وفي المكان المحدد لها. وحدث أن ابني هارون: ناداب وأبيهو أخذ كل منهما مجمرته وجعلا فيها نارا ووضعها عليها بخورا وقربا أمام الرب - وهذا شيء لم يأمر به الرب. وتقول التوراة (لاويين ١٠ : ٢) فخرجت نار من عند الرب وأكلتهما فماتا. ويقول أهل الكتاب (تفسير الكتاب المقدس جـ ١ ص ٢٩٦) أنهما فعلا ذلك بمقتضى رأيهما الخاص وليس بمقتضى أمر موسى. كما أنهما لم يأخذا النار من على المذبح النحاسي بل قُرِّبا «نارا غريبة» كما أن تقديم

البخور على المذبح الذهبي كان من واجبات رئيس الكهنة وكان تقدمهم على أبيهم فى هذا الشأن وفى أول مرة يتم فيها عمل هذه الطقوس يعتبر تطفلا وإخلاا خطيرا. كما أن الوقت المحدد لتقديم البخور (صباحاً ومساءً) لم يكن قد حان بعد. ويرجع أهل الكتاب أنهم فعلا كل تلك المخالفات لأنهما كانا تحت تأثير خمر أو مسكر مع أن الكهنة محرم عليهم تعاطى الخمر إذ جاء (لاويين ١٠ : ٨) وكلم الرب هارون قائلا خمرا ومسكرا لاتشرب أنت وبنوك معك عند دخولكم إلى خيمة الاجتماع لكى لا تموتوا. فرضا دهريا فى أجيالكم - أى يسرى هذا الحظر على كل الأجيال القادمة. ويلفت أهل الكتاب النظر إلى أن هذا كان أمرا مباشرا من الله لهارون وليس عن طريق موسى دلالة على أهميته الشديدة.

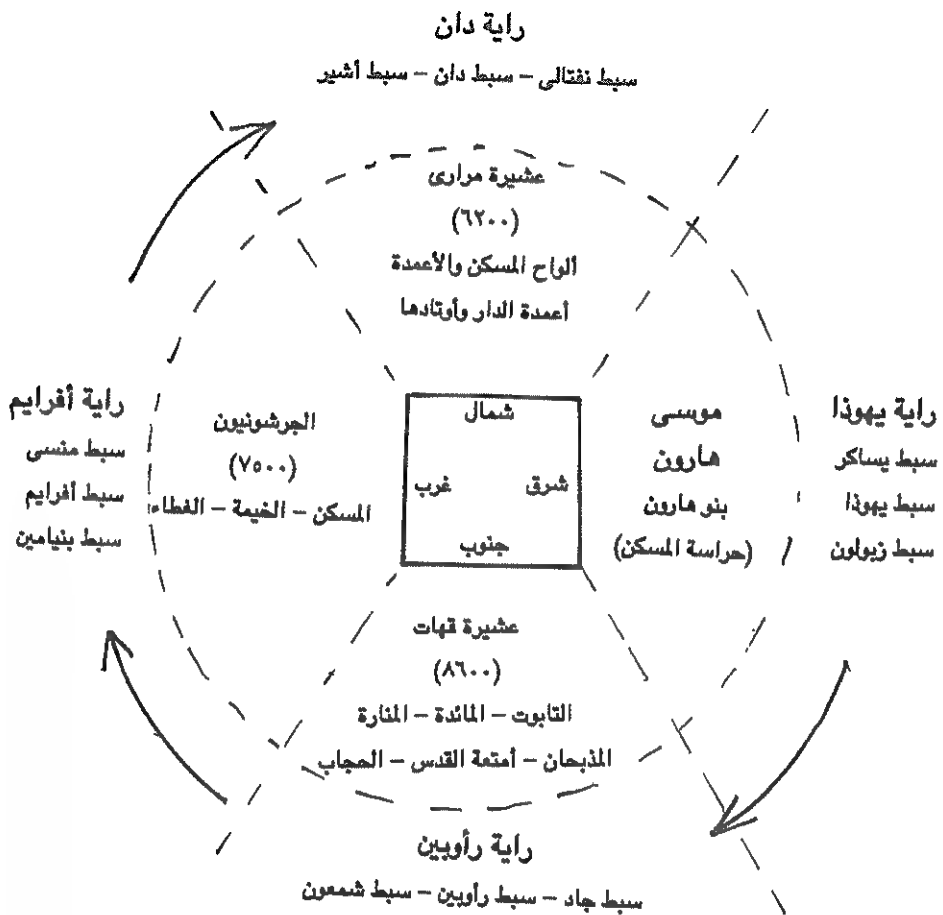
وتحدد لكل سبط مكان إقامة (شكل ٢٧٣) فاللاويون يقيمون حول خيمة الاجتماع لأنهم الموكلون بحراستها عند النزول فى محلة وحملها عند الارتحال. والشكل يبين مكان نزول عشائر اللاويين ومهامهم. أما الأسباط الاثنا عشر فينزلون حول الخيمة عن بعد. ثلاثة أسباط فى كل جانب من جوانب الخيمة الأربعة. وعند الارتحال يبدأ النازلون إلى الشرق بالتحرك أولا ثم باقى الأسباط فى اتجاه عقرب الساعة أى النازلون فى الجنوب يليهم الغرب وأخيرا النازلون إلى الشمال.

الأبواق (جمع بوق) :

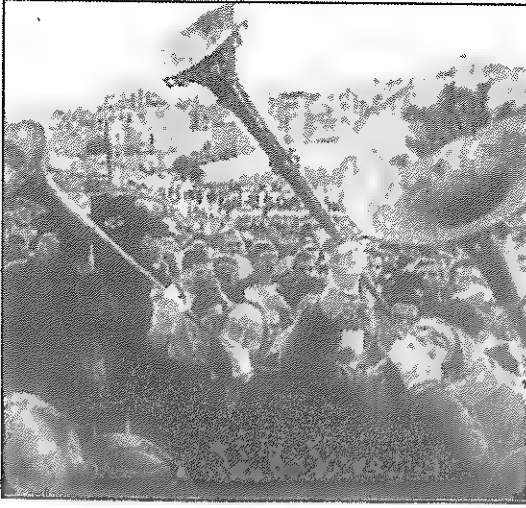
لقد رأينا أن نقدم شرحا لماهى الأبواق هذه حتى يكون القارئ على علم بما قد يقرأ عنه من تصرفات جيراننا فى إسرائيل اليوم. وفى شكل ٢٧٤ صورة منقولة عن جريدة الأخبار يوم ١٣/١٢/١٩٩٦ والخبر بجوارها يقول إن آلاف اليهود المتطرفين احتشدوا فى مظاهرة طالبوا فيها بإعادة قدسية يوم السبت والالتزام الصارم بالعطلة فى هذا اليوم. وقد سبق أن ذكرنا (ص ١٠٧) دور ضرب الأبواق فى فتح مدينة أريحا. تقول التوراة (عدد ١٠ : ١) : وكلم الرب موسى قائلا: اصنع لك بوقين من فضة فيكونان لك لمناداة الجماعة. وإذا ضربوا بواحد يجتمع إليك الرؤساء رؤوس ألوف إسرائيل وإذا ضربتم هتافا ترتحل المحلات النازلة إلى الشرق وإذا ضربتم هتافا ثانية ترتحل المحلات النازلة إلى الجنوب. وأما عندما تجمعون الجماعة فتضربون ولا تهتفون. وبنو هارون الكهنة يضربون بالأبواق فتكون لهم فريضة أبدية فى أجيالكم. وإذا ذهبتم إلى حرب فى أرضكم على عدو يضر بكم تهتفون بالأبواق فتذكرون أمام الرب إلهكم وتخلصون من أعدائكم. وفى يوم فرحكم وفى أعيادكم ورؤوس شهوركم تضربون بالأبواق على محرقاتكم وذبائح سلامتكم فتكون لكم تذكارا أمام إلهكم. أنا الرب إلهكم.

ويمكننا من هذا أن نلخص مهمة ضرب الأبواق فى الآتى :

١ - المناداة على شيوخ ورؤساء إسرائيل لتبليغهم أمر ما.

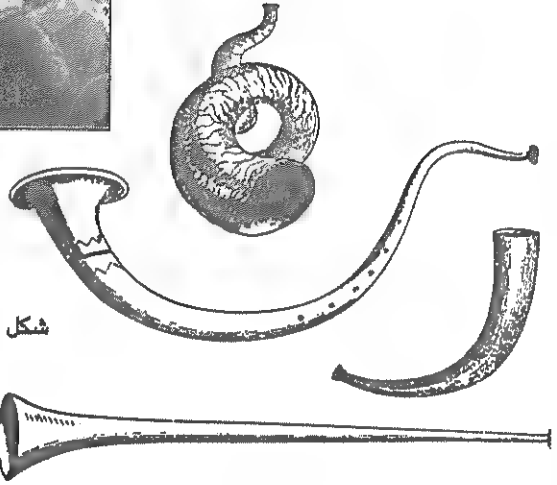


شكل ٢٧٣ - توزيع الأسباط حول خيمة الإجتماع.



شكل ٢٧٤

مجموعة من اليهود أمام حائط المبكى ينفخون
فى الأبواق مطالبين باحترام حرمة يوم السبت.
(جريدة الاخبار ١٩٩٦/١٢/١٣)



شكل ٢٧٥ - أنواع مختلفة من الأبواق.



شكل ٢٧٦ - كهنة ينفخون الأبواق فى أحد الأعياد.

٢ - المندادة على الجماعة كلها للارتحال مع تنظيم ذلك بارتحال الأسباط النازلين فى شرق بيت العبادة ثم النازلين إلى الجنوب.

٣ - فى الحروب لشد الأزر وطلب العون من الرب.

٤ - فى الأفراح والأعياد واحتفال أوائل الشهور ومحرقات ذبائح السلامة.

ويمكن اعتبار ضرب الأبواق عند اليهود مثل دق أجراس الكنائس عند المسيحيين. وكان البوق قبل ذلك يصنع من قرن كبش أو قرن ماعز، ولما نزلت الشريعة أمروا بصنعها من الفضة. وخصص أبناء هارون لينفخوا هم فى الأبواق دون سواهم. وكان كاهنان موكلان بذلك كل كاهن ينفخ فى بوق حسب ماورد سابقا. وكان عيد اليوبيل يعلن عنه بنفخة طويلة فى الأبواق.

ورفعنا فوقهم الطور :

لقد ذكرنا سابقا طريقة عمل بيت العبادة وطريقة عمل ثياب الكهنة ورأينا كم هى مكلفة لكثرة تطريزها بخيوط من الذهب وكم هى معقدة فى طريقة صنعها. كما سنرى فى أحكام الشريعة بعض أنواع العقاب القاسية. ولعلها كانت إرادة الله سبحانه وتعالى أن تكون كذلك لتتناسب مع قسوة قلوبهم وكثرة تمردهم على نبيهم. ولم يطبقوا تطبيق هذه الأحكام والشرائع بدقة فكان من اللازم إجبارهم على الإلتزام بها.

«وإذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة. وظنوا أنه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون».

(١٧١ - الأعراف)

وقبل أن نتطرق إلى شرح نتق الجبل أو رفعه يلزم أن نذكر شيئا عن الأحكام التى لم يطبقوا تنفيذها.

قلنا إن أحكام الشريعة التى أنزلت على موسى عليه السلام ليطبقها على بنى إسرائيل كانت فيها بعض الشدة لتتناسب مع طباعهم. وهكذا جاءت شريعة بنى إسرائيل متسمة بالسمات الآتية:

أ - كثرة المحرمات.

ب - كثرة الخطايا وضرورة تقديم قربان لغفرانها.

ج - كثرة مسببات النجاسة.

د - التشدد فى بعض أحكام المعاملات.

أ - المحرمات :

«فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبيات أحلت لهم ويصددهم عن سبيل الله كثيرا».

(١٦٠ - النساء)

ويشير القرآن الكريم إلى هذه المحرمات فى قوله تعالى :

«وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما إلا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم. ذلك جزيناهم ببغيهم وإنا لصادقون».

(١٤٦-الأنعام)

وقد ذكرت التوراة بالتفصيل (لاويين ١١) هذه المحرمات :

وكلم الرب موسى وهارون قائلاً لهما: كُلُّما بنى إسرائيل قائلين هذه هى الحيوانات التى تأكلونها: واختصارا ولسهولة بيانها يمكن تقسيمها للآتى:

١ - حيوانات البحر : «كل ما شق ظلفا وقسمه ظلفين ويجتر من البهائم فإياه تأكلون، إلا هذه فلا تأكلوها» أى أن المباح يجب أن يكون مشقوق الظلف ويجتر. وعلى ذلك:

- الجمل والوبر: محرمة لأنها غير مشقوقة القدم ولو أنها تجتر.

- الخنزير محرم : ولو أنه مشقوق الظلف ولكنه لا يجتر فلا يؤكل ولا تلمس جثته.

- وحرمت الشحوم كما أشار القرآن الكريم فى الآية المذكورة. واستثنى من التحريم الشحم الموجود على الظهر أو بين الأمعاء أو شحم الإلية المختلط بعظم العصعص. وقيل إنه لما نزلت هذه الآية قال اليهود: لسنا أول من حرمت عليه هذه الأشياء. وإنما كانت محرمة على نوح وإبراهيم ومن بعدهما عليهم السلام حتى انتهى التحريم إلينا - يقصدون أن ينفوا البغى الذى وصفوا به وكان سببا للتحريم. وقد ذكرنا فى الجزء الثالث (ص ٤٢٩ - ٤٣٠) الحديث الشريف المتعلق بذلك.

- وتحرم السباع والكلاب والسنائز.

- ويحرم أكل الأرانب وما شابهها من القوارض آكلة العشب لأنها ذات أظافر وليست ذات أظلاف مشقوقة.

- يحرم الدم. وما اقتطع من لحم بهيمة وهى حية وما ذبح قربانا لصنم.

- القوارض: (لاويين ١١: ٢٩) ابن عرس والفأر والضب والحرزون والورل والحرباء هذه هى النجسة من الدبيب الذى يدب على الأرض. كل من مسها بعد موتها يكون نجسا إلى المساء وكل ما وقع عليه واحد منها بعد موتها يكون نجسا. من كل متاع خشب أو ثوب أو جلد. كل متاع تنجس بها يلقى فى الماء ويكون نجسا إلى المساء ثم يطهر. وكل متاع خزف وقع فيه منها فكل ما فيه يتنجس وأما هو فتكسرونه لأن ما يأتى عليه ماء من كل طعام يكون نجسا. التنور والموقدة يهدمان. إنها نجسة وتكون لكم نجسة. ولنا أن نتصور فى الصحراء والفئران أو الحرباء أو ما شابهها موجودة بكثرة وقد تدخل إلى التنور وتموت فيه فيكون لزاما هدم التنور بأكمله.

وتستمر التوراة: إلا العين والبئر تكونان طاهرتين. لكن ما مسّ جثتها يكون نجسا وإذا وقعت واحدة من جثتها على شيء من بذر زرع فهو طاهر. وإذا مات واحد من البهائم التي هي طعام لكم فمن مسّ جثته يكون نجسا إلى المساء. ومن أكل من جثته يغسل ثيابه ويكون نجسا إلى المساء ومن حمل جثته يغسل ثيابه ويكون نجسا إلى المساء. وتلمس هنا التوسع في مفهوم النجاسة.

وكل ديبب يدب على الأرض فهو مكروه لا يؤكل (الزواحف والثعابين والدود) كل ما يمشى على بطنه وكل ما يمشى على أربع مع كل ما كثرت أرجله لا تأكلوه لأنه مكروه.

٢ - الطيور - وهذه تكرهونها من الطيور لا تؤكل: النسور والأنوق والعقاب والحدأة والغراب والنعامه والباز واليوم والغواص والكركى والبجع والقلق والبيغاء والهدهد والخفاش وكل ديبب الطير الماشى على أربع فهو مكروه لكم. ما عدا هذا تأكلونه ماله كراغان فوق رجليه يشب بهما على الأرض (الإصبع فى الساق ولا تلامس الأرض) كما فى الدجاج والأوز والبط والسمان والعصافير تؤكل. الجراد على أجناسه يؤكل.

٣ - حيوان البحر: وهذا تأكلونه من جميع مافى الماء: كل ماله زعانف وحرشف فى المياه فى البحار وفى الأنهار فأياه تأكلون. لكن ما ليس له زعانف وحرشف من كل نفس حية فى البحار والأنهار فهو مكروه لكم من لحمه لا تأكلون.

وبناء عليه فالسمك الذى ليس له زعانف وقشور (فلوس) مثل القرموط وسمك القرش وثعبان الماء لا تؤكل والأخطبوط والجمبرى والسرطان والمحار لا تؤكل.

ونقارن هذا بما ورد فى القرآن الكريم عما حرم على المسلمين:

«إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله. فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه إن الله غفور رحيم».

(البقرة - ١٧٣)

(١٢١ - الأنعام)

«ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه».

«حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتريدة والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيتم وما ذبح على النصب».

(من الآية ٣ - المائدة)

وهذه المحرمات الأخيرة فما لحقّ منها وفيه روح أى تحركت بأى حركة تدل على بقاء الحياة فيها وذبحت أصبح الأكل منها حلالا. وحتى مع كل هذا فمن اضطر لأكل أى من المحرمات لحفظ حياته فلا يأتّم والله غفور رحيم.

ب - الخطايا :

الخطايا فى الشريعة اليهودية كثيرة - ومعظمها لا يكفى لغفرانه الندم والتوبة إلى الله بل لابد من تقديم قربان أو ذبيحة.

- الطمث نجاسة وكل شىء مقدس لا تمس.

- الولادة إذا كان ذكرًا تكون نجسة سبعة أيام وفى اليوم الثامن يتم ختان الطفل ثم تظل ٣٣ يوماً نجسة مدة النفاس كل شىء مقدس لا تمس. وإذا كانت بنتًا تكون نجسة أسبوعين ونفاسها ٦٦ يوماً. وبعد انتهاء النفاس تأتى بخروف حولى محرقة وفرخ حمامة أو يمامة ذبيحة خطية إلى باب خيمة الاجتماع إلى الكاهن فيقدمها أمام الرب ويكفر عنها فتطهر. فإن كانت فقيرة تأخذ يمامتين أو فرخى حمام واحد محرقة والثانى ذبيحة خطية.

البَرَصُ، مرض عضال ويسمى أحياناً «ضربة البرص». وجاء فى قاموس الكتاب المقدس (عن دار الثقافة - ص ١٧٠) أنه غير الجذام المعروف. إلا أنه فى النسخة الانجليزية من الكتاب المقدس New American Standard Bible اسمه Leprosy أى جذام. كما أن قاموس الكتاب المقدس بالإنجليزية «أونجر Unger» ذكره على أنه Leprosy أى الجذام. على أى حال فإن المرض يبدأ بنتوءات (أورام) فى الجلد أو بياض كالقوياء Leucodermia وبعد قليل تتآكل حوافها وتصير شبه قرحة وإذا ظهر اللحم تحتها يعتبر المريض نجسًا أما إذا غطى المرض الجسم كله ولم يظهر فيه لحم فيعتبر الشخص طاهرًا. وقد يصيب المرض الذقن أو الأنف أو سقف الحلق أو عقد الأصابع. وسنرى فيما بعد (ص ١٠٤١) أن مريم لما تكلمت ضد أخيها موسى عليه السلام أصابها الرب بضربة البرص. ودعا موسى الله كي يشفيها فشفاهها.

فإذا قرر الكاهن أن درجة إصابة الشخص من النوع الذى يسبب نجاسة فإنه يتم حجر صحى على المصاب خارج المحلة أى خارج مكان إقامة الجماعة ويعتبر كائنه فى عداد الأموات. وبعد مدة إذا قرر الكاهن أن الجذام أو ضربة البرص قد برئت يتم التطهير خارج المحلة فيؤخذ عصفوران حيان وطاهران وخشب أرز ويذبح أحد العصفورين فى ماء جارٍ (عين ماء جارية أو نهر) ويغمس خشب الأرز فى دم العصفور وينضح به على المصاب سبع مرات ثم يُطلق العصفور الحى ليطير على وجه الصحراء كرمز لعودة الحياة للمصاب بعد شفائه من المرض. ثم يحلق جميع شعر المصاب حتى حواجبه وتغسل ثيابه فتطهر. ثم يؤخذ خروفين صحيحين ونعجة واحدة حولية ودقيق تقدمه ملتوتة بزيت ويقف الشخص أمام باب خيمة الاجتماع ويقوم الكاهن بذبح خروف ويقربه ذبيحة إثم مع الزيت وينضح من دم الذبيحة والزيت على المصاب. ثم يقدم الكاهن الخروف الثانى ذبيحة خطية. ثم تُقدم ذبيحة المحرقة.

ج - النجاسة :

كانت الأشياء التى تسبب النجاسة كثيرة ولكل منها طريقة للتطهر منها. ويمكن تقسيمها إلى الأنواع الآتية :

١ - نجاسة بسبب الحيوانات المحرمة. وكما فى الإسلام فإن الميتة والمنخنقة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع كل ذلك إذا مات يحرم أكله إلا أنه فى الفكر اليهودى مثل هذه الحيوانات تعتبر نجسة ويتنجس من يلمسها. كذلك كل حيوانات البحر والبر والقوارض التى سبق ذكرها فى المحرمات تعتبر نجسة وهناك خلاف بين طوائف أهل الكتاب حول ما إذا كانت نجسة أيضا وهى حية أم تنجس بعد وفاتها فقط. كذلك كل ما ذبح لأوثان (وما ذبح على النصب). كذلك ما قطع من لحم حيوان وهو حى.

٢ - نجاسة الميت - فجئة الانسان - سواء مات ميتة طبيعية أو قتل - تسبب نجاسة الخيمة (أو الحجرة) التى مات بها لمدة سبعة أيام وكل الأواني التى كانت بها وكل الأشخاص الذين كانوا بها أو دخلوها. كما يسبب النجاسة أيضا لمس جثة إنسان مات فى الخلاء أو مس عظام ميت أو قبره. وكل من أصبح نجسا بإحدى هذه الطرق فإنه ينقل نجاسته إلى كل شئ يمسّه أو كل شخص يلمسه ولكن هذه النجاسة (المنقولة) تكون مؤقتة أى تبقى للمساء فقط وتزول بغروب الشمس.

٣ - نجاسة لمس الحيوانات الميتة أو الحيوانات النجسة تبقى إلى المغرب ولكن الشخص نفسه يجب أن يغتسل ويغسل ثيابه.

٤ - نجاسة بسبب إفرازات جسدية: من مجرى البول والمجارى التناسلية سواء كانت بسبب طبيعى مثل الجماع أو دم الحيض أو دم وإفرازات النفاس - أو بسبب مرضى مثل مرض سلس البول أو السيلان. وهى تستدعى الاغتسال وغسل الثياب وإذا استمرت الإفرازات أكثر من أسبوع يلزم تقديم ذبيحة خطية وذبيحة محرقة.

د- أحكام المعاملات:

وهى كثيرة جداً وجاءت بالتفصيل فى التوراة نذكر بعضها منها فقط لبيان قسوة أحكامها وصعوبة تطبيقها:

- من ضرب أباه وأمه يقتل قتلاً.

- من شتم أباه أو أمه يقتل قتلاً.

- من سرق إنساناً وباعه أو وجد فى يده يُقتل قتلاً.

- الشاهد الذى يكتم شهادته يرتكب خطية.

- حلف اليمين وعدم الوفاء به ويسمى الحلف الطائش يُعتبر خطية.

وفى الحالتين الأخيرتين يأتى إلى الرب بذبيحة عن خطيته. أنثى من الأغنام نعجة أو عنزا من الماعز ذبيحة خطية فيكفر عنه الكاهن من خطيته وإن كان فقيراً يأتى بيمايتين أو فرخى حمام إحداها ذبيحة خطية والأخرى محرقة. وإن لم يجد فيأتى بقرىبان دقيق ولا يضع عليه زيتاً ولابلانا فيقبض منه الكاهن ملء قبضة ويوقده على المذبح.

- إذا أخطأ أحد سهواً في أقداًس الرب يأتى إلى الرب بذبيحة لإثمه كبشاً صحيحاً من الغنم ويدفعه إلى الكاهن فيكفر عنه فيُصَفَّح عنه. وإذا أخطأ وعمل واحدة من جميع مناهى الرب التى لا ينبغى عملها ولم يعلم كان مذنباً وحمل ذنبه فيأتى بكبش صحيح من الغنم ذبيحة إثم فيكفر عنه الكاهن من سهوه الذى سها وهو لا يعلم فيُصَفَّح عنه (لاويين ٥ : ١٧). ونقارن هذا بما جاء فى الحديث الشريف: رفع عن أمتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه.

- إذا جحد شخص ودیعة أو أمانة أو اغتصب من صاحبه أو وجد لُقطة وجدها أو حلف كاذباً على شىء فإنه يرد المسلوب الذى سلبه أو المغتصب الذى اغتصبه أو الوديعة التى أودعت عنده أو اللُقطة التى وجدها أو كل ما حلف عليه كاذباً - فإنه يعوّضه برأسه ويزيد عليه خمسَه إلى صاحبه (أى يرد الوديعة مضافاً إليها ٢٠٪) ويأتى إلى الرب بذبيحة لإثمه كبشاً صحيحاً من الغنم ذبيحة إثم إلى الكاهن. فيكفر عنه الكاهن أمام الرب حتى يُصَفَّح عنه فى الذنب الذى ارتكبه (لاويين ٦ : ٣).

د - يوم السبت : ذكرنا ص ٩٩٢ أن رابع الوصايا العشر كانت «أذكر يوم السبت لتقدسه» وكان الالتزام به من أبرز الواجبات الدينية وليس خطيئة أكبر من خطيئة عدم حفظ حرمة يوم السبت. وقد أوصى موسى عليه السلام بالتفرغ التام عن العمل يوم السبت ومدته من غروب شمس يوم الجمعة إلى غروب شمس يوم السبت. وفيه يحرم كل ما يشعر بالسعى فى الرزق والانشغال بحرفة أو صناعة. ويحرم حتى إيقاد النار إلا أن إبقاء النار التى أشعلت قبل دخول يوم السبت جائز ويحل الانتقال بها يوم السبت نفسه. ويحرم أى تبادلات تجارية كما يحرم عقد الزواج فيه.

هـ - القرابين :

القربان جزء هام من الشريعة اليهودية ووضع له موسى نظاماً دقيقاً ومفصلاً. وحَصَرَ تقديم الذبائح فى الكهنة. وكانت القرابين تقدم فى مناسبات كثيرة: للتوبة والاعتراف والكفارة والتكريس والشكر على السلامة أو النجاح وغير ذلك. والقرابين تقدم من الحيوانات المستأنسة الطاهرة وتشمل من البقر الثيران الفتية والكبيرة ومن الغنم أى من الضأن والماعز ما كان حولياً أى ابن سنة أما الفقراء فيمكنهم تقديم زوج يمام أو فرخى حمام.

أما القرابين من الحبوب فكانت تقدم كدقيق معجون بالزيت بعد أن تخبز أقراصاً ملتوتة بزيت أو رقائقاً مدهونة بزيت. أما ما يسمى بـ «خبز الوجوه» وهو ما يوضع على مائدة الرب كل يوم سبت. فكان يُصنع أقراصاً سميكة ولا تكون ملتوتة بالزيت بل كان يوضع عليها بعض اللبان. أما باكورات الحبوب فقد كانت تقدم بشكل فريك مشوى وجريش. وكان الزيت يعد من التقدمة الفاخرة المحترمة.

- كيفية تقديم الذبائح : كان مُقَرَّبُ الذبيحة يضع يده على رأسها ويعترف بالخطيئة ثم

يذبحها هو أو الكاهن ثم يتم سلخ الذبيحة وتقطيعها ويحرقون ما أمر الرب بحرقه على المذبح. والباقي يتم التصرف فيه حسب أوامر الرب وهناك نوعان:

- قربان يقدم كله للرب. وهذا يحرق بأكمله ويسمى قربان محرقة.

- قربان يخصص قسم منه للرب ويحرق. وقسم آخر للكهنة أو لهم ولقدم القربان كما في القربان التي تقدم في الأعياد أو ذبيحة الشكر وذبيحة السلامة.

أما ذبيحة الخطيئة وهي ما تقدم للتكفير عن الخطايا فهذه لا يسمح لمقدم الذبيحة أن يأكل أى جزء منها لأن مقدمها وقد ارتكب خطيئة فهو يتقدم بها وهو معترف بعدم استحقاقه للشركة مع الرب فلا يأكل منها وتتميز هذه الذبيحة من الجهة الطقسية عن غيرها برش الدم على قوائم البيت وعلى زوايا المذبح الأربع وعلى قوائم باب الدار الداخلية وعلى قرون المذبح الأربعة. ثم تحرق الجثة. فإذا كان السبب وقوع الجماعة في خطيئة فإنها تسمى ذبيحة خطيئة الجماعة. ويزيد فيها أن الكاهن يأخذ من دم الذبيحة وينضح بإصبعه على وجه غطاء تابوت الشهادة سبع مرات والذبيحة تكون ثورا. أما الخطايا الشخصية فقربانها يسمى «ذبيحة إثم» وهذه تكون غالبا كبشا أو تيسا من الماعز.

وهكذا نرى أن التكفير عن الخطايا لا يكون بالاستغفار فقط والندم. بل لابد من الاعتراف أمام الكاهن والتطهير بتقديم ذبيحة.

نتق الجبل ورفعنا فوقهم :

شق على بنى إسرائيل تطبيق كثير من أحكام الشريعة بحذافيرها وبدأوا في عدم تنفيذها وطلب الله من موسى أن يذكرهم بها وينفذوها حسب ما وعدوا.

«وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلمكم تتقون. ثم توليتم من بعد ذلك فلولاً فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين.» (٦٣-٦٤-البقرة)

«وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا قالوا سمعنا وعصينا.» (٩٣-البقرة)

«وإذا نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا أنه واقع بهم. خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلمكم تتقون.» (١٧١-الأعراف)

«وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور بميثاقهم...» (من الآية ١٥٤-النساء)

وعن ابن عباس (تفسير الألوسي ج ١ ص ٢٨٠) أن موسى عليه السلام لما جاءهم بالتوراة وما فيها من التكليف الشاقة كبرت عليهم وأبوا قبولها فأمر جبريل بقلع الطور فظلل

فوقهم حتى قبلوا وكان على قدر عسكرهم - فرسخا فى فرسخ! ونتق الشىء رفعه من مكانه ليرمى به (المعجم الوسيط ج ٢ ص ٩٠٧). وقيل - أمر الله جبريل عليه السلام فقلع الجبل ورفع عليه كائنه غمامة أو سقيفة وظنوا أنه سيقع عليهم وتيقنوا أنهم إن لم يُنقذوا أحكام الشريعة فإنه سيسقط عليهم لأن الجبل لن يبقى معلقا فى الجو إلى الأبد وهى معجزة أخرى أظهرها الله لهم ليمتثلوا لأوامره وقيل إن قبلتم وإلا ليقعن عليكم. فوقع كل منهم ساجدا على حاجبه الأيسر وهو ينظر بعينه اليمنى إلى الجبل. فرحمهم الله وكشفه عنهم فقالوا ما سجدة أحب إلى الله من سجدة كشف بها العذاب عنا فكانوا يسجدون كذلك. (تفسير ابن كثير ج ١ ص ١٠٤) وقيل الطور هو الجبل المعين المعروف بهذا الاسم. وعن ابن عباس الطور هو ما أنبت من الجبال ومالم ينبت فليس بطور

وقد خالف السيد رشيد رضا فى تفسير المنار ما ذهب إليه الجمهور فى نتق الجبل ورفع حاسب ما سبق شرحه وقال إن ذلك إكراه والقاعدة هى «لا إكراه فى الدين» وقال إن النتق معناه الزلزلة والزعزعة وليس بالضرورة الرفع. ووافقه على هذا رأى الأستاذ عبدالوهاب النجار (قصص الأنبياء، ص ٢٥١) وزاد بأن قال إن الظلة كل ما أظلك سواء كان فوقك أو فى جانبك وهو مرتفع وله ظل. وفوقهم لاتعنى بالضرورة فوق الرأس واستشهد بالآية: «وإذ جاسوكم من فوقكم ومن أسفل منكم» بأن فوقكم هنا تعنى من أعلى الوادى وأسفل تعنى من أسفل الوادى. كما قال سيادته إن الجبل لاتعنى كل الجبل بل أن بعض الجبل يطلق عليه الجبل مجازا. كقول المرء وقفت على الجبل وهو لم يقف إلا على موضع قدميه من الجبل. ويقول الحاج وقفت على جبل عرفات وهو لم يقف إلا على جزء منه. وخلص من هذا كله أنه من المحتمل أن زلزالا أصاب الجبل فاهتز وتزعزع جزء منه ومال ووقع ظله على بنى إسرائيل فظنوا أن الجبل سيقع عليهم. ويقول إن التوراة ذكرت نتق الجبل كما يلى (خروج ١٩): وحدث فى اليوم الثالث لما كان الصباح أنه صارت رعود وبروق وسحاب ثقيل على الجبل وصوت بوق شديد جدا فارتعد كل الشعب الذى فى المحلة.. وارتجف كل الجبل جدا... ولما رأى الشعب ذلك ارتعدوا ووقفوا من بعيد.

وما نراه هو أن الحداثين مختلفان. فما ذكرته التوراة كان لتأييد موسى فيما يبلغ عن ربه إذ تقول: فقال الرب لموسى ها أنا آت إليك فى ظلام السحاب لكى يسمع الشعب حينما أتكلم معك فيؤمنوا بك أيضا إلى الأبد... فأنحدر موسى من الجبل إلى الشعب وأمرهم بالتطهر وغسل ثيابهم وقال للشعب كونوا مستعدين وحدث فى اليوم الثالث لما كان الصباح أنه صارت رعود وبروق وسحاب ثقيل على الجبل وصوت بوق شديد جدا.. وارتجف كل الجبل جدا... وقد سبق ذكر ذلك فى ص ١٠٠٥ أما ما ذكره القرآن الكريم من نتق الجبل «فوقهم كائنه ظلة وظنوا أنه واقع بهم» فكان بعد أن أوتوا الشريعة ومضت مدة ولم يطبقوها فكان التهديد

بالهلاك إذا لم ينفذوا أحكامها. فكانت هذه آية أخرى غير التي ذكرتها التوراة. وكان رفع الجبل آية للردع والتخويف ولا يعنى ذلك إكراهًا. بل هو تخويف حتى تكون هناك استجابة ويتمشى ذلك مع مفهوم قوله تعالى :

(٥٩ - الإسراء)

«وما فرسل بالآيات إلا تخويفا».

وكان وقت الحدث الأول المذكور فى التوراة هو فى اليوم الثالث من نزولهم بجوار جبل موسى أما نتق الجبل المذكور فى القرآن الكريم فكان قرب نهاية مدة إقامتهم فى هذه المحلة وكانت قد حدثت فتنة السامري وانتهت.

لقد رأينا الآن كم كانت التكاليف والتشريعات شاقة وصعبة التنفيذ فلم تستطع الغالبية العظمى من بنى إسرائيل الالتزام بها وظلت الأجيال المتتالية - جيلا بعد جيل - ملزمة بتنفيذها وهى لا تطيقها وقد جاء فى سورة الأعراف خطاب إلى اليهود المعاصرين للنبي صلى الله عليه وسلم برفع كل هذه التكاليف عنهم لو اتبعوه:

(١٥٧ - الأعراف)

«ويضع عنهم إصرهم والأغلال التى كانت عليهم».

والإصر هو الثقل الذى يُعجز صاحبه عن الحراك. والغل هو القيد الذى كانت يد الأسير تربط به إلى عنقة وهى استعارة عن شدة التكاليف التى كانوا مكلفين بها بمقتضى شريعتهم. ولكن قلة فقط هى التى أسلمت وبقي الآخرون مكبلين بهذه الأغلال حتى يومنا هذا.

وكان من رحمة الله بالمسلمين أن علمهم دعاء يدعون به ليخفف الله عنهم ولا يفرض عليهم التكاليف الشاقة التى كانت على أهل الديانات السابقة:

«...ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا. ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا. ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا...».

(٢٨٦ - البقرة)

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: أوتيت هذه الآيات من آخر سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يؤتهن نبي قبلى (تفسير القرطبي ج ٣ ص ٤٣٤).

كان قد مضى على بنى إسرائيل فى سيناء عام كامل وشهر وعشرون يوما وكان آخر محلاتهم هو بجوار جبل موسى حيث تلقى موسى عليه السلام أحكام الشريعة وأقام دار العبادة المتنقل المتمثل فى المسكن وخيمة الاجتماع.

الارتحال من جبل موسى :

وتقول التوراة (عدد ١٠ : ١١) وفى السنة الثانية فى الشهر الثانى فى العشرين من الشهر ارتفعت السحابة عن مسكن الشهادة. فارتحل بنو إسرائيل. وارتحلوا حسب الترتيب التالى:

(انظر شكل ٢٧٣ ص ١٠٢٦). أولا راية محلة بنى يهوذا (الشرق) وبنى يساكر وبنى زبولون. ثم أنزل المسكن فارتحل بنو جرشون حاملو خيمة الاجتماع وبنو مرارى حاملو ألواح المسكن وعوارضه ثم محلة رأوبين (الجنوب) وشمعون وجاد. ثم ارتحلت عشيرة قهات حاملو أدوات خيمة الاجتماع. ثم ارتحلت الجماعات التي في الغرب وهم أفرايم ومنسى وبنيامين وأخيرا دان ونفتالي وأشير. ويكون التشكيل أثناء المسيرة هكذا (شكل ٢٧٧): التابوت في المقدمة يحمله أبناء هارون وخلفه مباشرة يسير موسى وهارون عليهما السلام ثم ثلاثة أسباط فالمسكن ثم ثلاثة أسباط ثم أثاث المقدس ثم الستة أسباط الباقية. وارتحلوا من جبل الرب مسيرة ثلاثة أيام وتابوت عهد الرب راحل أمامهم ليلتمس لهم منزلا. وكانت سحابة الرب عليهم نهارا. وكان موسى يدعو: قُمْ يارب فلتتبدد أعداؤك ويهرب مبغضوك من أمامك.

سبق أن ذكرنا (ص ٩٨٤) أن حما موسى قد جاءه في رفديم ومعه زوجة موسى وولده ولما ارتحل بنو إسرائيل من جبل موسى وصاروا قرب خليج العقبة رأى حمو موسى أن مدين صارت قريبة فأعرب عن رغبته في العودة إلى أرضه. وتقول التوراة إن موسى عليه السلام قال له: إننا راحلون إلى المكان الذي قال الرب أعطيكم أياه. اذهب معنا فنحسن إليك فقال لا أذهب. بل إلى أرضي وعشيرتي أمضي - (عدد ١٠ : ٢٩) وتركهم عائدا إلى مدين.

وأقاموا المسكن والخيمة ونزلوا في مكان قرب خليج العقبة (شكل ٢٧٨). وبدأ بعض الأفراد يشتكون ويتذمرون. فاشتعلت نار في طرف المحلة في خيام هؤلاء الذين تذمروا. ولجأ الشعب إلى موسى. فصلى موسى إلى الرب فخمدت النار ودعى اسم ذلك المكان تبعيرة Taberah وهو اسم عبري معناه «اشتعال» .

وتقول التوراة (عدد ١١) وعاد بنو إسرائيل يشتكون ويكوا وقالوا: من يطعمنا لحما. قد تذكرنا السمك الذي كنا نأكله في مصر مجانا والقثاء والبطيخ والكراث والبصل والثوم والآن قد يبست أنفسنا. ليس شيء غير أن أعيننا إلى هذا المن.

«وإذ قلت يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها. قال أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير. اهبطوا مصرا فإن لكم ما سألتم». (٦١-البقرة)

وعبر عن المن والسلوى بطعام واحد لتكراره كل يوم. والبقل والقثاء والعدس والبصل معروف. وقيل الفوم هو الحنطة - قال ابن عباس وغيره. وقيل هو الثوم والثاء أبدلت فاء كما يقال جدث وجدف أى القبر وقرأ ابن عباس وثومها. وأيا كان الأمر فإن ما طلبوه كان مستحيلا في حالتهم حيث أن رمال الصحراء لا تساعد على نموه كما أن زراعته تستدعى طول الإقامة حول أماكنه حتى ينضج وهم في ترحال دائم ليدخلوا الأرض كما أمر الله. لذلك استنكر الله منهم هذا الطلب بقوله «أتستبدلون...» فالمن والسلوى التي أعطاهم الله هي خير من



بنو هارون يحملون التابوت

موسى وهارون

يساكر	يهوذا	زبولون
-------	-------	--------

جرشون ورمري



المسكن - الخيمة - الفطاء

شمعون	راويين	جاد
-------	--------	-----

قهارات



مذبح المحرقة مذبح البخور المائدة المنارة

منسى	أفرايم	بنيامين
------	--------	---------

أشير	دان	نفتالي
------	-----	--------

شكل ٢٧٧ - ترتيب بني إسرائيل أثناء الارتحال.

عدة وجوه: فهي من عند الله وخصيصا لهم. وهي دائمة لا تنتضب ولا يتعبون في زراعتها أو صيدها كما أنها ألذ طعما ولعلها كانت أسهل هضمًا وتعطى طاقة أكثر لتناسب المشقة في الترحال الدائم في الجبال والوديان. وكان الرد «اهبطوا مصرًا» كأنه للتعجيز إذ لا توجد أمصار قريبة. ومن قالوا «اهبطوا مصر» كأنه يقال لهم إن كنتم تريدون ما اشتيتهم من أطعمة ألفتموها أثناء إقامتكم في مصر فعودوا إلى مصر. وهم طبعًا لن يفعلوا لما لا قوه فيها من تعذيب وتسخير - أو أن مطلبهم هذا مؤجل إلى أن يدخلوا الأرض وبها الأمصار - التي يجدون فيها بغيتهم. وفعلًا حينما عبروا الأردن فيما بعد مع يشوع. انقطع المن والسلوى.

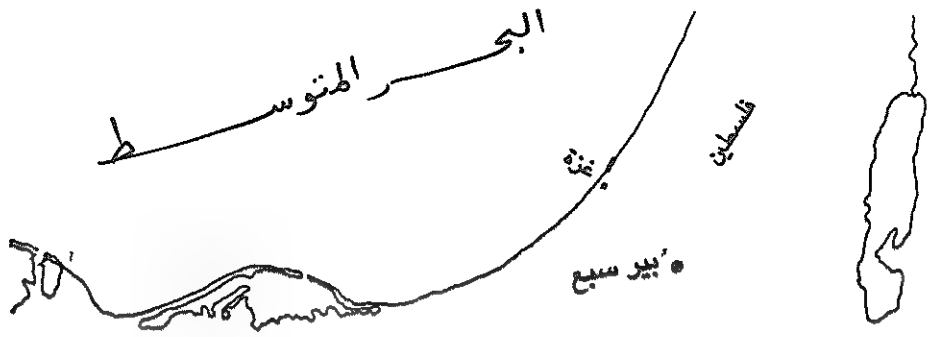
تضيف التوراة أن فئة أخرى تذرمت من قلة اللحم الذي يأكلونه وقالوا: قد تذكرنا السمك الذي كنا نأكله في مصر مجانًا. وبكى الشعب في خيامهم وسمع موسى بكاءهم.

وهنا لجأ موسى إلى الله يشكو إليه من بنى إسرائيل وأن حملهم أصبح ثقيلا عليه وإن كان كاتبو التوراة قد عبروا عن هذا بطريقة فيها شيء من الحدة (عدد ١١ : ١١): فقال موسى للرب لماذا لم أجد نعمة في عينيك حتى أنك وضعت ثقل جميع هذا الشعب على. ألعلى حبلت بجميع هذا الشعب أو لعلى ولدته حتى تقول لى احمله فى حضنك كما يحمل المربي الرضيع؟ لا أقدر أنا وحدى أن أحمل جميع هذ الشعب لأنه ثقل على. وتقول التوراة إن الله أمر موسى أن يختار سبعين رجلا من شيوخ إسرائيل ويأتى بهم إلى خيمة الاجتماع. ففعل ذلك وحلت عليهم الروح وبهاء الرب فتنبأوا أى صاروا أنبياء. (وإن كنا نرى أنهم أصبحوا مثل الأولياء) وحملوا عنه بعض العبء عما يلاقى من شعب بنى إسرائيل.

أما الفئة التى تذرمت من قلة اللحم فإن الله أوحى إلى موسى أنه سيعطيهم لحما ليأكلوا ليس يوما واحدا بل شهرا كاملا. قالوا: فخرجت ريح من قبل الرب وسافت سلوى من البحر وألقتها على المحلة نحو مسيرة يوم من هنا ومسيرة يوم من هناك حوالى المحلة ونحو ذراعين فوق وجه الأرض فقام الشعب كل ذلك النهار وكل الليل وكل يوم الغد وجمعوا السلوى وإذا كان اللحم بعد بين أسنانهم قبل أن ينقطع نزل عليهم غضب من ربهم ومات هؤلاء الذين اشتبهوا اللحم وتذمروا. ولأنهم دفنوه فى قبور هناك فقد سُمى المكان «قبور هتأة» أى «قبور الشهوة».

تذمر مريم وهارون :

ثم ارتحل بنو إسرائيل مسيرة يومين أو ثلاثة آخرين فأتوا إلى «حزيروت» Hazeroth والمرجح أنها «عين خضرة» الحالية فى وادى خضرة قرب الطرف الشمالى لخليج العقبة جنوب غرب إيلات بستين كيلو مترا. هنا بدأت مريم تحرض هارون واتحد الاثنان فى التمرد على قيادة موسى للجماعة ولعلهما شعرا لكونهما أكبر سنا من موسى أنهما أحق بالقيادة منه ولكنهما اتخذا من زواجه من امرأة كوشية مجالا للتكلم عليه. واختلف مفسرو أهل الكتاب فى



شكل ٢٧٨ - الارتحال من جبل موسى.

جنسية هذه الزوجة الثانية. قيل كوشية تعنى حبشية وإن كان من الصعب تفسير كيفية مجيئها للعيش مع بنى إسرائيل. وقيل هى مديانية. وقيل من عرب شمال الجزيرة. ولم تكن صفورة زوجته وأم ولديه قد ماتت بعد وهذا يدل على أن تعدد الزوجات عند اليهود جائز شرعا إلا أن حاخامات اليهود حرموه فيما بعد (الأديان والمذاهب، عبدالرزاق محمد ص ١٧٢). ولتبرير ثورة مريم وهارون على قيادة موسى قال بعضهم (تفسير الكتاب المقدس، جاميسون وفاوست، ص ١٧٦) إنه لمّا أشار حمو موسى (ص ٩٨٤) عليه بأن يختار رجلا «صالحين يخافون الله» ويجعلهم رؤساء على الشعب لم يختار من بينهم مريم وهارون. كذلك لما شعر موسى بعبء المهمة التى أقيمت على عاتقه (الصفحة السابقة) وأمره الله باختيار ٧٠ رجلا وحل عليهم بهاء الرب وتنبأوا ويدأوا فى معاونته فى إدارة شئون الشعب لم يكن من بينهم مريم وهارون. وقد يكون الرد على ذلك بالنسبة لهارون هو أنه نبي فعلا وهو وزير موسى فهو أعلى درجة من هؤلاء السبعين. ثم إنه هو رأس السلطة الدينية فى بنى إسرائيل وهو الكاهن الأكبر وبنيه يعاونونه. فليس له سبب ليتذمر إلا أن يكون اسمه قد أقحم فى هذا التمرد دون أن يكون مشتركا فيه فعلا ويؤيد هذا أن جزاءاً مالم ينله، أما مريم فلعل تعيين امرأة فى منصب رئاسى ما كان ليلقى قبولا لدى جموع بنى إسرائيل وخاصة فى هذه المرحلة من حياتهم. ولهذا كان جزاؤها صارما.

تقول التوراة (عدد ١٢ : ٤) فقال الرب لموسى وهارون ومريم اخرجوا أنتم الثلاثة إلى خيمة الاجتماع ففعلوا فنزل الرب فى عمود سحاب ووقف فى باب الخيمة وعُف مريم وهارون، ولما ارتفعت السحابة عن الخيمة إذا مريم برصاء كالثلج. واستعطف هارون موسى ألا يصيبه ما أصاب مريم. ودعا موسى ربه قائلا: اللهم اشفها فقال الرب: تحجز سبعة أيام خارج المحلة وبعد ذلك ترجع فحجزت مريم خارج المحلة سبعة أيام ثم شفاها الله فأرجعت إلى المحلة بعد أن برئت من البرص.

جاء فى هذا الإصحاح عن موقف موسى من هذا التمرد (فقرة ٣): «أما الرجل موسى فكان حليما جداً أكثر من جميع الناس الذين على وجه الأرض». وقد أثارت هذه الجملة جدلاً كبيراً بين مفسرى الكتاب المسيحيين حتى أن بعضهم قال إن هذا الإصحاح لم يكتبه موسى بنفسه إذ لا يعقل أن يمدح نفسه هكذا. وهذا يقابل المبدأ الإسلامى «ولا تزكوا أنفسكم». وآخرون رأوا فيه العكس تماما وقالوا إن ذلك دليل على وحى الكتاب المقدس. إذ هو يسجل موقف موسى بصدق وأنه لم يقل كلمة واحدة ليدافع بها عن نفسه بل ترك أمر تبرئته لله تعالى وفى الوقت الذى يستحسنه (تفسير الكتاب المقدس، جماعة اللاهوتيين، ج ١ ص ٣٦٩).

بعد انتهاء هذه الفتنة صدر أمر الرب بالارتحال إلى فاران. وكالمعتاد تم فك المسكن وخيمة الاجتماع وتحرك الركب بالتنظيم السابق شرحه فى شكل ٢٧٧. وسار بنو إسرائيل مسيرة عشرة أيام حتى برية فاران Paran وكانت هذه هى المحطة الأخيرة قبل دخول الأرض.

وتقع برية فاران شمال سيناء وتمتد حتى برية صين Zin التى تفصلها عن البحر الميت وفى غربها تقع قادش أو قادش برنيع فنزلوا بها . وكانت تدعى من قبل عين مشفاط . وهى حاليا عين قديرات حوالى ٨٠ كم جنوب بير سبع . (أونجر . قاموس الإنجيل ص ٧٣١)

الاستعدادات النهائية لدخول الأرض :

نزل بنو إسرائيل فى قادش برنيع فى برية فاران ونصبوا المسكن وخيمة الاجتماع وبدأ موسى عليه السلام يعمل الترتيبات اللازمة لدخول «الأرض المقدسة» التى وعدها الله لهم . وكان من الضرورى قبل اقتحام الأرض من أمرين :

١ - الاستطلاع لمعرفة قوة العدو وقوة استحكاماته وطبيعة الأرض .

٢ - الإحصاء والتعبئة العامة : لإعداد القوة اللازمة ومعرفة عددها وتنظيمها بتقسيمها وتوزيع الرئاسات عليها .

وهى خطوات لاشك أنها كانت تتم بتوجيه من الله سبحانه وتعالى لموسى عليه السلام .

١ - الاستطلاع :

وقد أشار القرآن الكريم إلى ذلك :

«ولقد أخذ الله ميثاق بنى إسرائيل وبعثنا منهم اثنى عشر نقيباً وقال الله إني معكم» .
(من الآية ١٢ - المائدة)

وَنَقَّبَ بِمَعْنَى فَتَّشَ وَفَحَصَ وَنَقَّبَ مَبَالِغَةً فِي الْفَحْصِ وَالتَّفْتِيشِ وَفِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ «فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ» وَالنَّقِيبُ كَبِيرُ الْقَوْمِ الْمَعْنَى بِشُؤْنِهِمْ وَالْجَمْعُ نَقَبَاءَ (المعجم الوسيط ج ٢ ص ٩٥٢) .

وتقول التوراة (عدد ١٣) : ثم كلم الرب موسى قائلاً : أرسل رجالاً ليتجسسوا أرض كنعان التى أنا معيطةا لبني إسرائيل . رجلاً واحداً لكل سبط من آبائهم ترسلون . كل واحد رئيس فيهم . فأرسلهم موسى من برية فاران حسب قول الرب . كلهم رجال هم رؤساء بني إسرائيل وهذه أَسْمَاؤُهُمْ :

١ - من سبط رأوبين	شموع بن ذكور .
٢ - من سبط شمعون	شافاط بن حورى .
٣ - من سبط يهوذا	كالب بن يُفَنَّة .
٤ - من سبط يساكر	يجال بن يوسف .
٥ - من سبط أفريم	هوشع (= يشوع) بن نون .

٦ - من سبط منسى	جدى بن سوسى .
٧ - من سبط بنيامين	قلطى بن رافو .
٨ - من سبط زبولون	جد نيل بن سودى
٩ - من سبط دان	عميئيل بن جملى .
١٠ - من سبط آشير	ستور بن ميخائيل .
١١ - من سبط نفتالى	نحى بن وفسى .
١٢ - من سبط جاد	جاؤئيل بن ماكى .

وتستمر التوراة : فأرسلهم موسى ليتجسسوا أرض كنعان وقال لهم اصعدوا من هنا إلى الجنوب واطلعوا الجبل وانظروا الأرض ما هي، والشعب الساكن فيها أقوى هو أم ضعيف قليل أم كثير، وكيف هي الأرض التى هو ساكن فيها أجيدة أم رديئة، وما هي المدن التى هو ساكن فيها أمخيمات أم حصون، وتشددوا فخذوا من ثمر الأرض. وأما الأيام فكانت أيام باكورات العنب. وسار النقباء الإثنا عشر من بركة فاران وعبروا بركة صين إلى أرض كنعان (شكل ٢٧٩) وساروا حتى رحوب أو بيت رحوب وهي مدينة فى جنوب لبنان فى سهل البقاع ثم عادوا فى اتجاه الجنوب وأتوا إلى حبرون (مدينة الخليل الحالية) وبجوارها وادى مشهور بزراعة العنب فقطفوا عنقودا كبيرا من العنب وحملوه معهم «وعنقود العنب» بالعبرية يسمى أشكول لذلك يسمى «وادى أشكول» وأخذوا شيئا من الرمان والتين ليكون ذلك تأكيدا على خصب الأرض وغناها بالفواكه والثمار ويكون ذلك حافزا لبني إسرائيل ومشجعا لهم على تحمل مصاعب اقتحام الأرض. وتقول التوراة (عدد ١٣ : ٣٢٣) وأتوا إلى وادى أشكول وقطفوا من هناك زرجونة بعنقود واحد من العنب وحملوه على عصا بين اثنين مع شىء من الرمان والتين. ويرى بعض المفسرين أنه من المستبعد أن يكون عنقود واحد بهذا الحجم بحيث يحمله اثنان على عصا والأرجح أنه كانت شجرة عنب بعناقيدها وهذا أدعى لعدم ذبول العنب حتى يعودوا. ووادى أشكول أو وادى العنب يقع جنوب غرب حبرون (الخليل) وهو من أخصب المناطق ولا يزال العنب يزرع به حتى الآن وثماره كبيرة الحجم حتى إن عنقودا من العنب يزن ٥ أو ٦ كيلو جراما يعتبر عاديا.

استغرقت بعثة التجسس ذهابا وإيابا أربعين يوما، فى هذه الأثناء كان موسى عليه السلم يقوم بمهمة الإحصاء والتعبئة استعدادا لدخول الأرض.

١ - الإحصاء والتعبئة :

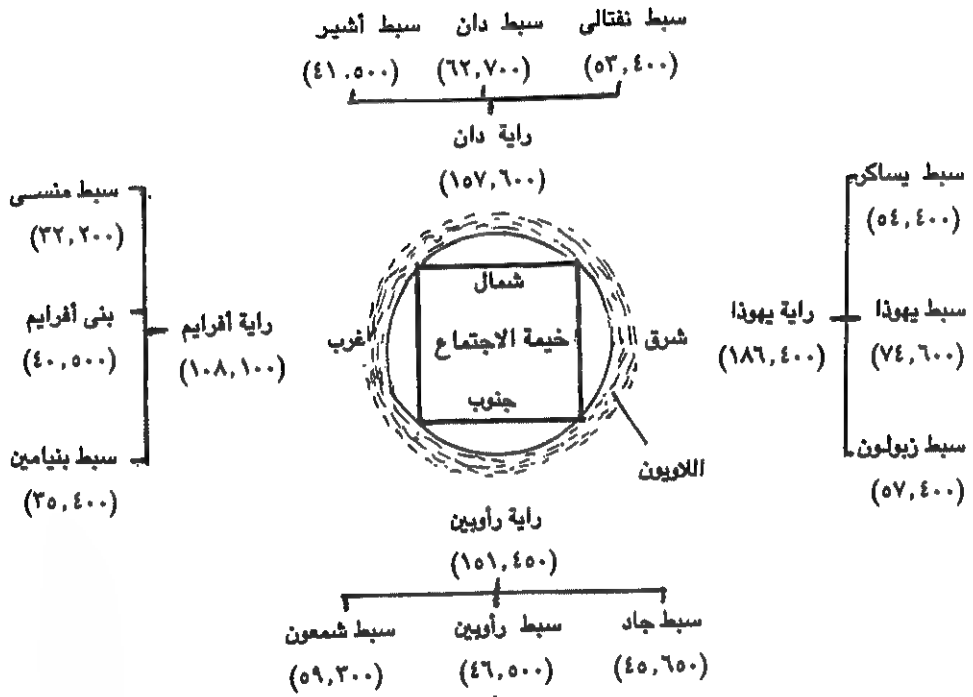
هذا هو الأمر الثانى اللازم قبل دخول أى معركة ليعرف المهاجم مدى قوته. والعدد الكبير مصدر قوة. ولكن أهم منه هو الإيمان بالله والتوكل عليه ليتم النصر. وصحيح أن فئة قليلة قد تغلب فئة كثيرة بإذن الله إلا أن الاستعداد بالقوة الكبيرة على قدر الاستطاعة أمر مطلوب كذلك

وهكذا صدر أمر الله تعالى لموسى بعمل الإحصاء والتعبئة. تقول التوراة (سفر العدد): وكلم الرب موسى فى خيمة الاجتماع فى أول الشهر الثانى فى السنة الثانية لخروجهم من أرض مصر قائلا: احصوا كل جماعة بنى إسرائيل بعشائهم وبيوت آبائهم بعدد الأسماء كل ذكر برأسه من ابن عشرين سنة فصاعدا كل خارج للحرب فى إسرائيل. تحسبهم أنت وهارون ويكون معكما رجل من كل سبط. أما سبط لاوى فلا تعده بين بنى إسرائيل بل وكل اللاويين على مسكن الشهادة وجميع أمتعته. هم يحملون المسكن وكل أمتعته وهم يخدمونه وحول المسكن ينزلون. فعند ارتحال المسكن ينزله اللاويون وعند نزول المسكن يقيمه اللاويون والأجنبى (أى من غير اللاويين) الذى يقترب يقتل. وينزل بنو إسرائيل كل فى محله. كل عند رايته بأعلام حول خيمة الاجتماع (حسب شكل ٢٨٠) وتذكر التوراة عدد الذكور أكبر من ٢٠ سنة فى كل سبط هكذا:

بنو رأوبين	٤٦,٥٠٠	بنو أفرايم	٥٤,٥٠٠
بنو شمعون	٥٩,٣٠٠	بنو منسى	٣٢,٢٠٠
بنو جاد	٤٥,٦٥٠	بنو بنيامين	٣٥,٤٠٠
بنو يهوذا	٧٤,٦٠٠	بنو دودان	٦٢,٧٠٠
بنو يساكر	٥٤,٤٠٠	بنو أشير	٤١,٥٠٠
بنو زبولون	٥٧,٤٠٠	بنو نفتالى	٥٣,٤٠٠

فيكون العدد الكلى هو ٦١٧,٥٥٠ وقد أثارت هذه الأعداد الضخمة شكوكا عند بعض الباحثين عن مدى صحتها. وقد سبق أن أدرجنا (ص ٦٨٣) مسألة حسابية وكانت نتيجتها أن عدد الذكور البالغين كان يزيد قليلا عن ٢٠٠,٠٠٠. ولا يعقل أن يتم خروجهم جميعا للحرب فلاشك أن من تم تجنيدهم فعلا كانوا - على أقصى تقدير - النصف أى ١٠٠,٠٠٠. وهو عدد كبير جدا بمقاييس ذلك الوقت.

وبهذا تمت كل الترتيبات اللازمة لدخول الأرض وبقي فقط وصول النقباء الإثنى عشر لتكون المعلومات التى أتوا بها أساسا لوضع خطة الاقتحام الفعلى.



شكل ٢٨٠ - إحصاء الأسباط الاثني عشر وتوزيعهم حول خيمة الاجتماع.

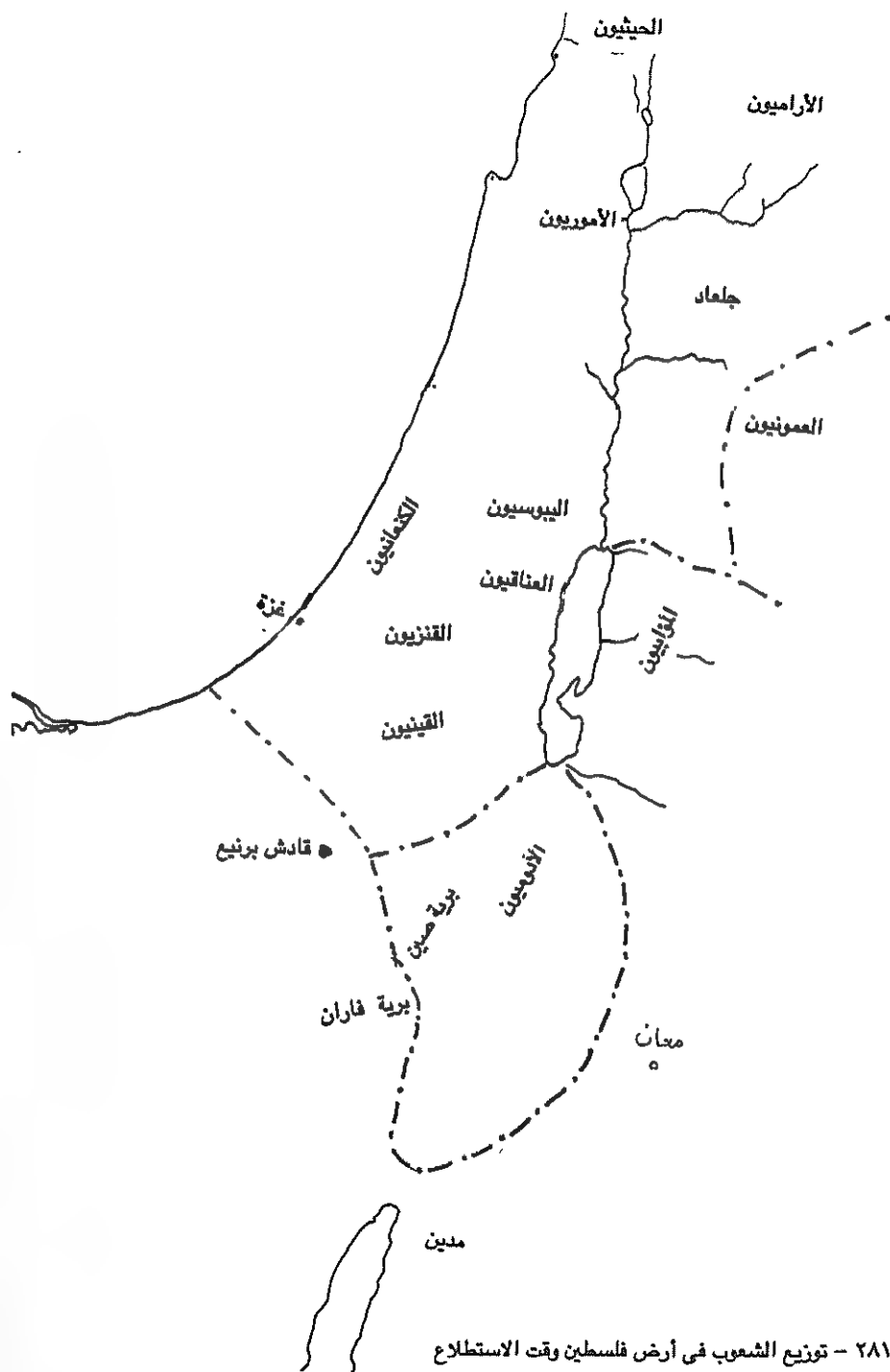
الانهزام من الداخل !

بعد أن أتم النقباء الإثنا عشر مهمتهم فى الاستطلاح عادوا بعد أربعين يوما، وتقول التوراة (عدد ١٣ : ٢٦): فسارو حتى أتوا إلى موسى وهارون وكل جماعة بنى إسرائيل فى قادش برنيع فى برية فاران وردوا إليهما خيرا وإلى كل الجماعة وأروهم ثمر الأرض وقالوا قد ذهبنا إلى الأرض التى أرسلتنا إليها وحقا إنها تفيض لبنا وعسلا وهذا ثمرها غير أن الشعب الساكن فى الأرض معتز والمدن حصينة عظيمة جدا، وأيضا قد رأينا بنى عناق هناك، العمالقة ساكنون فى أرض الجنوب والحيثيون واليبوسيون والأموريون ساكنون فى الجبل والكنعانيون ساكنون عند البحر وعلى جانب الأردن (شكل ٢٨١)، ولكن كالب بن يفتة (نقيب سبط يهوذا) قال إننا نصعد ونمتلكها لأننا قادرون عليها، وأما الرجال الذين صعدوا معه فقالوا لا نقدر أن نصعد لأنهم أشد منا فأشاعوا مذمة الأرض التى تجسسوها فى بنى إسرائيل قائلين الأرض التى مررنا فيها لتجسسها هى أرض تأكل سكانها، وجميع الشعب الذى رأينا فيها أناس طوال القامة، وقد رأينا هناك الجبابرة بنى عناق من الجبابرة فكنا فى أعيننا كالجراد وهكذا كنا فى أعينهم، وتمضى التوراة فى تصوير موقف بنى إسرائيل من الدعوة لدخول الأرض هكذا (عدد ١٤): فرفعت كل الجماعة صوتها وصرخت وبكى الشعب تلك الليلة وتذمر على موسى وعلى هارون وقال لهما كل الجماعة: ليتنا متنا فى أرض مصر أو ليتنا متنا فى هذا القفر، ولماذا أتى بنا الرب إلى هذه الأرض لنسقط بالسيف، تصير نساؤنا وأطفالنا غنيمة، أليس خيرا لنا أن نرجع إلى مصر؟ فقال بعضهم لبعض نقيم رئيسا ونرجع إلى مصر، فسقط موسى وهارون هلى وجهيهما أمام كل معشر جماعة بنى إسرائيل، ويشوع بن نون وكالب بن يفتة من الذين تجسسوا الأرض مزقا ثيابهما، وكلما كل جماعة بنى إسرائيل قائلين: الأرض التى مررنا فيها لتجسسها الأرض جيدة جدا، إن سر بنا الرب يدخلنا إلى هذه الأرض ويعطينا إياها أرضا تفيض لبنا وعسلا، إنما لا تتمردوا على الرب ولا تخافوا من شعب الأرض لأنهم خبزنا (أى سناكلهم إن حاربناهم)، قد زال عنهم ظلمهم والرب معنا، لا تخافوهم، ولكن جماعة بنى إسرائيل هددوا يشوع وكالب بالرجم بالحجارة لموقفهما وتحبيذهما اقتحام الأرض، وكان أكثر خوف بنى إسرائيل من بنى عناق وذريته ويسمون العناقيون، وقد كانوا يوصفون بالجبابرة لطول قامتهم وشدة بأسهم فى الحرب وكانوا يسكنون فى جنوب فلسطين بين القدس والخليل، وقد أشار إليهم القرآن الكريم فى قول بنى إسرائيل لموسى «إن فيها قوما جبارين» كما سيأتى ذكره بعد قليل وراح موسى يناشد قومه ويحثهم على دخول الأرض التى وعدها الله لهم ونهاهم عن التخاذل والنكوص عن دخولها لأنهم بذلك سيكونون من الخاسرين

«يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التى كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم

فتنقلبوا خاسرين».

(٢١ - المائدة)



شكل ٢٨١ - توزيع الشعوب في أرض فلسطين وقت الاستطلاح

ولكنهم لم يسمعوا لقول موسى وأصروا على موقفهم المتخاذل خوفا مما سمعوه عن بنى
عناق - الجبابرة - الساكنين فيها:

«قالوا يا موسى إن فيها قوما جبارين وإننا لن ندخلها حتى يخرجوا منها. فإن
يخرجوا منها فإننا ندخلون». (٢٢ - المائدة)

أى أنهم اشتراطوا أن يستسلم قومها أولا ويخرجوا منها وبعد ذلك يدخلون هم بسلام وهذا
شئ محال إذ هو يتنافى مع سنن الله فى الكون إذ لا بد من المجاهدة وسيكون الله عوناً لهم
فيكون النصر من نصيبهم ويدخلوا الأرض ولكنهم أرادوا أن يدخلوها بدون جهاد وبدون أى
مشقة!

وهنا يشير القرآن الكريم إلى حث يشوع بن نون وكالب بن يفتة لبنى إسرائيل لدخول
الأرض وأن يتوكلوا على الله وأن الله سيكون فى جانبهم يؤيدهم - إذا كانوا مؤمنين حقا -
فتكون الغلبة لهم:

«قال رجالان من الذين يخافون أنعم الله عليهما ادخلا عليهما الباب فإذا
دخلتموه فإنكم غالبون وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين». (٢٣ - المائدة)

والمفهوم من كلمة «يخافون» أى يخافون الله. والمراد رجالان من النقباء الإثنى عشر «أنعم
الله عليهما» بقوة فى الإيمان. ولكن بعضهم فسرهما بأن المقصود رجالان من بنى إسرائيل لأن
بنى إسرائيل هم الذين كانوا يخافون العدو. وآخرون تبادوا فى التفسير وقرأها «يُخَافُونَ»
بضم الياء فيكون الرجلان من الجبابرة وادعوا أنهما آمنا بموسى وراحا يشجعان بنى
إسرائيل. وقالوا أقوالا أخرى (تفسير الألوسى. ج ٦ ص ١٠٧) غير مستساغة.

ولكن بنى إسرائيل ظلوا على موقفهم الراض لدخول الأرض وأنه ما دام الجبارون -
أهلها - موجودين فيها فإنهم لن يدخلوها أبداً ثم ختموا رفضهم بقول فيه استهانة واستهزاء
بموسى وجرأة بالغة على الله سبحانه وتعالى:

«قالوا يا موسى إننا لن ندخلها أبدا ما داموا فيها. فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا
ها هنا قاعدون». (٢٤ - المائدة)

وكان هذا معصية كبرى. إذ وصفهم الله - على لسان موسى - بعد ذلك بالقوم الفاسقين.
وهنا أسقط في يد موسى إذ ماذا يفعل مع هذا الشعب العنيد ضعيف الهمة قاتر الإيمان أو
فاقده. فلم يكن أمامه سوى أن يلجأ إلى الله ويشتكى إليه:

«قال رب إني لا أملك إلا نفسي وأخى فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين».

(٢٥ - المائدة)

أى أنه لا يجيبه إلا نفسه وأخيه فقط. ولعله لم يذكر الرجلين اللذين كانا يحثان بنى

إسرائيل على الدخول (يشوع وكالب) لأنها لن يزيدا من واقع الأمر شيئا أو لأنه - بعد ما رأى من تخاذل الجميع - لم يعد واثقا في انضمامهما إليه فأفاد بما هو واثق منه: نفسه ونفس أخيه. وطلب من الله أن يقضى بينهما (هما وبنى إسرائيل) بحكمه أو أن يباعد بينهما حتى لا يلحقهما عذاب ينزله بهم.

تقول التوراة (عدد ١٤ : ١١): وقال الرب لموسى: حتى متى يهيننى هذا الشعب وحتى متى لا يصدقوننى بجميع الآيات التى عملت فى وسطهم. إني أضربهم بالوباء وأبيدهم وأصيرك شعبا أكبر وأعظم منهم (أى شعبا من ذرية موسى) - ولكن موسى عليه السلام راح يتوسل إلى الله حتى لا يهلك بنى إسرائيل فقال: فالآن لتعظم قدرة سيدى. الرب طويل الروح كثير الإحسان يغفر الذنب والسيئة. اصفح عن ذنب هذا الشعب كعظمة نعمتك - فقال الرب قد صفحت حسب قولك ولكن جميع الرجال الذين رأوا مجدى وآياتى التى عملتها فى مصر وفى البرية وجربونى الآن عشر مرات ولم يسمعوا لقولى لن يروا الأرض التى حلفت لأبائهم وجميع الذين أهانونى لا يرونها. قل لهم حى أنا يقول الرب لأعلن بكم كما تكلمتم فى أذنى (عندما قالوا: أو ليتنا متنا فى هذا القفر). فى هذا القفر تسقط جثثكم. جميع المعدودين منكم حسب عددكم من ابن عشرين سنة فصاعدا الذين تذرؤا على. لن تدخلوا الأرض التى رفعت يدي لأسكنكم فيها ماعدا كالب بن يفتة ويشوع بن نون: وأما أطفالكم الذين قلتكم يكونون غنيمة فأنى سأدخلهم فيعرفون الأرض التى احتقرتموها. فجثثكم أنتم تسقط فى هذا القفر. وبنوكم يكونون رعاة فى القفر أربعين سنة. أنا الرب قد تكلمت. لأفعلن هذا بكل هذه الجماعة الشريرة. فى هذا القفر يفنون ويموتون. فمات الرجال الذين أشاعوا المذمة الرديئة على الأرض بالوباء وأما يشوع بن نون وكالب بن يفتة فعاشا (عدد ١٤ : ٣٨).

ويختصر القرآن الكريم هذا الموقف فى قوله تعالى:

«قال فإنها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون فى الأرض فلا تأس على القوم الفاسقين».

(٢٦-المائدة)

وقرئت بوقف بعد عليهم «محرمة عليهم» فيكون التحريم مطلقا. وتكون الأربعون سنة ظرف زمان للتيه كحقوقية أخرى. وقرئت بوقف بعد أربعين سنة فتكون الأربعون سنة هى فترة التحريم والتيه صفة لفترة التحريم المؤقت وعليهم بعد ذلك أن يدخلوها. وهذا ما حدث فعلا.

لما علم بنو إسرائيل بما حكم به الله عليهم - وهو التيه فى الصحراء أربعين سنة حتى يموت كل من نكص عن تنفيذ أمر الله بدخول الأرض. ومات بالوباء النقباء العشرة الذين تكلموا ضد اقتحام الأرض وكانوا سببا فى التخاذل. عندئذ. أدرك بنو إسرائيل أن الأمر جد فندموا. وتقول التوراة (عدد ١٤ : ٣٩): ولما تكلم موسى بهذا الكلام إلى جميع بنى إسرائيل

بكى الشعب جدا، ثم بكروا صباحا وصعدوا إلى رأس الجبل قائلين هو ذا نحن، نصعد إلى الموضع الذى قال الرب عنه فإننا قد أخطأنا فقال لهم موسى لماذا تتجاوزون قول الرب؟ فهذا لا ينجح، لاتصعدوا لأن الرب ليس فى وسطكم لئلا تنهزموا أمام أعدائكم، إنكم قد إرتددتم عن الرب فالرب لا يكون معكم، لكنهم تجبروا وصعدوا إلى رأس الجبل فنزل العمالقة والكنعانيون الساكنون فى ذلك الجبل وضربوهم وكسروهم.

وهكذا أضاف بنو إسرائيل إلى عصيانهم الأول بعدم دخول الأرض عصيانا آخر بعدم الرضوخ لأمر الله ومحاولة أخذ الأرض حالا، ولما نهاهم موسى عن ذلك عزموا أن يقوموا بذلك بأنفسهم وكان من الطبيعى أن تفشل المحاولة وتقع بهم الهزيمة.

ويلخص القرآن الكريم موقف بنى إسرائيل هذا فى الآية التالية:

«ولقد أخذ الله ميثاق بنى إسرائيل ويعثنا منهم اثنى عشر نقيبا، وقال الله إني معكم لئن أقمتم الصلاة وأتيتم الزكاة وأمنتم برسلى وعزتموهم وأقرضتم الله قرضا حسنا لا كفرن عنكم سيئاتكم ولادخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار فمن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل، فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم...».

(١٢ - المائدة)

فقد أخذ الله العهد على بنى إسرائيل وأخذ ميثاقهم «وقال الله إني معكم» تكلمة وخطاب إلى بنى إسرائيل - وهذا ما قاله أغلب المفسرين - ولا عبرة بضعيف القول من أنه خطاب للإثنى عشر نقيبا إذ لا يستقيم المعنى أن يكون إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وما بعدها خاصا بالإثنى عشر نقيبا فقط، فإذا كان الأمر كذلك يتبدى وجه من وجوه إعجاب القرآن الكريم فى جملة «ويعثنا منهم اثنى عشر نقيبا» إذ تصبح فى هذه الحالة جملة إعتراضية ويكون الهدف منها الإشارة إلى ما ورد تفصيلا فى التوراة عن أسماء هؤلاء الإثنى عشر نقيبا، ومسيرتهم وهدفهم فى استطلاع الأرض والإتيان بخبر أهلها، فالقرآن الكريم وهو أساسا كتاب هداية وإيمان لم يشأ إدراج هذه التفاصيل فأشار إليها بهذه الجملة الاعتراضية القصيرة، ولتكون عوناً على فهم المضمون الإيماني لباقي الآية - إذ كان قوله تعالى لئن أقمتم الصلاة وأتيتم الزكاة عن إيمان صادق لوجب الإيمان بكل ما يأمرهم به الرسل وعليهم مؤازرتهم ومناصرتهم، هنا تأتى «وأقرضتم الله قرضا حسنا» وجُلُّ المفسرون قالوا أى الإنفاق فى سبيل الخير، وما نراه أن القرض الحسن المقصود هنا هو الجهاد فى سبيل الله ومؤازرة موسى عليه السلام فى دعوته لهم لدخول الأرض فمن قتل، فقد جاد بروحه فى سبيل الله . وإذا كان إنفاق المال فى سبيل الله هو نوع من الإقراض لله تعالى فإن بذل الروح أعظم درجة فهو القرض الحسن، ويكون المقابل لذلك تكفير سيئاته وإدخاله فى الآخرة جنات تجري من تحتها الأنهار، ومن عاش وقد أصيب فى جسده أو سلم فسيكفر الله عنه سيئاته ويدخله الأرض التى وعدها

لهم. وهى غنية بالثمار وافرة المياه فهى أيضا جنات تجرى من تحتها الأنهار. وفى ختام الآية تحذير من نقض الميثاق والكفر به ومن لم ينفذه فقد ضل سواء السبيل. وفيه إشارة لما حدث من بنى اسرائيل إذ أحجموا عن مناصرة نبيهم ومؤازرته وبخلوا وضنوا بأرواحهم وقالوا «إنا ها هنا قاعدون» فكان هذا منهم كفرا ونقضا للميثاق. وكان جزاؤهم اللعنة «فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم» وتمثلت اللعنة فى حرمانهم من دخول الأرض أربعين سنة يتيهون فى الأرض.

وعاد بنو إسرائيل إلى «قادش برنيع» وبدأت سنوات التيه.

فى التيه

مما لاشك فيه أنها كانت صدمة كبيرة لبنى إسرائيل لما علموا بأنهم قد حُكم عليهم بالبقاء فى سيناء مدة أربعين سنة أخرى. كان قد مضى عليهم منذ خروجهم من مصر سنة وحوالى أربعة أشهر وكانوا قد بدأوا يتذمرون من المعيشة فى الصحراء والوديان والجبال ويمنون أنفسهم بقرب دخول الأرض وإذا بهم يُفرض عليهم البقاء أربعين سنة كاملة فى سيناء! ولكن لم يكن أمامهم إلا الرضوخ لأمر الرب. وها هم قد جربوا أن يدخلوا الأرض رغما عن تحذيرات موسى فنالوا جزاء هم هزيمة على أيدي العمالقة والكنعانيين.

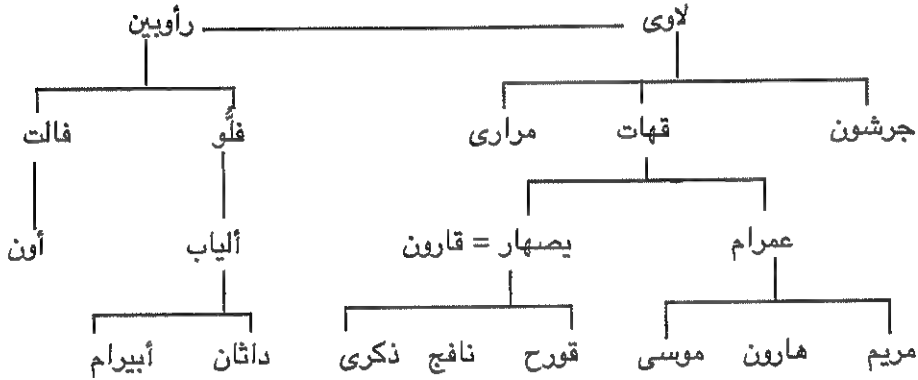
كذلك مما لاشك فيه أن موسى عليه السلام قد خاب أمله فى هذا الشعب الذى أوكل إليه أمره. لقد كان فى ظنه أنهم - وقد ذاقوا الذل والعبودية فى مصر سنوات طويلة - سيكونون حريصين على دخول الأرض وأنه ما إن يأمرهم بذلك حتى يأخذهم الحماس لتحقيق الحلم الذى طالما راود خواطرمهم ويمتثلوا لأمره. ولكنهم تخاذلوا وعصوا أمر ربهم حتى استحقوا غضبه وحكم عليهم بالتية أربعين سنة - وهو معهم. كانت سنة تقارب الثانية والستين. أى لن يغادر سيناء إلا وقد زاد عن المائة سنتين!

عكف موسى عليه السلام على بنى إسرائيل يُرسِّخُ فيهم القيم الدينية التى أنزلت. إذ الواضح أنهم لم يستوعبوا حق الاستيعاب فى السنة وعدة أشهر التى أنقضت منذ أخذ الألواح من ربه عند الجبل. ولكن ها هى السنون الطوال أمامه - أربعون سنة - فوجهُ إهتمامه كله إلى الشباب إذ هم جيل المستقبل الذى سيجمل عبء دخول الأرض ويجب أن يكون مسلحا بالإيمان الكامل. وهكذا بدأ يشرح لهم التعاليم ويفسر لهم الأحكام يعاونه فى ذلك هارون وفتاه يوشع بن نون والسبعون رجلا الذين أمره الله باختيارهم وحلَّ عليهم بهاء الرب فتنبأوا كما تقول التوراة أو أصبحوا كالحواريين وانتشروا بين جموع بنى إسرائيل يعلمونهم الكتاب ويدرسونه لهم ولأبنائهم وأكد موسى على بنى إسرائيل ضرورة الالتزام بالشريعة وأحكامها.

تقول التوراة (عدد ٣٢: ١٥) ولما كان بنو إسرائيل فى البرية وجدوا رجلا يحتطب حطباً فى يوم السبت فقدمه الذين وجدوه إلى موسى وهارون فوضعوهُ فى المحرس لأنهم لم يعرفوا ماذا يُفعل به. (لم تكن قد نزلت بعد العقوبة المقررة لمن يعمل يوم السبت) فقال الرب لموسى: قتل الرجل. يجرمه بحجارة كل الجماعة خارج المحطة. فأخرجته كل الجماعة إلى خارج المحطة وجرموه بحجارة فمات كما أمر الرب.

ثورة قورح :

لقد سبق أن ذكرنا (ص ٨٧٠) شجرة نسب أبناء لاوى بن يعقوب عليه السلام ومنها يتضح أن قارون (يصهار) هو أبو قورح. ولا بأس من إعادة شجرة النسب ثانية مع توسيعها بعض الشيء لنعلم من انضم إلى قورح فى ثورته.



كان قارون هو عم موسى - فقورح هو ابن عم موسى. وذكرنا ماحدث لقارون من خسف الأرض به وبداره وماكان بها من كنوز. وحُرِّمَ ابنه قورح من الثروة التى كان يمتنى نفسه بالتمتع بها بعد وفاة والده وأحدث ذلك جرحاً غائراً فى نفسه ولكنه كتمه. ولما صدر أمر الخروج خرج مع بنى إسرائيل إذ لم يعد يربطه شىء بأرض مصر. ولعله كان يمتنى نفسه طوال المسيرة فى سيناء أنه ما إن يصل إلى «الأرض الجديدة» حتى يعمل بهمة ونشاط - كما فعل والده من قبل - ولا بأس من التعاون مع سكان الأرض - حتى يُكوِّن ثروة أخرى. ولكن ها قد تأخر دخول الأرض لا سنة واحدة أو اثنتين، بل أربعين سنة. هنا تحركت الأفقى داخله وراحت تثب سمومها فأفرزت سخطا على موسى وعلى قيادته. لاندري إن كان قد بدأ يفكر فى العودة بالشعب إلى أرض مصر ثانية ويسلمه إلى فرعون مصر ويعمل نفس الدور الذى عمله والده ويكنز الأموال. المهم أن الثورة على موسى اختمرت فى رأسه وراح يجمع حوله الأعوان. ولئن كانت هذه دوافعه فقد كان لمن جمعهم حوله دوافعهم. فإن داثان وأبيرام وأون هم من نسل رأوين. الابن البكر ليعقوب. ويشعرون أنهم أولى من موسى بالمكان الممتاز فى الشعب.

تقول التوراة (عدد ١٦: ١) وأخذ قورح بن يصهار بن قهاث بن لاوى وداثان وأبيرام ابنا ألياب وأون بن فالت بنو رأوين يقاومون موسى مع أناس من بنى إسرائيل ٢٥٠ رؤساء الجماعة. فاجتمعوا على موسى وهارون وقالوا لهما: كفاكما. إن كل الجماعة بأسرها مقدسة وفى وسطها الرب فما بالكما ترتفعان على جماعة الرب. فلما سمع موسى سقط على وجهه ثم كلم قورح وجميع قومه قائلاً غدا يعلن الرب من هوله ومن المقدس حتى يقربه إليه. افعلوا هذا. خذوا لكم مجامر. قورح وكل جماعته واجعلوا فيها نارا وضعوا عليها بخورا أمام الرب غدا

فالرجل الذى يختاره الرب هو المقدس. وواضح من شجرة النسب أن قورح هو واحد من اللاويين الذين اختارهم الرب لخدمة المسكن وخيمة الإجتماع ولكنه كان يطمع فى الكهانة أيضا - ولذلك قال موسى موجها الكلام لقورح ومن التف حوله من اللاويين: أقليل عليكم أن إله إسرائيل أفرزكم من جماعة إسرائيل ليقربكم إليه لكى تعملوا خدمة مسكن الرب وتطلبون أيضا كهنوتاً؟ وأرسل موسى فى طلب داثان وأبيرام ليسمع منهما فرفضا القدوم إليه وأرسلا يقولان: أقليل أنك أصعدتنا من أرض تفيض لبناً وعسلاً لتميتنا فى البرية حتى تترأس علينا كذلك لم تأت بنا إلى أرض تفيض لبناً وعسلاً ولا أعطيتنا نصيب حقول وكروم.

واغتاظ موسى وطلب من قورح وجماعته أن يأخذوا مجازهم كما أمر. ففعلوا واجتمعوا أمام باب خيمة الاجتماع. فترأى مجد الرب على الجماعة وكلم موسى وهارون قائلاً ابتعدوا عن هذه الجماعة فإنى أفنيهم فى لحظة وكلم الشعب قائلاً اطلعوا من حوالى مسكن قورح وداثان وأبيرام. فلما فرغ من التكلم بكل هذا الكلام انشقت الأرض التى تحتهم وفتحت الأرض فاهما وابتلعتهن وبيوتهن وكل من كان لقورح مع كل الأموال وانطبقت عليهن الأرض وبادوا. وخرجت نار من عند الرب وأكلت الـ ٢٥٠ رجلاً الذين قربوا البخور. وأمر أن يأخذ أليعازار بن هارون المجامر التى كانت فى أيديهم ويعملها صفائح مطروقة غشاء للمذبح فتكون علامة لبني إسرائيل أى تذكرة لكل من تسول له نفسه التمرد على موسى وهارون وقيادتهما.

وبدأت جماعة من بنى إسرائيل من الأسباط الأخرى تتذمر وتتهم موسى وهارون قائلين: أنتما قتلتما شعب الرب. فحل عليهم غضب الرب. وفشا بينهم وباء يميتهم فأمر موسى هارون بأن يأخذ مجمرته ويجعل فيها ناراً من على المذبح ويخورا ويسرع إلى وسط الجماعة ليكفر عنهم فامتنع الوباء بعد أن مات ١٤,٧٠٠ أربعة عشر ألف وسبعمائه عدا الذين ماتوا مع قورح بانخساف الأرض والـ ٢٥٠ الذين أكلتهم النار أمام باب خيمة الاجتماع.

وهكذا انتهى التمرد الذى قاده قورح ضد موسى وهارون. وكأنما أراد الله أن يظهر حق هارون فى الكهنوت لباقي الأسباط بطريقة عملية. فأمر أن تؤخذ عصي على عدد الأسباط - ١٢ عصا - ويكتب اسم كل سبط على عصاه ويكتب اسم هارون على عصا سبط لاوى ثم توضع العصي فى خيمة الاجتماع أمام التابوت فالرجل الذى تخضر عصاه يكون هو الذى اختاره الرب. ففعلوا كذلك. وفى اليوم التالى أخرج موسى العصي ليشاهدها جميع بنى إسرائيل فرأوا أن عصا هارون قد اخضرت وأزهرت وأنتجت لوزاً. وقال الرب لموسى رد عصا هارون إلى أمام تابوت الشهادة لأجل الحفظ علامة لبني التمرد فتكف تذمراتهم. فوضعت عصا هارون التى أفرخت داخل التابوت.

وأطمأن موسى إلى أن بنى إسرائيل - بعد هذا الدرس القاسى - لن يحاولوا التمرد على هارون أو عصيانه كما فعلوا حينما استخلفه فيهم من قبل عندما ذهب لميقات الأربعين يوماً مع ربه فعبدوا العجل.

منازل التيه :

استمر بنو إسرائيل يرتحلون في سيناء وتذكر التوراة (عدد ٣٣: ١٧-٣٧) أسماء الأماكن التي نزلوا فيها وهي تربو على ٢٠ منزلاً لم يتمكن الجغرافيون أو علماء الآثار من تحديد موقعها على الخريطة الجغرافية. ذلك أنها لم تكن قرى تُسكن سكناً دائماً. بل كانت منازل ينزلون بها ويعطونها إسماً ثم يرتحلون إلى غيرها. وقد وردت فقرة في التوراة (تثنية ١٤: ٢) تقول: والأيام التي سرتها من قادش برنيع حتى عبرنا وادي زارد كانت ٣٨ سنة حتى فنى كل الجيل رجال الحرب من وسط المحلة كما أقسم الرب. وقد فهم البعض معنى هذه الفقرة على أن بنى إسرائيل أمضوا هذه الـ ٣٨ سنة في قادش برنيع. وفي رأينا أن هذا فهم خاطئ لأن الفقرة تشير إلى مكان بدء التيه من قادش برنيع - وحينما قاربت الأربعون سنة على الانتهاء كانوا عند وادي زارد. أما ما بين هاتين النقطتين فلا تشير إليه هذه الفقرة. والحقيقة أنه يستحيل أن تتوافر مقومات الحياة لكل هذا العدد (٦٠٠,٠٠٠) أو المراعى اللازمة لمواشيهم في بقعة محدودة كهذه. بل لابد من الارتحال الدائم وراء الكلاً للماشية فجابوا سيناء من شمالها إلى جنوبها. ومما لاشك فيه أن أياً من هذه المنازل ماكانت لتزيد الإقامة فيه عن عامين. وحالما كانوا ينزلون في منزل كان بنو لاوى يقيمون المسكن وخيمة الاجتماع لنزول الوحي على موسى عليه السلام وإقامة العبادات والطقوس الدينية الأخرى واحتفالات الأعياد. وحينما ينوون الرحيل يتم فك الدار وخيمة الاجتماع ويحملها بنو لاوى ويسير الركب كله حتى يروا منزلاً آخر يستقرون به عاماً أو عامين.

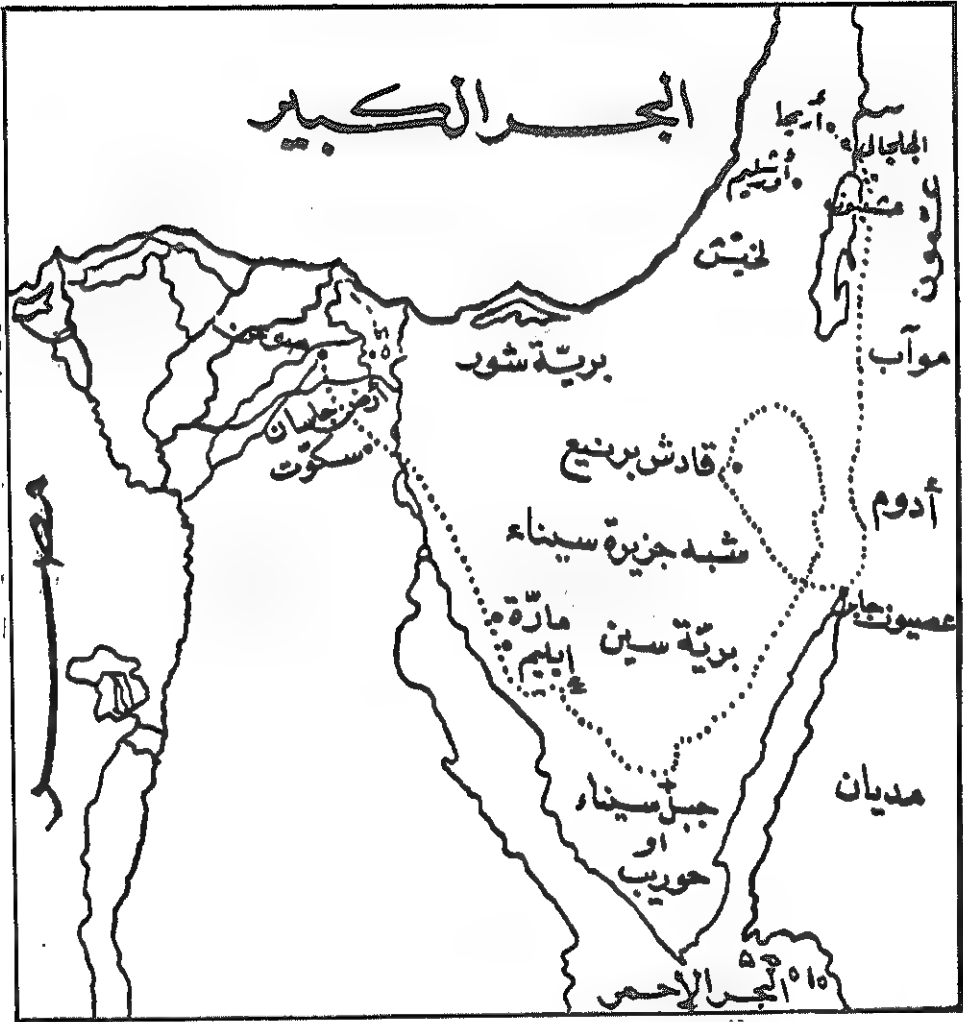
ويختلف علماء الآثار والتاريخ في تقديراتهم لمواقع الأماكن التي نزل بها بنو إسرائيل أثناء وجودهم في سيناء وبذلك يختلف خط السير المذكور في كتاب عن كتاب آخر ويمكن تصنيف خطوط السير المختلفة إلى مجموعتين: الأولى يمكن تسميتها بنظريات التمركز حول قادش برنيع والثانية يمكن تسميتها بنظريات التيه في كل سيناء.

١ - التمركز حول قادش برنيع :

يرى أصحاب هذه النظريات - كما سبق أن ذكرنا آنفاً أن بنى إسرائيل أمضوا معظم الوقت - ٣٨ سنة - متخذين من قادش برنيع مركزاً لهم يتجولون حولها في البرية. ويتبنى هذا الرأي.

١ - قاموس الكتاب المقدس (جماعة اللاهوتيين ص ٢٣٨). وخط السير من وجهة نظرهم مبين في شكل ٢٨٢. وهو يسير في دائرة بعكس عقارب الساعة.

٢ - نيلسون بيشر (The Story of the Bible, p.29) وهو تقريبا نفس المسار السابق إلا أنه يعكس اتجاه السير فيجعله مع عقارب الساعة (شكل ٢٨٣).



شكل ٢٨٢ - خط السير في سيناء كما ورد في تفسير الكتاب المقدس
(تأليف جماعة اللاهوتيين - ص ٢٣٨).

Der Weg aus Ägypten

Entfernungen in Kilometern
 0 30 60 90 120 150
 Flüsse
 Zeitweilig versiegende Flüsse
 Handelswege
 Überlieferter Weg der Israeliten
 Hauptstädte +

Ägypten übte zu dieser Zeit eine lacker gehandhabte Oberherrschaft über Kanaan aus.

Die fliehenden Israeliten mieden die befestigte Küstenstraße.

Im Land Gosen lebten die Israeliten in der Knechtschaft.

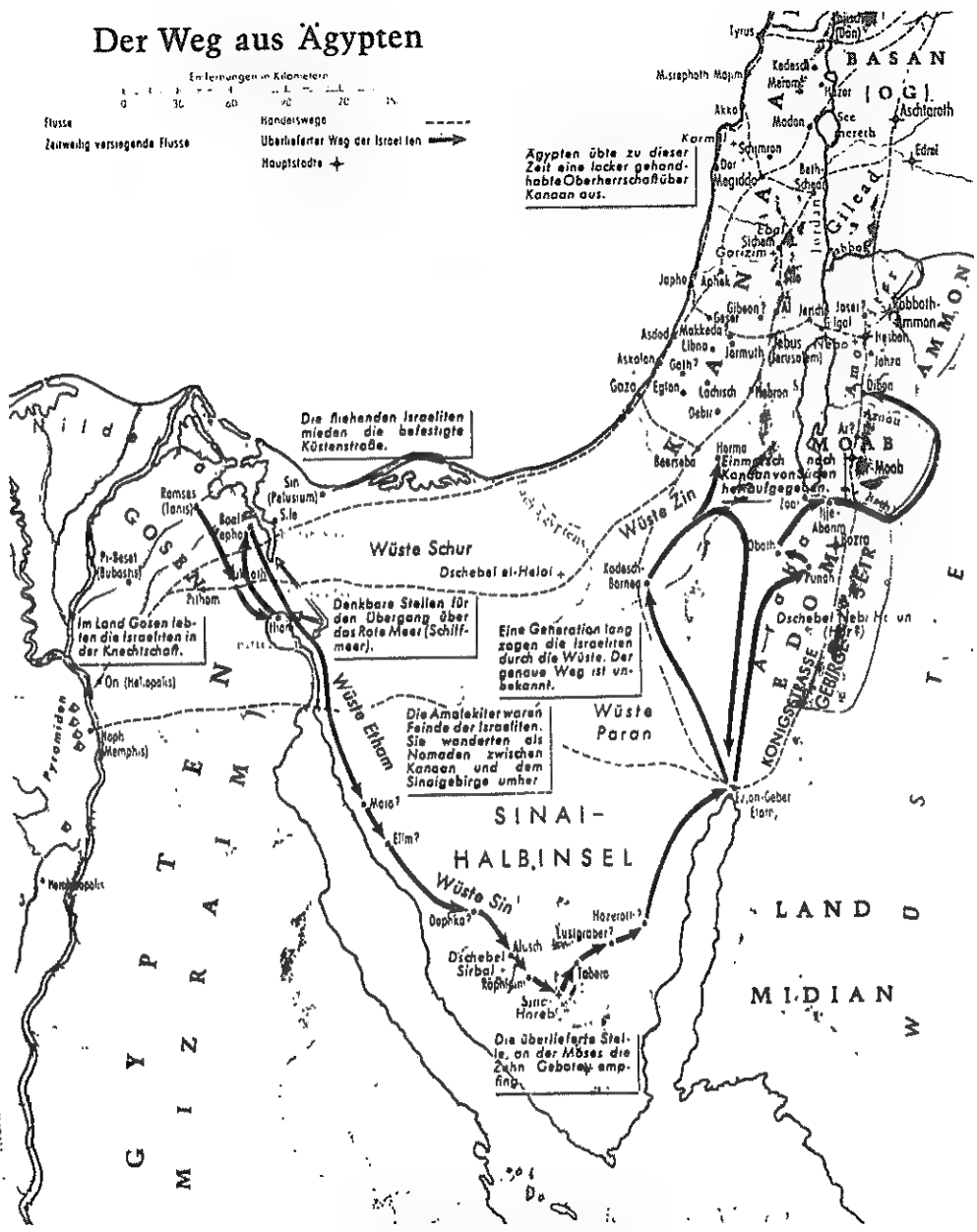
Denkbare Stellen für den Übergang über das Rote Meer (Schiffmeer).

Eine Generation lang zogen die Israeliten durch die Wüste. Der genaue Weg ist unbekannt.

Die Amalekiter waren Feinde der Israeliten. Sie wanderten als Nomaden zwischen Kanaan und dem Sinaigebirge umher.

SINAI-HALBINSEL

Die überlieferte Stelle, an der Moses die zehn Gebote empfing.



شكل ٢٨٣ - طريق الخروج وخط السير في سيناء حسب رأى نيلسون بيشر

The Story of the Bible في كتابه

النسخة الألمانية - ص ٢٩

٣ - ميريل أونجر Merrill F. Unger (قاموس الكتاب المقدس ص ٣٧١ . ٣٨٤) وهو نفس خط السير - كما هو مبين فى شكل ٢٨٤. وإن لم يوضح عليه اتجاه الدوران.

وهذه الآراء الثلاثة تقول إن بنى إسرائيل قد أمضوا ٢٨ عاما حول قادش برنيع استنادا إلى فقرة التوراة التى ذكرناها أعلاه (تثنية ١٤:٢). ويشرح أونجر سنوات التيه بأن بنى إسرائيل انتشروا فى المنطقة حول قادش برنيع يتجولون فيها كجماعات متفرقة ثم تلاقى الجميع ثانية فى قادش برنيع مستندا إلى الفقرة (عدد ١٠:٢٠) وأتى بنو إسرائيل إلى الجماعة كلها وأقام الشعب فى قادش وماتت مريم ودفنت هناك. وهذا كان فى نهاية سنوات التيه. وكما قلنا سابقا إن ذلك لا يعنى أن بنى إسرائيل ظلوا فى قادش برنيع طوال الـ ٣٨ سنة. كما أن التوراة (عدد ١٤:٣٣) قد ذكرت حوالى ٢٠ منزلا نزلها بنو إسرائيل فى سيناء ولا يمكن تصوّر وضع جميع هذه الأماكن على الخط الموصل من قادش برنيع إلى عسيون جابر على الطرف الشمالى لخليج العقبة. كما لا يمكن تصوّر النزول بها جميعا فى فترة السنتين الباقيتين من سنوات التيه إذ أن ذلك يعنى أن إقامتهم فى أى منها ماكانت لتزيد عن شهرين وهذا مستحيل عمليا. وهو مايجعل النظريات الأخرى أكثر قبولا وهى مايمكن تسميتها:

ب - نظريات التيه فى كل سيناء :

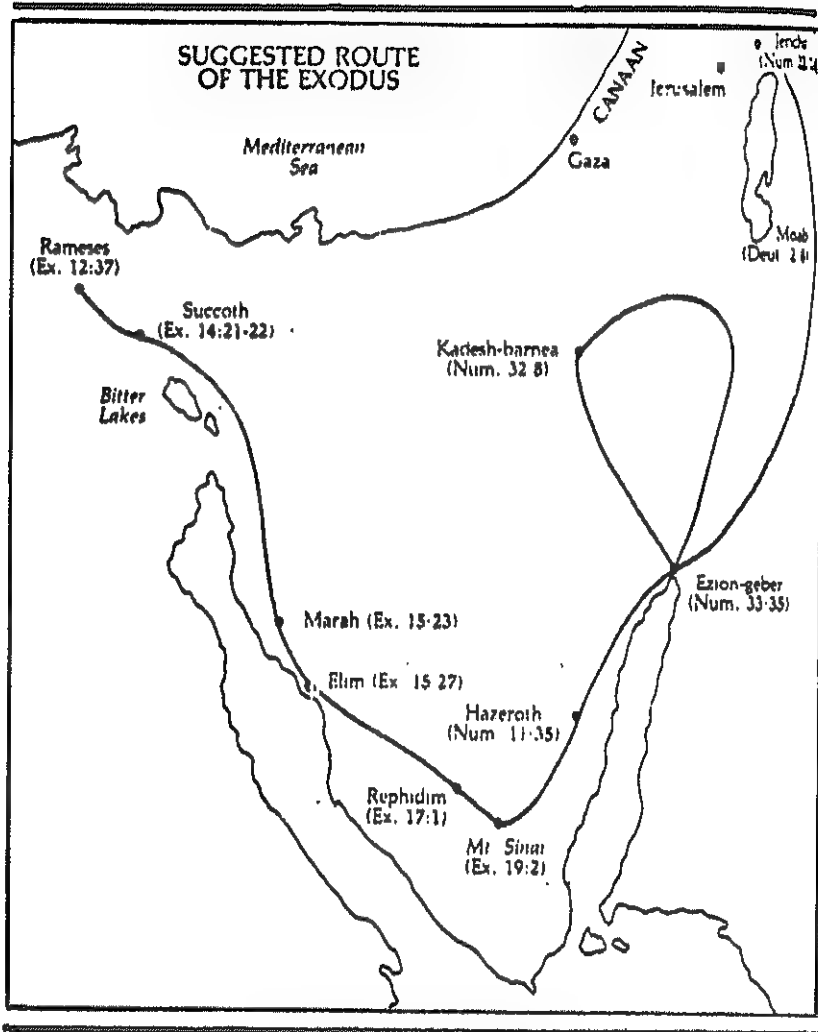
ولغويا تاه فى الأرض ضل وذهب متحيرا. والتيه المفازة لا علامة فيها يُهتدى بها (المعجم الوسيط ج١ ص٩٢). وجاء فى القرآن الكريم:

«فإنها محرمة عليهم أربعين سنة. يتيهون فى الأرض».

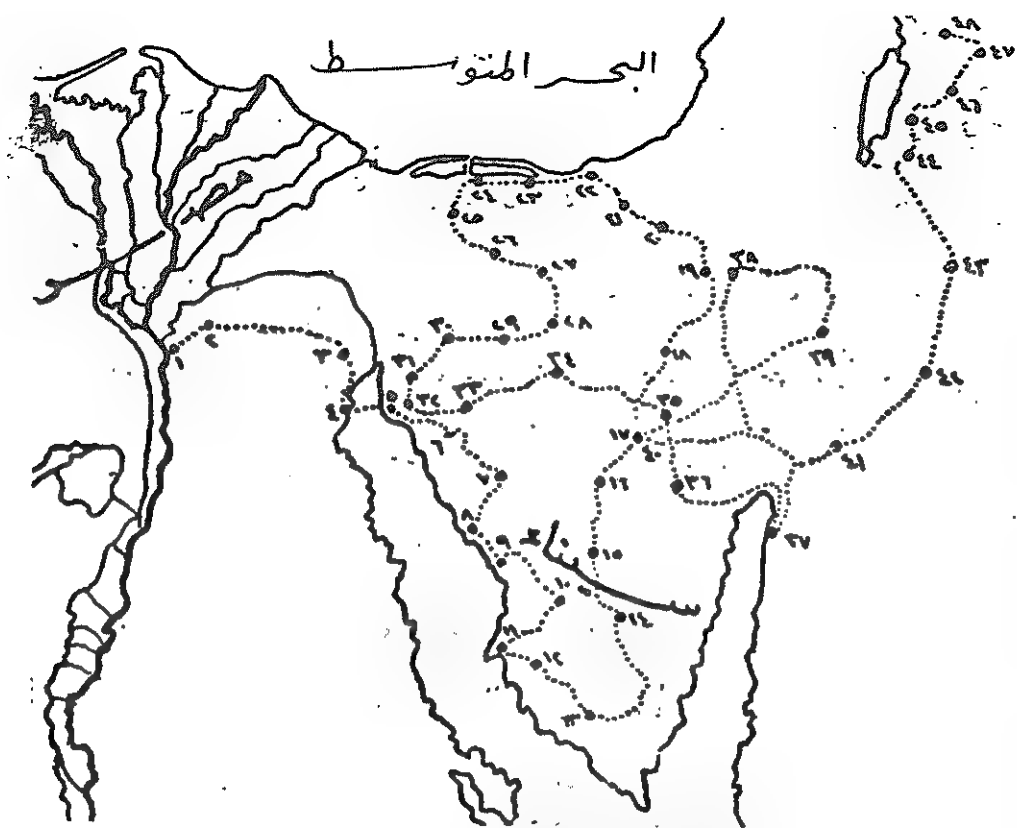
(٢٦ - المائدة)

والتمركز حول مدينة معينة لا يعتبر تيهها فضلا عن أن مدينة قادش برنيع تقع على طريق القوافل فلا تعتبر تيهها. كما أن ذلك قد يُغرى بتسرب بعض الأفراد أو الجماعات - مع القوافل - إلى البلدان المجاورة وخاصة لطول المدة - ٤٠ عاما - وهذا ماكان موسى عليه السلام - بلاشك - يحرص على عدم حدوثه. لذلك فإنه بعد أن رفض بنو إسرائيل دخول الأرض وفُرض عليهم التيه فإنه قادهم من قادش برنيع إلى صحراء سيناء الواسعة. ومعالمها متشابهة ومن البديهي أن عمود الدخان وعمود النار اللذين كانا يهديانهم الطريق - كما يقولون - قد اختلفا. فظلوا يدورون فى الوديان والسهول بين الجبال على غير هدى حتى إذا قاربت السنوات الأربعون على الانتهاء هداهم الله إلى طريق قادش برنيع ثانية لدخول الأرض من الجنوب كما كانت خطتهم.

١ - فى هذا الإطار تأتى نظرية الدكتور نجيب ميخائيل إبراهيم (مصر والشرق الأدنى القديم. ج٢ ص١٦٤) والمسيرة كما ارتأها موضحة فى شكل ٢٨٥. واعتراضنا عليها يتمثل فى جعله معظم منازل التيه فى شمال سيناء الذى تخترقه كثير من طرق القوافل. مما يعرّض بنى إسرائيل لاكتشاف أمرهم وسهولة تتبعهم بقوات الفرعون الجديد (مرنبتاح أو



شكل ٢٨٤ - المسيرة في سيناء كما يراها أوتجر ميريل
وهي تشبه شكل ٢٨٣ لنيسلون بيشر.



شكل ٢٨٥ - طريق الخروج ومسيرة سبأ والتي حسب رأى الدكتور نجيب ميخائيل إبراهيم .
(مصر والشرق الأدنى القديم ج٥ ص ١٦٤).

١ - برعمسيس	١٣ - رفيعيم	٢٥ - حرادة	٣٧ - عزيز جابر
٢ - سكوت	١٤ - جبل سيناء	٢٦ - ماكيلوت	٣٨ - قاشد برنيع
٣ - ايثام	١٥ - برية فاران	٢٧ - طهاث	٣٩ - جبل هود
٤ - قم الحيروث	١٦ - تابيراه = تبعيرة	٢٨ - طرح	٤٠ - كبروت حتاوة
٥ - برية شور	١٧ - كبروت حتاوة	٢٩ - منكة	٤١ - زلونة
٦ - برية ايثام	١٨ - حضيروت	٣٠ - ممشونة	٤٢ - بونون
٧ - مارة	١٩ - قاشد برنيع	٣١ - بيروت	٤٣ - اوبوت
٨ - ايليم	٢٠ - رمون باريز	٣٢ - موسيروت	٤٤ - تيم
٩ - البحر الاحمر	٢١ - لبنة	٣٣ - بانيا (بنى يعقان)	٤٥ - وادى زرد
١٠ - برية سين	٢٢ - رصة	٣٤ - هوجا جدجاد (جلجدة)	٤٦ - آر
١١ - دفقة	٢٣ - كحلاحة = قهيلاحة	٣٥ - يوتباثة اثيباثة	٤٧ - ياهص
١٢ - الوش	٢٤ - جبل شافار	٣٦ - ابرونا	٤٨ - برجة

خلفاؤه) وإعادتهم إلى مصر أو القضاء عليهم وخاصة أن كتب التاريخ تذكر أن مرنبتاح قد جرد في السنة الخامسة من حكمه حملة إلى فلسطين ولو كانت منازلهم في شمال سيناء لكان قد عرف مكانهم ولكن ما ادعاه في اللوح المعروف باسمه من إبادته لبذرة بنى إسرائيل - قد حدث فعلا وكان قد قُضِيَ على بنى إسرائيل ولما كان لهم ذكر بعد ذلك - أو على الأقل لكان قد أعادهم إلى مصر. ولكن لأن منازلهم في التيه كانت في وسط وجنوب سيناء فقد عُمِيَ عن مكانهم وكانوا بعيدين عن متناول يده وكان ما ذُكر في لوح مرنبتاح مجرد ادعاء وتفاخر من النوع المعروف عن الفراعنة.

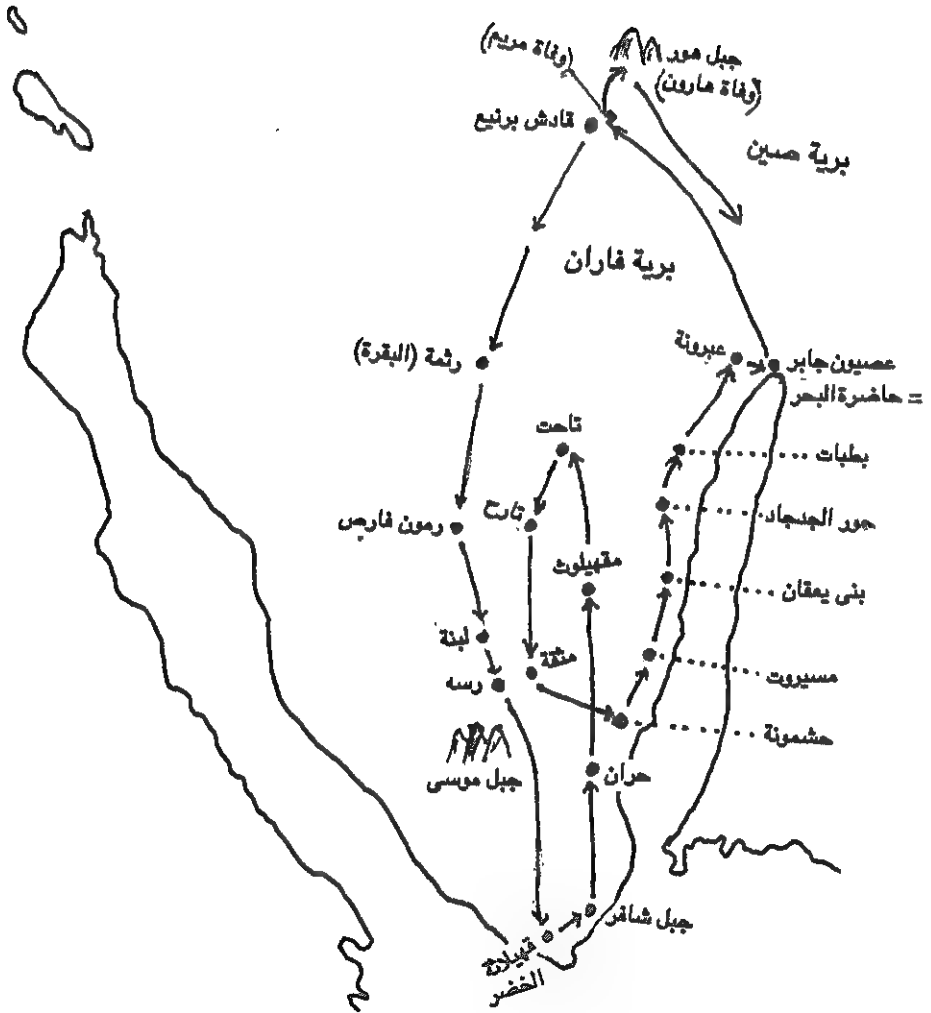
٢ - من هنا يأتى رأينا في خط سير بنى إسرائيل في سيناء كما هو موضح في شكل ٢٨٦ وهو يحقق النقاط التالية:

- أ - سعة دائرة التيه بحيث يمكن أن توضع عليها جميع الأماكن التي وردت في التوراة.
- ب - بعد دائرة التيه عن طريق القوافل حتى تأمن مطاردة الفراعين.
- ج - الاتجاه جنوبا ثم شمالا ثم جنوبا ثم شمالا ثانية وهو ما يعنى تيهها فعليا.
- د - جعلنا قهيلات في أقصى جنوب سيناء لأن قهيلات تعنى بالعبرية «مجمع» وبهذا ينطبق عليها كلمة «مجمع البحرين» الواردة في القرآن الكريم لمكان إلتقاء موسى عليه السلام بالخضر، وإن كانت التوراة لم تذكر أى شىء عن الخضر إطلاقا وبالتالي فإن جميع المؤرخين الغربيين لم يذكروا أى شىء عنه.
- هـ - كانت آخر محطة - قبل التوجه شمالا إلى قادش برنيع في نهاية التيه - هي عصيون جابر عند الطرق الشمالى لخليج العقبة - وهي حاضرة البحر الوارد ذكرها في القرآن الكريم - وأهلها الذين اعتدوا على حرمة يوم السبت فمسخوا قردة وخنازير - وبالطبع لا نتوقع أن يذكر أهل الكتاب ذلك الأمر بل تجاهلوه كلية.

لذلك فإن ما نراه في طريق السير في سيناء يحقق أكبر قدر من الحقائق الدينية الثابتة في القرآن الكريم ويحقق أكبر عدد من الأماكن التاريخية الواردة في التوراة.

نعود ثانية إلى بنى إسرائيل في قادش برنيع وقد رفضوا دخول الأرض وحُكِمَ عليهم بالتيه. وكانت ثورة التمرد التي تزعمها قورح وتم القضاء عليها كما سبق ذكره.

بعد ذلك ارتحل بنو إسرائيل - بقيادة موسى عليه السلام - جنوبا فوصلوا إلى «رثمة» وهي تقع إلى الشمال قليلا من «عين خضراء» أو «عين الأخضر» الحالية التي تقع حوالى ٤٠ كم شمال جبل موسى وفيها حدثت قصة البقرة التي ورد ذكرها في القرآن الكريم وسميت باسمها أول سورة بعد الفاتحة.



شكل ٢٨٦ - المسيرة في سيناء في فترة التيه كما يراها مؤلف هذا الكتاب .

قصة البقرة :

جاءت قصة البقرة فى القرآن الكريم مبتدئة بقوله تعالى :

«وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً...».

(البقرة - ٦٧)

والقصة حسب تسلسلها الزمنى كما وردت فى كتب التفسير (وعلى سبيل المثال، تفسير ابن كثير جـ ١ ص ١٠٨) قال عبيدة السلماني: كان رجل من بنى إسرائيل عقيما لا ولد له وكان له مال كثير، وكان ابن أخيه وارثه فقتله ثم احتمله ليلا فوضعه على باب رجل منهم ثم أصبح عليهم حتى تسلحوا وركب بعضهم على بعض فقال ذوو الرأى منهم والنهى: علام يقتل بعضكم بعضا وهذا رسول الله فيكم؟ فأتوا إلى موسى عليه السلام يسألونه المشورة: «وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مَخْرَجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ».

(البقرة - ٧٢)

فلما جاءوا إلى موسى عليه السلام قال لهم :

«إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً».

(البقرة - ٦٧)

لقد جاءوا يسألونه بشأن قتل لم يعرفوا قاتله فكانت الإجابة على غير ماتوقعوا إذ قال لهم: إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة!! وظاهر الأمر أنه لا علاقة بما جاءوا يسألونه عنه وذبح البقرة أو هكذا بدا لهم، والمؤمنون حقا - مادام نبيهم يقول لهم إن الله يأمركم بكذا فليس لهم أن يبحثوا فى الرابطة بين هذا وذاك، بل الواجب عليهم أن يسارعوا إلى تنفيذ ما أمر الله به، وذلك ما جاء فى قوله تعالى:

«إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ. وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ».

(٥١ - ٥٢ النور)

صحيح أن هذه الآية نزلت فى المنافقين فى المدينة إلا أنها - مثل كثير من آى القرآن الكريم - تقرر قاعدة عامة للعلاقة بين المؤمنين ورسولهم فى كل زمان ومكان، وهكذا كان على بنى إسرائيل وقد احتكموا إلى موسى - رسولهم - وقال لهم إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة - أن يقولوا سمعنا وأطعنا وذبحوا بقرة - أى بقرة - وينتظروا بعد ذلك ما يشير به رسولهم، ولكن اللجاجة والجدل طبع فى بنى إسرائيل وخلق من أخلاقهم ولعله الخوف من أن يصيبهم مكروه من ذبح البقرة لما علق فى نفوسهم من تقديس المصريين لها. فقالوا لموسى: أتسخر بنا. وما كان لرسول أن يسخر من قومه، وخاصة أن الموقف موقف جد، قتل لم يعرف قاتله والقوم على وشك الاقتتال. لهذا نفى موسى عليه السلام ذلك عن نفسه فقال معاذ الله أن أكون كما توهتم لأن من يسخر فى مثل هذا الموقف لاشك يكون من الجاهلين.

«قالوا أتتخذنا هُزُواً قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين».

(٦٧ - البقرة)

كان الواجب - وقد أكد لهم أن الأمر ليس فيه هزل وأن هذا فعلا أمر من الله، أن يبادروا إلى تنفيذ الأمر. ولكنهم بطبيعتهم المراوغة لم يصدقوه في قرارة أنفسهم للمرة الثانية وأرادوا أن يستوثقوا، فكان سؤالهم الثانى دالا على سوء أدبهم في مخاطبة نبيهم إذ قالوا ادع لنا ربك، بدلا من أن يقولوا ادع لنا ربنا أو ادع لنا الرب. فكأنهم قالوا في أنفسهم إن كان هناك أمر فهو من ربك أنت فادعوه يبين لنا ماهية هذه البقرة. هل هى بقرة عادية أم لها مواصفات خاصة.

«قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ماهى».

(من الآية ٦٨ - البقرة)

فأجابهم بأن الله يقول لهم إنها بقرة «لا فارض» وهو اسم للمُسِنَّة التى انقطعت ولادتها من الكبير. «ولا بكر» أى الصغيرة التى لم تلد. متوسطة بين هذا وذاك أى عوان بينهما. وهى التى ولدت بطناً أو بطنين.

قال إنه يقول إنها بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك فافعلوا ما تؤمرون».

(٦٨ - البقرة)

كان المفروض وقد قال لهم نبيهم «فافعلوا ماتؤمرون» أن يسارعوا ويذبحوا أى بقرة متوسطة العمر. وهذا أمر هين إذ البقر المتوسط العمر كثير. ولكن بنى إسرائيل عادوا إلى تعنتهم - لشكهم فى جدية الأمر - فسألوه عن لونها.

«قالوا ادع لنا ربك يبين لنا مالونها».

(من الآية ٦٩ - البقرة)

وهنا كان الجزاء من نفس العمل. فماداموا يتشددون فقد رد الله عليهم بتشدد أيضا. ولكنه لم يكن تشددا مرهقا لهم. فالبقر الأصفر كثير. صحيح أن هناك اللون البنى والأبيض والأسود والأحمر. والأصفر موجود ولكنه قليل والأصفر الفاقع موجود ولكن بدرجة أقل وخاصة لو كان صفارها يسر من ينظر إليها.

«قال إنه يقول إنها بقرة صفراء فاقع لونها تسر الناظرين».

(٦٩ - البقرة)

إلى هنا وكان الواجب أن يذبحوا أى بقرة صفراء فاقعة اللون ولكن التعنت وصل بهم إلى درجة أن سألوا موسى عليه السلام للمرة الثالثة وطلبوا تبيانا أوضح بأن تذكر أوصاف أخرى:

«قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ماهى إن البقر تشابه علينا وإنا إن شاء الله

لمهتدون».

(٧٠ - البقرة)

قال المفسرون إنه لولا قولهم «وإنا إن شاء الله لمهتدون» وأرجعوا الاهتداء إلى مشيئة الله لما اهتدوا أبداً. وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال: لو لم يستتنوا لما تبينت لهم آخر الأبد (تفسير الألوسي ج ١ ص ٢٩٠).

قال لهم موسى عليه السلام إن الله يقول إنها بقرة ليست مذلة بالحرث. ذلك أن البقرة إذا حرثت الأرض ثار تراب وغطى جلد البقرة وبان الشقاء والذل عليها فأصبحت ذلولاً ولكن هذه البقرة «لا ذلول». وهى أيضاً ليست مُعدَّة للعمل فى السواقي لتسقى الحرث والزرع «ولا تسقى الحرث». كما أنها سالمة صحيحة لا عيب فيها وليس فيها ما يشوهها «لا شيه فيها» أى ليست فيها بقع بيضاء ولا سوداء ولا حمراء وهذا يتفق مع ما وصفت به قبلاً من أنها صفراء فاقع لونها تسر الناظرين.

«قال إنه يقول إنها بقرة لا ذلول تثير الأرض ولا تسقى الحرث مُسلمة لا شية فيها. قالوا الآن جئت بالحق فذبحوها وما كادوا يفعلون». (٢٨ - البقرة)

أدركوا أنهم أكثروا من طلب الأوصاف فأصبح الأمر صعباً. فالبقر كله للحرث وسقى الأرض وما من بقرة إلا وفيها بقعة من لون آخر. وأنهم بكثرة أسألتهم قد صعبوا الأمر على أنفسهم. فبدأوا فى البحث عن البقرة التى تنطبق عليها هذه الأوصاف. قالوا وجدوها - بعد الجهد والمشقة - عند يقيم بار بوالدته واشتروها منه بثمن غالٍ. ومن المبالغات ما قيل من أنهم اشتروها بماء جلد لها دنانير أو بوزنها ذهباً أو غير ذلك. وقولهم لموسى عليه السلام «الآن جئت بالحق» يدل على عدم توقيرهم الكامل لنبيهم كأن ما قاله لهم من قبل كان باطلاً. وإن كان بعضهم يرى أن المعنى هو أن ماسبق لم يظهر الحق كمال الظهور أما الآن فقد كملت الأوصاف. فلما وجدوا البقرة واشتروها ذبحوها. وقيل كانوا مترددين فى ذبحها خوفاً من الفضيحة على أنفسهم فى معرفة القاتل منهم.

بعد ذلك تجيء الآية التى تذكر سبب هذه القصة:

«وإذ قتلتم نفساً فادّارأتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون». (٢٢ - البقرة)

وما داموا قد احتكموا إلى نبيهم ليسأل الله حتى يُعرف القاتل. فإن الله سيوضح لهم الحقيقة وسيخرج لهم ما كان يكتمه أهل القاتل ومن كانوا يتسترّون عليه ويريدون أن يلقوا بالتهمة على رجل آخر. وقال الله تعالى لهم اضربوه بجزء من لحم البقرة - أى جزء منها أى ببعضها ولم يكن تحديد الجزء مُهمّاً فالمعجزة حاصلة بأمر الله من إحياء القتيل عند ضربه ببعضها. قال السدى فضربوه ببعضها فعاش القتيل وقال قتلنى فلان. قال آخرون قتلنى فلان ابن أخى. ثم مات ثانية.

«فقلنا اضربوه ببعضها. كذلك يحيى الله الموتى ويريكم آياته لعلكم تعقلون».

(٧٣ - البقرة)

ولعل بعضا من بنى إسرائيل كانوا يشكُّون فى البعث بعد الممات فأراد الله أن يحل من هذه الحادثة مجالا لإظهار قدرة الله سبحانه وتعالى على إحياء الموتى أو لعلهم أخبروا بأن القتل هو الذى سيخبر باسم قائله فلم يصدقوا أنه يحيا بعد موته. ولما كان الإحياء بعد الموت من أعظم الآيات لذلك قيل «ويريكم آياته» أو لأن الإحياء بعد الموت فيه آيات متعددة أو لأن رؤيتهم لآية الإحياء كأنهم لمسوا قدرة الله فى جميع آياته فى الكون. وهى ظاهرة لكل من يعقل ويأدراكها والتيقن منها يكتمل العقل. أو لعلكم تعقلون مايتبع الإحياء فى الآخرة بعد الموت من ضرورة الحساب على الأفعال.

نعود ثانية إلى ما أشرنا إليه من أن القرآن الكريم قد بدأ القصة بأمر الذبح ولعل ذلك مرجعه إلى أن بعضا من بنى إسرائيل كان لايزال تقديس البقرة - كما كان عند قدماء المصريين - عالقاً فى نفوسهم فأراد الله بذلك أن يزيل أى بقايا من هذا الأثر. ونذكر الآن قصة البقرة مكتملة كما وردت فى القرآن الكريم.

«وإذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا أأنتخذنا هزوا قال أعود بالله أن أكون من الجاهلين. قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ماهى قال إنه يقول إنها بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك فافعلوا ماأتمرون. قالوا ادع لنا ربك يبين لنا مالونها قال إنه يقول إنها بقرة صفراء فاقع لونها تسر الناظرين. قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ماهى إن البقر تشابه علينا وإنا إن شاء الله لمهتدون. قال إنه يقول إنها بقرة لاذلول تثير الأرض ولا تسقى الحرث مسلمة لا شيه فيها قالوا الآن جئت بالحق فذبحوها وما كادوا يفعلون. وإذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها والله مخرج ماكنتم تكتمون. فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى ويريكم آياته لعلكم تعقلون».

(٦٧ - ٧٣ - البقرة)

تذكر التوراة قصة ذبح البقرة ولكن بطريقة مغايرة (عدد ١٩: ١ - ١٠) إذ يذكرون أنها كانت للتكفير عن خطيئة الجماعة.

وكلم الرب موسى وهارون قائلا: هذه فريضة الشريعة التى أمر بها الرب قائلا. كَلَّمَ بنى إسرائيل أن يأخذوا إليك بقرة حمراء صحيحة لا عيب فيها ولم يعل عليها نير. ونلاحظ أن هذه الأوصاف هى نفس ما جاء فى القرآن الكريم ولكن بدلاً من صفراء قالوا حمراء. ولا عيب فيها هى «مسلمة لا شيه فيها» ولم يعل عليها نير. والنير هو الخشبة المعترضة فوق عنق الثور أو البقرة لجر المحراث أو غيره - وهو ما عبر عنه القرآن الكريم «لا ذلول تثير الأرض ولا

تسقى الحرت». ولعل كاتبى التوراة عند إعادة كتابتها فى السبى لم يهتدوا إلى السبب فى ذبح البقرة فجعلوها تكفيرا عن خطيئة الجماعة إذ يستمر القول: فتعطونها لألعازار الكاهن فتخرج إلى خارج المحلة وتذبح قدامه ويأخذ ألعازار الكاهن من دمها بإصبعه وينضح من دمها إلى جهة وجه خيمة الاجتماع سبع مرات. وتحرق البقرة أمام عينيه ويحرق جلدها ولحمها ودمها مع فرثها ويأخذ الكاهن خشب أرز وزوفا (الزوف نوع من العشب، انظر ص ٢٨٦) ويطرحها فى وسط حريق البقرة ثم يغسل الكاهن ثيابه ويرحض جسده بماء ويعد ذلك يدخل المحلة ويكون الكاهن نجسا إلى المساء، والذى أحرقتها يغسل ثيابه بماء ويرحض جسده بماء ويكون نجسا إلى المساء. ويجمع رجل طاهر رماد البقرة ويضعه خارج المحلة فى مكان طاهر فتكون لجماعة بنى إسرائيل فى حفظ ماء نجاسة إنها ذبيحة خطية والذى جمع رماد البقرة يغسل ثيابه ويكون نجسا إلى المساء. ويقول أهل الكتاب (تفسير الكتاب المقدس، جماعة اللاهوتيين، ص ٣٨٤) إن ذلك كان لازما لإزالة النجاسة الناتجة عن تمرد قورح وجماعته.

بعد رثمة انتقل بنو إسرائيل جنوبا إلى رمون فارص، ثم إلى لبنة ومعناها بالعبرية بياض ثم إلى رسة ومعناها ندى ثم ساروا جنوبا أكثر حتى قاربوا الطرف الجنوبى لشبه جزيرة سيناء ونزلوا هناك وسموا المكان «قهيلاته» وهو اسم عبرى معناه مجمع ولعل ذلك كان لقربه من تجمع أو التقاء خليجى السويس والعقبة. وهنا جرت قصة موسى عليه السلام والخضر. والتى لم يرد فى التوراة أى ذكر عنها.

بعد إخماد ثورة قورح والعقاب الذى نزل به وبمن انضموا إليه كان موسى عليه السلام واثقا أن بنى إسرائيل لن يتمردوا على هارون لو غاب هو عنهم بعض الوقت، فتركهم وذهب ليستزيد من علم الله.

موسى والخضر :

يدعى بعض المؤرخين أن موسى الذى رافق الخضر هو غير موسى عليه السلام وقالوا هو موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب وقيل موسى بن أفرام بن يوسف. وذكر الألوسى أن أحد الصحابة قال لابن عباس إن أحد بنى يهود يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس موسى بنى إسرائيل فقال كذب عدو الله ثم ذكر حديثا طويلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما هو فيه نص على أنه موسى بنى إسرائيل (تفسير الألوسى ج ١ ص ٣١٠). وقيل تجاهل أهل الكتاب قصة الخضر لإنكارهم تعلم نبي من غيره وخاصة أنه موسى عليه السلام نبيهم لظنهم أن ذلك ينقص من قدره. وهذا تعصب أعمى. فكل نبي يفضل قومه فى علمه وفى قربه من الله ولكن ذلك لا ينفى أن يكون هناك علم لم ينبئه الله به واختص به عبدا آخر من عبادته، سواء كان

ذلك العبد نبيا أو مجرد رجل صالح قاله يختص برحمته وعلمه من يشاء من عباده. وكان الخضر كما قال عنه سبحانه وتعالى:

«عبدا من عبادنا آتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما».

(٦٥ - الكهف)

ويرجع الألوسي إنكار أهل الكتاب لقصته أنه لما غاب عنهم ظنوا أنه ذهب يناجي ربه ويتعبد ولما عاد لم يوقفهم على حقيقة غيبته لعلمه بقصور فهمهم وأوصى فتاه بكم ذلك عنهم أيضا. ويجوز أن يكون أعلمهم بحقيقة غيبته وبقصته مع الخضر ولكن لم يتناقلوها جيلا بعد جيل لتوهمهم أن فيها حظ من قدر النبوة التي عليها موسى عليه السلام. ويمكن إضافة سبب آخر وهو أنه عليه السلام لم يخبرهم خشية أن بعضا منهم قد ينقلت إلى «القرية» ويبحث عن الجدار المقام حديثا ويأخذ الكنز الذي تحته - وهو ميراث اليتيمين.

وسبب القصة ما ورد في الصحيحين عن أبي بن كعب أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إن موسى عليه السلام قام خطيبا في بني إسرائيل فسل أي الناس أعلم فقال أنا فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه فأوحى إليه إن لى عبدا بمجمع البحرين هو أعلم منك قال موسى يارب فكيف لى به قال تأخذ معك حوتا فتجعله فى مكث (زنبيل يعمل من الخوص) فحيثما فقدت الحوت فهو ثم. (تفسير القرطبي ج ١ ص ١٠). حينئذ صمم موسى عليه السلام ملاقة ذلك العبد الصالح مهما أرقه البحث عنه ومهما طال مدة ترحاله فى الأرض بحثا عنه:

«وإذ قال موسى لفتاه لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضى حقبا».

(٦٠ - الكهف)

والحقب زمان من الدهر غير محدود والمعنى مهما طال الوقت حتى يبلغ ذلك المكان والفتى المشار إليه هو هوشع بن نون والذي سمي فيما بعد يشوع بن نون - من سبط أفرايم وكان أحد النقباء الاثنى عشر (ص ١٠٤٢) وهو أحد الرجلين اللذين أنعم الله عليهما وكانا يحثان بني إسرائيل على دخول الأرض (ص ١٠٤٩). كما أن موسى عليه السلام أوكّل إليه محاربة العمالق فى وادى رفيديم (ص ٩٨٣). فى أول أمره كان خادما لموسى وقيل لازم موسى ليتعلم منه وسُمى فتاه ولكنه كان حرا. وسنرى فيما بعد أن موسى عليه السلام - قبل وفاته - استخلفه لقيادة بني إسرائيل وهو الذى قادهم ودخل بهم الأرض (الجزء الخامس إن شاء الله).

مجمع البحرين :

اختلف المفسرون فى تحديد مكان «مجمع البحرين» يقول الألوسي والطبرى: روى عن مجاهد وقتادة: البحران بحر فارس والروم (أى بمفهومنا الحالى الخليج الفارسى والبحر

(المتوسط) وقالوا: ملتهما مما يلي المشرق ولعل المراد مكان يقرب فيه التقاؤهما وإلا فهما لا يلتقيان إلا فى البحر المحيط وهما شعبتان منه (تفسير الألوسى ج ١٥ ص ٣١٢). وذكر أبو حيان أن مجمع البحرين يلى بر الشام. وقال محمد بن كعب القرظى: هو عند طنجة حيث يجتمع البحر المحيط والبحر الخارج منه من دبور إلى صبا. وقال أبى أنه بإفريقية. وروى عن السدى: البهران هما الكر والرس بأرمينية. وقيل بحر القلزم (البحر الأحمر) وبحر الأزرق (لا يوجد على الخرائط بحر اسمه الأزرق). وقيل هما بحر ملح وبحر عذب وملتقاهما فى الجزيرة الخضراء فى جهة المغرب.

ولو نظرنا إلى الخرائط فى أشكال ٢٨٧-٢٨٨-٢٨٩ وهى مرسومة فى أعوام ٩٣٤ و ١١٦٤ و ١٥٥٠ ميلادية على التوالي أدركنا كم كانت المعلومات الجغرافية فى ذلك الوقت مشوشة وغير دقيقة إذ تجمع كل الخرائط على أن اليابسة يحيط بها ماء هو البحر المحيط ولا يلتقى به إلا بحر الروم (البحر المتوسط) عند طنجة فى المغرب وبحر الصين فى الشرق. فلا عجب أن المعلومات الجغرافية فى ذلك الوقت لم تساعدهم على فهم المعنى الحقيقى لمجمع البحرين. إذ المعلومات المتاحة حاليا تجعل مايفهم من «مجمع البحرين» بداهة ولأول وهلة هو مكان إلتقاء خليجى السويس والعقبة (شكل ٢٩١) ولكن ذلك لم يكن معروفا فى زمانهم إذ لو نظرنا إلى الخرائط السابقة نجدهم يرسمون الطرف الشمالى للبحر الأحمر مدببا بفرع واحد (شكل ٢٨٧ - ٢٨٨) وحتى الخريطة التى رسمها ه. فايسل فى القرن السادس عشر بعد الميلاد (شكل ٢٨٩) لا يبين فيها تفرع البحر الأحمر إلى خليجيه. ونفس الشيء فى خريطة الجغرافى الهولندى أبراهام أورتيلىوس المرسومة فى عام ١٥٩٥ (شكل ٢٩٠). ولكن هذا التفرع موجود منذ ملايين السنين وإن لم يدركه علماء الجغرافيا. والإشارة إليه فى هذه الآية دليل على أن القرآن الكريم وحى من الله سبحانه وتعالى:

«وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ».

(٦ - النمل)

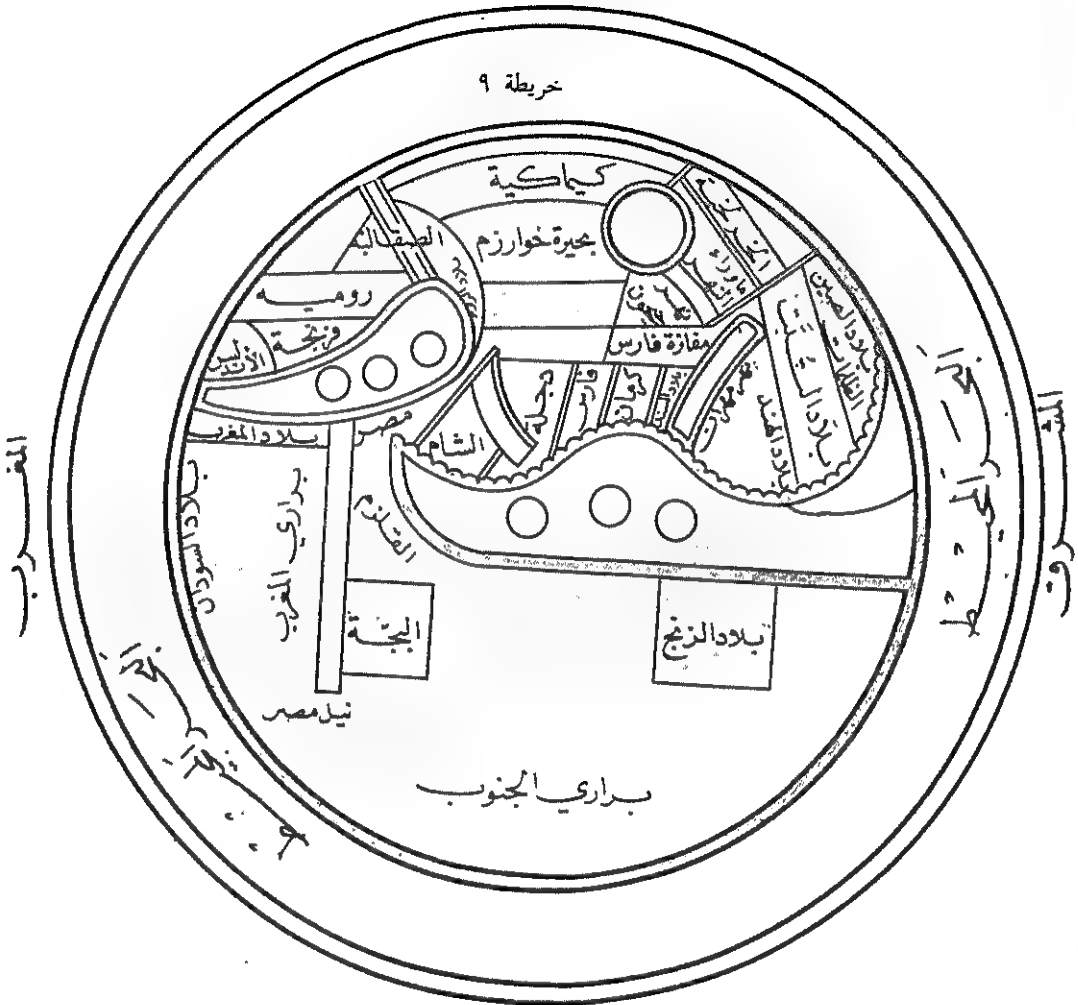
إذ لم تعرف هذه المعلومات إلا بعد نزول القرآن بأكثر من ستمائة عام. ولعل بنى إسرائيل وقد نظروا من مكان عالٍ فرأوا بحرا إلى الشرق وبحرا إلى الغرب فأدركوا أنهما لابد يجتمعان ولذلك سموا المكان الذى كانوا ينزلون فيه «مجمع» وبالعبرية «قهيلات». وتركهم موسى عليه السلام وسار جنوبا ووصل فعلا إلى «مجمع البحرين».

ولعلنا بهذا قد أدركنا سبب كثرة أقوال المفسرين الأوائل فى هذا الشأن وما نعتبره الآن شططا فى التفسير - والحقيقة أنهم قد اجتهدوا على قدر معطيات العلوم التى كانت متوافرة فى أوقاتهم. ولما أعيت بعضهم الحيل إذ وجدوا إلتقاء البحرين فى المغرب أو فى الصين أو فى أرمينية فى حين أن موسى عليه السلام كان فى سيناء. فافترضوا أن البحرين هما موسى والخضر أى أنهما بحران من المعرفة وقال آخرون إن شخصية الخضر هى شخصية اعتبارية أو رمزية.

عن ميلهر - الخرائط العربية ج ٥، اللوح ٦٤-١

الشمال

خريطة ٩



الجنوب

للبلخي

توفي سنة ٣٢٢ هـ - ٩٣٤ م

شكل ٢٨٧ - خريطة العالم كما رسمها «البلخي»

(توفي سنة ٣٢٢ هـ - ٩٣٤ م)

ويلاحظ جعله طرف البحر الأحمر (القلزم) مدببا بفرع واحد .

صُورَةُ الْأَرْضِ

لِلشَّيْخِ الْأَدْرِيسِيِّ الْمُتَوَفَّى ٥٦٠ هـ - ١١٦٤ م

شَمَال

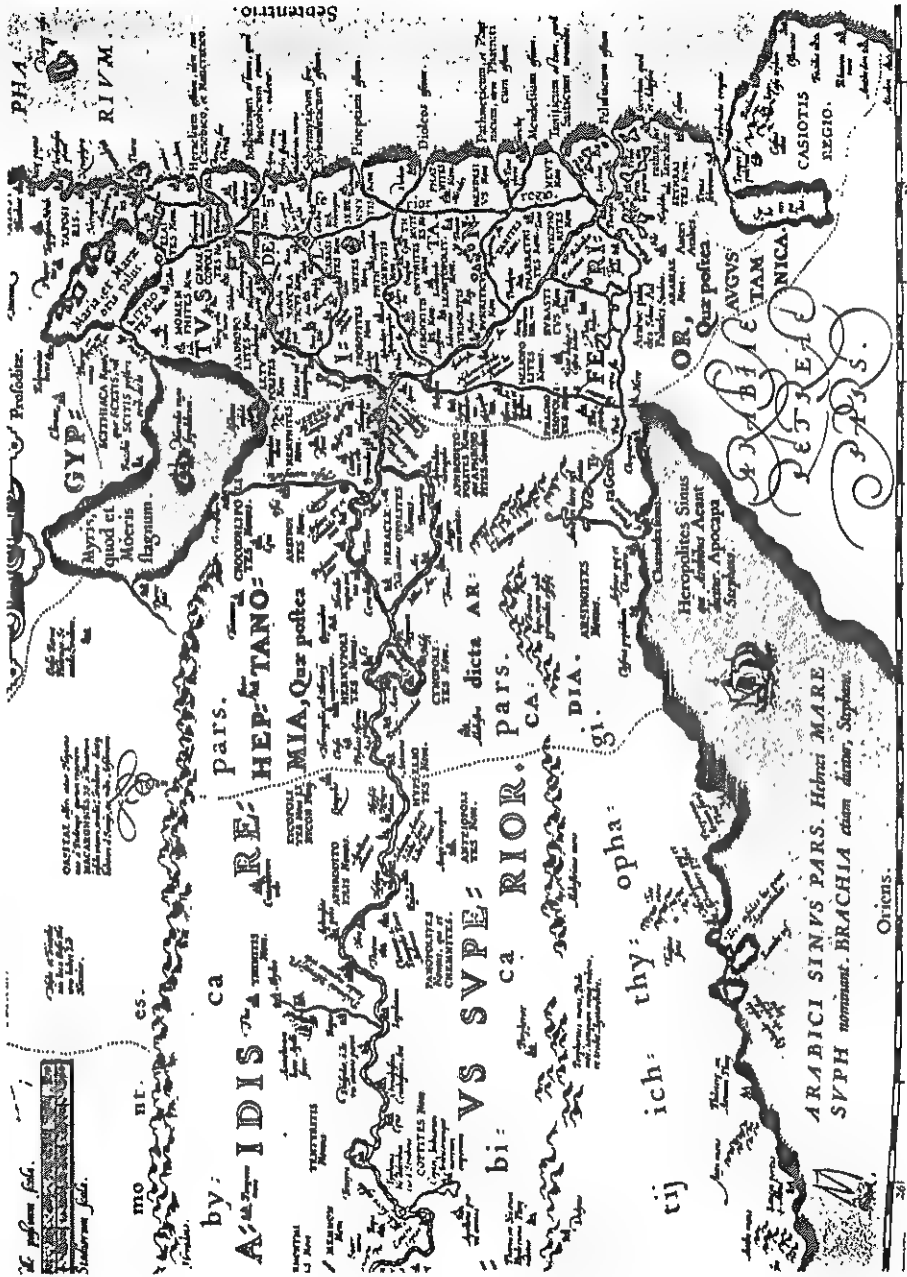


شكل ٢٨٨ - خريطة العالم كما رسمها «الشريف الإدريسي»

(توفي سنة ٥٦٠ هـ - ١١٦٤ م) .

ويلاحظ شكل الجزء الشمالي للبحر الأحمر في استوائه

من الشرق للغرب إلا من انحناؤه بسيطة مقابل سيناء .



شكل ٢٩٠ - خريطة مصر وسيناء كما رسمها الجغرافي الهولندي أبراهام أورتيليوس عام ١٥٩٥ م.
(نقلا عن كتاب أطلس مصر القديمة - لچون بينز وچارومير مالك ص ٢٢).

قلنا إن موسى عليه السلام أُعْلِمَ بأن مكان لقائه بالعبد الصالح هو المكان الذى سيفقد فيه الحوت. ولعل موسى لم يشأ أن يطلع فتاةً على هذا الأمر إذ قَدَّرَ أن فتاة سيخبره عن ذلك حال حدوثه لغرابيته. وسارا. حتى مجمع البحرين. وجلس موسى فى ظل صخرة ليستريح فأخذته غفوة. قيل: فبينما هو فى ظل صخرة إذ أصاب ماء البحر الزنبيل الذى فيه الحوت فتحرك الحوت. قيل بعد أن كان ميتا وقيل كان مملحا وقيل كان قد أُكِّلَ نصفه ولكن بقدرة الله عادت له الحياة وتحرك فى الزنبيل فقلبه فانفتح غطاؤه وتسرب الحوت إلى البحر. ويوشع بن نون يتعجب من أمر هذا الحوت وكيف دبَّت فيه الحياة ولعله ظن أن الحوت لم يكن قد مات موتا كاملا فما إن طاله ماء البحر حتى تحرك. ولما استيقظ موسى لم يخبره الفتى بما حدث إذ نسى هذا الأمر أو لعله ظن أن الأمر ليس بهذه الأهمية حتى يخبره به. فمعهما من الزاد أنواع أخرى. أو لعله ظن أن موسى لن يصدقَه إذا أخبره. فكان نسيان موسى أن يخبر فتاه بأهمية هذا الأمر دافعا لنسيان الفتى أن يخبره بمكانه. ولذلك نسب النسيان إليهما معا «نسيان حوتيهما». وسار الاثنان حتى تجاوزا ذلك المكان. وبعد مدة شعرا بالتعب والجوع فقال موسى ليشوع أتنا غدا ففقد تعبنا فى هذا اليوم بما فيه الكفاية. فقال يشوع: أتذكر الصخرة التى جلسنا عندها لنستريح فقد نسيت أن أخبرك بأمر عجيب حدث. ذلك أن السمكة قد دبَّت فيها الحياة وتسربت من السلة وفقدت فى البحر ولقد أنساني الشيطان أن أذكر لك هذا الأمر. قال موسى هذا هو الأمر الذى كنت أبتغيه لأنه أمانة المكان الذى سألتقى فيه بالعبد الصالح. وطلب منه أن يعود به إلى المكان الذى به هذه الصخرة وسارا عائدين نفس الطريق الذى سلكاه بأن قصا أثر أقدامهما فى الرمال وتتبعاهما حتى وصلا إلى الصخرة وهناك وجد موسى العبد الصالح الذى آتاه الله رحمة من عنده وعلمه الله من لدنه علما.

«فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما فاتخذ سبيله فى البحر سريّا. فلما جاوزا قال لفتاه أتنا غدا ففقد تعبنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا. قال أرأيت إذ أومنا إلى الصخرة فإنى نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيله فى البحر عجبا. قال ذلك ما كنا نبغ فارتدا على آثارهما قصصا. فوجدنا عبدا من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما».

(٦١ - ٥٦ - الكهف)

لم يذكر القرآن الكريم اسم ذلك العبد الصالح ولكن كتب التفسير تجمع على اسم الخضر بكسر الخاء أو الخضر بفتحها. وقال مجاهد سمي الخضر لأنه كان إذا صلى اخضر ما حوله. وروى الترمذى عن أبى هريرة: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنما سُمِّيَ الخضر لأنه جلس على فروة بيضاء فإذا هى تهتز تحته خضراء. والفروة هنا وجه الأرض. قال القرطبي هذا حديث صحيح غريب (تفسيره. ج ١١ ص ١٦). والخضر نبي عند الجمهور. وقيل هو عبد

صالح غير نبى. وردَّ على ذلك بأن بواطن أفعاله لا تكون إلا بوحى فهو نبى. كما أن الإنسان لا يتعلم ولا يتَّبَع إلا مَنْ فوقه ولا يجوز أن يكون فوق النبى من ليس بنبى. وقالوا الرحمة فى هذه الآية النبوة و«علما من لدنا» أى علم الغيب. قيل كان علمه معرفة بواطن الأمور قد أُوحيَت إليه. من المؤكد أن موسى عليه السلام لما رأى العبد الصالح عن بُعد طلب من فتاه - يشوع - أن ينتظره فى مكانه أو يتجول فى المنطقة المحيطة إذ هو سيبقى فى صحبة الخضر يوما أو يومين ثم يعود ليلقاه فى نفس المكان.

قالوا لما لقي موسى الخضر ألقى عليه السلام فقال الخضر عليك السلام يانبى بنى إسرائيل فقال موسى وما أدراك بى؟ قال: الذى أدراك بى وذلك على. قال موسى: إن ربى أرسلنى إليك لأتبعك وأتعلم من علمك. ووضعه فى صيغة سؤال للملاطفة والمبالغة فى حسن الأدب «هل اتبعك». فقال الخضر إنك لن تستطيع أن تصبر على ماتراه لأن الظواهر التى هى علمك لا تعطيك كل الحقيقة وستظن أن ما أفعله خطأ ولن يَسْعَكَ السكوت عليه ولن تستطيع السكوت على أفعال لا تدري ما حقيقة خبرها وخفاياها. فقال موسى إنه بإذن الله سيكون صابرا ولا يعصى أمره. فاشتراط الخضر على موسى ألا يسأله عن شىء يراه وينكره حتى يكون الخضر هو المبتدئ من تلقاء نفسه بشرحه.

«قال له موسى هل أتبعك على أن تُعَلِّمَنى مما علمت رشدا. قال إنك لن تستطيع معى صبرا. وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا. قال ستجدنى إن شاء الله صابرا ولا أعصى لك أمرا. قال فإن اتبعتنى فلا تسألننى عن شىء حتى أحدث لك منه ذكرا».

وسارا معا حتى أتيا مرفأ صغيرا تمر به السفن التى كانت تتاجر بين ميناء السويس التابع لمصر وموانى الصومال المسماة بلاد پونت وهو طريق بحرى معروف لتبادل التجارة ولعل السفن كانت ترسو بالمرفأ بضعة أيام للتزود بالمياه. ومن المحتمل أنه كان قرب رأس محمد الحالية فى الطرف الجنوبى لشبه جزيرة سيناء.

قيل عرف أصحاب السفينة الخضر فأركبوهما بدون أجره فلما ركبا السفينة عمد الخضر إلى أحد ألواحها فخلعه ثم رَقَّعه. وهنا قال موسى للخضر أفعلت ذلك لتغرق السفينة وأصحابها منكرا عليه هذا الفعل وأن هذا أمر منكرا لأنه يضر بالقوم. فذكَّره الخضر بالشرط الذى اشترطه عليه لمرافقته وهو أن لا يكون موسى البادئ فى تكلمته عن شىء يفعله. فاعتذر موسى لأنه نسى هذا الشرط وأنه كان من الصعب عليه وفوق طاقته أن يرى ما يفعله ويسكت عنه.

«فانطلقا حتى إذا ركبا فى السفينة خرقها قال أخرقتها لتغرق أهلها لقد جئت

شيئا إمرأ. قال ألم أقل إنك لن تستطيع معى صبرا. قال لا تؤاخذنى بما نسيت ولا ترهقنى من أمرى عسرا.

(٧١ - ٧٣ - الكهف)

فى صحيح البخارى ومسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: وكانت الأولى من موسى نسيانا - ونزلا من السفينة ومشيا على البر فلقيا غلاما حسن الهيئة يلعب مع غلمان فى مثل سنه فأخذه الخضر وقالوا ذبحه بسكين كانت معه وقيل ضربه بحجر فقتله وهنا لم يتمالك موسى إلا أن قال للخضر إنه قد قتل نفسا طاهرة من الذنوب - لأنه غلام لم يكلف بعد - دون أن يكون ذلك قصاصا لقتله نفساً. وهذا شئىء منكر. بل أكثر إنكارا من الأمر الأول. فقال له الخضر ألم أقل لك من قبل إنك لن تستطيع صبرا على أفعالى؟ للمرة الثانية اعتذر موسى بأن الأمر كان فوق طاقته وأخبره برغبته فى استمرار مصاحبته على أن تكون هذه هى المرة الأخيرة التى يخالف الشرط الذى بينهما فإذا بدأ بسؤاله عن شئىء آخر فعله فللخضر العذر بعدها إن رفض مصاحبة موسى ولن يكون عليه لوم وفى صحيح مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: رحمة الله علينا وعلى موسى، لولا أنه عجل لرأى العجب ولكن أخذته من صاحبة ذمامة ولو صبر لرأى العجب. والذمامة الإشفاق من اللوم. وفى البخارى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال: يرحم الله موسى لو دنا أنه صبر حتى يقص علينا من أمرهما. (تفسير القرطبى ج ١١ ص ٢٣).

«فانطلقا حتى إذا لقيا غلاما فقتله قال أقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا. قال ألم أقل لك إنك لن تستطيع معى صبرا. قال إن سألتك عن شئىء بعدها فلا تصاحبنى قد بلغت من لدنى عذرا».

(٧٤ - ٧٦ - الكهف)

وقبل الخضر اعتذار موسى وسمح له بالبقاء معه ومصاحبته وسارا حتى جاءا إلى قرية وكان الجوع والتعب قد نال منهما. وكان أهلها - كما بدا من تصرفهم - بخلاء. فمن الكرم وحسن الخلق دعوة الغريب للطعام دون أن يطلب - يلى ذلك أن يطلب الغريب الضيافة فتجيبه. ولكن أن يطلب الاستضافة ويأبى القوم ذلك فهو منتهى البخل أو هو لؤم يوجب الازدراء. وطلب الخضر وموسى من أهل القرية أن يُضيفوهما فرفضوا. وقيل «استطعما أهلها» تفيد معنى طلب الضيافة أكثر من مرة فكأنهم طلبوا الضيافة من هذا وذاك ورفض أهل القرية جميعا «أبوا أن يُضيفوهما» تفيد معنى استنكار فعلهم هذا. بعد ذلك جلس الخضر وموسى إلى جوار جدار يستريحان ووجد الخضر أن الجدار يكاد يسقط فأصلحه وقوّم ما مال منه وبنى ما كان سقط فعلا. ولم يتمالك موسى نفسه فقال للخضر لم لم تطلب على ذلك أجرا فكأنه يريد الأجر حتى يمكنهما شراء ما يحتاجان من طعام مادام أهل القرية رفضوا أن يضيفوهما - أو أن أهل القرية لا يستحقون أن يُعملَ لهم هذا العمل - وهو إقامة الجدار - مجانا. فقال له الخضر لقد وجب الفراق بينى وبينك حيث أنك قد ابتدأت بالحديث عن هذا الأمر وقد كان الشرط فى المرة

السابقة أنك لو فعلت لم يكن علىّ لوم في طلب فراقك. وقبل أن يفارقه أخبره أنه سيفسّر له سبب ما عمله من أعمال أنكرها موسى عليه.

«فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوهما فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض فأقامه. قال لو شئت لتخذت عليه أجرا. قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا».

(٧٧ - ٧٨ - الكهف).

راح الخضر يخبر موسى بما صعب عليه فهمه من تصرفاته وهو ما لم يستطع عليه صبرا فكان يستنكره. أخبره بالأمر الأول وهو أن السفينة مملوكة لأناس فقراء يعملون في نقل البضائع في البحر. وكان هناك ملك ظالم كلما رأى سفينة جديدة وجيدة الصنع وليس بها عيب استولى عليها ظلما واغتصابا فأراد الخضر بإظهار عيب فيها أن يصرفه عنها وبذلك تبقى لأصحابها وهي مصدر رزقهم. أما الغلام فكان أبوه وأمه مؤمنين أما هو فكان كافرا أو أن الغلام طبع كافرا ولو عاش وكبر فإن أبواه لحبهما له كانا سيتبعانه في كفره وطغيانه أو على الأقل سيكدر حياتهما بكفره وطغيانه ويكون سببا في إرهابهما. وبعض الأطفال يظهر طغيانهم وجبروتهم منذ الصغر وحتى قبل أن يبلغوا سن التكليف ويتعوذ الناس بالله منهم إذ يكبرون. فأراد أبواه أن يبدلها الله ولدأً أذكى منه وأرقّ طباعا فيكون بارا بهما ولا يرهقهما بطنغيانه وكفره. ثم أخبره بالأمر الثالث وهو أن الجدار كان لغلامين يتيمين في القرية وكان تحته مال دفنه أبوهما ليكون عدة لهما في المستقبل وكان هذا الرجل صالحا. والرجل الصالح يحفظ في ذريته وتعم بركته أجيالا منهم ولو سقط الجدار الآن لانكشف المال ولأخذ أهل المدينة لضعف اليتيمين عن مقاومتهم. فكانت إرادة الله أن يبقى الجدار قائما - بما فعله الخضر - حتى يكبر الغلامان ويصبا أشداء فيستخرجا كنزهما بأن يسقط الجدار أو أن يزما إعادة بناء الدار فيهدما الجدار ويكتشفا ماخبأ لهما والاهما من مال فينتفعا به. وهذا من رحمة ربهما بهما. وأخبر الخضر موسى أنه لم يفعل هذه الأشياء بناء على اجتهاده أو من تلقاء نفسه وإنما هي رحمة من الله بأصحابها وختم الخضر مقالته بأن قال وهذا هو تفسير هذه الأشياء التي لم تُطق ولم تستطع عليها صبرا. وحذفت التاء تخفيفا للنطق فصارت «تسطع».

«أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيبها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا. وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا. فأردنا أن يبدلها ربهما خيرا منه زكاة وأقرب رحما. وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك وما فعلته عن أمري ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا».

(٧٩ . ٨٢ - الكهف)

وقيل إن موسى عليه السلام لما أنكر أمر خرق السفينة نودى: ياموسى أين كان تدبيرك هذا وأنت فى التابوت مطروحا فى اليم. فلما أنكر أمر الغلام قيل له: أين إنكارك هذا من وكرك المصرى وقضائك عليه. فلما أنكر إقامة الجدار نودى: أين هذا من رفعك حجر البئر لبنات شعيب دون أجر (تفسير القرطبي ج ١١ ص ٣٣).

وهكذا انتهت قصة الخضر مع موسى عليهما السلام. وتبقى العبرة فى أن المرء مهما علم وازداد علما فهناك من هو أعلم منه والله فوق الكل عليم خبير. كذلك فإن الدروس المستفادة من قصة الخضر - كما نراها - هي:

١ - لا بأس من اتخاذ الحيلة لدفع ظلم أو مضرة. فإن كان نظام حكم يصادر الثروات فالواجب إخفاء مظاهر اليسر والغنى.

٢ - قد يكون الولد سببا فى شقاء الوالدين. وكم من ولد أزهق أبويه بمطالبه أو بانحرافه - وكما قال الله تعالى: «إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم». (١٤ - التغابن). وقد تتولى الحوادث والأمراض القيام بما قام به الخضر من قتل الغلام. فيجب على المرء التسليم بحكمة القدر واحتساب مراح عند الله. وأن يطلب «خيرا منه زكاة وأقرب رحما».

٣ - أما حفظ مال اليتيم فهو واجب كما أمر الله سبحانه وتعالى: «ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده» (١٥٢ - الأنعام). ولا يبتغى الأجر إلا من الله.

وعاد موسى إلى الصخرة - لا ندرى كم استغرقت صحبته للخضر ولعله كان يوما واحدا فى ضحاه ركبا السفينة ثم نزلا منها. ثم فى القرية قتل الغلام وفى آخر النهار أقام الجدار وكان فراقه للخضر وعاد. فوجد يشوع ينتظره لا ندرى هل أخبر موسى فتاه بقصته مع الخضر أم لا. أغلب الظن أنه لم يفعل. وعادا إلى بنى إسرائيل فى قهيلا.

ثم ارتحل بنو إسرائيل واتجهوا شمال شرق فوصلوا إلى جبل شافر وشافر اسم عبرى معناه جمال، ولعله أحد الجبال المجاورة لمنطقة شرم الشيخ الحالية وهى منطقة مشهورة بجمالها. كان قد مضى على بنى إسرائيل فى التيه قرابة خمسة عشر عاما وبقي خمس وعشرون سنة تنقلوا فيها بين حوالى عشرة منازل هى (شكل ٢٨٦ ص ١٠٦٢): حرادة - مقهيلوت - تاحت - تارح - مثقة - حشمونة - مسيروت - بنى يعقان - حور الجدجاد - بطبات - ثم عبرونة وعبرونة اسم عبرى معناه ممر أو مقابل واسمها الحالى عين دقية على بعد ١٠ كم شمال غرب إيلات (قاموس الكتاب المقدس ص ٦٠٠). ثم ارتحلوا من عبرونة ونزلوا فى «عصيون جابر» على الطرف الشمالى لخليج العقبة إلى الغرب من ميناء إيلات الحالى. وهى آخر محطة فى التيه. كان كل الجيل الذى عارض موسى فى دخول الأرض قد مات إلا من بعض أفراد قلائل. ونشأ جيل جديد شب منذ بدايته على حياة الحرية فى الصحراء والجبال ولم تفسده سنوات العبودية فى مصر وطوال هذه السنوات الأربعين كان موسى يعكف على تعليمه

أحكام التوراة والشريعة. لم يشهد هذا الجيل الآيات العظام التى شهدها الجيل السابق. لم يشهد الآيات التى أتى بها موسى فرعون مصر. ولم يشهد معجزة شق البحر ولا غيرها من الآيات. وكانت إرادة الله سبحانه وتعالى أن يُشهدهم آية رادعة حتى يلتزموا بتعاليم الشريعة فى قابل أيامهم.

المقردة والخنازير :

خُصَّصَ يوم السبت - فى بنى إسرائيل - لعبادة الرب وأخذ عليهم العهد والميثاق الغليظ بتنفيذ شريعة الله فيما يختص بحرمة يوم السبت وغير ذلك من الشرائع.

«وقلنا لهم لا تعدوا فى السبت وأخذنا منهم ميثاقا غليظا». (١٥٤ - النساء)

ومن الوصايا العشر التى تلقاها موسى عليه السلام من ربه كانت الوصية الرابعة وقد سبق أن ذكرناها ص ٩٩٢ - تقول: اذكر يوم السبت لتقدسّه. ستة أيام تعمل وتصنع جميع عملك وأما اليوم السابع ففيه سبت للرب إلهك. لا تصنع عملا ما أنت وابنك وابنتك... وكان الحكم قاسيا على من يعمل فى يوم السبت. وقد ذكرنا سابقا (ص ١٠٥٣) عثورهم على رجل من بنى إسرائيل يحتطب حطباً يوم السبت فقُبِضَ عليه وأُخذوه إلى موسى وهارون. فقال الرب لموسى «قتلا يقتل الرجل» يرمجه بحجارة كل الجماعة خارج المحلة ففعلوا ومات الرجل (إصحاح ١٥ عدد: ٢٥).

لقد شرع الله فى كل ملة يوما فى الأسبوع يجتمع الناس فيه للعبادة فشرع الله للمسلمين يوم الجمعة لأنه اليوم السادس الذى أكمل الله فيه الخليفة واجتمعت فيه النعمة وتمت على عباده ويقال إن الله شرع ذلك لبنى إسرائيل أيضا على لسان موسى فعدلوا عنه واختاروا السبت لأنه اليوم الذى لم يخلق فيه الرب شيئا من المخلوقات فألزمهم به فى التوراة ووصاهم أن يتمسكوا به ويحافظوا عليه وظلوا متمسكين به إلى أن بعث عيسى بن مريم ويقال إنه ظل محافظا على يوم السبت حتى رُفِعَ وأن النصارى من بعده فى زمن قسطنطين هم الذين تحولوا إلى يوم الأحد مخالفة لليهود (تفسير ابن كثير ج٢ ص ٥٩١) وسيحكم الله بينهم يوم القيامة فى ذلك:

«إنما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه وإن ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون».

(١٢٤ - النحل)

كان بعض بنى إسرائيل - أثناء إقامتهم فى عصبون جابر - يعملون فى صيد السمك. وكان ما يصيدونه فى جميع أيام الأسبوع - عدا يوم السبت - يكفيهم فكانوا يأكلون منه يوم السبت ولكن الله سبحانه وتعالى أراد اختبارهم لإظهار مدى حرصهم على تنفيذ أمره بعدم الانشغال بأى عمل فى يوم السبت غير العبادة. وقد تم مثل هذا الاختبار أيضا للمسلمين

المحرمين بالحج ومُحَرَّم عليهم صيد البر فقال الله تعالى:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيُبْلِيَكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مِنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ. فَمَنْ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ عَذَابُ أَلِيمٍ. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ».

(٩٤ - المائدة)

فالحكمة هي أن الله يريد أن يُظهر من يخافه بالغيب ويتقنه في نفسه. لذلك كما روى عن مقاتل كانت الوحوش - وهم مُحَرَّمُونَ في عمرة الحديبية - تغشاهم في رحالهم وكانوا متمكنين من صيدها أخذًا بأيديهم أو طعنًا برماحهم. فكان ذلك اختبارًا من الله لهم.

وذلك نفس ما حدث لبنى إسرائيل إذ جعل الله الحيتان تأتي لهم يوم السبت ظاهرة على وجه الماء قريبة من الشاطئ. أما في الأيام الأخرى - يوم لا يسبتون - لا تكون كذلك ويتكبدون بعض المشقة في صيدها. فكان هذا اختبارًا لهم من الله سبحانه وتعالى وليكون حجة عليهم وليبين عدم تمسكهم بتنفيذ أوامر الله في غير ذلك من الأمور. ولعلمهم كانوا بقايا الجيل القديم الذي دأب على التذمر وعصيان موسى منذ خروجهم من مصر ولذلك وصفوا بالفسق. وقام هؤلاء النفر بالاحتياط على صيد الحيتان يوم السبت وحتى لا يبدو الأمر مخالفة صريحة لأوامر الله وضعوا شصوصا وجبائل وشباكا قبل يوم السبت حتى إذا جاءت الحيتان على عادتها في الكثرة يوم السبت علقت بتلك الشصوص أو منعته الحبال من العودة للبحر ثانية فإذا جاء الليل وانقضى السبت أخذوها وأكلوا منها وباعوا ما تبقى. وواضح أن ما فعلوه كان تحايلا على أمر منع الصيد في يوم السبت. وقام فريق ينهونهم عما يفعلون ويحذرونهم من غضب الله فقال فريق آخر لهم. لماذا تعظونهم وأنتم تعلمون أنهم قد استحقوا غضب الله وأن الله سيهلكهم أو يعذبهم عذابا شديدا. ورد عليهم الفريق الأول بأنهم يعظونهم لعلهم يرجعون عن فعلهم المخالف لأمر الرب وحتى لا يكونوا قد أخطأوا بسكوتهم عن المعصية إذ رأوها. كما أنهم ينهونهم عن المنكر حتى يكون ذلك معذرة إلى ربهم حتى لا يوقع بهم ما قد ينال المخطئين من عذاب. ولكن هؤلاء النفر ظلوا في غيهم سادرين وتكبروا على النصيح. ولعل الله لم يعجل لهم العذاب فأغراهم هذا على التمادى في المعصية. وعادت الفئة الملتزمة بتعاليم الله يذكرونهم بما حُرِّم عليهم من عمل يوم السبت ولكن هؤلاء كانوا قد نسوا تعاليم الشريعة أو أنهم أهملوها كأنهم قد نسوها. فأنزل الله بهم عذابا أليما وأنجى الله الفئة التي كانت تنهى عن السوء.

«وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ. كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ. وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذْرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ. فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعِزِّهِمْ بئس بما كانوا يَفْسُقُونَ. فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا

نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين».

(١٦٣ - ١٦٦ - الأعراف)

والخطاب هنا موجه إلى اليهود الذين كانوا في المدينة يجاورون رسول الله صلى الله عليه وسلم - يذكرهم بقصة أصحابهم الذين خالفوا أوامر الله. ومن الجدير بالذكر أن التوراة لم تذكر شيئاً عن قصتهم إطلاقاً ولعل كاتبى التوراة حرصوا على عدم تدوين أى شئ يشير إليها إذ أن فيها ما يسيء إليهم إذ مسخ بعض أفرادهم قردة وخنازير.

قالوا وفي يوم من الأيام رأوا أن أحداً من هؤلاء الخاطئين لم يخرج من بيته. فنظروا إليهم من فوق الجدران فإذا هم قردة وخنازير. عن قتادة أن الشبان صاروا قردة والشيخ خنازير ففتحوا الباب ودخلوا عليهم فعرفت القردة أنسابها من الإنس ولم تعرف الإنس أنسابهم من القردة. فجعلت القردة تأتي نسيبها من الإنس فتشم ثيابه وتبكي فيقول ألم ننهكم؟ فتقول برأسها نعم (تفسير القرطبي ج ٧ ص ٣٠٦). وظلوا ثلاثة أيام لا يأكلون ولا يشربون وماتوا ولم يعقبوا نسلاً. وفي صحيح مسلم حديث رواه عبد الله بن مسعود أن قوماً سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القردة والخنازير: أهى مما نسخ؟ فقال: إن الله لم يهلك قوماً أو يعذب قوماً فيجعل لهم نسلاً وإن القردة والخنازير كانوا قبل ذلك. وعن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا ترتكبوا ما ارتكب اليهود فتستحلوا محارم الله تعالى بأدنى الحيل.

«ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها وموعظة للمتقين».

(٦٥ - ٦٦ - البقرة)

فجعل الله هذه القرية عبرة لما حولها من القرى ولكل من عاصرها من بنى إسرائيل ولكل من سياتى خلفهم من الزمان وعظة لمن يريد أن يتقى عذاب الله ونقمته.

ولقد كان من رحمة الله بأمة محمد صلى الله عليه وسلم أنه لم يجعل العمل محرماً في يوم الجمعة. إذ يمكن للمسلمين أن يعملوا ما يشاؤون من عمل في يوم الجمعة فإذا نودى للصلاة الجمعة تركوا ما بأيديهم من عمل وذهبوا إلى الصلاة الجامعة في المساجد. ثم بعد الصلاة يمكنهم أن يعودوا ثانية إلى أعمالهم:

«يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون . فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيراً. لعلكم تفعلون».

(٩ - ١٠ - الجمعة)

ماقبل دخول الأرض

كانت آخر قرية من منازل التيه هي «عصيون جابر» وهي «حاضرة البحر» وقضى بها بنو إسرائيل مايقرب من عامين وقد ذكرنا ماحدث بها من مخالفة شريعة الرب في عدم الانشغال بعمل سوى عبادة الرب في يوم السبت، وكانت الفئة التي خالفت ومُسخت قردة وخنازير هي ماتبقى من الجيل القديم الذين عصوا وقالوا لموسى «فأذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون» فكان أن حكم عليهم بالموت في البرية، وكان جيل الشبان يرى الكهول يموتون ويرى بنو إسرائيل يهيمنون في صحراء سيناء الواسعة ولعله لم يكن يدرك لذلك سببا فقد كانوا لم يُولدوا بعد أو صغارا لم يَكفُوا ولم يدركوا لماذا أو كيف تكون مخالفة أوامر الرب، ولكن ماحدث في قرية عصيون جابر أوضح لهم غاية الوضوح جزاء مخالفة أوامر الشريعة ولعل هذا الدرس كان لازما لهم إذ أنهم هم الجيل الذي سيقع عليه عبء دخول الأرض.

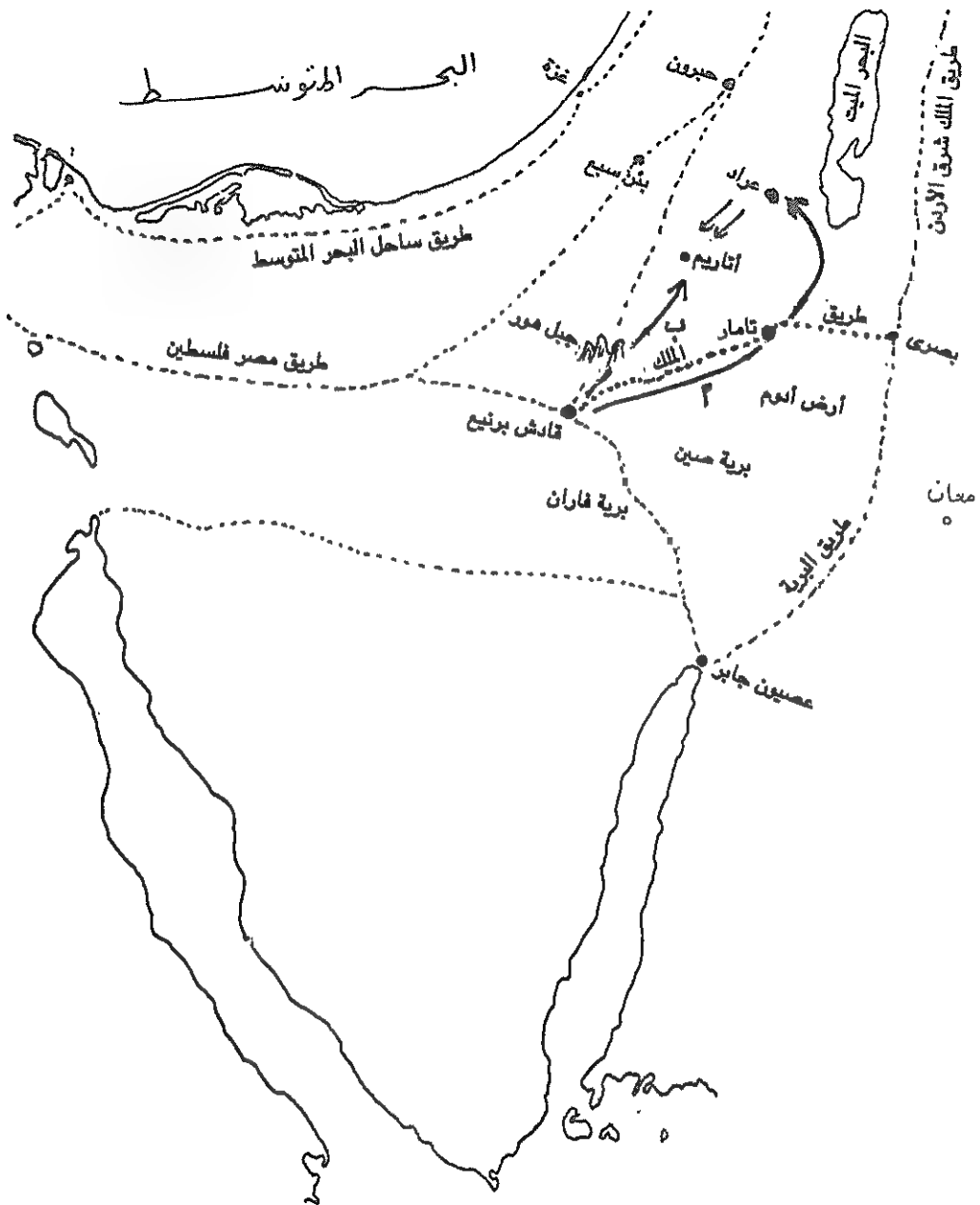
في قادش برنيع ثانية :

بعد عصيون جابر سار بنو إسرائيل في اتجاه شمال غرب، كانت برية صين Zin إلى يمينهم وبرية فاران Paran إلى يسارهم حتى وصلوا إلى قادش برنيع التي كانوا فيها من قبل حين رفضوا دخول الأرض وفرضت عليهم سنوات التيه ولعل هذا ماجعل بعض المؤرخين يتبنون فكرة أن بنى إسرائيل قد أمضوا ٣٨ سنة في قادش برنيع (ص ١٠٥٦) والحقيقة أنهم تجولوا في مسيرة واسعة في وسط سيناء وجنوبها ثم عادوا ثانية إلى قادش برنيع استعدادا لدخول «الأرض» من الجنوب كما كانوا ينوون، وفي قادش برنيع ماتت مريم ودفنت هناك.

وتقول التوراة (عدد ٢:٢٠) ولم يكن ماء للجماعة فاجتمعوا على موسى وهارون وخاصم الشعب موسى وكلموه قائلين: ليتنا فنينا فناء إخوتنا أمام الرب لماذا أتيتما بجماعة الرب إلى هذه البرية لكي نموت فيها نحن ومواشيئنا. وتدعى التوراة أن موسى وهارون جمعا بنى إسرائيل أمام صخرة وقال لهم موسى: اسمعوا أيها المردة أمّن هذه الصخرة نخرج لكم ماء؟ (أى أنه غير مؤمن بخروج ماء من الصخرة). ثم تقول ورفع موسى يده وضرب الصخرة بعصاه مرتين فخرج ماء غزير فشربت الجماعة ومواشيها وتمضى التوراة فنقول: فقال الرب لموسى وهارون من أجل أنكما لم تؤمنا بى حتى تقدسانى أمام أعين بنى إسرائيل لذلك لا تُدْخِلَنَّ هذه الجماعة إلى الأرض التي أعطيتهم إياها (عدد ١٢:٢٠). وهذا موقف غريب من كاتبى التوراة تجاه موسى وهارون، فموسى عليه السلام سبق أن ضرب الحجر بعصاه قبل

ذلك عشرات المرات وكان يخرج منه الماء فى كل مرة وليس هناك من سبب يجعله يشك فى خروج الماء فى هذه المرة. أما أن عدم دخول موسى وهارون الأرض كان «عقاباً» لهما فهذا غير صحيح. وهارون كان أكبر سناً من موسى وتوفى قبله. أما موسى فقد حمل عبء بنى إسرائيل - وما أثقلهم من عبء - منذ خروجهم من مصر - وقادهم عبر سيناء وتحمل كثرة تدميرهم - وتحمل عبء التيه - أربعين سنة - معهم. وسنرى أنه أوصلهم إلى مشارف الأرض. وحارب الأموريين واستولى على المناطق الواقعة شرق الأردن وعلم الله أن دخول الأرض غرب النهر ستكون مهمة صعبة وقتال متواصل فكانت مشيئته أن يقوم بهذا العبء من يخلفه وهو فتاه يشوع بن نون، ويعود بعض أهل الكتاب فيقولون (تفسير الكتاب المقدس، جماعة اللاهوتيين جـ ١ ص ٢٨٦) إن خطأ موسى أن الكبرياء أخذ بنفس موسى فدعا الشعب «بالمردة» ووضع نفسه مكان الله ناسياً أن «غضب الإنسان لا يصنع بر الله». وبذلك بين أنه لم يعد عنده الاحتمال المطلوب لقيادة الشعب إلى أرض الموعد. ولما رأوا أن هذا السبب قد يبرر حرمان موسى من دخول الأرض ولكنه لا يبرر ذلك بالنسبة لهارون عادوا فقالوا: وقد وقف هارون وموسى معا فى هذا العمل فحكم عليهما بالعقاب معا! وكان هارون قد سقط فى خطأ شنيع من قبل (يقصدون ثورة مريم وهارون على موسى - ص ١٠٣٩). مع أن هذا قد حدث من فترة طويلة وتم العفو عنه فى حينه كما ذكرت التوراة، فلادعى لافتراء «عقاب» ما من الله على نبيين كريمين. وقد أوضحنا آنفاً لماذا لم يُتَّح لهما دخول الأرض.

كانت سنوات التيه الأربعون قد انقضت لتبدأ المرحلة الأخيرة لدخول «الأرض الموعودة» وكانت تلك هى أخطر المراحل وأدقها. كان موسى عليه السلام يدرك أن بنى إسرائيل ليس لديهم الأسلحة التى تمكنهم من محاربة الجيوش النظامية الموجودة عند أمراء الدويلات القائمة فى أرض كنعان لذلك فقد ارتأى أن يفاجئهم من حيث لا يتوقعون، فوضع خطة لدخول الأرض من عند الطرف الجنوبى للبحر الميت فى الممر المعروف بطريق أدوم. ولكن ذلك يستدعى المرور فى أرض أدوم (شكل ٢٩٢). فأرسل رسلاً من قادش برنيع إلى ملك أدوم (عدد ١٤:٢٠) يقول له: هكذا يقول أخوك إسرائيل. قد عرفت كل المشقة التى أصابتنا. إن آبائنا انحدروا إلى مصر وأقمنا فى مصر أياماً كثيرة وأساء المصريون إلينا وإلى آبائنا فصرخنا إلى الرب فسمع صوتنا وأرسل ملاكاً وأخرجنا من مصر. ونحن فى قادش مدينة فى طرف تخومك دعنا نمر فى أرضك. لا نمر فى حقل ولا فى كرم ولا نشرب ماء بئر. فى طريق الملك نمشى لا نميل يمينا ولا يسارا حتى نتجاوز تخومك. فقال له أدوم لا تمر بى لئلا أخرج للقائك بالسيف. فقال له بنو إسرائيل: فى السكة نصعد وإذا شربنا أنا ومواشى من مائك أدفع ثمنه. لا شىء. أمر برجلي فقط. فقال لا تمر. وخرج أدوم للقائه بشعب غفير وببدا شديدة. وأبى أدوم أن يسمح لإسرائيل بالمرور فى تخومه فتحول إسرائيل عنه.



شكل ٢٩٢ - التخطيط لدخول أرض كنعان من الجنوب

أ - الخطة لدخول الأرض عبر أرض أدوم .

ب - ملك عراد يمنع بني إسرائيل من دخول الأرض .

وطريق الملك المشار إليه في هذه الفقرة هو الطريق الرئيسي الذي كان يربط بين الدويلات المختلفة. ولعله كان أكثر الطرق تمهيدا واتساعا بحيث يتيح للملك وحاشيته - أو وجنوده في حالة الحرب - المرور فيه بسهولة ولذلك سمي طريق الملك وتسميه المراجع الأجنبية King's Highway. وكانت الطرق السريعة في المنطقة كما هي مبينة في الشكل السابق، ولعل خطة موسى عليه السلام كانت السير شرقا في طريق الملك عبر أدوم فيظن ملك عراد أنهم قد صرفوا النظر عن مهاجمة أرضه. وعند تامار يترك بنو إسرائيل طريق الملك ويتخذون طريقا فرعيا يتجه شمالاً وعند الطرف الجنوبي للبحر أليت يتجهون شمال غرب عبر أحد الوديان ثم ينقضون على عراد من جهة الشرق. والخطة بهذه الطريقة كانت توحي باحتمالات النجاح والاستيلاء على منطقة جنوب فلسطين بأقل الخسائر لولا أن ملك أدوم رفض بشدة مرور بنو إسرائيل في أرضه.

ولا يأخذنا العجب من هذا الموقف الذي اتخذته ملك أدوم من بنو إسرائيل بالرغم من أنهما «أولاد عمومة» إذ أن «أدوم» أو «عيسو» جد الأدوميين هو أخو «يعقوب» أو «إسرائيل» جد بنو إسرائيل وكان المتوقع مساعدتهم أو على الأقل إجابة مطلبهم وهو مجرد المرور في أرضهم. ولكن لعل الأدوميين لم ينسوا كيف أخذ يعقوب البكورية من أخيه عيسو (الجزء الثالث ص ٤٠٢) ثم كيف نال بركة إسحق وأصبح نبيا. من هنا كان العداء لبنى إسرائيل. ولعلمهم خشوا أن يكون طلب المرور مجرد حجة لدخول أرضهم والاستيطان بها. أو أنهم إذا انهزموا من الكنعانيين ارتدوا وشاركوهم أرضهم. من هنا كان إصرار ملك أدوم على رفض مرور بنو إسرائيل من أرضه.

رأى موسى عليه السلام أنه لا مفر من دخول أرض كنعان من الجنوب. فرحل بنو إسرائيل من قادش برنيع شمالا وأتوا إلى جبل هور الذي يقع في أقصى الجنوب من أرض فلسطين على حدود الدويلة التي يحكمها ملك عراد.

وفاة هارون عليه السلام :

تقول التوراة (عدد ٢٠: ٢٤) وكلم الرب موسى وهارون في جبل هور على تخم أرض أدوم قائلا يَضْمُ هارون إلى قومه لأنه لا يدخل الأرض التي أعطيت لبني إسرائيل لأنكم عصيتم قولي عند ماء مريبة. خذ هارون وألعازار ابنه وأصعد بهما إلى جبل هور. وأخلع عن هارون ثيابه (ثياب الكهنوتية) وألبس ابنه ألعازار إياها فيضَم هارون ويموت هناك. ففعل موسى كما أمر الرب وصعدوا إلى جبل هور أمام أعين كل الجماعة. فخلع موسى عن هارون ثيابه وألبس ألعازار ابنه إياها. فمات هارون هناك على رأس الجبل ثم انحدر موسى وألعازار عن الجبل فلما رأى الجماعة أن هارون قد مات بكى جميع بيت إسرائيل على هارون ثلاثين يوما.

قال عمرو بن ميمون إن بنى إسرائيل اتهموا موسى بقتل هارون. ولجأ موسى إلى الله

ليبرته أمام بنى إسرائيل فأوحى الله إليه أن أنطلق بهم إلى قبره فإنى باعتة حتى يخبرهم أنه مات موتاً ولم تقتله. فانطلق بهم إلى قبر هارون. فناداه ياهارون فخرج من قبره ينفخ التراب عن رأسه فقال له أنا قتلتك؟ قال لا والله ولكنى مت. فعادوا وانصرفوا (عراس المجالس للثعلبي ص ٢٢٠) وواضح أن ذلك من الموضوعات. وتقول التوراة (عدد ٣٨:٣٣) ومات هارون فى جبل هور فى السنة الأربعين لخروج بنى إسرائيل من أرض مصر فى الشهر الخامس فى الأول من الشهر وكان هارون ابن ١٢٣ حين مات فى جبل هور. وفى هذه الفقرة معلومة غير دقيقة هى مايتعلق بتحديد عمر هارون بـ ١٢٣ سنة. إذ معروف أن هارون يكبر موسى بثلاث سنوات - وقد سبق أن ذكرنا (ص ٨٤٦) قول التوراة «وكان موسى ابن ثمانين سنة وهرون ابن ثلاث وثمانين سنة حين كلما فرعون» - وبالرجوع إلى جدول حياة موسى (ص ١١٢١) نجد أنه عند وفاة هارون كان موسى عمره ١٠٥ سنة وبذلك يكون عمر هارون عند وفاته هو ١٠٨ سنة وليس ١٢٣.

محاولة دخول الأرض من الجنوب :

كانت شعوب المنطقة قد استشعرت خطر بنى إسرائيل لذلك فقد اتخذوا أهبتهم لصدّهم. وكان ملك عراد يسكن فى جنوب فلسطين فملكته هى أولى الممالك المعرضة للغزو ولاشك أن عيونه وجواسيسه أخبروه بوصول جموع بنى إسرائيل إلى جبل هور على حدوده وذهب لمقاتلتهم. تقول التوراة (عدد ١٠:٢١) ولا سمع الكنعانى ملك عراد الساكن فى الجنوب أن إسرائيل جاء فى طريق أتايريم (أتايريم مدينة فى النقب بين عراد وجبل هور) حارب إسرائيل وسبى منهم سبياً. فنذر إسرائيل نذراً للرب وقال إن دفعت هؤلاء القوم إلى يدي أحرم مدنهم وأدمرها. فسمع الرب لقول إسرائيل ودفع الكنعانيين فحرّموهم ومدنهم فدعى اسم المكان «حرمة». ولا نظن أن بنى إسرائيل قد تغلبوا على ملك عراد ودمروا مدنه إذ لو كان ذلك صحيحاً لتقدموا ودخلوا أرض كنعان من هذا الاتجاه. والحقيقة هى ماذكرته التوراة من أن ملك عراد حارب إسرائيل وسبى منهم سبياً وذلك لا يكون إلا بعد أن يكون قد هزمهم. وهكذا فشل مشروع اقتحام الأرض من الجنوب فارتد بنو إسرائيل وعزموا على دخول الأرض من جهة الشمال شرقاً.

الدوران حول أدوم :

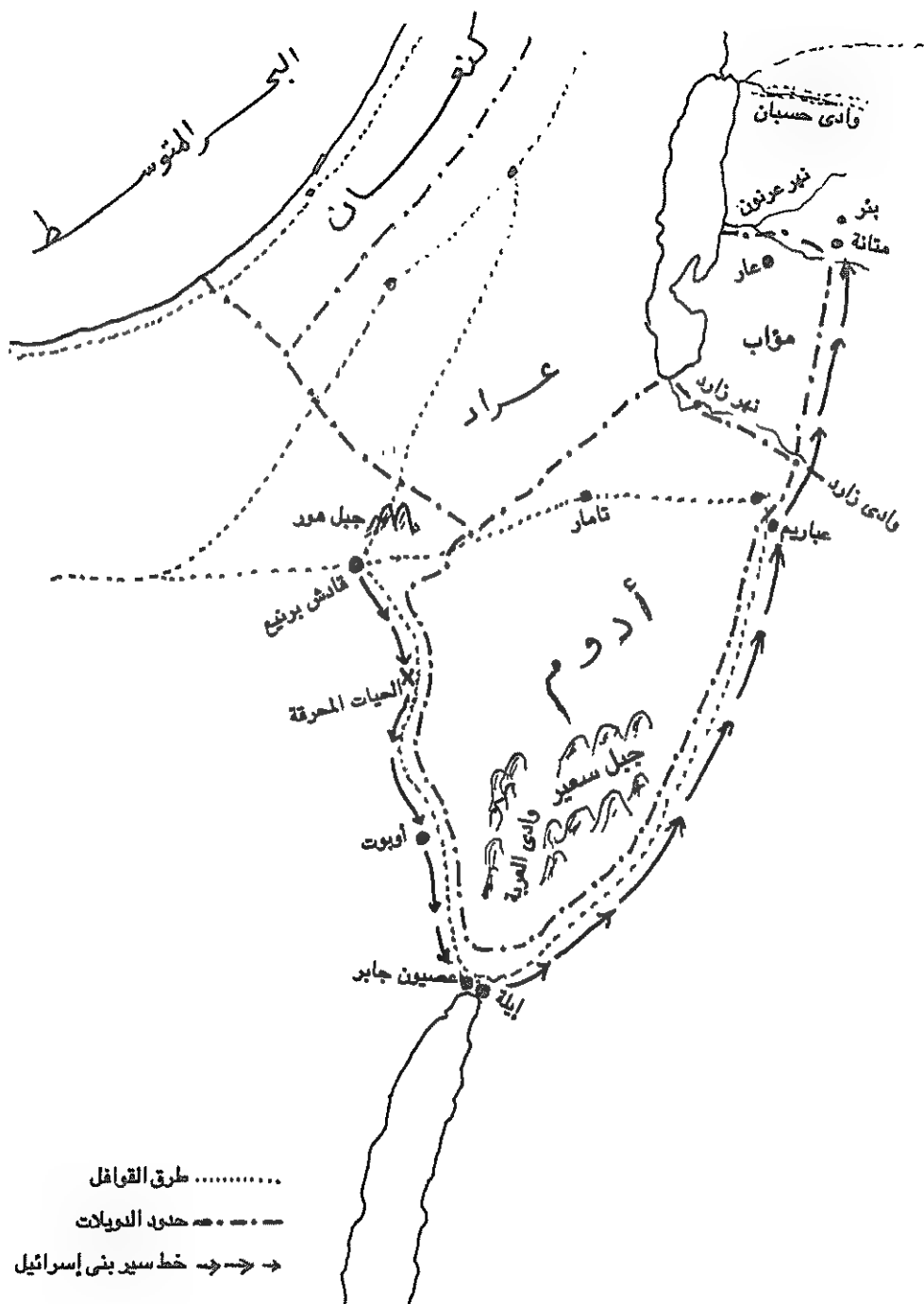
ارتد بنو إسرائيل إلى جبل هور ثم ساروا جنوباً على حدود أدوم ليدوروا حولها لأن ملكها رفض مرورهم بأرضه كما سبق أن ذكرنا. وتقول التوراة (عدد ٤:٢١) فصاقت نفس الشعب فى الطريق وتكلم الشعب على الله وعلى موسى قائلين لماذا أصعدتмана من مصر لنموت فى البرية لأنه لا خبز ولا ماء وقد كرهت أنفسنا الطعام السخيف (يقصدون المن والسلوى!) - وهذا التذمر أدّى إلى وقوع عقاب إلهى فى صورة ضربة الحيات - فأرسل الرب على الشعب

«الحيات المحرقة» فلدغت الشعب فمات قوم كثيرون من إسرائيل (وسم هذه الحيات كان يرفع حرارة المصاب حتى ليحس أنه يحترق): فأتى: الشعب إلى موسى وقالوا قد أخطأنا إذ تكلمنا على الرب وعليك. فَصَلَ إلى الرب ليرفع عنا الحيات. فصلى موسى لأجل الشعب فقال الرب لموسى اصنع لك حية من نحاس وضعها على راية فكل من لدغ ونظر إليها يحيا ففعل موسى كذلك وكان متى لدغت حية إنسانا ونظر إلى حية النحاس يحيا. ويقول أهل الكتاب إن ذلك يوضح أنه إذا توافر الإيمان الحق كان الخلاص وقد وُضعت حية نحاسية في هيكل سليمان كتذكارة لما حدث. ولكن الحية النحاسية بعد أن كانت رمزا لبعث الإيمان في النفس - بدأ بنو إسرائيل يقدسونها وصارت موضوعا للعبادة لذلك فإن حزقيا الملك (٧٠٠ ق.م.) كسرها ودقها ناعما (وارنر كيللر، ص ١٤٦). وقد وجد عالم الآثار الإسرائيلي بنود روزنبرج إحدى الحيات النحاسية في حفرياته في بلدة تمنا في وادي العربة.

بعد ذلك سار بنو إسرائيل في اتجاه خليج العقبة ووصلوا إلى أوبوت Obotth وهي كلمة عبرية تعنى «قرب الماء» ومكانها اليوم «عين الويبة». ثم وصلوا إلى عصيون جابر ثم إيلة على الطرف الشمالى لخليج العقبة وكانت هذه المسيرة من جبل هور إلى خليج العقبة طولها حوالى ١٦٠ كم. ثم التقوا حول جبل سعين وساروا باتجاه شمال شرق (شكل ٢٩٣) كان جبل سعين إلى يسارهم وظلوا يدورون حول جبل سعين أياما كثيرة مترددين هل يعبرونه ويفاجئون الأدوميين ويخترقون أرضهم من الجنوب إلى الشمال حتى يصلوا إلى أرض كنعان مادام ملك أدوم قد رفض طلبهم بالمرور سلما في أرضه. وكلم الرب موسى قائلا (تثنية ٢) كفاكم دورانا بهذا الجبل. تحولوا نحو الشمال وأوص الشعب قائلا أنتم مارون بتخم إخوتكم بنى عيسو الساكنين فى سعين فاحترزوا جدا. لا تهجموا عليهم لأنى لا أعطيك من أرضهم ولا وطاة قدم لأنى لعيسو قد أعطيت سعين ميراثا. طعاما تشترون منهم بالفضة لتأكلوا وماء أيضا تبتاعون منهم بالفضة لتشربوا.

ونفذ بنو إسرائيل أوامر الرب وساروا على حدود أدوم من الشرق ولم يحتكوا بهم حتى وصلوا إلى عباريم ثم عبروا نهر زارد وجاءوا إلى بلدة متانة على الحدود الشرقية لمؤاب على الشاطئ الشمالى لنهر عرنون ويحتمل أن تكون هى «خربة المدينة» الحالية وقال الرب لموسى (تثنية : ٩) لا تُعاد مؤاب ولا تُثر عليهم حربا لأنى لا أعطيك من أرضهم ميراثا. لأنى لبنى لوط قد أعطيت عار ميراثا (عار إحدى المدن الكبرى فى مؤاب على حدودها الشمالية على حافة وادى أرنون أو عرنون).

ونفذ بنو إسرائيل أوامر الرب وساروا على حدود مؤاب الشرقية ولم يعادوا المؤابيين أبناء مؤاب بن لوط (الجزء الثانى ص ٣٣٤) وعبروا نهرا أرنون وأتوا إلى بئر. وقال الرب لموسى اجمع الشعب فأعطيتهم ماء. حينئذ ترنم بنو إسرائيل بهذا النشيد: «اصعدى أيتها البئر. أجيئوا



شكل ٢٩٣ - الدوران حول أمّوم

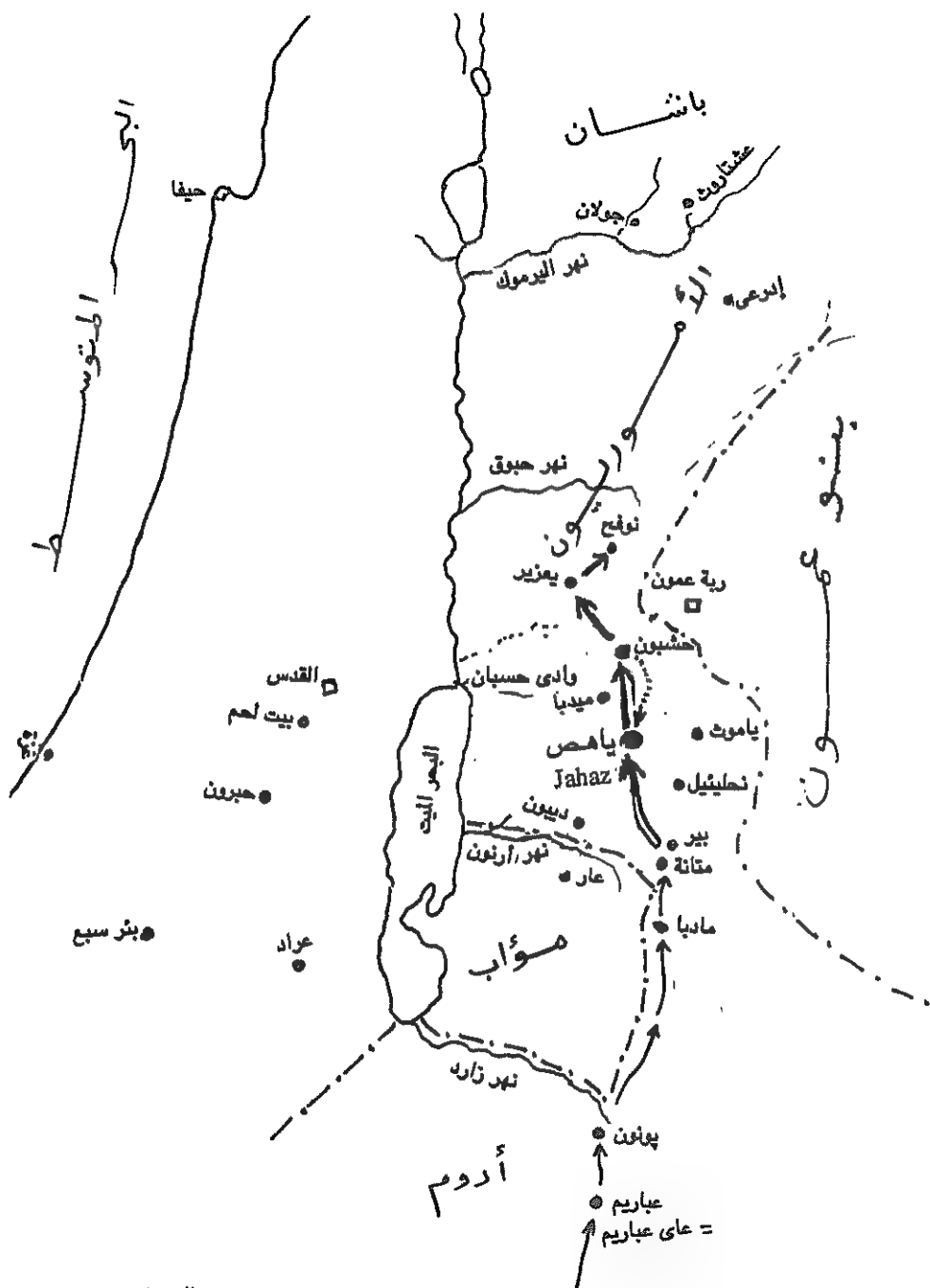
لها . بئر حفرها رؤساء . حفرها شرفاء الشعب بصولجان بعصيتهم». ويفهم من هذا أن بنى إسرائيل قد حفروا هذه البئر بعصيم وكان الرؤساء أصحاب الصولجان يشرفون على عملية الحفر حتى تمت وتدفق الماء منها غزيرا . وهذا يعنى أن دور عصا موسى وضرب الحجر لتتفجر منه المياه قد انتهى - وأن لبنى إسرائيل أن يعتمدوا على أنفسهم فى تدبير مايلزمهم من ماء للشرب أو لمواشيهم سواء بحفر الآبار أو بمياه الأنهار .

كان بنو عمون يسكنون الأرض التى إلى الشرق من «بئر» والأموريون إلى اليسار أى جهة الغرب . وكلم الرب موسى (تثنية ٢: ١٨) قائلا: فمتى قريت إلى تجاه بنى عمون لاتعاديهم . ولا تهجموا عليهم لأنى لا أعطيك من أرض بنى عمون ميراثا لأنى لبنى لوط قد أعطيتها ميراثا (عمون هو الابن الأصغر للوط . الجزء الثانى . ص ٣٣٦) . قوموا عبروا وادى أرنون . قد دفعت إلى يدك سيحون ملك حشبون الأمورى وأرضه . ابتدئ تملك وأثر عليه حربا . فى هذا اليوم أبتدئ أجعل خشيتك وخوفك أمام وجوه الشعوب تحت كل السماء . الذين يسمعون خبرك يرتعدون ويجزعون أمامك .

والمنطقة شمال نهر عرنون كانت فى الأصل من أراضي مؤاب التى كانت تمتد من وادى نهر زارد جنوبا حتى وادى حسبان عند الطرف الشمالى للبحر الميت وكانت حشبون ضمن أملاك مؤاب ولكن الأموريين حاربوا مؤاب الأول وغلبوهم وسبوا بناتهم وانتزعوا منهم المنطقة من وادى حسبان حتى نهر أرنون أى حوالى نصف أرضهم . وقد أجرى عالم الآثار سيجفريد هورن حفريات فى منطقة حشبون بين عامى ١٩٦٨ - ١٩٧١ وكذلك العالم لورانس جيراتى فى أعوام ١٩٧٤ - ١٩٧٦ وأثبتا أن هذه المنطقة كانت أهلة بالسكان فى الفترة بين القرنين ١٢ ق.م. وحتى القرن ١٤ الميلادى (قاموس أونجر الجديد . ص ٥٦٥) .

محاربة الأموريين :

تقول التوراة (عدد ٢١: ٢١) وأرسل إسرائيل رسلا إلى سيحون ملك الأموريين قائلا: دعنى أمر فى أرضك . لا نميل إلى حقل ولا إلى كرم ولا نشرب ماء من بئر فى طريق الملك نمشى حتى نجاوز تخومك . فلم يسمح سيحون لإسرائيل بالمرور فى تخومه بل جمع جميع قومه وخرج للقاء إسرائيل فى البرية - هنا نجد أن بنى إسرائيل لجأوا إلى الخدعة وأرادوا إظهار المهادنة حتى يدخلوا أرض الأموريين ثم ينقضوا عليهم فيغلبوهم بأقل الخسائر وخاصة أن تسليح بنى إسرائيل كان يقل كثيرا عن تسليح الأمم الأخرى . ولكن هذه الطريقة لم تفلح وخرج ملك سيحون لمحاربة بنى إسرائيل . وكان اللقاء فى مدينة ياهص Jahaz (شكل ٢٩٤) فضربه إسرائيل بحد السيف وملك أرضه من أرنون حتى الطرف الشمالى للبحر الميت . وكما قلنا سابقا إن هذه المنطقة كانت أصلا من أملاك مؤاب وكان من العار أن أخذها منهم الأموريون . لذلك قال بنو إسرائيل عند امتلاكها هذا النشيد :



شكل ٢٩٤ - الحرب مع سيحون ملك حشبون.
 (وهي الجزء الأول من حرب الأموريين).

ايتوا إلى حشبون فثبني وتصلح مدينة سيحون.

لأن نارا خرجت من حشبون. لهيبا من قرية سيحون.

أكلت عار مؤاب . أهل مرتفعات أرنون .

ويل لك يا مؤاب. هلكت يا أمة كموش.

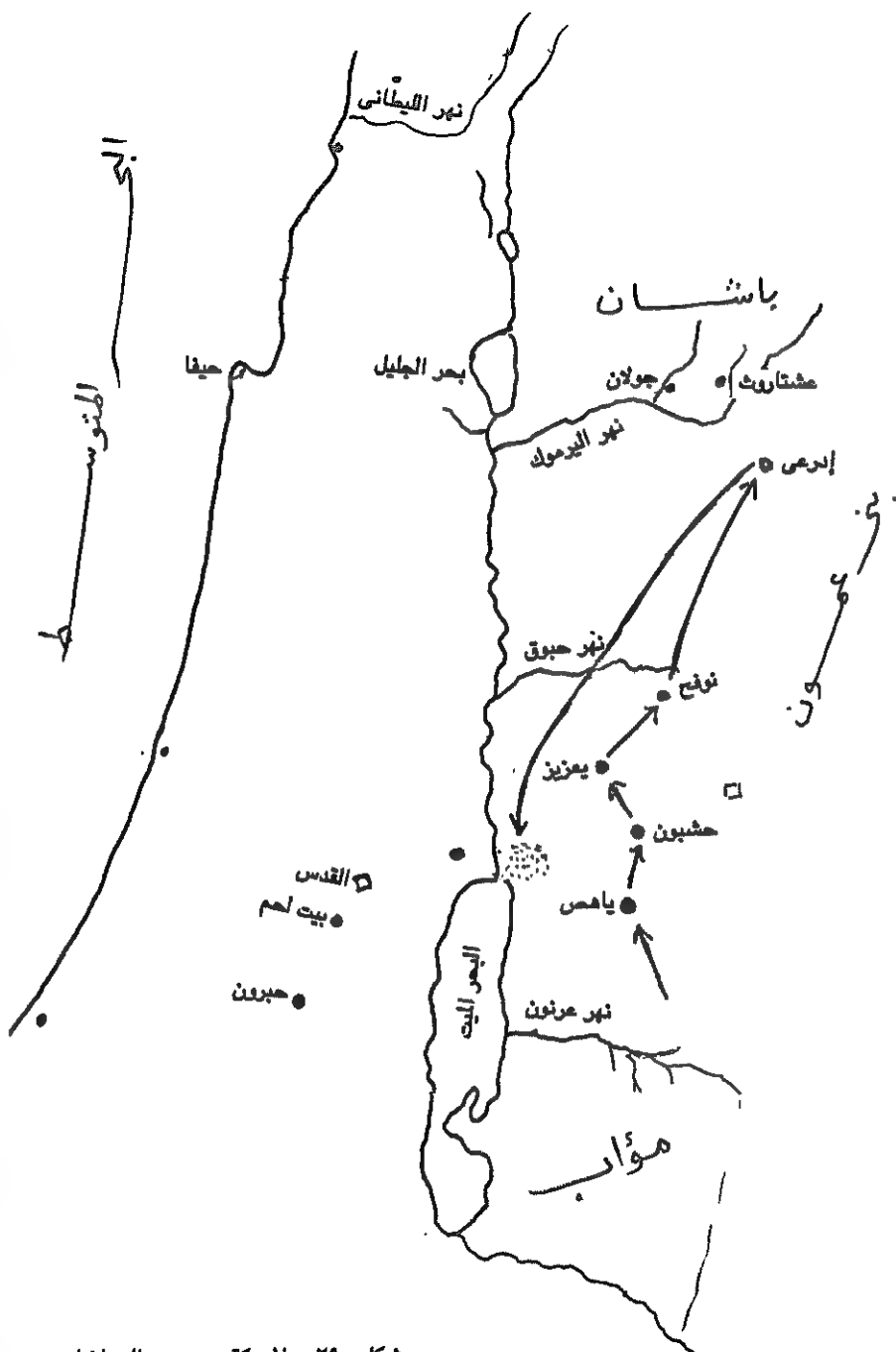
قد صير بني هاريين وبناته في السبي لملك الأموريين سيحون .

لكن قد رمينا هم. هلكت حشبون إلى ديبون وأخرينا إلى نوفح التي إلى ميدبا.

وكموش هو إله المؤابيين وقد سُموا به «أمة كوش» وسمى كموش «رجس المؤابيين». وكان من طقوس عبادته تقديم الأولاد ذبائح له. وكان له صله بملكوم أو مولك إله العمونيين الذي كانت تقدم له هو أيضا ذبائح من الأولاد.

وكان بنو إسرائيل يخربون المعابد بالذات إذ كان الأموريون وثنيين وكان من آلهتهم «رشف» إله النار و«دجان» إله الخصب والطعام و«حدد» أو «أدد» و«رمان» أو «رمانو» إله الرعد والمطر والعواصف.

ولاشك أن بنى إسرائيل قد غنموا بعض الأسلحة من الأموريين. وكان انتصارهم على الأموريين أول النجاحات التي لاقوها. وهذا ما شجعهم على الاستيلاء على كل المنطقة حول حشبون. وأرسل موسى (عدد ٢١: ١٢) رسلا ليتجسس يعزير Jazer ثم استولى عليها - ثم على نوفح Nophah . ثم عبر نهر حبيوق. وسار في اتجاه الشمال صوب أرض باشان شرقي بحر الجليل. وباشان معناها خصيب وكانت مراعى باشان مشهورة بخصبها. وكان عوج ملك باشان يتخذ من مدينة عشتاروث (٣٠ كم شرق بحر الجليل) مركزا له. فخرج للملاقاة بنى إسرائيل ودارت المعركة في بلدة إدري Edrei (شكل ٢٩٥). فقال الرب لموسى لا تخف منه لأنى دفعته إلى يدك مع جميع قومه وأرضه فتفعل به كما فعلت بسيحون ملك الأموريين. فضربوه وبنيه وجميع قومه حتى لم يبق له شارد وملكوا أرضه (عدد ٢١: ٣٥). وقد ذكرنا سابقا (الجزء الثانى ص ١٩٧) أن العماليق هم من نسل مالموق بن لود بن نوح. ومن خط السير المفترض لارتحالهم نرى أنهم مروا بهذه المنطقة من جنوب غرب سوريا - أرض باشان (الجلولان حاليا). والعماليق ينتمون إلى إنسان العصر البرونزى المتوسط (٢٢٠٠ - ٢٠٠٠ ق.م). وقد ارتحلت فرقة منهم جنوبا واستقروا فى الجزيرة العربية عند تفجر الماء من بئر زمزم (ج ٢ ص ٣٠٢) وذابوا فى الأقوام هناك. وفرقة ارتحلت إلى سينا. وقد ذكرنا أن بنى إسرائيل حاربوهم عند رفديم (وادي فيران - ص ٩٨٣) وانتصروا عليهم وأبادوهم. كان عوج ملك باشان وقومه هم بقايا العماليق. وإلى هذا تشير التوراة (تثنية ١١: ٣) فتقول: إن عوج ملك باشان وحده بقى من بقية الرفائيين (المراجع الإنجليزية تترجم الرفائيين إلى giants أى عمالقة)



شكل ٢٩٥ - المعركة مع عوج ملك باشان .
(وهي الجزء الثاني من الحرب مع الاموريين).



Dolmen in the Golan Heights

شكل ٢٩٦ - أحد الباحثين بجوار «سرير عملاق»
ويوجد حطام كثير منها في مرتفعات الجولان .

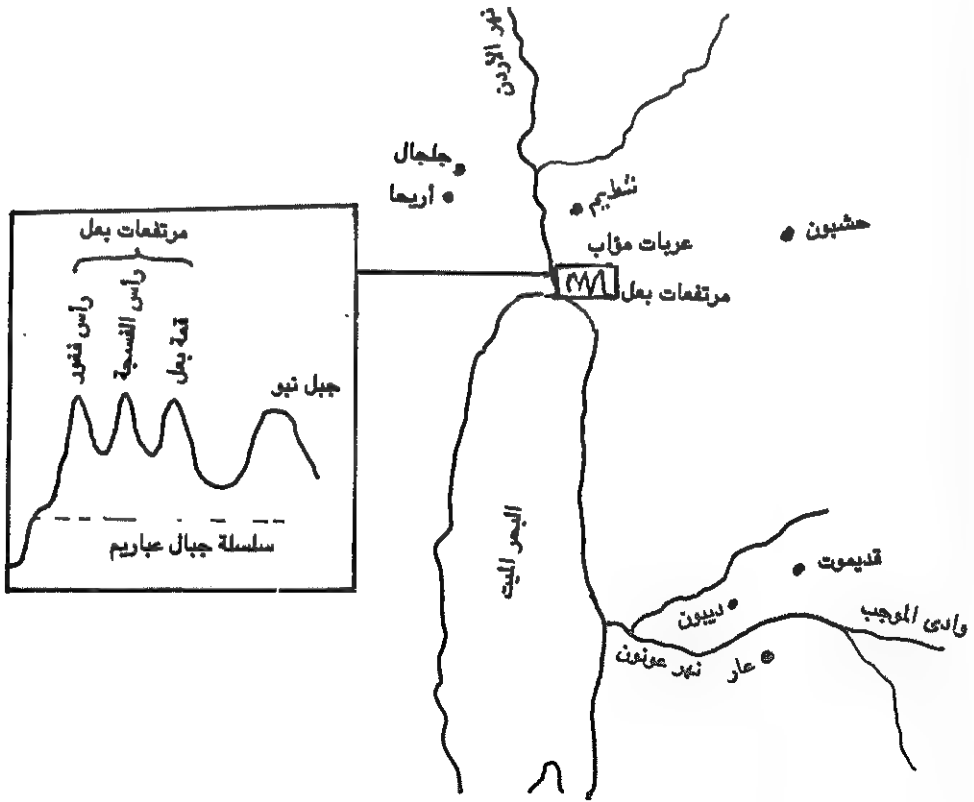
هو ذا سريره، سرير من حديد. أليس هو فى ربة بنى عمون (عمان الأردن حاليا) طوله تسع أذرع وعرضه أربع أذرع بذراع رجل. وقد اكتشف الأثريون مئات من هذه «السرير» عبارة عن قطعة ضخمة من حجر البازلت الصلد ٩ أذرع × ٤ أذرع ترتكز على ٤ قطع حجارة أصغر ترفعها عن الأرض ويسميتها الناس «سرير العملاق» (شكل ٢٩٦). ويرجح الأثريون أنها أضرحه أو قبور مكشوفة لهؤلاء العمالقة. وقد وجدت مئات منها فى الجولان والتي هى أرض باشان، وهذا يؤيد ما ذكر من أن عوج ملك باشان كان آخر العمالقة. وقد أبادهم بنو إسرائيل، حتى لم يبق لهم شارد كما ذكرنا أعلاه.

بعد أن استولى موسى وبنو إسرائيل على أرض باشان عادوا ونزلوا فى السهل المقابل لمدينة أريحا عبر نهر الأردن وهذا السهل يسمى «عربات مؤاب» وبدأوا يعدون العدة لعبور نهر الأردن إلى «الأرض الموعودة» التى أصبحت على مرمى البصر. لقد آمنوا ظهرهم فهزموا الأموريين واستولوا على أرضهم. وهادنوا بنى عمون ومؤاب واحترموا سيادتهم على أرضهم ولم يهاجموهم كما أمر الرب، ولكن حدث من مؤاب أمر لم يكن متوقعا ولا كان فى الحسبان.

«بلعام بن بعور» «نبي فتور» :

بالرغم من أن بنى إسرائيل كانوا قد تجنبوا الاشتباك مع مؤاب إلا أن بالاق بن صفور ملك مؤاب انزعج من اكتساح بنى إسرائيل للأموريين ثم لما عادوا ونزلوا فى شرق الأردن مقابل أريحا ظن أنهم سيتقدمون صوبه للاستيلاء على أرضه. تقول التوراة (عدد ٢٢: ٢٢) ولما رأى بالاق بن صفور جميع ما فعل إسرائيل بالأموريين فزع فقال مؤاب لشيوخ مديان، الآن يلحس بنو إسرائيل كل ماحولنا كما يلحس الثور خضرة الحقل! كان المؤابيون قد فشلت فيهم عبادة الأوثان وكانوا يعبدون إلها اسمه «كيموش»، وكان العمونيون يعبدون إلها اسمه «ملكوم» وكانوا يقدمون أبناءهم ذبائح له كما سبق أن ذكرنا. وكان المديانيون أيضا قد ضلوا وعبدوا الأوثان. ولعل المؤابيين ظنوا أن بنى إسرائيل بقيادة موسى عليه السلام لن يتركوا أيا من الشعوب التى تعبد أصناما فى حالها وأنهم إن عاجلا أو آجلا لابد مكتسحوهم فأروا أن يستبقوا الأمور فاتصلوا بشيوخ مدين واتفقوا معهم على أن يعملوا على إضعاف بنى إسرائيل باستعداد الرب عليهم.

بلعام بن بعور كان نبيا فى فتور Pethor - وإن كان البعض يرى أنه كاهن فقط - وكان يعيش فى قومه. ويحتمل أن مدينة فتور مكانها الآن تل الأحمر - ٢٠ كم جنوب قرقيش على الضفة الغربية للفرات الأعلى (شكل ٢٩٧) وكان مشهورا بتقواه وبأن دعاءه مستجاب. فأرسل بالاق رسلا إليه يدعوه قائلا: هو ذا شعب قد خرج من مصر هو ذا قد غشي وجه الأرض وهو مقيم مقابلي فالآن تعالي والعن لى هذا الشعب لأنه أعظم منى لعله يمكننا أن نكسره فنطرده من الأرض لأنى عرفت أن الذى تباركه مبارك والذى تلعبه ملعون - ولعل بالاق كان يطمع فى



استرداد النصف الشمالى من مملكته الذى استولى عليه الأموريون فلما استولى عليه بنو إسرائيل وجدها فرصة ليعيده إلى سيطرته فأراد أن يُضعفَ بنى إسرائيل بالدعاء عليهم ولعنهم حتى يستطيع أن يتغلب عليهم.

وانطلق شيوخ مؤاب وشيوخ مديان وفى أيديهم حلوان العرافة وأتوا إلى بلعام وكلموه بكلام بالاق فطلب منهم أن يمهلوه إلى الغد حتى يستشير الرب. وأوحى إلى بلعام ألا يذهب معهم ولا يلعن شعب بنى إسرائيل لأنه شعب مبارك. وفى الصباح أخبرهم أن الرب لم يسمح له بالذهاب معهم. فعاد الوفد إلى بالاق وأخبروه أن بلعام رفض طلبه، فعاد بالاق وأرسل رسلا أكثر وأعظم فأتوا إلى بلعام وألحوا فى مجيئة معهم وأغروه بهدايا أكثر. ورفض بلعام قائلا: ولو أعطانى بالاق مئة بيتة فضة وذهبا لا أقدر أن أتجاوز قول الرب فى أى عمل صغير أو كبير وطلب منهم امهاله الليلة لينظر ما يأمر به الرب. يرى أهل الكتاب (تفسير الكتاب المقدس، جماعة اللاهوتيين، ص ٢٩٢) أن ذلك التصرف من بلعام كان خطأ فقد سبق أن أعلنت له إرادة الرب فكان عليه أن يكر فى الحال رفضه السابق. إذ أنه لم تكن هناك أية حقيقة جديدة يمكن أن تبرر إعادة فتح الموضوع. لكن على ما يبدو أن بلعام كان قد مال قلبه للذهاب معهم لما رأى كثرة الهدايا هذه المرة فأراد أن يستشير الرب «لعله» يسمح له بالذهاب معهم وحتى لو لم يفعل ما يطلبونه. فإن هذا الموقف منه يدل على عدم الولاء الكامل لله. وكان طلبه مشورة الرب مُعبرا عن شهوة خفية للحصول على هذه العطايا الثمينة. وكأنما أراد الله أن يعطيه فرصة أخرى. فرأى بلعام فى المنام أن الرب يقول له: إذا أتى الرجال ليدعوك فقم اذهب معهم إنما تعمل الأمر الذى أكلّمك به. هنا كان الواجب على بلعام - أن يفهم المغزى الحقيقى لإرادة الرب إذ مادام قد أعلنه أن يتكلم بما يكلمه به الرب فهذا معناه عدم الموافقة على التكلم بما يطلبونه فيتعين عليه ألا يذهب معهم. ولكنه - لرغبته فى الذهاب معهم ليكون من حقه الهدايا التى عرضوها - عمى عن إرادة الرب وقام بلعام صباحاً وركب أتاناه (الأتان أنثى الحمار) وانطلق مع رؤساء مؤاب. وتقول التوراة (عدد ٢٢: ٢٢): فحمى غضب الرب لأنه منطلق معهم ووقف ملاك الرب فى الطريق ليقاومه وتوقف الأتان فضربه بلعام فسار قليلا ثم اعترضه الملاك ثانية فجنى إلى حائط حقل كروم وضغطت رجل بلعام بالحائط فضربها. ثم لما اعترضها ملاك الرب للمرة الثالثة ربضت وأبصر بلعام ملاك الرب واقفا فى الطريق شاهرا سيفه فسجد بلعام على وجهه وقال أخطأت والآن إن قبيح فى عينيك فإنى أرجع فقال له الملاك اذهب مع الرجال وإنما تتكلم بالكلام الذى أكلّمك به فقط.

فلما سمع بالاق بمجيء بلعام خرج لاستقباله وقال بلعام هأنذا قد جئت إليك. الكلام الذى يضعه الله فى فمى به أتكلم. وانطلقا معا إلى قرية «حصوت» وذبح بالاق بقرا وغنما وأولم وليمة لبلعام وفى الصباح أخذ بالاق بلعام بن يعور. وأصعده إلى قمة بعل (إحدى القمم فى سلسلة جبال عباريم - شكل ٢٩٨) ورأى من هناك شعب بنى إسرائيل.

وأمر بلعام بعمل الشعائر المطلوبة من بناء سبعة مذابح وتقديم قربابين (سبعة ثيران وسبعة كباش) ووقف على إحدى القمم العالية بحيث يرى الشعب. ولَقَّنه الرب مايقول فقال: كيف ألعن من لم يلعنه الله وبارك بنى إسرائيل. وقال بالاق جئت بك لتلعنهم فإذا بك تباركهم. هَلُمَّ إلى مكان آخر لتلعنهم فذهبوا إلى رأس الفسجة وعملوا نفس الشعائر ونطق بلعام وبارك بنى إسرائيل أيضا وغضب بالاق وطلب منه الانتقال إلى مكان ثالث ليلعنهم فانتقلوا إلى رأس فغور. وبنى أيضا سبعة مذابح وقَدَّم سبعة ثيران وسبعة كباش قربانا وتكلم بلعام وبارك بنى إسرائيل للمرة الثالثة. وغضب بالاق بن صفور - ملك مؤاب على بلعام وقال له جئت بك لتلعنهم وهو ذا أنت باركتهم ثلاث مرات. فالآن اهرب إلى بلدك. فقال له بلعام: لقد أخبرت رسلك بأنك لو أعطيتنى مئة بيتك فضة وذهبا فلا أقدر أن أتجاوز قول الرب لأعمل خيرا أو شرا من نفسى فالذى يتكلم به الرب إياه أتكلم.

نبوءات بلعام: قال بلعام: وحى الذى يسمع أقوال الله ويعرف معرفة العلى الذى يرى رؤيا القدير وهو مكشوف العينين. أراه ولكن ليس الآن. أبصره ولكن ليس قريبا. يبرز كوكب من يعقوب ويقوم قضيب من إسرائيل فيحطم طرفى مؤاب ويكون أدوم ميراثا ويكون سعيير أعداؤه ميراثا. ويصنع إسرائيل ببأس ويتسلط الذى من يعقوب. (وهذه النبوءة تنطبق على داود التى انتصر على مؤاب وأدوم). بعد ذلك لم يعد بلعام إلى بلده فتور بل رافق شيوخ مديان إلى بلادهم.

محاربة المديانيين :

كانت جموع بنى إسرائيل بجوار شطيم. فبدأ شباب بنى إسرائيل يترددون على القرية ويزنون مع بنات مؤاب والبنات المديانيات الموجودات بالقرية. بل وبدأ بعضهم يسجد لألهتهن. فغضب الرب وأوحى إلى موسى بأن يقوم رئيس كل سبط بقتل الأفراد الضالين فى سبطه. وسلط الله عليهم وباء قتل منهم الكثيرين. وكَلَّمَ الرب موسى قائلا (عدد ٣١: ١) انتقم لبنى إسرائيل من المديانيين ثم تَضَمُّ إلى قومك (أى تموت). فكلَّم موسى الشعب قائلا: جردوا منكم رجالا للجند فيكونوا على مديان. ألفا واحدا من كل سبط. فاختر اثنا عشر ألفا مجردون للحرب وأمر عليهم فينحاس بن ألعازار الكاهن وسار بهم ومعه أمتعة المقدس وأبواق الهتاف وتوجهوا جنوبا شرقى أدوم إلى أرض مدين شرق خليج العقبة وقتلوا ملوكهم وقتلوا كل الذكور. وبلعام بن بعور قتلوه بالسيف وسبى بنو إسرائيل نساء مدين وأطفالهم ونهبوا جميع بهائمهم ومواشيهم وكل أملاكهم وأحرقوا جميع مدنهم. وكانت الغنائم ٦٧٥,٠٠٠ رأس غنم ومن البقر ٧٢,٠٠٠ ومن الحمير ٦١,٠٠٠ والسبايا النساء ٣٢,٠٠٠.

أشار الله سبحانه وتعالى فى القرآن الكريم إلى قتل بنى إسرائيل لبعض الأنبياء بقوله:

«قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم صادقين».

(٩١ - البقرة)

ولعل بلعام بن بعور نبى فتور كان أول الأنبياء الذين قتلهم بنو إسرائيل. يتهم أهل الكتاب (تفسير الكتاب المقدس. جماعة اللاهوتيين ص ٣٩٩) بلعام بأنه أقنع المؤابيين والمديانيين أنهم يمكنهم أن يفوزوا ببغيتهم فى إضعاف إسرائيل عن طريق إغراء شباب بنى إسرائيل للوقوع فى الفساد وعبادة الأصنام التى تجعل الله لا يؤيدهم بنصره. ولا نظن أن بلعام يجرّس على الفساد بمثل هذه النصيحة. إلا أن يكون أنه لما لم يحصل على الهدية من بالاق أوغر صدره على بنى إسرائيل. ففعل ما فعل وبذلك كان قتله قصاصا عادلا. وما نراه هو أن بلعام قد تخلى عن الله فتخلى الله عنه. ولعل بلعام خشى أن يعود وحده إلى بلده فى الفرات الأعلى خشية أن يوقع به بالاق فى الطريق ويقتله. والأنبياء لا يخشون أحدا إلا الله ولو كان مقدرا له القتل فلن يفلته منه أى تدبير يفعله. كما أن الأنبياء لا يخطون خطوة إلا بأمر الله. ولعل لم يستشر ربه فى توجّهه إلى مدين بدلا من بلده الأصلي. ولكن على مايبدو كان بلعام قد بدأ يتصرف من تلقاء نفسه. ورأى أنه بمرافقة شيوخ مدين العائدين إلى بلدهم سيكون فى حمايتهم وفى مأمن من غدر بالاق. فى حين أن هذا التصرف كان فيه حتفه وانطبق عليه قوله تعالى:

«قل إن الموت الذى تفرون منه فإنه ملائكم».

(٨ - الجمعة)

ولاشك أن جنود بنى إسرائيل بقيادة فينحاس بن ألعازار قد تعرفوا عليه وظنوا أنه قد انحاز إلى أعدائهم فقتلوه بالرغم من أنه رفض إغراءات بالاق بأن يلعنهم وباركهم ثلاث مرات. بعد انتصار بنى إسرائيل على مدين خاف المؤابيون ولم يعودوا يشكلون أى مشكلة بالنسبة لبنى إسرائيل. وتفرغ موسى للخطوة التالية وهى:

الاستعدادات الأخيرة لدخول الأرض :

كان الكنعانيون يتوقعون الغزو من الجنوب ويعد هزيمتهم لبنى إسرائيل قرب جبل هور (ص ١٠٨٨) وما رأوه من اتجاه بنى إسرائيل فى سيرهم نحو الجنوب - ظنوا أنهم صرفوا النظر عن دخول الأرض وأنهم عائدون إلى سيناء للاستيطان بها واسترخى القوم فى كنعان ولم يهتموا بمعرفة مايجرى فى شرق الأردن لظنهم أنها المناوشات العادية التى كانت تجرى بين المؤابيين والأموريين.

وبدأ بنو إسرائيل فى اتخاذ الاستعدادات النهائية لدخول الأرض من الشرق وكانت هذه الاستعدادات تشمل :

أ - التعبئة العامة الأخيرة .

ب - وضع قواعد تقسيم الأرض بعد الاستيلاء عليها.

أ - التعبئة العامة الأخيرة :

نتيجة لما حدث لبني إسرائيل أثناء التيه في سيناء أربعين سنة وهى مدة طويلة تغير حجم الأسباط تغيرا كاملا فقد مات جيل بأكمله ونشأ جيل جديد ولا يمكن لقائد حصيف أن يدخل معركة معتمدا على بيانات إحصائية لحجم قواته من أربعين سنة لذلك صدر الأمر بإحصاء جديد لتقدير عدد رجال الحرب القادرين على حمل السلاح لغزو فلسطين ودخول الأرض وامتلاكها. وكان الحد الأدنى لسن التجنيد هو ٢٠ سنة كما فى الإحصاء الأول: (عدد ١:٢٦) ثم كلم الرب موسى وألغاز بن هارون الكاهن قائلا: خذ عدد كل جماعة بني إسرائيل من ابن عشرين سنة فصاعدا حسب بيوت آبائهم كل خارج للجند فى إسرائيل فكان الإحصاء هكذا:

١ - سبط راوبين	٤٣,٧٣٠	٤ عشائر	٧ - بنو أفرايم	٣٢,٥٠٠	٤ عشائر
٢ - سبط شمعون	٢٢,٢٠٠	٥ عشائر	٨ - بنو منسى	٥٢,٧٠٠	٤ عشائر
٣ - بنو جاد	٤٠,٥٠٠	٧ عشائر	٩ - بنو بنيامين	٤٥,٦٠٠	٧ عشائر
٤ - سبط يهوذا	٧٦,٥٠٠	٨ عشائر	١٠ - بنو دان	٦٤,٤٠٠	عشيرة واحدة
٥ - بنو يساكر	٦٤,٣٠٠	٤ عشائر	١١ - بنو أشير	٥٣,٤٠٠	٦ عشائر
٦ - بنو زبولون	٦٠,٥٠٠	٣ عشائر	١٢ - بنو نفتالى	٤٥,٤٠٠	٤ عشائر

وكان مجموع الجند من بني إسرائيل ٦٠١,٧٣٠ وقد سبق أن أبدينا رأينا (ص ١٠٤٥) فى مصداقية هذه الأرقام.

وكان سبط لاوى المعدودون من ابن شهر فصاعدا هو ٢٣,٠٠٠ وبالطبع سبط لاوى لا يُجندون لأنهم يخدمون الرب. وكان اللاويون ثلاث عشائر: جرشون وقهات ومرارى.

ب - قواعد تقسيم الأرض :

تقول التوراة (عدد ٢٦:٥٢) ثم كلم الرب موسى قائلا لهؤلاء تُقسم الأرض نصيبا على عدد الأسماء. الكثير تكثر له نصيبه والقليل تقلل له نصيبه كل واحد حسب المعدودين منه يعطى نصيبه. إنما بالقرعة تُقسم الأرض. حسب أسماء أسباط آبائهم يملكون حسب القرعة.

وحدثت مشكلة إذ أن أحد رؤساء عشائر منسى - وهو صلفحاد توفى ولم يكن له أبناء ذكور بل كانت له ٣ بنات تظلمن إلى موسى عليه السلام إذ لم يعط لهن نصيب. فكلم الرب موسى وأنزل القاعدة الشرعية: أيما رجل مات وليس له ابن تنقلون ملكه إلى ابنته وإن لم يكن له ابنة تعطوا ملكه لإخوته. وإن لم يكن له إخوة تعطوا ملكه لإخوة أبيه وإن لم يكن لأبيه إخوة تعطوا ملكه لنسيبه الأقرب إليه من عشيرته فيرثه فصارت لبني إسرائيل فريضة كما أمر الرب موسى (عدد ٢٧:٦). ونلاحظ هنا فرقا بين اليهودية والإسلام. فى الشريعة اليهودية تحجب الابنة الإخوة عن الميراث. وفى المذهب السنى يكون للإخوة نصيب فى الميراث إذا لم يكن

للمتوفى أبناء ذكور. ولكن الشيعة يفسرون الآية الواردة فى هذا الشأن تفسيراً يجعل الإخوة لا يشاركون ابنة أو بنات المتوفى فى الميراث.

كذلك لم يعط لعشائر سبط لاوى نصيب فى الأرض عند التقسيم (تثنية ١٨): لا يكون للكهنة اللاويين قسم ولا نصيب مع إسرائيل. يأكلون وقائد الرب ونصيبه. وهذا هو حق الكهنة من الشعب الذين يذبحون الذبائح بقرا كانت أو غنما يعطون الكاهن الساعد والفكين والكرش. وتعطيه أول حنطتك وخمرتك وزيتك وأول جزاز غنمك لأن الرب إلهك قد اختاره من جميع أسباطك لكى يقف لىخدم باسم الرب هو وبنوه.

لجنة تقسيم الأرض :

وكلم الرب موسى قائلاً (عدد ٣٤: ١٦) هذان اسما الرجلين اللذين يقسمان الأرض لكم: العازار الكاهن ويشوع بن نون ورئيساً واحداً من كل سبط تأخذون لقسمة الأرض:

من سبط يهوذا : كالب بن يفتة

من سبط شمعون : شموئيل بن عميئود .

من سبط نياامين : أليداد بن كسلون .

من سبط بنى دان : بَقَّى بن يجلئ.

من سبط منسى : حَنِينِيل بن إيفود .

من سبط أفرايم : قموئيل بن شِفطان .

من سبط زبولون : أليصافان بن فرناح .

من سبط يساكر : فلتيطيل بن عزَّان .

من سبط أشير : أخيهود بن شلومي .

من سبط نفتالى : فدهئيل بن عميئود .

هؤلاء هم الذين أمرهم الرب أن يقسموا لبنى إسرائيل فى أرض كنعان.

وأما بنور رأوبين وبنو جاد فكلَّموا موسى والعازار الكاهن ورؤساء الجماعات قائلين (عدد ٣٢): إن وجدنا نعمة فى عينيك تعطنا أرضاً فى شرق الأردن وعينوا له المناطق بالإسم حسب شكل ٢٩٩ - اعطنا هذه الأرض ولا تُعبِّرنا الأردن. فغضب موسى وقال لبنى جاد وبنى رأوبين: هل ينطلق إخوتكم إلى الحرب وأنتم تقعدون ههنا. لماذا تصدُّون قلوب بنى إسرائيل عن العبور إلى الأرض. وذكرهم بأن الذين ثبَّطوا الناس عن الحرب عند قادش برنيع غضب الرب عليهم. وكان جزاؤهم أن يموتوا فى البرية. فقالوا نحن نعبر معهم. ونحارب معهم حتى ينتصروا

ويتملكوا الأرض وبعد هذا لا نقتسم معهم لأننا نأخذ نصيبنا من الأرض شرق نهر الأردن. وعلى هذا الشرط وافق موسى عليه السلام على طلبهم إذ لم يكن فيه نكوص عن دخول الأرض. كذلك طلب ٣ عشائر من عشائر منسى الأربعة مثل هذا الطلب. فعين لهم موسى مناطق فى شرق الأردن. وهكذا أصبح اقتسام الأرض غرب النهر على ٩, ٥ سبط وفى شرقه على ٢, ٥ سبط.

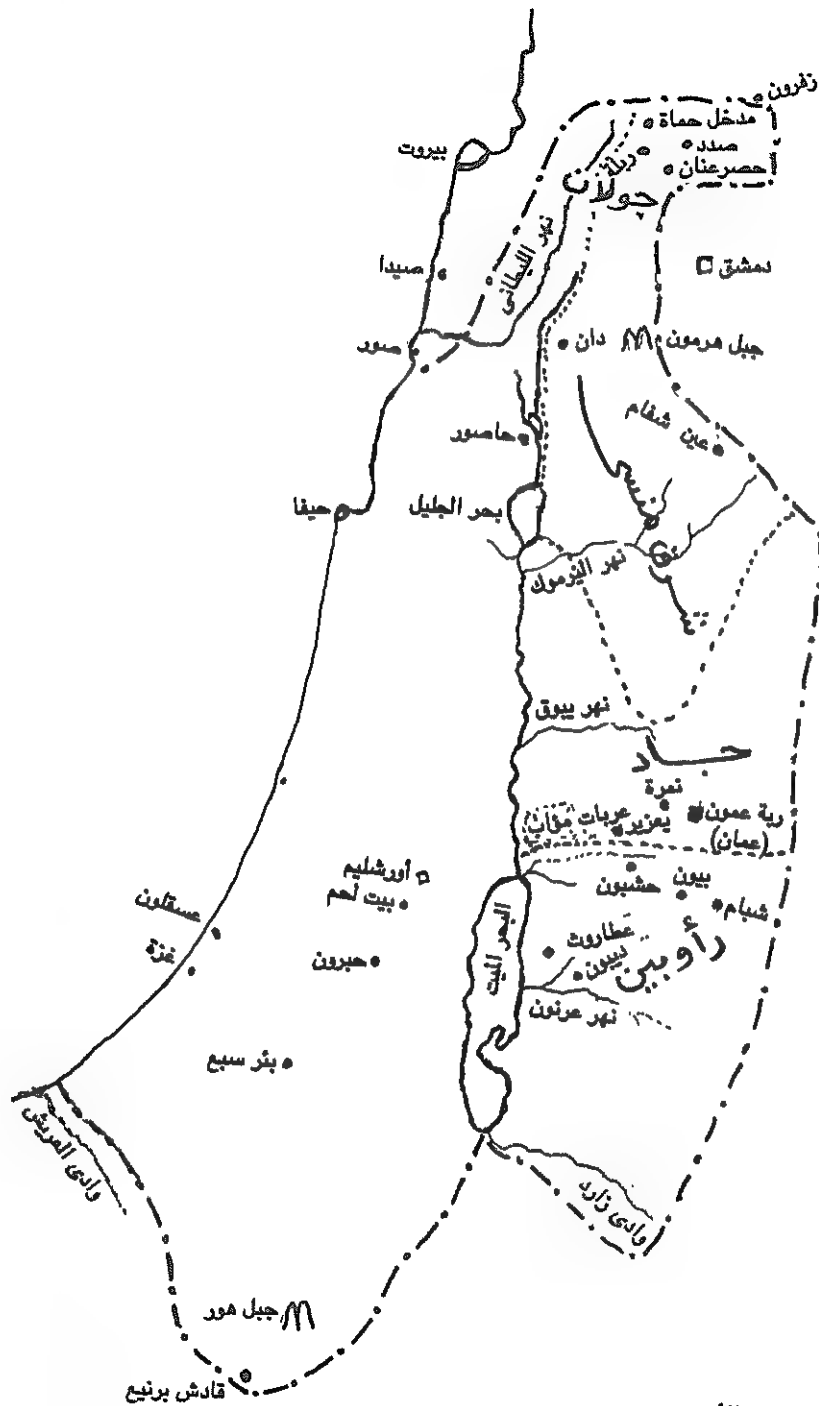
حدود الأرض :

بدلا من إطالة الشرح فإن الخرائط أكثر توضيحا. وشكل ٢٩٩ يبين لنا أنه فى المفهوم الإسرائيلى «الأرض الموعودة» تشمل فلسطين كلها بما فيها الضفة الغربية بأكملها، وشرق الأردن وجنوب لبنان والجلولان! ونرى أن الحدود الشمالية تمتد فى الشرق لتشمل منابع ووادى الليطانى وهى من أخصب المناطق لوفرة المياه بها، أما «إسرائيل الكبرى» فهى من النيل إلى الفرات كما يدعون فى الوقت الحاضر.

وكلم الرب موسى فى عربات مؤاب قائلا: كلّم بنى إسرائيل وقل لهم إنكم عابرون الأردن إلى أرض كنعان فتطردون كل سكان الأرض من أمامكم وتمحون جميع تصاويرهم وتبيدون كل أصنامهم المسبوكة وتخربون جميع مرتفاتهم (أى معابدهم التى كانت تقام على مرتفعات وتسمى زقورات. انظر الجزء الثانى ص ١٨٧). وتقول التوراة (تثنية ٢٥: ٣) وتضرع موسى إلى الرب قائلا: دعنى أعبّر وأرى الأرض الجيدة التى عبر الأردن. هذا الجبل الجيد ولبنان. ولكن الله أمره: لا تعد تكلمنى أيضا فى هذا الأمر. اصعد إلى رأس الفسجة (أحد قمم الجبال العالية فى مرتفعات بعل. شكل ٢٩٨) وارفع عينيك إلى الغرب والشمال والجنوب والشرق وانظر بعينيك لكن لا تعبر هذا الأردن.

استخلاف يشوع :

أدرك موسى عليه السلام أن مهمته قد انتهت. فقد أخذ بيد بنى إسرائيل وأخرجهم من مصر وسار بهم إلى سيناء وأعطاهم شريعة الرب ثم تغرب معهم فى البرية ٤٠ سنة وهاهو قد وضع أقدامهم على أعتاب الأرض التى وعدها الله لهم. وحارب معهم حتى تملكوا الأرض الواقعة فى شرق الأردن. وأدرك أن أجله قد اقترب فكلّم الرب قائلا: ليوكلّ الرب رجلا على الجماعة لكى لا تكون الجماعة كالغنم التى لا راعى لها. فقال الرب لموسى: خذ يشوع بن نون - رجلا فيه روح. وضع يدك عليه وأوقفه قدام ألعازار الكاهن وقدام كل الجماعة وأوصه أمام أعينهم. واجعل من هيبتك عليه لكى يسمع له كل جماعة بنى إسرائيل. ففعل موسى كما أمر الرب. وقال له الرب: وأما يشوع فأوصه وشدّده وشجّعه لأنه هو يعبر أمام هذا الشعب وهو يقسم لهم الأرض.



شكل ٢٩٩ - حدود الأرض الموعودة .

وتقول التوراة (تثنية ٣١: ١٤) وقال الرب لموسى، هو ذا أيامك قد قربت لكى تموت، ادع يشوع وقفا فى خيمة الاجتماع لكى أوصيه. فانطلق موسى ويشوع ووقفا فى خيمة الاجتماع. فترأى الرب فى الخيمة فى عمود سحاب ووقف عمود السحاب على باب الخيمة وأوصى يشوع بن نون وقال تشدد وتشجع لأنك أنت تدخل ببنى إسرائيل الأرض التى أقسمت لهم وأنا أكون معك.

الوصية الأخيرة لموسى عليه السلام (خطب الوداع الثلاث)

كانت الوصية الأخيرة لموسى عليه السلام من الطول بحيث استغرقت ثلاثة أيام فى إلقتها وتكونت من ثلاث خطب، ألقى كل واحدة منها على قمة من قمم جبال بعل الموجودة على الضفة الشرقية لنهر الأردن عند الطرف الشمالى للبحر الميت (شكل ٢٩٨) فى المنطقة المعروفة بعربة مؤاب وقف موسى يرنو ببصره إلى الأرض عبر الأردن والتى كان يتمنى أن يدخلها - ولكن شاعت إرادة الله أن يدخلها خلفه يشوع بن نون - ويمكننا تلخيص هذه الخطب التى ذكرت فى التوراة (سفر التثنية) فى الآتى:

الخطبة الأولى :

بدأ موسى عليه السلام الخطبة بمقدمة تاريخية ذكر فيها بنى إسرائيل - أو بالأحرى سرد فيها لهذا الجيل من بنى إسرائيل - الأحداث التى مرت على آبائهم وفضل الله عليهم إذ أخرجهم من مصر وأهلك عدوهم. ثم جاءوا إلى البرية، وأنزل الله عليه ألواح الشريعة والأحكام. وراح يسرد عليهم ما أخطأوا به إلى الرب ولكن الرب عفا عنهم. ثم كيف أرسل الاثنى عشر نقيباً ليتجسسوا فى الأرض وكيف رفض آبائهم دخول الأرض فكان التيه أربعين سنة، ولما انقضت داروا حول أدوم ومروا بجوار مؤاب وبنى عمون ولم يعادوهم. ثم حاربوا الأموريين وهزموهم واستولوا على أرضهم ثم حاربوا المديانيين وهزموهم وخربوا ديارهم وغنموا منهم الغنائم والسبايا.

بعد هذه المقدمة انتقل موسى عليه السلام إلى صلب الخطاب الأول وهو يحث على عبادة الرب وحده وعدم الإشتراك به والبعد عن عبادة الأصنام وتحطيم الأصنام التى يجدونها فى الأرض التى يدخلونها. ويمكن تلخيص الخطبة الأولى فى النقاط التالية:

١ - التأكيد على عبادة الرب وحده وعدم الإشتراك به :

فالآن يا إسرائيل اسمع الفرائض والأحكام التى أنا أعلمكم لتعملوها لكى تحيوا وتدخلوا وتمتلكوا الأرض التى الرب إله آبائكم يعطيكم. لا تزيدوا على الكلام الذى أنا أوصيكم به ولا تنقصوا منه. احفظوا وصايا الرب إلهكم التى أنا أوصيكم بها. أعينكم قد أبصرت ما فعله الرب بكل من ذهب وراء بعل فغور (إله الكنعانيين) أباده الرب من وسطكم. وأما أنتم الملتصقون بالرب فجميعكم أحياء. قد علمتكم فرائض وأحكام كما أمرنى الرب إلهى لكى تعملوا بها فى الأرض التى أنتم داخلون إليها فاحفظوا واعملوا واحفظ نفسك جيدا لئلا تزول من قلبك. وعلمها أولادك وأولاد أولادك. لا تفسدوا وتعملوا لأنفسكم تمثالا منحوتا شبه ذكر أو أنثى أو شبه بهيمة ما مما على الأرض أو شبه طائر مما يطير فى السماء. ولئلا ترفع عينيك إلى السماء وتنظر الشمس والقمر والنجوم فتسجد لها وتعبدها. اخترزوا من أن تنسوا عهد الرب إلهكم وتصنعوا لأنفسكم تمثالا منحوتا صورة كل ما نهاك عنه الرب إلهك.

أشهد عليكم اليوم السماء والأرض - أنكم إن فعلتم ذلك - أنكم تبيدون سريعا عن الأرض ويبددكم الرب فى الشعوب فتبتقون عددا قليلا بين الأمم التى يسوقكم الرب إليها.

ملحوظة: لم يلتزم بنو إسرائيل بهذه الوصية ونفذ فيهم تهديد موسى كما جاء فى القرآن الكريم:

«وإذ تأذن ربك ليعيثن عليهم إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب إن ربك لسريع العقاب وإنه لغفور رحيم. وقطعناهم فى الأرض أمما».

(١٦٧ - الأعراف)

لا تصنعوا آلهة من خشب أو حجر مما لا يُبصر ولا يسمع ولا يأكل ولا يشم.

تذكر عندما يُضيق عليك وتُصيبك كل هذه الأمور فى آخر الأيام ترجع إلى الرب إلهك وتسمع لقوله لأن الرب رحيم لا يتركك ولا يهلكك. لقد علمتم ما فعل الرب فى مصر من آيات لتعلم أن الرب هو الإله. ليس آخر سواه. فاعلم اليوم وردد فى قلبك أن الرب هو الإله فى السماء من فوق وعلى الأرض من أسفل. ليس سواه - وهو نفس المعنى الذى جاء فى القرآن الكريم:

«وهو الذى فى السماء إله وفى الأرض إله وهو الحكيم العليم».

(٨٤ - الزخرف)

٢ - تحطيم الأصنام فى الأرض التى يفتحونها :

هذه هى الفرائض والأحكام لتعملوها فى الأرض التى أعطاك الرب. تُخربون جميع الأماكن حيث عبدت الأمم التى ترثونها آلهتها على الجبال الشامخة وعلى التلال وتحت كل شجرة

خضراء وتهدمون مذابحهم وتُكسرون أنصابهم وتحرقون سواريتهم بالنار وتُقطعون تماثيل آلهتهم وتمحون اسمهم من ذلك المكان.

٣ - عدم الإنصياع لأي دعوة لعبادة الأصنام :

إذا أغواك سرا أخوك ابن أمك أو ابنتك أو امرأتك أو صاحبك قاتلا نذهب ونعبد آلهة أخرى من آلهة الشعوب الذين حولك فلا ترض منه ولا تسمع له. ولا تشفق عليه ولا ترق له بل قتلا تقتله. يدك تكون عليه لقتله ثم أيدى جميع الشعب أخيرا، ترجمه بالحجارة حتى يموت لأنه التمس أن يطرحك عن الرب إلهك الذي أخرجك من مصر.

إذا سمعت عن إحدى مدنك التي يعطيك الرب إلهك لتسكن فيها قولا قد خرج أناس من وسطك قائلين نذهب ونعبد آلهة أخرى، فضربا تضرب سكان تلك المدينة بحد السيف وتُحرّمها بكل ما فيها مع بهائمها بحد السيف وتحرق بالنار المدينة وكل أمتعتها.

٤ - التأكيد على التوحيد :

اسمع يا إسرائيل، الرب إلهنا واحد، فتحب الرب إلهك من كل قلبك ومن كل نفسك ومن كل قوّتك. ولتكن هذه الكلمات التي أنا أوصيك بها اليوم على قلبك وقصّها على أولادك وتكلم بها حين تجلس في بيتك وحين تمشى في الطريق وحين تنام وحين تقوم واربطها علامة على يدك ولتكن عصائب بين عينيك واكتبها على قوائم أبواب بيتك وعلى أبوابك.

٥ - تكرار التحذير من عبادة آلهة أخرى :

الرب إلهك تتقى، وإياه تعبد، وباسمه تحلف، لا تسر وراء آلهة أخرى من آلهة الأمم التي حولكم لئلا يحمي غضب الرب عليكم فيبيدكم عن وجه الأرض. لا تعبد آلهتهم لأن ذلك شرك لك. إن قلت في قلبك هذه الشعوب أكثر منى فلا تخف منهم ، لا تهرب وجوههم لأن الرب إلهك وسطك إله عظيم وسيدفعهم الرب أمامك ويوقع بهم اضطرابا حتى يفنوا، تماثيل آلهتهم تحرقون بالنار. لا تشته فضة أو ذهباً مما عليها وتأخذ منها لأنها رجس ولا تدخل رجسا إلى بيتك، تُكسرون أصنامهم وتقطعون سواريتهم، لا تعط لهم عهدا ولا تشفق عليهم ولا تصاهرهم، بنتك لا تعط لابنه وبنته لا تأخذ لابنك لأنهم سيفتنونهم فيعبدوا آلهة أخرى.

٦ - خير الدنيا في الإيمان بالله وحده :

أعلم أن الرب إلهك هو الله الإله الأمين الحافظ العهد والإحسان لمن يحبونه ويحفظون وصاياه، والذين يعملون بأحكامه يحبهم ويباركهم فيكثر ثمرة بطنك وثمرة أرضك قمحك وزيتك ونتاج بقرك وإناث غنمك، لا يكون عقيم ولا عاقر فيك ولا في بهائمك. ويرد الرب عنك كل مرض.

٧ - ليس بالخبز وحده يحيا الإنسان :

تذكر كيف سار بك الرب هذه الأربعين سنة في القفر لكي يجربك ليعرف ما في قلبك أنتحفظ

وصاياہ أم لا . فأذلك وأجاعك وأطعمك المن لكي یعلمك أنه ليس بالخبز وحده يحيا الإنسان . بكل ما يخرج من فم الرب يحيا الإنسان .

متى شبعتم فى الأرض التى تملكونها تبارك الرب لأجل الأرض الجيدة التى أعطاك . احترز من أن تنسى الرب إلهك ولا تحفظوا وصاياہ وأحكامه وفرائضه . فإذا شبعتم وبنيت بيوتًا جيدة وكثرت بقرك وغنمك وكثرت لك الفضة والذهب يرتفع قلبك وتنسى الرب . ولئلا تقول فى قلبك قوتى وقدره يدي اصطنعت لى هذه الثروة . بل اذكر الرب أنه هو الذى يعطيك قوة لاصطناع الثروة .

٨ - تنتصر على الشعوب بخطاياهم :

لأجل إثم هذه الشعوب يطردهم الرب من أمامك . ليس لأجل برِّك وعدالة قلبك تدخل لتمتلك أرضهم بل لأجل إثم أولئك الشعوب يطردهم الرب من أمامك .

٩ - التهديد بغضب الرب إذا عبدوا آلهة أخرى :

حذَّره موسى عليه السلام من أن ينصرفوا عن الرب : والرجل الذى يذهب ليعبد آلهة أمم أخرى وأصنامهم تحل عليه كل اللعنات ويمحو الله اسمه من تحت السماء وتنااله الضربات وأمراض . وأرضه تصبح كبريت وملح لا تُزرع ولا تنبت ولا يطلع فيها عشب . واذكر كيف اشتعل غضب الرب على أمم واستأصلهم الرب من أرضهم مثل سدوم وعمورة وأدمة وصبونيم (مدن قوم لوط انظر الجزء الثانى ص ٣٣٠) لأنهم ذهبوا وعبدوا آلهة أخرى وسجدوا لها .

١٠ - باب التوبة مفتوح :

واستكمل موسى قائلا : ومتى أتت عليك كل هذه الأمور فإن رجعت إلى الرب إلهك وسمعت لصوته حسب كل ما أنا أوصيك به أنت وبنوك بكل قلبك وبكل نفسك . يردُّ الله إلهك سبيك ويرحمك ويعود فيجمعك من جميع الشعوب الذين بددك إليهم الرب إلهك . إن يكن قد بددك إلى أقصاء السموات فمن هناك يجمعك ويأتى بك إلى الأرض التى امتلكها أبائك فتمتلكها ويحسن إليك ويكثرك ويجعل الرب إلهك كل هذه اللعنات على أعدائك وعلى مبغضيك الذين طردوك - وكان فى هذا القول نبوءة بالسبب نتيجة ضلال بنى إسرائيل وعبادتهم لآلهة أخرى . ثم أرسل الله لهم أنبياء فى المنفى أعادوهم إلى عبادة الله فأعادهم الله لأرضهم ثانية .

ونجد أن موسى عليه السلام فى هذه الخطبة ركَّز على أمرين اثنين - عبادة الله وحده وعدم عبادة الأصنام . وأعاد ذلك وكرره مرات ومرات حتى يرسخ فى الأذهان .

ب - الخطبة الثانية :

أعاد موسى عليه السلام فى أول هذه الخطبة أيضا التأكيد على ضرورة التمسك بعبادة الرب - وعدم صنع وعبادة الأوثان أو الانسياق وراء الشعوب الأخرى وعبادة أصنامهم وآلهتهم

وكان يتخلَّل ذلك تذكيرهم بما لاقوه فى مصر من صنوف العذاب وما منَّ الله به عليهم من إخراجهم من مصر وإهلاك عدوهم. وكان يكرر أيضا تذكيرهم بما نال آباءهم عندما كانوا يعصون الرب أثناء مسيرتهم فى سيناء، ثم أتبع ذلك بالنقاط التالى :

١ - كرر عليهم الوصايا العشر وأكد على ضرورة الالتزام بها.

٢ - تذكيرهم بالأعياد التى يحتفلون بها وضرورة تقديم قربان للرب.

٣ - ثم حثهم على الزكاة وهى تُعطى لللاويين لأنه كما قال الرب: سبط لاوى ليس له قسم ولا نصيب مع إسرائيل، يأكلون وقائد الرب ونصيبه. الرب هو نصيبه.

٤ - تحريم السحر والعرافة :

لا يوجد فيك من يعرف عرافة ولا عائف ولا متفائل ولا ساحر ولا من يسأل جانا أو تابعه ولا من يستشير الموتى لأن كل من يفعل ذلك مكروه عند الرب، ويسبب هذه الأرجاس التى ترتكبها الشعوب الأخرى الرب إلهك طاردهم من أمامك. هم يسمعون للعائفين والعرافين، وأما أنت فلم يسمح لك الرب إلهك بهذا (العائف المتكهن بالطير أو غيرها - القاموس المحيط ج٣ ص١٧٩).

٥ - أنبياء فى المستقبل :

يقيم لك الرب إلهك نبيا من وسطك من إخوتك مثلى، له تسمعون ويجعل الله كلامه فى فمه فيكلمكم بكل ما يوصيه به الرب . وأما النبى الذى يطفى فيتكلم باسم الرب كلاما لم يوصه به أو الذى يتكلم باسم آلهة أخرى فيموت ذلك النبى.

٦ - التنبؤ بملوك من بنى إسرائيل ووصيته لهم :

متى أتيت إلى الأرض التى يعطيك الرب إلهك وامتلكتها وسكنت فيها فإن قلت أجعل على ملكا كجميع الأمم الذين حولى فإنك تجعل عليك ملكا الذى يختاره الرب إلهك، من وسط إخوتك تجعل عليك ملكا. لا يحل لك أن تجعل عليك رجلا أجنبيا ليس هو أخاك، ولكن لا يُكثَّر له نساء لئلا يزيغ قلبه. وفضة وذهبا لا يُكثَّر له كثيرا (وهو تحذير من طغيان الملوك) وعندما يجلس على كرسي مملكته يكتب لنفسه نسخة من هذه الشريعة فى كتاب من عند الكهنة اللاويين فتكون معه ويقرأ فيها كل أيام حياته لئلا يتعلم أن يتقى الرب إلهه ويحفظ جميع كلمات هذه الشريعة وهذه الفرائض ليعمل بها لئلا يرتفع قلبه على إخوته ولئلا يحيد عن الوصية يمينا أو شمالا لئلا يطيل الأيام على مملكته هو وبنوه فى وسط إسرائيل.

٧ - التوصية بإقامة بيت للعبادة :

وأوصى موسى الشعب وشيوخ إسرائيل قائلا: احفظوا جميع الوصايا التى أنا أوصيكم بها اليوم. فيوم تعبرون الأردن إلى الأرض التى يعطيك الرب إلهك تقيم لنفسك حجارة كبيرة وتكتب

عليها جميع كلمات هذا الناموس. تقيمون هذه الحجارة فى جبل عيبال وتُكَلِّسُها بالكلس وتبنى هناك مذبحا للرب مذبحا من حجارة لا ترفع عليه حديدا. من حجارة صحيحة تبني مذبح الرب وتُصعد عليه محرقات للرب وتذبح ذبائح سلامة وتَأكُل هناك وتقرح أمام الرب إلهك وتكتب على الحجارة جميع كلمات هذا الناموس نقشاً جيداً - وقد وجدت فى فلسطين شرائع كثيرة بعضها مُسجَّل على حجارة وبعضها على طبقة من الجير.

٨ - استنزال اللعنات على مرتكبي الخطايا :

وأوصى موسى قائلا: هؤلاء يقفون على جبل جرزيم لكى يباركوا الشعب حين تعبرون الأردن: شمعون ولاوى ويهوذا ويساكر ويوسف وبنيامين. وهؤلاء يقفون على جبال عيبال لكى يلعنوا: رأوبين وجاد وأشير ودان وزبولون ونفتالى. وجبال جرزيم وعيبال جبلان لا يفصل بينهما إلا واد ضيق بالقرب من شكيم (نابلس الحالية) وجبل عيبال اليوم يسمى جبل السلامية شرق نابلس وارتفاعه ٣٠٧٧ قدما.

ويقول اللاويون بصوت عال لجميع قوم إسرائيل :

- ملعون الإنسان الذى يصنع تمثالا منحوتا أو مسبوكا. ويجب جميع الشعب آمين :
- ملعون من يستخف بأبيه وأمه. ويجب الشعب : آمين .
- ملعون من ينقل تخم صاحبه (حدود الحقول). آمين.
- ملعون من يعوج حق الغريب واليتيم والأرملة . آمين.
- ملعون من يضطجع مع امرأة أبيه . آمين.
- ملعون من يضطجع مع أخته بنت أبيه أو بنت أمه. آمين.
- ملعون من يضطجع مع حماته . آمين.
- ملعون من يضطجع مع بهيمة ما . آمين .
- ملعون من يقتل قريبه فى الخفاء. آمين.
- ملعون من يأخذ رشوة لكى يقتل نفس دم برىء. ويقول الشعب آمين.
- ملعون من لا يقيم كلمات هذا الناموس ليعمل بها. ويقول جميع الشعب آمين.

ج - الخطبة الثالثة :

تضمنت هذه الخطبة - وهى الأخيرة - خمسة أمور: ١ - تحديد مدن الملجأ ٢ - الحث على دخول الأرض. ٣ - مباركة الأسباط. ٤ - كتابة التوراة وحفظها ٥ - النشيد الختامى.

١ - مدن الملجأ :

وهى مدن قُصِدَ بها أن يلجأ إليها مرتكب القتل الخطأ دون تعمد فيصبح آمنا ولا يحق لولى الدم مطاردته هناك أو أخذ ثأره منه. أما القاتل المتعمد والذى يلجأ إليها فإنه لا يتمتع بهذه

الحماية. وقد شرح موسى عليه السلام ذلك فقال: (تثنية ١٩: ١-١٤) تفرز لنفسك ثلاث مدن فى وسط أرضك فتكون لكى يهرب إليها من ضرب صاحبه بغير علم وهو غير مبغض له. ومن ذهب مع صاحبه فى الوعر ليحتطب فاندفعت يده بالفأس ليقطع الحطب وأقلت الحديد من الخشب وأصاب صاحبه ومات. فهو يهرب إلى إحدى تلك المدن فيحيا لئلا يسعى ولى الدم وراءه حين يحمى قلبه ويدركه ويقتله. وإن وسع الرب تخومك وأعطاك جميع الأرض فزد لنفسك أيضا ثلاث مدن على هذه الثلاث. ولكن إذا كان إنسان مبغضا لصاحبه فكمن له وقام عليه وضربه ضربة قاتلة ثم هرب إلى إحدى تلك المدن يرسل شيوخ مدينته ويأخذونه من هناك ويدفعونه إلى ولى الدم فيموت. وقد عيّن لهم موسى عليه السلام المدن الثلاث فى شرق نهر الأردن كالآتى (تثنية ٤٣: ٤) شكل ٣٠٠:

١ - باصر Bezer فى البرية فى أرض السهل فى أرض رأوبين.

٢ - راموث Ramoth فى جلعاد لبنى جاد.

٣ - جولان Golan فى باشان لسبط منسى.

ثم ترك أمر تحديد المدن الأخرى لهم بعد الاستيلاء على الأرض.

٢ - الحث على دخول الأرض :

وتكلم موسى بهذه الكلمات لجميع إسرائيل (تثنية ٣١) وقال لهم: أنا اليوم ابن مائة وعشرين سنة لا أستطيع الخروج والدخول بعدُ والرب قال لى لا تعبر هذا الأردن. يشنوع عابر قدامكم كما قال الرب. تشددوا وتشجعوا. لاتخافوا ولا تهربوا وجوه أعدائكم لأن الرب إلهك سائر معك لا يَهْمُك ولا يتركك. ودعا موسى يشوع وقال له أمام أعين جميع إسرائيل: تشدد وتشجع لأنك أنت تدخل مع هذا الشعب إلى الأرض وأنت تقسمها لهم والرب سائر أمامك هو يكون معك لا يَهْمُك ولا يتركك. لا تخف ولا ترتعب.

٣ - مباركة الأسباط : (تثنية ٣٣).

وهذه هى البركة التى بارك بها موسى رجل الله بنى إسرائيل قبل موته كل سبط باسمه:

- رأوبين : ليحى رأوبين ولا يموت ولا يكن رجاله قليلون.

- يهوذا : يارب اسمع صوت يهوذا وات به إلى قومه. بيديه يقاتل لنفسه فكُن عوناً له على أصداده. ولم يذكر اسم شمعون وكان هذا تنبؤاً بزوال هذا السبط وفعلاً فقد ذاب سبط شمعون فى يهوذا وكانت أرضه فى وسط أرض يهوذا.

- وعن لاوى قال : حفظوا كلامك وصانوا عهدك. يضعون البخور فى المحرقة والقرايين فى المذابح. يارب بارك قوتّه وارتض بعمل يديه. وحطّم متون مقاوميه ومبغضيه حتى لا يقوموا.

وعن بنيامين قال: حبيب الرب يسكن لديه أمانا. يستره طول النهار وبين منكبيه يسكن.

وعن يوسف قال: مباركة من الرب أرضه بنفائس السماء بالندى واللجة الرابضة تحت ونفائس مغلّات الشمس ونفائس مُنبَتات الأقمار. ومن مفاخر الجبال القديمة. ومن نفائس الإكام الأبدية. ومن نفائس الأرض وملئها. ورضى الساكن في العليقة (الرب) فلتأت على رأس يوسف وعلى قمة نذير إخوته (وكانت الأرض التي خصصت لسبط يوسف متنوعة الجغرافية: تلال ووديان وغابات وسهول ومياه وفيرة فأعطت غلة وافرة من جميع المحاصيل). بكر ثوره زينة له وقرناه قرنا ريم بهما ينطح الشعوب معا إلى أقاصى الأرض. هما ربوات أفرايم وألوف مَسَسَى. وكانت الأرض من نصيب أفرايم ومنسى ولدى يوسف ثمرة وتميز عن إخوته ورفع الشأن (قمة نذير إخوته - والرئم حيوان ذو قرون قوية شديد البأس).

- زبولون ويساكر: افرح يازبولون بخروجك وأنت يايساكر بخيامك. إلى الجبل يدعوان القبائل. هناك يذبحان ذبائح البر لأنهما يرتضعان من فيض البحار وذخائر مطمورة في الرمل. وهذا وعد لزابولون بنجاح تجارته ووعد ليساكر بنجاح زراعته وبيته.

وعن جاد قال: مبارك الذى وسَّع جاد كلبوة سكن وافترس الذراع من قمة الرأس ورأى الأول لنفسه لأنه هناك قسما من الشارح محفوظا فأتى رأسا للشعب يعمل حق الرب وأحكامه مع إسرائيل. وكان جاد يسكن فى الجبال وهى تحتاج لسرعة وقوة وذلك كان دعاء له بذلك ويأخذ أكثر قسط من الغنائم وجاء لمعاونة الأسباط فى حربيها لدخول كنعان.

وعن دان قال: دان شبل أسد يثب من باشان.

ولنفاتالى قال: يانفتالى اشبع رضى وامتلئ بركة من الرب واملك الغرب والجنوب. وقد أعطى سبط نفاتالى الأرض الخصبة الواقعة جنوب وغرب بحر الجليل.

ولأشير قال: مبارك من البنين أشير. ليكن مقبولا من إخوته ويغمس فى الزيت رجله. حديد ونحاس مزليجك وكأياك راحتك. وكانت أرضه مشهورة بالزيتون. ويحته على أبواب ومزاليج لحماية نفسه من العدو القادم من الشمال.

وختم موسى عليه السلام بركته للأسباط بقوله: ليس مثل الله إذا كنت مستقيما. يركب السماء فى معونتك. الإله ملجأ فيطرد من قدامك العدو قيسكن إسرائيل أمانا وحده. طويالك ياإسرائيل من مثلك يا شعبا مَنصورا بالرب.

٤ - كتابة التوراة وحفظها :

وكتب موسى التوراة وسلمها للكهنة بنى لاوى حاملى تابوت عهد الرب ولجميع شيوخ إسرائيل وأمرهم موسى قائلا. فى نهاية السبع سنين وفى ميعاد سنة الإبراء فى عيد المظال (فى هذا العيد يصنعون مظلات أو عرايش من جريد النخل الأخضر - ويقيمونها فى أفنية

الدور والشوارع والبيادين وعلى أسطح المنازل ويدخل تحتها المحتفلون بالعيد إحياء لذكرى خروجهم من مصر وذكرى تجمعهم فى سكوت إذ عملوا هذه المضلات انتظارا لوصول باقى جموع بنى إسرائيل حتى تبدأ المسيرة). حينما يجىء جميع إسرائيل لكى يظهروا أمام الرب إلهك. تقرأ هذه التوراة أمام كل إسرائيل فى مسامعهم. اجمع الشعب الرجال والنساء والأطفال والغريب الذى فى أبوابك لكى يسمعوها ويتعلموا أن يتقوا الرب إلهكم ويحرصوا أن يعملوا بجميع كلمات هذه التوراة وأولادهم الذين لم يعرفوا يسمعون ويتعلمون أن يتقوا الرب إلهكم.

وأمر موسى اللاويين قائلا: خذوا كتاب التوراة هذا وضعوه بجانب تابوت عهد الرب إلهكم - ثم قال مؤجها الكلام لجموع الشعب: ليكون هناك شاهدا عليكم. لأنى أنا عارف تمردكم ورقابكم الصلبة. هوذا وأنا بعدُ حى معكم اليوم قد صرتم تقاومون الرب فكم بالحرى بعد موتى. اجمعوا إلى كل شيوخ أسباطكم وعرفاءكم لأنطق فى مسامعهم بهذه الكلمات وأشهد عليهم السماء والأرض. لأنى عارف أنكم بعد موتى تفسدون وتزيغون عن الطريق الذى أوصيتكم به ويصيبكم الشر فى آخر الأيام لأنكم تعملون الشر أمام الرب حتى تغيظوه بأعمال أيديكم.

وماكتبه موسى عليه السلام هو الأسفار الخمسة الأولى وهى: تكوين - خروج - لاويون - عدد - تثنية. وهى التوراة Torah - وتسمى أيضا أسفار الشريعة Book of the law - وتسمى كذلك Pentateuch التى تتكون من مقطعين يونانيين: Pente أى خمسة و Teuchos أى سفر أو مجلد. أما باقى أسفار العهد القديم Old Testament فلم يكتبها موسى وهى تتكون من أسفار الأنبياء (المتقدمين والمتأخرين) وهى تتميز بالسرد التاريخى للأحداث ولذلك تسمى بالكتب أو الأسفار التاريخية. أما الجزء الثالث من العهد القديم فيسمى كتب الحكمة ويشمل مزامير داود وأمثال سليمان ونشيد الإنشاد وهى أسفار يغلب عليها الطابع الأدبى نثرا وشعرا.

ه - النشيد الختامى :

وقال الرب والآن اكتبوا لأنفسكم هذا النشيد وعلم بنى إسرائيل إياه. ضعه فى أفواههم لكى يكون هذا النشيد شاهدا على بنى إسرائيل لأنى أدخلهم الأرض التى أقسمت لأبائهم. تفيض لبنا وعسلا فيأكلون ويشبعون ويسمنون ثم يلتفتون إلى آلهة أخرى ويعبدونها ويزدرون بى وينكثون عهدي. فمتى أصابته شرور كثيرة وشدائد يجاوب هذا النشيد أمامه شاهدا لأنه لا ينسى من أفواه نسله.

فكتب موسى النشيد. ونطق فى مسامع كل جماعة إسرائيل بكلمات هذا النشيد إلى تمامه.

انصتى أيتها السموات فأتكلم. ولتسمع الأرض أقوال فمى.

إنى باسم الرب أنادى.

اعطوا عظمة لإلهنا. إن جميع سبله عدل. إله أمانة لا جور فيه وعادل هو.
 يا شعبا غيبا غير حكيم. أَلرب تكافئون بهذا؟ أليس هو عَمَلِك وأنشاك؟
 اذكر أيام القدم. وتأملوا سنى دور فدور (سنى التيه والدوران فى سيناء).
 اسأل أباك فيخبرك. وشيوخك فيقولون لك.
 هكذا الرب وحده اقتاده. أركبه على مرتفعات الأرض فأكل ثمار الصحراء.
 وأرضعه عسلا من حجر وزيتا من صخر الصوان.
 سمنت وغلظت واكتسبت شحما.
 فرفض الإله الذى عمله. ذبحوا لأوثان ليست آلهة.
 فرأى الرب وقال أحجب وجهى عنهم.
 أجمع عليهم شرورا وأنفذ سهامى فيهم إذ هم خاؤون من جوع ومنهكون من حمى.
 أرسل فيهم أنياب الوحوش.
 إنهم أمة عديمة الرأى ولا بصيرة فيهم.
 لو عقلوا لفطنوا بهذه وتأملوا آخرتهم.
 كيف يطرد واحد ألفا لولا أن الله سلّمهم.
 لأن من جفنة «سدوم» جفنتهم. ومن كروم «عمورة» عنبهم. عنب سم ولهم عناقيد مرارة.
 إن يوم هلاكهم قريب لأن الرب يدين شعبه وعلى عبيده يشفق
 اسمعوا قوله: أنا أنا هو وليس إله معى. أنا أميت وأحيى سحقت وإنى أشفى.
 إنى أرفع إلى السماء يدي وأقول حى أنا إلى الأبد.
 أرد نقمة على أعدائى وأجازى مبغضى.
 تهللوا أيها الأمم لأنه يصفح عن شعبه.
 وهذا النشيد يتكلم عما يحدث لدولة إسرائيل فى المستقبل. وأنهم سيضلون فيسلط عليهم
 بذنوبهم من يذلهم. ثم ينفذون تعاليم الرب فيعفو عنهم ويقف معهم ضد أعدائهم.
 وبهذا النشيد اختتم موسى خطبه الثلاث التى تضمنت وصيته إلى بنى إسرائيل قبل وفاته
 وأشهد الله عليهم وأشهدهم على أنفسهم أنه قد بلغهم ما أمر به الرب بتمامه. ونصحهم وكرر
 النصح. بالتمسك بعبادة الله وتنفيذ شرائعه. وحذرهم. وكرر التحذير من الانسياق وراء آلهة
 الأمم الأخرى وعبادتها. وأصبح موسى عليه السلام مستعدا للقاء ربه.

وفاة موسى عليه السلام:

وتقول التوراة (تثنية ٣٤) وصعد موسى من عربات مؤاب إلى رأس الفسجة الذى فى قبالة أريحا (جبل نبو Nebo) فأراه الرب جميع الأرض وقال له الرب هذه هى الأرض التى أقسمت لإبراهيم وإسحق ويعقوب قائلاً لنسلك أعطيها. قد أريتكم إياها بعينيك ولكنك إلى هناك لا تعبر. ومات هناك موسى عبد الرب. ودُفِن ولم يعرف إنسان قبره إلى هذا اليوم. وكان موسى ابن ١٢٠ سنة حين مات ولم تكل عيناه ولا ذهب نضارته، فبكى بنو إسرائيل موسى ثلاثين يوماً فكملت أيام بكاء مناحة موسى.

وكانت وفاة موسى عليه السلام على مانرى فى عام ١١٦٠ ق.م. تقريباً إذ كان مولده فى عام ١٢٨٠ ق.م.

روى مسلم عن أبى هريرة (تفسير القرطبي ج٦ ص ١٣١) قال: أرسل ملك الموت إلى موسى عليه السلام فلما جاءه صكه ففقه عينه فرجع إلى ربه فقال: أرسلتنى إلى عبد لا يريد الموت. قال فرد الله إليه عينه وقال ارجع إليه فقل له يضع يده على متن ثور فله بما غطت يده بكل شعرة سنة قال: أى رب ثم مه؟ قال ثم الموت. قال فالآن فسأل الله أن يذنيه من الأرض المقدسة رمية حجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فلو كنتُ ثَمَّ لأريتكم قبره إلى جانب الطريق تحت الكثيب الأحمر. ولاشك أن ذلك من الموضوعات - فقد وُصف قبر هود عليه السلام فى حُرموت أنه أيضاً تحت «كثيب أحمر» كما سبق أن ذكرنا فى الجزء الأول (ص ١٤٧). ولعلها كانت إرادة الله سبحانه وتعالى ألا يُعلم مكان قبره حتى لا يُفتن به بنو إسرائيل ويقدسوه أو يعبدوه لما هو معروف عنهم من سرعة انحرافهم عن التوحيد الصحيح.

وبهذا تنتهى قصة موسى وهارون عليهما السلام:

«ولقد منّنا على موسى وهارون، ونجيناهما وقومهما من الكرب العظيم، ونصرناهم فكانوا هم الغالبين، وآتيناهما الكتاب المستبين، وهديناهما الصراط المستقيم. وتركنا عليهما فى الآخرين، سلام على موسى وهارون، إنا كذلك نجزي المحسنين إنهما من عبادنا المؤمنين».

(١١٤ - ١٢٢ - الصافات)

وصدق الله العظيم.

جدول حياة رمسيس الثانى

الأحداث	سنة الحكم	عمر رمسيس	ق . م .
مولد رمسيس الثانى		٠	١٣١٥
قائد فخرى للجيش		٨	١٣٠٧
اشتراكه رسميا مع والده فى الحكم وتعيينه مديرا للإنشاءات		١٠	١٣٠٥
إعلانه وليا للعهد		١٣	١٣٠٢
تزوج من نفرتارى		١٤	١٣٠١
احتفال لتتويجه مشاركا فى الحكم مع والده		١٥	١٣٠٠
ولادة ولده خعمواست الأول ووفاته		١٦	
ولادة ولده آمون خرخبشف الأول ووفاته .		١٧	
تولى الحكم بمفرده بعد وفاة والده .		٢٣	١٢٩٢
وزواجه من «إست نفرت» .			
ولادة ابنه آمون حرونمف ووفاته .	١	٢٤	
ولادة ابنه بارع حرمنف الأول ووفاته .	٢	٢٥	١٢٩٠
نقل العاصمة إلى بررعمسيس .	٣	٢٦	١٢٨٩
حملته فى فلسطين ولبنان ووصوله إلى نهر الكب .	٤	٢٧	
معركة قادش الشهيرة .	٥	٢٨	١٢٨٧
مولد موسى وتبنى إست نفرت له .	٧	٣٠	١٢٨٥
ثورة فى فلسطين تم إخمادها .	٨		
البدء فى بناء معبد أبى سمبل الكبير .	١٠	٣٣	
مولد خعمواست الثانى .	١٢	٣٥	١٢٨٠
مولد بارع حرا منف الثانى .	١٣		
مولد رعمسسو .	١٤		
مولد منتو حرشف	١٥		
مولد مرنبتاح موسى عمره ١٠ سنوات	١٧	٤٠	١٢٧٥
خعمواست ١٠ سنوات وأصبح معلوما أنه ولى العهد	٢٢	٤٥	١٢٧٠
مرنبتاح عمره ٥ سنوات وموسى ١٥ سنة وخروجه من القصر			
المعاهدة مع الحيثيين	٢٣	٤٦	١٢٦٩

تكملة جدول حياة رمسيس الثانى

ق م .	عمر رمسيس	سنة الحكم	رمسيس الثانى	موسى
١٢٦٩	٤٦	٢٣	المعاهدة مع الحيثيين	موسى عمره ١٦ سنة
١٢٦٨	٤٧	٢٤	الانتهاء من بناء معبد أبى سمبل الكبير	
١٢٦٥	٥٠	٢٧	خعمواسست عمره ١٥ سنة	
١٢٦٢	٥٣	٣٠	العيد الثلاثينى الأول وإعلان خعمواسست (١٨ سنة) وليا للعهد	عمر موسى ٢٣ سنة
١٢٦١	٥٤	٣١	زلزال النوبة وتصدع معبد أبى سمبل	
١٢٥٨	٥٧	٣٤	زواجه من ابنه ملك «خيتا»	
		٤٠		عمر موسى ٣٣ سنة
		٤٥		
١٢٤٥	٧٠	٤٧		عمر موسى ٤٠ سنة
١٢٤٢	٧٣	٥٠		
١٢٤٠	٧٥	٥٢	قتل المصرى والخروج إلى مدين	عمر موسى ٤٥ سنة
١٢٣٧	٧٨	٥٥		
١٢٣٦	٧٩			
١٢٣٥	٨٠	٥٧	وفاة خعمواسست وأصبح مرنبتاح وليا للعهد وعمره ٣٨ سنة	
١٢٣٢	٨٣	٦٠		
١٢٣٠	٨٥	٦٢	اللقاء الأول مع موسى وهارون	عودة موسى من أرض مدين (٥٥ سنة)
		٦٣		
		٦٤		
		٦٥		الآيات فى مدة ٥ سنوات (انظر جدول حياة موسى)
		٦٦		
١٢٢٥	٩٠	٦٧	غرق رمسيس الثانى	الخروج وعمر موسى ٦٠ سنة

جدول حياة موسى عليه السلام (١)

الحدث المعاصر	سنة ق م	عمر موسى	موسى عليه السلام
	١٢٨٢		مولد هارون
رمسيس الثانى عمره ٣٠	١٢٨٥	٠	مولد موسى وتبنى إيسيت نفرت له.
مولد خعمواست	١٢٨٠	٥	موسى لايزال فى القصر .
مولد مرنبتاح	١٢٧٥	١٠	“ “ “ “ “
خعمواست وليا للعهد	١٢٧٠	١٥	خروج موسى من القصر وانضمامه لبني إسرائيل
المعاهدة مع الحيثين		١٦	
رمسيس الثانى ٥٣ سنة		٢٣	
العيد الثلاثينى الأول			
	١٢٥٥	٣٠	
	١٢٤٥	٤٠	
	١٢٤٠	٤٥	قتل المصرى وخروج موسى إلى أرض مدين
وفاة خعمواست وأصبح مرنبتاح وليا لعهد	١٢٣٥	٥٠	
عمر رمسيس الثانى ٨٥ سنة	١٢٣٠	٥٥	عودة موسى - نوفمبر ١٢٣٠ تقريبا
(السنة ٦٢ من الحكم)			اللقاء الأول مع فرعون ديسمبر ١٢٣٠
	١٢٢٩		الآيات بواقع آية كل ٦ شهور تقريبا
			يوم الزينة تقريبا مايو ١٢٢٩
	١٢٢٨		الطوفان تقريبا ديسمبر ١٢٢٩
			الجراد تقريبا مايو ١٢٢٨
			القمل تقريبا نوفمبر ١٢٢٨
	١٢٢٧		الضفادع تقريبا فبراير ١٢٢٧
			الدم تقريبا أغسطس ١٢٢٧
			البعوض تقريبا ديسمبر ١٢٢٧
			وباء المواشى تقريبا أبريل ١٢٢٦
	١٢٢٦		الظلام تقريبا أغسطس ١٢٢٦
عمر رمسيس الثانى ٩٠ سنة	١٢٢٥	٦٠	موت الأبقار تقريبا مارس ١٢٢٥
(السنة ٦٧ من الحكم)	١٢٢٥	٦٠	الخروج تقريبا أبريل ١٢٢٥

جدول حياة موسى عليه السلام (٢)

الحدث المعاصر	سنة ق م	عمر موسى	موسى عليه السلام
غرق رمسيس الثانى (عمره ٩٠ عاما) وتولى مرنبتاح الحكم عمره ٥٠ عاما وحكم ١٠ سنوات	١٢٢٥	٦٠	الخروج
	٢ يوم	بعد الخروج	المرور على عمال المناجم «اجعل لنا إلهًا»
	٥ يوم		المياه المرة
	١٥ يوم		إيليم
	١,٥ شهر		دقيقة - المن والسلوى
	٢,٥ شهر		مسّة ومريية. وادى فيران «اثنتا عشرة عينا»
			محاربة عماليق
	٣ شهر		زيارة حمو موسى وعودة الزوجة والأولاد
	٦ شهر		عند جبل موسى
	٧ شهور		٤٠ ليلة. التجلى الإلهى
	٨,١٠ شهر		بنو إسرائيل يعبدون العجل
	٩		٧٠ رجلا للميقات
	٦١ شهر		اشتفاء اللحم . قبروت
	٦٢,٣		حضيروت
	٦١,٦		قادش برنيع
	٦١,٧		إرسال الاثنى عشر نقيبا
			الاحصاء والتعبئة
	٦١,٨,١٠		عودة الجواسيس ورفض دخول الأرض
	١٢٢٣	٦٢	بدء التيه
	١٢١٨	٦٣	ثورة قودح
	١٢٢٠	٦٥	رثمة وقصة البقرة
		٦٨	رمون فارص
	١٢١٥	٧٠	لبنة
		٧٢	رسة
		٧٤	قهيلاته مجمع البحرين - الخضر
	١٢٠٩	٧٦	جبل شافر
	١٢٠٧	٧٨	حرادة
	١٢٠٥	٨٠	مقهيلوث
غارات الليبيين فى السنة ٥ من الحكم موت مرنبتاح (٦٠) وتولى سيتى الثانى (٦ سنة) أمنوس بوصاية باى ١٢٠٩ (سنة واحدة) ١٢٠٨ سابتاح مرن بتاح			

جدول حياة موسى عليه السلام (٣)

أحداث مصر	سنة ق . م	عمر موسى	أحداث بنى إسرائيل
سابتاح مرن بتاح	١٢٠٥	٨٠	مقهيلوث
}	١٢٠٣	٨٢	تاحت
	١٢٠٢	٨٣	
	١٢٠١	٨٤	تارح
الملكة تاوسرة - ستين تن موت (٨ سنة)	١١٩٩	٨٦	مثقة
↓	١١٩٧	٨٨	حشمونة
↓	١١٩٥	٩٠	مسيروث
-١١٩٤-	١١٩٣	٩٢	بنى تعبان
ست نخت (٢ سنة) -١١٩٢-	١١٩١	٩٤	حور الجدجاد
↑ رمسيس الثالث (٣١ سنة)		٩٦	بطيات
		٩٨	عبرونة
	١١٨٥	١٠٠	عصيون جابر = حاضرة البحر
		١٠٢	انتهاء التيه
		١٠٣	قادش برنيع - وفاة مريم
	١١٨١	١٠٤	خطاب إلى ملك أدوم بالمرور فى أرضه
	١١٨٠	١٠٥	جبل هور - وفاة هارون
		١٠٦	الاتجاه جنوبا - وادى الحيات
		١٠٧	عصيون جابر مرة ثالثة - ويلة
		١٠٨	المسيرة شرق أرض أدوم
	١١٧٥	١١٠	محاربة الأموريين فى حشبون .
	١١٧٣	١١٢	محاربة الأموريين فى باشان.
	١١٧٠	١١٥	محاربة المديانيين
		١١٨	التعبئة العامة الأخيرة
		١١٩	قواعد ولجنة تقسيم الأرض
	١١٦٥	١٢٠	الوصية الأخيرة ووفاة موسى عليه السلام
↓ وفاة رمسيس الثالث - ونهاية الأسرة الـ ١٩	١١٦١		

يتبع بإذن الله الجزء الخامس وبه داود وسليمان عليهما السلام وباقى أنبياء وملوك بنى إسرائيل.

مراجع

إضافة إلى المراجع التي ذكرت في الجزء الأول.

١ - الآثار المصرية في وادي النيل. جيمس بيكي، مترجم . مراجعة دكتور محمد جمال الدين مختار: خمسة أجزاء.

٢ - الآلهة والناس في مصر. فرانسواز دونان وكريستيان زقى كوش. ترجمة فريد بوري مراجعة د. زكية طبوزادة. دار الفكر للدراسات والنشر والتوزيع ١٩٩٦.

٣ - الاتحافات السننية في الأحاديث القدسية، محمد المدنى، دار الجيل بيروت . لبنان.

٤ - الأدب المصرى القديم أو أدب الفراعنة جـ ١ ، ٢ سليم حسن، مطبوعات كتاب اليوم عن مؤسسة أخبار اليوم ١٩٩٠.

٥ - الأديان في القرآن، دكتور محمد بن الشريف دار المعارف بمصر ١٩٧٠.

٦ - الإرتباط الزمنى والعقائدى بين الأنبياء والرسل، دكتور محمد وصفى. المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بالقاهرة. ١٩٦٥.

٧ - الفرعون الذى يطارده اليهود بين التوراة والقرآن، سعيد أبو العينين، كتاب اليوم عن دار أخبار اليوم. ١٩٩٧.

٨ - المدخل إلى الأديان والمذاهب. العميد عبد الرازق محمد أسود. دار السيرة. دار العربية للموسوعات. بيروت. لبنان. ١٩٨١.

٩ - تفسير الإمام القرطبى، دار احباء التراث العربى، بيروت. لبنان ٢٠ جزءاً. ١٩٩٥.

١٠ - تفسير الكتاب المقدس، جماعة اللاهوتيين برئاسة دكتور فرنسيس دافدس، دار منشورات النفير، بيروت. لبنان. ١٩٨٦.

١١ - دراسة الكتب المقدسة في ضوء المعارف الحديثة، مورييس بوكاى دار المعارف. ١٩٧٧.

١٢ - قاموس الكتاب المقدس، دكاترة بطرس عبد المك، جون ألكساندر طومسون، إبراهيم مطر، دار الثقافة.

١٣ - فى ظلال القرآن . الصبر . الشيخ سيد قطب.

١٤ - مصر القديمة . سليم حسن . ج ٦ ، ٧.

١٥ - مصر والشرق الأدنى القديم. د. نجيب ميخائيل إبراهيم. ستة أجزاء . مطبعة الإسكندرية. ١٩٥٧.

١٦ - موسى مصرياً . سيجموند فرويد ترجمة محمد العزب موسى. الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر. المكتبة الثقافية. ١٩٦٩.

17. A History of Ancient Egypt. Nicholas Grimal Blackwell, 1997.
18. An Atlas of Ancient Egypt. John Baines and Jarmoir Malek, Phaidon, Oxford, 1958.
19. Egypt of the Pharaohs. Sir Alan Gardiner, Oxford at the Clarendon Press, 1961.
20. Moses, Paraoh of Egypt, the Mystery of Akhenaten resolved. Ahmed Osman. Grafton Books, London, Glasgow. 1990.
21. Pheraoh Triumphant, the Life and times of Ramesse II. K.A. Kitchen. The American University in Cairo Press, 1990.
22. Ramesses the Great, the Pharaoh and his time. Rita E. Freed, 1982.
23. Ramesside Inscriptions Translated and Annonated. K.A. Kitchen, Blackwell Publishers, vol. I&II.
24. The Ancient Near East vol I&II Amelie Kuhrt. Routledge. London & New York, 1997.
25. The Ancient Near East. James B. Pritchard. Princeton University Press, Oxford, 1958.
26. The Bible as History. Warner Keller. Bantam Books, New York London, 2nd ed., 1982.
27. The Obelisks of Egypt. Labib Habachi. The American University Press in Cairo. 1988.
28. New Commentary on the Whole Bible. Jamieson, Fausset & Brown. Tyndale House Publishers. Wheaton, Illinois. 1990.
29. New Unger's Bible Dictionary. Merrill F. Unger. Moody Press, Chicago. 1988.

هذا الكتاب

هذا هو الجزء الرابع من سلسلة «قصص الأنبياء والتاريخ» ويختص بقصة موسى وهارون عليهما السلام. وهي من أطول قصص الأنبياء. فضلا عن ذلك كان لزاما الإجابة على سؤال كثر الجدل بشأنه: من هو فرعون موسى؟ وبلغت النظريات التي وضعت عشرا. وإن كان الرأي قد استقر أخيرا على أن رمسيس الثانى هو فرعون التسخير إلا أن الخلاف لا يزال محتدما حول فرعون الخروج: هل هو رمسيس الثانى أيضا أم ابنه مرنبتاح؟

وكان لابد من دراسة ماكتبه رمسيس الثانى على آثاره العديدة المنتشرة فى جميع أنحاء مصر لنخرج منها بتحليل عن شخصيته ولعرقه سبب التسخير الذى أنزله ببنى إسرائيل. وللوصول إلى دلائل مادية على ادعائه الألوهية ليتأكد لنا أنه هو القاتل: أنا ربكم الأعلى

من هو قارون؟ من هو هامان؟ من هو مؤمن آل فرعون؟ من هى امرأة فرعون التى أمت؟ أمور لم يتصدى لها كتاب من قبل. وهذا الكتاب يجيب عنها. إضافة إلى ذلك فإن الكتاب يُفصّل عملية الخروج Exodus وكان انشقاق البحر وغرق الفرعون وهى أمور اختلف العلماء حولها كذلك. وقد أدرجنا شرحا لما حدث لجثة رمسيس الثانى حتى وصلت إلى المتحف المصرى لنصل إلى حقيقة معنى قوله تعالى: «فاليوم ننجيكَ ببندك لتكون لمن خلفك آية». وما هى هذه الآية؟

ثم نأتى إلى المسيرة الطويلة فى سيناء. وقد اختلف العلماء كذلك حولها وخاصة فى فترة التيه. وسيلمس القارئ مقدار ماتحمل موسى عليه السلام من كثرة تذمر بنى إسرائيل وتمردهم. وكيف صبر عليهم وقادهم حتى أوصلهم إلى مشارف «الأرض الموعودة» والتى لم يُقدَّر له أن يدخلها وكانت هذه مهمة خلفه - يشوع بن نون - وهو ما سيجىء فى الجزء الخامس إن شاء الله مع قصة داود وسليمان عليهما السلام وباقي أنبياء بنى إسرائيل.

المؤلف

أنبياء بني إسرائيل

يشوع صموئيل داود سليمان يونس إلياس
اليسع شمعيا إشعيا إرميا حزقيال دانيال
وغیرهم علیهم السلام جميعا .

قصص الانبياء والشيوخ

الجزء الخامس

تأليف دكتور

رشدي البدرأوى

الاستاذ بجامعة القاهرة



وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطا مائة... (الاعراف)

أَنْبِيَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ

يشوع . صموئيل . داود . سليمان . يونس . إيلياس
إلېسع . شمعيا . إشعيا . إرميا . حزقيال . دانيال
وغيرهم عليهم السلام جميعا .

قِصَصُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْتَّالِيَةِ

الجزء الخامس

تأليف دكتور

رشدي البدرأوى

الاستاذ بجامعة القاهرة

قصص الأنبياء والتاريخ. الجزء الخامس

أنبياء بنى إسرائيل

د . رشدى البدرأوى

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

يناير ٢٠٠١

رقم الإيداع ١٦٠٤ / ٢٠٠١

محتويات الجزء الخامس

صفحة	الفصل الأول : أرض كنعان وفلسطين
٢	جغرافية أرض فلسطين
٩	التركيب السكاني
١٦	المعتقدات الدينية
١٨	الوضع السياسي لفلسطين والأحداث في مصر
٢١	الفصل الثاني : النبي يشوع بن نون
٢٣	الاستيلاء على أريحا
٢٥	الاستيلاء على عاي ومدن الوسط
٣٠	الاستيلاء على مدن الجنوب ومدن الشمال
٣٢	تقسيم الأرض ومدن الملجأ
٣٧	وصية يشوع
٣٩	الفصل الثالث : عصر القضاة
٤٣	١ - القاضى عثنييل
٤٤	٢ - القاضى إهود بن جيرا
٤٤	٣ - القاضية دبورة النبية
٤٨	٤ - النبي جدعون بن يوأش
٥١	٥ - القاضى يفتاح الجلعادى
٥٥	٦ - شمشون
٦٣	٧ - عالى الكاهن
٦٤	٨ - صموئيل النبي . آخر القضاة
٧٤	الفصل الرابع : عصر الملكية الأولى
٧٧	طالوت أم شاول
٨١	طالوت يحارب الفلسطينيين
٨٥	طالوت يحارب مؤاب وأنوم والعماليق
٩٠	الفصل الخامس : داود عليه السلام
٩٥	الحرب مع الفلسطينيين وداود يقتل جالوت
١٠١	داود يهرب إلى أرض الفلسطينيين

١٠٣	«وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ»
١٠٥	مطاردة شاول لداود
١١٤	شاول يحارب الفلسطينيين ومقتل شاول
١١٦	داود وتوحيد إسرائيل
١٢١، ١٢٠	أبناء داود
١٢٣	إحضار التابوت إلى أورشليم
١٢٥	حروب داود
١٢٨	فتنة داود
١٣٥	الزبور
١٣٧	متاعب عائلية
١٣٨	ثورة أبشالوم
١٤٤	تفضيل داود لسليمان
١٤٨	أحاديث قدسية عن داود
١٥١	الفصل السادس : سليمان عليه السلام
١٥٤	دمج الأسباط
١٥٥	السيطرة على طرق التجارة
١٦٠	ولع سليمان بالخيول
١٦٥	النشاط البحري
١٦٧	التعدين
١٦٩	تسخير الجن
١٧٠	ثراء الملك سليمان
١٧٢	هيكل سليمان
١٨١	قصر سليمان
١٨٢	سياسة سليمان الخارجية
١٨٦	فتنة سليمان
١٩١	ملك سليمان. تسخير الرياح
١٩٥	تسخير الجن والشياطين
١٩٦	لغة الطير

١٩٧ الفصل السابع : حكمة سليمان عليه السلام
٢١٢ حَكَمَ سليمان وتعاليم أمنمئوبى
٢٢٨ لقمان
 الفصل الثامن : سليمان وملكة سبأ
٢٣١ اليمن وسكانها
٢٣٢ قصة النملة
٢٣٤ قصة الهدد
٢٣٥ ملكة سبأ
 الفصل التاسع : متاعب سياسية لسليمان
٢٣٩ ١ - هدد الأدمى
٢٤٠ ٢ - رزون الأرامى
٢٤٠ ٣ - يربعام الإسرائيلى
٢٤١ وفاة سليمان عليه السلام
 الفصل العاشر : انقسام مملكة سليمان
٢٤٢ رحبعام بن سليمان
 الفصل الحادى عشر : مملكة إسرائيل الشمالية
٢٤٧ ١ - يربعام
٢٥٠ ٢ - ناداب بن يربعام
٢٥٠ ٣ - بعشا
٢٥١ ٤ - أيلة بن بعشا
٢٥١ ٥ - زمرى
٢٥٢ ٦ - عمرى
٢٥٢ ٧ - أخاب بن عمرى
٢٥٥ النبى ميخا
٢٥٦ إلياس عليه السلام = إيليا
٢٦٠ التجلى الإلهى لإلياس والمهام الموكلة إليه
٢٦٥ وفاة إلياس
٢٦٦ ٨ - أخزيا بن أخاب
٢٦٦ ٩ - يورام بن أخاب

- ٢٧٠ ١٠ - ياهو بن نمشى
 ٢٧١ ١١ - يهو أهاز بن ياهو
 ٢٧١ ١٢ - يواش بن يهو أهاز
 ٢٧٣ ١٣ - يربعام الثانى بن يواش
 ٢٧٤ ١٤ - زكريا بن يربعام
 الفصل الثانى عشر : خمسة أنبياء

- ٢٧٥ ١ - اليسع = أليشع
 ٢٨١ ٢ - عاموس
 ٢٨٩ ٣ - يونس عليه السلام
 ٢٩٩ ٤ - ناحوم
 ٣٠٠ ٥ - هوشع

الفصل الثالث عشر : سقوط المملكة الشمالية

- ٣٠٢ ١٥ - شلوم بن يابيش
 ٣٠٢ ١٦ - منحيم بن جادى
 ٣٠٣ ١٧ - فقحيا بن منحيم
 ٣٠٣ ١٨ - فقح بن رمليا
 ٣٠٤ ١٩ - هوشع بن أيلة
 ٣٠٦ سقوط السامرة
 ٣٠٦ جماعة السامرين
 ٣٠٨ مصير السبى الاشورى

الفصل الرابع عشر : مملكة يهوذا

- ٣١٢ ١ - رجبام بن سليمان
 ٣١٧ النبى شمعياء
 ٣١٧ ٢ - أبيا بن رجبام
 ٣١٨ ٣ - أسا بن أبيا
 ٣١٨ النبى عزريا بن عوديد
 ٣٢٠ ٤ - يهوشافاط بن أسا
 ٣٢٤ ٥ - يهورام بن يهوشافاط
 ٣٢٦ ٦ - أخزيا بن يهورام

٣٢٧	٧ - عثليا والدة أخزيا
٣٢٧	٨ - يهوآش بن أخزيا
٣٢٨	٩ - أمصيا بن يوأش
٣٣٠	١٠ - عزيا بن أمصيا
٣٣١	١١ - يوثام بن عزيا
٣٣١	١٢ - آحاز بن يوثام
٣٣٣	١٣ - حزقيا بن آحاز
٣٤٣	١٤ - منسى بن حزقيا

الفصل الخامس عشر : نبيان عاصرا سقوط السامرة

٣٤٥	إشعيا النبي
٣٥٨	ميخا النبي

الفصل السادس عشر : ملوك وأنبياء فترة السبي البابلي

٣٦١	١٥ - الملك أمون
٣٦١	١٦ - يوشيا
٣٦٣	سقوط نينوى
٣٦٥	النبي صفنيا بن كوشى
٣٦٦	١٧ - شلوم = يهو آحاز بن يوشيا
٣٦٧	١٨ - يهو ياقيم بن يوشيا
٣٦٨	١٩ - يهوياكين بن يهو ياقيم
٣٦٩	٢٠ - صدقيا

٣٧٠	حصار أورشليم وسقوطها والسبي البابلي
٣٧٨	النبي إرميا
٣٨٤	النبي أوريا بن شمعي
٣٨٨	نبوءات إرميا

الفصل السابع عشر : أنبياء السبي

٣٩٤	١ - النبي حزقيال
٤٠١	٢ - النبي دانيال
٤٠٣	نهاية بابل

الفصل الثامن عشر : بنو إسرائيل والفرس

٤٠٨ نبوءات بسقوط بابل
٤٠٩ ظهور الفرس
٤١١ نهاية بابل
٤١٣ كيروش
٤١٤ العودة وبدء بناء البيت
٤١٧ حجى النبي
٤١٨ زكريا النبي
٤٢١ بناء المعبد

الفصل التاسع عشر : التغفل اليهودي في فارس

٤٢٥ قمبيز الثانى وفتح مصر
٤٢٨ دارا الأول أو الملك العظيم
٤٢٨ إكزركسيس الأول
٤٣٢ حملة إكزركسيس الأول فى اليونان
٤٣٤ اليهود يستغلون الظروف لصالحهم
٤٣٥ أستير
٤٣٥ مؤامرة هامان

الفصل العشرون : الجالية اليهودية فى مصر

الفصل الحادى والعشرون : عودة الفوج الثانى وأنبياءه

٤٤٥ عزرا النبي
٤٤٧ النبي نحميا
٤٥٣ النبي ملاخى
٤٥٤ نهاية الامبراطورية الفارسية
٤٥٥ ثورة مصر والأسرات ٢٩ ، ٣٠

الفصل الثانى والعشرون : اليهود فى ظل الإغريق

٤٥٨ الاسكندر الأكبر
٤٦١ خلفاء الإسكندر الأكبر
٤٦٣ بطليموس فى مصر
٤٦٥ المملكة السلوقية

الفصل الثالث والعشرون : الثورة المكابية

٤٧٢	١ - الكاهن متاتياس بن يوحنا
٤٧٤	٢ - يهوذا المكابي
٤٧٩	٣ - يوناثان
٤٨٤	٤ - سمعان
٤٨٦	٥ - يوحنا هيركانوس
٤٨٨	٦ - أرسطوبولس الأول
٤٨٨	٧ - ألكساندر جاني
٤٨٨	العرب الأنباط
٤٩٠	الصدوقيون
٤٩١	الفريسيون
٤٩٢	٨ - سالومي ألكساندرا
٤٩٣	٩ - أرسطوبولس الثاني
٤٩٣	١٠ - هيركانوس الثاني
٤٩٤	ختم

مقدمة

هذا هو الجزء الخامس من سلسلة «قصص الأنبياء والتاريخ»، وهو يغطي فترة زمنية تمتد أحد عشر قرناً، تبدأ من عام ١١٦٥ ق.م. وهو العام الذي توفى فيه موسى عليه السلام وتولى يشوع قيادة بنى إسرائيل لدخول «الأرض الموعودة». وينتهي فى عام ٦٣ ق.م. عند استيلاء الرومان على فلسطين، وسيبدو واضحاً فى هذا الجزء تداخل قصص الأنبياء مع التاريخ بحيث لا يمكن فصل أحدهما عن الآخر. وأنبياء بنى إسرائيل عديدون، وقد ذكرنا فى هذا الجزء سبعة وعشرين نبياً هم: يشوع، دبوراة النبية، جدعون بن يوأش، صموئيل، داود، سليمان يونان (يونس)، إيلياس (إيليا)، اليسع (أليشع)، شمعيا، عزريا بن عوديد، يحزئيل بن زكريا، أليعازار، إشعيا، ميخا، صفنيا، ناحوم، إرميا، حبقوق، أوريا، حزقيال، حننيا، دانيال، نحميا، ملاخى، عزرا، حجى. وتُصنّفهم التوراة إلى «أنبياء كبار» وهؤلاء كانت فترة نبوتهم تمتد لعدة سنوات. وغالبا ما يقودون حركة إصلاح دينى ولهم رؤى أو نبوءات. و«أنبياء صغار» وهؤلاء كانت مهمتهم النبوية محدودة كأن يلفتوا نظر الملك المعاصر إلى خطأ ارتكبه أو ينصحوه - أو ينهوه - عن دخول حرب ما، والكل كانوا يسيرون على الشريعة الموسوية ويحضنون على التمسك بها.

وكان عديد من «الأنبياء الكبار» يتنبأون بأحداث تقع فى المستقبل القريب وتتعلق بالحالة السياسية للدولة - أو للدول المجاورة - الأمر الذى جعل هؤلاء الأنبياء فى بؤرة الصراع ومشاركين - أو موجهين - للأحداث السياسية. وكان لزاماً علينا أن نذكر بشيء من التفصيل الأحداث التاريخية المعاصرة حتى يمكننا أن نفهم مغزى نبوءاتهم ومن هنا كان «الجزء التاريخى» يكاد يساوى «قصص الأنبياء» بل ويزيد عنه فى بعض الأحيان، وقد بذل مجهود كبير لتبسيط المعلومة التاريخية واختصارها بقدر الإمكان لتكون فى حدود الهدف منها وهو فهم قصص الأنبياء.

ومما هو جدير بالذكر أن المراجع الإسلامية عندما تذكر قصتى داود وسليمان عليهما السلام تُركّز على جانب النبوة وتهمل جانب الملك مع أن كلا منهما كان ملكاً ونبياً. والجانب السياسى فى حياتيهما لا يقل أهمية عن جانب النبوة. وفى قصة يونس عليه السلام سنرى كيف أن المعلومة التاريخية قد ساعدت على فهم أعمق لتسلسل الأحداث مما أدى إلى رؤية جديدة فى تفسير الآيات القرآنية الواردة عنه. كذلك سنلمس فى هذا الجزء براعة اليهود فى التطفل فى نظام الحكم فى فارس حتى صارت لهم كلمة عليا فى الشؤون السياسية استغلوها لصالحهم. وهو دور يشبه سيطرتهم الحالية على الرأى العام ومراكز صنع القرار فى كثير من دول العالم الغربى.

وأخيرا فقد أضيفت ثلاث خرائط (شكل ١٠٤ - ١٠٥ - ١٠٦) تبين أهم المدن في الشام وفلسطين القديمة. وقد وُضعت في آخر الكتاب حتى يسهل على القارئ الرجوع إليها كلما أراد معرفة موقع مدينة جاء ذكرها في المتن.

أرجو أن أكون - بهذا الجزء - قد ألقيت الضوء على جوانب كانت خافية من قصص أنبياء بنى إسرائيل. وفي الجزء السادس إن شاء الله سنذكر آخر أنبيائهم: زكريا ويحيى وعيسى عليهم السلام
والله ولي التوفيق،،

المؤلف

يناير ٢٠٠١

أرض كنعان = فلسطين

وقفنا فى آخر الجزء الرابع عند وفاة موسى عليه السلام بعد أن مكَّن بنى إسرائيل من تملك الأرض الواقعة شرق نهر الأردن. وقد ذكرنا سابقا (ص ١١١٢) أن الله أمره أن لا يعبر نهر الأردن وإنما يشوع هو الذى يعبر. ودعا موسى يشوع وقال له أمام أعين جميع إسرائيل: تشدد وتشجع لأنك أنت تدخل مع هذا الشعب إلى الأرض وأنت تقسمها لهم (تشية ٣١) وقبل أن نشرح كيفية تملك «الأرض» علينا أن نذكر نبذة مختصرة عن بعض النقاط الآتية :

- جغرافية أرض كنعان .
- التركيب السكانى لفلسطين فى ذلك الوقت .
- المعتقدات الدينية لسكان فلسطين القدامى .
- الوضع السياسى .

الاسم ، أرض كنعان ، :

كنعان هو ابن حام بن نوح عليه السلام (الجزء الأول، ص ١٣٥، ١٣٦). وانتقل أبناء كنعان الأحد عشر وسكنوا على ساحل البحر المتوسط فى المنطقة الممتدة من صيدون إلى غزة أى الجزء الجنوبى من الساحل الشرقى للبحر المتوسط وسُميت هذه المنطقة على اسمه «أرض كنعان» وسكانها «كنعانيون»، إلا أن هناك من يرى (د. محمد بيومى مهران، مصر والشرق الأدنى القديم، ج ٨ بلاد الشام، ص ٧٩) أن كلمة كنعان مشتقة من خَنَع - قَنَع - إشارة إلى الأرض المنخفضة. على عكس مرتفعات لبنان، ولما كان سكانها يسكنون السهول الساحلية المنخفضة لذلك سُموا «كنعانيين». وهناك من يرى اشتقاقا آخر. إذ أن كلمة «كناجى» فى اللغة الحورانية تعنى اللون الأحمر ومقابلها فى اللغة الأكديّة كلمة «كناخى». وفى الفينيقية «كينغ» ومنها «كنع» و«كنعان». ومن هنا يرى بعض علماء التاريخ أن أرض كنعان كانت فى الماضى تشمل أيضا الجزء الشمالى من ساحل البحر المتوسط والذى أطلق عليه اليونانيون اسم

«فينكس» Phoenix وهى كلمة تعنى اللون الأحمر لما تخصصت به هذه المنطقة منذ القدم فى صناعة نوع من الصبغة الأرجوانية التى كانوا يستخرجونها من حيوانات بحرية رخوة تكثر قرب شواطئها. ومن هنا جاء اسم «فينيقيا». وقد اشتهر نساء هذه المنطقة - وبالأخص مدينة صور - باستخدام الألوان الزاهية الجميلة - وخاصة الحمراء - فى صباغة ما برعن فى تطويره من أقمشة. (مصر والشرق الأدنى القديم. د. نجيب ميخائيل إبراهيم، ج ٣، ص ٤٤). ثم أصبح اسم «فينيقيا» يطلق على الجزء الشمالى وهو لبنان حاليا، واسم «أرض كنعان» يطلق على الجزء الجنوبى الممتد حتى حدود مصر.

والى الشرق من فينيقيا تقع الدويلات الأرامية (شكل ١ وانظر أيضا الجزء الثانى من هذه السلسلة، ص ١٨٢، ١٨٣). وكانت هذه المنطقة تسمى «شرين Shryn، وفى المصادر العبرية تسمى «سريون» وهى تعنى إقليم لبنان الداخلى. وكان البابليون يطلقون على جزء الفرات الموجود ناحية الساحل اسم «سر - رى» أو «سو - رى» ومنه جاء اسم سوريا. أما العرب فكانوا ينتقلون فى تجارتهم بين اليمن فى الجنوب وفينيقيا فى الشمال فقابلوا بينهما : اليد اليمنى ناحية اليمن واليد اليسرى أو «الشولى» أو «الشومى» فى الناحية الأخرى ومن هنا جاء اسم «الشام» ليشمل سوريا ولبنان.

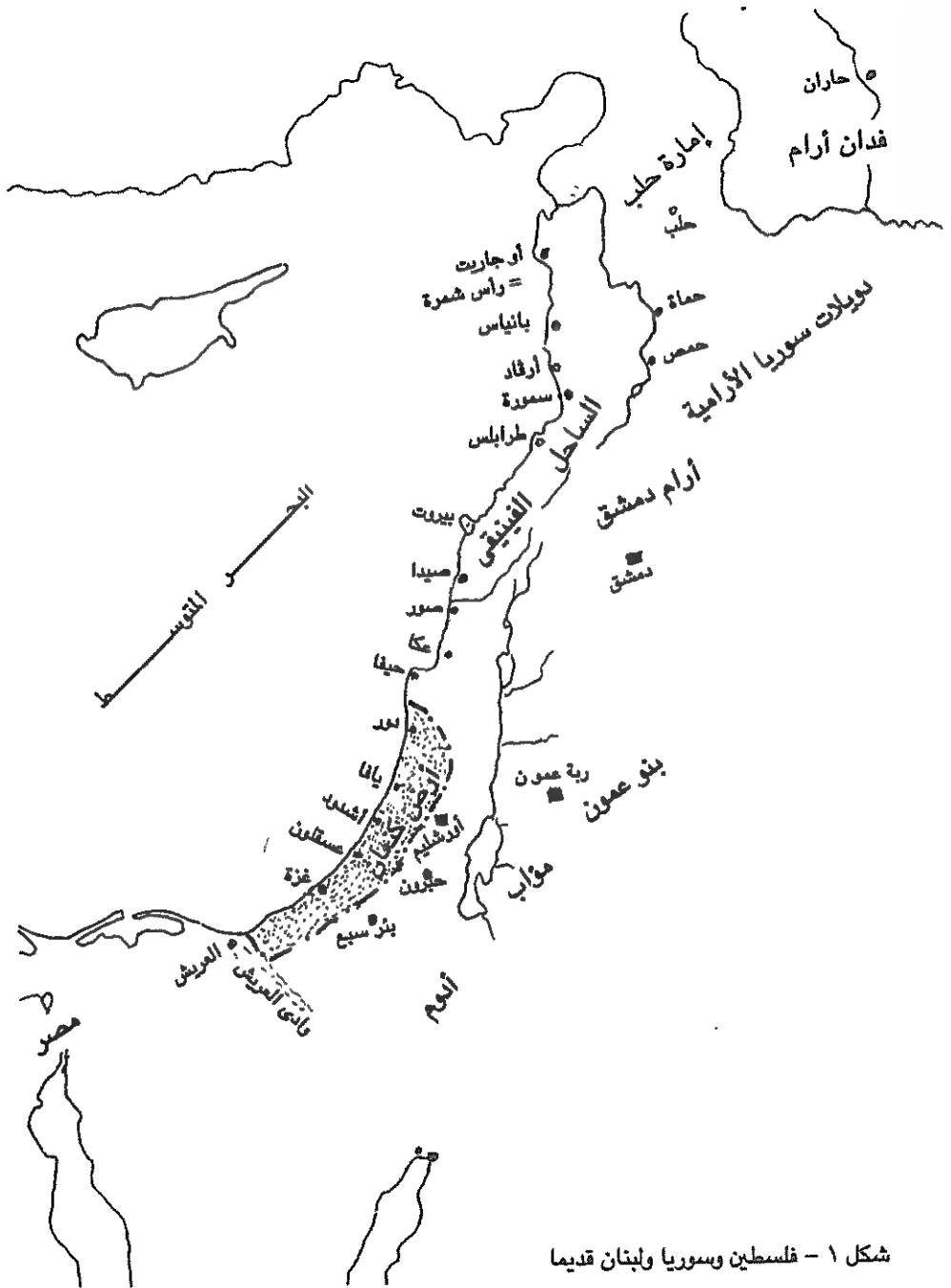
جغرافية أرض فلسطين

تنقسم فلسطين بدءا من ساحل البحر المتوسط فى اتجاه الشرق إلى ٥ مناطق جغرافية هى (شكل ٢) :

- ١ - السهل الساحلى .
- ٢ - سلسلة الجبال الوسطى .
- ٣ - غور الأردن .
- ٤ - جبال شرق الأردن .
- ٥ - الصحراء الشرقية .

١ - السهل الساحلى :

وهو يمتد من صور شمالا إلى ما بعد غزة بقليل أى لمسافة ١٩٣ كيلو مترا تقريبا. ويمكن تقسيم السهل الساحلى إلى أربع مناطق من الشمال إلى الجنوب:



شكل ١ - فلسطين وسوريا ولبنان قديما

أ - فى أقصى الشمال «سهل عكا» ممتدا من صور قرب مصب نهر الليطاني إلى جبل الكرمل وعلى البحر مدينة حيفا الحالية. وتقع مدينة عكا فى ثلثة الجنوبى.

ب - يلى ذلك جزء صغير يسمى «سهل دور» نسبة إلى ميناء «دور» وهو يمتد من جبل الكرمل إلى نهر الحاضرة، وهو سهل ضيق.

ج - بعد ذلك يأتى «سهل شارون» وهو متسع ويمتد إلى نهر عكرون.

د - وأخيرا «السهل الفلسطينى» الأكثر اتساعا والذي يمتد حتى الحدود مع مصر.

ويتكون السهل الساحلى من تلال صغيرة تغطيها طبقة من الطمى. إلا أنه فى الشمال توجد بعض التلال من الحجر الجيرى. ويخلو السهل الساحلى من العوائق الجغرافية ولذلك أصبح هو الطريق الطبيعى الموصِّل بين سوريا وأشور وبابل فى الشمال ومصر فى الجنوب وإن كان على المسافرين أن يتخطوا بعض العقبات المتمثلة فى بعض الكثبان الرملية ويعبر نهر عكرون المتسع نوعا ما وبعض المنخفضات التى تتحول إلى مستنقعات فى أشهر الشتاء. كذلك يجب على المسافرين الدراية بآبار مياه الشرب والأنهار والجداول.

ولما كان ساحل البحر يخلو من أى خلجان أو تعرجات فإن المدن الساحلية لم تكن موانى بمعنى الكلمة فيما عدا عكا التى تقع فى خليج عكا. وهذا بعكس الساحل الفينيقي فى الشمال الذى يكثر به الرؤوس والخلجان فكانت موانيه كثيرة مما شجّع على بناء السفن. وتوسّع أهله فى التجارة البحرية وبرعوا فى تسيير الأساطيل إلى قبرص وكريت واليونان.

ويطلق اسم «الشفيلة» Shephelah على ذلك الجزء من جنوب فلسطين الممتد بين المنطقة الجبلية فى الشرق والسهل الساحلى فى الغرب ولو أن البعض يعتبر هذا الاسم يشمل السهل الساحلى أيضا. وعرض «الشفيلة» حوالى ١٢ كم وطولها حوالى ٦٠ كم وارتفاعها يتراوح بين ٥٠٠ - ١٠٠٠ قدم. وتحتوى على مدن دفاعية مهمة وهى لخيض Lachish و دبير Debir و لبنة Libnah وبيت شميمس Beth - Shemesh. وكان سكان مدن السهل الساحلى يستفيدون من تقديم الزاد والمؤن للقوافل المارة. ولكن أوقات الحروب كانت نقمة عليهم إذ تكتسح الجيوش المنطقة وتستولى على المحاصيل لإطعام الجنود وتقوم أحيانا بأسر بعض الأفراد لخدمة المحاربين. وقد ازدهرت المستعمرات الكنعانية على الساحل الفلسطينى فى صورة مدن أو شبه ثغور إذ تهميها الجبال من خلفها. وكانت كل مدينة عبارة عن إمارة مستقلة عن جاراتها وإن كان ينشأ بينها أحيانا اتحاد يجمعها لمواجهة خطر ما أو بدافع مصلحة مشتركة. وكانت إحدى المدن تنزعم الاتحاد فكانت صيدا زعيمة الاتحاد فى القرن الحادى عشر ثم صور فى عهد الملك حيرام الذى كان معاصرا لسليمان عليه السلام. ولكن لما استولت أشور على المنطقة انحلت عرى الرابطة بينها.

بقى سهل يجب التحدث عنه وإن لم يكن سهلا ساحليا.. ذلك هو «سهل يزريعيل» ويُسمى أيضا «السهل الكبير» (شكل ٢) وهو يمتد من البحر المتوسط غربا إلى غور الأردن شرقا. وشكله يشبه مثلث متساوي الساقين تقريبا قاعدته عند غور الأردن طولها ٢٥ كيلوا مترا وعندها تقع مدينة بيسان (بيت شان القديمة) وهي تحرس الوادى ضد أى هجوم من ناحية نهر الأردن. أما ضلع المثلث الشمالى فهو جبال الجليل الأعلى. وضلعه الجنوبي يتكوّن من سلسلة جبال الكرمل والمسافة من القاعدة إلى القمة حوالى ٤٠ كيلو مترا. والقمة تقع على الطريق الساحلى بين سهل دور وسهل شارون فى الجنوب والساحل الفينيقي فى الشمال. وسهل يزريعيل هو باب فلسطين ومفتاحها من ناحية الشمال إذ يتعين على الغزاة أن يمروا به ولذلك فإن مدينة مجدو لها موقع استراتيجى هام فى الدفاع عن السهل ومن ثم فى الدفاع عن فلسطين. ويمكن الوصول إلى سهل يزريعيل عن طريق ٣ ممرات رئيسية:

١ - ممر يلتف حول الطرف الجنوبي لسلسلة جبال الكرمل حيث يوجد سهل دوثنان وهو أوسعها وأسهلها ممرًا للقوافل إذ يوصل من سهل شارون على الساحل إلى سهل يزريعيل ومن ثم إلى شرق الأردن. أما بالنسبة للجيش فهو أكثرها توقعًا من العدو وبذلك يندعم عنصر المفاجأة. وهو عنصر هام فى الحروب.

٢ - ممر فى الجبال قبالة بلدتي تعاناقا وجفتي.

٣ - ممر ضيق قبالة بلدتي عارونا ومجدو. وهو لا يتسع إلا لصف واحد من الجنود لعبوره ويسهل اصطلياد الجنود بالسهم من قمم الجبال المجاورة وهو غير مطروق لوعورته ويكون عبوره مجازفه كبيرة إلا أنه إذا أمكن عبوره فى سرية تامة فإن حامية مجنّو تجد نفسها أمام جيش معاد وتسقط بسهولة. وهذا ما اتبعه تحوتمس الثالث (انظر الجزء الثالث، ص ٥٤٧).

٢ - سلسلة الجبال الوسطى :

وهى تمتد من بحر الجليل فى الشمال حتى هضبة النقب فى الجنوب وهى تتكون من الحجر الجيري الصلب وترتفع لأكثر من ٣٠٠٠ قدم عن سطح البحر (٩١٥ مترا). ويقطعها أفقيا سهل يزريعيل فى الشمال وحوض النقب جنوبى بئر سبع. وبذلك يمكن المرور بسهولة نسبيا فى اتجاه الشرق - غرب. كما يقطعها عدد من مجارى الأنهار الصغيرة التى تصب فى البحر المتوسط أو فى نهر الأردن والتى تجعل من السير عبر الجبال عملية شبه مستحيلة إذ يضطر المسافر إلى النزول إلى قاع الوادى فى انحدارات شديدة ثم الصعود فى الجهة المقابلة لأعلى الجبل ثانية. لذلك خلت سلسلة الجبال الوسطى من طرق مواصلات مطروقة إلا من طريق رئيسى يربط بين شكيم فى الشمال وحبرون فى الجنوب.

وسلسلة الجبال الوسطى هذه غزيرة الأمطار (٥٠٠ - ١٠٠٠ مم فى السنة) وترتبتها خصبة.

وعلى سفوح الجبال تجود زراعة أشجار الزيتون والكروم ويزرع القمح فى مصاطب. كما أن الأمطار الزائدة تتشرب فى الأرض وينتج عنها عيون مياه فى الوادى.

والإقليم الجبلى هذا ليس به مدن كثيرة. وأهم مدنه هى أورشليم وبيت لحم وحبرون. وأشهر الجبال هى التلال الواقعة حول أورشليم: جبل صهيون وجبل الزيتون. وشمال وجنوب شكيم يقع جبل عيبال وجبل جرزيم. وعلى هذا الأخير أقام سكان المملكة الشمالية (إسرائيل) معبدا لينافسوا به معبد أورشليم. والجبال غرب البحر الميت سكنها سبط يهوذا ولذلك تسمى جبال يهوذا.

٣ - غور الأردن :

وهو يمتد من دان فى أقصى الشمال إلى الطرف الجنوبى للبحر الميت وهى مسافة تبلغ ٢٤٠ كم ويستمر إلى إيلات وعصيون جابر على الطرف الشمالى لخليج العقبة فى مسافة تبلغ ١٧٥ كم تقريبا. ويسمى الجزء الشمالى من الغور بحوض الحولة وهو غزير الأمطار وافر المياه إذ به بحيرة الحولة ويغذيها بالمياه فرعان من الشمال. ومن جنوبها ينبع نهر الأردن. ثم يسير النهر ليدخل فى بحر الجليل (بحيرة طبرية) والذى ينخفض ٦٩٠ قدما تحت سطح البحر. وأبعاد بحيرة طبرية تبلغ ٢١×١٢ كم وماؤها عذب وهو زاخر بالسماك وتوجد المحاصيل على شواطئها. ثم يسير النهر ليصل إلى البحر الميت وهى مسافة تبلغ ١٥٠ كم ولكن لكثرة تعرجات النهر فإن طوله الفعلى يكاد يصل إلى الضعف إذ يبلغ حوالى ٢١٥ كيلو مترا. وفى شاطئه الشرقى يستقبل نهر اليرموك الذى يضيف إلى النهر كمية مياه مساوية لتلك الآتية من بحر الجليل. وفى منتصفه - من الشرق أيضا - يستقبل نهر ييوق (نهر الزرقا حاليا) وفى مقابله يستقبل نهر الفارعة. ويختلف عرض وادى نهر الأردن: ففى الشمال يبلغ ٥, ٥ كم ويتسع مقابل أريحا إلى ٢٢ كم تقريبا. وينتهى نهر الأردن إلى مصب فى البحر الميت والذى ينخفض ٤٠٠ مترا (١٣١٠ قدما) عن سطح البحر.

والبحر الميت بحر مقفل أبعاده ١٨×٧٦ كم. وهو أعمق فى ثلثيه الشمالين. أما الثلث الجنوبى فهو ضحل. ويسبب البخر من سطحه وعلى مر آلاف السنين زادت نسبة الملوحة فى مائه حتى وصلت لدرجة قتلت جميع الأحياء فيه ولذلك سمي «البحر الميت Dead Sea» أو «البحر المالح Salt Sea». وهو يستقبل فضلا عن نهر الأردن. نهر «عرنون» فى منتصف شاطئه الشرقى ونهر «زرد» فى الطرف الجنوبى وإن كان جافا معظم أيام السنة ولذلك يسمى «وادى زرد».

والجزء من الغور غربى البحر الميت صخور جرداء تسمى «بيرة يهوذا» تليها غربا جبال يهوذا (وهى جزء من سلسلة الجبال الوسطى) وتليها غربا «الشفيلة» ثم السهل الساحلى.

بعد البحر الميت يمتد الغور فيما يسمى «وادي العربى». والذى تحده من الشرق جبال أدوم (جبال سعير) ومن الغرب مرتفعات النقب. حتى الطرف الشمالى لخليج العقبة .

٤ - جبال شرق الأردن :

وهي تقع شرق غور الأردن وتمتد من جبل حرمون (جبل الشيخ) في الشمال إلى الطرف الشمالي لخليج العقبة. والجزء الشمالي يسمى «باشان» وهو هضبة الجولان الحالية التي تقع بين جبل الشيخ ونهر اليرموك. يلي ذلك جنوباً «أرض جلعاد» التي تمتد إلى الطرف الشمالي للبحر الميت ويقسمها في المنتصف «نهر ييوق» (نهر الزرقا). أما المنطقة شرق البحر الميت فكانت تسمى مؤاب وهي تمتد حتى «وادي زرد» ويقسمها في المنتصف نهر «عرنون». أما جنوب البحر الميت فإن سلسلة الجبال تمتد حتى تصل إلى خليج العقبة وتصل إلى ارتفاعات ٤٥٠٠ قدماً (١٣٧٠ متراً) وكانت تسمى في ذلك الوقت جبال سعيير. والجزء الشمالي كان به من الأمطار ما يسمح بزراعة القمح والشعير. وجبال سعيير مع وادي العربة يشكلان معاً ما كان يسمى «أرض أدوم» التي سكنها بنو عيسو شقيق يعقوب عليه السلام. وأشهر مدن أدوم هي البتراء التي اتخذها العرب النبط عاصمة مملكتهم (من ٢٠٠ ق.م. إلى ٢٠٠ ميلادية). ولكن توجد مدن أخرى هامة مثل بصرى و تمار وصوغر. وهذه الأخيرة هي الوحيدة التي بقيت من مدن قوم لوط الخمس (انظر ج ٢ من هذه السلسلة شكل ٧٤ ص ٣١٠).

٥ - الصحراء الشرقية :

وهي آخر الأقسام وتمتد من جبال شرق الأردن حتى نهر الفرات في العراق بعد مسافة ٧٢٥ كم تقريباً. وكان يسكن هذه المنطقة المقفرة قبائل أمورية وأرامية وعرب النبط. وكانوا كثيراً ما يغيرون على سكان أراضي الهلال الخصيب. كما كانت الحروب فيما بينهم كثيرة.

الطرق الطبيعية

تنبع أهمية هذه الطرق من أنها وقت السلم تستخدم طرقاً للقوافل التجارية لذلك كانت الدول تتسابق للسيطرة عليها إذ أنها تسهل تجارتها - صادرات أو واردات - مما يزيد من رخائها. بالإضافة إلى الدخل المتمثل في الرسوم التي تدفعها قوافل الدول الأخرى عند مرورها فيها. كما أنها وقت الحرب تستعمل لمرور الجيوش والمعدات الحربية. وسكان المدن التي تمر بها هذه الطرق يتعرضون لأنواع مختلفة من الحضارات والثقافات والديانات مما يجعلهم يتأثرون بها. مثال ذلك أن السامرة - عاصمة المملكة الشمالية - كانت تقع على طرق القوافل مما كان له أثر في انسياق أهلها وراء آلهة الدول التي كانت قوافلها تمر بهم. بعكس أورشليم التي تقع في جبال يهوذا بعيداً عن طرق القوافل مما حماها إلى حد كبير من التأثير بعبادات الدول المجاورة.

ويمكن تقسيم الطرق إلى: طرق دولية وطرق محلية. وأهم هذه الطرق موضح في شكل ٣.

وهناك طرق فرعية بين القرى لم توضع على الشكل لكثرتها ولعدم أهميتها التجارية أو السياسية.

التركيب السكاني

يمكن تقسيم الأقوام التي كانت تسكن هذه المنطقة إلى قسمين :

١ - شعوب تُكوّن دولا أو دويلات أو إمارات.

ب - عشائر أو تجمعات فى منطقة معينة تبسط عليها نفوذها ولكنها ليست من القوة أو الاستقلالية بحيث تصبح دويلة أو إمارة.

الشعوب :

١ - الكنعانيون و ٢ - الفينيقيون : وقد سبق الكلام عنهما عند ذكر أرض كنعان. ويجمع علماء الأجناس على أن الاثنين من الشعوب السامية ويمتدّون بصلات لغوية إلى الآراميين وعليه فالمرجح أن أحد أحفاد سام بن نوح تسمى باسم كنعان ونُسبوا إليه إذ لو كانوا من نسل كنعان بن حام بن نوح لوجب أن يكونوا حاميين وليسوا ساميين.

٣ - الآراميون : وكانوا يسكنون الفرات الأعلى وسوريا وشرق الأردن وقد ذكرنا بالتفصيل الدويلات الآرامية (الجزء الثانى، ص ١٨٣) وكان أهمها دويلة دمشق وخاصة بعد أن ضُمَّت إليها بعض الدويلات الصغيرة المجاورة وكان حكامها يسمون ملوكا.

٤ - الآموريون : وكانوا يسكنون وسط العراق وشرق سوريا (الجزء الثانى ص ١٩٦).

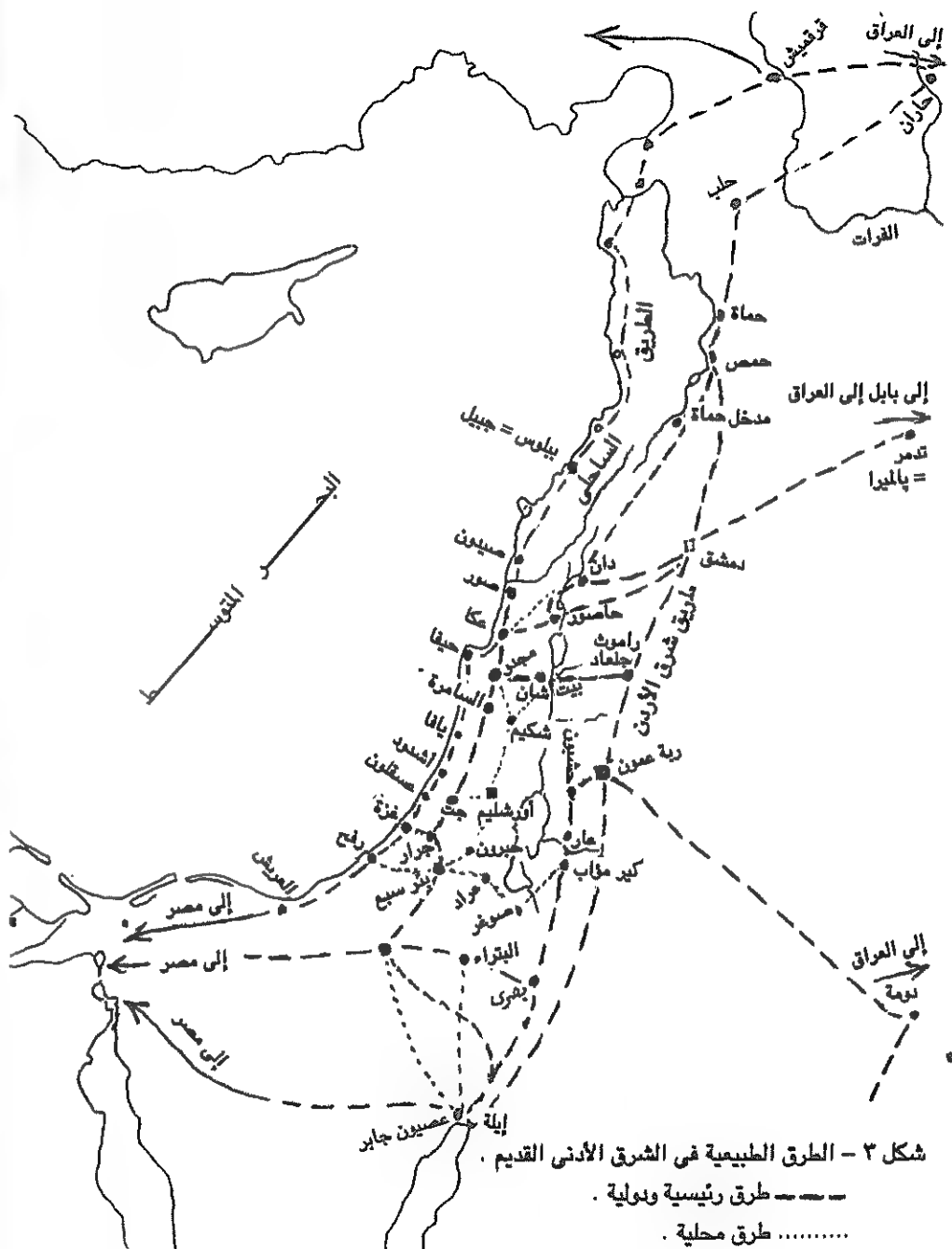
٥ - المؤابيون : أبناء مؤاب بن لوط. واستقروا شرق البحر الميت.

٦ - العمونيون : أبناء عمون بن لوط. واستقروا شرق مؤاب أى جنوب سوريا.

٧ - الهيثيون : وهم سكان مملكة «خيتا» أو «حاتى» فى آسيا الصغرى وكانوا أحيانا يحتلون الجزء الشمالى من ساحل البحر المتوسط حتى فينيقيا. وبعد أن أغارت شعوب البحر على بلادهم زادت هجراتهم إلى أرض كنعان.

٨ - الفلسطينيين :

يجمع علماء التاريخ والأجناس على أن «شعب البالست Palest» قدم مع شعوب البحر من جنوب آسيا الصغرى وجزيرة كريت وجزر بحر إيجه (شكل ٤) وأغاروا على الجزء الجنوبي من ساحل البحر المتوسط واستوطنوا هذه المنطقة فسميت باسمهم فلسطين أو فلسطين. وكان استقرارهم بصفة دائمة فى السهل الساحلى فى المنطقة بين يافا وغزة (شكل ٥). ولم يكن قدومهم مقصورا على طريق البحر. بل إن بعضهم قدم من جنوب غرب آسيا الصغرى



سائرين شرقا ثم جنوبا فى سوريا حتى التحقوا بإخوتهم القادمين عن طريق البحر. واندمجوا مع السكان المحليين - وهم الكنعانيون - وتكلموا لغتهم ومارسوا عاداتهم فأصبحوا جزءا من أهل البلاد. وكانت أهم مدن الفلسطينيين هى: أشقلون (عسقلون) وأشدود وعقرون وجت وغزة (شكل ٥).

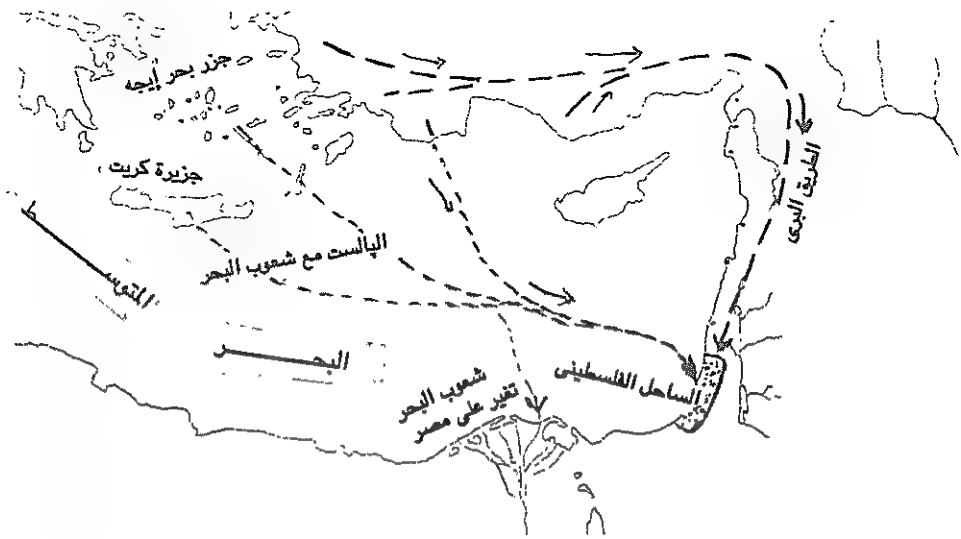
١ - أشقلون : وهى إحدى المدن الفلسطينية الخمس الرئيسية. وكان حاكمها يعتبر قطبا من أقطاب الفلسطينيين . وهى تقع ٢٠ كم شمال غزة. وكان لعسقلون فى العهد الغابرة ميناء بحرى.

٢ - غزة : وهى آخر المدن الفلسطينية ناحية الجنوب. وبها يمر الطريق الساحلى الرئيسى الممتد من شمال فلسطين إلى جنوبها والذى يمتد فيصل إلى مصر جنوبا وإلى لبنان شمالا ولذلك كانت غزة مركزا استراتيجيا هاما جعل الفاتحين يهتمون بالاستيلاء عليها. فهى أول محطة لمن يريد فتح فلسطين من مصر. وآخر محطة لمن يريد فتح مصر من جهة الشمال. وقد سكنها الكنعانيون بادئ الأمر. وربما كانوا هم بناتها. ولما دخل بنو إسرائيل الأرض كانت من نصيب يهوذا فاحتلها رجاله مع باقى مدن الجنوب. ولكن الفلسطينيين استرجعوها منهم ثم جاء شمشون واستردها لبنى إسرائيل. ولكن الفلسطينيين استردوها مرة ثانية وبقيت فى قبضتهم إلى أن ضم سليمان عليه السلام كل الساحل الفلسطينى إلى مملكته.

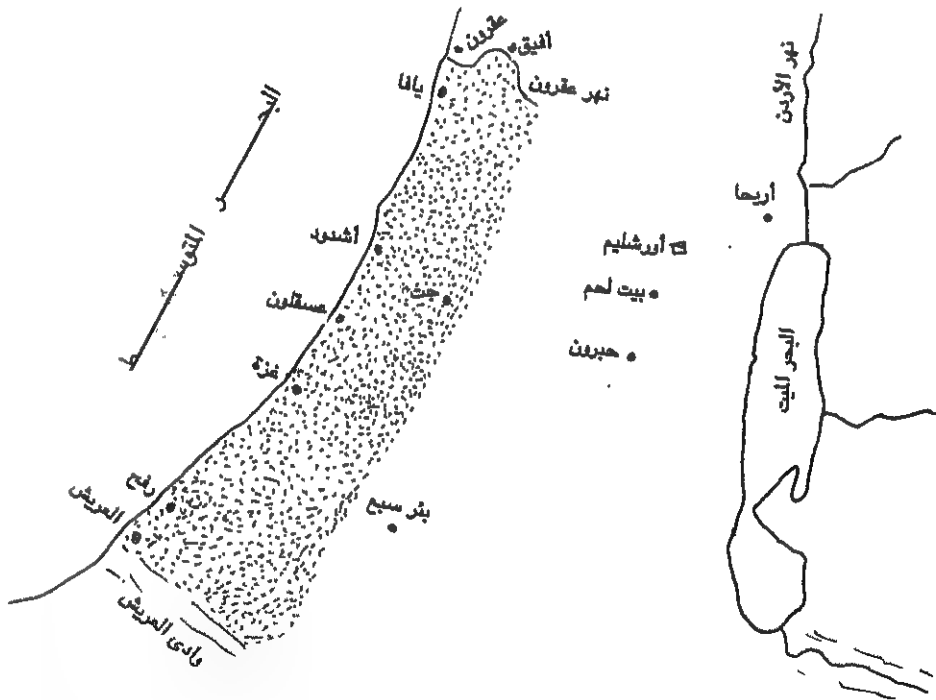
٣ - أشدود : ومعناها قوة أو حصن. وكانت من نصيب يهوذا ولكنه لم يتمكن من أخذها. وسنرى فيما بعد أنه فى حرب بين الفلسطينيين وبنى إسرائيل. هُزم فيها بنو إسرائيل واستولى الفلسطينيون على تابوت عهد الرب وحملوه معهم إلى أشدود ووضعوه فى هيكل «داجون» إلههم وأصيب أهل المدينة بالمرض فأرسلوا التابوت إلى «جت».

٤ - جت : وكانت فيما مضى أشهر مدن الفلسطينيين الخمس إذ كان حاكمها يسمى ملكا. وهى تقع ٤٠ كم جنوب شرق يافا وهى ليست على الساحل بل تقع بين بعض التلال فى الداخل. وظل الفلسطينيون وبنو إسرائيل يتنازعونها لأجيال طويلة ثم آلت إلى الفلسطينيين حتى أخذها منهم داود عليه السلام. ثم أخذها الفلسطينيون ثانية إلى أن استردها سليمان عليه السلام. ثم استردها الفلسطينيون وظلت فى أيديهم إلى أن استولى الآشوريون على المنطقة كلها. ومن كثرة هذا التداول تتضح أهميتها الاستراتيجية إذ هى مدخل لأورشليم من الجنوب الغربى.

٥ - عقرون أو عكرون Ekron : وهى إحدى مدن الفلسطينيين الخمس فى اتجاه الشمال على بعد ١٠ كم من الشاطئ. وكانت بعد فتح الأرض من نصيب يهوذا على حدوده الشمالية. ثم أُعطيت لسبط دان وقد استرجعها الفلسطينيون سريعا. وقد سبق أن ذكرنا أن أهل أشدود لما



شكل ٤ - هجرة شعوب البحر وشعب الفالست .



شكل ٥ - استقرار الفالست (الفلسطينيين) في أرض كنعان.

تفشى فيهم المرض أرجعوه إلى غضب الرب عليهم لاستيلائهم على تابوت عهد الرب فبعثوا بالتابوت إلى جت. وأصاب أهلها الطاعون فبعثوا به إلى عقرون ولم يرض به أهلها فقرر الفلسطينيون إعادة التابوت إلى بنى إسرائيل كما سيجىء فيما بعد (ص ٦٧).

ويقع جبل الكرمل إلى الشمال من عقرون وهو الحد الفاصل بين منطقة الفلسطينيين وبين الفينيقيين في الشمال.

هذه هى الشعوب الكبيرة التى سكنت هذه المنطقة . بقى أن نذكر نبذة عن تجمعات العشائر التى سكنت مناطق معينة ولم تكن لهم القوة لتكوين دويلة أو إمارة . ومن هذه التجمعات (شكل ٦):

١ - اليبوسيون : وكانت تجمعاتهم حول مدينة «يبوس» وهو الاسم الذى كانت تحمله مدينة «القدس» قبل أن تحمل الاسم العبرى «أورشليم». وكانوا يسكنون الجبال المحيطة بالمدينة. ويعد أن استولى بنو إسرائيل على أرض كنعان ظل اليبوسيون فى منطقتهم ولم يخضعوا لنفوذ بنى إسرائيل وبقيت المدينة خالصة لهم وسط الكيان الإسرائيلى إلى أن استولى عليها داود عليه السلام. وأخضع سليمان اليبوسيين لنفوذه وفرض عليهم الجزية.

٢ - القنزويون : هم قبيلة سامية كانت تعيش فى أرض كنعان منذ أيام إبراهيم عليه السلام. وكانوا عمالا مهرة فى أعمال التعدين بمصانع النحاس فى وادى الأردن.

٣ - الكالبيون : هم قبيلة من نسل «كالب بن يفتة» زميل يشوع فى بعثة التجسس على الأرض وكان هو ويشوع يحثان بنى إسرائيل على دخول الأرض (الجزء الرابع ص ١٠٤٢، ١٠٤٧). وكان الكالبيون يسكنون المنطقة المحيطة بمدينة «حبرون» (الخليل حاليا).

٤ - الفرزيون : قبيلة من الكنعانيين كانت تسكن فى قرى مسورة فى المنطقة الجبلية غرب البحر الميت مباشرة ولم يخضعوا لبنى إسرائيل إلا فى عهد سليمان عليه السلام.

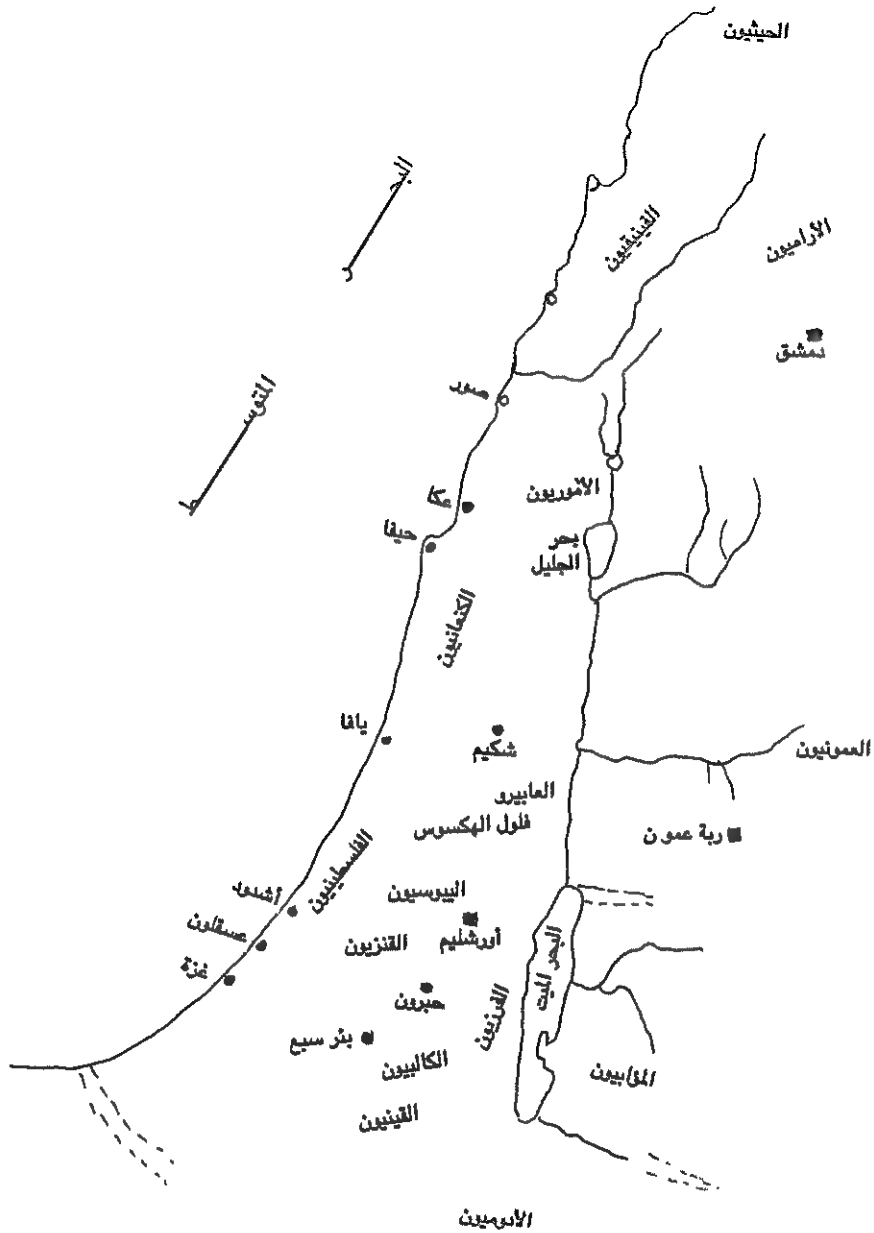
٥ - العبرانيون : يُنسبون إلى «عابر» من نسل سام بن نوح. فهم ساميون. وعابر هو الجد الخامس لإبراهيم عليه السلام ولذلك كان إبراهيم يُطلق عليه اسم «أبرام العبرانى» (قاموس الكتاب المقدس، جماعة اللاهوتيين، ص ٥٩٦). ولعل العبرانيين كان لهم طابع مميز فى الشكل بحيث لما أحضرت قافلة الإسماعيليين يوسف إلى مصر عُرِفَ أنه عبرانى ولما راودته امرأة العزيز واتهمته قالت (تكوين ٣٩: ١٤) انظروا، قد جاء إلينا برجل عبرانى... (ج ٣، ص ٤٦٥) وأصبح يوسف نائبا للملك وأرسل فى طلب أبيه يعقوب (= إسرائيل) وإخوته أثناء المجاعة. وتكاثر العبرانيون فى مصر، ولكنهم أصبحوا يعرفون ببني إسرائيل.

٦ - هلول الهكسوس : بعد طرد الهكسوس من مصر بواسطة أحمر عام ١٥٧٥ ق.م.

ومطاردة تجمعاتهم فى شيروكين (أو شاروخين) قرب غزة (الجزء الثالث ص ٥٤٠) فإنهم تفرقوا فى فلسطين وسوريا وعاشوا فيها كجماعات متفرقة لاتزال تحمل فى داخلها العداء لمصر والمصريين، وراحوا - بين الحين والآخر - يثيرون شعوب المنطقة ضد الولاة المواليين لمصر فكانوا مصدر إزعاج للفراعنة. وقد كانت لهم فى بعض الأوقات تجمعات كبيرة نسبيا فى بعض المناطق ولهم ثقافتهم الخاصة وهو ما يسميه بعض المؤرخين «عصر الهكسوس المتأخر».

٧ - العابيرو - Apiru or Abiru :

كانت فكرة «الأرض الموعودة» هى حلم بنى إسرائيل طوال مدة إقامتهم فى مصر وقد ذكرنا سابقا (الجزء الثالث ص ٥٣٣) قول يوسف عليه السلام لإخوته قبل وفاته: «أنا أموت ولكن الله سيُصعدكم من هذه الأرض إلى الأرض التى حلف لإبراهيم وإسحق ويعقوب». واستحلف إخوته أن يأخذوا رفاته معهم عند عودتهم إلى فلسطين، ولم يكن بنو إسرائيل فى مصر يعرفون متى يصعدون من أرض مصر إلى الأرض الموعودة. ولا ماذا سيكون مصيرهم هناك. وحتما سيرفضهم سكان الأرض ويقاتلونهم وهم يعدُّ قلة وأسباط متفرقة. فلم يكن بدُّ من بقائهم فى مصر. وجاء أحمس وقام بطرد الهكسوس (ج ٣ ص ٥٣٦) ولاشك أن بعضا من أفراد بنى إسرائيل كانت لهم مصالح مشتركة مع الهكسوس فأنثروا الخروج معهم. وقد سبق أن رجَّحنا أن هؤلاء نفر هم «العابيرو» ولعل هدفهم أيضا كان دراسة أحوال سكان الأرض وليندسوا بينهم ويكونوا - كما نقول بلغة عصرنا - طابورا خامسا يسهل لبنى إسرائيل عند خروجهم من مصر مهمة امتلاك الأرض. وعلى ذلك فقد انتشروا فى فلسطين وسوريا وعرفوا - أو بعضهم على الأقل - باسم «الخابيرو»، وراحوا يثيرون الفتن ضد مصر فى هذه المناطق. وقد جاء فى كتابات الآثار المصرية أن تحتمس الثالث وأمنحتب الثانى - فى حروبهما فى فلسطين - أخذوا أسرى من العابيرو، ولبيان الدور الذى لعبه العابيرو فى إضعاف نفوذ مصر فى فلسطين نشير إلى مجموعة خطابات وُجدت فى تل العمارنة عبارة عن رسائل بالخط المسمارى على ألواح من الطين مرسله من أمراء فلسطين والساحل الفينيقي وجنوب سوريا لكل من تحتمس الثالث وأخناتون وهى فى جملتها تصل إلى ٣٧٧ وثيقة. وأحد هذه الخطابات مكتوب فيه: «إلى الملك سيدى وشمسى وإلهى، يقول سوارداتا الخادم، خادم الملك والتراب الذى تحت قدميه. والأرض التى يمشى عليها، وإنى عند قدمى الملك سيدى - إلهى شمس السماء قد سجدت له سبع مرات»، ويقول وارنر كيلر (الكتاب المقدس والتاريخ، ص ١٤٢) ولا يجب أن نستغرب هذه المقدمة لأنها كانت شيئا معتادا حسب البروتوكول فى أيامهم. ثم يستكمل الخطاب: «ويجب أن يعرف الملك إلهى أن العابيرو قد ثاروا فى الأرض التى أعطاهما الإله الملك لى وأناى قد ضربتهم. كما يجب أن يعرف الملك - إلهى - أن جميع إخوتى قد تركونى وأناى - عبدو خيبا (مُرسل الخطاب) - تُركت وحيدا فى مواجهة قائد العابيرو. وأن



شكل ٦ - تجمعات الشعوب في فلسطين القديمة .

أمير عكا زوراتا - ولنداروتا أمير أكشاف - كانا الوحيدين اللذين أسرعوا لنجدتى فى مقابل ٥٠ عربة حربية حرمت منها. ولكنهم راحوا يحاربون ضدى. وأمل أنه قد يسر جالته أن يرسل الملك - إلهى - عوناً حتى يمكننا أن ندير حرباً حقيقية لإعادة أرض الملك - إلهى - إلى حدودها القديمة». وهذا يوضح أن قبائل العابيرو والخابيرو باتت تهدد النفوذ المصرى فى فلسطين. وعندما خفّت قبضة الإدارة المصرية فى بلاد الشام أغار بعض أمرائها على جيرانهم. ولم يُقدّر الفراعين خطورة هذه الأحوال وأغلبهم لم يرد على رسائل الاستغاثة التى كان يبعث بها الحكام المواليون لمصر. كما أن رسائل بعض الحكام كانت مملوءة بالنفاق والتضليل - يسرفون فى إظهار الود والطاعة لمصر فى حين أنهم يعملون ضدها. ويصدق الفراعنة - وخاصة أخناتون - هذه الخطابات لعدم رغبتهم فى الحرب.

وقد ذكرنا فى الجزء الثالث (ص ٥٨٩ ، ٥٩٠) رسائل أخرى من هذا النوع كما ذكرنا فى الجزء الرابع (ص ٧٨٥ وما بعدها) وصف معركة قادش والدور الذى قام به بدويان من العابيرو بخداع رمسيس الثانى بغية الإيقاع بالجيش المصرى وتقليص نفوذ مصر فى فلسطين مما يدل على أن العابيرو كانوا يعملون بتنسيق مع بنى إسرائيل فى مصر. ويمهدون لدخولهم الأرض وتملكها.

المعتقدات الدينية

كان أقوام هذه المنطقة وثنيين - ماعدا بنى إسرائيل الذين كانوا على التوحيد الذى جاء به موسى عليه السلام.

فالآراميون كانوا يعبدون «حدد» أو «هدد» وكان إلهها للأمطار وما يصاحبها من زوابع ورعود وبرق. وهو نافع إن أرسل الماء الذى ينبت الزرع ومهلك إن أرسل سيولا جارفة. ومن هنا جاء لقبه «رمون» أو «رمان» أى الرعب مثير العواصف.

أما الهيثيون فكان معبودهم يسمى «تشوب».

أما الآلهة الفينيقية فهى «رشف» إله النار و«عليان بعل» إله الخضرة وخصمه «موت» وهو يشير إلى الذبول وإله القمر «سين». وأشهر الإلهات الإناث كانت عشتار وهى تمثل الأمومة وتصور لابسة تاجا ويصحبها أسد (انظر الجزء الثالث ص ٥٥٧).

أما آلهة الكنعانيين فكان أشهرهم إله السماء «إيل» وهو الإله الأب. وإلهة الأرض «أشيرة» أو «أشيرات» أو «عشتار» وهى أيضا «عناة» و«بعلة». ومن خصائصها الحب والحرب. وقد عرفها اليونانيون باسم «أفروديت» وكانت ترمز للخصب. ويشير اتصالها بعشيقها إلى العملية الانتاجية. وكانت تعتبر فى بعض المناطق إلهة الفجور والحب الشهوانى. وكانت عباداتها من

الفتيات الصغيرات اللاتي كن يستسلمن للغرباء في جوار الهيكل بهدف أن يكون هذا الفعل إحياء قويا إلى الأرض بتكاثر النبات والحيوان. وقد أحببت عشتار «دموزي» أو «تموز» أو «أدنى» وهو «أنونيس» عند اليونان. وتقول الأسطورة إنه مات على ناب خنزير برى في رحلة صيد وانتقل إلى العالم السفلى فحل الموت بالطبيعة. فنزلت عشتار إليه وأقامته من الموت فعادت الأرض إلى اخضرارها. ويحدث ذلك في الشهر السابع من كل عام ولذلك سُمي شهر «دموزي» أو «تموز» (يوليو). وكان عيد «عشتروت» يُحتفل به في الاعتدال الربيعي وكان يستمر ٧ أيام. وكانت تصحب الاحتفال نغمات الناي وبق الطبول ويرقص الكهنة رقصة عنيفا ويضربون أجسادهم بالمدى والسكاكين. ثم تقوم النساء بتقديم أنفسهن للرجال رمزا وإحياء للخصب ومن هنا ظهرت طبقة «بغايا المعبد» أو «العاهرات المقدسات».

وفي سهول فلسطين كان هناك إله يُدعى «داجون Dagon» وكان يُمثل ملتحميا ذا خصلات طويلة من الشعر ويمسك في كل يد بسمكة وينتهي نصف جسمه الأسفل على هيئة ذيل سمكة مغطى بالفلوس وبه زعانف وكان له هيكل كبير في أشدود وهيكل آخر في غزة. واسمه مشتق من «داج» أى سمكة أى الإله السمكة. وقد كشفت عمليات التنقيب في «أوجريت» أو «رأس الشمرة» عن هيكل به تمثال لداجون نصفه الأعلى إنسان ونصفه الآخر سمكة. ويرى بعض الباحثين أن «داجون» هو نفسه «داجان» إله الحنطة. وكانت له مكانة عظيمة من عصور قديمة كإله الأرض والزراعة في كل المنطقة من بابل إلى البحر المتوسط. وإن كان في بابل يسمى «داكان Dakan» (مصر والشرق الأدنى القديم). د. نجيب ميخائيل إبراهيم جده ص ٦١. وانظر أيضا الجزء الثاني من هذه السلسلة «قصص الأنبياء والتاريخ» ص ١٩٨. والجزء الثالث ص ٥٥٥).

أما في سوريا وصور فكان يعتبر «ملكروث» - وهو هرقل لدى اليونان - إلها للقوة والبطولة. وهو الإله الذي كان العبرانيون يُضحون له بالأطفال باسم «مولوخ» أو «مولك» أى الملك الإله الرهيب. وحين يحزبهم أمر شديد - كعدو يطيل حصارهم - كانوا يضحون له بأطفالهم فيذبحونهم تحت أقدام تماثله تقربا له أو يحرقونهم أحياء أمام مذبحه. وقد مارس اليهود هذه العادة الشنيعة ولاسيما في الموضع المسمى «وادي بنو هنوم» (أرميا ٣٥: ٣٢ - انظر ص ٣٨٠ فيما بعد) الذي يقع جنوب أورشليم وهو «وادي رباية» الآن. ويُعرف الجزء الجنوب شرقي منه باسم «وادي توفة» أو «وادي القتل».

وكانت المعابد في أول الأمر غاية في البساطة لاتزيد عن حجرة واحدة بها تمثال الإله وتقدم له فيها القرابين ويدعو العبّاد بما يشاءون. ثم تطورت وظهر بها النُصب المقدس وهو يرمز إلى الخصب. وغرف سفلية الغرض منها التنبؤ والعرافة وإدراك رغبات الإله وتحديدها. وكان يستعاض عن المعابد في القمم العالية من التلال والجبال بمذبح وعمود الحجر المقدس أو

سارية مرتفعة غناء عن المعبد الكامل ولذلك كانت تسمى «مرتفعات» أو «سوارى» وتعنى مكان العبادة الوثنية.

الوضع السياسى لفلسطين والأحداث فى مصر

منذ إنشاء الدولة الحديثة فى مصر بعد طرد الهكسوس فى عام ١٥٧٥ ق.م. كانت فلسطين خاضعة للنفوذ المصرى حتى لتعتبر امتدادا طبيعيا لسيناء التى هى أرض مصرية. وكانت الدول المجاورة تعترف بسيادة مصر على فلسطين ولا تنازعها فيها. وظل الوضع كذلك لفترة تزيد عن خمسة قرون. ولم يكن بنو إسرائيل بقيادة يشوع يستطيعون دخول الأرض لو كانت مصر لاتزال تبسط سلطانها عليها. لذلك لابد من ذكر كيفية انحسار النفوذ المصرى عن فلسطين بما مكن لبني إسرائيل من دخولها والاستيطان بها. ويتعين العودة لمتابعة الأحداث التى مرت بمصر بعد خروج بنى إسرائيل من مصر وغرق رمسيس الثانى.

ذكرنا فى الجزء الرابع (ص ٩٧١) أن مرنبتاح تولى الحكم وفى اعتقاده أن بنى إسرائيل - بعد نجاحهم فى الخروج من مصر - لابد قد توجهوا الى «الأرض الموعودة - فلسطين» وبدأ يُعدُّ العُدَّة لتكوين جيش جديد للانتقام لموت والده إما بإعادة بنى إسرائيل لمصر صاغرين أذلاء كما كانوا أو بإبادتهم كلية فى فلسطين واستئصال شأفتهم من الأرض. وبدأ العمال يصنعون مركبات حربية جديدة وأدوات حربية من سيوف ودرع وفؤوس. ثم بدأ فى إعداد الجند وتدريبهم. وكان يزعم أن يقود الجيش إلى فلسطين ولكنه انشغل فى حربة مع حجاجل قادمة من الغرب مكونة من شعوب البحر (انظر شكل ٤ ص ١٢) وعدة قبائل تزعمهم شيخ قبائل «ريبو» أو «ليبو» أو «ليبيا». وزحف هذان العدوان على غرب الدلتا ووصلوا إلى الفرع الكانوبى للنيل واحتلوا وادى النطرون. وجمع مرنبتاح الجيش وسار به لملاقاة العدو. وانتصر المصريون. وطارد مرنبتاح قلول الأعداء حتى معاقلهم فى ليبيا. وسجل انتصاره على اللوح المسمى لوح مرنبتاح والذى سبق ذكره بالتفصيل فى الجزء الرابع (ص ٦٧٠). ولم يدم حكم مرنبتاح سوى ١٠ سنوات ثم خلفه ابنه سيتى الثانى الذى حكم ٧ سنوات. وأشارت برديات إلى وقوع اضطراب داخلى شمل منطقة طيبة ويحتمل أن أصحابه كانوا من أنصار الإله آمون معبرين عن سخطهم على العاصمة المستحدثة «بررمسيس» والإله «ست».

وبعد وفاة سيتى الثانى حدثت فترة قلق سياسى لوجود عدد كبير من الأمراء والأميرات وكلهم طامع فى العرش ويذكر المؤرخون منهم خمسة وإن لم يتفقوا على ترتيبهم. وانقسمت مصر إلى أقسام وولايات استقل بكل منها أمير. وشجع هذا الانقسام الأجانب على غزو مصر. فمد أمير سورى نفوذه على الولايات المصرية واحدة بعد الأخرى حتى شمل جميع

البلاد تقريبا. ووجدت كتابة تصف هذه الفترة تقول (مصر القديمة. سليم حسن. ج٧ ص٢٥٧): «لقد أقصى كل رجل عن حقه وظل الناس يرون فماً أعلى (أى رئيس) سنين عدة حتى أتى وقت كانت مصر فى أيدى أمراء وحكام مدن. وذبح الرجل جاره عظيما كان أم حقيرا (تعبيرا عن الفوضى وعدم استتباب الأمن) وقد توالى على ذلك وقت فيه سنون عجاف وكان معهم «أرسو» وهو سورى المنبت. الذى جعل نفسه رئيسا على البلاد وجعل كل البلاد تابعة له وجمع كل رفاقة ونهب ممتلكات المصريين. ولم يُقربوا قربانا للمعابد». ولاشك أن هذه الصورة القاتمة للحالة الداخلية توضح أيضا أنه لم يكن بالإمكان الاحتفاظ بأى نفوذ لمصر فى فلسطين.

ثم هبت روح الوطنية فى مصر من سباتها وخلعت عنها نير الحكم الأجنبى بزعامة أمير من نسل الرعامسة هو «ست نخت» أو «ست المنتصر» الذى كان آخر ملوك الأسرة ١٩. ثم خلفه ابنه رمسيس الثالث مؤسس الأسرة ٢٠ والذى حكم مدة طويلة راجيا أن يعيد لمصر ما كان لها من نفوذ فى منطقة الشرق الأدنى. ولكنه انشغل - مثل مرنبتاح - بإنقاذ مصر من الخطرين العظيمين اللذين تجدد تهديدهما فى ذلك الوقت وهم الليبيون من الغرب وشعوب البحر من الشمال والشرق. كان الليبيون منذ هزيمتهم على يد مرنبتاح ينظمون أنفسهم ويتطلعون إلى إعادة الكرة على مصر. فلما كانت السنة الخامسة من حكم رمسيس الثالث تقدموا نحو الدلتا وتجمعوا فى مكان قريب من الفرع الكانوبى للنيل - كما فعلوا أيام مرنبتاح - ولكن رمسيس الثالث هزمهم وقتل كثيرين منهم وأسر كثيرين أيضا. بعد ذلك بثلاث سنوات عاد نشاط شعوب البحر. فتقدموا إلى آسيا الصغرى واخترقوا ممرات جبال طوروس وأغاروا على الحيثيين وأنهوا دولتهم. وزحفوا على الشام وفلسطين. وفى الوقت نفسه سارت سفنهم حذاء ساحل الشام وتقدم الشرادنة (من جزيرة سردينيا) نحو مصر قاصدين فتحها واستيطانها. إلا أن رمسيس الثالث صدّ جموعهم عند رفع على الحدود المصرية الشرقية وانتصر الأسطول المصرى على سفنهم قرب مصب النيل الغربى وأسر الكثيرين منهم.

أمضى بعد ذلك رمسيس الثالث عشرين عاما مشغولا فى مجابهة خطر داخلى متمثل فى سلطة الكهنة التى ظلت تزداد يوما بعد يوم. ولم ير رمسيس الثالث بدءا من مهادنتهم فأغدق عليهم الخيرات. ويتضح ذلك من بردية هاريس المحفوظة فى المتحف البريطانى وفيها يذكر أن $\frac{1}{7}$ الأراضى الصالحة للزراعة كانت ملكا لهم وكانت أملاكهم كلها معفاة من الضرائب فى حين كان العمال المساكين هم الذين يدفعون الضرائب لسد حاجة الدولة إلى المال مما ألجأهم إلى الإضراب عن العمل فى كثير من الأحيان. وانتشرت جماعات اللصوص لسرقة المقابر الملكية وما بها من كنوز.

من هذا نرى أن عوامل الانحلال كانت قد بدأت تنخر فى أجهزة الحكومة المصرية وهو ما

منع أى تفكير فى محاولة استعادة نفوذ مصر فى فلسطين. كان موسى عليه السلام قد حارب الأموريين فى حشبون وباشان واستولى على الأرض شرق الأردن. وفى عام ١١٦٥ ق.م. توفى موسى عليه السلام وتولى يشوع قيادة بنى إسرائيل وبدأ يتأهب لعبور نهر الأردن ودخول أرض فلسطين. كان ذلك فى العام العشرين من حكم رمسيس الثالث. ثم توفى رمسيس الثالث عام ١١٦١ ق.م. وكان خلفاؤه أكثر ضعفا وازداد التفكك الداخلى. إذ فى عهد رمسيس الثانى عشر قام أمير من تانيس اسمه «سمندس» واستولى على الدلتا وجعل نفسه ملكا عليها. وبإلطبع كان كل همه تأمين الدلتا ضد الملك الحاكم فى طيبة. كما أن قيام مملكة مستقلة فى الدلتا قطع مملكة الصعيد عن اتصالها بالشام وفلسطين تجاريا وسياسيا. بل إن رمسيس الثانى عشر كان حكمه فى طيبة اسمياً إذ كانت السلطة الفعلية فى يد «حرحور» رئيس كهنة آمون. وهذا أدى إلى إنكفاء مصر على همومها الداخلية وأصبح نفوذ مصر السياسى ينتهى إلى حدود سيناء بين خليج العقبة ومدينة رفح أما ما بعد ذلك فلا شأن لمصر به. وساعدت الظروف بنى إسرائيل من عدة نواحٍ أخرى. إذ أن هجمات شعوب البحر على خيتا قد أضعفتها وأدت إلى زوالها كدولة. كما أن الآشوريين فى العراق كانوا يمرُّون بفترة ضعف مثل تلك التى كانت فى مصر. وهكذا كان يوجد ما يمكن أن نسميه - بلغة عصرنا - فراغا سياسيا نتج عن غياب كل هذه الدول عن المنطقة وهو ما أعطى لبنى إسرائيل الفرصة لغزو فلسطين واستيطانها. زد على ذلك أن الحكم فى فلسطين كان فى يد طبقة أرستقراطية تدين بالولاء لمصر وتنفذ أوامرها. وكل همهم هو ما يجمعونه من أموال الشعب لأنفسهم بجانب الجزية التى كانوا يرسلونها لمصر. وكان الحكام أنفسهم طغاة مستبدين. أما الشعب فليس له أى حقوق قبلهم. فلما انحسر النفوذ المصرى زاد طغيان الولاة وانتشرت الرشوة وساد الظلم وانخفض مستوى المعيشة. وما تهدم من أسوار المدن كان يترك على حاله لعدم وجود مال لترميمه. كل ذلك جعل شعوب المنطقة غير متحمسة للدفاع عن حكامها.

من هذا نرى أن جميع الظروف كانت مهيأة لبنى إسرائيل لدخول الأرض بقيادة يشوع بن نون.

النبي يشوع بن نون

هو «هوشع» أو «يهوشوع» بن نون من سبط أفرائيم أصغر ولدى يوسف عليه السلام. وفى أول الأمر كان فتى يخدم موسى عليه السلام وهو المشار إليه فى قوله تعالى :

«وإذ قال موسى لفتاة أتنا غدا منا» . (٦٠ - الكهف)

ثم غير موسى اسمه . تقول التوراه (عدد ١٣: ١٥): «ودعا موسى هوشع بن نون يشوع». وهو الذى تولى - بأمر من موسى عليه السلام - قيادة الفرقة التى حاربت العماليق عند رفديم (وادی فيران) كما سبق أن ذكرنا (الجزء الرابع ص ٩٨٣) وانتهت المعركة عند غروب الشمس بانتصار المحاربين من بنى إسرائيل. وكان أحد الاثنى عشر نقيبا الذين أرسلهم موسى ليتجسسوا الأرض ويعد عودتهم قام يشوع بن نون وكالب بن يَفْنَةُ بِحَثْ بنى إسرائيل على دخول الأرض:

«قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما ادخلا عليهم الباب فإذا دخلتموه فإنكم غالبون وعلى الله توكلوا إن كنتم مؤمنين» (٢٣ - المائدة. وقد سبق ذكر ذلك فى الجزء الرابع ص ١٠٤٩).

ثم استخلفه موسى حسب ما كلمه به ربه فأخذه وأوقفه أمام ألعازار الكاهن بن هارون وأمام كل الجماعة وأوصاه وشجعه على دخول الأرض. ثم إن موسى ويشوع وقفا معا فى خيمة الاجتماع وتراعى لهما مجد الرب وأصبح يشوع نبيا (الجزء الرابع ص ١١٠٣). وبعد موت موسى عليه السلام تولى يشوع قيادة بنى إسرائيل وكلمه الرب قائلا: (يشوع ١) «موسى عبدي قد مات فالآن قم اعبر هذا الأردن. أنت وكل هذا الشعب إلى الأرض. لا يقف إنسان فى وجهك كل أيام حياتك. كما كنت مع موسى أكون معك. لا أهلك ولا أتركك. تشدد وتشجع لأنك أنت تقسم الأرض لهذا الشعب. إنما كن متشددا وتشجع لكى تتحفظ للعمل حسب كل الشريعة التى أمرك بها موسى عبدي. لا تمل عنها يمينا ولا شمالا لكى تفلح حيثما تذهب. لا يبرح سفر هذه الشريعة من فمك. بل تلهج فيه نهارا وليلا لكى تتحفظ للعمل حسب كل ما هو مكتوب فيه لأنك حينئذ تفلح وحينئذ تفلح».

فأمر يشوع عرفاء الشعب قائلا «جوزوا فى وسط المحلة (محل إقامتهم) وامروا الشعب

قائلين: هينوا لأنفسكم زادا لأنكم بعد ثلاثة أيام تعبرون الأردن هذا لكي تدخلوا فتمتلكوا الأرض التي يعطيكم الرب إلهكم لتمتلكوها. ثم كلم يشوع الرؤبيين والجادين ونصف سبط منسى (وهؤلاء كانوا قد طلبوا من موسى قبل وفاته أن يعطيهم الأرض في شرق الأردن كما ذكرنا في الجزء الرابع ص ١١٠٢ فوافق موسى بشرط أن يعبروا مع باقى الأسباط ويحاربوا معهم حتى يملكوا الأرض). قائلا: اذكروا الكلام الذى أمركم به موسى قائلا: الرب إلهكم قد أراحكم وأعطاكم هذه الأرض. نساؤكم وأطفالكم ومواشيكم تلبث فى الأرض التى أعطاكم موسى فى شرق الأردن وأنتم تعبرون متجهزين أمام إخوتكم كل الأبطال ذوى البأس وتعينونهم حتى يريح الرب إخوتكم مثلكم ويمتلكوا هم أيضا الأرض التى يعطيهم الرب ثم ترجعون إلى أرض ميراثكم التى أعطاكم موسى. فأجابوا يشوع قائلين: كل ما أمرتنا به نعملة وحيثما ترسلنا نذهب. حسب كل ما سمعنا لموسى نسمع لك. إنما الرب إلهك يكون معك كما كان موسى. كل إنسان يعصى قولك ولا يسمع كلامك فى كل ما تأمره به يقتل. إنما كن متشدداً وتشجعاً. وبدأ يشوع يمارس سلطاته ابتداء من عام ١١٦٥ ق.م. وبدأ يخطط لغزو أرض كنعان.

التجسس على أريحا :

كان يشوع وبنو إسرائيل يقيمون فى شطييم Shittim . (شكل ٧) وهى تل الحمام حالياً ١٢ كم شمال شرق الطرف الشمالى للبحر الميت. وبدأ يخطط للاستيلاء على الضفة الغربية بدءاً بأريحا. وأريحا معناها «مدينة القمر» أو «مكان الرؤية العظمية» وتقع على مسافة ٨ كم غرب نهر الأردن شمال غرب الطرف الشمالى للبحر الميت إلا أن المدينة القديمة موضعها الآن. تل السلطان على بعد ٢ كم من مدينة أريحا الحديثة. وكانت أهميتها تنبع من أنها تتحكم فى الوديان المذهبة إلى اورشليم ومن هنا رأى يشوع أن يبدأ بها.

أرسل يشوع رجلين من شطييم ليتجسسا على مدينة أريحا ويتعرفا على حصونها ودفاعاتها. فعبرا نهر الأردن واتجها إلى أريحا. وحتى لا يلفتا الأنظار وإخفاء لمهتهما الرئيسية فإنهما تظاهرا بأنهما إنهما قدما المدينة قاصدين المتعة فاتجها إلى بيت غانية اسمها «راحاب» واستراحا فى بيتها بعض الوقت. وكان جواسيس الحاكم قد أخبروه بمقدم رجلين غريبين فأرسل ملك أريحا إلى راحاب طالبا منها تسليم الرجلين. ولكن راحاب خبأتهم بين عيدان كتان على سطح منزلها وأخبرت رسل الحاكم أن الرجلين بعد أن قضيا معها وقتا قد انصرفا ولا تعرف أين ذهبا. وبعد أن انصرف الجند أخبرت الرجلين أنها قد عرفت حقيقة أمرهما وحقيقة مهمتهما واستحلفتهم - عند فتحهم لأريحا - أن يردوا لها المعروف الذى عملته معهما بأن لا تضار أو يضار أحد من عائلتها: أبوها وأماها وإخوتها وأخواتها. فأعطوها عهدا بذلك إن هى لم تُفش سرهما. فأنزلتهما بحبل من على السطح. وطلبا منها أن تربط حبالا

من خيوط القرمز فى شباك بيتها لتكون علامة وأن تجمع فى البيت كل عائلتها فيكون أنه عند فتح المدينة يتعرف الجنود على بيتها فلا يحرق أو يُضارُّ أحدٌ ممن فيه، وخرج الرجلان من المدينة بعد أن درسا استحكاماتها. وتخفياً فى الجبل ثلاثة أيام حتى ينس جنود الحاكم من العثور عليهما فنزلا من الجبل وعادا إلى يشوع فى شطيم، وأخبروه بأن سكان الأرض مرعوبون من سماع الأخبار عن نية إسرائيل عبور الأردن وامتلاك الأرض. وأخبروه أيضا أن تحصينات المدينة ليست قوية بالدرجة التى تمنعهم من الاستيلاء عليها، وقالوا ليشوع إن الرب قد دفع بيدنا الأرض كلها وقد ذاب كل سكان الأرض بسببنا (يشوع ٢: ٢٤).

الاستيلاء على أريحا :

بكرٌ يشوع فى الغد وارتحلوا من شطيم وأتوا إلى شاطيء الأردن هو وكل بنى إسرائيل. وأمر يشوع الكهنة أن يحملوا تابوت عهد الرب ويسيروا أمام الشعب، ولكنه أمر الشعب بأن يجعل بينه وبين التابوت مسافة ٢٠٠٠ ذراعا. ويقال إن النهر كان ممتلئا بالمياه ولما انغمست أرجل الكهنة فى مياه الأردن وقفت المياه المنحدرة من فوق وعبر الشعب مقابل أريحا. وهذه المنطقة من نهر الأردن معروفة حاليا باسم «المغطس» (على مبعده ميلين من كوبرى اللنبى) وهى منطقة معروفة بضحالة مياهها، وإن كانت الصيغة التى كُتبت بها هذه الفقرة فى التوراة توحى بأن الأمر كان معجزة تشبه انفلاق البحر لموسى عليه السلام. (يشوع ٣: ١٥): «فعند إتيان حاملى التابوت إلى الأردن وانغماس أرجل الكهنة حاملى التابوت فى ضفة المياه والأردن ممتلىء إلى جميع شطوطه كل أيام الحصاد. وقفت المياه المنحدرة من فوق وقامت نداءً واحداً بعيدا جدا. والمنحدرة إلى بحر العربية بحر الملح وانقطع تماما وعبر الشعب مقابل أريحا. فوقف الكهنة حاملو تابوت عهد الرب على اليابسة فى وسط الأردن وجميع إسرائيل عابرون على اليابسة حتى انتهى جميع الشعب من عبور الأردن». ويرى وارنر كيلر (الكتاب المقدس والتاريخ، ص ١٥٩) أن احتجاز مياه نهر الأردن كثيرا ما يحدث نتيجة للزلازل. وفى عام ١٩٢٧ حدث زلزال شديد بالمنطقة وانهارت أطنان من الحجارة والأتربة من أعلى التلال على جانبى النهر وأوقفت جريان المياه تماما لمدة ٢١ ساعة. وحدث نفس الشيء فى عام ١٩٢٤. وفى عام ١٩٠٦ حدث زلزال وانهارت جوانب المجرى المائى بحيث جف النهر تماما مقابل أريحا لمدة ٢٤ ساعة. ويرى وارنر كيلر أن زلزالا لا بد قد حدث فى موضع ما فى الشمال نتج عنه توقف سريان المياه. فى حين يرى بعض المفسرين أن مياه النهر أحيانا كثيرة تقلُّ بحيث لا يزيد عمق المياه عن قدمين. وهذه تسمى مخاضة لأن المرء يمكن أن يخوضها ويعبر إلى الضفة الأخرى. وتكثر هذه المخاضات فى نهر الأردن وخاصة مقابل مدينة أريحا.

وعسكر بنو إسرائيل فى الجبال شرقى أريحا وأقاموا هناك نُصباً من ١٢ حجرا أخذت من قاع النهر تخليداً لذكرى عبورهم. وعملوا الفصح فى سهول أريحا. ويمكننا أن نستنتج أن

عبور الأردن كان فى الربيع لأن الفصح يحتفل به فى أواخر شهر إبريل. «وأكلوا من غلة الأرض فى الغد بعد الفصح فطيرا وفريكا. وانقطع المن عند أكلهم من غلة الأرض». (يشوع ١٢:٥). ثم أمر يشوع بأن يختتن كل بنى إسرائيل الذين ولدوا فى الطريق فى القفر ولم يكونوا قد اختتنوا بعد وأقاموا مكانهم فى الجلجال حتى برئوا.

حصار أريحا وسقوطها :

تصف التوراة عملية سقوط مدينة أريحا فتقول: ووقف بنو إسرائيل أمام أريحا فلم يكن لهم عهد بمهاجمة المدن. كانت معاركهم مع الأموريين والمنزايين فى أرض مكشوفة. أما أريحا فلها أسوار وحصون. ولم يكن معهم سلالم لتسلق الأسوار أو معاول لنقبها. وتقول التوراة (يشوع ١٣:٥): «وحدث لما كان يشوع عند أريحا أنه رفع عينيه ونظر وإذا رجل واقف قبلته وسيفه مسلول بيده فسار يشوع إليه وقال له هل أنت لنا أو لأعدائنا. فقال كلا بل أنا رئيس جند الرب (أى جبريل عليه السلام)». وأمره بأن يصطف كل الجند كدائرة حول المدينة وسبعة كهنة يحملون أبواق الهتاف أمام التابوت وأن يفعلوا ذلك ستة أيام. وفى اليوم السابع يدورون حول المدينة سبع مرات والكهنة يضربون بالأبواق وجميع الشعب يهتف هتافا عظيما. وقال لهم يشوع إن الرب قد أعطاهم المدينة لتكون المدينة وكل ما فيها مُحَرَّمًا للرب - أى تكون مثل قربان للرب فتحرق حرقا تاما - ماعدا بيت راحاب «هى فقط تحيا وكل من معها فى البيت لأنها خبأت الرجلين اللذين أرسلهما ليعرفوا أخبار المدينة. وقال لهم يشوع: وأما أنتم فاحترزوا من الحرام. ولا تأخذوا شيئا من المدينة فيحل سخط الرب على مَحَلَّةِ إسرائيل لأن كل الفضة والذهب وأنية النحاس تكون قدسا للرب وتدخل فى خزانة الرب» (يشوع ١٨:٦).

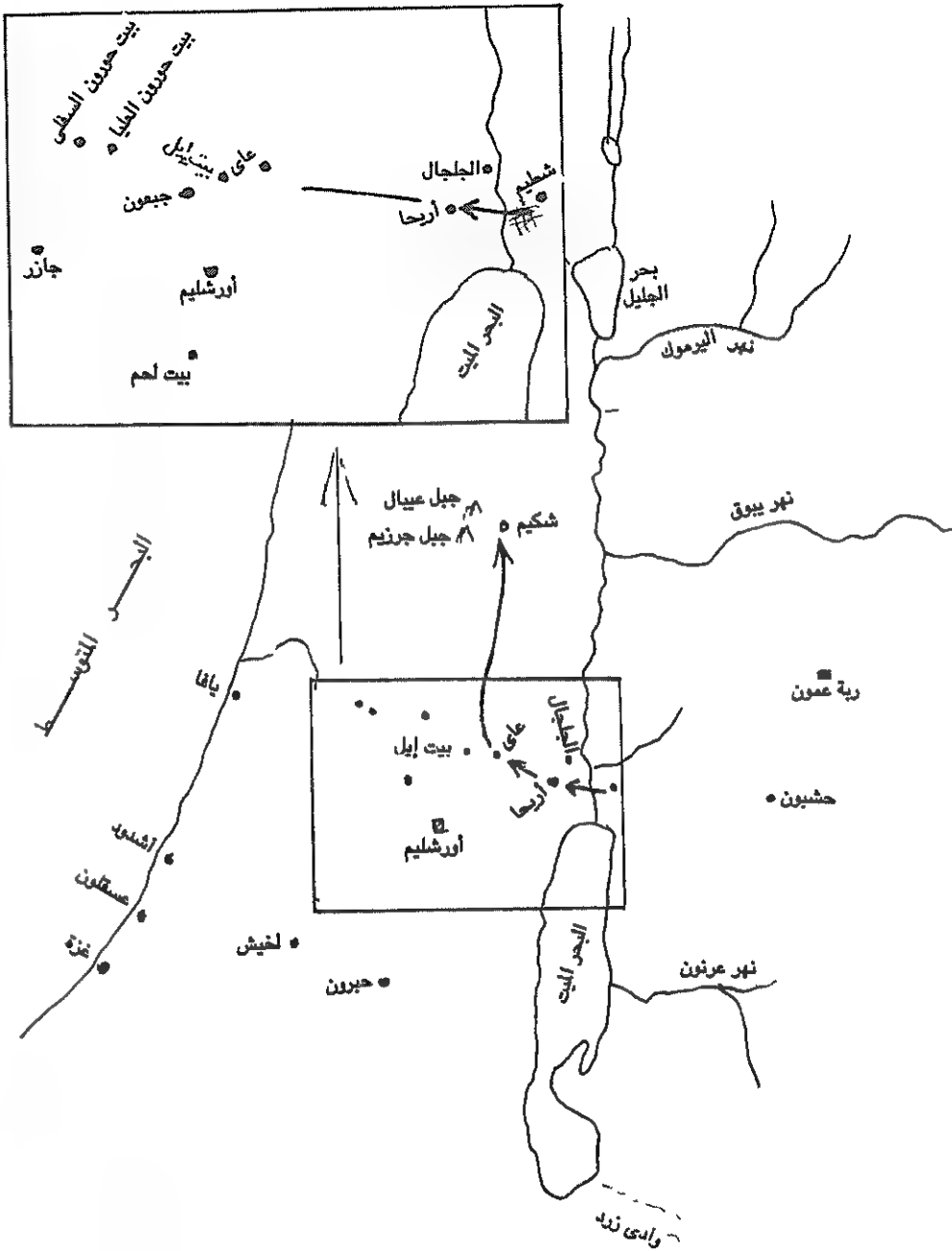
وفى اليوم السابع دار الشعب حول المدينة ٦ مرات وفى المرة السابعة ضرب الكهنة بالأبواق وهتف الشعب هتافا شديدا فسقطت أسوار المدينة فدخلوها وقتلوا كل من فيها ماعدا بيت راحاب وجميع من كانوا به من أقاربها. وغنموا الذهب والفضة التى كانت بالمدينة وجعلوها فى خزائن بيت الرب. ثم أخرجوا راحاب وأهلها من البيت وانضمت إلى بنى إسرائيل وعاشت فى وسطهم ثم أحرقوا المدينة بالكامل مع كل ما فيها من أحياء. وحلف يشوع فى ذلك الوقت قائلا (يشوع ٢٤:٦) «ملعون قدام الرب الرجل الذى يقوم ويبنى هذه المدينة أريحا. يَبْكُرُهُ وَيُؤَسِّسُهَا وَيَصْغِيرُهُ يَنْصَبُ أَبْوَابَهَا». وأخذ رجل من سبط يهوذا مالا حراما من المدينة وخبأه ليكون له وحده مخالفا بذلك أمر يشوع..

وقد كانت منطقة أريحا مكانا لعدد من بعثات التنقيب عن الآثار طوال القرن الماضى (العشرين) بحثا عن أثر يدل على مصداقية ما جاء بالتوراة بخصوصها (الكتاب المقدس والتاريخ. وارنكيللر. ص ١٦١) فى الفترة ١٩٠٧-١٩٠٩م قامت بعثة ألمانية نمساوية برئاسة أرنست سِلِن وكارل واتزنجر بالحفر فى تل السلطان ووجد سور مزدوج من الطوب اللبن:

الداخلي سمكه ١٢ قدما والخارجي يبعد عنه ١٠-١٢ قدما وسمكه ٦ أقدام وأثبتنا أن هذه بقايا أسوار مدينة أريحا الواردة في التوراة. وفي عام ١٩٣٠ جاءت بعثة أخرى برئاسة جون جارستانج ووجدت آثار تدمير شديد في أجزاء من السور والمسافة بين السورين مملوءة بحطام أخشاب محترقة وطوب مُسودّ بفعل حريق. كما أنهم وجدوا داخل السور ما يدل على أن المنازل قد تم إحراقها فانهارت أسقفها. وفي الخمسينيات قامت الباحثة كاتلين كنيون بالتنقيب في المنطقة ووجدت ما يدل على أن أسوار المدينة قد تعرضت للدمار وإعادة البناء حوالي ١٧ مرة مما يدل على أن المنطقة في ذلك الوقت كانت تتعرض لهزات أرضية كثيرة وأن التربة كانت غير مستقرة فتسبب انهيار السور بفعل التقادم. ويرى باحثون أنه لهذا السبب فإن سكان المدينة كثيرا ما كانوا يهجرونها وأنه في الوقت الذي استولى عليها بنو إسرائيل كانت المدينة قليلة السكان. ولا بأس من افتراض زلزال خفيف تزامن مع نفخ الكهنة في الأبواق وهتاف الشعب فسقطت أسوار المدينة. وأثبتت الحفريات أن المدينة ظلت مهدمة لمدة ٣٠٠ سنة تقريبا إذ كان قول الرب: «ملعون قدام الرب الرجل الذي يقوم ويبني هذه المدينة أريحا». فتجنب كل ملوك إسرائيل ويهوذا بناءها. ولكن في عهد أخاب بن عمري ملك إسرائيل (٨٦٥ - ٨٤٩ ق.م.) بنيت كما سيجيء فيما بعد (ص ٢٥٣).

التخطيط للاستيلاء على عاي Ai

أرسل يشوع رجالا ليتجسسوا على عاي - وهي قرية «الثل» الحالية وتقع على مسافة ١٥ كم غرب أريحا - ورجع الرجال الذين أرسلهم يشوع ونصحوا بأن لا يصعد كل الرجال. لأن رجال عاي قليلون ويكفي ألفين أو ثلاثة آلاف رجل لفتحها. فأرسل يشوع ٣٠٠٠ رجلا لفتحها ولكن أهل عاي هزموهم وقتلوا منهم ٣٦ رجلا وطاردهم في سفح التل. وخاف بنو إسرائيل وتزلزلت قلوبهم من هذه الهزيمة. وتضرع يشوع إلى الرب. فأوحى الله إليه أن هذه الهزيمة بسبب أن في وسطهم حرام (يشوع ٧: ١٠): «لقد أخطأ إسرائيل. بل تعدوا عهدي الذي أمرتهم به. بل أخذوا من الحرام بل سرقوا. بل أنكروا. بل وضعوا في أمتعتهم. فلم يتمكن بنو إسرائيل من الثبوت أمام أعدائهم. ولا أعود أكون معكم إن لم تبيدوا الحرام من وسطكم». هنا اعترف الرجل الذي خالف بأنه قد أخذ رداء شنعاريا نفيسا و ٢٠٠ شاقل فضة ولسان ذهب وزنه ٥٠ شاقل وأنه خباها في أرض خيمته. فأرسل يشوع رجالا استخرجوها. وجاءوا به وبنيه وبناته وبقره وغنمه وخيمته وكل ما له وأتوا بهم إلى أحد الوديان فقال له يشوع: لقد كدّرنا. يَكْدرُك الرب في هذا اليوم. وأمر به فرجه جميع بنو إسرائيل بالحجارة وأحرقوهم بالنار وأقاموا فوقه حجارة عظيمة لتكون تذكرة لمن تسوّل له نفسه مخالفة أوامر الرب. وقد أثار بعض المفسرين اعتراضا بما جاء في تثنية ١٦: ٢٤: «لا يُقتل الآباء عن الأولاد. ولا يقتل الأولاد عن الآباء. كل إنسان بخطيئته». والرد على ذلك بأنه يستحيل أن يحفر المرء حفرة في



شكل ٧ - فتح أريحا وعالي.

خيمته لتخبئة ما اختلسه دون علم أفراد أسرته ورضاهم عن فعلته. وفى هذه الحالة يكونون مشتركين معه فى الجريمة ويستحقون مثل ماناله من عقاب.

بعد تطهير بنى إسرائيل من هذه الخطيئة أخذ يشوع جميع جيشه وصعد ثانية إلى عاي ووضع خطة ذكية للإيقاع بأهلها. إذ أمر ٢٠ ألفاً من رجاله بالتخفى فى مكان خلف المدينة ثم تقدم يشوع ببعض الجنود إلى المدينة من الأمام وكانت الخطة هى أنه عندما يخرج أهل «عاي» للقائهم يفر بنو إسرائيل من أمامهم فيظن أهل «عاي» أنهم خافوا كما فى المرة السابقة ويتعقبونهم. وحدث كما توقّع يشوع إذ خرج كل الرجال وكل الجند من «عاي» لمطاردة بنى إسرائيل وتركوا المدينة مفتوحة ليس بها من يدافع عنها فانقض عليها الـ ٢٠,٠٠٠ إسرائيلى المختبئين خلفها وقتلوا من كان بها: الشيوخ والنساء والأطفال. وأشعلوا النيران فى كل بيوتها. ولما رأى يشوع الدخان تصاعد من المدينة علم أن الخطة نجحت فارتد وهاجم جنوده «عاي» وحصروهم فى الوسط وقتلوه من آخرهم فى البرية وبلغ عدد القتلى ١٢,٠٠٠. وأخذت البهائم غنيمة وعلقت جثة ملك «عاي» على خشبة طول اليوم.

وقد قامت بعثات متعددة بحفريات فى منطقة «عاي» ووجدت طبقة كثيفة من الرماد المحترق تتزامن مع وقت غزو بنى إسرائيل للمدينة.

كانت «عاي» هى مفتاح الجزء الشمالى فسقط كله حتى شكيم. وقام يشوع على جبل عيبال. وفى مقابله جبل جرزيم. قام عليه الكهنة وحاملو تابوت عهد الرب. وجمع يشوع جميع بنى إسرائيل وقرأ عليهم التوراة. ونفذ ما كان أوصى به موسى عليه السلام من مباركة الشعب من على جبل جرزيم ولعن مرتكبى الخطايا من فوق جبل عيبال (الجزء الرابع ص ١١٠ - ويشوع ٨: ٣٣). كما بنى يشوع مذبحاً للرب فى جبل عيبال كما أمر موسى وأصعدوا عليه محرقات وذبحوا ذبائح سلامة وكتب هناك على الحجارة فقرات كثيرة من التوراة. وقد اكتشف مؤخرًا أحد المنقبين عن الآثار ما وصفه بأنه «مجمع دينى» على قمة جبل عيبال.

٤ قرى فى الوسط تصالح إسرائيل :

كان يشوع قد اتخذ من الجبال مركزاً له فعاد إليها. ولما سمع سكان قرية جبعون وما حولها من قرى وهى الكثيرة وبثيروت ويعاريم (شكل ٨) بما فعله بنو إسرائيل بالقرى التى تقع فى الأرض التى يريدون امتلاكها من قتل لجميع السكان وإحراق البيوت كلها. خافوا من هذا المصير المؤلم وفكروا فى حيلة ينجون فيها بحياتهم، فأخذوا جوالق بالية لحميرهم وزقاق خمر بالية مشققة ومربوطة ونعالاً بالية ومعلقة فى أرجلهم وثياباً رثة وحتى خبزهم جعلوه يابساً فتاتا. وساروا حتى وصلوا إلى يشوع فى الجبال. وقالوا له وإسرائيل: نحن أتينا من بلاد

بعيدة جداً وسمعنا ما عملتموه بالأموريين ومؤاب. فجئنا لكي نكون لكم عبيدا والآن اقطعوا لنا عهداً ألا تقتلوننا. فعمل يشوع لهم صلحا وقطع لهم عهدا لاستحيائهم وحلف لهم رؤساء الجماعة (يشوع ٩: ١٦). وانصرف أهل القرى عائدین إلى قراهم. ثم سار بنو إسرائيل ثلاثة أيام فالتقوا بالقوم الذين ادَّعوا أنهم جاؤا من بلاد بعيدة ووجدوا أن قراهم قريبة وتقع في وسط الأرض التي يريد بنو إسرائيل امتلاكها. فلم يقدر بنو إسرائيل أن يقتلوهم أو يحرقوا قراهم لأنهم قطعوا لهم عهداً وأدرك يشوع أن القوم خدعوه فقال لهم ملعونون أنتم. وتركوهم يحيون ولكنهم جعلوهم عبيدا لهم يحتطبون لهم ويستقون الماء واستولوا على قراهم ولم يحرقوها. وعاد يشوع إلى الجبال.

٥ ملوك يتحالفون ضد بنى إسرائيل :

حينما سمع ملك أورشليم بما فعله بنو إسرائيل من استيلاء وحرق لأريحا وعاي وسمع أيضا أن أهل جبعون وما حولها من القرى قد استسلموا بدون قتال نظير استحيائهم أزعه ذلك لأن جبعون مدينة كبيرة ورجالها أشداء. فقرر عمل حلف خماسى من نفسه وء ملوك آخرين من ملوك الأموريين هم :

أدونى صادق	ملك	أورشليم .
الملك هوام	ملك	حبرون .
الملك قرام	ملك	يرموث .
الملك يافيع	ملك	لخيش .
الملك دبير	ملك	عجلون .

وقرر الملوك الخمسة مهاجمة جبعون لأنها صالحت بنى إسرائيل، فأرسل أهل جبعون يستجدون بيشوع في الجبال. فخف يشوع وبنو إسرائيل لنجدتهم. وسار يشوع ليلا وباغت قوات الحلف صباحا في جبعون وطردوهم منها وطاردوهم حتى بلدة بيت حورون العليا إلى الغرب من جبعون. وبيت حورون تقع على مرتفع من الأرض. فطاردوهم حتى انحسروا إلى السفح المنحدر. وتقول التوراة (يشوع ١٠: ١١) «ورماهم الرب بحجارة عظيمة من السماء طول الطريق من بيت حورون حتى «عزيق» وقطع من البرد. فكان الذين ماتوا بالحجارة والبرد أكثر من الذين قتلهم بنو إسرائيل بالسيف». كما تقول التوراة إنه قد حدثت معجزة في ذلك اليوم. إذ وقفت الشمس في كبد السماء يوما كاملا ولم تغرب حتى تتيح فرصة لبنى إسرائيل للقتال حتى يهزموا الحلف الخماسى. فدامت الشمس حتى انتقم الشعب من أعدائه. وبعد هزيمتهم سارع الملوك الخمسة للاختباء في مغارة في «مقيدة» فلما علم يشوع بذلك أمر رجاله بدرجة حجر عظيم ليسد باب المغارة وأقام عليها حراسا لئلا يهربوا واستمر بنو إسرائيل في مطاردة

قواتهم حتى أفنؤهم وأحرقوا مدنهم وعاد إلى المغارة وفتحها وأخرج الملوك الخمسة وأمر بقتلهم وتعليقهم على خمس خشبات ثم عند غروب الشمس أنزلوهم من على الخشب وطرحوهم فى المغارة ووضعوا حجارة كبيرة على فم المغارة فدفنؤهم فيها (يشوع ١٠: ٢٥). واستولى يشوع على قرية مقيدة وقتل أهلها وملكها وكل نفس بها لأنها ساندت الملوك الخمسة. ثم تحول إلى لينة التى ساندت الحلف الخماسى. ثم استدار إلى لخيش إحدى مدن الحلف. وأحرقها وقتل أهلها. وكان ملك جازر قد خف لنجدة لخيش فاتجه يشوع إلى جازر واستولى عليها وقتل أهلها ثم عاد ثانية فى اتجاه الجنوب إلى عجلون إحدى مدن الحلف وقتل أهلها وأحرقها. ثم اتجه شرقا إلى هبرون وحاربها وأخذها وقتل أهلها. وقد قام العالم البريطانى «لسلى ستاركى» بحفريات فى المنطقة التى كانت بها مدينة لخيش (حاليا «تل الدوير» ٤٠ كم جنوب غرب أورشليم) واكتشف حطام المدينة القديمة على مساحة ١٢ فداناً محاطة بسور سميك ورماد يدل على حريق هائل دمر كل شىء فى عصر يتزامن مع سقوط لخيش فى أيدي بنى إسرائيل (الكتاب المقدس والتاريخ، وارنر كيلر - ص ١٦٤).

الاستيلاء على مدن الجنوب (شكل ٩) :

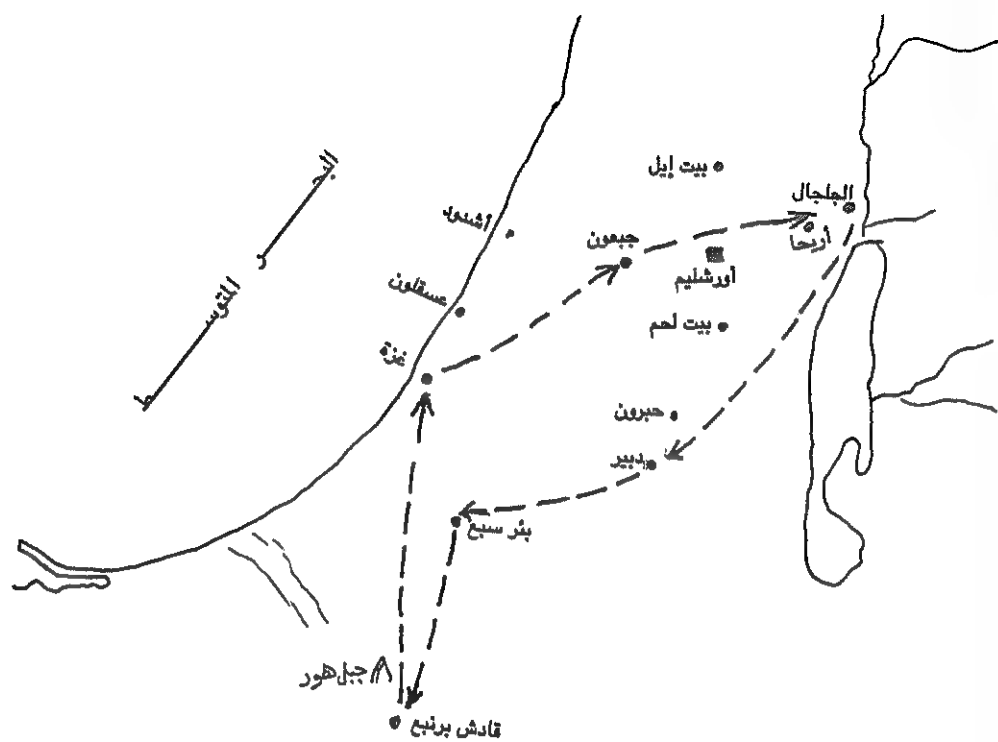
بعد ذلك اتجه يشوع إلى مدينة «ديبر» التى تقع فى جبال يهوذا فى النقب (وكانت تدعى أيضا «مدينة سفر» أى «مدينة الكتب») وكان يسكنها العناقيون (فرع من العماليق) فاستولى عليها وقتل أهلها. ثم توغل جنوبا واستولى على بئر سبع. وقادش برنيع ثم ارتد شمالا إلى غزة على ساحل البحر المتوسط ثم إلى جبعون مرة ثانية وهو فى طريقة إلى الجليل.

ونلاحظ أن خط سير الحملات لم يكن خطأ مستقيما. بل كان يتجه إلى بلدة فى الجنوب ثم إلى بلدة فى الشمال ثم يرتد إلى الجنوب مرة ثانية. ولعل المقصود بذلك كان مفاجأة المدن غير المتوقعة للغزو. فمثلا إذا استولى على مدنية فى الجنوب تتوقع المدن المجاورة بأنها التالية فيستعد أهلها. فيتتركهم ويهاجم مدينة فى الشمال غير مستعدة للقتال فيستولى عليها. وتكون المدن فى الجنوب قد تراخت لبعدها عن مسرح القتال فيفاجئها ويستولى عليها وهكذا كانت الضربات شمالا وجنوبا ثم شرقا وغربا حتى استولى على مدن الجنوب الحصينة.

بعد الاستيلاء على الجنوب رجع يشوع إلى الجليل وبدأ يخطط لغزو مدن الشمال.

الاستيلاء على مدن الشمال (شكل ١٠) :

انزعج يابين ملك «هاصور» (١٥ كم شمال بحر الجليل) وكون حلفا من ملوك مدن الشمال الهامة: يوباب ملك «مادون» وانضم إليه ملك «شمرون» (تقع ٢٠ كم شمال مجدو) وملك «أكشاف» (ويُحتمل أنها هى خربة الحرياء الحالية ٢٠ كم جنوب عكا) وملوك الشمال فى جبال لبنان وملوك السهول جنوب طبرية على بحر الجليل وملك ميناء «دور» على ساحل البحر المتوسط والساكنون فى وادى المصفاة (عند سفح جبل حرمون ويحتمل أنها هى مرج عيون فى جنوب



شكل ٩ - الاستيلاء على مدن الجنوب .

لبنان) وتحالف معهم الحويون والكنعانيون والأموريون. وتجمع كل هؤلاء الملوك وجيوشهم وكما تقول التوراة (يشوع ١١: ٤) مع شعب غفير كرمل البحر بخيل ومركبات كثيرة جدا. ونزلوا معا عند مياه «ميروم». وهو اسم عبري معناه المرتفع وفيها عين تسيل منها المياه مكونة نهرا صغيرا اسمه «ميرون» يصب في بحر الجليل. ووقعت المعركة عند مياه ميروم وانتصر بنو إسرائيل وانهزمت الجيوش المتحالفة وأمر يشوع بقتل جميع سكان «حاصور» وإحراق المدينة لأنها هي التي ألّبت الجميع ضدهم. واستولى على المدن التي تحالفت معها واستولى على البهائم وأخذها غنيمة. وقد قام عالم الآثار البريطاني جون هارستانج بالكشف عن مدينة حاصور وسط تراب وحجارة «تل الكدة» الموجود على ضفة الأردن الغربية بين بحيرة الحولة وبحيرة طبرية (بحر الجليل). واستكمل الحفريات (عام ١٩٥٣) باحثون تحت إشراف الجامعة العبرية في أورشليم يرأسهم إيجال يادين. وأسفرت الحفريات عن كشف مدينة بها قلاع قوية ويدل الرماذ على حريق هائل يتزامن مع عصر يشوع. ولم تُبن قلاعها مرة ثانية إلا في عصر سليمان عليه السلام (وارنر كيلر. الكتاب المقدس والتاريخ. ص ١٦٥).

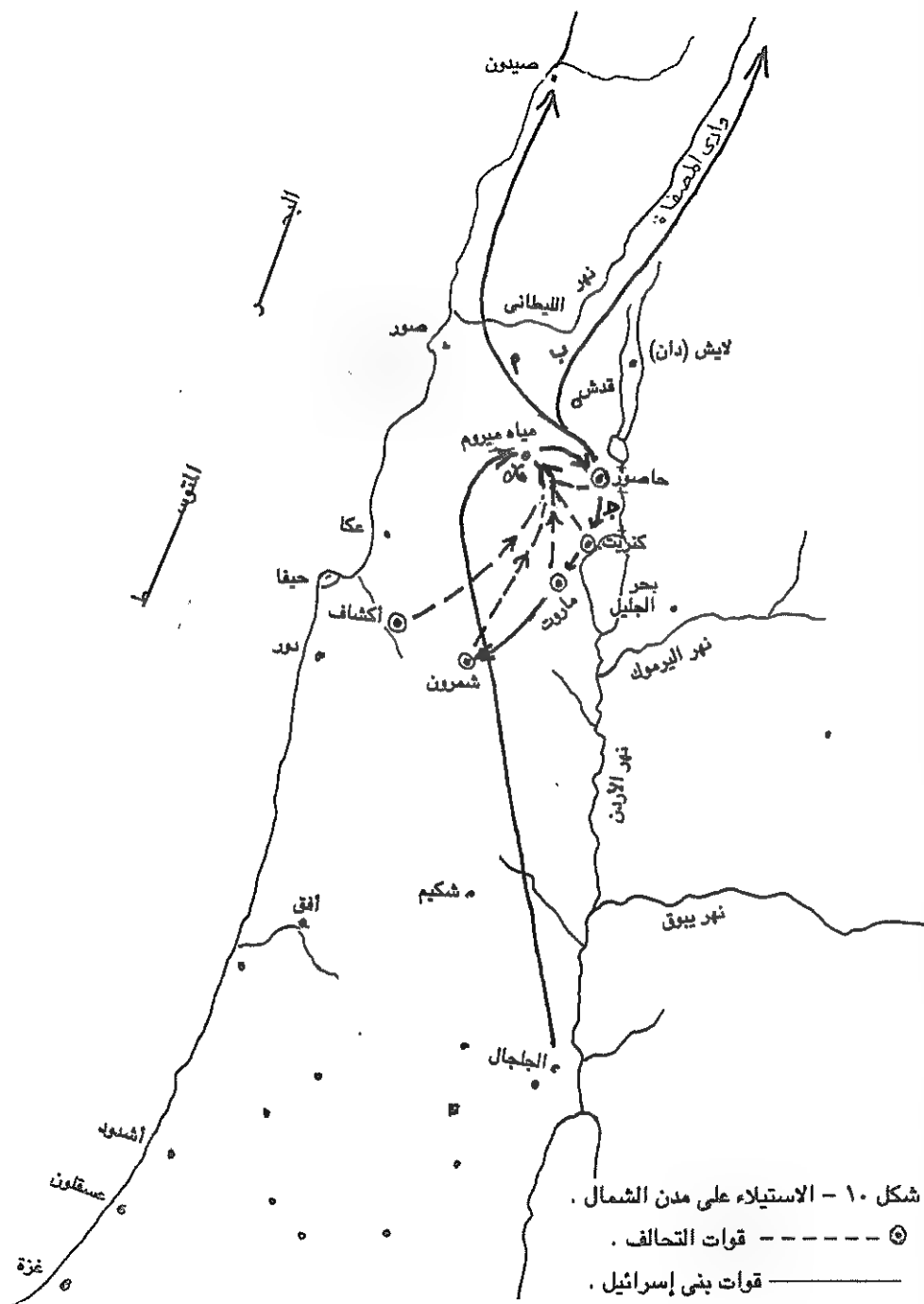
بعد هذا الانتصار قسم يشوع جيشه إلى قسمين: قسم اتجه إلى صور ثم شمالا إلى صيدون عبر نهر الليطاني. أما القسم الثاني فاتجه شمال شرق إلى وادي المصفاة. وهكذا استولى يشوع على الشمال كله (شكل ١٠). وتقول التوراة (يشوع ١٢: ١) وشاخ يشوع وتقدم في الأيام فقال له الرب: أنت قد شِخت. تقدمت في الأيام. وقد بقيت أرض كثيرة جدا للاحتلاك. وكانت الأراضي الباقية كثيرة. وسيأتي تفصيلها فيما بعد (شكل ١٣ ص ٤١).
تقسيم الأرض :

بالرغم من هذا النقص في امتلاك الأرض فإن يشوع بدأ في تقسيمها بين الأسباط بالقرعة وحسب القواعد التي وضعها موسى عليه السلام قبل وفاته (الجزء الرابع ص ١١٠١) وكان رأوبين وجاد وسبط منسى قد أخذوا أرضهم في شرق الأردن (الجزء الرابع ص ١١٠٢) وبذلك قسمت الأرض غرب نهر الأردن على $\frac{٩}{٢}$ سبط فيكون المجموع ١٢ سبطا وذلك بالرغم من أن اللاويين لم يعطوا أرضا لأنهم يقومون بالكهانة وخدمة الرب في جميع أرض إسرائيل وفي المقابل اعتمد ولدي يوسف أفرايم ومنسى سبطين منفصلين. وشكل ١١ يبين تقسيم الأرض بين الأسباط.

وكان أنه لما امتدت الأرض المستولى عليها في اتجاه الشمال. أن أصبحت الجبال في الجزء الجنوبي فاختر يشوع مدينة «شيلوه» محلّة له أي عاصمة. ويرجح أن مكانها الآن مدينة «سيلون» ١٥ كم جنوب شكيم (نابلس). وجعل منها مقرا للتابوت والخيمة وبقيت الخيمة فيها مدة ٣٠٠ سنة وكان الشعب يعيد هناك.

مدن الملجأ :

(يشوع ٢٠ : ١) وكلم الرب يشوع قائلا: كلّم بنى إسرائيل قائلا: اجعلوا لأنفكسم مدن



الملجأ كما كلمتكم على يد موسى لكى يهرب إليها القاتل ضارب نفس سهوا بغير علم فتكون لكم ملجأ من ولى الدم حتى لا يقتله فى ثورة غضبه وحتى يمكن للقاتل أن يثبت أنه لم يكن قاتلا متعمدا فيسقط عنه القصاص. وكانت هذه المدن الثلاث هى :

١ - قادش فى جبل نفتالى فى الجليل .

٢ - شكيم فى جبل أفرام .

٣ - حبرون فى جبل يهوذا .

هذا بالإضافة إلى ثلاث مدن الملجأ شرق الأردن وهى جولان وراموث جلعاد وباصر السابق ذكرها (الجزء الرابع ص ١١١)

نصيب اللاويين :

سبق أن ذكرنا أن اللاويين - وهم عشيرة موسى وهارون عليهما السلام لم يعطوا أرضا باعتبار أن منهم الكهنة وحملة التابوت ويقومون بخدمة الرب فى جميع أسباط بنى إسرائيل فتقدموا بطلب إلى ألعازار الكاهن ويشوع بن نون وقالوا إن موسى عليه السلام قد وعدهم مدنا للسكنى مع مسارحها (مساحة حولها) للبهائم. فأعطى كل سبط من أرضه بعض المدن أو القرى وحولها أرض زراعية حسب ما حكم به يشوع وكان ذلك بالقرعة فأعطوا :

بنى هارون	١٣ مدينة	(من أسباط يهوذا وشمعون وبنيامين) .
ولبنى قهات	١٠ مدن	(من أرض أفرام ودان و $\frac{1}{4}$ منسى غرب الأردن) .
ولبنى جرشون	١٣ مدينة	(من أرض يساكر وأشير ونفتالى و $\frac{1}{4}$ منسى شرق) .
ولبنى مرارى	١٢ مدينة	(من أرض راويين وجاد وزبولون) .
فكانت كلها	٤٨ مدينة .	

الأسباط شرق الأردن :

(يشوع ٢٢ : ١) حينئذ دعا يشوع الرأبونييين والجادييين ونصف سبط منسى وقال لهم: «إنكم قد حفظتم كل ما أمركم به موسى عبد الرب وسمعتهم صوتى فى كل ما أمرتكم به ولم تتركوا إخوتكم هذه الأيام الكثيرة إلى هذا اليوم. وحفظتم وصية الرب إلهكم. والآن قد أراح الرب إلهكم إخوتكم كما قال لهم. فانصرفوا الآن واذهبوا إلى خيامكم فى أرض ملككم التى أعطاكم موسى عبد الرب فى عبر الأردن. وإنما احرصوا جداً أن تعملوا الوصية والشريعة التى أمركم بها موسى عبد الرب: أن تحبوا الرب إلهكم وتسيروا فى كل طريقه وتحفظوا وصاياه وتلتصقوا به وتعبدوه بكل قلبكم وبكل نفسكم». ثم باركهم يشوع وصرفهم فذهبوا إلى خيامهم وكلمهم قائلاً: «بمال كثير ارجعوا إلى خيامكم وبمواش كثيرة جدا وبفضة وذهب ونحاس وحديد وملابس كثيرة جداً اقتسموا غنيمة أعدائكم مع إخوتكم».



شكل ١٢ - مدن الملجأ .

- ▲ مدن شرق الأردن ، خصصها موسى عليه السلام .
- مدن غرب الأردن خصصها يشوع عليه السلام .
- مكان مقبرة يشوع عليه السلام .
- △ مكان دفن رفات يوسف عليه السلام .

وبدأ الأسباط الذين تملكوا الأرض شرق الأردن، فى بناء مذبح ضخـم حتى لا ينسوا ولاهم للرب. إلا أن الأسباط الغربية أولت هذا العمل تأويلا سيئا واعتبروه محاولة لإقامة مذبح ثان خلفا للشرية الموسوية التى تجعل لبني إسرائيل كلهم مذبحا واحدا. واجتمع رؤساء الأسباط الغربية فى شيلوه لى يصعدوا للحرب مع إخوتهم لمنع إقامة هذا المذبح وأرسلوا فينحاس بن ألعازار الكاهن ورئيسا من كل سبط إلى أرض جلعاد (شرق الأردن) لى يتحرروا ما اعتبروه خيانه من جانب إخوتهم. فقد أعادوا إلى ذاكرتهم النكبات التى كانت تنزل بالجماعة كلها نتيجة خطية بعض الأفراد وحذروهم من التمرد على الرب، فأوضح رؤساء الأسباط الشرقية أنهم يؤمنون باله الألهة الرب إله إسرائيل. وأن المذبح الذى بنوه لا يعدو كونه نصبا تذكاريا يربط فكرهم بالأسباط القاطنة غرب النهر. وأنهم بنوه لإصعاد محرقات للرب عليه وعمل ذبائح سلامة حسب أوامر الرب وخاصة أن نهر الأردن قد أصبح عائقا يفصل بينهم وبين إخوتهم فى غربه. واقتنع وفد الأسباط الغربية بهذا التبرير وأنهم لم يقيموا المذبح بغرض الانفصال عن إسرائيل أو التمرد على الرب. وسكت غضبهم وانصرفت نيتهم عن محاربتهم، وسُمى المكان «مذبح الشهادة» لأنه شاهد أن الرب هو الإله.

وصية يشوع الأخيرة

وكان لما تقدمت السن بيشوع وأدرك أن منيته قد قربت أنه جمع بنى إسرائيل ليوصيهم وكانت وصيته فى خطبتين :

أ - الخطبة الأولى :

ألقيت هذه الخطبة من مدينة شيلوه حيث يوجد التابوت وخيمة الاجتماع. فاجتمع إلى يشوع جميع زعماء الشعب وقادته وقضاته. وبدأ يشوع كلامه بأن أشهدهم بأنه قد قسم الأرض على أسباطهم حسب ما أمر به موسى عليه السلام، ثم ذكرهم بكل ما عمله الرب بالشعوب الأخرى من أجلهم وأن الرب قد حارب عنهم وملكهم الأرض. ثم أوصاهم يشوع بأن يعملوا كل المكتوب فى سفر شريعة موسى وأن لا يحيدوا عنها يمينا أو شمالا. وأن لا يدخلوا بينهم الشعوب الأخرى الباقين فى الأرض. وأمرهم باتباع أحكام شريعة موسى ووصاياهم فلا يحلفوا باسم آلهة هذه الشعوب ولا يعبدوها ولا يسجدوا لها. وحذروهم أنهم إذا اندمجوا مع هؤلاء الشعوب وصاهروهم «ودخلتم إليهم وهم إليكم فاعلموا يقينا أن الرب إلهكم لا يعود يطرد أولئك الشعوب من أمامكم فيكونوا لكم فحا وشركا وسوطا على جوانبكم وشوكا فى

أعينكم حتى تبيدوا عن تلك الأرض الصالحة التى أعطاكم إياها الرب إلهكم. وحينما تتعدون عهد الرب إلهكم الذى أمركم به وتسيرون وتعبدون آلهة أخرى وتسجدون لها يحمى غضب الرب عليكم فتبيدون سريعا عن الأرض الصالحة التى أعطاكم» (يشوع ١٣: ١٢-١٦).

ب - الخطبة الثانية :

دعا يشوع جميع أسباط إسرائيل وشيوخهم ورؤسائهم إلى الاجتماع فى شكيم. وذكر لهم كيف أن الله من عليهم بأن جعل جدهم الأكبر إبراهيم نبيا ومن ذريته إسحق ويعقوب وعيسو. وكيف تغرب يعقوب وبنى إسرائيل فى مصر وكيف عاملهم المصريون بقسوة. ثم كيف أنجى الله بنى إسرائيل وأغرق آل فرعون وخرجوا من مصر بقيادة موسى ثم أورشهم الأرض وطرد الشعوب الوثنية من أمامهم. ثم قال لهم (يشوع ١٤: ٢٤): «فالآن اخشوا الرب واعبدوه بكمال وأمانة وإن ساء فى أعينكم أن تعبدوا الرب فاختاروا لأنفسكم اليوم من تعبدون. إن كان آلهة الأموريين الذين أنتم ساكنون فى أرضهم. وأما أنا وبيتى فنعبد الرب، فأجاب الشعب وقالوا: حاشا لنا أن نترك الرب لنعبد آلهة أخرى. فنحن أيضا نعبد الرب لأنه هو إلهنا فقال يشوع: الرب إله قدوس وإله غيور لا يغفر ذنوبكم وخطاياكم وإذا تركتم الرب وعبدتم آلهة غريبة يرجع فيسئ إليكم ويفنيكم بعد أن أحسن إليكم. فقال الشعب ليشوع: لا بل الرب نعبد. فقال يشوع للشعب: أنتم شهود على أنفسكم أنكم قد اخترتم لأنفسكم الرب لتعبدوه، فقالوا نحن شهود. وقطع يشوع عهدا للشعب فى ذلك اليوم وجعل لهم فريضة وحكما فى شكيم. وكتب يشوع هذا الكلام فى سفر شريعة الله. وأخذ حجرا كبيرا ونصبه هناك تحت البلوطة التى عند مقدس الرب ثم قال لهم: إن هذا الحجر يكون شاهدا علينا لأنه سمع كل الكلام الذى تكلمتم به فيكون شاهدا عليكم لئلا تجحدوه».

وفاة يشوع :

بعد ذلك توفى يشوع بن نون عليه السلام وعمره ١١٠ سنة ودُفن فى «تمنة سارح» ٣٠ كم شمال غرب أورشليم فى جبل أفرام بعد أن أمضى ٧ سنوات قائدا ونبيا لبنى إسرائيل أى توفى عام ١١٥٨ ق.م. تقريبا.

وجدير بالذكر أن يشوع عليه السلام قام قبل وفاته بتنفيذ وصية يوسف عليه السلام فدفن التابوت الذى فيه رفاتة فى شكيم. وكان بنو إسرائيل قد حملوه معهم عند خروجهم من مصر وبقى معهم طوال سنوات التيه فى سيناء إلى أن استقر الجثمان فى شكيم.

عصر القضاة

بالرغم من أن يشوع قد قسّم الأرض حسب الحدود وحسب القواعد التي وضعها موسى عليه السلام قبل وفاته إلا أنه بقيت أراضى كثيرة لم يتمكن يشوع من امتلاكها وقد أشرنا إلى هذا في صفحة ٣٢. ذلك أن بنى إسرائيل - عند دخولهم الأرض - بدأوا بامتلاك المناطق الجبلية قليلة الكثافة السكانية بغرض جعلها نقاط ارتكاز ينطلقون منها بعد ذلك لتمكك باقى الأرض وتجنبوا السهول والوديان ذات الكثافة السكانية العالية والتي يتوقع أن تكون المقاومة فيها أشد. كما أنهم تجنبوا المدن الحصينة والمعروفة بقوة أسوارها وأبراجها الدفاعية إذ لم تكن لهم خبرة وليس عندهم السلاحم الكبيرة التي تمكنهم من تسلق الأسوار أو أدوات الحفر التي تمكنهم من نقبها. لذلك عمدوا إلى المدن الصغيرة والقرى ضعيفة التحصينات فاستولوا عليها. وكان التمثيل بأهلها وقتلهم جميعا وإحراق المدن بالكامل رسالة إلى المدن المجاورة ودعوة للإستسلام لتجنب هذا المصير المؤلم. ومن المؤكد أن بنى إسرائيل حتى نهاية عصر يشوع لم يستولوا إلا على حوالى ثلثى الأرض. وكانت المناطق الباقية التي لم يتم الاستيلاء عليها هي كما فى شكل ١٣:

١ - كل الساحل الفلسطينى من حدود مصر حتى عقرون بما فيه مدن الفلسطينيين الخمس الرئيسية: غزة وأشدود وعسقلون وجت وعقرون. وكان يسكن هذه المنطقة الفلسطينيون والجشوريون والحويون والعقرونيون. إلا أن الفلسطينيين كانوا هم الأشد عداء لبنى إسرائيل. وهذه المنطقة كانت تدخل ضمن أرض يهوذا ولكنه لم يستطع امتلاكها إلا فى عصر سليمان عليه السلام.

٢ - الساحل من دور إلى عقرون والمفروض أنه ضمن أرض سبط دان. ولكن ظل الكنعانيون والفرزيون يسكنونه ولم يستطع سبط دان استخلاصه من أيديهم.

٣ - الساحل من دور حتى حدود الأموريين شمالا. وكان يسكنه جماعات من الأموريين والحيثيين بعد أن استولت شعوب البحر على بلادهم فى آسيا الصغرى.

٤ - ظلت ييوس (أورشليم) فى أيدى اليبوسيين. وتقول التوراة: (يشوع ١٥: ١٢) «وأما اليبوسيون الساكنون فى أورشليم فلم يقدر بنو يهوذا على طردهم فسكن اليبوسيون مع بنى يهوذا فى أورشليم». ولم يستطع بنو إسرائيل الاستيلاء عليها بالكامل إلا على أيام داود عليه السلام.

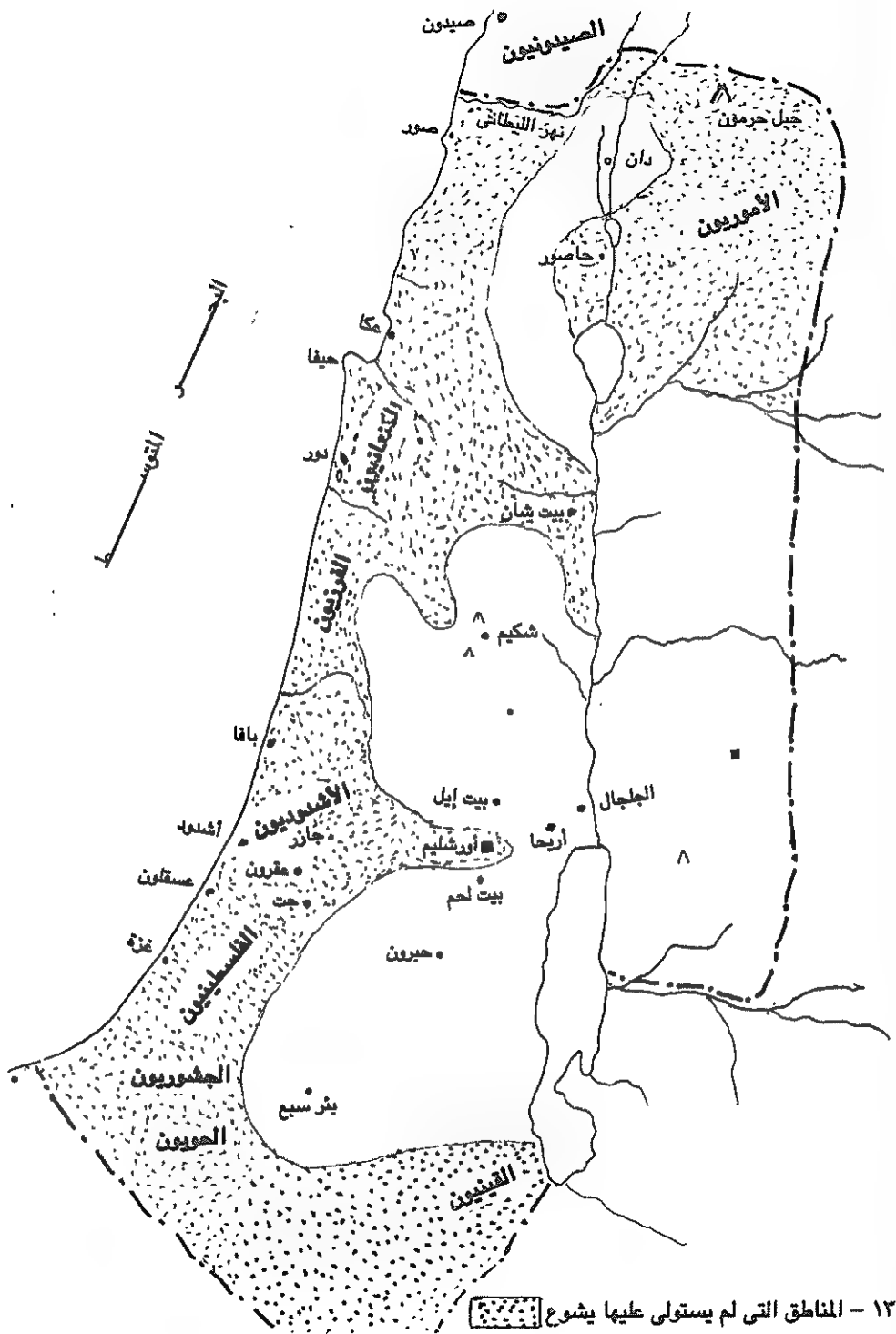
٥ - منطقة جازر ولم يستطع بنو أفرايم طرد الكنعانيين الساكنين فيها. ولم يتم الاستيلاء عليها إلا فى عهد سليمان عليه السلام وبمساعدة جيوش مصر (ملوك أول ١٦:٩) «وصعد فرعون ملك مصر وأخذ جازر وأحرقها بالنار وقتل الكنعانيين الساكنين فى المدينة وأعطاهم مهرا لابنته امرأة سليمان».

٦ - كما أن سهل يزرعيل (شكل ٢ ص ٥) وهو يقع فى أراضى يساكر وزبولون وأشير ومنسى لم يستطيعوا امتلاكه إلا فى عصر القضاة.

كما قلنا كان استيلاء بنى إسرائيل - أول دخولهم الأرض - مُنصباً على المناطق الجبلية فى يهوذا وأفرايم ومنسى ومناطق الجليل الأعلى والأسفل وجلعاد وهضبة مؤاب. وبدأوا فى إزالة الغابات وأنشأوا المستوطنات والمزارع وبنوا البيوت وبدأوا يزرعون العنب والزيتون والتين والقمح وبدأوا فى نحت المجارى المائية فى الصخر والبحث عن خزانات المياه الجوفية وتجميع المياه فى أحواض كبيرة مبطنة بالجبس حتى لا يتسرب الماء منها. كل ذلك مكَّنتهم من زراعة أراضى بعيدة عن الأنهار. وهكذا أمكن لبنى إسرائيل أن يعيشوا فى أماكن بعيدة نسبياً عن أعين السكان المحليين.

أما سبط دان فكان نصيبهم من الأرض ضعيفاً لم يزد عن كونه قطعة من الساحل بين يافا ودور كان يسكنها الأموريون والفرزيون وحصروا سبط دان فى منطقة جبلية ولم يقسحوا لهم المجال للنزول إلى الوادى. ومن ثم بحث الدانيئون عن أرض جديدة فى أقصى الشمال فى الجليل الأعلى وانتقلوا بكاملهم إليها. وكان هذا تحقيقاً لقول موسى عليه السلام عند مباركته للأسباط قبل وفاته (الجزء الرابع ص ١١١٢) «دان شبل أسد يثب من باشان». (انظر فيما بعد ص ٦٠).

ويشير سفر القضاة إلى أن هذه الأرض التى لم يتم الاستيلاء عليها كانت امتحاناً من الرب لبنى إسرائيل. فقد كانت التعليمات (قضاة ٢:٢): «لا تقطعوا عهداً مع سكان هذه الأرض. اهدموا مذابحهم». ولاشك أن بنى إسرائيل لو نفَّثوا هذا الأمر وحاربوا هذه الأقوام لكانت يد الله معهم ونصرهم على أعدائهم وخلصت لهم الأرض بكاملها. ولكنهم تقاعسوا وخافوا من المواجهة مع هذه الشعوب وهادنوهم وسكنوا معهم لذلك تنعى عليهم التوراة هذا المسلك (قضاة ٢:٢) «ولم تسمعوا لصوتى. فماذا عملتم؟ فقلت أيضاً لا أطردهم من أمامكم. بل يكونون لكم مضايقين وتكون آلهتهم لكم شركاً». لاختبار قوة إيمان بنى إسرائيل ومدى تمسكهم بدينهم. ولكن بنى إسرائيل انساقوا وراء الشعوب الأجنبية التى تعيش بينهم وتزاوجوا معهم وعبدوا آلهتهم. وتقول التوراة: (قضاة ١١:٢) «وفعل بنو إسرائيل الشر فى



عينى الرب وعبدوا البليعيم. وتركوا الرب إله آبائهم الذى أخرجهم من أرض مصر وساروا وراء
آلهة أخرى من آلهة الشعوب الذين حولهم وسجدوا لها وأغضبوا الرب. تركوا الرب وعبدوا
البعل وعشتاروت فحمى غضب الرب على إسرائيل. فدفعهم لأيدي ناهبين نهبهم وباعهم بيد
أعدائهم حولهم ولم يقدرُوا بعدُ على الوقوف أمام أعدائهم. حيثما خرجوا كانت يد الرب عليهم
للسركما تكلم الرب وكما أقسم الرب لهم. فضاق بهم الأمر جدا. وأقام الرب قضاة
فخلصوهم من يد أعدائهم كل أيام القاضى. وعند موت القاضى كانوا يرجعون ويفسدون أكثر
من آبائهم بالذهاب وراء آلهة أخرى ليعبدوها وسجدوا لها.

هذه الفقرة تُلخّص هذا الفصل «عصر القضاة» إذ يفعل بنو إسرائيل أو سبط من بنى
إسرائيل الشر ويعبدون آلهة أخرى فيسلط الله عليهم الشعوب المجاورة أو الساكنة وسطهم
فينقضوا عليهم ويتسلطوا عليهم ويفرضوا عليهم الجزية ويستعبدوهم. فيضج بنو إسرائيل
بالشكوى إلى الله ويتوبون إليه. فيقيض الله لهم قاضيا - أو قديسا أو نبيا - يهديهم إلى
طريق الحق ويقودهم. وتكون يد الله معه ومعهم فينتصروا على أعدائهم وينفضوا الذل عنهم
ويتمتعوا بالحرية لبعض الوقت ولكنهم سرعان ما يزيغون عن الحق ثانية وتتكرر القصة مرة
أخرى فى سبط آخر ومكان آخر. وهكذا كان تاريخ بنى إسرائيل فى هذه الفترة سلسلة من
الحروب يقودها القضاة. وكان منهم قضاة كبار ذكرت حروبهم بشيء من التفصيل وقضاة
صغار وردت نبذات صغيرة عنهم. وكانت المعارك فى فترة القضاة تدور فى أماكن مختلفة.
فليس من الضرورى أنهم كانوا فى تتابع زمنى فقد يتفق أن يكون اثنان منهم فى وقت واحد
فعلى سبيل المثال فإن الصراع مع العمونيين عبر نهر الأردن والصراع مع الفلسطينيين عند
ساحل البحر المتوسط كانا تقريبا فى وقت واحد وكان القاضى يفتاح الجلعدى فى الشرق
والقاضى شمشون فى الغرب فى وقت واحد.

كذلك فإن التنظيم الفيدرالى الذى اتبعه يشوع فى ربط أسباط بنى إسرائيل بعضها
بالبعض الآخر كان يعتمد على شخصه وقوة النفوذ التى استمدتها من ملازمته لموسى عليه
السلام واستخلاف موسى له قبل وفاته ثم من نبوته هو نفسه. ولو أن كثيرا من أهل الكتاب
يعتبرونه خليفة لموسى عليه السلام له من الكرامة والهيبة عند الناس ما ألزمهم بطاعته دون أن
يكون نبيا. وعلى كل فقد تبع موت يشوع تفرق وحدة بنى إسرائيل ولم يعد سبط يساعده سبطا
آخر لصدهم. وكان هذا التفرق مصداقا لقوله تعالى:

«وقطعناهم اثنتى عشرة أسباطا أمما» (من الآية ١٦٠ - الأعراف) وكان على كل سبط أن
يسير أموره فى المنطقة التى خُصصت له بمفرده. إلا أنه - فى بعض الأحيان - كان السبط
المهدد بالحرب يرسل رسلا إلى الأسباط الأخرى يحيطهم بما يحيق به من أخطار. فكان
البعض ينجده بعدد من الجنود والبعض الآخر يتراخى. ولم تكن هناك «حكومة مركزية» تجبر

على تعبئة الجنود لمجابهة العدو. هذا من الناحية السياسية. أما من الناحية الدينية فإن سبط لاوى توزعوا على الأسباط الآخرين كلهم. يقومون بالكهانة والخدمات الدينية فى دور العبادة وتقديم القرابين على المذبح. ويتجمع الكل حول هيكل رمزى فى «شيلوه» حيث توجد خيمة الاجتماع والتابوت. وصحيح أن الكاهن الأعظم كان له سلطة كبيرة. ولكن لم تكن له قوة سياسية فلم تكن حكومة ثيوقراطية تربط بين الأسباط المختلفة. كما أن سلطات القضاة كانت محلية وعارضة ومحدودة المدة. فالأسباط يتكونون من عشائر ولكل عشيرة شيخها. وفى الوقت الذى تتعرض له العشيرة للخطر أو يتعرض السبط لغزو خارجى فإن القاضى يُكون مجموعة من المحاربين أو جيشا فينقذ السبط من يد أعدائه. والقضاة لا يأتون بتشريع جديد بل يطبقون شريعة موسى عليه السلام. وقد يكون هناك نبي أو رجل صالح يُعين هذا القاضى فى مهمته. وغالبا ما يكون سبب الأزمة التى يمر بها السبط هو تخطى أفرادها عن أحكام الشريعة كأن يكون قد انساق وعبد آلهة الوثنيين المجاورين له. أو ظهر فساد من نوع ما فى هذه العشيرة فيسلط عليهم إحدى الأمم المجاورة أو أحد الأقوام الذين يعيشون بينهم - فتستعبدهم وتأخذ منهم الجزية ثم يهوى لهم الله قاضيا يهديهم إلى الطريق القويم وينقذهم من هذا الاستعباد.

وقد اختلف المؤرخون فى طول فترة القضاة. بعضهم يرى أنها استغرقت قرنين ونصف قرن من الزمان (محمد عزة دروزة - تاريخ بنى إسرائيل من أسفارهم. ص ١٢٢). وبعضهم يرى أنها قرنين وثلاثة أرباع القرن (ج جرائ. إسرائيل وأساطير الشرق الأدنى القديم. ص ١١٢) فى حين يرى آخرون أنها لم تزد عن قرن واحد (فيليب حتى. تاريخ سوريا ولبنان وفلسطين ج ١ ص ١٩٥) وهذا ما نرجحه وما يتفق مع التواريخ التى اعتمدناها. إذ أن يشوع توفى عام ١١٥٣ ق.م. وتولى شاول الملكية فى عام ١٠٦٠ ق.م. أى أن عصر القضاة استغرق ٩٣ عاما فقط. وسنكتفى بذكر ثمانية من القضاة.

١ - القاضى عثنييل Othniel

وعثنييل اسم عبرى معناه «الله قوة» وهو أخو كالب بن يفتة زميل يشوع النبى والمشار إليهما فى قوله تعالى: «قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما...» (من الآية ٢٣ - المائدة).

تقول التوراة (قضاة ٧: ٢): «فعمل بنو إسرائيل الشر فى عيني الرب فباعهم بيد كوشان رشتعايم ملك أرام النهرين فاستعبد بنى إسرائيل ٨ سنوات».

ويرى كثير من المفسرين أن كوشان كان أحد الأمراء الحيثيين وكان قد استولى على دولة ميتانى على الفرات ولذلك وصفته التوراة بأنه «ملك أرام النهرين». وتوجد آثار لغزوه لفلسطين

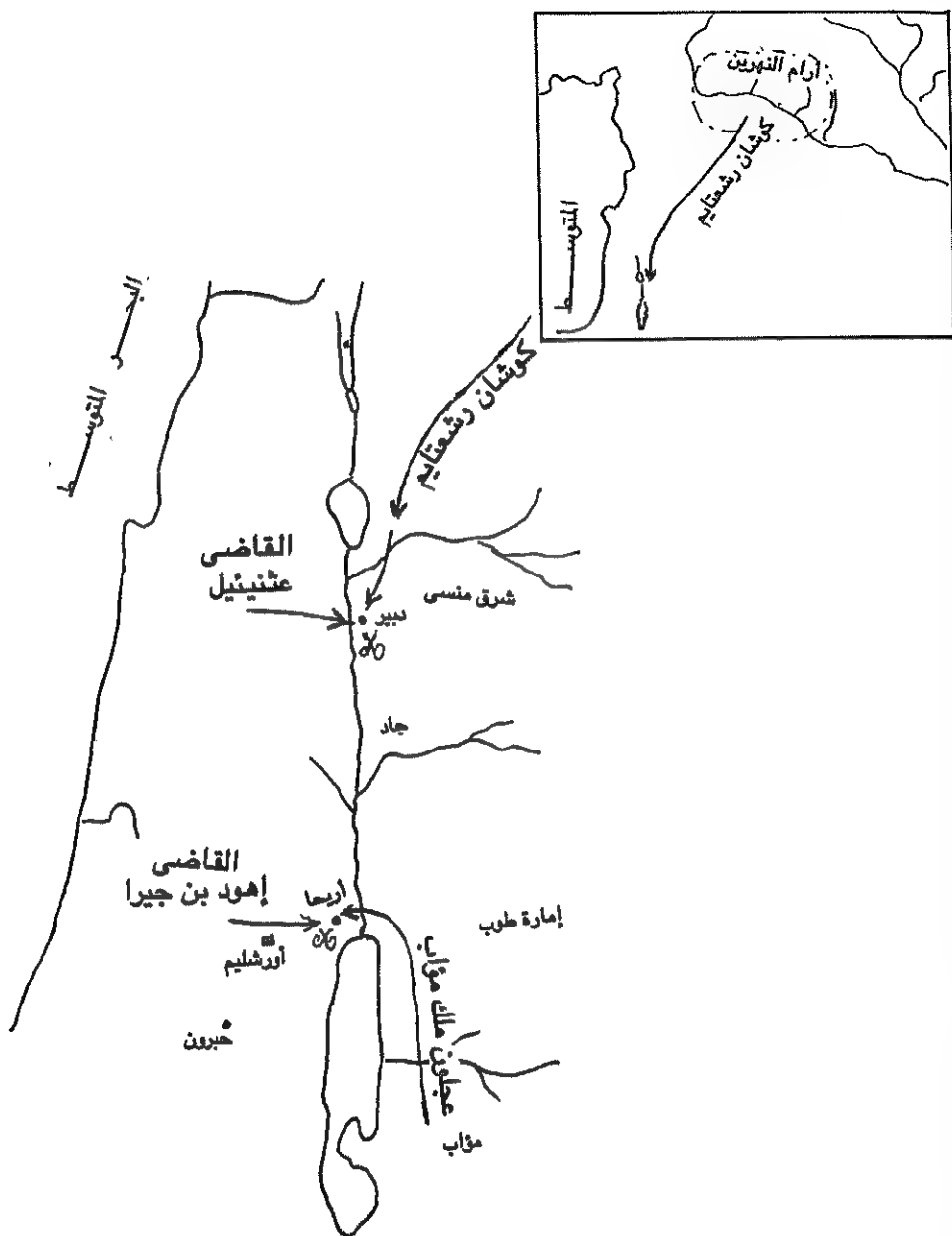
فى مدينة بيت شان (أونجر - قاموس الكتاب المقدس، ص ٢٦٨) وعليه تكون الأسباط الشمالية - نفتالى وأشير ويساكر وزبولون ومنسى - هى التى تعرضت للغزو، «وصرخ بنو إسرائيل إلى الرب فأقام الرب مُخلصاً لهم هو عثنيئيل أخو كالب الأصغر، فكان عليه روح الرب وقضى لإسرائيل وخرج للحرب»، و«كان عليه روح الرب» تعبير يستعمل لإعطاء معنى أن ذلك الشخص حلّت عليه قوة خاصة سببها انسكاب النعمة الإلهية. وقد استعمل هذا التعبير مع قضاة آخرين (يفتاح وشمشون) ومع شاول وداود، كما أن وصف «اللابسين لروح الرب» ينطبق على أنبياء وقديسين ويشمل كذلك بعض الأشخاص الذين تعلن لهم الرغبة الإلهية لتنفيذ مهمة معينة فى بعض الأوقات الحرجة من حياة الأمة تستدعى شجاعة فائقة وتفانيا فى خدمة الرب بحيث لا يأبه بأى أخطار جسيمة تقابله، المهم أن عثنيئيل جمع الرجال وقادهم واستخلص من العدو «قرية سفر» أو «كريات سفر» أو «دبير» التى يرى البعض أنها تقع فى أرض جلعاد على الضفة الشرقية لنهر الأردن ١٥ كم جنوب بحر الجليل (شكل ١٤). وقاد عثنيئيل جيشاً من بنى إسرائيل وطرد المعتدى من البلاد وخُصّ إسرائيل من الاستعباد وقضى لإسرائيل ٤٠ سنة نعمت فيها بالسلام والرخاء.

٢ - القاضى إهود بن جيرا

تقول التوراة (قضاة ١٢:٣) «وعاد بنو إسرائيل يعملون الشر فى عيني الرب فشدد الرب عجلون ملك مؤاب على إسرائيل فجمع إليه بنى عمون وعماليق وسار وضرب إسرائيل وامتلكوا مدينة النخل (أى أريحا) وبنى لنفسه قصراً فيها واستعبد بنى إسرائيل ١٨ سنة، وصرخ بنو إسرائيل إلى الرب فأقام لهم الرب مُخلصاً إهود بن جيرا البنياميني». فجنّد جنوداً من سبط بنيامين ومن انضموا إليه من باقى الأسباط، ولكنه أراد أن يفت فى عضد العدو قبل المعركة بقتل ملكهم، فأخذ هدية لعجلون ملك مؤاب وفى نفس الوقت كان قد أخفى سيفاً ألصقه على فخذه اليمنى تحت ثيابه، وبعد أن قدم إهود الهدية إلى عجلون مال عليه قائلاً إن لديه سرا يريد أن يطلعه عليه وحده فصرف الملك حراسه وجميع من عنده، فمد إهود يده وأخرج السيف وضرب به عجلون فى بطنه فمات، وخرج إهود من قاعة الملك وأغلق بابها وانصرف، ومضى وقت ولم يخرج عجلون إلى بلاطه فظنوا أنه يستريح لبعض الوقت، فلما أبطأ عليهم فتحو الباب فوجدوه ساقطاً على الأرض ميتاً، كان إهود فى هذه الأثناء قد أسرع إلى الجبال ثم إلى جبل أفرام وأمر بنفخ البوق وجمع الإسرائيليين وأمرهم أن يتبعوه، فنزلوا وراءه وعبروا مخاضه الأردن إلى مؤاب وقتلوا من المؤابيين نحو ١٠,٠٠٠، واستراح بنو إسرائيل ٨٠ سنة.

٣ - القاضية دبورة النبية

ظهر الفساد هذه المرة فى سبط نفتالى فى الشمال وعملوا الشر فى عيني الرب فسلب الله

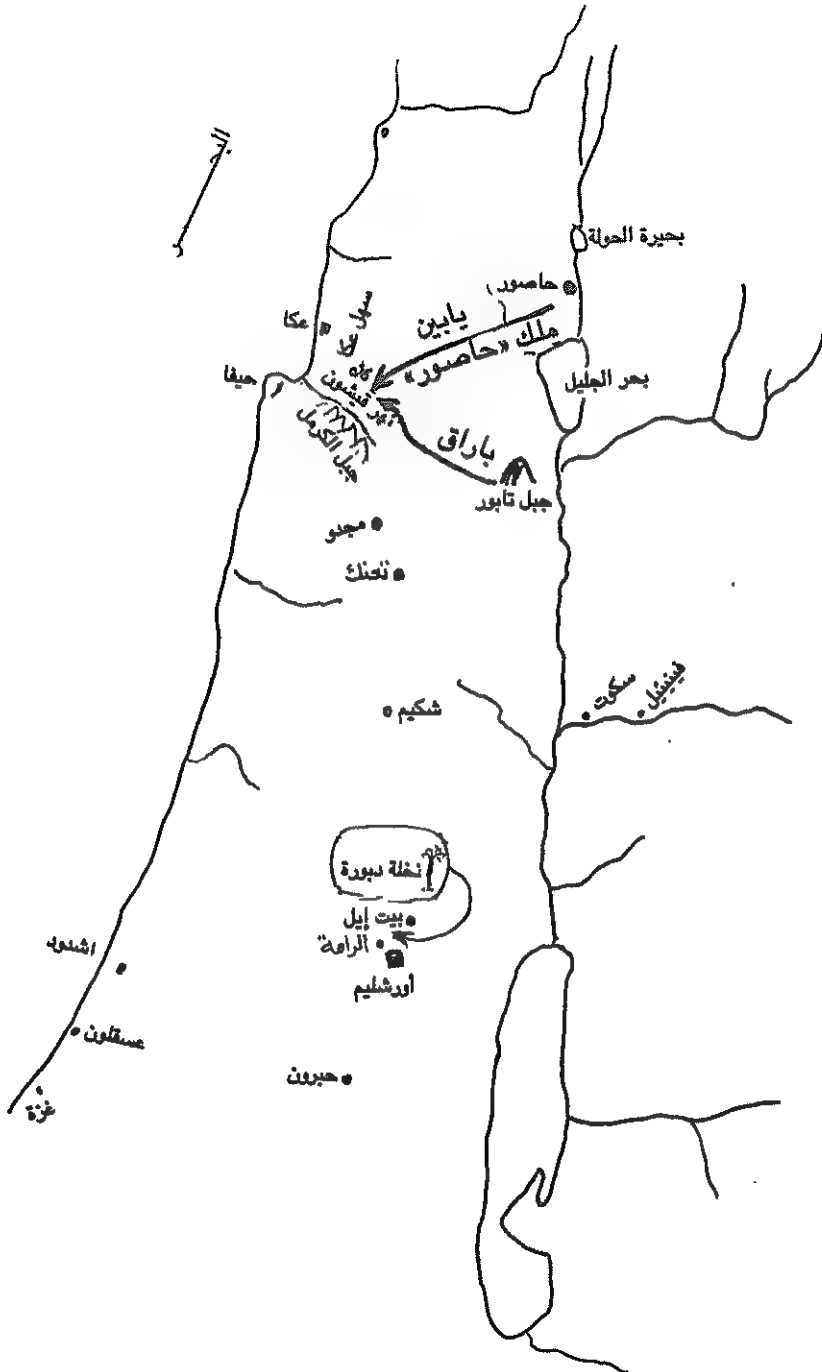


شكل ١٤ - القاضي عثنييل والقاضي إهود بن جيرا .

عليهم «يابين» ملك «حاصور» والذي كان له ٩٠٠ مركبة حربية. وكان قائد جيشه اسمه سيسرا. الذي ضايق سبط نفتالي واستبعدهم لمدة ٢٠ سنة .

وكانت دبورة قاضية لبنى إسرائيل في ذلك الوقت وكانت تجلس تحت نخلة في مكان بين بيت إيل والرامة في جبل أفرام. ولجأ إليها رجال سبط نفتالي يستشيرونها فقد كانت نبية أيضا. فأرسلت «باراق» أحد رؤساء سبط نفتالي وأمرته أن يجند جيشا من سبط نفتالي وسبط زبولون قوامه ١٠,٠٠٠ مقاتل ووضعت له الخطة وسارت معهم تساندهم بدعواتها. وصعد باراق يقود العشرة آلاف مقاتل إلى جبل تابور. وعلم سيسرا بذلك فقاد جيشه ومركباته الحربية الـ ٩٠٠ إلى نهر قيشون Kishon (ونهر قيشون ينبع من السفح الشمالي لجبل الكرمل ويسير متعرجا ليصب في خليج عكا شمالي حيفا بقليل). وشجعت دبورة النبية باراق قائلة له: إن الله يخرج قدامك وقد دفع ليدك سيسرا. فنزل باراق من جبل «تابور» وهو يقع ٢٠ كم جنوب غرب بحر الجليل (ويسمى الآن الطور) وهاجموا جيش سيسرا ومركباته الحربية وهزمهم وهرب سيسرا على رجله. ولجأ إلى خيمة ياعيل امرأة أحد أعوانه إلا أن باراق كان قد استمالها إلى صفه. وخرجت ياعيل لاستقبال سيسرا وطمأنته وأدخلته الخيمة ليستريح وبينما هو نائم ضربته بوترد الخيمة ضربة شديدة على صدغه فنفذ الوتر في رأسه ومات لساعته. وانهزم يابين ملك حاصور واستولى سبط نفتالي على حاصور وخلصت لهم الأرض التي كان يابين ملكا عليها. وترنمت دبورة وباراق في ذلك اليوم بأنشودة قائلين (قضاة ١:٥) مع اختصارها:

- لأجل انتداب الشعب باركوا الرب .
- اسمعوا أيها الملوك واصغوا أيها العظماء.
- أنا أنا للرب أترنم. أزم للرب إله إسرائيل.
- يارب بخروجك من سعين. بصعودك من صحراء أوم.
- الأرض ارتعدت. السماوات أيضا قطرت .
- تزلزلت الجبال من وجه الرب إله إسرائيل.
- باركوا الرب أيها الراكبون الآن في الصحراء (جمع أتان وهي أنثى الحمار).
- والنسالكون في الطريق سبّحوا .
- جاء ملوك . حاربوا. الكواكب من حبكها حاربت سيسرا.
- نهر قيشون جرفهم .
- البركة على ياعيل امرأة جابر القينى. طلب ماء فأعطته لبنا.



شكل ١٥ - دبورة النبية ويايين ملك حاصور .

- مدت يدها إلى الوتد وضربت سيسرا وسحقت رأسه .
- بين رجليها سقط. انطرح مقتولا. هكذا يبید جميع أعدائك يارب.
- وغنم بنو إسرائيل مغانم كثيرة: فتى وفتاتان لكل رجل غنيمة وثياب مصبوغة مطرزة الوجهين. واستراحت الأرض ٤٠ سنة.

٤ - النبي جدعون بن يواش

تقول التوراة (قضاة ٦: ٢) : «وعمل بنو إسرائيل الشر في عيني الرب، فدفعهم الرب ليد مدیان ٧ سنوات». وكان المديانيون أول من استخدم الجمال على نطاق واسع في غاراتهم مما مكنهم من السير مسافات طويلة في الصحراء فكانوا يسيرون في اتجاه الشمال في الطريق شرقي نهر الأردن، ثم يعبرون الأردن ويغيرون على وسط إسرائيل وبه غرب منسى وبالأذات سهل يزرعيل الخصيب، وكان ينضم إليهم في غاراتهم العملاقة من سيناء الشمالية والعمالة من صحراء سوريا. وكان إذا زرع الإسرائيليون يجيء هؤلاء ويغيرون عليهم وينهبون المحاصيل «ولا يتركون لإسرائيل قوت الحياة ولا غنما ولا بقرا ولا حميرا. لأنهم كانوا كالجراد من الكثرة، ويأتون بالجمال فينهبون ويعودون، وصرخ بنو إسرائيل إلى الرب».

وكان جدعون بن يواش الأبيعزى - وهو من سبط منسى - يجلس تحت البطمه (نوع من البلوط يعمر لمدة طويلة وبعضه يُقدّس) في بلدة عفرة Ophrah (شكل ١٦ أ) وهي قرية الطيبة الحالية التي تقع ٨ كم جنوب مجدو. كان جدعون يخطط حنطة بعصاه وظهر له ملاك الرب وقال له (قضاة ٦: ١٢) «الرب معك يا جبار البأس، فقال له جدعون: إذا كان الرب معنا فلماذا أصابتنا كل هذه، وأين كل عجائبه؟، فالتفت إليه وقال: اذهب بقوتك هذه وخلّص إسرائيل من كف مديان وساكون معك، فقال له جدعون اجعل لى علامة أنك معى، فقال له ملاك الرب خذ لحما وفطيرا وضعهما على تلك الصخرة، ففعل كذلك، فمد ملاك الرب طرف العكان الذى بيده ومس اللحم والفطير فصعدت نار من الصخرة وأكلت اللحم والفطير وذهب ملاك الرب، فبنى جدعون هناك مذبحا للرب ودعا «يهوه شلوم» ومعناه «الرب سلام» لأن ملاك الرب قال له «السلام لك»، ولا يزال المذبح موجودا في عفرة إلى اليوم. وخروج نار من الصخرة تأكل القربان الذى يوضع عليها علامة يؤيد بها الله أحد رسله أو أنبيائه ليطمئن قلبه إلى أن ما يؤمر به هو حقا من عند الله كما يحكى لنا القرآن الكريم: «الذين قالوا إن الله عهد إلينا ألا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار...» (من الآية ١٨٣ - آل عمران)

وأمره الرب أن يهدم مذبح البعل الذى كان أبوه قد بناه وأن يبنى مكانه مذبحا للرب على رأس الحصن ويقطع السارية (رمز العبادة الوثنية). ففعل كما أمر الرب ولكنه لم يجزؤ أن

يهدم مذبح البعل نهراً خوفاً من أهل المدينة فأخذ عشرة من عبيده وهدمه ليلاً وبني مكانه مذبحاً للرب وأصعد عليه ثوراً وفي الصباح رأى أهل المدينة مذبح البعل وقد هُدم، ولما عرفوا أن جدعون بن يواش هو الذى فعل ذلك طلبوا من والده أن يُسلمه إليهم ليقتلوه، فقال لهم: إن كان البعل إلهاً فليقاتل عن نفسه، فأسقط فى أيديهم وسكتوا (قضاة ٦: ٣٣).

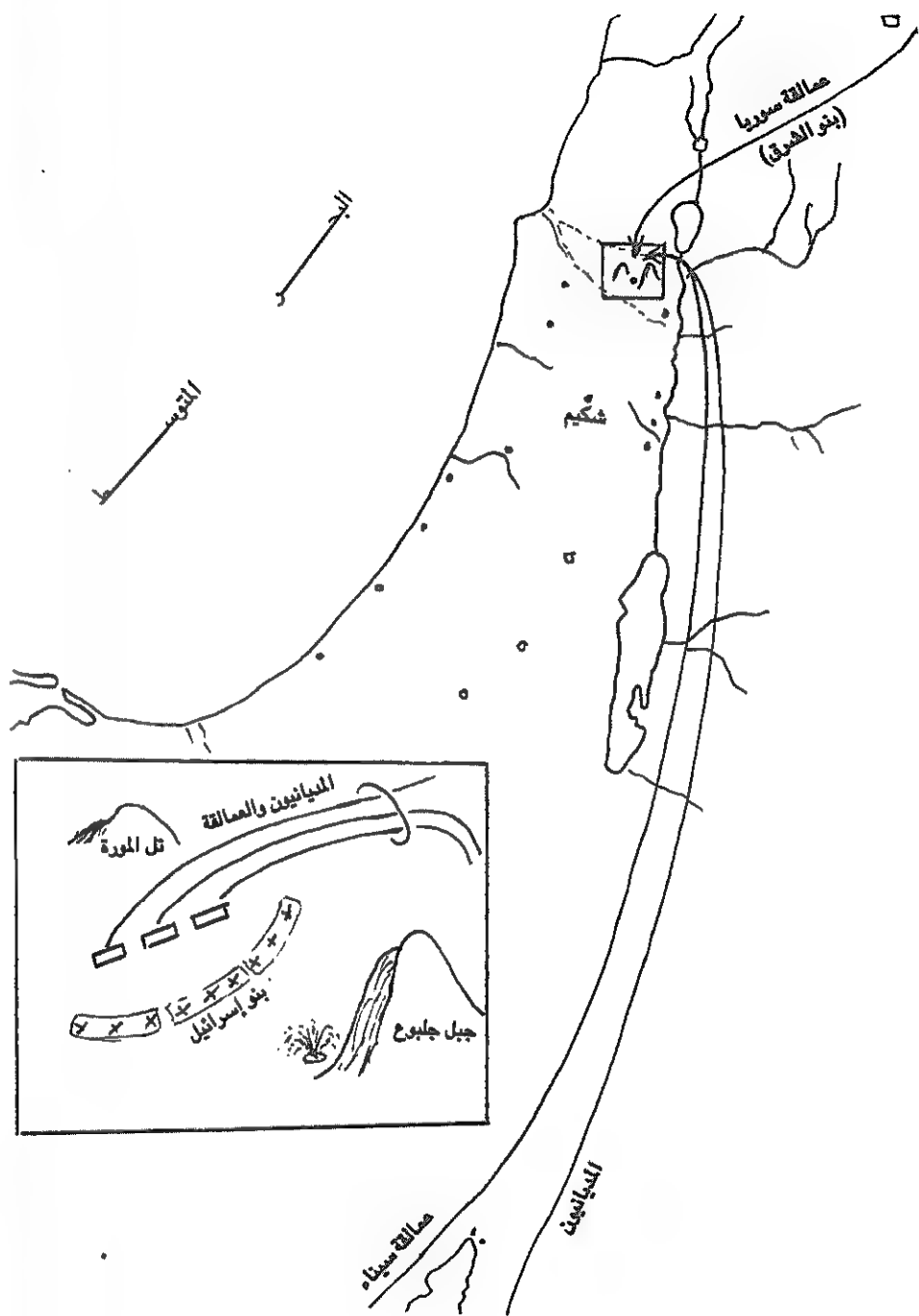
واجتمع المديانيون وعمالق سينا وعمالق سوريا وتقدموا فى جيشين وعبروا نهر الأردن (شكل ١٦ أ) ونزلوا فى سهل يزرييل للإطباق على جيش جدعون من الناحيتين.

وكان جدعون قد أرسل رسلاً إلى أسباط منسى وأشير وزبولون ونفثالى (أسباط الشمال) فمدّوهم بالرجال واجتمع له جند كثير - حوالى ٣٢,٠٠٠. وقبل المعركة بيومين أراد جدعون أن يتأكد أن الله معه فطلب من الله أن يريه آية على تأييده متمثلة فى أنه سيضع جزءاً صوف على الأرض وطلب من الله أن تصبح جزءة الصوف مبللة من الندى والأرض جافة، وفى الصباح بكر ورأى أن جزءة الصوف مبلولة بل وعصر منها قصعة ماء، وأراد جدعون أن يتأكد مرة ثانية من تأييد الله له فطلب العكس أى تظل جزءة الصوف جافة والبلل على الأرض، ففعل الله له ذلك فى الليلة التالية، فأيقن جدعون أن الله معه يساعده بعونه وتأييده فبكر هو والجند الذين معه ونزلوا عند «عين حروث» (حالياً عين جالود، ١٥ كم شمال غرب بيت شان وعلى بعد ميل واحد شرقى جزرييل - والعين اتساعها ٥ أمتار ويتدفق منها الماء عند أسفل سفح جبل جلبوع)، وتقدم جيش المديانيين إلى تل المورة فى وادى يزرييل (١٥ كم شمال غرب جبل جلبوع).

وأراد الله أن يثبت لبنى إسرائيل أن النصر هو من عند الله وليس بكثرة الجند فقال الرب لجدعون: الشعب الذى معك كثير وإذا انتصرتهم يفتخر بنو إسرائيل ويقولوا أيدينا هى التى خلصتنا، وأمره أن ينادى فى الشعب قائلاً: من كان خائفاً فليرجع وينصرف، فرجع من الشعب ٢٢,٠٠٠ وبقي ١٠,٠٠٠ وقال الرب لجدعون: لا يزال الشعب كثيراً، انزل بهم إلى الماء فأنقهم لك هناك، وكل من يَلْغ بلسانه فى الماء كما يَلْغ الكلب فليرجع وكذلك كل من جثا على ركبتيه للشرب يرجع أما من يغترف بيده ليشرب فهو الذى يذهب معك، وهذا يشبه ما حدث عنه القرآن الكريم فى قصة طالوت وسيأتى تفصيلها فيما بعد (ص ٩٥):

«فلما فصل طالوت بالجنود قال إن الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه فليس منى ومن لم يطعمه فإنه منى إلا من اغترف غرفة بيده، فشربوا منه إلا قليلاً منهم» (البقرة ٢٤٩ - البقرة).

وكان الذين اغترفوا الماء بيدهم ليشربوا ٣٠٠ فقط استبقاهم وأمر الباقين بالعودة إلى ديارهم. وقسم الـ ٣٠٠ رجل إلى فرق وجعل فى أيديهم أبواقاً وجراراً فارغة ومصاييح فى وسط الجرار. كانت خطة جدعون تعتمد على أن يكون الهجوم ليلاً وهو تكتيك لم يكن مألوفاً فى ذلك الوقت إذ المعتاد أن يكون الهجوم مع أول ضوء النهار. وكانت المصاييح موضوعة داخل الجرار حتى لا تنطفئ بفعل تيارات الهواء وإخفاء ضوئها إلى أن تحين ساعة الصفر.



شكل ١٦ أ - غارات المديانيين والعمالة على بني إسرائيل أيام جدهون .

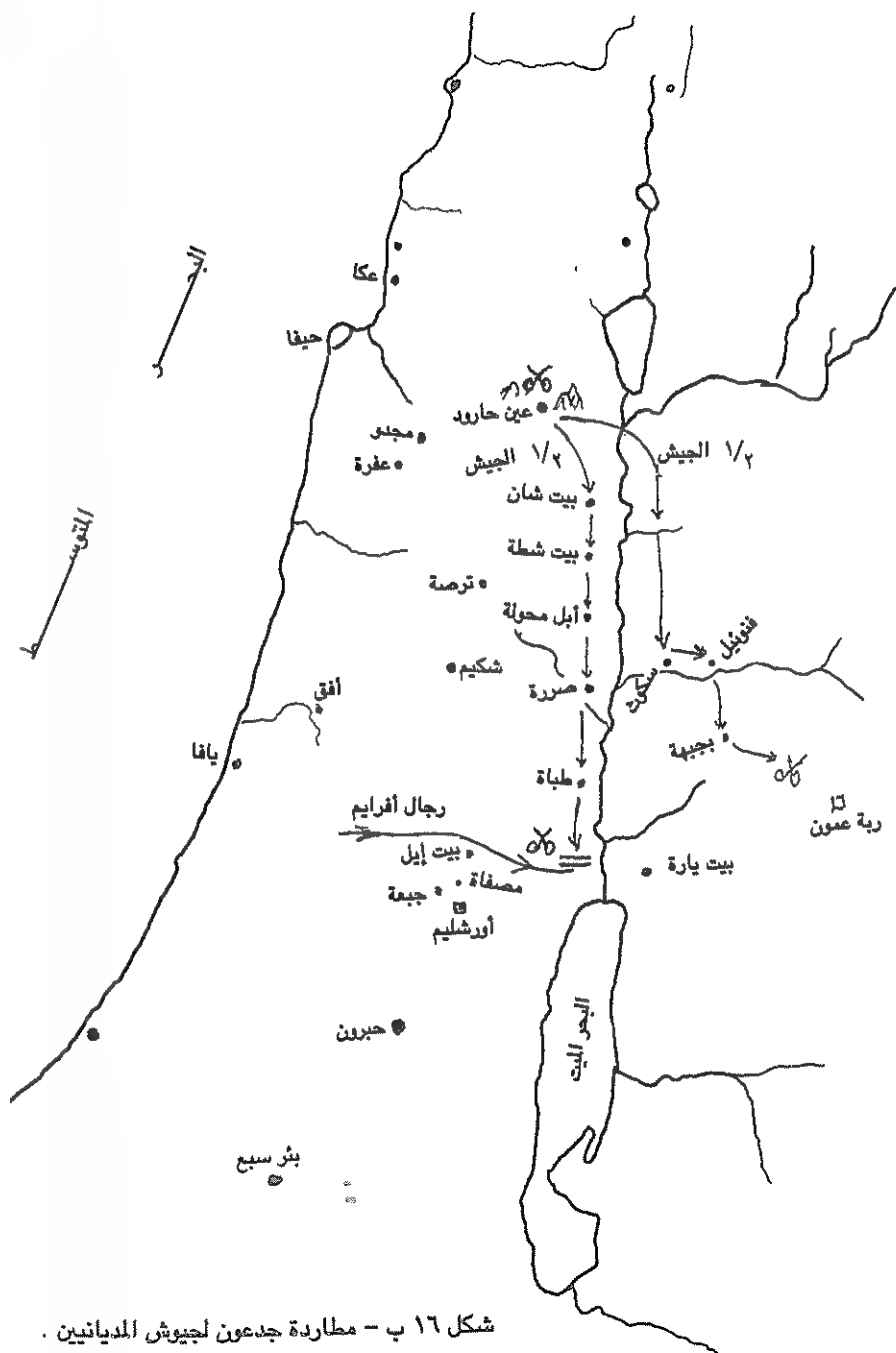
وجاء جدعون ومعه مائه رجل من ناحية. والفرقتين الآخرين من نواحي ثانية فكانت الفرق الثلاث حول جيش المديانيين. ثم ضربت الفرق الثلاث بالأبواق وكسروا الجرار فظهر ضوء المصابيح وصاحوا جميعا فى وقت واحد: سيف للرب ولجدعون. وبالطبع كان منظرا مخيفا وصوتا رهيبا. الأبواق والصرخات وضوء المصابيح من كل ناحية ليلا. فخاف المديانيون وهربوا شرقا فلما اعترضهم نهر الأردن عبر نصف الجيش فقط واتجه النصف الآخر جنوبا إلى «بيت شطة» ثم إلى «أبل محولة» وتتبعهم جدعون إلى صردة ثم إلى طبأة. (شكل ١٦ ب) فأرسل جدعون رسلا إلى سبط أفرام ليخرجوا ويقطعوا عليهم الطريق قبل أن يعبروا نهر الأردن من آخر أجزائه عند البحر الميت وخاصة أنهم منهكون من طول المطاردة. وفعل خرج رجال أفرام واعترضوهم وقتلوهم جميعا وحملوا رؤوس أمرائهم وقادة الجيش إلى جدعون. وكان رجال أفرام فى شدة الغضب من جدعون لأنه لم يستعن بهم من أول الأمر فلما منهم أنه قصد أن لا يكون لهم شرف المساهمة فى حرب المديانيين وخاصموه بشدة ولكن جدعون هذا خاطرهم بلطف وأوضح لهم أن ما فعلوه من قتل أمراء المديانيين أكثر شرفا وأدعى للفخر من كل ما عمله هو ورجاله فزال حدة غضبهم وعادوا إلى أرضهم راضين.

أما الجزء الآخر من جيش المديانيين الذى عبر نهر الأردن من الشمال فكان عددهم ١٥,٠٠٠ يرأسهم ملك المديانيين. فعبر جدعون ومعه رجاله الـ ٣٠٠ لمطاردتهم. وكان السير قد أعيا جدعون ورجاله فطلب من أهل «سكوث» زادا له ولجنوده فرفضوا فتوعدهم بأنه بعد أن ينتهى من المديانيين سيعود وينتقم منهم. وسار جدعون ورجاله حتى بلدة فنوئيل ورفض أهلها أيضا إمداده بالزاد فتوعدهم بالانتقام منهم عند عودته. واستمر فى مطاردة جيش المديانيين حتى لحقوهم وقتلوا منهم عددا كبيرا من ضمنهم الملك وقائد جيشه وفر الباقون. ثم عاد جدعون إلى سكوث وقتل ٧٧ من رؤسائها. ثم سار إلى فنوئيل وكان لهم حصن يلجأون إليه للحماية من الأعداء فأضرم النار به فمات من به من سكان المدينة انتقاما منهم لعدم تقديم الزاد له ولرجاله.

بعد انتهاء الحرب مع المديانيين طلب بنو إسرائيل من جدعون أن يصبح ملكا عليهم ولكنه رفض وظل قاضيا إلى أن مات ودفن فى قبر والده فى بلدة عفرة.

٥ - يفتاح الجلعادى Jephthah

تقول التوراة (قضاة ١٠: ٦) إن بنى إسرائيل عادوا يعملون الشر فى عيني الرب وعبدوا البعليم والعشتاروت وآلهة آرام ومواب وعمون وهى الدول المجاورة من ناحية الشرق فغضب الله عليهم وسلط عليهم بنى عمون فكانوا يعبرون نهر الأردن ويغيرون على أراضى بنيامين وأفرام ويهوذا ينهبون البيوت والحقول ويعودون. وهكذا لمدة ١٨ سنة إلى أن أدرك بنو



شكل ١٦ ب - مطاردة جدعون لجيوش المديانيين .

إسرائيل أن هذا من غضب الله عليهم فندموا على أفعالهم وتابوا فقيض الله لهم يفتاح الجلعادي ليخلصهم من غارات بنى عمون.

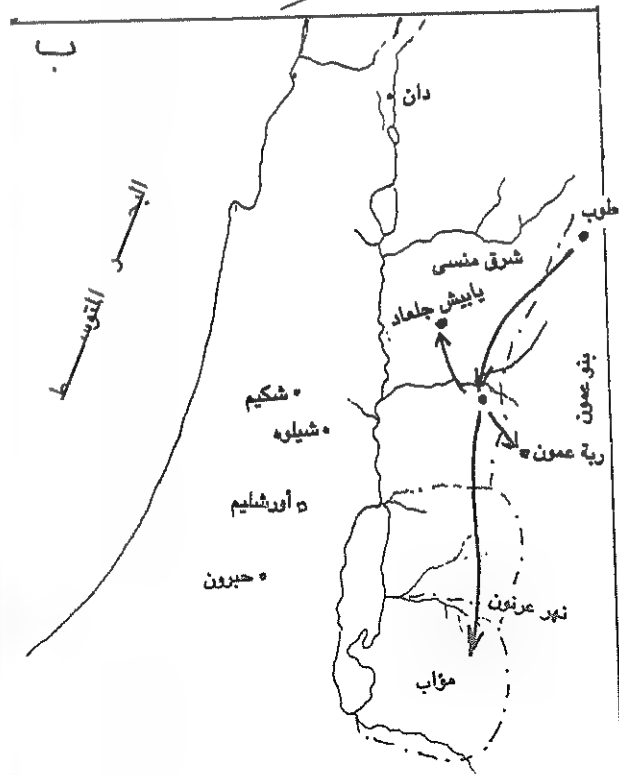
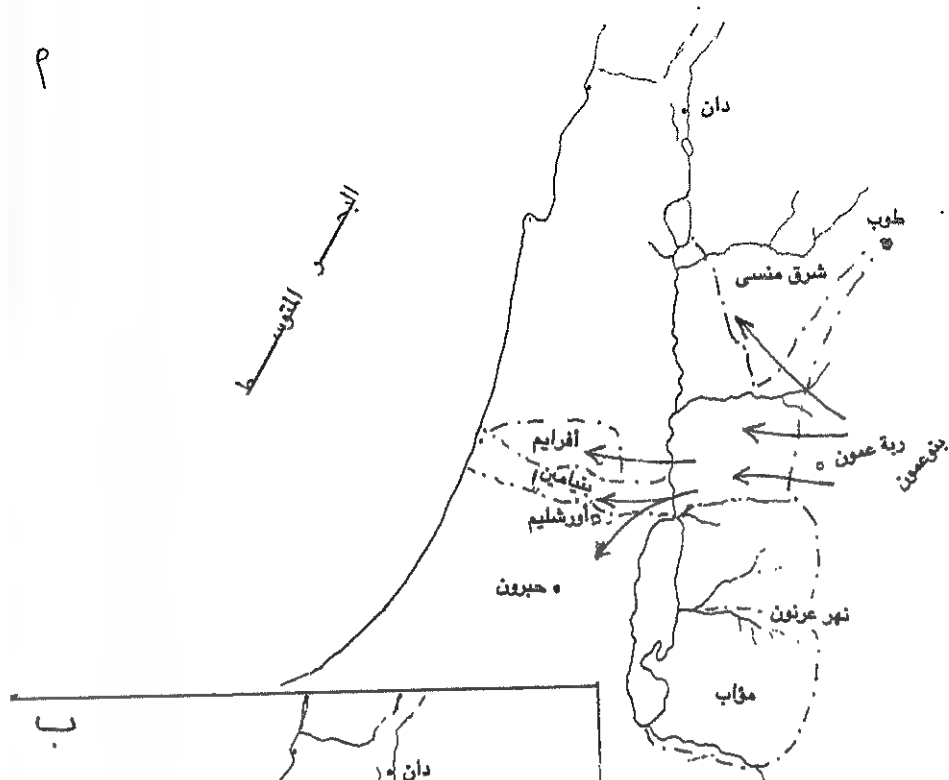
وكان إخوة يفتاح قد طردوه من بيتهم لأنه أخ غير شقيق. فخرج وأقام في بلدة «طوب» في الصحراء خارج أرض إسرائيل وهي حاليا بلدة الطيبة - وتقع ٧٠ كم شمال شرق «ربة عمون» (عمان الحالية). وانضم إليه عدد من الرجال المغضوب عليهم من أهلهم أو عشائرتهم أو الفارين من ذنب ارتكبوه ويخشون القصاص وتكونت منهم جماعة يرأسها يفتاح. وكانوا يغيرون على بعض القرى يسلبون المال والحبوب ليتعيشوا.

وقد سبق أن ذكرنا أن المنطقة الواقعة شرق نهر الأردن من نهر يبوب حتى وادي حسيبان عند الطرف الشمالي للبحر الميت كانت تابعة لبنى عمون ولكن الأموريين غلبوهم وأخذوها منهم وأزاحوهم شرقا إلى الأرض الصحراوية. كذلك كانت الأرض الواقعة شرق البحر الميت كُتلة تابعة لمؤاب واستولى الأموريون على النصف الشمالي حتى نهر عرنون. ومرت سنون طويلة ثم جاء موسى عليه السلام واستولى على الأراضي التي كانت في حوزة الأموريين وخُصصت لرأوبين وجاد وشرق منسى ومضت مائة سنة واستقرت الأوضاع على هذه الحدود. ولكن بنى عمون والمؤابيين بدأوا يطالبون بهذه الأرض وادعوا ملكيتهم لها وخاصة لما رأوا من تفرق أسباط بنى إسرائيل. وبدأوا يغيرون على أجزاء من الأرض وينهبون ما فيها. بل أحيانا كانوا يتوغلون غربا ويعبرون الأردن ويغيرون على أرض بنيامين وأفرايم ويهوذا (شكل ١٧ أ) فلجأ بنو إسرائيل إلى يفتاح وجماعته ليخلصوهم من هذه الغارات ووعده إن هو خلصهم من هذا الخطر أن يجعلوه ملكا عليهم. واستجاب يفتاح وأخذ جماعته ومن استطاع تجنيدهم من سبطى جاد وشرق منسى واتخذ قاعدة له في المصفاة (٢٥ كم شمال غرب عمان). ونذر يفتاح نذرا للرب قائلا: «إن دفعت بنى عمون ليدي فالخارج الذي يخرج من أبواب بيتي للقائى عند رجوعى بالسلامة من عند بنى عمون يكون للرب وأصعده محرقة» (قضاة ١١: ٣١). وقاد يفتاح جنوده وحارب بنى عمون والمؤابيين وهزمهم (شكل ١٧ ب) وكف عن بنى إسرائيل شرهم. ثم لدى عودة يفتاح إلى بيته في المصفاة إذ بابنته خارجة للقائه بدفوف ورقص ولم يكن له ابنة غيرها. ولما رآها مزق ثيابه لأنه يجب أن يوفى بنذره وفيه هلاكها. وهي أيضا حزنت وبكت واستمهلته شهرين قبل الوفاء بنذره تودع فيها الدنيا. وفي نهاية الشهرين أوفى بنذره وأصعدها محرقة. وبكاها أناس كثيرون. ومن هنا صارت عادة عند بنى إسرائيل أن يذهب بناتها كل سنة إلى المصفاة ليبكين على بنت يفتاح الجلعادي أربعة أيام في السنة.

وغضب رجال أفرايم لأن يفتاح جند الرجال من جاد ومنسى ولم يدعهم إلى الاشتراك في الحرب وبذلك لم يكن لهم نصيب من الغنائم وخاصموه. ولكنه رد بانه دعاهم إلى الحرب فتقاعسوا. وقامت حرب بين الفريقين وتقول التوراة إنه سقط فيها ٤٢,٠٠٠ من أفرايم قتلى!

وكانت المدة التي قضاه يفتاح لإسرائيل ٦ سنوات.

٢



شكل ١٧ - يفتاح الجلعمادي .
 ١ - غارات المؤابيين والعمونيين .
 ب - مطاردة يفتاح للمؤابيين والعمونيين .

تقول التوراة (قضاة ١٣: ١) «وعاد بنو إسرائيل يعملون الشر في عيني الرب فغضب الرب عليهم وسلط عليهم الفلسطينيين فتسلطوا عليهم مدة ٤٠ سنة.

وكان منوح رجلاً تقياً من سبط دان يعيش في بلدة صرعة Zoreh (٢٢ كم غربي أورشليم) وكانت امرأة منوح عاقراً. وظهر لها ملاك الرب وبشّرها بأنها ستلد صبياً على شرط أن لا تشرب خمراً أو مسكراً ولا تأكل شيئاً محرماً لأن الصبي نذر لله. وظهر لها ملاك الرب ثانية في الحقل وكان معها زوجها وقال له نفس الكلام. فقدم منوح ذبيحة شكر لله تعالى. وولدت زوجة منوح الولد وسمّاه «شمشون» وهو اسم عبري معناه «الشمس الصغيرة». وكبر الصبي وباركه الرب وكان يروح ويحيى بين «صرعة» و «أشتاؤل» التي تقع على مسافة ٢٠ كم شمال شرق صرعة (شكل ١٨).

ولما بلغ مبلغ الشباب نزل شمشون إلى السهل الفلسطيني وأعجبه فتاة من بلدة «تمنة» من بنات الفلسطينيين. ومدينة تمّنة تقع قرب الحدود الشمالية الغربية لأرض يهوذا حوالي ٣٢ كم جنوب شرق يافا. وكانت في يد الفلسطينيين. وتضايق والدا شمشون لأنهما كانا يريدانه أن يتزوج واحدة من بنات العشيرة. ولم يدروا أن ذلك بتدبير من الله لتكون هذه الزيجة. وما ترتب عليها من خلافات - هي السبب الذي يوجب عليه حرب الفلسطينيين. وبينما هو نازل مع والديه لخطبة فتاته قابله أسد. وكما تقول التوراة (قضاة ١٤) «فحلّ عليه روح الرب» وأعطى قوة خارقة فشق الأسد نصفين بيديه. ونزلوا إلى تمّنة وخطبوا الفتاة وفي طريق العودة مر على جثة الأسد ليرى ما حل بها. فوجد النحل قد اتخذ منه خلية ملأى بالعسل. فأخذ وأكل منه وأعطى والديه. ثم بعد عدة أشهر أكمل زواجه في بيت حميه وعمل شمشون وليمة دعا إليها ٣٠ من رؤساء الفلسطينيين وقدم لهم أحجية. إذا عرفوا حلّها في نهاية سبعة أيام الوليمة أعطاهم ٣٠ قميصاً و ٣٠ حلة ثياب وإن لم يعرفوا الحل أعطوه هم ٣٠ قميصاً و ٣٠ حلة ثياب. وكانت الأحجية عن الأسد الذي قتله والنحل الذي عشن فيه فقال (قضاة ١٤: ١٤):

«من الأكل خرج أكل. ومن الجافى خرجت حلوة»

ولما لم يستطيعوا التوصل إلى الحل وقاربت أيام الوليمة السبعة على الانتهاء هددوا العروس وأهلها بالحرق لتعرف الحل من زوجها. فبكت لشمشون لتعرف الحل مؤكدة له أنها ستحتفظ به لنفسها. ورق قلبه لبكائها وأخبرها بالحل. وهي بدورها أخبرت قومها. وفي اليوم السابع جاعوا وقالوا له: «أى شيء أحلى من العسل. وما أجفى من الأسد». فقال لهم: «لو لم تحرثوا على عجلتي لما وجدتم أحجيتي» كناية عن أنهم عرفوا الحل عن طريق زوجته. ولما كان عليه أن يعطيهم ٣٠ قميصاً و ٣٠ حلة ثياب. ولما لم يكونوا قد توصلوا إلى الحل بأنفسهم فقد

رأى أن تكون الثياب من بنى جلدتهم. فنزل إلى أشقلون (عسقلون) وجاءته قوته الخارقة. فقتل ٣٠ من رجالها وأخذ قمصانهم وثيابهم وأعطاهم للأشخاص الذين تراهن معهم.

لم يتفق والد شمشون مع والد العروس على المهر الذى به يتم الزواج ويصبح - حسب تقاليد ذلك الزمان - زواجا من الدرجة الأولى. تنتقل فيه العروس إلى بيت العريس وإلى أهل الزوج. وإذا لم يتفقا على المهر ظل الزواج من الدرجة الثانية وفيه تبقى الزوجة فى بيت أبيها ومع أسرته ويزورها زوجها من حين لآخر. وكان الأولاد الذين يولدون لهذا النوع الثانى من الزواج يُنسبون إلى أسرة الأم. وكان زواج شمشون زواجا من الدرجة الثانية. وكان أنه ترك العروس قبل مرور أسبوع كامل ونزل أشقلون ليأتى بالقمصان والحُلل. وكان ترك الزوج لزوجته قبل مرور أسبوع كامل من الزفاف يُعتبر إهانة بالغة للزوجة. فقام أبوها بتزويجها من رجل آخر محوًا للعار. ولما عاد شمشون ومعه الثياب جاء أيضا بجدى معزى ترضية لزوجته وفوجيء بأنها قد أصبحت زوجة لرجل آخر. وعرض أبوها أن يزوجه من أختها الصغرى. ولكن شمشون كان قد بلغ به الغضب أقصاه فقال لهم: إنى برىء الآن من الفلسطينيين. وذهب شمشون وأمسه ٣٠٠ حيوان ابن آوى وربط ذيل كل اثنين مع بعضها ووضع مشعلا بين كل ذنين. ثم أضرم المشاعل نارا وأطلق حيوانات ابن آوى فى حقول الفلسطينيين. وكانت الحنطة نامية وقد نضجت وجفت عيدانها. فاحترق المحصول كله وامتدت النار إلى الزيتون أيضا. وغضب الفلسطينيون على أهل الزوجة لأنهم كانوا السبب فيما حدث بتزويجهم زوجة شمشون لآخر. فصعدوا وأحرقوا بيت الزوجة وبيت أبيها بالنار. ولكن هذا لم يهدئ من غضب شمشون وأخبر الفلسطينيين أن انتقامه منهم لم ينته بعد. ثم نزل وأقام فى كهف فى عيطم ويرجع البعض أن صخرة عيطم هى «عراق اسمعين» الحالية لكم شرقى صرة.

كان الفلسطينيون متسلطين على يهوذا فى هذه المنطقة. وكان رجال يهوذا راضين بهذا الوضع ومستكينين له وخشوا من أن مسلك شمشون قد يدفع الفلسطينيين للانتقام منهم. وصعد الفلسطينيون إلى يهوذا وطلبوا منهم أن يسلموا إليهم شمشون ليقتصوا منه ليعود الوثام ويبقى السلام بينهما كما كان. فنزل ٣٠٠٠ من رجال يهوذا إلى كهف عيطم حيث يقيم شمشون ولاموه على أفعاله. وطلبوا منه أن يسلم نفسه إليهم ليسلموه بدورهم إلى الفلسطينيين. فأخذ عليهم العهد أن لا يقتلوه هم. وطلب منهم أن يوثقوه بحبلين جديدين ونزلوا به إلى الفلسطينيين فى «لحى» وهو موضع بين صرة وتمنه وحاليا يُسمى «رامات لحى» فى وادى سورق أو وادى السرار. واجتمع الفلسطينيون حول شمشون للانتقام منه فجاءته القوة الربانية الخارقة فمزق الحبل الذى قيد به ووجد عظمة فك حمار فأخذها كسلاح فى يده وقاتل الفلسطينيين حتى قتل منهم - كما تقول التوراة - ١٠٠٠ رجل. ثم عطش جدا وأعيا وخشى السقوط فى يد الفلسطينيين من العطش فدعا الله فأنبع الله له عين ماء فى الصخر فشرب ورجعت روحه وانتعش (قضاة ١٥: ١٩). واختاره بنو إسرائيل قاضيا لمدة ٢٠ سنة.

ثم ذهب شمشون إلى غرة ودخل إلى بيت امرأة غانية ليستريح وعلم الغزاويون بمجيئه. وكانوا قد علموا ما فعله بإخوتهم في عسقلون ولحى وغيرها من المدن الفلسطينية فأحاطوا بالمكان لينتقموا منه. وكمنوا له الليل كله ليقتلوه وهو خارج في الصباح عندما يُفتح باب المدينة. وعلم بما يدبرون فقام في منتصف الليل وأتى إلى باب المدينة المغلق فخلعه وصعد إلى رأس الجبل ونجا. وإمعانا منه في إغائظهم حمل الباب على كتفه وأخذه معه.

دليلة ونهاية شمشون :

ثم أحب شمشون «دليلة» وهى امرأة فلسطينية من «وادي سوري» واسمه اليوم وادي الصرار ويبدأ من جنوب مدينة تمنا ويمتد أفقيا إلى البحر المتوسط وبه نبع يصب في البحر ١٥ كم جنوبي يافا (شكل ١٨). وصعد أقطاب الفلسطينيين إلى دليلة وطلبوا منها أن تتحايل عليه وتعلمه حتى تعرف سر قوته العظيمة ومنوها بأن كل واحد من أقطاب الفلسطينيين الخمسة سيعطيها ١١٠٠ شاقل فضة فقبلت. ولما جاء إليها شمشون ليمضى وقتا معها تلطفت معه وسألته عن سر قوته. فأراد شمشون أن يهزأ من الفلسطينيين ومنها. فقال لها إذا أوثقتني بسبعة أوطار طرية لم تجف أضعف وأصير كواحد من الناس. فأحضر لها الفلسطينيون ٧ أوطار طرية فأوثقت بها ولتجرب الأمر صاحبت عليه: الفلسطينيون عليك يا شمشون. فقام وقطع الوثاق وعلمت أنه لم يصدقها القول.

وعادت دليلة - فى ليلة أخرى - تتحايل عليه وأظهرت غضبها إذ لم يصدقها القول فى المرة الأولى ولم يخبرها بسر قوته. وأراد أن يهزأ بها مرة ثانية فقال لها: إذا أوثقتني بحبال جديدة لم تستعمل أضعف وأصير كواحد من الناس. فأخذت دليلة حبالا جديدة وأوثقت بها ثم صاحبت: الفلسطينيون عليك يا شمشون فقطع الحبال عن ذراعيه. فأظهرت غضبها وراحت تتدلل وتتمنع عليه ليطلعها على سر قوته فأخبرها أن سر قوته فى خصلة شعره وأنها إن ضفرت سبع خصلات من شعره مع خيوط النول اليدوى الموجود فى بيتها بحيث يصبح شعره كأنه جزء من النسيج فإنه يصبح كواحد من الناس. ففعلت هكذا بشعره وهو نائم ثم صاحبت عليه بأن الفلسطينيين قادمون فهب من نومه وخلع النول وحطم النسيج وأطاح بعارضتى النول كله. فعلمت أنه - للمرة الثالثة - يهزأ بها.

وراحت تتحايل من جديد وأنكرت عليه أنه يحبها إذ أنه يبخل عليها ولا يطلعها على سر قوته. وأكثرت من إلحاحها عليه بهذا الأمر كل يوم وكل لحظة حتى ضاقت نفسه فأضطر إلى أن يكشف لها عن سر قوته. وأخبرها أن موسى لم يعل رأسه قط لأنه نذر لله من بطن أمه فإن حلق شعر رأسه تفارقه قوته ويضعف ويصير كواحد من الناس. وعلمت أنه قد صدقها فى هذه المرة. فأرسلت ودعت أقطاب الفلسطينيين وطماننتهم أنه قد أطلعها على سر قوته فأحضروا الفضة التى وعدوها معهم. ولما نام على ركبتهما حلقت سبع خصلات من شعره ففارقته قوته

ودعت الفلسطينيين وخرج ليقاتلهم ظانا أن قوّته معه. ولكنه وجد أنهم قد أمسكوا به وأوثقوه وقلعوا عينيه ونزلوا به إلى غزة وأوثقوه بسلاسل من نحاس وسجنوه وجعلوه يطحن فى السجن. وبدأ شعر رأسه ينبت من جديد. وكان الفلسطينيون قد اجتمعوا ليحتفلوا بإلههم «داجون» ويقدموا له ذبيحة عظيمة شكرا على أن تمكنوا من شمشون عدوهم. وكانت فتنة كبيرة للناس لأنهم ظنوا أن إلههم داجون هو الذى دفع إليهم شمشون. واستمروا فى الهزء بشمشون. وأحضروه من السجن ليلعب أمامهم ألعاب القوة ويسلّهم. وطلب من الغلام الذى يقوده أن يوقفه بجوار الأعمدة التى يقوم عليها أساس المعبد. وكان المعبد مملوءا بالرجال والنساء وجميع أقطاب الفلسطينيين مجتمعون به. وعلى السطح نحو من ٣٠٠٠ رجل ينظرون لعب شمشون. فدعا شمشون الرب وقال: ياسيدى الرب اذكرنى وشددنى يا الله هذه المرة فقط فانتقم نقمة واحدة من الفلسطينيين. وقبض شمشون على العمودين المتوسطين اللذين كان المعبد قائما عليهما. وقال «على وعلى أعدائى لتمدت نفسى مع الفلسطينيين». وضغط بقوة فسقط البناء على من فيه من الفلسطينيين وأقطابهم وكل الشعب الذى كان فيه. فكان الموتى الذين أماتهم فى موته أكثر من الذين أماتهم فى حياته. ونزل إخوة شمشون وكل بيت أبيه وحملوا جثته وصعدوا ودفنوه بين صرعة وأشتاؤل فى قبر منوح أبيه (قضاة ١٦: ٣١). وكانت حياته مصداقا لنبوءة يعقوب عليه السلام التى ذكرها فى خطبه قبل وفاته (تكوين ٤٩: ١٦ - انظر الجزء الثالث من هذه السلسلة. ص ٥٢٩). التى جاء فيها «يكون دان حية على الطريق أقعوانا على السبيل يلسع عقربى الفرس فيسقط راكبه إلى الورا». فشمشون كما ذكرنا من سبط دان. وقد شبّهت غاراته الفجائية على الفلسطينيين مثل الحية التى تلسع الفرس فيموت من السم ويسقط الراكب. فهو عمل فردى وليس حربا منظمة يكون لها تأثير فى التخلص من نير الفلسطينيين.

جاء فى القرآن الكريم: «واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين. ولو شئنا لرفعناه بها. ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع هواه فمثله كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث. ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون» (١٧٥ - ١٧٦ - الأعراف).

هاتان الآيتان من سورة الأعراف تخبران عن شخص اختاره الله وآتاه آيات من عنده - لم تُبين ماهيتها - ولكنه لم يرتفع إلى مستوى المسؤولية التى أقيمت على عاتقه وراح يجرى وراء أهوائه الشخصية. ولم يذكر القرآن الكريم اسم ذلك الشخص لذلك راح المفسرون نواحي شتى: عن ابن أبى طلحة أنه من بنى إسرائيل. وروى عن ابن مردويه عن ابن عباس أنه بلعم بن باعوراء (تفسير الألوسى ج ٩ ص ١١١). وقد سبق أن ذكرنا بلعام بن بعور فى قصة موسى عليه السلام (الجزء الرابع ص ١٠٩٦) وذكرنا أنه لجأ إلى أهل مدين وقتله بنو إسرائيل

عند حربهم للمديانيين. وما نراه هو أن هذه الآلة تنطبق أكثر ما تنطبق على شمشون. ذلك أن الله آتاه آية وهي القوة الخارقة التي كان يتمتع بها. وكان المفروض أن يقوم بتخليص بنى إسرائيل من تسلط الفلسطينيين عليهم ولكنه لم يستغل هذه القوة لصالح شعبه بل - كما يقول جيمس فريزر (الفولكلور في العهد القديم. ترجمة نبيلة إبراهيم ج ٢ ص ١٣) - نراه رجلاً استغل موهبته في إحداث الشغب. وكان يقوم بمجرد هجوم مفاجيء على الفلسطينيين ويقتل منهم العدد الذي يستطيع ثم يفر. وحتى قتله للفلسطينيين كان دافعه الانتقام الشخصي وليس دفاعاً عن بنى إسرائيل أو غيره على دين الله. وتردد على بيوت الدعارة لاهثاً وراء أهوائه وشهواته. وفي النهاية أفضى بسرّ قوته إلى معشوقته التي خانتها ودلّت بنى جنسها على نقطه الضعف فيه فتمكّنوا منه وفقأوا عينيه. فلم يجد في النهاية من خلاص إلا أن يقول «على وعلى أعدائي» وهدم المعبد على من كان فيه من الفلسطينيين فماتوا ومات معهم. فكانت حياته كلها لاهثاً. يحمل عليه الفلسطينيون فيهرب منهم لاهثاً. وإن تركوه نجده يلهث وراء شهواته. ولم يدرك أن هذه القوة هي آية من الله ولكنه كذب بفضل الله عليه. وأمر رسولنا صلى الله عليه وسلم أن يقص قصته لعل الناس تتفكر فيها وتتعلّم منها. وفي رأينا كذلك أنه لا يشترط أن تكون الآلة قوة بدنية بل قد تكون موهبة أدبية - نثر أو شعراً - أو تكون قوة حجة أو غير ذلك. وعلى المرء أن يستغلها في الخير وفي إعلاء الحق.

انتقال الدانيين إلى الشمال :

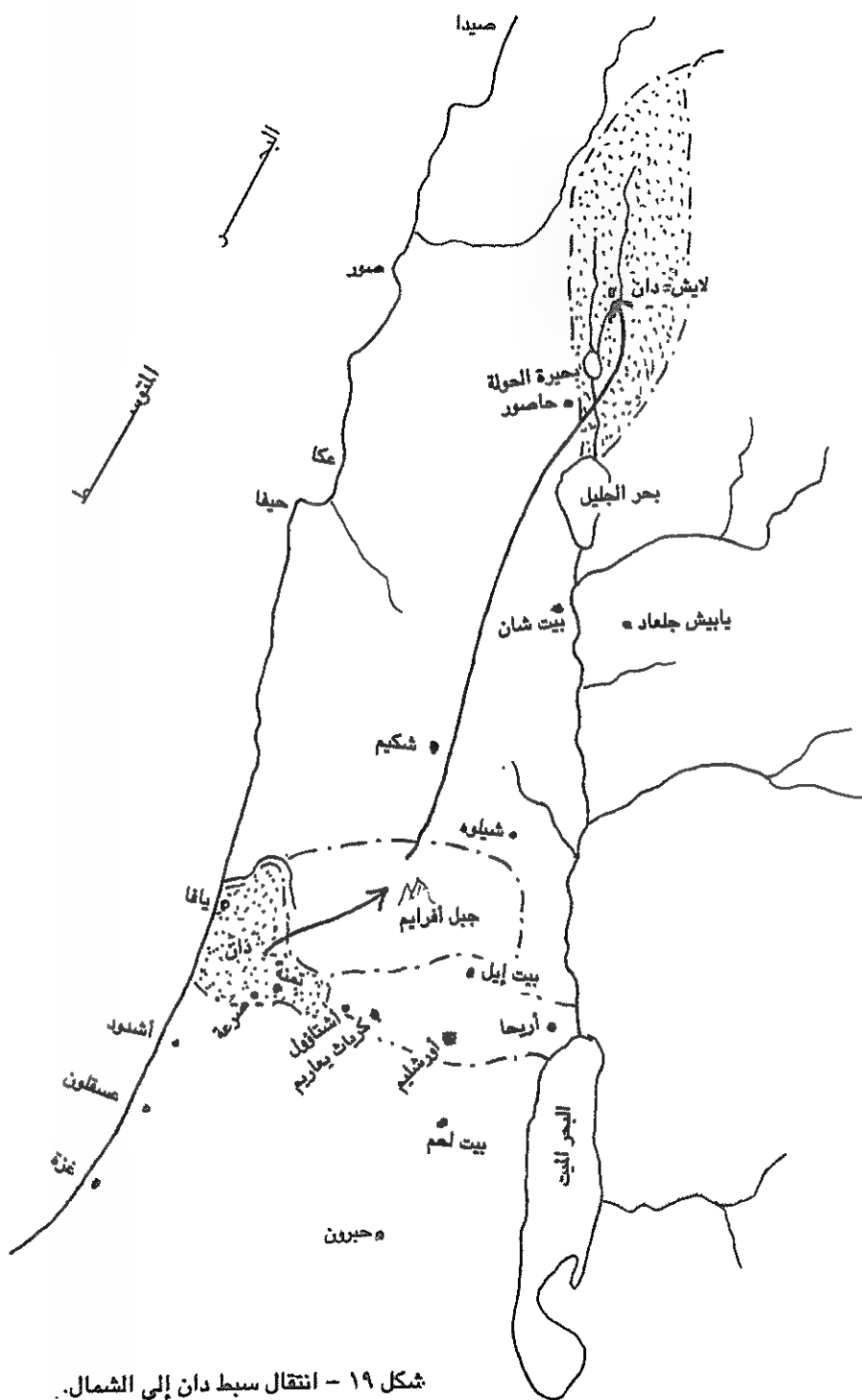
كان دان (وأخوه نفتالي) أبناء بلهة جارية راحيل (الجزء الثالث ص ٤١) وهي تُعتبر زوجة ثانوية وبالتالي فأولادها أقل درجة من أولاد الزوجات الأصليات لذلك كانت الأرض التي أعطيت لهما أقل مساحة وأقل خصباً من أرض باقي الإخوة. وكان دان هو آخر من طلعت عليه القرعة عند توزيع الأرض فأعطى قطعة ضيقة من الأرض تقع شمال أرض يهوذا (شكل ١١ ص ٣٤) نصفها الشرقي جبلي وعمر والنصف الغربي وهو السهل الساحلي الخصب كان في أيدي الفلسطينيين ولم يستطيعوا استخلاصه منهم. ولما ضاقت بهم الحال فكروا في استقطاع أرض أخرى لهم في أقصى الشمال. لا مطمع لأحد فيها وبعدة عن المشاكل. وترينا القصة التالية عن الكاهن ميخا مقدار الفوضى التي كانت سائدة في إسرائيل في ذلك الوقت ومقدار الضلال الذي انتشر بحيث أن «ميخا» يجعل من نفسه كاهناً ويعين ابنه كاهناً كذلك مع أن الكهنة لا بد أن يكونوا لاويين. كما ترى كيف أن الوثنية كانت قد انتشرت بين بنى إسرائيل انتشاراً واسعاً. والقصة كما جاءت في التوراة (قضاة ١٧) تقول: «وفي تلك الأيام لم يكن ملك في إسرائيل. وكان كل واحد يعمل ما يحسن في عينيه». فكان أن ميخا هذا - ولم يكن من اللاويين - جعل جزءاً من بيته بيتاً للآلهة وضع فيه تماثيل وعمل أقود (ملابس تستعمل في طلب مشورة الآلهة) وصنع تراقيم (تماثيل صغيرة ليسهل حملها وكان الناس

يعتقدون أنها مجلبة للقال الحسن). وواضح أن كل ما كان يهدف إليه ميخا هو المال إذ يتقاطر الناس على بيت الآلهة الخاص به ويقدمون القرابين والنذور ويدفعون مقابل لاستطلاع رغبات الآلهة وثمانًا للتراقيم التي يحملونها معهم في أسفارهم. وعين ميخا نفسه وابنه كاهنين لذلك البيت. ولكنه كان يشعر بأن الناس لن تقبل على بيت الآلهة الخاص به لأن كاهنه ليس من اللاويين. وتصادف أن كان لاوي من بيت يهوذا - لم يوفق في أن يصبح واحدا من رجال الكهنوت في سبط أو جماعة من بني إسرائيل - مارا بتلك الناحية ولما عرف ميخا ظروفه وجدها فرصة ليضفي على بيت آلهته القداسة اللازمة فعرض على اللاوي أن يقيم عنده ويصبح كاهنا نظير أجر سنوي مقداره ١٠ شاقل فضة وحلة ثياب بالإضافة إلى الإقامة والمأكل والمشرب فقبل اللاوي. وهذا أيضا يرينا الهوة التي تردى فيها بعض اللاويين إذ يتغاضى عن هذا الضلال للحصول على معايشه.

وكما سبق أن ذكرنا أن سبط دان - ضاقت بهم أرضهم - فأرسلوا خمسة رجال ليتجسسوا الأرض في الشمال ليجثوا عن أرض تصلح لهم لينتقلوا إليها. وعند مرورهم بجبل أفرام قابلوا ميخا الذي استضافهم وقابلوا اللاوي وطلبوا منه أن يسأل الرب هل ينجحون في مهمتهم ففعل وطمأنهم بأن الله معهم. فساروا إلى أقصى الشمال حتى وصلوا مدينة لايش Laish (التي تقع عند منابع الأردن في السهل ٢٥ كم شمال بحيرة الحولة عند سفح جبل حرمون). والسهل خصب وسكانه يعيشون في سلام مع جيرانهم فلم يروا ما يستوجب إقامة حصون أو استحكامات أو حتى أسوار لمدينتهم. وعاد الرجال الخمسة إلى سبط دان في الجنوب وأخبروا إخوانهم أن الأرض خصبة وجيدة وبدون دفاعات فجندوا ٦٠٠ رجلا مسلحين. ولما مروا بجبل أفرام عرجوا على بيت ميخا واستمالوا الكاهن اللاوي ليرافقهم ويصير كاهنا لسبطهم ففرح بذلك ورافقهم. ثم ساروا إلى لايش وحاربوا أهلها وقتلوه وأحرقوا المدينة واستولوا على أرضهم وحقولهم واستقروا في الأرض وأرسلوا في طلب باقى عشائريهم (شكل ١٩). وغيروا اسم «لايش» إلى «دان».

الفساد في سبط بنيامين :

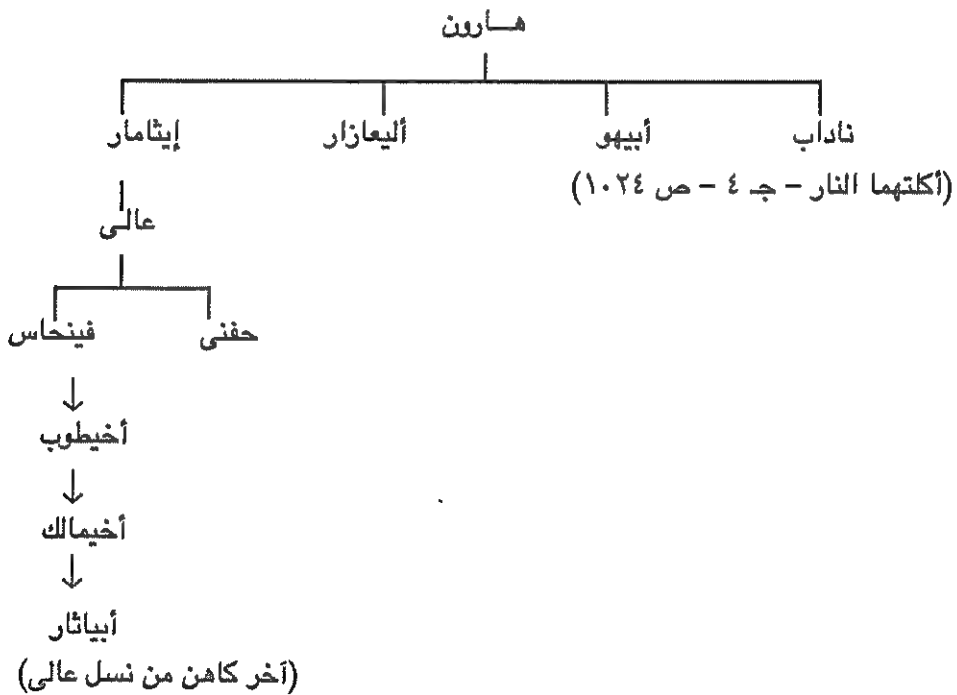
نذكر هذه القصة أيضا للدلالة على الفوضى التي كانت تسود في إسرائيل. والفساد الذي استشرى حتى إن رجال الدين اللاويين لم يعوبوا يحظون بالاحترام الواجب. والقصة تقول (قضاة ١٩: ١) إن رجلا لاويا كان عائدا من مهمة دينية هو وجارية له وجاء الليل وهو قرب قرية جبعة بنيامين (شكل ٢١ ص ٦٩) (حاليا تل الغول - ٧ كم شمال أورشليم) واستضافهم شيخ وقور في بيته. وكان في القرية رجال فاسدون يعملون عمل قوم لوط. فأحاطوا ببيت الشيخ وطلبوا منه إخراج ضيوفه ليفعلوا فيهم الفاحشة ولما رفض اقتحموا البيت واختطفوا الجارية وتناوبوا إغتصابها حتى لفظت أنفاسها. فأخذ الرجل سكيناً وقطع جسدها إلى ١٢



شكل ١٩ - انتقال سبط دان إلى الشمال.

قطعة وأرسل قطعة إلى كل سبط من أسباط بنى إسرائيل ليشهدهم على مدى الفساد الذى وصل إليه البنيامينيون. وغضب بنو إسرائيل لما فعله سبط بنيامين وجمعوا جيشا قوامه ٤٠,٠٠٠ رجل. وجند البنيامينيون جيشا من ٢٦,٧٠٠ رجل وانتصر بنو إسرائيل وقتلوا جميع الرجال والنساء من سبط بنيامين عدا ٦٠٠ رجل. ولما رأى بنو إسرائيل أن السبط سينقرض إذ رفض الأسباط الآخرون أن يصاهروهم أغاروا على بلدة «يابيش جلعاد» فى شرق الأردن وقتلوا معظم رجالها لأنهم كانوا يؤيدون البنيامينيين وأسروا ٤٠٠ فتاة عذراء. وأغاروا على «شيلوه» واختطفوا ٢٠٠ فتاة عذراء وأعطوا من زوجات للـ ٦٠٠ رجل الباقين أحياء من سبط بنيامين فعاد السبط إلى التكاثر ولم ينقرض. ويابيش جلعاد مدينة فى شرق الأردن ١٠ كم شرقى النهر و ٢٠ كم جنوب بيت شان (شكل ١٩) ويظن أنها تل أبو خرز الحالية إلى الجهة الشمالية من «وادي اليابس» أو «وادي يبيش» (قاموس الكتاب المقدس ص ١٠٤٣).

٧ - على الكاهن



على الكاهن من نسل هارون عليه السلام. وكان هو الكاهن الأعظم فى «شيلوه». العاصمة الدينية لإسرائيل فى ذلك الوقت. وكانت شيلوه فى جبال أفرام وعلى قمة منطقة جبلية مما

أعطاهما حماية طبيعية ومن الصعب الوصول إليها ومن هنا كان اختيارها لوضع المقدسات بها: خيمة الاجتماع والمسكن وتابوت الشهادة.

وكان لعالى الكاهن ولدان حفنى وفينحاس. وكانا يقومان بوظيفة الكهنوت فى شيخوخة والدهما ولكنهما - كما تصفهما التوراة (صموئيل ١٢:٢) «كانا فجأرا أرذالا برغم وظيفتهما المقدسة». كان على العابد من الشعب أن يُقرب الذبيحة للرب فيقوم الكاهن بإيقاد الشحم على المذبح أولا باعتبار أنه للرب ثم يكون الصدر لهارون أو نسله والساق للكاهن حسب أحكام الشريعة (لاويين ١١:٧). أما حفنى وفينحاس فكانا يطلبان نصيبهما أولا قبل رفع نصيب الرب على المذبح كما كانا يستوليان على ما يخص العابد من الذبيحة. ليس هذا فقط بل كانا يضاجعان النساء المجتمعات فى باب خيمة الاجتماع. وسمع عالى الكاهن بكل الشرور التى يعملها أبناؤه فنصحهم بالإقلاع عنها ولكنه لم يكن حازما فى نهيم ولا شديدا فى زجرهم. بل قال لهم: «لماذا تعملون مثل هذه الأمور لأنى أسمع بأموركم الخبيثة من جميع هذا الشعب. لا يا بنى لأنه ليس حسنا الخبر الذى أسمع. تجعلون شعب الرب يتعشون. إذا أخطأ إنسان إلى إنسان يدينه الله. فإذا أخطأ إنسان إلى الرب فمن يصلى من أجله؟» ونلمس هنا مدى ضعفه فى مواجهتهم ونهيمهم عما يرتكبونه من شرور - مما استوجب عقابا من الله. فأرسل الله إليه أحد الأولياء يخبره بما حكم به الله عليه: أن أبنيه يموتان كلاهما فى يوم واحد وأن يُنزع الكهنوت من نسله إلى الأبد. ثم أعلنت هذه النبوة مرة ثانية بواسطة صموئيل النبى. وقد تحقق هذا فعلا إذ قُتل حفنى وفينحاس فى المعركة ضد الفلسطينيين التى انهزم فيها بنو إسرائيل واستولى فيها الفلسطينيون على تابوت عهد الرب (انظر ص ٦٦) ولما تولى سليمان عليه السلام الملك طرد أبنائهم من الكهنوت ولم يتول أحد من نسل عالى الكهنوت بعد ذلك.

٨ - صموئيل النبى - آخر القضاة

هو النبى المشار إليه فى القرآن الكريم فى قوله تعالى :

«ألم تر إلى الملائكة من بنى إسرائيل من بعد موسى إذ قالوا لنبى لهم ابعث لنا ملكا نقاتل فى سبيل الله.....»

(البقرة-٢٤٦)

وقد ظهر صموئيل النبى فى عصر عالى الكاهن آخر قضاة بنى إسرائيل والذى قضى لإسرائيل ٤٠ عاما. وكان لصموئيل القيادة الفعلية للشئون الدينية فى النصف الثانى من قضاء عالى الكاهن وكذلك كانت له توجيهاته السياسية فقد كان يدعو إلى الحرب لتخليص بنى إسرائيل من اعتداءات الفلسطينيين. ثم طلب منه الشعب أن يعين عليهم ملكا. فاختر لهم طالوت (شاول) ملكا حسب أوامر الرب. ثم لما طغى شاول وتجبر مسح صموئيل داود ملكا. ثم أوتى داود النبوة فكان أول من جمع بين النبوة والملك.

مولد صموئيل :

صموئيل اسم عبرى معناه «اسم الله أو اسمه إيل أى الله» وأبوه ألقانة لاوى ومن عشيرة قهاث. وكان أفراميا لأن عشيرته قد أعطيت بالقرعة أن تسكن أرض أفرام. وقد عاش ألقانة والده فى بلدة الرامة وكان له زوجتان: فتنة التى كان لها أولاد - وحنة. الزوجة المفضلة ولكنها لم ترزق أولادا. وكانت ضررتها تغضيها لعدم إنجابها. وكان ألقانة يذهب كل عام إلى شيلوه (المركز الدينى لإسرائيل التى كان يُحفظ بها خيمة الاجتماع والمسكن وتابوت الشهادة) ليقيم ذبيحة لله وكانت حنة زوجته تذهب معه وتدعو الله ليهب لها الولد ونذرت لئن أعطاها الرب ولدا «فأتى أعطيه للرب كل أيام حياته ولا يعلو رأسه موسى». وسمع على الكاهن تضرعها لله ولس مافيه من صدق وإخلاص فقال لها: اذهبي بسلام وإله إسرائيل يعطيك سؤلِكَ الذى سألت من لدنه. وكان أن حملت حنة وولدت ولدا دعت اسمه «صموئيل» قائلة لأنى من الرب سألته. الرب سامع» أى «شموئيل». وبعد أن فطمته صعدوا به إلى شيلوه ومعهم ٣ ثيران أحدها محرقة لتكريس صموئيل واثنان للذبيحة السنوية.

وصلت حنة وترنمت بهذا النشيد (١ صموئيل ١:٢ مع اختصاره):

- فرح قلبى بالرب. ارتفع قرنى بالرب. اتسع فمى على أعدائى .
- ليس قدوس مثل الرب لأنه ليس غيرك وليس صخرة مثل إلها .
- لا تكثروا الكلام العالى المستعلى ولتبرح وقاحة من أفواهكم .
- لأن الرب إله عليم وبه توزن الأعمال .
- إن العاقر ولدت وكثيرة البنين ذبلت .
- الرب يُميت ويُحيى. يُهبط إلى الهاوية ويُصعد .
- الرب يُفقر ويُغنى. يضع ويرفع. ويُقيم المسكين من التراب .

ولما صار صموئيل صبيا تركه والده فى شيلوه مع الكاهن على لىخدم الرب. وكانت والدته حنة تصنع له كل سنة جبة صغيرة تعطيها له عند صعودها إلى شيلوه لتقديم الذبيحة السنوية.

بداية الوحي لصموئيل :

وحينما كان صموئيل يناهز ١٢ عاما. وفى إحدى الليالى قبيل الفجر وبينما هو نائم فى الهيكل الذى به التابوت سمع صوتا يناديه فظن أنه على الكاهن ينادى عليه فذهب إليه ولكنه أخبره أنه لم ينادِ عليه. وتكرر هذا الشئ مرتين أخريين. وأدرك على الكاهن أن هذا الصوت

وحى من الله لإخباره بشيء ما. وفى المرة الرابعة أُوحىَ لصموئيل ما الله فاعله من القضاء على بيت على الكاهن من أجل الشر الذى يعمل به بنوه ولأنه لم يكن جاداً فى ردعهم وكان الواجب عليه عزلهم من الكهنوت وأن ذنبه هذا لا يُكفّر عنه بذبيحة أو بتقدمة. وفى الصباح قام صموئيل وفتح أبواب بيت الرب كالمعتاد وخاف أن يخبر على الكاهن بالرؤيا ولكن الكاهن على استحلفه أن يخبره بما أُوحىَ إليه. فأخبره صموئيل بجميع الكلام ولم يخف منه شيئاً. فقال على: هو الرب. ما يَحْسُنُ فى عينيه يعمل.

من هذا الوقت بدأت نبوءة صموئيل. وكبر صموئيل وكان الرب معه. وكان يتبع شريعة الرب ولا يحيد عنها. وعرف جميع الشعب من دان فى أقصى الشمال إلى بئر سبع فى أقصى الجنوب أن صموئيل قد اعتمدَ نبياً من قِبَل الرب.

بنو إسرائيل يحاربون الفلسطينيين (شكل ٢٠) :

كان عمر صموئيل حوالى ٢٥ عاماً حينما كان شمشون يشن غاراته على الفلسطينيين. وكان الفلسطينيون بعد قتال شمشون لهم فى وادى سوري (ص ٥٧) قد جمعوا قواتهم فى «أفق» عند منبع نهر عكرون استعداداً لغزو المنطقة الجبلية التابعة لأفرايم. ولجابهة هذا التهديد فإن بنى إسرائيل أقاموا معسكراً وحامية فى «حجر المعونة Ebenezer» وهى الآن عزبة سارتا هكم شرقى أفق. وانهزم بنو إسرائيل وقتل منهم ٤٠٠٠ رجل. واجتمع شيوخ إسرائيل وتشاوروا فى أمر الهزيمة واستقر رأيهم على أن يُحَضِّروا تابوت عهد الرب ليكون فى وسطهم وقت القتال ليحلب لهم النصر. ويرى المفسرون (تفسير الكتاب المقدس ج ٢ ص ٩٧) أن بنى إسرائيل لم يفتنوا إلى أن هزيمتهم كانت بسبب ابتعادهم عن الله وأن مجرد إحضار التابوت لا يعنى أن الرب سيكون معهم. وجاء ابنا على الكاهن حفنى وفينحاس مع التابوت. وعند دخول التابوت هتف جميع بنى إسرائيل هتافاً عظيماً حتى ارتجت الأرض. وأعطى وجود التابوت بنى إسرائيل حماساً. وسمع الفلسطينيون صوت هتافهم وعلموا أن تابوت الرب جاء. فخاف الفلسطينيون ولكنهم مالبثوا أن تشجعوا ودارت المعركة وانهزم بنو إسرائيل وسقط منهم - كما تقول التوراة - ٣٠,٠٠٠ قتيلاً ومات ابنا على الكاهن - حفنى وفينحاس - وأخذ الفلسطينيون تابوت عهد الرب. وأسرع رجل إلى شيلوه وأخبر على الكاهن بموت ابنيه وأخذ الفلسطينيين للتابوت. وكان على ابن ٩٨ سنة فلما سمع بما حدث سقط عن الكرسي ومات لساعته بعد أن قضى لإسرائيل ٤٠ سنة.

التابوت فى يد الفلسطينيين :

وتابع الفلسطينيون الحرب وتقدموا نحو شيلوه قدموها تماماً. وقتلوا الكهنة ولكن صموئيل أفلح فى إنقاذ أوانى الهيكل المقدسة وانسحب الفلسطينيون آخذين معهم التابوت إلى أشدود. وأشدود كما سبق أن ذكرنا (ص ١١) إحدى مدن الفلسطينيين الخمس الرئيسية وكان بها

هيكل به تمثال كبير للإله «داجون». ووضع الفلسطينيون التابوت في هيكل داجون أمام تمثال داجون مباشرة. وفي الصباح وجدوا تمثال داجون ساقطا على وجهه إلى الأرض أمام التابوت. فأخذوا داجون وأقاموه مكانه وفي صباح اليوم التالي وجدوا التمثال مرة ثانية وقد سقط على وجهه أمام التابوت وبداه مقطوعتان على عتبة الهيكل. ومن هنا نشأت العادة الوثنية والتي كانت منتشرة عند الشعوب التي كانت تجاور إسرائيل في ذلك الوقت من أن كهنة داجون أو أى من الداخلين إلى بيت داجون لا يدوسون على عتبة الهيكل لأنها قد تقدّست بوجود يدي تمثال داجون المقطوعتين عليها.

وتقول التوراة (١ صموئيل ٦:٥): «وثقلت يد الرب على الأشدوديين وضربهم بالبواسير في أشدود وتخومها. ولما رأى أهل أشدود الأمر كذلك قالوا لا يمكث تابوت إله إسرائيل عندنا لأن يده قد قست علينا وعلى داجون إلها. فأرسلوا وجمعوا جميع أقطاب الفلسطينيين إليهم وقالوا ماذا نصنع بتابوت إله إسرائيل. فقالوا لينقل التابوت إلى «جت» فنقلوا التابوت إلى «جت». بعض الأطباء يرون أن ما أصاب الفلسطينيين هو طاعون من النوع الذي يصيب الغدد الليمفاوية Bubonic plague وخاصة غدد الفخذ والحوض فيسبب انسداد الأوردة وينتج عن ذلك نوالى في الرجلين وبواسير في الشرج. ويرى جاميسون وفاوست (تفسير الكتاب المقدس. ص٣٤٢) أن الكلمة الأنسب هي دامل Boils أو أورام Tumours ناتجة أيضا عن الطاعون الدرني.

بعد أن وصل التابوت إلى جت أصاب أهلها الطاعون كما حدث في أشدود فأرسلوا التابوت إلى «عكرون أو عقرون» Ekron. ولم يرضَ به العكرونيون خوفا من أن يصيبهم ما أصاب أهل المدينتين السابقتين. وأخيرا استقر رأى الفلسطينيين على أن يُعيدوا التابوت إلى إسرائيل بعد أن ظل في حوزتهم ٧ أشهر.

مما لاشك فيه أن الفلسطينيين بعد استلائهم على التابوت فتحوه ولعلمهم كانوا يتوقعون - كوثنيين - أن يجدوا بداخله تمثالا من الذهب للإله الذي يعبدّه الإسرائيليون. ولكنهم وجدوا بداخله «عصا» هي عصا موسى عليه السلام. وعصا هارون التي أفرخت (الجزء الرابع ص ١٠٥٥) ولوحين من الحجارة مكتوب عليهما كتابة لم يفهما معناها. والتوراة التي كتبها موسى بيده قبل وفاته. وجرّة صغيرة بها ٣ أرطال من المن. ولعلمهم عجبوا أن يحتفظ بنو إسرائيل بهذه الأشياء «العادية» ويقدسوها هذا التقديس الشديد. ولكنهم أيقنوا أن إله إسرائيل إله قوى قادر بدليل الأوبئة التي أصابتهم.

الفلسطينيون يعيدون التابوت :

قلنا إن الفلسطينيين قرروا إعادة التابوت لبنى إسرائيل. كما رأوا ضرورة تقديم قربان إثم كفارة عن الذنب الذي اقترفوه بأخذهم التابوت. وحسب الاعتقاد السائد في ذلك الوقت أن

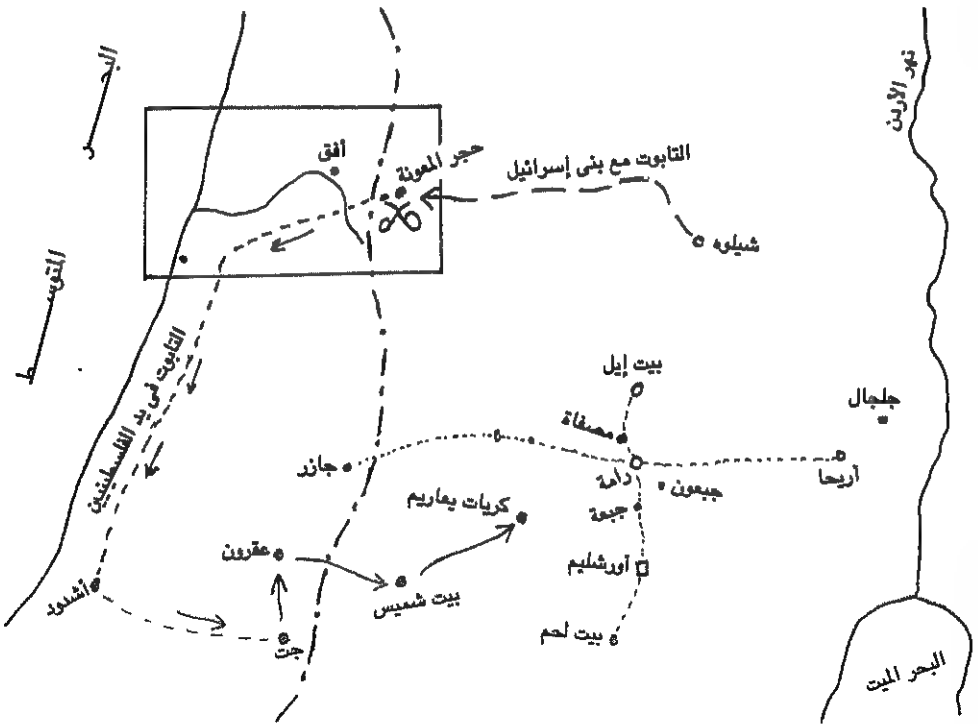
يصنعوا تقدمة المثل بالمثل. فمن المعروف أن الطاعون مرض تنقله الفئران للإنسان. فإذا صنعوا تماثيل من ذهب للفئران وأرسلوها خارج البلدة فإن الفئران ستترك البلدة ويرتفع عنهم الطاعون. لذلك فإنهم صنعوا خمسة تماثيل ذهب للأورام وخمسة تماثيل ذهب للفئران - حسب عدد مدن الفلسطينيين الرئيسية الخمس - وصنعوا عربيه جديدة بعجلات لم تستعمل لأى غرض من الأغراض فى الحقل أو نقل أو خلافة. تقودها بقرتان مرضعتان لم يعلّهما نير ولم تعملتا من قبل فى حراثة الأرض أو أى عمل من أعمال الحقل. وربطوا البقرتين إلى العربة ثم وضعوا التابوت على العربة ومعه قربان الإثم فى صندوق بجانبه. وقال كهنة الفلسطينيين: تضعون العربية على أول الطريق ولا توجّهوها أنتم. فإن سعدت فى الطريق إلى بيت شمس دلّ ذلك على أن هذه إرادة الرب لإرجاع التابوت. وإلا فإن الطاعون الذى أصابهم كان مصادفة ولا علاقة له باستيلائهم على التابوت. وفعل الرجال كما أمرهم الكهنة ووجدوا أن البقرتين سارتا فى طريق بيت شمس ولم تحيدا عنه يمينا أو شمالاً. وبيت شمس أو بيت شميس هى تل الرميّة الحالية وتقع ٢٥ كم غربى أورشليم. وكان أهل القرية يعملون فى الحقل فرفعوا أعينهم ورأوا التابوت وفرحوا به وسارت العربية حتى أوقفها حجر كبير فى أحد الحقول. كان وقت الحصاد وهذا ما جعل الفرحة بالنسبة لهم فرحتين. فرحة بالحصاد وفرحة بعودة التابوت. وكان أنه لما توقفت العربية فكّوا البقرتين واستعملوا خشب العربية محرقة وذبحوا البقرتين قربانا للرب ولو أن هذا مخالف لشروط القربان إذ تنص الشريعة (لاويين ١: ٣ ، ١٩: ٢٢) على أن يكون القربان ذكرا صحيحا من البقر أو الغنم أو المعز. ولكن كانت هاتان البقرتان استثناءً واعتبرتتا قربانا صحيحا حيث نذرهما مقدّمهما كقربان للرب. وأخذوا أيضا القربان الذهبية وهى نماذج الفئران الخمسة ونماذج الأورام الخمسة قربانا عن مدن الفلسطينيين الخمس الرئيسية.

ويبدو أن أهل بيت شمس فتحوا التابوت ليروا ما بداخله وكان هذا ممنوعا على الشعب لذلك فقد حكم الله على عدد منهم بالموت. تقول التوراة (١ صموئيل ٦: ١٩): «وضرب أهل بيت شمس لأنهم نظروا إلى تابوت الرب وضرب من الشعب ٧٠.٠٥٠ رجلا» وقد أثار هذا الرقم مشكلة. إذ جاء فى تفسير الكتاب المقدس (ج ٢ ص ٩٤) أن بيت شميس (بيت شمس) لم يكن فيها هذا العدد من السكان. وحتى أورشليم نفسها لم يكن بها أكثر من ٧٠.٠٠٠ نسمة. ويرى بعض المفسرين أن النسخ العبرية القديمة تجعل الرقم ٧٠ فقط بينما يرى أوزوالد أليس (المجلة الإنجيلية الربع سنوية أكتوبر ١٩٤٣) أنه ضربَ ٥٠ رجلا من كل ألف وبذلك يكون السبعون من ١٤٠٠ نسمة وهو عدد معقول لسكان بيت شميس فى ذلك الوقت. المهم أن أهل بيت شمس قرروا عدم بقاء التابوت فى مدينتهم وأرسلوا رسلا إلى قرية «يعاريم» أو «كريات بعل» (حاليا تل كريات يعاريم ١٥ كم غرب أورشليم) ليأخذوا التابوت. فجاء أهل يعاريم



شكل ٢٠ - الحرب مع الفلسطينيين .

- أ - الحرب الأولى : قتل من بني إسرائيل ٤٠٠٠ .
 ب - الحرب الثانية : قتل من بني إسرائيل ٣٠,٠٠٠ واستولى الفلسطينيون على التابوت .



شكل ٢١ - مسيرة التابوت .

وأصعدوا تابوت الرب وأدخلوه إلى بيت أبيناداب الذي قبل أن يستضيف التابوت. وتقدس ابنه أليعازار لأجل حراسة التابوت. أما لماذا لم يرجع التابوت إلى شيلوه حيث كان قبل أن يقع في أيدي الفلسطينيين فذلك لأن شيلوه نفسها كانت قد دُمّرت وكان الفلسطينيون يحتلونها. لذلك بقي التابوت في قرية يعاريم وظل هناك لمدة ٢٠ سنة.

صموئيل يدعو للإصلاح الديني :

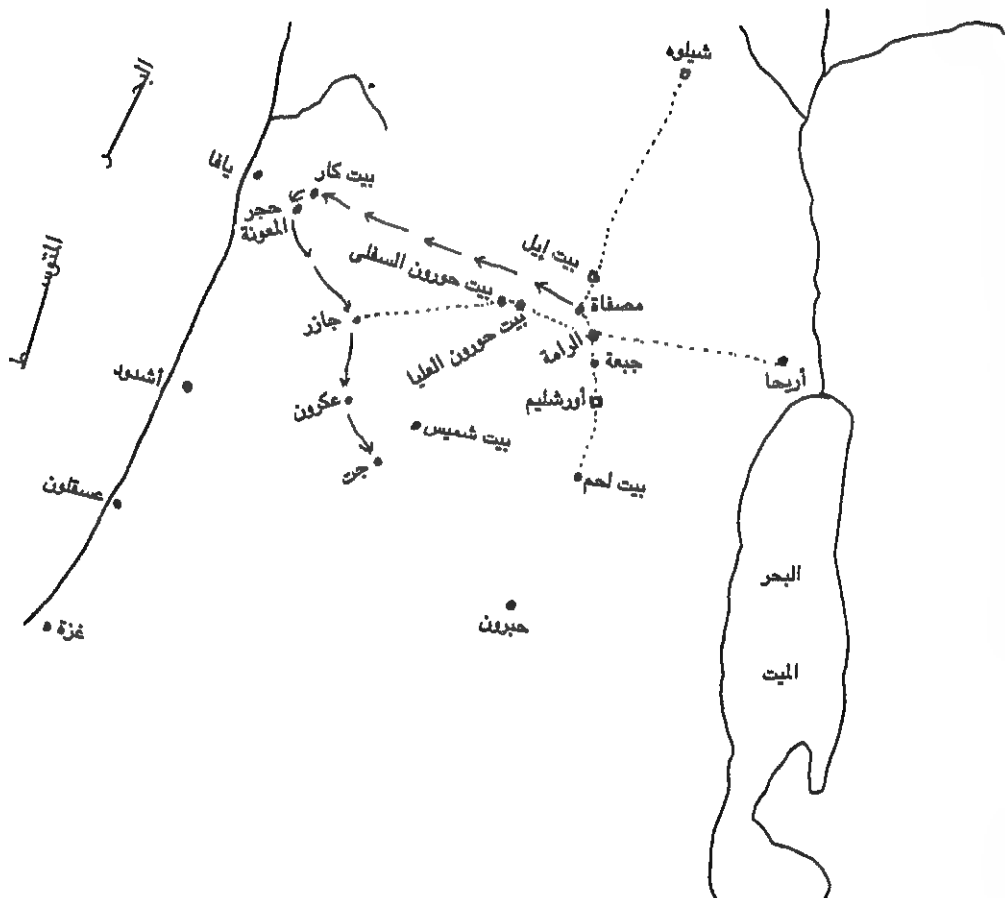
كانت عبادة الأصنام قد انتشرت في بني إسرائيل متأثرين بما عليه الفلسطينيون والدول المجاورة وكان الظلم متفشيا وكان الفلسطينيون متسلطين عليهم وبأخنون منهم الجزية وبدأ صموئيل يدعو للإصلاح الديني بالرجوع إلى عبادة الرب إله السموات والأرض وكان يتجول مناديا بالتوبة. وكلم كل بني إسرائيل قائلا (١ صموئيل ٧: ١٣) «إن كنتم بكل قلوبكم راجعين إلى الرب فانزعوا الآلهة الغريبة والعشتاروت من وسطكم وأعدوا قلوبكم للرب واعبدوه وحده فينقذكم من يد الفلسطينيين».

كان صموئيل قد اتخذ من «الرامة» مقرا له (شكل ٢٢). وهي بلدة حصينة واستراتيجية إذ تقع على الطريق المستعرض من أريحا إلى جازر والطريق الرأسى من شيلوه إلى بيت لحم. ولكن مقتضيات وظيفته ككاتب كانت تستلزم أن يتجول من الرامة إلى بيت إيل والمصفاة وغيرها من المدن.

الحرب مع الفلسطينيين :

جمع صموئيل بني إسرائيل في المصفاة وصلى من أجلهم وصاموا ذلك اليوم واعترفوا بخطيئتهم في حق الرب وعزموا على التوبة. وسمع الفلسطينيون بتجمع بني إسرائيل في المصفاة فظنوه تجمعا استعدادا للحرب فصعدوا لمواجهتهم. وسمع بنو إسرائيل بصعود الفلسطينيين إليهم فخافوا وقال بنو إسرائيل لصموئيل أن لا يكف عن الصلاة والضراعة إلى الله حتى يخلصهم من أيدي الفلسطينيين. فأخذ صموئيل حَمَلا رضيعا وأصعده محرقة بتمامه إلى الرب وأخذ يدعو الله أن يكف بأس الفلسطينيين عنهم. ووقعت المعركة وتدخل الرب لنصرة بني إسرائيل. فأرعدت السماء بصوت عظيم. وساد الذعر في وسط الفلسطينيين وانتبه بنو إسرائيل فرصة اضطراب عدوهم فكروا عليهم وهزموهم وطاردهم وأخذ صموئيل حجرا ونصبه وسماه حجر المعونة Ebenezer وقال إلى هنا أعاننا الرب وذُلَّ الفلسطينيون. واستعاد بنو إسرائيل مدن «عكرون» و «جت».

كان بنو إسرائيل قد تعبوا من كثرة هجوم شعوب الدول المجاورة عليهم: أنوم . مؤاب . ملك حاصور. المديانيون. العمونيون وأخيرا الفلسطينيون. وأرجعوا ذلك إلى تفرقهم. فكل سبط استأثر بقطعة من الأرض فصاروا أمما صغيرة متفرقة. وكل سبط يكتفى بالحفاظ على كيانه



شكل ٢٢ - الرامة مقر صموئيل النبي والحرب مع الفلسطينيين .

ويصدّ أعداءه دون أن يبالى بحالة الأسباط الأخرى. فنادرًا ما كان سبط يهب للدفاع عن سبط مجاور تعرّض لغزو. وفكّروا في أنهم لو اتحدوا جميعا في دولة واحدة يحكمها حاكم واحد - مثل الدول المحيطة بهم - يُسيّر أمورها فيزيد هذا من قوّتهم. فتخشاهم الدول المجاورة إذ يكون في مقدور الملك أن يُجنّد جيشا من جميع الأسباط. فيكون جيشا كبيرا يحمى أى بقعة تتعرض لغزو خارجي.

واستقر رأى بنو إسرائيل على أن يطلبوا من نبيهم صموئيل أن يجعل لهم ملكا فاستجاب لهم. وهكذا توحّدت دويلات الأسباط في كيان واحد وولدت «مملكة اسرائيل».

ويمكننا أن نقسم عصر الملكية الى قسمين :

١ - الملكية الأولى : فيها يتولى الملك الشئون الإدارية والحربية. وكان دائما يوجد نبي. له الزعامة الدينية وله «وصاية على العرش» إذ أن الملك إنما يجلس على العرش وببإيعاه الشعب بأمر من هذا النبي.

٢ - الملكية المتأخرة : في هذه الفترة حكم داود وسليمان عليهما السلام واجتمع في شخص كل منهما الملك والنبوة كما سيأتى فيما بعد.

الملكية الأولى

يشير القرآن الكريم إلى الانتقال من عصر «الأسباط الأمم» الواردة في قوله تعالى: «وقطعناهم اثنتى عشرة أسباطا أمما» (١٦٠-الأعراف) إلى نظام الملكية في قوله تعالى:

«ألم تر إلى الملأمن بنى إسرائيل من بعد موسى إذ قالوا لنبي لهم ابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله. قال هل عسيتم إن كتب عليكم القتال ألا تقاتلوا. قالوا وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا». (٢٤٦-البقرة).

وتقول التوراة: (١ صموئيل ٨: ٣) «فاجتمع كل شيوخ إسرائيل وجاءوا إلى صموئيل فى الرامة وقالوا له هوذا أنت قد شخت وابناك لم يسيروا فى طريقك بل ساروا وراء المكسب وأخذوا الرشوة وعوجأ القضاء. فالآن اجعل لنا ملكا يقضى لنا كسائر الشعوب. فساء الأمر فى عيني صموئيل إذ قالوا اعطنا ملكا يقضى لنا. وصلى صموئيل إلى الرب فقال الرب لصموئيل: اسمع لقول الشعب فى كل ما يقولون لك. لأنهم لم يرفضوك أنت بل إياى رفضوا».

وهذه الجملة الأخيرة تبين لنا السبب الذى من أجله «ساء الأمر فى عيني صموئيل» إذ أن بنى إسرائيل أرجعوا ضعفهم أمام الشعوب الأجنبية إلى نظام القضاة. مع أن القضاة أشخاص مختارون من قبل الرب أو يختارهم أنبياء بناء على إichاء من الرب. ولم يظن بنو إسرائيل إلى أن ضعفهم ناتج عن بعدهم عن الله وإهمالهم تطبيق شريعة الرب. وضلالهم بعبادة آلهة أخرى غير الله. وكانت إرادة الله أن يأمر صموئيل بأن يستجيب لمطلبهم ويعين لهم ملكا حتى يتأكد لهم أن نظام الحكم فى حد ذاته ليس هو السبيل لتحقيق النصر. بل إن الملك نفسه قد يظغى ويفسد ويكون وبالا على شعبه. فيريد الشعب التخلص منه بعد أن كانوا هم البادئين بطلبه. ولم تكن الشريعة الموسوية تعارض قيام الملكية إذ جاء فى وصية موسى الأخيرة (تثنية ١٧: ١٤ - انظر أيضا الجزء الرابع ص ١١٠٩): «متى أتيت إلى الأرض التى يعطيك الرب إلهك وامتلكتها وسكنت فيها. فإن قلت اجعل على ملكا كجميع الأمم الذين حولي فإنك تجعل عليك ملكا الذى يختاره الرب إلهك من وسط إخوتك تجعل عليك ملكا». فهذه الفقرة تسمح بقيام الملكية على أنها خيار مسموح وليس شرطا واجب الاتباع. إلا أن موسى عليه السلام أراد أن يحصن بنى إسرائيل ضد طغيان الملوك فاستمر قائلا: «ولكن لا يكثر له الخيل ولا يكثر له نساء لئلا يزيغ قلبه. وفضة وذهب لا يكثر له كثيرا. وعندما يجلس على كرسي

مملكته يكتب لنفسه نسخة من هذه الشريعة فى كتاب من عند الكهنة اللاويين فتكون معه ويقرأ فيها كل أيام حياته لكى يتعلم أن يتقى الرب إلهه ويحفظ جميع كلمات هذه الشريعة وهذه الفرائض ليعمل بها. لئلا يرتفع قلبه على إخوته ولئلا يحيد عن الوصية يمينا أو شمالا. لكى يطيل الأيام على مملكته هو وبنوه فى وسط إسرائيل». كذلك فإن صموئيل النبى راح يوضح لهم مساوئ الحكم الملكى (١ صموئيل ٨: ١٠) «فكلم صموئيل الشعب الذين طلبوا منه ملكا بجميع كلام الرب وقال هذا يكون قضاء الملك الذى يملك عليكم. يأخذ بنيكم ويجعلهم لنفسه لمراكبه وفرسانه فيركضون أمام مراكبه. ويجعل لنفسه أتباعا ويعملون عدة حربه ويأخذ بناتكم عطارات وطباخات وخبازات. ويأخذ من حقولكم وكرومكم وزيتونكم أجودها ويعطيها لعبيده. ويعشر زروعكم (أى يأخذ العشر) وكرومكم ويعطى لعبيده...». واستمر صموئيل يبين لهم أن طغيان الملوك قد يجلب عليهم مساوئ «فتصرخون فى ذلك اليوم من وجه ملككم الذى اخترتموه لأنفسكم فلا يستجيب لكم الرب فى ذلك اليوم. فأبى الشعب أن يسمعوا لصوت صموئيل وقالوا لا بل يكون علينا ملك. فنكون نحن أيضا مثل سائر الشعوب ويقضى لنا ملكنا ويخرج أماننا ويحارب حروبنا. فسأل صموئيل الرب عما يفعل فقال الرب لصموئيل. اسمع لصوتهم وملك عليهم ملكا».

يقول القرآن الكريم :

«وقال لهم نبيهم أن الله قد بعث لكم طالوت ملكا. قالوا أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه. ولم يؤت سعة من المال. قال إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة فى العلم والجسم والله يؤتى ملكه من يشاء والله واسع عليم. وقال لهم نبيهم إن آية ملكة أن يأتىكم التابوت فيه سكينة من ربكم وبقية مما ترك آل موسى وآل هارون تحمله الملائكة. إن فى ذلك لآية لكم إن كنتم مؤمنين» .

(٢٤٧ - ٢٤٨ - البقرة).

أما التوراة فقد أسهبت فى وصف كيفية إبلاغ صموئيل لبنى إسرائيل بمن وقع عليه اختيار الرب ليكون ملكا. والحقيقة أن اختيار شخص بالذات ليكون ملكا على بنى إسرائيل لم يكن أمرا سهلا. ذلك لأن اختيار شخص من أحد الأسباط القوية قد يثير غيرة الأسباط الأخرى القوية. الأمر الذى قد يؤدي إلى حرب أهلية. ولا يخفى ماكان عليه الأسباط من تنافر وتنازع فيما بينهم. وكان سبط بنيامين من أضعف الأسباط. وكانت الأرض التى خصصت له من أصغر الأراضى مساحة لاتزيد عن شريط ضيق لا يزيد عرضه عن ٨ كم وطوله ٢٥-٣٠ كم محصور بين يهوذا جنوبا وأفرايم شمالا. وسبق أن ذكرنا (ص ٦٣) أن الأسباط الأخرى تكاتفوا لتأديبهم وقتلوا منهم ٢٦,١٠٠ رجل ولم يبق من رجالهم إلا ٦٠٠ فقط. ولم يكن اختيار ملك من سبط ضعيف - مثل سبط بنيامين - ليثير حساسية لدى الأسباط الآخرين.

تقول التوراة (١ صموئيل ٩: ١) «إن رجلا من سبط بنيامين - الحفيد الخامس لبنيامين - هو قيس وكان له ابن اسمه شاول».

بنيامين ← بكورة ← ضرور ← أبيتيل ← قيس ← شاول .

وكان شاول حسن المنظر طويل القامة وليس هناك من هو أكثر منه مهابة. وضلَّت أُنْ قيس (أُنْ جمع أتان وهى أنثى الحمار) فطلب من ابنه شاول أن يذهب للبحث عنها مع غلام له. فراحا يفتشَان عنها فى جبل أفرام فلم يجداها. وذهبا للبحث فى أرض بنيامين فلم يجداها أيضا هناك. ولما كانا قرب مدينة الرامة قيل لهما إن فى المدينة رجل مُكرَّم وهو رائى ونُصحوا بأن يذهبا إليه علَّه يستطيع أن يخبرهما بمكان الأتن الضالة. والرائى هو الاسم الذى كانوا يطلقونه على الشخص المعروف عنه أنه يستطيع الإخبار عن مشيئة الله فيما يسأل الناس عنه. وقد يكون نبيا أيضا. وكان الرب قد أوحى إلى صموئيل قائلا: غداً فى مثل ذلك الوقت أرسل إليك رجلا من أرض بنيامين فامسحه رئيسا لشعب إسرائيل فيخلص الشعب من يد الفلسطينيين.

وكان اليوم الذى دخل فيه شاول وغلამه المدينة يوم ذبيحة للشعب والشعب لا يأكل حتى يأتى صموئيل ويبارك الذبيحة. فلما كان اليوم التالى. وفيما كان صموئيل خارجا بعد أن بارك الذبيحة قابله شاول وأخبره الوحى أن هذا الرجل هو المختار من الرب ليكون رئيسا لشعب إسرائيل. فطلب صموئيل من شاول وغلامة أن يصعدا معه ليأكلا. وطلب من شاول ألا يقلق على الأتن الضالة منذ ٣ أيام لأنها قد وجدت وأدخلهما إلى بيته وأعطاهما مكانا فى رأس المدعوين وهم نحو ثلاثين رجلا من الرؤساء. ووضع أمامه أطيب الطعام وقال له إن كل شىء شهى هو له وكان يكلمه بكل توقير واحترام. فقال شاول لصموئيل: ما أنا إلا بنيامينى من أصغر أسباط إسرائيل وعشيرتى من أصغر عشائر بنيامين فلماذا تكلمنى بهذا الكلام؟

وفى اليوم التالى أخذ صموئيل قنينة الدهن وصب على رأس شاول وقبله وقال: إن الرب قد مسحك على إسرائيل رئيسا. واستدعى صموئيل الشعب إلى المصفاة وقال لبنى إسرائيل: هكذا يقول الرب إله إسرائيل وأنه اختار سبط بنيامين من أسباط بنى إسرائيل ثم نادى على شاول بن قيس فوقف بين الشعب فكان أطول من كل الشعب لا يكاد أحد أن يصل إلى كتفه. فقال صموئيل للشعب: أرايتم الذى اختاره الرب. إنه ليس كمثله فى جميع الشعب. وأنه هو الذى سيخلصهم من يد الفلسطينيين. ولكن فريقا من بنى إسرائيل اعترضوا على هذا الاختيار ولعلمهم كانوا من أحد الأسباط الأقوياء ورأوا أنهم أجدر بالملك منه.

«قالوا أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال. قال إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة فى العلم والجسم والله يؤتى ملكه من يشاء والله واسع عليم».

(٢٤٧ - البقرة).

وتقول التوراة (١ صموئيل ١٠: ٢٧) «فقالوا كيف يخلصنا هذا. فاحتقروه ولم يقدموا له هدية ولكنه لم يأنه لهم». وإسكات ألسنة المعارضين أراد الله أن يعطيهم آية على أن هذا هو المختار من قبل الرب.

«وقال لهم نبيهم إن آية ملكة أن يأتاكم التابوت فيه سكينه من ريكهم وبقيته مما ترك آل موسى وآل هارون تحمله الملائكة. إن في ذلك لآية لكم إن كنتم مؤمنين». (٢٤٨-البقرة).

ويقول الألوسي (تفسيره . ج ٢ ص ١٦٩) وحمل الملائكة له إما حقيقة أو مجازاً. وروى عن ابن عباس قوله: جاءت الملائكة تحمل التابوت حتى وضعته بين يدي طالوت. وقال السدي: أصبح التابوت في دار طالوت. وفي رأينا أن التابوت - بعد أن أعاده الفلسطينيون - كان قد استقر به المقام في بلدة «يعاريم». ولعل أهلها خافوا من أن أحدا منهم قد لا يقدس التابوت التقديس الكافي فتحقيق بهم النكبات. ففعلوا كما فعل الفلسطينيون من قبل. فوضعوا التابوت على عربة تجرها أبقار وتركوها تسير كيفما تشاء. فكان أن وجهتها الملائكة إلى حيث كان شاول بالمصفاة. فرضى الناس بشاول ملكا وكما تقول التوراة: فهتف كل الشعب وقال ليحيى الملك.

وكان شاول حينئذ ابن ٣٢ سنة (تفسير الكتاب المقدس ج ٢ ص ٩٩).

طالوت أم شاول ؟

زعم بعض المستشرقين المغالين في إنكارهم للإسلام أنه عليه الصلاة والسلام أخطأ في الاسم إذ قيلت له شاول فوقع في سمعه طالوت ولم يثبت. والافتراء في هذا الزعم واضح إذ شتان بين طالوت وشاول. وأنصف آخرون بعض الإنصاف فقالوا إنه علم من وصف هيئة شاول في التوراة إفراطه في الطول فلقبه بكنية يستفاد منها المبالغة في الطول فقال «طالوت».

ويرى الأستاذ رؤوف أبو سعدة (من إعجاز القرآن. ج ٢ ص ١٣٤) أن اسم «طالوت» هو إعجاز من القرآن الكريم من عدة وجوه: منها أن شاول في العبرية تعنى سؤل فهي اسم المفعول من شأل العبرى أى سأل العربى وتقول سألت الله أى طلبت من الله. وسؤل من الله أى طلبه من الله. واسم «طلبه» شائع في ريف مصر. وتكون إجابة السؤل من الله أى إجابة الطلبة من الله هي منة وفضل. وطال الله على عبده بإجابة سؤله. فكان بنى إسرائيل لما سألوا نبيهم صموئيل أن يعين لهم ملكا طال الله عليهم وأجاب سؤلهم. وكان الملك هو طالة من الله عليهم أى طالوت من الله. كما أن الاسم الذي ورد في القرآن الكريم يتضمن ما كانت عليه هيئة هذا الملك وصفته الجسدية البالغة الطول. فقد كان شاول رجلا طولا مفرطا في الطول لا يجاوز أحد من قومه كتفيه. طال يطول طولا وطولا فهو طالوت. أما لماذا لم يرد الاسم في القرآن الكريم كما ورد في التوراة «شاول» فلأن «شاول» العربية تعنى «هايج» وتشاول القوم.

رفع كل فريق السلاح فى وجه الفريق الآخر. والعقرب تشول بذنبها. وشوَلت الناقة أو شوَل لبنها نقص وجف. والشول بقية الماء فى السقاء وشوَل القوم خَفَّت منازلهم أو تفرَّقت كلمتهم أو ذهب عِزُّهم (القاموس المحيط ج ٣ ص ٤٠٤) وهذا يُبعد الذهن عن المعنى الحقيقى لاسم شاول الملك. كذلك فإن اسم «شاول» تكتب أحيانا «شاوول» وهى فى العربية ساوول أى كثير السؤال وهو عكس المعنى الحقيقى للاسم. من هذا يكون لفظ «طالوت» الذى أطلقه القرآن الكريم هو أنسب تعريب لاسم «شاول» حيث أنه يعنى: سؤل من القوم . ومنه وطالة من الله إجابة لمطلبهم وفيه صفته الجسدية المفرطة فى الطول.

«إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة فى العلم والجسم». (٢٤٧- البقرة).

وقدّمت البسطة فى العلم على البسطة فى الجسم إيماء إلى أن الفضائل العلمية أعلى وأشرف من الفضائل الجسمية. ولعل ما حباه الله من طول فى الجسم كان مطلوبا لأن بعض القبائل التى قاتلها كانوا من العمالقة وكانوا ضخاما ذوى بسطة فى الجسم. وكان ملكهم «جالوت» طويلا أيضا فكان المناسب أن يكون ملك إسرائيل موازيا له فى الطول.

شاول يحكم من جبعة :

بعد انتخاب شاول ملكا على إسرائيل اتخذ من جبعة قاعدة له وعاصمة للكه. ولو أن هذا المكان «جبعة بنيامين» كان قد دُمّر تماما عند حرب بنى إسرائيل مع البنيامينيين (ص ٦٣) إلا أن شاول بنى فيها حصنا وأعيد إعمارها وسُميت «جبعة شاول». وهى حاليا تل الفول» على بعد ٧ كم شمال أورشليم شرق الطريق من أورشليم إلى شكيم (نابلس). وقد كشفت الحفريات التى أجريت بالمنطقة عن قلعة ذات حوائط سميكة ترجع إلى عهد شاول كما وجد بها بعض الأسلحة (قاموس الكتاب المقدس ص ٥٠٤).

شاول يحارب العمونيين :

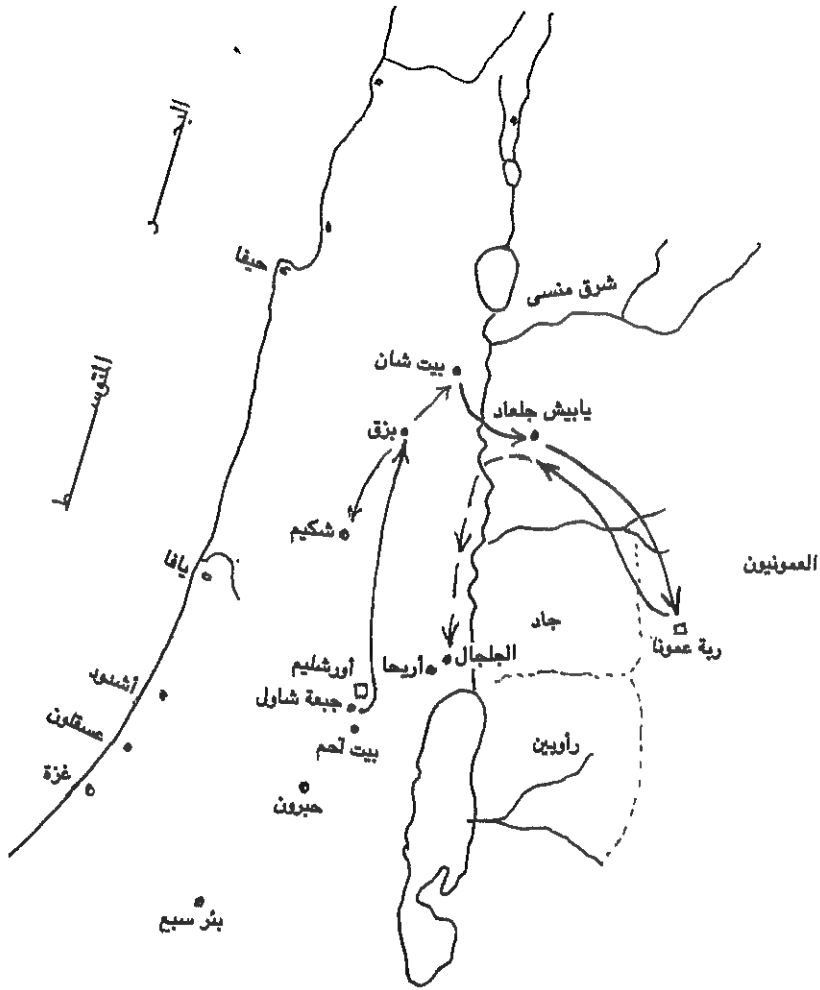
كما سبق أن ذكرنا (ص ٥٣) كان العمونيون دائما يعلنون أنهم هم الملاك الأصليون لأرض جلعاد - وهى الأرض شرق الأردن التى استولى عليها موسى عليه السلام وخصصها لسبطى جاد وشرق منسى وحاول العمونيون إجلاء هذين السبطين منها ولكنهم لم يفلحوا. ولكن لما بدأ بنو إسرائيل يعملون الشر ويعبدون الأصنام سلط الله عليهم بنى عمون «فحطّموا ورضّضوا بنى إسرائيل الذين فى أرض جلعاد». وعبروا الأردن وراحوا يغيرون على يهوذا وبنيامين وبيت أفرام ولكن الله قيض لبنى إسرائيل يفتاح الجلعادى فهزم العمونيين. ولكن بعد أن حارب بنو إسرائيل يابيش جلعاد وقتلوا كثيرا من رجالها (كما سبق أن ذكرنا ص ٦٣) ظن العمونيون أنها قد أصبحت لقمة سائغة فحاصروها «ناحاش» ملك عمون واستبد بأهلها. واشترط - مقابل أن يتركهم أحياء - أن يَقرّ العين اليمنى من كل فرد من السكان (ولعل

الهدف هو ألا يتمكنوا من تسديد السهام أو الحرب ضده في المستقبل) فاستمهلوه سبعة أيام للرد. وفي هذه الأثناء أرسلوا الرسل إلى باقى الأسباط يخبرونهم بمحتتهم وأرسلوا رسولا إلى جبعة شاول يخبرونه بهذا الأمر. ولما سمع شاول ذلك حمى غضبه فأخذ زوجين من البقر وقطعه وأرسل جزءا إلى كل سبط من أسباط بنى إسرائيل قائلا: من لا يخرج وراء شاول ووراء صموئيل فهكذا يفعل ببقره. فأجاب كل أسباط إسرائيل واجتمع له ٣٠٠,٠٠٠ رجل ومن يهوذا ٣٠,٠٠٠ فكان كل جيشه ٣٣٠,٠٠٠ رجل! وسار شاول من جبعة إلى «بزق أو بزقة» Bezek وهى على الطريق الموصل من بيت شان إلى شكيم (شكل ٢٤). وفي الصباح الباكر قسم شاول الجيش إلى ٣ فرق وتسللت فرقة إلى وسط المدينة. وفي جنح الليل أحاطت الفرقتان الأخريان بجيش العمونيين. وفي الصباح الباكر ضربوهم وشتتوهم حتى لم يبق منهم اثنان معا» (١ صموئيل ١١: ١١). ويعد هذا الانتصار على العمونيين طلب الرجال من شاول أن يدلهم على من يعارضون تملكه عليهم حتى يقاتلوهم. فقال شاول: لا يقتل أحد فى هذا اليوم لأنه فى هذا اليوم صنع الرب خلاصا فى إسرائيل. «وقال صموئيل للشعب هلموا نذهب إلى الجلجال ونجدد هناك المملكة فذهب كل الشعب إلى الجلجال وملكوا شاول أمام الرب وذبخوا ذبائح سلامه أمام الرب وفرح هناك شاول وجميع رجال إسرائيل» (١ صموئيل ١١: ١٥).

خطبة جامعة لصموئيل النبي : (١ صموئيل ١٢)

وقال صموئيل لكل إسرائيل. هاأنذا قد سمعت لصوتكم فى كل ما قلتم لى وملكتم عليكم ملكا. والآن هوذا الملك يمشى أمامكم. وأما أنا فقد شخت وشببت وهوذا أبنائى معكم. وأنا قد سرت أمامكم منذ صباى إلى هذا اليوم. هاأنذا فاشهدوا على قدام الرب وقدام مسيحه. ثور من أخذت وحمار من أخذت ومن ظلمت ومن سحقت ومن يد من أخذت فدية لأغضى عينى عنه فأرد لكم. فقالوا لم تظلمنا ولاسحقنا ولا أخذت من أحد شيئا. فقال لهم: شاهد الرب عليكم وشاهد مسيحه اليوم هذا أنكم لم تجدوا بيدى شيئا فقالوا شاهد. وقال صموئيل للشعب: الرب الذى أقام موسى وهارون وأصعد آباءكم من أرض مصر فالآن امثلوا لأحاكمكم أمام الرب بجميع حقوق الرب التى صنعها معكم ومع آبائكم.

ونذكرهم صموئيل النبى بنعمة الله عليهم حينما أرسل لهم موسى وهارون وخلصهم من الاستعباد فى أرض مصر وقادهم موسى فى سيناء واستولى لهم على الأرض شرق الأردن. ثم استكمل يشوع المسيرة وملكهم الأرض التى هم عليها الآن. وأنهم لما نسوا الرب وتعاليمه استعبدتهم الفلسطينيين والمؤابيون. فلما صرخوا إلى الرب أرسل لهم قضاة وأنبياء فخلصوهم من يد أعدائهم. ثم اختار الرب بنفسه رجلا ليصبح ملكا عليهم حسب ما طلبوا. واستمر قائلا: «إن اتقيتم الرب وعبدتموه وسمعت صوتى ولم تعصوا قول الرب. وكنتم أنتم والملك أيضا الذى



شكل ٢٤ - شاول يستعيد يابيش جلعاد .

----- تجديد المملكة في الجلجال .

يَمْلِكُ عليكم وراء الرب إلهكم. ينصركم على أعدائكم. وإن لم تسمعوا صوت الرب بل عصيتم قول الرب تكن يد الرب عليكم». وليدل لهم على أن كلامه هذا ليس مجرد تهديد وليعطيههم آية على صدق كلامه ووعيده قال لهم إن الوقت وقت حصاد الحنطة (أي شهر مايو) وهو ليس وقت رعود ولكنه سيدعو الرب فتكون رعود وبرق. ودعا فأعطى الرب رعوداً ومطراً وبرقاً وخاف الشعب وتأكّد من صدق كلام صموئيل. وطلبوا منه أن يصلى للرب حتى لا يهلكوا. فطمأنهم وطلب منهم أن يتّجهوا للرب بكل قلوبهم ويعبدوه بإخلاص وأن لا ينساقوا وراء أباطيل الشعوب الأخرى وألهتها ووعدهم بأنه سيستمر في الصلاة من أجلهم وأنهم إن عبدوا الله بإخلاص نجوا، وإن فعلوا الشر فإنهم يهلكون جميعاً هم وملئهم.

طالوت يقود الحرب ضد الفلسطينيين :

كان شاول قد أمضى سنتين على ملك إسرائيل. ثم بدأ يعدّ العدة لحرب مع الفلسطينيين الذين كانوا يسيطرون على الجزء الغربي من أرض بنيامين ويحتلون بلدة جبعون المجاورة لجبعة بنيامين ومن ثم يسيطرون على الطرق الموصلة إلى مدنها الكبيرة في السهل الساحلي وكانوا ينزون التوغل شرقاً في هضبة بنيامين بغرض فصل إسرائيل عن يهوذا (شكل ٢٥). وفي الحقيقة كان بنو إسرائيل في موقف حربي ضعيف وخاصة أن الفلسطينيين كانوا يمنعونهم من جميع أنواع الحدادة حتى لا يصنعوا سيوفاً أو دروعاً للحرب.

وبدأ شاول يجسّ نض الفلسطينيين. فاختار ٣٠٠٠ رجلاً وقسمهم قسمين: ٢٠٠٠ معه في محماس وفي جبل أفرام. و ١٠٠٠ مع يوناثان ابنه البكر. وقد ظهرت بطولة يوناثان وبسالته في الهجوم على الحامية الفلسطينية في جبعون والانتصار عليهم. وبدأ الفلسطينيون التجمع للحرب. وضرب شاول بالبق في جميع الأسباط كنداء للحرب واجتمع الشعب وراء شاول في الجلجال. كانت قوة الفلسطينيين ٣٠,٠٠٠ مركبة (!!) و ٦٠٠٠ فارس وشعب كالرمل ونزلوا في مخماس شرقي بيت أون Beth Aven وبيت أون معناه بيت الأصنام أو بيت الشر وكانت في أرض بنيامين. ولما خصصت لسبط أفرام لم يقدروا على الاستيلاء عليها وكان بها كثير من الأصنام (قاموس الكتاب المقدس، ص ٢٢٩). أما قرية مخماس فهي تقع على بعد ٨ كم شمال أورشليم ولا يزال هناك آثار عواميد وصهاريج ترجع إلى ذلك العهد.

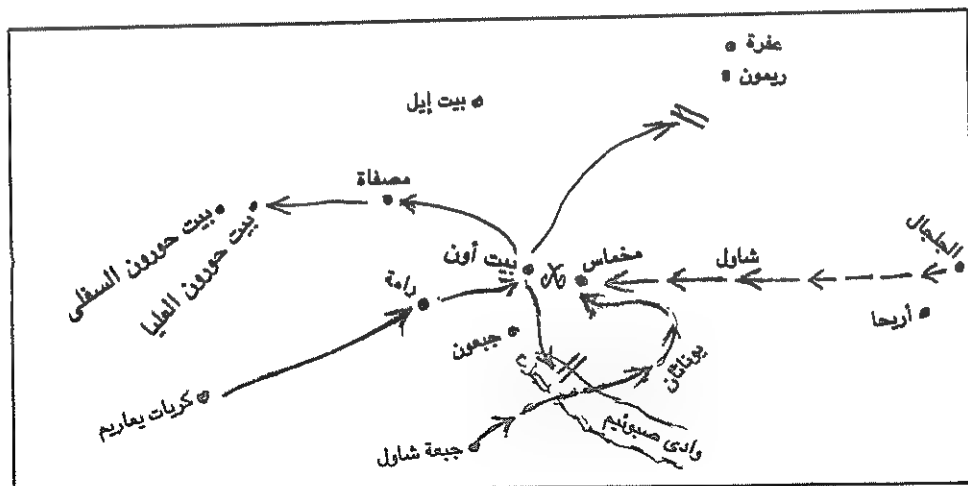
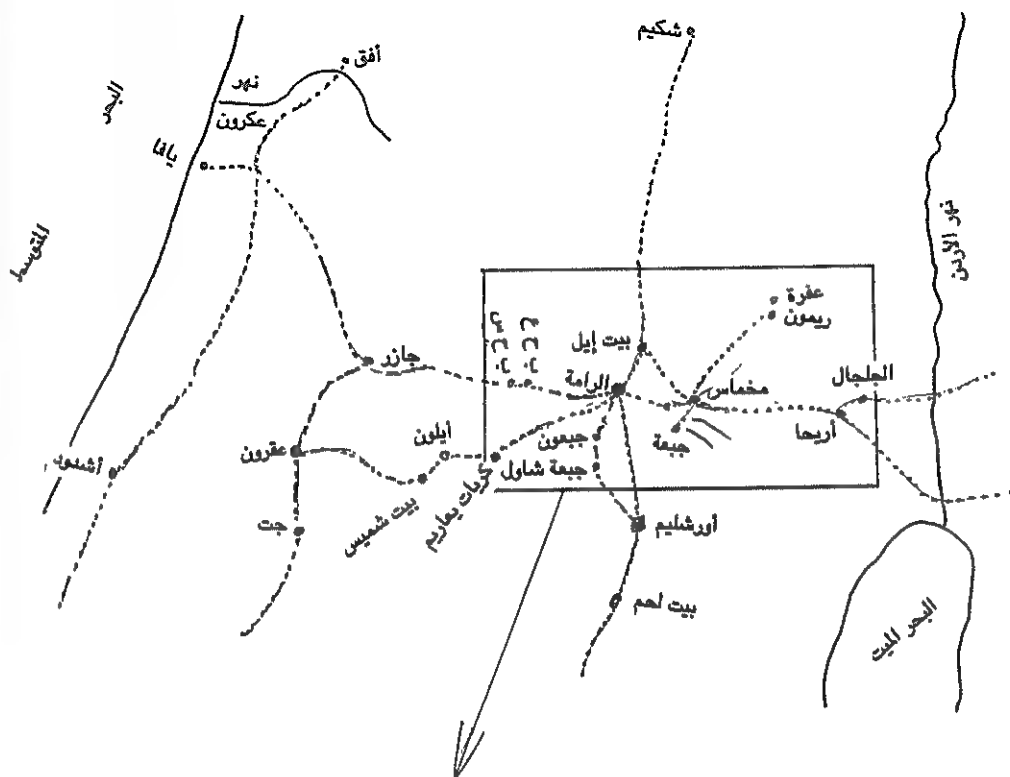
وأحسّ بنو إسرائيل أن قوة الفلسطينيين كبيرة وأصيبوا بالإحباط واختبأوا في الكهوف والآبار وبعضهم عبر الأردن إلى الضفة الشرقية. وكان شاول في الجلجال ومعه قواته ينتظر وصول صموئيل النبي. وكانت القاعدة أن لا تبدأ الحرب قبل مباركة النبي وتقديم الذبائح للرب حتى يكون النصر حليفهم. ولعلها كانت إرادة الله في تأخير وصول صموئيل النبي لاختبار مدى تمسك شاول بشريعة الرب وتنفيذ الشعائر الدينية بحذافيرها ولمعرفة مدى اعتماده على الرب. ولما طال الانتظار سبعة أيام ولم يصل صموئيل قال شاول: قدّموا إليّ المحرقة وذبائح

السلامة فأصعد بنفسه المحرقة. وكان لما انتهى من إصعاد المحرقة إذا صموئيل مقبل. فخرج شاوول للقائه ليباركه فقال صموئيل ماذا فعلت؟ قال شاوول: لأنى رأيت أن الشعب قد تفرق عني وأنت لم تأت في أيام الميعاد والفلسطينيون متجمعون في مخماس. فقلت الآن ينزل الفلسطينيون إلى في الجبال ولم أتضرع إلى وجه الرب فتجلدت وأصعدت المحرقة. فقال صموئيل لشاوول. قد انحمقت. لم تحفظ وصية الرب إلهك التى أمرك بها لأنه الآن كان الرب قد ثبت مملكته على إسرائيل إلى الأبد وأما الآن فملكته لا تقوم. قد انتخب الرب لنفسه رجلا حسب قلبه وأمره الرب أن يترأس على شعبه لأنك لم تحفظ ما أمرك به الرب. وقام صموئيل وصعد من الجبال إلى جبعة بنيامين (١ صموئيل ١٣: ١٥).

ومن الواضح أن شاوول قد أخطأ لأن إصعاد المحرقة هو من اختصاص الكاهن أو نبي إن وجد. وكان تصرف شاوول فيه رغبة في تعجل الحرب اعتمادا على قوة جيشه وأن هذه الأمور هي شكليات لا ينبغي التقيد بحرفيتها وأنه لا بأس بأن يقوم هو بإصعاد المحرقة بنفسه.

معركة مخماس Micmash : صعد شاوول بقواته من الجبال. وصعد يوناثان ابنه بالقوات التى كانت في جبعة شاوول. واجتمع الجند كلهم تحت قيادة شاوول. كانت الأسلحة بيد الإسرائيليين قليلة إذ كان الفلسطينيون متسلطين عليهم ويحظرون عليهم كل أنواع الحدادة حتى لا يصنعوا سيوفا أو دروعا. فكانت الأسلحة التى مع بنى إسرائيل لا تزيد عن بلطات الحرب وبعض السيوف والدروع التى أمكن تهريبها. وكانت قوات الفلسطينيين قد تجمعت في مخماس. وأرسلوا ثلاث فرق: فرقة في طريق عفرة (بلدة الطيبة الحالية ٢٠ كم شمال شرق أورشليم) بهدف منع وصول إمدادات إلى بنى إسرائيل من الأسباط الشمالية. وفرقة ثانية في اتجاه وادى صبوتيم جنوب شرق مخماس لمنع وصول إمدادات من يهوذا وفرقة ثالثة إلى بيت حورون العليا لتأمين طريق اتصالهم بالساحل الفلسطينى ولطلب المدد عند الحاجة.

ثم إن يوناثان - دون أن يخبر والده شاوول - تسلل هو والغلام الذى يحمل سلاحه ومعهما عدد قليل من الرجال - إلى خلف القوات الفلسطينية المتجمعة في مخماس. وباغتوا عددا من الفلسطينيين متمركزين على صخرة عالية وقتلوهم وألقوا بهم من حافة الصخرة لتقع جثثهم وسط معسكر الفلسطينيين. وكان سقوط ٢٠ جثة هكذا معناه أنهم قد هوجموا بقوة كبيرة وأسرع الجنود الفلسطينيون بالهرب في زعر في اتجاه المعسكر الرئيسى. وبث الله الرعب في قلوب الفلسطينيين وخاصة أنه حدث في ذلك الوقت زلزال أربعد المنطقة كلها. ونظر شاوول والإسرائيليون وإذا بالفلسطينيين يفرون مذعورين. وسأل عن يوناثان فلم يجده فعلم أن هذه فعلته وعزم على الهجوم بقواته وطلب من الكاهن «أخيا» أن يقدم تابوت الرب. وتزايد الذعر والضجيج الذى في معسكر الفلسطينيين. فقال شارل للكاهن: كُف يدك . أى يكفى هذا. وهو يقصد أنه مادام الاضطراب قد دب في معسكر الفلسطينيين فإن قوة جيشه كافية للقضاء



شكل ٢٦ - معركة مخماس بين شاول والفلسطينيين .

عليهم. أى أنه لم يعد بحاجة إلى دعاء الكاهن واستنصاره بالرب. وكان هذا خطأ ثانيا من شاول إذ أن عون الرب مطلوب فى كل وقت. وحتى حين يبدو لك أن قوتك أكبر من قوة خصمك «وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم» (١٣٦-آل عمران).

وهرب الفلسطينيون وتبعهم شاول وحث الشعب على تتبعهم وقتالهم قائلا: ملعون الرجل الذى يأكل خبزا إلى المساء حتى أنتقم من أعدائى. أى أنه أعلن الصيام. وسار الشعب إلى البرية. وتقول التوراة (١ صموئيل ١٤) «وكان غسل على وجه الحقل. وامتلأ جميع الشعب لأمر شاول ماعدا يونانان فإنه أخذ من الغسل وأكل وشعر بقوة واستنارت عيناه» ولما أخبره أحد الجنود أن شاول والده قد أمر الشعب بصيام بقية النهار وحلّهم على ذلك استنكر يونانان هذا الأمر من والده وقال انظروا كيف استنارت عينائى لأنى ذقت قليلا من هذا الغسل. فكم بالحرى لو أكل كل الشعب. وهذا الغسل غنيمة لنا من الفلسطينيين وكانت لنا قوة أكبر على قتالهم. ولكن الشعب امتثل لأمر شاول ولم يأكل أحد إلا يونانان وتم النصر وكان الشعب قد أجهد وأعيا وكان الغروب قد أتى وانتهى الصوم.

من تعاليم الشريعة الموسوية أن أول الغنائم من الغنم والثيران تُقدّم قربانا للرب وإصعاد محرقة مما يستدعى بناء مذبح. هذه هى تقاليد الحرب الدينية التى يشرف عليها نبي أو كاهن والتى يكون فيها تابوت الرب حاضرا. «فى المكان الذى يختاره الرب تصعد محرقاتك... وأما الدم فلا تأكله. على الأرض تسفكه كالماء» (تثنية ١٥: ١٢). ولكن الشعب كان قد بلغ به الجوع مبلغه فلم ينفذ هذه التعاليم وأخذ غنما وبقرا وعجولا وذبحوا على الأرض وأكل الشعب. ولما علم شاول بذلك أنبّههم وقال لهم قد غدرتم. وقال لهم. دحرجوا إلى حبرا كبيرا وأقامه كمذبح وطلب منهم أن يذبحوا على الحجر كل واحد ثوره أو شاته. وكان هذا خطأ ثالثا من شاول إذ أقام المذبح بنفسه ولم يترك ذلك للكهنة المرافقين والمختصين بالأمور الدينية.

وقال شاول لنزل وراء الفلسطينيين ونهبهم. ولكن الكاهن اقترح استشارة الرب. فسأل شاول أنحدروا وراء الفلسطينيين أم لا؟ ولم يتلق الكاهن إجابة من الرب. وعدم الإجابة يكون بسبب ذنب اقترفه أحدهم. ولما علم شاول بما فعله ابنه يونانان من مخالفة لأمر الصوم وأكله من الغسل. كان الواجب أن يطبق عليه الحد وهو الرجم لأنه عصى أمر الرب. ولكن الشعب قال له إن الرب كان مع يونانان فى كل ما فعل كما أنه لم يسمع بالأمر الذى أصدره شاول ولا بالطف الذى عمله. فاقتنع شاول ولم يرجم ابنه. ولكن كان من الواجب أن يفديه بذبيحة حسب أحكام الشريعة «وكل بكر إنسان من أولادك تفديه» (خروج ١٣: ١٣) ولكن شاول لم يفده وكان هذا أيضا خطأ رابعا.

طالوت يحارب مؤاب وأدوم :

بعد انتصاره على الفلسطينيين وطرد قواتهم التي كانت تتوغل فى جبال يهوذا وبنيامين حارب شاول مؤاب وأدوم وملك صوبية الأمورى وهزمهم كلهم.

طالوت يحارب عماليق :

ثم قال صموئيل لشاول إن الله يأمره بأن يحارب عماليق ويقتل كل رجل وامرأة منهم وكل طفل وكل رضيع وكل البقر والغنم والحمير. فجمع شاول من الشعب ٢٠٠,٠٠٠ رجل و١٠,٠٠٠ من يهوذا وكمن فى الوادى. وطلب من القينيين أن يخرجوا من وسط العمالة.

كان العمالة يسكنون البرية التى تقع ١٣ كم شرقى بئر سبع. والقينيون قبيلة من قبائل مدين وكانوا يسكنون قرب خليج العقبة (يثرون كاهن مدين حمو موسى كان قينيا) وقد نزع بعض القينيين شمالا وسكنوا فى منطقة العمالة شرقى بئر سبع وكانوا على علاقة طيبة ببنى إسرائيل وبيهوذا. وهكذا طلب شاول من القينيين الخروج من وسط العمالة حتى لا يضاروا. وحارب شاول العماليق وانتصر عليهم وطاردهم حتى برية شور على حدود مصر وأمسك «أجاج» ملك عماليق واستبقاه حيا - ربما لأخذ فدية مالية كبيرة عنه - ولكنه قتل جميع الشعب كما أمر صموئيل كذلك لم يقتل خيار الغنم والبقر والخراف وقتل الهزيل منها. وكانت هذه كلها أخطاء من شاول إذ كانت تعاليم الرب المبلغة إليه عن طريق النبى صموئيل هو قتل الجميع. وأوحى إلى صموئيل. بأن شاول لم يفعل كما أمر الرب. وغضب صموئيل وفى الصباح بكر للقاء شاول. وقال له شاول: قد أقمت كلاب الرب. فقال صموئيل: وما هو صوت الغنم وصوت البقر الذى أنا سامع؟ فقال شاول لأن الشعب قد عفا عن خيار الغنم والبقر لأجل الذبح للرب إلهك. ولكن صموئيل أوضح له أن تعاليم الرب كانت بقتل كل شئ ولكنه أثر أن يحتفظ بها كغنيمة. واحتج شاول بأنه استبقى هذه الأغنام لتكون محرقات وقرابين للرب. ولكن صموئيل أوضح له أن الذبائح للرب لا تكون بمخالفة أمره وأن التمرد على الرب خطية كبرى. ولأجل أنه قد رفض كلام الرب فقد رفضه الرب من الملك. وحاول شاول أن يسترضى صموئيل واعترف بخطئه وأنه تعدى قول الرب واحتج بأنه خاف من الشعب وسمع صوتهم. وطلب منه أن يعود معه ليغفر خطيئته ولكن صموئيل رفض ودار ليمضى فأمسك شاول بذيل جبته فتمزق فى يده. فقال له صموئيل: يمزق الله الملك عنك ويعطيها لصاحبك الذى هو خير منك. وقال صموئيل. قدموا إلى أجاج ملك عماليق. فذهب إليه أجاج ظانا أن صموئيل قد أقر عفو شاول عنه ولكن صموئيل قتل أجاج فى الجلجال. ثم ذهب صموئيل إلى الرامة وصعد إلى بيته فى «جبعة شاول» ولم يلتقيا بعد ذلك أبداً.

العماليق :

ذكرنا أنفا قتل صموئيل النبي أجاج ملك عماليق الذين كانوا يسكنون البرية شرقي بئر سبع. كما ذكرنا سابقا (الجزء الرابع ص ٩٨٣) أن موسى عليه السلام أمر يشوع بمحاربة العماليق في وادي فيران. وذكرنا أيضا (ص ١٠٩٣) أن موسى عليه السلام حارب عوج ملك العماليق الذين كانوا يسكنون باشان. وكان أجاج هو آخر العماليق وبقتله وقتل كل قومه انقرض من الأرض هذا الجنس البشري الذي كان الواحد منهم يصل إلى ما يقرب من ثلاثة أمتار طولا. أما العماليق الذين سكنوا بجوار جرههم في مكة عند تفجر الماء من زمزم فقد فقدوا صفة الطول البالغ على مر الأزمنة بتزاوجهم من أقوام ذوي طول عادي. وشكل ٢٧ يبين تصورا لنشأة وتوزيع فئات العماليق .

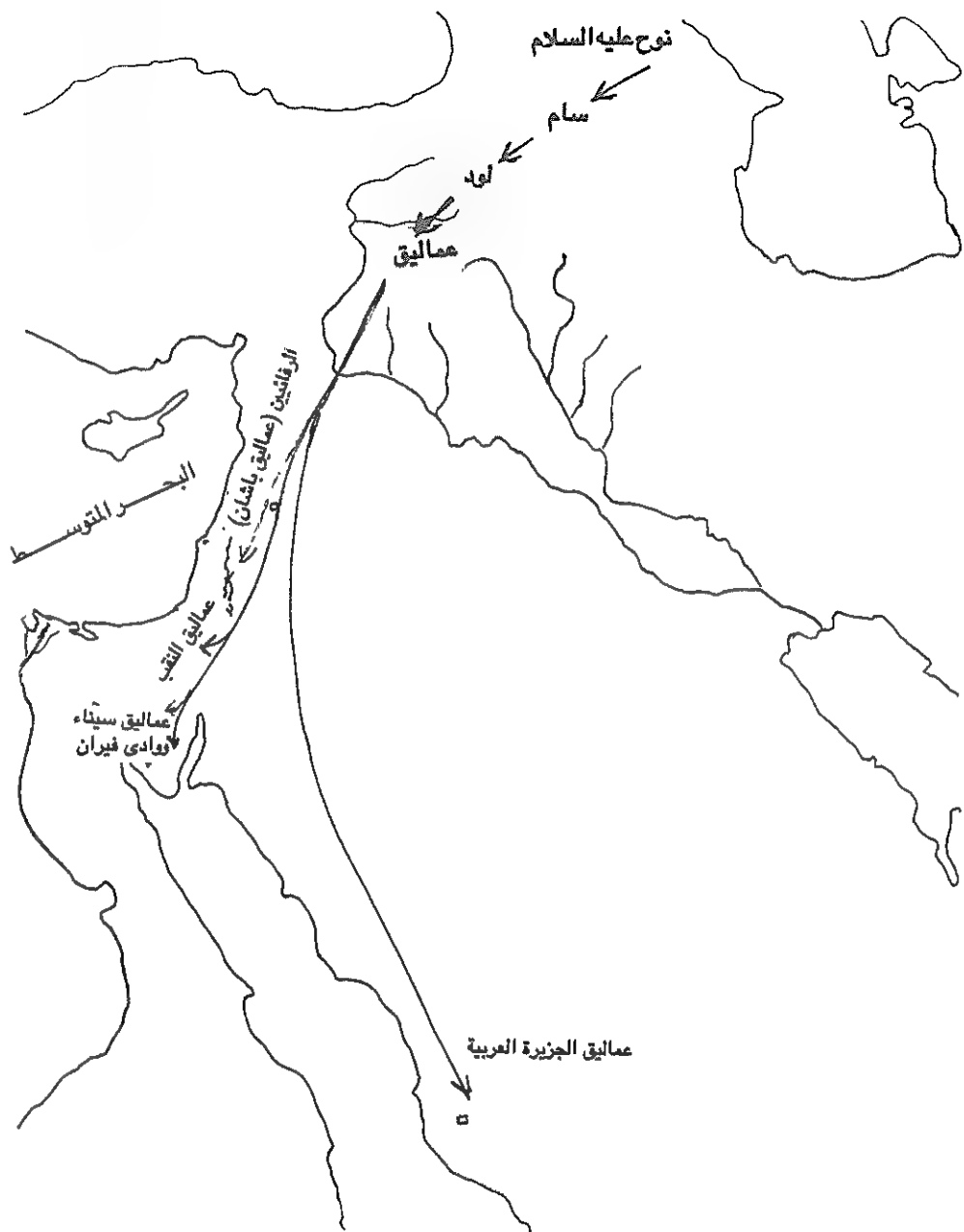
مملكة شاول :

تمكن شاول من جمع كلمة بني إسرائيل فأصبح لهم كيان واحد يهبون جميعا للدفاع عنه. وقد خلّص شاول الأراضي التي كان الفلسطينيون قد استولوا عليها. وكذلك الأراضي شرق الأردن التي كان الآراميون والعمونيون والمؤابيون قد اقتطعوها من أرض الأسباط المجاورة. وشكل ٢٨ يبين مملكة إسرائيل أثناء حكم شاول .

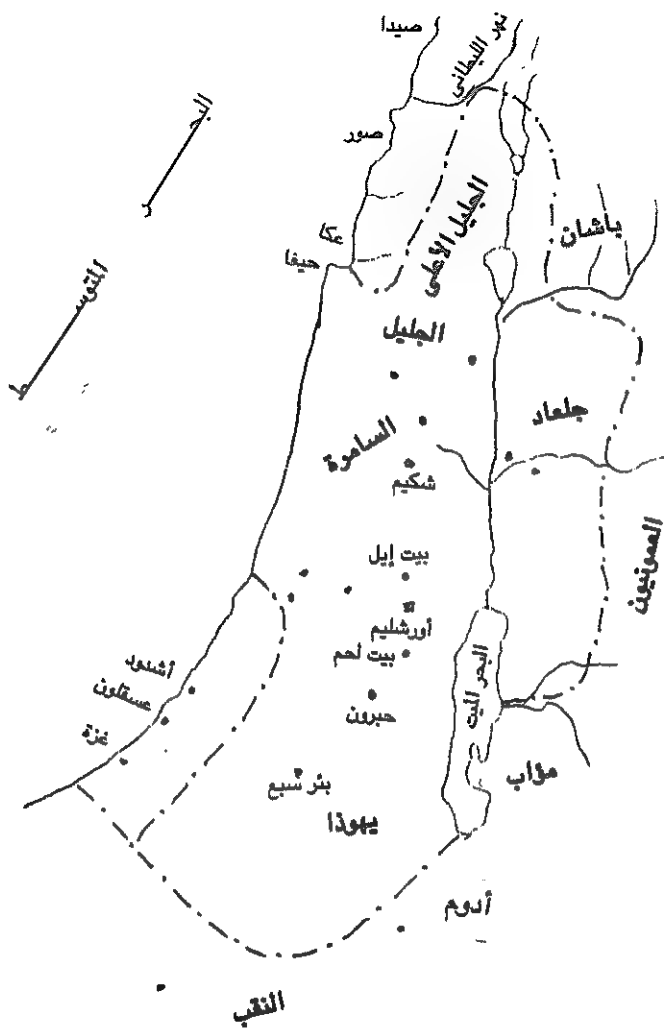
تدهور حالة شاول النفسية :

وضح مما سبق أن طالوت (شاول) قد خالف أحكام الشريعة أكثر من مرة واستهان بتعاليمها وتعدى على اختصاص الكهنة بأن مارس طقوسا دينية لا يجوز له القيام بها. وكان أن أخبره النبي صموئيل أن الرب قد نزع الملك منه ومن بيته ولكنه لم يُفَضِّ إليه باسم الشخص الذي اختاره الرب ليخلفه. فأصبح شاول دائم التشكك فيمن حوله ينظر إليهم بعين الريبة. ويسأل نفسه أيهم سيكون خليفته؟ وهل ستكون نهايته ميتة طبيعية أم أن المرشح لخلافته سيقوم باغتياله؟ فكان دائم التوجس من كل حركة يأتى بها أى من حاشيته أو رجال البلاط. وأدى ذلك إلى حالة توتر أعصاب دائم وأصبح في خوف مستمر وكل ذلك أثر على حالته النفسية وتنتابه نوبات اكتئاب. وقد وصفت التوراة حالته بأنه «كان يبغيته روح ردىء من أرواح الشر».

كان صموئيل النبي قد مسح داود ليخلف شاول في الملك. ولكنه فعل ذلك في سرية تامة وكان داود لا يزال صبيا صغيرا لا يُخشى بأسه.



شكل ٢٧ - تصور لنشأة وتوزيع فئات العماليق .



شكل ٢٨ - مملكة شاول .

داود عليه السلام

نسبه :

إبراهيم عليه السلام ← إسحق ← يعقوب ← يهوذا ← فارص ← حصرون ← أرام ← عميناداب ← نحشون ← سلمون ← بوغز (تزوج راعوث المؤابية) ← عوبيد ← يَسَّى ← داود. ووالده يَسَّى يطلق عليه الرجل الأفراى من بيت لحم أو يَسَّى البيتحمى لأنه كان يقيم فى بيت لحم وكان له سبعة أبناء غير داود كما كان له ابنتان.

الاسم داود :

ورد اسمه فى القرآن الكريم ١٦ مرة.

ويقال إن اسم «داود» مشتق من جذر فى العبرية هو دَوَدَ مقابل الجذر العربى ود - وُدَّ يعنى حبُّ فداود معناه «محبوب». وفى التوراة الأصلية يُكتب «دَوْدَ» بغير ألف بعد الدال الأولى. وفى بعض الترجمات يكتب «داويد» على وزن فاعيل وتحورت داويد إلى «دافيد David» حيث تُقلب الواو فاء فى بداية كلمة أو بداية مقطع دا ويد أصبحت دافيد. ولبعض العلماء رأى آخر، إذ ورد فى نصوص منقوشة فى قصر مارى على الفرات كلمة دافيدم Davidum بمعنى «والى أو قائد جيش» واستنتجوا أنها ليست اسم علم بل لقب مثل قيصر أو كسرى أو فرعون ولكنها بعد ذلك صارت علما لداود (فيليب حتى، ص ٢٠٥).

ويرى الأستاذ رؤوف أبو سعدة (من إعجاز القرآن الكريم ج ٢ ص ١٥٠) أن اسم داود يحمل أيضا الاسم الذى وصف به داود فى القرآن الكريم: «واذكر عبدنا داود ذا الأيد إنه أَوَّاب» (١٧ - ص). وذا الأيد تعنى القوة فى العبادة والقوة فى القتال أيضا. فوصف «ذو الأيد» يكتب بالعبرية «دى - أود» وعلى مر الأزمنة حُرِّفت إلى داويد . ويقال إن يهود يثرب كانوا ينطقون «داويد» ثم حُرِّفت إلى «دافيد»..

داود فى صباه :

ليس لنا من مصدر عن الفترة الأولى من حياة داود سوى التوراة إذ تقول (١ صموئيل ١٦): أمر الله صموئيل النبى أن يذهب إلى بيت لحم ليمسح من يخلف شاول. وخشى صموئيل إن علم شاول بالغرض الحقيقى لسيره إلى بيت لحم أن يقتله أو يقتل من يمسه. لذلك فقد

أعلن أنه ذاهب ليذبح للرب. وبعد أن قدّم الذبيحة بارك يسى وطلب منه أن يقدم بنيه لكي يباركهم. وقدم يسى أكبر بنيه «ألياب» وظن صموئيل أن هذا هو الملك المنتظر لطول قامته وهيبة منظره ولكن الله أوحى إليه: «الإنسان ينظر إلى الجسم أما الرب فينظر إلى القلب». ثم جاء الابن الثاني «أميناداب» ثم «شمة» حتى جاء أبناء يسى السبعة لم يختار الرب أحدا منهم. وسأل صموئيل هل كمل الغلمان؟ قالوا: لم يبق إلا الصغير وهو يرعى الغنم. فطلب منهم أن يبعثوا له ليحضر. فلما جاء قال الرب لصموئيل: قم امسحه لأن هذا هو. ومسحه صموئيل بالدهن فحلّ عليه روح الرب ثم عاد صموئيل إلى الرامة. ويقول المؤرخ يوسيفوس إن داود في ذلك الوقت كان في العاشرة من عمره. إلا أن أغلب مفسري أهل الكتاب يرجحون أنه كان في سن الخامسة عشرة (جاميسون وفواست، التفسير الحديث للكتاب المقدس، ص ٣٦١).

ويشير المزمور ٧٨ إلى اختيار داود فيقول: «واختار (الرب) داود عبده وأخذه من حظائر الغنم. من خلف المروضات أتى به ليرعى شعب إسرائيل فرعاهم حسب كمال قلبه وبمهارة يديه هداهم».

كان داود يرعى غنم أبيه وكان أشقر مع حلاوة العينين وحسن المنظر. وأنعم الله على داود بالصوت الندي وهبه نعمة التلحين باللحن الشجي. يسبح ويرنم حتى إن الطير يصدح ويشدو على نغماته وكذلك الجماد فتسبح الجبال معه.

«ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال أوبى معه والطير».

(١٠- سبا).

ولقد عرف داود في صغره هذه النعمة فوضعها حيث يجب أن تكون تسبيحاً وتمجيداً للرب وتهليلاً وتكبيراً واستغفاراً ودعاء. يشدو بقدرة الله سبحانه وتعالى في خلق السموات والأرض وكل ما فيها من دابة. ويشكره على نعمه ويهلل لنعمائه ويستصرخه في الشدة. ويلجأ إليه في المحن يطلب منه النصر والمعونة. ويتوجع فلا يشكو إلا إلى الله إذا ألمت به المصائب ويطلب من الله التأييد والفرج. وإذا أخطأ يندم ويسترجع الذنب ويكرر الندم وطلب المغفرة. ويكثر من الاستغفار طالبا التوبة من الله. ويتفنن في اختيار الألفاظ والألحان.

كان داود بحق إمام المغنين. وفقه الله إلى أعذب الألحان منها ما فيه قوة فيتردد صدها بين الجبال فترجع مقاطعه وألحانه في توافق تام. ومنها ما فيه رقة وعذوبة بحيث تتمثل به الطير في شغشققتها. ويسير الكل معه في معزوفة متناغمة جوهرها التسبيح لله في كل الأوقات صباحاً ومساءً.

«إنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والإشراق. والطير محشورة كل له أواب» (١٧ -

١٨ - ص).

كان داود يرعى الغنم في البرية وكان وجوده في البرية مكان ملائماً ليتفكر في خلق

السموات والأرض والشمس والقمر. وكان في مزاميره تسابيح لله فيها تفكّر وشكر لله على نِعَمِهِ وتمجيد لذاته وتواضع لعظمته. وكان داود تقياً من صغره. يعرف الله ويحفظ وصاياه. ولوجوده غالب وقته في البرية لم يخالط غيره من الشباب وبذلك جنبه الله ما قد يكون في فترة الشباب من نزق أو طيش ويُعدّ عن طريق الله. ولا شك أن ما كان يتغنّى به داود كان مزيجا من حكمةٍ وهبه الله إياها «وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَلَ الْخُطَابَ» (٢٠ - ص) مع وحى من الله سبحانه وتعالى. «وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا» (٥٥ - الإسرائ). والزبور هو الكتاب الذي أنزل على داود. وسنأتي إلى شرحه باستفاضة فيما بعد (ص ١٣٥). وقد كانت مزامير داود معبرة عن واقع حاله في الوقت الذي يتغنّى به بالمزمور. وهذه مقتطفات من بعض مزاميره:

من المزمور ٢٣ :

وقد ترنّم بهذا المزمور بعد أن مسحه صموئيل باسم الرب: الرب راعى فلا يعوزنى شيء. في مراعى خضر يربضنى. إلى مياه الراحة يوردنى. يرد نفسى. يهدينى إلى سبيل البرّ من أجل اسمه. أيضا إذا سرت فى وادى ظل الموت لا أخاف شرا لأنك أنت معى. مسحت بالدهن رأسى. كأسى رياء. إنما خير ورحمة يتبعانى كل أيام حياتى. وأسكن فى بيت الرب إلى مدى الأيام.

من المزمور ٢٤ :

للرب الأرض وملؤها. المسكونة وكل الساكنين فيها لأنه على البحار أسسها وعلى الأنهار ثبّتها. من يصعد إلى جبل الرب ومن يقوم فى موضع قدسه. الطاهر اليدين النقى القلب الذى لم يحمل نفسه إلى الباطل ولا حلف كذبا يحمل بركة من عند الرب وبراً من إله خلاصه.

من المزمور ٢٥ :

إليك يارب أرفع نفسى. يا إلهى عليك توكلت فلا تدعنّى أخزى. طرقت يارب عرفنى. سبلك علّمنى دربى فى حقك وعلّمنى لأنك أنت إله خلاص. إياك انتظرت اليوم كله. أذكر مراحمك يارب وإحساناتك لأنها منذ الأزل هى. لا تذكر خطايا صباى ولا معاصى. كرحمتك اذكرنى من أجل جودك يارب. الرب صالح ومستقيم. كل سبيل الرب رحمة وحق لحافظى عهده وشهاداته. التفت إلىّ وارحمنى لأنى وحدى ومسكين أنا.

من المزمور ٢٦ :

اقض لى يارب لأنى بكمال سلكت وعلى الرب توكلت. جربنى يارب. وامتنحى. صفّ كليتى وقلبى لأن رحمتك أمام عينى. وقد سلكت بحقك. لم أجلس مع أناس السوء. ومع الماكرين لا أدخل. أبغضت جماعة الأثمة ومع الأشرار لا أجلس. أغسل يديّ فى النقاوة فأطوف بمذبحك يارب لأسمع بصوت الحمد وأحدث بجميع عجائبك. يارب أحببت محل بيتك وموضع سكن

مجدك. لا تجمع مع الخطاة نفسى ولا مع رجال الدماء حياتى الذين فى أيديهم رذيلة ويمينهم ملائكة رشوة. أما أنا فبكمالى أسلك. افدنى وارحمنى. رجلى واقفة على سهل. فى الجماعات أبارك الرب.

من المزمور ١٤٨ :

هَلِّلُوا . سَبِّحُوا الرب من السموات. سَبِّحُوهُ فى الأعالي. سَبِّحُوهُ يا جميع ملائكته. سَبِّحُوهُ يا كل جنوده. سَبِّحِيهِ يا أيتها الشمس والقمر. سَبِّحِيهِ يا جميع كواكب النور. سَبِّحِيهِ يا أسماء السموات. ويا أيتها المياه التى فوق السموات. لتسبِّح اسم الرب لأنه أَمَرَ فَخُلِقَتْ وَثَبَّتْهَا إِلَى الدَّهْرِ وَالْأَبَدِ. وَضَعَ لَهَا حُدُودًا فَلَنْ تَتَعَدَاهُ. سَبِّحِى الرب من الأرض يا أيتها التنانين وكل اللجج. النار والبرَد الثلج والضبَاب الريح العاصفة الصانعة كلمته. الجبال وكل الأكام. الشجر المثمر وكل الأرز. الوحوش وكل البهائم الدبابات والطيور ذوات الأجنحة. ملوك الأرض وكل الشعوب الرؤساء وكل قضاة الأرض. الأحداث والعذارى. أيضا الشيوخ مع الفتیان. ليسبِّحُوا اسم الرب لأنه قد تعالى اسمه وحده. مجده فوق الأرض والسموات.

ولطيب صوته كان إذا ترنم بهذه التسابيح تقف الطير فى الهواء تجاوبه وترد عليه الجبال تأويها.

«إنا سخرنا الجبال معه يسجن بالعشى والإشراق. والطير محشورة كل له أواب» (١٧ - ١٨ ص).

مر النبی صلی الله علیه وسلم على أبی موسى الأشعري وهو يتلو القرآن من الليل وكان له صوت طيب جداً فوقف واستمع لقراءته وقال: لقد أوتى هذا زمزماً من مزامير آل داود. قال يارسول الله لو علمت أنك تستمع لحبرتك لك تحبيراً (تفسير ابن كثير، ج ٣، ص ١٨٧) وحبر الشعراء أو الكلام أو الخط زينته ونمقه (المعجم الوسيط ج ١ ص ١٥١).

داود يصبح من خاصة طالوت (شاول) :

قلنا إن شاول علم من صموئيل أن الرب قد رفضه وسينزع الملك من بيته. ولكنه لم يدرك أن صموئيل قد مسح داود خليفة له لأن ذلك تم فى تكتم شديد عند زيارته لبيت لحم حفاظاً على حياة الصبى من انتقام شاول وتقول التوراة (١ صموئيل ١٦: ١٤): «وذهب روح الرب من عند شاول وبغته روح ردىء من قبل الرب». ويرى أخصائيو الأمراض النفسية أن ما كانت تنتابه هو نوبات اكتئاب Manic - depression. «فقال عبيد شاول له فليأمر سيدنا عبيده قدامه أن يفتشوا عن رجل يُحسِنُ الضرب بالعود ويكون إذا كان عليك الروح الردىء أنه يضرب بيده فتطيب. فقال شاول لعبيدة: انظروا إلى رجلاً يُحسِنُ الضرب واتوا به إلىَّ. فاجاب واحد من الغلمان. هوذا قد رأيت ابناً ليسى البيت لحمى يُحسِنُ الضرب. وفصيح ورجل جميل والرب معه.

فأرسل شاول رسلاً إلى يسئى يقول: أرسل إلى داود ابنك الذى مع الغنم. فجاء داود إلى شاول ووقف أمامه فأحبه جداً. وكان عندما يجيء الروح الشرير على شاول أن داود يأخذ العود ويضرب بيده فكان شاول يرتاح ويطيب ويذهب عنه الروح الردىء.

وهكذا - كما كان تفسير الأحلام هو المدخل الذى أوصل يوسف عليه السلام ليصبح عزيز مصر ونائب الملك - كان الصوت الشجى والضرب على العود هو السبيل الذى هياه الله لداود ليصبح من خاصة شاول والمرافقين له. وكان اتصاله بشاول وسيلة لمعرفة شئىء عن أمور السياسة التى كان بعيداً عنها تماماً والتى كانت لازمة له إذ هو الملك المقبل لإسرائيل. إلا أن داود لم يغمس فى الترف الذى يعيش فيه رجال البلاط الملكى ولم يترك بيت والده كلية. بل كان إذا انتابت شاول إحدى نوبات الإكتئاب بعثوا فى طلبه فيأتى ويضرب على العود فتطيب نفسه وتنزل النوبة عنه. وحتى فى الأوقات القليلة التى كان يضطر فيها إلى البقاء فى القصر لفترات طويلة - أياماً أو أسابيع - كان يلوذ بركن قصى فى حديقة القصر يخلو فيها إلى نفسه ويسبج لله كما كان يفعل فى البرية أثناء رعيه الغنم. ونجتزئ هنا بعضاً من تسابيحها :

من المزمور الأول :

طوبى للرجل الذى لم يسلك فى مشورة الأشرار وفى طريق الخطاة لم يقف وفى مجلس المستهزئين لم يجلس لكن فى ناموس الرب مسرته. وفى ناموسه يلهج نهاراً أو ليلاً فيكون كشجرة مغروسة عند مجارى المياه التى تعطى ثمرها فى أوانه وورقها لا يذبل وكل ما صنعه ينجح. ليس كذلك الأشرار. لأنهم كالعصافه التى تذريرها الرياح. لذلك لا تقوم الأشرار فى الدين ولا الخطاة فى جماعة الأبرار. لأن الرب يعلم طريق الأبرار أما طريق الأشرار فتهلك.

من المزمور الثانى :

أيها الرب سيدنا. ما أمد اسمك فى كل الأرض حيث جعلت جلالك فوق السموات. سمواتك عمل أصابعك. القمر والنجوم التى خلقتها. فمن هو الإنسان حتى تذكره وابن آدم حتى تفتقده وتنقصه قليلاً عن الملائكة وبمجد بهاء تكلله؟ جعلت كل شئىء تحت قدميه: الغنم والبقر جميعاً وبهائم البحر أيضاً وطيور السماء وسمك البحر السالك فى سبيل المياه. أيها الرب سيدنا. ما أمد اسمك فى كل الأرض.

من المزمور ١٩ :

السموات تحدث بمجد الله والفلك يخبر بعمل يديه. يوماً إلى يوم يُذيع كلاماً. وليلاً إلى ليل يُبدى علماً. لا قول ولا كلام. لا يُسمع صوتهم. فى كل الأرض خرج منطقهم. وإلى أقصى المسكونة كلماتهم. جعل للشمس مسكناً فيها وهى مثل العروس الخارج من حجته يبتهج مثل الجبار للسباق فى الطريق. من أقصى السموات خروجها ومدارها إلى أقاصيها ولا شئىء

يختفى من حرّها.. ناموس الرب كامل. يردّ النفس. شهادات الرب صادقة تُصير الجاهل حكيمًا. وصايا الرب مستقيمة تُفرّج القلب. أمر الرب طاهر ينير العينين. خوف الرب نقى ثابت إلى الأبد. أحكام الرب هى عادلة كلها. أشهى من الذهب والإبريز الكثير وأحلى من العسل وقطرات الشهد. وفى حفظها ثواب عظيم. من الخطايا المستترة أبرئنى. أيضا من المتكبرين احفظ عبدك فلا يتسلطوا علىّ حينئذ أكون كاملا وأتبرأ من ذنب عظيم. لكن أقوال فمى وفكر قلبى مرضية أمامك يارب .

الحرب بين شاول والفلسطينيين :

بدأ الفلسطينيون يستعدون لجولة جديدة من الحرب مع بنى إسرائيل وجمعوا جيوشهم فى بلدة «سوكوه Socoh» وهى بلدة فى يهوذا ٢٥ كم جنوب غرب أورشليم وهى حاليا «خربة عياد أو خربة الشويكة» وعندها ينحنى وادى الشور إلى الغرب ويصبح اسمه وادى السنط (شكل ٢٩). كان بنو إسرائيل قد عرفوا من قبل شدة بأس الفلسطينيين وحسن استعدادهم فى حين كانت الأسلحة فى أيدي بنى إسرائيل قليلة. ولما بدأت الجموع فى الزحف للملاقاة بدأ الخوف يتسرب إلى نفوس بنى إسرائيل. ومما يُذكر أن طالوت (شاول) تحرّى أن يكون الخارج للقتال معه متفرّغا تماما لا يشغله شىء وراءه. فقال لبنى إسرائيل: «لا يخرج معى من بنى بناء لم يفرغ منه ولا تاجر مشغول بتجارة ولا متزوج بامرأة لم يبن عليها. فاجتمع إليه ٨٠,٠٠٠ رجل». ثم قال لهم إن الله سيختبرهم ليظهر الصادق المخلص فى إيمانه. وكان العطش قد اشتد عليهم فقال لهم ستقابلون نهرا فمن شرب منه كثيرا لن يقوى على القتال. وكان الجند يستلقون على بطونهم ويكرعون من النهر بأفواههم مباشرة وبذلك تمتلئ بطونهم بالماء فلا يقدرّون على السير بعد ذلك. ونهاهم عن فعل ذلك. ومن يفعل ذلك فليرجع ولا يصحبه فهو ليس من جنوده. إلّا من يريد أن يطفىء عطشه بأن يغترف قليلا من الماء بيده. ولما وصلوا إلى الماء شرب أغلبهم من النهر وكرعوا منه حتى امتلأت بطونهم. ولما تخطوا النهر قالوا لا قدرة لنا على محاربة الفلسطينيين وأظهروا الضعف. وقيل إن ٧٦,٠٠٠ هم الذين شربوا وتخاذلوا فلم يبق معه إلا ٤٠٠٠ فقط وقال بعضهم أقل من ذلك (تفسير الألوسى. ج ٢ . ص ١٧١). وقالت الفئة المؤمنة التى امتثلت لأمر الله والتى تتيقن أنها ستقابل الله فى اليوم الآخر. وعبر عن التيقن بالظن. وقد يكون - وهو الأرجح - الذين يظنون أنهم إن قاتلوا قد يقتلون ويلاقوا ربهم فى يومهم هذا ولكنهم استهانوا بالموت فى سبيل الله. كما أنهم - لقوة إيمانهم ومع قلة عددهم - يعرفون أن النصر ليس بكثرة العدد فالتصر من عند الله وأن الفئة القليلة قد تغلب الفئة الكثيرة بإذن الله.

« فلما فصل طالوت بالجنود قال إن الله مبتليكم بنهر. فمن شرب منه فليس منى ومن لم يطعمه فإنه منى. إلّا من اغترف غرفة بيده. فشربوا منه إلّا قليلا منهم. فلما جاوزه هو والذين

معه قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده. قال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله والله مع الصابرين». (٢٤٩-البقرة).

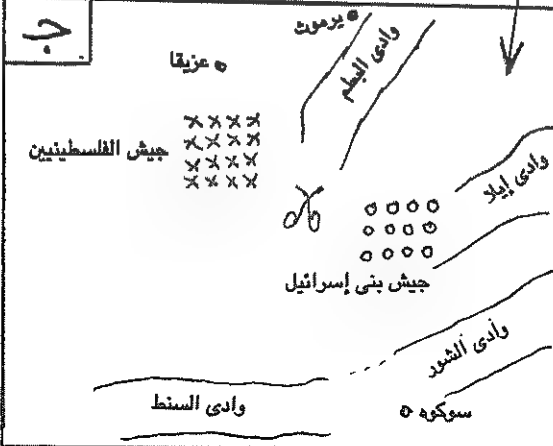
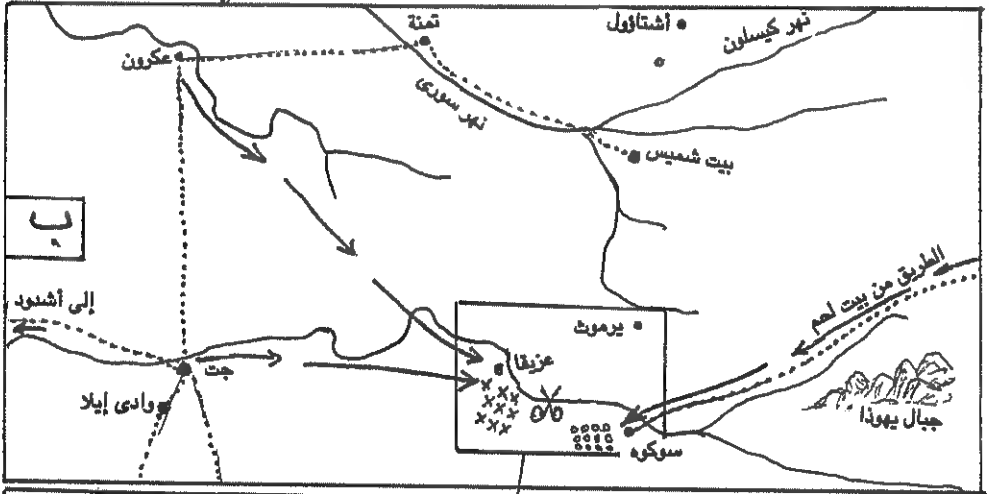
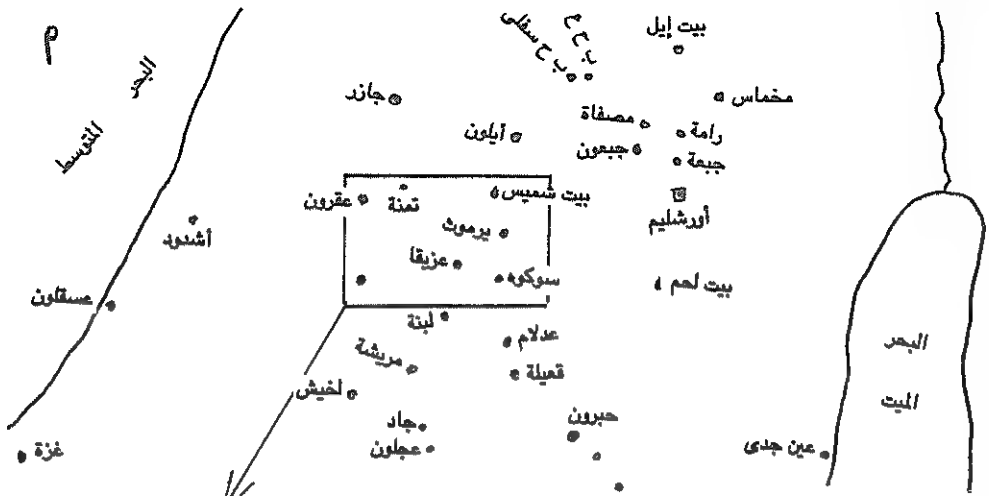
وتقدمت القوات الفلسطينية من عكرون ومن جت وتجمعت بين سوكونه وعزيقا على الجانب الغربي من وادي البطم. بينما تجمعت القوات الإسرائيلية القادمة من بيت لحم ومن جبال يهوذا في وادي إيلاه وعلى رأسها شاول (شكل ٢٩ ج).

جالوت = جليات = Goliath :

وخرج رجل مبارز من جيوش الفلسطينيين اسمه جليات. وحسب وصف التوراة له «كان طوله ستة أذرع وشبر (حوالي ٢,٥ متر) وعلى رأسه خوذة من نحاس. وكان لابسا درعا حرشفيا ووزن الدرع ٥٠٠٠ شاقل نحاس (الشاقل ١١,٤ جم أى ٥٧ كيلو جراما) وجرموقا نحاس على رجليه ومزراق نحاس بين كتفيه. وقناة رمحه كنول النساجين. وسنان رمحه ٦٠٠ شاقل حديد (٧ كيلو جرامات) وحامل الترس كان يمشى قدماه (١ صموئيل ١٧:٦). وكان يزهو بكبرياء وصلف ويقول: أنا الفلسطيني! هل من مبارز؟» وكانت القاعدة آنذاك أنهم ينتخبون ممثلين من الجيوش المتحاربة يتبارزون قبل بدء القتال الفعلي بين الجيوش والجانب الذى ينتصر أبطاله فى هذه المبارزات ترتفع معنويات جنوده كثيرا مما يكون له أثر كبير على سير المعركة بعد ذلك. وكان بروز جليات هكذا لابسا دروعه المخيفة هذه مدعاة لبث الرعب فى نفوس الإسرائيليين. وكان جليات يصيح فى الإسرائيليين: اختاروا لأنفسكم رجلا ولينزل إليّ. فإن قدر أن يحاربني ويقتلني نصير لكم عبدا. وإن قدرت أنا عليه وقتلته تصيرون أنتم لنا عبيدا وتخدموننا. ولما سمع شاول وجميع إسرائيل كلام الفلسطيني هذا ارتاعوا وخافوا جدا. وكان أبناء يسي الثلاثة الكبار - إخوة داود - وهم ألياب وأبيناداب وشمى - قد تبعوا شاول إلى الحرب. أما داود فقد بقى ليرعى الغنم. وأراد يسي أن يطمئن على سلامة أبنائه الثلاثة فأمر داود أن يذهب إلى مكان المعركة ليأتيه بخبرهم. وظل جليات يخرج كل يوم فى درعه يزهو بنفسه ويدعو من يجد فى نفسه الشجاعة من بنى إسرائيل على مبارزته أن يتقدم إليه فلا يتقدم أحد. ولتشجيع أحد الجند على مبارزته أعلن شاول أنه سيعطى الرجل الذى يقتل جليات أموالا طائلة ويؤزجه ابنته.

جليات أم جالوت ؟

ذكر اسم ذلك الفلسطيني فى التوراة «جليات» وراح المستشرقون يطنطنون ويتقولون إن محمدا - صلى الله عليه وسلم - قد أخطأ عند سماعه اسم «جليات» وقال «جالوت». والحقيقة أن القرآن الكريم قد أورد اسم «جالوت» ليرد الاسم إلى معناه الحقيقى. فاسم «جليات» كما يقول مفسرو أهل الكتاب مشتق من الجذر العبرى «جلا» وهو جذر له مقابل فى العربية وبنفس



شكل ٢٩ - الحرب بين شاول والفلسطينيين .

○ مكان المعركة .

..... الطرق .

المعنى حين نقول «جلا عن وطنه» وجاء في قاموس الكتاب المقدس (ص ٢٦٥) جليات اسم كنعاني معناه «سبى أو نفى». ولا يُتَصَوَّرُ أن الفلسطينيين الذي كان يتحدى بنى إسرائيل في ساحة اللقال يُسمَّى «جليات» بمعنى الأسير أو المنفى أو السبى! ويرى الأستاذ رؤوف أبو سعده (من إعجاز القرآن. ج٢ . ص ١٣٩) أن «جالوت» مشتق من فعل «جلا» ونقول جلا الصدا عن سيفه. وجلا الأمر أى أوضحه. وقال الحجاج قولته الشهيرة: أنا ابن جلا وطلأع الثنايا. وكان جالوت فارسا شجاعا يتحدى المبارزين فى وضوح وجلاء وكان ظاهرا بين قومه وجاء القرآن الكريم بصيغة المبالغة من «جلا» بهذا المعنى فقال «جالوت» كما يقال على من بالغ الطغيان «طاغوت». وهكذا نرى أن الاسم الذى اختاره القرآن الكريم هو الأصح لصفة هذا الفلسطيني عما سمته به التوراة «جليات» بمعنى الأسير أو السبى.

«وقتل داود جالوت» :

نعود ثانية إلى أرض المعركة وجالوت يروح ويגיע متبخترا فى درعه الحديدى يدعو من يجد فى نفسه الشجاعة لقتاله فلا يتقدم أحد. ورأى داود فعل جالوت وما يقول من تهكم على بنى إسرائيل - وساء ذلك وقال: من هو هذا الفلسطيني الأغلف حتى يُعَيَّرُ صفوف الله الحي. وسأل عما يعطونه لرجل يقتله ويزيل العار عن إسرائيل. وسمع ألياب - أخو دود الأكبر - كلام داود واستهزاء به لأمه على ترك الغنم فى البرية والمجئ للتفرج على الحرب. ولكن داود راح يهدد جليات بالقتل. وسمع شاول بذلك فاستدعى داود. وقال داود إنه مستعد لمحاربة هذا الفلسطيني. وأشفق عليه شاول وقال له: لا تستطيع لأنك غلام وهو رجل حرب منذ صباه. ورد عليه داود أنه بينما كان يرعى الغنم إذ هجم عليها أسد ودب فضربهم وقتلهم. فقال له شاول: اذهب وليكن الرب معك. وألبسوا داود درعا وخوذة من الحديد ولم يكن قد لبسها من قبل فلم يستطع السير بهما ونفضهما عن نفسه. كان داود يعلم أن النصر هو من عند الله أولا وأخرا. وأن الإيمان الحقيقى أقوى من أى درع. فتقدم ليقاتل جالوت وليس معه إلا عصاه التى يهش بها على الغنم والحجارة التى يرمى بها الذئاب خمسة حجارة فى جراب ومقلعه فى يده. ولما رأى الفلسطيني داود استحققه لأنه كان غلاما وقال له: ألعلى أنا كلب حتى تاتى إلى بعصا؟ وبدأ يسب داود وإلهه. وقال لداود تقدم إلى فأعطى لحمك لطيور السماء ووحوش البرية. فقال داود لجالوت: أنت تاتى إلى بسيف ورمح وترس وأنا آتى إليك باسم رب الجنود إله صفوف إسرائيل الذين عيرتهم. هذا اليوم يحبسك الرب فى يدي فأقتلك وأقطع رأسك وأعطى جثث جيشك لطيور السماء وحيوانات الأرض. فتعلم كل الأرض أنه يوجد إله لإسرائيل. وتعلم هذه الجماعة كلها أنه ليس بسيف ولا برمح يخلص الرب. لأن الحرب للرب وهو يدفعمك ليدنا. وتقدم جالوت للقاء داود. ولكن داود أسرع وأخذ حجرا من جرابه ورماه بالمقلع فأصابه فى جبهته.

وسقط جالوت على الأرض من شدة الضربة فأسرع داود إليه وأخذ سيفه منه وقتله به وقطع رأسه. ولما رأى الفلسطينيون ذلك خافوا وبدأوا في الفرار ولحقهم جنود بني إسرائيل وقتلوا منهم الكثير. وعاد داود إلى معسكر الملك شاول. وكان يوناتان ابن شاول شاهداً على ما فعل داود فأعجب به وأحبه وخلع عليه جبته وأعطاه أيضاً سيفه وقوسه ومنطقته. كما أن شاول عينه رئيساً لفرقة من الجنود وحسن في عين الشعب.

«فهزمهم بإذن الله وقتل داود جالوت». (٢٥١-البقرة).

وخرج النساء من جميع مدن إسرائيل بالغناء والرقص للقاء شاول بدفوف وكُنَّ يُحيين داود لشجاعته. وبدأت الغيرة تدب في قلب شاول وخشى أن ينتزع داود الملك منه وخاصة أن صموئيل النبي قد سبق وأخبره أنه لم يعد مرغوباً فيه من قِبَل الرب. وخشى أن يكون داود هو ملك إسرائيل المقبل. ولم يكن يعلم أن صموئيل النبي قد مسح داود فعلاً ملكاً على إسرائيل لأن ذلك تم - كما سبق أن ذكرنا - في سرية تامة (ص ٩١). وكان المفروض - حسب ما وعد شاول - أن يعطى ابنته مِثْرَبَ زوجة لداود. ولكنه أعطاها لعدرئيل. أحد ضباط جيشه ولم يكن داود قد قاتل طمعاً في الجائزة التي رصدها شاول ولا للزواج من ابنته. ولكن ابنة شاول الصغرى «ميشال» أو «ميكال» كانت قد أحبَّت داود وعلم أبوها بذلك فرحبَ بزواجها من داود ظاناً أنه بذلك يطويه تحت جناحه فلا ينافسه على الملك. وأرسل شاول رسولا يحث داود على التقدم لطلب يد ابنة الملك. فقال لهم داود أين أنا من الملك وأنا رجل مسكين. ولما أخبروا شاول بذلك طلب منهم أن يقولوا لداود إن الملك لا يهيمه الجاه ولا الثروة. بل يكفيهِ أنه رجل شجاع وأمين وهذا كافٍ. وتمت المصاهرة وتزوج داود ميكال ابنة شاول.

شاول يحاول قتل داود :

عادت الغيرة تعمل عملها في قلب شاول فحرَّض أبناءه وعبيده على قتل داود. وكما سبق أن قلنا إن يوناتان ابن شاول كان قد أحب داود فأفوضى إليه بما ينتويه أبوه تجاهه ونصحه بأن يأخذ حذره. ثم راح يوناتان يدافع عن داود عند أبيه فصفت نفسه مؤقتاً وتراجع عن قتل داود.

وانتصر داود في معركة أخرى بينه وبين الفلسطينيين. وعاد الروح الرديء يتلبس شاول ويحرَّضه على التخلص من داود. ويقول التوراة (١ صموئيل ١٩: ١٠) إن شاول انتهنز فرصة انفراذه بداود وهجم عليه برمح وداود ليس معه سلاح فكان يدفع الرمح بيده ويتفاداه حتى استطاع أن ينجو منه وهرب وعاد إلى بيته. فأرسل شاول رجالاً لبيت داود ليقتلوه عند خروجه في الصباح ولما كان رجال شاول يحيطون بالبيت تضرَّع داود إلى الله فقال :

المزمور (٥٩) :

أنقذني من أعدائي يا إلهي. من مُقَاوِمِيَّ احمني. نجني من فاعلي الإثم. ومن رجال الدماء

خَلَّصْنِي لِأَنَّهُمْ يَكْمُنُونَ لِنَفْسِي. الْأَقْوِيَاءُ يَجْتَمِعُونَ عَلَيَّ. لَا لِأَثْمِي وَلَا لِخَطِيئَتِي يَا رَبِّ. بَلَا إِثْمَ مِنِّي يَجْرُونَ وَيُعَدُّونَ أَنْفُسَهُمْ. اسْتَيْقِظْ إِلَى لِقَائِي. انْظُرْ وَأَنْتَ يَا رَبُّ إِلَهَ الْجُنُودِ. إِلَهَ إِسْرَائِيلَ. كُلُّ غَادِرٍ أَثِيمٌ لَا تَرْحَمُ. إِلَهِي رَحْمَتُهُ تَتَقَدَّمُنِي. اللَّهُ يَرِينِي أَعْدَائِي. خَطِيئَةُ أَفْوَاهِهِمْ هِيَ كَلَامٌ شَفَاهَهُمْ وَلِيؤْخِذُوا بِكِبْرِيَاءِهِمْ وَمِنَ اللَّعْنَةِ وَمِنَ الْكَذْبِ الَّذِي يُحَدِّثُونَ بِهِ. أَمَّا أَنَا فَاعْنَى بِقُوَّتِكَ. وَأَرْثَمُ بِالْغَدَاةِ بِرَحْمَتِكَ لِأَنَّكَ كُنْتَ مُلْجَأً لِي وَمُنَاصَاً فِي يَوْمِ ضَيْقِي. يَا قُوَّتِي. لَكَ أَرْثَمُ لِأَنَّ اللَّهَ مُلْجَأِي إِلَهَ رَحْمَتِي.

وساعدته ميكال زوجته على أن يهرب من كوة في البيت ووضعت في الفراش بعض التراقيم (تماثيل صغيرة) ولبدة معزى مكان الرأس وغطته بثوب حتى إذا نظروا من فرجة في الباب ظنوا أنه داود نائم في فراشه. وفي الصباح دخلوا عليها البيت وسألوا عن داود فأخبرتهم أنه مريض في الفراش. فلما هجموا على الفراش ليقتلوه لم يجدوا إلا التراقيم ولبدة المعزى. وغضب شاول على ابنته لأنها مكنت داود من الهرب. وطلّقها من داود وزوّجها إلى أحد جنوده واسمه «فلطى ابن لايش» (١ صموئيل ٢٥: ٤٤). وبالطبع كان هذا زواجا باطلا لأن الرجل هو الذي يملك حق تطليق زوجته وداود لم يطلّقها وسنعود إلى هذه النقطة فيما بعد (ص ١١٩).

بعد أن هرب داود من رجال شاول ذهب إلى صموئيل النبي في الرامة وأخبره بما فعل شاول معه. ثم انتقلا إلى البلدة المجاورة وهي نايوث وفي هذا المكان كان يجتمع القديسون حيث يرأسهم صموئيل النبي يتعبدون لله وبعضهم كان يطمع أن ينزل عليه الوحي فيتنبأ (يصبح نبيا) وعلم شاول بذلك فأرسل فرقة من الجنود لأخذ داود ولكنهم انضموا إلى رجال صموئيل وأرسل فرقة ثانية انضمت هي الأخرى لصموئيل. فلم ير شاول بدا من الحضور بنفسه واندس بين القديسين ليصل إلى داود. ورأه الناس وتعجبوا وقالوا: أشاول أيضا بين الأنبياء! فصارت مثلا عند أهل الكتاب. حين يرون رجلا فاسدا في وسط أهل التقوى والصلاح.

وعاد داود إلى الرامة وقابل يوناثان ابن شاول واشتكى إليه من أفعال والده. وكما سبق أن قلنا إن يوناثان كان يحب داود ويخلص له النصيحة فأخبره أن والده لا يفعل شيئا دون أن يستشير. وكان من عادة شاول أنه في أول كل شهر يصنع وليمة تستمر ثلاثة أيام يدعو إليها رجال الحاشية وضباط الجيش. وهناك أمكنة على المائدة بجوار مكان شاول مخصصه لابنائه ولزوج ابنته - داود - ونصح يوناثان داود بأن لا يحضر الوليمة ووعده بأنه سيكلم أباه في أثناء الوليمة لإصلاح الجفوة التي بينهما. وفي اليوم الأول للوليمة وجد شاول مكان داود خاليا. ولما لم يأت في اليوم التالي أيضا سأل ابنه يوناثان عنه فأخبره أنه ذهب إلى بيت لهم لأن عندهم ذبيحة للعشيرة وأنه سمح له بالذهاب. فغضب شاول على ابنه يوناثان ولامه على الصداقة بينه وبين داود. وبدأ يوغر صدره على داود بدعوى أنه يخطط لاغتصاب الملك منه

وبذلك لن يؤول إليه الملك في المستقبل. ولكن يوناثان لم يهمله هذا الأمر وكل ماكان يهمله هو سلامه صديقه داود. وأرسل يحذره وطلب إليه الهرب من بيت لحم.

هرب داود إلى فوب Nob وهى مدينة الكهنة فى أرض بنيامين ويحتمل أنها حاليا قرية العيساوية ٥, ٢كم شمال شرق أورشليم. ولجأ إلى أخيمالك الكاهن وادّعى أنه خرج فى مهمة عاجلة للملك فلم يأخذ معه خبراً ولا سلاحاً. وكان الخبز الوحيد الموجود آنئذ هو الخبز المقدس فأعطاه أخيمالك منه. ثم إن داود أخبره أنه لم يأخذ بيده سيفاً أو رمحاً لأن أمر الملك كان عاجلاً فقال الكاهن: إن سيف جوليات الفلسطينى موجود وأعطاه له. فأخذ داود الخبز والسيف ومضى.

كان الخبز المقدس يوضع على المائدة فى القدس داخل المسكن ويأكل منه الكاهن وعائلته ولا يحق لأحد آخر أن يأكل منه. وإلى هذا أشار السيد المسيح عليه السلام فى قوله: «أما قرأتُم ما فعله داود حين جاع هو والذين معه. كيف دخل بيت الله وأكل خبز التقدمة. الذى لم يحل أكله له ولا للذين معه. بل للكهنة فقط» (إنجيل متى ١٢: ٢).

كان هناك رجل اسمه دواغ الأدومى جاسوس لشاول. فراح وأخبر شاول بما حدث. فجاء شاول على عجل إلى نوب للقبض على داود فوجده قد هرب منها.

داود يهرب إلى أرض الفلسطينيين :

إزاء هذه المطاردة فى كل مكان يذهب إليه لم يكن أمام داود من سبيل آخر إلا أن يهرب إلى «جث Gath» وهى إحدى مدن الفلسطينيين الخمس العظمى (ص ١١) وملكها أخيش Achish كان عدواً لدوداً لبنى إسرائيل. وظن داود أن أخيش سيرحب به لما هو معروف عن عداوة شاول لداود. ولكنه أشتَم من أخيش الغدر إذ لم ينسى الفلسطينيون أن داود هو الذى قتل جالوت وتسبب فى هزيمتهم فألقوا القبض عليه. فاحتال لينجو. فتظاهر بالجنون وكان يخرش الباب ويسيل لعابه على لحيته وهذا يعتبر من علامات الجنون فتركوه لحاله. وهرب داود إلى الجبال. ولعل هذا كان من أصعب المواقف التى جابهها داود. فشاول يطارده فى كل مكان والفلسطينيون كادوا أن يتمكنوا منه لولا تظاهره بالجنون فراح يضرع إلى الله بهذا المزمو (٥٦) قائلا :

ارحمنى يا الله لأن الإنسان يتهممنى واليوم كله محارباً يضايقنى. تهمنى أعدائى اليوم كله لأن كثيرين يقاوموننى بتجبر وكبرياء. فى يوم خوفى أنا عليك أتكلم. الله أفتخر بكلامه. على الله توكلت فلا أخاف ماذا يصنعه بى البشر. اليوم كله يُحرِّفون كلامى. على كل أفكارهم بالشر. يلاحظون خطواتى عندما ترصدوا نفسى. على إثمهم جازهم. بغضب أخضع الشعوب يا الله. اجعل أنت دموعى فى رِجْلك حينئذ يرتد أعدائى إلى الوراء فى يوم أدعوك فيه. على الله

توكلت فلا أخاف. اللهم على نذورك. أوفى ذبائح شكر لك لأنك نجيت نفسى من الموت. نعم
ورجلى من الزلق. لكى أسير قدام الله فى نور الأحياء.

وكذلك تضرع إلى الله بالمزمور التالى (٣٤) :

أبارك الرب فى فى كل حين. دائماً تسبيحه فى فمى بالرب تفتخر نفسى. عظموا الرب
معى. ولنعمل اسمه معاً. طلبت إلى الرب فاستجاب لى. ومن كل مخاوفى أنقذنى. نظروا إليه
واستناروا ووجوههم لم تخجل. هذا المسكين صرخ والرب استمعه. ومن كل ضيقاته خلصه.
ملاك الرب حال حول خائفيه وينجيهم. نوقوا وانظروا. ما أطيب الرب. طوبى للرجل المتوكل
عليه. اتقوا الرب يا قديسيه لأنه ليس عوزٌ لمنقيه. طالبو الرب لا يعوزهم شىء من الخير.

ومن المزمور ١٤٠ :

أنقذنى يارب من أهل الشر. من رجل الظلم احفظنى. الذين يتفكرون بشور فى قلوبهم.
اليوم كله يجتمعون للقتال. سنوا ألسنتهم كحية. حمة الأفعوان تحت شفاههم. احفظنى يارب
من يد الشرير. من رجل الظلم أنقذنى. أخفى لى المستكبرون فخاً وحبالاً. وضعوا لى أشراكا.
قلت للرب أنت إلهى. اصغ يارب إلى صوت تضرعاتى.

ومن المزمور ١٤١ :

يارب إليك صرخت . أسرع إلى. اصغ إلى صوتى عندما أصرخ إليك لتستقيم صلاتى
قدامك. لا تمل قلبى إلى أمر ردىء.

هذه مجرد عينة من تضرعات داود إلى الله كى يحميه من أعدائه الذين كانوا يطاردونه فى
كل مكان: شاول من ناحية والفلسطينيين من ناحية أخرى. ولجأ داود إلى مغارة تسمى مغارة
عدلام Adullam وهى حالياً مغارة الشيخ مذكور حوالى ٢٧ كم جنوب غرب أورشليم والمغارة
طولها أكثر من ١٦٠ متراً وتتسع لمئات الرجال وتسمى أيضاً مغارة وادى قريطون (قاموس
الكتاب المقدس . ص ٦١٣). وفيها اختبأ داود (شكل ٢٩ أ) .

ولما كان مختبئاً فى المغارة تضرع بهذا المزمور (١٤٢) :

بصوتى إلى الرب أصرخ. بصوتى إلى الرب أتضرع. أسكب أمامه شكواى بضيقى قدامه
أخبر. عندما أعيت روحى فى وأنت عرفت مسلكى. فى الطريق التى أسلك أخفوا لى فخاً.
صرخت إليك يارب. قلت أنت ملجئى. اصغ إلى صراخى لأنى قد تذللّت جداً. نجنى من
مضطهدى لأنهم أشد منى. أخرج من الحبس نفسى لتحميد اسمك.

وتضرع أيضاً بهذا المزمور (١٤٣) :

يارب اسمع صلاتى. واصغ إلى تضرعاتى بأمانتك. استجب لى بعدلك لأن العدو قد
اضطهد نفسى. سحق إلى الأرض حياتى. أجلسنى فى الظلمات مثل الموتى. أعيت فى روحى.

تَحِيرُ فِي دَاخِلِي قَلْبِي. لَهَجْتَ بِكُلِّ أَعْمَاكَ. بِصَنَائِعِ يَدَيْكَ أَتَأَمَّلُ. بِسَطْتَ إِلَيْكَ يَدَيَّ. أُجْبِنِي يَارَب. فَنِيتُ رُوحِي. لَا تَحْجِبْ وَجْهَكَ عَنِّي. أَسْمَعْنِي رَحْمَتَكَ لِأَنِّي عَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ. عَرَّفْنِي الطَّرِيقَ الَّتِي أَسْلُكُ فِيهَا لِأَنِّي إِلَيْكَ رَفَعْتُ نَفْسِي. أَنْقِذْنِي مِنْ أَعْدَائِي يَارَب. إِلَيْكَ التَّجَانَّتْ أَنْتَ إِلَهِي. مِنْ أَجْلِ اسْمِكَ يَارَب تَحْيِينِي. بَعْدَكَ تَخْرُجُ مِنَ الضِّيقِ نَفْسِي. وَبِرَحْمَتِكَ تَسْتَأْصِلُ أَعْدَائِي وَتُبِيدُ كُلَّ مَضَايِقِي نَفْسِي لِأَنِّي أَنَا عَبْدُكَ.

واستجاب الله لتضرعاته. فقد سمع إخوته أنه لجأ إلى مغرة عدلأم. فنزلوا إليه. هم وجميع بيت أبيه. واجتمع إليه كل رجل مضطهد ومظلوم فتنجّم له حوالي ٤٠٠ رجل. وجعل من المغارة مركز قيادة له. وأصبحت هذه المجموعة هي السند الحربي له ينطلق بها لعملياته ثم يعود إلى المغارة ثانية. وخاف داود على أبويه من بطش شاول لوبقيا في نطاق مملكة إسرائيل. وكانت راعوث - زوجة جد يسى والده - مؤابية من بيت شديد البأس في مؤاب. فذهب إلى «مصفاة مؤاب» شرقي البحر الميت قرب نهاية الأردن وطلب من ملك مؤاب أن يبقى أباه وأمه عنده وتحت حمايته حتى يعلم ما ينتهي به المطاف. وظل والداه عند ملك مؤاب كل الأيام التي كان فيها داود مطاردا في الجبال. وبدأ أتباعه يتزايدون حتى وصلوا إلى ٦٠٠ رجل. وكان من بينهم كاهن اسمه جاد انضم إلى داود وأصبح الرائي الخاص به أي الكاهن الذي يستشيريه قبل الإقدام على عمل ما. ويبدو أن النبوة لم تكن قد أعطيت بعد لداود. وكثر أعوان داود من الرجال الشجعان بالإضافة إلى المعونة الدينية بواسطة الكاهن جاد لإقامة الشعائر الدينية في هذا المجتمع الصغير. وظل شاول يطارد داود ويتبعه في صحراء يهوذا في الجنوب. وكان السكان المحليون يعطفون على داود ويساعدونه بالمؤن والزاد ويأخبار تحركات شاول حتى يستطيع الإفلات من رجاله. وكان داود في المقابل يحمي هؤلاء السكان من أعدائهم وخاصة أنه كان يُنظرُ إليه على أنه رئيس سبط يهوذا وملك إسرائيل المقبل. إلا أن هذا لم يمنع شاول من استمالة سكان قريتي زف Ziph وكارمل Carmel وهما قريتان في يهوذا جنوب حبرون (انظر شكل ٢٩ أ) فحاول سكان القريتين الإيقاع بداود لتسليمه لشاول ولكنه أقلت منهم. وكان من الصعب على داود إعاشه رجاله في صحراء يهوذا لقلة خيراتها فيضطر إلى اللجوء إلى القرى وفي هذا مخاطرة له ولرجالها فهو لا يضمن ولاء أهل هذه القرى. لذلك لجأ إلى عين جدى En Gedi على الشاطئ الغربي للبحر الميت حوالي ١٥ كم شرقي حبرون وفيها نبع عين جدى من الماء العذب وهو نبع فياض وتنحدر مياهه من علو شاهق على جبل صخري وعند أسفله أرض خصبة. ولغزارة المياه تجود زراعة الكروم والنخيل فاتخذها داود قاعدة له ولرجالها إذ تتوافر فيها مقومات المعيشة ويسهل الدفاع عنها. وكان شاول ينزل في جبعة في منطقة بنيامين ولام البنيامينيين لأنهم لا يحيطيون به بتحركات داود حتى يتمكن من القبض عليه .

«وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ» :

كانت إحدى العقبات التي يواجهها داود هي قلة السلاح بأيدي رجاله. فلم يكن أحد من رجاله يتقن صناعة الحدادة ذلك أن الفلسطينيين أثناء تسلطهم على أرض إسرائيل فرضوا عليهم ما يمكن تسميته «حظر التسلح» فمنعواهم من تعلم صناعة الحدادة أو إفتتاح دكاكين الحدادة أو أى «ورش» لطرق الحديد حتى إن الاسرائيلى إذا أراد أن يشحذ نصل منجله أو فأسه كان عليه أن يلجأ إلى أحد الفلسطينيين وقلّة هي التي تعلمت هذه الصنعة فيما بعد وعملت فى خدمة شاول. وكانت مشكلة أن يحصل داود على السيوف ولبطات الحرب لرجالها. وفى يوم من الأيام استغرق فى حل لهذه المشكلة وتضرّع بهذا المزمور (٩١): أقول للرب ملجئى وحصنى. إلهى فأتكل عليه لأنه ينجيك من فخ الصياد ومن الوياء الخطر. تحت أجنحته تحتمى. لا تخشى من خوف الليل ولا من سهم يطير فى النهار ولا من وباء يسلك فى الدجى ولا من هلاك يُفسد فى الظهيرة. يسقطُ عن جانبك ألف وترى مجازاة الأشرار. لأنك قلت أنت يارب ملجئى. جعلت العلى مسكنك. لا يلاقيك شر ولا تدنو ضربة من خيمتك لأنه يوصى ملائكته بك لكى يحفظوك فى كل طرقك. وعلى الأيدى يحملونك لئلا تصطدم بحجر رجلك. على الأسد والصل تطأ. الشبل والثعبان تدوس. لأنه تعلق بى أنجيه. أرفعه لأنه عرف اسمى. يدعونى فأستجيب له. معه أنا فى الضيق. أنقذه وأريه خلاصى.

وهكذا لما دعا داود الله استجاب له وأنقذه وكان الخلاص أن ألان له الحديد. قيل فصار الحديد فى يده مثل العجين يُشكّل كيف يشاء بدون حاجة إلى تسخين أو طرق. كما أن الله علّمه طريقه صنع دروع سابغات تغطى الجسم كله ولا تعوق حركة المحارب فكانت هذه ميزة تفوق بها على أعدائه. فقد كانت الدروع تصنع على هيئة صفائح ثقيلة مكونة من قطع تغطى الصدر والأيدى والأرجل فكانت تعوق المحارب عن الحركة وتجعله فريسة سهلة لمن يهاجمه من الجنب أو الخلف. كما أن المفاصل لابد أن تكون مكشوفة ليتمكن المحارب من الحركة فيمكن إصابته فيها. فعلمه الله كيفية صنع دروع سابغات، والسبورغ هو التمام والكمال. ويقال أسبغ الله عليه نعمه أى أتمّها:

«وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ. أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ وَقَدَّرَ فِى السَّرْدِ» .

والسرد النسيج ودروع مسرودة أى مكونة من حلقات يتداخل بعضها فى بعض كأنه النسيج. ويسرد الحديد إذا كان جيد السياق والمتابعة والنقاط مرتبط بعضها ببعض. وأمر داود أن يحكم وضع الحلقات ويقدّر السرد.

«وَعَلَّمَنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِتَحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ» .

وبهذا تمكن داود أن يصنع لرجالها سلاحا يفوق مالدى أعدائه. وتمكن من صد هجمات مطاردية. وشجّع هذا الكثيرين على الانضمام إليه وتزايد أعوانه وأصبح يسيطر على منطقة

كبيرة من أرض يهوذا في حين كان شاول يكتسب كل يوم كراهية بنى إسرائيل وإن كان يُخضعهم بالخوف والتسلط عليهم.

مذبحة نوب وكهنتها :

قلنا (ص ١٠١) إن داود كان قد هرب إلى نوب وكان فيها دواغ الأدمى رجل - كما تصفه التوراة - مملوء شر وجاسوس لشاول. أسرع إلى شاول وأخبره أن أخيمالك الكاهن تستر على داود وأعطاه من الخبز المقدس وأعطاه سيف جليات. فأرسل شاول وأحضر أخيمالك كاهن نوب وجميع أهل بيته وجميع كهنة نوب. وسأل شاول أخيمالك لماذا ساعد داود. فأجابه ومن من جميع عبيدك مثل داود. أمين وصهر الملك. وصاحب سرِّك ومكرِّم في بيتك. ولكن شاول حكم عليه بالقتل وأمر السعاة بتنفيذ الحكم فلم يمتثلوا. فأمر دواغ الأدمى فقام بقتل أخيمالك وجميع أهل بيته وقتل من الكهنة ٨٥ رجلا. ثم تحول إلى نوب نفسها وقتل جميع أهلها. الرجال والنساء والأطفال والرضع وحتى البهائم. كل ذلك حسب أمر شاول. ولم ينج أحد إلا ولد واحد لأخيمالك (اسمه أبيتار) هرب إلى حيث يقيم داود وأخبره بخبر مذبحة الكهنة وأهل نوب. فطمأنه داود على حياته وضمه إلى رجاله وصار رئيس كهنة له. وقال داود هذا المزمور (٥٢) ينعى فيه على دواغ الأدمى دوره في مذبحة الكهنة وأهل نوب: «لماذا تفتخر بالشر أيها الجبار. رحمة الله هي كل يوم. لسناك اخترع مفاسد كموسى مسنونة يعمل بالغش. أحببت الشر أكثر من الخير. والكذب أكثر من التكلم بالصدق. أحببت كل كلام مهلك ولسان غش». ثم يؤكد له أن كلامه الذي تسبب في هلاك أشخاص أبرياء فإن الله سيجازيه به فقال: «أيضا يهدمك الله إلى الأبد. يخطفك ويقطعك من مسكنك ويستأصلك من أرض الأحياء فيرى الصديقون ويخافون وعليه يضحكون: هو ذا الإنسان الذي لم يجعل الله حصنه. بل اتكل على كثرة غناه واعتز بقساده». وبالمقابلة بهذا المصير لدواغ الأدمى يرى داود نفسه كشجرة زيتونة مورقة ناضرة مثل تلك الأشجار التي لا تزال تنمو على منحدرات نوب فيقول: «أما أنا فمثل زيتونة خضراء في بيت الله. توكلت على رحمة الله إلى الدهر وإلى الأبد. أحمداً إلى الدهر يارب لأنك فعلت. وانتظرُ اسمك فإنه صالح قدام أتقيائك».

داود يحرر قعيلة :

كان الفلسطينيون قد هاجموا بلدة قعيلة Keilah (وهي مدينة في يهوذا على بعد ٣٠ كم جنوب غرب أورشليم) ونهبوها واحتلوا مساكنها. وأوحى إلى داود أن يذهب ويحارب الفلسطينيين ليحرر المدينة. وخاف رجاله من مجابهة الفلسطينيين ولكن الله أوحى إليه أنه سيؤيدهم وينصرهم. فتشجع رجاله. فذهب إلى قعيلة وحارب الفلسطينيين وهزمهم واستولى على مواشيهم وحرر المدينة وسكانها. وأقام بالمدينة هو ورجاله فترة من الوقت.

شاول يطارد داود فى برية يهوذا :

فرح شاول لما علم أن داود موجود بمدينة قعيلة فعزم على أن يحاصر المدينة ويقبض على داود ويقتله. واستشار داود الرب سائلاً: هل يسلمه أهلها؟ فأتاه الوحي أنهم سيسلمونه إلى شاول لو جاء إلى المدينة لأخذه ولن يدافعوا عنه. فخرج منها ونجا بنفسه ولجأ إلى برية زيف وهى المنطقة الوعرة التى تقع جنوب شرق حبرون وعلم شاول أن داود ترك قعيلة فعدل عن القدام إليها. ثم جاء الزيفيون إلى شاول فى جبعة وأخبروه أن داود يختفى فى تل حخيلة قريباً من زيف. فقام شاول ونزل معه ٣٠٠٠ رجل إلى برية زيف لكى يفتش على داود فى التلال والكهوف الموجودة بها.

ولجأ داود إلى الله وتضرع إليه بهذا المزمور (٥٤).

اللهم باسمك خلّصنى. ويقوّتك احكم لى. اسمع يا الله صلاتى. اصغ إلى كلام فمى لأن غريباً قد قاموا علىّ وعُتاة طلبوا نفسى. لم يجعلوا الله أمامهم. هوذا الله معين لى. (ثم يدعو على أعدائه) يرجع النثر على أعدائى. بحقّ أفنهم. أحمّد اسمك يارب لأنه صالح لأنه من كل ضيق نجانى. وبأعدائى رأيت عينى.

وفى المزمور (٥٥) يقول :

اسمع يا الله صلاتى ولا تتغاضى عن تضرعى. اسمع لى. واستجب لى. أتحير فى كربتى واضطرب من صوت العدو. أهلكهم يارب فرّق ألسنتهم. لأنى قد رأيت ظلماً وخصماً فى المدينة. نهاراً وليلاً يحيطون بها على أسوارها. أما أنا فإلى الله أصرخ والرب يخلّصنى. مساءً وصباحاً وظهراً أشكو وأنوح فيسمع صوتى. إلّق على الرب همك فهو يعولك. لا يدع الصديق يتزعزع إلى الأبد. وأنت يا الله تُحدرهم إلى جب الهلاك. رجال الدماء والغش لا ينصفون أيامهم. أما أنا فأتكل عليك.

يوناثان بن شاول يبايع داود :

وبحث يوناثان عن داود صديقه وذهب إليه وأيدّه وقال له: لا تخف لأن يد شاول أبى لن تجدك وأنت تملك على إسرائيل وأنا أكون لك ثانياً. وشاول أبى أيضاً يعلم بذلك. وتعهدا على الإخلاص وقطعا عهداً أمام الرب وأقام داود فى البرية أما يوناثان فعاد إلى بيته.

داود يتعفّف عن قتل شاول :

ظفر داود بشاول مرتين وكان فى إمكانه أن يقتله ولكنه لم يفعل ليظهر له أنه لا يكن له حقداً أو ضغينة علّه يكف عن مطاردته وقد حدثت المرة الأولى كما يلى :

قلنا إن داود لجأ إلى حصون الغاب فى تل حخيلة فى برية زيف وصعد الزيفيون إلى جبعة حيث يقيم شاول ليحرضوه على داود ويسلموه إليه. وأحس داود بذلك فترك حخيلة ونزل إلى

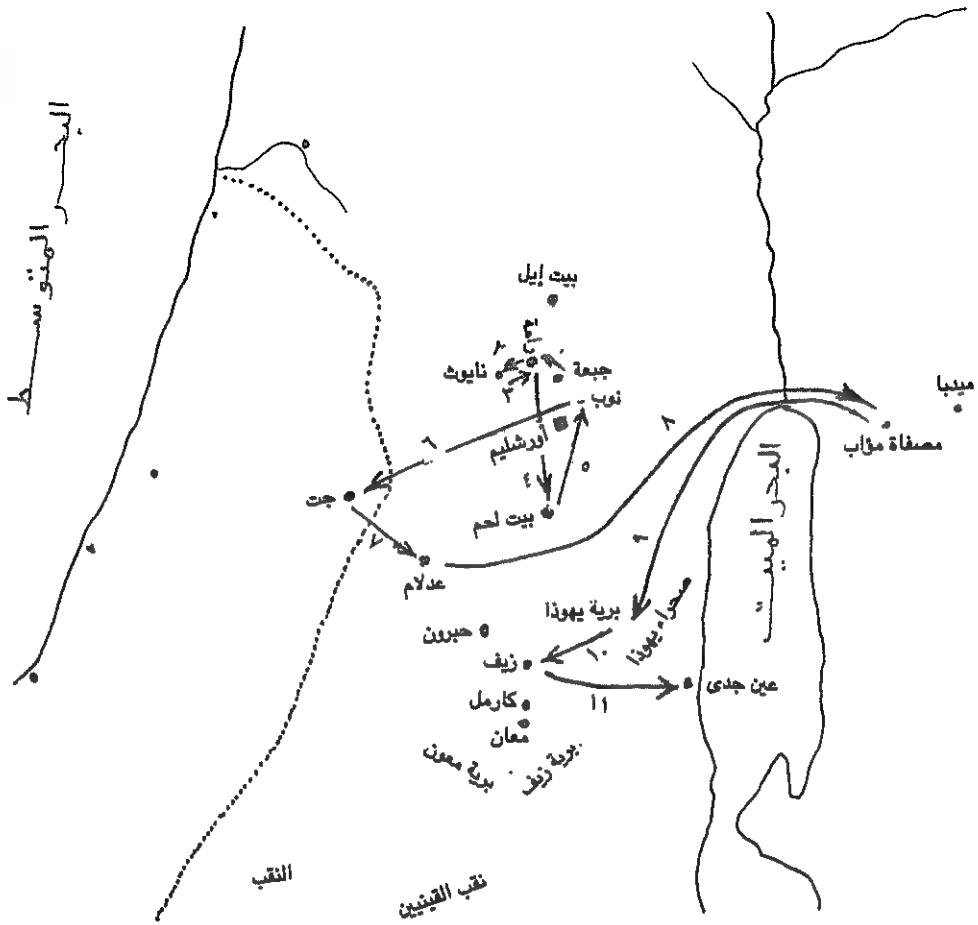
«برية معون» ومعون بالعبرية معناها سكن. ويوجد حاليا جبل مخروطي الشكل ١٣ كم جنوبي حبرون يسمى «معين» ويُرجَّح أنه هو معون (قاموس الكتاب المقدس ص ٩٠٩). واستجاب شاول للزيفيين ونزل برجاله للإمساك بدَّاود. ولكن الفلسطينيين انتهزوا فرصة انشغال شاول بمطاردة داود وبدأوا يغيرون على المدن الإسرائيلية فترك شاول داود مؤقتا ورجع لقتال الفلسطينيين وصد غاراتهم. وكان داود قد عاد إلى عين جدي. ولما فرغ شاول من حرب الفلسطينيين عاد لمطاردة داود. ولجأ شاول إلى كهف ليسترج فيه. وكان داود ورجاله جلوسا في مغارات متفرعة من الكهف نفسه. فقالوا له: لقد حان الوقت لتنتقم من عدوك الذي يطاردك في كل مكان. فقام داود وقطع قطعة من جبة شاول وهو نائم وقال لرجاله: حاشا لى من قبل الرب أن أقتل سيدى مسيح الرب فأمد يدي إليه. ومنعهم من إلحاق أى أذى بشاول. وقام شاول وخرج من الكهف ذاهبا فى طريقه. وهنا خرج داود من الكهف ونادى عليه وقال له: انظر ها هو طرف جبَّتكَ فى يدي ولو شئت لقتلتك. ولكنى لم أفعل لأن ليس فى يدي شر ولا جرم. ولم أخطئ إليك وأنت تتصيدنى لتقتلنى يقضى الرب بينى وبينك. وينتقم الرب لى منك. ولكن يدي لا تكون عليك. وأظهر شاول ندمه وعاهد داود ألا يضره بعد الآن. وعاد شاول إلى بيته فى جبعة وذهب داود ورجاله إلى قواعدهم فى البرية.

وفاة صموئيل النبي :

تقول التوراة (١ صموئيل ٢٥: ١) ومات صموئيل فاجتمع إسرائيل وندبوه ودفنوه فى بيته فى الرامة. ونزل داود إلى قرية «معون» فى برية معون جنوب حبرون.

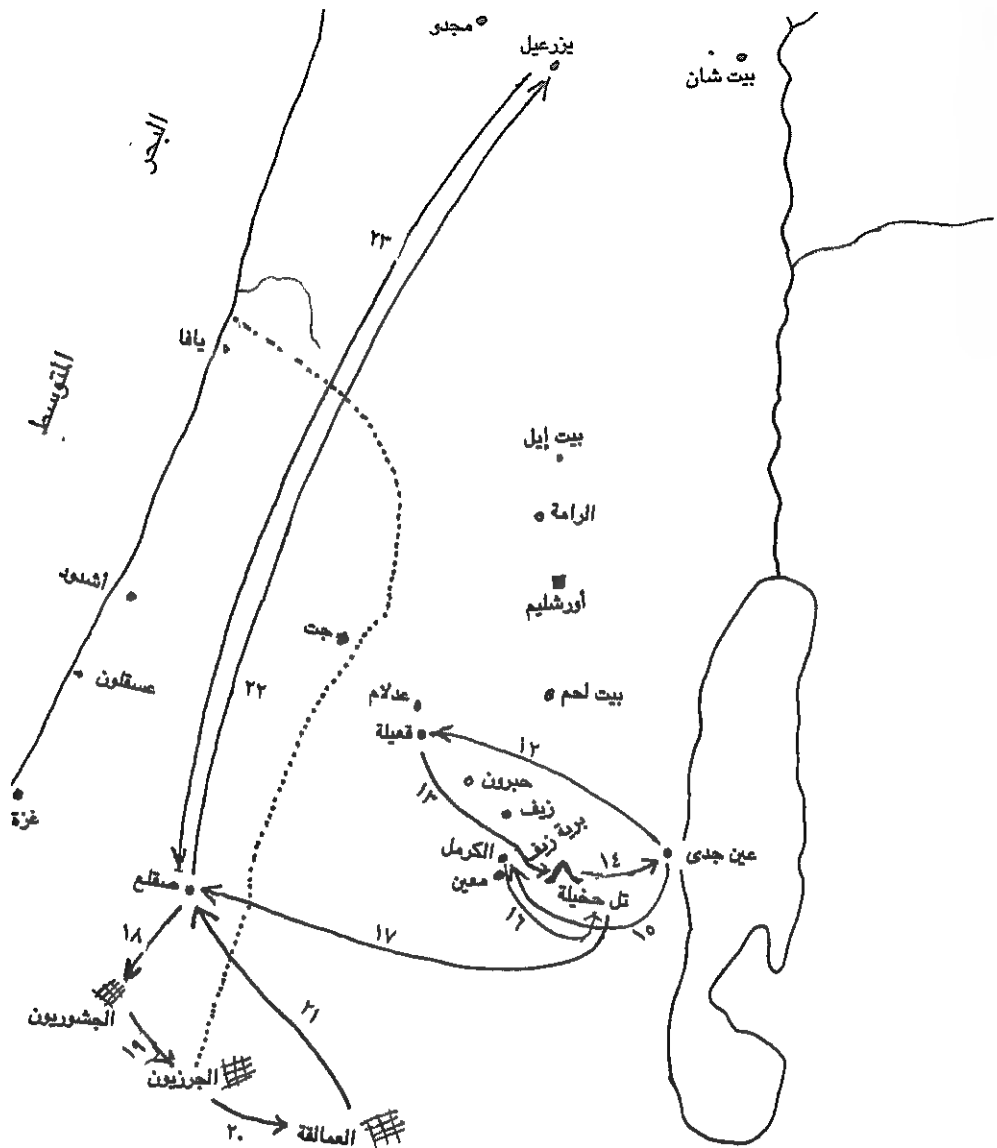
داود وأبيجال :

كان نابال رجلا من بلدة «الكرمل» وهى بلدة فى جبال يهوذا تقع ٢ كيلو متر شمال بلدة معون - المذكورة أعلاه - وكان لنابال ثروة عظيمة ٣٠٠٠ من الغنم و ١٠٠٠ من المعز. وكان داود ينزل فى بلدة معون فأرسل رسلا إلى نابال يذكر له فيها أنه - أثناء مطاردات شاول له - لم يُغر على ممتلكاته بل كان دائما يتوخى سلامتها والمحافظة عليها. وطلب منه عدة خراف لرجاله. فرفض نابال بوقاحة. فأزعج داود تأديبه وقاد ٤٠٠ من رجاله وذهب لمهاجمته. وعلمت «أبيجال» زوجة نابال بسلوك زوجها الشائن مع داود والخطر المهدق بزوجها فأخذت بنفسها حملة كبيرة من الخبز والحبوب والنبيد على حمير وقادتها مع عبيد لها إلى حيث داود ورجاله واعتذرت له عن مسك زوجها ورجته أن يعفو عن وقاحتها فى الرد عليه. ورجته أيضا ألا يحمل فى نفسه ضغينة على زوجها وعندما يصير الأمر إليه فى المستقبل ويصبح ملكا على إسرائيل لا يقتله. وذكرته بأنه - داود - كريم مع أعدائه لم يخضب يده بدم شاول الذى يطارده فأحرى به ألا يسفك دما انتقاما لنفسه. فقال داود لأبيجال: مبارك الرب إله إسرائيل الذى أرسلك هذا اليوم لاستقبالى. ومبارك عقلك ومباركة أنت لأنك منعتنى اليوم من إتيان الدماء وانتقام يدي



شكل ٣٠ - مطاردات شاول لداود (١) .

- | | |
|---------------------------|-----------------------|
| ١ - من جبعة إلى الرامة . | ٧ - إلى عدلام . |
| ٢ - من الرامة إلى نايوث . | ٨ - إلى مصفاة مؤاب . |
| ٣ - عودة إلى الرامة . | ٩ - إلى صحراء يهوذا . |
| ٤ - إلى بيت لحم . | ١٠ - إلى زيف . |
| ٥ - إلى نوب . | ١١ - إلى عين جدى . |
| ٦ - إلى جت . | |



شكل ٣١ - مطاردات شاول لداود (ب) .

- | | |
|----------------------------------|-------------------------------|
| ١٨ - محاربة الجشوريين . | ١٢ - من عين جدي إلى قملية . |
| ١٩ - محاربة الجزيين . | ١٣ - إلى بركة زيف وتل حخيلة . |
| ٢٠ - محاربة العماقة . | ١٤ - إلى عين جدي . |
| ٢١ - العودة إلى صقلع . | ١٥ - إلى الكركم . نابال . |
| ٢٢ - إلى يزريعل . | ١٦ - إلى حخيلة . |
| ٢٣ - العودة من يزريعل إلى صقلع . | ١٧ - إلى صقلع . |

لنفسى، وأخذ داود ما أتت به من زاد له ولرجاله وقال لها: اصعدى بسلام إلى بيتك. قد سمعت لصوتك، وترك داود الرجل ليقصّ الرب منه. ولما عادت أبيجال إلى بيتها كان نابال قد أولم وليمة كبيرة احتفالاً بجزء صوف غنمه، وشرب كثيراً من الخمر. وبعد عشرة أيام مات. ولما علم داود بموته قال: مبارك الرب الذى انتقم لى من نابال وأمسك يدي عن الشر ورد الرب شر نابال على رأسه. وكان داود قد أعجب برجاجة عقل أبيجال وبجمالها. فلما انقضت عدتها أرسل يخطبها فوافقت فتزوجها وشاطرتها حفلة وتنقلاته. وكانت ضمن من أسرهم العماليق فى بلدة «زقلاج» Ziklag كما سيأتى فيما بعد وحررها داود ورافقته إلى حبرون حينما توج ملكاً على إسرائيل وهى والدته ابنة «كيلاب» Chieab .

داود يظفر بشاول ولا يقتله :

للمرة الثانية ظفر داود بشاول وكان فى مقدوره أن يقتله ولكنه تورع عن قتله. كان ذلك حين راح الزيفيون يحرضون شاول على داود للمرة الثانية وأخبروه أنه نزل فى حخيلة فقام شاول من جبعة ونزل إلى برية زف ومعه ٣٠٠٠ من رجاله ونصب خيمته هناك. وعلم داود عن طريق جواسيسه المكان الذى نزل به شاول. فتسلل ليلاً ومعه نفر قليل من رجاله إلى حيث خيمة شاول وبجوارها خيمة أبنير رئيس جيشه. وكان شاول نائماً ورمحه مركوز فى الأرض عند رأسه. فهمس رجال داود مزينين له أن يضربوا شاول بالرمح ويقتلوه. فرفض داود قائلاً: لا نُهلكه. فمن الذى يمد يده إلى مسيح الرب ويتبرأ؟ حى هو الرب. سوف يضربه أو يأتى يومه فيموت أو ينزل إلى الحرب ويهلك. حاشا لى من قبل الرب أن أمد يدي إلى مسيح الرب. وأخذ الرمح الذى عند رأسه وكوز الماء وذهبوا. وفى الصباح وقف داود على رأس الجبل المقابل لخيمة شاول ورجاله ونادى على أبنير ووبّخه لأنه لم يحرس سيده شاول الليلة الماضية وأراه رمحه الذى أخذه وكوز الماء وأنه كان فى إمكانه أن يقتل شاول ولكنه لم يفعل. ولما علم شاول بما حدث اعترف بخطئه فى حق داود وطلب منه أن يعود لخدمته متعهداً له ألا يسيء إليه فى المستقبل. ولكن داود رفض وطلب منه أن يرسل أحد غلمانه ليأخذ رمحه. ثم رجع شاول إلى جبعة. وفكر داود فى مكان يهرب إليه ولا تصل إليه يد شاول.

داود يتمركز فى أرض الفلسطينيين :

كان داود قد ضاق بمطاردات شاول المستمرة. كما أنه لم يشأ أن تكون نهاية شاول على يديه. فرأى أن خير وسيلة هى أن يلجأ إلى أرض الفلسطينيين. فذهب إلى «جت» وملكها أخيش واستأذن منه أن ينزل فى «صقلع» Ziklag التى تقع فى جنوب أرض الفلسطينيين ٢٢كم جنوب شرقى غزة. وهى فى الأصل كانت إحدى مدن شمعون. ثم لما ذاب سبط شمعون فى سبط يهوذا أصبحت إحدى مدن يهوذا ولكن الفلسطينيين استولوا عليها منذ مدة طويلة. ولعل ذلك كان هو السبب فى أن أخيش سمح له بالإقامة فيها إذا لو حاول شاول استردادها

فسيكفيه داود عبء الحرب إذ سيدافع عنها حتى لا تقع في يد شاول. فضلا عن كونها في الجنوب بعيداً عن المدن ذات الأغلبية الفلسطينية حتى لا يحدث احتكاك بين الفريقين. أما من وجهة نظر داود فلعل السبب الذي جعله يختارها لإقامته فهو وجود جالية كبيرة من بنى إسرائيل بها فضلا عن وقوعها في الجنوب بعيدة عن أعين الفلسطينيين مما يعطيه حرية في اختيار الأماكن التي ستكون هدفا لهجماته.

قلنا إن داود ذهب إلى أخيش ملك جت وكان هو الذي يترأس اتحاد الفلسطينيين في ذلك الوقت وطلب الإذن لنفسه ولزوجته ورجاله بالإقامة في صقلع فاذن له. ولعله كان من أقسى المواقف على داود أن يتظاهر بموالاته للفلسطينيين في حين أنه لم يكن كذلك. وكان كل ما يطمح فيه هو قطعة من الأرض يأمن فيها على نفسه وعلى رجاله يجعلها مركزا وينطلق منها إلى عملياته. وانضم إليه في صقلع عدد كبير من بنى إسرائيل من أسباط مختلفة. فمن سبط بنيامين - الذي منه شاول - انضم إليه أخيعزر ومعه عدد كبير من الرجال: ومن بنى جاد انضم إليه عدد كبير أيضا يرأسهم عازر ومن سبط يهوذا رجال كثيرون. فخرج داود لاستقبالهم وقال لهم: إن كنتم قد جئتم بسلام إلى كى تساعدونى يكون لى معكم قلب واحد. وإن كنتم جئتم لى تدفعونى لعدوى (شاول) ولا ظلم فى يدي فليُنظر إله آبائنا وينصف. فرد رؤساء الجماعات قائلين: نحن يادادود معك. سلام لك وسلام لمساعديك لأن إلهك معيناك. فضمهم داود إلى رجاله الذين زاد عددهم كثيرا وبلغوا أكثر من ٦٠٠٠ رجل (أيام أول ١٢).

داود يحارب أعداء إسرائيل:

الجشوريون قبيلة من القبائل الكنعانية كانت تقطن جنوب فلسطين في السهل الساحلى. ويجاورهم شرقا قبيلة الجرزيون في جنوب يهوذا ويقيمهم العمالة (شكل ٣١). وكانت هذه القبائل كثيرا ما تهاجم سكان يهوذا وتستولى على مواشيهم ومحاصيلهم. وتظاهر داود بأنه خارج ليحارب الإسرائيليين في جنوب يهوذا وحارب هذه القبائل وعاد بالغنائم وأرسل جزءا منها إلى أخيش ملك جت ولما سألته عن مصدرها أخبره بأنه أغار على جنوب يهوذا وسرَّ أخيش إذ اعتقد أن داود أصبح مكروها لدى الإسرائيليين وأنه بذلك سيكون طوع يديه. وأرسل داود جزءا من الغنائم إلى رؤساء يهوذا فشكروا له صنيعه بأن منع عنهم غارات هذه القبائل وصار محبوبا لديهم.

الاستعداد لمعركة مع الفلسطينيين :

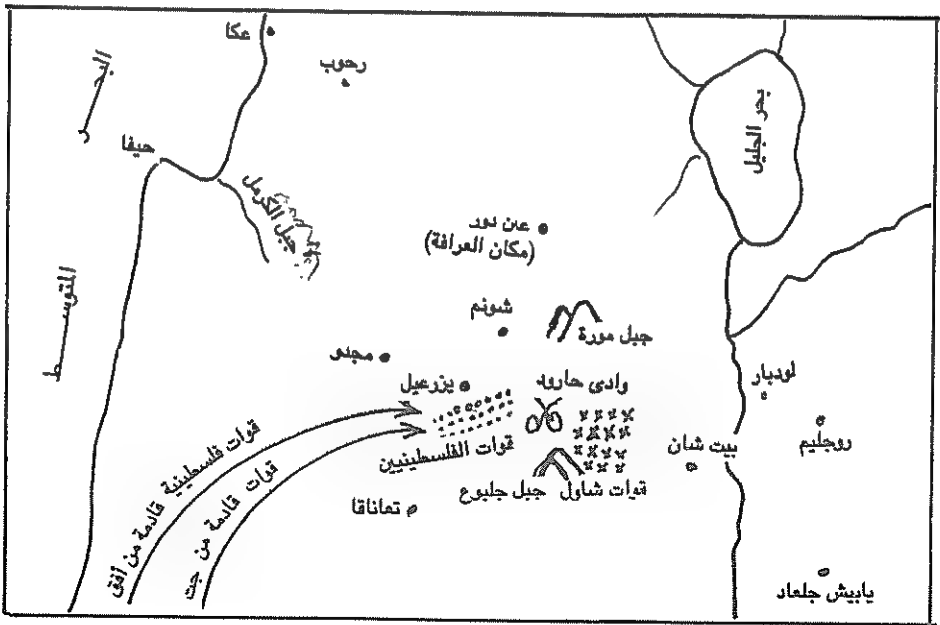
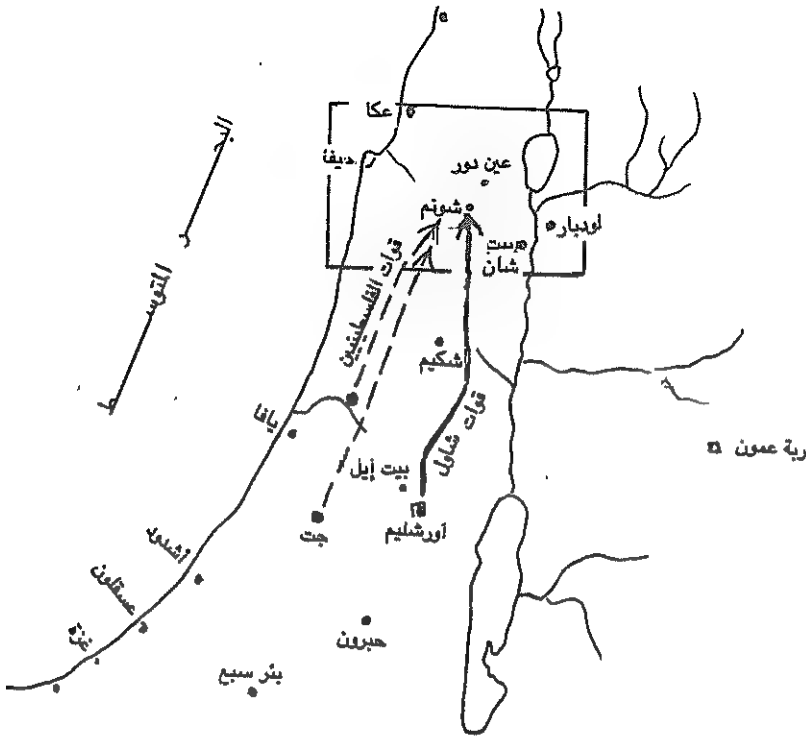
فرح الفلسطينيون لما هو حادث من انشقاق في صفوف بنى إسرائيل وانشغال شاول بمطاردة داود فجمعوا جيوشهم بقيادة أخيش ملك جت لمحاربة إسرائيل. ولما يعلمه من عداوة بين داود وشاول فإن أخيش طمع في أن ينضم إليه داود في محاربة شاول فقال له: اعلم يقينا أنك ستخرج معى فى الجيش أنت ورجالك. كان داود فى موقف حرج. فهو لا يريد محاربة

قومه. كما لا يريد إغضاب الفلسطينيين وهو نازل في أرضهم. فردّ ردا دبلوماسيا فقال: لذلك أنت ستعلم ما يفعل عبدك.

كان الفلسطينيون قد قرروا مهاجمة إسرائيل من أقصى الشمال. ولعلمهم أرادوا أن يتجنبوا الاشتباك في منطقة الوسط الجبلية وذات الكثافة السكانية العالية مما يكبدهم خسائر فادحة وخاصة أن بنى إسرائيل يسيطرون على أعالي الجبال. في حين أن الشمال سهل منبسط ويسكنه سبطا يساكر وزبولون وهما من أضعف الأسباط. لذلك سار الفلسطينيون من جت إلى شونم Shunem التي تقع ١٥ كم شرقي مجدو عند سفح جبل مورة في حين نزل شاول وقواته عند جبل جلبوع Gilboa - ١٠ كم إلى الجنوب من جبل مورة (شكل ٣٢).

بعد مذبة كهنة نوب (ص ١٢٢) كان كل رجال الدين قد ابتعدوا عن شاول وكذلك كل العرافين والرائين. وكان صموئيل النبي قد مات. وأراد شاول أن يستطلع رغبة السماء في هل يحارب الفلسطينين أم لا. فلم يجبه الرب لا بالأحلام ولا بالإلهام. وأخبر عن امرأة تصاحب الجان ويمكنها تحضير الأرواح تسكن في عين دور Endor ٦ كم شمال جبل مورة. وخوفا من أن ترفض طلبه لو علمت أنه شاول الملك فإنه تنكر في ثياب بسيطة وذهب معه رجلا من أتباعه وجاءوا إلى المرأة ليلا وبالطبع لم تعرف أنه الملك شاول فقالت له خائفة: أنت تعلم أن شاول قتل جميع العرافين والمتنبئين وأخاف أن يعرف عنى فيقتلنى. فحلف لها بالرب أنه لن يلحقها أذى. فسألته عن الروح الذى يريد تحضيره. فطلب منها أن تحضر روح صموئيل النبي. فلما فعلت وحضر الروح أخبرها أن ضيفها هو شاول نفسه. فصرخت المرأة خائفة وقالت لشاول: لماذا خدعتنى. فقال لها لا تخافى. ثم قال الروح لشاول: لماذا أقلتلتنى بتحضير روحى؟ فقال شاول: قد ضاق بى الأمر جدا. الفلسطينيون يحاربونى والرب فارقنى ولم يعد يجيبنى فدعوتك لى تخبرنى ماذا أصنع. فقال صموئيل: ولماذا تسألنى والرب قد فارقت وصار عدوك. وقد فعل الرب كما تكلم عن يدي وقد شق الرب المملكة وأعطاهما لقريبك داود لأنك لم تسمع لصوت الرب. وغدا أنت وبنوك تكونون معى (أى تكونون فى عالم الأرواح أى ستُقتلون). وعاد شاول إلى معسكره.

وفى الصباح تقدم شاول بقواته إلى يزريع Jezreel وتقدمت قوات أخيش إلى يزريع أيضا وانضمت إليها باقى القوات الفلسطينية التى كانت متجمعة فى أفيق. وأخبر أخيش باقى أقطاب الفلسطينيين أن داود منشق على شاول ولم ير منه طوال إقامته فى صقلع إلا خيرا وأنه قد طلب منه الخروج معه إلى الحرب. ولكن أقطاب الفلسطينيين وضعوا فى الاعتبار أن داود قد ينقلب عليهم أثناء المعركة وينضم إلى قومه الإسرائيليين وطلبوا من أخيش أن يأمره بالعودة إلى الأرض التى عيّنت لإقامته. وكلم أخيش داود وقال له إنه يثق فيه ولكن الأقطاب الفلسطينيين الآخرين لا يثقون فيه وأمره بالعودة. وفى الصباح عاد داود إلى صقلع فى الجنوب.



شكل ٣٢ - معركة شاول الأخيرة مع الفلسطينيين .

العماليق يهاجمون صقلع :

كان العماليق قد انتهزوا فرصة تحرك أخيش وجيشه إلى الشمال لمحاربة شاول. ورافقهم داود ورجاله كطلب أخيش (قبل أن يأمره بالعودة) وأرادوا الثأر لمهاجمة داود لمواقعهم. فتقدموا إلى صقلع وهاجموها وسبوا النساء والأولاد وكل من فيها واستولوا على البهائم وأخذوا الغنائم ثم أحرقوا المدينة. وكان من ضمن السبي زوجتا داود: أخينوعم اليزرعيلية وأبيجال. وأسرع بعض من نجوا ليخبروا داود الذي كان عائداً من الشمال فغضب ولجأ إلى الله يستطلع مشيئته. وكما سبق أن قلنا إن أبيتار ابن الكاهن أخيمالك كان قد نجا من مذبحه كهنة نوب (ص ١٠٥) ولحق بداود وأصبح كاهنا له. فطلب منه داود لبس الأفود الخاص لاستطلاع رغبة الإله في ملاحقة العماليق أم لا. وكانت الإجابة أن يلحق بهم. فسارع داود في ٤٠٠ من رجاله. وترك الباقين لحماية من بقى من النساء والأطفال والمتاع. وفي الطريق عثروا على رجل يكاد يموت جوعا وعطشا فسألوه عن حكايته فأخبرهم أنه عبد لأحد العماليق وأنهم كانوا قد أغاروا على جنوب يهوذا وحرقوا صقلع. وفي العودة مرض فتركه سيده في العراء فأعطوه ماء وخبزا فاسترد عافيته. وطلبوا منه أن يدلهم على مكان العماليق نظير تأمينه على حياته فأرشدهم إلى الوجهة التي اتجه نحوها العماليق وقادهم إلى مكانهم فإذا هم منتشرون في وادي يأكلون ويشربون ويرقصون فرحين بالغنائم الكثيرة التي غنموها. وانتظر داود إلى الليل حتى ناموا. ثم هجم عليهم هو ورجاله واستخلص منهم كل الأسرى وزوجتيه وكل الغنائم وقتل رجال العماليق كلهم ولم ينج منهم إلا بعض الغلمان الذين ركبوا جمالا وهربوا في الصحراء. وعاد داود إلى صقلع. محملاً بالغنائم التي غنمها من أسرى أحياء وإبل وأمتعة. وكان رأى المحاربين الذين رافقوا داود أن لا يعطوا من لم يشتركوا في هذه الحرب نصيبا من الغنائم التي غنموها من العماليق ولكن داود حكم بأن المقيمين عند الأمتعة والنساء والأولاد لحراستهم قد أدوا واجبهم وجعلوا المحاربين يحاربون وهم مطمئنون إلى سلامة مؤخرتهم وقسم الغنائم بالتساوي بين المحاربين والقاعدين عند الأمتعة فصارت تشريعا لبني إسرائيل في أجيالهم التالية. وكان من حكمته أيضا أنه أرسل جزءا من الغنائم إلى شيوخ يهوذا في المدن الهامة: بيت إيل - راموث - عروعر وغيرها من المدن التي تردد عليها هو ورجاله أثناء مطاردات شاول له فسروا جميعا وشكروا صنيعة.

شاول والفلسطينيون :

أما في شمال إسرائيل فقد دارت المعركة بين شاول ورجاله وبين الفلسطينيين قرب مدينة يزرعيل وانهمز الإسرائيليون وسقطوا قتلى في جلبوع وقُتل يوناتان وأبيناداب وملكيشوع أبناء شاول وجرح شاول جرحا عميقا وكان ألمه شديدا فطلب من حامل سلاحه أن يجهز عليه حتى لا يقع أسيرا في يد الفلسطينيين فيذلونه فرفض. وتقول التوراة (١ صموئيل ٣١) إن شاول

انتحر بأن غرس سيفه فى الأرض وسقط عليه فمات وكذلك فعل حامل سلاحه. وفى رواية أخرى (٢ صموئيل ١) إنه لما جرح فى المعركة ورأى مركبات وفرسان العدو تقترب منه رأى بجواره رجلا من العماليق الذين كانوا يحاربون فى صفوف الفلسطينيين. فطلب منه أن يقتله ففعل.

وفى اليوم التالى للمعركة جاء الفلسطينيون ليتعرفوا على القتلى. وأخذوا رأس شاول وسلاحه ووضعوها فى بيت عشتاروت وسمروا جسده على سور «بيت شان» وكذلك فعلوا بأجساد أبنائه الثلاثة. ولما سمع سكان يابيش جلعاد بما فعل الفلسطينيون قام جماعة شجاعة من رجالهم بالليل وأخذوا جسد شاول وأبنائه وعانوا بها إلى يابيش جلعاد وأحرقوها ثم دفنوا عظامهم تحت أثلة هناك وصاموا سبعة أيام.

داود بعد موت شاول :

عاد داود من حرب العماليق فى الجنوب وأقام فى صقلع يومين. وفى اليوم الثالث أتى الرجل من العماليق الذى قتل شاول وأخبر داود أن شاول وأبنائه الثلاثة قد قتلوا فى المعركة وأن الإسرائيليين قد انهزموا شر هزيمة. وسأله داود كيف عرف أن شاول قد مات فأخبره أنه تصادف أن كان خلف شاول لما جرح وطلب منه أن يقتله ففعل وأخذ الإكليل الذى على رأسه والسوار الذى على ذراعه وأحضرهما لداود. ولعل الرجل ظن أن داود سيُسَرُّ بهذه الأخبار وقد يكافئه على قتله لشاول لمعرفته بالعداوة التى كانت بينهما. ولكن داود لام الرجل على أنه قد مد يده وقتل شاول الذى كان الرب قد مسحه ملكا على إسرائيل وقال له: دمك على رأسك لأن فمك شهد عليك قائلا أنت قتلت مسيح الرب. وأمر أحد غلمانة فضربه بالسيف فمات. وصام داود ذلك اليوم وأمر رجاله بصومه. ورثاه داود كما رثا صديقه يوناثان بهذا النشيد (٢ صموئيل ١: ١٩):

الظبى يا إسرائيل مقتول على شوامخك. كيف سقط الجبابة.
لا تُخبروا فى جت. لا تُبشروا فى أسواق أشقلون.
لئلا تفرح بنات الفلسطينين. لئلا تشمت بنات الغلف.
يا جبال جلبوع لا يكن طل ولا مطر عليكم ولا حقول تقدمات.
لأنه هناك طُرِحَ مجنُّ الجبابة. مجن شاول بلا مسح بالدهن.
من دم القتلى. من شحم الجبابة لم ترجع قوس يوناثان إلى الورا.
وسيف شاول لم يرجع خائبا.
شاول ويوناثان المحبوبان والحُوان فى حياتهما لم يفترقا فى موتهما.
أخف من النسور وأشد من الأسود.
يابنات إسرائيل ابكين شاول الذى ألبسكن قرمزا بالتنعم.

وجعل حلى الذهب على ملابسكن.
كيف سقط الجبابرة فى وسط الحرب ؟
يوناثان على شوامخك مقتول .
قد حزنت عليك يا أخى يوناثان .
كنت حلوا لى جداً .
محبتك لى أعجب من محبة النساء .
كيف سقط الجبابرة . وبادت آلات الحرب ؟
وأمضى داود فى صقلع سنة وسبعة أشهر .

إسرائيل بعد مقتل شاول :

أوحى إلى داود أن يصعد إلى حبرون فصعد هو وزوجته وأبناؤه ورجاله وأتى شيوخ يهوذا ومسحوا داود ملكا على بيت يهوذا . وكان عمر داود ٣٠ عاما . أما إبنير رئيس جيش شاول فإنه أخذ إيشبوشث ابن شاول إلى محنايم التى تقع فى شرق الأردن ٢٥ كم على نهر ييوق وهى إحدى مدن اللاويين فى أرض جلعاد . ونصبه ملكا على جلعاد (شرق منسى وجاد) وعلى يزرعيل (منسى) وعلى أفرايم وسبط بنيامين الذى كان شاول ينتسب إليه . وكان الفلسطينيون بعد هزيمة شاول قد سيطروا على شمال إسرائيل الذى به مناطق دان ونفتالى وأشير وزبولون بالإضافة إلى السهل الساحلى الجنوبى . ولعل هذا ما جعل إيشبوشث يتخذ من محنايم عاصمة له إذ هى بعيدة عن الفلسطينيين . كما أنها بعيدة أيضا عن داود . وكان إيشبوشث فى الأربعين من عمره لما نودى به ملكا على الجزء الذى كان تحت سيطرته . ولكن مملكته لم يكن لها أساس دينى إذ كانت تركز على أساس وراثى وهو أن إيشبوشث هو ابن شاول ولا شىء غير ذلك . ولم يكن هناك مرشح آخر مناسب إذ كان هو ابن شاول الوحيد الباقى على قيد الحياة بعد مقتل والده وإخوته الثلاثة فى المعركة مع الفلسطينيين . ولاشك أن الفلسطينيين أسعدهم انقسام بنى إسرائيل إلى مملكتين . فهم بالدرجة الأولى لم يكونوا مرتاحين حينما مسح شاول ملكا على كل إسرائيل بواسطة صموئيل النبى . وحتى لما انفصل عنه داود . فهو لم يزد عن كونه فردا واحدا جمع حوله بضع آلاف من الرجال ثم هو فى آخر الأمر لجأ إلى أرضهم وأقام فى صقلع وظنوه مواليا لهم ولم يهتموا كثيرا حينما تولى عرش يهوذا إذ ظنوا أنه سيظل على مهادنته لهم وسعدوا بانقسام بنى إسرائيل إلى مملكتين لعل التناحر بينهما يقضى على كل منهما فتخلو لهم الأرض .

داود وتوحيد إسرائيل :

اتبع داود - بعد توليه عرش يهوذا - سياسة حكيمة . وأول مابدأ به هو استمالة بيت شاول وبنى بنيامين - بأن أحضر عظام شاول ويوناثان من يابيش جلعاد ودفنهما فى قبر قيس -

والد شاول - فى أرض بنيامين. ثم أحسن إلى بيت يوناثان صديقه فقدم مساعدات إلى كل الأحياء منهم ثم قال: هل يوجد أحد قد بقى من بيت شاول فأصنع معه معروفاً من أجل يوناثان؟ وكان ليوناثان ابن أعرج الرجلين اسمه مفيبوشث. وبعد موت أبيه سكن فى بلدة لودبار وهى مدينة أم الديار الحالية ١٧ كم جنوب شرق بحر الجليل (شكل ٢٣) فأرسل داود إليه وأنزله فى حبرون ورد له كل الحقول والممتلكات التى كانت لشاول على اعتبار أنها كانت ستؤول إلى يوناثان ثم إلى مفيبوشث من بعده. وضمه إلى حاشيته وجعله يأكل على مائدته وأسكنه فى أورشليم. ولعل هذا الفعل كان بعد نظر من داود إذ أنه بهذا استمال قلوب عدد كبير من بيت شاول ومن البنياميين فلا يقفوا جميعاً خلف إيشبوشث الذى نودى به ملكاً فى محنايم. ثم أرسل داود رسلاً إلى يابيش جلعاد الذين دفنوا عظام شاول وأبنائه وقال لهم: مباركون أنتم من الرب إذ فعلتم هذا المعروف بسيدكم شاول فدفنتموه. والآن ليصنع الرب معكم إحساناً وحقاً. وأنا أيضاً أفعل معكم هذا الخير لأنكم فعلتم هذا الأمر. والآن فلتتشدّد أيديكم وكونوا نوى بأس لأنه قد مات سيدكم شاول وإيائى مسح بيت يهوذا ملكاً عليهم. ونلمح هنا الحكمة والدبلوماسية الفائقة فى رسالته فقد شكرهم وباركهم. ثم لم ينازعهم فيمن اختاروه ملكاً عليهم بل طلب منهم أن يكونوا يداً واحدة «فلتتشدّدوا» وفى النهاية أخبرهم أن أهل يهوذا اختاروه ملكاً عليهم وهى دعوة غير مباشرة لمبايعته.

لم يكن هناك مفر من أن تلتقى جيوش الطرفين فى معركة. رجال داود بقيادة يوأب ورجال إيشبوشث بقيادة أبنيير. وكان اللقاء فى جبعون. وقبل المعركة الرئيسية اتفق القائدان على أن يتقابل ١٢ مقاتل من كل فريق وعلى نتيجة هذه المعركة الابتدائية يتقرر الفريق المنتصر وعلى المهزوم أن يخضع له. وانهزم جنود ابن شاول. ثم تقابل ألف من كل جيش فى معركة محدودة قتل فيها ٣٦٠ من رجال ابن شاول فى حين فقد جند داود ١٩ فقط. ثم دارت المعركة الرئيسية وكان النصر فيها حليف يوأب رئيس جيش داود. وبعد انتهاء المعركة بدأ كل فريق يلم شمل قواته تمهيداً للإنسحاب كل إلى قاعدته فى العاصمة. وكان عسائيل أخو يوأب رئيس جيش داود يطمع فى قتل أبنيير رئيس جيش ابن شاول فتبعه وتبارزا ولكن أبنيير تغلب عليه وقتله وحزن يوأب على أخيه حزناً شديداً وحقد على أبنيير ظاناً منه أنه غدر بأخيه وخاصة أن المعركة كانت قد انتهت ولم يدرك أن أخاه هو الذى بدأ المبارزة.

الظروف تخدم داود :

بدأت الظروف تخدم داود ليصبح ملكاً على كل إسرائيل. ذلك أنه كانت هناك سرية لشاول. فهى فى مرتبة أم إيشبوشث ابن شاول أو خالته. وكان أن ضاجعها أبنيير رئيس الجيش. فغضب إيشبوشث جداً وأنبأ أبنيير على هذا الفعل. ورد أبنيير عليه بجفاء ومن عليه بأنه هو الذى أتى به ملكاً على شمال إسرائيل وأنه هو الذى يحميه من يد داود. وسكت إيشبوشث

صاغرا إلا أن أبنيير أصبح لا يأمن على نفسه خوفاً من أن يقتله إيشبوشث جزاءً على فعلته. فقرر الانضمام إلى داود. وأرسل رسلاً إلى داود يخبره أنه سينضم إليه ويؤيده في تنصيبه ملكاً على إسرائيل كلها. ووافق داود ولكنه طلب منه أن يأتي معه بميكال ابنة شاول التي كان قد تزوجها بعد أن قتل جالوت. وقد سبق أن ذكرنا (ص ١٠٠) أن شاول كان قد طلقها منه وزوجها إلى فلطى بن لايش. فذهب أبنيير إلى بيت فلطى وأخذ ميكال وسار بها في طريقه إلى حيث يقيم داود في حبرون. وتقول التوراة (٢ صموئيل ١٦: ٣) إن فلطى كان يسير وراءها ويبكى حتى قرية بحوريم (٥، ٢ كم شمال شرق أورشليم) إلى أن أمره أبنيير بالعودة وإلا تعرض للمتابع فعاد. وقد استنكر بعض مفسري الكتاب المقدس هذا التصرف من داود. ولكن لو علمنا أن الشريعة اليهودية تجعل الطلاق حقاً للرجل وحده ولا يجوز لولى أمر المرأة أن يطلقها من زوجها لأى سبب كان وما دام داود لم يطلق ميكال فزواجها منه قائم وزواجها من فلطى بن لايش زواج باطل. ولعل هذا أيضاً كان من ذنوب شاول إذ تعدى شريعة الرب وزوج ابنته من آخر وهي لاتزال فى عصمة زوجها داود. وكذلك كان فلطى متعدياً إذ قبل التزوج بامرأة رجل آخر. وكان ما فعله داود هو إصلاح الخطأ ورداً الأمور إلى نصابها وصحح الخطأ الذى ارتكبه شاول. وكثيراً ما نقرأ فى أخبار الحوادث حكماً قضائياً بإعادة زوجة إلى زوجها الأول واعتبار زواجها الثانى باطلاً شرعاً وقد يكون مضى عليه عدة سنوات.

وجاء أبنيير إلى حبرون ومعه ميكال فعادت إلى زوجها داود. وأولم داود وليمة حضرها شيوخ بيوت بنيامين وأفرايم ورؤساء جاد ومنسى. وراح أبنيير يحثهم على مبايعة داود ملكاً على كل إسرائيل. ثم طلب أبنيير من داود أن يتركه يذهب ليحصل على مبايعة باقى الأسباط الذين كانوا مع إيشبوشث ابن شاول فتركه يذهب فى سلام. وكان يوأب - رئيس جند داود - فى هذه الأثناء فى غزوة من الغزوات وعاد بغنائم كثيرة وعلم ما كان من مجيء أبنيير وذهابه فى سلام. فكلم يوأب داود وحذره من أبنيير وأنه لا يُركن إلى وعده. وأسرع يوأب - دون علم من داود - خلف أبنيير فأدركه غير بعيد من حبرون وقتله بذهب أخيه الذى كان أبنيير قد قتله كما ذكرنا فى الصفحة السابقة. ولعل قتل أبنيير كان قصاصاً من الله لاضطجاعه مع سرية شاول والقتل هو حد الزنا فى التوراة ولو أن هذا السبب لم يكن فى ذهن يوأب حين قتله. بل قتله أخذاً بثأر أخيه. ولما سمع داود بذلك قال: إني برئ أنا ومملكتي لدى الرب إلى الأبد من دم أبنيير. فليحل على رأس يوأب وعلى كل بيت أبيه ولا ينقطع من بيت يوأب ذو سيل وأبرص وعاكز على العكازة وساقط بالسيف ومحتاج الخبز. وقال داود ليوأب واجميع الشعب الذى معه مزقوا ثيابكم وتنطقوا بالمسوح والطموح أمام أبنيير. وكان داود الملك يمشى وراء النعش. ودفنوا أبنيير فى حبرون. وأعلن داود الصيام ذلك اليوم وعلم الشعب كله أن داود لم تكن له يد فى قتل أبنيير.

علم إيشبوشث ابن شاول بأن أبنيير انصرف فى سلام من عند داود فظن أنه رفض انضمامه إليه وتجدد الأمل لديه أن يعود فى خدمته فقد كان قائدا ماهرا . ولكن لما وصلتته الأخبار بمقتله وهنت عزيمته وانتهز قائدان من قواد جيشه فرصة وتسلا إلى معسكره وكان نائما فى سريره فقتلاه وقطعا رأسه وحملها إلى داود فى حبرون ظانين أنهما بذلك يتقربان إليه ولكنه قال لهما: إن الذى قتل شاول فى ساحة القتال قد قتلته فكم بالحرى إذا كان رجلان باغيان يقتلان رجلا فى بيته على سريره! وأمر غلمانه فقتلوهما ، وأما رأس إيشبوشث ابن شاول فدفنوه فى قبر أبنيير فى حبرون .

وهكذا خلس الأمر لداود دون أن يريق بنفسه قطرة دم واحدة من دماء أحد من بنى إسرائيل . وجاء جميع أسباط شمال إسرائيل إلى داود فى حبرون وباعوه رئيسا عليهم . وبهذا أصبح داود ملكا على كل إسرائيل شمالها وجنوبها .

كان داود ابن ٣٠ سنة حين ملك فى حبرون وبقي ملكا على يهوذا ٧, ٥ سنة ثم ملك على جميع إسرائيل ويهوذا لمدة ٣٣ سنة .

أبناء داود :

ولد لداود وهو فى حبرون ستة أبناء :

- ١ - ابنه البكر أمنون من أختينوعم اليزرعيلية .
- ٢ - ابنه كياتب من أبيجال .
- ٣ - إيشالوم من معكة بنت تلماي ملك جشور .
- ٤ - أدونيا من حجيت .
- ٥ - شفتيا من أبيطال .
- ٦ - يثرعام من عجلة .

أورشليم :

معنى أورشليم هو «مدينة السلام» أو «أساس الإله شاليم» (قاموس الكتاب المقدس، ص ١٢٩). وللمدينة عدة أسماء: ييوس - مدينة العدل - المدينة المقدسة - مدينة القدس . ويقلب فى العربية اسم القدس . أما اسم ييوس فهو اسم رجل من عائلة كنعان بن حام بن نوح . واليبوسيون هم ذريته . وكوّنوا قبيلة سكنت المدينة وسمّيت باسم جدهم «ييوس» . وكانت المدينة صغيرة جدا فى أول الأمر . وقاوم أهلها يشوع عند فتحه للأرض ولكنه هزمهم وقتل ملكهم وأعطى أرضهم لبنيامين . ولكن رجال يهوذا استولوا على المدينة لأنها كانت متاخمة لحدود سبطهم . ولكن اليبوسيين لم يسلموا قلعته بل سكنوا مع بنى يهوذا والبنياميين وظلوا محتفظين بحصن المدينة . وليستطيعوا الصمود لأى حصار يفرض عليهم ولتوفير المياه لسكان

الحصن والمدينة فإنهم حفروا قناة بطول ٤٠ قدما ونفقاً أفقياً بطول ٦٠ قدماً ليأتوا بالمياه من عين كانت خارج أسوار المدينة. كما أن وجود المدينة في أعلا الجبل أعطاها مركزاً استراتيجياً حصيناً يسهل الدفاع عنه. واشتهر عنها أنها لا تظهر عند الزحف عليها بينما تستطيع حاميتها أن تكشف تحركات المهاجمين. وقد رأى داود أن ييوس هي خير مدينة تصلح عاصمة لمملكته. وتوصل يوأب رئيس جنده إلى خطة ذكية إذ أدخل أعواناً له عن طريق قناة المياه قاموا بفتح أبواب المدينة لباقي الجنود فباغت أهلها واستولى على المدينة وجعلها عاصمة لمملكة إسرائيل الموحدة. ولم يبق داود بطرد جميع اليبوسيين من المدينة بعد الاستيلاء عليها. بل أبقام بها ثم اشترى حقل أرومة اليبوسى وفيه بُنى الهيكل فيما بعد. وتتكون المدينة وما حولها (شكل ٣٤) من خمسة تلال تحيط بها الوديان. وكانت مدينة ييوس الأصلية على التل الجنوبي الشرقى. أما التل الشرقى الأوسط فهو المكان الذى أقيم فيه الهيكل فيما بعد. أما التلال الأخرى فكانت خارج نطاق المدينة القديمة. وبدأ اسم صهيون يطلق على التل الذى به الهيكل ومن ثم أصبح يعرف بجبل صهيون. ويحيط بالمدينة عدة جبال: جبل الزيتون فى الشرق. وجبل دير أبوطور فى الجنوب ويسمى أيضاً «تل المشورة الشريرة» وسلسلة جبال يهوذا الرئيسية فى الغرب. وعلى سفح التل الجنوبي الشرقى الذى كانت عليه مدينة ييوس القديمة كان يوجد الحصن الذى أطلق عليه مدينة داود وأصبح مقراً للحكم. وفى المستقبل بنى الهيكل على التل الشرقى مقابل الحصن.

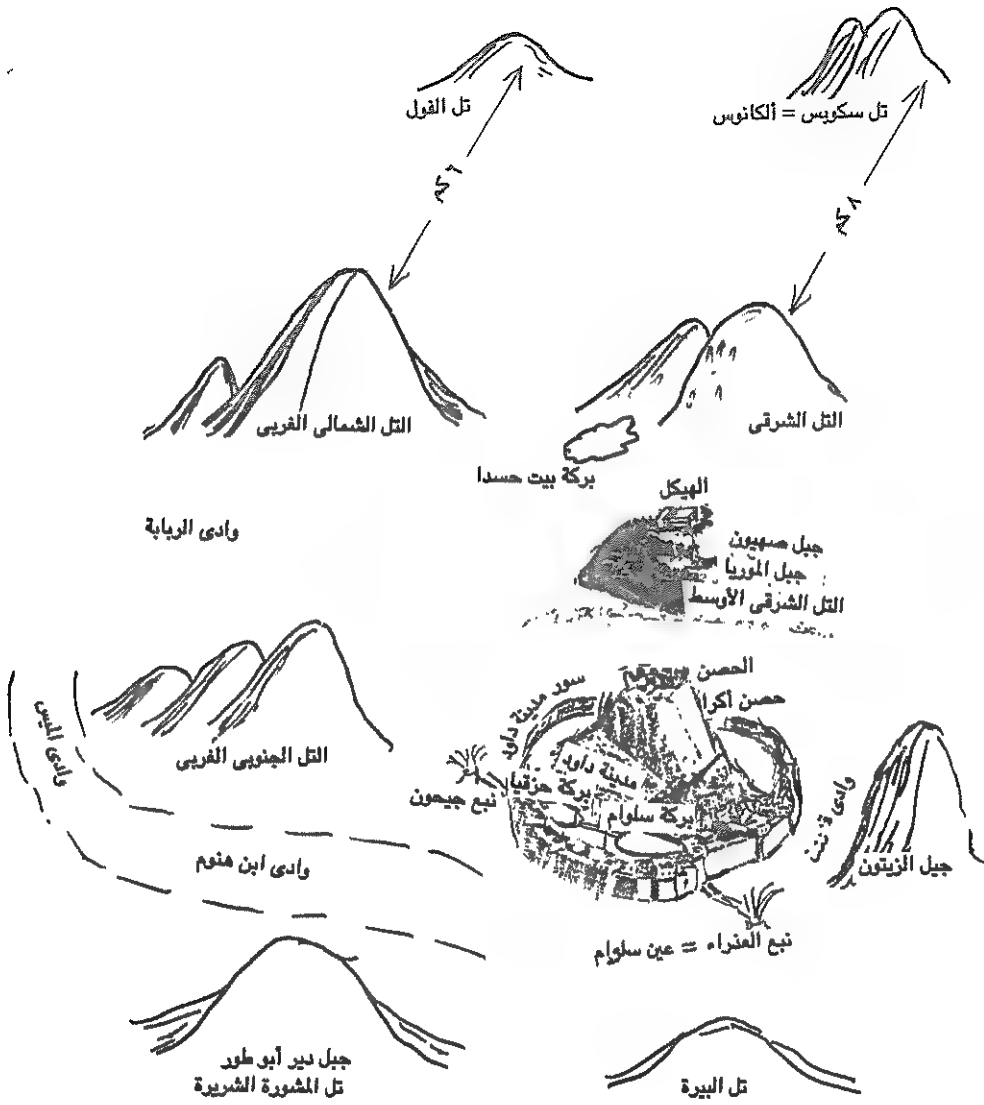
وأرسل حيرام ملك صور رسلاً لتوثيق العلاقة مع داود وأرسل له خشب أرز ونجارين وبنائين فبنوا لداود بيتاً وبيوتاً لزوجاته وسراريه وأبنائه. وفى أسوار مدينة أورشليم الحالية باب يدعى «باب النبى داود» وفى السور برج بالقرب من «باب الخليل» يسمى «برج داود». وسنذكر تفاصيل أخرى عن المدينة عند الكلام عن بناء سليمان عليه السلام للهيكل (ص ١٧٣).

أبناء داود المولودون فى أورشليم :

ذكرنا فى الصفحة السابقة أبناء داود الستة الذين ولدوا فى حبرون. ثم ولد لداود فى

أورشليم أحد عشر ابناً هم :

- ١ - شمعون ويسمى أيضاً شمعى من زوجته بثشوع بنت عميثيل .
- ٢ - شوباب أو شويان " " " " " "
- ٣ - ناثان " " " " " "
- ٤ - سليمان من زوجته بثشبع التى كانت زوجة أوريا الحثى .
- ثم سبعة أولاد لم تُذكر أسماء أمهاتهم : ٥ - ييحار ٦ - إليشوع
- ٧ - نافج ٨ - يافيع ٩ - أليشمع ١٠ - أليداع ١١ - أليفلط .



شكل ٣٤ - أورشليم القديمة عند أول إنشائها
(مدينة داود) .

إحضار التابوت إلى أورشليم :

وأعد داود مكانا لتابوت الرب ونصب خيمة الاجتماع. وبقي إحضار التابوت. وكانت أحكام الشريعة أن التابوت غير مسموح لأحد إطلاقا أن يلمسه. بل كان يحمل على عصوين. وكان التابوت فى قرية يعاريم - ١٥ كم غربى أورشليم (شكل ٢١ ص ٦٩) على الحدود بين يهوذا وبينيامين. وكان موجودا هناك منذ حوالى ٨٧ سنة وكما ذكرنا، ص ٧٠، كان التابوت موجودا أثناءها فى بيت أبيناداب وتقدس ابنه أليعازار لخدمة التابوت ومن بعده كان أبناؤه وأحفاده يُعنون به وكانوا على علم بقواعد معاملة التابوت إذ كانت أى مخالفة لهذه القواعد جزاؤها الموت.

وهكذا توجه داود فى ٣٠,٠٠٠ من رجاله وذهب إلى قرية يعاريم وحمل اللاويون التابوت من العصوين ووضعوه على عربة جديدة تجرها الثيران. وكان داود قد جمع كل بيوت إسرائيل إلى أورشليم لحضور إصعاد تابوت الرب إلى مكانه الذى أعده له. وكانوا يلعبون بالعيدان والرباب فرحين مهللين. وأثناء المسير انحرفت الثيران وكاد التابوت أن يسقط فمدَّ عزَّة ابن أبيناداب يده ليمنع التابوت من السقوط. ولما كان غير مسموح لأحد إطلاقا أن يلمس التابوت فكان جزاء عزَّة أن أصيب بمرض فجائى ومات. وخاف الجميع بما فيهم داود نفسه وترك التابوت مكانه لمدة ٣ أشهر أمام بيت «عوبيد» وحلَّت البركة على بيت عوبيد بوجود التابوت. وعلم داود. فزال خوفه. فذهب وأصعد التابوت من أمام بيت عوبيد إلى مدينة داود. وتقدم الكهنة من بنى هارون وحملوا التابوت بالعصى على أكتافهم ليصعدوه إلى مكانه. وكانوا كلما خطوا بالتابوت ٦ خطوات يذبح ثورا وعجلا تقدمة للرب إلى أن أدخلوا التابوت فى مكانه فى وسط خيمة الاجتماع وسط إنشاد المغنيين وتهليل اللاويين. ثم ذبحوا سبعة عجول وسبعة كباش. وكان داود لابسا جُبَّة من كتان. ولما انتهى داود من إصعاد المحرقات وذبائح السلامة بارك الشعب باسم الرب وقسَّم على كل آل إسرائيل من الرجال والنساء على كل إنسان رغيف خبز وكأس خمر وقرص زبيب (أخبار أول ١٥ : ٢٨). وعيَّن داود خداما من اللاويين لخدمة التابوت وجعل داود يحمد الرب بهذه الكلمات :

احمدوا الرب. ادعوا باسمه. أخبروا فى الشعوب بأعماله. غنوا له. ترنموا له. تحدثوا بكل عجائبه. افتخروا باسم قدسه تفرح قلوب الذين يلتمسون الرب. اطلبوا الرب وعزَّه. التمسوا وجهه دائما. اذكروا عجائبه التى صنع. آياته وأحكام فمه. يا ذرية إسرائيل عبده وبني يعقوب مختاريه. هو الرب إلهنا. فى كل الأرض أحكامه. اذكروا إلى الأبد عهده. غنوا للرب يا كُلَّ الأرض. حدثوا فى الأمم بمجده وفى كل الشعوب بعجائبه لأن الرب عظيم ومفتخر جدا. وهو مرهوب فوق جميع الآلهة لأن آلهة الأمم أصنام وأما الرب فقد صنع السموات. الجلال والبهاء أمامه. العزة والبهجة فى مكانه. احمدا الرب لأنه صالح لأن إلى الأبد رحمته وقولوا خلصنا

يا إله خلاصنا واجمعنا وأنقذنا من الأمم لنحمد قدسك ونتفاخر بتسبيحك. مبارك الرب إله إسرائيل من الأزل وإلى الأبد. فقال كل الشعب آمين وسبحوا الرب (أخبار أول ١٦: ٢٦).

رغبة داود فى بناء بيت للرب :

كان النبى المعاصر لداود - بعد وفاة صموئيل - هو ناتان. وأفضى إليه داود بما فى نفسه من أنه يسكن فى بيت من خشب الأرز فى حين أن تابوت الرب موضوع فى خيمة ولئن كان ذلك جائزا فى وقت موسى ويشوع عليهما السلام لأن بنى إسرائيل كانوا وقتئذ دائمى التنقل. ولكن الوضع تغير الآن بعد أن استقروا فى الأرض مما يوجب بناء بيت للرب. وأوحى الله إلى ناتان النبى أن يخبر داود أنه سيكون هناك بيت للرب ولكنه لن يقوم هو ببناؤه بل أحد أبنائه هو الذى يبنيه: «متى كملت أيامك واضطجعت مع آبائك (أى توفى) أقيم بعدك نسلك الذى يخرج من أحشائك وأثبت مملكته. هو يبنى بيتا لاسمى. وأنا أثبت كرسى مملكته إلى الأبد» (صموئيل ثان ٧ : ١٢).

ورضى داود بما حكم الرب فقال «عظمت أيها الرب الإله لأنه ليس مثلك وليس إله غيرك. ثبت لنفسك شعبك إسرائيل شعبا لنفسك إلى الأبد وأنت يارب صرت لهم إلها. والآن ياسيدى الرب أنت هو الله وكلامك هو حق. وقد كُلمت عبدك بهذا الخبر. فالآن ارتضِ وبارك بيت عبدك ليكون إلى الأبد أمامك». ورغبة من داود فى المشاركة فى بناء البيت فإنه جهز الحجارة اللازمة. واستورد أخشاب الأرز والسرو ودفع ثمنها لحيرام ملك صور.

فى حديث قدسى (الإتحافات السنية فى الأحاديث القدسية - محمد المدنى ص ٢٨) قال الله عز وجل لداود : ابن لى بيتا فى الأرض. فبنى داود لنفسه بيتا قبل البيت الذى أمر به الرب. فأوحى الله إليه: ياداود نصبت بيتك قبل بيتى. قال أى رب. هكذا قلت فيما قضيت. من ملك استأثر. ثم أمر فى بناء المعبد فلما تم السور سقط ثلثاه. فشكا ذلك إلى الله تعالى فأوحى الله إليه أنه لا يصلح أن تبنى لى بيتا. قال أى رب ولم؟ قال لما جرى على يديك من الدماء. قال أى رب. أو لم يكن ذلك فى هواك ومحبتك؟ قالى بلى ولكنهم عبادى. أنا أرحمهم. فشق ذلك عليه فأوحى الله إليه: لا تحزن فإنى سأقضى بناءه على يدى ابنك سليمان. فلما مات داود أخذ سليمان فى بنيانه. فلما تم قرب القرابين وذبح الذبائح وجمع بنى إسرائيل فأوحى الله تعالى إليه: قد أرى سرورك ببنيان بيتى فسلنى أعطك. قال أسالك ثلاث خصال: حكما يصادف حكمك. وملكا لا ينبغى لأحد من بعدى. ومن أتى هذا البيت لا يريد إلا الصلاة أخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه. أما اثنتان فقد أعطيهما وأنا أرجو أن يكون قد أعطى الثالثة. أخرجه الطبرانى فى الكبير عن رافع بن عمير.

حروب داود

١ - الحرب مع الفلسطينيين :

سمع الفلسطينيون أنهم قد مسحوا داود ملكا على كل إسرائيل. وبالطبع ساعهم أن يتجمع بنو إسرائيل من جديد تحت راية واحدة فتجمعوا لحربهم. وتوغل الفلسطينيون شرقا وانتشروا في وادي الرقائين وهو وادي جنوب أورشليم بينها وبين بيت لحم. ولجأ داود إلى الحصن. ويرى ألبرايت أنه لجأ هو ورجاله إلى حصنه في مغارة عدلأم. ولكننا نرى أن عدلام بعيدة عن مكان المعركة إذ هي تقع حوالى ٣٠ كم جنوب غرب أورشليم لذلك نرى أنه لا بد لجأ إلى الحصن الذى بناه داخل أسوار أورشليم نفسها. ومن هناك هاجم الفلسطينيون وانتصر عليهم وقتل منهم الكثير. ثم أعاد الفلسطينيون تجميع فلولهم وانتشروا مرة ثانية في وادي الرقائين. واستخار داود الرب فأوحى إليه أن يكون هجومه من ورائهم على مؤخرة جيشهم مقابل أشجار البكا وهى عدة أشجار يتساقط منها عصير يشبه الدموع ولذلك سُميت أشجار البكا وسُمى الوادي الموجودة به «وادي البكا».

وتقول التوراة إنه أوحى إليه أن يبدأ هجومه عندما يسمع صوت «خطوات في رؤوس الأشجار» وهو إشعار بوجود التأييد الإلهي ويزيد من عزيمة الجنود الإسرائيليين وفي نفس الوقت يلقي في قلوب الفلسطينيين الرعب إذ يظنون صوت الخطوات صادراً عن قوات أخرى قادمة للإشتراك في المعركة ضدهم. وفعل انتصر داود وطارد الإسرائيليين القوات الفلسطينية حتى جازر وجت واستولوا على المدينتين وهما من مدن الفلسطينيين الخمس الرئيسية بالإضافة إلى احتفاظ داود بمنطقة صقلع وما حولها وهكذا فإنه يكون قد استولى على $\frac{1}{4}$ أرض الفلسطينيين تقريبا.

٢ - الحرب مع الأراميين (صوبة وأرام دمشق) :

كان هدد ملك دويلة صوبة (انظر الدويلات الأرامية الجزء الثاني ص ١٨٣ - شكل ٣٨) قد وسع سلطته ومدّها حتى نهر الفرات وأصبح قوة تهدد مملكة إسرائيل فأخذ داود ١٧٠٠ فارسا و ٢٠,٠٠٠ راجلا وسار إلى دويلة صوبة وهاجمها. فخف ملك أرام دمشق لنجدتهم فضرب داود من الأراميين - كما تقول التوراة - ٢٢,٠٠٠ رجلا وهزمهم وغنم كثيرا من الذهب والفضة أتى به إلى أورشليم بعد أن عين واليا من قبله على أرام دمشق. وظل الأراميون طوال بقية حكم داود يدفعون له الجزية. وسمع ملك حماة بما فعله داود فأرسل ابنه يهادن داود وحاملا معه هدايا أنية فضة وأنية ذهب نحاس. وهذه أيضا قدّسها داود للرب.

كان أحد رجال البلاط الدمشقي واسمه «رزون الأرامى» قد هرب وكوّن فرقة صغيرة من الرجال ظلت تغير على دمشق بين الحين والآخر. وفي أيام سليمان قويت شوكة رزون الأرامى وكان مصدر متاعب لسليمان وهو ما سنذكره فيما بعد (ص ٢٤٠).

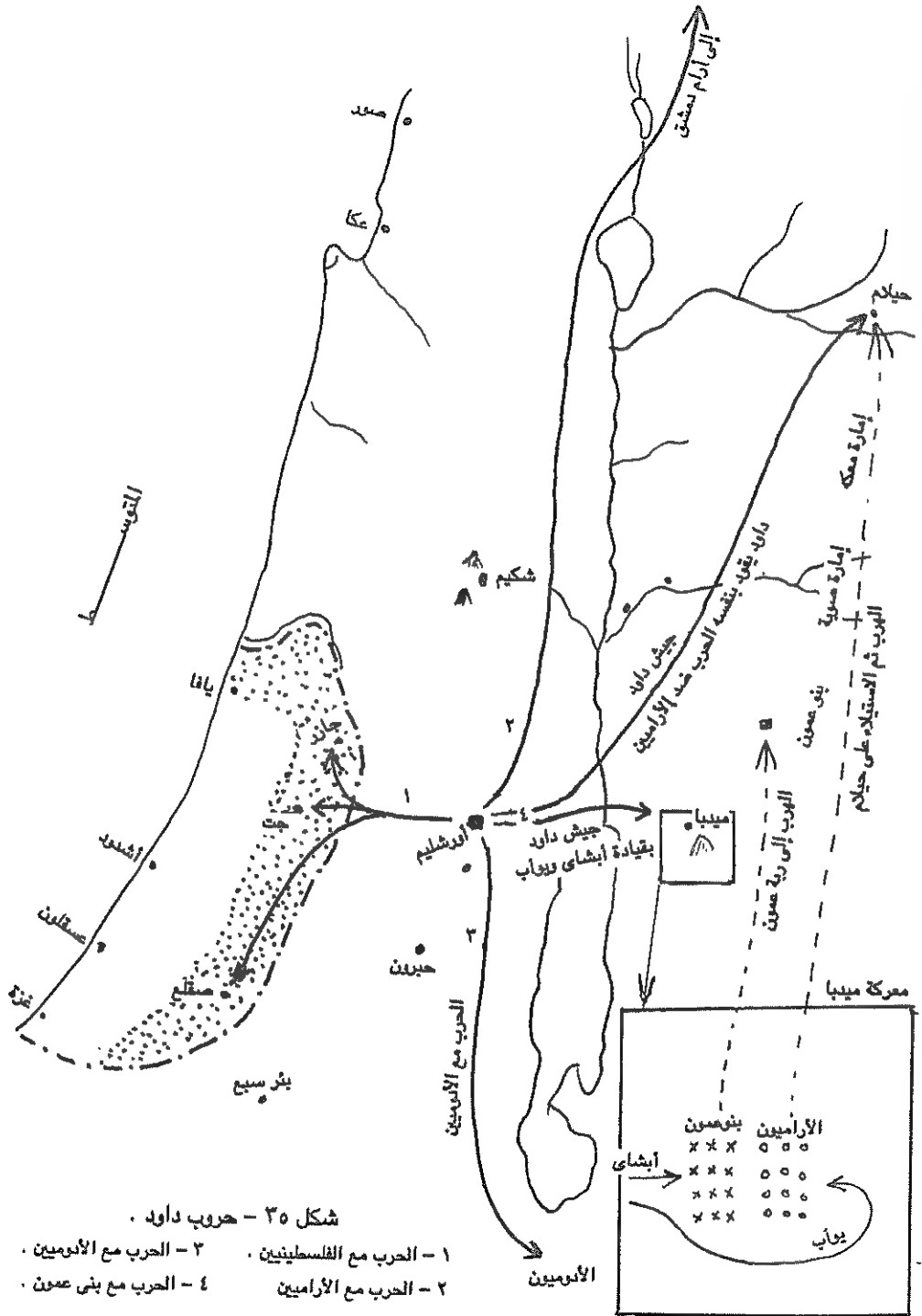
٣ - الحرب مع أدوم :

كان الأدوميون قد استولوا على أجزاء كثيرة من أرض إسرائيل غرب البحر الميت. وتضرع داود بهذا المزمور (٦٠) معترفا بأن العدو قد انتصر على بني إسرائيل لبعدهم عن الله. وطلب من الله المغفرة والعفو والنصر: «يا الله رفضتنا. اقتحمتنا. سخطت. زلزلت الأرض. اجبر كسرها لأنها متزعزعة. أَرَيْتَ شعبك عُسرًا. سَقَيْتَنَا خمر الترنح. خَلَّصَ يمينك واستجب لى». ثم يبشِّرُ بالنصر فيقول: «الرب قد تكلم بقدسه. لى جلعاد ولى منسى وأفرايم خوذوا رأسى. يهوذا صولجانى. على أدوم أطرَحْ نعلى. من يقودنى إلى المدينة المحصنة. من يهدينى إلى أدوم. أليس أنت يا الله. اعطنا عونًا فى الضيق فباطل هو خلاص الإنسان. بالله نصنع ببأس وهو يدوس أعداءنا».

وأرسل داود حملة بقيادة يوبأ قائد جيشه لحرب الأدوميين. وقام يوبأ بمجزرة بشرية أفنى فيها الذكور كلهم. ولكن بعض أفراد الأسرة المالكة استطاعوا الهرب ومعهم طفل ملكى عمره ٧ سنوات هو «هدد» ولجأ إلى مصر فى عهد بسونس الثانى من الأسرة ٢١. واحتضنه ملك مصر ولما كبر زوجه من أخته تحفنىس (١ ملوك ١١: ١٤-٢٢). وسنرى أن هدد الأدومى هذا أصبح فى المستقبل عدوا لسليمان عليه السلام (انظر ص ٢٤٠).

٤ - الحرب مع بنى عمون :

كان «ناحاش» ملك العمونيين صديقا لدواد. وبعد وفاته مَلَكَ «حانون» ابنه عوضا عنه وأراد داود أن يبقى على علاقات حسنة مع الابن كما كانت مع الأب. فأرسل رسلا يعزّيه فى وفاة والده. ولكن مستشارى حانون حرّضوه قائلين إن هؤلاء ليسوا إلا جواسيس جاؤا ليروا نقاط الضعف فى البلاد تمهيدا لغزوها. فأخذ حانون رسل داود وحلق أنصاف لحاهم وقصّ ثيابهم من الوسط إلى الإست ثم أطلقهم ليعودوا. فلما علم داود بذلك طلب منهم البقاء فى أريحا حتى تنبت لحاهم. وشعر بنو عمون أنهم قد استثاروا عداوة داود وأنه لايد مهاجمهم إن عاجلا أو أجلا. فأرسلوا يستعينون بجنود مرتزقة من إمارتى رحوب وصوبة الأراميتين المجاورتين. فأمدوهم ب ٢٠,٠٠٠ مقاتل ومن إمارة معكة ١٠٠٠ رجل ومن إمارة طوب ١٢,٠٠٠ رجل. ولما سمع داود باستعدادهم لحربه سار بجيشه وعبر نهر الأردن ووقعت المعركة الرئيسية قرب ميدبا. وقسم يوبأ رئيس جيش إسرائيل الجند إلى قسمين نصف معه هاجم الأراميين من جهة الشرق والقسم الثانى بقيادة أخيه أبشائى هاجم العمونيين من جهة الغرب. وهرب الأراميون بعد أن هزمهم يوبأ وفروا فى الصحراء فأسرع العمونيون وهربوا من أمام أبشائى ودخلوا مدينة «ربة عمون» وتحصنوا بها. ورأى يوبأ أن من الصعب اقتحام مدينتهم فعاد إلى أورشليم. ولكن الأراميين ما لبثوا أن جمعوا فلولهم وهاجموا حيلام التى تقع ٥٠ كم شرقي بحر الجليل. فخرج داود بنفسه للقائهم فى معركة كبرى انهزم فيها الأراميون وقُتل منهم -



كما تقول التوراة - ٤٠,٠٠٠ جندي واستولى داود على ٧٠٠ مركبة. وصالحت الدويلات الأرامية الباقية داود على دفع الجزية. وخافوا أن يُجدوا بنى عمون مرة ثانية. ثم سار داود جنوباً نحو ربة عمون عاصمة العمونيين فاستولى عليها وأخذ تاج ملكها المصنوع من ذهب والمرصع بالأحجار الكريمة وغنم غنائم كثيرة من المدينة. وتقول التوراة (صموئيل ثانياً ١٠ ، ١١): «وأخرج الشعب الذين فيها ووضعهم تحت مناشير ونوارج حديد وفؤوس ووضعهم فى أفران الطوب وقتلهم. وهكذا فعل بجميع مدن بنى عمون، ثم عاد إلى أورشليم».

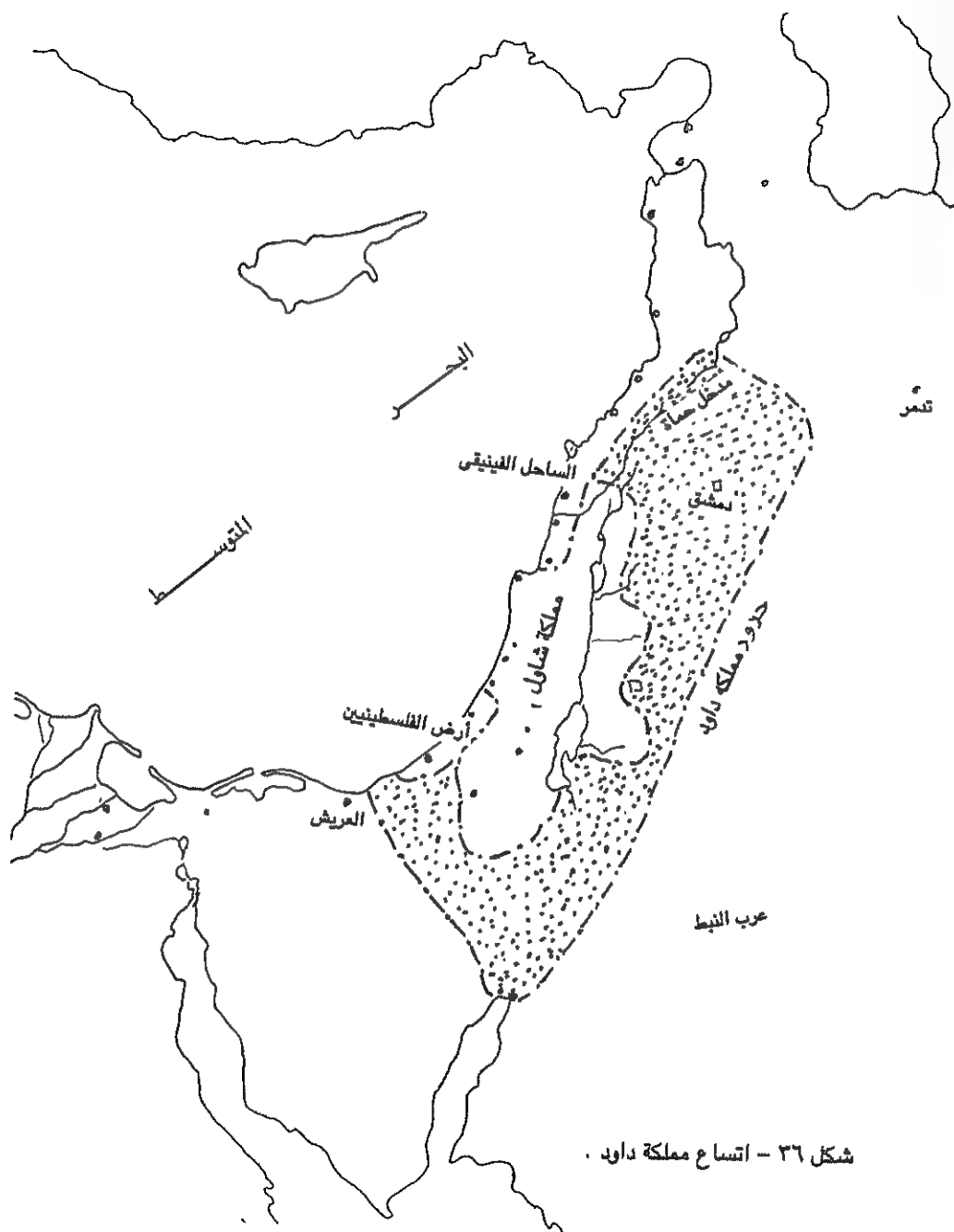
اتساع مملكة داود :

لا ريب فى أن داود قد كتب له النجاح فى أن يخلص قومه الإسرائيليين من التسلط الفلسطينى وفى أن يحقق لهم الاستقلال التام. واستطاع أن يفرض نفوذه فى المنطقة ويأخذ الجزية من مؤاب وأدوم وعمون وكثير من الإمارات الأرامية. ومع هذا فعلى أن لا ننساق وراء بعض المؤرخين الأوربيين الذين يجعلونها «امبراطورية» امتدت من الفرات إلى البحر المتوسط ومن دمشق إلى الخليج العربى، إذ أن التوراة نفسها حددت هذا الاتساع بأن ملك داود كان من دان إلى بئر سبع . تلك هى حدود إسرائيل نفسها (شكل ٣٦). ولكن بإضافة الدول «الخاضعة» لها يمكن القول إنها كانت تمتد - كما حددها الحاخام الدكتور «إبشتين» - من نهر العاصى (الأورنت) فى الشمال إلى رأس خليج العقبة فى الجنوب ومن فينيقيا فى الغرب إلى حدود الصحراء العربية فى الشرق. والساحل الفينيقي بأكمله كان مستقلاً استقلالاً تاماً وفقط كان صديقاً ويقدم خشب الأرز والأخشاب الأخرى بالثمن. فضلاً عن أن السيطرة العبرية لم تمتد لتشمل كل أرض الفلسطينيين ولئن كان داود قد استولى على جت وجازر وصقلع، إلا أنه لم يستطع الاستيلاء على بقية الأراضى الفلسطينية لاحتمائها فى النفوذ المصرى، حتى أن الفلسطينيين أعادوا الاستيلاء على منطقة جازر وظلت فى حوزتهم إلى أن قام فرعون مصر بتقديمها هدية عند زواج سليمان من ابنته إلا أن ذلك لا يمنع من القول بأن النصف الثانى من حكم داود كان فترة رخاء بالنسبة لمملكة إسرائيل . إذ كانت تسيطر على طرق التجارة بين العراق وسوريا ومصر وكذلك على التجارة بين بلاد العرب فى الجنوب وحلب والساحل الفينيقي فى الشمال. فكانت قوة اقتصادية وسياسية وعسكرية.

فتنة داود

ذكرت هذه الفتنة فى القرآن الكريم فى سورة ص هكذا :

«وهل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب إذ دخلوا على داود ففزع منهم، قالوا لا تخف، خصمان بغى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشططوا وهدنا إلى سواء الصراط، إن هذا أخى له تسع وتسعون نعجة ولى نعجة واحدة فقال أكفلنيها وعزني فى الخطاب، قال لقد



ظلمك بسؤالك نعتك إلى نعاجه. وإن كثيرا من الخطاء ليبغى بعضهم على بعض إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم. وظن داود أنما هتأه فاستغفر ربه وخررا كعوا وأناب. فغفرنا له ذلك وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب. يا داود إنا جعلناك خليفة فى الأرض. فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله. إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب» .
(٢١-٢٩- من).

ذلك ما ورد فى القرآن الكريم عن هذه الفتنة. ومما لاشك فيه أنها قصة رمزية تشير إلى حادثة معينة. وأراد الله سبحانه وتعالى أن يبين لداود الخطأ فيما فعل .

روى عن ابن عباس (تفسير الألوسى ج ٢٣ ص ١٧٨) أن داود جزأ زمانه أربعة أجزاء: يوما للعبادة ويوما للقضاء ويوما للاشتغال بخاصة نفسه ويوما لجميع بنى إسرائيل يعظم ويعلمهم أمور دينهم. وكان اليوم يوم العبادة وفيه يحتجب عن الناس وينبئ على الحرس ألا يدخلوا عليه أحدا. وكان أن أرسل الله سبحانه وتعالى ملكين على هيئة بشرية. ولما رأوا أن الحراس قد يمنعهم من الدخول تسوروا المحراب. وعلوا السور ونزلوا إلى المكان الذى خصصه داود فى بيته للعبادة أى محراب بيته وفوجىء داود بوجودهم ففرز منهم وخاف إذ هو يوم العبادة ولا يتوقع رؤية أحد من الشعب. ولعل ظن أنهم قد اقتحموا بيته ليقتلوه. وليزيلوا الفرز منه مما ذهب إليه ذهنه. قالوا: لا تخف. ثم شرعا فى بيان سبب مجيئهما «خصمان» أى نحن خصمان. اختلفا وبغى بعضهم على بعض وطلبا منه أن يحكم بينهما بالحق ولا يبعد عن الحق «لا تشطط» وقرأ قتادة «ولا تشطط». وطلبا منه أن يهديهم إلى الطريق المستقيم بزجر الباغى ونهيه عن طريق الجور والظلم. ثم عرضا عليه القضية. شرحها المظلوم فقال: إن هذا أخى له تسع وتسعون نعمة ولى نعمة واحدة فقال أكفلنيها وعزنى فى الخطاب» فما كان من داود - دون أن يسمع دفاع المدعى عليه - إلا أن أصدر حكمه «قال لقد ظلمك بسؤالك نعتك إلى نعاجه». وقالوا إن ذلك كان مخالفة من داود لأصول الحكم بالعدل بين الناس وهو ألا يصدر حكما دون أن يتحرى الحقيقة بسماع دفاع المدعى عليه فقد يكون له حق فيما فعل. وليؤيد حكمه الذى أصدره قال داود إن ذلك يحدث كثيرا بين الشركاء فيظلم بعضهم بعضا: «وإن كثيرا من الخطاء ليبغى بعضهم على بعض. إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم». وبعد أن قال داود ذلك فوجىء باختفاء الرجلين فجأة من أمامه. وأدرك أن الرجلين فى الحقيقة كانا ملكين أرسلهما الله إليه ليعلماه درسا فى أصول الحكم. وقد قيل: «إذا جاءك أحد الخصمين وقد فقت عينه فلا تحكم له فقد يكون خصمه قد فقت عيناه».

وقد رأى فريق من المفسرين أن خطيئة داود كانت فى تسرع بإصدار حكمه قبل أن يسمع دفاع المدعى عليه. ولو كان الأمر كذلك لما كانت تلك خطيئة أو فتنة إذ هى هفوة لم يؤذ أحد منها ولا توجب الاستغفار الكثير والندم أربعين يوما كما جاء فى حديث قدسى. وفى المقابل

هناك آخرون انساقوا وراء الإسرائيليات. وقبل أن نناقش هذه الإسرائيليات نذكر أولاً ما جاء في التوراة عن هذا الموضوع (صموئيل ثان ١١) :

«وكان في وقت المساء أن داود قام عن سريرته وتمشى على سطح بيت الملك فرأى من السطح امرأة تستحم. وكانت جميله المنظر جداً. فأرسل داود وسأل عن المرأة وأخبر أنها بثشبع امرأة أوريا الحثي. فأرسل داود رسلاً وأخذها فدخلت إليه فاضطجع معها وهي مطهرة من طمئتها ثم رجعت إلى بيتها. وحبلت المرأة فأرسلت وأخبرت داود وقالت إني حبلى». ونختصر ما جاء بالتوراة بعد ذلك من أن داود أراد أن يوهم بأن الحمل كان من زوجها فأرسل إلى قائد جنده يأمره بإعطاء أوريا أجازة من الميدان. وعاد أوريا ولكنه استنكر على نفسه أن يكون جنوده في حرب ويموتون في القتال وهو يتنعم مع امرأته فأقام مع الحراس على باب الملك. ولما علم داود بذلك قال له: أما جئت من السفر فلماذا لم تنزل إلى بيتك؟ فقال أوريا لنواد: إن التابوت وإسرائيل ويهوذا ساكنون في الخيام وسيدي يواب وعبيد سيدي نازلون على وجه الصحراء وأنا أتى إلى بيتي لأكل وأشرب وأضطجع مع امرأتي! وحياتك وحياة نفسك لا أفعل هذا الأمر. وحاول داود أن يجعله ينزل إلى بيته في الليلة التالية فلم يفلح. فأعاده إلى ميدان القتال وأعطاه خطاباً مغلقاً إلى يواب قائد الجيش يقول فيه (صموئيل ثان ١١: ١٤) «اجعلوا أوريا في وجه الحرب الشديدة وارجعوا من ورائه فيضرب ويموت». ولما تم ذلك وعلمت بثشبع ب وفاة زوجها نذبت. ولما انتهت المناحة أرسل داود وضمها إلى بيته وصارت له امرأة وولدت ابناً. وأما الأمر الذي فعله داود فقبح في عيني الرب».

تلك هي القصة كما وردت في التوراة. وهي تنسب إلى داود الاعتداء على زوجته أحد ضباطه. ثم تدبير مقتل ذلك القائد حتى يخلو له الجو فيضم المرأة إلى حريمه. وهي أفعال شائنة توجب القصاص من فاعلها بالقتل مرتين مرة بحد الزنا ومرة قصاصاً لتدبير مقتل الزوج. ولا يكفي أن يخر فاعلها راکماً وينيب ليُغفر له ثم يكون له بعد ذلك قرينة من الله وحسن ثواب! «فغفرنا له ذلك وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب» إذ لا يستقيم ذلك مع عظم الجرم كما تصوّره هذه الراوية. لذلك فإنه من المستبعد جداً أو من المستحيل أن يكون الأمر هو كما جاء في السرد التوراتي. كما أنه من المستبعد أيضاً أن تكون القصة برمتها محض اختلاق من ألفها إلى يائها وليس فيها ولو ظل من الحقيقة وخاصة أن ما ورد في التوراة لتنبية داود إلى فعلته لا يختلف كثيراً عما ورد في القرآن الكريم بهذا الخصوص. إذ تقول التوراة (صموئيل ثان ١١: ١٢): فأرسل الرب ناثان النبي إلى داود فجاء إليه وقال له: كان رجلان في مدينة واحدة واحد منهما غني والآخر فقير. وكان للغني غنم وبقر كثير جداً وأما الفقير فلم يكن له شيء إلا نعجة واحدة صغيرة قد اقتناها وربيها وكبرتها معه ومع بنيها جميعاً. فجاء ضيف إلى الرجل الغني فعفا أن يأخذ من غنمه ومن بقره ليهيئ للضيف الذي جاء إليه فأخذ نعجة الرجل الفقير وهي للضيف. فحمي غضب داود على الرجل جدا وقال لنathan: حي هو الرب. إنه يقتل

الرجل الفاعل ذلك ويرد النعجة أربعة أضعاف لأنه فعل هذا الأمر. فقال ناثان لداود أنت هذا الرجل. هكذا قال الرب إله إسرائيل. أنا مسحك ملكا على إسرائيل وأنقذتك من يد شاول وأعطيتك بيت سيدك ونساء سيدك. ثم قتلت أوريا الحثي بسيف بنى عمون وأخذت امرأته امرأة لك.

ونلاحظ أن القصة الرمزية التي وردت في التوراة لا تختلف كثيرا في مضمونها عن مثليتها في القرآن الكريم إلا في أن التوراة جعلت النبي ناثان يوضح لداود أنه هو المقصود بالقصة أما في القرآن الكريم فإن اختفاء الملكين - كما قال المفسرون - هو الذي جعل داود يستنتج أنه هو المقصود بالقصة. كما أن سوق قصة رمزية سواء في القرآن الكريم أو التوراة - لتعبر عن واقعة حدثت بالفعل - يشير إلى أن ما وقع كان أمرا عظيما يستحق الناهي عنه من كشفه ويستشعر النبي ناثان حرجا من مواجهة داود به. كما أن الإخفاء قصد به أن يصدر داود الحكم العادل في هذا الموقف. لأنه لو علم من البداية أنها تخصه فقد يتحيز ويصدر حكما فيه تبرئة لنفسه. لذلك كان إيراد القصة الرمزية أولا لتؤخى صدور الحكم الصحيح والعادل ثم بعد ذلك تكون مواجهة داود بأنه هو المقصود بالقصة.

بعض المفسرين أنكروا أن تكون القصة فيها رمزية وإشارة. فليس في الآيات ولا في كتب الحديث المعتمدة ما يصرف لفظ النعجة من حقيقته إلى مجاز (أى المرأة). وأن الأمر لا يعدو كونه درسا لداود حتى لا يتعجل في الحكم لأحد الخصوم قبل سماع دفاع الخصم الآخر. ولكن داود استغفر ربه «فاستغفر ربه وخر راكعا وأثاب». واجتهد في الاستغفار وبالع في ذلك مما يدل على أن ما حدث كان أكثر من مجرد تسرع في إصدار حكم - فقد روى عن أنس رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إن داود مكث أربعين ليلة ساجدا حتى نبت الزرع من دموعه فأكلت الأرض جبهته وهو يقول في سجوده: رب ذل داود ذلة أبعد ما بين المشرق والمغرب. رب إن لم ترحم ضعف داود وتغفر ذنوبه جعلت ذنبه حديثا في الخلائق من بعده. وجاءه جبريل عليه السلام من بعد أربعين ليلة فقال: يا داود إن الله قد غفر لك وقد عرفت أن الله حق لا يميل (الإسرائيليات والموضوعات - محمد بن محمد أبو شهبه. ص ٣٧١). فالأمر إذن أكبر من أن يكون تسرعا في إصدار حكم. ولكن هل هو ما ادعاه كاتبو التوراة من ارتكاب الفاحشة وتدبير مقتل الزوج؟ كلا. وحاشا لله من أن تصدر هذه الأفعال عن رجل صالح مثل داود. قد يقول البعض إن ذلك حدث في فترة كان فيها داود ملكا فقط ولم يكن نبيا بعد. ولكن حتى هذا لا يمكن حدوثه إذ أن الأنبياء معصومون من ارتكاب الفواحش حتى في فترة ما قبل النبوة.

في رأينا أن ما حدث من داود هو أن نظره وقع على امرأة أوريا الحثي مصادفة. وهذا في حد ذاته ليس بذنب وكان ذنبه أنه أعاد النظر. والحديث الشريف يقول: لا تتبع النظرة فإن لك

الأولى وعليك الأخيرة. فلما أعاد النظر تمنى أن تكون له حلالاً. وكان أوريا الحثي في حرب بنى عمون وحارب مع الجيش وقُتلَ فيمن قُتل. فلما بلغ داود مقتله لم يجزع بل سرَّ في قرارة نفسه لأن ذلك وافق مراده. وكان ذلك ذنباً آخر. وكانت الشريعة الموسوية تقضى أن من يموت أو يُقتل عنها زوجها فإن أولياءه أحق بها إلا أن يرغبوا عن التزوج بها. ولكن لما قُتل أوريا أسرع داود وخطبها لنفسه. فلما سمع أولياء أوريا بذلك منعته هيبه الملك وجلاله أن يتقدموا لخطبتها كما هي العادة. فكان إسراعه. بإعلان خطبته لها قبل ولي الأمر ذنباً آخر. وقال الألويسي (تفسيره ج ٢٣ . ١٨٠) في تفسير «فقال أكفلنيها وعزني في الخطاب» أى اجعلني أكفلها أى اجعلها تحت يدي. وعزني أى غلبني «في الخطاب» والكلام على لسان الولي - أى في مخاطبته إياي أى جاء بحجاج لم أطق رده. وقال الضحاك أى إن تكلم كان أفصح مني. وقال ابن عطية كان أوجه منى وأقوى.

فالأمر كان اتباع النظرة الأولى نظرة ثانية ثم اشتهاه زوجة جاره وهو أمر تنهى عنه شريعتهم فأخر الوصايا العشر تقول: «لا تشته بيت قريبك. لا تشته امرأة قريبك ولا عبده ولا أمته ولا ثوره ولا حماره ولا شيئاً مما هو لقريبك». ثم كان السرور الداخلي لمقتل الزوج دون تدبير منه لمقتله كما ادَّعوا. ولرب قائل: إنها كلها من وساوس الشيطان في النفس. ولكن - كما هو معروف يختلف تقدير الذنب باختلاف مكان مرتكبه ومبلغ علمه ويكبر من العالم ما لا يكبر من الجاهل. وبالرغم من أن ما حدث كان مجرد وسوسة من وساوس الشيطان إلا أن داود استعظم صدور ذلك منه «فاستغفر ربه وخر راكعاً وأناً». في حديث قدسي: (الإتحافات السننية في الأحاديث القدسية. محمد المدني. ص ٣٣١) عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال: ذكر النبي صلى الله عليه وسلم يوم القيامة فعظم شأنه وشدته. قال: ويقول الرحمن لداود عليه السلام: مرُّ بين يديّ. فيقول داود: يارب أخاف أن تُدخضني خطيئتي. فيقول مرُّ من خلفي. فيقول يارب أخاف أن تُدخضني خطيئتي. فيقول: خذ بقدمي. فيأخذ بقدمه فيمر. قال فتلك الزلفى التي قال الله تعالى: «وإن له عندنا لزلفى وحسن مأب». أخرجه ابن مردويه.

وأخرج أحمد وغيره أن داود نقش خطيئته في كفه لكي لا ينساها وكان إذا رآها اضطربت يداه. وقالوا كان قبلها يصوم يوماً ويفطر يوماً وبعدها صام الدهر كله.

وقد ذكرت التوراة استغفار داود وندمه في عدة مزامير نختصر بعضها فيما يلي: مزمور ٣٢:

طوبى للذي غفرَ إثمه وسُتِرت خطيئته. طوبى لرجل لا يحسب له الرب خطيئة ولا في روحه غش. لما سكت بليت عظامي من زفيرى اليوم كله. أعترف لك بخطيئتي ولا أكتم إثمي. قلت أعترف للرب بذنبي. وأنت رفعت أثام خطيئتي. لهذا يصلى لك كل تقى في وقت يجذك فيه. أنت ستر لى. من الضيق تحفظنى. بترنم النجاة تكتنفنى.

مزمور ٣٨ :

يارب . لا توبخنى بسخطك . ولا تؤدبنى بغيظك . لأن سهامك قد انتشبت فىّ ونزلت علىّ يدك . ليس فى جسدى صحة من جهة غضبك . ليست فى عظامى سلامة من جهة خطيئتي لأن أنامى قد طمت فوق رأسى كحمل ثقیل أثقل مما أحتمل . يارب أمامك كل تأوّهى وتنهدى ليس بمستور عنك . قلبى خافق . قوّتى فارقتنى ونور عيني أيضا ليس معى لأننى أخبر بإثمى وأغتم من خطيئتي . لا تتركنى يارب . يا إلهى لا تبعد عني . أسرع إلى معونتي يارب يا خلاصى .

مزمور ٥١ :

ارحمنى يا الله حسب رحمتك . حسب كثرة رأفتك . أمحُ معاصي . اغسلنى كثيرا من إثمى ومن خطيئتي طهرنى لأنى عارف بمعاصي وخطيئتي أمامى دائما . إليك وحدك أخطأت . والشر قدام عينيك صنعت . قلبا نقيّا أخلق فىّ يا الله وروحا مستقيما جدّد فى داخلى . لا تطرحنى من قدام وجهك . وروحك القدوس لا تنزعه منى . رد لى بهجة خلاصك .

مزمور ٦٩ :

يا الله . أنت عرفت حماقتى وذنوبى عنك لم تخف . غطى الخجل وجهى . لك صلاتى يارب . استجب لى بحق خلاصك . استجب لى يارب لأن رحمتك صالحة ككثرة مراحمك . إلتفت إلىّ ولا تحجب وجهك عن عبدك لأن لى ضيقا . استجب لى .

مزمور ١٣٩ :

أين أذهب من روحك ومن وجهك . أين أهرب؟ إن صعدت إلى السموات فانت هناك . وإن فرشت فى الهاوية فما أنت . إن أخذتُ جناحى الصبح وسكنت فى أقاصى البحر فهناك أيضا تهدينى يدك وتمسكنى يمينك . فقلت إنما الظلمة تغشائى .

مزمور ١١٩ :

مبارك أنت يارب . علّمنى فرائضك . بوصاياك ألهم وألاحظ سُبُلك . لا أنسى كلامك . أحسن إلى عبدك فأحيا وأحفظ أمرى . لصقت بالتراب نفسى فأحيينى حسب كلمتك . حول عيني عن النظر إلى الباطل . فى طريقك أحيينى . أزل عارى الذى حذرتُ منه لأن أحكامك طيبة . لتأتنى رحمتك يارب . لا تنزع من فمى كلام الحق . ذكرت فى الليل اسمك يارب وحفظت شريعتك . ترضيت وجهك بكل قلبى . ارحمنى حسب قولك . فى منتصف الليل أقوم لأحمدك على أحكام برّك . رحمتك يارب قد ملأت الأرض . قبل أن أذلّ أنا ضللت أما الآن فحفظت قولك . صالح أنت ومحسن . علّمنى فرائضك . خير لى أنى تذللّ لكى أتعلم فرائضك . شريعة فمك خير لى من ذهب وفضة . تاقت نفسى إلى خلاصك . كلامك انتظرت . كلّت عيناى من النظر إلى قواك فأقول

متى تعزّينى؟ انظر إلى ذلّى وأنقذنى لأننى لم أنسى شريعتك. حسب كلمتك أحيينى. كثيرة هى مراحمك يارب. حسب أحكامك أحيينى.

بعد هذه التضرعات والاستغفار والتوبة والإنابة غفر الله لداود «هفقرنا له ذلك وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب». ثم أكمل الله نعمته عليه: «وشددنا ملكه وأتيناك الحكمة وفصل الخطاب» قالوا الحكمة النبوة. وهكذا أصبح داود نبيا، فكان أول من جمع بين الملك والنبوة. أما فصل الخطاب فهو إصابة القضاء. كان داود صادقا فى ندمه على ما وسوست به نفسه. وكان صادقا فى توبته وصادقا فى خوفه من الله سبحانه وتعالى. والصدق من أعلى المقامات وكان الجزاء على ذلك :

«يا داود إنا جعلناك خليفة فى الأرض فاحكم بين الناس بالحق» وهكذا تجمّع لداود السلطة الدنيوية كملك. والسلطة الدينية كنبى وأمر بأن يحكم بين الناس بالحق والعدل. ثم أنزل عليه الكتاب المقدس وهو الزبور :

(١٦٣ - النساء).

«وأتينا داود زبوراً» .

(٥٥ - الإسراء).

«ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وأتينا داود زبوراً» .

الزبور :

الزبور هو الكتاب الذى أنزل على داود عليه السلام. وقد أنزل عليه مُنْجِماً حسب مقتضيات الأحوال والأحداث. وفى الجلالين (ج ١ ص ٤٤٨) أن به ١٥٠ سورة ليس فيها أحكام ولا حلال ولا حرام بل فيها تسبيح وتقديس وحمد وثناء على الله عز وجل وفيها أيضا مواظ. وفى التوراة يسمى الكتاب الذى أنزل على داود «سفر المزامير» جمع «مزمو» وظن البعض أنها مشتقة من النفخ فى المزامير. ولكن الفعل العبرى «زَمَرَ» معناه قطع وقسّم وشذّب. والمراد تقطيع القصيد ونظمه. وكلمة «زمر» العبرية معناها القصيدة التى يُتَغَنَّى بها. والأصل العبرانى للإسم هو «سفر تهليم» أى سفر التهليل أو سفر التسابيح. وفى العربية كلمة «زُبُر» تعنى «قطع» وجاء قوله تعالى على لسان ذى القرنين «أتونى زُبُرَ الحديد» (١٦ - الكهف) أى قطع الحديد وقوله تعالى: «وتقطّعوا أمرهم بينهم زُبُرًا». كل حزب بما لديهم فرحون» (٥٣ - المؤمنون). ومن معانى زُبُرَ أيضا كتب والزُبُر هو الكتاب المكتوب. وجاء قوله تعالى: «وكل شئىء فعلوه فى الزُّبُر» (٥٢ - القمر) وكذلك قوله تعالى: «وإنه لفى زُبُرِ الأولين» (١٦٦ - الشعراء).

واختار القرآن الكريم لفظ «الزبور» بالمعنيين معا: الكتاب كمعنى أول. أما المعنى الثانى فهو أنه منظوم فى قطع وأناشيد بحيث يُتَغَنَّى به ويكون له وقع موسيقى على الأذن. وهذا من إعجاز القرآن الكريم (الأستاذ رؤوف أبو سعدة. من إعجاز القرآن. ج ٢ ص ١٥٦).

ونجتزىء فيما يلى بعض التسبيحات التى وردت به :

مزمور ٦٥ :

لك ينفى التسبيح يا الله. ولك يوفى النذر. ياسامع الصلاة. إليك يأتى كل بشر. أثام قد قويت على. معاصينا أنت تكفر عنها. طوبى للذى تختاره وتقرّبه ليسكن فى ديارك.

مزمور ٦٦ :

اهتفى لله يا كل الأرض. رنّموا بمجد اسمه. اجعلوا تسبيحه ممجّداً. قولوا لله ما أعظم أعمالك. كل الأرض تسجد لك وترنم لاسمك. هلمّ انظروا أعمال الله. حول البحر إلى ييس وفى النهر عبروا (إشارة إلى انشقاق البحر لموسى عليه السلام) هناك فرحنا به. باركوا إلهنا يا أيها الشعوب وسمّوا صوت تسبيحه.

مزمور ٦٧ :

ليتحنن الله علينا ويباركنا. لينز بوجهه علينا، لكى يُعرف فى الأرض طريقك. وفى كل الأمم خلاصك. يحمذك الشعوب يا الله. يحمذك الشعوب كلهم.

مزمور ٩٢ :

حسن هو الحمد للرب والترنم لاسمك أيها العلى. أن يُخبر برحمتك فى الغداة وأمانتك كل ليلة. على ذات عشرة أوتار وعلى الرباب وعلى عزف العود لأنك فرحتنى يارب بصنائعك. بأعمال يديك أبتهج. ما أعظم أعمالك يارب. وأعظم جداً أفكارك.

مزمور ٩٨ :

رنّموا للرب ترنيمة جديدة لأنه صنع عجائب. اهتفى للرب يا كل الأرض. اهتفوا ورنّموا وغنوا. رنّموا للرب بعود. بعود وصوت نشيد بالأبواق وصوت الصور. اهتفوا قدام الرب. ليعج البحر وملؤه. المسكونة والساكنون فيها. الأنهار لتصفق بالأيادى. الجبال لترنم معاً أمام الرب.

مزمور ١٠٣ :

باركى يا نفس الرب وكل ما فى باطنى ليبارك اسمه القدوس. باركى يا نفس الرب ولا تنسى كل حسناته. الذى يغفر جميع ذنوبك. الذى يشفى كل أمراضك. الذى يكللك بالرحمة والرأفة. الذى يُشبع بالخير عمرك. كما يترأف الأب على البنين يترأف الرب على خائفيه لأنه يعرف جبلتنا. يذكر أننا تراب نحن. الإنسان مثل العشب أيامه. كزهر الحقل كذلك يزهر. لأن ريحا تعبر عليه فلا يكون ولا يُعرف موضعه بعد. أما رحمة الرب فالى الدهر والأبد على خائفيه وحافضى عهده وذاكرى وصاياه ليعملوها. الرب فى السموات ثبت كرسيه. ومملكته على الكل تسود. باركوا الرب يا ملائكته المقتدرين. باركوا الرب يا جميع جنوده. باركوا الرب يا جميع أعماله فى كل مواضع سلطانه. باركى يا نفس الرب.

مزمور ١٠٤ :

باركی یا نفسُ الربِّ. یارب. إلهی. قد عَظُمْتَ جَداً. مجداً وجلالاً لبست. اللباس النور
كثوب. الباسط السموات كَشْفَةً. المسقف علاليه بالمياه. الجاعل السحاب. المؤسس الأرض على
قواعدها فلا تتزعزع إلى الدهر وإلى الأبد. كَسَوْتَهَا القَمَر (المياه) كثوب. فوق الجبال تقف
المياه. تنزل إلى البقاع إلى الموضع الذي أسسته بها. وضعت لها تَحْماً (حدوداً) لا تتعداه.
المفجّر عیونا فی الأودية بین الجبال تجری. تسقى كل حیوان البر. تكسر الفراء (الحيوانات
ذات الفراء) ظمأها. فوقها طيور السماء تسكن. من بین الأغصان تُسَمِّعُ صوتاً. المنبت عشباً
للبهائم وخضرة لخدمة الإنسان لإخراج خبز من الأرض. وخمر تفرح قلب الإنسان. وخبز
يسند قلب الإنسان. صنع القمر للمواقیت. الشمس تعرف مغربها. تجعل ظلمة فیصیر لیل فيه
يدب كل حیوان الوعر. (هذا المزمور ادعى پرستد أنه مشتق من تسابیح أخناتون وهو ما
نفیناه فی الجزء الثالث ص ٥٧٨ - ٥٨٢).

مزمور ١٠٥ :

احمدوا الرب. ادعوا باسمه. عرفوا بین الأمم بأعماله. غنوا له. رنّموا له. انشدوا بكل
عجائبه. افتخروا باسمه القدّوس. لتفرح قلوب الذين يلتمسون الرب. اطلبوا الرب وقدرته.
التمسوا وجهه دائماً. اذكروا عجائبه التي صنع. هو الرب إلهنا. فی كل الأرض أحكامه.

مزمور ١٠٦ :

هلّلوا. احمدا الرب لأنه صالح. لأن إلى الأبد رحمته. طوبى للحافظين الحق. وللصانع البر
فی كل حين. اذكرنی یارب برضا شعبك. تعهدنی بخلاصك.

مزمور ١٥٠ وهو آخر المزامير ونهاية الزبور :

هلّلوا. سبحوا الله فی قدسه. سبحوه فی قُوَّتِهِ. سبحوه على قواته. سبحوه حسب كثرة
عَظُمَتِهِ. سبحوه بصوت الصور. سبحوه برباب وعود. سبحوه بدف ورقص. سبحوه بأوتار
ومزمار. سبحوه بصنوج التصويت. سبحوه بصنوج الهتاف. كل نسمة فلتسبح للرب
هلّلوا لله.

متاعب عائلية وسياسية

تعرض داود عليه السلام فی أخريات أيامه لمتاعب عائلية وسياسية خطيرة - تصل إلى حد
الكوارث - وهی :

١ - اغتصاب الأخ لأخته وقتل الأخ لأخيه .

٢ - ثورة ابنه أبشالوم عليه .

٣ - ثورة بنى بنيامين ضده .

١ - الكارثة الأولى :

كان لداود زوجات كثيرات ومن أخينوعم اليزرعيلية كان ابنه البكر أمنون، ومن معكة بنت ملك جشور كان له ابن هو أبشالوم وأخت شقيقة هى ثامار وكانت جميلة جدا . وأحب أمنون أخته غير الشقيقة ثامار وهام بها واحتال حتى انفرد بها واغتصبها . وغضب أبشالوم شقيق ثامار . وأولم وليمة دعا إليها أمنون وبعد أن أغرقه فى شرب الخمر هجم عليه وقتله . ثم هرب إلى أخواله فى دويلة جشور وظل متغربا بها ٢ سنوات.

وكانت صدمة كبيرة لداود إذ قُتِلَ ابنه البكر أمنون وهرب أبشالوم . وكان رئيس جيش داود يوأب يشعر أن داود لن يمانع فى عودة أبشالوم إذ هو الآن ابنه البكر بعد مقتل أمنون و وفاة أخ له كان يليه فى البكورية . وأراد أن يُمهّد لعودة أبشالوم بطريقة غير مباشرة . فأرسل إلى امرأة حكيمة واتفق معها على أن تقوم بتمثيلية فأدّعت أنها أرملة وأن لها ولدين تخاصما وقتل أحدهما الآخر . وأن أهلها يطلبون منها أن تسلّم القاتل ليقتلوه قصاصا . وأنها إن فعلت ذلك عَدِمَت الولدين ولم يبق أحد ليخلّد ذكرى زوجها . وأن قتل الابن الثانى لن يعيد الحياة للأول . فقال لها داود: حى هو الرب . إنه لا تسقط شعرة من شعر ابنك إلى الأرض . وهنا قالت له المرأة الحكيمة . إذا كان هذا هو حكمك لى فلماذا لاتعفو عن ابنك أبشالوم وتعيده من غريته؟ فأرسل داود يوأب رئيس جنده إلى جشور وأتى بأبشالوم إلى اورشليم وسمح له داود بالعودة إلى بيته على ألا يريه وجهه بعد الآن!

٢ - ثورة أبشالوم على أبيه داود :

كان القدر يخبىء كارثة أخرى لداود أشد من الأولى . كان أبشالوم قد سُمِح له بالعودة إلى بيته فى اورشليم . وكان محمود السيرة . بهى الطلعة . وكان يستدعى كل صاحب حاجة فيقضيها له ويحكم فى الخصومات بحكمة . فبدأ يستميل الشعب واستقطب كثيرا من شيوخ بنى إسرائيل وضمنهم إلى جانبه . ثم إن أبشالوم استأذن والده داود فى الذهاب إلى حبرون بحجة الوفاء بنذر كان قد نذره أثناء تغربه فى جشور . ومن حبرون أرسل رسلا إلى شيوخ أسباط بنى إسرائيل يخبرهم أنه قد نصب نفسه ملكا فى حبرون ويطلب ولاعهم له . وشايعه نفر كبير من إسرائيل .

وجاء الرسل إلى داود فى اورشليم وأخبروه بانشقاق ابنه أبشالوم عليه وأن معظم بنى إسرائيل قد شايعوه وأنه بسبيل الهجوم على اورشليم نفسها . وأراد داود أن يتجنب المواجهة وأن لا يقتل ابنه بسيفه فقرر ترك اورشليم . فخرج برجاله وجنده وأهل بيته كلهم ماعدا عشر

سرارى تركهن لحفظ البيت. وخرج الجميع من اورشليم متجهين شرقا ليعبروا نهر الأردن. وكان داود يقصد محنائيم (على نهر ييوق) ليتخذها مقرا له. ورأى اللاويين حاملين تابوت عهد الرب يريدون أخذه مع داود. ولكن داود أمرهم بإعادة التابوت إلى المدينة قائلا: إن كان الله راض عنى فإنه سيرجعنى إلى المدينة لأرى التابوت ثانية أما إن كان به غضب علىّ فليفعل بى ما يشاء. وأثناء خروج داود من اورشليم كان شمعى رئيس البنيامينيين (عشيرة شاول) يمشى فى الطرقات ويسب داود ويرشقه بالحجارة ويقول (صموئيل ثان ١٦: ٧) «أُخرج يا رجل الدماء. قد رد الرب عليك كل دماء بيت شاول الذى ملكت عوضا عنه. قد دفع الرب المملكة ليد أبشالوم ابنك وما أنت واقع بِشركٍ لأنك رجل الدماء».

وحينما وصل داود إلى محنائيم أرسل العمونيون والجلعاديون له زادا يكفيه هو ورجاله حنطة وشعيرا ودقيقا وفريكا وفولا وعدسا وطسوتا وأنية خزف وفُرْشاً وعسلا وزبدة وضائنا وجبن بقر لداود وللشعب الذى معه لياكلوا لأنهم قالوا الشعب جوعان ومتعب وعطشان فى البرية (٢ صموئيل ١٧: ٢٨).

ودخل أبشالوم مدينة اورشليم بدون مقاومة. ولم يكتف بذلك بل أزمع مطاردة والده داود فى شرق الأردن. وكان فى القصر بعض الرجال الموالين لداود. فأرسلوا رسلا يخبرونه بما ينتويه أبشالوم. وبلغ الضيق ذروته بداود فهو لا يريد أن يقاتل ابنه. ولكنه فى نفس الوقت لا يريد استمرار هذا التمرد الذى قد يغرى الأعداء بالهجوم على إسرائيل فتفقد استقلالها. لذلك لجأ إلى الله يدعوه ويتضرع إليه:

مزمور ٦١ :

إنما لله انتظرت نفسى. من قبله خلاصى. إنما هو صخرتى وخلاصى وملجئى. إلى متى تهجمون على الإنسان. تهدمونهم كلكم كحائط منقضى كجدار واقع. إنما يتآمرون عليه. يرضون بالكذب. بأفواههم يباركون وبقلوبهم يلعنون. إنما لله انتظرى يانفسى لأن من قبله رجائى. إن العزة لله. ولك يارب الرحمة لأنك أنت تجازى الإنسان كعمله.

مزمور ٦٤ :

استمع يا الله صوتى فى شكواى. من خوف العدو احفظ حياتى. استترنى من مؤامرة الأشرار من جمهور فاعلى الإثم الذين صقلوا ألسنتهم كالسيف فوقوا سهمهم كلاماً مرّاً ليرموا بغته ولا يخشون. يُشدّدون أنفسهم لأمر ردىء. يتحادثون بطمر فخاخ. يخترعون إثماً محكما.

مزمور ١٤٠ :

أنقذنى يارب من أهل الشر. من رجل الظلم احفظنى الذين يتفكّرون بشرور فى قلوبهم

اليوم كله يجتمعون للقتال. سنُوا ألسنتهم كحية حمة الأفعوان تحت شفاههم. احفظنى يارب من يد الشرير. من رجل الظلم أنقذنى. الذين تفكروا فى تعثير خطواتى. أخفى لى المستكبرون فحاً وحبالاً. مدّدوا شبكة بجانب الطريق. وضعوا لى أشراكاً. قلت للرب أنت إلهى. اصنع يارب إلى صوت تضرعاتى. لا تعط يارب شهوات الشرير. لا تتجح مقاصده. أما رؤوس المحيطين بى ليسقط عليهم حجر. ليسقطوا فى النار وفى غمرات (مياه عميقة) فلا يقوموا. قد علمت أن الله يُجرى حكماً للمساكين وحقاً للبائسين. الصديقون يحمدون اسمك. المستقيمون يجلسون فى حضرتك.

مزمور ١٤١ :

يارب إليك صرخت. أسرع إلىّ. أصنع إلى صوتى عندما أصرخ إليك. بك احتميت. لا تُفرغ نفسى. احفظنى من الفخ الذى نصبوه لى ومن أشراك فاعلى الإثم. ليسقط الأشرار فى شباكهم حتى أنجو أنا بالكّية.

نهاية أبشالوم :

كان مفيبوشث ابن يوناثان - الذى كان داود قد أكرمه وأعطاه كل حقول شاول - كما سبق أن ذكرنا (ص ١١٨) قد بقى فى أورشليم وانضم إلى أبشالوم على أمل أن يرجع له - إذا استتب له الأمر - جزءاً من مملكة جده شاول أو على الأقل يجعله حاكماً على أحد الأقاليم. وسار أبشالوم بجنوده وعبر الأردن قاصداً محنايم التى ينزل بها داود للاستيلاء عليها. وقسم داود رجاله إلى أربعة أقسام: قسم بقى فى محنايم نفسها لحمايتها وظل هو فى المدينة مع هذا القسم. ووضع يوأب رئيس الجيش خطة بحيث يستدرج أبشالوم وجيشه بحيث يدخل فى منخفض من الأرض مقتفياً أثر جزء ثانٍ من الجيش يقوده هو ويتظاهر بالتراجع فيهمج القسمان الآخران من الجانبين فيثيرا الذعر فى الجنود وتدب الفوضى فى صفوفهم. ثم يتقدم هو ثانية للإجهاز على الجيش. وسارت المعركة حسب الخطة التى وضعها يوأب. إذ اغتر أبشالوم بتقهقر قوات يوأب ثم فوجئ بهجوم قوات على يمينته وميسرته فتشتت جنوده للدفاع عن أنفسهم. ففكر عليهم يوأب بالجزء الأكبر من الجيش فأجهز على جيش أبشالوم وقُتل أبشالوم بالرغم من أن تعليمات داود كانت بعدم قتله. وفُتْ مقتل أبشالوم فى عضد الباقي من الجنود فتوقفوا عن القتال بعد أن قُتل منهم ٢٠,٠٠٠ ورجع الأحياء كل إلى سبطه.

وحزن داود حزناً عظيماً على ابنه. وجلس يتقبل التعازى من الشعب. ثم جاءه رجال إسرائيل وأبدوا ندمهم على مشايعتهم لأبشالوم وطلبوا منه العفو وأن يعود إلى أورشليم ملكاً عليهم كما كان. وجاء مفيبوشث ابن يوناثان واعتذر لداود وأبدى ندمه على انضمامه لأبشالوم فعفا عنه. أما شمعى البنيامينى فقد جاء معه ألف رجل من بنيامين وعبروا الأردن إلى

حيث كان يقيم داود وأعلنوا تأييدهم لداود واعتذر شمعى عن سبابه له وطلب السماح والعفو. وأشار رجال داود بقتله ولكن داود عفا عنه (٢ صموئيل ١٩: ٢٢) وقال له: ابنِ نفسك بيتا فى أورشليم وأقم هناك ولا تخرج من هناك إلى هنا أو هنالك فيوم تخرج اعلم أنك موتا تموت ويكون دمك على رأسك. فقال شمعى للملك. حسن الأمر. كما تكلم سيدى كذلك يصنع عبدك. وكان هذا بمثابة تحديد إقامة لشمعى فى بيت فى أورشليم تحت أنظار الملك حتى لا يدبر أو يشترك فى تمرد آخر.

وهكذا انتهت ثورة أبشالوم وعاد داود إلى أورشليم وترنم بهذا المزمور :

أحمدُ الربِّ بكلِّ قلبى، أحدثُ بجميعِ عجائبه، أفرح وأبتهج بك، أرثمُ لاسمك أيها العلى عند رجوع أعدائى إلى خلف ويسقطون ويهلكون من قدام وجهك لأنك أقمت حقى ودعوائى، جلستُ على الكرسي قاضيا عادلا، أهلكتُ الشرير، محوتُ اسمهم إلى الدهر والأبد، العدو تم خرابه إلى الأبد، الرب ملجأ فى أزمنا الضيق، ويتكل عليك العارفون اسمك، رنموا للرب.

والمزمور ١٣٨ :

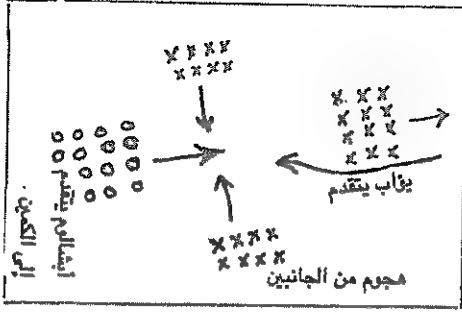
أحمدك من كل قلبى، أرثمُ، أسجد فى هيكل قُدسك وأحمد اسمك على رحمتك وحقِّك لأنك قد عظمت كلمتك على كل اسمك، يوم دعوتك أجبتنى، شجعتنى قوة فى نفسى، يحمدك يارب كل ملوك الأرض إذا سمعوا كلمات فمك، ويرنمون فى طرق الرب لأن مجد الرب عظيم، إن سلكتُ فى وسط الضيق تُحينى، على غضب أعدائى تمتد يدك وتخلّصنى يمينك، الرب يحامى عنى، يارب رحمتك إلى الأبد .

٣ - ثورة البنيامينيين :

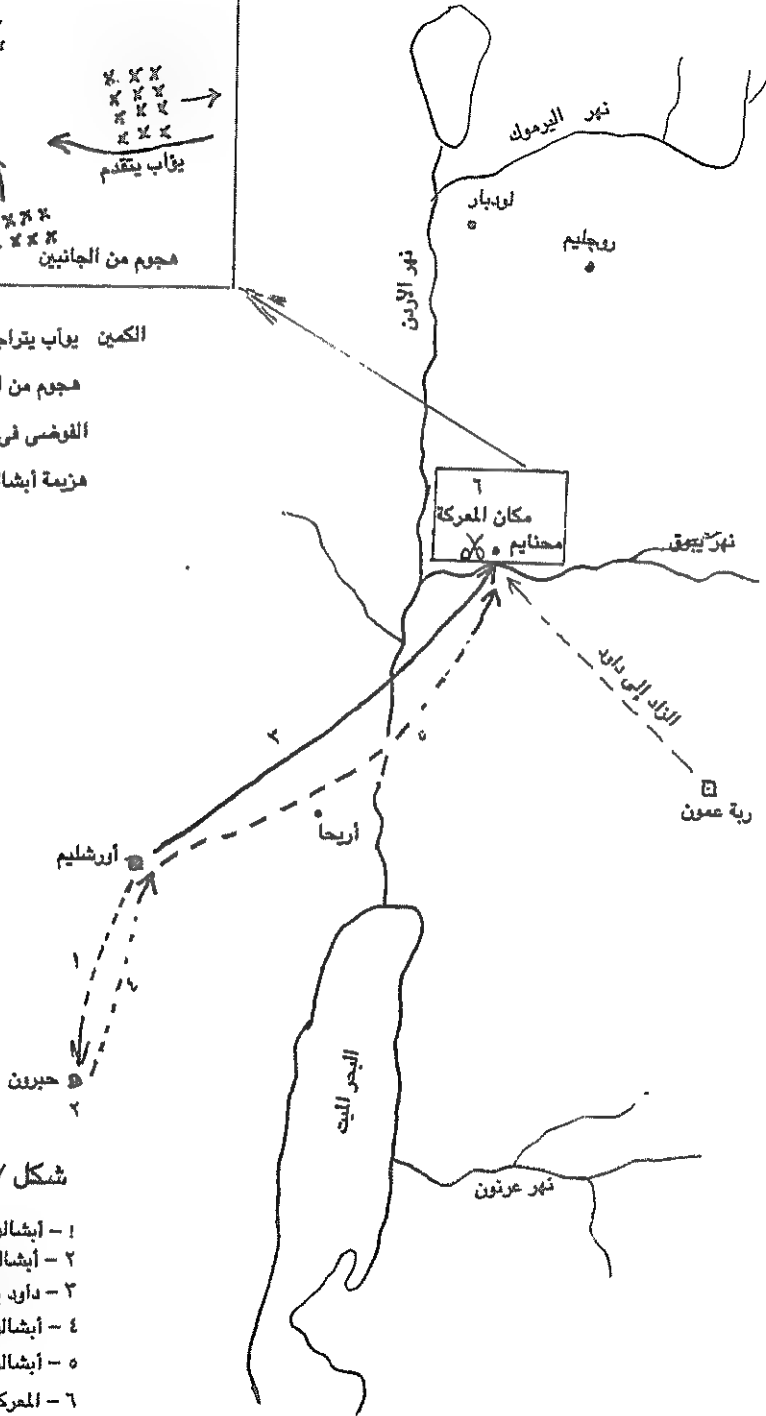
إذا تذكرنا أن شاول كان من سبط بنيامين لأدركنا سبب عدم رضا البنيامينيين عن داود لذلك فقد اجتمعوا وحرّضهم «شبع البنيامينى» على التمرد وأعلنوا عدم الولاء، وقرر داود محاربتهم، ففر شبع ورجاله إلى شكيم، وسار يواب قائد جيش داود خلفهم، ففروا إلى أقصى الشمال واحتلوا فى مدينة «بيت معكة» (شمال بحيرة الحولة وحوالى ٦ كم غربى دان - شكل ١٠٥) فحاصرها يواب وطلب من أهلها تسليم شبع قائد التمرد حتى لا يضطر إلى تدمير مدينتهم، فاحتالوا على شبع وقتلوه وألقوا بجثته من على سور المدينة وانتهى التمرد.

انقراض بيت شاول :

كان شاول قاسيا أثناء فترة حكمه وعند إقامته فى جبعة شاول كان الجبعونيون يعيشون فى مدينتى جبعة وجبعون: الأولى تقع ١٠ كم شرقى جبعة شاول والثانية تقع تقريبا نفس المسافة شمالها، وبالرغم من أنه كان قد أمّن الجبعونيين على حياتهم إلا أنه غدر بهم وقتل منهم الكثير، وانتهز الجبعونيون فرصة انشغال داود بحقن ومجاعة أصابت البلاد وبإخماد



- الكمين يؤاب يتراجع أبشالوم يتقدم إلى الكمين .
- هجوم من الجانبين يؤاب يتقدم .
- الفرقة في جيش أبشالوم .
- هزيمة أبشالوم ومقتله .



شكل ٣٧ - ثورة أبشالوم .

- ١ - أبشالوم يذهب إلى حبرون .
- ٢ - أبشالوم يعلن نفسه ملكاً في حبرون .
- ٣ - داود يفادر أورشليم إلى محتايم .
- ٤ - أبشالوم يدخل أورشليم .
- ٥ - أبشالوم يتجه إلى محتايم .
- ٦ - المعركة .

الثورات التي قامت ضده . وقاموا وقتلوا كل الأحياء من ذرية شاول بما فيهم مفيبوشث ابن يوناثان.

الفلسطينيون :

انتهز الفلسطينيون أيضا فرصة انشغال داود بهذه المتاعب الداخلية وبدأوا يغيرون على حدود إسرائيل الغربية ويتوغلون في جبال يهوذا . فجرّد داود عدة حملات لطردهم . وأعاد الاستيلاء على مدينة جت ولكنه لم يستطع أن يخضع باقي المدن الفلسطينية . وظلّ معظم السهل الساحلي الفلسطيني مستقلا إلى أن ضمه سليمان إلى مملكته.

نشيد الشكر :

شعر داود أن الأمر قد استتب له ثانية . فها هم الأسباط كلهم قد ارتضوا حكمه والفلسطينيون لمسوا قوة بأسه فلم يعودوا يشكلون بالنسبة له تهديدا وكذلك باقى الدول المجاورة: أدوم ومؤاب والعمونيون والأراميون - عندئذ شكر الله بهذا النشيد (صموئيل ثان ١:٢٢):

الرب صخرتى وحصنى ومنقذى . به أحتمى . هو ترسى وملجئى ومناصى . أدعو الرب الحميد فأتخلص من أعدائى لأن أمواج الموت اكتفتنى . سيول الهلاك أفرغتنى . جبال الهاوية أحاطت بى شُرك الموت أصابتنى . فى ضيقى دعوت الرب وإلى إلهى صرخت . فسمع من هيكله صوتى . وصراخى دخل أذنيه . فارتنجّت الأرض وارتعشت . أسس السموات ارتعدت وارتجتّ لأنه غضب . ثم أرسل من العلا فأخذنى . نشلنى من مياه كثيرة . أنقذنى من عدوى القوى وكان الرب سنده . أخرجنى إلى الرحب . خلّصنى لأنه سرّ بى . يكافئنى الرب حسب برى حسب طهارة يديّ يرد علىّ لأنى حفظت طرق الرب ولم أعصِ إلهى لأن جميع أحكامه أمامى وفرائضه لا أحيد عنها . حى هو الرب ومبارك صخرتى . الإله المنتقم لى والمخضع شعوبا تحتى . والذى يخرجنى من بين أعدائى وينقذنى من رجل الظلم . لذلك أحمداك يارب فى الأمم ولاسلك أرنم .

ثم أتبعه بمزمور حمد (١٠٠) :

اهتفوا للرب يا كل الأرض . اعبدوا الرب بفرح . ادخلوا إلى حضرته بترنم . اعلما أن الرب هو الإله . ادخلوا أبوابه بحمد . باركوا اسمه لأن الرب صالح . إلى الأبد رحمته .

بناء مذبح للرب نواة للهيكल :

قلنا سابقا (ص ١٢٤) إن داود أبدى لصموئيل النبى رغبته فى بناء بيت للرب ولكن صموئيل أخبره أن الذى سيبنى البيت هو ابنه . وبعد أن توطّد ملك داود واصطفاه الله نبيا .

جاءه الوحي وقال له: اصعد وأقم للرب مذبحا فى حقل أرونة اليبوسى. فصعد داود إلى أرونة وطلب منه الحقل ليبنى مذبحا للرب. وعرض أرونة أن يقدم الحقل مجانا بكل ما فيه من مواشى ويكون البقر محرقات. ولكن داود أصر على شرائه واشترى الحقل والبقر بـ ٥٠ شاقلا من الفضة (الشاقل = ٤١٦, ٨ جم - أى أن الثمن الكلى كان حوالى ١/٢ كيلو جراما من الفضة) وبنى داود مذبحا للرب وأصعد محرقات وذبائح سلامة.

فى حديث قدسى (الاتحافات السنّية فى الأحاديث القدسية. محمد المدنى ص ٥٨): قال داود عليه السلام. إلهى ماحق عبادك عليك إذا هم زاروك فإن لكل زائر على المزمور حقا؟ قال يا داود فإن لهم على أن أعافيهم فى دنياهم وأغفر لهم إذا لقيتهم. أخرجه الطبرانى وابن عساكر عن أبى ذر وقال سنده ضعيف.

بعد بناء المذبح قال داود (أخبار أول ٢٢: ٤) «إن سليمان ابنى صغير وغض والبيت الذى يبنى للرب يكون عظيما جدا فى الاسم والمجد فى جميع الأراضى فأنا أهىء له. فهىء داود كثيرا قبل وفاته». وأمر داود جميع الأجانب الذين فى أرض إسرائيل من الصنّاع المهرة والنحاتين ففتحوا حجارة مرّتبّة. وجّهز داود حديدا كثيرا للمسامير للأبواب ونحاسا كثيرا بلا وزن. وخشب أرز بكميات كثيرة كل ذلك تسهيلا لمهمة سليمان فيما بعد حينما يشروع فى بناء البيت.

تفضيل داود لسليمان :

ذكرنا فى صفحة ١٢٠ أسماء أبناء داود الستة الذين ولدوا له فى حبرون وفى ص ١٢١ ذكرنا أسماء الأحد عشر ابنا الذين ولدوا فى أورشليم. وكان داود يفضل سليمان على باقى أبنائه لأنه من زوجته المحبوبة بثشبع (التي كانت زوجة لأوريا الحثى) وعند ولادة سليمان اختار له ناثان النبى اسم «يديدى» بمعنى محبوب يهوه. ولكن أوحى إليه فيما بعد أن يغيّره إلى «شليمون» بالعبرية أى رجل السلام وينطق بالعربية سليمان.

ولما أخبر داود بأن الذى سيبنى البيت هو «الذى يخرج من أحشائك وأثبت مملكته وهو يبنى بيتا لاسمى وأنا أثبت كرسى مملكته إلى الأبد». أخذ يفكر أى أبنائه هو الذى سيخلفه على العرش ويكون له شرف بناء البيت؟ إنه يتمنى أن يكون سليمان هو الملك من بعده. ولكن أدونيا هو الابن البكر الآن بعد وفاة إخوته الأكبر منه. كان داود يعلم أن سليمان تقى من صغرة. تلقى تعليما على يدى ناثان النبى ولاحظ أنه ذكى وعامل فى تصرفاته وحكيم فى أفعاله فأشركه معه فى مجالس القضاء التى يعقدها للفصل بين المتنازعين.

وظهرت حكمة سليمان واضحة جلية. ففى إحدى جلسات القضاء جاء خصمان. أحدهما صاحب زرع قد قارب الحصاد وقيل صاحب كرم قد أنبتت عناقيده. ونزلت غم الآخر ليلا إلى الحقل فأكلت ثمره وأفسدت الزرع. والنفس رعى الماشية بالليل بغير راع. والقاعدة أن ترك

الغنم ترعى ليلاً بغير مراقبة تكون مسئوليته على صاحب الغنم أما بالنهار فإن صاحب الحقل مطالب بمراقبة حقله وحمايته من أى غنم تقترب منه. وطبقاً لهذا العرف فإن مسئولية إتلاف الزرع فى القضية المعروضة كانت تقع على صاحب الغنم. وحكم داود عليه السلام بأن يدفع صاحب الغنم غنمه إلى صاحب الحقل عوضاً عما أتلفه من زرع. فقال سليمان أن لو كان الأمر له لقضى بغير هذا. فسأله داود كيف يقضى. فقال أدفع الغنم لصاحب الحرث فيكون له أولادها وألبانها ومنافعها. ويبذر أصحاب الغنم لأهل الحقل مثل حرثهم فإذا بلغ الذى كان عليه تراداً. أى أخذ أصحاب الغنم غنمهم وعاد الحقل لصاحبه كما كان قبل أن تتلفه الغنم. وأقر داود الحكم الذى قضى به سليمان.

وقد أثار بعض المفسرين مسألة أن سليمان كان صبياً ولم يكن بعد نبياً فهو يحكم باجتهاده فى حين أن داود كان نبياً وهو يحكم بوحى من الله أو بنص من شريعتهم. فكيف يُنْقَضُ حكم النص بالاجتهاد (تفسير الألوسى ج ١٧ ص ٧٤). البعض قال إن الحكمين كانا حياً فلا بأس من أن ينسخ حكم سليمان ما قضى به داود. وآخرون قالوا إن حكم سليمان وحده هو الذى كان حياً. وما نراه أن الوحي للأنبياء لا يكون فى كل الأوقات ولا فى كل الحالات وإنما يُترك الأمر لاجتهادهم فى بعض الحالات. وخير مثال على ذلك ماكان من رسولنا صلى الله عليه وسلم حينما أشار بعدم تأييد النخل. فلما لم يثمر قال قوله الشهيرة: أنتم أعلم بأمر دنياكم. ولاشك أن حكمى داود وسليمان عليهما السلام كانا عن اجتهاد. وكان الله شاهداً لحكما. وكان حكم سليمان عن فهم أوتيته من الله وليس عن وحى خاص بهذه القضية - وكما يحدث كثيراً فى عصرنا الحالى من إستئناف أو نقض للأحكام وقد يكون القائم بهذا الاستئناف أو النقض هو أحد أعضاء الهيئة القضائية ذاتها (ممثل النيابة) ثم قد تحكم المحكمة الأعلى بغير ما قضت به المحاكم السابقة ولا غبار على ذلك. وعليه فيمكن اعتبار الحكم الأول حكماً ابتدائياً صدر عن محكمة بقاض واحد هو داود أما الحكم الثانى فهو حكم نقض أو استئناف بمحكمة أخرى فيها قاضيان هما داود وسليمان عليهما السلام. وكان الفهم الذى أبداه سليمان أرفق بالمخطئ إذ رد إليه غنمه بعدما أصلح ما أفسدت:

«وداود وسليمان إذ يهكمان فى الحرث إذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين. ففهمناها سليمان. وكلاً أتينا حكماً وعلماً» ..
(٧٨ - ٧٩ - الأنبياء).

قضية أخرى. روى الإمام أحمد فى مسنده عن آخرين عن أبى هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: بينما امرأتان معهما ابنان لهما إذ جاء الذئب فأخذ أحد الابنين. فتحاكما إلى داود فقضى به للكبرى فخرجتا. فدعاهما سليمان وقال هاتوا السكين أشقه بينكما. فقالت الصغرى يرحمك الله. هو ابنها لا تشقه. فقضى به للصغرى (تفسير ابن كثير. ج ٣ ص ١٨٧) وإن كان البعض يرى أن هذه القصة حدثت فى عهد سليمان لا فى عهد أبيه.

المهم أن داود أدرك أن ابنه سليمان هو الأصلح لخلافته على عرش إسرائيل. ولكن أدونيا أكبر منه وهو الأحق بالملك. فترك الأمور لله يصرفها كيف يشاء: «والله يؤتي ملكه من يشاء».

(من الآية ٢٤٧ - البقرة).

الصراع على الملك :

أصبح أدونيا هو الابن البكر لداود بعد أن قُتل أمنون لاعتدائه على أخته - ومات كيلاب - وقتل أبشالوم في تمرد على والده. وأدونيا ابن داود من زوجته حجيّة وهو اسم عبري مؤنث حجي ومعناه عيدية أى مولودة يوم عيد. وأدونيا اسم عبري معناه «يهوه هو السيد» أو «الرب هو السيد» وكان داود يحبه ويدلله إذ تقول التوراة (ملوك أول ١: ٧) «ولم يفضبه أبوه قط قائلا لماذا فعلت هكذا». ولعل هذا التدليل هو ما جعله يعتقد أن العرش لا محالة صائر له بحكم أنه أكبر الأبناء. وكان داود إلى هذه اللحظة لم يعين من الذى سيخلفه. ونسى أدونيا أن والده نبي وأن إرادة الله هى التى جعلته ملكا على إسرائيل مع أنه لم يكن من نسل شاول فالأمر لله من قبل ومن بعد. وكان عليه أن ينتظر ما يوحى إلى والده من إرادة الله سبحانه وتعالى. ولكن أدونيا لم ينتظر وأعلن نفسه وريثا للعرش وملكاً. ولعله بذلك أراد أن يضع والده أمام الأمر الواقع ويقطع الطريق على أى تفكير آخر. واتخذ لنفسه كل مظاهر الملك: عجلات وفرسانا وخمسين رجلا يجرون أمامه، واستمال إلى جانبه يواب رئيس الجند وأبياتار الكاهن. وقد سبق أن ذكرنا (ص ١٠٥) أن أبياتار هو الوحيد الذى نجا من مذبحه كهنة «نوب» وأنه لجأ إلى داود فطمأنه على حياته وجعله رئيس كهنة له. ونراه الآن قد انقلب على داود وانضم إلى أدونيا. وكان داود قد أوحى إليه من ربه أن سليمان هو الذى يخلفه: «وورث سليمان داود» (من الآية ١٦ - السد) وكذلك أوحى إلى ناتان النبی بذات المعنى. وبذلك أصبح هناك فريقان كل منهما يسعى إلى تولية ابن من أبناء داود على عرش إسرائيل:

حزب داود وسليمان	حزب أدونيا
رئيس الجند	يواب
الكاهن	أبياتار
صادوق	
ناتان النبی	

وأمر داود صادق الكاهن وناتان النبی وبناياهو رئيس الجند أن يأخذوا سليمان وينزلوا إلى نبع جيحون وهو نبع فى ضواحي أورشليم (شكل ٣٤ ص ١٢٢). وأن يمسه هناك صادق الكاهن وناتان النبی ملكا على إسرائيل وأن يضربوا بالبوق ويقولوا: ليحيى الملك سليمان. «ثم تصعدون وراءه فيأتى ويجلس على كرسى وهو يملك عوضا عنى وأنى قد أوصيت أن يكون رئيسا على إسرائيل ويهوذا. ففعلوا كما أمر داود وكان أفراد الشعب يضربون بالناي ويفرحون فرحا عظيما».

وسمع أدونيا وجميع من التفوا حوله. وعلموا أن داود قد ملك سليمان وأن سليمان قد جلس على كرسي إسرائيل وأن جميع الحاشية قد باركوا لداود قائلين: يجعل الله اسم سليمان أحسن من اسمك وكرسيه أعظم من كرسيك. فخاف أدونيا ومن حوله وهرب كل واحد إلى بيته. وارتعد أدونيا ولجأ إلى المعبد وأمسك بقرون المذبح حتى لا يقتله أحد الجنود. وأرسل من يأخذ له الأمان من سليمان قائلا: ليحلف لي اليوم الملك سليمان أنه لا يقتل عبده بالسيف. فعفا عنه سليمان وأمره أن يذهب إلى بيته ويلزمه أي حدد إقامته في بيته.

وصية داود لسليمان :

١ - وصية خاصة : لما شعر داود بدنو أجله استدعى سليمان وقال له (ملوك أول ١: ٢): أنا ذاهب في طريقى فتشدد وكن رجلا. احفظ شعائر الرب إلهك. إذ تسير في طرقه وتحفظ فرائضه ووصاياه وأحكامه وشهاداته كما هو مكتوب في شريعة موسى لكى تفلح فى كل ما تفعل وحيثما توجهت لكى يقيم الرب كلامه الذى تكلم به قائلا: «إذا حفظ بنوك طريقهم وسلكوا أمامى بالأمانة من كل قلوبهم وكل أنفسهم قال لا يُعَدَم لك رجل عن كرسي». كذلك أوصاه على بعض الرجال الذين ساعدوه أيام كان شاول يطارده وأيام أن ثار عليه أبشالوم ابنه.

٢ - وصية ببناء بيت للرب : (أخبار أول ٢٢: ٦) ودعا داود سليمان ابنه وأوصاه أن يبني بيتا للرب إله إسرائيل وقال داود لسليمان: يا ابنى قد كان فى قلبى أن أبني بيتا لاسم الرب إلهى. فكان كلام الرب أن لا أبنيه قائلا: هو ذا يولد لك ابن يكون صاحب راحة وأريحه من جميع أعدائه حواله لأن اسمه يكون سليمان فأجعل سلامة وسكينة فى إسرائيل فى أيامه. هو يبني بيتا لاسمى وهو يكون لى ابنا وأنا له أبا وأثبت كرسي ملكه على إسرائيل إلى الأبد. الآن يا ابنى ليكن الرب معك فتقلع وتبنى بيت الرب إلهك كما تكلم عنك. إنما يعطيك الرب فطنة وفهما ويوصيك بإسرائيل لحفظ شريعة الرب إلهك. حينئذ تفلح إذا تحفظت لعمل الفرائض والأحكام التى أمر الرب بها موسى لأجل إسرائيل. تشدد وتشجع. لا تخف ولا ترتعب. هاأنذا فى شيخوختى هيات لبيت الرب ذهبا مائه ألف وزنة. وفضة ألف ألف. ونحاسا وحديدا بلا وزن لأنه كثير. وقد هيات خشبا وحجارة فتزيد عليها. وعندك كثيرون من عاملى الشغل نحاتين وبنايين ونجارين وكل حكيم فى كل عمل. قم واعمل وليكن الرب معك.

٣ - وصية لرؤساء إسرائيل : وأمر داود جميع رؤساء إسرائيل أن يساعدوا سليمان ابنه فقال: اجعلوا قلوبكم وأنفسكم لطلب الرب إلهكم وقوموا ابنوا مقدس الرب الإله ليؤتى بتابوت عهد الرب وبأبنية قدس الله إلى البيت الذى يُبنى لاسم الرب. وجمع داود كل رؤساء إسرائيل ورؤساء الأسباط وقال لهم: اسمعونى يا إخوتى وشعبى. كان فى نيتى أن أبني بيت قرار لتابوت عهد الرب. ولكن الله قال لى: لا تبني بيتا لاسمى لأنك رجل حروب واختار الرب سليمان

ابنى ليجلس على كرسي إسرائيل وهو الذى سيبنى بيت الرب. ثم إن داود أحصى فرق اللاويين والكهنة وحدد لكل فرقة عملها الذى ستعمله بعد بناء البيت. ذلك أنه وقت أن كانت إسرائيل أسباطا متفرقة كان لكل سبط عدد من اللاويين والكهنة يقومون بتقديم الذبائح والمحرقات. ولكن إذ أوشكت أورشليم أن تصبح المقدس المركزى لكل إسرائيل فقد صار عدد اللاويين والكهنة أكثر من اللازم فقُسموا إلى ٢٤ فرقة وذلك معناه أنه فى المستقبل تقوم كل فرقة بالواجب الكهنونى مدة أسبوعين فى العام. ثم قال داود لكل الجماعة. باركوا الرب إلهكم. فبارك كل الجماعة الرب وخروا سجدا للرب وذبحوا للرب ذبائح وأصعدوا محرقات فى ذلك اليوم.

وبعد هذه الوصية توفى داود عليه السلام عن ٧٠ عاما ودُفن فى مدينة داود أى فى أورشليم.

أحاديث قدسية عن داود عليه السلام

١ - فى حديث قدسى (الإتحافات السننية فى الأحاديث القدسية. محمد المدنى. ص ١٦٣):
إن الله لما خلق آدم مسح على ظهره فأخرج ذريته فعرضهم عليه فرأى فيهم رجلا يزهر (أى حسن الهيئة) فقال أى رب. أى بنى هذا؟ قال هذا ابنك داود. قال فكم عمره؟ قال ستون. قال أى رب زده فى عمره. قال: لا إلا أن تزيد أنت من عمرك. وكان عمر آدم ألف سنة. قال أى رب. زده من عمري. فزاده أربعين سنة وكتب عليه كتابا وأشهد عليه الملائكة. فلما احتضر آدم أتته الملائكة لتقبض روحه قال إنه بقى من عمري أربعون سنة. فقالوا إنك جعلتها لابنك داود. قال أى رب ما فعلت فأنزل عليه الكتاب وأقام عليه البيعة. ثم أكمل الله تعالى لأدم ألف سنة وأكمل لداود مائة سنة.

أخرجه أبو داود الطيالسى وابن سعدون فى الكبير والبيهقى عن ابن عباس.

٢ - ويروى عن ابن عباس: قال داود عليه السلام فى مناجاته: إلهى من يسكن بيتك وممن تقبل الصلاة؟ فأوحى الله إليه. يا داود. إنما يسكن بيتى وأقبل الصلاة منه من تواضع لعظمتى. وقطع نهاره بذكرى. وكف نفسه عن الشهوات من أجلى. يطعم الجائع. ويؤوى الغريب ويرحم المصاب. فذلك الذى يضيء نوره فى السموات كالشمس. إن دعائى لبيته. وإن سألنى أعطيته. أجعل له فى الجهل حلما. وفى الغفلة ذكرا. وفى الظلمة نورا. وإنما مثله فى الناس كالفرديوس فى أعلى الجنان. لا تبيس أنهارها ولا تتغير ثمارها.

(إحياء علوم الدين - الإمام أبو حامد الغزالي. ج ١ ص ١٣٦).

٣ - قال داود عليه السلام فيما يخاطب ربه: يارب. أئىُّ عبادك أحب إليك. أحبه بحبك؟ قال يا داود: أحبُّ عبادى إلىَّ تقى القلب. نقى الكفين. لا يأتى إلى أحد سوءاً. ولا يمشى بالنميمة. تزول الجبال ولا يزول. أحبُّنى وأحبُّ من يحبُّنى ويحبُّبنى إلى عبادى. قال يارب: إنك لتعلم أئىُّ أحبك وأحب من يحبك. فكيف أحببك إلى عبادك؟ قال ذكَّركم بالأنى وبلائى ونعمائى. يادادو إنه ليس من عبد يعين مظلوماً أو يمشى معه فى مظلمته إلاَّ أثبتَّ قدميه يوم تزول الأقدام. أخرجه البيهقى فى شعب الإيمان. وابن عساكر. عن ابن عباس (الاحتافات السنية فى الأحاديث القدسية. محمد المدنى. ص ٥٩).

٤ - أوحى الله إلى داود. يادادو. مثل الدنيا كجيفة اجتمعت عليها الكلاب يجرونها. أفتحب أن تكون كلباً مثلهم فتجرَّ معهم؟ يادادو طيب الطعام ولين اللباس والصيت فى الناس والآخرة لا يجتمع أبداً. (المرجع السابق. ص ١٩٤) أخرجه الديلمى عن على.

٥ - أوحى الله إلى داود أن قل للظلمة لا يذكرونى. فإنى أذكر من يذكرنى وإن ذكرى إياهم أن ألعنهم.. أخرجه الحاكم فى تاريخه والديلمى وابن عساكر عن ابن عباس (المرجع السابق. ص ١٩٩).

٦ - قال داود عليه السلام: يارب هل بات أحد من خلقك أطول ذكراً منى؟ فأوحى الله تعالى إليه: الضفدع. وأنزل سبحانه عليه «اعملوا آل داود شكراً» فقال داود: كيف أطيق شكرك وأنت الذى تنعم علىَّ ثم ترزقنى على النعمة الشكر فالنعمة منك والشكر منك فكيف أطيق شكرك؟ فقال جل وعلا: يادادو الآن عرفتنى حق معرفتى. (تفسير الألوسى. ج ٢٢. ص ١٢٠).

وقيل إنه لما نزل على داود قوله تعالى: «اعملوا آل داود شكراً» لم يأت ساعة على القوم إلا ومنهم قائم يصلى. وفى رواية كان مُصلًى آل داود لا يخلو من قائم يصلى ليلاً ونهاراً وكانوا يتناوبونه.

وجاء فى رواية ابن أبى حاتم عن الفضل أنه عليه السلام قال: يارب كيف أشكرك والشكر نعمة منك؟ قال سبحانه: الآن شكرتني حين علمت النعم منى.

وبهذا تنتهى قصة داود عليه السلام

«نعم العبد إنه أواب» (٢٠-ص).

نathan النبي

هو نبي من سبط يهوذا عاش في أيام الملكين داود وسليمان وكان مستشارا لهما ورسولا يحمل إليهما نصائح الرب وتحذيراته. كما كان كاتباً يؤرخ حياتهما. واسم Nathan العبري معناه «الله قد أعطى» (قاموس الكتاب المقدس، ص ٩٤٣).

ويمكننا أن نلخص أهم أعماله في الآتي :

١ - استشاره داود في بناء الهيكل إلا أن الرب أوحى إليه أن يقم داود أن الذي سيبنيه هو ابنه سليمان (انظر ص ١٢٤).

٢ - أرسله الله ليبيكث داود على افتتانه بامرأة جاره وأحد ضباطه وهو أوريا الحثي (ص ١٣١).

٣ - عند ولادة سليمان اختار له Nathan اسم «يديديا» ثم غير اسمه إلى سليمان كما سبق أن ذكرنا (ص ١٤٤).

٤ - هو الذي قام بوضع المغنيين والموسقيين من اللاويين في الهيكل حسب أمر داود.

٥ - وقف مع داود لتأمين وصول سليمان للعرش (ص ١٤٦).

وكان لنathan ابنان: «زابود» خلف والده كمستشار للملك سليمان والثاني «عزريا» جعله سليمان رئيساً على الاثنى عشر وكيلا الذين عينهم على جميع إسرائيل وجعله مسئولاً عن جباية المال.

سليمان عليه السلام

اسمه :

سبق أن ذكرنا (ص ١٤٤) أنه فور ولادة سليمان جاء النبي ناثان وسماه «يديديا» بمعنى «محبوب يهوه» ثم أوحى إليه بعد ذلك أن يغيره إلى «شلومون» أى رجل السلام وفى العربية يسمى سليمان. وشلومون مشتق من الجذر العبرى شَلَمَ المقابل للجذر العربى سلم. وجاء فى القرآن الكريم قوله تعالى: «ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلماً لرجل. هل يستويان مثلا» (٢٩ - الزمر). فهو رجل السلام. وقالوا إن كلمة شلومون يقابلها فى العربية سَلْمَان. ومن هنا كان انتقاد بعض المستشرقين لاسم «سليمان» حيث أنه تصغير لاسم سلمان. والحقيقة أنهم لم يفتنوا إلى أن شلومون أصلها شلومو. وفى العبرية يتم تصغير الاسم بوضع نون فى آخره. فكلمة صبع تصغيرها صبعون ويثر تصغيرها يثرون (كاهن مدين وحمو موسى). وشلومون يقالها فى العربية سليمان تصغير سلمان (من إعجاز القرآن الكريم. رؤوف أبو سعدة ج ٢ ص ١٦٢).

توليّه الحكم وتأمينه :

سبق أن ذكرنا (ص ١٤٦) محاولة أدونيا انتزاع الملك من سليمان وانتهى الصراع بأن نودى بسليمان ملكا وأجلسه داود على العرش فى أخريات أيامه. وفور توليه الحكم عفا سليمان عن أخيه أدونيا ولكنه حدد إقامته فى بيته فى أورشليم وبشرط أن لا يتدخل فى الأمور السياسية.

ثم جاء أدونيا إلى بثشبع - والدّة سليمان - وطلب منها أن تتوسط له لدى سليمان حتى يسمح له بالزواج من «أبيشج» وكانت إحدى سرارى والدهما داود. وكانت العادة فى ذلك الوقت أن الملك الجديد يرث «حريم» الملك السابق أى جواريه وسراريه حتى لو كان والده. ومن هنا اعتبر سليمان هذا الطلب من أدونيا إصرارا منه على اعتبار نفسه الوريث الشرعى للمملكة باعتبار أنه هو الابن الأكبر لداود. ولعل سليمان رأى أن أدونيا - مادامت له هذه التطلعات - لن يؤمّن جانبه ولن يؤمّن مكره فى المستقبل. وخاصة أن أبياثار الكاهن ويوآب قائد جيش داود كانا يؤيدانه فى هذا الطلب. ومن ثمّ أستمّ سليمان مؤامرة تحاك ضده فى

الخفاء فرأى أن يجتثها من جذورها. فأمر بنيها هو - قائد جنده - فضرب عنق أدونيا. وعزل أبياثار الكاهن من وظيفته وحدد إقامته في قرية عناثوث مسقط رأسه وهي حاليا «عناتا» على بعد ٤ كم شمال شرق أورشليم. (شكل ١٠٥). وقال له سليمان: لأنك مستوجب القتل ولست أقتلك لأنك حملت تابوت الرب أمام داود أبي.

ولما سمع يوأب ما حدث لأدونيا وأبياثار خاف وهرب إلى خيمة الاجتماع بجانب المذبح وتمسك بقرون المذبح فأرسل سليمان قائد جيشه بنيها هو ليخرجه من الخيمة ويقتله فأبى يوأب أن يخرج وقال له إن كنت تقتلني فاقتلني ها هنا معتقدا أن وجوده بجانب المذبح يعصم دمه. فعاد بنيها هو إلى سليمان وأخبره بما قاله يوأب. فقال له سليمان. افعل كما تكلم. وابطش به وادفنه. ففعل بنيها هو كما أمره سليمان وقتل يوأب.

وهكذا تخلص سليمان من كل من نازعوه الملك: أدونيا ويوأب وأبياثار وعين سليمان «صادوق» كاهنا أكبر بدلاً من أبياثار. كما عين بنيها هو قائدا للجيش مكان يوأب.

أما شمعى رئيس البنيامينيين. والذي كان قد انضم لأبشالوم في ثورته ثم عفا عنده داود وحدد إقامته في بيته. والتزم شمعى بتحديد الإقامة هذا طوال ما بقى من عمر داود والمفروض أن يستمر ذلك في حكم سليمان أيضا. ولكن في السنة الأولى من حكم سليمان هرب عبدان لشمعى إلى أخيش ملك مدينة «جت» الفلسطينية. فذهب شمعى وراءهما إلى جت وعاد بهما. وأخبر سليمان بما حدث. ولعل سليمان قد اشتبه في مؤامرة يدبرها شمعى مع أخيش ملك جت وأرسل العبدین مدعيا فرارهما. ثم ذهب بنفسه لمقابلة أخيش بحجة إعادة العبدین. فاستدعى سليمان شمعى وذكره بالوعد الذى قطعه على نفسه بأن لا يخرج من بيته في أورشليم وبأنه يوم يفعل ذلك سيكون عقابه الموت. ودعا سليمان رئيس الجند بنيها هو وأمره بقتل شمعى. ومن المؤكد أن أخيش علم بما حدث لشمعى وأدرك مدى حزم سليمان في معاقبة المخالفين لأوامره. ومدى عنفه في الرد على ما قد يهدد ملكه. فآثر السلام وطوال مدة حكم سليمان لم يثر الفلسطينيون له أية متاعب.

وقد انتقد بعض الكتاب ما قام به سليمان ووصفوه بأنه «قسوة بالغة» فانتقدوا إقدامه على قتل أخيه أدونيا ويوأب وشمعى وأبياثار الكاهن. ولكن لو تمعنا في أفعال هؤلاء لوجدنا أنها تنطبق عليها ما نصفه بلغة عصرنا بمؤامرات لقلب نظام الحكم أو التخاير مع دول معادية وعقوبتها كلها الإعدام. وخاصة أن كلا منهم قد سبق اشتراكه في تأمر ضد الحاكم الشرعى للبلاد وتم العفو عنه فالعود لارتكاب نفس الجرم يوجب الإعدام.

سليمان ملك ونبي :

ينظر أهل الكتاب إلى داود وسليمان على أنهما ملكين فقط وينفون عنهما صفة النبوة

الثابتة لهما بنص القرآن الكريم إذ ذكرهما الله سبحانه وتعالى ضمن أسماء الأنبياء فى الآية التالية: «ووهبنا له (إبراهيم) إسحق ويعقوب، كلاً هدينا، ونوحاً هدينا من قبل. ومن ذريته داود وسليمان وأيوب وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين» (٨٤- الانعام). وفى المقابل فإن المفسرين الإسلاميين لا يولون جانب الملك حقه من الدراسة مع أنه لا يقل فى أهميته عن جانب النبوة. والحقيقة أن أحدهما مُكْمَلٌ للآخر ولا يكتمل فهمنا لقصة أى من هذين النبيين الكريمين دون دراسة جانب الملك. وقد عمدنا فى قصة داود عليه السلام إلى استكمال هذا النقص فذكرنا مطاردات شاول له. وحروبه. والكوارث التى حلت ببيته فى أخريات أيامه. وسنسير على هذا المنوال أيضاً فى قصة سليمان عليه السلام لنلقى الضوء على جوانب جديدة من حياته وأعماله. وكملة يروم مصلحة شعبه اهتم سليمان بأمرين :

١ - السياسة الداخلية : وهى ما تتعلق برفع مستوى معيشة الناس وعدم تعريضهم لمصاعب وأزمات.

٢ - السياسة الخارجية : وهى علاقة الدولة - متمثلة فى حاكمها - بالدول المجاورة وحكامها لتقل الحروب وما يصاحبها من دماء وإتلاف للحرث والنسل. وكلما عم السلام عم الرخاء. إلا أن الحروب - فى العصور القديمة - كانت فى بعض الأحيان عملاً رابحاً بالنسبة لطرف قوى يستعبد جارا ضعيفاً ويفرض عليه «جزية» يدفعها ذهباً أو فضة أو مقداراً من الحبوب يدفع كل عام. وقد يرى الطرف الضعيف أن دفع الجزية أهون من القتل والتدمير إذا هو قاوم فيستمر هذا الوضع إلى أن يقيض الله للضعيف من عناصر القوة ما يزيح به هذا الظلم الواقع عليه.

ولقد رأينا مثل هذا فى تاريخ بنى إسرائيل فى الفصل الثالث من هذا الكتاب وهو «عصر القضاة» (ص ٣٩). فقد كان الكنعانيون أو الفلسطينيين أو غيرهم من الشعوب المجاورة تستعبد سبباً من الأسباط لفترة يدفعون خلالها الجزية لذلك الطرف القوى حتى يُقيض الله لهم قاضياً يقودهم ويُمكنهم من طرد المتسلط عليهم لينعموا بالحرية لفترة ما. وتتكرر القصة فى سبط آخر وهكذا. وهذا ما دفع بنى إسرائيل لأن يطلبوا من صموئيل النبی أن يجعل عليهم ملكاً يوحد كلمتهم ويدافع عن حدودهم. وكان أن بعث الله لهم طالوت (شاول) ملكاً كما رأينا فى الفصل الرابع. ولكن القَبْلَية كانت لاتزال متغلغلة فى بنى إسرائيل. وكل سبط يكاد يكون مستقلاً عن الأسباط الأخرى. وتمادى البنيامينيون فى تأييد شاول - بالرغم من مساوئه - لأنه بنيامينى. وتمادوا فى عداوتهم لداود لأنه غير بنيامينى. وحتى فى عهد داود كان رؤساء الأسباط لهم دور كبير فى تسيير الأمور الداخلية ولهم الكلمة العليا فى مناطقهم. واتهموا داود بمحاباة يهوذا على حساب الأسباط الأخرى. وعمل البنيامينيون على تأجيج الصراعات

الداخلية فى بيت داود فأيدوا ثورة أبشالوم على أبيه داود. وثورة أدونيا على أخيه سليمان. لذلك رأى سليمان أن استقرار ملكه يستلزم منه أن يولى النقاط التالية اهتماما خاصا:

١ - دمج الأسباط .

٢ - السيطرة على طرق التجارة .

٣ - النشاط البحرى .

٤ - التعدين .

٥ - السياسة الخارجية .

وهى أمور لم توف حقها من الدراسة فى المراجع الإسلامية. وحتى ما تناوله الباحثون فإنهم تطرقوا إليه من زاوية دينية ولم ينظروا إلى الجانب السياسى.

١ - دمج الأسباط

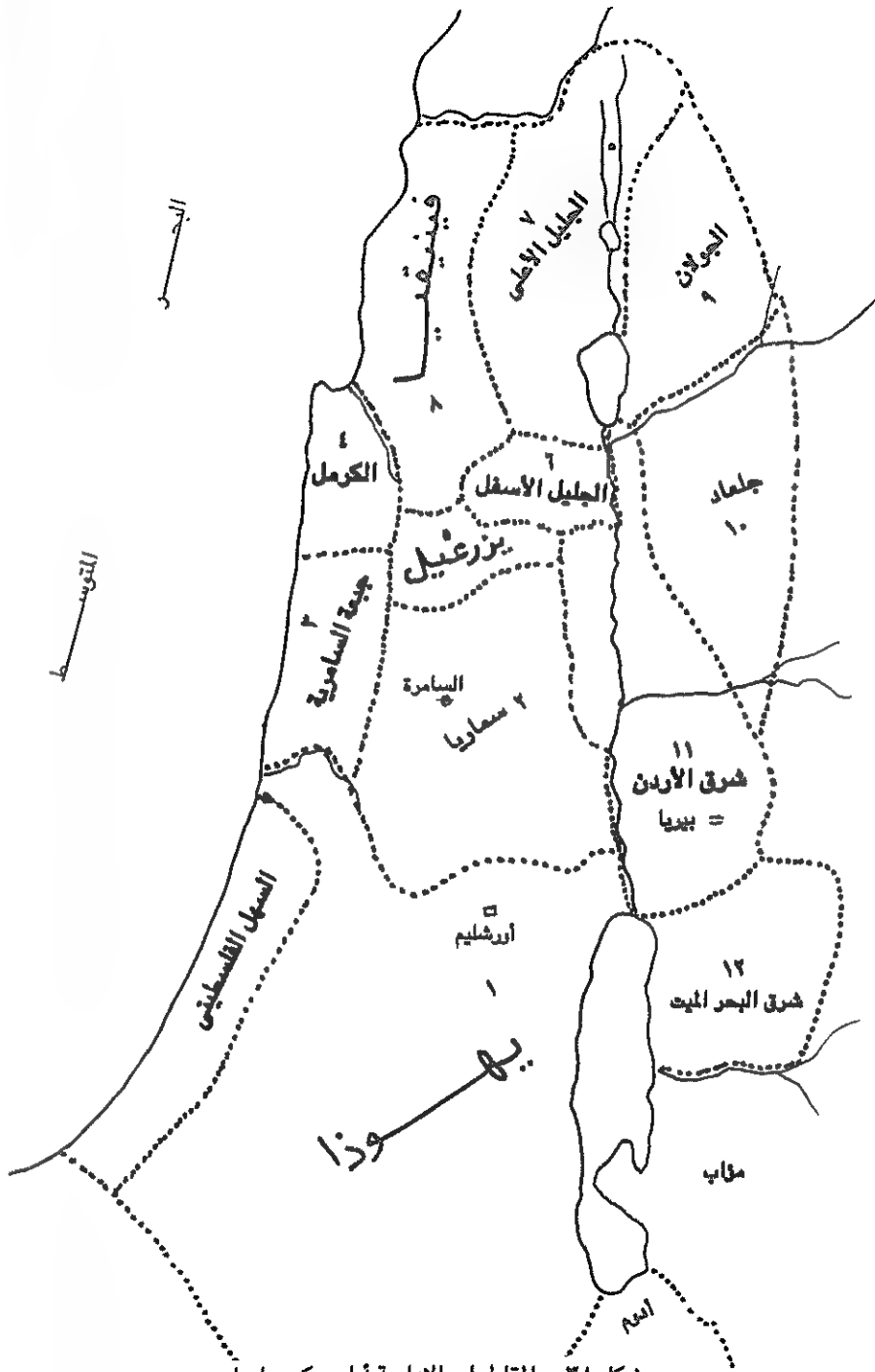
كان هذا أول ما اهتم به سليمان عليه السلام. فعمل على تنويب الكل فى كيان واحد مُتحد تهابه الأمم المجاورة. كانت المنطقة الواقعة جنوبى أورشليم هى منطقة سبط يهوذا وأصبح يُنظر إلى الجنوب كله على أنه «يهوذا». المشكلة كانت فى العشرة أسباط الباقية فهى التى كانت متنافرة. من هنا لجأ سليمان - بحكمته - إلى إعادة تقسيمها إلى وحدات إدارية عددها ١٢ وحدة غير متقيد بأن تكون الوحدة الإدارية قاصرة على سبط بعينه. بل توخى فى التقسيم الجديد أن تحتوى الوحدة الإدارية على أكثر من سبط لكى يتم تنويب الفوارق بين الأسباط. وبالطبع لم يكن ذلك أمرا سهلا. فاستقلال الأسباط بعضهم عن بعض قد ترسّخ منذ كانوا أبناء يعقوب الاثنى عشر وعلى مدى تسعة قرون تقريبا (من ١٨٦٢ ق.م. حتى ٩٧٠ ق.م) فكان هدف سليمان هو إضعاف النزعة القبلية بين بنى إسرائيل. وكان لكل منطقة من المناطق الجديدة «مشرف» أو «وكيل». عليه أن يتولى جمع الضرائب بالإضافة إلى أن على كل وحدة إدارية أن تلتزم بإعاشه الحكومة والقصر لمدة شهر فى السنة. فكان المشرف أو الوكيل يتولى جمع المقدار المفروض عليه من الحبوب والأغنام ويضعها فى مخازن ثم يسلمها إلى العاصمة أورشليم فى الوقت المحدد له. وكان سبط يهوذا معفى من هذا الأمر. ولما كان سليمان ينتمى إلى سبط يهوذا فقد نظر البعض إلى أن هذا فيه محاباة لسبط يهوذا. وهذا ولّد فى الوحدات الشمالية شعورا معاديا لسبط يهوذا. ولعل السبب فى إعفاء سبط يهوذا يرجع إلى أن الأرض المخصصة له كانت فى مجملها أرضا صحراوية: صحراء النقب وصحراء بئر سبع وصحراء يهوذا. كما أن انتاج المنطقة الجبلية كان من القلة بحيث يكفى بالكاد أهلها. أما الأراضى

الشمالية فهي غزيرة الأمطار وبها وديان كثيرة صالحة للزراعة فكان من الطبيعي أن تتحمل هذه الأراضي الشمالية الجزء الأكبر من النفقات الملكية والحكومية.

لا يمكننا في الوقت الحالي تحديد الحدود بين الوحدات الإدارية بدقة كما كانت أيام سليمان ولكن شكل ٢٨ يبين حدودها كما أمكن لعلماء التاريخ تحديدها. ويمكن الرجوع إلى شكل ١١ وهو يبين حدود الأسباط للمقارنة. وكما نرى فإن بعض الوحدات الإدارية كان يشمل مدنا كنعانية ولكن فيها جاليات كبيرة من بني إسرائيل. كذلك فإن السهل الساحلي لم يكن يتبع إسرائيل فالجزء الشمالي كان يتبع الفينيقيين - يليه منطقة تابعة لإسرائيل من حيفا حتى يافا. ثم منطقة الفلسطينيين من يافا حتى حدود مصر. ومما أخذ على سليمان أن وحدتين من هذه الوحدات. وهما الواقعتين شرقي نهر الأردن كان يرأسها اثنان من أزواج بناته. ولكن لعله رأى أن الأرض شرق الأردن بعيدة نوعا ما عن العاصمة ويفصلها عائق مائي هو نهر الأردن مما قد يغري حاكمها بالتمرد على الإدارة المركزية في أورشليم. وضمانا لعدم حدوث ذلك فقد ولى على اثنتين منها زوجي ابنتيه. وعلى العموم يمكننا أن نقول إن سليمان قد نجح إلى حد كبير في توحيد الأسباط في مملكة واحدة. إلا أن الوحدات الشمالية كانت أقرب إلى الاندماج في كيان واحد يحمل بعض الشعور المعادي ليهودا في الجنوب ولكنه لا يظهر ذلك لأن الملك من سبط يهوذا. وسنرى أنه ما إن توفي سليمان عليه السلام حتى انفصلت الأسباط الشمالية مكونة مملكة إسرائيل الشمالية مستقلة عن مملكة يهوذا في الجنوب (ص ٢٤٢).

٢ - السيطرة على طرق التجارة

اهتم سليمان اهتماما خاصا ببناء القلاع والحصون ووضع بها الحاميات. وعن طريقها أصبح هو المتحكم في جميع طرق التجارة في المنطقة ويجبى الضرائب والمكوس على البضائع التي تمر بهذه الطرق مما عاد على المملكة بأموال جمة. فقام بتجديد الحصون التي كانت في مدن جازر ومجدو وحاصور ودان وبذلك سيطر على تجارة المصريين والفلسطينيين المتجهة إلى دمشق والعراق. وجازر مدينة كنعانية قديمة تقع ٢٥ كم جنوب شرق يافا. وقد عجز الأفرايميون عن طرد الكنعانيين منها وظل الكنعانيون يعيشون وسط أفرايم. وقد غزاها فرعون مصر وأحرقها وأعطاهم دوة لابنته عند زواجها من سليمان. فأعاد سليمان بناءها واسمها الحالي هو تل الجزر. وكان له جازر وضع خاص لأنها تقع على الطريق الذي يؤدي إلى أورشليم من جهة الغرب ومن ثم فقد قوى حاميات مدينتي بيت حورون وهما مدينتان كانتا تقعان على حدود أفرايم وبنيامين ويفصلهما ٤ كم وعلى بعد ٢٠ كم شمال غرب أورشليم وكانتا تسميان بيت حورون العليا وبيت حورون السفلى ويقابلهما حاليا بيت عور الفوق وبيت عور التحت. والطريق



شكل ٣٨ - المقاطعات الإدارية أيام حكم سليمان .

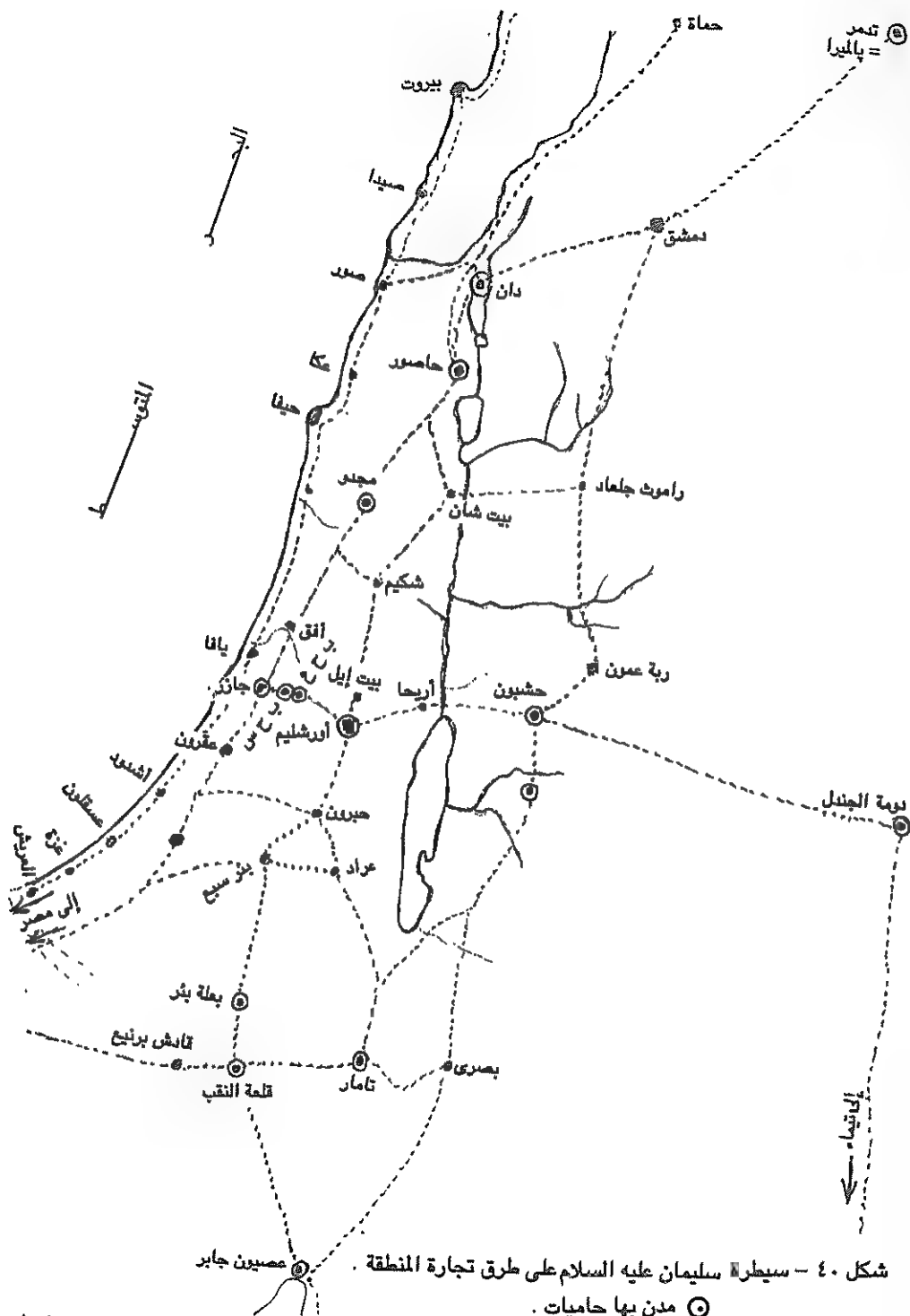
بينهما ينحدر من العليا بانحدار شديد نحو السفلى وهو أحد الطرق الموصلة من الساحل إلى وسط إسرائيل وعليه فإن مدينتى بيت حورون تعتبران خط متقدم للدفاع عن أورشليم ضد أى غزو من جهة الغرب. كما كان هذا الطريق مهما من ناحية أخرى. فقد كانت الأخشاب اللازمة للمنشآت فى أورشليم تنقل عبره. إذ تقطع الأخشاب من الغابات حول عكا ثم تنقل فى البحر إلى يافا. ثم بعد ذلك عن طريق جازر - بيت حورون إلى أورشليم.

والسيطرة على الطرق التجارية فى الجنوب قوى حصون «بعله بئر» التى تقع ٣٠ كم جنوب بئر سبع وبنى «قلعة النقب» على الطريق من بئر سبع إلى خليج العقبة. كما أنشأ مدينة جديدة فى صحراء أدوم هى «تمر» وهى «تامار» المذكورة فى التوراة. كما اهتم سليمان على وجه الخصوص بمدينة عصيون جابر على الطرف الشمالى لخليج العقبة. إذ هى فضلا عن كونها نقطة لمزور القوافل من الجزيرة العربية ومدين إلى فلسطين ومصر فهى مركز نشاطه البحرى ومقر أسطوله فى البحر الأحمر كما سيأتى فيما بعد. وأحكم السيطرة على الطريق السريع Highway شرق الأردن الممتد من عصيون جاء إلى عروعر - حشبون - ربة عمون - دمشق. وبنى مدينة فى الصحراء بين دمشق والعراق هى تدمر (پالميرا). وقد ثار نقاش كبير حول قول التوراة إن سليمان هو الذى بنى «تدمر» إذ يرى علماء التاريخ أنها مدينة قديمة جدا وهى تقع على بعد ٢٠٠ كم شمال شرق دمشق. ولعلها كانت مجرد محطة للقوافل التى تقطع الصحراء الشاسعة بين سوريا والفرات فقام سليمان بمد نفوذه إليها ووضع بها حامية لتأمين طرق التجارة وجباية الرسوم على البضائع المارة بها فازدهرت المدينة وصارت واحدة من أجمل مدن العالم القديم. وهى الآن عبارة عن أطلال تمتد على مساحة ٢٠٠ × ٣ كم.

ووضع بكل هذه المحطات حاميات عسكرية ومخازن للحبوب وعربات وجيادا كثيرة. وقد أثبتت الحفريات الحديثة أن عددا لا يقل عن ٥٠ قلعة قد بنيت فى عهد الملك سليمان. منها ما هو مربع أو على هيئة دائرة تبلغ أبعادها حوالى ٤٥ × ٤٥ مترا. وكانت تبنى بحوايط مزدوجة ولها بوابة يحرسها برجان. وبالقرب من القلعة بيوت كل منها مكون من ٤ غرف. وغرف خدمات تشمل مخازن للحبوب وخزانات مياه تحت الأرض واسطبل للخيل. ولاشك أن هذه البيوت كانت لإقامة عائلات الجنود الذين كانوا يقومون أيضا بزراعة منطقة حول الحصن تكفى لإعاشتهم.

لم تكن الحصون والحاميات هى وسيلة سليمان الوحيدة للسيطرة على الطرق التجارية بل إن علاقاته الحسنة مع الدول المجاورة من خلال مصاهراته مع ملوكها سهلت له الأمر من اللجوء إلى الحرب. وكمثال فإن علاقته المتميزة مع مصر من خلال زوجته المصرية مكنته من السيطرة على طرق التجارة التى تربط مصر بالعراق وسوريا وبلاد العرب.

ولم تقتصر سيطرة سليمان على الطرق البرية بل بسط سلطانه على طرق التجارة فى



البحر الأحمر من عصيون جابر إلى الصومال واليمن وسبأ وبلاد شرق أفريقيا وسنعود إلى ذلك بالتفصيل فيما بعد (ص ١٦٥). وبهذا أصبحت مملكة سليمان وسيطا في كل تجارة المنطقة. وتمثل هذا بوضوح في استيراد الخيول من الجزيرة العربية والأناضول ومن مصر أيضا. وتصنيع المركبات الحربية لحسابه في مصر. ثم يقوم هو ببيعها بخيولها إلى الحثيين والآراميين وغيرهم. وكان يجنى من وراء ذلك أموالا طائلة.

ولع سليمان بالخيول

أشار القرآن الكريم إلى ولع سليمان بالخيول في قوله تعالى :

«إذ عرض عليه بالعشي الصافنات الجياد. فقال إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب. رُدُّوها عليَّ. فطُفِقَ مسحًا بالسوق والأعناق» (٣١-٣٣-ص).

والصافن من الخيل الذي يرفع أحد رجليه - الأمامية أو الخلفية - ويقف على مقدم حافرها. والجياد جمع جواد للذكر والأنثى. وقالوا «الصفان الجياد» وصَفَيْنَ للخيول حال وقوفها وجريها. والخيول تُمدح بالسكون في الموقف كما تمدح بالسرعة في الجري (تفسير الألوسي. ج ٢٣، ص ١٩٠). وقالوا إنه استعرض الخيل - وكانت كثيرة - فلم تزل تُعرض عليه حتى غربت الشمس وغفل عن صلاة العصر. وروى عن الطبرسي عن علي كرم الله وجهه وقتادة والسدي أن سليمان عليه السلام انشغل عن الصلاة وندم. والمشهور أنه تكفيرا عن ذنبه عقرها ووهب لحمها للفقراء صدقة منه. فقد أحب الخيل وهي من الخير - حتى غربت الشمس وشبه ذلك بتوارى المرأة بحجابها. فقال رُدُّوا هذه الخيل ثانية وشرع يمسح السيف بسوقها أي كسف العراقيب حتى لا تجرى. وأعناقها كناية عن ذبحها. وعارض آخرون هذا التفسير إذ يجب حينئذ النص على المسح بالسيف وإلا كان قوله تعالى: «فأمسحوا برؤوسكم» (في الوضوء) يفهم منها الضرب بالعنق!

ويرى ابن جرير (تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٤) أن سليمان لم يكن يُعَذِّب حيوانا بالعرقبة ويهلك مالا بلا سبب سوى أنه اشتغل عن صلاته بالنظر إليها ولا ذنب لها. إلا أن ابن كثير يستدرك ويقول إن الذي ذهب إليه ابن جرير فيه نظر لأنه قد يكون في شرعهم جواز مثل هذا ولا سيما إذا كان غضبا لله تعالى بسبب أنه اشتغل بها حتى خرج وقت الصلاة. وسنرى بعد قليل أنه لم يكن في شرعهم صلاة عصر كما عندنا.

وفى تفسير قوله تعالى: «رُدُّوها عليَّ...» قيل كلام كثير. قالوا إنه خطاب موجه إلى الملائكة يطلب رد الشمس. وعارض آخرون ذلك لأن الله وحده هو القادر على رد الشمس فالخطاب موجه إلى الله سبحانه وتعالى بصيغة التعظيم. وردَّ آخرون بأن طلب رد الشمس بهذه الصيغة

لا يليق بنبي يطلب من ربه مثل هذا الطلب. ولو رجعت الشمس بعد غروبها لرأها الناس كلهم وكان هذا الحدث قد سجّلته الأخبار المتواردة عن السلف. كما أن رجوع ضمير «توارت» إلى الخيل هو الأصح لأن الخيل وهى الصافنات الجياد المذكورة بصريحتها والشمس لم تُذكر. وعُود الضمير إلى المذكور أولى من عوده إلى المقدّر. أما الذين يقولون برد الشمس لسليمان فيرون أنه كردّها ليشوع أثناء المعركة مع الملوك الخمسة الذين تحالفوا ضده (ص ٢٨) ومثل ردّها لنبينا صلى الله عليه وسلم فى حديث العير ويوم الخندق. جاء فى الحديث الصحيح: لم تُحبس الشمس على أحد إلا ليشوع بن نون ومعنى الحديث لم تحبس لأحد من الأنبياء غيرى إلا ليشوع. وفى هذا نفى عن حبسها لسليمان، وحديث العير أنه لما أُسْرِي برسول الله صلى الله عليه وسلم وأُخبر قومه بالرفقة والعلامة التى فى العير. قالوا متى يجىء. قال يوم الأربعاء فلما كان ذلك اليوم أشرق قريش ينظرون وقد ولّى النهار ولم يجىء. فدعا رسول الله عليه وسلم فزید له فى النهار ساعة وحُسِبَتْ عليه الشمس. وقيل كان بركة فى الزمان. وكما يقول الصوفية «نشر الزمان» ولكن هذا الحديث اختلفوا فى صحته وقالوا موضوع.

أما يوم الخندق فقد روى عن أسماء بنت عميس أن النبی صلى الله عليه وسلم كان يوحى إليه ورأسه فى حجر على كرم الله وجهه. فلم يُصلِّ العصر حتى غربت الشمس. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: صليتُ العصر يا على؟ قال لا. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اللهم إنه كان فى طاعتك وطاعة رسولك فاردد عليه الشمس. قالت أسماء. فرأيتها غربت ثم رأيتها طلعت بعد ما غربت ووقعت على الأرض وذلك بالصهباء فى خيبر. وهذا الحديث أيضا فى صحته خلاف. وقد وصفه كثيرون بأنه من الموضوعات. وقالوا متروك وقالوا حديث باطل ولا أصل له وضعيف. كما أن ما حدث يوم الخندق قد روى بطريق آخر لم يرد فيه ردُّ الشمس. فقد روى ابن كثير (تفسيره . ج ٢ . ص ٢٣) أن النبی صلى الله عليه وسلم شغل عن صلاة العصر بحفر الخندق حتى صلاها بعد الغروب وذلك ثابت فى الصحيحين. وعن جابر رضى الله عنه قال: جاء عمر رضى الله عنه يوم الخندق بعد ما غربت الشمس فجعل يسب كفار قريش ويقول يا رسول الله والله ماكدت أصلى العصر حتى كادت الشمس تغرب. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم. والله ما صليتها. قال فقمنا إلى بطحان فتوضأ نبي الله صلى الله عليه وسلم للصلاة وتوضأنا لها فصلّى العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلى بعدها المغرب.

من هذا نرى أن رد الشمس للنبي صلى الله عليه وسلم لم يثبت. والحديث الذى يفيد أنها ردت ليشوع مشكوك فى صحته وقد كانوا يستشهدون بهما لإثبات ردّها لسليمان. كما أن القول بأن «حتى توارث بالحجاب» تعنى غروب الشمس فهذا ما لا دليل عليه. فإن القرآن الكريم دائما يُعبر عن غروب الشمس بلفظ غربت أو تغرب أو الغروب أو غروبها كما فى الآيات التالية.

«وإذا غربت تقرضهم ذات الشمال» . (١٧ - الكهف) .

«حتى إذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حمأة» . (٨٦ - الكهف) .

«وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب» . (٢٩ - ق) .

«وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها» . (١٢٠ - طه) .

وبناء عليه فليست الشمس هي المقصودة بقوله تعالى «حتى توارت بالحجاب» .

أما تفسير «عن ذكر ربي» بأنها صلاة العصر فهذا أيضا مالا دليل عليه إذ أنه ربط بين الذكر وتوارت بالحجاب التي فسروها بأنها تعنى غروب الشمس وقد نفينا ذلك. كما أن سليمان عليه السلام كان يدين بالموسوية. والصلاة في الشريعة اليهودية لم تكن صلاة محدودة إن تقام في مواقيت واجبة كل يوم كما هي الصلاة عندنا - نحن المسلمين - بل كانت الصلاة في اليهودية تقام حسب الأحوال والاحتياجات الشخصية أو اليومية. والصلاة عندهم نوعان (الآديان والمذاهب، عبد الرازق محمد أسود، ص ١٧٩):

أ - صلاة فردية أي شخصية يقوم بها الأفراد حسب ظروفهم واحتياجاتهم ولا علاقة لها بالطقوس والمواعيد والمواسم. مثل صلاة إبراهيم من أجل أهل سدوم. وصلاة يعقوب لخلاصه من عيسو. وصلاة موسى من أجل بني إسرائيل. وهذا النوع من الصلاة يقام في أي وقت وفي أي مكان.

ب - صلاة مشتركة أو عمومية وهي التي تقام باشتراك جملة أشخاص علنا وتكون غالبا في أماكن مخصصة وفي مواعيد معلومة وحسب طقوس وقواعد مقررة. ولم تفرض الصلاة الطقسية في الشريعة اليهودية إلا بعد تدمير الهيكل والسبي. إذ أبطلت الذبائح فتقررت الصلاة اليومية لتحل محل الذبائح وهذه الصلوات اليومية ثلاث:

١ - صلاة الفجر وتسمى صلاة السحر ووقتها من الفجر إلى ارتفاع النهار.

٢ - صلاة نصف النهار أو القيلولة. ووقتها من انحراف الشمس عند نقطة الزوال إلى ما بعد الغروب.

٣ - صلاة المساء ووقتها من غروب الشمس إلى الظلمة.

من هذا نرى أنه في وقت سليمان لم تكن الصلاة اليومية قد فرضت بعد ولا كان لها وقت محدد. فلا محل لتفسير «ودوها على» بأنه طلب لرد الشمس حتى يتمكن من صلاة العصر.

أما تفسير «عن ذكر ربي» بأنها الصلاة بالذات فهذا مالا دليل عليه أيضا. إذ أن ذكر الله قد يكون بالصلاة وقد يكون بغير الصلاة. وحتى الآية التي قد تُفِيد بأن ذكر الله هو الصلاة في قوله تعالى: «إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله» (٩ - الجمعة) فإن

ذكر الله لا يقتصر على صلاة الجمعة. بل إن قراءة أو الاستماع إلى قراءة القرآن الكريم هو نوع من ذكر الله. والخطبة نوع من ذكر الله. والتسبيح ذكر لله. والتفكير في آيات الله في الكون هو ذكر لله. وهناك آيات كثيرة تُفرِّق بين ذكر الله والصلاة مثل قوله تعالى:

«رجال لا تلهيهم تجارة عن ذكر الله وإقام الصلاة». (٣٧ - النور).

«فإذا قضيتُم الصلاة فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم». (١٠٣ - النساء).

فهذه الآيات تفرِّق بين الصلاة وذكر الله وتبين أن ذكر الله أشمل وأعم من الصلاة. فالصلاة هي الصلوات المفروضة بكيفيةها المعروفة تكبيراً وركوعاً وسجوداً. أما ذكر الله فيستحب في كل وقت فإذا أكلت أو ابتدأت أى عمل قلت: باسم الله. وإذا انتهيت من طعامك قلت: الحمد لله. وإذا نمت قلت: باسمك ربى أضع جنبى وبك أرفعه. وعند استيقاظك تقول: الحمد لله الذى أحيانا بعدما أماتنا. وهكذا. ويكون ذلك مصداقاً لقوله تعالى: «الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم». (٢٤ - الكهف).

وإذا استشعر المرء نعمة من نعم الله عليه ذكر الله: «فلولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله. لا قوة إلا بالله» (٣٩ - الكهف). فإذا رأيت ابنك يكبر ويترعزع قلت ما شاء الله. وإذا نجح فى امتحاناته قلت: الحمد لله. وحتى بافتراض أن المقصود بذكر الله هو الصلاة. فإن تأخير الصلاة عن وقتها - بنسيان أو انشغال عنها - يمكن للمرء قضاءها حال تذكُّره لها دون كفارة بذبح مئات أو آلاف الخيل التى يُنتفع بها فى وقت السلم والحرب.

وما نراه هو - وفى بساطة - أن سليمان عليه السلام - كان محباً للخيل وكان فى يوم يستعرض قطعانها - ولعلها كانت من سلالة متميزة ليست متوافرة عند أحد غيره. وأعجب بها أيما إعجاب فنسى أن يقول: ما شاء الله أو يقول الحمد لله. وهذا هو ذكر الله الذى نسيه «إنى أحببت حب الخير عن ذكر ربى». وكانت الخيل قد بعدت فى سيرها «حتى توارت بالحجاب» توارت فى حجاب من مثار التراب من حوافرها. وتذكر سليمان أنه لم يحمد الله على هذه النعمة ولم يذكره. وخاف أن يكون هذا النسيان سبباً لحرمانه من هذه النعمة فطلب من الحراس أن يردوا الخيل فردوها فطفق يمسح بيده على سيقانها وأعناقها وهو يذكر الله ولعله كان يقول: ما شاء الله. لا قوة إلا بالله. الحمد لله. ليبارك الله فيها.

يرى الأستاذ أحمد بهجت (أنبياء الله . ص ٢٧٦) أن سليمان استعرض الخيل عصراً حتى كادت صلاة العصر أن تقوت فسجد سليمان لله وصلى ثم أمر أن يردوا إليه الخيل فراح يمسح على أعناقها وأرجلها بيده وهو يعتذر لله من أن الإعداد للجهاد والحرب والغزو كاد يُفوت عليه وقت الصلاة. ومن يومها استغنى سليمان عن الخيل فى جيشه. فعوضه الله عنها بالريح التى تحمل جنوده حيث يشاء! ولو كانت الريح تحمل الجنود إلى حيث يشاء لكانت

معجزة كبرى يراها الناس كلهم ويراها العدو. جنودا تحملهم الريح ويراهم يسقطون أمامه وينتظمون فى صفوف للحرب ولجاء ذكر هذه المعجزة فى أخبار الأولين. وأخيرا فإن القرآن الكريم قد أوضح مهمة الريح فى قوله تعالى: «فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب» (٣٦ - ص). والرخاء بضم الراء الريح اللينة. حيث أصاب أى حيث أراد وسنعود إلى تسخير الريح بتفصيل أكثر فيما بعد (ص ١٩٤).

ونعود إلى الخيل. تقول التوراة (ملوك أول ١٠: ٢٦) وجمع سليمان مراكب وفرسانا فكان له ١٤٠٠ مركبة و ١٢,٠٠٠ فارس. فأقامهم فى مدن المراكب (مدن خاصة بالمركبات والخيول وهى الحصون والحاميات التى سبق ذكرها) ومع الملك فى أورشليم. وكان مخرج الخيل التى لسليمان من مصر. وكانت المركبة تصعد وتخرج من مصر ب ٦٠٠ شاقل من الفضة والفرس ب ١٥٠ ثم يبيعها هكذا لجميع ملوك الحيثيين وملوك آرام.

ذلك أن المصريين كانوا قد أدركوا أن سبب انتصار الهكسوس عليهم هو ماكان لديهم من عجلات حربية تجرها الخيل. وبعد طرد الهكسوس أولوا الخيل عناية خاصة واستولوا منها سلالات متميزة وبرعوا فى صناعة المركبات الحديدية السريعة ذات العجلتين للصيد والحرب وكانوا يستوردون لها الأخشاب المتينة اللازمة لصنع بعض أجزائها - مثل المقاعد - من سوريا وفينيقيًا. ولعل مما سهل لسليمان أن يكون وسيطا فى تجارة الخيول والمركبات هو علاقته الوطيدة بمصر عن طريق زوجته المصرية. وكان المصدر الثانى للخيول هو دويلة سيليسيا فى جنوب آسيا الصغرى بين جبال طوروس والبحر المتوسط وتشتهر أيضا بخيولها.

وأقام سليمان حظائر للخيول فى جهات متعددة من مملكته: فى بيت شان وحاصور ومجدو وتعنك وأورشليم وغيرها من المدن التى بها الحاميات المسيطرة على طرق التجارة. وقد كشفت بعثات التنقيب الأمريكية فى مجدو عن حظائر ترجع إلى عهد سليمان. ووجدوا بقايا من إسطبلات الخيول التى كانت تنتظم حول فناء دائرى مبلط بملاط من الحجر الجيرى وحوله ممر عرضه ١٠ أقدام وقد رصف بصخور خشنة ليحول دون انزلاق الخيل. وخارج الممر مرابط فسيحة عرض كل منها ١٠ أقدام. ووجدوا بعض معالف طعام الخيول ومعدات السقى. وخارج الحظائر توجد مساحات واسعة للمركبات. وقدّر أن كل إسطبل كان يحوى ٤٥٠ حصانا ولكل حظيرة ١٥٠ عربة. فإذا افترضنا عرض المربط ١,٥ مترا لكى يتحرك فيه الحصان بحرية كان محيط الفناء الدائرى ١١٥ مترا وبذلك تبلغ مساحة الإسطبل الواحد بفنائه الخارجى الذى توضع فيه المركبات - حوالى ١٣ فدانا وهذا يثير الدهشة من اتساع هذه الإسطبلات والعناية غير العادية التى بذلت بوفرة فى المباني والخدمات وهو ما يدل على أن الخيل فى عهد سليمان كانت تلقى أحسن رعاية. الأمر الذى استحق أن يُسجّل فى القرآن الكريم.

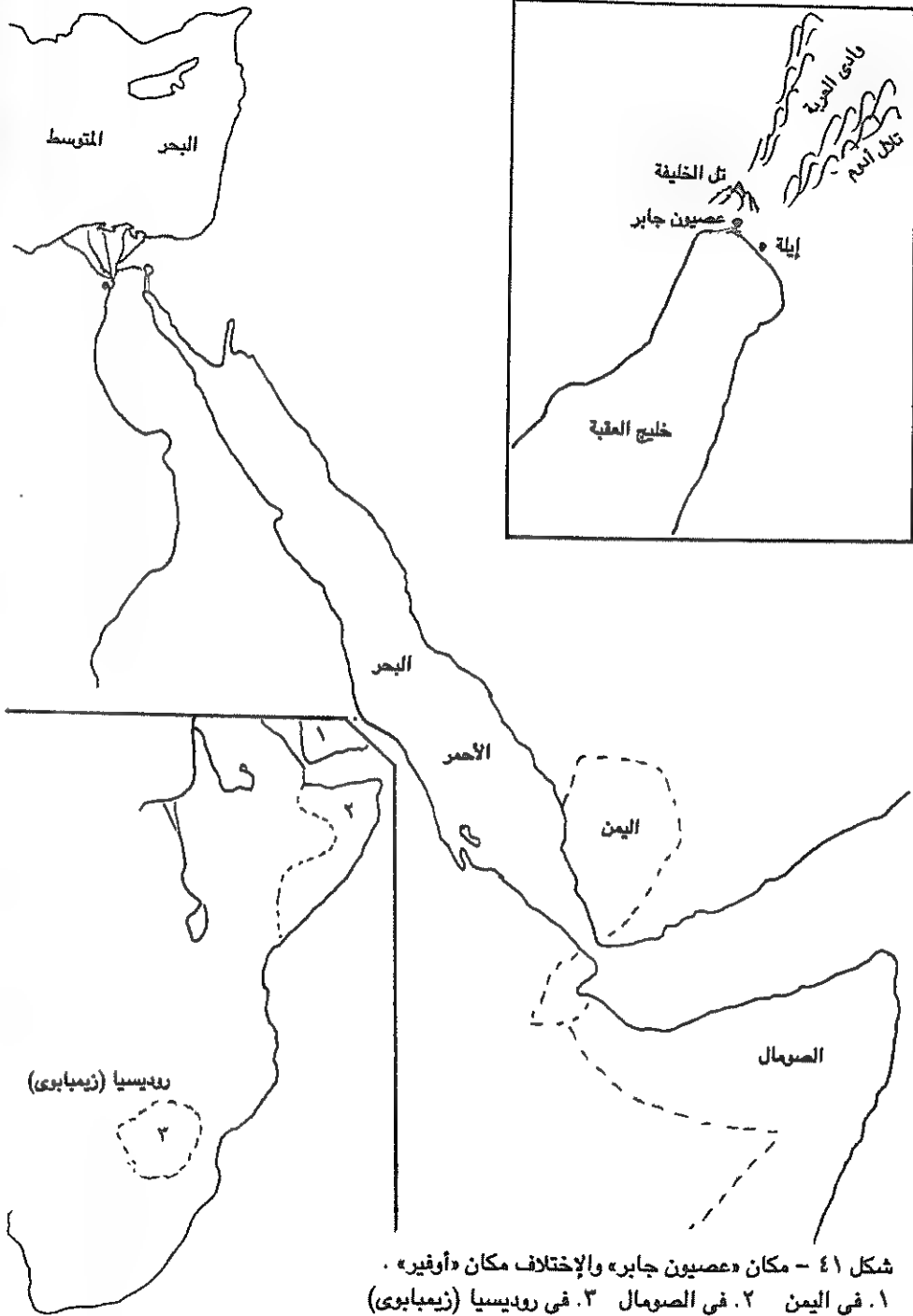
٤ - النشاط البحرى

بدأ سليمان عليه السلام بعد ذلك فى الاتجاه نحو البحر الأحمر كطريق للتجارة مع الدول الواقعة على شواطئه الجنوبية ودول أفريقيا (انظر شكل ٣٩). وعلى الرغم من أن مملكة إسرائيل كان لها جزء مطل على البحر المتوسط - من حيفا إلى شمال أشدود - بين فينيقيا وإمارة عكا فى الشمال والساحل الفلسطينى فى الجنوب - إلا أن سليمان عليه السلام لم يفكر فى أى نشاط بحرئ فى البحر المتوسط. ولعله أراد أن يتجنب حدوث منافسة بينه وبين حيرام ملك صور قد ينتج عنها إفساد العلاقات الطيبة بينهما. كما أن سواحل البحر المتوسط لم تكن بها مناطق «بكر» تنعم بالخيرات. ولا شك أن سليمان سمع من زوجته المصرية عن الرحلات التى كانت تقوم بها سفن الملكة حتشبسوت إلى بلاد بونت وتعود محملة بالخير الوفير. ولصنع الأسطول اللازم كانت الأخشاب تُقطع من الغابات فى صور ويرسلها بحرا صديقه حيرام إلى يافا. ثم تنقل من يافا برا إلى عصيون جابر بجوار - إيلة على الطرف الشمالى لخليج العقبة. وقد كشفت بعثات التنقيب فى تل الخليفة (مكان عصيون جابر) عن مسامير كبيرة من الحديد أو النحاس المزجج بالحديد وقطع من الحبال الغليظة لضم الأخشاب وكتل من الصمغ والقار للصق الخشب وطلاء السفن. وقام رجال حيرام المتمرسين فى الملاحة بتدريب فريق من بنى إسرائيل على الأعمال الملاحية.

وتقول التوراة (ملوك أول ٢٦:٩) «وعمل الملك سليمان سفنا فى عصيون جابر التى بجانب إيلة على شاطئ بحرسوف فى أرض أدوم. فأرسل حيرام عبيده النواتى العارفين بالبحر مع عبيد سليمان وأتوا إلى «أوفير» وأخذوا من هناك ذهباً». ويفهم من هذا أن ربابنة السفن كانوا من السوريين وهم الذين كانوا يقودون السفن بسبب خبرتهم بالبحار وتحت إمرتهم البحارة من بنى إسرائيل. وتعود السفن بالغنائم كلها لسليمان.

وقد اختلف العلماء فى تحديد مكان «أوفير» (شكل ٤١). وفى عام ١٨٧١ قام «كارل ماوخ» الألمانى بالتنقيب فى روديسيا (زيمبابوى) ووجد منطقة كبيرة بها بقايا مبان. وبعد ١٥ عاما عثر الباحث ستاينبرج من جنوب أفريقيا فى نفس المنطقة على منشآت تعدينية. ورجح أنها عملت لتقديم المعادن اللازمة لأورشليم والهيكل. وأثبت أن الذهب والفضة كانا يستخرجان من هذه المنطقة. وفى عام ١٩١٠ قام الألمانى كارل پيتر بتصوير نقوش ورسومات هناك يرى المتخصصون أن فيها ملامح فينيقية. ويرى دكتور أولبرايت أن «أوفير» هى حاليا الصومال (الكتاب المقدس كتاريخ، وارنر كيلر، ص ٢١٢).

وهناك آخرون يرون أن «أوفير» تقع على الجزء الجنوبى من الساحل الغربى لجزيرة العرب (جواد على، ج ١، ص ٦٣٩). وقد ذكر الهمدانى أن باليمامة موضعاً اسمه «الحفير» وقال



إن به معدن الذهب بغزارة وهو ما ينطبق على وصف «أوفير» إلى حد كبير. وهناك من يرى أن «أوفير» معناها «الأرض الحمراء» أى الحمراء بلون الذهب وأنها ليست علما على بلد معين. وهو وصف ينطبق على بلاد عدة كاليمن وشرق أفريقيا (محمد بيومى مهران. دراسات فى تاريخ الشرق الأدنى القديم. ج ٨. ص ٧٨٦). ويرى السيد يعقوب بكر أن اليمن الحالية هى «أوفير» وكانت موطننا للذهب وكان يستخرج خالصا نقيا لا يُعالج بالنار لتنقيته من الشوائب الغريبة ولهذا سماه الاغريق Apyron التى أخذ منها لفظ Ophir «أوفير» (مونتجمرى. بلاد العرب والكتاب المقدس. ص ٣٩).

وبالإضافة إلى الذهب كان أسطول سليمان يعود محملا بالفضة والعاج والقروء والطواويس من شرق أفريقيا.

٥ - التعدين

احتاج سليمان عليه السلام - للمنشآت الكثيرة التى قام بها فى أورشليم وغيرها من المدن ولأسطوله - كميات كبيرة من المعادن من نحاس وحديد لصنع المسامير ومصاريع الأبواب وتجليد أبواب المدن الكبيرة ولصنع المركبات سواء الحربية أو لنقل البضائع. لهذا كله نال التعدين عناية خاصة من سليمان عليه السلام. وكان اختيار «عصيون جابر» على الطرف الشمالى لخليج العقبة اختيارا موفقا. إذ هو يقع على مقربة من أرض أدوم التى وصفتها التوراة بقولها: «أرض حجارها حديد وفى جبالها تحفر نحاسا» (تثنية ٩: ٨). ويعتقد أنها كانت مكان تل الخليفة الموجود على بعد ٥٠٠ قدم من ساحل البحر غرب ميناء إيلات الإسرائيلى (شكل ٤١).

وقد قامت بعثتان أمريكيتان باستكشاف المنطقة. الأولى فى عام ١٩٣٧ برئاسة نلسون جلوك ووجدت البعثة أن الصخور فى هذه المنطقة غنية بالحديد والنحاس. وفى كل مكان على طول وادى العربة وجدت ممرات محفورة فى الصخر هى كل ما تبقى من مناجم مهجورة. كما عُثر على قوالب طوب هى بقايا حوائط مباني هذه المدينة القديمة. وفى كل مكان فى حدود المدينة أو بقربها وجدوا اللون الأخضر الذى يدل على أكاسيد النحاس والخبث الذى يطفو على سطح النحاس المنصهر. وقد ثبت أن هذه البقايا ترجع إلى عام ١٠٠٠ ق.م. أى حين كان سليمان يحكم إسرائيل. وفى عام ١٩٤٠ قامت البعثة الثانية باستكشافاتها وأكدت ما وجدته البعثة الأولى وزادت بأن وجدت قوالب لصب النحاس المنصهر. كما وُجد بناء ثبت أنه كان الفرن الرئيسى لصهر النحاس. إذ وُجد به صفان من الفتحات هى بلا شك فتحات تهوية ومدخن. لا تقل فى إتقانها وتوزيع أماكنها عن أى تصميم حديث لأفران صهر المعادن. إذ أن

مداخل الهواء والفتحات المقابلة تقع على محور شمالي - جنوبي وهو اتجاه الريح السائدة في وادي العربية وهو ما يؤدي عمل الكير المستعمل حالياً لنفخ الهواء في أفران صهر المعادن. وهذا يدل على البراعة في اختيار هذا المكان بالذات لإقامة أفران صهر المعادن إذ هو يقع في أعالي الجبل وهو ما يهيئ الاستفادة القصوى من سرعة الرياح في إذكاء النار اللازمة للصهر. ويرى بعض الباحثين أن الفينيقيين هم الذين علّموا أتباع سليمان كيفية تنقية النحاس إلى هذه الدرجة بالغة النقاوة وإن كنا نرى أن هذا النحاس النقي كان هبة من الله سبحانه وتعالى لسليمان عليه السلام كما جاء في القرآن الكريم:

«وَأَسْلَمْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَاطِرِ» . (١٢ - سبأ)

والقطر هو النحاس المذاب. وقال الأئوسى (تفسيره . ج ٢٣ . ص ١١٧): كما أن الله الحديد لداود. كذلك أذاب النحاس لسليمان فكان النحاس النقي المذاب يخرج من العين كما يسيل الماء. إذ أنه لإسالة المعادن يلزم التسخين فكانت إسالة النحاس لسليمان معجزة. وقال آخرون إن الله أسالها له ثلاثة أيام (عكرمة والسدى) أو ثلاثة أيام لبليالين (مجاهد). وقالوا كان النحاس يسيل ثلاثة أيام كل شهر (رواية أخرى عن مجاهد). وقال بعضهم إن نسبة الإسالة إلى العين مجازية كما في قولنا «جرى النهر» أي أنهم يرون أنه كان يلزم تسخين النحاس ليصير سائلاً. ولكن اللفظ القرآني يفيد غير هذا إذ أن نسبة الإسالة إلى الله سبحانه وتعالى «وأسلنا» تجعل الإسالة حقيقة مؤكدة. كما أن إسالة المعادن يلزم لها أن تصل إلى درجة معينة من الحرارة فهذه أيضاً سنة من سنن الكون «ولن تجد لسنة الله تحويلاً». ومن هنا كانت كثرة التفاسير. وما نراه هو أن المنطقة الجنوبية من أرض سعيير هي منطقة جبال بركانية. ومعروف أنه قبل ثورات البراكين تسيل الحمم المنصهرة من شقوق في الأرض ويتصاعد الدخان والغازات ويخار الماء. وقد تطول هذه الفترة لعشرات السنين قبل أن ينفجر البركان. وقد لا ينفجر ويخمد. وهكذا قيض الله لسليمان عليه السلام عينا يخرج منها النحاس المنصهر سائلاً. وقد يرى البعض أن الله قادر على إسالة النحاس دون الحاجة إلى منطقة براكين ودون الحاجة إلى سخونة الحمم. وهذا حق ولكنها سنة الله في الأسباب والمسببات ولن تجد لسنة الله تبديلاً. وبهذا تكون «عين القطر» عبارة عن فوهة بركان صغير يسيل منها النحاس السائل. وبالمطبع كانت المنطقة كلها تتصاعد منها - من شقوق في الأرض - الأبخرة الساخنة وغازات الكبريت والميثان الخانقة. وما كان للبشر أن يستطيعوا العمل في مثل هذه البيئة. لذلك كان الجان - بطبيعتهم النارية - هم أصلح من يعمل في هذا الجو. ولذلك كان تسخير الجن من تمام المعجزة. ولقد جاء ذكر هذا التسخير في القرآن الكريم مباشرة بعد ذكر إسالة عين القطر.

«وَأَسْلَمْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَاطِرِ. ومن الجن من يعمل بين يديه بإذن ربه ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير» (١٢ - سبأ).

تسخير الجن

تشير الآية السابقة إلى أن الله سبحانه وتعالى سخر الجن لسليمان وقيل «من الجن» للتبعيض أى سخر الله بعضا من الجن يعمل له بإذن ربه. ومن يحذ أو يتوانى عما أمره الله من إطاعة سليمان يذيقه الله من عذاب النار فى الآخرة كما قال أغلب المفسرين وقالوا تعذيب فى الدنيا أيضا. والرد المشهور على كيف تحرق النار الجن وهم مخلوقون من نار. هو أن الإنسان مخلوق من طين ومع ذلك يؤله أن يضرب بقالب من طين!

«يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات». (١٣- سبأ).

وهكذا سخر الله الجن يعملون لسليمان ما يشاء من أثاث لازم لبيت الرب والهيكل الذى يبنيه. ومحاريب جمع محراب. وقيل كانت أماكن العبادة فى أيامهم تسمى محاريب.

«فخرج على قومه من المحراب فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا». (١١- مريم).

«كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا». (٣٧- آل عمران).

«فنادته الملائكة وهو قائم يصلى فى المحراب». (٣٩- آل عمران).

«وهل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب». (٢١- ص).

وقيل سُمى محرابا لأنه محل محاربة الشيطان. أما المحراب بمفهومنا الحالى فهو مقام الإمام من المسجد وهو ما أحدث فى المساجد ولم يكن موجوداً من قبل. وقد كره الفقهاء الوقوف فى داخله لذلك نرى الأئمة دائما يتأخرون عن المحراب ذاته وأصبح المحراب الآن فى المساجد يتخذ كبيان لاتجاه القبلة.

كذلك كان الجن يعملون لسليمان ما يشاء من تماثيل. ولم تكن محظورة فى شريعتهم وقد سبق أن ذكرنا (الجزء الرابع. ص ١٠١٤) أن تابوت العهد كان فوق غطائه تماثلاً للمكين. «وجفان» جمع جفنة وهى ما يوضع فيه الطعام. «والصحيفة» هى ما يوضع فيه طعام لشخص واحد. يليها فى الكبر «المئكة» وهى ما تشبع الاثنى أو الثلاثة. يليها «الصحفة» وهى ما يشبع الخمسة ثم «القصعة» وهى ما يشبع العشرة ثم «الجفنة». وكانت سعة جفان سليمان عليه السلام تشبه الجابية «وجفان كالجواب» والجابية هى الحوض الذى يجبى فيه الماء للإبل. قال البعض بأنه كان يجلس إلى الواحدة ألف رجل! ولا شك أن فى هذا مبالغة كبيرة. إذ لو افترضنا أن كل ثلاثة أشخاص يشغلون لمجلسهم مترا كان محيط الجفنة ٣٣٣ مترا وكان نصف قطر الجفنة الواحدة هو ٥٥ مترا. ويستحيل الوصول إلى الطعام الموجود بداخلها لأبعد من متر. كما يستحيل ملؤها بالطعام إلا أن يغوص العمال بأرجلهم فى الجفنة ذاتها. لذلك نرى أن الجفنة الواحدة ما كان ليزيد نصف قطرها عن متر فيكون محيطها ٦,٣٠ مترا. وهو

يكفى عشرين شخصا ليجلسوا حولها. كذلك كان الجان يعملون قدورا أكبر لطبخ الطعام. وهذه كانت ثابتة على المواعد والتنانير ولذا وُصِفَتْ بأنها «قدور راسيات».

هنا قد يثور السؤال: كيف كانت هذه الأشياء التى يعملها الجان تأتى إلى الناس؟ فالجان فى الحالة التى خلقهم الله عليها لا تراهم أعين البشر. فهل كان الناس يرون النحاس يتشكل أمامهم فى تماثيل وجفان وقدور بدون أن يروا من يقوم بتشكيله؟ أى أنهم يرون النحاس أو غيره من المعادن وكأنه يتشكل من نفسه! ما نظن أن أمرا كهذا كان يحدث إذ يكون أمرا عجبا جديرا بالذكر فى كتب وروايات الأولين. وما نراه هو أن الجان لابد وأنهم قد تشكلوا فى صورة بشرية. وقد مرَّ بنا أن الملائكة - رسل الله - المكلفون بإهلاك قوم لوط - لما قدموا على إبراهيم عليه السلام تشكلوا فى صورة بشرية (الجزء الثانى ص ٣٢١).

وقياسا على ذلك فلا بد أن الجان تشكلوا أيضا فى صورة بشرية ولكنها تتحمل الظروف القاسية حول عين القطر من حرارة شديدة وأبخرة خانقة. ويصنعون الجفان الكبيرة التى لابد كانت من الثقل بحيث يعجز البشر عن حملها. وظن بنو إسرائيل أن هؤلاء العمال عبيد من الشعوب التى قهروها. تقول التوراة (ملوك أول ٩: ٢٠): «جميع الشعوب الباقين من الأموريين والحثيين والفرزيين والحويين واليبوسيين. الذين ليسوا من بنى إسرائيل. أبناؤهم الذين بقوا من بعدهم فى الأرض. الذين لم يقدر بنو إسرائيل أن يُحرِّمُوهم جعل عليهم سليمان تسخير عبيد إلى هذا اليوم. وأما بنو إسرائيل فلم يجعل سليمان منهم عبيدا». وفى رأينا أن هذا هو السبب فى أن التوراة لم تذكر شيئا عن تسخير الجن لسليمان. ومما يؤيد أن هؤلاء العبيد المسخرين فى أعمال التعدين كانوا فى حقيقتهم من الجن أن هذه المنطقة لم يكن بها عيون ماء إطلاقا. ولو كانوا بشرا للزم لهم كميات هائلة من المياه للشرب. كما أن البعثات التى نُقِبت فى هذه المنطقة لم تعثر على أى هيكل عظمى بشرى مع أن المتوقع لعمال من البشر يعملون فى هذه الظروف القاسية أن يتساقط منهم المئات بل الآلاف أمواتا. مع أن بعثات التنقيب قد وجدت أثارا كثيرة مثل الجفان والقدور الفخارية التى كان يصهر فيها النحاس أو التى كان يجمع فيها النحاس الذى يسيل من «عين القطر» وكثير منها تبلغ سعته ١٤ قدما مكعبا أى ٣٧٨ لترا وهذا يعنى أن الجفنة قطرها ١,٥ - ٢ مترا. وقد سمى الباحث نلسون منطقة عصيون جابر بأنها كانت «بتسبرج» إسرائيل القديمة!

ثراء الملك سليمان

يُضرب المثل بسليمان فى ثرائه وكنوزه. وتقول التوراة (ملوك أول ١٠-١٤): «وكان وزن الذهب الذى أتى سليمان فى سنة واحدة ٦٦٦ وزنة ذهب». ولما كانت وزنة الذهب تساوى ٢٠ مترا والمن من الذهب ١٠٠ شاقلا والشاقل ٢٠ جبرة أى ١١,٤٢٤ جراما (قاموس الكتاب

(المقدس، ص ١٠٢٤). فتكون وزنة الذهب تساوى ٢٧٢، ٣٤ كيلو جراما أى أن ال ٦٦٦ وزنة ذهب تساوى ٢٣ ألف كيلو جراما من الذهب!! وتستمر التوراة قائلة: ماعدا الذهب عند التجار وولاية الأرض. وعمل الملك سليمان ٢٠٠ ترس من ذهب مطرّق. خصّ الترس الواحد ٦٠٠ شاقل من الذهب و ٣٠٠ مِجَن من ذهب مطرّق خصّ المجن ٣ أمناء من الذهب (أى ٣٠٠ شاقل). والمجن هو الترس الكبير. والترس هو ما جرى الناس على تسميته بالدروع فى حين أن الدروع غطاء واقى تلبس على الجسم ويغطى الصدر والبطن والظهر ويتألف من جزئين موصولين عند الجنب، أما الترس فهو ما يحمله المحارب بيده اليسرى لينقى بها الضربات وكان يصنع من الخشب وكثيرا ما كان يغطى بجلد مغموس فى الزيت حتى لا يتشقق. وكان المحارب يحمل الترس بحزام جلدى على ظهره فإذا جاءت المعركة نزع ليمسكه بيده اليسرى بإدخال اليد تحت سيرين من الجلد على مؤخر الترس وقبض الأصابع على سير صغير عند حافته. أما المجن - وهو الترس الكبير - فكثيرا ما كان يحمله رجل خاص يرافق المحارب (قاموس الكتاب المقدس، ص ٤٧٧) ووضع الملك التروس والدروع فى قصره المسمى «بيت وعرب لبنان» وسُمي كذلك لأنه استخدم فى بنائه كميات هائلة من خشب الأرز المجلوب من لبنان. وعمل الملك كرسيًا عظيمًا من عاج وغشاه بذهب إبريز وللكرسى ٦ درجات، وتستمر التوراة فى وصف الكرسي فتقول: «للكرسى رأس مستدير من وراء، ويدان من هنا ومن هناك على مكان الجلوس، وأسدان واقفان بجانب اليدين و١٢ أسدًا واقفة هناك على الدرجات الست من هنا ومن هناك لم يعمل مثله فى جميع الممالك، وجميع أنية شرب الملك من ذهب وجميع أنية بيت وعرب لبنان من ذهب خالص لا فضة، هى لم تُحسب شيئًا فى أيام الملك سليمان لأنه كان للملك فى البحر سفن مع سفن حيرام، فتعاظم الملك سليمان على كل ملوك الأرض فى الغنى والحكمة. وكانت كل الأرض ملتزمة وجه سليمان لتسمع حكمته التى جعلها الله فى قلبه. وكانوا يأتون كل واحد بأنية فضية وأنية ذهب وحلّ وسلاح وأطياب وخيل ويغال سنة فسنة».

وكدليل على عظم ثرائه نذكر أيضًا ما قالته التوراة (ملوك أول ١٠: ٢٧): «وجعل الملك الفضة فى أورشليم مثل الحجارة، وجعل الأرز مثل الجميز الذى فى السهل فى الكثرة» (خشب الأرز هو أرقى أنواع الخشب لمتانته واستواء فروعه فى حين أن خشب الجميز هو أرخص أنواع الخشب). وهناك عشرات القصص التى تُسجّت حول ثراء الملك سليمان يؤيدها ما روى من بذخ شديد فى بناء وتأثيث الهيكل وتأثيث قصور الملك وقصور زوجاته وحريمه. وقد أدى هذا البذخ الشديد إلى استهلاك معظم هذه الثروة. الأمر الذى ألجأ سليمان لأخذ خشب من صور لم يدفع ثمنه كما استدان ١٢٠ وزنه ذهب من حيرام ملكها واضطر - لتسديد هذا الدين - أن يتنازل له عن ٢٠ مدينة فى الجليل. تقول التوراة (ملوك أول ٩: ١١): «وكان حيرام ملك صور قد ساعد سليمان بخشب أرز وخشب سرو وذهب حسب كل مسرته. أعطى حينئذ الملك سليمان حيرام ٢٠ مدينة فى أرض الجليل. فخرج حيرام من صور ليرى المدن التى

أعطاهما إياه سليمان فلم تحسن في عينيه. فقال ماهذه المدن التى أعطيتنى يا أخى ودعاها أرض كابول إلى هذا اليوم وأرسل حيرام للملك ١٢٠ وزنة ذهب».

ولما أراد سليمان الحصول على كميات أكثر من الخشب اضطر إلى إرسال رجال من طرفه لقطع الأخشاب من غابات الأرز في لبنان فلجأ إلى تسخير رجال من بنى إسرائيل (ملوك أول ٥ : ١٣) «وسخر الملك سليمان من جميع بنى إسرائيل وكان السخر ٣٠,٠٠٠ رجل فأرسل إلى لبنان ١٠,٠٠٠ فى الشهر بالنوبة. يكونون شهرا فى لبنان وشهرين فى بيوتهم. وكان أدونيرام على التسخير». وأحيانا تكتب أدورام (٢ صموئيل ٢٤:٢٠) أو هورام (٢ أخبار ١٠: ١٨) وقد أقامه سليمان على الجزية أيضا طوال مدة حكمه. واستمر إلى عصر رجبعا ابنه (قاموس الكتاب المقدس. ص ٤١). وكان لسليمان ٧٠,٠٠٠ يحملون أحمالاً و ٨٠,٠٠٠ يقطعون فى الجبل. بالإضافة إلى رؤساء العمال ٣٣٠٠ متسلطين على الشعب العامل. وأمر الملك أن يقطعوا قطعاً كبيرة من الحجارة مربعة الشكل لأساس البيت ونحتها بنائو سليمان بإشراف من بنائى حيرام. وهبوا الأخشاب والحجارة لبناء البيت بالإضافة إلى الحجارة والأخشاب التى كان داود عليه السلام قد هيأها قبل وفاته.

هيكل سليمان

أورشليم :

قبل الدخول فى تفاصيل بناء بيت الرب والهيكل فى أورشليم نستكمل ما بدأناه فى صفحة ١٢٠ عن هذه المدينة. فقد ذكرنا أن اسمها الأصلي كان يَبُوس نسبة إلى الجد الأكبر لقبيلة اليبوسيين الذين كانوا يسكنون المدينة. وهو من نسل كنعان بن حام بن نوح. إلا أن علماء اللغويات يرجعون الاسم إلى أصل سامى قديم ويرجحون أن الأموريين هم الذين بنوها وسموها على اسم إلههم «شالم» وسميت «يوروشالم» أى «أسسها الإله شالم». وكانت الكتابات المصرية القديمة فى القرن التاسع عشر ق.م. تسميها «يوروساليموم» أما خطابات تل العمارنة فى القرن الرابع عشر ق.م. فتكتبها «يوروسالم» ولكن المقطع الثانى من الاسم ارتبط فى الفكر اليهودى بكلمة «شالوم» وهى تعنى السلام وعليه فمعنى «أورشليم» هو «مدينة السلام». وسمها العرب «بيت المقدس» أو اختصاراً «القدس».

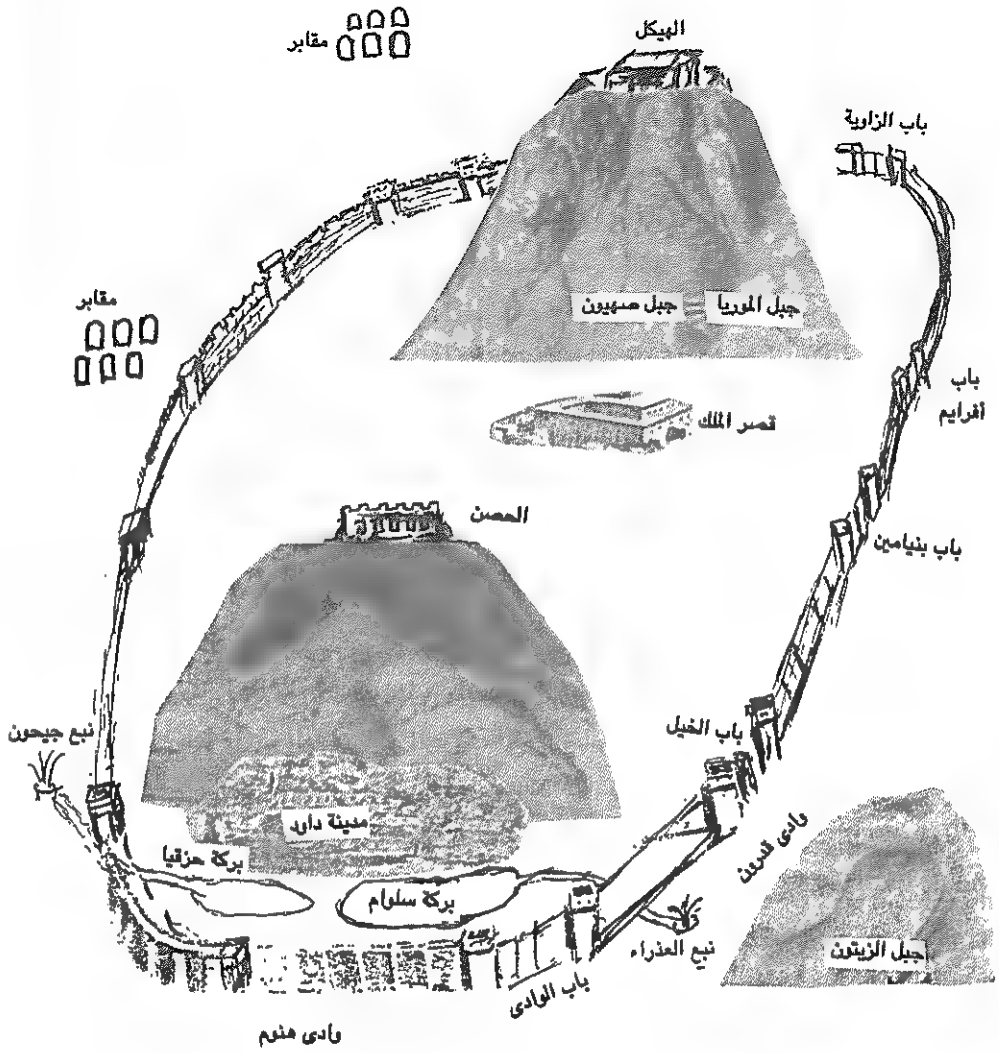
وتقع أورشليم ٢٥ كم غربى الطرف الشمالى للبحر الميت وحوالى ٥٥ كم شرقى ساحل البحر المتوسط. وهى تقع على هضبة غير مستوية يتراوح ارتفاعها بين ٧١٠ و ٨٢٥ متراً فوق سطح البحر وجوها قارى صحراوى إلى حد كبير فالحرارة فى الصيف قد تتجاوز ٣٠ درجة مئوية وقد تنزل فى الشتاء إلى - ٥ درجة ومطرها شتوى متوسط وليس بها أنهار إنما تحيط بها

عيون كثيرة تتفاوت فى غزارة مياهها وصلاحياتها للشرب. وتندفع المياه من بعضها بغزارة عند نزول الأمطار فتكون جداول مؤقتة. وأشهر هذه العيون هو «نبع العذراء» الذى يسيل ماؤه فى قناة ملتوية منحوتة فى الصخر طولها ١٧٨٠ قدما عملها أهلها القدامى لتأمين مصدر للمياه للسكان فى حالة حصار الأعداء لها. ويفيض الماء عند نهايتها مكونا مياه هى «بركة سلوام» وهى التى تسمى اليوم بركة سلوان وطولها ١٩ مترا وعرضها ستة أمتار. وقد قام بنو إسرائيل بتحويل القناة المكشوفة إلى نفق فى الصخر. وفى عام ١٨٨٠ اكتشفت نقوش باللغة العبرية القديمة تفيد أن العمال بدأوا ينحتون الصخر من جانب العين ومن جانب البركة وظلا يعملان حتى النقا أخيرا. وجرى الماء إلى البركة من خلال النفق بدلا من أن يجرى فى قناة مكشوفة يسهل للأعداء ردمها ومن ثم حرمان سكان المدينة من المياه. ونفس الشيء عمله الملك حزقيا فى عين جيحون فحول ماءها إلى قناة منحوتة فى الصخر لتكون بركة صغيرة داخل أسوار المدينة هى «بركة حزقيا» وتسمى حاليا «بركة الحمام».

بناء بيت الرب والهيكل :

لقد رأينا مدى العلاقة الحميمة التى كانت بين سليمان عليه السلام وحيرام ملك صور. وتقول التوراة (١ ملوك ٥ : ٧) : «وأرسل سليمان إلى حيرام يقول: أنت تعلم أن داود أبى لم يستطع أن يبنى بيتا للرب إلهه بسبب الحروب التى أحاطت به. والآن فقد أراحنى الرب إلهى من كل الجهات فلا يوجد خصم ولا حادثة شر. وهأنذا قائم على بناء بيت لاسم الرب إلهى كما كلم الرب داود قائلا: إن ابنتك الذى أجعله مكانك على كرسيك هو يبنى البيت لاسمى. والآن فأمر أن يقطعوا لى أرزا من لبنان ويكون عبيدى مع عبيدك وأجرة عبيدك أعطيك إياها حسب ما تقول لأنك تعلم أنه ليس بيننا أحد يعرف قطع الخشب مثل الصيغونيين. فلما سمع حيرام كلام سليمان فرح جدا. وقال: مبارك اليوم الرب الذى أعطى داود ابنا حكيما على هذا الشعب الكثير. أنا أفعل كل ما يسرك فى خشب الأرز وخشب السرو. عبيدى يُنزلون ذلك من لبنان إلى البحر وأنا أجعله أرماتا فى البحر إلى الموضع الذى تعرفنى عنه وأنفضه هناك وأنت تحمله. وأنت تعمل ما يرضينى بإعطائك طعاما لبيتى. فكان حيرام يعطى خشب أرز وخشب سرو. وأعطى سليمان حيرام ٢٠,٠٠٠ كُر حنطة و ٢٠ كُر زيت. (الكُر من مكاييل الحبوب ولغويا يعنى كومه ويُسمى أيضا « حומר » وهو حمولة حمار - تفسير الكتاب المقدس - أونجر ص ٨٤٣).

وفى السنة الرابعة لملك سليمان على إسرائيل بدأ سليمان فى بناء بيت الرب. وقد بنى المعبد على جبل مورية (الموريا) وهو أحد تلال أورشليم (شكل ٤٢ و شكل ٣٤) فى المكان



شكل ٤٢ - رسم تقريبي لمدينة القدس أيام سليمان عليه السلام .
(١٠٠٠ ق . م .)

الذى بنى فيه داود مذبحا للرب بعد أن مهدت الأرض وسدّت الثغرات التى كانت فيها. وكان الهيكل بوجه عام على شكل خيمة الشهادة (خيمة الاجتماع) إلا أن الأبعاد كانت ضعف ماكانت عليه فى الخيمة. كما أن معالم الزينة كانت أكثر بذخا وفخامة. وكان مدخل الهيكل يتجه ناحية الشرق. ويبين شكل ٤٣ التخطيط العام للمعبد وشكل ٤٤ يبين المنظر الخارجى للهيكل كما أمكن للرسمين إعادة تصوّره من الأوصاف التى وردت فى التوراة.

وكان البيت طوله ٦٠ ذراعا وعرضه ٢٠ ذراعا وارتفاعه ٣٠ ذراعا والرواق قدام الهيكل طوله ٢٠ ذراعا وعرضه ١٠ أذرع. وعمل للبيت نوافذ مسقوفة مُشَبَّكة، وبنى مع حائط البيت أجنحة جانبية حول الهيكل والمقدس. وكانت الحوائط سميكة من أسفل وكلما ارتفع الطابق قل سمكها. وكانت الحجارة قد تم قطعها وتسويتها وصقلها فى المحاجر ثم نقلت إلى مكان البيت وهذا يفسّر ما ذكرته التوراة (١ ملوك ٦: ٧) «ولم يسمع فى البيت عند بنائه منحت ولا معول ولا أداة من حديد».

أما قدس الأقداس وهو مكان التابوت فكانت أبعاده ٢٠×٢٠ ذراعا. ومبنى من أضلاع (عروق) خشب الأرز وغطى من داخل بذهب خالص. وسدّ بسلاسل من ذهب مكان الحجاب فى الخيمة. وعمل فى المحراب كرويين من خشب الزيتون ارتفاع الواحد ١٠ أذرع ومن طرف الجناح إلى طرف الجناح الآخر ١٠ أذرع. فلما وُضع الاثنان كانت أجنحتهما فى وسط البيت يمسّ أحدهما الآخر وتحتها التابوت، وغطى الكرويين بذهب خالص.

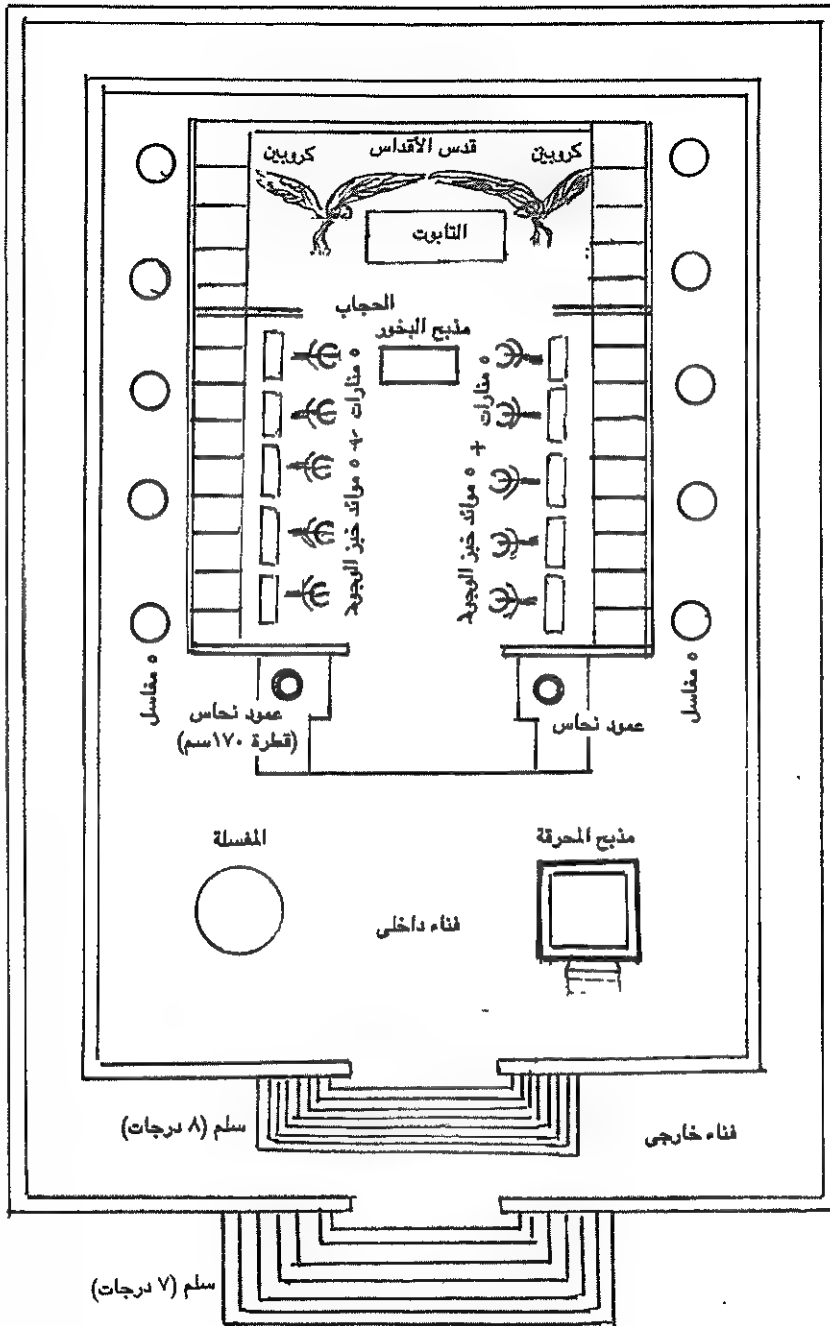
أما المسكن فكان به ٥ موائد خبز الوجوه على اليمين و ٥ على اليسار وكذلك ٥ منارات فى كل جانب، ومذبح البخور يقع فى نهاية المسكن قبل الحجاب. أما باب البيت فكان من خشب الزيتون وعلى مصراعية نقش كروبيم ونخيل وبراعم وزهور وكله مغطى بالذهب وعلى جانبى الباب عمودان من نحاس طول العمود ١٨ ذراعا والعمود مجوّف ومحيطه ١٢ ذراعا أى أن قطره يبلغ ١٧٠ سم. ولكل عمود تاج على شكل الكرة منقوش نقوشا جميلة. وقد أقيم العمودان أمام الرواق لمجرد الزينة دون أن يُقصد منهما تدعيم المبانى. وقد استعان سليمان فى عملهما برجل نحّاس ماهر من صور أرسله حيرام ملكها.

أما الأبنية والآنية المقدسة فكانت :

- المنارات : ١٠ منائر ذهبية: ٥ على اليمين و ٥ على اليسار - كما سبق أن ذكرنا - والسُرُجُ والملاقط . كلها من ذهب خالص.

- موائد خبز الوجوه : ١٠ موائد ذهبية : ٥ عن اليمين و ٥ عن اليسار.

- أوانى المائدة وتشمل ١٠٠ منضحة والصحون والأكواب وكلها من الذهب كما أدخل سليمان أقداس أبيه داود الفضة والذهب والآنية وجعلها فى خزائن بيت الرب.



شكل ٤٣ - رسم توضيحي للمعبد والهيكل .

أما الفناء الخارجى فكان به :

١ - مذبح المحرقة النحاس : وهو موجود بين باب السور المحيط بالبيت وباب المسكن. وهو مربع الشكل وأبعاده ٢٠×٢٠ ذراعا وارتفاعه ١٠ أذرع.

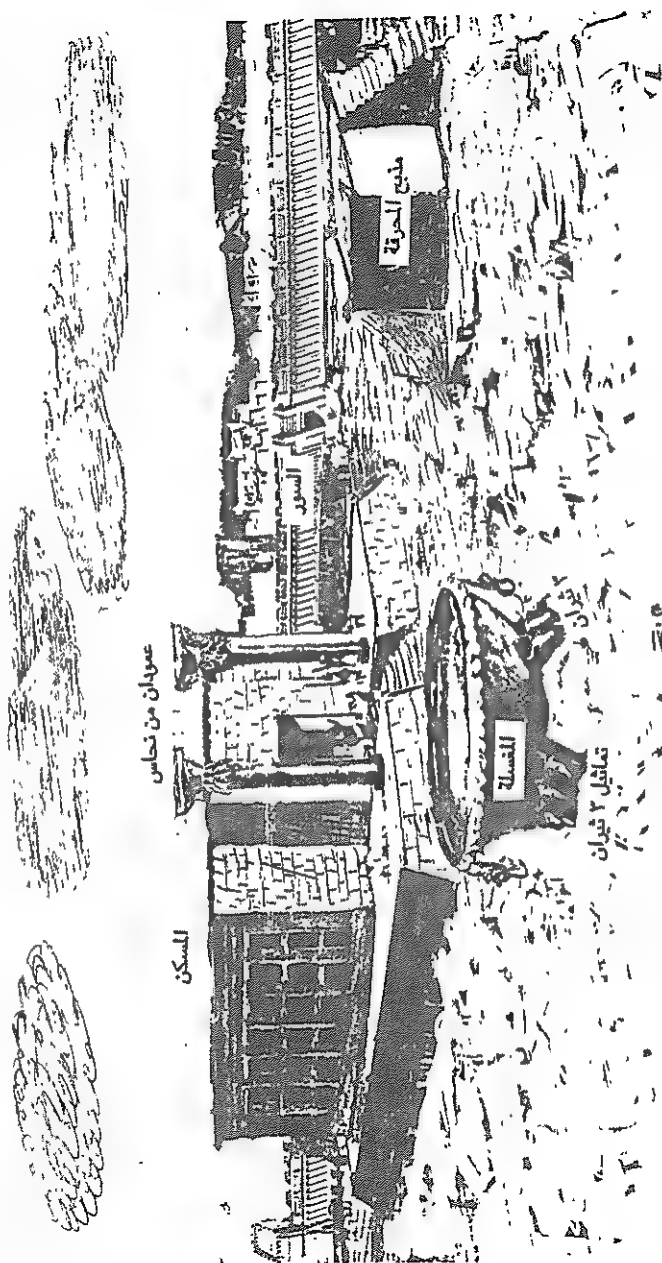
٢ - خزان المياه البرونزى : ويوضع به ماء لغسل أيدي الكهنة وأرجلهم وهو عبارة عن إناء كبير سمكه حوالى ٩ سم وقطره حوالى ٤,٥ مترا وارتفاعه حوالى مترين. وبهذه الأبعاد فإن وزنه لا يقل عن ٢٥-٣٠ طنا. وهو مصبوب من البرونز. وكانت سعته حوالى ١٨,٠٠٠ جالون مياه أى حوالى ٧٢ مترا مكعبا. وكان الخزان يتركز على ١٢ تمثالا لثيران - ٣ فى كل جهة من الجهات الأصلية الأربع ورؤوسها متجهة إلى الخارج وكانت من المتانة بحيث يمكنها تحمل وزن الخزان وهو مملوء بالماء والذي يبلغ حوالى ١٠٠ طن. وعمل له ٤٠٠ حلية على هيئة رمانات أو أجراس كلها من الذهب. ولم يكن الكهنة يغتسلون فيه مباشرة بل كانوا يأخذون الماء منه بواسطة أوانى على شكل «القلعة» أو «ثمار القرع» مربوطة فى محيطه.

٣ - كذلك كانت توجد ١٠ مغاسل أو مراحض من نحاس ٥ شمال البيت و ٥ جنوبه يغسلون فيها ما يقربونه من محرقة.

وفى السنة الحادية عشرة من حكم سليمان أكمل البيت . ولما كان ابتداء بنائه فى السنة الرابعة كان معنى ذلك أنه استغرق ٧ سنوات لبنائه. وبعد ذلك بنى قلعة لحماية الهيكل.

نقل التابوت إلى الهيكل :

كان بناء الهيكل قد أوشك على الإنتهاء. وكان عيد المظال قد اقترب موعده فقرر سليمان عليه السلام نقل التابوت إلى الهيكل فى ذلك العيد. تقول التوراة (ملوك أول ٨: ١): حينئذ جمع سليمان شيوخ إسرائيل وكل رؤساء الأسباط ورؤساء الآباء (العشائر) من بنى إسرائيل إلى الملك سليمان فى أورشليم لإصعاد تابوت عهد الرب من مدينة داود إلى قدس الأقداس فى الهيكل. وجاء الجميع فى العيد وحمل الكهنة التابوت وأصعدوا التابوت وخيمة الاجتماع مع جميع أنية القدس التى فى الخيمة فأصعدوها الكهنة واللاويون والملك سليمان وكل جماعة إسرائيل معه. أمام التابوت كانوا يذبحون من الغنم والبقر ما لا يحصى ولا يعد من الكثرة. وأدخل الكهنة تابوت عهد الرب إلى مكانه فى محراب البيت فى قدس الأقداس تحت جناحي الكرويين . ولم يكن فى التابوت إلا لوحا الحجر اللذان وضعهما موسى هناك فى حوريب. وقد وضع التابوت فى اتجاه من الشمال إلى الجنوب فى موازاة الكرويين على مسافة من الحجاب. ولا يدري المفسرون أين اختفى كتاب التوراة الذى كتبه موسى بيده قبل وفاته. وأغلب الظن أنه ضاع فى الفترة التى كان الفلسطينيون قد استولوا فيها على التابوت.



شكل ٤٤ - تصور لما كان عليه الهيكل الذي بناه سليمان .

التدشين والافتتاح :

تأخر التدشين حتى تم بناء المعبد تماما وكان ذلك بعد ١١ شهرا من نقل التابوت إليه. تقول التوراة (ملوك أول ٨: ١٢): «حينئذ تكلم سليمان: قال رب إنى قد بنيت لك بيت سكنى مكانا لسكنائك إلى الأبد. وحول الملك وجهه وبارك كل جمهور إسرائيل الواقف أمامه. وقال مبارك الرب إله إسرائيل الذى تكلم بقمه إلى داود أبى. وكان فى قلب أبى أن يبني بيتا لاسم إله إسرائيل فقال الرب لداود أبى إنك أنت لا تبني البيت. بل ابنك الخارج من صلبك هو يبني البيت لاسمى. وقد قمت أنا مكان داود أبى وجلست على كرسي إسرائيل كما تكلم الرب وبنيت البيت لاسم الرب إله إسرائيل وجعلت هناك مكانا للتابوت الذى فيه عهد الرب الذى قطعه مع آبائنا عند إخراجهم من مصر».

نشيد التدشين :

وقف سليمان عليه السلام أمام مذبح الرب تجاه كل جماعة إسرائيل ويسط يديه إلى السماء وقال (١ ملوك ٨: ٢٢): «أيها الرب إله إسرائيل. ليس إله مثلك فى السماء من فوق ولا على الأرض من أسفل. حافظ العهد والرحمة لعبيدك السائرين أمامك بكل قلوبهم. هو ذا السماوات وسماء السماوات لا تسعك فكم بالأقل هذا البيت الذى بنيت. فالتفت إلى صلاة عبدك وإلى تضرعه أيها الرب إلهى واسمع الدعاء والصلاة التى يصلّيها عبدك أمامك اليوم. لتكن عيناك مفتوحتين على هذا البيت ليلا ونهارا على الموضع الذى قلت إن اسمك يكون فيه لتسمع الصلاة التى يصلّيها عبدك فى هذا الموضع واسمع تضرع عبدك وشعبك إسرائيل الذين يصلّون فى هذا الموضع. واسمع أنت فى موضع سكنائك فى السماء. وإذا سمعت فأغفر. إذا أخطأ أحد إلى صاحبه ووضع عليه حلfa ليحلفه وجاء الحلف أمام مذبحك فى هذا البيت فاسمع أنت فى السماء واعمل واقض بين عبيدك إذ تحكم على المذنب فتجعل طريقه على رأسه وتبرّر البار إذ تعطيه حسب برّه.

إذا انكسر شعبك إسرائيل أمام العدو لأنهم أخطأوا إليك ثم رجعوا إليك واعترفوا باسمك وصلوا وتضرعوا إليك نحو هذا البيت فاسمع أنت من السماء واغفر خطية شعبك إسرائيل.

إذا أغلقت السماء ولم يكن مطر لأنهم أخطأوا إليك ثم صلّوا فى هذا الموضع واعترفوا باسمك ورجعوا عن خطيئتهم. فاسمع أنت من السماء واغفر خطية عبيدك وشعبك. فتعلمهم الطريق الصالح الذى يسلكون فيه.

إذا صار فى الأرض جوع. إذا صار وباء. إذا صار لفتح أو يرقان أو جراد أو إذا حاصره عدو فى أرض مدنه. شكل صلاة وكل تضرع تكون من أى إنسان كان من شعبك إسرائيل يبسط يده نحو هذا البيت فاسمع أنت من السماء واغفر وأعط كل إنسان حسب كل طريقه كما

تعرف قلبه لأنك أنت وحدك قد عرفت قلوب كل البشر. وكذلك الأجنبي الذي ليس من شعبك إسرائيل وجاء من أرض بعيدة من أجل اسمك لأنهم يسمعون باسمك العظيم وبيدك القوية وذراعا الممدودة. فمتى جاء وصلّى في هذا البيت فاسمع أنت من السماء وافعل حسب ما يدعو به إليك الأجنبي لكي يَعْلَمَ كل شعوب الأرض اسمك فيخافوك ولكي يعلموا أنه قد دُعِيَ اسمك على هذا البيت الذي بنيت.

إذا خرج شعبك لمحاربة عدو في الطريق الذي ترسلهم فيه. وصلّوا إلى الرب نحو المدينة التي اخترتها (أورشليم) والبيت الذي بنيته لاسمك فاسمع من السماء صلاتهم وتضرّعهم واقض قضاهم. إذا أخطأوا إليك لأنه ليس إنسان لا يخطئ. وغضبت عليهم ودفعتهم أمام العدو وسباهم إلى أرض بعيدة أو قريبة. فإذا ردّوا إلى قلوبهم ورجعوا وتضرّعوا إليك في أرض سببهم قائلين: قد أخطأنا وعوّجنا وأذنبنا. ورجعوا إليك من كل قلوبهم. وصلّوا إليك نحو هذا البيت الذي بنيت لاسمك. فاسمع في السماء صلاتهم وتضرّعهم واقض قضاهم واغفر لشعبك ما أخطأوا به إليك وجميع ذنوبهم التي أذنبوا بها إليك. وأعطهم رحمة أمام الذين سبّوهم فيرحمهم لأنهم شعبك الذي أخرجت من مصر. لتكن عيناك مفتوحتين نحو تضرع عبيدك وتضرع شعبك إسرائيل.

وكان لما انتهى سليمان من الصلاة إلى الرب بكل هذه الصلاة والتضرّع أنه نهض من أمام مذبح الرب من الجنو على ركبتيه ووقف وبارك كل جماعة إسرائيل بصوت عالٍ قائلاً: «مبارك الرب الذي أعطى راحة لشعبه إسرائيل حسب كل ما تكلم به ولم تسقط كلمة واحدة من كل كلامه الصالح الذي تكلم به عن يد موسى عبده. ليكون الرب إلهنا معنا كما كان مع آبائنا فلا يتركنا ولا يرفضنا لنمَلْ بقلوبنا إليه لكي نسير في جميع طرقه ونحفظ وصاياه وفرائضه وأحكامه التي أوصى بها آبائنا. وليكن كلامي هذا الذي تضرّعت به أمام الرب قريباً من الرب إلهنا نهاراً وليلاً ليقضى قضاء عبده وقضاء شعبه ليعلم كل شعوب الأرض أن الرب هو الله وليس آخر. فليكن قلبكم كاملاً لدى الرب إلهنا إذ تسيرون في فرائضه وتحفظون وصاياه».

ثم إن الملك وجميع إسرائيل ذبحوا ذبائح أمام الرب. وذبح سليمان ذبائح السلامة التي قربها للرب من البقر ٢٢,٠٠٠ ومن الغنم ١٢,٠٠٠. فذسّن الملك وجميع بني إسرائيل بيت الرب وقدّس الفناء وقرب محرقات وذبائح سلامة. وعيّد سليمان وجميع بني إسرائيل ٧ أيام ثم صرفهم فباركوا الملك وذهبوا إلى خيامهم فرحين وطيبين القلب.

وحى السماء بعد بناء البيت :

(١ ملوك ٩ : ٢) «وكان لما أكمل سليمان بناء بيت الرب أن الرب تراءى لسليمان وقال له:

قد سمعت صلاتك وتضرعت الذى تضرعت به أمامى. قدست هذا البيت الذى بنيته لأجل وضع اسمى فيه إلى الأبد. وأنت إن سلكت أمامى كما سلك داود أبوك بسلامة قلب واستقامة وعملت حسب كل ما أوصيتك وحفظت فرائضى وأحكامى فإنى أقيم كرسى ملكك على إسرائيل إلى الأبد. أما إن كنتم تنقلبون أنتم أو أبناؤكم من ورائى ولا تحفظون وصاياى وفرائضى التى جعلتها أمامكم. بل تذهبون وتعبدون آلهة أخرى وتسجدون لها فإنى أقطع إسرائيل عن وجه الأرض. والبيت الذى قدست لاسمى أنفيه من أمامى ويكون إسرائيل مثلاً وهزاة فى جميع الشعوب وهذا البيت يكون عبرة. كل من يمر عليه يتعجب ويقول لماذا عمل الرب هكذا لهذه الأرض ولهذا البيت. فيقولون من أجل أنهم تركوا الرب إلههم وتمسكوا بآلهة أخرى وسجدوا لها وعبدوها لذلك جلب الرب عليهم كل هذا الشر».

قصر سليمان :

بعد أن بنى البيت - بنى سليمان عليه السلام قصرا له واستغرق فى بنائه ١٣ سنة. ويقول أهل الكتاب إنه استغرق كل هذا الوقت لأن سليمان لم يكن فى عجلة من أمره. كما أن الحجارة ومواد البناء لم تكن جاهزة كما كان الحال وقت بناء بيت الرب. والوصف الذى جاء فى التوراة عن قصر سليمان وملحقاته (١ ملوك ٧) لم يكن واضحا تماما. فصعب وضع تصور دقيق لما كان عليه البناء. ويسمى قصر سليمان «بيت وعرب لبنان» لأن أكثر ما يميزه هو الأعمدة المصقولة من خشب الأرز المجلوب من لبنان والتى كانت تحمل الطابق الثانى (تفسير الكتاب المقدس. جاميسون وفواست ص ٤٤٩) ويقول أهل الكتاب إن ذلك يماثل التسمية الحالية لأحد الأبنية فى لندن «البيت الهندى الشرقى». ويرى معظم المفسرين أن القصر فى مجمله كان يشبه القصور الآشورية فى نينوى وبابل بينما يرى آخرون أنه كان فى تخطيطه أقرب إلى المعابد الفرعونية فهو يتكون من (شكل ٤٥):

١ - رواق صغير بعد الباب الرئيسى - وهذا الرواق خال من الأعمدة وأبعاده ٢٠ × ٥٠ ذراعا يليه:

٢ - رواق الأعمدة ٥٠ × ٧٥ ذراعا فيه ١٠ أعمدة فى كل جانب من ممر الوسط.

٣ - فناء مكشوف ٥٠ × ١٠٠ ذراعا حوله غرف وله طابق ثان به غرف أيضا ويبلغ مجموع الغرف ٤٥ غرفة.

٤ - صالة العرش وهو رواق معمد له باب خارجى وفى نهايته كرسى العرش الذى كان سليمان يجلس عليه وهو يحكم بين الناس فى المنازعات. كما كان يقابل فى صالة العرش سفراء الدول الأجنبية.

٥ - سكن الملك سليمان نفسه .

٦ - قصر ابنة فرعون .

٧ - بيوت باقى الزوجات .

وكانت قصور الزوجات بعيدة بعض الشيء عن القصر الملكى والهيكل إذ أن كثيرات منهن لم يكنَّ على ديانة بنى إسرائيل ولا يحق لهن الاقتراب من الهيكل. وكان أساس المبانى من قطع كبيرة من الحجارة. أما الحوائط فكانت من حجارة أصغر ومستوية الجوانب وغطيت بالأواح من خشب الأرز.

٨ - قلعة ببرج أو برجين للدفاع عن القصر والاحتماء بها عند أى حصار للمدينة. وكانت هذه هى العادة المتبعة فى قصور الملوك فى العصور القديمة.

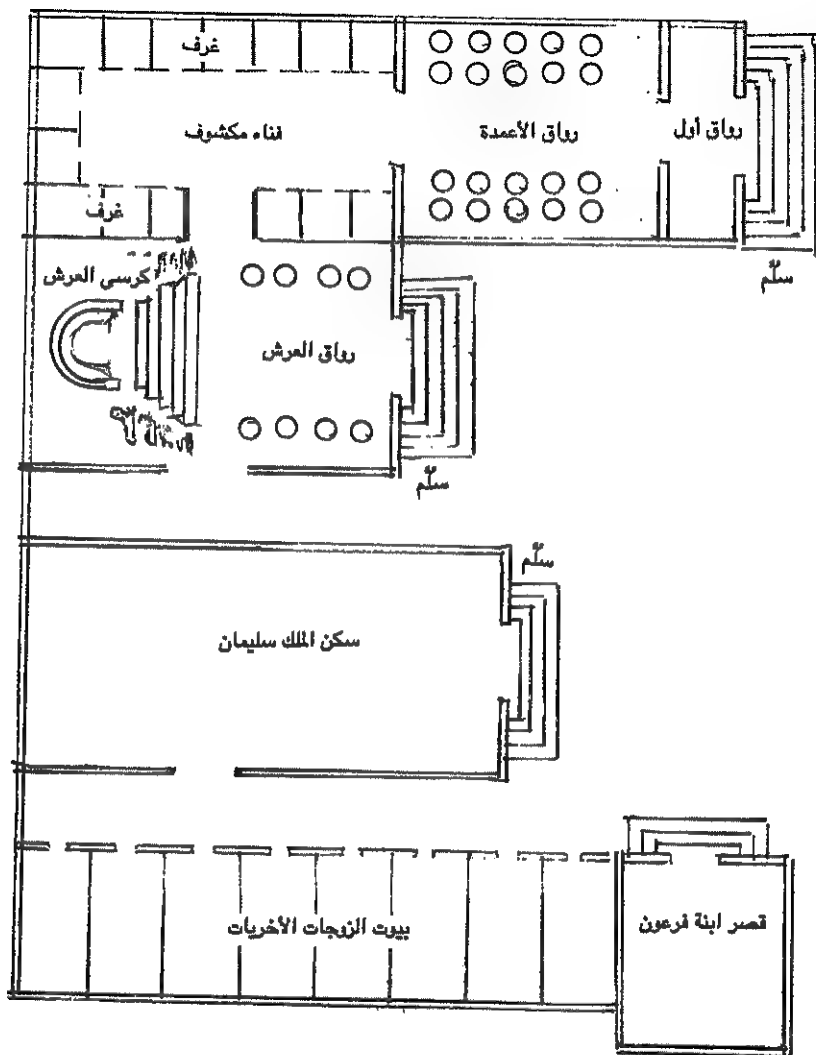
سياسة سليمان الخارجية

كان سليمان مختلفا عن أبيه داود. كان داود محاربا قضى كل حياته فى حروب بدأها بقتله جالوت، ثم طارده طالوت (شاول) فى كل مكان ثم حروبه مع الشعوب المجاورة: أدوم - مؤاب - بنى عمون - الفلسطينيين. ولكن عهد سليمان تميز بالسلام وإن كان قد أدرك أنه من الضرورى أن يكون له جيش قوى يحمى المملكة. فكان له جند كثير مشاة وفرسانا وعربات حربية. إلا أنه اتبع سياسة التفاهم مع الدول المجاورة ومن وسائل ذلك كان الارتباط بالمصاهرة مع جيرانه من الملوك والرؤساء. فقد تزوج زوجات من مصر ومن بنى عمون وأرام وكان له أيضا زوجات كنعانيات وحيثيات.

١ - مصر :

كانت مصر - فى أواخر عصر شاول - يحكمها رمسيس الحادى عشر وتمر بفترة اضطرابات وعدم استقرار سياسى. ومع بداية الأسرة ٢١ فى عام ١٠٥٨ ق.م كانت مصر منقسمة إلى مملكتين واحدة فى مصر العليا ويحكمها من طيبة كبار كهنة آمون. يحكمون حكما ثيوقراطيا معتمدين على مكانتهم الدينية ومكانة طيبة كمقر لآمون رع رب الدولة. ومملكة الدلتا وعاصمتها تانيس فى شرق الدلتا أسسها سمندس ثم من بعده تولى عدة ملوك حتى تولى بسونس الثانى الحكم عام ٩٨٤ ق.م وهو الذى كان معاصرا لسليمان الذى تولى الملك عام ٩٧٣ ق.م.

ويرى «هربرت ويلز» أنه كان من الجائز أن يقبل فراغت مصر فى حريمهم أميرة بابلية أو

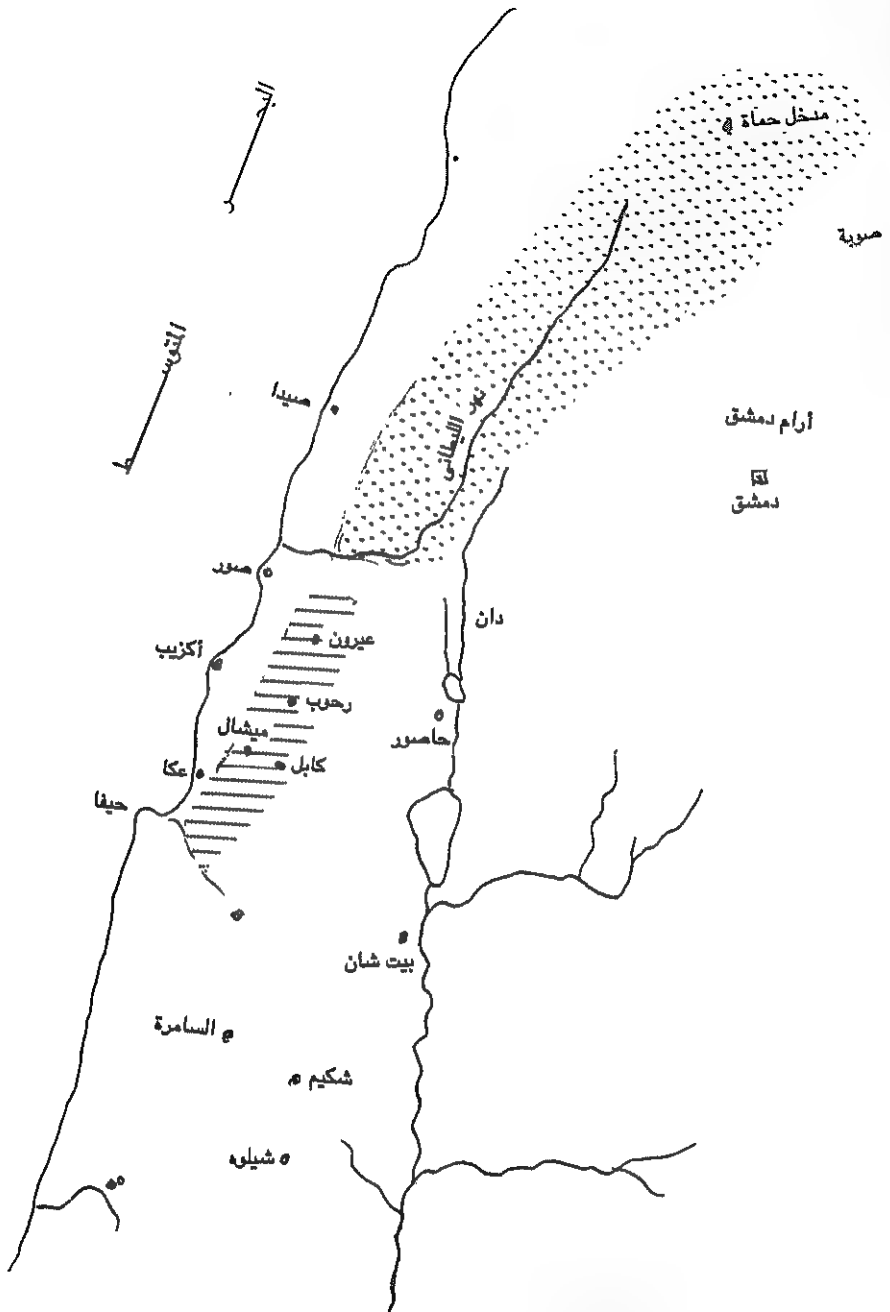


شكل ٤٥ - قصر الملك سليمان .

حيثية ولكن الفراعين كانوا يرفضون رفضا تاما أن يُسمح لأميرة مصرية أن تصبح زوجة ملك غير مصري. ويُستنتج من قبول الفرعون مصاهرة ملك أجنبي - وهو سليمان - مدى الضعف الذى كان عليه فراعين مصر ومدى عِظَم مكانة سليمان الدولية. وكانت مدينة جازر Gezer مدينة كنعانية استعصى فتحها على بنى إسرائيل عند دخول فلسطين. ولم يستطع داود امتلاكها. فقام بسونس الثانى فرعون مصر بتجريد حملة إلى فلسطين واستولى عليها وقدمها هدية زواج سليمان من ابنته.

٢ - صور :

كانت علاقة داود بالملك حيرام ملك صور طيبة. ولما تولى سليمان الحكم أرسل حيرام رسله مهنتا سليمان وأرسل معهم هدايا تعبيرا عن رغبته فى استمرار العلاقات الطيبة بين البلدين. وتوطدت العلاقات أكثر بالمساعدات التى قدمها حيرام لبناء بيت الرب وبناء قصور سليمان متمثلة فى أخشاب الأرز والسرو. كما أن حيرام ساعد سليمان فى بناء أسطوله فى البحر الأحمر كما سبق أن ذكرنا (ص ١٦٥). ولم تكن هذه المساعدات مجانية بل كان سليمان يدفع ثمنها فضة أو ذهباً. ولكثرة الإنشاءات التى قام بها سليمان وما اتصفت به هذه الإنشاءات من بذخ فقد عجز عن دفع ثمنها نقدا واضطر إلى التنازل لحيرام عن ٢٠ مدينة فى أرض الجليل وكما سبق أن ذكرنا (ص ١٧٢) أنها لم ترق فى عيني حيرام. يرى جاميسون وفاوست (تفسير الكتاب المقدس ص ٤٥٣) أن ما صرفه سليمان ببذخ على بناء بيت الرب وقصره الملكى قد كلفه أموالا طائلة. وكان استبدال مدن بكميات من الذهب سائغا فى ذلك الوقت. ويرى آخرون أن إعطاء هذه المدن كان مجرد رهن فقط وليس تنازلا عن جزء من «الأرض الموعودة». وقال آخرون إنها كانت مبادلة (شكل ٤٦) وكانت صفقة رابحة لكلا الجانبين فإن المنطقة التى تنازل عنها سليمان كانت من نصيب أشير ولم يتمكن من طرد الكنعانيين منها وكان يسكنها أيضا أغلبية من الجشوريين فكان بنو إسرائيل أقلية. كما كانت الأرض. وخاصة قرب عكا إما كثبانا رملية بجوار البحر أو أرضا سبخة قرب الجبال. وكانت المدن الموجودة بها لا تزيد عن كونها قرى كبيرة وهى إن لم ترق فى عيني حيرام من الناحية الاقتصادية إلا أنها بلا شك كانت مكسبا عسكريا له إذ هى تعطى لصور عمقا إستراتيجيا. وكانت المنطقة التى أخذها سليمان فى الشمال حول منابع نهر الليطاني أراضى خصبة فضلا عن موقعها الاستراتيجى بالنسبة للتجارة مع الشام مما يمكّن سليمان من إحكام قبضته على طريق القوافل من فلسطين إلى بابل وأشور وتقول التوراة (أخبار أيام ثان ٨: ٣): «وبنى سليمان المدن التى أعطاه حيرام لسليمان وأسكن فيها بنى إسرائيل. وذهب سليمان إلى حماة صوبية وقوى عليها وبني تدمر فى البرية. وجميع مدن المخازن التى بناها فى حماة». وعلى ذلك فإن سليمان



شكل ٤٦ - مبادلة المدن والأراضي بين الملك سليمان وحيرام .

الأرض التي تنازل عنها سليمان .

الأرض التي أخذها سليمان .

قد سدّد ديونه وأخذ أرضاً أكبر مما تنازل عنه ولها موقع تجارى ممتاز. ولعله نظر أيضاً إلى أن أحد أبنائه فى المستقبل قد يسترد هذه المدن المتنازل عنها.

٣ - أدوم :

سبق أن ذكرنا (ص ١٢٦) أن داود حارب الأدميين وأن يوبّ قائد جيشه ارتكب هناك مذبحة بشرية ولم ينج من البيت الملكى سوى طفل عمره ٧ سنوات هو «هدهد» هرب إلى مصر فاحتضنه فرعون ولما كبر زوّجه من أخته «تحفنىس». ولما علم هدهد بموت داود وموت يوبّ كذلك قال لفرعون: أطلقنى إلى أرضى. ولعل بسونس الثانى - فرعون مصر - اشتّم أنه سيعود إلى أدوم ليأخذ بثأر والده فيحارب سليمان. وليجنّب سليمان - بعد أن أصبح صهره - متاعب سياسية من ناحية أدوم فإنه لم يسمح لهدهد بترك البلاد . فلم يتركها إلا فى عهد شيشنق الأول مؤسس الأسرة ٢٢ الليبية وبدأ يناصب سليمان العداء كما سيجىء فيما بعد (ص ٢٣٩).

فتنة سليمان

أشار القرآن الكريم إلى ذلك فى قوله تعالى :

«ولقد فتنا سليمان وألقينا على كرسيه جسداً ثم أناب. قال رب اغفرلى. وهب لى ملكاً لا ينبغى لأحد من بعدى إنك أنت الوهاب» (٢٤-٣٥-ص).

وقد ذكرت روايات كثيرة فى فتنة سليمان قال عنها ابن كثير (البداية والنهاية. ج ٢ ص ٢٤): «وأكثرها أو كلها متلقاة من الإسرائيليات. وفى كثير منها نكارة شديدة. واختار الألوسى وصاحب المواقف الحديث الصحيح الذى وردَ مرفوعاً أنه صلى الله عليه وسلم قال: إن سليمان عليه السلام قال: لأطوفن الليلة على سبعين امرأة تأتى كل واحدة بفارس يجاهد فى سبيل الله تعالى ولم يقل «إن شاء الله». فطاف عليهن فلم تحمل إلا امرأة واحدة جاءت بشق طفل. والذى نفسى بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا فى سبيل الله فرساناً أجمعون. وهذا الحديث ثابت فى الصحيحين رواه البخارى مُسنّداً ٦ مرات ومرة واحدة معلّقاً ورواه مسلم فى كتاب الإيمان بطرق متعددة ثم إن الروايات التى وردت عن الحديث تختلف فى بيان عدد النساء: ٦٠ - ٧٠ - ٩٠ - ٩٩ - ١٠٠: وقد خالف الأستاذ عبد الوهاب النجار (وهو من مشايخ الأزهر فى الثلاثينيات من هذا القرن) واعتبره حديث أحاد لا يصح الارتكان إليه فى إثبات أمر اعتقادى. كما رأى أن الطواف على مثل هذا العدد من النساء - أو نصفه - لا تتسع له ليلة واحدة مهما قصر الوقت الذى يقضيه مع كل واحدة منهن. وقال الأستاذ أحمد بهجت عن هذه الرواية

(أنبياء الله ص ٢٧٧) «والقصة مُختلفة من بدايتها لنهايتها وهي من الإسرائيليات الخرافية».

رواية أخرى تقول إن سليمان عليه السلام كانت له زوجة صيدونية (من مدينة صيدون التي هي صيدا) وكانت تبكى على أبيها لمفارقتها له، فأمر سليمان بعمل تمثال على هيئة أبيها. وانتهى الأمر بها إلى أن سجدت للتمثال هي وجواربها وكان ملك سليمان في خاتمة. وكان يعطيه لإحدى زوجاته إذا دخل للطهارة أو لإصابة امرأة. وفي إحدى المرات جاءها الشيطان على صورة سليمان وأخذ منها الخاتم فتختم به وجلس على كرسي سليمان. فذلك تفسير «والقينا على كرسيه جسداً». فكان الشيطان هو الجسد الذي ألقى على كرسيه. وكان سليمان - بعد فقدان الخاتم - قد تغيرت هيئته فلما أتى زوجته يطلب الخاتم أنكرته وطردته. فعرف أنه يُعاقب لتركه زوجته تعبد صنما فندم. وصار يدور على البيوت يتكفّف وصار يخدم السماكين ينقل لهم السمك فيعطونه كل يوم سمكتين. ومكث على هذه الحال ٤٠ يوما. قالوا عدد ما عُبد الوثن في بيته. وفي خلال هذه المدة كان الشيطان يحكم بما لا يتفق مع الشريعة. وشكّ الوزراء في أمره. وسألوا نساءه عنه فقلن: ما يدع امرأة في دمها ولا يغتسل من جنابة. وأدرك الشيطان أن أمره على وشك أن يفتضح. فطار وقذف الخاتم في البحر فابتلعتة سمكة. وأعطيت السمكة لسليمان أجرا على عمله. فلما بقر بطنها فإذا هو بالخاتم فتختم به ووقع ساجداً لله تعالى ورجع إليه ملكه.

ولهم رواية ثانية أنه لما ترك زوجته تعبد الصنم كان الخاتم لا يثبت في يده فسقط الخاتم وأخذه الشيطان. ورواية ثالثة أن سليمان قال لبعض الشياطين كيف تفتنون الناس؟ فقال أرني خاتمك أخبرك فأعطاه له فلبسه وجلس على كرسي الملك. وتتمّة الروایتين هي كما في الرواية الأولى. وهي كلها روايات تروى للتسلية وما كان الملك يرتبط بخاتم يكبس في الإصبع!!

قول آخر روى عن أبي عبد الله أنه ولد لسليمان ابن. فقالت الجن والشياطين. إن عاش له ولد لنلقين منه ما لقينا من أبيه من البلاء. فأشفق عليه السلام منهم عليه فجعله في السحاب حفظا له. فلم يشعر إلا وقد ألقى به على كرسيه ميتا تنبئها على أن الحذر لا ينجي من القدر وعوقب على تركه التوكل على الله.

ويرى ابن كثير - ووافقه الأستاذ عبد الوهاب النجار أن إشراك داود لسليمان معه في الحكم بين الناس جعل سليمان يعتقد أن الملك لا محالة صائر إليه. فكان ماكان من ثورة أبشالوم على أبيه داود (ص ١٣٨) وفرار داود ومعه سليمان إلى شرق الأردن وجلس أبشالوم على كرسي الحكم ورأى سليمان أن كرسي الحكم قد أقلت من يده فاستغفر ربه لما حدثته به نفسه من زهو بالعرش وأنا. فكان جلوس أبشالوم على كرسي داود - الذي هو كرسي سليمان - هو المقصود بـ «والقينا على كرسيه جسداً». ومما يضعف هذا التفسير أن هناك تجوز بنسبة الكرسي إلى سليمان وهو في الحقيقة كرسي داود وقد كان سليمان لا يزال

صغيرا لا يزيد عمره عن ١٣ سنة ولا يترتب على ما تجول به نفسه مثل هذا الأمر العظيم. كما أنه من المستبعد أن يُعبر عن أخية بالجسد.

وقال الفخر الرازي في تفسيره إن سليمان ابتلى بمرض شديد ضنى منه حتى صار لشدة المرض كأنه جسد أو جسم بلا روح. ثم أناب أى رجع إلى حالة الصحة. ويعتق الأستاذ أحمد بهجت هذا الرأي (أنبياء الله ص ٢٧٧) فيقول إن مرضه حار فيه أطباء الإنس والجن. وأحضرت له الطيور أعشابا طبية من أطراف الأرض فلم يُشفَ وكل يوم كان المرض يزيد عليه حتى أصبح سليمان إذا جلس على كرسيه جلس كأنه جسد بلا روح كأنه ميت من كثرة الإعياء والمرض واستمر هذا المرض فترة كان سليمان فيها لا يتوقف عن ذكر الله وطلب الشفاء منه واستغفاره وعرف أن كل ملكه وعظمته لا تستطيع أن تحمل إليه الشفاء إلا إذا أراد الله سبحانه وتعالى. «ثم أناب» أى استجار برحمة الله فشفاه الله ورحمه. وما نراه هو أن هذا التفسير يجعل من سليمان صورة مصغرة من أيوب عليه السلام الذى امتد به المرض ١٨ عاما (الجزء الثالث ص ٦٢٦). فى حين أن مرض سليمان - لو سلّمنا بصحته - لم يزد عن ٤٠ يوما، كما أن المرض فى حد ذاته لا يعتبر ذنبا يوجب الإنابة والاستغفار «ثم أناب. قال رب اغفرلى وهب لى ملكا...» ثم إن طلب الملك بعد الإنابة والاستغفار فيه إشارة إلى ضياع الملك قبل ذلك. كمن يمرض فإذا شفى قال: اللهم أدم علىّ الصحة والعافية. ومن كان غنيا ثم افتقر ثم رد الله عليه المال دعا الله طالبا دوام الغنى فلا ينوق الفقر ثانية.

وهكذا نرى أن التفاسير التى قُدمت كلها غير مقبولة. وما نراه هو أن تفسير هذه الآية مرتبط بأية أخرى فى القرآن الكريم هى قوله تعالى: «واتبعوا ما تلتوا الشياطين على ملك سليمان. وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل. هاروت وماروت. وما يعلمان من أحد حتى يقولاً إنما نحن فتنة فلا تكفر».

(من الآية ١٠٢ - البقرة).

فهذه الآية تنفى عن سليمان الكفر «وما كفر سليمان» مما يعنى أن سليمان فى فترة ما من حكمه قد اتهم بالكفر. ولا يُتصور أن يتم اتهام نبي أو ملك بالكفر إلا أن يكون قومه قد شاهدوا عليه أفعالا لا تتفق مع الشريعة. وهذا يجرنا إلى فقرة فى التوراة تتعلق بالموضوع ذاته تقول (ملوك أول ١١: ٥): «وكان فى زمان شيخوخة سليمان أن نساءه أملن قلبه وراء آلهة أخرى ولم يكن قلبه كاملا مع الرب إلهه كقلب داود أبيه. فذهب سليمان وراء عشتروت إلهة الصيونييين وملكوم رجس العمونيين. وعمل سليمان الشر فى عيني الرب. ولم يتبع الرب تماما كداود أبيه. حينئذ بنى سليمان مرتفعة لكموش رجس المؤابيين على الجبل الذى تجاه أورشليم وللوك رجس بنى عمون. وهكذا فعل لجميع نساءه الغربيات اللواتى كن يوقدن ويذبحن لألهتهن».

كذلك تخالف التوراة القرآن الكريم فى سبب نزول الملكين فى بابل إذ تقول (تكوين ١١: ٦): «هلم ننزل ونبلبل هناك لسانهم حتى لا يسمع بعضهم لسان بعض فبددهم الرب من هناك على وجه الأرض فكفوا عن بنیان المدينة لذلك دُعِيَ اسمها بابل لأن الرب هناك بلبل لسان كل الأرض». والحقيقة أن اختلاف اللغات والألسنة كان موجودا قبل أن توجد بابل فقدماء المصريين فى عصر ما قبل الأسرات كان لهم لغتهم، وسكان ما بين النهرين فى العصر الحجري فى الألف الخامس قبل الميلاد كان لهم لغتهم التى تختلف عن لغة مصر أو سكان آسيا الصغرى. وعليه فإن نزول الملكين ببابل لم يكن لبلبلة الألسنة - بل كان كما قرر القرآن الكريم - مرتبطا بتعليم الناس السحر. وكان بعض الناس يدونون ما يتعلمون منهما فى كتب. وكان الملكان ينبهان الناس أن السحر فتنة وقوة تغرى من يتعلمه باستعماله فى الشر. ويكون تعلم السحر نوعا من الكفر. وزاد بعض الأشخاص بأن استعانوا بالشياطين لقضاء أغراضهم.

فإذا وضعنا الآية من سورة ص الخاصة بفتنة سليمان مع الآية من سورة البقرة والتى تنفى عن سليمان الكفر وتوضح مهمة الملكين هاروت وماروت وتعلم الناس منهما السحر يمكننا أن نضع التصور التالى:

كان سليمان عليه السلام قد تزوج من زوجات أجنبيات كثيرات. ولم يجبرهن على اعتناق الديانة الموسوية. بل اتبع مبدأ «لكم دينكم ولى دين». فتركهن على ديانتهن. وهن أيضا لم يكتفين بذلك بل بنين مذابح ومرتفعات لآلهتهن وذبحن لها وقدمن القرابين. وتغاضى سليمان عن هذا الأمر. وظن بنو إسرائيل أن سليمان نفسه هو الذى أمر بذلك. وحقيقة الأمر أن سليمان كان غائبا عن أورشليم فى جوله فى جنوب أدوم حيث مناجم النحاس عند خليج العقبة. وفى هذه الفترة تمثل الشيطان فى هيئة سليمان وجلس على كرسيه يحكم بالسحر والاستعانة بالشياطين أقرانه. وبدأ يعبد الآلهة الأجنبية ويبنى لها المرتفعات وشاهد بنو إسرائيل ذلك وقالوا: «فذهب سليمان وراء عشتورث إلهة الصيدونيين وملكوم رجس العمونيين...» والحقيقة أن سليمان عليه السلام لم يكفر «وما كفر سليمان» إذ أن من قام بهذه الأفعال هو الشيطان الذى كان ملقى على كرسيه ويحكم باسمه «وألقينا على كرسيه جسدا». وقد وردت كلمة «جسدا» فى القرآن الكريم ٤ مرات: مرتان إشارة إلى العجل الذى عبده بنو إسرائيل عند ذهاب موسى لميقات ربه :

«واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلاً جسداً».

(١٤٨- الأعراف).

«فأخرج لهم عجلاً جسداً له خوار» .

(٨٨ - طه) .

هنا المعنى خروج الذهب من طبيعته الجامدة إلى ما يشبه طبيعة أخرى «له خوار» سواء

بفعل دخول الهواء فيه أم دبت فيه بعض الحياة (الجزء الرابع من قصص الأنبياء والتاريخ. ص ٩٩٧).

والمرة الثالثة فى معرض الحديث عن طبيعة الرسل وضرورة أن يكونوا من البشر:

«وما أرسلنا قبلك إلا رجالا نوحي إليهم فأسألو أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون. وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين» (٧-٨ الانبياء). وكان الكفار يقولون بأنه لو كان الله حقيقة مرسلًا رسلا لكانوا من الملائكة وليسوا بشرا. ورد عليهم القرآن الكريم احتجاجهم هذا فى موضع آخر بأن الملائكة لا تمكن رؤيتهم ولذلك لابد أن يتشكلوا فى صورة ما حتى يمكن رؤيتهم «ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون» (٩-الانعام). ثم جىء بنفس المعنى ولكن معكوسا أى أن الرسل ما هم إلا بشر ولو كانوا من الملائكة لكانت أجسامهم لها طبيعة مختلفة. مثل الرسل الذين أرسلوا إلى إبراهيم بالبشرى . فهم وإن تشكلوا فى صورة آدمية إلا أنهم لا يأكلون : «فلما رأى أيديهم لا تصل إليه (أى إلى الطعام) ...» (٧٠-هود) والمرة الرابعة هى فى الآية المتعلقة بفتنة سليمان.

مما سبق نرى أنه فى المرات الثلاث الأولى جاءت كلمة «جسدا» لتفيد أن الشيء المعنى ليس جسما حقيقيا من دم ولحم. فالعجل الذى صنعه بنو إسرائيل من حليهم لم يكن عجلا حقيقيا وإن كان له خوار. ولو كان الرسل ملائكة تشكلوا فى هيئة بشرية لكانوا جسدا لا يأكلون الطعام كما بينت الآية من سورة الانبياء. وما دام ما ألقى على كرسى سليمان وُصف بأنه جسد . فهو شىء آخر وإن تشكّل فى صورة جسم إنسان وعلى هيئة سليمان عليه السلام. ولما كانت أفعاله تدل على الكفر فهو إذن شيطان تشكل جسدا آدميا. ونستكمل تصورنا للأمر بأن الشيطان كان قد كتب ما نزل على الملكين هاروت وماروت ببابل من فنون السحر ووضعها تحت كرسى سليمان. ولما اقترب موعد عودة سليمان اختفى الشيطان. ولكنه أعتز أحد الخدم على كتب السحر التى دسّها تحت كرسى سليمان. ونشرها الخادم على الناس وراح يذيع أن سليمان ليس نبيا وأنه يتسلط على الناس بالسحر. وجاء القرآن الكريم لينفى عن سليمان الكفر أو أنه يستخدم السحر. وأثبت أن الشياطين. وبالذات الشيطان الذى ألقى على كرسيه جسداً. هو الذى فعل ذلك مع أعوانه من الشياطين «وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا. يعلمون الناس السحر» وعاد سليمان عليه السلام وعلم بما حدث فى غيابه. وأدرك أن هذا كان فتنة له وتحذيرا من تركه لنسائه يعبدن آلهتهن لأن ذلك قد يغرى نفرا من بنى إسرائيل على اتباع دياناتهم. ومن المؤكد أن سليمان عليه السلام هدم هذه المرتفعات وأزال ما بها من أصنام وخير نساءه بين أن يعتنق دينه أو يُسرّحهن. وأدرك سليمان أن نزاع الملك منه هو أمر فى غاية البساطة وأن كل ثرائه وجنده الملتفين حوله لا يستطيعون حمايته من

أمر الله. لذلك فإنه بالغ في التوبة والاستغفار «وأفاب». فغفر الله له ذلك. فشكر الله أن أعاد إليه الملك وطلب منه أن يهبه ملكا لا ينبغي لأحد من بعده كما جاء في الآية الكريمة.

مَلِكُ سُلَيْمَانَ

لو قارنا اتساع أرض إسرائيل في عهد داود (شكل ٣٦) وفي عهد سليمان (شكل ٤٧) لوجدنا أن سليمان قد ضم أراضي كثيرة زادت من اتساع رقعة المملكة.

«قال رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي» إنك أنت الوهاب. ففسخونا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب. والشياطين كل بنأ وغوغاء وأخرين مقرنين في الأصفاد. هذا عطاؤنا فامان أو أمسك بغير حساب وإن له عندنا لنزلى وحسن مآب.

(٣٥ - ٤٠ - ص).

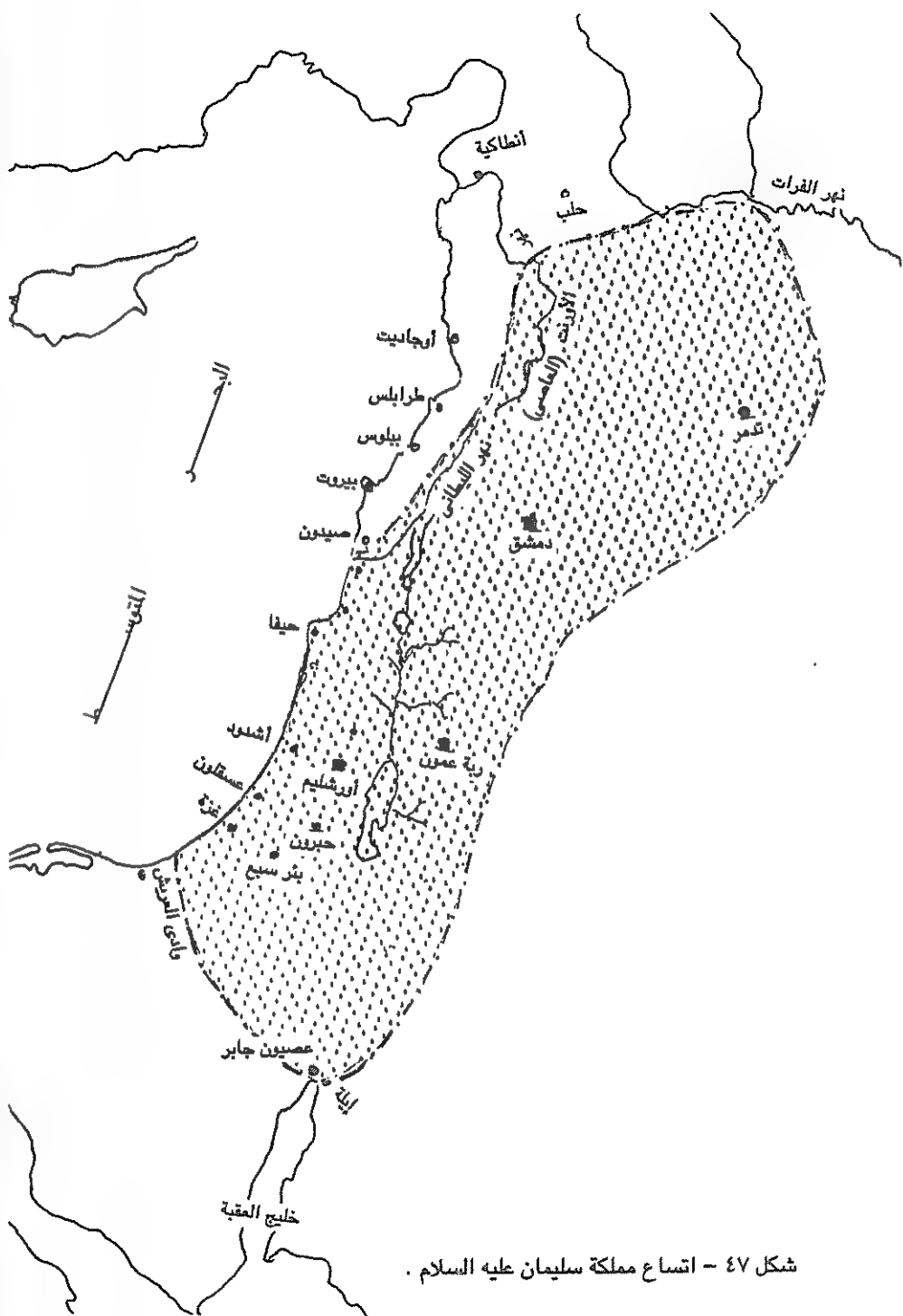
في هذه الآية طلب سليمان عليه السلام من ربه عز وجل أن يعطيه ملكا واسعا كما طلب أن لا يعطى أحد بعده مثل ذلك. وقد تساءل بعض المفسرين: كيف أقدم سليمان - وهو نبي - على طلب الدنيا؟ ورد آخرون بأنه إنما طلب ذلك ليكون اتساع ملكه دليلا على نبوته وليس طلبا للدنيا ذاتها فالأنبياء أزهّد خلق الله في الدنيا. وصحيح أنه في الفترة التي كان سليمان فيها ملكا كانت مملكة إسرائيل تعتبر كبيرة بالنسبة للدول المجاورة. (شكل ٤٨) فأشور كانت لاتزال دولة صغيرة على أعالي نهر دجلة. كما أن مصر كانت قد تمزقت وحدتها وصارت دويلات متنازعة. وكانت باقى الأرض عبارة عن دويلات مدن مثل دويلات الأراميين في دمشق وصوبة وحلب وغيرها. ولم يكن متماسكا في دولة واحدة إلا إسرائيل. إلا أن دعوة سليمان «لا ينبغي لأحد من بعدي» تثير الحيرة. إذ لو كان المقصود هو اتساع رقعة الأرض لكان ذلك حجرا على المستقبل وما تجرى به الأقدار لا يجوز لنبي أن يطلبه. وسنرى مدى اتساع مملكة الفرس (شكل ٨١ ص ٤٢٩) أو مملكة الاسكندر الأكبر التي شملت اليونان وآسيا الصغرى وسوريا وفلسطين ومصر والعراق وإيران وشمال غرب الهند (شكل ٨٨ ص ٤٦٠). ومن بعدها الامبراطورية الرومانية. ناهيك عن اتساع الامبراطورية الإسلامية في عهود الأمويين والعباسيين والعثمانيين.

إلا أن الله سبحانه وتعالى قد استجاب لدعوة سليمان من وجهة نظر أخرى وأعطاه ثلاثة أشياء لم تعط لأحد من بعده وهى:

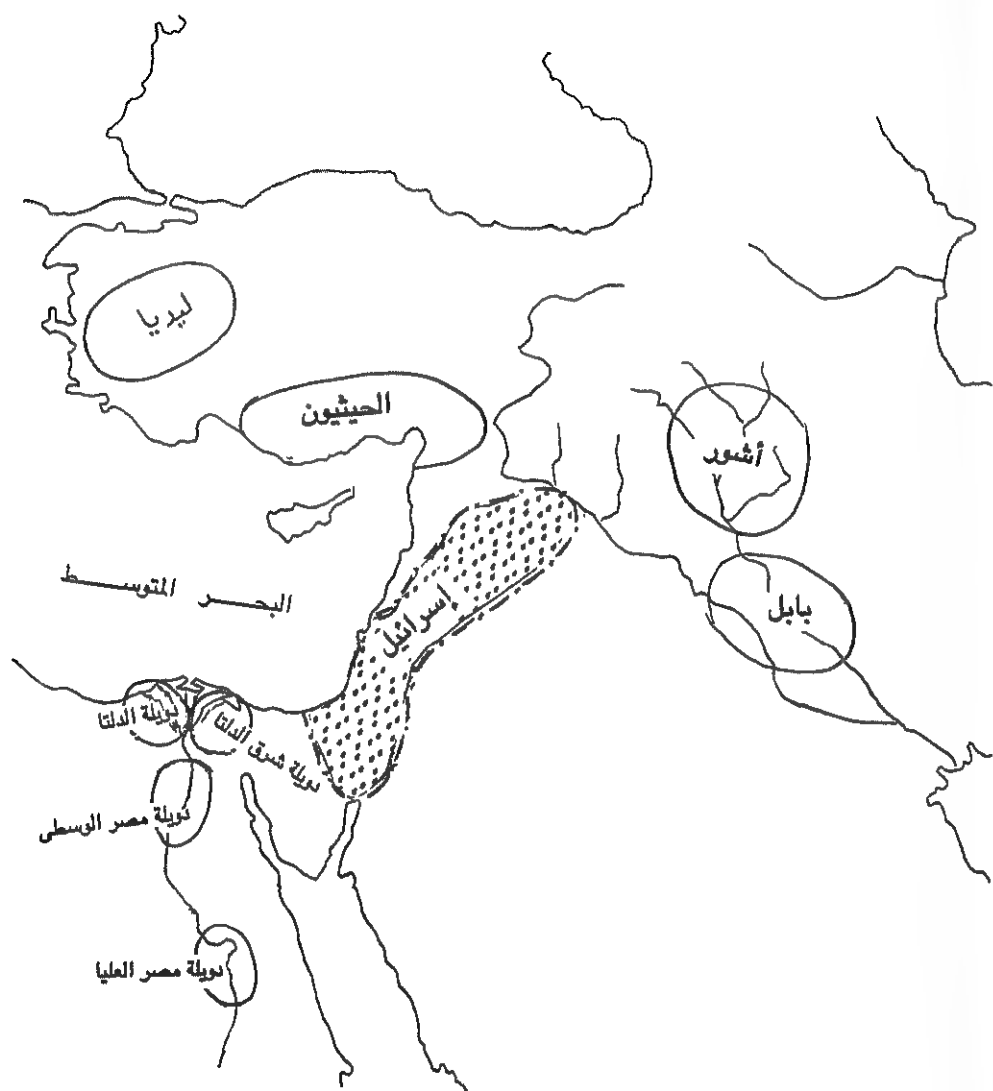
١ - تسخير الرياح .

٢ - تسخير الجن والشياطين .

٣ - الدراية بمنطق الطير .



شكل ٤٧ - اتساع مملكة سليمان عليه السلام .



شكل ٤٨ - إسرائيل أكبر دول المنطقة في عام ٩٧٠ ق.م.

يؤيد ذلك سياق اللفظ القرآنى. إذ لما طلب سليمان من ربه أن يهب له ملكا لا ينبغى لأحد من بعده جاء الرد مسبوقا بفاء الترتيب مع التعقيب « فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب. والشياطين كل بناء وغواص وآخرين مقرنين فى الأصفاد. هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب وإن له عندنا لزلفى وحسن مثاب » (٢٥ - ٤٠ - ص). وفى سورة أخرى « وورث سليمان داود وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأتينا من كل شيء إن هذا لهو الفضل المبين » . (١٦ - النمل).

١ - تسخير الرياح

«وسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر» . (١٢ - سبا) .
«فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب» . (٣٦ - ص) .
«وسليمان الريح عاصفة تجري إلى الأرض التى باركنا فيها وكنا بكل شيء عالمين» . (٨١ - الأنبياء) .

فذل الله له الريح وسخرها بحيث تجري بأمره. فإن أمرها تحركت. وإن أمرها بالسكون سكنت. وقد تجرى رخاء لينة واستشكل البعض بأنها وصفت مرة بالرخاوة ومرة أخرى بصفة مضادة «عاصفة» أى الريح الشديدة. وقال ابن عباس والحسن والضحاك : رخاء مطيعة لا تخالف أمره فالمراد انقيادها له وهو لا يتنافى مع عصفها (تفسير الألويسى. ج ٢٣. ص ٢٠٣) .

وما نراه أنه لما كان من معانى الرُخاء - بضم الراء - الأرض اللينة (القاموس المحيط . ج ١ . ص ٣٢٧) فإن الريح اللينة تسوق السحاب إلى أرض جافة فتجعلها أرضا رخاء تنبت الزرع. والقرآن الكريم يقول:

«والله الذى أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه إلى بلد ميت فأحيينا به الأرض بعد موتها. كذلك النشور» . (٩ - فاطر) .

ولعل سليمان عليه السلام كان يعلم من الناس أو من الطير أن جهة ما فى مملكته أصابها الجذب فيأمر الريح أن تتوجه إليها. تسوق السحاب فينزل المطر وينبت الزرع ويعم الرخاء. ولاشك أن الدول المجاورة قد لمست الخبز الذى عم أرض إسرائيل فى عهد سليمان. وأنه بينما كان القحط يصيب ما حولهم من دويلات فإن أرض إسرائيل كانت تنعم بالماء الوفير.

أما الريح العاصفة - أى شديدة الهبوب - فهى جند من جنود الله كما حدث القرآن الكريم عن غزوة الخندق:

«إذ جاءكم جنود فارسنا عليهم ريح وجنودهم لم تروها» (٩ - الأحزاب). فقد أرسل الله

سبحانه وتعالى على الأحزاب ريحا شديدة الهبوب حتى لم يبق لهم خيمة ولا توقد لهم نار ولا يقر لهم قرار. وفي هذا يقول الحديث الشريف: «نُصِرْتُ بالصبا وأهلكت عاد بالدبور». ومما لاشك فيه أن الطير كانت تخبر سليمان عليه السلام بتجمعات الأعداء وهي لاتزال خارج حدود مملكته فيأمر الريح عاصفة فتقتلع خيام الجند وتشتت شملهم قبل وصولهم إلى حدود بلاده وهي الأرض التي باركها الله «وسليمان الريح عاصفة تجري إلى الأرض التي باركنا فيها» لتحميها من غزو الأعداء وهذا ما جعل عصر سليمان يتسم بالسلام ويخلو من الحروب إلا من بعض المعارك القليلة في أخريات أيامه.

أما قولهم إن الريح كانت تحمل بساطه، وقال حسن البصري، كان يغدو على بساطه من دمشق فينزل باصطرخ يتغدى بها ويذهب رائحا من اصطرخ فيبيت في كابل. وبين دمشق واصطرخ شهر كامل للمسرّع وبين اصطرخ وكابل شهر كامل للمسرّع أيضا (تفسير ابن كثير، ج ٣، ص ٥٢٨). وما روى عن الحسن من أن سليمان عليه السلام كان يغدو من بيت المقدس فيقبل في اصطرخ ثم يروح ويبيت بقلعة خراسان (تفسير الألوسي ج ٢٢، ص ١١٧) فهذه كلها تفسيرات من وحي الخيال، فأى فائدة أو عبرة للناس في أن يغدو نبي الله من دمشق ليتغدى باصطرخ ويبيت بكابل أو خراسان، كما أنه تصوّر ساذج لكيفية استخدام القوى الخفية. كذلك من الموضوعات قولهم إن بساط سليمان الذي كانت الريح تحمله كان له ألف ركن وفي كل ركن ألف بيت، فهو مدينة كبيرة فيها مليون بيت وإذا افترضنا لكل بيت ١٠ أمتار مربعة لكانت مساحة البساط ١٠ كيلو مترات مربعة أى ٢٤٠٠ فداناً تقريبا!

٢ - تسخير الجن والشياطين :

«ومن الجن من يعمل بين يديه بإذن ربه ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير. يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات». (١٢-١٣-سبأ).

وقد سبق شرح ذلك (ص ١٦٩) عند الكلام عن التعدين. كما سبق أن ذكرنا النشاط البحري لسليمان (ص ١٦٥) وأنه أنشأ أسطولا تجاريا في البحر الأحمر ساعده في بنائه حيرام ملك صور ودرّب البحارة على قيادته وطرق السير في أعالي البحار. ولكن بنى إسرائيل لم تكن لهم دراية بالغوص لاستخراج اللؤلؤ. لذلك سخر الله الشياطين للقيام بذلك بالإضافة إلى أعمال البناء ولابد أن ذلك كان بعد تشكلهم في هيئة بشرية على شكل أقوام مجاورة غلبها سليمان وأخذ منهم أسرى وعبيدا:

«والشياطين كل بناء وغواص وآخرين مقرنين في الأصفاد». (٣٦-٣٧-ص).

«ومن الشياطين من يفوضون له. ويعملون عملا دون ذلك. وكنا لهم حافظين». (٨٢-الأنبياء).

«ورث سليمان داود وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء». إن هذا لهُو الفضل المبين». (١٦ النمل).

ومنطق الطير هو لغته التي يتعارف بها أفراد جنسه. وجاء في تفسير الألويسي (ج ١٩ ص ١٧٠) يحكى أنه عليه السلام مرَّ على بلبل على شجرة يُحرِّك رأسه ويميل ذنبه فقال لأصحابه. أتدرون ما يقول؟ قالوا الله تعالى ونبيه أعلم. قال يقول: أكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العفاء. وصاحت فاخته (أى أنثاه) فأخبر أنها تقول: ليت ذا الخلق لم يُخلِّقوا. وصاح طاووس فقال يقول: كما تدين تدان. وصاح هدهد فقال يقول: استغفروا الله تعالى يا مذنِّبون. وصاح طيطوى فقال يقول: كل حى ميت وكل جديد بال. وصاح خطاف فقال يقول: قدِّموا خيرا خيرا تجدوه. وصاحت رخمة فقال تقول: سبحان ربى الأعلى ملء سمائه وملء أرضه. وصاح قمرى فأخبر أنه يقول: سبحان ربى الأعلى وقال الحدأة تقول: كل شيء هالك إلا الله تعالى. والقطاة تقول من سكت سلم. والبيغاء يقول ويل لمن الدنيا همه. والديك يقول: اذكروا الله تعالى يا غافلون. والنسر يقول: يابن آدم عش ماشئت فإن أخرجك الموت. والعقاب يقول: فى البعد من الناس أنس. والضفدع يقول: سبحان ربى القدوس. والقنبرة تقول: اللهم العن مبغض محمد وآل محمد. والزرزور يقول: اللهم إنى أسألك قوت يوم بيوم يارزاق. والدارج يقول: الرحمن على العرش استوى. ويقول الألويسي ونظم الضفدع فى سلك المذكورات من الطيور ليس فى محلّه. ومع هذا الله تعالى أعلم بصحة هذه الحكاية.

وفى رأينا أن هذا من وضع بعض السلف محاكاة لما يصدره الطير من أصوات. كما نقول فى أيامنا هذه إن الكروان يقول: الملك لك لك لك يا صاحب الملك. أو أن اليمامة تقول: وحِّدوا ربكم وحِّدوا ربكم. وعلى كلِّ فمِّن المؤكد أن للطيور - كما لكل حيوانات البر والبحر - لغة يتفاهم بها أفراد الجنس الواحد يدل بها بعض أفراد القطيع البعض الآخر على مكان الغذاء أو تحذُّرها من عدوم قادم. كما تستعمل فى موسم التزاوج لاجتذاب الجنس الآخر. وقد أمكن لبعض العلماء المتخصِّصين من خلال متابعتهم الدقيقة لبعض أنواع الحيوانات وعلى مدى عدة سنوات وتسجيل ما تصدره من أصوات فى الظروف المختلفة مثل ما تُصدره عند الفزع أو عند العثور على غذاء - أمكنهم أن يعرفوا مدلولات جزء من لغة بعض الحيوانات. ولكن الله سبحانه وتعالى وهب لسليمان هذا العلم بلغة الطير «علمنا منطق الطير». فكان يعرف لغة الطيور كلها وقد سبق أن ذكرنا أنها ربُّما كانت تدله على مناطق الجفاف فيوجِّه إليها الريح الرخاء حاملة المطر وربما كانت تدل على تجمعات الأعداء فيوجِّه إليها الريح العاصفة تخرب معسكراتهم وتمنع تقدمهم.

حكمة سليمان عليه السلام

العلم هو معرفة الأمور وبواطنها - والحكمة هي حسن تقدير الأمور. وحسن التصرف في المواقف المختلفة. ولقد أتى الله داود وسليمان علما فحمدا الله على هذه النعمة:

«ولقد آتينا داود وسليمان علما. وقالوا الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين» . (١٥ - النمل).

ثم يقرر القرآن الكريم أن الله آتاهما الحكمة إضافة إلى نعمة العلم: «وكلا آتينا حكما وعلما» . (٧٩ - الأنبياء).

وزاد الله سبحانه وتعالى سليمان في قدر الحكمة التي أوتيتها وزادت مقدرته على فهم الأمور فتفوق في هذا على والده وهو ما ذكرناه سابقا (ص ١٤٥) «ففهمناها سليمان» (٧٩ - الأنبياء). فصارت حكمة سليمان مضرب الأمثال.

وقد أوردت التوراة حكم سليمان عليه السلام في سفر أسمته «سفر الأمثال» والأولى تسميته «سفر الحكم» جمع حكمة إذ أن الحكمة هي عصاره خبرة في الحياة وخلاصة فهم لأسرارها تنشأ من أعمال الفكر والتعمق في دراسة تصارييف الحياة والموقف على فلسفة مفاهيمها. يقوم به ذهن ذكي فطن فيتوصل إلى قاعدة عامة تحكم تصرفات الأشخاص أو تصارييف القدر وثابتة إلى حد ما فيقوم بصياغتها في جملة مرصوعة رصاً محكما فيه إيجاز. وكلما اتسعت ثقافة الحكيم جات حكمته أعمق وأسد وأشمل. وقد نجد تشابها في معنى حكم قيلت حول الموضوع الواحد ولكن يختلف اللفظ تبعا لثقافة وتجارب قائلها والبيئة التي عاش فيها.

أما المثل فهو وإن كان يشبه الحكمة في إيجازه ونظمه إلا أنه يشير إلى واقعة معينة أو قصة وقعت في الماضي ويريد ضارب المثل أن يشبه الموقف الحالي بالقصة السابقة فيستعمل نفس الألفاظ التي قيلت في الماضي - دون تغيير - للتعبير في الموقف الحالي عن تشابه الأطراف وتشابه النتائج. ومثال ذلك أن نقول «بيدي لا بيد عمرو» يقولها الرجل وتقولها المرأة وحتى لو كان الخصم المعنى امرأة. يقوله من غلب على أمره فيقوم بنفسه بتنفيذ ما يتوقع أن يقوم به الخصم حتى يفوت عليه لذة تنفيذه. مثال آخر هو قولنا «رجع بخفي حنين» تُضرب لمن يروم شيئا عظيما ويبدل جهدا ولكنه لا يعود عليه إلا بالنزول واليسير وبالخيبة وحتى بضياح ما كان في يده. والأمثال كثيرة يضيق عنها المكان وإنما ضربنا هذين المثليين لإيضاح أن ما قاله

سليمان عليه السلام ليست أمثالا بل هي حِكْم. وكما قلنا كان الأولى تسمية السفر «سفر الحِكْم» بدلاً من «سفر الأمثال» وخاصة أن التوراة نفسها تقول «وكانت كل الأرض ملتزمة وجه سليمان لتسمع حكمته التي جعلها الله في قلبه (ملوك أول ١٠: ٢٤).

وتقول التوراة أيضا (ملوك أول ٣: ٥): وأصعد سليمان أَلْف محرقة على المذبح في جبعون. وتراعى الرب لسليمان في حلم ليلا وقال الله اسأل ماذا أعطيك. قال سليمان إنك قد فعلت مع عبدك داود أبي رحمة عظيمة حسيما سار أمامك بأمانة وبراءة واستقامة قلب معك فحفظت له هذه الرحمة العظيمة. والآن أيها الرب إلهي أنت ملكت عبدك مكان داود أبي وأنا فتى صغير لا أعلم الخروج والدخول. وعبدك في وسط شعبك. فأعط عبدك قلبا فهيمًا لأحكم على شعبك وأميز بين الخير والشر. فحسُن الكلام في عيني الرب لأن سليمان سأل هذا الأمر فقال له الله: من أجل أنك قد سألت هذا الأمر ولم تسأل لنفسك أياما كثيرة. ولا سألت لنفسك غنى. ولا سألت أنفُس أعدائك. بل سألت لنفسك تمييزًا لتفهم الحكم. هو ذا قد فعلتُ حسب كلامك. هو ذا قد أعطيتك قلبا حكيما ومميزًا حتى إنه لم يكن مثلك قبلك ولا يقوم بعدك نظيرك. قد أعطيتك أيضا مالم تسأله غنى وكرامة حتى أنه لا يكون مثلك في الملوك كل أيامك. فإن سلكت في طريقي وحفظت فرائضي ووصاياي كما سلك داود أبوك فأني أطيل أيامك. فاستيقظ سليمان فإذا هو حلم. وجاء إلى اورشليم ووقف أمام تابوت عهد الرب وأصعد محرقات وقرب ذبائح سلامة وعمل وليمة لكل عبيده.

وسفر الأمثال في التوراة مكون من ٣١ إصحاحا في ٣٤ صفحة. وكل إصحاح يتناول موضوعات شتى هي الحكم التي كان يدلي بها لأصحابه في أوقات مختلفة. وقد اخترنا بعض هذه الحكم ورتبناها حسب موضوعاتها ليسهل استيعابها. وهو ما يشبه ما يقوم به البعض بالنسبة للقرآن الكريم من تجميع الآيات التي تتعلق بموضوع واحد مثل: الموراث أو معاملة الوالدين أو غير ذلك وهو ما يسمى «ترتيب موضوعي» لبعض الآيات. وما هي بعض من حِكْم سليمان عليه السلام مرتبة ترتيبا موضوعيا.

١ - في الشريعة ومخافة الرب والتوكل عليه :

- لا تنس شريعتي وليحفظ قلبك وصاياي فإنها تزيدك طول أيام وسنى حياة سلامة.

- لا تدع الرحمة والحق يتركانك. تقلدتهما في عنقك. اكتبها على لوح قلبك فتجد نعمة وفطنة صالحة في أعين الله والناس.

- توكل على الرب بكل قلبك وعلى فهمك لا تعتمد. في كل طرقك اعرفه. وهو يُقَوِّم سُبُلك.

- لا تكن حكيما في عيني نفسك. اتق الرب وابتعد عن الشر فيكون شفاء لنفسك.

- للإنسان تدابير القلب ومن الرب جواب اللسان.
- كل طرق الإنسان تقيه فى عينى نفسه. والرب وازن الأرواح.
- ألق على الرب أعمالك فتثبت أفكارك .
- البوطة للفضة . والكور للذهب. وممتحن القلوب الرب.
- اسم الرب برج حصين يركن إليه الصديق ويجد فيه منعة.
- فى قلب الإنسان أفكار كثيرة. لكن مشورة الرب هى تثبيت .
- مخافة الرب أدب حكمة. وقبل الكرامة التواضع .
- فى سبيل البر حياة. وفى طريق مسلكه لا موت.
- فى مخافة الرب ثقة شديدة. ويكون لبنيه ملجأ .
- مخافة الرب ينبوع حياة لتجنب أشراك الموت .
- الفرس معد ليوم الحرب. أما النصره فمن الرب .
- فى كل مكان عينا الرب مراقبتان للطالحين وللصالحين.
- بركة الرب هى تُغنى ولا يزيد معها تعباً .
- منهج المستقيمين تجنب الشر .
- حافظ نفسه حافظ طريقه .
- لا يحسدن قلبك الخاطئين . بل كن فى مخافة الرب اليوم كله لأنه لا بد من ثواب ورجاؤك لا يخيب.

٢ - فى الحكمة والفهم والمعرفة :

- الرب بالحكمة أسس الأرض. أثبت السموات بالفهم. بعلمه انشقت اللجج وتقطر السحاب ندى. احفظ الرأى والتدبير فيكون حياةً لنفسك ونعمة لعنقك. حينئذ تسلك فى طريقك آمناً. ولا تعثر رجلك. لا تخشى من خوف باغت. ولا من خراب الأشرار إذا جاء لأن الرب يكون معتمدك ويصون رجلك من أن تؤخذ.
- طوبى للإنسان الذى يجد الحكمة. للرجل الذى ينال الفهم لأن تجارتهما خير من تجارة الفضة. وريحهما خير من الذهب. هى أثمن من اللآلىء وكل جواهرها لا تساويها.
- نبع الحكمة نهر متدفق .

- اقتناء الذهب خير من الفضة. واقتناء الحكمة خير من الذهب.
- إن كنت حكيما فأنت حكيم لنفسك. وإن استهزأت فأنت وحدك تتحمل.
- أعط حكيما فيكون أوفر حكمة. علم صديقا فيزداد علما.
- بدء الحكمة مخافة الرب. ومعرفة القدوس فهم.
- الفطن من جهة أمر يجد خيرا. ومن يتكل على الرب فطوبى له.
- حكيم القلب يدعى فهيمًا. وحلاوة الشفتين تزيد علما.
- الفطنة ينبوع حياة لصاحبها.
- قلب الحكيم يرشد فمه. ويزيد شفتيه علما.
- ذو المعرفة يبقى كلامه. وذو الفهم وقور الروح.
- المقتنى الحكمة ينفع نفسه. الحافظ الفهم يجد خيرا.
- قلب الفهيم يقتنى معرفة. وأذن الحكيم تطلب علما.
- كون النفس بلا معرفة ليس حسنا.
- طريق الحياة للفطن إلى فوق لتجنب الهاوية من تحت.
- يوجد ذهب وكثرة لآلئ. أما شفاه المعرفة فكنز ثمين.
- وجه قلبك إلى الأدب وأذنك إلى كلام المعرفة.
- كن حكيما وأرشد قلبك في الطريق.
- اقتن الحق ولا تبعه. والحكمة والأدب والفهم.
- قلب الفهيم يطلب المعرفة. وفهم الجهال يرعى حماقة.

٣ - الحكمة تنادى (أمثال ٨: ١) :

ألعل الحكمة لا تنادى والفهم ألا يعطى صوته عند رؤوس الشواهد عند الطريق بين المسالك تقف بجانب الأبواب عند ثغر المدينة. عند مدخل الأبواب تُصرِّح: لكم أيها الناس أنادى وصوتي إلى بنى آدم. أيها الحمقى تعلّموا ذكاء. ويا جهّال تعلّموا فهما. اسمعوا فإنى أتكلّم بأمر شريفة. وافتتاح شفتى استقامة لأن حنكى يلهج بالصدق. ومكرهة شفتى الكذب. كل كلمات فمى بالحق. ليس فيها عوج ولا إلتواء. كلها واضحة لدى الفهيم. ومستقيمة لدى الذين يجدون المعرفة. خذوا تأديبى لا الفضة. والمعرفة أثمن من الذهب المختار لأن الحكمة خير من اللآلئ وكل الجواهر لا تساويها.

أنا الحكمة أسكن الذكاء وأجد معرفة التدابير. مخافة الرب بغض الأشرار. الكبرياء والعظمة وطريق الشر وفم الأكاذيب أبغضت. لى المشورة والرأى. أنا الفهم. بى القدرة. بى تقضى الملوك وتقضى العظماء عدلا. بى تترأس الرؤساء والشرفاء وكل قضاة الأرض. أنا أحب الذين يحبوننى. والذين يبيكرون إلى يجدوننى. عندى الفنى والكرامة. قنية فاخرة وحظ. ثمرى خير من الذهب ومن الإبريز. وغلّتى خير من الفضة المختارة. فى طريق العدل أتمشى فى وسط سبيل الحق فأورث محبى رزقا وأملا خزائهم.

فالآن أيها البنون اسمعوا لى. فطوبى للذين يحفظون طرقى. اسمعوا التعليم وكونوا حكماء ولا ترفضوه. طوبى للإنسان الذى يسمع لى ساهرا كل يوم عند مصاريعى حافظا قوائم أبوابى لأنه من يجدنى يجد الحياة وينال رضى الرب. ومن يخطئ عني يضر نفسه.

الحكمة بنت بيتها. تحت أعمدتها السبعة أرسلت جوابها تتنادى على ظهور أعالى المدينة. من هو جاهل فليمل إلى هنا. والناقص الفهم قالت له: هلموا كلوا من طعامى واشربوا من الخمر التى مزجتها. اتركوا الجهالات فتحبوا. وسيروا فى طريق الفهم.

فى البدء كانت الكلمة منذ الأزل. الرب أوجدنى أول طريقه من قبل أعماله منذ القدم. منذ الأزل منذ البدء منذ أوائل الأرض. إذ لم يكن غمر (مياه) من قبل أن تقررت الجبال والتلال. إذ لم يكن صنع الأرض بعد ولا البرارى. لما ثبتت السموات كنت هناك أنا. لما أثبت السحب من فوق لما وضع للبحر حده فلا تتعدى المياه تخمه (حدوده) لما رسم أسس الأرض كنت قد وجدت.

يا ابنى. إن قبلت كلامى وخبأت وصاياى عندك حتى تميل أذنك إلى الحكمة وتغطف قلبك على الفهم. إن دعوت المعرفة ورفعت صوتك إلى الفهم. إن طلبتها كالفضة ويحث عنها كالكنوز. فحينئذ تفهم مخافة الرب وتجد معرفة الله لأن الرب يعطى حكمة من قمة المعرفة والفهم يدخر معونة للمستقيمين والساكنين بالكمال لنصر مسالك الحق وحفظ طريق أتقيائه. حينئذ تفهم العدل والحق والاستقامة.

إذا دخلت الحكمة قلبك ولذت المعرفة لنفسك. فالعقل يحفظك والفهم ينصرك لإنقاذك من طريق الشر ومن الإنسان المتكلم بالأكاذيب. التاركين سبيل الاستقامة للسلوك فى مسالك الظلمة. الفرحين بفعل السوء. المبتهجين بأكاذيب الشر. الذين طرقتهم معوجة وهم ملتون فى سبيلهم. اسمع يا ابنى. أريتك طريق الحكمة. هديتك سبيل الاستقامة. تمسك بالأدب. لا ترخه. احفظه فإنه حياتك. لا تدخل فى سبيل الأشرار ولا تسر فى طريق الأثمة. تنكب عنه. لا تمر به. جد عنه واعبر لأنهم لا ينامون إن لم يفعلوا سوءا. وينزع نومهم إن لم يسقطوا أحداً لأنهم يطعمون خبز الشر. ويشربون خمر الظلم. أما سبيل الصديقين فهى مثل نور مشرق يتزايد وينير إلى النهار الكامل. أما طريق الأشرار فهى كالظلام.

يا ابنى. اصغ إلى كلامى. أمل أُنذك إلى أقوالى لا تبرح عن عينيك. احفظها فى وسط قلبك لأنها حياة للذين يجدونها. ودواء لكل الجسد. احفظ قلبك لأن منه مخارج الحياة. انزع عنك التواء الفم. وأبعد عنك انحراف الشفتين. لتتظر عيناك إلى قدامك وأجفانك إلى أمامك مستقيما. مهدّ سبل رجلك فتثبت كل طرقك. لا تمل يمّنة ويسرة. باعد رجلك عن الشر.

الحكمة تنادى فى الخارج قائلة: إلى متى أيها الجهّال تحبّون الجهل؟ رفضتم كل مشورتى. فأنا أيضا أضحك عند بليّتكم. أشمت عند مجيء خوفكم. أما المستمع لى فيسكن آمنا ويستريح من خوف الشر.

٤ - مقارنة بين الحكمة والجهل :

- الحكمة عند الفهيم وعينا الجاهل فى أقصى الأرض.
- الجاهل لا يُسرُّ بالفهم بل يكشف قلبه .
- فم الجاهل مهلكة له وشفتهاء شرك لنفسه .
- شفّتا الجاهل تداخلان فى الخصومة. وفمه يدعو بضربات .
- الأغبياء يرثون حماقة، والأذكياء يُتوجّون بالمعرفة .
- حماقة فرح لناقصى الفهم. أما ذو الفهم فيقوم سلوكه.
- البغضة تهيج خصومات. والمحبة تستر كل الذنوب.
- فى شفّتى العاقل توجد حكمة. والعصا لظهر الناقص الفهم.
- من فم الجاهل قد يكون هلاكه. أما شفاه الحكيم فتحفظهم.
- من يحفظ فمه ولسانه يحفظ من الضيقات نفسه. وهذا يشبه الحكمة العامية التى تقول:
لسانك حصانك إن صنته صانك.
- لسان الحكماء يُحسّن معرفة. وفم الجاهل ينبع حماقة.
- الحكماء يذخرون معرفة. أما فم الغبى فهلاك قريب.
- شفّتا الصديق تهديان كثيرين. أما الأغبياء فيموتون من نقص الفهم.
- توجد طريق تظهر للإنسان مستقيمة وعاقبتها طرق الموت.
- الحكيم يخشى ويتجنب الشر والجاهل يتصلّف ويثق.
- الغبى يصدّق كل كلمة. والذكى ينتبه إلى خطواته.

٥ - الحث على التروى والمشورة :

- مقاصدٌ بغير مشورة تبطل، وبكثرة المشيرين تقوم .
- المشورة فى قلب الرجل مياه عميقة، وذو الفطنة يستقيها .
- المقاصد تثبت بالمشورة، وبالتدابير اعمل حرياً .
- المستعجل برجليه يخطئ .

٦ - الحث على تجنب أصدقاء السوء :

كان السلب بالقوة منتشرًا فى تلك الأيام وكان الأشرار (يسمىهم هنا الخطاة) لا يتورعون عن اقتراف العنف لنوال مغنم، وهو فى هذه الفقرة يحث على رفض الدعوة للمشاركة فى مغنمهم الأثيم ورفض المشاركة فى أفعالهم الشريرة فيقول:

يا ابنى إن تملّك الخطاة فلا ترضَ، إن قالوا هلمَّ معنا لنختف البرىء لنقتله لنبتلعهم أحياء كالهواية وصحاحا كالهابتين فى الجب فنجد كل قنية فاخرة ونملأ بيوتنا غنيمة، تلقى قرمتك وسطنا (أى تشاركنا أفعالنا وتشارك فى الغنيمة) يكون لنا جميعا كيس واحد، يا ابنى لا تسلك فى الطريق معهم، امنع رجلك عن مسالكهم لأن أرجلهم تجرى إلى الشر وتسرع إلى سفك الدماء.

٧ - قبول تأديب الرب :

هذا اللفظ «تأديب الرب» تردد عدة مرات فى «سفر الأمثال» - كما تردد أيضا فى قصة أيوب عليه السلام (الجزء الثالث من هذه السلسلة، ص ٥٩٤) ومعناه أن الإنسان إذا ارتكب خطيئة فإن الله يجازيه بسوء يقع به فى ماله أو جسده جزاء لما فعل حتى يرتدع، وهذا نوع من التأديب الذى ينزله الله بالعبء، وواجب المرء حينئذ أن يعي ذلك فلا يضجر مما ينزل به، ومن أمثال سليمان عليه السلام التى قالها فى هذا المعنى:

- يا ابنى، لا تحتقر تأديب الرب ولا تكره توبيخه لأن الذى يحبه الرب يؤدبه وكأب بابن يُسرَّ به، فلا تسخط على ما ينزل بك من بلاء لأن ذلك تأديب الرب.
- من يحب التأديب يحب المعرفة، ومن يرفض التأديب فهو بليد .
- هوان لمن يرفض التأديب ومن يلاحظ التوبيخ (ويقبله) يُكرم.

٨ - مقابلة بين الخير والشر وبين الصديقين والأشرار :

- كنوز الشر لا تنفع، أما البر فينجى من الموت.

- بركات على رأس الصديق. أما رأس الأشرار فيغشاه ظلم .
- فم الصديق ينبوع حياة. وفم الأشرار يغشاه ظلم.
- عمل الصديق للحياة . ربح الشرير للخطية .
- لسان الصديق فضة مختارة. قلب الأشرار كشيء زهيد .
- مخافة الرب تطيل العمر. أما سنو الأشرار فتقصّر .
- الصديق لن يزهرحَ أبداً. والأشرار لن يسكنوا الأرض .
- فم الصديق ينبت الحكمة. ولسان الأشرار كذب ويُقطع .
- برّ المستقيمين ينجيهم. أما الغادرون فيؤخذون بفسادهم.
- الصديق ينجو من الضيق والشرير يهلك.
- كما أن البر يؤدي إلى الحياة. كذلك من يتبع الشر فإلى موته.
- من يطلب الخير يلمس الرضا. ومن يطلب الشر فالشر يأتيه.
- أفكار الصديق عدل. تدابير الأشرار غش .
- لا يصيب الصديق شر. أما الأشرار فيمتلئون مصائب.
- بيت الأشرار يخرّب. وخيمة المستقيمين تزهر.
- فى بيت الصديق كنز عظيم. وفى داخل الأشرار كدر
- الرب بعيد عن الأشرار. ويسمع صلاة الصديقين .
- ذبيحة الأشرار مكرهة للرب . وصلاة المستقيمين مرضاته.

٩ - فى عدم الشماعة :

الفرحان ببليّة غيره لا يتبرأ .

١٠ - فى الوشاية :

- الساعى بالوشاية يُفشى السر. والأمين الروح يكتّم الأمر.
- الرسول الشرير يقع فى الشر . والسفير الأمين شفاء .

١١ - فى الجهل والحمق :

- طريق الجاهل مستقيم فى عينيه. أما سامع المشورة فحكيم .
- كل نكى يعمل بالمعرفة. والجاهل ينشر حمقا .
- بحسب فطنته يُحمد الإنسان. أما الملتوى القلب فله الهوان .
- ليصادف الإنسان دبة تُكول ولا جاهل فى حماقته .
- من يلد جاهلا فلحزنه ولا يفرح أبو الأحمق .
- الأحمق إذا سكت يُحسب حكيما. فإذا تكلم ظهر حمقه .
- من يجيب عن أمر قبل أن يسمعه فله حماقة وعار .
- حماقة الرجل تفوّج طريقه. وعلى الرب يحنق قلبه.
- كل أحمق ينازع . مجد الرجل أن يبتعد عن الخصام .
- الحكماء ينالون مجدا . والحمقى يحملون هوانا .

١٢ - فى الحث على عدم الاعتداء على حقوق الآخرين :

- لا تنقل التخم القديم الذى وضعه أبائك (التخم هى العلامات التى تُدق لتفصل بين الحقول المتجاورة. ونقل الحد مرض منتشر بين الفلاحين).
- لا تنقل التخم القديم. ولا تدخل حقول الأيتام لأن وليهم قوى (هو الله). هو يقيم دعواهم عليك (وينصرهم).
- لا تمنع الخير عن أهله حين يكون فى طاقة يدك أن تفعله. ولا تقل لصاحبك غداً أعطيك وغداً موجود عندك.
- لا تخترع شرا على صاحبك وهو ساكن لديك آمنا. لا تخاصم إنسانا بدون سبب إن لم يكن قد صنع معك شرا.

١٣ - فى الحث على الصدقات :

- يوجد من يُفرّق (صدقات) فيزداد أيضا. ومن يمسك أكثر من اللازم (أى البخيل) فإنما إلى الفقر .
- وهذا يقابل : - ما نقصت صدقة من مال.

- حصَّنوا أموالكم بالزكاة .
- اللهم أعط منقفا خلفا . وأعط ممسكا تلفا .
- النفس السخية تُسَمَّن .
- محتكر الحنطة يلعنه الشعب . والبركة على رأس البائع .
- من يرحم الفقير يقرض الرب وعن معروفه يجازيه .
- من يسد أذنيه عن صراخ المسكين فهو أيضا يصرخ ولا يستجاب له .
- لا تسلب الفقير لكونه فقيرا . ولا تسحق المسكين في الباب . لأن الرب يقيم دعواهم ويسلب سالبى أنفسهم .

١٤ - فى الفقر والغنى :

- الغنى يكثر الأصحاب . والفقير منفصل عن قريبه .
- أيضا من قريبه يُبغض الفقير . ومحبو الغنى كثيرون .
- القليل مع مخافة الرب . خير من كنز عظيم مع هم .
- المقترض عبد للمقرض . وهو يقابل : الدين هم بالليل وذل بالنهار .
- يوجد من يتفانى ولا شىء عنده . ومن يتفاقر وعنده غنى جزيل .
- المستهزئ بالفقير يُعير خالقه .
- بتضرعات يتكلم الفقير . والغنى يجاوب بخشونة .
- الغنى والفقير يتلاقيان . صانعهما كليهما الرب .

١٥ - فى الحث على العدل :

- تغريم البرىء ليس بحسن . وكذلك ضرب الشرفاء .
- فعل العدل والحق أفضل عند الرب من الذبيحة .
- التابع العدل والرحمة يجد حياة حظا وكرامة .
- إجراء الحق فرح للصديق وهلاك لفاعلى الإثم .
- الرجل الظالم يُغوى صاحبه ويسوقه إلى طريق غير صالحة .
- ظالم الفقير ليكثر ماله فقير . والمتقرب زلفى للغنى أيضا فقير .

١٦ - فى التواضع والتكبر :

- ثواب التواضع ومخافة الرب هو غنى وكرامه وحياة.
- تأتى الكبرياء فيأتى الهوان . ومع المتواضعين حكمة .
- الرب يقلع بيت المتكبرين . ويوطد تخم المتواضعين .
- تواضع الروح مع الودعاء خير من قسَم الغنيمة مع المتكبرين .

١٧ - فى الخمر :

- الخمر مستهزئه . السكر عجاج (أى غبار) ومن يترنح بهما ليس بحكيم.
- لا تكن بين شاربى الخمر . بين المتلفين أجسادهم لأن السكر والمسرف يفتقران.
- محب الخمر لا يصبح غنيا .
- لمن الويل؟ لمن الشقاوة؟ لمن المخاصمات؟ لمن الكرب؟ لمن الجروح بلا سبب؟ لمن ازدهار العين؟ للذين يدمنون الخمر . الذين يدخلون فى طلب الشراب الممزوج.
- لا تنتظر إلى الخمر إذا احمرت حين تظهر حبابها فى الكأس (الحابب الفقاقيع تظهر على سطح السائل) وسأغت مرققة . فى الآخر تلسع كالحية وتلدغ كالأنعوان . عيناك تنظر الأجنييات (وتبطلق فيهن) وقلبك ينطق بأمور ملتوية ويكون كالمضطجع فى قلب البحر أو كمضطجع على رأس سارية.

١٨ - فى الغش والمال الحرام :

- موازين الغش مكرهة للرب . والوزن الصحيح رضا .
- المولع بالكسب الحرام يكدر بيته والكاره الرشوة يعيش .
- غنى البطل (المكتسب بالباطل) يقل . والجامع بيده يزداد .
- القليل مع العدل خير من دخل جزيل بغير حق .

١٩ - فى النهى عن الكسل والحث على العمل :

- العامل بيد رخوة (الكسول) يفتقر . أما يد المجتهد فتغنى .
- شهوة الكسلان تقتله لأن يديه تأبيان الشغل .

- يد المجتهد تسود. أما الرخوة فتكون تحت الجزية .
- الرخاوة لا تمسك صيدا . أما ثروة الإنسان الكريمة فهي الاجتهاد .
- نفس الكسلان تشتت ولا شئىء لها . ونفس المجتهدين تسمن .
- فى كل تعب منفعة ومن يكتفى بكلام الشفتين إنما هو إلى فقر .
- المتراخى فى عمله أخو المسرف .
- من يشتغل بحقله يشبع خبزا . أما تابع البطالين فهو عديم الفهم .
- من ثمر يد الإنسان يشبع بطنه . والنفس المتراخية تجوع .
- الكسلان لا يحرث بسبب البرد . فيستعطى فى الحصاد ولا يُعطى .
- لا تحب النوم لئلا تفتقر . افتح عينيك (استيقظ واعمل) تشبع خبزا .
- الإنسان يشبع خيرا من ثمرة يده . ومكافأة يدى الإنسان تُردُّ له .

٢٠ - فى الغضب :

- البطيء الغضب خير من الجبار . والمتسامح خير ممن يأخذ مدينة .
- تعقل الإنسان يبطئ غضبه . وفخره الصفح عن إساءة .
- لا تستصحب غضوبا . ومع رجل ساخط لا تمشى لئلا تألف طريقه .
- بطيء الغضب كثير الفهم . وسريع الغضب أحمق .
- الجواب اللين يصرف الغضب . والكلام الموجه يهيج السخط .
- الرجل الغضوب يهيج الخصومة . وبطيء الغضب (الحليم) يسكن الخصام .

٢١ - فى العفو والتسامح :

- لا تقل إنى أجازى شرا . انتظر الرب فيخلصك .
- معيار فمعيار . مكيال فمكيال (أى رد الشر بمثله) كلاهما مكرهة للرب .

٢٢ - فى شهادة الزور :

- شاهد الزور لا يتبرأ . والمتكلم بالأكاذيب لا ينجو .

- الشاهد اللئيم يستهزئ بالحق، وفم الأشرار يبلغ الإثم .
- شاهد الزور يهلك ، والرجل السامع للحق يتكلم .
- الشاهد الأمين لا يكذب ، والشاهد الزور يتكلم بالأكاذيب .
- الشاهد الأمين منجى للنفوس ، ومن يتفوه بالأكاذيب فغش .
- من يتفوه بالحق يُظهر العدل ، والشاهد الكاذب يُظهر غشا .
- مُبرئ المذنب ومذنب البريء كلاهما مكرهة للرب .

٢٣ - الكلمة الطيبة والكلمة الخبيثة :

- كراهة الرب شفتا كذب، أما العاملون بالصدق فرفضاه .
- خبز الكذب لذيق للإنسان ومن بعده يمتلىء فمه حصى .
- جمع الكنوز بلسان كاذب هو بخار مطرود لطالبي الموت .
- كثرة الكلام لا تخلو من معصية ، أما الضابط شفتيه فعاقل .
- رجل الأكاذيب يطلق الخصومة، والنمّام يفرق الأصدقاء .
- كلام النمّام مثل لقم حلوة وهو ينزل إلى مخادع البطن .
- الكلام الحسن شهد غسل ، حلو للنفس وشفاء للعظام .
- المنتقّب اللسان يقع فى السوء ، والملتوى القلب لا يجد خيرا .
- يوجد من يهز مثل طعن السيف ، أما لسان الحكماء فشفاء .
- هدوء اللسان شجرة حياة ، واعوجاجه سحق فى الروح .
- شفة الصديق تثبت إلى الأبد، ولسان الكذب إنما هو لطفرة عين .
- للإنسان فرج بجواب فمه، والكلمة فى وقتها ما أحسنها .

٢٤ - فى الملوك :

- الملك الحكيم يشئت الأشرار ويرد عليهم النورج .
- الرحمة والحق يحفظان الملك، وكرسیه يُسند بالرحمة .
- قلب الملك فى يد الرب كجداول مياه حيثما شاء يميله .
- يكره من الملوك فعل الشر لأن الكرسي يثبت بالبر .

- فى نور وجه الملك حياة. ورضاه كسحاب المطر .
- حيث لا تدبير يسقط الشعب أما الخلاص فبكثرة المشيرين .

٢٥ - فى تأديب الأب لابنه :

- اسمع يا ابنى تأديب أبىك . ولا ترفض نصائح أمك . لأنها إكليل نعمة لرأسك وقلاند لعنقك .
- يا ابنى . احفظ وصايا أبىك . ولا تترك نصائح أمك . اربطها على قلبك قلّد بها عنقك . إذا ذهبت تهديك . إذا نمت تحرسك . وإذا استيقظت فهى تحدّثك لأن الوصية مصباح . والنصائح نور .
- من يمنع عصاه يمقت ابنه . ومن أحبه يطلب له التأديب بمعنى أن تأديب الابن بالضرب هو دليل محبة . وكما قيل «فليقس أحيانا على من يرحم» .
- أدّب ابنك لأن فيه رجاء ولكن على أمانته لا تحمل نفسك .
- لا تمنع التأديب عن الولد لأنك إن ضربته بعصا فلن يموت . تضربه أنت بعصا فتنقذ نفسه من الهاوية .
- ربّ الولد فى طريق مستقيم فمتى شاخ لا يحيد عنه (أى من شبّ على شىء شاب عليه) .

٢٦ - فى الأبناء :

- الابن الحكيم يسر أباه . والابن الجاهل حزن لأمه .
- الابن الحكيم يسر أباه . والابن الجاهل يحتقر أمه .
- الابن الحكيم يقبل التأديب . والمستهزئ لا يسمع انتهارا .
- الابن الجاهل غم لأبيه . ومرارة للتي ولدته .
- الابن الجاهل مصيبة على أبيه .
- اسمع لأبيك الذى ولدك . ولا تحتقر أمك إذا شاخت .
- من ولد حكيمًا يسر به . يفرح أبوك وأمك وتبهج التى ولدتك .
- من سبب أباه وأمّه ينطفىء سراجهُ فى حديقة الظلام .

٢٧ - فى الزوجة :

- المرأة الفاضلة تاج لبعلمها ، أما المخزية فهى كنخر فى العظام .
- حكمة المرأة تبنى بيتها ، والحمأة تهدمه بيدها .
- من يجد زوجة فاضلة يجد خيرا وينال رضا الرب .
- مفاصمات الزوجة كالبيت المتهوى ، أما الزوجة المتعقلة فمن عند الرب .
- السكنى فى أرض برية خير من امرأة مفاصمة حردة .

٢٨ - فى المرأة الأجنبية ونهى عن الزنا :

- فم الأجنبيةات هوة عميقة ممقوت الرب يسقط فيها .
- لا تشته امرأة أجنبية بقلبك ، ولا تأخذك بهديها لأنه بسبب امرأة زانية يفتقر المرء إلى رغيغ خبز .
- أياخذ إنسان نارا فى حضنه ولا تحترق ثيابه؟ أو يمشى إنسان على الحجر ولا تكتوى رجلاه؟ هكذا من يدخل على امرأة صاحبه ، كل من يمسه لا يكون بريئا .
- الزانى بامرأة هو عديم الفهم ، المهلك نفسه هو يفعله ، ضربا وخزيا يجد وعاره لا يمحي .
- لأن الغيرة هى حمية الرجل ، فلا يشفق فى يوم الانتقام . لا ينظر إلى فدية ولا يرضى ولو أكثر الرشوة .

ثم يحكى قصة شاب أغوته امرأة غاب عنها زوجها فى سفر فيقول: من كوة بيتى تطلعت فرأيت غلاما عديم الفهم عابرا فى الشارع صاعدا فى طريق بيتها فى حدقة الليل والظلام . واستقبلته المرأة خبيثة القلب فى بيتها فأمسكته وقبلته وقالت له: بالديباج فرشت سريرى بموشى كتان من مصر ، عطرت فراشى بمُرّ وعودٍ وقرفة ، هلم نرتوِوداً إلى الصباح نتلذذ بالحب لأن الرجل ليس فى البيت ، ذهب فى طريق بعيدة ، يوم الهلال يأتى إلى بيته ، أغوته بكثرة فنونها ، ذهب وراءها لوقته كثور هائج إلى المذبح ، كطير يسرع إلى الفخ ، والآن أيها الأبناء اسمعوا لى واصغوا للكلمات فمى ، لا يمل قلبك إلى طرقها ولا تشرد فى مسالكها لأنها طرحت كثيرين جرحى ، وكل قتلاها أقوياء ، طرق الهاوية إلى بيتها هابطة إلى حدود الموت ، تقف عند باب بيتها فى أعالي المدينة لتنادى عابرى السبيل ، من هو جاهل فليمل إلى هنا ، والناقص الفهم تقول له: المياه المسروقة حلوة وخبز الخفية لذيق . ولا يعلم أن فى أعماق الهاوية ضيوفها .

٢٩ - أمثال عامة :

- المسابير الحكماء يصير حكيما ورفيق الجاهل يصير جاهلا .
- إذا أرضت الرب طرق الإنسان جعل أعداءه أيضا يسالمونه .
- قلب الإنسان يفكر فى طريقه والرب يهدى خطوته - (مثل المثل المعاصر : العبد فى تفكير والرب فى تدبير).
- كل طرق الإنسان تقية فى عينى نفسه . والرب وازن الأرواح .
- من يحتقر قريبه يخطىء . ومن يرحم المساكين فطوبى له .
- مخافة الرب فى تجنب الشر . وبالرحمة والحق يُسْتَر الإثم .
- من يجازى عن خير بشرٌ لن يبرح الشر من بنيه .
- الصيت أفضل من الغنى العظيم .
- الزارع إنما يحصد بليّة .
- المحتقر صاحبه هو ناقص الفهم .
- الرجل الرحيم حسن إلى نفسه . والقاسى يُكدر لحمه .

٣٠ - ختام :

- اذكر خالقك فى أيام شبابك قبل أن تاتى أيام الشر أو تجيء السنون . قبل ما تُظلم الشمس والنور والقمر والنجوم . فى يوم يتزعزع فيه حَقْطَةُ البيت . لأن الإنسان ذاهب إلى بيته الأبدى والنادبون يطوفون فى السوق فيرجع التراب إلى الأرض كما كان وترجع الروح إلى الله الذى أعطاها .

حَكَمُ سَلِيمَانَ وَتَعَالِيمُ أَمْنَمْتُوبَى

أثار بعض كتاب الغرب مسألة وجود بعض تشابه بين حكم سليمان عليه السلام وتعاليم الحكيم المصرى القديم أَمْنَمْتُوبَى Amen-em-Opet ومن ثم قالوا إن الأولى مشتقة من الثانية . وأمنمتوبى من أهل أخميم فى صعيد مصر وكان أحد موظفى الإدارة الخاصة بمخازن الحبوب . وقد عثر على هذه التعاليم فى بردية وجدت فى قبره فى الجبل الغربى فى أخميم . واشتراها أحد تجار الأقصر من تاجر أخميم . ثم اشتراها المتحف البريطانى وهى موجودة

هناك تحت رقم ١٠٤٧٤ ومكتوبة باللغة الهيراطيقية ويتاح للباحثين والدارسين الاطلاع عليها . وكان العالم البريطاني «السير أرنست ألفريد بدج Sir Ernest Alfred Budge» قد نشر فى عام ١٩٢٤ ترجمة انجليزية لتعاليم أومنموبى . ثم قام العالم الألمانى «أدولف إرمان» فى نفس العام بنشر ما رآه من أن تعاليم أومنموبى هى الأساس الذى اشتقت منه حكم سليمان التى جاءت فى سفر الأمثال فى العهد القديم . وفى عام ١٩٢٥ قام العالم «لانسج» بنشر ترجمة للبردية وأيد هذا رأى . وفى عام ١٩٢٦ قام العالمان «فرانسيس جريفت» و«سمپسون» بترجمة البردية من جديد وعملًا مقارنة بين بعض نصوصها وبعض نصوص سفر الأمثال وخلصا إلى أن سفر الأمثال إنما اعتمد على تعاليم أومنموبى إلى حد كبير نظرا لما وجداه من تشابه قوى فى الأفكار وفى الأسلوب . وفى عام ١٩٢٩ نشر العالم «كادبرى» ترجمة أخرى للبردية وأبان تأثيراتها على سفر الأمثال . إلا أن البحث المستفيض هو الذى قام به «جيمس پرستد» فى عام ١٩٣٩ فى كتابه «فجر الضمير» . واكتفى «ج. پرتشارد» فى كتابه «الشرق الأدنى القديم» عام ١٩٥٨ بنشر ترجمة انجليزية لتعاليم أومنموبى مع إشارة فى الهامش إلى رقم الإصحاح والفقرة المشابهة من سفر الأمثال .

ومن الطبيعى أن لا يرحب المحافظون من اليهود بهذه الأقوال وراح بعضهم يؤكد أن بردية أومنموبى هى التى نقلت عن سفر الأمثال . أما المؤرخون المصريون فقد نقلوا عن الترجمة العربية لكتاب پرستد «فجر الضمير» والتى لم تحتو إلا على فقرات من تعاليم أومنموبى والفقرات من سفر الأمثال التى رأى أن فيها تطابقا فى اللفظ - ومن ثم تبنا وجهة النظر التى خلص إليها . ولكى نكون محايدين فقد رجعنا إلى الترجمة الانجليزية لتعاليم أومنموبى الكاملة التى نشرها «ج پرتشار» عام ١٩٥٨ (كتاب الشرق الأدنى القديم . الصفحات ٢٣٧ - ٢٤٣) . لنعرف نسبة الأجزاء المتشابهة إلى الأجزاء التى ليس فيها تشابه لتأثير ذلك على النتيجة التى يتوصل إليها . ويذكر پرتشارد أن هناك خلاف حول الوقت الذى كتبت فيه تعاليم أومنموبى ويرى أنها بالتاكيد كتبت بعد عصر الدولة الحديثة ويرجع كتابتها فى وقت ما بين القرنين العاشر والسادس ق.م . مع ترجيح أكثر للقرنين السابع أو السادس . ولما كان سليمان قد حكم فى القرن العاشر ق.م . (٩٧٣ - ٩٢٣ ق.م) . أى فى وقت سابق على وقت أومنموبى . فتكون تعاليم أومنموبى هى التى أخذت عن حكم سليمان . ولكن ليس من سند لهذا التوقيت الذى رجحه پرتشارد ولا يجب الاعتماد على الظن فى مسألة مهمة كهذه . كما أنه من المهم أن نضع فى الاعتبار أن تعاليم أومنموبى تكاد تساوى ١/٤ أو ١/٣ مادة سفر الأمثال . وعلى كل فإن الاحتمالات القائمة هى :

١ - سفر الأمثال أخذ عن تعاليم أومنموبى .

٢ - أومنموبى هو الذى نقل عن سفر الأمثال .

٣ - مجرد توارد خواطر. وقد سبق أن ذكرنا أن الحكم والأمثال في كثير من البلدان المتباعدة قد تتشابه دون أن تكون إحداها قد نقلت عن الأخرى إذ الحكمة تنشأ من نبض الشعب معبرة عن مشاعره وسلوكه أو تعبر عن تصارييف القدر وأسراره ولا يخلو شعب من الشعوب من حكيم أو حكماء يصوغون له فلسفة الحياة ومفاهيمها في ألفاظ موجزة.

٤ - هناك احتمال رابع لم يضعه الباحثون من قبل في اعتبارهم. وهو أن يكون الاثنان قد استقيا من مصدر واحد. ولما كان الله سبحانه وتعالى هو أحكم الحاكمين لذلك كانت الحكمة الواردة في الكتب المقدسة - التوراة والإنجيل والقرآن الكريم - هي من أغلى الحكم ومن جوامع الكلم. يلي ذلك أقوال الأنبياء والمرسلين فهم يتكلمون بوحى من الله أو بحكمة أودعها الله في قلوبهم. فهو سبحانه وتعالى «يعلمهم الكتاب والحكمة». وهذا الاشتقاق من مصدر واحد يوجد تشابها في بعض أقوالهم دون أن يكون هناك نقل أو اقتباس.

ولا يفوتنا أن نذكر بأن جيمس پرستد - في كتابه عن تاريخ مصر - سبق أن ادعى أن المزمور ١٠٤ من مزامير داود عليه السلام مأخوذ من «الأنشودة الكبرى» لأخناتون. وقد ناقشنا هذا الادعاء باستفاضة في الجزء الثالث من هذه السلسلة (ص ٥٧٧) وأثبتنا عدم صحته. والآن نورد المقارنة التي وضعها پرستد لنرى إن كان سليمان عليه السلام قد أخذ عن أمتنوبى أم أن هذا الادعاء أيضا غير صحيح.

أمثال سليمان

تعاليم أمتنوبى

أمثال ٢٢ : ١٧ - ١٨

الفصل الأول

<p>أمل أذنك واسمع كلام الحكماء ووجه قلبك إلى معرفتى لأنه حسن إن حفظتها فى جوفك. إن تثبتت جميعا على شفقتك. ليكن اتكالك على الرب .</p>	<p>أعرنى أذنك. اسمع ما أقول. اعرف قلبك لتفهمها لأنها تستحق أن توضع فى قلبك ولكنها مدمرة لمن يهملها. دعها تكن «ذخيرة وكنزا» فى جوفك. ولتكن «مفتاحا فى قلبك».</p>
--	---

التعليق : هناك تشابه فى السطر الأول. ولكننا فى عصرنا الحالى كثيرا ما نسمع شخصا يقول لابنه أو لشخص آخر: أعطنى أذنك - أو خلى ودنك معايا - دون أن يكون هذا الشخص قد قرأ شيئا عن أمتنوبى أو سليمان أو حتى سمع بهما - فهو تعبير عام لجذب الانتباه لأهمية ما سيأتى من كلام.

تعاليم أمنمئوبى

فى وقت ما ستكون هناك عاصفة من الكلمات وستكون هذه (كلماتى) علامة حق ثابتة للسانك. إذا قضيت بعض الوقت وهى راسخة فى قلبك فستجد أنها ناجحة وستجد أن كلماتى ثراء لحياتك وجسدك حتى يثمر على الأرض

التعليق : ليس هناك تشابه لا فى المعنى ولا فى اللفظ.

أمثال ٢٢ : ٢١

لأعلمك قسط كلام الحق لترد جواب الحق للذين أرسلوك.

لأجل أن ترد على تقرير لمن أرسله

التعليق : هذه الجملة من تعاليم أمنمئوبى أوردها پرستد فى ترجمته للنص فى حين أنها غير موجودة فى النص الانجليزى الذى نشره پرتشارد.

أمثال ٢٢ : ٢٢

لا تسلب الفقير لكونه فقيرا ولا تسحق المسكين فى الباب لأن الرب يقيم دعواهم ويسلب سالى أنفسهم.

الفصل الثانى

حاذر أن تسلب المظلوم أو تقف ضد المسكين ولا تمد يدك ضد رجل هَرِم. ولا تسرق (تنسب لنفسك) كلمات كبار السن. لا تسمح لنفسك أن تكون ضمن غارة سلب ولا تحب من يقوم بها ولا تصيح ضد من هاجمه ولا تتجارب معه. إن من يفعل الشر فإن ضفاف النهر تلفظه. ومياه الفيضان تحمله بعيدا. إنه يلتقى بالعاصفة والرعد العالى والتماسيح الخبيثة. أنت أيها الرجل ذو الضمير كيف بك أنت الآن؟ إنه يصرخ وصوته يرتفع إلى السماء. والقمر شاهد على الجريمة. فأدر طريقك بعيدا عن الرجل الشرير لأننا لن نفعل مثل أفعاله. انتشله. وأعطه يدك واتركه فى أيدي الإله. املا بطنه بخبزك كى يشبع للنهاية ويخجل وهذا منك فعل حسن فى قلب الإله. وتتمهل قبل الكلام.

أمثال ٢٥ : ٢١ - ٢٢

إن جاع عدول فاطعمه خبزا. وإن عطش فاسقه ماء فإنك تجمع جمرا على رأسه والرب يجازيك.

التعليق : قالوا إن السطر الأول فيه تشابه. ولكن الحقيقة هي تكرر لفظ المسكين فقط. أئمنئوبى نهى عن سلب المظلوم أو الوقوف ضد المسكين فى حين أن سليمان نهى عن سلب الفقير أو سحق المسكين فى الباب بمعنى إغلاق الباب فى وجهه بحيث يسحقه. أما الفقرة الأخيرة فإنها فى تعاليم أئمنئوبى تقصد الرجل الشرير عموما أما سفر الأمثال فيقصد «العدو فى الحرب». ثم إن أئمنئوبى يقصد أن تشبعه حتى التخممة ليخجل ولا يكون له عذر فى اعتدائه وسلبه للآخرين. أما سفر الأمثال فيحث على حسن معاملة الأعداء فإذا جاع عدوك تطعمه ولا تتركه يموت من الجوع ولا تتركه يموت من العطش وهو إذا رآك تحسن إليه فإنه يشعر بالندم فكأنك تضع نارا على رأسه. ثم يحث على أن تكل أمرك إلى الله والرب يجازيك على حسن صنيعك.

الفصل الثالث : لا يوجد به تشابه ولذلك تجاوزه پرستد وپرتشارد .

الفصل الرابع : قالوا إن فيها تشابها مع المزمور الأول

لداود :

طوبى للرجل الذى لم يسلك فى مشورة
الأشرار وفى طريق الخطاة لم يقف. وفى
مجلس المستهزين لم يجلس. لكن فى ناموس
الرب مسرته وفى ناموسه يتفكر نهارا وليلة
فيكون كشجرة مغروسة عند مجارى المياه
تعطى ثمرها فى أوائه وورقها لا يذبل وكل ما
يصنعه ينجح. ليس كذلك الأشرار فإنهم
كالعصافى التى تذر بها الريح لذلك لا تقوم
الأشرار فى الدين ولا الخطاة فى جماعة
الأبرار لأن الرب يعلم طريق الأبرار أما طريق
الأشرار فتهلك.

أما بالنسبة لرجل المعبد الغضوب (الثائر)
فهو يشبه شجرة تنمو فى الخلاء (فى البرية)
فحين يكتمل وقتها وتسقط أوراقها. ينتهى بها
المطاف إلى مصنع للسفن وتعمو بعيدا عن
مكانها الأصلى أو يكون اللهب هو كفنها (أى
نهايتها الحرق فى موقد). أما رجل الدين
المتواضع فهو يشبه شجرة تنمو فى حديقة
تزدهر وتعطى محصولها مضاعفا. وتقف أمام
سيدها (مالكها) ثمرها حلوا وظلها لذيق ونهاية
مطافها فى الحديقة كذلك.

وآخرون قالوا هناك تشابه مع فقرة فى
سفر إرميا (١٧: ٥ - ٨): هكذا قال الرب
ملعون الرجل الذى يتكل على الإنسان ويجعل
البشر ذراعه وعن الرب يحيد قلبه. ويكون مثل
العرعر فى البادية ولا يرى إذا جاء الخير بل
يسكن الحرّة فى البرية أرضا سبخة وغير
مسكونة. مبارك الرجل الذى يتكل على الرب.

تعاليم أنمئوبى

أمثال سليمان

وكان الرب مُتَّكِلُهُ فَإِنَّهُ يَكُونُ كَشَجَرَةٍ مَغْرُوسَةٍ
عَلَى مِيَاهٍ وَعَلَى نَهْرٍ تَمُدُّ أَصُولُهَا وَيَكُونُ وَرْقُهَا
أَخْضَرَ وَفِي سَنَةِ الْقَحْطِ لَا تَجِفُّ وَلَا تَكْفُ عَنْ
الإثمار

التعليق : وللقارىء أن يحكم إن كان هناك تشابه يشى باقتباس . أم أنه مجرد انعكاس لأثر البيئة الزراعية.

الفصل الخامس : ليس هناك تشابه ولم نر داعيا لذكره .

الفصل السادس

(أمثال ٢٢ : ٢٨)

لا تنتقل التخم القديم الذى وضعه أبائك.

(أمثال ٢٣ : ١٠ - ١١)

لا تنتقل التخم القديم ولا تدخل حقول
الأيتام لأن وليهم قوى (هو الله) وهو يقيم
دعواهم عليك.

لا تنتقل علامات حدود الأرض الزراعية ولا
تُغَيِّرْ مَوْضِعَ شَرِيطِ الْقِيَاسِ. وَلَا تَكُنْ شَرِهاً مِنْ
أَجْلِ ذِرَاعِ أَرْضٍ. وَلَا تَتَعَدَّيْنِ عَلَى حُدُودِ أَرْمَلَةٍ
وَحَاذِرْ مِنْ أَنْ تَتَخَطَّى حُدُودَ الْحُقُولِ وَلَا يَأْتِيَ
رَعْبٌ يَحْمِلُكَ بَعِيداً.

التعليق : يوجد تشابه فعلا. ولكنه راجع إلى أن زحزحة حدود الحقول
مرض منتشر فى جميع المجتمعات الزراعية منذ القدم وحتى يومنا هذا.

المرء يرضى بمشيئة الرب الذى يحدد
علامات الأرض المزروعة. احرق فى الحقول
التي تجد فيها قوتك حتى تأخذ خبزا من
الأرض المملوكة لك وغللتها التي درستها:
فالأحسن هو المساحة التي يعطيها الإله لك
خير من خمسة آلاف تؤخذ بطريقة غير
قانونية. فغللتها لن تبقى ولو ليوم فى مخازنك
أو مزروعاتك. ولن تملأ قدر الجعة وإذا بقيت
وقتا فى مخزنك فعند ظهور النهار فإنها
تختفى عن الأنظار. الفقر وأنت فى جانب الله
خير من ثروات فى المخزن (غير مستفاد منها)
وخبز (تحصل عليه) بقلب فرح خير من ثروة
مصحوبة بتعاسة.

(أمثال ١٥ : ١٦ - ١٧)

القليل مع مخافة الرب خير من كنز عظيم
مع هم. أكلة من البقول حيث تكون المحبة خير
من ثور معلوف ومعه بغضة.

التعليق : تشابه في المعنى ولكنه ليس تاما. كما أن الإيجاز الشديد في الأمثال ينفي الاقتباس

الفصل السابع :

لا تتعب قلبك في تتبع (طلب المزيد) الثروات لأن الصط والثروة لا تخطيء (صاحبها). لا تضع قلبك على (لا يكن همك) المزيد الخارجى لأن لكل إنسان ساعته (ورزقه) المحددة. لا تجهد نفسك للبحث عن مزيد حينما تكون احتياجاتك مضمونة لك. وإذا جُلب إليك المال بالسرقة فإنه لا يمكث معك سواد الليل. وعندما يأتى الصباح لا يكون بعدُ في منزلك. قد ترى مكانه أين كان ولكن (المال نفسه) ليس موجودا. كأن الأرض قد فتحت فمها لتبتلعه. وقد يكون قد غطس إلى العالم السفلى أو أنها قد اختزلت في حجمها (صغرّت جدا) وغطست إلى أسفل المخزن أو كأنما صنعت لنفسها أجنحة كالأوز وطارَت بعيدا في السماء.

(أمثال ٢٣ : ٤ - ٥)

إذا جلست تاكل مع متسلط فتأمل ما هو أمامك. وضع سكيننا على حنجرتك إن كنت شرها. لا تشته أطايبه لأنها خبز أكاذيب. لا تتعب لكى تصير غنيا (بطرق غير قانونية) كُفَّ عن فطنتك. هل تطير عينيك نحوه (الرجل المتسلط) وليس هو لأنه إنما يصنع لنفسه أجنحة كالنسر يطير نحو السماء (ولن ينجح في الارتفاع).

التعليق : ولو أن اللفظ فيه تشابه إلا أن المعنى مختلف. فأممنموبى يتكلم عن المال المجلوب بطريق غير مشروع. وكما نقول في عصرنا يتبخر أو يطير. أما سفر الأمثال فيتكلم عن الوالى المتسلط أى الظالم والذى يستولى على ما لدى الآخرين. فلا تشته مالهديه لأنه خبز حرام. ولا تتمنى أن تكون مثله فهو يريد أن يرتفع على حساب الآخرين. ويريد أن يصنع لنفسه أجنحة مثل النسر ليرتفع. والمفهوم أنه لن يُقدّر له النجاح.

لا يوجد في الأمثال ما يشبه هذه الفقرات

ويستكمل أممنموبى تعاليمه عن المال فيقول: لا تفرح نفسك بثراء يأتى عن طريق السرقة. ولا تحزن على أنك فقير. إذا رامى السهام فى العربة تقدم (كثيرا) فإن الفرقة تتخلّى عنه.

تعاليم أمنمئوبى

إن سفينة المشتهى للثراء (بطرق غير أخلاقية) تُترك فى الطين (مغروسة) فى حين أن قارب الرجل المتدين يدفعه نسيم هادئ، يجب عليك أن تقدم صلاة إلى الإله حينما يشرق قائلًا: اعطنى غنى وصحة. وهو سيعطيك احتياجاتك لهذه الحياة وستكون أمانًا من الرعب.

الفصل الثامن : لا يوجد تشابه فتجاوزنا عنه .

الفصل التاسع :

(أمثال ٢٢ : ٢٤ - ٢٥)

لا تستصحب غضوبًا . ومع رجل ساخط لا تجيء (لا تمشى) لئلا تألف طريقه وتأخذ شركًا لنفسك

لا تربط نفسك إلى رجل حاد الطباع (أحمق) ولا تزُرْه لتحدث معه. واحفظ لسانك (راقبه) عندما تجيب على من هم فوقك. واحفظ نفسك من أن تسيىء الكلام معه. واحذر أن يصنع لك من كلامك أنشودة لاصطيادك ولا تتبسط معه فى الإجابة. بل تناقش الجواب مع من هم فى منزلتك. واحذر الاندفاع فى التكلم. فكللمات القلب المجروح أهدأ من الريح عند منبع النهر (أو الزوبعة التى تسبق المطر) ولا تقفز لتمسك بشخص كهذا (أى تتمنى أن تكون مثله) وإلا يأخذك الرعب بعيدا فالإنسان يبني ويهدم بلسانه. ومع ذلك فإنه يقول قولًا مقذعا ويجيب بجواب تستحق عليه الضرب لأنه يتضمن الشر. ويستمر الفصل بعد ذلك فى سرد مساوئ الكلام الجارح.

التعليق : إن كان يوجد تشابه فى كلمة أو كلمتين فى هذه الفقرة الطويلة إلا أن تعاليم أمنمئوبى تركز على طريقة محادثة الرؤساء الأعلى منزلة حادى الطباع. فى حين أن سفر الأمثال يتكلم عن الرجل الغضوب الأحمق وليس بالضرورة أن يكون أعلى منزلة.

تعاليم أئمنئوبى

الفصل العاشر :

لا تحيى (أى لا تجب على) عدوك الغضوب وأنت متقد الشعور لأنك بذلك تجرح قلبك. ولا تحيى رياء فى الوقت الذى يكون فى باطنك حقد عليه. لا تخاطب رجلا نفاقا فإن ذلك مكروه عند الرب. لا تفصل قلبك عن لسانك (أى يتحدث لسانك بما هو ليس فى قلبك) لتكون كل أعمالك ناجحة وكن مخلصا فى حضور الناس العاديين لأن المرء آمن فى يد الرب. الرب يكره ذلك الذى يزيّف الكلام. وأكثر ما يكره الخصام غير المعلن.

أمثال سليمان

(أمثال ١٢ : ٢٢)

كراهة الرب شفتا كذب. أما العاملون بالصدق فرضاه.

التعليق : اختلاف المعنى واضح. فتعاليم أئمنئوبى تقصد أساسا النهى عن «النفاق». فى حين أن سفر الأمثال يتكلم عن «الكذب». وهناك فرق بين الاثنين.

(أمثال ٢٣ : ٦ - ٧ - ٨)

لا تأكل خبز ذى عين شريرة ولا تشته أطايبه لأنه كما شعر فى نفسه هكذا هو. يقول لك كل واشرب وقلبه ليس معك. اللقمة التى أكلتها تتقيؤها وتخسر كلماتك الحلوة.

الفصل الحادى عشر :

لا تطمعن فى متاع رجل فقير. ولا تشته خبزه. لأن ممتلكات المسكين تقف فى الحلق وتسده وتتقيؤه الأمعاء إذا حصلت عليه بأيمان كاذبة والقلب تفسده المعدة. فإن ملء الفم لآخره بالخبز أكبر من أن تبتلعه وستتقيؤه. فانت إذن قد جرّدت من زادك.

التعليق : هناك تشابه فى أن المال أو الكسب الحرام لا يستفيد منه المرء كما تتقيأ المعدة الطعام الفاسد .

الفصل الثانى عشر : ليس فيه تشابه وتجاوزنا عنه .

الفصل الثالث عشر :

لا تضرن رجلا بجرة قلم على بردية لأن ذلك مكروه عند الرب ولا تؤدّين شهادة كذبا

(أمثال ١٤ : ١٥)

الغبى يصدق كل كلمة والذكى ينتبه

تعاليم أمنمئوبى

وتؤيد شخصا آخر بكلماتك، ولا تفرضن إتاوة على شخص لا يملك شيئا. وإذا وجدت فقيرا عليه دين كبير فقسّمه ثلاثة أقسام وتنازل عن جزعين وأبق واحدًا. فستجد فى ذلك سبيلا للحياة، وستضطجع بالليل وتنام نوما عميقا (هادئا) وفى الصباح ستجد أيضا أخبارا طيبة، وخير للإنسان مدح الناس وحبهم له عن أن يكس ثروات، والأفضل لقمة خبز مع سعادة القلب عن غنى مصحوب بالحزن.

أمثال سليمان

لخطواته. (لا يوجد أى تشابه إطلاقا).
(أمثال ٢٢ : ٢٦ - ٢٧)
لا تكن مع صافقى الكف، ولا من ضامنى الديون إن لم يكن معك ما تقى. فلماذا يؤخذ فراشك من تحتك!

التعليق : الاختلاف فى المعنى واضح ولو أن الكلام عن الديون. فأممنمئوبى يبحث على التخفيف عن المدين بالتنازل عن ثلثى الدين أما سفر الأمثال فينهى عن أن تضمن مدينا وليس عندك ما يقى بقيمة الدين وإلا يؤخذ منك فراش بيتك تسديدا للدين الذى ضمنته.

الفصل الرابع عشر والخامس عشر: ليس هناك تشابه مع الأمثال.

الفصل السادس عشر :

لا تُخسر الميزان ولا تزيف الصنجات ولا تنقص من أجزاء مكاييل الغلال، لا تطمع فى مكاييل الحقول (أى الضريبة) وتهمل مكاييل الخزانة (أى لا تنقص منها) فإن القرد (إله العدالة) يجلس بجوار الميزان وقلبه لسان الميزان، وأى إله عظيم مثله ذلك الذى اكتشف هذه الأشياء وصنعها، فلا تصنع لنفسك موازين ناقصة فإنها مملوءة بالأحزان بإرادة الله.

(أمثال ٢٠ : ٢٣)

مقياس فمقياس مكرهة للرب، وموازين الغش غير صالحة.

(أمثال ١٦ : ١١)

قبان الحق وموازينه للرب، كل معايير الكيس عمله .

التعليق : محاولة الغش فى الميزان أو عند كيل الحبوب مرض منتشر فى كل

المجتمعات الزراعية، وأمنمئوبى ينهى عن ذلك مع تعداد أنواع الغش. أما سفر الأمثال ففيه إيجاز شديد ينفى الاشتقاق. وجاء نفس المعنى فى القرآن الكريم: «ويل للمطففين الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون. ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون. ليوم عظيم. يوم يقوم الناس لرب العالمين» (١ - ٦ المطففين). وإن كان المعنى الذى جاء به القرآن يجعل التطفيف ينطبق على كل أنواع المعاملات وليس فقط فى وزن الحبوب.

الفصل السابع عشر :

التعليق : هو تقريبا تكلمه للفصل السابق فهو ينهى عن الغش فى كيل الغلال ولا يوجد فى سفر الأمثال ما يشابهه ونختصر منه بعض الفقرات:

لا تُسء استعمال المكايل ولا تجعل لها قعرا مغشوشا وأوف مكيالها بدقة. ولا تتخذ لنفسك مكيالا ذا حجمين (صغير عند البيع وكبير عند الشراء). لأن المكيال هو عين ربح وما يمقته هو الرجل المدأس ومكيال الغلال الذى يضاعف الغش. ولا تتأمر مع كيال الغلال (لإنقاص حق الحكومة) ولا تلعب لعبة «ترتيب الداخل» (أى عمل ألعيب بينك وبينه. تعطيه رشوة فيتغاضى عن أجزاء من حق الحكومة).

الفصل الثامن عشر :

(أمثال ٢٧ : ١)
لا تفتخر بالغد لأنك لا تعلم ما ذا يلدّه اليوم.
(أمثال ١٩ : ٢١)
فى قلب الإنسان أفكار كثيرة . لكن مشورة الرب هى تثبيت .

لا تقض الليل خائفا من الغد. فعند انبلاج الصبح لا تعرف ما شكل الصبح. والإنسان لا يعلم ما يحمله له الغد. الإله وحده هو الذى يعرف بدقة ولكن الإنسان يخطئ. والكلمات التى يقولها الناس شئى والأفعال التى يفعلها الله شئى آخر (تقابل: أنت تريد وأنا أريد) والله يفعل ما يريد).

التعليق : المعنى العام واحد لكن الأمثال فيها إيجاز ينفى الاشتقاق .

تعاليم أمنمئوبى

لا تقل ليس لى سيئات، ولا تفتعل مشاجرة، أما عن فعل السيئات فهذا من اختصاص الرب وقد سبقت بها إرادته وقد ختم عليها بإصبعه وليس هناك مفر من يد الإله التى لا تخطئ. إذا وجه المرء نفسه لبحث عن النجاح فقد يفسده فى اللحظة التى يظن فيها أنه قد أكمله. كن حازماً فى قلبك وثابتاً فى عقلك ولا تسر وراء اللسان فقط لأن لسان الإنسان دفة قلبه (أى يوجهه) والرب هو القائد.

أمثال سليمان

(مثال ٢٠ : ٨ - ٩)

الملك الجالس على كرسي القضاء يذرى بعينه كل شر (أى يلحظ أو يكشف كل شر) من يقول إنى زكيت قلبى وتطهرت من خطيئتى!

التعليق : لا تشابه إطلاقاً .

الفصل التاسع عشر :

وهو نصائح لكيفية الكلام فى المحكمة والشهادة أمام القاضى وليس فى الأمثال ما يشابهه. ولا بأس من إدراج بعضها لبيان مدى حكمة أمنمئوبى:

لا تدخل قاعة المحكمة قبل نبيل، ثم تزيّف كلماتك. ولا تتذبذب فى جوابك ولا تخترع فى أيمانك بربك. قل الصدق أمام الشريف فلا يكون له سلطان على جسمك، فإذا حضرت أمامه فى اليوم الثانى فإنه يقبل كل ما تقول (لأنه عرف أنك شاهد صدق). وسيذكر قولك أمام مجلس الثلاثين (مجلس الآلهة).

الفصل العشرون :

وهو فى مجمله يحث على الأمانة فى تأدية الوظائف العامة. وليس فى الأمثال ما يشابهه. ولا بأس أيضاً من إدراج بعض فقراته:

تعاليم أممنئوبى

لا تقبل هدية رجل قوى ولا تظلم الضعيف
من أجله لأن العدل هبة عظيمة من الله
وسيعطيها من يشاء. وحقا فإن قوة الإله تنجى
الفقير البائس من ضربة. لا تؤلف لنفسك
وثائق مزيفة لأن ذلك خيانة عظمى تستحق
الإعدام. لا تزيف فى الدخلى فى دفاترك وبذلك
تفسد تدبير الإله. لا تجلب على نفسك غضب
الإله وسلم الأمتعة (الأمانة) لأربابها. وابغ
الحياة لنفسك. ولا تبني فى بيتهم (أى تغتصب
حقوقهم) وإلا كانت عظامك لخشبة الإعدام.

الفصل الحادى والعشرون :

لا تقل أبحت عن سند قوى لأن رجلا فى
المدينة قد أضر بى. لا تقل أبحت عن مخلص
لأن رجلا يكرهنى قد أضر بى. لأنك قطعاً لا
تعرف تدابير الإله فقد تتصرف بما تخجل منه
فى الغد. دع أمورك فى يد الإله وحلمك
سيقهرهم. والواقع أن التمساح الصامت يكون
الفرع منه شديداً.

(أمثال ٢٠ : ٢٢)
لا تقل إنى أجازى شراً. انتظر الرب
فيخلصك.
(أمثال ٢٧ : ١)
لا تفتخر بالغد لأنك لا تعلم ماذا يلدك
اليوم.

التعليق : الاختلاف فى المعنى واضح إذ أن تعاليم أممنئوبى تعالج رجلاً
مظلوماً يبحث عن سند ينصره فينصحه بترك أمره إلى الله. أما الأمثال فهى
تجارب شهوة الانتقام وتنصح أيضاً بترك الأمر لله.

(أمثال ٢٠ : ١٩)
الساعى بالوشاية يفشى السر فلا تخاط
المفتح شفتيه.
(أمثال ٢٣ : ٩)
فى أذننى جاهل لا تتكلم
لأنه يحتقر كلامك.
(أمثال ١٢ : ٢٣)
الرجل الذكى يستتر
المعرفة. وقلب الجاهل ينادى بالحمق.

لا تُفضى بما فى نفسك لكل إنسان (أى لا
تشكو لكل من تقابله) لأنك تسيء إلى هيبتك.
لا تدع أقوالك (شاكيا) إلى عامة الناس
فالأفضل الرجل الذى يكتم ما فى باطنه عن
الرجل الذى يتكلم ويجرح. فالمرء لا يجرى
ليصل إلى النجاح. وعلى المرء ألا يرمى
فيصيب نفسه بالأذى.

التعليق : الاختلاف فى المعنى واضح. فأمثمؤبى ينهى عن إذاعة الشكوى ويحث على كتمان ما ينزل بالمرء من أحداث أما الأمثال فتنتهى عن الوشاية أو التكلم مع الجاهل بانتمانه على سر مثلاً.

الفصل الثانى والعشرون :

وهو نصائح لمن يدخل فى مجادلة مع طرف آخر فينصحه بالهدوء. وأن تدع خصمك يظهر ما فى باطنه وتجرب رجله فى الكلام وتكون حليماً. وتدع الأمور لله. وليس له ما يشابهه فى سفر الأمثال.

(أمثال ٢٣ : ١ - ٣)

إذا جلست تاكل مع متسلط فتأمل ما هو أمامك. وضع سكيناً لحنجرتك إن كنت شرهاً. لا تشته أطايبه لأنها خبز أكاذيب.

الفصل الثالث والعشرون :

لا تاكل خبزاً فى حضرة نبيل. ولا تكن أول من يلوك بفمه. وإذا كنت ترضى بمضغ خبز كذب (أتى بطريق غير مشروع) فهو مجرد تسلية طريقك (أى لا يشبع). انظر إلى الكأس الذى أمامك واجعلها تفى حاجتك (أى لا تطلب غيرها) فكما أن النبيل عظيم فى مكتبه فهو أيضاً كثير فى طلباته (أى يتطلب الكثير فيمن يقابلونه).

التعليق : اختلاف فى المعنى. فالأول يوضح آداب المائدة فى حضرة نبيل أما الأمثال فهى توضح كيف تاكل على مائدة عظيم ظالم وينهى عن أن تتمنى أن تكون مثله.

الفصل الرابع والعشرون :

وهو يحث على كتمان الأسرار وليس فى الأمثال ما يشابهه.

الفصل الخامس والعشرون :

وهو يحث على عدم السخرية بذوى العاهات فى حين أن سفر الأمثال ينهى عن الاستهزاء بالفقير. وشتان بين المعنيين:

تعاليم أئمنئوبى

لا تسخر من رجل أعمى ولا تهزأ من قزم.
ولا تجرح مشاعر الأعرج .
لا تؤذ رجلا فى معية الإله (المتصوِّف) ولا
تكن عابس الوجه ضده إذا أخطأ لأن الإنسان
مخلوق من طين وقش والرب هو خالقه وهو
يميت ويخلق كل يوم ويصنع آلاف الرجال
الفقراء حسب مشيئته. أو يجعل آلاف الرجال
مشرفين (أى أغنياء) وفى أثناء حياته (الرجل
الفقير) فإنه يفرح إذا وصل إلى جهة الغرب
(أى إذا مات) حيث يكون أئنا فى يدى الإله.

أمثال سليمان

(أمثال ١٧ : ٥) المستهزئ بالفقير يُعير
خالقه، الفرحان ببليَّة (غيره) لا يتبرأ.
(مزموز ١٠٣ : ١٤) لأنه يعرف جبلتنا،
يذكر أننا تراب.

التعليق : فى جميع الحضارات وفى جميع الأزمنة يعرف الانسان أنه
مخلوق من تراب وهذا ما ذكره الجزء المذكور من الأمثال، ولكن تعاليم أئمنئوبى
زادت بأن حثت على عدم السخرية بذوى العاهات أو بالفقراء، أو بالزهاد
والمتصوفين لأن الله قادر على أن يجعلهم من الأغنياء.

الفصل السادس والعشرون :

فى كيفية معاملة من هم أكبر مقاما فى المجتمع. ولا يوجد فى الأمثال ما يشابهه.

الفصل السابع والعشرون :

فى احترام كبار السن. ولا يوجد فى الأمثال ما يشابهه .

لفصل الثامن والعشرون :

لا تفتصب أرملة أن أمسكت بها فى
الحقول ولا تتأخر عن إجابتها (إذا طلبت
المساعدة فى عمل ما) ولا تهمل غريبا يحتاج
إلى قنينة زيت، بل اجعله يتضاعف (يكبر)
أمام إخوانك فالرب يرغب احترام الفقير أكثر
من تبجيلك للعظيم.

(أمثال ٢٢ : ٢٢ - ٢٣) لا تسلب الفقير
لكونه فقيرا ولا تسحق المسكين فى الباب لأن
الرب يقيم دعواهم ويسلب سالبى أنفسهم

التعليق : اختلاف المعنى واضح فالأمثال تتكلم عن الفقير والمسكين فى حين أن تعاليم أمنمئوبى تقصد ضعيف الحيلة: الأرملة أو الغريب وأضافتهما إليهما الفقير.

الفصل التاسع والعشرون :

وهو حث صاحب المعديّة على مساعدة الآخرين على عبور الأنهار وألا يرفض من ليس معه أجر. وليس فى الأمثال ما يشابهه.

الفصل الثلاثون :

وهو ختام تعاليم أمنمئوبى: تأمل لنفسك هذه الفصول الثلاثين فهى مسرّة لك وتعلّم. وهى تفوق كل الكتب. فهى تعلّم الجاهل. وإذا قرئت أمام الجاهل فإنه يتطهر بها. فاملا نفسك بها وضعها فى قلبك وكن أنت الرجل الذى يستطيع تفسيرها (أى تعرفها تماما) ويفسرها كمعلّم. مثل الكاتب الخبير فى وظيفته وسيجد نفسه جديرا بأن يكون مديرا للبلاط (أى ينالك خير كثير) وهذه نهاية.

(أمثال ٢٢ : ٢٩)

أرأيت رجلا مجتهدا فى عمله يقف أمام الملوك ولا يقف أمام الرعايا!

التعليق : بعض الكتاب - رغبة منهم فى إيجاد تشابه فى هذا الفصل يقولون إن التوراة الأصلية فيها الفقرة (أمثال ٢٢ : ٢٠) مكتوبة: ألم أكتب لك ثلاثين فصلا أمورا شريفة. مع أن التوراة الحالية ليس فيها النص على أنهم ثلاثين فصلا. والحقيقة أن سفر الأمثال مكون من ٣١ إصحاحا وليس ٣٠.

الخلاصة :

من هذه المقارنة يمكننا ملاحظة وجود بعض التشابه فى فقرات قليلة. لا تؤيد ما زعم عن «نقل» إذ أن النقل يستلزم تطابقا فى المعنى واللفظ فى فقرات كثيرة. لهذا فإننا نرجع هذا التشابه البسيط إلى أن الاثنين قد استقيا من مصدر واحد. وهو الله العلى القدير. فسليمان عليه السلام قد أوتى الحكمة من الله عز وجل. فالحكمة من أشراف النبوة. ولكن الحكمة فضل من الله قد يهبها الله لغير الأنبياء وحتى قد يكونون من غير المؤمنين بالله. ولتقريب المسألة إلى الأذهان نشير إلى ما أسماه فضيلة الشيخ محمد متولى الشعراوى «عطاء الربوبية». بمعنى أن الله هو خالق الخلق مؤمنهم وكافرهم وهو يعطيهم ما تقوم به حياتهم. وقد يجتهد غير المؤمن فى

أسباب الحياة فيصل إلى درجة لم يصل إليها المؤمن، والحكمة ممّا تقوم عليه حياة المجتمعات البشرية ولذلك فهي عطاء ربوية تظهر في المجتمعات المؤمنة وغير المؤمنة. لذلك فإن حضارة مصر القديمة، وهي في مجملها وثنية وتؤمن بتعدد الآلهة إلا أنها حفلت بالعديد من الحكماء. وأهم ما وصل إلينا وحسب ترتيبهم التاريخي هم: حكم وأمثال «بتاح حتب» و«تعاليم «كاجمنى» وهما من الدولة القديمة. و«تعاليم «مرى كارع» من العهد الإقطاعي، و«وصايا «الملك أمنمحات» و«تعاليم «سحت، أب.رع» و«تعاليم «حينتى» من الدولة الوسطى. و«تعاليم «أنى» و«تعاليم «أمنمئوبى «من الدولة الحديثة. إلا أن أمنمئوبى كان أشهرهم وسجّل له القرآن الكريم حكمته هذه إذ أننا نرى أنه هو «لقمان» الحكيم والذي سُمّيَ باسمه إحدى سور القرآن الكريم:

«ولقد آتينا لقمان الحكمة.....» .

(١٢ - لقمان)

لقمان :

أنكر المستشرقون على القرآن الكريم ما ذكر فيه عن لقمان اعتماداً على أنه لم يأت أى ذكر له في التوراة. وقالوا إن اسم «لقمان» يجيء في العربية من لَقَمَ أى بَلَعَ. وقالوا تأسيساً على ذلك أن لقمان يعنى بلعام على وزن فعلام. وعليه قالوا إن لقمان هو بلعام بن بعور، نبى فتور، والذي استأجره ملك مؤاب ليلعن بنى إسرائيل (انظر الجزء الرابع . ص ١٠٩٦). وقد نقل عنهم أصحاب التفاسير الإسلامية هذه الأقوال مثل ابن اسحق. وقال السهيلي: كان لقمان نوبيا من أهل أيلة. مع أن النوبة في جنوب مصر وأيلة على الطرف الشمالى لخليج العقبة. وقال سعيد بن المسيّب إن لقمان أسود من سودان مصر ذو مشافر يعنى عظيم الشفتين وذلك محاولة لتفسير معنى لقمان بأنه عظيم اللقمة مبالغة من لَقَم. ويرى الأستاذ رؤوف أبو سعدة (من إعجاز القرآن الكريم، ج ٢، ص ٢٢٠) خطأ هذا الافتراض لأن اللقم هو الأخذ بجمع الغم، واللقمة تسمى بذلك طوال ما بقيت في الغم وإنما البلع يأتى بعد ذلك إذ تمر اللقمة إلى البلعوم فمساواة لَقَمَ بـ بَلَعَ والقول بأن لقمان هو بلعام خطأ بَيِّن.

والحقيقة أن الجذر «لقم» له عدة معانى: فقد جاء في المعجم الوسيط (ج ٢ ص ٨٤٢) عن الجذر لَقَمَ: أَلْقَمْتُهُ أَذْنَى فَصَبَّ فِيهَا كَلَامًا. ويقال التَقَمَ أَذْنَهُ أى سارَهُ. وقد كانت أول تعاليم أمنمئوبى: «أعرنى أذنك. اسمع ما أقول» فهو ملتقم الأذن وهو لقمان. كما أن «اللقم» هو الطريق الواضح. واللقم معظم الطريق أو وسطه (القاموس المحيط، ج ٤ . ص ١٧٦). أما اللقم بسكون القاف فهو سرعة الأكل. والقرآن الكريم وقد نزل بلسان عربى مبين لم يكن ليذكر اسم «أمنمئوبى» كما هو فاختار له اسما عربيا. وقد سبق أن ذكرنا أن الملابسات المصاحبة للحدث يشتق منها الاسم. فمن ضحك سارة عندما بشرتها الملائكة بالولد كان اشتقاق اسم اسحق من سحَق أى ضحك (الجزء الثانى . ص ٣٤٢).

«وامراته قائمة فضحكت . فبشوناها بإسحق ...» (٧١ - مود). وعلى هذا النسق كان اشتقاق اسم عربي لأمنمئوبى. فمن اللقم أى الطريق الواضح والطريق الوسط الحكيم. ومن التقام الأذن لتسمع أقواله. صاغ القرآن الكريم من الجذر «لَقَمَ» بهذين المعنيين اسم «لقمان».

وزيادة على ذلك كان هذا الإسم مناسباً من وجهة أخرى إذ فيه إشارة إلى مهنة أمنمئوبى فقد كان أمنمئوبى من كبار موظفى الإدارة الخاصة بمخازن الحبوب. و«الحنطة اللقيمية» الكبار (القاموس المحيط، ج ٤، ص ١٧٦). ففى الإسم إشارة إلى كبر وظيفته. وفى هذا يقول أمنمئوبى فى مقدمة تعاليمه: «أُلِّفَ ملاحظ الأراضى الحاذق فى عمله ملاحظ الغلال ومدير المكايل وهو الذى يقيّد الجزر والأراضى الجديدة (طرح النهر) ملاحظ الغلال والقابض على زمام الأطعمة والذى ينقل مخازن الغلال». فهو يعمل فى الغلال وكبير فى مركزه فهو يشبه الحنطة اللقيمية. وآخر معانى الجذر لقم هو ما يقال «رجل لَهْمُ لَقَمٌ» يعلو الخصوم. ولَقَمَ الطريق سد فمه. وأمنمئوبى فى حكمته كان يعلو على كل أقرانه فهو «لَقَمٌ». كما أن أحداً لم يكن ليجاريه فى حكمته فكانه لَقَمَ الطريق أى سدّه فى هذا المجال على من بعده.

من كل هذه المعانى للجذر «لقم» سواء بفتح القاف أو كسرها أو سكونها صاغ القرآن الكريم لأمنمئوبى اسماً عربياً هو «لقمان» بوزن فعلان.

ومما يؤيد ما ذهبنا إليه من أن أمنمئوبى هو لقمان أن أمنمئوبى كان له ابن يُسَمَّى «حور». إم. ماع. خرو» ويصفه بقوله «لابنه أصغر أولاده. وهو صغير إذا قيس بأقاربه» وقد كتب له أمنمئوبى هذه الوصايا والنصائح لتعليمه - كما يقول هو فى المقدمة - «بداية درس الحياة والإرشاد إلى الخير وكل قواعد الاندماج بين كبار الموظفين ليعرف كيف يجيب عن سؤال يلقي عليه ويعرف كيف يرد كتابة على تقرير ورد إليه ليجعله يفلح على الأرض وبذلك يُبعد عن الشر حتى يكون ممدوحاً فى أفواه القوم». (الأدب المصرى القديم. سليم حسن، ج ١ ص ٢٤٧ و ٢٤٩). وهذا يتفق مع ما ذكره القرآن الكريم.

«وإذ قال لقمان لابنه وهو يعظه. يا بُنَيَّ...» (١٢ - لقمان).

هنا تجابهنا مشكلة وهى أن القرآن الكريم ذكر أن أول تعاليم لقمان هى قوله: «يا بُنَيَّ لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم» وبمراجعة تعاليم أمنمئوبى لا نجد فيها مثل هذه الدعوة الصريحة لعدم الشرك بالله. إلا أن القارئ المدقق لتعاليم أمنمئوبى يلاحظ تديناً الشديداً. وبالرغم مما ذكره فى بعض الفقرات من أسماء لآلهة قدماء المصريين إلا أننا نلمس إيمانه بقوة أخرى عظيمة خفية سماها الإله أو الله. فهو يؤمن بالله واحد فوق كل الآلهة. هو الذى يرزق فى الدينا ويحاسب فى الآخرة. لذلك يجب على الإنسان ألا يخاف أحداً إلا الله. وإذا ما ظَلِمَ فيوكل أمره إلى الله. وإذا استبد به الغضب وعزم على الانتقام من خصمه عليه أن يكظم

غيظه ويترك الأمر لله وهو يتولى مجازاة الخصم. ولكن لأن ثقافة القوم فى ذلك الوقت - النظام الحاكم . الفرعون والكهنة - لم تكن تتيح له أن يصرّح فى تعاليمه بهذا التوحيد الخالص مما قد يُعرضها للمصادرة وهو كان يريد لتعاليمه الانتشار والوصول إلى أكبر عدد من الناس. ويرى «أودلف إرمان» أن تعاليم أمنمنوبى كان لها شهرة عظيمة لدرجة أنها كانت تستعمل بمثابة «كتاب مطالعة وتمرين» فى المدارس فى عهد الدولة الحديثة. فقد عثر على فصول من هذه التعاليم مكتوبة على برديات صغيرة أو ألواح من الخشب عليها طبقة من الجص وبها أخطاء إملائية مما يوحى بأن كاتبها كانوا من التلاميذ الصغار. إلا أمنمنوبى كان من الحصافة بحيث ضَمَّن تعاليمه فكرة الإله الواحد دون أن يسجل ذلك صراحة فيها ولكنه قالها شفاهة لابنه «يا بنى، لا تشرك بالله. إن الشوك لظلم عظيم» وهو ما سجَّله له القرآن الكريم. كما أن القارئ المتمعن يستطيع أن يستخلص أن المثل الأعلى عند أمنمنوبى هو الرجل الرزين المتواضع «ولا تصغرُ خدك للناس ولا تمش فى الأرض مرها». وكانت تعاليمه عبارة عن أمر بالمعروف فى جميع صورته ونهى عن المنكر فى جميع أشكاله. ولا شك أن أمنمنوبى نفسه كان على هذه الصفات الحميدة التى نصح بها ابنه. وهكذا كانت الحكمة التى أسبغها الله عليه هى التى قادت به إلى معرفة الله وتوحيده.

سليمان وملكة سبأ

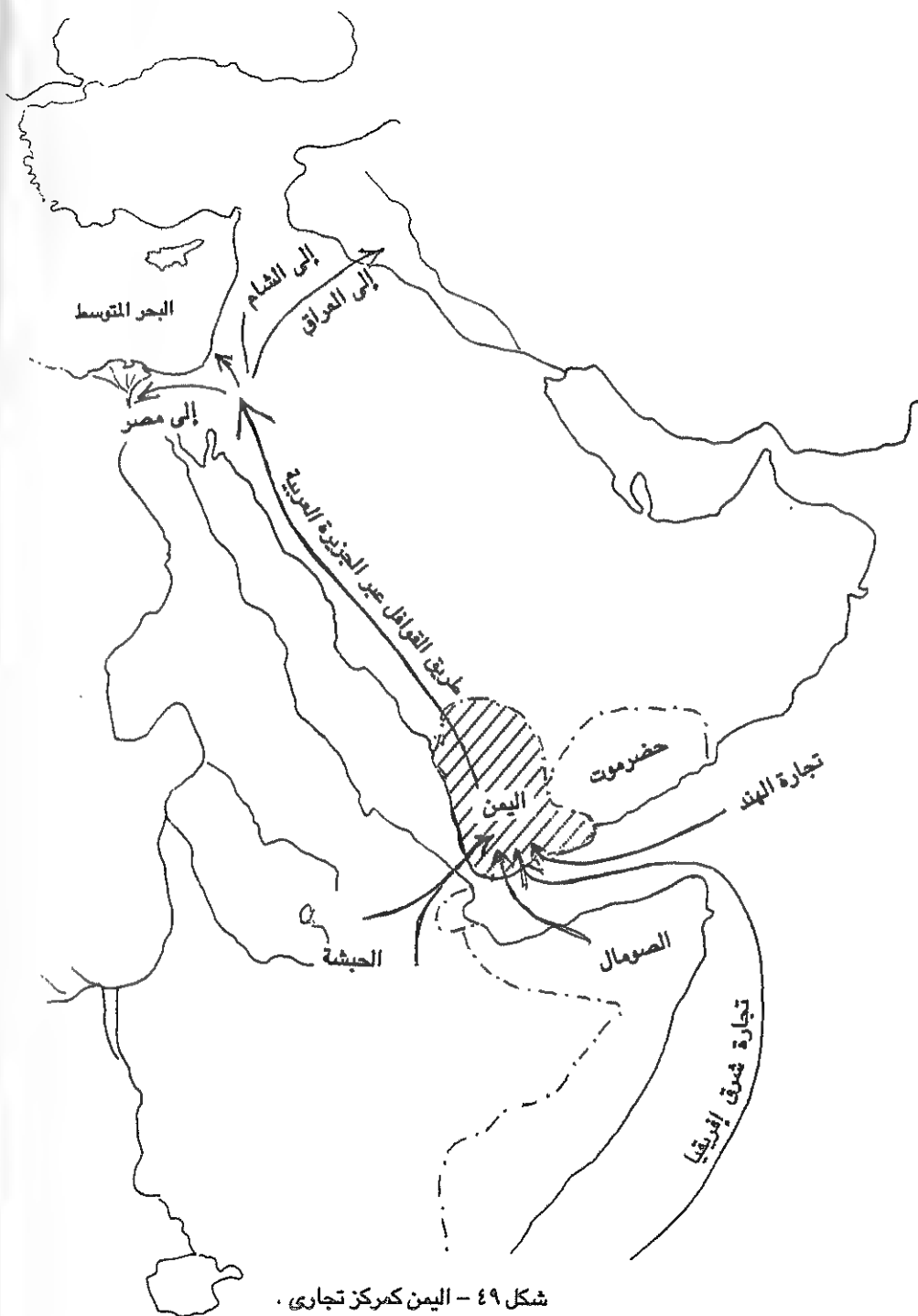
اليمن وسكانها :

كانت اليمن فى أقدم أزمانها تتكون من مقاطعات تشبه المقاطعات فى أوربا والتي كان يمتلكها اللوردات أو البارونات إلا أن هذه المقاطعات فى اليمن كانت تسمى «محافد» جمع محفد أو قصور. والمحفد أو القصر كالحصن أو القلعة يحيط بها سور ويقيم فيها شيخ أو أمير تحف به الحاشية والأعوان والخدم. ويقيم أيضا داخل الحصن المزارعون والعمال الذين يعملون فى الأرض المحيطة بالحصن. ويُعرف صاحب القصر بلفظ «ذو» أى صاحب فيقال. «ذو معين» أى «صاحب معين» «وذو غمدان» أى صاحب غمدان وهكذا. وقد تجتمع عدة محافد على واحد منهم يتولى توجيه شئونهم ويسمى «قَيْلٌ» فإذا كانت المحافد كثيرة كانت المساحة التى يحكمها هذا القَيْل كبيرة فيسمى ملكا.

وكانت اليمن وأمراؤها يشتغلون بالتجارة لوقوع اليمن فى مكان متوسط بين الهند والحبشة والصومال من ناحية ومصر والشام والعراق فى الناحية الأخرى فكانوا ينقلون التجارة بين هذه البلاد. إذ ترسو السفن بالبضاعة فى موانئ اليمن ثم تنقلها القوافل فى طرق خاصة إلى الشمال (شكل ٤٩). وقد ذكر اليونانيون عدة فترات من الحكم فى اليمن كان أقدمها الدولة المعينية ثم السبئيين وعاصمتهم مأرب.

ويقول جورجى زيدان (مؤلفاته الكاملة. ص ١٥٨) إن المعينيين من عمالقة العراق وبدو الأراميين الذين كانوا فى أعالي شبه الجزيرة العربية ولما ظهر حمورابى فى بابل اقتبسوا عنه شرائعه وتنظيماته الإدارية وكانت لغتهم هى اللغة الكلدانية. ثم نزح المعينيون جنوبا حتى وصلوا إلى اليمن واستوطنوها إذ ساعدهم تمدينهم على غلبة من كانوا فيها قبلهم. وما لبثوا أن امتدت سيادتهم على معظم أنحاء الجزيرة العربية ولذلك يعتبر علماء الأجناس أنهم عرب متعربة لأنهم اقتبسوا اللغة العربية من العرب البائدة (الذين كانوا فى الأرض قبل قدومهم إليها).

أما عن أصل السبئيين فيرى كثيرون أنهم من نسل قحطان. وأنهم نزلوا اليمن وأقاموا بجوار المعينيين حينما من الدهر واختلطوا بهم وبغيرهم من أهل الجزيرة العربية واقتبسوا اللغة العربية. واستمر السبئيون فى حكم اليمن حتى عام ١١٥ ق.م. ثم ضعفت تجارتهم وبدأت «ريدان» فى الظهور. وهم نوع من السبئيين يسكنون إلى الجنوب من سبأ. ثم تغلب الريدانيون



شكل ٤٩ - اليمن كمركز تجاري .

واتخذوا من ظفار عاصمة لهم. وكان ملكهم يسمى «ملك سبأ وريدان». ثم لما تداعى سد مأرب انتقل ثقل الحكم إلى الجنوب وسمي «ملك سبأ وريدان وحضرموت».

وأقدم جيران اليمن هي الحبشة. وكانت العلاقات التجارية متينة بين البلدين اللذين لا يفصلهما إلا مضيق صغير يسهل عبوره هو «مضيق باب المندب» لذلك فقد كان في اليمن عدد كبير من الأحباش حتى إن بعض الباحثين يرون أن سكان اليمن كلهم جاؤا من الحبشة. كما يعتقدون أن ملكة سبأ هي من الأحباش وأنها لما تزوجت سليمان عليه السلام ولدت له ابنا ومن ذريته جاءت سلسلة ملوك الحبشة. ولذلك يلقب ملك الحبشة نفسه بـ «الأسد الخارج من سبط يهوذا».

ويتضمن قصة سليمان عليه السلام مع ملكة سبأ قصتين فرعيتين هما: قصة النملة وقصة الهدد.

قصة النملة :

نكرت هذه القصة في القرآن الكريم هكذا:

«وورث سليمان داود وقال يأيها الناس علّما منطق الطير وأوتينا من كل شيء إن هذا لهو الفضل المبين. وحُشِرَ لسليمان جنوده من الجن والإنس والطير فهم يوزعون. حتى إذا أتوا على واد النمل قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون. فتبسم ضاحكا من قولها وقال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ وعلى والديّ وأن أعمل صالحا ترضاه وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين».

(١٦-١٩ النمل).

قام سليمان - بعد موت أبيه داود - مقام والده في النبوة والملك. وصار نبيا وملكاً فوراثته مجاز. ولا تعارض بين ذلك وبين الحديث الشريف: «نحن معاشر الأنبياء لا نُورث». ثم بعد ذلك راح سليمان يحدث بنعمة الله عليه عملا بقوله تعالى: «وأما بنعمة ربك فحدث». فذكر بالخصوص تعلم منطق الطير ثم أجمل باقي النعم في «وأوتينا من كل شيء» وهذا يشمل الحكمة والعلم والملك والغنى وغيره. «وحُشِرَ» أى جُمِعَ. وقيل قُدِّمَ الجن لما لهم من خواص وقدرات تجعل تسخيرها أشق. ومن هذا المنطلق أُخْرِت الطير لكونها أضعف الثلاثة. والوزع الكف والمنع ونقول وازع من ضميره ينهائهم عن المحرمات. ومعنى «فهم يوزعون» أى يُحْبَس أولُهم ليجتمع مع آخرهم فيكونون مجتمعين لا يتخلف منهم أحد ويكونون كثرة عظيمة.

حتى إذا اقتربوا من مساكن النمل بواد من الوديان - ولا يهتم تحديد مكانه - رأت نملة - ولعلها كانت المسئولة عن حراسة قومها وتحذيرهم من الأخطار - جيوش سليمان تقترب من

أماكن سعيها فخشيت أن تحطمها فصاحت تحذّر أقرانها وتأمّرهـم أن يدخلوا مساكنهم تحت الأرض إلى أن يمر جيش سليمان. ويرى المفسرون أن القرآن الكريم استعمل لفظ «مساكنكم» وقد كان يمكن القول «ادخلو بيوتكم» لأن النمل كان قد أصابه الذعر وكان فى حاجة إلى ما يسكن من روعه فكان استعمال كلمة «مساكنكم» أنسب لما فى معناها من بث السكينة. وأقدام الجند وهى تدب على الأرض تبعت موجات من الذبذبات يمكن الشعور بها من مسافة بعيدة. ولكن هل كان سمع سليمان عليه السلام من الحدة بحيث يسمع كلام النملة من هذه المسافة مع اختلاطها بصوت أقدام الجند وهى أعلى منها كثيرا؟ قيل إن الله عز وجل أوحى إلى سليمان: إني قد زدتك فى ملكك أنه لا يتكلم أحد من الخلائق بشيء إلا جاءت به الريح إليك وألقته فى سمعك (تفسير الألوسى . ج ١٩ . ص ١٧٤). ولا نظن الأمر كذلك. فالآلاف الأشخاص يتكلمون وعشرات الآلاف من الخلائق تصدر أصواتا فتكون النتيجة ضوضاء لا يتحملها أحد. والأغلب أن الله قد أوحى إليه بما قالت النملة. ومن المؤكد أن سليمان قد أبطأ من سيره. وبذلك أبطأ الجيش من تقدّمه ليعطى فرصة للنمل حتى تدخل مساكنها. «وتبسّم ضاحكا من قولها». قيل تعجبا من حذرهما واهتدائهما إلى تدبير مصالح بنى نوعها واستحسانا لكلامها إذ نفت عنه وعن جنوده القسوة والغلظة وأن أى ضرر - لو حدث - فهو على سبيل السهو والخطأ «وهم لا يشعرون». وقد قيل لماذا لم يكتف سليمان عليه السلام بالابتسام. والتبسّم من شأن الأنبياء بينما الضحك هو دأب عامة الناس. قيل أراد أن تسمع النملة ضحكك فتعرف أنه قد سمع مقالتها وسيعمل حسب مضمونها ويكون عليها أن تبلغ ذلك باقى النمل حتى تزيل ما أصابهم من ذعر. «وقال رب أوزعنى أن أشكر نعمتك» أى اجعلنى أزعّ شكر نعمتك أى أرتبط به مجاز عن ملازمة الشكر والمداومة عليه. كما طلب من الله أن يوفقه إلى فعل الصالحات من الأمور فيكون برحمة الله من عباده الصالحين. وإلى هنا تنتهى قصة النملة وتبدأ قصة الهدهد.

قصة الهدهد :

جاءت هذه القصة بعد قصة النملة مباشرة إذ تستمر الآيات من سورة النمل:

«وتفقد الطير فقال ما لى لا أرى الهدهد أم كان من الغائبين. لأعذبه عذابا شديدا أو لأذبحه أو ليأتينى بسلطان مبين. فمكث غير بعيد. فقال أحطت بمالم تحط به وجئتك من سبأ بنبا يقين. إنى وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم. وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون. ألا يسجدوا لله الذى يخرج الخبء فى السموات والأرض ويعلم ما تخفون وما تعلنون. الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم».

(٢٠ - ٢٦ . النمل).

وتفقد سليمان عليه السلام الطير فوجد أن الهدد غائب. ولما كان الجندي لا يجب أن يغيب عن مكانه دون إذن من قائده فإن ذلك يعتبر ذنباً يوجب العقاب. فكان تهديد سليمان بالذبح أو التعذيب الشديد إلا إذا جاء بعذر واضح مبين. ويرى المفسرون أن الهدد كان جريئاً في مواجهته لسليمان عليه السلام إذ بدأ بقوله: «أحطت بمالم تحط به» وذلك لترغيبه في الإصغاء إلى عذره. ثم شرح إبهامه السابق قائلاً: «وحيثك من سبأ نبأ يقين». ولا يخفى مافى سبأ ونبأ من جرس موسيقى إذ هو جناس ناقص. والمشهور أن اسم الملكة التي أشار إليها الهدد هو «بلقيس». وقيل كلام كثير في وصف عرشها الذي قال عنه الهدد «ولها عرش عظيم». قالوا كان مصنوعاً من الذهب الخالص ومرصعاً بالياقوت وغير ذلك من المبالغات. وقد يتساءل البعض: لماذا لم يخبر الله نبيه سليمان بأمر ملكة سبأ بوحى منه أو بواسطة جبريل عليه السلام. قالوا: أراد الله سبحانه وتعالى أن يوضح له - ولنا - ألا نستصغر كائنات ما كان من خلقه. فهذا الهدد علم مالم يعلمه نبي الله سليمان. ولقد بنى البعض - بناء على تسخير الهدد لإبلاغ سليمان بهذا الأمر. كرامة للهدد. ومن ثم كرهوا اصطياده أو أكله.

«يخرج الخبء في السموات والأرض» أى يظهر المخبوء فيهما من مطر ينزل من السماء ونبات يخرج من الأرض. أما ما قيل من أن الهدد قد أودع الله فيه القدرة على معرفة الماء تحت الأرض فلا دليل عليه وهو من قبيل المبالغات. كذلك لفت الهدد النظر إلى أن الله يعلم ما يعلنه الإنسان وما يخفيه. ثم يختم بقوله «لا إله إلا هو رب العرش العظيم» وهو بهذا القول ينزع ما سبق أن وصف به عرش بلقيس «ولها عرش عظيم» فالله سبحانه وتعالى هو رب العرش العظيم على الإطلاق.

ملكة سبأ :

لم يكتف سليمان عليه السلام بجواب الهدد وأراد أن يستوثق من صدق أقواله:

«قال سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين. اذهب بكتابتى هذا فאלقه إليهم ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون. قالت يا أيها الملا إني ألقى إلى كتاب كريم. إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم. ألا تعلوا على وأنتونى مسلمين» .

(٢٧ - ٣١ - النمل).

قالوا إن «بسم الله الرحمن الرحيم» هنا تعوض خلو سورة براءة من افتتاحها بالبسملة كباقي سور القرآن الكريم.

«قالت يا أيها الملا أفتونى فى أمرى ماكنت قاطعة أمرا حتى تشهدون. قالوا نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد والأمر إليك فانظري ماذا تأمرين. قالت إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون. وإنى مرسلت إليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون» . (٢٢ - ٢٥ - النمل).

وروى أنها قالت (تفسير الألوسي، ج ١٩، ص ١٩٨). إن كان ملكاً دنيوياً أرضاه المال وإن كان نبياً لم يرضه المال وينبغي أن نتبعه على دينه. أما فى ماهية الهدية فقد كانت مجالا للمبالغات: قالوا ١٠٠ أو ٥٠٠ غلام و ١٠٠ جارية وقيل ما قيل فى ملابسهم والأساور الذهبية فى أيديهم وأذانهم وأعناقهم بالإضافة إلى ترصيعها بالجواهر الكريمة.

واستنكر سليمان عليه السلام الهدية وقال للرسل إن ما آتاه الله من الملك والنبوة خير من أى مال ورد عليهم هديتهم وأنذرهم بأنه سيسير إليهم بجيش عظيم لن يستطيعوا الوقوف فى وجهه:

«فلما جاء سليمان قال اتمنّون بما، فما آتاني الله خير مما آتاكم، بل أنتم بهديتكم تفرحون، ارجع إليهم فلنأتيهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون».

(٣٦ - ٣٧ - النمل).

فلما رجع الرسل بالهدية تيقنت من أنه نبى وأنها لا قبل لها بمحاربته لأن الله لا بد ناصره عليها فانتوت الاستسلام والمسير إليه. وأعلمه الله بذلك. وأراد سليمان أن يريها ما أفاء الله عليه من نعمة ومك وأن الله سخر له قوى غير متاحة لغيره من البشر مما يشهد له بالنبوة، فقرر إحضار عرشها وإحداث تغيير فيه لينظر أتعرف أنه عرشها أم غيره.

«قال يا أيها الملأ أيكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين. قال عفريت من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك وإنى عليه لقوى أمين. قال الذى عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك. فلما رآه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربي ليبلوني أأشكر أم أكفر. ومن شكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن ربي غنى كريم. قال نكروا لها عرشها ننظر أتهتدى أم تكون من الذين لا يهتدون. فلما جاءت قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو. وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين وصدها ما كانت تعبد من دون الله إنها كانت من قوم كافرين».

(٣٨ - ٤٣ - النمل).

والعفريت هو القوى المارد. يقال عفر أى يعفر أقرانه بالتراب والتاء زائدة للمبالغة. أما الذى عنده علم من الكتاب فقيل إنه أحد وزرائه وكان ولياً من أولياء الله. وكانت هذه كرامة للولى يؤيد بها نبى الله. وقيل كان يعلم الاسم الأعظم الذى به تُقضى جميع الحاجات. وقيل إنه جبريل عليه السلام. ولم ينتظر الذى عنده علم من الكتاب أن يأمره سليمان بإحضاره بل فعل ذلك فى التو واللحظة. ورأى سليمان العرش مستقرا أمامه فشكر الله على هذه المعجزة. فلما جاءت الملكة تعرفت على عرشها واعترفت بأنها قد آمنت بأنه نبى ومرسل من عند الله حتى من قبل إظهار هذه المعجزة. وما منعها وصدها أن تظهر من قبل أنها كانت من قوم كافرين وخشيت أن يثور

عليها قومها إن هي أظهرت إيمانها وهي في أرضها فأرجأت ذلك إلى حين أن تكون في أرضه وفي حمايته وإلى أن يرى جنودها من كراماته ومعجزاته ما يجعلهم يؤمنون أيضا.

«قيل لها ادخلي الصرح. فلما رآته حسبته لجة وكشفت عن ساقها. قال إنه صرح ممرّد من قوارير. قالت رب إني ظلمت نفسي وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين» .
(٤٤ - النمل)

كان سليمان عليه السلام قد أمر الجان فبنوا قصرا من زجاج. وقيل زجاج من تحته ماء وبه سمك فظهر وكأنه كله ماء. والصرح هو صحن الدار. وصرحة الدار ساحتها. وممرّد أى طويل. فكانت الساحة طويلة وعرشه في نهايتها ولتصل إليه كان عليها أن تعبر ما حسبته لجة ماء وكشفت عن ساقها لئلا تبطل أذيالها. أما قولهم إنه قد قصد بذلك أن يستوثق إن كانت شعراء الساقين. أو كما أخبره الجن من أن أمها من الجن ورجلها رجل حمار (تفسير القرطبي للآية ٤٤ من سورة النمل) فهذه كلها من الخرافات. وبعض كتب الفقه تستدل بذلك على جواز إباحة النظر قبل الخطبة. وسارع سليمان عليه السلام فأخبرها أنه لا ماء يخشى منه وأنه صرح من زجاج. فلما رأت هذه المقدرة وهو ما يمكن أن نسفيه بلغة عصرنا إعجازا تقنيا وتفوقا علميا يؤكد نبؤته - أعلنت إسلامها أمامه. والمشهور في كتب التفسير الإسلامية أنه تزوجها بعد ذلك وبهذا تنتهي قصة سليمان عليه السلام وملكة سبأ كما وردت في القرآن الكريم.

أما في التوراة فإن القصة قد ذكرت هكذا: (ملوك أول ١٠: ١ - ١٣): وسمعت ملكة سبأ بخبر سليمان لمجد الرب فأنت لتتمتحنه بمسائل. فأنت إلى أورشليم بموكب عظيم جدا حاملة أطيابا وذهبا كثيرا جدا وحجارة كريمة وأنت إلى سليمان وكلمته بكل ما كان بقلبيها. فأخبرها سليمان بكل كلامها. لم يكن أمرا مخفيا عن الملك لم يخبرها به. فلما رأت ملكة سبأ كل حكمة سليمان والبيت الذي بناه وطعام مائدته ومجلس عبيده وموقف خدامه وملابسهم وسقاته ومحرقاته التي كان يصعدها في بيت الرب لم يبق فيها روح بعد. فقالت للملك صحيفا كان الخبر الذي سمعته في أرضي عن أمورك وعن حكمتك ولم أصدق الأخبار حتى جئت وأبصرت عيناى. فهو ذا النصف لم أخبر به. زدت حكمة وصلاحا على الخبر الذي سمعته. طوبى لرجالك وطوبى لعبيدك هؤلاء الواقفين أمامك دائما السامعين حكمتك. ليكون مباركا الرب إلهك الذي سرّ بك وجعلك على كرسي إسرائيل. لأن الرب أحب إسرائيل إلى الأبد جعلك ملكا لتجربى حكما وبرا. وأعطت الملك ١٢٠ وزنة ذهب وأطيابا كثيرة جدا وحجارة كريمة لم يأت بعد مثل ذلك الطيب في الكثرة الذي أعطته ملكة سبأ للملك سليمان. وأعطى الملك سليمان لملكة سبأ كل مشتهاها الذي طلبت عدا ما أعطاه إياه حسب كرم الملك سليمان. فانصرفت وذهبت إلى أرضها هي وعبيدها.

يرى بعض مفسرى أهل الكتاب (جاميسون وفاوست. تفسير الكتاب المقدس. ص ٤٥٦) أن

زيارة ملكة سبأ كانت أساسا لأغراض اقتصادية. ذلك أن الأسطول الذي بناه سليمان في البحر الأحمر أصبح منافسا لطريق نقل التجارة عبر اليمن وأثر سلبا على دخل مملكة سبأ الأمر الذي حدا بها للقيام بهذه الزيارة. إلا أن القرآن الكريم يعطى الزيارة طابعا إيمانيا وهو دخول ملكة سبأ وقومها في الدين اليهودي وهو ما يتمشى مع وقائع التاريخ من وجود جاليات يهودية في اليمن والحبشة وفي يثرب على طريق القوافل من اليمن إلى الشام.

وما كفر سليمان :

نتهم التوراة سليمان عليه السلام بأنه قد ضلّ في أخريات أيامه. إذ تقول (ملوك أول ١١: ١٣ - ١٢): «وأحب الملك سليمان نساء غريبة كثيرة مع بنت فرعون. مؤابيات وعمونيات وأدوميات وصيدونيات وحثيات من الأمم الذين قال عنه الرب لبنى إسرائيل: لا تدخلون إليهم، وهم لا يدخلون إليكم لأنهم يميلون قلوبكم وراء آلهتهم. فالتصق سليمان بهؤلاء بالمحبة وكانت له ٧٠٠ من النساء السيدات و ٣٠٠ من السراى. فأما نساءؤه قلبه. وكان من زمان شيخوخة سليمان أن نساءه أعلن قلبه وراء آلهة أخرى. ولم يكن قلبه كاملا مع الرب إلهه كقلب داود أبيه. فذهب سليمان وراء عشتورث إلهة الصيدونيين وملكوم رجس العمونيين. وعمل سليمان الشر في عيني الرب ولم يتبع الرب تماما كداود أبيه. حينئذ بنى سليمان مرتفعة لكموش رجس المؤابيين على الجبل الذي تجاه أورشليم ولولك رجس بنى عمون. هكذا فعل لجميع نساءه الغريبات اللواتي كن يوقدن ويذبحن لآلهتهن. فغضب الرب على سليمان لأن قلبه مال عن الرب إله إسرائيل الذي تراعى له مرتين وأوصاه في هذا الأمر أن لا يتبع آلهة أخرى فلم يحفظ ما أوصى به الرب. فقال الرب لسليمان: من أجل أن ذلك عندك ولم تحفظ عهدي وفرائضى التي أوصيتك بها فإن أمزق المملكة عنك تمزيقا. إلا أنى لا أفعل ذلك في أيامك من أجل دواد أبيك بل من يد ابنك أمزقها. على أنى لا أمزق منك المملكة كلها بل أعطى سبطا واحدا لابنك لأجل داود عندى ولأجل أورشليم التي اخترتها».

وتستمر التوراة (نفس الإصحاح: ١٤، ٢٣، ٢٦) فتذكر أن عقاب الله لسليمان كان أن أقام له خصوما يناوئونه ويثيرون له المتاعب. وقد سبق أن أوضحنا (ص ١٨٨) أن سليمان عليه السلام برىء من هذه الاتهامات وأن ما أخذ عليه من أفعال لا تتفق مع الإيمان كانت في فترة تسلط الشيطان على كرسيه، فكانت في الحقيقة من فعل الشيطان وليست من أفعال سليمان نفسه.

متاعب سياسية لسليمان عليه السلام

بدأت هذه المتاعب السياسية لسليمان عليه السلام في أخريات أيامه وتمثلت في:

- ١ - هدد الأدومي .
- ٢ - رزون الأرامي .
- ٣ - يربعام الإسرائيلي .

١ - هدد الأدومي :

سبق أن ذكرنا (ص ١٢٦) أن يوأب قائد جيش داود حينما اجتاح أدوم قام بمذبحة قتل فيها كل الذكور من أهلها ومن البيت المالك كذلك إلا أن طفلاً من الأسرة المألقة عمره ٧ سنوات واسمه «هدد» تم تهريبه إلى مصر. واحتضنه بسونس الثاني فرعون مصر. وتقول التوراة (ملوك أول ١٤: ١١): «وحدث لما كان داود في أدوم عند صعود يوأب رئيس الجند لدفن القتلى وضرب كل ذكر في أدوم. لأن يوأب وكل إسرائيل أقاموا هناك ٦ أشهر حتى أفنوا كل ذكر في أدوم. أن «هدد» هرب هو ورجال أدوميون من عبيد أبيه معه ليأتوا إلى مصر. وكان هدد غلاماً صغيراً وقاموا من مديان وأتوا إلى فاران وأخذوا معهم رجالاً من فاران وأتوا إلى مصر إلى فرعون ملك مصر فأعطاه بيتاً وعين له طعاماً وأعطاه أرضاً. فوجد هدد نعمة في عيني فرعون جداً وزوجه أخت امرأته تحفيس الملكة. وسمع هدد في مصر بأن داود قد اضطجع مع أبائه (أى مات) وبأن يوأب رئيس الجيش قد مات. فقال هدد لفرعون أطلقني إلى أرضي. فقال له فرعون: ماذا أعوزك عندي حتى إنك تطلب الذهاب إلى أرضك فقال لا شيء وإنما تطلقني». ولعل بسونس اشتد من طلب هدد ترك مصر أنه ينوي الانتقام لمقتل والده من سليمان فلم يشأ أن يفسد العلاقات بينه وبين سليمان الذي كان قد أصبح صهره فلم يسمح له «هدد» بترك مصر. ولما مات بسونس وتولى بعده شيشنق الأول مؤسس الأسرة ٢٢ الليبية سمح له أن يترك مصر. فعاد إلى أدوم وأقام نفسه ملكاً فيها. وظل يثير المتاعب لسليمان في الفترة الأخيرة من حكمه (جاردنر - مصر الفرعونية - ص ٣٢٩) ويرجع الدكتور محمد بيومي مهران (إسرائيل طبعة ١٩٧٨ - ص ٧٩٩) أن شيشنق قد توسط لتحسين العلاقات بين هدد وسليمان وأن سليمان قد قبل أن تصبح

لأدوم وملكها هدد «حكما ذاتيا» ضمن مملكة إسرائيل وكان حلا مُرضيا للطرفين. أرضى تطلُّعات هدد وضمن لسليمان السلام مع جاره بدون حرب.

٢ - رزون الأرامي :

سبق أن ذكرنا (الجزء الثاني ص ١٨٢ ، ١٨٣) أن الأراميين ظلوا دويلات متفرقة منها دويلات على نهر الفرات الأعلى ودويلات في شرق الأردن ودويلات في سوريا وهي التي تهمنا منها دويلة حلب وحماة وحمص وصوبة وأرام دمشق. وكان رزون يعمل في خدمة ملك صوبة. فلما قام داود بغزو بلاده هرب وكوّن فرقة من الرجال وجمع حوله الأنصار. وكما سبق أن ذكرنا (ص ١٢٥) أنه كان يقوم بغارات نهب على أرام دمشق وعلى الجزء الشمالي من إسرائيل (قاموس الكتاب المقدس. أونجر. ص ١٠٨٠) وظل رزون خصما لسليمان أيضا - كما كان لداود أبيه - إلا أنه لمّا سمعه عن قوة سليمان وكثرة جنوده وخيله رضى أن يدفع له الجزية مع احتفاظه بمركزه كأمير على دمشق فيما يشبه استقلالا ذاتيا.

٣ - يربعام الإسرائيلي :

يربعام اسم عبري مكون من مقطعين «يرب» من يربو أى يكثر و«عام» أى الشعب. فاسم يربعام معناه يكثر الشعب. وهو ابن ناباط من سبط أفرايم. ولد في بلدة «صردة» (١٥ كم جنوب غرب شكيم) وأظهر منذ حداثته ذكاء وفطنة فعينه سليمان ناظرا على العمال من سبط يوسف (الأفرايميين والبنياميين) عندما كان يرّم سور أورشليم الذي تصدّع وتهدّم عندما استولى داود على المدينة من اليبوسيين. وبهذا تهيأت الفرصة ليربعام ليصبح معروفا من رجال سبطي أفرايم وبنيامين كما تهيأت له الفرصة لدراسة مشكلاتهم ومعرفة ما يضايقهم وخفّف العمل والضرائب عنهم فأصبحوا يعتبرونه زعيمهم. وكانت كل القبائل الشمالية تتطلّع إليه حتى يتحدث باسمها إلى سليمان لتخفيف العمل والضرائب عنهم (د. نجيب ميخائيل إبراهيم. الشرق الأدنى القديم. ج ٢ ص ٣١٨). وفي ذات يوم قابله النبي أخيا الشيلوني (نسبة إلى بلدة شيلوه. وهي المسماة حاليا سيلون التي تبعد ٢٥ كم شمالي أورشليم. وهي التي اختارها يشوع لتكون مقرا للتابوت والخيمة وبقي فيها ٣٠٠ سنة. وكانت مسكن عالي الكاهن وصموئيل النبي) وتنبأ له أنه بعد موت سليمان ستتنقسم المملكة قسمين وأنه سيصبح ملكا على العشرة أسباط الشمالية بينما يملك ابن الملك سليمان على سبط يهوذا في الجنوب. وخاف يربعام من أن يحاول رجبام ابن سليمان قتله حتى لا يناقسه على العرش فهرب إلى مصر أيام حكم شيشنق وظل بها إلى أن توفي سليمان عليه السلام (ملوك أول ١١ : ٤٠).

وفاة سليمان عليه السلام :

ملك سليمان على إسرائيل ٤٠ عاما ثم توفى عام ٩٣٣ ق.م. ودفن في مدينة داود في أورشليم. وعن موت سليمان يقول القرآن الكريم:

«فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته إلا دابة الأرض تأكل منسأته. فلما خروا تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين». (١٤-سبأ).

والضمير في «دلهم» عائد على الجن الذين كانوا يعملون له ما يشاء. وكانوا مسخرين له لفترة حياته وكان سليمان عليه السلام قد قبض وهو متكئ على عصاه فلم تعرف الجن أنه مات إلا بعد مدة حين أكلت حشرة الأرض عصاه فاختل توازنه وسقط وعلمت الجن أنه قد مات من مدة وتأكد أنهم لا يعلمون الحاضر. وهم عن علم الغيب أعجز. إذ مات سليمان أما أعينهم ولم يعرفوا أنه مات وظلوا يعملون مع أن تسخيرهم كان ينتهي بموته.

وبهذا تنتهي قصة سليمان عليه السلام «نعم العبد إنه أواب». (٣٠-م).

انقسام مملكة سليمان

رحبعام بن سليمان :

تولى الملك بعد سليمان ابنه رحبعام. و «رحبعام» اسم عبرى مكون من مقطعين: «رحب» أى متسع و «عام» أى الشعب وعليه يكون «رحبعام» معناه «اتسع الشعب». وهو ابن سليمان من زوجته نعمة العمونية. وكان ضيق التفكير. فبعد موت سليمان اجتمع فى شكيم ممثلون للإثنى عشر سبطا ليجعلوه ملكا إذ كان هو الوريث الشرعى. وشكيم كانت عاصمة لأكبر إقليم من الأقاليم الإدارية التى أقامها سليمان فى شمال إسرائيل فضلا عن أنها كانت إحدى مدن الملجأ فى الأرض غرب نهر الأردن (شكل ١٢ ص ٣٦) ولذلك كانت ملتقى الأسباط الشمالية يجتمع فيها رؤسائهم إذا أرادوا التشاور فى أمر ما. وصعد إليها رحبعام ليحصل على مبايعتهم له ملكا مكان والده. فطلبوا منه أن يخفف من ثقل العمل الذى كان سليمان عليه السلام قد فرضه عليهم (فى أعمال البناء - ص ١٧٢) ومن الضرائب المفروضة عليهم وإعاشة الحكومة والقصر (ص ١٥٤). فطلب منهم مهلة ثلاثة أيام ليرد على مطالبهم. وفى هذه المدة استشار الشيوخ الذين كانوا يعملون كمستشارين لأبيه فأشاروا عليه بأن يجيب مطلب الشعب ويكلمهم كلاما حسنا. وبعد ذلك طلب مشورة الشباب من أهل القصر والأمراء الذين نشأوا معه فأشاروا عليه بأن يكون حازما معهم وأكثر قسوة حتى يطيعوه كما أطاعوا والده. فأهمل مشورة الشيوخ واتبع مشورة الشباب. وتقول التوراة (ملوك أول ١٢: ١١): «فقال لبنى إسرائيل. إن خنصرى أغلظ من متئى أبى (المتنان صلب الظهر بما فيه من عصب ولحم عن يمين وشمال - والمعنى إنى أقسى من أبى) والآن أبى حملكم نيرا ثقيلا وأنا أزيدكم على نيركم. أبى أدبكم بالسياط وأنا أؤدبكم بالعقارب (وهو يقصد الضرب بالسوط ذى الثلاثة أفرع والذى كان المذنبون يضربون به ٣٣ مرة بدلا من ٩٩ جلدة مفردة)».

وهكذا أهمل رحبعام مشورة الشيوخ الحكماء واتبع مشورة الشبان الهوجاء. وشعر رؤساء الأسباط أن رحبعام سيكون طاغية وسيجعل من الشعب عبيدا فاكتسب كراهيتهم. إلا أن بعض المفسرين يدافع عن رحبعام ويرون أنه كان ضحية مؤامرة دُبِّرت بإحكام (تفسير الكتاب المقدس ج ٢. ص ١٩٧) ذلك أن يربعام كان قد عاد من مصر وراح يُحرِّض بعض أفراد الشعب ليتقدموا بهذه المطالب - تخفيف العمل وتخفيض الضرائب - وأن مستشارى الملك سليمان قد

تفهموا الوضع فأشاروا بسياسة الملاينة. أما أصدقاءه الشبان فقد أزعجهم وجود يربعام واعتقدوا أن هذا المطلب ما هو إلا «جس نبض» وسيعقبه مطالب متزايدة إن هو رضى لهذا المطلب فأشاروا عليه بأن يواجههم بالعنف ليردعهم. وتستمر التوراة (ملوك أول ١٢: ١٦): «فلما رأى إسرائيل أن الملك لم يسمع لهم ردُّ الشعب جوابا على الملك قائلين: أى قسم لنا فى داود. لا نصيب لنا فى ابن يسى. إلى خيامك يا إسرائيل. الآن انظر إلى بيتك يا داود. وذهب إسرائيل إلى خيامهم».

ويسى هو أبو داود. والمعنى أن الشعب لما رد عليهم رجبام بهذا الرد القاسى المعبر عن الاحتقار والنبذ بسوء المعاملة فى المستقبل تأكد لهم أن ليس لهم مكان إن تولى رجبام بن سليمان بن داود بن يسى الملك. فرفضوا مبايعته. «والآن انظر إلى بيتك يا داود» أى أنه لن يبايعه إلا بيت آل داود وهم قلة والمعنى كما نقول فى العامية «خللى أهلك ينفعوك» يقصدون سبط يهوذا الذى منه بيت داود. وهذا ما حدث فعلا إذ أن سبط يهوذا فقط هم الذين بايعوا رجبام وأعلنوه ملكا عليهم. أما باقى الأسباط فلم يبايعوه.

وأراد رجبام أن يفرض سلطانه على الأسباط الشمالية. ونلاحظ أيضا سوء تصرفه السياسى إذ لم يعمل على استمالتهم باللين والحنى. بل أرسل لهم «أدورام» الذى أقامه سليمان رئيسا لتسخير بنى إسرائيل لقطع الحجارة اللازمة لبناء الهيكل ولجمع الجزية التى فرضها عليهم (ص ١٧٢). وكان داود قد أقامه أيضا لجمع الضريبة المفروضة على الإسرائيليين حسب الشريعة (مقابل الزكاة) وهى عبارة عن نصف شاقل أى درهمين عن كل فرد بلغ عشرين سنة فصاعدا (خروج ٣٠ : ١٣). وظل أدورام قائما على جمع هذه الضرائب طوال مدة حكم سليمان. ويبدو أنه كان فظ المعاملة عند جمعها لذلك كان مكروها من الشعب. ولعل رجبام قد اختاره هو بالذات ظانا أن ما هو معروف عنه من شدة وقسوة سيجعل الشعب يستسلم له إذا طلب مبايعتهم لرجبام. ولكن الشعب رجم أدورام بالحجارة حتى مات. وخشى رجبام على نفسه من عدا الأسباط الشمالية فعاد إلى أورشليم. وتقول التوراة: (ملوك أول ١٢: ١٩) «فبادر رجبام وصعد إلى المركبة ليهرب إلى أورشليم. فعصى إسرائيل على بيت داود إلى هذا اليوم. ولما سمع جميع إسرائيل أن يربعام قد رجع أرسلوا له فدعوه إلى الجماعة وملكوه على جميع إسرائيل. لم يتبع بيت داود إلا سبط يهوذا وحده».

رجبام يحاول إخضاع الأسباط الشمالية بالقوة :

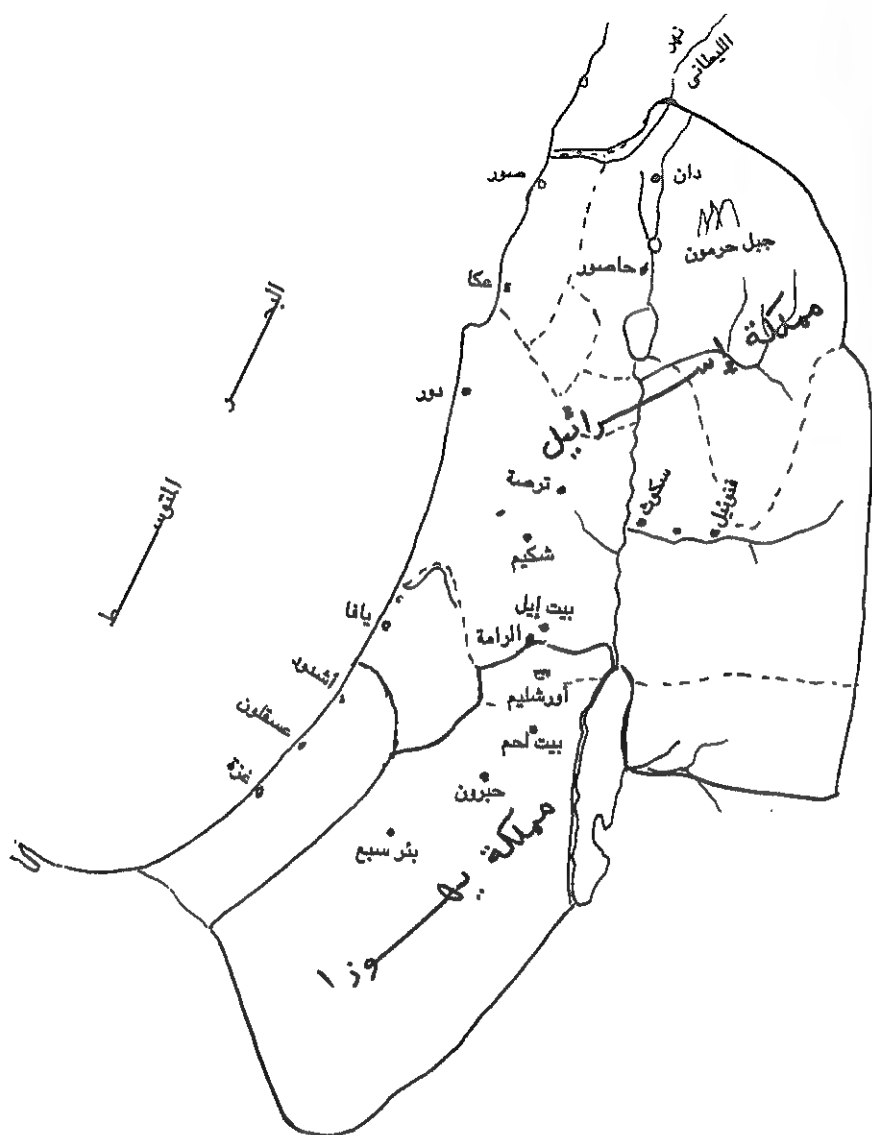
وتستمر التوراة قائلة: «ولما جاء رجبام إلى أورشليم جمع كل بيت يهوذا وسبط بنيامين ١٨٠ ألف مختار محارب ليحاربوا بيت إسرائيل ويردوا المملكة لرجبام بن سليمان. وكان كلام الله

لشمعيا رجل الله قائلا: كَلَّمَ رحبعام بن سليمان ملك يهوذا وكل بيت يهوذا وبنيامين وبقية الشعب قائلا: هكذا قال الرب. لا تصعدوا وتحاربوا إخوتكم بنى إسرائيل. ارجعوا كل واحد إلى بيته لأن من عندى هذا الأمر. فسمعوا لكلام الرب ورجعوا لينطلقوا حسب قول الرب». وبهذا انقسمت المملكة إلى قسمين (شكل ٥٠).

١ - رحبعام بن سليمان ملكا على يهوذا وبنيامين فى الجنوب. وعاصمته أورشليم .

٢ - بقية الأسباط ملَّكوا عليهم يربعام. واتخذ من شكيم عاصمة لمملكة إسرائيل الشمالية.

وسنتكلم فيما يلى عما آل إليه مصير المملكتين: إسرائيل فى الشمال ويهوذا فى الجنوب. وسنرى أن تاريخ بنى إسرائيل فى هذه المرحلة كان عبارة عن فترات من الضلال والزيغ عن عبادة الرب إذ يعبدون آلهة أخرى مثل البعل وعشتروت فيعاقبهم الله بأن يُسلَّط عليهم أعداءهم ليزلّوهم ويفرضوا عليهم الجزية. عندئذ يندمون على عصيانهم وأمر الرب فيرسل الله لهم نبيا يهديهم ويستغفر لهم. فيرحمهم الله ويرفع الذل عنهم ويخلصهم من أعدائهم. ولكن يعاودهم الضلال. وتعود الشعوب المجاورة لاستعبادهم. وتكرر هذا فى المملكة الشمالية بالذات التى كانت قد ضلَّت وعبدت الأوثان فى معظم فترات حكمها إلى أن انتهت بسقوط السامرة عام ٧٢٢ ق.م والسبى الآشورى عام ٧١٩ ق.م. أما المملكة الجنوبية فقد كان ملوكها مؤمنين إلى حد ما إلا أنهم فى النهاية زاغوا فعاقبهم الله هم أيضا - وكان السبى البابلى عام ٥٨٥ ق.م.



شكل ٥٠ - مملكتي إسرائيل (الشمالية) ويهوذا (في الجنوب).

مملكة إسرائيل الشمالية

ترتيبه	اسم الملك	سنوات حكمه ق م	مصييره وفاة قتل	النبي المعاصر
١	يربعام	٩٣٢ - ٩٠١	وفاة	أخيا الشيلوني
٢	ناداب بن يربعام	٩٠١ - ٩٠٠	قتل	
٣	بعشا (أسرة جديدة)	٩٠٠ - ٨٧٧	وفاة	النبي ياهو بن حناني
٤	أيلة بن بعشا	٨٧٧ - ٨٧٦	قتل	
٥	زمرى (انقلاب قصير الأجل)	٨٧٦ - سبعة أيام	قتل	
٦	عمرى (أسرة جديدة)	٨٧٦ - ٨٦٩	وفاة	
٧	أخاب بن عمرى	٨٦٩ - ٨٥٠	قتل في الحرب	ميخايا وإلياس
٨	أخزيا بن أخاب	٨٥٠ - ٨٤٩	توفى	أليشع النبي
٩	يورام بن أخاب	٨٤٩ - ٨٤٣	قتل	
١٠	ياهو بن نمشى (أسرة جديدة)	٨٤٣ - ٨١٥	توفى	
١١	يهو أهاز بن ياهو.	٨١٥ - ٨٠١	توفى	
١٢	يهو أش (يوأش) بن يهو أهاز	٨٠١ - ٧٨٦	توفى	يونان النبي (يونس)
١٣	يربعام الثانى بن يوأش	٧٨٦ - ٧٤٦	قتل	
١٤	زكريا بن يربعام	٧٤٦ - ٧٤٥	قتل	عاموس النبي
١٥	شلوم بن يابيش (أسرة جديدة)	٧٤٥	قتل	
١٦	منحيم بن جادى (أسرة جديدة)	٧٤٥ - ٧٣٨	توفى	هوشع النبي
١٧	فقحيا بن منحيم	٧٣٨ - ٧٣٧	قتل	
١٨	فقح بن رمليا (أسرة جديدة)	٧٣٧ - ٧٢٢	قتل	
١٩	هوشع (أسرة جديدة)	٧٢٢ - ٧٢٢ ق م		
	سقوط السامرة			

اتسمت المملكة الشمالية - إسرائيل - خلال عمرها الذي امتد ٢١٠ عاما (٩٣٢ - ٧٢٢) - بعدم الاستقرار . إذ أن الـ ١٩ ملكا الذين حكموها جاءوا من ٩ أسر مختلفة . واغتيل منهم تسعة وواحد قتل في حرب . كما انعكس عدم الاستقرار السياسى على مكان العاصمة إذ أن يربعام اختار «شكيم» لما لها من ثقل دينى . أما فنوثيل فقد لجأ إليها يربعام مؤقتا ليبعد عن مسرح القتال عند غزو شيشنق ليهوذا . أما قرصة التى تقع على مرتفع حصين فقد ظلت العاصمة لأربعين عاما . وفى منتصف مدة حكم عمرى نُقلت العاصمة إلى السامرة كما سيجىء فيما بعد (ص ٢٥٢) . ولما كانت السامرة مفتوحة على سهل شارون ويسهل الوصول إليها من جهة الغرب عبر «وادي شكيم» لذلك فقد كانت سهلة التأثر بثقافة الساحل الفينيقي وزاد هذا التأثير بالمصاهرة التى تمت بين البيتين المالكين كما سيجىء فيما بعد (ص ٢٥٢) .

ومما زدا من عدم استقرار المملكة الشمالية كثرة الحروب بينها وبين الأراميين وبالذات أرام دمشق حتى بلغت حوالى ١٣ معركة . والحقيقة أن أسبابا اقتصادية كانت وراء هذه الحروب إذ أن وجود إسرائيل قوية وتسيطر جيدا على مدن الشمال : دان وعيون وأبل معكة معناه التحكم فى الطريق المتجه غربا من دمشق إلى ساحل البحر المتوسط وبالتالى التحكم فى تجارة العطور والبخور والتوابل القادمة من اليمن وشرق أفريقيا . وكانت القوافل البرية تنقلها عبر الجزيرة العربية ثم طريق شرق الأردن ثم عبر دمشق أو مباشرة إلى مدن شمال إسرائيل لتصل إلى موانئ البحر المتوسط ، عكا وصور وصيدون ومنها إلى الدول المطلة على البحر المتوسط وأصبح التنافس بين دمشق وإسرائيل حادا لما يُدره عبور هذه البضائع من أموال .

كانت هذه نظرة عامة على وضع المملكة الشمالية والآن نذكر ملوكها وأنبياءها .

١ - يربعام الأول

هو أول ملوك مملكة إسرائيل الشمالية . تولى الحكم بعد أن بايعه الأسباط العشرة الشمالية ملكا عليهم . وأعاد بناء «شكيم» وسكن بها وجعلها عاصمة له ثم راح إلى «فثنوثيل» على نهر يبيوق فى شرق الأردن فحصنها وجعلها مركزا ثانيا له (ملوك أول ١٢: ٢٥) . ثم فى السنة الثانية من حكمه اتخذ من «قرصة» عاصمة له . وظلت عاصمة له ولخلفائه لمدة ٤٠ عاما إلى أن بنى الملك عمرى مدينة «السامرة» عام ٨٧٠ ق.م . فصارت عاصمة لإسرائيل .

ولا بأس من إعادة تذكرة القارئ ببعض المعلومات عن هذه المدن «فشكيم» - وهى نابلس الحالية - بلدة قديمة خيم بالقرب منها إبراهيم عليه السلام وكان الكنعانيون يسكنون فيها (الجزء الثانى ص ٢٦٩) . وفى وقت عودة يعقوب من حاران فى الفرات الأعلى كان الحويون

يقيمون فيها. وفيها ابتاع يعقوب قطعة أرض أقام فيها إلى أن اضطر إلى الخروج من المدينة (الجزء الثالث ص ٤١٩) وفيها دفن التابوت الذي به جثمان يوسف عليه السلام بعد أن حمله بنو إسرائيل معهم عند خروجهم من مصر. وهناك سمع الشعب خطبة الوداع الثانية ليشوع (ص ٣٨). وهى إحدى مدن الملجأ غرب الأردن. أما «فتوفيل» فقد سبق ذكرها (الجزء الثالث، ص ٤١٧) وقد أعطاها يعقوب هذا الاسم لأنه هناك - كما تقول التوراة (تكوين ٣٢: ٢٠) - نظر إلى الله وجها لوجه!! وفى عصر القضاة كانت عبارة عن برج وحوله بيوت المدينة وقد هدم جدعون البرج وقتل سكان المدينة (قضاة ٨: ٨) ثم أعاد يربعام بناءها وتحصينها. وهى تقع شمال نهر حبق ١٣ كم شرق نهر الأردن. أما «قرصة» فتقع على بعد ١٠ كم شمال شرق شكيم.

وخشى يربعام من ذهاب الشعب إلى أورشليم لتقديم الذبائح هناك فتميل قلوبهم إلى بيت داود فى يهوذا فينصرفوا عنه. فأراد أن يصرفهم عن الذهاب إلى أورشليم فقام بتدعيم هيكلين فى مملكته واحد فى دان والآخر فى بيت إيل. وتقع دان قرب الحدود الشمالية لمملكة إسرائيل وهى حاليا «تل دان» فى الطرف الشمالى لوادى الحولة قرب سفح جبل حرمون ٣٠ كم شمال شرق حاصور. أما بيت إيل فهى مدينة قديمة أقام إبراهيم عليه السلام خيمته قريبها (الجزء الثانى ص ٢٦٩) كما أنها هى المكان الذى نام فيه يعقوب عند ذهابه إلى حارات فرأى فى نومه معراجا منصوبيا من الأرض إلى السماء والملائكة يصعدون فيه وينزلون فقال يعقوب هذا بيت الله وغير اسم المكان من «لوز» إلى «بيت إيل» (الجزء الثالث ص ٤١٢). وهو يقع ١٩ كم شمال أورشليم.

ومما لاشك فيه أن إقامة هذين الهيكلين كان مخالفا للشريعة التى لا تعترف إلا بهيكل واحد لكل إسرائيل. ولكن على ما يبدو فإن إقامة يربعام فى مصر لعدة سنوات قد أثرت فى عقيدته فلم يعد يتمسك بحرفية الشريعة الموسوية. بل إنه تأثر بعبادة عجل أبيس وتيس منديس. فأقام مرتفعات (أماكن عبادة) للتيوس والعجول وجعل لها كهنة يقومون على خدمة معابدها ويتقبلون القرابين ويذبحونها على النصب. ومنع اللاويين من أن يكونوا للرب حسب الشريعة فتركوا إسرائيل وذهبوا إلى مملكة يهوذا حيث يمكنهم عبادة الرب وتبعهم كل المؤمنين المتمسكين بدينهم (ملوك أول ١٢: ١٦). وعمل يربعام عيدا فى الشهر الثامن (زيو = مايو) فى اليوم الخامس عشر من الشهر كالعيد الذى فى يهوذا وأصعد محرقات على المذبح فى بيت إيل. وهكذا ارتكب يربعام ثلاث خطايا جسيمة:

١ - إحياء عبادة العجل .

٢ - عين كهنة من عامة الشعب وليسوا من بيت لاوى .

٣ - ابتدع عيدا جديدا فى ١٤ من الشهر الثامن ليضاهى به عيد المظال والمحدد له ١٤ من الشهر السابع (شهر أبيب) من السنة اليهودية.

ويرى بعض الباحثين أن يربعام كان مُشجَّعاً من الفراعنة لإحداث انقسام المملكة بغرض إضعافها حتى تتمكن مصر من إعادة سيطرتها على فلسطين كما كانت في عهد الأسرة ١٩. وما نراه هو أن يربعام كان يرغب في علاقات حميمة مع فراعين مصر ليقفوا معه ضد أى محاولة من رحبعام لضم المملكة الشمالية بالقوة. فكان أن جاملهم على حساب العقيدة الموسوية. فضلا عن أن سابق إقامته في مصر وزواجه من أخت الفرعون بسونس جعلته أكثر ميلا لعقيدة المصريين.

اتفح الآن أن يربعام قد ضل ضلالا بعيدا، ولم يكتف بهذا بل بدأ يتآمر على يهوذا التي كانت تسير على شريعة الرب. فكان لابد من أن ينال جزاءه.

نبي من يهوذا يحذر يربعام :

وجاء نبي من يهوذا - لم تذكر التوراة اسمه - ليحذر يربعام من غضب الله (ملوك أول ١٣: ١) «وإذا برجل الله قد أتى من يهوذا بكلام الرب إلى بيت إيل وربعام واقف لدى المذبح لكى يوقد. فننادى نحو المذبح بكلام الرب، وقال: يا مذبح يا مذبح هكذا قال الرب. هوذا سيولد لبيت داود ابن اسمه يوشيا ويذبح عليك كهنة المرتفعات الذين يوقدون عليك، (وكان هذا تنبؤاً بشيء سيحدث بعد ٣٠٠ عام أيام يوشيا - ٦٤٠ - ٦١٠ ق.م - والذي قام بحركة إصلاح ديني كبيرة كما سيأتى فيما بعد ص ٣٦١). وأعطى رجل الدين علامة على صدق كلامه وهى أن المذبح سينشق ويصبح رمادا. ولما سمع يربعام ذلك الكلام مد يده ليمسك برجل الله فتبيست يده. وانشق المذبح وأصبح رمادا فخاف يربعام وطلب من رجل الله أن يصلّى للرب حتى تعود يده كما كانت. ففعل. وطلب الملك منه أن يدخل إلى البيت ليأكل معه فقال رجل البيت إن الله أمره قائلا: «لا تأكل خبزا ولا تشرب ماء ولا ترجع فى الطريق الذى ذهبت فيه». وهكذا رفض رجل الله أى خبز أو شرب مع يربعام ولم يرجع فى نفس الطريق الذى جاء منه بل رجع من طريق آخر. وكان فى بيت إيل نبي شيخ لم تذكر التوراة اسمه هو أيضا. ولعله كان كاهنا فقط. فذهب وراء نبي يهوذا حتى أدركه وطلب منه العودة ليأكل ويشرب معه فاعتذر إليه بأن أمر الرب هو ألا يأكل أو يشرب شيئا من هذه البلدة. ولكن كاهن بيت إيل كذب عليه وأخبره أن ملاك الرب قد كلمه قائلا: ارجع به معك إلى بيتك فياكل خبزا ويشرب ماء. فرجع معه فى نفس الطريق وأكل وشرب وبهذا خالف أوامر الرب. وكان الواجب عليه الامتنال التام لأمر الرب وإن كان هناك تغيير فى أوامر الرب فيجب أن يُبلَّغ إليه شخصيا ولا يأخذه عن أى أحد آخر. وعقابا له على مخالفته أمر الرب قابله أسد واقتصره وهو عائد إلى بلده.

مرض ابن يربعام :

ومرض ابن يربعام مرضا شديدا ورأى الملك أن يستعين على شفاء ابنه بدعوات النبي «أخيا الشيلوني» وكان يقيم فى بلدة شيلوه. (ويُرجَّح أنها المسماة الآن «سيلون» ٢٥ كم

شمالى أورشليم على طريق شكيم). وخشى يريعام - لأنه سار فى طريق الشر وعبد الأوثان - أن يرفض النبى الدعاء لابنه بالشفاء. فرأى أن تتنكر امرأته وتأخذ معها هدية لأخيا. وكان أخيا قد كبر فى السن وضعف بصره. ولكن الله أعلمه بقدوم امرأة يريعام. وتقول التوراة (١ ملوك ١٤: ٦): «فلما سمع أخيا حس رجلها وهى داخلة فى الباب قال: ادخلى يا امرأة يريعام. لماذا تتنكرين وأنا مُرسَلُ إليك بقول قاس. اذهبى وقولى ليريعام هكذا قال الرب إله إسرائيل: من أجل أنى رفعتك من وسط الشعب وجعلتك رئيسا على شعبى إسرائيل وشققت المملكة من بيت داود وأعطيتك إياها. ولم يكن كعبدى داود الذى حفظ وصاياى والذى سار ورأى بكل قلبه ليفعل ما هو مستقيم فقط فى عينى. وقد ساء عملك فسرت وعملت لنفسك آلهة أخرى ومسبوكات وقد طرحتنى وراء ظهرك. لذلك هأنذا أجلب شرا على بيت يريعام. وأقطع ليريعام كل بائل بحائط محجوزا ومطلقا فى إسرائيل وأنزع آخر بيت يريعام حتى يفتنى. من مات ليريعام فى المدينة تاكله الكلاب ومن مات فى الحقل تاكله طيور السماء لأن الرب تكلم». ثم أمرها أن تعود إلى بيتها. وأنه عند لحظة دخولها المدينة يموت ابنها وهو الوحيد من بيت يريعام الذى سيتم دفنه. أما الآخرون فستحق عليهم كلمة الرب كما قال. وحدث ما تنبأ به النبى أخيا الشيلونى. ومات ابن يريعام. وكان الواجب على أبيه أن يعود إلى الله بعد مصيبتة هذه ولكنه لم يعتبر واستمر فى طريق الضلال حتى مات بعد أن ملك على إسرائيل ٢٢ سنة (٩٢٢ - ٩٠١ ق.م) وتولى ابنه «ناداب» الملك من بعده.

٢ - ناداب بن يريعام

حكم ناداب بعد موت أبيه مدة سنتين فقط (٩٠١ و ٩٠٠ ق.م). وسار فى طريق الضلال مثل والده إذ ترك عبادة الرب وعبد الأصنام. وكانت مدينة جبثون Gibbethon - (وهى تقع فى الجزء الشمالى من أرض الفلسطينيين - حاليا «تل الميلاط» ٥ كم غربى مدينة جازر) من أملاك دان ولكن الفلسطينيين استولوا عليها فهب ناداب لتخليصها من أيديهم. وفيما هو يحاصر المدينة قام عليه «بعشا» رجل من سبط يساكر. فقتله وقضى على كل أهل بيته وبهذا تحققت نبوءة النبى أخيا الشيلونى. ومكَّ بعشا على إسرائيل.

٣ - بعشا . Baasha

كان بعشا هو أول ملوك الأسرة الجديدة التى حكمت إسرائيل بعد أسرة يريعام. وأول ما فعل هو أنه قام بضرب عنق كل فرد من بيت يريعام فأبادهم جميعا. وكان بعشا من أسرة

متواضعة وكان الواجب عليه أن يدرك أن الله هياً له الانتصار على ناداب وأنه كان أداة الرب للتكيد ببيت يريعام لسيرهم في طريق الضلال ومن ثم كان الواجب عليه أن يعود إلى طريق الرب. ولكن بعشا سار على نفس طريق سابقه في الضلال وعبادة الأصنام.

وأعاد بعشا بناء مدينة «الرامة Ramah»، وهو اسم عبري معناه مرتفعة. أعاد بناءها على هضبة عالية في أرض بنيامين على بعد ٨ كم شمال أورشليم على طريق بيت إيل. وحصنها لكي تمنع حاميتها أي فرد من شعب إسرائيل من الذهاب إلى مملكة يهوذا. وكان كلام الرب إلى النبي «ياهو بن هناني» على بعشا قائلاً: «من أجل أني قد رفعتك من التراب وجعلتك رئيساً على شعب إسرائيل فسرت في طريق يريعام وجعلت شعب إسرائيل يخطئون. هاأنذا أنزع نسل بعشا ونسل بيته وأجعل بيتك كبيت يريعام. فمن مات لبعشا في المدينة تأكله الكلاب ومن مات له في الحقل تأكله طيور السماء (١ ملوك ١٦ : ١ - ٤)».

وكانت العلاقات بين بعشا وبنهدهد ملك دمشق جيدة إلا أنها ما لبثت أن ساءت وتحاربا وحصل بنهدهد على نوع من الاستقلال الذاتي وتم عقد معاهدة تحالف وعدم اعتداء. ثم توفي بعشا بعد أن ملك على إسرائيل ١٢ سنة.

٤ - أيلة بن بعشا. Elah.

تولى الحكم بعد وفاة أبيه وحكم لمدة سنتين وكانت عاصمته «ترصة Tirzah». وبينما كان يشرب الخمر ويسكر في قصره دخل عليه «زمرى» رئيس فرقة المركبات وقتله وتولى الملك من بعده. وقتل كل أسرة بعشا. وكما تقول التوراة (١ ملوك ١٦: ١٢) «فأفنى زمرى كل بيت بعشا حسب كلام الرب الذي تكلم به على بعشا عن يد ياهو النبي لأجل خطايا بعشا وخطايا ابنه أيلة».

٥ - زمرى. Zimri.

لم يحكم زمرى سوى سبعة أيام - في ترصة - إذ لما سمع «عمري» قائد الجيش بما فعله زمرى توجه إلى ترصة وحاصر القصر. ولما أدرك زمرى أنه لا أمل له في مقاومة عمري فإنه انسحب إلى داخل قلعة القصر وأغلقها على نفسه وأشعل النار فيها فمات محترقا. عندئذ قام أحد الضباط واسمه تبني Tibni وأعلن نفسه ملكا على إسرائيل وتحصن داخل ترصة. وانقسم الشعب والجنود نصف مع تبني ونصف مع عمري وظل هذا الانقسام قائما لمدة ٥ سنوات إلى أن مات تبني وأصبح عمري هو الملك لمملكة إسرائيل الشمالية.

٦ - عمرى Omri .

تولى الحكم بعد انتحار زمرى. وبعد وفاة تبنى أصبح هو ملك إسرائيل لا ينازعه أحد. وبقي يحكم فى ترصة لمدة ٦ سنوات ثم انتقل إلى «تل سامريا» الذى اشتراه من «شمر» بمتقالين من الفضة وبنى به مدينة سماها «السامرة» Samaria وجعلها عاصمة لإسرائيل الشمالية وظلت كذلك لحوالى ١٥٠ عاما حتى سقوط إسرائيل بالسبى الآشورى عام ٧٢٢ ق.م.

واستطاع عمرى أن يهزم المؤابيين ويستولى على الأرض الواقعة شرقى البحر الميت وأجبرهم على دفع الجزية. «وعمل عمرى الشر فى عينى الرب أكثر من جميع الذين قبله وسار فى طريق يريعام وفى خطيته وعبد الأصنام» (١ ملوك ١٦: ٢٥) ومات عمرى ودفن فى السامرة وملك أخاب ابنه مكانه.

٧ - أخاب بن عمرى.

ملك بعد وفاة والده عمرى وكانت العاصمة هى السامرة. وتقول التوراة: «وعمل الشر فى عينى الرب واتخذ «إيزابل» ابنة «أثبعل» ملك الصيونييين زوجة له. فأغوته فعبد البعل وسجد له وبنى مذبحا للبعل فى بيت البعل الذى بناه فى السامرة» (١ ملوك ١٦: ٣٠). وكان زواج أخاب بن عمرى من ابنة ملك الصيونييين زواجا سياسيا. إذ كان العداء مستحكما بين الدويلات الآرامية وخاصة آرام دمشق وبين إسرائيل بسبب الصراع على التجارة وجباية الرسوم على البضائع. وما إن بنيت السامرة حتى سارع «بنهدد» ملك آرام دمشق بإقامة أسواق له فيها لتصريف بضائع دمشق بدون دفع رسوم جمركية عليها. وقامت الحرب بين البلدين. واستعان أخاب بالنبي ميخا - الذى كان معاصرا له - ليدعو له بالنصر ودعا له ميخا فكان انتصاره ساحقا على بنهدد ملك دمشق. وكان الواجب يقضى بقتل الخصم تبعا لتقاليد الحرب الدينية. ولكن أخاب تصالح مع بنهدد واتفقا على أن يقوم أخاب فى المقابل بفتح أسواق فى دمشق لبضائع إسرائيل. ثم بعد فترة توترت العلاقات بين البلدين بسبب قيام بنهدد باحتلال أرض من أسباط إسرائيل فى شرق الأردن وقامت حرب بين البلدين. وحرب استرداد الأرض تعتبر حربا دينية. وبعد انتصار أخاب كان الواجب عليه للمرة الثانية قتل بنهدد. ولكنه عفا عنه وأطلق سراحه بعد أن وقع معاهدة بعدم الاعتداء.

وبالرغم من هذه المهادنة فإن أخاب رغب فى تحالف مع ملوك إمارات الساحل الفينيقي. فتزوج - كما ذكرنا آنفا - من إيزابل ابنة أثبعل ملك صيدا. وأثبعل معناها «بعل معه» وكان أخاب من الضعف أمام زوجته فترك لها العنان. وما إن جاءت إيزابل إلى السامرة حتى أدخلت

إليها الآلهة الفينيقية وفرضت عبادتها على نطاق واسع وأحضرت معها إلى القصر ٤٥٠ من كهنة بعل و ٤٠٠ من كهنة عشتاروث وأمرت بذبح كهنة الديانة الموسوية. وبنت دور العبادة والمذابح لآلهتها. وخالف أخاب أوامر الرب إذ سمح لأحد رجاله بإعادة بناء مدينة أريحا التي قال يشوع عند استيلائه عليها (ص ٢٥) «ملعون قدام الرب الرجل الذى يقوم ويبنى هذه المدينة أريحا. ببكره يؤسسها وبصغيره ينصب أبوابها» (يشوع ٢٦:٦). وقد أصابت اللعنة أخاب فمات ابنه البكر وهو يضع أساس المدينة ومات أصغر أبنائه وهو ينصب أبوابها.

الحرب مع أشور ومعركة قرقار :

كان شلمنصر الثالث قد تولى ملك أشور عام ٨٥٨ ق.م. وبدأت نظراته تتجه إلى التوسع غربا. وقد وجدت أخبار حرويه مسجلة على مسلة تعرف باسم «المسلة السوداء» محفوظة بالمتحف البريطاني وفيها يذكر أنه بسط سلطانه على بابل وأكد وكليدا في جنوب العراق. وتسلم العصا والصولجان من الإله «أشور» وأصبح كاهنه الأكبر وحاكم الشعب. ثم اتجه نحو البحر الكبير (البحر المتوسط) واجتاح «حاتي» (بلاد الحيثيين) وهاجم الدويلات الآرامية في سوريا وهزمها واستولى عليها واحدة بعد الأخرى. واستولى على «حلب» وأخذ الجزية من أهلها فضة وذهباً. ثم هاجم «حماة». وقد تحالف ضده «حدد عزز» ملك دمشق و ١٠,٠٠٠ من المشاة من قبل أخاب ملك إسرائيل. وراح يُعدّد ١٢ ملكاً تحالفوا ضده - ولأول مرة تظهر مملكة الأنباط العربية كقوة سياسية إذ يذكر أن «جندبو» ملكها قد ساهم في هذا التحالف بـ ١٠٠٠ جمل. ودارت المعركة عند مدينة «قرقار» أو «كركار» Qarqar (شكل ٥١) واندحر الاثنا عشر ملكا. وفي نص آخر مدون على أحد التماثيل كتب شلمنصر: لقد هزمت حدد عزز الدمشقي مع ١٢ أميراً هم حلفاؤه (وذكر عددا من الأسماء من بينهم أخاب ملك إسرائيل). وقد طرحت على الأرض (أى قتلت) ٢٠,٩٠٠ من محاربيهم الأقوياء. أما بقية الجيوش فقد قذفت بها إلى «نهر الأورنت» (نهر العاصي) فتفرّقوا لينجوا بأنفسهم واستولى على «قرقار» ودمرها. وسجل أن غنائمه كانت:

من ملك دمشق ١٢,٠٠٠ عربية حربية + ٢٠,٠٠٠ أسير + ١٢٠٠ حصانا.

من ملك حماة ٧٠٠ عربية حربية + ١٠,٠٠٠ أسير .

من ملك إسرائيل ٢٠٠٠ عربية حربية + ١٠,٠٠٠ أسير .

بالإضافة إلى غنائم كثيرة من الملوك الآخرين .

وفي نص آخر يقول: هذا التحالف كان ضدى وجاء للحرب معى ولكن بمعاونة قوة الرب «أشور» ويسواع «رجال» الذى كان يسير أمامى فقد حاربت من قرقر إلى جيللا (المقصود من قرقار إلى الجولان) وحقت انتصارا عليهم وقتلت ١٤,٠٠٠ من محاربيهم. وقد أمطرت عليهم طوفانا من الجنود وقد خطوت فوق جثثهم. ومات «حدد عزز» (ملك دمشق) وأخذ العرش واحد

من العامة يدعى حزائيل - وفى هذا مصداق لنبوؤة إيليا النبى التى سيأتى ذكرها فيما بعد (ص ٢٦٢).

وعاصر أخاب ثلاثة أنبياء هم ميخايا أو اختصارا ميخا - وإيليا أو إلياس وأليشع (اليسع) نذكرهم لارتباط نبوءاتهم بأخاب.

النبى ميخا

هو ميخايا بن يملة Micaiah son of Imlah ويختصر إلى ميخا . وميخا تعنى «من مثل يهو» أو «من كيهو» وهو نبى ظهر فى المملكة الشمالية - إسرائيل - فى السامرة وكان معاصرا لأخاب ملك إسرائيل (٨٦٥ - ٨٢٥ ق.م) مع النبيين إيليا (إلياس) وأليشع (اليسع). ولعب النبى ميخا بن يملة نورا مهما فى حياة أخاب ملك إسرائيل: فقد سبق أن ذكرنا (ص ٢٥٢) أن أخاب قد استعان به فى حربه مع بنهدد ملك دمشق فدعا له ميخا النبى وكان أن نصره الله على بنهدد نصرا ساحقا . وكان الواجب أن يقتل بنهدد ولكن أخاب عفا عنه فوبّخه ميخا على ذلك وكان توبيخه مقنّعا فى صورة رمزية (ملوك أول ٢٠ : ٢٥) إذ طلب النبى ميخا من أحد أتباعه أن يحدث به جرحا وتنكّر ووقف فى طريق الملك أخاب . ولما مرّ أخاب قال له إنه كان فى معركة وجاءه جندى بأسير وطلب منه أن يتحفّظ عليه ولو هرب فستكون نفسه فداء له أو يدفع له وزنة من الفضة وأخبره أن الأسير غافله وهرب وطلب مساعدة الملك فى دفع الفضة حتى لا يدفع حياته فداء للأسير الهارب . ولكن الملك قال له: هذا حكمك . أنت قضيت . أى أنك قد قبلت هذا الشرط فأنت الذى حكمت على نفسك بالموت! هنا رفع النبى العصابة عن رأسه وكان فى جبهته علامة يُعرف بها . فعرفه الملك . فقال له ميخا: هكذا قال الرب لأنك قد أفلت من يدك رجلا قد حرّمته (أى تقضى الشريعة بقتله) تكون نفسك بدل نفسه - فمضى ملك إسرائيل مكتتباً مغموما وعاد إلى السامرة . ومعنى القصة واضح إذ أن بنهدد كان أسير أخاب وعفا عنه ولم يقتله وسيكون جزاؤه القتل . وقد تحقق حكم الله فى أخاب كما سنرى فيما بعد (ص ٢٦٤) إذ فى آخر سنة من حكمه قرر التحالف مع يهوشافاط ملك يهوذا لحرب بنهدد وحذّره ميخا النبى من هذه الحرب إذ فيها نهايته ولكنه لم يستمع له ودخل الحرب بعد أن وضع ميخا فى السجن وضيق عليه فى الماكل والمشرب حتى مات فيه . وفى الحرب انهزم أخاب وجرح جرحا كبيرا كانت فيه نهايته .

إلياس عليه السلام : إيليا Elihah = Elias

«إيليا» اسم عبري معناه «إلهى يهوه». والصيغة اليونانية لهذا الاسم هي «إلياس» بصورة المرفوع إذ أن علامة الرفع في اليونانية في المذكر هي إضافة سين في آخر الاسم (رؤوف أبو سعدة. من إعجاز القرآن الكريم، ج ٢ - ص ١٦٧). وهو الاسم الذي اختاره القرآن الكريم. وقد جاء ذكره مرتين «إلياس» وفي الثالثة جاء الاسم مزيدا ياء ونون في آخره ومقطعه «إل ياسين» وليست مجموعة «إلياسين». ولا شك أن هذا التقطيع في الاسم كان بتوقيف من النبي صلى الله عليه وسلم. ويرى الأستاذ رؤوف أبو سعدة أن المقصود من ذلك هو لفت النظر إلى أن «إل» في أول اسم «إلياس» ليست أداة التعريف وإنما هي اسم الله عز وجل في العبرانية «إيل» وحتى لا يُتوهم أن اسم «إلياس» مشتق من كلمة اليأس بعد تسهيل الهمزة.

«وذكرنا ويحيى وعيسى وإلياس، كل من الصالحين». (٨٥ - الأنعام).

«وإن إلياس لمن المرسلين. إذ قال لقومه ألا تتقون. أتدعون بعلا وتذرون أحسن الخالقين. الله ربكم ورب آبائكم الأولين. فكذبوه فأنهم لمحضرون إلا عباد الله المخلصين. وتركنا عليه في الآخرين. سلام على إل ياسين. إنا كذلك نجزي المحسنين إنه من عبادنا المؤمنين». (١٢٣ - ١٢٢ الصافات).

وقد كان إلياس معاصرا لأخاب بن عمري ملك إسرائيل. وقد سبق أنه ذكرنا أن أخاب قد ضل وعبد البعل وبنى مذبحا للبعل في «بيت البعل» الذي بناه في السامرة. وتزوج إيزابل ابنة أثبعل ملك صيدا. وتبعه قومه في عبادة البعل. وقد نعى القرآن الكريم عليهم هذا الضلال «أتدعون بعلا وتذرون أحسن الخالقين....»

وإلياس من بلدة «تشببة» في جلعاد شرق الأردن ولذلك يسمى في التوراة «إيليا التشببي» وكان عادة يلبس ثوبا من الشعر (مسوحا) ومنطقة من الجلد وكان يقضى الكثير من وقته في البرية.

وقد كان للنبي إلياس دور كبير في تسيير الأحداث السياسية لا في إسرائيل وحدها بل في الدول المجاورة كذلك وخاصة دولة أرام دمشق. وقد سبق أن ذكرنا أن زواج أخاب بن عمري ملك إسرائيل من إيزابل الصيدونية كان زواجا سياسيا ليقوى إسرائيل ضد ضغط سوريا والخطر المتوقع من آشور. ولقد كان زواج سليمان عليه السلام من ابنة ملك صور - ملك الفينيقيين - زواجا سياسيا أيضا ولكن كانت إسرائيل هي الطرف الأقوى ولم يسمح سليمان لديانة الفينيقيين بالتغلغل في إسرائيل فظلت محصورة في الزوجة الفينيقية وجواربها وأتباعها. إلا أنه في عهد أخاب كانت إسرائيل على درجة كبيرة من الضعف السياسي ومن البعد عن تعاليم

الدين الصحيح - بعد زيف كل ملوكها عن الديانة الموسوية منذ عهد يربعام - لذلك فإن إيزابل احتلت مكانة ممتازة في عهد أخاب. وأطلق أخاب يدها في الدعاية لآلهتها. وتمادت هي في مساندة آلهتها حتى أنها حكمت بالإعدام على أتباع «يهوه» الذين عارضوا آلهتها جهارا. وقامت بطرد اللاويين من مملكة إسرائيل. فكان من تبقى على الديانة الموسوية هم الأنبياء وبعض رجال الدين وحتى هؤلاء. قامت إيزابل بمطاردتهم فاحتمى بعضهم برجال من البلاط كانوا يكتُمون إيمانهم بينما فر الباقون إلى البرية وإلى يهوذا المجاورة. ووصل الضعف بأخاب إلى حد أنه لم يستطع منع حيثيل البيثئيلي (من بلدة بيت إيل) من بناء مدينة أريحا مع أن الرب على لسان يشوع قد حرم إعادة بنائها ولعن من يقوم بذلك كما سبق أن ذكرنا (ص ٢٥٣).

الأخذ بالشدة :

كما كانت إرادة الله هي أخذ آل فرعون بالشدة لعلمهم يرجعون: «ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلمهم يذكرون» (١٣٠ - الامران) ، كذلك كانت إرادة الله سبحانه وتعالى أن يأخذ أخاب وإسرائيل ببعض الشدة لعلمهم يعودون إلى طريق الحق. فجاء إلياس إلى أخاب وأخبره أن الله سيمنع المطر عن إسرائيل. فإذا تأكد له أنهم قد عادوا إلى الحق وإلى عبادة الله فإنه سيدعو الله لينزل المطر ثانية: «وقال إيليا التشبى من مستوطنى جلعاد لأخاب: حى هو إله إسرائيل الذى وقفتُ أمامه، إنه لا يكون طُلٌّ ولا مطرُ فى هذه السنين إلا عند قولى» (ملوك أول ١٧ : ١) ورحمة من الله بنبيه إلياس أمره الله أن يعتزل إلى مكان فى شرق الأردن عند نهر كريث - وهورافد صغير لنهر الأردن من الجهة الشرقية (ويحتمل أنه - بعد جفافه - هو وادى كنت الحالى) فكان يشرب منه. وأمر الله الطيور بأن تعوله فكانت تأتى له بالطعام . وبعد مدة جف النهر فأمره الله أن ينتقل إلى «صرفة Zarephath، وهى ميناء فينيقى صغير بين صور وصيدا ، وكان مُقدراً له أن ينزل هناك ضيفا على أرملة تعيش هى وابنها ، وكانا على وشك الهلاك جوعا ، فحلت بركته عليهما لأنها وثقت بكلامه الذى نطق به باسم الرب. تقول التوراة (ملوك أول ١٧: ٨): «وكان له كلام الرب قائلا. قم اذهب لصرفة وأقم هناك. هوذا قد أمرت أرملة أن تعولك. فقام وذهب إلى صرفة وجاء إلى باب المدينة. وإذا بامرأة أرملة هناك تقشُ عيدانا فنأداها وقال هاتى لى قليل ماء فى إناء فأشرب. وفيما هى ذاهبة لتأتى به ناداها وقال هاتى لى كسرة خبز فى يدك. فقالت حى هو الرب إلهك. إنه ليس عندى كعكة ولكن ملء كف من الدقيق فى الكؤار وقليل من الزيت فى الكوز وهانذا أقشُ عودين لآتى وأعمله لى ولابنى لنأكله ثم نموت. فقال لها إيليا لاتخافى. ادخلى واعملى كقولك ولكن اعملى لى منها كعكة صغيرة أولاً واخرجى بها إلى ثم اعملى لك ولابنك أخيرا لأنه هكذا قال الرب إله إسرائيل: إن كؤار الدقيق لا يفرغ وكوز الزيت لا ينقص إلى اليوم الذى يعطى فيه الرب مطرا على وجه الأرض. فذهبت

وقطعت حسب قول إيليا وأكلت هي وهو وببيتها أياما . كَوَار الدقيق لم يفرغ وكوز الزيت لم ينقص حسب قول الرب». ثم مرض ابن المرأة صاحبة البيت واشتد مرضه حتى مات وحرنت عليه والدته جدا . فأخذ إيليا الولد وصعد به إلى العلَّة التي كان مقيما بها (الحجرة العلوية بالدار) وأضجعه على سريريه وصرخ إلى الرب ودعا الله وقال: يارب إلهي . لَنَرَجِع نفس هذا الولد إلى جوفه . فسمع الرب لصوب إيليا ورجعت نفس الولد إلى جوفه وعاش . فأخذ إيليا الولد ونزل به من العلية ودفعه لأمه (ملوك أول ١٧) .

إلياس يطلب لقاء الملك أخاب :

استمرت المجاعة ٣ سنوات و٦ أشهر لم يكن بها مطر . ولحق ضرر بالغ بالسامرة من جراء عدم نزول المطر . وعاد إيليا إلى السامرة فوجد أخاب لا يزال حيا لم يصبه ضرر من المجاعة ولا تزال زوجته إيزابل قائمة على عبادة آلهتها وكهنة البعل يقودون الناس إلى الضلال . وكان أول من قابل إيليا ضابط كبير اسمه «عوبديا» وهو اسم عبري معناه «عبد يهوه» وكان مسؤولا عن حماية بيت أخاب وكان تقيا لم يعبد البعل . وعندما اضطهدت الملكة إيزابل أنبياء الرب يهوه قام بإخفاء ١٠٠ منهم وحماتهم من بطش إيزابل وأعوانها . وكان لما اشتد الجذب حدث خلاف بين أخاب وعوبديا حول المرعى لماشييهما . واتفقا على قسمة الأرض بينهما . وكل واحد يبحث في جهة من الأرض عن عيون الماء والعشب اللازم لإعاشة الخيل والبغال والبهاائم . واتخذ أخاب من البحث عن المرعى والماء ستارا لكي يخفى غرضه الحقيقي وهو البحث عن النبي إيليا (إلياس) ليقتص منه ظلما أنه هو بدعواته قد تسبب في المجاعة . وفيما كان عوبديا في الطريق إذا بإيليا قد لقيه فعرفه وسجد له وقال له أأنت سيدى إيليا؟ فقال له أنا هو . اذهب إلى سيدك أخاب وأخبره أنى أود لقاء معه . وخاف عوبديا من بطش أخاب لو حمل له رسالة من إيليا ولكن إيليا طمأنه بأن ضررا لن يلحق به وأمره بأن يذهب إلى أخاب ويخبره بأن يكون مكان اللقاء فى جبل الكرمل .

إلياس يقتل كهنة البعل :

تقول التوراة (١ ملوك ١٨: ١٧): ولما رأى أخاب إيليا قال له: أأنت هو مُكدرُ إسرائيل؟ فقال له: لم أكدرُ إسرائيل، بل أنت وببيت أبيك بترككم وصايا الرب وبسيرك وراء البليعيم . فالآن أرسل واجمع إلى كل إسرائيل إلى جبل الكرمل وأنبياء البعل الـ ٤٥٠ (أى كهنة البعل) وأنبياء السورى الـ ٤٠٠ الذين ياكلون على مائدة إيزابل . فأرسل أخاب إلى جميع بنى إسرائيل وجمع الكهنة إلى جبل الكرمل . فتقدم إيليا إلى جميع الشعب وقال: حتى متى تترجون بين الفرقتين . إن كان الرب هو الله فاتبعوه وإن كان البعل فاتبعوه . وكان التحدى أن يُقدَّم كهنة البعل ثورا قربانا للبعل ويقدم هو ثورا قربانا للرب ولا يوقدون نارا . وإله الحق هو الذى ينزل نارا من

السما تاكل قربانه. ويؤيد هذا ما ورد فى القرآن الكريم «الذين قالوا إن الله عهد إلينا ألا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تاكله النار. قل قد جاءكم رسل من قبلى بالبينات وبالنذى قلتكم فلم تقتلتموهم إن كنتم صادقين» . (١٨٣ - آل عمران).

وقدّم كهنة البعل قربانهم ثورا وظلوا يدعون من الصباح إلى الظهر قائلين: يا بعل أجبنا - فلم يجيبهم وكانوا يرقصون حول المذبح الذى عملوه. وعند الظهر سخر بهم إيليا وقال: ادعوا بصوت عالٍ. لعله مستغرق أو فى خلوة أو فى سفر أو لعله نائم فيتنبّه. وتقطعوا حسب عادتهم بالسيوف والرماح حتى سال منهم الدم (كما يفعل الشيعة الآن فى احتفالاتهم بذكرى استشهاد الحسين). ولما جاء الظهر ولم يكن صوت ولا مجيب تقدم إيليا وأخذ اثنى عشر حجراً بعدد الأسباب وبنى مذبحاً للرب ثم رتب الحطب وقطع الثور وصب ماء كثيراً جداً فى قناة حول المذبح وعند وضع القربان على المحرقة تقدم إيليا وقال: أيها الرب إله إبراهيم وإسحق وإسرائيل. ليعلم اليوم أنك أنت الله فى إسرائيل وأنا عبدك وبأمرك قد فعلت كل هذه الأمور. استجبنى يارب. استجبنى ليعلم هذا الشعب أنك أنت الرب الإله. فسقطت نار من السماء وأكلت المحرقة والحطب والحجارة وجفّت المياه التى فى القناة. فلما رأى جميع الشعب ذلك سجدوا وقالوا: الرب هو الله. الرب هو الله. فقال لهم إيليا: أمسكوا أنبياء البعل ولا يفلت منهم رجل فأمسكهم فنزل بهم إيليا إلى نهر قيشون وذبحهم هناك.

وأخبر إيليا أخاب أن الفتنة قد انتهت واللعنة قد زالت وأن المطر سينزل. وتوجه إيليا إلى الله بالدعاء من قمة جبل الكرمل وسجد إلى الأرض وطلب من غلامه أن يتطلع إلى البحر ليرى إن كان هناك سحب قادم. ولم ير الغلام سحاباً. وطلب منه إيليا ذلك ٦ مرات وفى المرة السابعة قال: هو ذا غيمة صغيرة صاعدة من البحر. فقال اصعد وقل لأخاب: انزل لئلا يمتنع المطر. وكان أن اسودّت السماء من الغيم والريح وكان المطر عظيماً. فركب أخاب ومضى إلى يزرعيل Jezreel إذ كان له قصر هناك. وسار إلياس أيضاً حتى وصل إلى يزرعيل. وأخبر أخاب زوجته إيزابل بكل ما عمله إيليا. وكيف أنه قتل جميع كهنة وأنبياء البعل بالسيف. فأرسلت إيزابل رسولا إلى إيليا تنوعده بالقتل. فهرب إيليا إلى بئر سبع فى يهوذا وترك غلامه هناك ثم سار هو وحده فى البرية مسيرة يوم حتى أتى وجلس فى ظل شجرة وطلب من الله أن يأخذ نفسه. وقال «قد كفى الآن. يارب خذ نفسى لأنى لست خيراً من آبائى. واضطجع ونام تحت الشجرة. وإذا بملاك قد مَسَّهُ وقال قم وكل. فتطلع فإذا كعكة وكوز ماء عند رأسه فاكل وشرب ثم رجع واضطجع. فعاد ملاك الرب ثانية فمَسَّهُ وقال قم وكل لأن المسافة كثيرة عليك. فقام وأكل وشرب وسار بقوة تلك الأكلة ٤٠ نهارة و ٤٠ ليلة إلى جبل الله حوريب (جبل موسى بجنوب سيناء) ودخل هناك مغارة وبات فيها. وكان كلام الرب إليه قائلاً: مالك ها هنا يا إيليا؟ فقال قد غرت غيرة للرب إله الجنود لأن بنى إسرائيل قد تركوا عهدك ونقضوا مذابك وقتلوا أنبياءك بالسيف فبقيت أنا وحدى وهم يطاردون نفسى ليأخذوها» (ملوك أول ٩: ٥ - ١٠).

التجلى الإلهى لإلياس :

تقول التوراة (ملوك أول ١٩ : ١١) : «فقال اخرج وقف على الجبل أمام الرب. وإذا بريح عظيمة وشديدة قد شقت الجبال وكسرت الصخور أمام الرب. ولم يكن الرب فى الريح. وبعد الريح زلزلة ولم يكن الرب فى الزلزلة. وبعد الزلزلة نار ولم يكن الرب فى النار. وبعد النار صوت منخفض حفيف. فلما سمعه إيليا لف وجهه بردائه وخرج ووقف فى باب المغارة وإذا بصوت إليه يقول: مالك ها هنا يا إيليا؟ فقال غرتُ غيرة للرب إله الجنود لأن بنى إسرائيل قد تركوا عهدك ونقضوا مذابحك وقتلوا أنبياءك بالسيف فبقيت أنا وحدى وهم يطلبون نفسى ليأخذوها. فقال له الرب: اذهب راجعا فى الطريق إلى بركة دمشق وادخل وامسح حزائيل ملكا على أرام. وامسح ياهو بن نمشى ملكا على إسرائيل وامسح إليشع بن شافاط من أبل محولة نبيا عوضا عنك».

وهكذا رأى إيليا ثلاث ظواهر طبيعية وهو على جبل حوريب: الريح القوية والزلزلة والنار. ولم يكن الرب الإله فى أى واحدة منها. وإنما كانت إشعارا بالحضور الإلهى ومقدمة لما سيلقى على إيليا من أوامر ليقوم بتنفيذها وللتأكيد على أن هذه الأوامر هى حقا من عند الله العلى القدير. فالريح التى تفتت الصخر كانت كفيلة بتفتيت جسده لولا أن الله حماه منها. والزلزلة كانت كفيلة بأن تنهار الصخور عليه من كل جانب وتسد الكهف أو تهدد لولا أن الله حفظه. كما أن النار الضخمة التى اندلعت كان فى إمكانها أن تطوله هو أيضا لولا أن الله وقاه من شرها. ومن هنا تأكد لإيليا أن من يكلمه هو الله حقا وأنه كما حفظه هنا فإن حفظه له سيستمر معه حتى يؤدي المهام الموكلة إليه وهى:

١ - أن يمسح حزائيل ملكا على أرام دمشق .

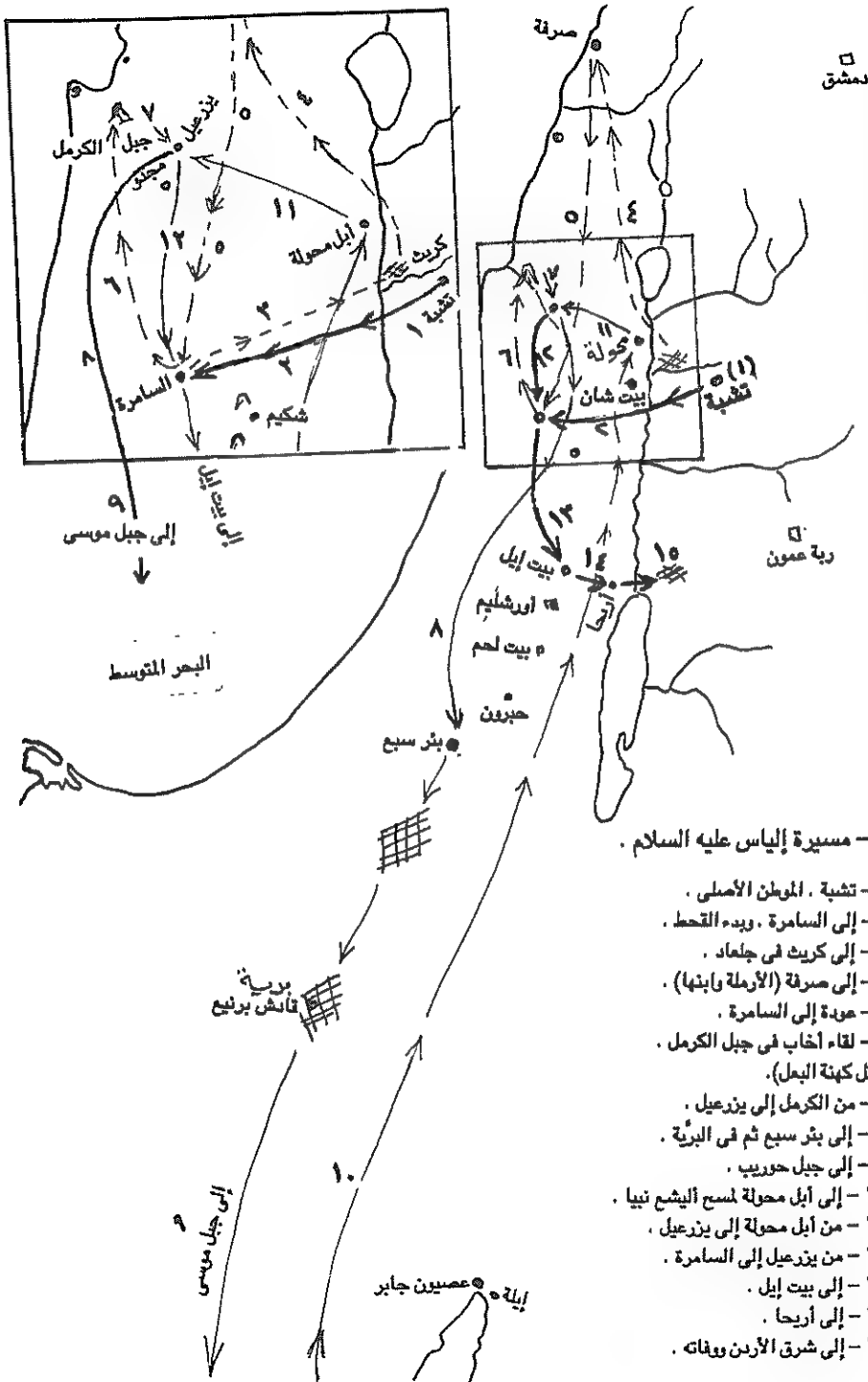
٢ - أن يمسح ياهو بن نمشى ملكا على إسرائيل بدلا من أخاب .

٣ - أن يمسح إليشع بن شافاط نبيا عوضا عنه. أى أن مهمته تنتهى بانتهائه من تنفيذ هذه الأوامر وبعدها يفارق الحياة.

وغادر إيليا جبل حوريب عائدا إلى إسرائيل عبر يهوذا لتنفيذ ما أمر به.

١ - مسح إليشع نبيا Elisha :

وإليشع هو اليسع فى القرآن الكريم وسيأتى ذكره بتفصيل أكثر فيما بعد (ص ٢٧٥). وكان يقطن مدينة «أبل محولة» وهى تقع فى غور الأردن على الضفة الغربية للنهر ١٥ كم جنوبى مدينة بيت شان. وإليشع من سبط يساكر. وهو من عائلة ثرية إذ أن حقل أبيه كان يستلزم اثنى عشر زوجا من الثيران لحرثه. ووجد إيليا إليشع يحرق الأرض فمرَّ به وطرح رداءه عليه وكان هذا تقليدا يفيد اصطفاؤه للعمل النبوى. وهنا طلب منه إليشع أن يعطيه مهلة ذبح فيها بقرتان



شكل ٥٢ - مسيرة إلياس عليه السلام .

- ١- تشبيه الموطن الأصلي .
- ٢- إلى السامرة . وبدء القحط .
- ٣- إلى كريث في جلعاد .
- ٤- إلى صرفة (الأرملة) .
- ٥- عودة إلى السامرة .
- ٦- لقاء أخاب في جبل الكرمل .
- (قتل كهنة البعل) .
- ٧- من الكرمل إلى يزرعيل .
- ٨- إلى بئر سبع ثم في البرية .
- ٩- إلى جبل حوريب .
- ١٠- إلى أبل محولة لمسح أليشع نبيا .
- ١١- من أبل محولة إلى يزرعيل .
- ١٢- من يزرعيل إلى السامرة .
- ١٣- إلى بيت إيل .
- ١٤- إلى أريحا .
- ١٥- إلى شرق الأردن ووفاته .

وتصدق بلحمها على الشعب ثم قبل أباه وأمه ومضى وراء إيليا وكان يخدمه (١ ملوك ١٩: ١٩ - ٢١).

٢ - مسح حزائيل ملكا علي أرام دمشق :

كانت هذه هي المهمة الثانية التي كلف بها إيليا. وقد سبق أن ذكرنا أن الدويلات الأرامية كانت موزعة في سوريا وأن ملوك أرام دمشق قد رفعوها إلى شبه مملكة ذات قوة وبأس بحيث أصبحت تهدد جيرانها. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٢٥٢) أنه تم عقد معاهدة تحالف وعدم اعتداء بين بعشا ملك إسرائيل وبنهدد ملك أرام دمشق. ثم ساءت العلاقات بين البلدين في عهد الملك أخاب وكانت العلاقات بين إسرائيل ويهوذا سيئة فانتهد بنهدد هذه الفرصة وجمع معه ٣٢ أميرا من أمراء الدويلات والمدن الأرامية وأرسل رسلا إلى أخاب ملك إسرائيل يطلب منه تسليم ما يملك من ذهب وفضة وتسليم نسائه وبناته الحسان. وخاف أخاب ووعده بنهدد بإجابة طلباته. فأخبره بنهدد بأنه سيرسل رجالا من عنده ليفتشوا بيوته ويأخذوا ما بها من ذهب وفضة وكل ما هو ثمين. وهنا شعر أخاب بالمهانة وجمع شيوخ إسرائيل طالبا المشورة فأشاروا برفض طلبات بنهدد. فتقدم بنهدد وحاصر السامرة عاصمة إسرائيل. وجاء النبي إيليا إلى أخاب وشجعه. وكان عدة جيش إسرائيل ٧٠٠٠ مقاتل و ٢٣٢ من رؤساء المقاطعات (١ ملوك ٢٠). فقاتلوا بنهدد وهزموه هزيمة عظيمة وأسروا بنهدد. ولكن أخاب أطلق سراحه مما حدا بالنبي ميخايا أن يأتي له ويوبخه على ذلك كما سبق أن ذكرنا (ص ٢٥٢).

وجاء إيليا النبي إلى أخاب وأخبره أن بنهدد سيحاربه في السنة التالية بجيش أكبر وعليه ألا يتراخى. وعند تمام السنة كان بنهدد قد أعد جيشا أكبر من الأول وهاجم إسرائيل ولكن الله أيد بنصره جنود إسرائيل فانهمروا الأراميون وقتل منهم كما تقول التوراة (ملوك أول ٢٠: ٢٨) ١٢٧,٠٠٠ وهرب الباقون. وهرب بنهدد واختبأ في مدينة أفيق Aphek وأرسل يطلب الرأفة من أخاب الذي قبل استعطافه ولم يقتله وتعهد بنهدد برد المدن والأراضي التي استولى عليها أيام الملك عمرى كما وعد بأن يصرح لإسرائيل بفتح إسواق في دمشق مقابل الأسواق الأرامية التي فتحتها والده في السامرة. وأطلق أخاب سراح بنهدد الذي عاد إلى دمشق.

ثم إن بنهدد مرض مرضا خطيرا وتصادف أن كان النبي أليشع موجودا في دمشق فأرسل بنهدد «حزائيل» رئيس البلاط إلى أليشع يسأله إن كان سيشفى من مرضه الخطير. فأخبر أليشع حزائيل أن سيده لن يشفى وأنه هو نفسه سيكون ملك دمشق من بعده. فرجع حزائيل إلى بنهدد وطمأنه بأنه سيشفى. وفي اليوم التالي قام عليه وقتله وملك عوضا عنه وكان في ذلك تحقيق لمهمة إيليا وإن كان قد قام بها أليشع.

وهنا قد يثور التساؤل: أليس في هذا التصرف ما يمكن أن نسميه تدخلا في شئون دولة

أخرى وهو ما تنهى عنه الأعراف الدبلوماسية؟. كما أنه تحريض صريح على قلب نظام حكم دولة أخرى! وعلى كل فهو قد أتى بحزائيل حاكما على دمشق، ولا ندري هل كان معروفا من قبل بسياسة مسالمة تجاه إسرائيل أم أن هذه المسالمة جاءت منه كعرفان جميل «بالنبوة» التي كانت بمثابة دعم معنوي لحزائيل وللحزب الموالي لإسرائيل في دمشق، وعلى العموم فإن هذا الفعل هو مثال لما سنراه في المستقبل من ارتباط وثيق بين العمل النبوي والأمور السياسية بحيث يصبح أنبياء بنى إسرائيل وكأنهم «بنبوءاتهم» هم الذين يصنعون التاريخ ويحركون أحداثه.

٣ - مسح ملك إسرائيل المقبل :

كانت المهمة الثالثة التي كلف بها إيليا عند جبل موسى هي مسح «ياهو بن نمشى» ملكا على إسرائيل بدلا من أخاب، وكانت الأحداث التي وقعت بعد ذلك، وما ارتكبه أخاب من ظلم ومخالفة للشرعية هي التي استوجبت عقابه بنزع الملك من أسرته، ولكن لما وبّخه النبي إيليا على أفعاله ندم وتواضع لله فكان وعد الله أن لا ينزع الملك منه هو شخصياً بل يُنزع من ابنه ويتولى ياهو بن نمشى الحكم في إسرائيل. وقد حدث ذلك فعلاً ولكن بعد وفاة إيليا، إذا ألت النبوة إلى أليشع الذي أرسل أحد الأنبياء الصغار الذين يعاونونه لكي يخبر ياهو بن نمشى - وهو أحد قواد جيش إسرائيل - بأن الرب قد اختاره ليكون ملكا لإسرائيل.

نعود الآن إلى أخاب لنرى كيف أنه - بتصرفاته - كان كمن يحفر قبره بيديه، ذلك أنه كان لرجل يدعى «نابوت» حقل كرم في يزرعيل بجوار قصر أخاب وأراد الملك أن يستولى على الحقل ليضمه إلى قصره، وعرض على نابوت أن يعطيه حقلا بدله في مكان آخر أو يعطيه ثمنه فضة، ولكن نابوت رفض بيع ميراث أجداده، وهنا تفتق ذهن إيزابل الملكة - زوجة أخاب - عن حيلة تأخذ بها حقل نابوت، فأوعزت لرجلين من أعوانها أن يشهدا زورا أن نابوت قد جدّف على الله وعلى الملك، وذهب الشاهدان إلى شيوخ مدينة يزرعيل وشهدا ضد نابوت فأخرجوه خارج المدينة ورجموه بالحجارة حتى مات فأخبرت إيزابل أخاب بموت نابوت وطلبت منه أن يرث حقل نابوت، وهنا أمر الله إيليا أن يذهب للقاء أخاب ويوبّخه وينذره بعقاب الرب هو وزوجته انتقاما لما اقترفاه في حق نابوت (ملوك أول ٢١ : ١٧ - ٢٨)، فقال إيليا لأخاب: «هكذا قال الرب: هل قتلت وورثت أيضا؟ في المكان الذي لحست فيه الكلاب دم نابوت تلحس الكلاب دمك أنت أيضا»، وعن إيزابل تكلم الرب وقال «إن الكلاب تاكل إيزابل عند مترسة يزرعيل»، ولما سمع أخاب هذا الكلام شق ثيابه ولبس مسحا (ثوب خشن يلبسه الزاهد أو الراهب)، فكان كلام الرب إلى إيليا قائلا: هل رأيت كيف اتضع أخاب أمامي، فمن أجل أنه قد اتضع أمامي لا أجلب الشر (نزع الملك) في أيامه، بل في أيام ابنه أجلب الشر على بيته.

تحالف أخاب (ملك إسرائيل) مع يهو شافاط (ملك يهوذا) ضد أرام :

مرت ثلاث سنوات. وكانت العلاقات بين إسرائيل ويهوذا طيبة. وكانت هناك مصاهرة بين البيتين المالكين إذ زوّج «يهوشافاط» ملك يهوذا ابنه «يهورام» من «عتاليا» ابنة أخاب من زوجته إيزابل. وكان يهو شافاط في زيارة لصهره ملك إسرائيل. وكانت المنطقة الواقعة شرق نهر الأردن شمالي نهر يبقوق وهي المنطقة المسماة «راموث جلعاد» من أرض إسرائيل ولكن الأراميين كانوا قد استولوا عليها وأراد أخاب أن يستردّها فقال ليهوشافاط (ملوك أول ٢٢: ٤): «أتذهب معي للحرب إلى راموث جلعاد؟» فوعده يهو شافاط بالمساندة التامة وقال له «متكئ متكئ. شعبي كشعبك وخيلي كخيلك». ولكن يهو شافاط طلب من أخاب أن يتلمس إرادة الإله في هذا الشأن. فجمع أخاب ٤٠٠ من رجال الدين من أنحاء مملكته من كهنة البعل. وكانوا من مدعى النبوة الذين يتلمسون رضا الحاكم ويشيرون بما يوافق هواه. ولعل يهو شافاط ملك يهوذا - بما حباه الله من صدق فراسة - أدرك هذا فسأل أخاب عما إذا كان هناك «نبي للرب» ليسأله. فأخبره أنه يوجد نبي اسمه «ميخا» ولكنه لا يحبه لأن تنبؤاته دائما لا تتفق مع ما يهواه. فطلب يهو شافاط أن يرسل إليه. فحضر ورأى أن الكهنة مدعى النبوة كلهم قد أشاروا بالحرب حتى إن كبير الكهنة وهو المتكلم الرسمي عن الـ ٤٠٠ متنبئ صنع لنفسه قرنين من حديد وادّعى أن الرب قال له بهذه تنطح الأراميين حتى يفنوا. ولكن النبي ميخا أوضح له أن الحرب لن تكون في صالحه بل ستكون فيها نهايته. فتقدم رئيس الجند وضرب ميخا على الفك وأمر أخاب أن يوضع النبي ميخا في السجن وأن يُضيق عليه في الطعام والشراب حتى يرجع بسلام من الحرب فقال له ميخا إن رجعت بسلام!

وسار أخاب ويهو شافاط بجيشيهما إلى راموث جلعاد لاستعادتها من أيدي الأراميين. وكانت تعليمات بنهدد إلى جنوده ألا يقتلوا يهو شافاط ملك يهوذا. بل يحرصوا على قتل أخاب ملك إسرائيل. وكان أخاب قد تنكّر في زي جندي عادي حتى لا يكون هدفا للخصم. ولكنه مع هذا أصيب بجرح نافذ فطلب من قائد مركبته أن يخرج من المعركة حتى يضمّد جرحه. ولكن دمه سال غزيرا حتى لوّث المركبة ومات عند المساء. وانتهت المعركة بانهزام جيش أخاب وقُتل معظم رجاله فلم يجد يهو شافاط بداً من العودة بجيشه إلى مملكته. وعاد من تبقى من جيش أخاب كل إلى مدينته. وحُمِل جثمان أخاب ودخلوا به إلى السامرة حيث دفن هناك. ولحست الكلاب دمه الذي كان على المركبة فكان هذا تصديقا لنبوءة إيليا النبي التي أُنذره بها حين وبّخه على قتل نابوت واغتصاب حقّله.

وتولى أخزيا بن أخاب الملك على إسرائيل في السامرة. ولم يرد في التوراة شيء عن ميخا النبي بعد أن وضعه أخاب في السجن وإن كان يوسفوس المؤرخ يرى أنه تم التخلص منه بوسيلة ما. ولعله أحد الأنبياء الذين قتلهم بنو إسرائيل وأشار إليهم القرآن الكريم في قوله :

«أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم. ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون» . (٨٧ - البقرة).

إلياس عليه السلام وأخزيا بن أخاب :

بعد وفاة أخاب تولى ابنه أخزيا الحكم. وحدث أن سقط أخزيا مريضا في بيته بالسامرة. فأرسل رسلا إلى مدينة عقرون الفلسطينية يطلب الشفاء من إلهها «بعل زبوب». فتوحي الله إلى إلياس أن يذهب لمقابلة رسل أخزيا ويؤخهم على أنهم لم يستنجدوا بالرب إله إسرائيل واستنجدوا بالبعل وأمرهم أن يعودوا إلى الملك ويخبروه «أن السرير الذي صعدت عليه لا تنزل عنه بل موتا تموت» (٢ ملوك ١: ٤). فأرسل أخزيا قائدا و ٥٠ جنديا للقبض على إلياس ليعاقبه على نبوته ضده. فدعا عليهم إلياس فنزلت نار من السماء وقتلتهم. فأرسل أخزيا قائدا آخر معه ٥٠ جنديا آخرين فدعا عليهم إيليا فأكلتهم نار من عند الرب. فأرسل قائدا ثالثا و ٥٠ جنديا ولما قابلوا إيليا استعطفه ورجاه ألا يدعو عليه فيهلك. فأمنه إيليا وطلب منه أن يعود إلى أخزيا ويعيد عليه ما حكم الله به عليه من موت جزاء أنه استعان بإله غير الله. ومات أخزيا بن أخاب وملك بعده يهورام أخوه عوضا عنه.

وفاة إلياس (إيليا) عليه السلام :

علم إيليا (إلياس) بعد أن مسح أليشع (اليسع) نبيا أن مهمته في الأرض قد قاربت على الانتهاء ولم يرد أن يحضر أليشع وفاته فقال له: امكث هنا لأن الرب قد أرسلني إلى بيت إيل. فقال أليشع: «حي هو الرب وحيه هي نفسك أني لا أتركك». ونزلا إلى بيت إيل (٢ ملوك ٢: ٢). ثم قال إيليا: «يا أليشع امكث هنا لأن الرب قد أرسلني لأريحا. فقال: حي هو الرب وحيه هي نفسك إنني لا أتركك». وذهبا إلى أريحا. ثم قال له إيليا: «امكث هنا لأن الرب قد أرسلني إلى الأردن (أي شرق النهر). فقال حي هو الرب وحيه هي نفسك إنني لا أتركك وانطلقا كلاهما». فذهب ٥٠ رجلا من الكهنة ورجال الدين ووقفوا قبالتهم من بعيد. ووقف كلاهما بجانب الأردن. وأخذ إيليا رداءه ولفه وضرب الماء فانقلب إلى هنا وإلى هناك فعبرا كلاهما في اليبس (وهي معجزة تشبه معجزة شق البحر لموسى عليه السلام وليشوع بن نون عند أول دخول الأرض - ص ٢٣). فلما عبرا وفيما هما يسيران ويتكلمان إذا مركبة من نار وحبل من نار فصلت بينهما فصعد إيليا في العاصفة إلى السماء (٢ ملوك ٢: ١٢). وعبر أليشع الأردن وعاد إلى أريحا. أما الخمسون رجلا فلم يصدقوا أن إيليا قد أخذ منهم لذلك راحوا يفتشون عنه في الجبال والأودية فلم يجدوه فتيقنوا أنه قد رفع إلى السماء. وإن كان القرآن الكريم قد ذكر أن من رفعوا من الأنبياء هم إدريس وعيسى عليهما السلام. ولكن هذا لا ينفي أن إلياس قد رفع أيضا وإن لم يرد ذكر ذلك في القرآن الكريم.

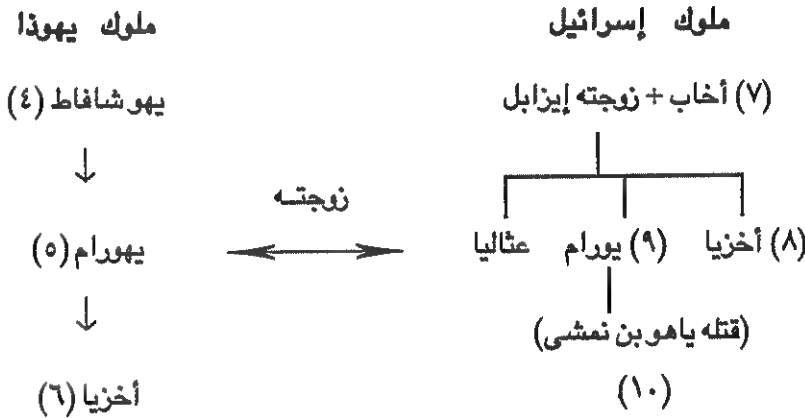
نتابع الآن ذكر ملوك المملكة الشمالية (إسرائيل) وكان آخر ملك ذكرناه هو أخاب بن عمري (ص ٢٥٢).

٨ - أخزيا بن أخاب .

وقد جاء ذكره فى الصفحة السابقة وحكم سنة واحدة. وبعد وفاته تولى أخوه يورام الحكم .

٩ - يورام بن أخاب .

ويورام اسم عبرى مكون من مقطعين «يو أو يهوه» وهو اسم الرب و«رام» بمعنى يعلو فيكون يورام أو يهورام معناه «الله يُعلّى» أى «الذى يعلّيه الله» أو «على الله» كما نسمى «فضل الله». وكانت العلاقات بين البيتين المالكين فى إسرائيل ويهوذا طيبة حتى إن يهوشافاط ملك يهوذا سمّى ابنه يهورام على اسم ملك إسرائيل وزوّجه من «عتاليا» ابنة إيزابل. وسنرى أنه عن طريق هذه المصاهرة تسلمت عبادة البعل إلى يهوذا. وعند الكلام على ملك إسرائيل سنذكره باسم «يورام» حتى لا يختلط الأمر مع «يهورام» زوج أخته ملك يهوذا.



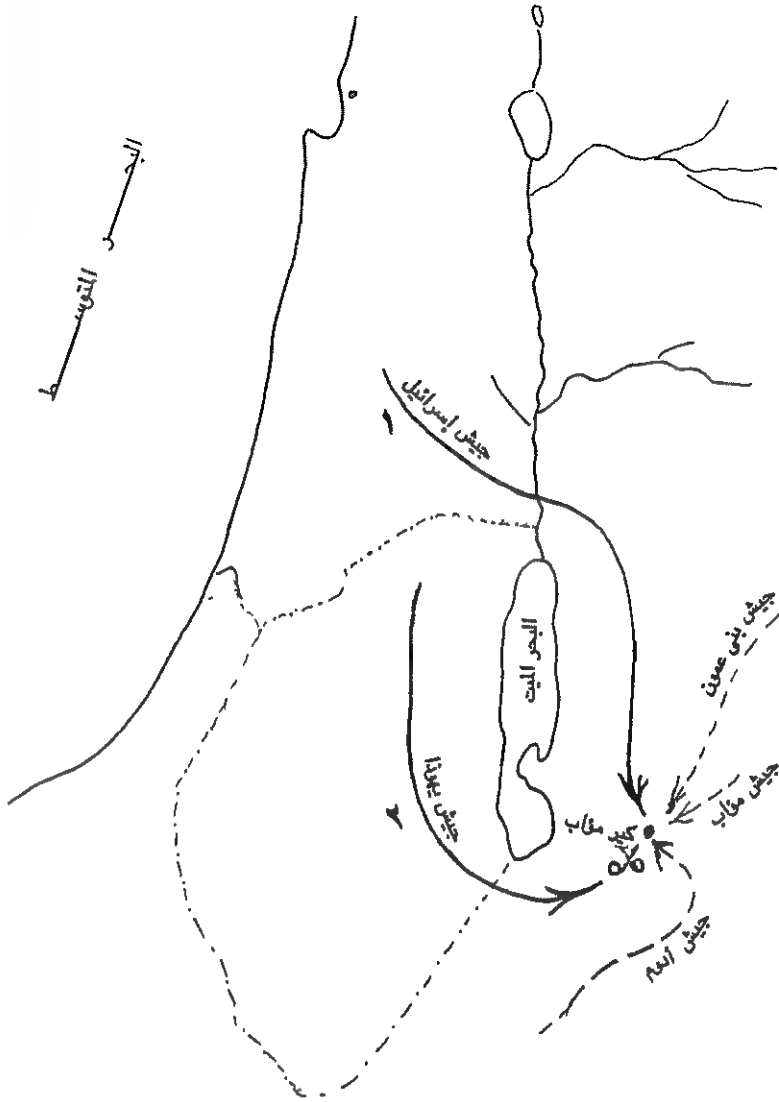
تولى يورام ملك فى إسرائيل بعد وفاة أخيه أخزيا وملك ٦ سنوات. وكان يورام أقل معصية من أبيه فأزال تمثال البعل الذى عمله أبوه. إلا أنه لم يستطع القضاء على كل مظاهر عبادة البعل فقد كانت والدته إيزابل لاتزال على قيد الحياة ولها من النفوذ ما مكّنها من إبقاء معابد البعل منتشرة فى البلاد وكهنة البعل يسيطرون على عقول الشعب. واضطّر يورام إلى الإبقاء على تمثالى العجل فى السامرة.

تحالف يورام مع يهوشافاط ملك يهوذا ضد مؤاب :

سبق أن ذكرنا (ص ٢٥٢) أن عمرى - ملك إسرائيل - حارب المؤابيين وضم إليه الجزء الشمالى من بلادهم وفرض عليهم الجزية «١٠٠,٠٠٠ خروف و ١٠٠,٠٠٠ كبش بصوفها» ثم تذكر كتب التاريخ (الشرق الأدنى القديم. د. نجيب ميخائيل إبراهيم. ج ٥ ص ٢٤٩) أنه بعد موت أخاب ملك إسرائيل تلقى «ميشع» ملك مؤاب أمراً من إلهه «كيموش» باسترداد أرضه التى فقدوها. فاستولى على المدن التى كانت فى قبضة إسرائيل واحدة بعد الأخرى وذبح الآلاف من أهلها الإسرائيليين وحول معابد يهوه إلى معابد لكيموش. واستمال إلى جانبه ملكى أدوم وبنى عمون وكون الثلاثة حلفاء ضد إسرائيل. ونوى يورام ملك إسرائيل حربهم وأرسل يستعين بحميه - يهوشافاط - ملك يهوذا - وسار يورام بجيشه ٧ أيام فى البرية ولم تكن هناك آبار ولا مطر. فأرسل يورام يستدعى أليشع عليه السلام ليدعو الله ويستسقى لهم. فقال له أليشع (٢ ملوك ١٣:٣) : «مالى ولك. اذهب إلى أنبياء أبيك وأنبياء أملك (يقصد أنبياء البعل الذى تعبدته أمه إيزابل) فقال له ملك إسرائيل كلا. فقال أليشع: حى هو رب الجنود الذى أنا واقف أمامه. إنه لولا أنى رافع وجه يهوشافاط ملك يهوذا لما كنت أنظر إليك ولا أراك» أى أنه لولا خاطر يهوشافاط (وكان ملوك يهوذا لايزالون مؤمنين لم يتسلل الضلال إليهم بعد) لما أعاره أى اهتمام. وتبرأ يورام من عبادة البعل فأخبره أليشع أن النصر سيكون حليفه. وسينزل مطر فيمتلئ الوادى فيشربون هم وبهائمهم فى حين يبقى المؤابيون بدون ماء. وكان يهوشافاط ملك يهوذا - لما استنجد به يورام ملك إسرائيل - قد قام بفتح جبهة ثانية للقتال (شكل ٥٣) إذ التف حول الطرف الجنوبي للبحر الميت وهاجم مؤاب من الجنوب وكان جيش إسرائيل يهاجم من الشمال. ووقعت المعركة عند العاصمة «كير مؤاب». ولما اشتد الخناق على ملك مؤاب قدم ابنه ذبيحة على سور المدينة للصنم «كيموش» لكى ينصره. وألقى الله الخلاف بين الحلفاء الثلاثة فبدأوا يقتتلون فيما بينهم. إذ تحالف المؤابيون والعمونيون ضد الأدوميين وقتلهم. ثم بدأ القتال بين المؤابيين والعمونيين. وتقدم بنو إسرائيل فأجهزوا على من تبقى من الفريقين وجمعوا الغنائم (تفسير الكتاب المقدس. أو نجر ص ٨٨٠) وأعادوا فرض الجزية على مؤاب وعادوا إلى بلادهم وعاد يهوشافاط إلى أرض يهوذا. وكان الواجب على يورام ملك إسرائيل أن يدرك أن هذا النصر المؤزر كان بتوفيق من الله سبحانه وتعالى ولاشتراك يهوشافاط المؤمن معه ودعوات النبی أليشع وكان الواجب عليه أن يستمر فى الطريق الذى بدأه فى أول سننى حكمه من تقليص عبادة البعل. ولكن يبدو أنه لم يستطع مجابهة نفوذ والدته إيزابل.

تحالف يورام مع أخزيا ملك يهوذا ضد أرام دمشق :

كانت الحرب سجلاً بين إسرائيل وأرام دمشق التى كان يحكمها فى ذلك الوقت «بنهدد»



شكل ٥٢ - حرب إسرائيل ويهوذا ضد مؤاب وأنوم وبنى عمون .

١ - جيش يورام (إسرائيل) يهاجم من الشمال .

٢ - جيش يهوشافاط (يهوذا) يهاجم من الجنوب .

وكان كلما تهيأ بنهدد بجيش للحرب أوحى الله إلى أليشع بخطة الحرب التى يُعدّها بنهدد فيبلغها إلى يورام الذى كان يتخذ خطة مضادة فينتصر. وفى إحدى المعارك كان انتصار يورام ساحقا. ولكن أليشع نهّاه عن سفك دماء أعدائه (٢ ملوك ٦: ٨ - ٢٣). وفى جولة أخرى من الحرب بين الدولتين نجح بنهدد فى الدخول إلى أرض إسرائيل وحاصر السامرة. فاستدعى يورام أليشع ولامه على نصيحته السابقة بعدم قتل الأراميين وكان غضبه على أليشع شديدا حتى أنه أراد قتله غير أنه عدل عن ذلك لأن أليشع أخبره أن المدينة ستنجو (٢ ملوك ٦: ٢٤). ذلك أن الأراميين تعرضوا لهجوم من الآشوريين عليهم من جهة الشرق فاضطروا لترك حصار السامرة والعودة بجيوشهم لمجابهة هذا الخطر الجديد. وطلب يورام المدد من أخزيا - ملك يهوذا - وهو ابن أخته عثاليا زوجة يهورام. وحارب الاثنان معا الأراميين وتم استرجاع راموث جلعاد لإسرائيل من بنهدد إلا أن يورام جرح فى المعركة فعاد إلى يزرعيل (٢ ملوك ٨: ٢٨). وقد سبق أن ذكرنا (ص ٢٦٠) أن المهمة الثانية التى كلّف بها إيليا النبى - عند جبل موسى - كانت مسح «ياهو بن نمشى» ليملك على إسرائيل فى المستقبل. وتوفى إيليا قبل إتمام هذه المهمة كما أن الله سبحانه وتعالى لما رأى تواضع أخاب وعده بعدم نزع الملك منه شخصيا بل من أحد أبنائه. وتولى أخزيا العرش ثم توفى فتولى الملك أخوه يورام. وحارب أرام كما ذكرنا أنفا وجرح فى المعركة لاستعادة راموث جلعاد. وأرسل أليشع أحد رجال الدين من أعوانه وطلب منه أن يذهب إلى راموث جلعاد ويقابل «ياهو بن نمشى» وهو أحد قواد الجيش «ويصب الدهن على رأسه ويقول له: هكذا قال الرب. قد مسحك ملكا على إسرائيل فتضرب بيت أخاب سيدك وانتقم لدماء عبيدى الأنبياء ودماء جميع عباد الرب من يد إيزابل فيبيد كل بيت أخاب وتاكل الكلاب إيزابل فى حقل يزرعيل وليس من يدفنها». وفعل رجل الدين كما أمره أليشع.

وكان يورام قد رجع من راموث جلعاد إلى يزرعيل يستشفى فيها من الجروح التى أصابته فى المعركة مع الأراميين وعلم بقنوم ياهو بن نمشى مع جند كثير فتوجّس شرا. فركب مركبته وقاد الجند الذين معه وكان اللقاء مع ياهو عند حقل نابوت اليزرعيلي. وتقول التوراة (٢ ملوك ١٦: ١) إن يورام لما رأى ياهو سأل إن كان قادما فى سلام. فرد عليه ياهو ما معناه أى سلام وأمك تعيش فى الأرض فسادا وتنشر عبادة البعل؟ فاستدار يورام ليهرب وحذّر أخزيا (ملك يهوذا - ابن أخته - وحليفه فى حرب الأراميين) ليهرب هو الآخر. ولكن ياهو سدّد قوسه إلى يورام وضربه بسهم نفذ من ضلوعه إلى قلبه فسقط فى مركبته. فقال لعبيده ألقوه فى حقل نابوت اليزرعيلي. أما أخزيا ملك يهوذا فقد هرب. وطارده جنود ياهو فلحقوه عند مجدو وقتلوه فحمله أعوانه إلى أورشليم. ثم دخل ياهو بن نمشى يزرعيل. ولما سمعت بذلك إيزابل - والدة يورام - تزينت فى محاولة للفت نظر ياهو إلى جمالها وإغوائه حتى لا يقتلها. ولكنه أمر غلمانها بأن يطرحوها من شباك القصر فسقطت فى حقل نابوت الذى كانت قد ضمته إلى القصر. بعد

ذلك دخل ياهو القصر منتصرا وأكل وشرب. ثم تذكر وقال: ادفنوا هذه الملعونة لأنها بنت ملك. ولما مضوا ليدفنوها لم يجنوا إلا الجمجمة والرجلين وكفىّ اليدين. فرجعوا إلى ياهو وأخبروه فقال: «إنه كلام الرب الذى تكلم به عن عبده إيليا قائلا: فى حقل يزرعيل تأكل الكلاب لحم إيزابل وتكون جثة إيزابل كدمنة على وجه الحقل فى يزرعيل» (٢ ملوك ٩: ٢٥ - الدمنة هى المزيلة المعجم الوسيط ، ج ١ ، ص ٢٩٧).

١٠ - ياهو بن نمشى

تولى ياهو بن نمشى ملك إسرائيل بعد أن قتل يورام بن أخاب وإيزابل وأرسل جندا إلى السامرة وقتل كل الذين بقوا من أسرة أخاب. وكانوا ٧٠ رجلا وقتل كل عظمائه وكل من عرف بالولاء له. ثم قتل كهنة البعل (٨٠ رجلا) واستأصل عبادة البعل من إسرائيل وقتل جنوده أيضا أفراد عائلة أخزيا ملك يهوذا الذين كانوا قد حضروا معه إلى السامرة وبلغوا ٤٢ رجلا. ولكى يتمكن من قتل جميع عبدة البعل فى المدن الأخرى لجأ ياهو إلى الحيلة. إذ تظاهر أنه يعظم البعل مثل أخاب بل وأكثر منه وأعلن أنه قدم ذبائح عظيمة للبعل. ودعا إليها كل كهنة البعل وعبدة من جميع أنحاء إسرائيل. فأتوا جميعا حتى امتلأ بهم معبد البعل ودخلوا ليقربوا ذبائح هم أيضا فأمر جنوده بقتلهم جميعا. وأخرجوا تماثيل البعل وأحرقوها وكسروا التمثال الكبير وهدموا بيت البعل وحرقوه بالنار. وتقول التوراة: (٢ ملوك ١٠ : ٣٠): وقال الرب لياهو: من أجل أنك قد أحسنت بعمل ما هو مستقيم فى عيني. وحسب كل ما بقلبي فعلت ببيت أخاب فأبناؤك إلى الجيل الرابع يجلسون على كرسي إسرائيل. ثم إن ياهو شجع نشاط جماعة من الزهاد كانوا يدعون إلى الأخلاق الكريمة وتجنب الخمر ويدعون إلى السكنى فى الخيام والبعد عن ترف الحياة. واستعان ياهو بهم فى مطاردة وقتل كل من بقى من عبادة البعل. ولكن ياهو لم يستكمل إصلاحاته الدينية بحيث تشمل كل مظاهر الوثنية التى تسلكت إلى إسرائيل. لذلك أبقى على عجل الذهب التى أدخلها يربعام فى المعبد فى بيت إيل وفى دان. ولعله رأى إرجاء ذلك إلى وقت لاحق حتى لا يعادى الجميع فى وقت واحد فيتحذوا ضده.

سياسة ياهو الخارجية : لم يستوعب ياهو أن سوريا ممكن أن تقوم بدور «دولة حاجزة» بين إسرائيل ودولة آشور الصاعدة وكان الواجب عليه مساندة الدويلات السورية ضد التوسع الآشورى. وفى العام الأول من حكم ياهو قاد شلمناصر الثالث ملك آشور حملة موقعة ضد الدويلات السورية ومن بينها دمشق ووصل إلى شاطئ البحر المتوسط وتسلم الجزية من مدن الساحل الفينيقي مثل صور وصيدا. ولم يساعد ياهو أيا من هذه الدويلات بل أظهر الخضوع للملك الآشورى كما هو ثابت فى رسم على «المسلة السوداء» المحفوظة بالمتحف البريطانى التى

تُصورُ ياهو راکحا أمام شلمناصر فى ذلة وخضوع ويدفع الجزية على هيئة أوانى من الفضة والذهب.

وقد ساءت العلاقات بين ياهو و«صور» بعد أن قتل إيزابيل ابنة ملكها وبالتالي ساءت العلاقات مع كل المدن الفينيقية. كذلك فقد عادت مملكة يهوذا لقتله أخزيا ملكها. هكذا وجد ياهو نفسه وحيدا فى الميدان فاتجه إلى أشور يطلب عونها أو حمايتها. ولكن أشور كانت فى ذلك الوقت تؤجل تطلعاتها فى الجبهة الغربية نظرا لقلقها على حدودها الشرقية فبدأت دمشق تستعيد أنفاسها واستولت على أرض إسرائيل الواقعة شرقى نهر الأردن (شكل ٥٤) ودمروا جلعاد وبقروا بطون الحوامل هناك (عاموس ١: ١٣).

وتوفى ياهو ودفن فى السامرة بعد أن خسرت إسرائيل حوالى ثلث مساحتها.

١١ - يهو أحاز بن ياهو بن نمشى .

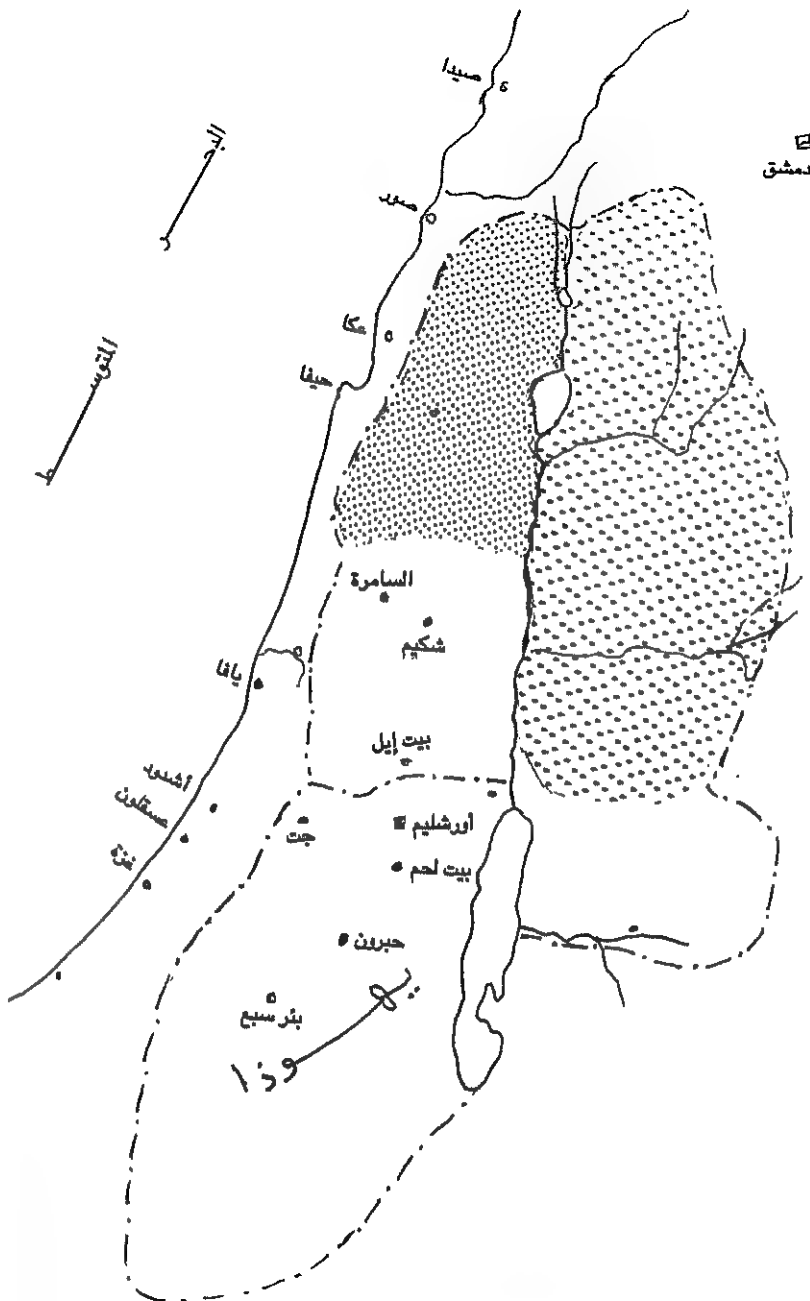
ملك «يهو أحاز» على إسرائيل بعد وفاة والده «ياهو بن نمشى» وأقام فى السامرة وسار فى طريق الشر فسلط الله عليه حزائيل ملك دمشق فاستولى على أجزاء كبيرة من أرض إسرائيل غرب نهر الأردن بعد أن قتل الجزء الأكبر من جيش يهوأحاز ولم يبق من جنده إلا ١٠,٠٠٠ مقابل ٥٠ فارسا و ١٠ مركبات. فتضرع إلى الله وتاب وأقنع عن عبادة الأوثان قبل أن يتوفى.

١٢ - يهوآش (يوآش) بن يهوأحاز .

ملك «يهوآش» على إسرائيل بعد موت أبيه واتخذ من السامرة عاصمة له. وكان يُكنى تقديرا عظيما للنبي أليشع ولكنه لم يتمكن من القضاء على عبادة العجل التى أدخلها يربعام.

العداء بين إسرائيل ويهوذا :

قلنا إن ياهو بن نمشى قتل يورام بن أخاب ملك إسرائيل (ص ٢٦٩). ثم تعقب أخزيا ملك يهوذا فلحقه عند مجدو وقتله ثم بعد ذلك قتل أفراد عائلته الذين كانوا معه ومن هنا ولد العداء بين إسرائيل ويهوذا وتنامى هذا العداء حتى وصل إلى حد الحرب بين المملكتين الشقيقتين. ولتأمين ظهره فإن يوأش وضع حدا للنزاع الطويل والعداء المستحكم مع آرام دمشق. وكان الآراميون أنفسهم راغبين فى مثل هذا السلام إذ كان الضغط الآشورى يزداد عليهم من جهة الشرق. لذلك فإن السلام مع إسرائيل تضمن استرداد يهوآش للأراضى التى فقدها والده



شكل ٥٤ - الأراضي التي فقدتها مملكة إسرائيل .
 أراضي شرق الأردن استولى عليها حزائيل من ياهو بن نمشي .
 أراضي غرب الأردن استولى عليها حزائيل من يهو أهاز .

يهوآحاز فى غرب الأردن والأراضى التى فقدها جده (ياهو بن نمشى) فى شرق الأردن وهى أرض باشان وجلعاد وبذلك أمّن ظهره إذ استتب السلام بينه وبين أرام دمشق. بعد ذلك بدأ يوأش يجهز للحرب مع يهوذا وكان يحكمها الملك أمصيا. فتوغل فى أرضه ودارت معركة عند بيت شميمس - وهى المعروفة حاليا بـ «تل الرملة أو عين شمس» على بعد ٣٠ كم جنوب غرب أورشليم - وتقول التوراة (٢ ملوك ١٤: ٨) «وانتصر يوأش وأخذ الذهب والفضة الموجودة فى بيت الرب فى أورشليم وفى خزائن بيت الملك». وأخذ رهائن من البيت المال والأمرء إلى السامرة ضمنا لعدم إثارة المتاعب فى المستقبل. وهدم جزءا كبيرا من أسوار أورشليم. واتقاء للحرب مع أشور ولمعرفته بأنه لا قِبَلَ له بمقاومتها. فإن يوأش ارتضى طواعية دفع الجزية للملكها. ثم مات بعد أن حكم ١٦ سنة ودفن فى السامرة.

١٣ - يربعام الثانى بن يوأش .

تولى يربعام الثانى الملك فى إسرائيل بعد وفاة والده يوأش وظل يحكم لمدة ٤٠ عاما كانت فى مجملها سنوات هدوء إذ كانت أشور فى شغل بأمورها الداخلية. والسلام مع أرام دمشق مستتب بعد أن استعاد والده الأراضى التى كان الأراميون قد استولوا عليها. أما من الناحية الدينية فإن عبادة البعل كان قد قضى عليها تماما إلا أن عبادة العجول الذهبية التى أدخلها يربعام الأول بدأت تمتزج بعبادة الرب «يهوه» فلم تكن ما سماه البعض «صحوة دينية» توحيدا خالصا بل كانت مزجا بين العبادتين. وظهر فى ذلك الوقت نبى اسمه «عاموس» راح يندد بأفعالهم وقال لهم على لسان الرب (عاموس ٥ : ٢٢): «بغضت وكرهت أعيادكم ولست ألتذ باعتكافاتكم. إني إذا قدمتم لى محرقاتكم وتقدماتكم لا أرتضى...». وهو ما سنذكره بتفصيل أكثر عند ذكر سيرة هذا النبى (ص ٢٨١). وقد صاحب هذا الضلال الدينى انحطاط خلقى. وراح عاموس النبى يندد بالملك والأمرء الذين يملكون قصورا شتوية وأخرى صيفية مزينة بالعاج والأبنوس فى حين تجاورها بيوت خشنة للفقراء (عاموس ٣ : ١٥) كما راح يقارن بين الأغنياء الذين يأكلون الخراف والعجول ويشربون الخمر على أصوات الرباب ويتطيّبون بأفضل أنواع الطيب ولكن هذه الرفاهية وصلوا إليها بالظلم والاختصاب لتعب الفقراء والمساكين وبالفش فى التجارة والموازنين وأخذ الرشوة فيقول: «رؤساء متمردون وشركاء اللصوص كل واحد منهم يحب الرشوة ويتبع العطايا. لا يقضون لليتيم وبعوى الأرملة لا تصل إليهم» وهو هنا يندد بالقضاة الذين يظلمون اليتيم والأرملة لأنهم لا يقدمون رشوى ولا هدايا. ومن كل هذه المظالم تحول الفلاحون إلى أجراء وعبيد فى أراضيهام التى استولى عليها الكبار. وهكذا عم الفساد كل شىء مما ينذر بانتهاء الدولة ذاتها.

١٤ - زكريا بن يربعام .

ملك بعد موت أبيه ولكن مدة حكمه لم تزيد عن ٦ شهور إذ قام عليه شلوم بن يابيش وقتله وملك عوضا عنه في السامرة (٢ ملوك ١٥ : ٩). وهكذا انتهت أسرة ياهو بن نمشى بعد أن حكم منها أربعة أجيال حسب ما قال الرب (ص ٢٧٠).

بدأت المرحلة الأخيرة من حياة مملكة إسرائيل الشمالية. تولى فيها الملك ٤ ملوك حكموا مدة عشرين عاما انتهت باجتياح آشور للسامرة. ولكن نرجىء الكلام عن هذه المرحلة إلى ما بعد الكلام عن النبي أليشع (اليسع) بتفصيل أكثر وكذلك ذكر أربعة أنبياء آخرين: يونان (يونس) الذي كان مرسلا إلى أهل نينوى عاصمة آشور يحذّرهم من غضب الله عليهم للشرور والظلم والفساد المنغمسين فيه. وثلاثة هم: عاموس وناحوم وهوشع. وهؤلاء كانت نبوتهم تتلخّص في التحذير من خراب وشيك الوقوع بإسرائيل بسبب البعد عن الرب والظلم السائد في المجتمع ودعوة إلى العودة إلى تعاليم الشريعة عسى الله أن يخفف من وقع البلاء القادم.

خمسة أنبياء

- ١ - أليشع = اليسع .
- ٢ - عاموس .
- ٣ - يونان = يونس .
- ٤ - ناحوم .
- ٥ - هوشع .

١ - اليسع عليه السلام = أليشع Elisha

جاء ذكره فى القرآن الكريم مرتين :

« واسماعيل واليسع ويونس ولوطا، وكلأ فضلنا على العالمين » . (٨٦ - الأنعام) .
« واذكر اسماعيل واليسع وذا الكفل وكل من الأخيار » (٤٨ - ص) .

وأليشع اسم عبرى معناه «الله خلاص» وهو خليفة إيليا (إلياس) فى العمل النبوى. وقد ذكرنا سابقا (ص ٢٦٠) أنه كان يقيم فى «أبل محولة» ووجده إيليا (إلياس) يحرق فى حقل أبيه فطرح عليه رداءه تعبيرا عن اختياره للعمل النبوى. وعندما ذهب إلياس إلى ما وراء الأردن (شرق الأردن) ليرفع إلى السماء (ص ٢٦٥) ذهب معه اليشع وأخذ رداءه الذى سقط منه عند رفعه. ثم عبر أليشع النهر عائدا إلى الضفة الغربية (٢ ملوك ١: ٢) وكان أليشع يرتدى ملابس عادية ويحمل معه عكازا، وكان له بيت خاص فى السامرة. وكان له فتى اسمه «جيجزى» يرافقه فى روحاته وسفرياته يخدمه وينفذ ما يطلبه منه. وقد أتى أليشع بمعجزات كثيرة ليثبت للشعب أن الرب هو الإله الواحد وهو قادر على كل شىء وهو الوحيد الجدير بالعبادة.

مسيرة اليسع ومعجزاته :

١ - مياه أريحا : بعد عودته من شرق الأردن أقام أليشع فترة فى أريحا. واشتكى سكان المدينة من عفونة المياه التى يشربون منها. فاستفتح أليشع باسم الرب وألقى فى العين بعضا من الملح فصار ماؤها عذبا.

٢ - جزاء السخرية بنبي الله :

ترك أليشع أريحا وذهب إلى بيت إيل. وهناك أغرى بعض الوثنيين أبناءهم الصغار على السخرية من أليشع. فكانوا يتبعونه صائحين: « اذهب اذهب يا أصلع الرأس ». وكان الاستهزاء بنبي الرب كأنه استهزاء بالرب نفسه. فخرجت من الغابة المجاورة دبتان هاجمتا الأولاد وجرحتهم ومات بعضهم متأثرا بجراحه. فأيقن أهل البلدة أن أليشع مؤيد من السماء. بعد ذلك عاد أليشع إلى بيته في السامرة.

٣ - معجزة الاستسقاء :

سبق أن ذكرنا (ص ٢٦٧) تحالف يورام ملك إسرائيل مع حميه يهوذاشافاط ملك يهوذا لمجابهة التحالف الثلاثي المكون من مؤاب وبنى عمون والأدوميين. وكان نقص الماء شديدا حتى أوشك الجميع على الهلاك عطشا فلجأوا إلى أليشع وطلبوا منه أن يدعو الله أن ينزل المطر. ففعل ونزل المطر وامتلأت الآبار فشرب بنو إسرائيل وطمروا الآبار التي يستقى منها الأعداء. وكان لهم النصر كما سبق ذكره.

٤ - معجزة جرة الزيت :

وفي طريق سيره من ببلدة يزرعيل وهناك لقي أرملة أحد رجال الدين وكان لها ولدان. وكان عليها دين لم تستطع الوفاء به وكان القانون يقضى بأخذ أولادها منها وبيعهم لتسديد دينها. ولما كانت في أقصى درجات اليأس فإنها لجأت إلى اليسع عليه السلام. ولما حكى له مشكلتها سألها عما تمتلكه من متاع فلم يجد في بيتها إلا جرة زيت فطلب منها أن تستعير أقصى ما تستطيع من جرار الزيت الفارغة من جاراتها. وأمسك بجرتها وسكب منها زيتا حتى ملأ الجرار التي استعارتها وتقاضت من أصحابها ثمن الزيت وسددت دينها.

٥ - المرأة الشونمية :

لما وصل إلى بلدة شونم (١٥ كم شرقي مجدو) أكرمتها امرأة شونمية غنية. وكانت مؤمنة بالله. ولما كانت ترغب في استضافته كلما مر بالبلدة فإنها خصصت له الحجرة العلوية من دارها. ودائما تكون عليّة الدار هي أفضل الحجرات. وكان أليشع ممتنا لهذا الكرم فطلب منها إن كان لها حاجة عند الملك أو رئيس جنده ليقضيها لها. ولكنها أخبرته أنها لا ينقصها شيء. ولكن أحد جيرانها لفت نظر أليشع إلى أن المرأة وزوجها لم يرزقا بالولد فبشرها بأنها بعد فترة وجيزة ستحمل وتضع ولدا. ومرت الأيام وتحققت البشرى وكبر الغلام وبينما هو ذاهب إلى أبيه في الحقل أصيب بضربة شمس ومات ووضعت الأم جثمان ابنها على سرير أليشع وأسرت تبحر عنه حتى وجدته في الكرمل وأخبرته بمصائبها فأسرع عائدا معها. وأغلق على نفسه الحجرة مع جثمان ابنها وراح يدعو الله ويصلى واستجاب الله لدعائه وتضرعته فعادت الحياة للولد.

٦ - معجزة العشب السام :

كان أليشع فى الجلجال وكان الناس فى مجاعة لا يجدون ما ياكلونه سوى الأعشاب البرية بعد سلقها. وكان بعض الرجال قد وضعوا قدرا كبيرا به ماء على النار. وألقوا فيه بملء شوال من الأعشاب البرية لسلقها وأكلها. ولما بدأوا ياكلون شعروا بطعم غريب ينبىء بوجود عشب سام بينها. فالتقى أليشع بعض الأعشاب فى القدر وتلى اسم الرب فزال الطعم الغريب. وأكل الناس ولم يضاروا بشيء.

٧ - إطعام مائة شخص :

وفى الجلجال أيضا أحضروا إلى أليشع هدية عبارة عن باكورة انتاج فواكه وعشرين رغيفا من الشعير. فاستفتح أليشع باسم الرب فأشبعته هذه الكمية ما يزيد عن مائة شخص.

٨ - شفاء الأبرص :

كان قائد الجيش السورى (واسمه نعمان) قد أصيب بالبرص. فأرسل ملك دمشق (بنهدد) رسلا إلى يهوآش ملك إسرائيل طالبا منه شفاء قائد جيشه وأرسل معه هدايا كثيرة من الذهب والفضة و ١٠ ثياب. وكان هدف بنهدد هو إحراج ملك إسرائيل حيث أن البرص مرض ليس له علاج معروف. ولما سمع أليشع بهذا الأمر طلب أن يرسل له قائد الجيش. وأمره أليشع أن يغتسل ٧ مرات فى نهر الأردن قشفي. ورفض أليشع قبول الهدايا التى أحضرها معه فعاد إلى بلاده معترفا بفضل إله إسرائيل وقدرته.

٩ - جزاء الكذب على نبي الله ومخالفة أمره :

لما رأى جيحزى - غلام أليشع - أن سيده لم يأخذ الهدايا طمع هو فى أخذ جزء منها فجربى وراء قائد الجيش السورى ولحق به وأدعى كذبا أن أليشع هو الذى أرسله طالبا وزنتى فضة وحلتى ثياب لاثنتين من أتباعه فأعطاه قائد الجيش ما طلب. فأخذهما جيحزى وخبأهما بداره ورجع إلى أليشع. وكان الله قد أعلمه بما فعله غلامه (٢ ملك ٢٥: ٥) فقال له أليشع: «من أين يا جيحزى؟ فقال: لم يذهب عبدك إلى هنا أو هناك. فقال له: ألم يذهب قلبى حين رجع الرجل من مركبته للقائك؟ أم وقت لأخذ الفضة ولأخذ الثياب؟ فبرص نعمان يلصق بك وينسلك إلى الأبد. فخرج من أمامه أبرص كالثلج».

١٠ - معجزة هلفو الحديد :

وكان بعض رجال الدين يقيمون فى موضع وضاق بهم المكان فقرروا الذهاب إلى مكان أوسع على شاطئ الأردن. وطلبوا من أليشع الذهاب معهم ليبارك لهم المكان الجديد. وبينما أحدهم يقطع شجرة إذ طار حديد البلطة ووقع فى الماء فصرخ الرجل لأن البلطة لم تكن ملكا له

بل استعارها من جار له واستنجد باليشع الذى قطع عودا من النبات وألقاه فى الماء. فغاص فى الماء ثم طفا وقد علق به حديد البلطة فأمر أليشع الرجل أن يأخذه بيده (٢ ملوك ٦: ٧).

١١ - الإيقاع بالجنود الأراميين :

ذكرنا فى أكثر من موضوع سابق العداء بين الأراميين - وأرام دمشق بالذات - وإسرائيل. والحروب الكثيرة التى كانت بينهما. وفى أيام أليشع كانت خطط الأراميين الحربية، مهما كانت تحاط بالسرية - كان الله يُطلع أليشع عليها وهو بدوره يخبر ملك إسرائيل ليأخذ حذره ويضع خطة مضادة فتضيع على أرام فرصة النصر. وتكرر هذا الأمر عدة مرات. وشك ملك أرام أن هناك خائنا من رجاله يطلع إسرائيل على خططه فنفى رجاله ذلك وقالوا له «ولكن أليشع النبى الذى فى إسرائيل يخبر ملك إسرائيل بالأمور التى تتكلم بها فى مخدع مضجعك، فقال اذهبوا وانظروا أين هو فأرسل وأخذه، فقليل له هو ذا فى دوثن، فأرسل إلى هناك خيلا ومركبات وجيشا كبيرا وجاءوا ليلا وأحاطوا بالمدينة. وكان خادمه هو أول من لاحظ هذه الحشود حول المدينة وحول الدار. وأدرك الخطر المحيق بسيدته ولفت نظره إليه فطمأنه أليشع وقال (٢ ملوك ٦: ١٣): لا تخف لأن الذى معنا أكثر من الذى معهم. وصلى أليشع وقال يارب افتح عينيه فيبصر فرأى الغلام الجبل وقد امتلأ بحراس من الملائكة، ولما نزل جنود أرام وأحاطوا بالبيت صلى أليشع وطلب من الله أن يُغشى أبصارهم. فصاروا كالمنومين مغناطيسيا، فخرج إليهم أليشع وقال لهم: ليست هذه هى الطريق وليست هذه هى المدينة. اتبعونى فأسير بكم إلى الرجل الذى تفتشون عليه. فسار بهم إلى السامرة ولما زالت الغشاوة عنهم وجدوا أنفسهم وسط جنود الملك فى السامرة. وكان الملك راغبا فى قتلهم وسأل أليشع: هل أضرب، هل أضرب يا أبى؟ فقال: لا تضرب، تضرب الذين سبيتهم بسيفك وبقوسك، ضع خبزاً وماء أمامهم فيأكلوا ويشربوا ثم ينطلقوا إلى سيدهم، فأولم لهم الملك وليمة عظيمة فأكلوا وشربوا ثم أطلقهم فانطلقوا إلى بلادهم. وقد أثار بعض مفسرى التوراة نقاشا حول مصداقية تصرف أليشع وخديعته للجنود الأراميين وقال بعضهم إن قوله لم يتعد الحقيقة لأن بيت أليشع الأساسى كان فى السامرة، ومانراه هو أن هذا التصرف كان لإظهار مقدرة ربه وتمكُّنه من الإيقاع بهم ولكنه رب رحيم فلم يسمح للملك بضرب أعناقهم، ولعل هذا العفو عند المقدرة جعلهم يلهجون بالثناء على أليشع وعلى ربه. ونقلوا هذه الصورة إلى ملكهم، ولكن بنهدد خشى من تزايد الشعور الموالى لإسرائيل بين جتوده وأفراد شعبه فقرر حصار السامرة.

١٢ - حصار السامرة والمجاعة :

وكان أن بنهدد ملك أرام جمع كل جيشه وحاصر السامرة (٢ ملوك ٦: ٢٤) حتى بلغ الجوع أقصاه فى المدينة. وصب ملك إسرائيل غضبه على أليشع لأنه أشار باطلاق سراح الجنود

الآراميين الذين كانوا فى متناول يده ولم يسمح بقتلهم فكانوا قوة لبنهد فى حصارهم. كما أنهم بعودتهم سالمين أخبروا بنهد بمعلومات عن تحصين المدينة أفادته فى الحصار. وعزم يهورام ملك إسرائيل على قتل أليشع. وأرسل رجلا لتنفيذ أمر القتل. وأخبر الرب أليشع بذلك وكان أليشع جالسا وسط بعض من شيوخ إسرائيل فأخبرهم بأن الملك أرسل رجلا ليقته وطلب منهم ألا يدخلوه لأن الملك بنفسه قادم ليستوثق من تنفيذ أمره بقطع رأس أليشع. فلما جاء الملك قال أليشع: أسمعوا كلام الرب. هكذا قال الرب. فى مثل هذا الوقت غداً تكون كيلة الدقيق بشاقل وكيلتا الشعير بشاقل فى باب السامرة. أى أن الحصار سيرفع ويأتى الزاد بحيث ترخص الأسعار. وكان أحد جنود الملك يرتكن إلى باب الحجرة فقال هازئاً: أيفتح بوابات من السماء؟ فقال له أليشع. إنك ترى بعينيك ولكن لا تأكل منه.

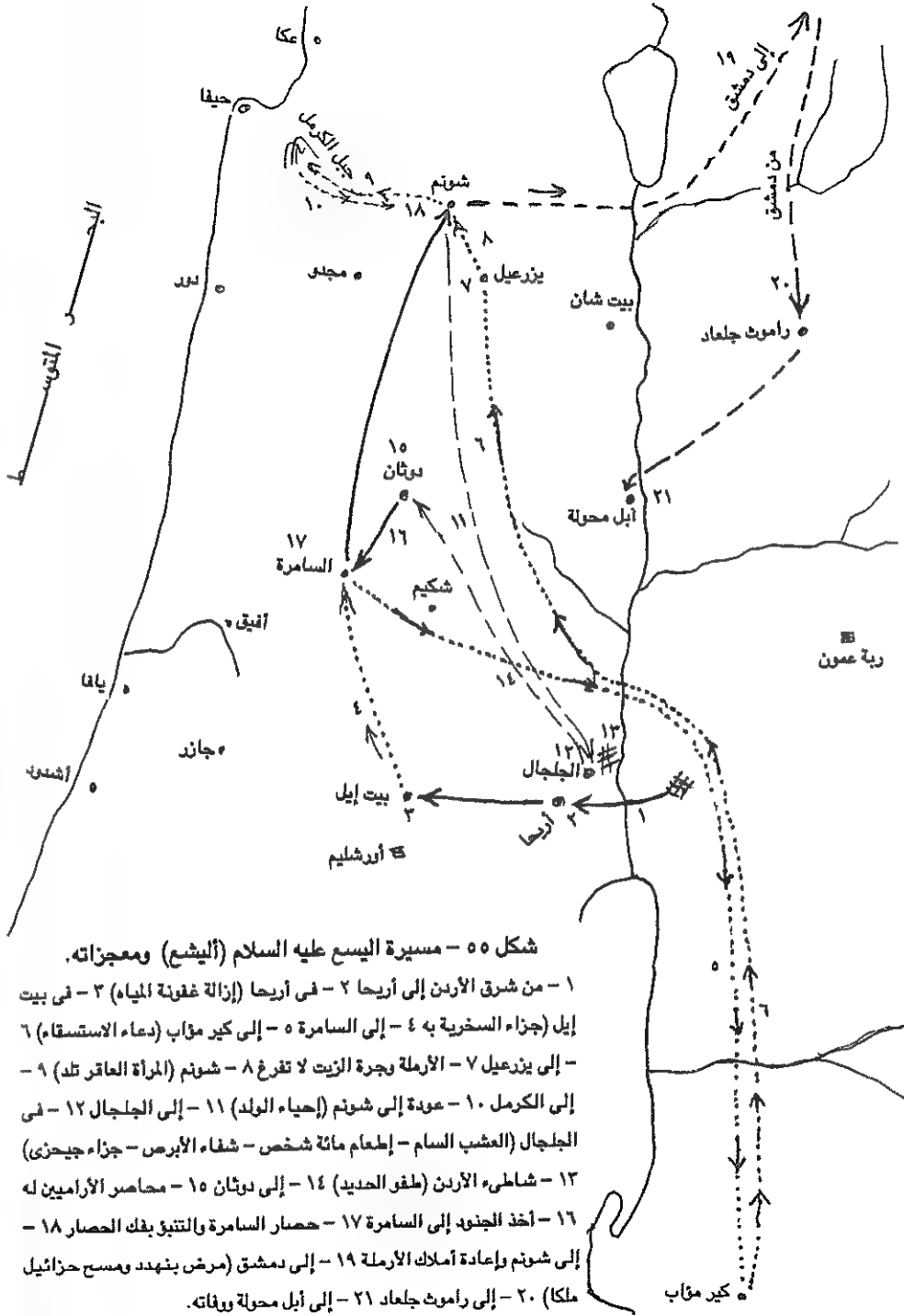
وفى الصباح وجدوا معسكر الآراميين مهجوراً إذ تركه الجنود وهربوا. ذلك أن الله أسمع بنهد وجنوده صوت خيل ومركبات كثيرة من كل ناحية. وكما تقول التوراة (٢ ملوك ٧:٧) «فقال الواحد لأخيه. هوذا ملك إسرائيل قد استأجر ضدنا ملوك الحيثيين وملوك المصريين ليأتوا علينا. فقاموا وهربوا فى العشاء وتركوا خيامهم وخيلهم وحميرهم فى المحلة كما هى». وهكذا خلّص الله السامرة من الحصار. أما الجندي الذى لم يُصدق كلام الرب وهزأ بكلام أليشع فقد داسته جموع الجياع المحاصرين والذين اندفعوا عبر بوابة المدينة قاصدين خيام الآراميين المهجورة ليأخذوا ما بها من زاد كثير وكان واقفا مستندا على البوابة فداثوه حتى مات وبهذا تحقق وعيد أليشع «ولكن لا تأكل منه». ومن كثرة الزاد انخفضت أسعار الدقيق والشعير كما تكلم أليشع.

١٣ - أملاك المرأة الشونمية تعود لها :

فى وقت لاحق أخبر الرب أليشع بمجاعة تعم المنطقة. وحفظا لجميل المرأة الشونمية التى أكرمتها وهيأت له عليّة بمسكنها رأى أن يخبرها بما سيحدث حتى تتدبر أمرها. فتركت دارها ولجأت إلى أقارب لها بساحل البحر حيث الأمطار متوافرة وبقيت هناك ٧ سنوات حتى انتهت المجاعة ولما عادت إلى شونم وجدت أن دارها قد احتلها شخص غريب. فلجأت إلى الملك ليعينها على استرداد دارها. وفى نفس الوقت كان عند الملك جيحزى غلام أليشع فقص على الملك المعجزات التى تتحقق على يدى أليشع. وتعرف جيحزى على المرأة الشونمية وأخبر الملك أنها هى التى أكرمت سيده وأن أليشع قد أعاد الحياة لابنها بعد أن مات. وفى الحال أمر الملك بأن تعاد لها دارها وأرضها وريع الأرض طوال مدة غيابها.

١٤ - مسح هزائيل ملكا على أرام دمشق :

سار أليشع بعد ذلك إلى دمشق. وكان ملكها بنهد مريضاً. فأرسل رئيس جنده - حزائيل -



إلى أليشع يسأله هل يشفى من مرضه أم لا. فأخبره أليشع أن ينهدد سيموت وأنه - حزائيل - سيصبح ملكا على دمشق بدلا منه. وقد سبق ذكر ذلك (ص ٢٦٢).

وفاة أليشع عليه السلام :

ومرض أليشع مرضه الذى مات به فنزل إليه يهوآش (يوآش) ملك إسرائيل وتقول التوراة (٢ ملوك ١٣: ١٤) وبكى على وجهه. وهنا أراد أليشع أن يمتحن صلابته فأعطاه قوسا وسهاما وطلب منه أن يرمى. فرمى ثلاث رميات وتوقف. فغضب أليشع وقال له لورميت ٥ أو ٦ رميات لضربت أرام إلى الفناء. وأما الآن فإنك تضرب أرام ثلاث مرات ولكن لا تغنيهم. ثم مات أليشع ودفنوه. لم تنته معجزات أليشع بموته إذ تقول التوراة (٢ ملوك ١٣ : ٢٠) إن جنازة كانت مارة بالقرب من قبره ورأى المشيعون جماعة من المؤابيين متجهين نحوهم لمهاجمتهم. فوضعوا جثمان الميت بسرعة فى قبر أليشع استعدادا لدفع الهجوم. وبمجرد أن مست الجثة رفات أليشع حتى دبّت فيها الحياة وخرج الميت من القبر واقفا على رجليه.

٢ - عاموس النبى Amos

هو أحد الأنبياء الاثنى عشر «الصغار» (كما يسميهم مفسرو أهل الكتاب). وهو من بلدة Tekoa التى تقع فى يهوذا ١٦ كم جنوب أورشليم و ١٠ كم جنوب بيت لحم (انظر شكل ١٠٤ فى آخر الكتاب). وكان من طبقة فقيرة وعمل فى مطلع حياته راعيا للغنم يرعى قطيعه غرب البحر الميت وكان أيضا جاني جميز. وعاصر يربعام الثانى ملك إسرائيل وعزيا ملك يهوذا وكان متزامنا مع النبى هوشع. وكانت نبوته سنتين قبل زلزال مدمر ضرب المنطقة ولنستطيع فهم معنى تنبؤاته علينا أن نلم إلمامة سريعة بالظروف التى كانت تمر بها منطقة الشرق الأدنى القديم.

سبق أن ذكرنا (ص ٢٥٣) أن ملك آشور أنزل هزيمة ساحقة بالدويلات الآرامية فى شمال سوريا مما جعلها فى موقف الضعف بالنسبة لجارتها إسرائيل. ثم انشغلت آشور بمتاعب داخلية واضطرابات على حدودها الشرقية وتمكن يربعام الثانى (ص ٢٧٣) من استعادة الأقاليم الواقعة شرق الأردن التى كانت دمشق قد استولت عليها بل ومد نفوذه شمالا إلى مدخل حماة وأصبحت إسرائيل - كما كانت أيام سليمان عليه السلام - تتحكم فى طرق التجارة الرئيسية بالمنطقة وأصبحت السامرة - عاصمة إسرائيل - مركزا هاما للتجارة المارة من بلاد ما بين النهرين ودمشق إلى مصر وجنت إسرائيل من وراء ذلك أموالا طائلة وازدهرت الحياة وبُنيت القصور الفاخرة فى السامرة للتجار والأغنياء الذين ازدادوا نهما لجمع المال ونسوا تعاليم الرب

وأهملوا السبوت وانتشر الظلم والفساد. وازداد الفقراء فقرا ورهنوا ممتلكاتهم للحصول على القوت اللازم لحياتهم. واعوجَّ القضاء بسبب الرشوة. وكان عاموس - كما قلنا - من الطبقة الكادحة وكان مطلقاً على مصاعبها ويلمس ما تعانیه.

ولم يكن الضلال الدينى قاصراً على إسرائيل (الشمالية) بل كان قد بدأ فى التسلسل إلى يهوذا فى صورة عبادة العجل حين تزوج يهورام ملك يهوذا من عثاليا ابنة إيزابل ابنة ملك صور وزوجة أخاب ملك إسرائيل ورائدة عبادة البعل. وبالرغم من الصحوة الدينية التى تلت ذلك على يد ياهو بن نمشى فى إسرائيل (ص ٢٧٠) إلا أن معابد البعل لم تدمر كلها. كما بقيت عبادة العجل الذهبية التى كان يربعام الأول قد أدخلها إلى إسرائيل. وكان الشعب يتردد عليها وينبجون لها. وأدرك عاموس بحكمته أن هذه الحال لا بد ستقود البلاد إلى كارثة. لذلك نزلت النبوة على عاموس فى تقوع فى أرض يهوذا ولكنه أمر بالذهاب إلى المملكة الشمالية وخاصة بيت إيل. وهذه من الحالات النادرة التى يؤمر فيها نبي من يهوذا بالذهاب إلى إسرائيل لتحذير الناس هناك. إلا أن نبوءاته كانت موجهة إلى إسرائيل ويهوذا معاً. وقد اتهم بالتآمر على يربعام الثانى وتحريض الشعب ليثور عليه. وتوعده أمصيا الكاهن الأكبر فى بيت إيل. ويكتنف الغموض باقى حياته. لكن مما لا شك فيه أنه بعد أن أدى مهمته فى إسرائيل عاد إلى يهوذا. ولا يُعرف متى وكيف وأين كانت وفاته.

رسالة عاموس :

ليس لنا من مصدر معلومات عن هذا النبى سوى ما جاء فى سفر عاموس فى التوراة. وقد كانت رسالة عاموس فى مجملها تحذيراً من غضب الرب بسبب الفساد الذى انتشر وبسبب بعد الناس عن عبادة الرب سواء فى إسرائيل أو فى يهوذا. ويبدأ السفر (عاموس ١: ٢) بالتحذير من زلزال مدمر سيحدث بعد سنتين ويعقبه قحط تجف منه المراعى فقال: «إن الرب يزمجر من صهيون ويعطى صوته من أورشليم فتنوح مراعى الرعاة ويبس رأس الكرمل». والكرمل منطقة تمتد رأسها داخل البحر وتعلو ١٢٠٠ قدم عن سطح البحر وهى غزيرة المطر ومن أخصب المناطق. وضرب به المثل فى أنه عندما يبس الكرمل فلاشك أن المراعى الأخرى ستكون الكارثة فيها أشد وأقسى. ثم بعد ذلك يذكر عاموس كل دولة على حدة ويذكر خطيئتها التى استوجبت نزول العقاب بها ونوع العقاب فيقول:

١ - دمشق (عاموس ١ : ٣) :

هكذا قال الرب: «من أجل ذنوب دمشق الكثيرة لا أرجع عنهم لأنهم داسوا جلعاد بنوارج من حديد. فأرسل نارا على بيت حزائيل فتاكل بنهدد وأكسر مغلاق دمشق. وأقطع الساكن من بقعة أون. وماسك القضيب من بيت عدن».

وبقعة أون هي وادي الوثنية في غوطة دمشق الفسيحة. وماسك القضيب كناية عن الإله «مردوك» الذي كان يمثل ممسكا بيده اليسرى المضمومة إلى صدره دائرة وقضيبا من حديد رمزا للقوة وهو «بعل» سيد الآلهة في هذه المنطقة (انظر الجزء الثاني ص ٢٠٤). وبيت عدن هي منطقة بعلبك. وفي هذه النبوءة يشير عاموس إلى أن أرام دمشق وباقي الدويلات الآرامية أثناء تسلطهم على إسرائيل واستيلائهم على المناطق الواقعة شرق الأردن - باشان وجلعاد - عاملوا أهلها بقسوة بالغة فكأنهم داسوهم بالنوارج الحديدية فكان التنبؤ بهلاك ملوكها وذريتهم وهدم أسوار دمشق وسقوط آلهتها.

٢ - غزة أي الفلسطينيين (عاموس ١ : ٦) :

هكذا قال الرب: «من أجل ذنوب غزة الكثيرة لا أرجع عنهم لأنهم سبوا سبيا كثيرا لكي يسلموه إلى أدوم فأرسل نارا على سور غزة فتاكل قصورها وأقطع الساكن من أشدود وماسك القضيب من أسقلون وأرد يدى على عقرون فتهلك بقية الفلسطينيين. هكذا قال السيد الرب». وقد ذكرت غزة أولا لأنها أكبر مدن الفلسطينيين وكانت ملتقى طرق قوافل التجارة. وكان أهلها يقومون بغارات ويأخذون السبي من بنى إسرائيل ويبيعونهم إلى أدوم. هذا فضلا عن وثنية الفلسطينيين ولشدة خصومتهم لبنى إسرائيل منذ أيام شاول وداود وحتى مملكة إسرائيل ويهوذا ولهذا كان الوعيد لكل مدن الفلسطينيين.

٣ - صور (عاموس ١ : ٩) :

هكذا قال الرب: «من أجل ذنوب صور الكثيرة. لا أرجع عنهم لأنهم سلّموا سبيا كثيرا إلى أدوم ولم يذكروا عهد الأخوة فأرسل نارا على صور فتاكل قصورها». وتمثلت ذنوب صور - وهي تعبير عن الساحل الفينيقي بأكمله - فى أخذ السبي وبيعه إلى أدوم قاصدين تقوية أدوم والتقرب منها - كما كان يفعل الفلسطينيون - حتى يتكون حلف ضد بنى إسرائيل. وهذا نقض للأخوة التي كانت بين سليمان عليه السلام وحيرام ملك صور. وقد لقيت صور الخراب على أيدي الآشوريين. ومرة أخرى على يد نبوخذ نصر الملك البابلي ومرة ثالثة حين استولى عليها الاسكندر الأكبر وباع من سكانها ٣٠,٠٠٠ عبيداً.

٤ - أدوم (عاموس ١ : ١١) :

هكذا قال الرب : «من أجل ذنوب أدوم الكثيرة لا أرجع عنهم لأنه تبع بالسيف أخاه وأفسد مراحمه وغضبه إلى الدهر يفترس وسخطه يحفظه إلى الأبد. فأرسل نارا على تيمان فتاكل قصور بصرة».

وفى هذا إشارة إلى أخوة عيسو (أدوم) ويعقوب (بنى إسرائيل) ولكن الأدوميين لم يراعوا هذه الأخوة وحملوا عدااء مستحكما فتوعدهم عاموس بنار وحرب تاكل مدنهم وأهمها تيمان وبصرى.

وبقعة أون هي وادي الوثنية في غوطة دمشق الفسيحة. وماسك القضيب كناية عن الإله «مردوك» الذي كان يمثل ممسكا بيده اليسرى المضمومة إلى صدره دائرة وقضيبا من حديد رمزا للقوة وهو «بعل» سيد الآلهة في هذه المنطقة (انظر الجزء الثاني ص ٢٠٤). وبيت عدن هي منطقة بعلبك. وفي هذه النبوءة يشير عاموس إلى أن أرام دمشق وباقي الدويلات الآرامية أثناء تسلطهم على إسرائيل واستيلائهم على المناطق الواقعة شرق الأردن - باشان وجلعاد - عاملوا أهلها بقسوة بالغة فكانهم داسوهم بالنوارج الحديدية فكان التنبؤ بهلاك ملوكها وذريتهم وهدم أسوار دمشق وسقوط ألهتها.

٢ - غزة أي الفلسطينيون (عاموس ١ : ٦) :

هكذا قال الرب: «من أجل ذنوب غزة الكثيرة لا أرجع عنهم لأنهم سبوا سبيا كثيرا لكي يسلموه إلى أدوم فأرسل نارا على سور غزة فتاكل قصورها وأقطع الساكن من أشدود وماسك القضيب من أسقلون وأرد يدي على عقرون فتهلك بقية الفلسطينيين. هكذا قال السيد الرب». وقد ذكرت غزة أولا لأنها أكبر مدن الفلسطينيين وكانت ملتقى طرق قوافل التجارة. وكان أهلها يقومون بغارات ويأخذون السبي من بني إسرائيل ويبيعونهم إلى أدوم. هذا فضلا عن وثنية الفلسطينيين ولشدة خصومتهم لبني إسرائيل منذ أيام شاول وداود وحتى مملكة إسرائيل وبهذه ولذا كان الوعيد لكل مدن الفلسطينيين.

٣ - صور (عاموس ١ : ٩) :

هكذا قال الرب: «من أجل ذنوب صور الكثيرة. لا أرجع عنهم لأنهم سلّموا سبيا كثيرا إلى أدوم ولم يذكروا عهد الأخوة فأرسل نارا على صور فتاكل قصورها». وتمثلت ذنوب صور - وهي تعبير عن الساحل الفينيقي بأكمله - في أخذ السبي وبيعه إلى أدوم قاصدين تقوية أدوم والتقرب منها - كما كان يفعل الفلسطينيون - حتى يتكون حلف ضد بني إسرائيل. وهذا نقض للأخوة التي كانت بين سليمان عليه السلام وحيرام ملك صور. وقد لقيت صور الخراب على أيدي الآشوريين. ومرة أخرى على يد نبوخذ نصر الملك البابلي ومرة ثالثة حين استولى عليها الاسكندر الأكبر وباع من سكانها ٣٠,٠٠٠ عبيداً.

٤ - أدوم (عاموس ١ : ١١) :

هكذا قال الرب: «من أجل ذنوب أدوم الكثيرة لا أرجع عنهم لأنه تبع بالسيف أخاه وأفسد مراحمه وغضبه إلى الدهر يفترس وسخطه يحفظه إلى الأبد. فأرسل نارا على تيمان فتاكل قصور بصرة».

وفي هذا إشارة إلى أخوة عيسو (أدوم) ويعقوب (بني إسرائيل) ولكن الأدوميين لم يرعوا هذه الأخوة وحملوا عداً مستحكما فتوعدهم عاموس بنار وحرب تاكل مدنهم وأهمها تيمان وبصري.

٥ - بنو عمون (عاموس ١ : ١٣) :

وكانت جريمة بنى عمون فى غاية الوحشية إذ كانوا يبقرون بطون الحوامل وتنبا لهم عاموس بعقاب يتمثل فى حرب تدمر عاصمتهم «رية عمون» وتبيدها وأما رؤساؤها فسيتم سبيهم.

٦ - مؤاب (عاموس ٢ : ١) :

وكانت جريمة مؤاب أنهم مثلوا بجثة ملك أنوم فأحرقوها. وكان المعتقد السائد وقتها أن حرق الجسد يؤدى إلى فناء النفس. ولم يكن عاموس النبى متصدياً لصحة هذا المعتقد أو عدم صحته ولكنه كان يرمى إلى التأكيد على عدم التمثيل بالجسد بعد موت صاحبه.

٧ - يهوذا (عاموس ٢ : ٤) :

هكذا قال الرب : «من أجل ذنوب يهوذا الكثيرة لا أرجع عنهم لأنهم رفضوا ناموس الله ولم يحفظوا فرائضه وأضلّتهم أكاذيبهم التى سار آباؤهم وراءها. فأرسل نارا على يهوذا فتاكل قصور اورشليم».

كان جرم يهوذا أفظع من جرم الأمم السابق ذكرها إذ لم يكن جرمهم موجّهاً ضد البشر وإنما كان موجّهاً إلى الله باتباعهم آلهة كاذبة وباطلة فإذا قيل إن الأمم الأخرى كانت هى أيضاً تعبد الأصنام وأن يهوذا إنما قلّدتها، كان الرد بأن الأمم الأخرى لم تعرف الله كما عرفه بنو إسرائيل ويهوذا بالذات ولهذا توعد الله يهوذا بحرب تدمرها وبالأخص اورشليم عاصمتها ومابها من قصور.

٨ - إسرائيل (عاموس ٢ : ٦) :

«من أجل ذنوب إسرائيل الكثيرة لا أرجع عنهم لأنهم باعوا البار بالفضة والبنائس لأجل نعلين. الذين يتهمون تراب الأرض على رؤوس المساكين ويصدون سبيل البنائسين. ويذهب رجل وأبوه إلى صبيّة واحدة حتى يُدّسوا اسم قدسى. ويتمددون على ثياب مرهونة بجانب كل مذبح. ويشربون خمر المُغرّمين فى بيت آلهتهم. وأنا قد أبدت من أمامهم الأمورى الذى قامته مثل قامة الأرز وهو قوى كالبلوط. أبدت ثمره من فوق وأصوله من تحت. وأنا أصدتكم من أرض مصر وسرت بكم فى البرية ٤٠ سنة لترثوا أرض الأمورى وأقمّت من بينكم أنبياء. ومن فتيا نكم نذيرين. ولكنكم سقيتم النذيرين خمرًا وأوصيتم الأنبياء قائلين لا تتنبأوا. هاأنذا أضغط ما تحتكم كما تضغط العجلة الملائنة حزمًا. ويبيد المناص (جمع منصّة - أى الذين وضعوا على المنصة أى الرؤساء) والقوى لا يُشدّد قوّته. والبطل لا يُنجى نفسه. وماسك القوس لا يثبت وسريع الرجلين لا ينجو وراكب الخيل لا يُنجى نفسه والقوى القلب بين الأبطال يهرب عريانا فى ذلك اليوم».

فى هذه الفقرة ندد النبى عاموس ببعض الذنوب التى ارتكبها بنو إسرائيل مثل :

١ - الاسترقاق :

حثت الشريعة اليهودية الغنى على مساعدة الفقير ونهت عن إقراضه بالربا وأباحت للفقير أن يبيع نفسه عبداً تسديداً لدين عليه لم يستطع الوفاء به ولكنها حرصت على أن يعامل العبد معاملة حسنة إذ تقول (لاويين ٢٥ : ٣٩) : «إذا افتقر أخوك وقصرت يده عندك فاعضده غريباً أو مستوطناً فيعيش معك. لا تأخذ منه ربا ولا مرابحة. بل اخش إلهك فيعيش أخوك معك. فضتك لا تعطه بالربا. وطعامك لا تعطه بالمرابحة. أنا الرب إلهكم الذى أخرجكم من أرض مصر ليعطيكم أرض كنعان فيكون لكم إلهاً. وإذا افتقر أخوك عندك وبيع لك فلا تستعبده استعباد عبد. كأجير كنزير عندك إلى سنة اليوبيل يخدم عندك ثم يخرج من عندك هو وبنوه معه ويعود إلى عشيرته وإلى ملك آبائه يرجع لأنه عبيدى الذين أخرجتهم من أرض مصر لا يباعون بيع العبيد. لا تتسلط عليه بعنف بل اخش إلهك. وأما عبيدك وإماؤك الذين يكونون لك فممن الشعوب الذين حولكم. منهم تقتنون عبيداً وإماء. وأيضا من أبناء المستوطنين النازلين عندكم منهم تقتنون ومن عشائهم الذين يلدونهم فى أرضكم فيكونون ملكا لكم وتستملكونهم لأبنائكم من بعدكم ميراث ملك تستعبدونهم إلى الدهر. وأما إخوتكم من بنى إسرائيل فلا يتسلط إنسان على أخيه بعنف». ثم تستمر الشريعة فى بيان الموقف من الفرد من بنى إسرائيل الذى يفتقر ويبيع إلى غير إسرائيل فتوجب على أى فرد قادر أو مجموعة أفراد من أقاربه أن يدفعوا مالا لسيده ليفكوا أسرهم وحتى إذا لم يفعلوا فإنه يصبح حراً «تلقائيا» فى عيد المظال فى سنة اليوبيل. هذا هى أحكام الشريعة ولكنهم لم يطبقوها فاسترقوا إخوانهم وباعوا البار بالفضة. وبيع البائس الفقير بأبخس الأسعار «لقاء نعين».

٢ - الجشع :

كان هذا من أمراض المجتمع التى انتشرت وندد بها عاموس. فالأغنياء طماعون والفقير المسكين يحسو التراب على رأسه من البؤس. والغنى لا يزيل بؤسه بل إنه لشدة جشعه يطمع حتى فى حفنة التراب التى فوق رأس المسكين. ويمنعون عن المساكين الإنصاف إذا لجأوا إلى القضاء «ويصدون سبيل البائسين».

٣ - بغاء المقدس :

كانت هذه هى الخطيئة الثالثة التى ندد بها النبى عاموس. فقد كانت «العاهرات المقدسات» من مقومات الديانة الكنعانية وتسلت إلى المعابد الإسرائيلية مع أن ذلك منهى عنه بحكم الشريعة (تثنية ٢٣ : ٢٧) «لا تكن زانية من بنات إسرائيل. لا تدخل أجرة زانية إلى بيت الرب إلهك». بل وصل الأمر أن يذهب الرجل وابنه إلى نفس المرأة لممارسة الخطيئة.

كانت هذه هي الخطايا الأربع التي ركّز عليها عاموس ثم راح يهددهم بأهوال ستحدث لهم في المستقبل القريب جزاء على خطاياهم بحيث أنهم سيُسحقون كما تسحق العربة حزم القش التي تمر عليها وسيسلط الله عليهم أعداء يذيقونهم من أهوال الحرب ألوانا بحيث لن تكون هناك نجاة للبطل أو للهارب سريع الجرى ولا لراكب الخيل، وحتى الشجاع سيهرب عريانا كناية عن شدة الهول الذي سينزل بهم، وقد صدقت هذه النبوءة عند السبي الأشوري (ص ٢٠٦).

ثم يستمر عاموس في كلامه مؤشّحا بتفصيل أكثر مدى العقوبات التي ستنتزل بإسرائيل وقد سردها في ثلاث خطب، نذكر فيما يلي أهم النقاط التي جاءت فيها:

١ - الخطبة الأولى (عاموس ٣) :

اسمعوا هذا القول الذي تكلم به الرب عليكم يا بني إسرائيل، ثم يذكر عاموس عدة صور مجازية من واقع البيئة التي كانوا يعيشونها في ذلك الوقت يدلل بها على أن كلامه ليس عنده بل موحى إليه من ربه، وليس مصادفة ما سيحدث لهم في المستقبل بل جزاء على أفعالهم فيقول: «هل يسير اثنان معا إن لم يتواعدا؟ هل يزمجر الأسد في الوعر وليس له فريسة؟» لأن الأسد يظل صامتا حتى تلوح له فريسة فإذا أمسك بها زمجر، والمعنى أن كلامه نذير بأن عقاب الله قد أقبل، «هل يسقط عصفور في فخ الأرض وليس له شرك؟» ومعنى هذا أن ثبات العصفور على الأرض يدل على وجود فخ أمسك به، «أم يضرب بالبوق في مدينة والشعب لا يرتعد؟»، إذ كان النفخ في البوق ينذر الناس بأمر خطير، كذلك فإن صوت النبی ينذر بأمر خطير وشيك الوقوع، «السيد الرب قد تكلم»، ثم يوضح ما تكلم به الرب: «نادوا على القصور في أشدود وعلى القصور في أرض مصر وقولوا اجتمعوا على جبال السامرة وانظروا شعبا عظيما في وسطها ومظالم في داخلها، فإنهم لا يعرفون أن يصنعوا الاستقامة، يقول الرب، أولئك الذين يخزنون الظلم والاعتصاب في قصورهم، لذلك هكذا قال السيد الرب: ضيق حتى في كل ناحية من الأرض فينزل عنك عزك وتذهب قصورك»، أي عدو يحيط بالمدن ويحاصرها من كل جانب، وهذا ما حدث فعلا، ففي عام ٧٢٤ ق.م، اجتاحت تجلات بلاسر الثالث مناطق جلعاد وباشان والجليل وحوالي عام ٧٢٤ ق.م، اجتاحت شلمنصر الخامس إسرائيل الشمالية وبدأ حصار السامرة في عام ٧٢٢ ق.م، ثم أكمل الحصار ابنه سرجون الثاني إلى أن سقطت السامرة في عام ٧١٩ ق.م، ويسقوطها انتهت مملكة إسرائيل الشمالية ونُهبت قصورها وسُبي الأغنياء المترفون وتم نفي الشعب إلى شمال الفرات، ويصور عاموس النبي ذلك الموقف بقوله: «هكذا قال الرب، كما ينزع الراعي من فم الأسد كراعين (مستدق الساق الخالي من اللحم وبالعامة

كوارع) أو قطعة أذن. هكذا يُنتزع بنو إسرائيل الجالسون في السامرة في زاوية السرير وعلى دمعس الفراش. اسمعوا واشهدوا على بيت يعقوب. إنى يوم معاقبتى إسرائيل على ذنوبه أعاقب مذابح بيت إيل فتقطع قرون المذبح وتسقط إلى الأرض. وأضرب بيت الشتاء مع بيت الصيف فتبيد بيوت العاج وتضمحل البيوت العظيمة».

٢ - الخطبة الثانية (عاموس ٤) :

«اسمعى هذا القول يابقرات باشان التى فى جبل السامرة» وهذا تنديد بنساء السامرة الثريات اللاتى كن لا يعنيهن إلا العيشة المرفهة حتى أصبحن مكتظات باللحم مثل بقرات باشان السمان «الظالة المساكين الساحقة البائسين القائلين لسادتها هات لنشرب» أى أنهن يطلبن من أزواجهن الحصول على المال ليتمتعن فيجعلنهم يظلمون المساكين ويسحقون البائسين. «قد أقسم السيد الرب بقدسه: هوذا أيام تأتى عليكى يأخذونكن بخزائن وذريتكى بشصوص السمك» أى ستكون العقوبة هى الأسر وتساق النسوة والأبناء مريوطين. وفى النقوش الآشورية نرى الأسرى وهم يُجرّون بكلايب فى أفواههم. ثم يوبخهم عاموس على أنهم يكثرّون من العبادات وتقديم القرابين، ولكنها مجرد أفعال خالية من كل مضمون إيمانى لذلك فهى مردودة عليهم وغير مقبولة. ثم يأتى توبيخ مباشر من الرب بأنه قد أنزل بهم القحط فلم يرجعوا إليه وأمسك عنهم المطر فلم يرتدعوا. وسلط عليهم الجراد فأكل زرعهم وكرومهم وزيتونهم فلم يتوبوا إلى الرب. ثم أنزل بهم وباء مثل الأوبئة التى أصابت المصريين أيام موسى عليه السلام فلم يرجعوا. «يقول الرب (عاموس ٤ : ٩): «ضربتكم بالفلح والبرقان. كثيرا ما أكل القمصُ (بعوض صغير يطير فوق الماء) جناتكم وكرومكم وتينكم وزيتونكم فلم ترجعوا إلىّ. يقول الرب. أرسلت بينكم وباء على طريقة مصر. قتلت بالسيف فتيتانكم مع سبى خيلكم وقلبت بعضكم كما قلب الله سدوم وعمورة فصرتن كشعلة منتشلة من الحريق فلم ترجعوا إلىّ يقول الرب. لذلك هكذا أصنع بك يا إسرائيل: فمن أجل أنى أصنع بك هذا فاستعد للقاء إلهك يا إسرائيل. فإنه هو ذا الذى صنع الجبال وخلق الريح وأخبر الإنسان ما هو فكره الذى يجعل الفجر ظلما ويمشى على مشارف الأرض. يهوه إله الجنود اسمه». والمعنى أنه مادامت كل هذه الأشياء السابق ذكرها لم تردعهم فليتوقعوا شيئا أشد «استعد للقاء إلهك» أى هولا أظطع وعذابا أقسى. فهو إله قادر صنع الجبال وأجرى الريح ويعلم ما توسوس به نفس الإنسان من شرور تقلب الفجر ظلما. فإنه هذه صفاته لا يجب الاستخفاف بوعيده.

٣ - الخطبة الثالثة (عاموس ٥) :

«اسمعوا هذا القول الذى أنا أنادى به عليكم مرثاة يا بيت إسرائيل. سقطت عذراء إسرائيل. لا تعود تقوم. انطرحت على أرضها. ليس من يقيمها لأنه هكذا قال السيد الرب».

بهذا الاستهلال يبدأ عاموس خطبته برثاء شعري يبكى فيه سقوط إسرائيل. وعذراء إسرائيل هي أورشليم. وسيكون السقوط فاجعا لا يستطيع بشر دفعه ولا إعانة الشعب إلا أن هناك رجاء في الله إذا هم طلبوه وتوجهوا بقلوبهم نحوه «لأنه هكذا قال الرب لبني إسرائيل. اطلبوا فتحوا. ولا تطلبوا بيت إيل وإلى الجلال لا تذهبوا وإلى بئر سبع لا تعبروا (لأن هذه الأماكن لن تستطيع مساعدتهم) لأن الجلال تسبى سبيا. وبيت إيل تصير عدما. اطلبوا الرب فتحوا» ثم يذكر تمجيذا للرب «الذي صنع الثريا والجبار (وهما كوكبتان في السماء كانت بعض الشعوب تُعظمها وتعبدها). ويحول ظل الموت صبحا. ويظلم النهار كالليل. الذي يدعو مياه البحر ويصبها على وجه الأرض يهوه اسمه». ثم يوضح أنواع الظلم التي يمارسها الأغنياء ضد الفقراء وكان جزاؤهم أن الله جعلهم لا يتمتعون بما جمعوه من مال. فيقول: «لذلك من أجل أنكم تدوسون المسكين وتأخذون منه هدية قمح، بنيتم بيوتا من حجارة منحوتة ولا تسكنون فيها. وغرستم كروما شهية ولا تشربون خمرها. لأن ذنوبكم كثيرة وخطاياكم وافرة. أيها المضايقون البار. الأخذون الرشوة. الصائدون البائسين في الباب. اطلبوا الخير لا الشر لتحيا. فعلى هذا يكون الرب معكم. أبغضوا الشر وأحبوا الخير وثبتوا الحق في الباب لعل الرب يتراف عليكم». وكلمة «الباب» تعني ساحة الاجتماع الكبيرة. وهو المكان الذي كان من عادة المشايخ الجلوس فيه للقضاء بين الناس. ويدعو عاموس إلى أن يكون الحكم في القضايا المطروحة بالحق وليس بتأثير الرشوة والهدايا فينسحق المسكين. «لذلك هكذا قال السيد الرب: في جميع الأسواق نحيب. وفي جميع الأزقة يولولون ويدعون جميع عارفي الرثاء للندب. وفي جميع الكروم ندب لأنى أعبس وسطك قال الرب». ثم بعد ذلك يندد بالعبادات الشكلية الباطلة ويبين أن الله لا يرضى عنها ولا يقبلها ويخبرهم عما يقوله الرب بشأنها: «بغضت وكرهت أعيادكم. ولست أسر باعكتافكم. إنى إذا قدمت لى محرقاتكم وتقدماتكم لا أرتضى. وذبائح السلامة من مسمناتكم لا ألتفت إليها. أبعد عنى ضجة أغانيك. ونغمة ربابك لا أسمع. حملتم خيمة ملكوم (إله الموابيين) وتمثال أصنامكم الذي صنعتكم لأنفسكم. فأسيبكم إلى وراء دمشق. هكذا قال الرب».

ثم يمضى عاموس النبي يحذر ويتوعد المترفين الظالمين فيقول (عاموس ١: ٦): «ويل للمترفين في صهيون والمطمئنين في جبل السامرة. المضطجعين على أسرة من العاج والمتمددين على فرشهم والاكليين خرافا من الغنم الشاربين في كؤوس الخمر والذين يدهنون بأفضل الأدهان. لذلك الآن يُسبون في أول المسبيين. أنتم الفرحون بالباطل. لأنى هكذا أقيم عليكم يا بيت إسرائيل أمة فيضايقونكم. فيقول السيد هانذا وأضع زيجا في وسط شعبي إسرائيل. لا أعود أصفح له بعد. فتقف مرتفعات إسحق وتخرب مقداس إسرائيل وأقوم على بيت يربعام بالسيف». والزيج سبيكة شديدة الصلابة يدخل الزنك والرصاص والحديد في تركيبها ويصنع منها قضبان لهدم المبانى. والمعنى أن دمار إسرائيل قادم ولن يصفح الله عنهم بسبب كثرة شروهم. أما النبوة التي تختص بربيعام فقد تحققت إذ أن شلوم بن يابيش قام على زكريا بن يربعام الثانى وقتله واغتصب الملك منه.

ولما كانت النبوة الأخيرة تمسُّ البيت المالك وتتنبئ بقتل أحد أفرادهِ، هنا ثار أمصيا كاهن بيت إيل وكان يفضل جانب الملك. ولا يعتبر عاموس نبيا بل يعتبره مجرد رائى يحلم بأشياء أو يدعى حدوثها. تقول التوراة (عاموس ٧ : ١٠) «فأرسل أمصيا كاهن بيت إيل إلى يربعام ملك إسرائيل قائلا: قد فتن (انشق) عليك عاموس فى وسط بيت إسرائيل لأنه هكذا قال عاموس يموت يربعام بالسيف ويسبى إسرائيل عن أرضه». ولكن الملك لم يأخذ هذا التهديد مأخذ الجد لشعوره بالأمان أو لاحتقاره لرسالة هذا النبى الراعى القادم من يهوذا واستصغارا لشأنه. فما كان من أمصيا - ليخلو له الجو فى إسرائيل - إلا أن نصح عاموس بالعودة إلى يهوذا بلده «قال أمصيا لعاموس: أيها الرائى. اذهب . اذهب . اهرب إلى أرض يهوذا وكلُّ هناك خبزا وهناك تنبأ وأما بيت إيل فلا تعد تنبأ فيها بعدُ لأنها مقدس الملك وبيت الملك. فأجاب عاموس وقال لأمصيا أنا راعى وجانى جميز فأخذنى الرب من وراء الضأن وقال لى اذهب تنبأ لشعبى إسرائيل». ثم يوضح لأمصيا جزاء إنكاره لنبؤته ومنعه من إعلان نبوءات الرب وما سيصيبه هو نفسه وأهل بيته: «ولذلك هكذا قال الرب: بنوك بناتك يسقطون بالسيف وأرضك تُقسَّم بالحبل (بين ناهبيها) وأنت تموت فى أرض غريبة. وإسرائيل يُسبى سبيا عن أرضه».

ثم يُنهِى عاموس نبوءاته بالتبشير بعفو الرب عن إسرائيل وردِّهم من السبى وعودة الأيام الهنية ثانية (عاموس ٩ : ١١): «فى ذلك اليوم أقيم مظلة داود الساقطة وأحصن شقوقها وأقيم ردمها وأبنيها كأيام الدهر. ها أيام تأتى يقول الرب: يدرك الحارث الحاصد (أى من كثرة الخير فبمجرد أن يحرث الأرض ينمو الزرع ويأتى حصاده فكان الحارث والحاصد يلتقيان) ودانس العنب باذر الزرع (نفس المعنى فبمجرد زرع العنب ينمو وينضج ويجمع ويداس لعمل النبيذ). وتقطر الجبال عصيرا وتسيل جميع التلال. وأرد سبى شعبى إسرائيل فيبينون مدنا خربة ويسكنون. ويغرسون كروما ويشربون خمرها. ويصنعون جنات ويأكلون أثمارها. وأغرسهم فى أرضهم ولن يُقلَّعوا بعدُ من أرضهم التى أعطيتهم. قال الرب إلهك».

٣ - يونس عليه السلام

هو يونس بن متى Jonah son of Amittai . قال صلى الله عليه وسلم: لا تفضلونى على يونس بن متى. وعند أهل الكتاب هو يونان. وبالعبرية هو يونه Jonah ومعناه حمامة. وفى اليونانية تضاف سين الرفع فتكتب Jonas. وعندهم أخذ العرب الاسم مع كسر النون فأصبح «يونس» وعرب القرآن الكريم الاسم على ما اشتهر به عند العرب ولكن بضم النون «يونس» منعا لشبهة فهمه من الأنس والإيناس فيما لو كانت النون مكسورة. مثلما ضُمَّت السين فى اسم «يوسف» (من إعجاز القرآن - الأستاذ رؤوف أبو سعده، الجزء الثانى . ص ١٨٥).

وقد ذكر اسمه فى القرآن الكريم ٤ مرات باسم «يونس» ومرة باسم «ذا النون» والنون اسم من أسماء الحوت (المعجم الوسيط ج ٢ ص ٩٧٤). ومرة «صاحب الحوت».

ويونس بن متى أو يونان بن أميتاى من سبط زبولون. ولد فى بلدة «جت حافر» فى شمال إسرائيل قرب الحدود الشرقية لأرض زبولون وعلى بعد ٥ كم شمال شرق مدينة الناصرة (شكل ٥٦).

وجاء ذكره فى القرآن الكريم فى الآيات :

«وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان. وأتينا داود زبوراً» . (١٦٣ - النساء).

«وإسماعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين» . (٨٦ - الأنعام).

«وإن يونس لمن المرسلين إذ أبق إلى الفلك المشحون...» . (١٣٩ - الصافات).

«فلولا كانت قرية أمنت فتنفعا إيمانها إلا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزى فى الحياة الدنيا ومتنهم إلى حين» . (٩٨ - يونس).

«وذا النون إذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه...» . (٨٧ - الأنبياء).

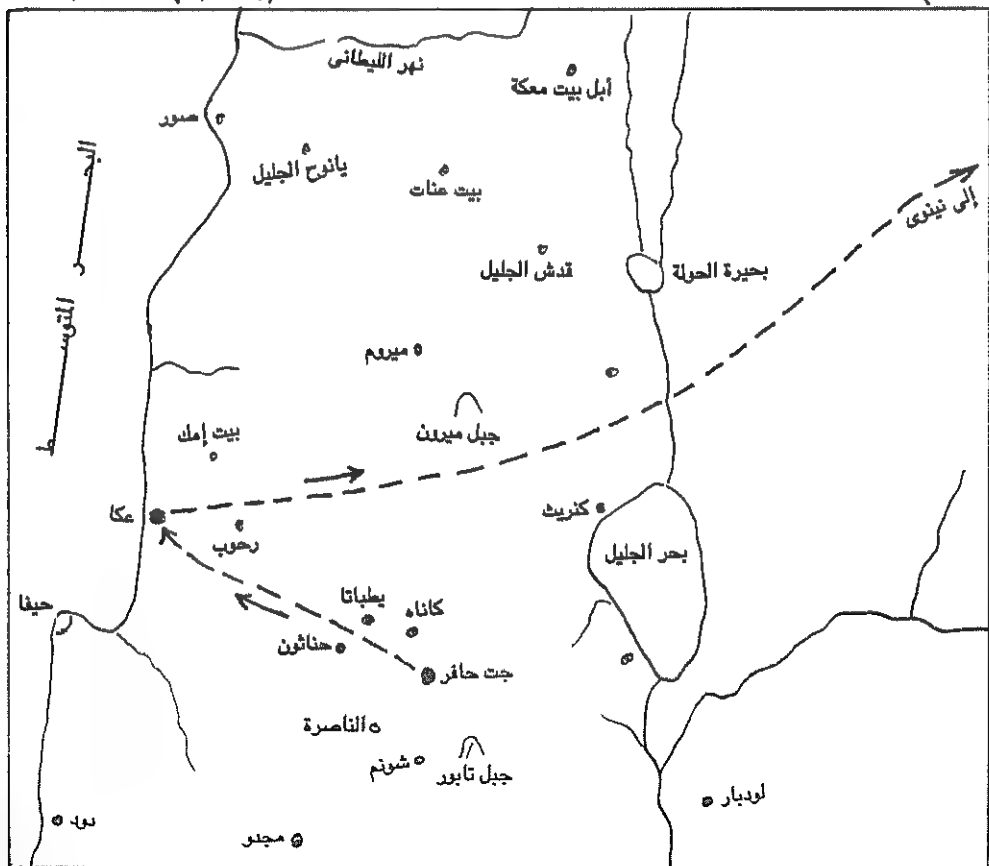
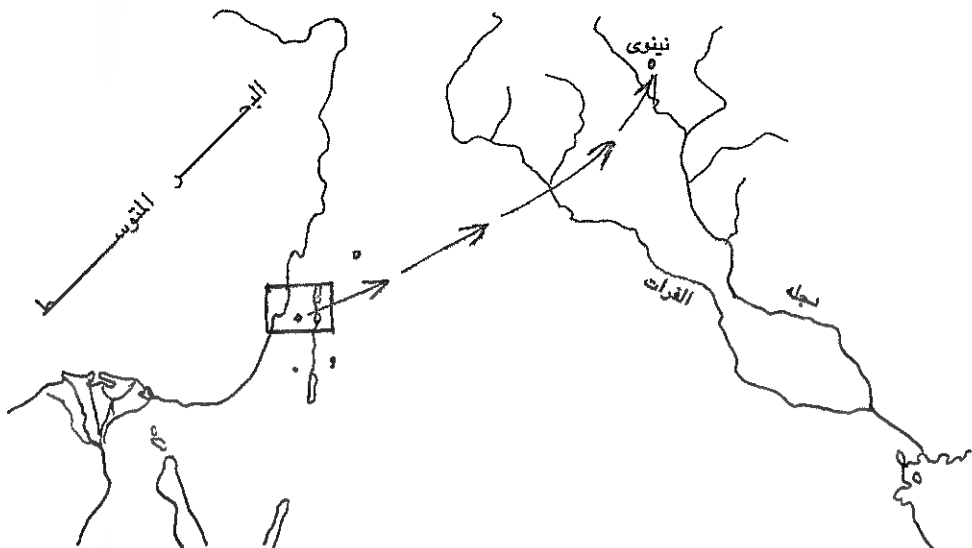
«فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم. فاجتباه ربه فجعله من الصالحين» . (٤٨ - القصص).

وكانت رسالة يونس موجّهة إلى أهل نينوى عاصمة آشور. أقوى امبراطورية فى ذلك الوقت وكانت بالغة فى ظلمها وقسوتها على الشعوب التى تستعمرها. وكانت نينوى العاصمة رمزا على هذا الظلم. كما أن الترف والرفاهية أدت إلى انغماس أهلها فى الشهوات والموبقات. وكلما زاد ثراؤها زاد فجور أهلها. فكان أن اختار الله يونس عليه السلام ليردعهم عما هم فيه ويحذّرهم من غضب الله وعما قد ينزله بهم من عذاب جزاء على فسادهم.

ولقد اختلفت آراء المفسرين حول قوله تعالى: «وذا النون إذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه. فنادى فى الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين. فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك تنجى المؤمنين» (٨٧ - ٨٨ - الأنبياء) والاختلاف دار حول كلمة «مغاضبا». فوزن فاعل ومنه مفاعلاً يعنى تبادل الفعل أى تبادل الغضب. وجّل المفسرين رأوا أنه لا يجوز لنبي أن يفعل ما يغضب ربه. ولا يجوز له هون نفسه أن يغضب من ربه. ولتفسير كلمة «مغاضبا» ذكروا أقوالا كثيرة. جاء فى تفسير القرطبى (ج ٦ ص ٣٢٩) قال الحسن والشعبي وسعيد بن جبير مغاضبا لربه عز وجل. واختاره الطبري واستحسنه المهدي. وقال النحاس خرج مغاضبا من أجل ربه أى غضب على قومه من أجل كفرهم به.

ويقول الأستاذ أحمد بهجت (أنبياء الله ص ١٧٥): وظل ذو النون ينصح قومه فلم يؤمن منهم أحد وجاء يوم على يونس فأحس باليأس من قومه وامتلأ قلبه بالغضب عليهم لأنهم لا يؤمنون وخرج مغاضبا وقرر هجرهم. ويفهم من هذا أن «مغاضبا» أى تبادل الغضب كان بين يونس وقومه. هو غضب على قومه لأنهم لا يؤمنون. ولكن ما هو غير مفهوم هو لماذا غضب قومه عليه. لأنه خرج من بلدتهم؟ وما داموا لم يؤمنوا فلاشك أنهم فرحوا إذ ذهب وكف عن وعظه لهم. والوعظ ثقيل على نفس لا تقبله. وفرحوا أيضا لأنهم استراحوا من وعيده وتهديده بعذاب مقبل. فكلمة المغاضبة فى مثل هذه الحالة لا تتفق مع واقع الحال. إضافة إلى ذلك فمما لاشك فيه أن جميع الأنبياء والمرسلين قد كذبتهم أقوامهم فى أول الأمر ولاشك أيضا أنهم قد غضبوا على أقوامهم. وحسبنا ما قاله نوح عليه السلام وهو فى قمة غضبه: «رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً» (٢٦ - نوح). ومع ذلك لم يوصف نوح بأنه «ذهب مغاضبا» مع أنه لا يدعو بمثل هذا الدعاء إلا أن يكون غضبه على قومه قد بلغ الذروة. ثم يمضى الأستاذ أحمد بهجت فيقول: لم يكن الأمر الإلهي قد صدر ليونس بأن يترك قومه أو ييأس منهم. وظن يونس أن الله لن يقدر عليه عقوبة لأنه ترك قومه. ويفهم من هذا أن الله قد غضب على يونس لأنه ترك قومه. وحاصل هذا أن يونس غضب على قومه لأنهم لم يؤمنوا. والله سبحانه وتعالى غضب على يونس لأنه ترك قومه دون إذن من ربه. والمغاضبة تكون بين طرفين اثنين لا ثلاثة.

ولكى لا يُنسب إلى يونس أنه غضب من ربه - لأنه لا يجوز لنبي أن يفعل ذلك - قال الأخفش وآخرون (تفسير القرطبي ج ١١ ص ٣٣٠): إنما خرج مغاضبا للملك الذى كان على قومه إذ أراد شعيا النبي والملك الذى كان فى وقته اسمه حزقيا - أن يبعثوا يونس إلى ملك نينوى - وكان غزا بنى إسرائيل وسبى منهم الكثير - ليكلّمه حتى يرسل معه بنى إسرائيل. وكان الأنبياء فى ذلك الزمان يوحى إليهم والأمر والسياسة إلى ملك قد اختاروه فيعمل على وحى ذلك النبي. ويستمر القرطبي قائلا: فكان أن أوحى الله لشعيا. أن قل لحزقيا الملك أن يختار نبيا قويا أمينا من بنى إسرائيل فيبعثه إلى أهل نينوى فيأمرهم بالتخلية عن بنى إسرائيل فإنى ملق فى قلوب ملوكهم وجبابرتهم التخلية عنهم. فقال يونس لشعيا: هل أمرك الله بإخراجي؟ قال لا. قال فهل سمأنى لك؟ قال لا. قال فما هنا أنبياء أمناء أقوياء. فآلحوا عليه فخرج مغاضبا للنبي والملك وقومه وأتى بحر الروم. وكان من قصته ما كان فابتلى ببطن الحوت لتركه أمر شعيا. وهذا التفسير يخالف وقائع التاريخ. إذ أن أحداث قصة يونس عليه السلام وقعت أثناء حكم يربعام الثانى ملك إسرائيل (٧٨٥ - ٧٤٦ ق.م). أى قبل السبى بما يزيد عن ثلاثين عاما ما فليس صحيحا أن مهمة يونس كانت طلب التخلية عن بنى إسرائيل. كما أن حزقيا كان ملكا على يهوذا (المملكة الجنوبية) فى حين أن يونس كان يعيش فى بلدة «جت حافر» وهى بلدة - كما سبق أن ذكرنا - تقع فى إسرائيل الشمالية. وثالثا فإن السبى الآشورى لبنى



شكل ٥٦ - «جت حافر» موطن النبي يونس عليه السلام وسيره إلى نينوى .

إسرائيل كان بنقلهم إلى منطقة في الفرات الأعلى كما سيأتى فيما بعد (ص ٣٠٦) فى حين أن نينوى تقع على أعالي نهر دجلة وبينهما مسافة تبلغ ٢٠٠ كيلو مترا. وأخيرا فإن رسالة يونس - كما ذكرت فى القرآن الكريم - كانت دعوة للإيمان بدليل تكرر كلمة الإيمان ومشتقاتها ثلاث مرات متتابعات: «فلولا كانت قرية آمنّت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزى فى الحياة الدنيا ومتعناهم إلى حين» (٩٨ - يونس). وهذا لا يدع مجالا للشك فى أن مهمة يونس لم تكن لتخليص بنى إسرائيل. بل كانت دعوة للإيمان بالله. كما أن فى هذه الرواية أمر غير منطقي. إذ الملك هو الذى يأمر يونس بالذهاب إلى نينوى - بناء عن أمر من النبى شعيا بناء عن وحى من ربه. ثم يترك أمر تحديد النبى المرسل إلى نينوى لشعيا. فى حين أن النص القرآنى يفيد وحيا مباشرا من الله سبحانه وتعالى إلى يونس: «وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وعيسى وأيوب ويونس».

(١٦٣ - النساء).

وقال القشيري: والأظهر أن المغاضبة كانت بعد إرسال الله تعالى إياه وبعد رفع العذاب عن القوم بعد ما أظلم فإنه كره رفع العذاب عنهم ويصف القرطبي (ج ١١ ص ٢٣١) هذا التفسير فيقول: إن هذا من أحسن الأقوال ويذكر تفصيلا أكثر (ج ١٥ ص ١٢٢) بأنه دعا القوم وبلغهم رسالة ربه ولكنه وعدهم نزول ما كان حذرهم من بأس الله فى وقت وقته لهم ففارقهم إذ لم يتوبوا ولم يرجعوا إلى طاعة الله. فلما أظلم القوم العذاب وغشيه تابوا إلى الله فرفع الله العذاب عنهم. وبلغ يونس سلامتهم وارتقاع العذاب الذى كان قد توعدهم به فغضب من ذلك. وقال وعدتهم وعدا فكذب وعدى. فذهب مغاضبا ربه وكره الرجوع إليهم وقد جربوا عليه الكذب. رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. ورواية أخرى بنفس المعنى عن أبى اسحق عن ابن مسعود قال: إن يونس وعد قومه بالعذاب وأخبرهم أن يأتهم إلى ثلاثة أيام. ففرقوا بين كل والدة وولدها. وخرجوا وجأروا إلى الله عز وجل واستغفروا فكف الله عنهم العذاب. وغدا يونس ينتظر العذاب فلم ير شيئا. وكان من كذب ولم تكن له بيعة قُتِل فخرج يونس مغاضبا. فأتى قوما فى سفينة وكان ما كان من التقام الحوت له. ولا يُعقل أن يونس عليه السلام قد غضب لأن قومه آمنوا فكشف الله عنهم العذاب «لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزى» إذ أن الإخبار بالعذاب هو بمثابة إنذار أخير من الله سبحانه وتعالى وليس من شخص النبى ذاته والأمر متروك لله أولا وأخيرا. إن استمر القوم فى تكذيبهم نزل بهم العذاب. وهنا يمضى النبى عنهم ولسان حاله يقول كما قال صالح عليه السلام: «يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم ولكن لا تهابون الناصحين» (٧٩ - الأعراف) أو كما قال شعيب عليه السلام: «يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربى ونصحت لكم فكيف آسى على قوم كافرين» (٩٣ - الأعراف). أما إذا وعى القوم هذا الإنذار الأخير وأموا وتابوا إلى الله وكشف الله عنهم العذاب فلاشك أن

النبي يُسرُّ بذلك لأن الله قد هداهم به وله أجر - لا أن يغضب وكأنما كان يتمنى أن يظل القوم على عصيانهم حتى ينزل بهم العذاب! ولو كان هذا ما في قرارة نفسه لما كان يصلح للرسالة إذ يفضل نزل العذاب بقومه على هدايتهم ومهمة الرسل محددة في قوله تعالى «فهل على الرسل إلا البلاغ المبين» (٢٥ - النحل). ويعرف الرسل حقيقة مهمتهم فهم دائما يقولون لأقوامهم «وما علينا إلا البلاغ المبين» (١٧ - يونس).

ومن الأقوال الواهية ما ذكره الطبري عن شهر بن حوشب (تفسير القرطبي ج ١٥ ص ١٢١) من أن جبريل عليه السلام أتى يونس فقال: انطلق إلى أهل نينوى فأنذرهم أن العذاب قد حضرهم. قال ألتمس دابة. قال الأمر أعجل من ذلك. قال ألتمس حذاء قال الأمر أعجل من ذلك قال فغضب فانطلق إلى السفينة. ومثله ما روى عن الحسن البصري (عرائس المجالس للثعلبي، ص ٥٠٢) إذ قال: إنما غاضب ربه من أجل أنه أمره بالسير إلى قومه لينذرهم بأسه ويدعوهم إليه فسأل ربه أن يُنظره للتأهب للشخص إلىهم فقال له الأمر أسرع من ذلك ولم ينظره حتى سأل أن يُنظره إلى أن يأخذ نعله ليلبسه ف قيل له نحو القول الأول وكان رجلا في خلقه ضيق فقال: أعجلني ربي أن أخذ نعلي فذهب مغاضبا! وردَّ هذه الأقوال أن بلدة «جت حافر» - موطن يونس - تقع قريبا من ساحل البحر المتوسط في حين أن نينوى - المرسل إليها - تقع على أعالي نهر دجلة أي أن المسافة بين البلديتين أكثر من ٩٠٠ كيلومترا لا يمكن قطعها في أقل من شهر. فلا يمكن أن تكون هذه العجلة التي تصوَّروها لأمر أن يُبلَّغ قبل شهر من الزمان.

كذلك فإن أغلب المفسرين يقولون إن الإرسال إلى نينوى كان قبل التقام الحوت ليونس. ويعتق هذا الرأي الأستاذ أحمد بهجت (أنبياء الله ص ١٧٥ - ١٧٧) فيذكر أن السفينة كانت ترسو في ميناء صغير والمفهوم أنه قرب مدينة نينوى أي على أعالي نهر دجلة. ثم يذكر في بلاغة أدبية وشاعرية تخيلا لما دار بين يونس والقبطان حول الأجرة! ولا يُتصور أن يكون في نهر من الأنهار حوت من الكبر بحيث يبتلع إنسانا. إذ أن مثل هذا الحوت لا يوجد إلا في البحار. والبحر المتوسط كما ذكرنا يبعد مسافة تزيد عن ٩٠٠ كم. والخليج العربي يبعد حوالي ١١٠٠ كم. وما نظن أنه قطع أيا من هاتين المسافتين ليركب السفينة!

ولو كان الإرسال إلى القوم قبل التقام الحوت له لجابهتنا مشكلة أخرى وهي أنه في سورة الصافات جاء قوله تعالى: «وإن يونس لمن المرسلين إذ أبق إلى الفلك المشحون وساهم فكان من المدحضين. فالتقمه الحوت وهو مليم. فلولا أنه كان من المسبحين. للبث في بطنه إلى يوم يبعثون. فنبذناه بالعماء وهو سقيم وأنبتنا عليه شجرة من يقطين. وأرسلناه إلى مائه ألف أو يزيدون. فمتهناهم إلى حين» (١٣٩ - ١٤٨ - الصافات). يقول الألوسي (تفسيره، ج ٢٣، ص ١٤٧) هو إرسال ثان

إليهم بعد أن أصابه ما أصابه. وقيل هو إرسال لغيرهم. وقيل إن الأولين بعد أن آمنوا سألوه أن يرجع إليهم فأبى. وروى القرطبي (تفسيره ج ١٥ ص ١٢٨) أن يونس لما انتوى العودة إلى قومه لقي راعيا أخبره أن قومه ينتظرون عودته إليهم فأمره أن يخبرهم أنه لقي يونس. فطلب منه الراعي شاهدا حتى لا يكذبه الناس إذا أخبرهم بذلك فأخبره أن العنزة والمرعى وشجرة فيها ستشهد له. فلما لقي الراعي الناس أخبرهم أنه لقي يونس وأخذهم إلى بقعة الأرض فشهدت له كما شهدت له العنزة والشجرة فصدّقوه. ثم أتاهم يونس بعد ذلك فبقى بينهم وكان هذا هو الإرسال الثاني إلى مائة. ألف أو يزيدون. ولكن لو كان الأمر كذلك لما كان ذهابه إليهم مرة ثانية يسمى إرسالاً إذ كان القوم قد آمنوا ورفع عنهم العذاب وسياق الآية يدل على أن الإرسال إلى مائة ألف أو يزيدون نتج عنه «فمعتناهم إلى حين» وذلك يعنى رفع العذاب وتأجيله لفترة «إلى حين».

من هذا نرى أن كل التفسيرات التي ذكرت - مع كثرتها - لم تؤدِّ بنا إلى تفسير مقبول. ذلك أنها تجاهلت حقائق ثابتة: أين كان يعيش يونس؟ وأين نينوى؟ ومن أى دولة كان يونس؟ وأى امبراطورية كانت نينوى عاصمة لها؟ وكلها أمور لو وضعت فى الاعتبار لقادت إلى غير ما قالوا. وفى رأينا أن قصة يونس عليه السلام هى كالتالى:

كما سبق أن ذكرنا (ص ٢٩٠) كان يونس يعيش راعيا للغنم وجانيا لشجر الجميز فى جت حافر (شكل ٥٦) التى تقع حوالى ٢٥ كم شرقى ساحل البحر المتوسط. وكانت أشور - على أعالى نهر دجلة - امبراطورية صاعدة فرضت الجزية على الدويلات الأرامية مثل دمشق وحلب وحماة وغيرها. وكذلك على مدن الساحل الفينيقى مثل صور وصيدا. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٢٧٣) أن يوأش ملك إسرائيل أثر السلامة وارتضى - بدون حرب - دفع الجزية لأشور فقد كانت أشور أقوى دولة فى المنطقة فى حين كانت إسرائيل دولة صغيرة تقف وحيدة لا ناصر لها. فالعداء بينها وبين شقيقتها - يهوذا - قائم (ص ٢٧١). ومصر كانت من الضعف والتمزق بحيث قفز الليبيون على عرشها مكونين الأسرة ٢٢. وتلاههم النوبيون مكونين الأسرة ٢٤ وهى حينئذ أضعف من أن تكون سندا لغيرها. وأوحى إلى يونس أن يذهب إلى نينوى وينصح أهلها بتقويم سلوكهم وتحذيرهم من عذاب يقع بهم. حتى هذه اللحظة لم يكن يونس نبيا. إذ كان قد بلغ بالتكليف بالمهمة. وتمام النبوة يأتى بعد أن يقبل التكليف ولكن يونس خاف وتردد فى قبول المهمة الموكلة إليه إذ رأى أن فى ذهابه مخاطرة عظيمة أو كما يقال «كمن يضع رأسه فى فم الأسد». فشعر بغضب فى قرارة نفسه لاختياره هو بالذات لهذه المهمة الخطرة. فما هو إلا راعى غنم وجانى جميز. ليس له عزوة تسانده. ولعله ارتأى - من وجهة نظره - أن لو كان من كلف بالمهمة شيخا من شيوخ إسرائيل أو شخصا من العائلة المالكة أو قائداً من قواد الجيش مثلا ليكون مرهوب الجانب فلا يصيبه من العدو أنى. ولكن أن يكون هو بالذات الذى يُختار لهذه

المهمة - وليس له نصيب من هذه الوجاهات تحميه - ومن هنا كان غضبه. وعدم امتثاله لأمر ربه. ولم يصبر حتى يرى أن تأييد الله له هو أقوى حماية. ولهذا كان قوله تعالى لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم: «واصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت» مما يعنى أن صاحب الحوت - يونس - لم يصبر لحكم ربه ولم يمتثل لأمره. وغضب. ولعدم رغبته فى تنفيذ ما أمر به فإنه اتجه غربا إلى شاطئ البحر المتوسط ليركب سفينة تذهب به بعيداً إلى «ترشيش» وهى أسبانيا وهى آخر الأرض المأهولة فى ذلك الوقت يليها مباشرة بحر الظلمات (المحيط الأطلنطى). فكان أن غضب الله عليه لأنه حاول التنصل من المهمة الموكلة إليه.

ومن هنا كانت دقة اللفظ القرآنى وإيجازه «فذهب مغاضباً» واختيار صيغة المفاعلة لصدور الفعل من الجانبين. «وظن أن لن نقدر عليه» وظن يونس أن الله لن يُقدر عليه عقوبه من أجل محاولة التنصل من المهمة من التقدير وليس من القدرة. وقرأها بعضهم «وظن أن لن نُقدر عليه» وآخرون قرأوا «أن لن يُقدر عليه». وحتى لو فهم المعنى على أنه من القدرة فلا بأس. فالمخالف لأمر ربه قد يظن أن يد الله لن تطوله. وهذا الظن فى حد ذاته أمر مذموم. وكان يونس بظنه هذا جديراً بأن يطرح بعيداً وينبذ نبذ النواة لأنه أتى فعلاً مذموماً لولا أن رحمة الله واسعة وعفوه أقرب من غضبه فجعل يونس يدرك خطأه وهو فى بطن الحوت ويجتهد فى التسبيح «فنادى فى الظلمات أن لا إله إلا أنت إنى كنت من الظالمين» (٨٧ - الانبياء). ظلم يونس نفسه حين حاول التنصل من المهمة التى أوكلت إليه. وظلم نفسه بمغاضبته لربه وأخيراً لظنه أن الله لن يقدر عليه سواء من التقدير أو القدرة «لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم» (٤٩ - القلم). ونلاحظ هنا استعمال لفظ «نبذ» وكلمة «مذموم» إذ تفيدان أنه قد أتى ما يستحق أن يطرح بعيداً أو يذم لولا نعمة الله ورحمته.

وركب يونس السفينة وهاج البحر بطريقة غير معهودة. وأرجع ربان السفينة ذلك إلى وجود راكب ارتكب ذنباً جسيماً فى حق الإله. أو أن أصحاب السفينة - وهم وثنيون - كانوا يعتقدون فى «إله البحر» ولتهدة غضبه يجب التضحية له بأحد الركاب. فأجروا القرعة لاختيار من يلقونه «فساهم فكان من المدحضين» أى أجريت القرعة وكانت نتيجتها أن يونس هو الشخص المذنب ويجب إلقاؤه فى البحر. وكان الله سبحانه وتعالى قد هيا حوتا كبيراً كى يلتقطه وأمره ألا يؤذيه. فما إن سقط يونس فى البحر حتى التقطه الحوت وغاص به فى أعماق البحر. فكانت ظلمة الليل وظلمة بطن الحوت وظلمة قاع البحر «فنادى فى الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إنى كنت من الظالمين» وظل يُسبِّح. ويناجى ربه ويستغفره. أما عن المدة التى قضاه يونس فى بطن الحوت فقد قيلت أقوال كثيرة أشهرها أنها ثلاثة أيام لم يكف خلالها عن التسبيح.

ومن التسابيح التى تذكرها التوراة (يونا ٢): «فصلى يونا إلى الرب إلهه من جوف الحوت

وقال: دعوت من ضيقى الرب فاستجابنى. صرخت من جوف الهاوية فسمعت صوتى لأنك طرحتنى فى العمق فى قلب البحار فأحاط بى نهر. جازت فوقى جميع تياراتك ولججك، فقلتُ قد طردتُ من أمام عينيك، ولكن أعود أنظر إلى هيكل قدسك. قد اكتنفتنى مياه إلى النفس. أحاط بى غمر. التف عشب البحر برأسى نزلت إلى أسافل الجبال. مغاليق الأرض على إلى الأبد. ثم أصدعت من الوهدة حياتى أيها الرب إلهى. حين أعيت فى نفسى ذكرت الرب فجاءت إليك صلاتى إلى هيكل قدسك. الذين يراعون أباطيل كاذبة يتركون نعمتهم. أما أنا فبصوت الحمد أذبح لك وأوفى بما نذرت، للرب الخلاص».

واستجاب الله لدعاء يونس.

«فاستجبنا له ونجينا من الغم وكذلك ننجى المؤمنين». (٨٨ - الأنبياء).

«قلولاً أنه كان من المسبحين للبث فى بطنه إلى يوم يبعثون». (١٤٣ - الصافات).

وأمر الله الحوت أن يلفظه على البر. وكان جلد يونس قد تسلخ. من الحامض فى معدة الحوت. وكانت أشعة الشمس كفيلة بأن تزيده إلتهاها. فأنبت الله عليه شجرة من يقطين - وهو نبات القرع - تظله بأوراقها العريضة لتحمية من أشعه الشمس حتى برىء.

«فنبذناه بالعراء وهوت سقيم. وأنبتنا عليه شجرة من يقطين». (١٤٥ - الصافات)

بعد أن برىء يونس من جراحه كان قد أيقن أن الأمر كله بيد الله وأن عليه أن لا يخاف أحداً إلا الله. كان قد اكتسب الحكمة وصار مستعداً لتنفيذ أمر ربه فاكتملت له أركان النبوة:

(٥٠ - القلم).

«فاجتباه ربه فجعله من الصالحين».

(١٤٧ - الصافات).

«وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون».

وهو نفس العدد الذى ذكر فى التوراة إذ جاء فيها (يونا ٤ : ١١) أن نينوى كان يوجد بها أكثر من ١٢ روبة من الناس والربوة عند اليهود هى عشرة آلاف شخص. أى أن سكان المدينة كانوا ١٢٠,٠٠٠ نسمة. أخرج الترمذى عن أبى كعب: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى «وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون» قال يزيدون عشرون ألفاً (تفسير الألويسى . ج ٢٣ . ص ١٤٨).

لما وصل يونس إلى نينوى بدأ ينهى أهلها عن المظالم التى يرتكبونها فى حق الضعفاء والمساكين وحق الشعوب المغلوبة على أمرها التى يفتحونها. واستهانوا به فى أول الأمر لعلمهم أنه من دولة إسرائيل الصغيرة ولكن بعض العقلاء منهم ذكروهم بما كان لسليمان عليه السلام من هبة وسطوة فى المنطقة وأن إله إسرائيل إله قادر وأنه لا يجب الاستخفاف بكلام أنبيائهم. وظل يونس مدة ٤٠ يوماً يدعوهم ثم أخبرهم أنه خلال ثلاثة أيام سيأتيهم العذاب إن لم يؤمنوا

بأنه مرسل من رب العالمين ويُقلعوا عن مظالمهم ومفاسدهم. وكان من الطبيعي بعد ذلك أن يخرج من المدينة حتى لا يصيبه العذاب معهم. وبعد أن خرج ثاب أهل المدينة إلى رشدكم واستغفروا لذنوبهم. فرفع الله العذاب عنهم.

«فلولا كانت قرية أمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم إلى حين». (٩٨ - يونس).

«وأرسلناه إلى مائه ألف أو يزيدون. فآمنوا. فمتعناهم إلى حين».

(١٤٧ - الصافات).

وإلى هنا تنتهي قصة يونس كما وردت في القرآن الكريم.

تزيد التوراة فصلا آخر في القصة إذ تقول إن يونان اغتم غما ثقيلا لما رأى أن العذاب لم ينزل بهم وخرج من المدينة وجلس شرقها وصنع لنفسه مظلة وجلس تحتها. وتقول (يونان ٤ : ٦) «فأعد الرب الإله يقطينة فارتفعت فوق يونان لتكون ظلا على رأسه لكي يخلصه من غمه. ففرح يونان من أجل اليقطينة فرحا عظيما. ثم أعد الله بودة عند طلوع الفجر في الغد فضربت اليقطينة فيبست وحدث عند طلوع الشمس أن الله أعد ريحا شرقية حارة فضربت الشمس على رأس يونان فذبل. فقال الله ليونان: هل اغتظت من أجل اليقطينة التي لم تتعب فيها ولا رببتها التي بنت ليلة كانت وبنت ليلة هلكت. أفلا أشفق أنا على نينوى المدينة العظيمة التي يوجد فيها أكثر من اثنتي عشرة ربوة من الناس الذين لا يعرفون يمينهم من شمالهم وبهائم كثيرة».

من هذا نرى أن كاتبى التوراة نقلوا اليقطينة إلى آخر القصة بدلا من أن تكون في موضعها الصحيح وهو أن يستظل بها حتى يبرأ جلده من التسلخات التي أصابته من وجوده في بطن الحوت. وخاصة أن التوراة تذكر أن يونس قد صنع لنفسه مظلة وجلس تحتها. فلا حاجة إذا لظل اليقطينة.

كان إيمان أهل نينوى سببا في عدم وقوع العذاب بهم «فمتعناهم إلى حين» ولا ندري كم من الزمن كان ذلك الحين. إلا أنه من المؤكد أن الأجيال التالية عادت ترتكب نفس المظالم التي ارتكبتها الأجداد ويعملون نفس الشرور. وأصبحت نينوى رمزا للظلم والفساد وقهر الشعوب واستعبادها. فكان لابد أن ينالها عقاب من الله. وأن تدمر المدينة لتكون شاهدا على مصير المفسدين. وتنبأ النبي «ناحوم» الذي ظهر في أرض يهوذا بهذا السقوط.

ويسمى ناحوم الألفوشى نسبة إلى مدينة «ألفوش» واختلف في تحديد مكانها. والرأى الغالب أنها تقع فى يهوذا جنوب غرب أورشليم (شكل ١٠٥). وزمن نبوته يقع عدة سنوات قبل سقوط أشور ودمار نينوى فى عام ٦٠٩ ق.م. ولم يُرَكِّز ناحوم طويلا على خطايا شعبه وإنما كان تركيزه الأساسى على ما سيلحق نينوى عاصمة أشور من دمار. الأمر الذى يبشر بانتهاء الامبراطورية الآشورية وأن ذلك قصاص عادل من الرب لهذه الامبراطورية التى كانت شديدة القسوة فى معاملتها للشعوب المغلوبة. وأهم النقاط التى ذكرها هى :

١ - تقرير بقوة الرب (ناحوم ١ : ١) :

«وحى على نينوى. الرب إله غيور منتقم. الرب منتقم من مبغضيه. الرب بطىء الغضب وعظيم القدرة ولكنه لا يبرىء البتة». ثم يفصل مظاهر قدرة الرب الانتقامية: «الرب فى الزوبعة. وفى العاصفة طريقه. ينتهر البحر فينشفه ويجفف جميع الأنهار. يزيل باشان والكرمل (هى من أخصب الأرض فى شمال إسرائيل) وزهر لبنان يذبل. الجبال ترتجف منه والتلال تنوب. والأرض ترفع من وجهه. من يقف أمام سخطه. ومن يقوم فى حمو غضبه. غيظه ينسكب كالنار والصخور تنهدم منه. ومع ذلك فالله رحيم بعباده المتقين صالح هو الرب. حصن فى يوم الضيق وهو يعرف المتوكلين عليه».

٢ - نبوة بخراب نينوى (ناحوم ٣) :

يتوعد النبی ناحوم مدينة نينوى بالويل وينعى على أهلها الغش فى التجارة والسطوة الشريرة فيقول: «ويل لمدينة الدماء. كلها ملائكة كذبا وخطفا. لا يزول الافتراس». ثم يقدم وصفاً رثعاً لهجوم جيش على المدينة فيقول: «صوت السوط وصوت رعشة البكر. وخيل تخب. ومركبات تقفز. وفرسان تنهص. ولهيب السيف. وبريق الرمح. وكثرة جرحى. ووفرة قتلى. ولا نهاية للجثث. يعثرون بجثثهم».

ثم يضرب المثل بما حدث لمدينة طيبة. المدينة الحصينة فى صعيد مصر وما عرف عن معابدها الكبيرة والتى كانت تخرج منها الجيوش والمقاتلين الأشداء ومع ذلك استولى عليها الآشوريون. وبالمثل فإن نينوى ستسقط كما سقطت طيبة. فيقول: «هل أنت أفضل من نُوْ آمون (طيبة) الجالسة بين الأنهار حولها المياه التى هى حصن وسور لها. كوش (النبوة) قوتها مع مصر هى أيضا قد مضت إلى المنفى وأطفالها حطمت فى رأس جميع الأزقة. وجميع عظمائها تقيّدوا بالقيود. أنت أيضا تطلبين حصنا بسبب العلو». ويصف ضعف حصونها بقوله: «جميع قلاعك أشجار تين بالبواكير إذا انهزمت تسقط فى فم الأكل هو ذا شعبك نساء فى وسطك.

تتفتح لأعدائك أبواب أرضك. تاكل النار مغاليقك». ثم هو يطلب من أهل نينوى أن يحصنوها للحرب ويخزنوا ماء لا ينفذ بطول الحصار. وأن يبنيوا القلاع ويسدوا ثغرات الأسوار. كل ذلك على سبيل التهكم بمعنى أن جميع هذه الاحتياطات لن تمنع سقوط المدينة. فيقول: «استقى لنفسك ماء للحصار. أصلحى قلاعك. ادخلى فى الطين ودوسى فى الملاط. هنالك تاكلك نار. يقطعك سيف. تكاثرى كالقوغاء. تعاظمى كالجراد. أكثرت تجارك أكثر من نجوم السماء. رؤساؤك كالجراد. وولاتك كحرجلة الجراد الواقفة على الجدران فى يوم البرد. تشرق الشمس فتطير. ولا يعرف مكانها أين هو. نعست رعائك ياملك أشور. اضطجعت عظاموك. تشئت شعبك على الجبال ولا من يجمع. ليس جبر لكسرك. جرحك عديم الشفاء».

٥ - هوشع النبى Hosea

هو النبى «هوشع بن بثيرى Hosea, son of Beeri». وكان يعيش فى إسرائيل الشمالية. ودامت فترة نبوته حوالى ٤٠ عاما. وعاصر يربعام الثانى ملك إسرائيل. وأربعة ملوك من يهوذا هم عزريا ويوثام وأحاز وحزقيا. وعاصر النبيين يونس وعاموس فى المملكة الشمالية وإشعيا وميخا النبيين فى يهوذا.

وفى النصف الأول من حياته ركّز هوشع على التنديد بعدم وفاء بنى إسرائيل وخيانتهم للرب على مدى تاريخهم الطويل. فبالرغم من أن الله قد أنجاهم من العبودية فى مصر ورزقهم رزقا حسنا إلا أنهم تركوه وساروا وراء البعل. جاء فى سفر هوشع ٨:٢ على لسان الرب: «وهى (إسرائيل) لم تعرف أنى أنا أعطيها القمح والزيت. وكثرت لها فضة وذهب جعلوه لبعل. لذلك أرجع أخذ قمحى فى حينه وأنزع صوفى وكثانى. ولا ينقذها أحد من يدي. وأبطل كل أفراحها وأعيادها ورؤوس شهورها وسبوتها وجميع مواسمها. وأخرّب كرمها وتينها. وأجعلها وعرا فياكلها حيوان البرية. وأعاقبها على أيام بلعيم التى كانت تبخر له وتنسانى أنا يقول الرب. شعبى يسأل خشبة وعصاه تخبره (وهى إشارة إلى عادة وثنية من عادات العرافة بواسطة عصى ترمى أرضا وعلى حسب موضع سقوطها واتجاهها كان العراف يتنبأ بالمستقبل). يذبحون على رؤوس الجبال (حيث توجد آلهة الوثنيين). ويل لهم لأنهم هربوا عنى. تبأ لهم لأنهم أذنبوا إلى». صنعوا لأنفسهم من فضتهم وذهبهم أصناما. حمى غضبى عليهم. إنهم يزرعون الرياح ويحصدون الزوينة. زرع ليس له غلة لا يصنع دقيقا. وإن صنع فالغرباء تبتلعه. الآن صاروا بين الأمم كأناء لا مسرة فيه. لأنهم صعدوا إلى أشور (أى لجأوا إليها لتحميهم) وصعدوا إلى مصر (أيضا لتحميهم) وقد نسى إسرائيل صانعه وبنى قصورا. وكثّر يهوذا مدنا حصينة. لكن أرسل على مدنه نارا فتاكل قصوره. لا تفرح يا إسرائيل طربا. لأنك قد بعدت عن إلهك

جاءت أيام العقاب. جاءت أيام الجزاء. سيعرف إسرائيل من أجل سوء أفعالهم أطردهم من بيتي. لا أعود أحبهم. جميع رؤسائهم متمردون. أصلهم قد جف لا يصنع ثمرا. يرفضهم الإله لأنهم لم يسمعوا له فيكونون تائهين بين الأمم».

أما في النصف الثاني من حياته فهو يدعو الناس إلى التوبة لأنها سبيل الخلاص عسى الله أن يرفع عنهم غضبه وعذابه. فيقول (هوشع ١٤ : ١) : «ازرعوا لأنفسكم بالبر. احصدوا بحسب الصلاح. ارجع يا إسرائيل إلى الرب إلهك لأنك قد تعثرت يا ثمك. خذوا معكم كلاما وارجعوا إلى الرب. قولوا له ارفع كل إثم واقبل حسنا. أنا أشفى ارتدادهم. أحبهم لأن غضبي قد ارتد عنهم. إن طرق الرب مستقيمة والأبرار يسلكون فيها. وأما المنافقون فيعثرون فيها».

سقوط مملكة إسرائيل الشمالية (السبي الأشوري)

نعود الآن لنستكمل ملوك إسرائيل الشمالية وقد تبقى منهم خمسة ملوك استغرقت مدة حكمهم ٢٥ عاما ثم بعدها سقطت السامرة في أيدي الأشوريين وانتهت مملكة إسرائيل الشمالية وتم سبي أهلها إلى مدن في أعالي الفرات كما سيجيء تفصيله فيما بعد. وكان آخر ملك توقفنا عنده هو زكريا بن يريعام (ص ٢٧٤) والذي لم يحكم سوى ستة شهور.

١٥ - شلوم بن يابيش

قام شلوم بن يابيش على زكريا بن يريعام الثاني وقتله وملك عوضا عنه في السامرة. ولكن شلوم لم يمكث في الحكم إلا شهرا واحدا إذ قام عليه منحيم بن جادى فقتله وملك بدله.

١٦ - منحيم بن جادى

والمشهور عن منحيم بن جادى أنه أحد كبار ضباط الجيش في أيام زكريا بن يريعام. ولما سمع بالمؤامرة التي قام بها شلوم وقتل فيها زكريا فإنه تحرك بجنوده من ترصة إلى السامرة وقتل شلوم واغتصب الملك لنفسه. واشتهر عنه الظلم والقسوة في معاملته أعدائه. واستمر على عبادة العجل وهو ما ندد به الأنبياء عاموس وهوشع. وسلط الله عليه ملك أشور تجلات بلاسر الثالث الذي هاجم إسرائيل عند الحدود الشمالية الشرقية فقدم له منحيم هدية عبارة عن ١٠٠ وزنة من الفضة. فاكتمى ملك أشور بذلك وبالجزية التي فرضها على إسرائيل ورجع. أما منحيم فقد وضع ضريبة على كل رجل من بنى إسرائيل عبارة عن ٥٠ شاقل من الفضة ليتمكن من دفع الجزية لملك أشور.

وحكم منحيم حوالي ٧ سنوات ثم خلفه ابنه فقحيا.

١٧ - فقحيا بن منحيم

ملك على السامرة - بعد والده - لمدة سنتين . وسار على عبادة العجل . ثم قام عليه أحد قواد جيشه هو فقح بن رمليا فقتله وملك عوضا عنه .

١٨ - فقح بن رمليا

تولى العرش وكانت إسرائيل قد أنهكتها الاغتيالات والإنقلابات والجزية التي كانت تدفعها إلى أشور . ولما كانت خزانة المملكة خاوية فقد عمد إلى التحالف مع «رصين» ملك دمشق ضد «يوثام» ملك يهوذا لمهاجمته واقتسام الغنائم . ولكن الله أخر هذه الخطة إذ كان يوثام مستقيما مع الرب (مثل عزيا والده . ص ٣٣٠ و ٣٣١) إلا أنه بعد وفاة يوثام تولى ابنه أحاز عرش يهوذا وعمل الشر في عيني الرب فسلط الله عليه الأعداء . وأغرى الله به رصين ملك دمشق وفقح بن رمليا ملك إسرائيل فهاجموا مملكته وأخذوا منه سبيا عظيما . وعن هذه الحرب تقول التوراة (٢ أخبار ٢٨ : ٥) : «ودفع أيضا (أحاز ملك يهوذا) ليد ملك إسرائيل فقح بن رمليا فضربه ضربة عظيمة . وقتل إسرائيل من يهوذا ١٢٠ . ٠٠٠ في يوم واحد وسبى بنو إسرائيل من إخوانهم ٢٠٠ . ٠٠٠ من النساء والبنين والبنات . ونهبوا أيضا منهم غنيمة وافرة وأتوا بالغنيمة إلى السامرة . وكان هناك نبي للرب اسمه «عوديد Oded» فخرج للقاء الجيش العائد إلى السامرة وقال لهم : هوذا من أجل غضب الرب على يهوذا قد دفعهم ليدكم . وقد قتلتموهم بغضب بلغ السماء . واستمر النبي في توبيخهم ونهاهم عن أن يتخذوا من إخوانهم (من يهوذا) عبيدا وإماء وأمرهم ألا يدخلوا بالسبي إلى السامرة . فاستجاب الشعب وأخذوا المسيبيين وكسوهم وأعطوهم طعاما وشرابا وطيبا ليتطيبوا ثم حملوهم إلى أريحا وأطلقوهم ليعودوا إلى يهوذا . وعادوا هم إلى السامرة» .

وقام رصين بالاستيلاء على ميناء إيلة على خليج العقبة وطرد اليهود منها . وكانت هذه ضربة قوية لموارد يهوذا من التجارة . ثم حاصر أورشليم . ولم يكن أمام ملك يهوذا وسيلة لحفظ ملكة إلا بالتحالف مع ملك أشور . وتقول التوراة (٢ ملوك ١٦ : ٧) : «وأرسل أحاز رسلا إلى تجلات بلاسر ملك أشور قائلا : أنا عبدك وابنك . اصعد وخلصني من يد ملك أرام ومن يد ملك إسرائيل (فقح بن رمليا) القائمين على . فأخذ آخاب الذهب والفضة الموجودة في بيت الرب وفي خزائن بيت الملك وأرسلها إلى ملك أشور هدية . فسمع له ملك أشور وصعد ملك أشور إلى دمشق وأخذها وسبهاها وقتل رصين وسار الملك أحاز (ملك يهوذا) للقاء تجلات بلاسر ملك أشور في دمشق (ليشكره على استجابته لندائه) ورأى أحاز المذبح الذي في دمشق فأرسل إلى أوريا

كاهن أورشليم ليأتى ويراه ويأمر بصنع واحد مثله. ولما عاد الملك إلى أورشليم وجد المذبح مصنوعاً فقدسّه وأصعد عليه القرابين وجعله بجوار مذبح النحاس الذى كان موجوداً من قبل والذى خصصه لنفسه ليقدم عليه قرباناً كلما أراد استخارة الرب فى أمر ما».

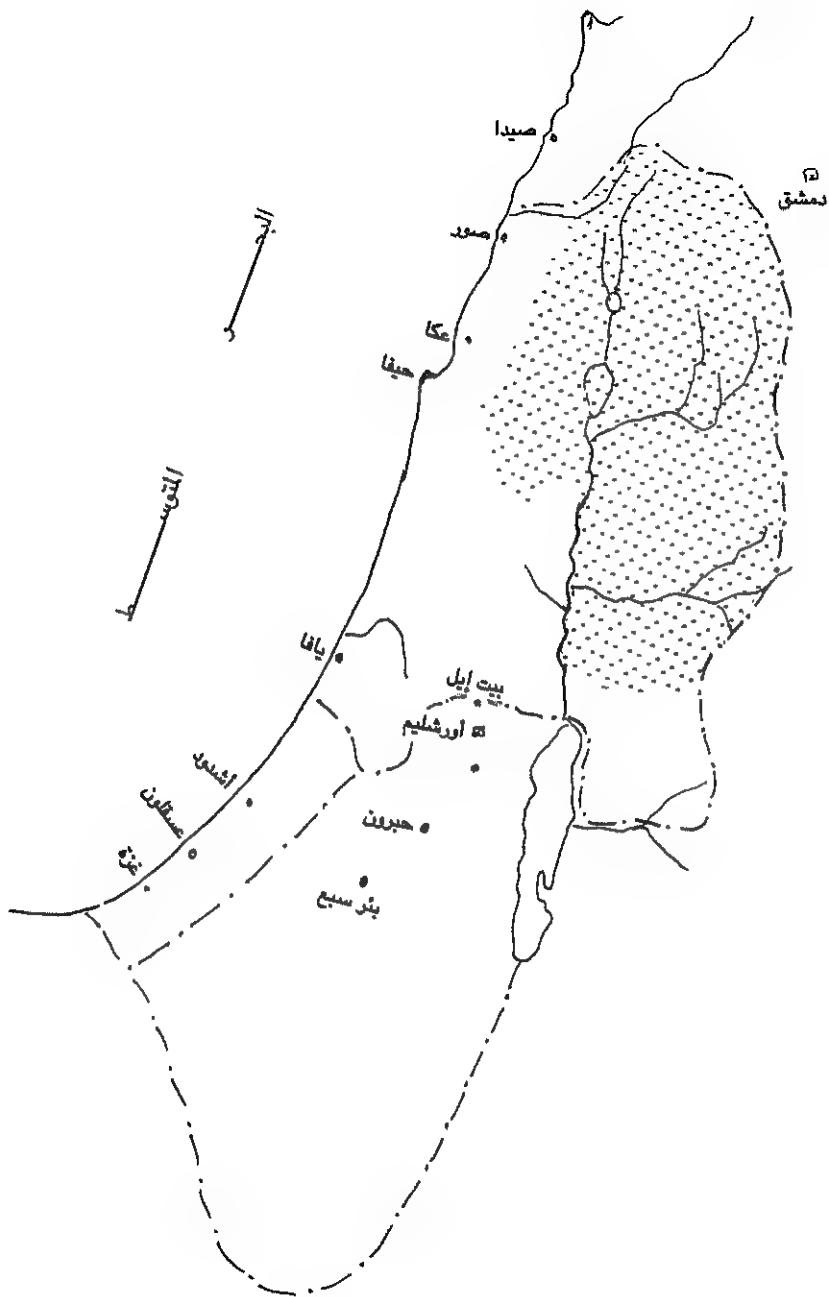
أشور يستولى على شمال إسرائيل :

لم يتوقف جيش آشور عند دمشق ولم يكتف بفك الحصار عن أورشليم إذ وجد تجلات بلاسر أن إسرائيل قد أصبحت لقمة سائغة ولا ناصر لها. وتقول التوراة (٢ ملوك ١٥: ٢٩): «وفى أيام فقح بن رمليا ملك إسرائيل جاء تغلات بلاسر ملك آشور وأخذ عيون وأبل بيت معكة ويانوح وقادش وحاصور وجلعاد والجليل وكل أرض نفتالى وسباهم إلى آشور». وتؤيد كتب التاريخ ذلك إذ تذكر أن تجلات بلاسر هاجم شمال إسرائيل بجيش ضخم وعجلات حربية وخيول وفرسان واستولى على أبل معكة وكانت مدينة حصينة فى أرض نفتالى ٧ كم غرب دان. ويانوح ٩ كم شرقى صور. وحاصور ١٥ كم شمال بحر الجليل. وجلعاد هى الأرض شرق الأردن. أى أن ملك آشور استولى على ما يزيد عن نصف أراضي المملكة الشمالية إسرائيل (شكل ٥٧) ودمجها فى الولايات الآشورية التابعة له ولم يترك لملكها فقح بن رمليا سوى جبل أفرام والعاصمة السامرة. واستمر تجلات بلاسر فى سيره فأخضع جميع الدويلات الآرامية فى سوريا وبهذا انتهت قوة الآراميين السياسية ولم يعد التاريخ يذكر شيئاً عنهم بعد ذلك.

١٩ - هوشع بن أيلة

هو آخر ملوك المملكة الشمالية. ويرى بعض المؤرخين أن هوشع - بتحريض من تجلات بلاسر ملك آشور - قام بقتل فقح بن رمليا وجلس على العرش مكانه. بينما يرى فريق آخر أن هوشع قام بالانقلاب لحسابه الخاص. وعلى أى حال فإن هوشع - لكى يضمن بقاءه على العرش - أظهر الخضوع التام لأشور واستمر فى دفع الجزية. فكان فى أول سننى حكمه حاكماً إسمياً على السامرة. وظل يجاهد للحصول على نفوذ له حتى تمكن بعد ٨ سنوات من إقامة نفسه ملكاً على عرش إسرائيل.

ولما مات تجلات بلاسر تولى بعده شلمناصر الخامس عرش آشور وبدأ الأمل يراود هوشع فى استعادة النصف الشمالى من مملكته وبدأ يرأسل ملك مصر - بعنقى - أحد ملوك الأسرة الرابعة والعشرين الذى وعده بالمساعدة فتشجع وامتنع عن دفع الجزية لأشور. وهنا ثار شلمناصر ورأى أن يؤدب هوشع فتوجه وحاصر السامرة ثلاث سنوات ولكنه لم يفلح فى الاستيلاء عليها إذ اضطر للعودة إلى بلاده لإخماد قلاقل بها ووافته المنية فور عودته إلى بلاده وتولى سرجون الثانى العرش بعده.



شكل ٥٧ - الجزء الذي استولى عليه تجلات بلاسر ملك أشور
من أراضي مملكة إسرائيل الشمالية .

سقوط السامرة :

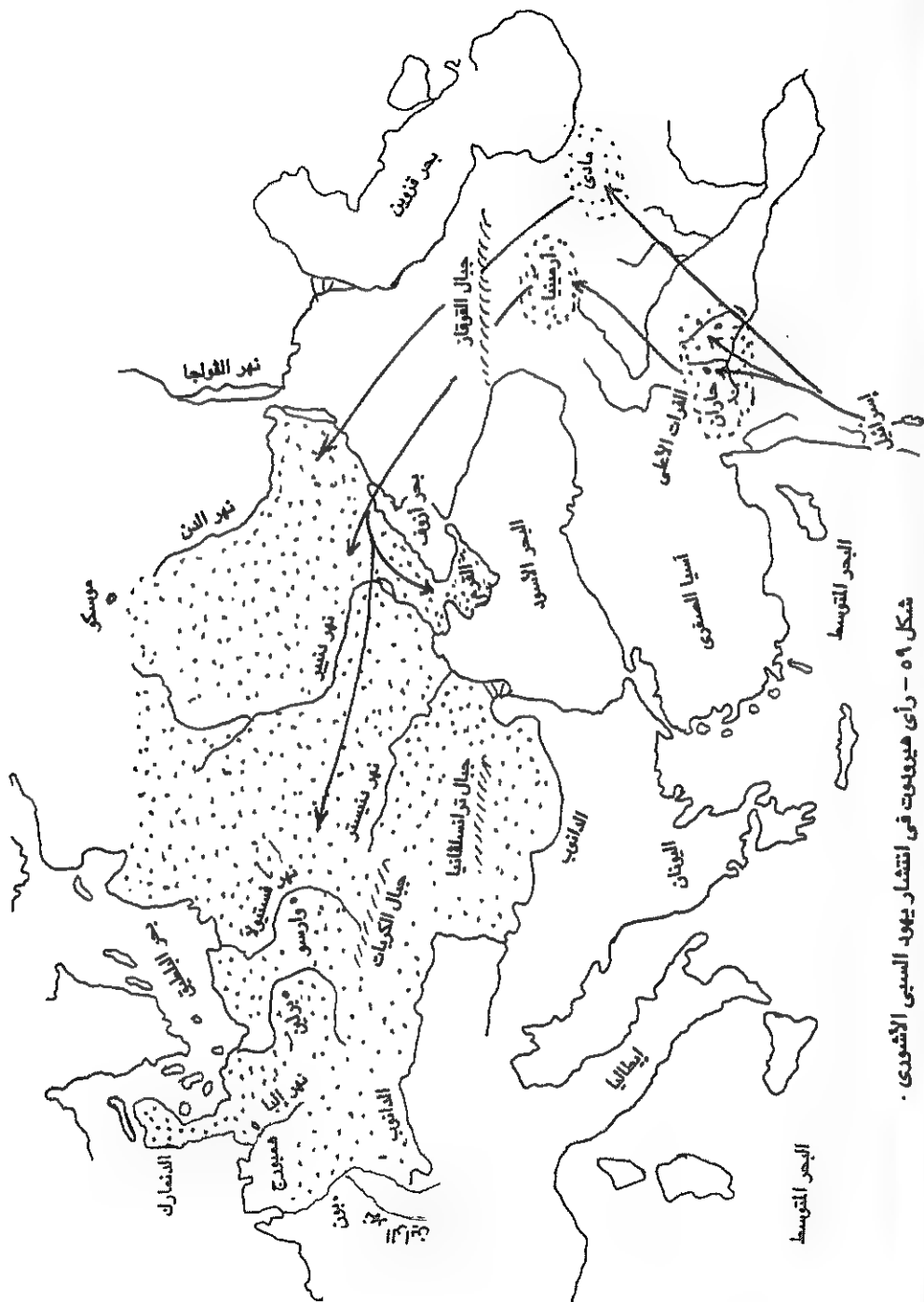
يرى بعض المؤرخين أن سرجون الثانى كان قائد جيش شلمنصر ولما توفى هذا الأخير ولم يكن له ابن يرث العرش تولى هو الحكم بينما يرى آخرون أنه قام بانقلاب ضد الوريث الشرعى وقتله. ولعله كان الرجل المناسب لتولى عرش آشور فى هذا الوقت إذ كان الكلدان من الجنوب قد احتلوا بابل وكانت حدوده الشمالية وشمال سوريا يتعرضان لهجرات قبائل من أرمينيا. وراود الأمل مصر فى استعادة نفوذها الضائع فى فلسطين. واستطاعت أن تكسب إلى صفها ملوك حماة ودمشق وحمص. وبالرغم من كل هذه القلائل فإن سرجون الثانى أثبت أنه رجل المهمات الصعبة إذ استطاع أن يحافظ على تماسك بلاده. بل ويفرض نفوذه ويهيمن على المنطقة بأسرها. وفى عام ٧٢٠ ق.م حدثت معركة «قرقار» على نهر العاصى انتصر فيها سرجون واستسلم ملك حماة وضمت الولاية إلى الإمبراطورية الآشورية أما جيش مصر فكرّ راجعا إلى مصر ولكن الجيش الآشورى لحقه عند رفح وهزمه. وأما أهل رفح وغزة الذين ساعدوا الجيش المصرى فقد تم سبيهم (الشرق الأدنى القديم. د. نجيب ميخائيل إبراهيم. ج ٣. ص ٢٧١). وكان جزء من الجيش الآشورى لايزال يحاصر السامرة حتى سقطت فى عام ٧١٩ ق.م. ودمرها ونفى أهلها إلى وادى نهر الخابور. ونقل جزءا من السبى إلى ميديا أو مادي (شكل ٥٨). وفى ذلك الوقت كانت مادي يحدها شمالا بحر قزوين ونهر أراكس وأرمينيا غربا أى أنها كانت تشمل شمال إيران وشمال العراق وأرمينيا وجزءا من شرق تركيا. إلا أن معظم السبى كان إلى وادى نهر الخابور: إلى جوزان وهى حاليا تل خلف على نهر الخابور وجزءا أسكن فى مدينة هابور على نهر الخابور أيضا. ولا ندري هل كان اختيار سرجون الثانى لهذه المناطق عشوائيا أم أنه اختارها لقربها من «حاران» بلدة أجداد إبراهيم عليه السلام ولعلمه أن بنى إسرائيل ينتسبون إلى إبراهيم فأراد أن يخفف عنهم وقع السبى بأن وضعهم فى مكان قريب من جلودهم الأوائل. ولما وجد أن من تبقى من الإسرائيليين لايزال عندهم نزعة التمرد دبّر خطة يقتل بها وطنيتهم الثائرة. فنقل شعبا من بابل وحماة ومن القبائل العربية فى بادية الشام إلى السامرة ومن امتزاج هذا المجاميع نشأت جماعة السامريين Samaritans وكان الوافدون قد أحضروا معهم آلهتهم وأصنامهم. وبسبب الحروب والأوبئة قل عدد السكان فكثر الوحوش البرية فى الأرض. وقد قتلت تلك الوحوش كثيرا من سكان الأرض الجدد فاعتقدوا أن «إله الأرض» غاضب عليهم. فأرسلوا يستغيثون بملك آشور فأرسل إلى أحد الكهنة من السبى الإسرائيلى وأمره بالتوجه إلى السامرة ليعلم السكان الجدد فرائض «إله الأرض. إله إسرائيل». وجاء الكاهن وسكن فى بيت إيل. على أن الكاهن لم يقدر أن يجعلهم يتخلوا عن عبادة أصنامهم فظلوا يمارسون عبادة الله كما فى شريعة موسى مع عبادة آلهتهم. (قاموس الكتاب المقدس. جماعة اللاهوتيين ص ٤٠). وهم لا يعترفون إلا بالأسفار الخمسة الأولى من التوراة ويعتبرونها

كتابهم المقدس. وظل هذا المزج قائما فى عبادة السامريين حتى عاد عزرا ونحميا من السبى البابلى ودعيا إلى تنقية الإسرائيليين من الدماء الأجنبية. وتنقية الديانة مما أدخل إليها من ممارسات وثنية. ولكن السامريين ظلوا يعتبرون أنفسهم يهوداً وبنوا لهم هيكلا على جبل جرزيم للإله «زفس» حامى الغرباء (قاموس الكتاب المقدس . ص ٤٥٠) وظلوا طائفة مستقلة ومع الزمن ازداد العداء بينهم وبين الإسرائيليين.

وفى منطقة «فرسباد» وهى العاصمة الجديدة التى كان سرجون الثانى قد بناها عُثر على بقايا قصره وعلى حوليات له منقوشة على ألواح حجرية وفيها يقول: فى بداية حكمى الملكى حاصرت «سامى رى نا» (السامرة). وفتحتها وأسرت من سكانها ٢٧, ٢٩٠ كغنيمة. أما باقى السكان فتركهم يمارسون وظائفهم الاجتماعية وعينت عليهم ضابطا من ضباطى وفرضت عليهم جزية مماثلة لجزية الملك السابق. وقد خرج ضدى ملك غزة وملك مصر ولكنى هزمتهم وأخذت الجزية من «سمس» ملكة بلاد العرب ذهباً وخيلاً وحميراً.

مصير السبى الآشوري :

كان سبى إسرائيل الشمالية والسامرة وشرق الأردن يشمل عشرة أسباط من بنى إسرائيل. ولم يُقدّر لهذه الأسباط العشرة أن تعود إلى موطنها ثانية (بعكس سبى يهوذا كما سيجىء فيما بعد) ولكنهم ظلوا يتكاثرون فى المناطق التى هُجروا إليها. ويرى هيروdot أن كثيرين منهم نزحوا فى هجرات متتالية من آسيا إلى أوروبا وسكنوا فى المنطقة شمالى البحر الأسود. وقد عُثر فى القرم على مئات من المقابر عليها نصوص تشير إلى استيطان الإسرائيليين هناك وتحدث عن تجلات بلاسر وسرجون وتذكر قبائل جاد ورأوبين. ولا تدع مجالاً للشك فى أن أصحابها هم من نسل القبائل العشر المشردة. كما يرى هيروdot أنهم بعد أن تكاثروا انتشروا فى مريع يحده جنوباً البحر الأسود من مصب نهر الدن إلى مصب نهر الدانوب. وحده الشرقى مجرى نهر الدن. وركنه الشمالى الشرقى بالقرب من موسكو الحالية. أما جانبه الشمالى فتحده سلسلة من التلال تمتد من جنوب موسكو حتى البلطيق أما الحد الغربى فهو نهر الفستولا وجبال الكريات (شكل ٥٩). ويرى بعض المؤرخين أن سبط دان هاجر شمالاً إلى جوار بحر البلطيق وسميت المنطقة بلاد دان أو Dan mares والتى تحولت إلى الدنمارك. ولو كان هذا القول قد قيل فى الوقت الحالى لوجب أخذه بشيىء من الحذر لما نعرفه عن رغبة اليهود فى إرجاع كل حضارة إلى أجدادهم. أما وقائله هو هيروdot فإننا لا نستبعد حدوثه. ولعل بنى إسرائيل المسيبين إلى شمال العراق أو إلى مady قد ضاقوا بالعبودية فهاجروا إلى هذه المناطق التى ذكرها هيروdot. وحسبنا دليلاً على إمكانية حدوث ذلك ما حدث من هجرتهم إلى أمريكا فور اكتشافها هرباً من الاضطهاد الذى كانوا يلاقونه فى أوروبا وخاصة فى أسبانيا.



شكل ٥٩ - رأى هيرونيوت في انتشار يهود السبى الأشورى .

بهذا نسدل الستار على مملكة إسرائيل الشمالية التي بدأت بعد موت سليمان عليه السلام
بمناداة الأسباط العشرة الشمالية بربعام ملكا عليهم عام ٩٢٢ ق.م. ودامت حتى ٧٢٠ ق.م. أي
٢١٣ سنة تولى خلالها الحكم ١٩ ملكا . اغتيل منهم عشرة وقتل واحد في حرب وتوفي عشرة
ميتة طبيعية. وكان كل ملوكهم يسرون في الضلال ويعبدون الأصنام. وأُرسل إليهم ثمانية أنبياء
لم يقلحوا في إعادتهم إلى طريق الرب فكان لابد من سقوط مملكتهم.

ونعود الآن لنتابع ما حدث في المملكة الجنوبية . يهوذا. التي تولى ملكها رجبعام بن سليمان
عام ٩٢٢ ق.م واستمرت قائمة حتى عام ٥٨٧ ق . م حين سقطت أورشليم هي الأخرى ولكن
بالسبي البابلي.

مملكة يهوذا

ترتيبه	اسم الملك	سنوات حكمه ق م	مدة الحكم	مصيبه	النبي المعاصر
١	رحبعام بن سليمان	٩٣٣ - ٩١٥	١٨ سنة		شمعيا
٢	أبيا بن رحبعام	٩١٥ - ٩١٣	٢ سنة		
٣	أسا بن أبيا	٩١٣ - ٨٧٣	٣٠ سنة		عزريا بن عوديد
٤	يهوشافاط بن أسا	٨٧٣ - ٨٤٩	٢٤ سنة		يحننيل بن زكريا
٥	يهورام بن يهوشافاط	٨٤٩ - ٨٤٣	٧ سنة		أليعازار
٦	أخزيا بن يهورام	٨٤٣	١ سنة	قتل في الحرب	
٧	عثاليا زوجة يهورام	٨٤٢ - ٨٣٦	٦ سنة	قتلت	
٨	يوأش بن أخزيا	٨٣٦ - ٧٩٧	٤٠ سنة	قتل	
٩	أمصيا بن يوأش	٧٩٧ - ٧٦٣	٣٤ سنة	قتل	
١٠	عزيا بن أمصيا	٧٦٣ - ٧٤٢	٢١ سنة		
١١	يوثام بن عزيا	٧٤٢ - ٧٣٦	٦ سنة		أشعيا
١٢	أحاز بن يوثام	٧٣٦ - ٧٢٥	١١ سنة		ميخا
١٣	حزقيا بن أحاز	٧٢٥ - ٦٩٧	٢٨ سنة		
١٤	منسى بن حزقيا	٦٩٧ - ٦٤٢	٥٥ سنة		
١٥	أمون بن منسى	٦٤٢ - ٦٤٠	٢ سنة	قتل	صفنيا - ناحوم
١٦	يوشيا بن أمون	٦٤٠ - ٦٠٩	٣١ سنة		إرميا
١٧	يهو أحاز بن يوشيا	٦٠٩	٣ شهور	عُزل	حبقوق
١٨	يهو ياقيم بن يوشيا	٦٠٩ - ٥٩٨	١١ سنة		أوريا - حزقيال
١٩	يهو ياكين بن يهو ياقيم	٥٩٨	٣ شهور		حننيا
٢٠	صدقيا	٥٩٨ - ٥٨٧	١٠ سنة		
	سقوط أورشليم	٥٨٧ ق م			

قلنا إن سليمان عليه السلام توفى عام ٩٣٣ ق.م. (ص ٢٤١) ونودى برحبعام ابنه ملكا على كل إسرائيل إلا أنه لم يحسن التصرف مع الأسباط الشمالية وعاملهم بغلظة فالتفوا حول يربعام الذى كان قد عاد من مصر ونادوا به ملكا على الجزء الشمالى والذى أصبح يسمى المملكة الشمالية أو إسرائيل وبقي رحبعام ملكا على الجزء الجنوبى وهو ما أصبح يسمى مملكة يهوذا وتشمل سبطى يهوذا وبنيامين (شكل ٥٠ ص ٢٤٥). وقد وعد الرب أن بيت داود سيظل أبناؤه يحكمون من بعده. وفعلا استمر الحكم فى يهوذا يتوارثه الأبناء عن الآباء لحوالى ثلاثة قرون ونصف (٢٤٦ عاما) إلا من فترة قصيرة نجحت فيها الأميرة «عثاليا» بنت أخاب من الاستيلاء على الحكم لمدة ٥ سنوات وحاولت أن تقضى على بيت داود. ولكن يوشيا نجح فى إعادة عرش يهوذا لبيت داود إلى أن سقطت أورشليم عام ٥٨٧ ق.م. فى يد البابليين. وقد حكم مملكة يهوذا ١٩ ملكا اغتيل منهم أربعة فقط وعُزل واحد فى الحرب والباقي ماتوا ميتة طبيعية. وظهر فى يهوذا عديد من الأنبياء تقسمهم التوراة إلى «أنبياء كبار» وهم الذين كانت فترة نبوتهم تمتد لعدة سنوات ولهم معجزات لتقنع الناس بصدق إنبائهم عن الله عز وجل. وكانوا يدعون الناس إلى عبادة الله ونبذ عبادة الأصنام وغالبا ماكانوا يتنبئون بأحداث تقع فى المستقبل لبنى إسرائيل أو للدول المجاورة مما يعتبر تدخلا فى السياسة وهو ما جعلهم فى كثير من الأحيان هدفا للأحزاب السياسية التى لا ترضيها هذه التنبؤات. أما من تسميهم التوراة «أنبياء صغار» فغالبا ما كانت فترة نبوتهم قصيرة وكان الوحي ينزل عليهم لتبليغ الملك أو الحاكم بأمر معين كأن لا يدخل أو - يدخل - حربا معينة. أو لتنبيهه إلى خطيئة ارتكبها. كذلك يمكن تقسيم أنبياء يهوذا إلى أنبياء ما قبل السبى وأنبياء السبى وأنبياء ما بعد العودة وكل ذلك سيأتى تفصيله فى حينه. ولنبدا الآن فى ذكر ملوك يهوذا.

١ - رحبعام بن سليمان

هو ابن سليمان عليه السلام من زوجته نعمة العمونية. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٢٤٢) كيف أنه كان السبب - برعونته - فى انقسام إسرائيل إلى مملكتين وملك هو على المملكة الجنوبية المكونة من سبط يهوذا وسبط بنيامين إلا أنه لصغر سبط بنيامين فقد سميت مملكة يهوذا. كما ذكرنا أيضا كيف أنه حاول أن يسترد سيطرته على الأسباط الشمالية بالقوة (ص ٢٤٣) ولكن شمعيا النبى - بوحى من الله - نهاه عن ذلك. واستجاب رحبعام. وقنع بالمملكة الجنوبية وتكرس انفصال المملكتين.

تحصين البلاد :

توقع رحبعام أن الصداقة التى تكونت بين يربعام وبين شيشنقى - أثناء أن كان يربعام لاجئا

فى مصر - لابد ستجعل شيشنق يفكر فى غزو يهوذا تأييدا لصديقه يربعام. فبدأ رحبعام يحتاط للأمر بإقامة حصون فى المدن الهامة أو تقوية ما هو موجود فيها (شكل ٦٠). وتقول التوراة (٢ أخبار ١١: ٥) «وأقام رحبعام فى أورشليم وبنى مدنا للحصار فى يهوذا فبنى حصونا فى بيت لحم وعيطام تقوع وسوكو وعدلأم ومريشة وزيف وأدورايم ولخيش وعزيقة وصرعة وأيلون وحبرون. وشدّد الحصون وجعل فيها قوادا وخزائن ومأكلا وزيت وخمر وأتراسا فى كل مدينة ورمحا وشددها كثيرا جدا».

زوجاته :

واتخذ رحبعام لنفسه زوجات كثيرة أهمهن :

- محلة حفيدة داود عليه السلام .

- أبيعائيل بنت أليآب .

- معكة بنت أبشالوم .

- بالإضافة إلى ١٨ زوجة أخرى و ٦٠ سرّية .

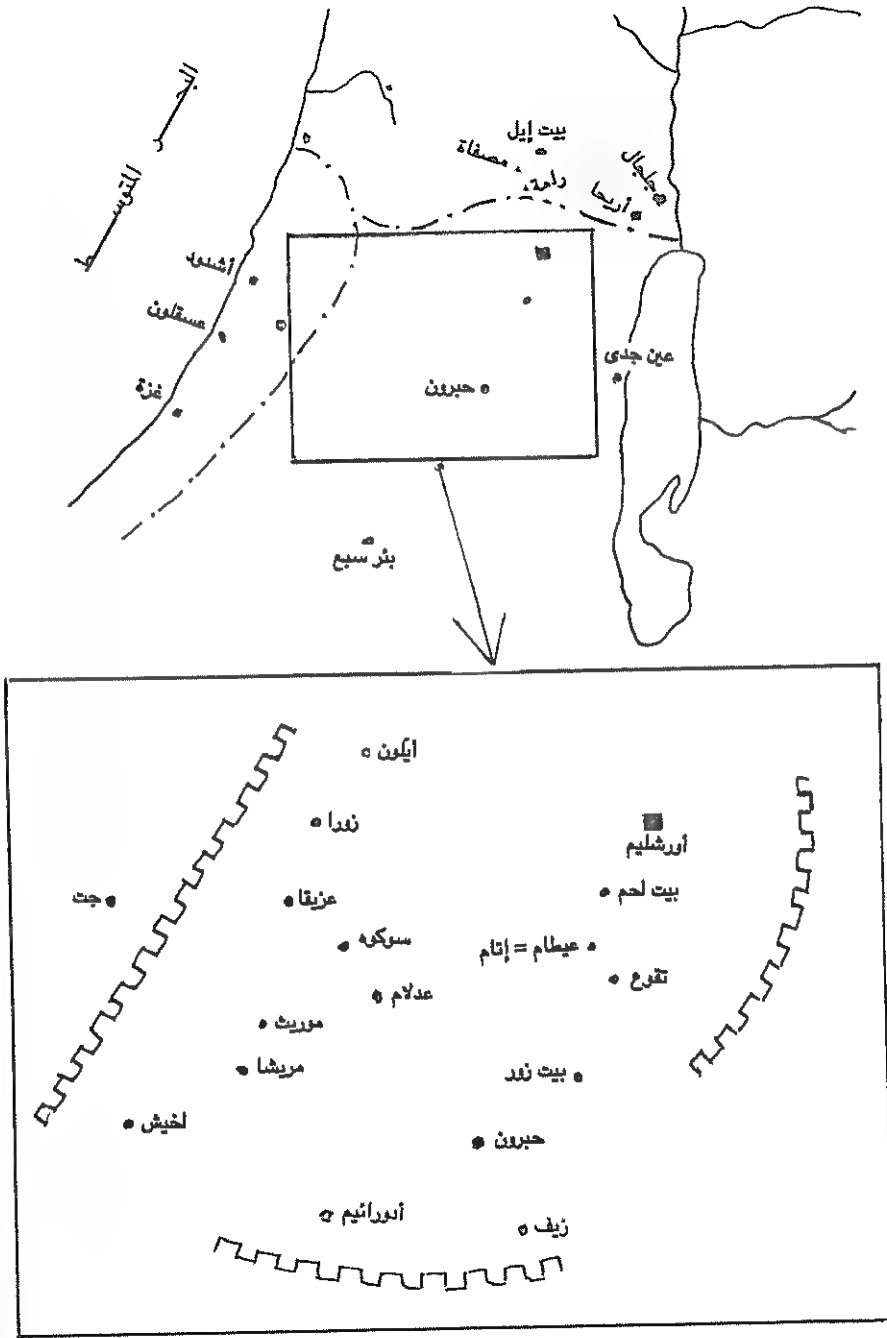
وولد له ٢٨ ابنا و ٦٠ بنتا. ووزع أبناءه فى جميع أرض يهوذا وبنيامين وكل المدن الحصينة. وكانت هذه عادة الملوك فى ذلك الوقت، الاكثار من الزوجات لينجبن الكثير من الأبناء للاستعانة بهم فى إدارة شئون البلاد مطمئنين إلى ولائهم.

السياسة الدينية :

سبق أن ذكرنا (ص ٢٤٨) أن يربعام ملك إسرائيل الشمالية أقام معابد لعبادة التيوس والعجول وعين لها كهنة وطرد اللاويين من مملكته فلجأوا إلى يهوذا. تقول التوراة: (٢ أخبار ١٤: ١١) «والكهنة واللاويون الذين فى كل إسرائيل مثلوا بين يديه (رحبعام) من جميع تخومهم لأن اللاويين تركوا مسارحهم وأملاكهم وانطلقوا إلى يهوذا وأورشليم لأن يربعام وبنيه رفضوهم من أن يكهّنوا للرب وأقام لنفسه كهنة للمرتفعات والتيوس والعجول التى عمل. وبعدهم جاء إلى أورشليم من جميع أسباط إسرائيل الذين وجهوا قلوبهم إلى طلب الرب إله إسرائيل ليذبحوا للرب إله آبائهم وشدّدوا مملكة يهوذا. وقووا رحبعام بن سليمان ثلاث سنين لأنهم ساروا فى طريق داود وسليمان». وكان هذا التأييد المتزايد الذى بدأ رحبعام يناله من رجال الدين فى جميع الأسباط دافعا لميل قلوب كثير من شعب إسرائيل إلى رحبعام ولعل هذا هو ما جعل يربعام يطلب من صديقه شيشنق دعم مركزه بغزو يهوذا.

شيشنق يغزو يهوذا (١ ملوك ١٤: ٢٥) :

وفى السنة الخامسة لحكم رحبعام تحرك شيشنق بجيش عظيم مكون من ٦٠,٠٠٠ فارس

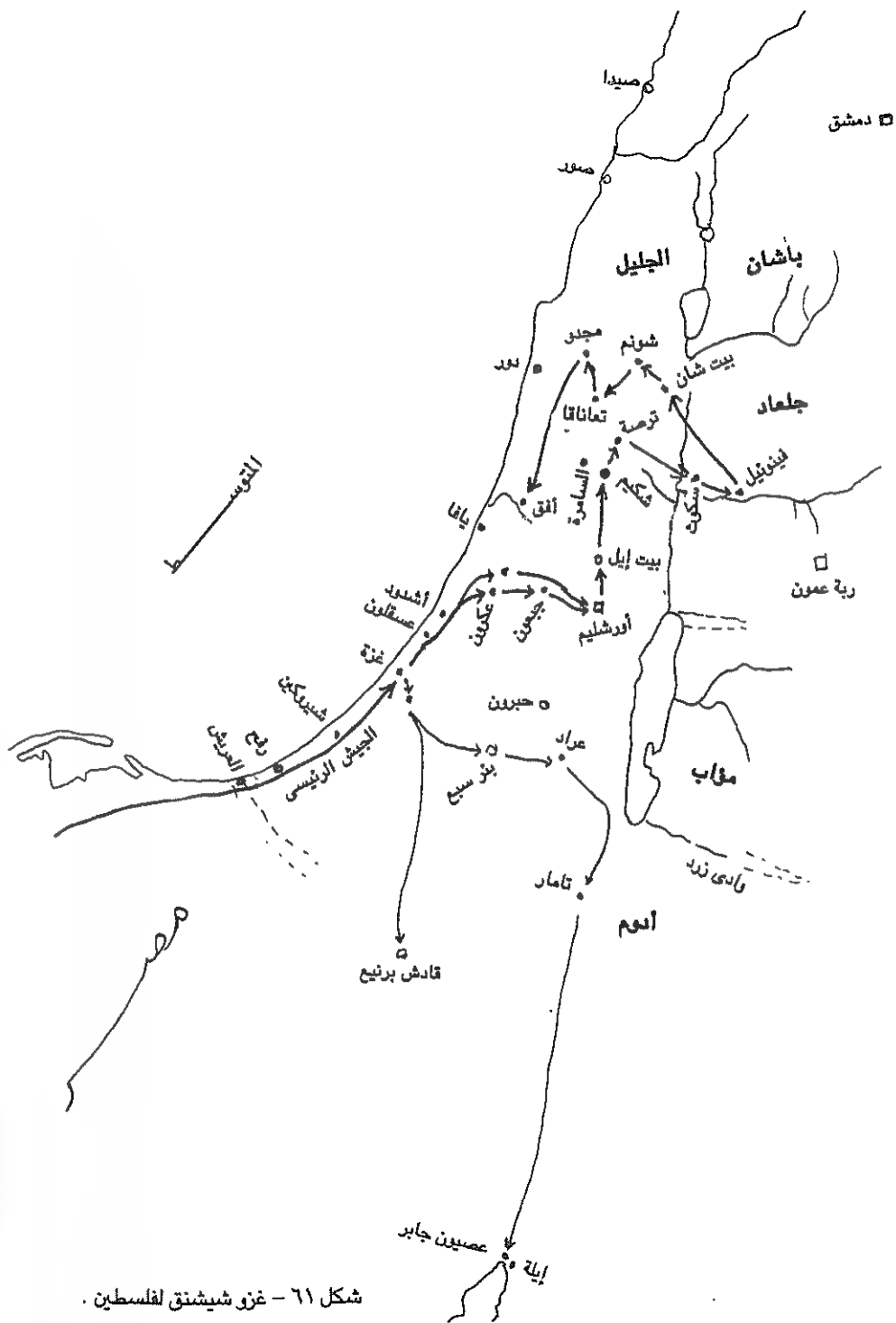


شكل ٦٠ - التحصينات والمدن التي بناها رحبعام لحماية أورشليم ويهوذا.

و ١٢٠٠ مركبة وكان يجتاح المدن قى طريقه. واستولى على المدن الحصينة التى أقامها رحبعام فى الجنوب حتى وصل إلى مشارف العاصمة أورشليم. ويوجد على جدران معبد آمون وصف تفصيلى لغزو شيشنق لفلسطين يقول: سار شيشنق فى السهل الساحلى ماراً برفح واستولى على غزة ثم أرسل جزءاً صغيراً من الجيش ليستولى على مدن الجنوب: بير سبع - قادش برنيع - عراد - تامار فى أدوم ثم عصيون جابر على خليج العقبة. أما الجزء الرئيسى من الجيش فقد استمر فى سيره شمالاً فاستولى على عكرون وجبعون وجازر وحاصر أورشليم (شكل ٦١).

تذكر التوراة أن رحبعام فى السنوات الثلاث الأولى من حكمه اتبع طريق الرب وتمسك بشريعته ولكنه بدأ يترأخى فى تنفيذ الشريعة بعد ذلك ولم تنته السنة الرابعة إلا وكان قد بُعد عن الطريق المستقيم فأقام مرتفعات لألهة أخرى. ولا ندرى نوافع هذا الانحراف إن كان قد حدث فعلاً أم أن ذلك كان مجرد تخيل من كاتبى التوراة لتبرير غزو شيشنق ليهودا. إذ تقول التوراة إنه لما حاصر شيشنق أورشليم جاء شمعيا النبى إلى رحبعام ورؤساء يهوذا الذين اجتمعوا فى أورشليم وقال لهم (٢ أخبار ١٢: ٥) «هكذا قال الرب. أنتم تركتمونى وأنا أيضاً تركتكم ليد شيشنق. فتذلّ رؤساء يهوذا والملك وقالوا: بارُّ هو الرب. فلما رأى الرب أنهم تذللوا كان كلام الرب إلى شمعيا قائلاً: قد تذللوا فلا أهلكهم بل أعطيهم قليلاً من النجاة ولا ينصب غضبى على أورشليم بيد شيشنق لكنهم يكونون له عبيداً (أى يدفعون الجزية). فصعد شيشنق ملك مصر على أورشليم وأخذ خزائن بيت الرب وخزائن بيت الملك وأخذ أتراس الذهب التى عملها سليمان. فعمل الملك رحبعام عوضاً عنها أتراس نحاس».

وهكذا فإن شيشنق لم يقتل أحداً من الشعب. كذلك لم يدمر أياً من المدن التى استولى عليها. وحتى عندما دخل أورشليم لم يدمرها واكتفى بأخذ ما بها من ذهب وفضة فى الهيكل وفى قصور الملك وفرض الجزية على شعب يهوذا. وتروى الكتابات المصرية أنه اتجه شمالاً إلى بيت إيل واخترق المملكة الشمالية واستولى على شكيم ثم بيت شان فى الجليل ومجدو ثم سكوث وفنونيل فى شرق الأردن وفى الغالب أن هذا الجزء الأخير من غزو المملكة الشمالية هو مجرد مبالغة من المبالغات المشهورة عن الفراعين عند تسجيل أعمالهم الحربية إذ كان شيشنق صديقاً ليربعام. فلا بد أنها كانت زيارة ودّيه للمملكة الشمالية قبل أن يعود إلى مصر. وفى بوابة أقيمت فى الكرنك سجل شيشنق هذا الانتصار وظهر «أتون رع» يقود خمسة صفوف من أسرى الحرب تتلوه الإلهة «موت» تجر خمسة صفوف أخرى. وكل أسير يمثل قرية أو مدينة وقعت فى قبضة الملك فى حملته هذه. وقد أفادت هذه الحملة مصر اقتصادياً بالغنائم من الذهب والفضة وكذلك بالجزية السنوية التى فرضت على يهوذا وخاصة أن الحالة الاقتصادية فى مصر فى ذلك الوقت كانت متردية.



شكل ٦١ - غزو شيشنق لفلسطين .

وتوفى رحبعام بعد أن حكم يهوذا ١٨ سنة وخلفه ابنه أبياً .

النبي شمعيّا

واسم شمعيّا معناه «يهوه يسمع» وتُنطق شَمْعِيّا أو شَمْعِيّا . وهو نبي ظهر فى يهوذا فى أيام رحبعام وانحصرت نبوته فى مهمتين :

١ - حينما أعد رحبعام جيشاً من ١٨٠,٠٠٠ مقاتل ليخضع الأسباط الشمالية لحكمه بالقوة فإن النبي شمعيّا نصحه بعدم مهاجمة إخوانهم فى الشمال.

٢ - حينما حاصر شيشنق أورشليم أخبرهم شمعيّا أن ذلك كان عقاباً من الله لأنهم حادوا عن الطريق الصحيح.

٢ - أبياً بن رحبعام

تولى أبياً الملك فى يهوذا بعد وفاة والده وحكم ٣ سنوات وقلد والده فى كثرة الزوجات والأبناء فقد كانت له ١٤ زوجة و٢٢ ابناً و١٦ بنتاً .

وقد حاول أبياً استعادة الأسباط الشمالية فسار على رأس جيش من ٤٠٠,٠٠٠ مقاتل وقابله يربعام على رأس جيش من ٨٠٠,٠٠٠ مقاتل. وتقابل الجيشان عند جبل أفرام وهناك ألقى أبياً خطبة على يربعام والجيش الذى معه دافع فيها عن شرعية مملكته وأنها تستند إلى أسس دينية وتسير فى طريق الرب أما المتמרدون فهم أعداء الله (٢ أخبار ١٣: ٤) فقال: «اسمعونى يا يربعام وكل إسرائيل. أما أن لكم أن تعرفوا أن الرب إله إسرائيل أعطى الملك على إسرائيل لداود إلى الأبد ولبنيه بعهد ملح. فقام يربعام بن نباط عبد سليمان بن داود وعصى سيده فاجتمع إليه بطالون وتشددوا على رحبعام. والآن أنتم تقولون أنكم تثبتون أمام مملكة الرب وأنتم جمهور كثير ومعكم عجول ذهب قد عملها يربعام لكم آلهة. أما طردتم كهنة الرب بنى هارون واللاويين وعملتم لأنفسكم كهنة كشعوب الأراضى. كل من أتى ليملأ يده بثور ابن بقر وسبعة كباش (أى قدامها رشوة) صار كاهناً للذين ليسوا آلهة. وأما نحن فالرب إلهنا ولم نتركه. والكهنة الخادمون للرب هم بنو هارون واللاويون. نحن حارسون حراسة الرب إلهنا وأما أنتم فقد تركتموه وهوذا الله معنا رئيساً وكهنة وأبواق الهتاف للهتاف عليكم. فيا بنى إسرائيل لا تحاربوا الرب إله آبائكم لأنكم لا تقبلون».

ولكن يربعام لجأ إلى الحيلة (٢ أخبار ١٣: ١٣) إذ جعل جزاء من جيشه يدور ويأتى من خلف جيش رحبعام. ولما رأى جنود يهوذا أنهم أصبحوا محاصرين من الأمام ومن الخلف «فصرخوا

إلى الرب. ويوق الكهنة بالأبواق وهتف رجال يهوذا. ولما هتف رجال يهوذا ضرب الله يربعام وكل إسرائيل أمام أبيا ويهوذا. فانهزم بنو إسرائيل من أمام يهوذا ودفعهم الله ليدهم وضربهم أيباً ضربة عظيمة. فسقط قتلى من إسرائيل ٥٠٠,٠٠٠! وتشجع بنو يهوذا لأنهم اتكلوا على الرب إله آبائهم وطارد أبيا يربعام وأخذ منه مدن بيت إيل وقراها. وبشانا وقراها. وعقرون وقراها» .

ثم مات أبيا ودفن في مدينة داود وملك ابنه «أسا» بعده.

٣ - أسا بن أبيا Asa .

ملك «أسا» بعد وفاة والده وحكم لمدة ٤١ عاما وتميزت فترة حكمه بالآتى :

١ - الإصلاح الدينى بتوجيه من النبى عزريا .

٢ - تقوية الجيش .

٣ - الحرب مع الكوشيين .

٤ - الحرب مع إسرائيل .

١ - النبى عزريا بن عوديد والإصلاح الدينى :

تقول التوراة : (٢ أخيار ١٥ : ١) «وكان روح الله على عزريا بن عوديد (أى نزل عليه الوحي فصار نبيا) فخرج للقاء أسا وقال له: اسمعوا يا أسا وجميع يهوذا وبنيامين. الرب معكم ماكنتم معه. وإن طلبتموه يوجد لكم وإن تركتموه يترككم. وإسرائيل أيام كثيرة بلا إله حق (أى اتجهوا إلى آلهة باطلة) وبلا كاهن معلم وبلا شريعة ولكن لما رجعوا إلى الرب وطلبوه وجد لهم. وفى تلك الأزمان (أوقات الضلال) لم يكن أمان للخارج ولا للداخل، لأن اضطرابات كثيرة كانت على كل سكان الأرض. فأفنيتم أمة بأمة. ومدينة بمدينة. فتشدنوا أنتم ولا ترتخ أيديكم لأن لعملكم أجراً. فلما سمع «أسا» هذا الكلام ونبوءة عزريا النبى تشدد ونزع الرجاسات من كل أرض يهوذا وبنيامين وعمل «أسا» ما هو صالح ومستقيم فى عينى الرب إلهه. ونزع المذابح الغريبة والمرتفعات وكسر التماثيل وقطع السوارى وقال ليهوذا أن يطلبوا الرب إله آبائهم وأن يعملوا حسب الشريعة والوصية ونزع من كل مدن يهوذا المرتفعات وتماثيل الشمس وخلع عن أمه لقب «الملكة الأم» لأنها عملت تماثالا وكانت تؤيد الوثنية فقطع التمثال الذى صنعتته وأحرقه. وزود بيت الرب فى أورشليم بأقداس وأنية من ذهب ومن فضة».

٢ - تقوية الجيش :

بالرغم من أنه لم تكن هناك حرب فى السنوات العشر الأولى من حكمه إلا أن «أسا» لم يهمل تحصين البلاد وجدد أسوار المدن وأبوابها وقوى الحصون وزودها بالأنتراس والرماح واحتفظ بجيش كبير: ٣٠٠,٠٠٠ رجل من يهوذا و ٢٨٠,٠٠٠ من بنيامين. ومن المؤكد أن هذا الجيش الضخم قد أثار مخاوف الدول المجاورة وجعله هو نفسه يطمع فى إعادة السيطرة على طرق التجارة كما كانت أيام سليمان عليه السلام لما تُدره من أموال. ومن المؤكد أيضا أن حكام مصر كانوا يمارضون هذا الاتجاه ولعلهم كانوا يطمعون فى استعادة نفوذهم فى فلسطين لذلك أزمعوا محاربة «أسا» ملك يهوذا. وبالرغم من أن التوراة تذكر اسم «الكوشيين» إلا أن «كوش» تعنى بلاد النوبة. ومصر كانت تحكمها الأسرة ٢٢ الليبية. فمن المؤكد أن «تكرتى الأول» فرعون مصر الليبى قد استعان بجنود من النوبة. لذلك جاء فى توبيخ «حنانى الرائى» لأسا قوله: «ألم يكن الكوشيون واللوبيون جيشا كثيرا بمركبات وفرسان...».

٣ - الحرب مع الكوشيين واللوبيين :

تقول التوراة (٢ أخبار ١٤: ٩) «فخرج إليهم زارح الكوشى (تكرتى الأول) بجيش ألف ألف (المقصود جيش كبير وليس مليوناً من الجند) وبمركبات ٣٠٠ وأتى إلى مريشة (مدينة فى يهوذا حصنها ربع عام ٢٠ كم شمال غرب حبرون). وخرج «أسا» للقائه واصطفوا للقتال عند مريشة (شكل ٦٢). ودعا «أسا» الرب إلهه وقال: أيها الرب، ليس فرقا عندك أن تساعد الكثيرين ومن ليس لهم قوة. فساعدنا أيها الرب إلهنا لأننا عليك اتكلنا، وباسمك قدمنا على هذا الجيش. أيها الرب أنت إلهنا. لا يقوى عليك إنسان. فضرب الرب الكوشيين أمام «أسا» وأمام يهوذا فهرب الكوشيون. وطردهم «أسا» والشعب الذى معه إلى «جرار» وغنموا غنيمة كثيرة جدا. ثم رجعوا إلى أورشليم. واجتمع الكل هناك وذبحوا للرب من الغنائم التى أخذوها فى الحرب ٧٠٠ من البقر و ٧٠٠ من الغنم. ودخلوا فى عهد (أى عاهدوا الله) أن يطلبوا الرب إله آبائهم بكل قلوبهم وكل أنفسهم حتى إن كل من لا يطلب الرب يُقتل من الصغير إلى الكبير ومن الرجال والنساء. وحلفوا للرب بصوت عظيم وهتاف وبأبواق وقرون».

٤ - الحرب مع إسرائيل :

تقع مدينة الرامة ٨ كم شمال أورشليم قرب الحدود بين يهوذا وإسرائيل (شكل ٦٣). وهى أصلا تقع فى أرض بنيامين ولكن - كما ذكرنا سابقا ص ٢٥١ - كان «بعشا» ملك إسرائيل قد حصنها ووضع فيها حامية مهمتها أن تمنع من يريد من سكان إسرائيل الذهاب إلى أورشليم ليتعبد للرب الإله. وبالمطبع فإن هذا العمل أثار مخاوف «أسا» ملك يهوذا من أن تكون هذه نقطة انطلاق لغزو بلاده وخاصة لقربها من العاصمة أورشليم. هنا قرر «أسا» الضغط على إسرائيل

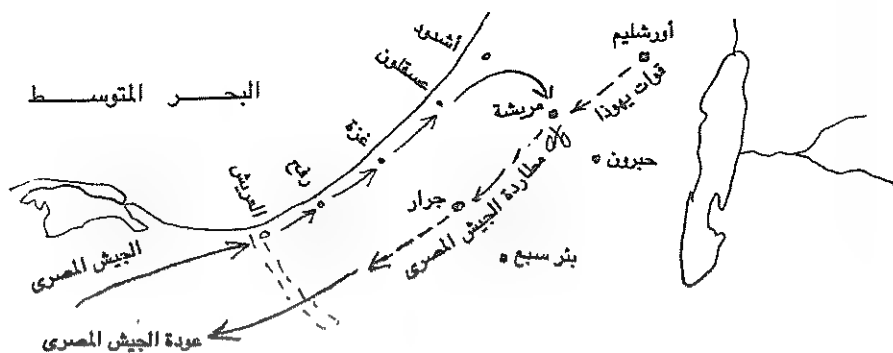
فتحالف مع بنهدد الأول ملك دمشق. وكان هذا ذنبا ارتكبه أسا لأنه لم يعتمد على الرب إلهه وتحالف مع ملك وثني. وزاد من الجرم أنه أخذ أنية الفضة والذهب من بيت الرب وأرسلها هدية إلى بنهدد ليتحالف معه. تقول التوراة (٢ أخبار ١٦: ٢): «وأخرج أسا فضة وذهبا من خزائن بيت الرب وبيت الملك وأرسل إلى بنهدد ملك آرام الساكن في دمشق قائلاً: إن بيني وبينك وبين أبي وأبيك عهداً. هوذا قد أرسلت لك فضة وذهبا فتعال انقض عهدك مع بعشا ملك إسرائيل فيصعد عني (أي يخف ضغطه عليّ) - أو كما نقول بالعامية «يحل عني»). فسمع بنهدد للملك أسا وأرسل رؤساء الجيوش التي له على مدن إسرائيل فضربوا «عيون» و«دان» و«أبل بيت معكة» وجميع مخازن مدن نفتالي (شكل ٦٤). فلما سمع بعشا كُفَّ عن بناء الرامة... وهكذا أفلح الضغط الذي مارسه بنهدد بتحريض من أسا ملك يهوذا - وهدد فيه بالاستيلاء على شمال إسرائيل - أن يوقف خطط بعشا الرامية إلى زيادة استحكامات مدينة الرامة. بل إن أسا انتهنز الفرصة وأرسل رجاله فاستولوا على الحجارة والأخشاب التي كان بعشا قد أعدها وبنى هو بها حصونا في «جبع» و«المصفاة» لتكون خط دفاع عن أورشليم ضد أي غزو من ناحية إسرائيل. وذهب «حناني الرائي» وبيع أسا لطلبة المعونة من بنهدد ضد بعشا. تقول التوراة (٢ أخبار ١٦: ٧): «وفي ذلك الزمان جاء حناني الرائي إلى أسا ملك يهوذا وقال له: من أجل أنك استندت على ملك آرام ولم تستند على الرب إلهك لذلك قد نجا جيش ملك آرام من يدك. ألم يكن الكوشيون واللوبيون جيشا كثيرا بمركبات وفرسان كثيرة جدا؟ فمن أجل أنك استندت على الرب إلهك دفعهم ليديك لأن عيني الرب تجولان في كل الأرض ليتشدد مع الذين قلوبهم كاملة نحوه. فقد حَمِيتَ في هذا حتى إنه من الآن تكون عليك حروب. فغضب أسا على الرائي ووضعه في السجن».

وارتكب أسا خطأ ثالثا في حق الرب. إذ في أواخر أيامه أصابه مرض في رجليه. ولما اشتد عليه المرض لم يطلب الشفاء من الرب. بل أرسل في طلب السحرة والعرافين وكهنة الأصنام ليشفوه من مرضه.

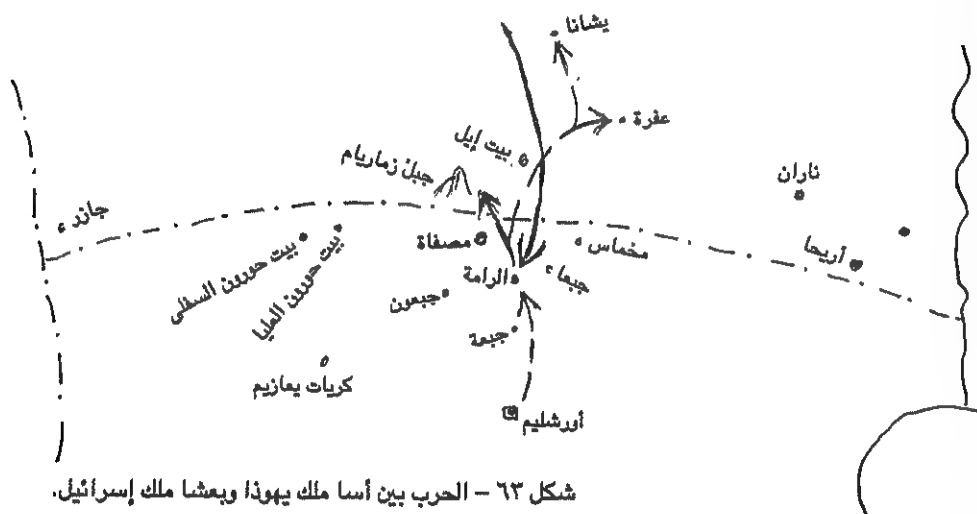
ومات أسا بعد أن حكم يهوذا ٤١ سنة وخلفه ابنه يهوشافاط.

٤ - يهوشافاط بن أسا .

«يهوشافاط» اسم عبري معناه «يهوه قضى». وقد اشترك مع والده في الحكم في أخريات أيامه وحكم منفردا ٢٤ سنة (٨٧٣ - ٨٤٩ ق.م.). وفي إسرائيل كان أخاب بن عمري قد تولى الحكم في عام ٨٧٤ ق.م. أي قبل عام واحد من تولى يهوشافاط الحكم في يهوذا ويمكن تلخيص أهم أعمال يهوشافاط في الآتي :



شكل ٦٢ - الحرب بين أسا ملك يهوذا وتكرتي الأول فرعون مصر



شكل ٦٣ - الحرب بين أسا ملك يهوذا وبعشا ملك إسرائيل.

..... الحدود بين المملكتين . جيش أبيا .



شكل ٦٤ - استيلاء بنهدد على مدن شمال إسرائيل بتحريض من أسا ملك يهوذا .

١ - تنظيم الجهاز القضائي :

عين يهوشافاط قضاة فى كل المدن للفصل فى المنازعات وقال للقضاة (٢ أخبار ١٩:٦): «انظروا ما أنتم فاعلون لأنكم لا تقضون للإنسان بل للرب وهو معكم فى أمر القضاء. والآن لتكن هيبة الرب عليكم. احذروا وافعلوا لأنه ليس عند الرب إلهنا ظلم ولا محابة ولا ارتشاء».

٢ - الناحية الدينية :

سار يهوشافاط فى طريق أبيه إذ عمل المستقيم فى عينى الرب. كما وضع على رأس القضاء الكاهن الأكبر «أمريا» ووضع الإجراءات الكفيلة بنشر سفر شريعة الرب بين الناس فى كل مكان من مدن يهوذا. تقول التوراة (٢ أخبار ١٧:٧): «وفى السنة الثالثة لملكه أرسل إلى رؤسائه أن يقوموا ومعهم اللاويون والكاهنان الأكبران بتعليم شريعة الرب فى يهوذا. وجالوا فى جميع مدن يهوذا وعلموا الشعب. وكانت هيبة الرب على كل ممالك الأراضى التى حول يهوذا فلم يحاربوا يهوشافاط. وبعض الفلسطينيين أتوا يهوشافاط بهدايا وحمل فضة. والعربان أيضا (العرب الأنباط) أتوه بغنم من الكباش ٧٧٠٠ ومن التيوس ٧٧٠٠».

٣ - تحصين البلاد :

لم يهمل يهوشافاط تحصين البلاد فبنى حصونا ومخازن للمؤن. وتذكر التوراة (٢ أخبار ١٧:١٤) أن تعداد جيشه بلغ ٩٦٠,٠٠٠ جنديا بالإضافة إلى ٢٠٠,٠٠٠ رامى بالسهم.

٤ - العلاقة مع إسرائيل :

أهم ما يميز عهد يهوشافاط هو تلك العلاقة الودية بين يهوذا وإسرائيل وإن كانت إسرائيل هى الطرف الأقوى. فقد تزوج يهورام - ولى عهد يهوذا - من عثليا ابنة أخاب ملك إسرائيل من زوجته إيزابل. وإيزابل هى ابنة أثبعل ملك صور. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٢٥٢) أنها هى التى أدخلت عبادة البعل إلى إسرائيل. وعن طريق هذه المصاهرة بين أخاب ويهوشافاط بدأت عبادة البعل تتسلل إلى يهوذا وإن لم تبلغ مبلغ الانتشار الذى وصلتته فى إسرائيل الشمالية.

٥ - محاولة إحياء الأسطول البحري :

حاول يهوشافاط إحياء النفوذ البحرى ليهوذا كما عمل سليمان عليه السلام فقام ببناء السفن فى ميناء عصبون جابر. ولم يستعِن بالفينيقيين كمل فعل سليمان بل اعتمد على نفسه. وحينما عرض عليه أخزيا ملك إسرائيل الاشتراك معه فى بناء الأسطول وفى عائد رحلاته رفض. غير أن عمال يهوذا لم يكونوا على دراية تامة ببناء السفن ولا بتسييرها لذلك فإن السفن تحطمت وهى لاتزال فى الميناء وفشل المشروع.

٦ - الحرب مع الآراميين :

بعد سنتين من المصاهرة مع إسرائيل قام يهوشافاط بزيارة ودية لصهره أخاب. وقام هذا الأخير بذبح أغنام كثيرة وبقر بهذه المناسبة وانتهازها فرصة فأغوى يهوشافاط بالإنضمام إليه فى حربه لاسترداد أرض جلعاد من الآراميين وهو ما سبق ذكره (ص ٢٦٤) وقلنا إن النبى ميخا حذرهما من أن نتيجة المعركة لن تكون فى صالحهما وذكرنا أن أخاب جرح فى المعركة ومات ونقلت جثته إلى السامرة. ورجع يهوشافاط إلى بيته فى أورشليم. وتقول التوراة (٢) أخيار (١: ١٩) إن «ياهو بن حنانى» الرأى خرج للقاءه وقال له: أأتساعد الشرير وتحب مبغضى الرب. فلذلك الغضب عليك من قبل الرب غير أنه وجدّ فيك أمور صالحة لأنك نزعْتَ السوارى من الأرض وهيات قلبك لطلب الله.

٧ - تحالف ثلاثى ضد يهوذا :

تحالف ملوك مؤاب وبنى عمون وأدوم ضد يهوذا. واجتمعت جيوشهم فى تامار ٣٥ كم جنوب غرب الطرف الجنوبى للبحر الميت (شكل ٦٥). وتقول التوراة (٢ أخبار ٢٠ : ٦) «فخاف يهوشافاط وجعل وجهه لىطلب الرب ونادى بصوم فى كل يهوذا. واجتمع يهوذا ليسألوا الرب فوقف يهوشافاط فى جماعة يهوذا وأورشليم فى بيت الرب أمام الدار الجديدة وقال: يارب إله آبائنا. أما أنت هو الله فى السماء وأنت المتسلط على جميع ممالك الأرض وبيدك قوة وجبروت وليس من يقف أمامك. أأست أنت إلهنا الذى طردت سكان هذه الأرض من أمام شعبك إسرائيل وأعطيتها لنسل إبراهيم خليلك إلى الأبد فسكنوا فيها وبنوا لك فيها مقدسا لاسمك قائلين: إذا جاء علينا شرٌّ سيف قضاء أو جاء جوع ووقفنا أمام هذا البيت وأمامك لأن اسمك فى هذا البيت وصرخنا إليك من ضيقنا فإنك تسمع وتخلص. والآن هوذا بنو عمون ومؤاب وجبل سعيير (أدوم) الذين لم تدع إسرائيل يدخلون إليهم حين جاءوا من أرض مصر بل مالوا عنهم ولم يهلكوهم. فهوذا هم يكافئوننا بمجيئهم لطردها من ملكك الذى ملكتنا إياه. يا إلهنا أما تقضى عليهم لأنه ليس فينا قوة أمام هذا الجمهور الكثير الآتى علينا ونحن لا نعلم ماذا نعمل. ولكن نحوك أعيننا. وكان كل يهوذا واقفين أمام الرب فى أطفالهم ونسائهم وبنينهم».

وكان فى المدينة أحد اللاويين اسمه «يهوئيل بن زكريا» نزل عليه الوحي يأمره بأن يشجّع الشعب ويعدّهم بتأييد الرب (٢ أخبار ٢٠ : ١٥) فقال: «اصفوا يا جميع يهوذا وسكان أورشليم وأياها الملك يهوشافاط. هكذا قال الرب لكم: لا تخافوا ولا ترتاعوا بسبب هذا الجمهور لأن الحرب ليست لكم بل لله. ليس عليكم أن تحاربوا. قفوا واشتقوا وانظروا خلاص الرب. فخرّ يهوشافاط ساجدا على الأرض وكل يهوذا وسكان أورشليم سقطوا سجدوا أمام الرب وقام اللاويون ليسبحوا للرب بصوت عظيم جدا. ووقف يهوشافاط وقال: اسمعوا يا يهوذا وسكان

أورشليم. آمنوا بالرب إلهكم فتأمنوا. آمنوا بأنبيائه قُتِلوا. وأقام مغنين للرب ومسبحين وبدأوا فى الغناء والتسبيح».

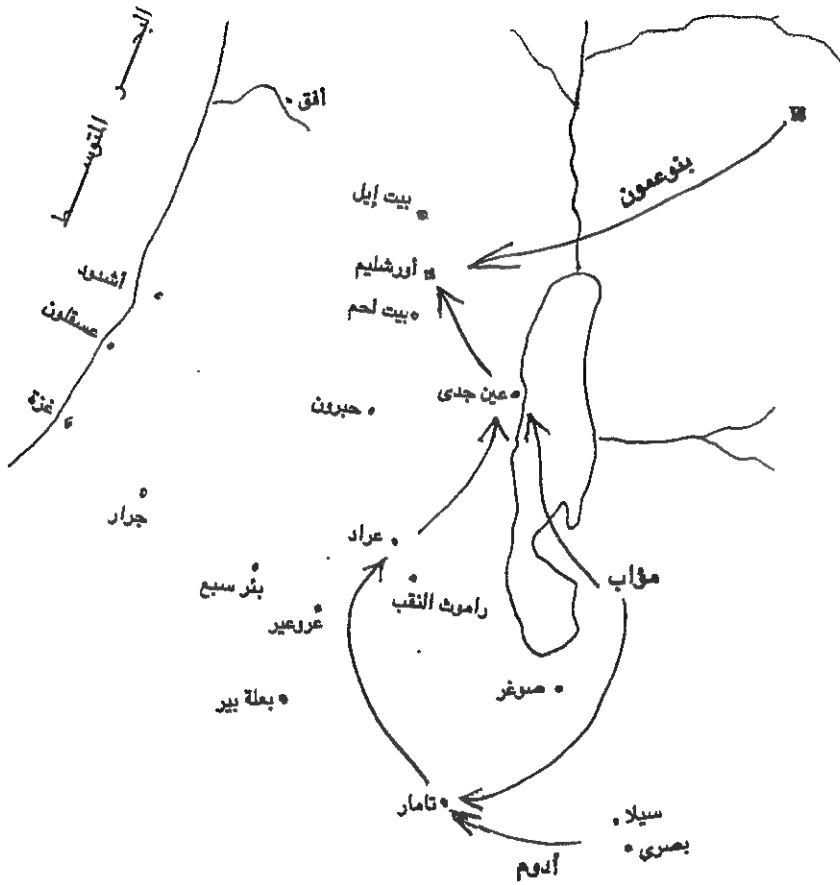
وكان بعض الجنود من مؤاب قد أتوا بقوارب عبر البحر الميت. بينما الآخرون مع أدوم اجتمعوا فى تامار ثم تقدموا برا ناحية عين جدى حيث حدّوها مكانا للتجمع قبل الهجوم على أورشليم. وألقى الرب الخبال فى صفوف الجيوش المهاجمة وبدأت فرقه تقاتل بعضها البعض. ظنا منهم أنهم بنو يهوذا. فقام بنوعمون ومؤاب على الأدوميين. ثم اقتتل بنوعمون والمؤابيون. ولما جاء جنود يهوذا إلى أرض المعركة وجدوا جثثا ساقطة وكفاهم الله شر القتال وبدأوا فى جمع الغنائم وكانت من الكثرة بحيث أمضوا ثلاثة أيام فى جمعها. وفى اليوم الرابع عادوا ودخلوا أورشليم بالرباب والعيدان والأبواق. وفرض الجزية على الدول الثلاث.

وتوفى يهوشافاط بعد أن حكم ٢٦ سنة (٨٧٥ - ٨٤٩ ق.م.) وملك بعده ابنه يهورام.

٥ - يهورام بن يهوشافاط

خَلَفَ يهورام والده وحكم ٨ سنوات. وكان قد تزوج - كما سبق أن ذكرنا من «عتليا» بنت أخاب ملك إسرائيل من زوجته إيزابل ابنة أثيل ملك صور. وكانت عتليا تتصف بصفات أمها السيئة ومتشعبة بعبادة البعل وقاسية وتحب الشر وتبطش بالأبرياء. وعلى ما يبدو كان يهورام ضعيفا أمامها فجارها أولعها هى التى كانت تملى عليه السياسة التى تريدها. فما إن تولى الحكم حتى قتل إخوته الستة بالسيف إلا أن ابنا صغيرا هو «أخزيا» نجا من القتل. كما قتل يهورام بعض النبلاء ورجال البلاط. وفى عهده دخلت عبادة البعل إلى يهوذا بل إنه عمل على تثبيتها كديانة رسمية للبلاد.

وأرسل له النبى إلیاس عليه السلام (إيليا) يوبّخه على هذا الضلال (٢ أخبار ٢١: ١٢): «وأنت إلیه كتابة من إلیيا النبى تقول: هكذا قال الرب إله داود أبیک، من أجل أنك لم تسلك فى طریق يهوشافاط أبیک وطرق أسا ملوک يهوذا بل سلكت فى طرق ملوک إسرائيل وجعلت يهوذا وسكان أورشليم يضلّون کيبت أخاب. وقتلت أيضا إخوتک من بیت أبیک الذين هم أفضل منك. هوذا يضرب الرب بیتک ونساک وكل مالک ضربة عظيمة وإياک بأمراض كثيرة. بداء أمعاک حتى تخرج أمعاؤک بسبب المرض يوما فيوم. وأهاج الرب على يهورام الفلسطينيين والعرب (النبط فى شمال الجزيرة العربية) فصعدوا إلى يهوذا وأفتتحوها وسبوا كل الأموال الموجودة فى بیت الملك مع بنیه ونسائه أيضا ولم يبق له إلا أصغر بنیه. بعد هذا كله ضربه الرب فى أمعائه بمرض ليس له شفاء ظل يتعذب منه باقى أيام حياته». وسلّط الله عليه الفلسطينيين فأغاروا على المدن الواقعة فى الجزء الغربى من يهوذا ونهبوها. وانتهزت أنوم الفرصة وأطاحت بولائها ليهوذا



شكل ٦٥ - تحالف مؤاب وأدم وبنى عمون ضد يهوذا .

وامتنعت عن دفع الجزية. وحاول استعادة نفوذه في أودوم بحملة عسكرية فشلت. كما هاجمت القبائل العربية الساكنة في سيناء مدن النقب وجنوب المملكة ونهبوها. وتوفي يهورام بعد أن أفقر البلاد اقتصاديا وأضاع هيبتها السياسية وتوفي غير مأسوف عليه ودُفِنَ في مدينة داود ولكن ليس في قبور الملوك.

وتولى الحكم بعده ابنه «أخزيا».

٦ - أخزيا بن يهورام

بعد وفاة يهورام نادى سكان أورشليم بابنه «أخزيا» ملكا مكانه. ولا بأس من إدراج جزء من شجرة النسب في كل المملكتين حتى لا يلتبس الأمر على القارئ بين أخزيا بن يهورام سادس ملوك يهوذا وأخزيا بن أخاب سابع ملوك إسرائيل وبين يهوآش ثامن ملوك يهوذا ويهوآش الملك رقم ١١ في سلسلة ملوك إسرائيل.

ملوك إسرائيل	ق. م.	ملوك يهوذا
	٨٧٥	
	٨٦٠	
	٨٦٥	(٤) يهوشافاط بن أسا
(٦) أخاب بن عمري	٨٥٥	
	٨٥٠	
(٧) أخزيا بن أخاب	٨٤٩	(٥) يهورام بن يهوشافاط
	٨٤٥	
(٨) يورام بن أخاب شقيق عثيا	٨٤٣	(٦) أخزيا بن يهورام
	٨٤٢	
	٨٤٠	(٧) عثيا والدة أخزيا
(٩) ياهو بن نمشى (٨٤٣ - ٨١٥ ق.م.) أسرة جديدة	٨٣٧	
	٨٣٠	
	٨٢٠	
	٨١٥	(٨) يهوآش بن أخزيا
(١٠) يهوآحاز	٨١٠	(٨٣٧ - ٧٩٧ ق. م.)
	٨٠٠	
	٧٩٧	
(١١) يهوآش = يواش	٧٩٠	(٩) أمصيا بن يهوآش
	٧٨٥	(٧٩٧ - ٧٦٣ ق. م.)
	٧٦٣	

وحكم أخزيا سنة واحدة. وكان فيها خاضعا لمشورة والدته عثليا ومستشاريها فسار في طريق الشر وعبادة البعل. وقد ذكرنا سابقا (ص ٢٦٧) تحالفه مع خاله يورام بن أخاب لمحاربة أرام. وكيف أن يورام ملك إسرائيل جرح في المعركة ولما عاد إلى يزرعيل ليستشفى دخل عليه ياهو بن نمشى وقتله. وطارد أخزيا ملك يهوذا حتى لحقه عند مجدى وقتله هو ومن معه من أسرته وبطانته.

٧ - عثليا والدة أخزيا

ما إن وصلت الأخبار إلى أورشليم وتعلم عثليا بمقتل ابنها أخزيا - وقد كانت شديدة الرغبة في العرش - حتى قامت بقتل كل أبناء الأسرة المالكة الذين لهم حق ولاية العرش وأعلنت نفسها ملكة على يهوذا. وأعلنت عبادة «بعل» إله صور ديانة رسمية. ولم ينج من مذبة عثليا للبيت المالك سوى ابن صغير لأخزيا من زوجة أخرى غير عثليا - كان رضيعا واسمه «يهوآش» واختصاراً «يوآش». خبأته امرأة الكاهن في بيت الله ٦ سنوات تقول التوراة: (٢ أخبار ٢٢: ١٢): «وأما يهوشبعة فأخذت يوآش ابن أخزيا وسرقته من وسط بنى الملك الذين قتلوا وجعلته هو ومرضعته في مخدع السرير فلم تقتله عثليا وكان معهم في بيت الله مختبئا ٦ سنين». وفي السنة السابعة أظهرته عمته وحملته إلى الهيكل وعمل الكاهن الأكبر «يهوداع» - زوج يهوشبعة - على مبايعة «يهوآش» ملكا على البلاد. وأخذت البيعة له من رؤساء المئات وقواد الجيش. فتملك عثليا الغضب وخشيت أن يضيع العرش من يدها فأسرعت إلى الهيكل واتهمت يهوداع بتدبير مؤامرة ضدها مستغلا يوآش فيها. فأمر الكاهن قواد الجيش «وقال لهم أخرجوها إلى خارج الصفوف والذي يتبعها اقتلوه بالسيف لأن الكاهن قال لا تقتل في بيت الرب. فأخذوها إلى بيت الملك وقتلت هناك (٢ ملوك ١١: ١٥). وقطع الكاهن عهدا بين الرب وبين الملك والشعب ليكونوا شعبا للرب. ودخل جميع الشعب إلى بيت البعل وهدموا مذابحه وكسروا تماثيله تماما وقتلوا كاهن البعل أمام المذبح وهكذا انتهت فتنة البعل وكهنته وقتلت عثليا بعد أن حكمت يهوذا ست سنوات. وأنزلوا الملك الصغير من بيت الرب وأجلسوه على كرسى العرش وأعلنوه ملكا على يهوذا وعمره ٧ سنوات».

٨ - يهوآش = يوآش بن أخزيا

نجح الكاهن يهوداع في إجلال يوآش بن أخزيا ملكا على عرش يهوذا وبذلك عاد الحكم لبيت داود. واستمر الكاهن يهوداع يباشر وصايته على العرش ويباشر نفوذه الديني وربما السياسى كذلك. فظلت الدولة متماسكة و متمسكة بأوامر الرب. إلا أنه بعد وفاة الكاهن يهوداع تغيرت الأمور وعادت عبادة البعل مرة ثانية وعبدوا السوارى والأصنام وكان الملك صغير السن

غير متمرس على السياسة فلم يستطع مقاومة هذا التيار. وتقول التوراة: (٢ أخبار ٢٤: ٢٠) «فأرسل الرب إليهم أنبياء لإرجاعهم إلى الرب فلم يُصغوا لهم. وليس روح الله «زكريا بن يهوذا ع الكاهن» (أى نزل عليه الوحي وصار نبيا) فوقف فوق الشعب وقال لهم: هكذا يقول الله: لماذا تتعدون وصايا الرب فلا تفلحون؟ لأنكم تركتم الرب فقد ترككم. ففتنوا عليه (أى قاموا عليه بفتنة ومؤامرة) ورجموه بحجارة بأمر الملك فى دار بيت الرب وقتله». وهكذا فإن يوأش لم يرد الجميل الذى صنعه معه الكاهن يهوذا ع الذى حماه من القتل ورباه فى بيت الرب وأجلسه على العرش. بل قتل ابنه زكريا. كما أن يوأش - نظرا لسوء الحالة الاقتصادية فى البلاد - وكانت إصلاحات بيت الرب يتكفل بها الملك وتدفع من خزانة القصر - إلا أن يوأش جعلها تدفع من تقدمات الأفراد ومن مخصصات المعبد مما أغضب الكهنة.

وحدث أمر آخر - ذلك أن حزائيل ملك دمشق قام بغزو يهوذا واقترب من اورشليم نفسها فقدم له يوأش كل الذهب الموجود فى خزائن بيت الرب وبيت الملك. فاكتمى حزائيل بهذه الغنيمة ولم يهاجم اورشليم وعاد إلى بلده. ولكن هذا التصرف أغضب رجال الدين والشعب إذ عدوه ضعفا وتهاونا واعتداء على المقدسات. فقام عليه بنو يهوذا ع الكاهن وقتلوه بدم زكريا أخيه بعد أن حكم ٣٧ عاما. ودفن فى مدينة داود فى اورشليم ولكن ليس فى قبور الملوك. وملك ابنه أمصيا بدلا منه.

٩ - أمصيا بن يوأش Amazieh

فور توليه الحكم قام أمصيا بقتل قاتلى والده. وأما بنوه فلم يقتلهم عملا بشرية موسى حيث أمر الرب: «لا تموت الآباء لأجل البنين ولا البنون يموتون لأجل الآباء. بل كل واحد يموت لأجل خطيئته» (٢ أخبار ٢٥: ٤). ثم بدأ فى تقوية البلاد فأعاد تنظيم بيوت الآباء والرؤساء (رؤساء العشائر) وعمل إحصاء للشعب وكون جيشا قويا بلغ ٣٠٠,٠٠٠ جنديا.

الحرب مع أدوم :

كانت أنوم (سعير) دائما تابعة ليهوذا. وقد ذكرنا سابقا (ص ٣٢٦) كيف أنها امتنعت عن دفع الجزية فى أواخر حكم جده يهورام مما كان له أثر سيئ على أحوال يهوذا الاقتصادية. فضلا عن فقدان يهوذا سيطرتها على طرق تجارة بلاد العرب وجنوب العراق المارة عبر سيناء إلى مصر. فانتوى أمصيا الحرب مع سعير. ورغبة فى زيادة قدرته الهجومية فإنه استأجر ١٠٠,٠٠٠ من جنود إسرائيل الشمالية من سبط أفرايم بمائة وزنة من الفضة (وزنة الفضة ٦٠ شاقل - والشاقل ١١,٤ جم - فيكون المبلغ كله ٦٨,٤ كيلوجراما من الفضة). وجاء إليه

رجل الله (أحد الأنبياء الصغار ولم تذكر التوراة اسمه) قائلا (٢ أخبار ٢٥: ٧) «أيها الملك. لا يأتى معك جيش إسرائيل لأن الرب ليس مع إسرائيل» ثم أمره أن يذهب ويحارب وحده ويتشجع وسيكون الرب معه. فقال أمصيا لرجل الله: فماذا يُعمل لأجل المائة وزنة التى أعطيتها لجنود إسرائيل؟ فقال رجل الله: إن الرب قادر على أن يعطيك أكثر منها. فأقرض أمصيا الجنود الأجراء الذين جاؤا إليه من أفرام وأمرهم بعدم الاشتراك فى الحرب والعودة لبلادهم. وقاد أمصيا جيشه وحارب بنى سعيم (أنوم) وقتل منهم ١٠٠,٠٠٠ وأسر ١٠٠,٠٠٠ ساقهم أحياء إلى مدينة البتراء المبنية على صخرة عالية جداً وأمر جنوده بطرح الأسرى من فوقها فماتوا جميعاً. أما الجنود الذين كان قد استأجرهم من أفرام فإنهم غضبوا لمنعهم من الاشتراك فى الحرب وبالتالي حرمانهم من الغنائم. لذلك فإنهم - فى طريق عودتهم إلى بلادهم - اقتحموا عدة مدن فى يهوذا وقتلوا ٣٠٠٠ فرداً ونهبوا نهباً كثيراً.

تقول التوراة (٢ أخبار ٢٥: ١٤) إن أمصيا بعد عودته من حرب سعيم أتى بألهة بنى سعيم وسجد لها وقدم لها القرابين. فأرسل الله له نبيا يوبخه على فعله هذا ويبين له أن هذه الآلهة لو كان بيدها شئىء لساعدت أهل سعيم الذين كانوا يعبدونها. فقاطعه أمصيا وأمره بالسكوت وهدده بالقتل. فقال له النبى: «قد علمت أن الله قد قضى بهلاكك لأنك عملت هذا ولم تسمع مشورتى». وينفى بعض مفسرى أهل الكتاب (تفسير الكتاب المقدس - جاميسون وفواست - ج ٢ ص ٢٢٢) أن يكون أمصيا قد ضل هذا الضلال. ويرون أنه كانت عنده فكره مشوشه عن الإله. وهو يدرك أن يهوه هو إله إسرائيل. ومع ذلك كان يرى أن لكل شعب إلهه. فأراد أن يحرم أهل سعيم من ألهتهم فأحضرها معه ووضعها - احتراماً لها - فى المعبد. أما الاتقياء من شعبه فكانوا يرون الرب «يهوه» هو الإله الواحد لا سواه. ووضع أى آلهة أخرى بجانبه - أو حتى تحت إمرته - هى خطية كبرى.

الحرب مع إسرائيل :

قرر أمصيا حرب إسرائيل جزاء على ما فعله الجنود الأجراء أثناء عودتهم لبلادهم - وربما طمعاً فى أن يستطيع استرداد الفضة التى دفعها لاستئجارهم. ولما علم يوأش الذى كان ملكاً على إسرائيل فى ذلك الوقت أرسل له يحذره من أن يغتر بقوته بعد أن هزم الآشوريين وقال له: «فالآن أقم فى بيتك. لماذا تهجم على الشر فتسقط أنت ويهوذا معك؟» فلم يسمع أمصيا له إذ أعماه الله عن الصواب. ولعل ذلك كان عقاباً له من الله جزاء ما فعله من تبجيل آلهة أخرى. وجاء يوأش ملك إسرائيل بجيشه ودارت المعركة عند مدينة «بيت شميس Beth Shemesh» ٢٥ كم غربى أورشليم وانهزم أمصيا وأسره يوأش. ثم تقدم إلى أورشليم وهدم جزاء كبيراً من سورها وأخذ كل الذهب والفضة وكل الآنية الموجودة فى بيت الله وخزائن بيت الملك ورجع إلى السامرة بعد أن أطلق سراح أمصيا وتركه حاكماً ليهوذا وربما كتابه له.

انخفضت شعبية أمصيا كثيرا بعد هذه المعركة الفاشلة وبسبب انغماسه فى عبادة الأصنام. فثار عليه الشعب فى أورشليم فهرب إلى لخيش فى مدن الفلسطينيين فأرسلوا وراءه جندا قبضوا عليه وقتلوه هناك وأحضروا جثته ودفنوها فى مدينة داود فى أورشليم وكان قد حكم ٣٤ سنة (٧٩٧ - ٧٦٣ ق م .) وملك بعده ابنه عزيا .

١٠ - عزيا بن أمصيا Uziah

ملك عزيا على يهوذا بعد مقتل والده أمصيا . وكان تقيا يتبع تعاليم الرب وكان فى زمانه نبى اسمه زكريا (وهو غير زكريا بن يهوذا الذى قتله يهوآش جده) وكان يتبع توجيهاته فأنجح الله أعماله . ويمكن تلخيص أعماله فى :

١ - تحصين البلاد :

بنى ما كان قد تهدم من أسوار أورشليم وبنى أبراجا عند أبوابها وحصنها وكان له جيش بلغ ٣٠٧,٥٠٠ مقاتل وهى له الدروع والرماح والخوذ والقسي . وعمل فى أورشليم منجنيقات لتكون على الأبراج والزوايا لترمى الحجارة العظيمة .

٢ - الاهتمام بالزراعة :

اهتم كذلك بالزراعة فحفر آبارا كثيرة وأقام خزانات لمياه الأمطار وحمى قطعانه فى البرية من غارات البدو فبنى أبراجا لاتزال آثارها باقية إلى اليوم ويمكن معرفتها بقطع الخزف الملونة التى يرجع تاريخها إلى عصره .

٣ - العلاقة مع إسرائيل :

قام عزيا بإصلاح الصدع السياسى بين إسرائيل ويهوذا ونتج عن ذلك انصرافهما إلى التجارة مما عاد بالنفع عليهما وبدأ الرخاء يتسلل إلى الحياة العامة .

٤ - حربه مع الفلسطينيين :

هاجم مدينتى جت وأشدود . وهما من مدن الفلسطينيين الخمس الكبرى وكذلك هاجم مدينة «يبنة» قرب ميناء يافا . وقد اشتهرت مدينة جت بكونها مسكنا لبقية العناقين الجبابرة طوال القامة وتقع ٤٠ كم جنوب ميناء يافا .

٥ - حربه مع القبائل العربية :

حارب عزيا القبائل العربية التى كانت فى مدينة «جور بعل» والتى يظن أنها البتراء . وكذلك قبائل المعينيين الذين كانوا يقطنون فى شمال غرب الجزيرة العربية . وإن كان بعض علماء التاريخ ينسبها إلى مدينة «معان» فى أرض أدوم . وتابع فتوحاته الجنوبية فى شمال سيناء حتى حدود مصر .

٦ - بنى عمون :

حارب بنى عمون وقدموا له هدايا وفرض عليهم الجزية .

وقد قويت مملكة يهوذا أيام عزيا وسادها الرخاء وهو مالم تشهده منذ أيام سليمان عليه السلام.

نهاية عزيا :

لما قويت المملكة وساد الرخاء نسى عزيا الرب ونسى تعاليم الشريعة فدخل هيكل الرب ليقود على مذبح البخور فمنعه عزريا Azariah رئيس الكهنة ومعه ٨٠ من الكهنة وقالوا له: ليس لك يا عزيا أن توقد للرب، بل للكهنة بنى هارون المقدسين للإيقاد. اخرج من المقدس لأنك خنت وليس لك من كرامة عند الرب الإله (٢ أخبار ٢٦ : ١٧) فحنق عزيا، وبينما لاتزال مجمرة البخور فى يده ضربه الرب بالبَرَص فبادر إلى الخروج من المقدس واعتزل الناس وأقام فى مايمكن تسميته بمكان عزل المرضى وتولى ابنه يوئام تصريف أمور المملكة إلى أن توفى فملك بعده.

١١ - يوئام بن عزيا

ملك «يوئام بن عزيا» على أورشليم ٤ سنوات (٧٤٠ - ٧٣٦ ق م .). وسار على طريق الرب، كما استكمل التحصينات التى بدأها والده فأعاد بناء الباب الأعلى فى بيت الرب. وبنى مدنا فى جبل يهوذا وبنى قلعا وأبراجا فى الغابات وعلى طرق القوافل. مما يدل على أن المملكة كانت فى فترة رخاء نسبى. كذلك فإن الصراع بين أشور الصاعدة والدويلات الآرامية حول عنه الخطر الذى كان دائما يتهدد يهوذا من الآراميين مما أتاح له فرصة الهجوم على بنى عمون وفرض عليهم الجزية ظلوا يدفعونها له لمدة ٣ سنوات وكانت تتكون من ١٠٠ وزنة من الفضة و ١٠,٠٠٠ شوال قمح و ١٠,٠٠٠ شوال شعير. ثم توفى يوئام وملك ابنك أحاز بدلا منه.

١٢ - أحاز بن يوئام

كان أحاز فى العشرين من عمره حين ملك على يهوذا. ولكنه سار فى طريق الضلال فصنع تماثيل للبعل وأوقد على المرتفعات فكان أن سلط الله عليه الأعداء من كل جانب :

١ - هاجمه ملك آرام دمشق وسبى منه سبيا كثيرا أتى بهم إلى دمشق. وزاد أحاز ضللا بأن ضحى لآلهة دمشق وطلب عونها إذ اعتقد أنها الآلهة الأقوى ولذلك انتصرت دمشق عليه. بل إنه شيد مذبحا فى معبد أورشليم على النمط الذى رآه فى دمشق وقدم عليه القرابين.

٢ - هاجمه ملك إسرائيل «فقح بن رمليا» وهو ما سبق ذكره (ص ٣٠٣) وضربه ضربة عظيمة وقتل ١٢٠,٠٠٠ فى يوم واحد. كما قتلوا ابن الملك ورئيس البيت وسبى إسرائيل ٢٠٠,٠٠٠ من النساء والبنين والبنات ونهبوا أيضا غنيمة وافرة وعادوا بالسبى والغنائم إلى السامرة. وخرج النبى عوديد للقاء جيش إسرائيل المنتصر والعائد إلى السامرة وأخبرهم أن الله سلطهم على يهوذا ليعاقبهم على ضلالهم. ولكن قسوتهم فى معاملة إخوانهم قد أغضبت السماء وندد بما فعلوه من قتل وسبى وذكرهم بأنهم أيضا لهم خطاياهم ونصحهم بإطلاق سراح الأسرى. واستمع له رجال إسرائيل وأطلقوا سراح الأسرى وألبسوهم كسوة وأطعموهم وسقوهم وحملوهم على حمير وأتوا بهم إلى أريحا وتركوهم ليعودوا إلى يهوذا وعادوا هم إلى السامرة كما سبق ذكره.

٣ - التحالف مع أشور :

كان النبى إشعياء معاصرا لأحاز وجاء إليه ونصحه بعدم معاداة أشور. وقاد النبى إشعياء الحركة ضد الحلف المعادى لأشور. وكان يرى أن الأمر فى حقيقته نزاع بين أشور ومصر وأن يهوذا يجب أن تتف موقف الحياد ومن ثم بدأ يدعو الملك والشعب إلى البعد عن الأحلاف وأن يضعوا ثقتهم فى ربهم «يهوه». وحدث أن دمشق وإسرائيل بدأتا فى تكوين حلف ضد أشور. ورأوا أن لا يكون يهوذا شوكة فى ظهرهم وذلك بأن يغزوه ويخضعوه لنفوذهم. فتحالف «رصين» ملك دمشق و«فقح بن رمليا» ملك إسرائيل ضد يهوذا. وعلم أحاز بذلك «فوجف قلبه وقلوب شعبه. فقال الرب لأشعياء (أشعياء ١٧: ١) اخرج لملاقاة أحاز وقل له اهدأ لا تخف ولا يضعف قلبك لأن أرام تأمرت عليك بشر مع ابن رمليا قائلة نصعد على يهوذا ونستفتحها لأنفسنا. هكذا يقول السيد الرب. هذا لن يكون. لأن رأس أرام دمشق ورأس ابن رمليا والسامرة ينكسر».

ولكن أحاز لم يكن إيمانه بالله صادقا ولم يتوكل على الله ورأى أن الوسيلة لحفظ ملكه هى بالتحالف مع ملك أشور. فأرسل أحاز رسلا إلى تغلات بلاسر ملك أشور قائلا: أنا عبدك وابنك. اصعد وخلصنى من يد ملك أرام ومن يد ملك إسرائيل القائمين على (وقد سبق ذكر ذلك ص ٣٠٣ عند الكلام على فقح بن رمليا ملك إسرائيل). وأخذ أحاز الفضة والذهب الموجودة فى بيت الرب وفى خزائن بيت الملك وأرسلها إلى ملك أشور هدية. فسمع له ملك أشور وصعد إلى دمشق وأخذها وسبى أهلها وقتل رصين ملك دمشق وبذلك انتهت دولة دمشق الآرامية وأنقذ أورشليم من السقوط. وفى المقابل فرض على أحاز دفع الجزية لأشور. وفى نقش لتيجلات بلاسر الأشورى نجد اسم أحاز مذكورا فيمن كانوا يدفعون الجزية لأشور ضمن آخرين مثل ملوك حماة وأرقاد ومواب وغزة وعسقلون وأنوم و... وغيرهم. وكانت الجزية المقررة على يهوذا تتكون من ذهب وفضة وورصاص وحديد وقصدير وملايس صوفية زاهية الألوان وكتان وجميع المنتجات الثمينة فى بلاده وأحصنة وبغال.

ولكن الأخطر من هذا كله أن آحاز تأثر بالمعتقدات الآشورية فأدخل فى يهوذا طقوس التضحية بالطفل التى كان يمارسها الآشوريون. حتى إنه قدّم ابنه الوحيد لنيران «مردوخ» إله الآشوريين. وفى نفس الوقت أدخل فى المعبد تماثيل للخيول المقدسة كتعبير عن الولاء لمعبودات آشور وإرضاء ملك آشور.

٤ - نقض الأدوميون ولاعهم ليهوذا واستولوا على ميناء إيلات.

٥ - الفلسطينيون : تقول التوراة (٢ أخبار ٢٨ : ١٦) «وسلط الله عليه (على آحاز) الفلسطينين وأخذوا بيت شمس وأيلون وجديروث وسوكو وتمنة وجمزو. (شكل ٦٦) واضطر سكان يهوذا إلى التراجع والسكنى فى منطقة جبال يهوذا وخاصة فى أورشليم وما حولها. وزاد من ازدحام أورشليم أن كثيرين من سكان إسرائيل الشمالية أتوا إلى يهوذا هربا من قسوة تجلات بلاسر الآشورى.

زيادة ضلال آحاز :

(٢ أخبار ٢٨ : ٢٢) «وفى ضيقه زاد آحاز خيانة الرب وذبح لآلهة دمشق وقال لأن آلهة ملوك أرام تساعدهم أنا أذبح لهم فيساعدوننى. وجمع آحاز أنية بيت الرب وقطعها وأغلق أبواب بيت الرب وعمل لنفسه مذابح فى كل زاوية فى أورشليم. وفى كل مدينة فى يهوذا عمل مرتفعات للإيقاد لآلهة أخرى. وأسخط الرب إله آبائه». وقامت ثورة من بعض من أغضبهم ضلال آحاز قُتل فيها ابنه ورئيس وزرائه ولكن آحاز نفسه نجا من القتل. وظل يحكم يهوذا وأخيرا مات غير مأسوف عليه عام ٧٢٥ ق. م. بعد أن حكم لمدة ١٠ سنوات .

١٣ - الملك حزقيا بن آحاز Hezekiah

حزقيا أو حزقيا اسم عبرى معناه «الرب قد قوى» أو «الرب قوة» وهو ابن آحاز ملك يهوذا وحكم لمدة ٢٨ سنة (٧٢٥ - ٦٩٧ ق.م.) ويمكن تلخيص أهم أعماله فى الآتى:

١ - السير فى طريق الرب المستقيم :

فى السنة الأولى من حكمه فتح حزقيا أبواب بيت الرب ورممها وأرجع الكهنة اللاويين وجمعهم وأمرهم أن يُقدّسوا بيت الرب وأن يخرجوا النجاسة منه وذكر لهم ما كان من ضلال آحاز فكان أن أسلمه الرب إلى أعدائه (٢ أخبار ٢٩ : ٢٥) «وقال لهم: اسمعوا لى أيها اللاويون. تقدّسوا الآن وقدّسوا بيت الرب إله آبائكم وأخرجوا النجاسة من القدس لأن آبائنا خانوا وعملوا الشر فى عينى الرب إلهنا. وتركوا وحولوا وجوههم عن مسكن الرب وأغلقوا أبواب الرواق وأطفأوا السرج ولم يوقدوا بخورا ولم يصعدوا محرقة فى القدس لإله إسرائيل فكان

غضب الرب على يهوذا وأورشليم وأسلمهم للعدو. وهوذا قد سقط أبائنا بالسيف وبنونا وبناتنا ونسائنا في السبي لأجل هذا. والآن في قلبي أن أقطع عهدا مع الرب إله إسرائيل فيرد عنا حمو غضبه. يابنى. لا تضلوا الآن لأن الرب اختاركم لكي تقفوا أمامه وتخدموه وتكونوا خادمين وموقدين له. فقام الكهنة وطهروا الهيكل من النجاسة التي كان آحاز قد أدخلها فيه. وأعادوا الآنية التي كان آحاز قد طرحها. وقدم الكهنة ذبائح خطية حسب الشريعة عن كل إسرائيل وبعد أن سبّحوا سجدوا للرب».

وأرسل حزقيا رسلا إلى جميع إسرائيل ويهوذا ومنسى (شرق الأردن) كي يأتوا إلى بيت الرب في أورشليم ليعملوا فصحا للرب. وكان هذا العيد قد أوقف منذ زمن طويل. وكان معظم الشعب يهزأ بالرسل. ولكن بعض الشعب آمن وأتى إلى أورشليم وعملوا عيد الفصح وعيد الفطير. وقدم حزقيا ذبائح سلامة ١٠٠ ثور و ٧٠٠ من الضأن. والرؤساء قدموا ١٠٠٠ ثور و ١٠,٠٠٠ من الضأن. وكان فرح عظيم في أورشليم لأنه من أيام سليمان بن داود لم يكن كهذا في أورشليم (٢ أخبار ٣٠: ٢٥). وقام الكهنة اللاويون وباركوا الشعب. وخرج الشعب وكسروا الأنصاب وقطعوا السوراء وهدموا المرتفعات والمذابح في كل مدن يهوذا وبينيامين وأفرايم ومنسى. وجاء بنو إسرائيل وبنو يهوذا بالزكاة المفروضة على أوائل الحنطة والزيت والعسل ومن كل غلة الحقل وهي العشر. وعشر البقر والضأن والغنم.

لاشك أن سرجون الثاني ملك آشور قد استاء من دبلوماسية حزقيا ومحاولته التقريب بين يهوذا وإسرائيل إذ أن تحالفا كهذا يمكن أن يشكل قوة تستطيع الوقوف في وجه أطماعه. من هنا كان إسراعه باستكمال ما بدأه سلفه شلمناصر الخامس من الاستيلاء على إسرائيل الشمالية إلى أن سقطت السامرة في عام ٧٢٢ ق.م. ولاشك أن سقوط السامرة في يد الآشوريين وتهجير أهلها إلى الفرات الأعلى في السنة السادسة من حكم حزقيا كان له دوى عال في يهوذا. صحيح أنه كان هناك تناقضا - وصل إلى حد العداء أحيانا - بين المملكتين إلا أن سقوط الشقيقة جعل يهوذا تتوقع نفس المصير. وخاصة أنها كانت قد بدأت تسير في نفس طريق الضلال بعبادة الأصنام التي أدخلتها عثليا أيام أخزيا بن يهودام وأصبح للأوثان حزب قوى في البلاد وفي البلاط الملكي أيضا. ولعل الآية التي تنطبق على ذلك الحال هي قوله تعالى:

«وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا» . (١٦ - الإسراء).

«ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون» . (١٣١ - الأنعام).

فكانت إرادة الله أن يتولى الأمر في يهوذا ملوك يسيريون في الضلال ويفسقوا فيها فيحق عليها القول وتنال جزاءها. ولقد حاول حزقيا جهده في تجنب مصير كمصير المملكة الشمالية.

فسار فى طريق الرب واهتم بتحسين البلاد وخاصة العاصمة أورشليم واستمع إلى تعليمات النبى إشعياء واتبعها. ولكن خلفاءه لم يسيروا على منواله بل ساروا فى طريق الضلال فحق عليهم القول ودُمّرت أورشليم وسُبى أهلها كما سيجىء فيما بعد.

٢ - تأمين مصدر مياه لأورشليم :

ومن أعمال حزقيا المجيدة هو تأمين مصدر مياه عذبة لمدينة أورشليم. حتى يمكنها أن تقاوم أى حصار لمدة طويلة. فقد كانت أورشليم تعتمد على مياه الشرب التى تصلها من «عين جيحون» والتى كانت توجد تحت سفح جبل صهيون (شكل ٣٤ ص ١٢٢) وهى بهذا كانت معرضة لهجوم الأعداء. فإذا تم لهم الاستيلاء عليها أمكنهم قطع المياه عن أورشليم فلا تستطيع أن تصمد للحصار طويلا. لذلك قام حزقيا بتغطية هذه العين تماما وجعل مياهها تسير فى قناة طولها ١٧٧٧ قدما محفورة فى الصخر لتصب فى خزان كبير داخل أسوار المدينة يُسمى بركة سلوام Siloam Reservoir وكانت أبعاده ٢٠×٣٠ قدما. وتقول التوراة: (٢ أخبار ٣٢: ٣٠) «وحزقيا هذا سد مخرج مياه جيحون الأعلى وأجراها تحت الأرض إلى الجهة الغربية من مدينة داود». وتقول أيضا (٢ ملوك ٢٠: ٢٠) «وعمل البركة والقناة وأدخل المياه إلى المدينة». وقد اكتشف فى عام ١٨٨٠ «لوح سيلوم» وهو عبارة عن لوحة تذكارية مكتوب عليها ٦ أسطر تصف كيف حفر العمال هذا النفق من الناحيتين حتى التقيا فى المنتصف وتدفقت المياه لتملأ الخزان.

٣ - التحصينات الحربية :

أقام حزقيا حاميات فى المدن الاستراتيجية فى جبال يهوذا والشفيلة (الجزء المجاور للساحل الساحلى. انظر ص ٨) وزوّدها بالضباط والجنود والأسلحة والدروع والمؤن. وفى الحفريات التى أجريت فى فلسطين وُجدت جرار نبيذ يرجع تاريخها إلى هذه الفترة ومختومة بختم مكتوب عليه: «من الملك من مدينة حبرون» أو «من الملك إلى مدينة سوكو» أو إلى «زف» والمعنى أنها كانت من مدن بها ضياع كروم تابعة للملك ومنها تشحن جرار النبيذ إلى الحاميات فى المدن المختلفة.

٤ - استعادة بعض المدن من الفلسطينيين :

كانت وفاة سرجون الثانى (٧٠٥ ق م .) حافزا لكثير من دول الشرق الأدنى القديم للتمرد على الحكم الآشورى ومحاولة الاستقلال. وقد انتهز حزقيا الفرصة وقام بمهاجمة الفلسطينيين واسترجع المنطقة التى كانوا قد استولوا عليها أيام آحاز (شكل ٦٦). وقام بعزل أمير عكرون (عقرون) الموالى لآشور وأخذه أسيرا إلى أورشليم وعين بدلًا منه واليا موال له. وأدرك سنحاريب - الذى خلف سرجون الثانى على عرش آشور - خطورة تطلعات حزقيا وخاصة أن ملك بابل - مردوخ بلادن الثانى - كان يشجع هذا الاتجاه الاستقلالى للأقاليم الخاضعة لآشور لإضعاف آشور نفسها وانتهاز فرصة مرض حزقيا وأرسل مندوبا متظاهرا بعيادته فى مرضه وفى

الحقيقة ليُشجَّعَ في اتجاهاته ضد آشور . كذلك فإن مصر لابد شجَّعت حزقيا للتشدد
إزاء آشور.

٥ - مرض حزقيا وإطالة عمره وعبادة ملك بابل :

مرض حزقيا مرضا شديداً ظن أنه مرض الموت ولم يكن له في ذلك الوقت ابن ليرثه لذلك
اغتم غمّاً شديداً إذ يخرج ملك يهوذا من ذريته. وتمنى على الله أن يطيل في عمره حتى ينجب
ابناً يرثه. وعاده إشعيا النبي، وتوجَّه حزقيا بقلبه إلى الله وصلى بخشوع. فكان كلام الرب إلى
إشعيا: ارجع وقل لحزقيا هكذا قال الرب: قد سمعتُ صلاتك. قد رأيتُ دموعك. هاأنذا أشفيك.
في اليوم الثالث تصعد إلى بيت الرب. وأزيد على أيامك ١٥ سنة. وأنقذك من يد ملك آشور مع
هذه المدينة. وأعطاه إشعيا قرص تين أكله فبرئ من مرضه. هنا طلب حزقيا من إشعيا آية
من الرب على صدق ما يقول عن إطالة عمره. وكان في فناء القصر ما يمكن أن نسميه مزولة
شمسية ومن امتداد ظل عامود في وسطها على درجات مرسومة على الأرض يمكن معرفة
الوقت. فأخبره إشعيا أن الرب هو الذي يُسَيِّرُ الشمس فيكون للأشياء ظل. ودعا إشعيا الرب
ليرجع الشمس فيقصر ظل الأشياء. واستجاب الرب لدعاء إشعيا وأرجع الظل ١٠ درجات إلى
الوراء (٢ ملوك ٢٠: ٩). وقد قام الفلكي البروفيسور إيرى Airey بعمل حسابات وأثبت وقوع
كسوف كلي للشمس في ذلك الوقت وهو ١١ يناير عام ٦٩٠ ق.م. وأنه حدث حوالي الساعة ١١
صباحاً. وقام فلكي آخر بتحديد وقت المعجزة بالساعة العاشرة صباحاً!! بينما يرى آخرون أن
سحابة هي التي تسبب في انكسار أشعة الشمس ونتج عنه قصر ظل الأشياء. ولكن من المؤكد
أن قصر الظل كان معجزة من الله سبحانه وتعالى نتج عن تأخر الشمس لفترة محدودة ثم عاد
الظل إلى طبيعته ثانية. بعض المفسرين يرى وقوع كاتبى التوراة في خطأ عند ذكر عدد
درجات التأخر وأنها لابد كانت ١٥ درجة لتتفق مع تأخر الموت عن حزقيا ١٥ سنة أى بكل
درجة سنة. وإن كان ذلك الافتراض معقولاً إلا أنه ليس بلازم لأنها كانت مجرد آية من الله
ليؤكد من أن كلام إشعيا هو من وحى الله له.

وتقول التوراة (٢ ملوك ٢٠: ١٢): «في ذلك الوقت علم ملك بابل - مردوخ بلادان - بمرض
حزقيا فأرسل رسله بهدايا فاستقبلهم حزقيا استقبالا حسنا وأراهم كل بيت ذخائره والفضة
والذهب والأطياب والزيت الطيب وكل بيت أسلحته وكل ما وجد في خزائنه. لم يكن شيء لم يره
إياه حزقيا في بيته وفي بيت سلطنته». فجاء إشعيا النبي إلى الملك حزقيا وسأله عن هؤلاء
الرجال. فأخبره أنهم من قبل ملك بابل وأنه أراهم كل شيء في بيته. «فقال إشعيا لحزقيا.
اسمع قول الرب. هوذا تأتي أيام يُحمل فيها كل ما في بيتك وما ذخره أبائك إلى هذا اليوم إلى
بابل. لا يترك شيء. يقول الرب. ويؤخذ من بنيك الذين يخرجون منك فيكونون خصيانا في

قصر ملك بابل فقال حزقيا لإشعيا: جيد هو قول الرب الذى تكلمت به ثم قال. فكيف لا إن يكن سلام وأمان فى أيامى». أى أن سلاما وصداقة مع بابل فى أيامه تكفيه.

كانت بابل فى ذلك الوقت مقاطعة خاضعة لأشور. إلا أن مردوخ حاكمها كان له استقلال ذاتى بحيث يمكنه أن يرسل رؤساء الدول الأخرى دون الرجوع إلى آشور فحق له أن يرسل رسله إلى حزقيا. وقد انتهز مردوخ حاكم بابل فرصة انشغال آشور فى الحرب فى شمال إسرائيل وتضامن هو وحاكم ميديا (بلاد فارس) وأعلننا استقلالهما عن آشور. كل بمقاطعته. ومن هنا كان اهتمام حزقيا برسلك بابل على أمل أن يكون سندا له ضد آشور وهذا يدل على عدم توكل كامل على الله ولهذا كان توبيخ النبى إشعيا له وإخباره بأن بابل هذه التى يود صداقتها ستكون حربا عليه فى المستقبل.

٦ - بين آشور ويهوذا :

لاشك أن سنحاريب ملك آشور تضايق من سياسة التقارب بين بابل ويهوذا وأدرك أنه لو انضمت مصر لتحالف كهذا لأصبح الأمر خطيرا. من هنا فإنه بدأ بمهاجمة يهوذا واحتل المدن المجاورة للحدود الشمالية. هنا تشاور حزقيا مع رؤساء الشعب فيما يمكن عمله لحماية البلاد وحماية أورشليم بالذات. فقاموا بطمر جميع آبار المياه والعيون والجداول ماعدا موارد المياه لأورشليم وما حولها. وبنى ماكان قد تهدم من سور المدينة ورمم الأبراج وحصن القلاع التى تدافع عن المدينة ثم جمع الشعب وقال لهم (٢ أخبار ٣٢ : ١٠): «تشدنوا وتشجعوا. لا تخافوا ولا ترتاعوا من ملك آشور ومن كل الجمهور الذى معه لأن معنا أكثر مما معه. معه ذراع بشر ومعنا الرب إلهنا ليساعدنا ويحارب حروبنا. وأرسل سنحاريب رسله إلى أورشليم قائلا: إن حزقيا يغويكم ليدفعكم للموت بالجوع والعطش. أليس حزقيا هو الذى أزال مرتفعاته ومذابحه وكلم يهوذا وأورشليم قائلا أمام مذبح واحد تسجدون وعليه توقدون (يندد بسياسة التقارب التى اتبعها حزقيا تجاه إسرائيل قبل سقوطها). أما تعلمون ما فعلته أنا وأبائى بجميع شعوب الأرض؟ فهل قدرت ألهة أمم الأرض أن تنقذ أرضها من يدي؟ من جميع آلهة هؤلاء الأمم استطاع أن ينقذ شعبه من يدي حتى يستطيع إلهكم أن ينقذكم من يدي؟ والآن لا يخدعنكم حزقيا ولا يغويكم ولا تصدقوه. والآن هوذا قد اتكلم على هذه القصبية المرضوضة (كما نقول فى العامية: استند على حيلة مائلة) على مصر التى إذا توكلأ أحد عليها دخلت فى كفه وثقبتها. هكذا هو فرعون ملك مصر لجميع المتكئين عليه».

فلما سمع الملك حزقيا تهديدات سنحاريب مزق ثيابه وتغطى بمسوح وأرسل إلى إشعيا النبى وأخبره بالشدة التى نزلت بهم وتهديد ملك آشور فطمأنهم إشعيا وطلب منهم ألا يخافوا من كلام ملك آشور لأن الله سيرد كيده عنهم ويجعله يعود إلى أرضه وسيقتل هناك. فصلى حزقيا الملك وإشعيا النبى وصرخا إلى السماء فأرسل الرب ملاكا فأباد كل جبار بأس ورئيس

وقائد فى محلة آشور. فرجع بخزى الوجه إلى أرضه بعد أن فرض الجزية على يهوذا ٣٠٠ وزنة من الفضة و ٣٠ وزنة من الذهب. فدفع حزقيا جميع الفضة الموجودة فى بيت الرب وفى خزائن بيت الملك. واضطر حزقيا للوفاء بالجزية إلى تقشير الذهب عن أبواب الهيكل والدعائم التى كانت مغطاة بالذهب.

كان هذا هو وصف المعركة كما وردت فى التوراة وقد اهتمت بنتيجتها التى كانت فى صالح يهوذا ولم تهتم بخطواتها التفصيلية التى وردت فى كتب التاريخ والتى تذكر أن سنحاريب أراد تأمين الجبهة الجنوبية قبل أن يبدأ حملته فى سوريا وفلسطين. وكانت بابل تسعى للإنسلاخ عن آشور فى محاولات متعددة وإن لم يكتب لها النجاح حتى الآن.. وكانت «دولة العرب» - وهم من نسل قيثار بن إسماعيل عليه السلام وعاصمتها «دومة الجندل» - تساند بابل فى محاولاتها الانفصالية لإضعاف آشور درءا للخطر عن نفسها. ولكن كُتِبَ للعاهل الأشورى نجاح كبير فى القضاء على تمرد البابليين. ثم اتجه بعد ذلك إلى دومة الجندل وفرض عليها الحصار (جواد على. تاريخ العرب. ج١. ص ٥٩٢) ثم استولى عليها. وكذلك أخضع عرب البادية المجاورين لها وفرض نفوذه عليهم مما دعا هيرودوت أن يطلق عليه «ملك العرب والأشوريين» (محمد بيومى مهران - دراسات فى تاريخ الشرق الأدنى القديم. إسرائيل. ص ٩٧٣).

غزو سنحاريب لفلسطين ويهوذا :

وتفاصيل هذه الحملة مستقاة من الوصف الأشورى الموجود على ما يسمى بـ «منشور سنحاريب Prism of Sennacherib». وهو يصف الغزوة بالتفصيل ويكمل الوصف ما وُجد مؤخرا على هيئة «خطاب إلى الآلهة» من سنحاريب. وكذلك ما وجد من كتابات فى حجرة العرش فى آثار مدينة نينوى. وهى تكمل بعضها بعضا وتصف الحملة ضد يهوذا هكذا (شكل ٦٧):

سار سنحاريب بجيشه غربا حتى وصل ساحل البحر المتوسط. ثم اتجه جنوبا فى الساحل الفينيقي وعزل ملك صيدون المتمرد وعين آخر موال له. وكذلك فعل فى باقى مدن الساحل: صور. ملب. أوز. أكزيب. عكا. ثم سار جنوبا وقبض على ملك «سهل نور» ورحله هو وحاشيته وآلته إلى آشور واستمر فى غزو الساحل الفلسطينى فاستولى على يافا وبنى باراك وأزور وبيت داجون. ثم تلاقت قواته مع القوات المصرية فى «سهل التكة» وانهزمت القوات المصرية (كانت مصر فى ذلك الوقت تحكمها الأسرة ٢٥ النوبية وكان الملك شباكا الموالى لأشور قد توفى وتولى بعده شباتاكا وكان معاديا لأشور وأرسل جيشه لمساندة حزقيا). وبعد أن انهزمت القوات المصرية سهل على سنحاريب الاستيلاء على بقية مدن الفلسطينيين وخاصة مدينة عقرون وأعيد ملكها الموالى لأشور إلى مكانه بعد أن كان حزقيا قد عزله. ثم اتجه سنحاريب جنوبا واستولى على «عزيقة» ثم «جت» ثم اتجه إلى المدينة الحصينة فى الجنوب وهى «لخيش» واستولى عليها. وكان الاستيلاء على هذه المدينة مهماً لسنحاريب بحيث سجله على

جدران قصره فى نينوى. وقد أثبتت الحفريات التى أجرتها جامعة تل أبيب تحت إشراف عالم الآثار داود أوسشكين أن الطبقة الثالثة من حفريات المدينة تتطابق مع الدمار الذى أحدثه سنحاريب. وقد وجد فى بعض المناطق تراب ورماد حريق بسمك ٦ - ١٠ أقدام. ومن لخيش أرسل فرقة للاستيلاء على مريشة ثم لبنة ثم بيت لحم حيث تلاقت مع فرقة سارت من لخيش مباشرة وهكذا تجمع الجيش الذى غزا الجنوب فى بيت لحم. وكان النصف الثانى للجيش قد تقدم من الشمال واستولى على بيت إيل ثم مخماش ثم جبعة ثم الرامة. وهكذا أصبحت أورشليم مهددة بالقوات الآشورية من الشمال ومن الجنوب (ب شكل ٦٧). وأرسل سنحاريب ٣ من قواد الجيش الكبار إلى أورشليم يطلب من حزقيا الاستسلام. وتكلموا بالعبرية إلى الشعب يحثونهم على الاستسلام قائلين إن حصارا سيفرض على أورشليم حتى يضطر الرجال المدافعون عنها لاكل فضلاتهم ويشربوا بولهم! واستمروا قائلين (٢ ملوك ١٨ : ١٨): «اسمعوا كلام الملك العظيم ملك آشور. هكذا يقول الملك. لا يخدعنكم حزقيا لأنه لا يقدر أن ينقذكم من يدي ولا يجعلكم حزقيا تتكلمون على الرب قائلا إنقاذنا ينقذنا الرب ولا تدفع هذه المدينة إلى يد ملك آشور (كما قال النبى إشعياء). لا تسمعوا لحزقيا. اعقدوا معى صلحا واخرجوا إلى. وكلوا كل واحد من جفنته وكل واحد من تينته واشربوا كل واحد من بئرته حتى أتى وأخذكم إلى أرض كأرضكم (أى ينقلهم سبيا). أرض حنطة وخمر. أرض خبز وكروم. أرض زيتون وعسل. واحيوا ولا تموتوا. ولا تسمعوا لحزقيا لأنه يغرُّكم قائلا الرب ينقذنا هل أنقذ آلهة الأمم كل واحد أرضه من يد ملك آشور؟ أين آلهة حماة وأرقاد؟ أين آلهة غيرها من المدن؟ هل أنقذوا السامرة من يدي؟ مَنْ مِنْ كل آلهة الأراضى أنقذوا أرضهم من يدي حتى ينقذ الرب أورشليم من يدي؟ فسكت الشعب ولم يجيبوه بكلمة لأن أمر الملك كان قائلا لا تجيبوه».

وأرسل حزقيا إلى إشعياء النبى (٢ ملوك ١٩ : ٣) فقالوا له: «هكذا يقول حزقيا. هذا اليوم يوم شدة وتأييب وإهانة. لعل الرب إلهك يسمع جميع كلام الرسول الذى أرسله ملك آشور ليُغيّر الإله الحى. فارفع صلاة من أجل البقية الموجودة. فقال إشعياء: هكذا تقولون لسيدكم. هكذا قال الرب: لا تخف بسبب الكلام الذى سمعته الذى جَدَّف على به غلمان ملك آشور. هانذا أجعل فيه روحا فيسمع خبرا ويرجع إلى أرضه وأسقطه بالسيف فى أرضه. وصلى حزقيا أمام الرب وقال: أيها الرب إله إسرائيل. أنت هو الإله وحدك لكل ممالك الأرض. أنت صنعت السماء والأرض. أَمَل يارب أنك واسمع. افتح عينيك وانظر. واسمع كلام سنحاريب الذى أرسله ليُغيّر الله الحى. والآن أيها الرب خلّصنا من يده فتعلم ممالك الأرض كلها أنك أنت الرب الإله وحدك. وقال إشعياء هكذا قال الرب عن ملك آشور: لا يدخل هذه المدينة ولا يرمى هناك سهما ولا يتقدم عليها بترس ولا يقيم عليها مترسة. فى الطريق الذى جاء فيه يرجع وإلى هذه المدينة لا يدخل يقول الرب وأحامي عن هذه المدينة لأخلصها».

وفعلا تذكر كتب التاريخ أن سنحاريب عاد إلى نينوى دون أن يستولى على أورشليم. واختلفت الآراء فى السبب الذى دعا سنحاريب إلى العودة المفاجئة إلى بلاده. فهناك من يرجعها إلى اضطرابات خطيرة فى نينوى هددت العرش. ومنهم من يقول إن حجاجل من الفئران أكلت قسي الغزاة (جمع قوس) وجعابهم (جمع جعبة وهى كنانة السهام) وحمايل دروعهم. فكانت النتيجة أنهم أصبحوا لا يستطيعون رمى السهام ولا حتى حمل الدروع لحماية أنفسهم فآثر سنحاريب العودة. فإذا كان الأمر كذلك فهى معجزة من السماء: «وما يعلم جنود ربك إلا هو» .

(٣١ - المدثر).

وتقول التوراة (٢ ملوك ١٩: ٣٥) إن ملاك الرب (أى جبريل) قد خرج وضرب من جيش آشور ١٨٥,٠٠٠ بوباء غامض تفشى فيهم. فلما رأى سنحاريب جثث جنوده عاد بالبقية إلى نينوى. ويعد أن عاد سنحاريب إلى نينوى وبينما هو يتعبد لإلهه قام عليه ابنان له فضرباه بالسيف وقتلاه. وعلى ما يبدو كانا يطمعان فى حكم البلاد. وكان «أسرحدون» يقود الجيش فى إحدى الغزوات على الحدود الشرقية. فلما سمع بذلك عاد مسرعا إلى نينوى فهرب القاتلان إلى أرمينيا فتولى «أسرحدون» الحكم. ولعله كان قد ضاق بكثرة حروب سنحاريب ولذلك سئى أنه اتخذ سياسة أكثر سلما ومهادنة مع الدول المجاورة. ولكى ينفى عن نفسه أى ضعف فإنه يفخر بنفسه فى إحدى كتاباته فيقول فيها: أنا قوى، أنا قوى جداً، أنا بطل، أنا ضخم. أنا كبير، أنا أقوى من ملك مصر ولقد قتلت عشرات من جنوده. ولقد ضربت بحربتي خمس مرات ضربات ولم يكن بعدها شفاء. أما ممفيس مدينته الملكية فقد قمت فى نصف نهار بحصارها وحفر أنفاق تحت أسوارها واعتليت قلاعها واستوليت عليها وحطمتها وأحرقتها بالنار (جيمس برتشارد، نصوص مخطوطات الشرق الأدنى القديم، ص ٢٨٩ - ٢٩٤).

وفاة حزقيا :

بعد أن زاد الله فى عمر حزقيا ١٥ سنة أنجب خلالها الولد الذى تمناه ليرث عرش يهوذا مات حزقيا بعد أن ملك ٢٨ سنة (٧٢٥ - ٦٩٧ ق م.).

١٤ - منسى بن حزقيا Manassah

كان عمر منسى حين ملك على يهوذا ١٢ سنة وحكم ٥٥ سنة (٦٩٧ - ٦٤٢ ق م.). ولم يسر فى طريق الهداية كوالده بل سار فى طريق الشر. ويمكن تفسير هذا الاتجاه بأن البلاط الملكى كان لا يزال به فريق متأثر بالمعتقدات الدينية التى كان يسير عليها آحاز والجد الأكبر أخزيا وما أدخلته زوجته عثليا من عبادة البعل فى البلاد. فلاشك أن منسى - لصغر سنه - وقع تحت تأثير هذا الفريق ثم أصبح هو نفسه أحد المتحمسين لعبادة الأصنام. لذلك فإنه بنى المرتفعات

التي تعبد فيها الأوثان والتي كان أبوه حزقيا قد هدمها ، وأقام مذابح للبعل وعشتاروث ، وسجد للشمس والقمر والكواكب وبنى لها مذابح فى بيت الرب ووضع تماثيل لها فى الهيكل . ثم بدأ يحث الناس على اتباع تقديس هذه الآلهة . كما أنه استخدم الجان وتوابعه لتحقيق أغراض شريرة . ولما عارضه إشعياى النبى أمر بقتله بنشر جسمه بالمنشمار للتخلص منه . كما أنه أدخل طقوس الديانات الوثنية والتضحية بالأبناء قربانا للآلهة حتى إنه ضحى بابنه قربانا لأصنامهم . وتكلم الرب (٢ ملوك ٢١: ١٠) لعدد من الأنبياء كانوا معاصرين لمنسى (إشعياى وأنبياء غيره) قائلا: «من أجل أن منسى ملك يهوذا قد عمل هذه الأرجاس وأساء أكثر من جميع من كانوا قبله وجعل أيضا يهوذا يخطئ ويعبد الأصنام . لذلك قال الرب إله إسرائيل: هأنذا أجلب شرًا على أورشليم ويهوذا حتى أن كل من يسمع به تطن أذناه . وأمد على أورشليم خيط السامرة (أى يصبح مصيرها مثلها) وأمسخ أورشليم كما يمسح واحد الصحن ويقلبه على وجهه . وأدفعهم إلى أيدي أعدائهم فيكونون غنيمة ونهباً لجميع أعدائهم لأنهم عملوا الشر فى عيني الرب . فسلط الله على منسى أشور بانييال ملك أشور» .

الحرب بين يهوذا وأشور :

حدث فى أثناء حكم أشور بانييال أن قام عصيان وتمرد ضده لصالح أخيه . وانتهنز ملك مصر - طهراقا النوبى - الفرصة لإعادة بعض النفوذ المصرى فى فلسطين فأرسل حملة إلى الشام بهدف ظاهرى وهو مساندة نؤله فى الوقوف ضد أشور . وفى نفس الوقت قام منسى ملك يهوذا بالعصيان على أشور وامتنع عن دفع الجزية ولما كان جيشه أضعف من أن يقف وحده فقد تحالف مع مصر وانضم كثير من اليهود إلى جيش مصر كجنود مرتزقة . وقاد أشور بانييال جيشه وقمع الفتنة فى بلاده ثم سار إلى الساحل الفينيقي فأخضع مدنه الثائرة . ثم عاد إلى أورشليم ودخلها وقبض على منسى وقيده بالسلاسل ووضعوا خزامة فى أنفه وسبق إلى بابل وألقى فى السجن . وتقول التوراة (٢ أخبار ٣٣: ١١) «ولما تضايق منسى طلب وجه الرب إلهه وتواضع جدا أمام إله آبائه وصلى إليه فاستجاب له وسمع تضرعه وردّه إلى أورشليم إلى مملكته . فعلم منسى أن الرب هو الله . وأزال الآلهة الغريبة والأشياء من بيت الرب وجميع المذابح التى بناها فى جبل بيت الرب وفى أورشليم وطرحها خارج المدينة وأمر يهوذا أن يعبدوا الرب إله إسرائيل» . إلا أن كثيرا من المفسرين يشككون فى صحة هذه الفقرة الأخيرة إذ يرون أن إدخال الآلهة الغريبة كان رمزا لخضوعه لأشور . ولا بد بعد الأسر والسجن أنه أصبح أكثر خضوعا لأشور لأنه أعيد بوصفه حاكما من قبل أشور فليست له الحرية الكاملة فى التصرف . وفى المقابل فمن المحتمل أن ملك أشور قد ترك ليهوذا بعض الحرية الدينية تهدئة لمشاعرهم ومنعاً لثورتهم .

بابل تصبح عاصمة آشور :

رأى آشور بانيبال أن العاصمة نينوى فى الشمال الشرقى من المملكة بعيدة عن سوريا وفلسطين وأن بابل كانت دائما مثار القلاقل له لذلك قرر نقل العاصمة إلى بابل. وفى كتابات له على الآثار يقول: «لقد وجدت أن قصر مدينة نينوى الذى بناه آبائى الملوك الذين كانوا قبلى قد أصبح صغيرا جدا ولا يفى بمتطلباتى وتطلعاتى لذلك فقد هدمته بالكامل وبنيت قصرا فى بابل واستدعيت البنائين وأهل بابل كلهم وجعلتهم يحملون الحجارة وقمت ببناء بابل من جديد ووسعتها ورفعت شأنها وجعلتها مدينة عظيمة.

ظل منسى فى الأسر سنتين قبل أن يطلق سراحه ويعاد إلى أورشليم حاكما تابعا لآشور وظل يحكم بعد ذلك لمدة ٣٠ عاما.

كانت نهاية يهوذا وأورشليم قد اقتربت وتتابع أنبياء من قبل الرب يُحذرون الناس من قرب النهاية ويحثونهم على فعل الخير والعودة إلى طريق الرب علّ الله يلطف بهم فيما ستجرى به المقادير. ولنترك الملوك جانبا ونذكر اثنين من الأنبياء الذين ظهرُوا فى هذه الفترة وعاصروا سقوط السامرة بالسبى الآشورى وراحوا يحذرون أهل يهوذا من نفس المصير إن هم ساروا فى طريق الضلال.

نبيان في يهوذا عاصرا سقوط السامرة

ظهر في يهوذا نبيان عاصرا سقوط السامرة : أحدهما من الأنبياء الكبار هو إشعياء والثاني من الأنبياء الصغار هو ميخا .

ملوك يهوذا	ق م .	الأحداث المهمة	النبى المعاصر
١٠ - عزيا	٧٤٠		
١١ - يوثام	٧٣٥		
١٢ - يهوآحاز	٧٢٥		
١٣ - حزقيا	٧١٩	سقوط السامرة	إشعياء
١٤ - منسى	٦٩٧		
	٦٧٠	أسر منسى فى بابل (٦٧٠ - ٦٧٢)	
	٦٤٠		

إشعياء النبى Isaiah

هو إشعياء بن أموص ولا يُعرف إلى أى سبط كان ينتمى. ومعنى «إشعياء» هو «الرب يُخَلِّصُنِي». وهو من الأنبياء الكبار. وقد عاش فى أورشليم وعاصر خمسة من ملوك يهوذا: عُزِّيَّا (آخر سنة من حكمه) ثم يوثام وأحاز وحزقيا ومنسَّى (٢٥ سنة من حكمه أى إلى ما بعد عودته من الأسر). وامتدت نبوءة إشعياء ما يزيد عن ٦٠ عاما وزاد عمره عن الثمانين. ويقول التقليد العبرى إن أموص والده كان أخا لأمصيا ملك يهوذا والد عزيا. ولعل هذا يفسر لماذا كان يسهل عليه الدخول إلى ملوك يهوذا.

بدء نبوة إشعياء :

تصف التوراة كيفية اصطفاء إشعياء للنبوة وبداية نزول الوحي عليه وصفا التبس الأمر فيه على كاتبى التوراة بحيث لم يدركوا الفرق بين جبريل عليه السلام - ملاك الرب - وبين ذات الله. إذ جاء فى سفر إشعياء (١:٦) وعلى لسانه: «وفى سنة وفاة عزيا الملك رأيت السيد جالسا على كرسي عالٍ ومرتفع. وأذياه تملأ الهيكل. والسرافيم (الكائنات النورانية التى تخدم عرش الرب أى الملائكة) واقفون. لكل واحد ستة أجنحة. باثنى يغطى وجهه وباثنى يغطى رجليه وباثنى يطير. وهذا نادى ذاك وقال: قدوس قدوس قدوس رب الجنود. مجده ملء الأرض. فاهتزت أساسات العتب من صوت الصارخ وامتلا البيت دخانا. ثم سمعت صوت السيد قائلا: من أرسل ومن يذهب من أجلنا؟ فقلت هاأنذا أرسلنى. فقال اذهب وقل لهذا الشعب...».

ووصف السرافيم أو الملائكة الذى ورد فى هذه الفقرة يتفق مع ما جاء فى القرآن الكريم: «الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد فى الخلق ما يشاء إن الله على كل شىء قدير» (١ - فاطر). ويزيد الله فى عدد أجنحة الملائكة ما يشاء فيصل إلى ستة كما ذكرت التوراة أما ما يدعيه البعض من أن إشعياء رأى ذات الله فهذا يتعارض مع فقرة وردت فى التوراة تقرر أن «الله لم يره أحد».

ثم تمضى التوراة فى ذكر ما أوحى به من الله سبحانه وتعالى لإشعياء: «فقال اذهب وقل لهذا الشعب اسمعوا سمعا ولا تفهموا وأبصروا إبصارا ولا تعرفوا. غلظ قلب هذا الشعب وثقل أذنيه واطمس عينيه لئلا يبصر بعينه ويسمع بأذنيه ويفهم بقلبه ويرجع ويشفى. فقلت إلى متى أيها السيد. فقال إلى أن تصبح المدن خربة بلا ساكن والبيوت بلا إنسان وتخرب الأرض وتقفر ويبعد الرب الإنسان ويكثر الخراب فى وسط الأرض». والمعنى كما نراه هو أن يقوم إشعياء بدعوة الشعب إلى الله وإلى الإقلاع عن الفساد والخطايا. ولكن الشعب لن يسمع له ولن يطيعه بل سيكون أكثر انغماسا فى مفسده فيحق عليه العذاب. فكان إشعياء قد غلظ قلب الشعب وطمس عينيه.

بعد هذه الرؤيا التى أعلنت لإشعياء بدء نبوته راح يُبلغ الناس ما يوحى إليه من ربه :

وكان أول ما أوحى إلى إشعياء هو (إشعياء ١:٢): «اسمعى أيتها السموات واصغى أيتها الأرض لأن الرب يتكلم. ربيّتُ بنين ونشأتهم أمّا هم فعصوا علىّ. الثور يعرف قانيه والحمار معلف صاحبه. أما إسرائيل فلا يعرف. شعبى لا يفهم. ويل للأمة الخاطئة. للشعب الثقيل الإثم. نسل فاعلى الشر. أولاد مفسدين. تركوا الرب. استهانوا بقدوس إسرائيل. ارتدّوا إلى الوراء. ازدادوا زيفانا. كل الرأس مريض. وكل القلب سقيم من أسفل القدم إلى الرأس ليس فيه صحة. بل جرح وإحباط. وضربة طرية لم تُعصر ولم تُعصب. بلادكم خربة. مدنكم محرقة بالنار.

أرضكم تأكلها غرباء قدامكم. فَبَقِيَتْ ابنة صهيون (أورشليم) كمظلة فى كرم. كمدينة محاصرة لولا أن رب الجنود أبقى لنا بقية صغيرة لصرنا مثل سدوم وشابها عمورة».

فى هذه الفقرة ينعى الرب على إسرائيل زيقهم عن طريق الحق وبالطبع فإن الكلام يعتبر تحذيرا ليهودا من الانسياق فى طريق الضلال وإلا سيكون نفس المصير ويبين إشعيا لإسرائيل ويهوذا أن نَعَمْ الله عليهم كثيرة. وكان الواجب عليهم أن يعرفوا الله ويتَّقوه. وضرب أمثلة من البيئة التى كانت موجودة فى ذلك الوقت. فالثور والحمار وهما حيوانان أعجمان ولكنهما بالغريزة يعرفان صاحبهما الذى له فضل عليهما. وكان الأخرى بالإنسان - بإسرائيل ويهوذا - أن يعرفوا ربهم. ثم يذكر أن الفساد كثر فيهم وازدادوا زيفا حتى أصبح جسد الأمة كله مريضا. واستحقوا أن ينزل بهم عذاب من دمار وغزو وسبى. وقد حدثت فى وقت إشعيا ٣ غزوات على الأقل لأرض يهوذا: واحدة قامت بها قوات التحالف الثلاثى المكون من مؤاب وبنى عمون وأدوم أيام يهوشافاط (ص ٣٢٣). ثم غزو الفلسطينيين لأرض يهوذا واستيلائهم على الجزء الشمالى الغربى أيام الملك آحاز (ص ٣٣٣). والثالثة بقيادة سنحاريب الآشورى (ص ٣٣٩) أيام الملك حزقيا. ونتج عن هذه الغزوات خراب الأرض وأصبحت قصور أورشليم الفاخرة ومساكنها الفخمة كأنها تشبه المظلة التى تنصب فى الحقول إبان الحصاد كمأوى بدائى. ثم إنه - لولا فضل من الله على يهوذا - لكان مصيرها مثل مصير سدوم وعمورة حين قلبت بهم الأرض وأصبح عاليها سافلها وقتل أهلها جميعا.

ويمكن تلخيص رسالة إشعيا فى نقاط ثلاث :

أ - توبيخ بنى إسرائيل (إسرائيل ويهوذا) على الشرور والمفاسد المنتشرة فيهم مع شرح لبعض هذه الشرور والمفاسد.

ب - توبيخ لأشور وعفو عن بنى إسرائيل .

ج - نبوءات إشعيا .

أ - توبيخ بنى إسرائيل :

قام إشعيا بتوبيخ بنى إسرائيل على الشرور والمفاسد المنتشرة بينهم فى ذلك الوقت وذكر أهمها مثل :

١ - العبادات شكلية والظلم منتشر :

وهذه العبادات التى لا تصدر من القلب لا يقبلها الرب. فيقول لهم (إشعيا ٦: ١): «اسمعوا اسمعوا كلام الرب. اسمعوا إلى شريعة إلهنا. لماذا لى كثرة ذبائحكم. يأتون بتقديم باطلة. البخور هو مكره لى. لست أطيق الإثم والاعتكاف. رؤوس شهوركم وأعيادكم بغضتها نفسى.

فحين تبسطون أيديكم أستر عيني عنكم. وإن كثُرتم الصلاة لا أسمع. كيف صارت القرية
الأمينة التي كان العدل يبيت فيها وأما الآن فالقاتلون يملأونها. صارت زَغَلًا (الزغل الغش).
وخمر مغطوشة بماء. رؤساؤكم متمردون ولصوص. كل واحد منهم يحب الرشوة. ويتبع الهدايا.
لا يقضون لليتم ودعوى الأرملة لا تصل إليهم. لذلك يقول الرب. إني أنتقم من أعدائي. (إش ٣)
فإنه هو ذا السيد الرب ينزع من أورشليم ومن يهوذا كل سند خبز وكل سند ماء. قد انتصب
الرب للمخاضة وهو قائم لديونة الشعوب. الرب يدخل في المحاكمة مع شيوخ شعبه ورؤسائهم.
وأنتم قد أكلتم الكرم. سلب البائس في بيوتكم. مالكم تسحقون شعبي وتطحنون وجوه
البائسين».

٢ - فساد النساء (إش ٣ : ١٦) :

وقال الرب «من أجل أن بنات صهيون يتشامخن ويمشين ممدودات الأعناق وغامزات بعيونهن
وخاطرات في مشيهن ويخششن بأرجلهن (مثل قوله تعالى «ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما
يخفين من زينتهن». ٣١ - التور) ينزع السيد في ذلك اليوم (يوم الانتقام) زينة الجلال والصفائر
والأهلة والحلق والأساور والبراقع والعصائب والسلاسل والمناطق والخواتم وخزائم الأنف والثياب
المزخرفة. فيكون عوض الطيب عفونة. وعوض المنطقة حبل. وعوض الجداول قَرَعَة. وعوض
الجمال كى. رجالك يسقطون بالسيف وأبطالك في الحرب فتتن وتروح أبوابها».

٣ - في الخمر (إش ٥ : ١١) :

«ويل للمبكرين صباحا يتبعون المسكر. للمتأخرين في العتمة تلههم الخمر. وصار العود
والرباب والدف والناي ولائمهم. وإلى أفعال الرب لا ينظرون. وعمل يديه لا يرون. لذلك يسبى
شعبي لعدم المعرفة. ويصير شرفاؤه رجال جوع وعامته يابسين من العطش».

٤ - فعل الشر عامة (إش ٥ : ٢٠) :

«ويل للقائلين للشر خيرا وللخير شرا. الجاعلين الظلام نورا والنور ظلما. الجاعلين المر حلا
والحلو مرًا. ويل للأبطال في شرب الخمر. ولذوى القدرة على مزج المسكر. الذين يبررون الشر
من أجل الرشوة وأما حق الصديقين فينزعونه منهم. لذلك كما يأكل لهيب النار القش يكون
أصلهم كالعفونه. ويصعد زهرهم كالغبار لأنهم ردلوا شريعة الرب واستهانوا بكلام قدوس
إسرائيل. من أجل ذلك حمى غضب الرب على شعبه ومد يده عليه وضربه حتى ارتعدت الجبال.
وصارت جنتهم في الأزقة».

٥ - انحراف القضاة :

«ويل للذين يقضون أفضية الباطل وللكتبة الذين يسجلون جورا ليصدوا الضعفاء عن الحكم
ويسلبوا حق بائس شعبي لتكون الأرامل غنيمتهم وينهبوا الأيتام».

ب - توبيخ لأشور وعفو عن بنى إسرائيل :

(إش ١٠ : ٢) : «ويل لأشور قضيب غضبى. والعصا فى يدهم هى سَخَطى. على أمة منافقة أرسله وعلى شعب سخطى أوصيه ليغتنم غنيمة وينهب نهبا ويجعلهم مدوسين كطين الأزقة. أما هو فلا يفكر هكذا ولا يحسب قلبه هكذا. بل فى قلبه أن يُبِيد وَيَقْرُضُ أمما ليست بقليلة. فإنه يقول أليست السامرة مثل دمشق. كما أصابت يدي ممالك الأوثان وأصنامها المنحوتة هى أكثر من التى لأورشليم والسامرة. أفليس كما صنعتُ بالسامرة وبأوثانها أصنع بأورشليم وأصنامها؟»

هذا توبيخ لأشور لأنهم لم يفهموا أنهم أداة عقاب سلطها الرب لينتقم من بنى إسرائيل لتركهم عبادة الله ولعبادتهم الأصنام. وأنه بعد أن يتم مراد الله فى تأديب بنى إسرائيل سيكون الانتقام أيضا من أشور نفسها. تطبيقا لقوله تعالى: «ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض». (٢٥١ - البقرة).

وتوضَّح الفقرة التالية الانتقام الذى سيحل بأشور نفسها: «فيكون متى أكمل السيد الرب كل عمله بجبل صهيون وبأورشليم أنى أعاقب ثمر عَظْمَةٍ قلب ملك أشور وفخر رفعة عينيه. لأنه قال بقدرة يدي صنعت وبحكمتي لأنى فهم. ونقلت تخوم شعوب ونهبت ذخائرهم. وحططت الملوك كبطل. فأصابت يدي ثروة الشعوب كعُشٍّ. وكما يجمع بيض مهجور جمعت أنا كل الأرض! هل تفتخر الفأس على القاطع بها؟ أو يتكبر المنشار على مُرْدَدِهِ؟» وأيضا فى هذه الفقرة تأكيد على أن أشور لم تكن إلا أداة فى يد الرب لتأديب شعبه الذى أخطأ ولكن أشور ظنت أنها فعلت ذلك بقدرتها هى وقوتها.

ويعود إشعياء لإحياء الأمل فى نفوس الشعب والرجاء فى عفو الله حتى يرفع عنهم سخطه. فيقول إشعياء (إش ١٠ : ٢٤) : «ولكن هكذا يقول السيد رب الجنود: لا تخف من أشور يا شعبي الساكن فى صهيون. يضربك الرب بالقضيب ويرفع عصاه عليك على أسلوب مصر. لأنه بعد قليل جداً يتم السخط ويكون فى ذلك اليوم أن حمله سيزول عن كتفك ونيره عن عنقك. ويكون فى ذلك اليوم أيضا أن بقية إسرائيل يتوكلون على الرب قدوس إسرائيل بالحق. وتقول فى ذلك اليوم أحمداك يارب لأنه إذا غضبت على ارتد غضبك فتعزىنى. هوذا الله خلاصى فأطمئن ولا أرتعب لأن يهوه قوتى وترنيمى. وتقولون فى ذلك اليوم: احمدا الرب. ادعوا باسمه. عرفوا بين الشعوب بأفعاله وذكروا بأن اسمه قد تعالى. رنموا للرب».

ج - نبوءات إشعياء :

هذه النبوءات كان بعضها وحيا من الله سبحانه وتعالى إلى النبی إشعياء. والبعض الآخر

تذكر التوراة أن إشعياء قد عُرِجَ به إلى السماء ليتلقاه. وهذه النبوءات تختص بالدول المجاورة. والهدف منها هو حثُّ بنى إسرائيل على التوكل على الله دائماً وأبداً إذ توضح لهم أنهم لو فُكروا فى الاحتماء بالدول فإن هذه الدول نفسها سيصيبها الدمار ولن تستطيع حمايتهم. كما تهدف أيضاً هذه النبوءات إلى تحذير الشعوب المجاورة حتى لا تتماذى فى شرورها وخطاياها. وكان يتم تبليغ الدول المعنية بهذه النبوءات إماً بمبعوثين أو برسائل مكتوبة ترسل إلى ملوكها. وقد شملت هذه النبوءات آشور وبابل ومؤاب ودمشق ومصر وبلاد العرب وصور. كما اختص بعضها بيهودا نفسها.

١ - نبوءة ضد آشور (إش ١٤ : ٢٤) :

«قد حلف رب الجنود قائلاً: إنه كما قصدتُ يصير وكما نويتُ يثبت. أن أحطّم آشور فى أرضى وأدوسه على جبالى فيزول عنهم نيره ويزول عن كتفهم حملة. هذا هو القضاء المقضى به على كل الأرض. وهذه هى اليد الممدودة على كل الأمم. فإن رب الجنود قد قضى فمن يُبطل؟ ويده هى الممدودة فمن يردّها؟». وقد حدث هذا فعلاً فقد سلط الله بابل على آشور فقضت عليها.

٢ - نبوءة ضد بابل (إش ١٣) :

كانت بابل - كما سبق أن ذكرنا ص ٣٣٨ - خاضعة لآشور ويحكمها «مردوخ بلادان» ويدفع الجزية السنوية ولكن كان له شبه حكم ذاتى. فلما مات شلمنصر الخامس أعلن مردوخ بلادان عدم تبعيته لآشور ورفض دفع الجزية. وسانده ملك عيلام (غرب إيران وشرق العراق) ولم ينضم الفرس إلى هذا التحالف ولعلهم كانوا يهدفون إلى ادخار قوتهم حتى إذا ضعفت هذه الدول بالحرب مع آشور انقضوا هم على الكل وملكوا المنطقة. وفى هذا الوقت ظن ملك يهوذا أن بابل تستطيع حمايته وفكر فى التحالف معها ولكن إشعياء حذّره من ذلك وأخبره أن آشور ستخمد هذا التمرد. وحتى فى المستقبل حينما تستقل بابل وتصبح هى سيدة المنطقة سيسلط الله عليها الفرس (الماديون). وقال فى النبوءة:

«وحى من جهة بابل رآه إشعياء بن أموص: ولولوا لأن يوم الرب قريب. قادم كخراب من القادر على كل شيء. لذلك ترتخى كل الأيادى. ويذوب كل قلب إنسان فيرتاعون. تأخذهم أوجاع ومخاض يتلوتون كوالدة. يبهتون بعضهم إلى بعض. هوذا يوم الرب قادم قاسياً بسخط وحمو غضب ليجعل الأرض خراباً ويبيد منها خطاتها. فإن نجوم السماء لا تبرز نورها. تظلم الشمس عند طلوعها والقمر لا يلمع بضوءه». وهذا يشبه قوله تعالى: «إذا الشمس كورت وإذا النجوم انكدرت» (١ - ٢ - التكوثر). وهذا يحدث يوم القيامة. فكان غضب الله على بابل يشبه فى شدته يوم القيامة فتتكسف الشمس ويخسف القمر. ويستكمل إشعياء النبوءة فيقول: «هأنذا أهيج عليهم الماديين (الفرس) الذين لا يعتدّون بالفضة ولا يَسْرُونَ بالذهب. ولا

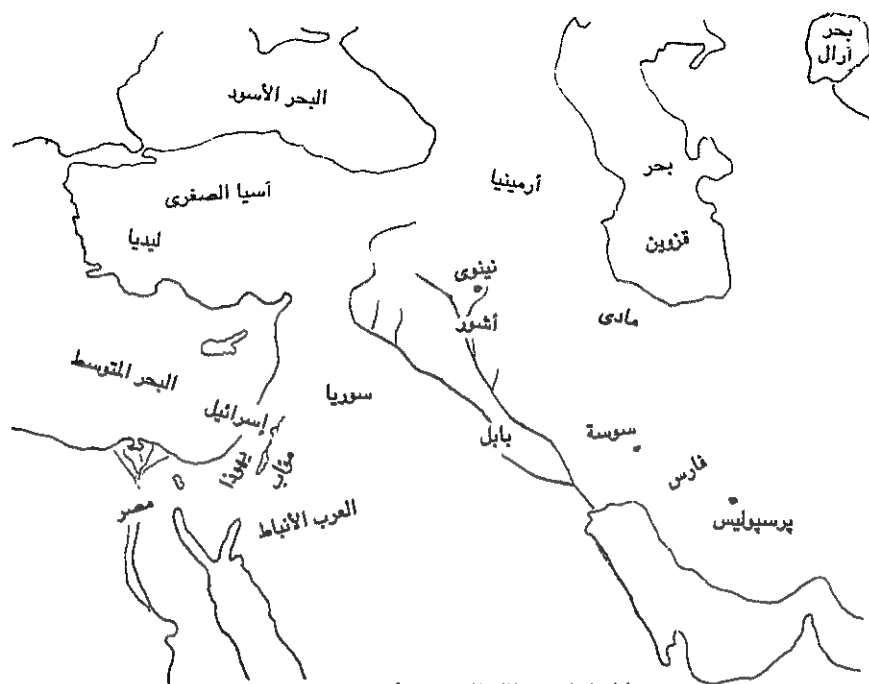
يرحمون ثمرة البطن ولا تشفق عيونهم على الأولاد وتصير بابلُ بهاءُ الممالك وزينةُ فخر الكلدانيين (إشارة إلى حدائق بابل المعلقة المشهورة والمعدودة من عجائب الدنيا السبع) كتقليب الله سدوم وعمورة لا تُعمر إلى الأبد ولا تُسكن على مدار الأيام. ولا يُخيم هناك أعرابي. ولا يربض هناك رعاة (أي تصير خراباً بحيث لا تصلح للرعاة ولا حتى لإقامة خيام البدو الرحل). بل تربض هناك وحوش القفر ويمألاً البوم بيوتهم وتسكن هناك معز الوحش. وتصيح بنات أوى في قصورهم والذئاب في هياكل التنعيم. ووقتها قريب المجيء وأيامها لا تطول». ثم يعلن: «سقطت بابل وجميع تماثيل آلهتها المنحوتة كسرهما إلى الأرض». وقد تحقق هذا فعلاً بعد حوالي ٢٣٠ سنة حينما اجتاح كيروش الثاني ملك الفرس بابل عام ٥٣٩ ق.م. وأنهى وجود بابل ككولة من دول الشرق الأدنى القديم.

٣ - نبوءة ضد مؤاب (إش ١٥ : ١٦) :

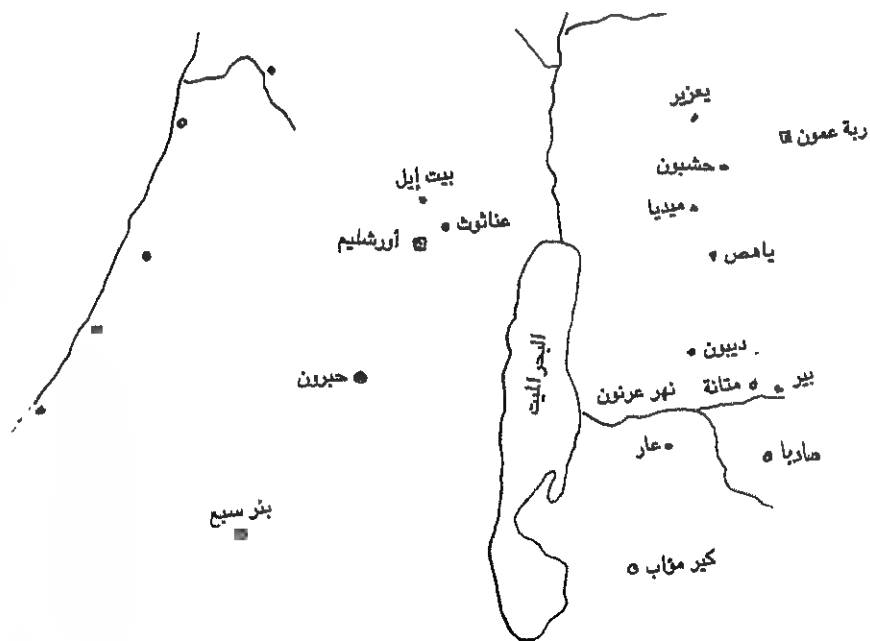
مقدمة تاريخية لفهم النبوءة: عند انقسام المملكة بعد موت سليمان عليه السلام صار ولاء مؤاب إلى إسرائيل (الشمالية) وكانوا يدفعون لها الجزية إلا أنه بعد موت آخاب وأثناء حكم يورام ابنه (ص ٢٦٧) شق المؤابيون عصا الطاعة ورفضوا دفع الجزية. بل وبدأوا في الاستيلاء على مدن إسرائيلية في شرق الأردن. فما كان من يورام بن آخاب إلا أن شنَّ الحرب على مؤاب. يؤازره يهوذا فاطم ملك يهوذا - وصهره - وتم لهما الاستيلاء على مدينة «عار» العاصمة وتدمير «قير» ثاني المدن الرئيسية. وقد ذكرنا أيضاً كيف أنه لما أشتد الخناق على مؤاب قدم ملكهم ابنه ذبيحة على سور المدينة قربانا للإله «كموش». واقتصر بنو إسرائيل من هذا المنظر ورفعوا الحصار عن المدينة ورجعوا إلى أرضهم. ولحماية نفسها تحالفت مؤاب مع أشور وأصبحت تشعر بأمان وقوة وكبرياء وهو ما أخذَ عليها. فقال إشعيا (إش ١٦ : ٦): «قد سمعنا بكبرياء مؤاب. المتكبرة جداً. عظمتها وكبرياؤها وصلفها وبطل افتخارها» وتستمر النبوءة فتذكر خراب المدن الرئيسية في مؤاب (شكل ٦٩): «وحى من جهة مؤاب. إنه في ليلة خربت «عار» مؤاب وهلكت. إنه في ليلة خربت «قير» مؤاب وهلكت. تولول مؤاب على «ميدبا» (ثالث مدن مؤاب الكبرى). في كل رأس لحية مجزورة وتصرخ «حشبون» ويسمع صوتها إلى «ياهمص» (رابع وخامس مدن مؤاب الكبرى). ويستمر وصف الخراب الذي سيحدث. ثم يحث مؤاب على الخضوع ليهوذا ودفع الجزية فيقول: «أرسلوا خرفان حاكم الأرض من مؤاب إلى جبل صهيون» (أي إلى الهيكل في أورشليم لتكون قربانا) ثم بعد ذلك دعوة إلى يهوذا بإيواء مشردي مؤاب فيقول ليهوذا: «اصنعي إنصافاً. اجعلي ظلك كالليل في وسط الظهيرة. استرئ المطرودين لا تطردي الهاربين. ليتغرب عندك مطرودو مؤاب. كوني سترا لهم. لأن الظالم يبيد ويفنى عن الأرض».

٤ - نبوءة ضد دمشق (إش ١٧) :

في ذلك الوقت كانت إسرائيل متحالفة مع أشور وخاف ملك يهوذا من هذا التحالف وحاول



شكل ٦٨ - ممالك الشرق الأدنى القديم.



شكل ٦٩ - المدن الرئيسية في مؤاب .

استمالة دمشق لتقف معه ولكن إشعيا النبي أخبره أن دمشق نفسها ستخرب. وتقول النبوة: «هوذا دمشق تُزال من بين المدن وتكون رُجمة ردم. تكون للقطعان فتريض وليس من يخيف ويزول المُلْك من دمشق وبقيّة أرام. فى ذلك اليوم تصير مدنه الحصينة كالردم فى الغاب».

٥ - نبوءة ضد مصر (إش ١٩ : ٢٠) :

الخلفية التاريخية: كانت آشور فى صعود مستمر. ولذلك وجّه ملوك يهوذا أنظارهم وقلوبهم إلى مصر للتحالف معها درءاً للخطر عن أنفسهم بالرغم من أن مصر وثينة. وكان الواجب على يهوذا التوكل على الله وحده ليحميهم من أعدائهم. وقد عارض إشعيا فكرة التحالف مع مصر وأوضح أن مصر سيصيبها قحط وستمزقها حروب أهلية. تقول النبوة: «وحى من جهة مصر. هوذا الرب راكب على سحابة سريعة وقادم إلى مصر فترتجف أوثان مصر من وجهه. ويذوب قلب مصر داخلها. وأهيج مصريين على مصريين فيحارب كل واحد أخاه وكل واحد صاحبه. مدينة تحارب مدينة وتراق دماء مصر داخلها وأفنى مشورتها. فيسألون الأوثان والعارفين وأصحاب التوابيع والعرافين. وأخلق على المصريين فى يد مولى قاس فيتسلط عليهم ملك عزيز. يقول السيد رب الجنود. وتنشف المياه من البحر ويجف النهر وييبس. وتنتن الأنهار وتجف سواقي مصر ويتلف القصب. وكل روض أو مزرعة على النيل تيبس. والصيادون يثنون. وكل الذين يلقون شصاً فى النيل يتوجّعون. والذين يبسطون شبكة على وجه المياه يحزنون. ويخزى الذين يعملون فى الكتان المشط والذين يحيكون الأنسجة البيضاء وكل العاملين بالأجرة مكتئبى النفس».

فى أثناء حكم الليبيين لمصر غادر أشراف طيبة وكهنة وأتباع عقيدة آمون مصر إلى النوبة وأقاموا فيها مملكة مستقلة عاصمتها «نباتا» عند الشلال الرابع وانتشرت عبادة الآلهة المصرية فى النوبة. وفى أواخر الحكم الليبى أصاب البلاد قحط شديد ووقعت مصر فى فوضى شديدة وانقسمت إلى عدة دويلات صغيرة دب بين أمرائها الشقاق وجاءت الأسرة ٢٣ و ٢٤ وتقهقرت مصر أكثر واضحمت. وهنا تقدم النوبيون يقودهم «بعنخى» واستولى على الصعيد. وكانت الدلتا موزعة بين ثلاثة بيوتات. بيت فى تانيس. وثن فى بويطة وثالث فى صا الحجر فى غرب الدلتا قرب فرع رشيد. وبينهما تنافس وتناحر. فكان هذا مصداقاً للنبوءة «وأهيج مصريين على مصريين. فيحارب رجل أخاه ورجل صاحبه...». وظل التناحر بين الدويلات إلى أن نجح أمير صا الحجر فى إعادة الاستقرار إلى الدلتا ومصر الوسطى. ولكن قوة ملوك نباتا كانت قد تعاضلت ومدت نفوذها شمالاً حتى نجح شباكا من بسط نفوذه على مصر كلها مؤسساً الأسرة ٢٥. وبعد وفاة سرجون الثانى انفجر الشرق الأدنى (الشام وفلسطين) فى ثورة عارمة ضد الاحتلال الآشورى وكان ممن تطلّعوا إلى عون مصر دولة يهوذا وملكها حزقيا. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٣٣٥) أن حزقيا كان قد سار فى طريق الرب وبدأ محاولة للإصلاح الدينى فى يهوذا. ولكن إشعيا النبى أعلن أن وقت الإصلاح الدينى قد فات وأن غضب الرب قادم لا محالة

ولتقليل الخسائر عن الشعب اليهودي ما أمكن فعليهم التبعاد عن محالفة مصر الوثنية لأن مصر ستنال جزاءها ولكن حزقيا لم يسمع له. وذكرنا أيضا (ص ٣٣٩ - ٢٤٢) غزو سنحاريب لفلسطين وحصار أورشليم ثم اضطاراه لرفع الحصار والعودة لبلاده. ورأى خلفه أسرحدون أن مصر هي آخر قوة منافسة في الشرق الأدنى القديم وهي التي تشجع كل دولة على الوقوف ضده. فقرر الاستيلاء على مصر نفسها. فتقدم الجيش الأشوري بإزاء ساحل البحر المتوسط واستولى على أشدود. ورغب ملك يهوذا في التحالف مع مصر فأراد الله أن يلتفت نظره إلى أن واجبه التوكل على الله وحده. فكان الأمر إلى إشعياء بأن يتجول ٣ سنوات حافيا ويملايس بسيطة في شوارع أورشليم. وكانت حالته الزرية إشارة إلى ما هو مُقدَّر أن يصيب مصر في أعقاب انتصار آشور عليها. تقول التوراة (إش ٢٠: ٢): «في ذلك الوقت تكلم الرب عن يد إشعياء بن أموص قائلا: اذهب وحلّ المسح عن حقوك (وسطك) واخلع حذاءك عن رجلك. ففعل هكذا ومشى معرّى حافيا. فقال الرب: كما مشى عبدي إشعياء معرّى وحافيا ٣ سنوات آية وأعجوبة على مصر وعلى كوش (بلاد النوبة) هكذا يسوق ملك آشور سبي مصر وجلاء كوش الفتيات والشيوخ عراة وحفاة خزيا لمصر. ويقول ساكنو هذا الساحل (الفلسطينيون ويهوذا) في ذلك اليوم. هكذا ملجؤنا الذي هربنا إليه للمعونة لننجو من ملك آشور فكيف نسلم نحن؟».

استيلاء آشور على مصر :

وبعد استيلاء أسرحدون على الساحل الفلسطيني تقدم نحو مصر في عام ٦٧٤ ق.م. ولكنه هُزم في معركة على الحدود المصرية قرب رفح. ثم أعاد الهجوم بعد ٣ سنوات (٦٧١ ق.م.). وبالرغم من مقاومة المصريين المستبصلة والمشقة التي لاقاها من نقص المياه إلا أن أسرحدون نجح في دخول البلاد ودمر مبانيها ومعابدها. ثم عين الأمراء الإقليميين عمّالا له لإدارة البلاد واستولى على كنوز القصر الملكي وطمع في الاستفادة من مهارة الحرفيين المصريين فأمر بترحيل جماعات من الصاغة والكتبة والموسيقيين والسحرة وصانعي الجعة والخبازين إلى بلاده وعين «نخاو» أمير مدينة «سايس» (صا الحجر - مركز كفر الزيات) حاكما من قبله على مصر. ولكن ما إن عاد أسرحدون إلى نينوى حتى قامت في مصر ثورة ضد الحكم الأشوري. وبدأ أسرحدون يعدّ لحملة ثالثة ولكنه مات في عام ٦٦٨ ق.م. وتولى آشوربانيبال بدله فقاد الحملة واستولى مرة ثانية على الوجه البحري واستولى كذلك على الوجه القبلي وطرد الملوك النوبيين واستولى على طيبة. وقتل جنوده وأسروا كثيرا من أبنائها ثم نهبوا كل ما في معابدها من ذهب وتماثيل بديعة وأثاث جميل وأدوات غالية ونقلت كلها إلى عاصمة آشور. وعين بسماتيك بن نخاو حاكما من قبله على الوجه البحري ومنف وأبقى بقية الدلتا (غربها) والوجه القبلي مقسما بين الأمراء إذ حرص الأشوريون على أن تبقى مصر مسرحا للمنازعات ويظل التنافس بين الأمراء قائما حتى تظل مصر ممزقة ضعيفة فلا تتحد ضدهم.

أما وقد وصلت مصر إلى هذه الحال فيقول إشعياء لمن أرادوا الاحتماء بها (إش ١٠:٣٠):
«ويل للبنين المتمردين - يقول الرب- حتى أنهم يُجرون رأيا وليس منى. الذين يذهبون لينزلوا
إلى مصر ولم يسألوا فمى ليلتجئوا إلى حصن فرعون ويحتموا بظل مصر فيصير لكم حصن
فرعون حملا. والاحتماء بظل مصر خزيا. قد خجل الجميع من شعب لا ينفعهم».

٦ - نبوءة ضد بلاد العرب :

قيدار هو ثانى أبناء إسماعيل عليه السلام وظلت القبيلة تسكن مكة وما حولها إلا أن فرعا
من القيداريين نزحوا إلى شمال غرب الجزيرة العربية وسكنوا المنطقة شرقى أدوم وكونوا شبه
دولة يلجأ إليها الفارون من الدول المجاورة فى أثناء الحروب طلبا للماء والقوت كما أنهم كانوا
رجالا أشداء ومحاربين متمرسين ويمكنهم المساندة عند طلبها. وفكر ملك يهوذا فى طلب العون
منهم ولكن إشعياء نهاه وقال له: «قال لى السيد الرب. فى مدة سنة كسنة الأجير يفنى كل مجد
قيدار».

٧ - نبوءة ضد صور وصيدا (إش ٢٣) :

لقد رأينا ملك صور صديقا لسليمان عليه السلام. وساعد بأخشاب الأرز فى بناء الهيكل فى
أورشليم. وكانت صور مدينة منيعة يصعب على العدو الاستيلاء عليها. وقد فكر ملك يهوذا أن
يتحالف مع السوريين ناسيا أن إيزابل ابنة ملكهم أثبعل والتي تزوجها أخاب هى التى أدخلت
عبادة البعل فى إسرائيل (ص ٢٥٣) وأن ابنتها عثيا التى تزوجها يهورام ملك يهوذا هى التى
أدخلت عبادة البعل إلى يهوذا (ص ٣٢٤). لذلك نهاه إشعياء عن التحالف مع صور وقال: «وحى
من جهة صور. ولولى لأنها خربت حتى ليس بيت. حتى ليس مدخل. اخجلى يا صيدون لأن صور
خربت. من قضى بهذا على صور المتوجة التى تجارها رؤساء. رب الجنود قضى أن تخرب
حصونها ويكون من بعد ٧٠ سنة أن الرب يتعهد صور فتعود إلى أجزتها مع كل ممالك البلاد
وتكون تجارتها وأجزتها قدسا للرب. وتكون تجارتها للمقيمين أمام الرب لأكل الشبع ولللباس
فاخر». وفى هذا إشارة إلى أن صور ستقوم فى المستقبل بتقديم أموالها وأخشابها لبناء
الهيكل مرة ثانية بعد تدميره. ويوضح أكثر فيقول: «واعطوا فضة للنحاتين والنجارين وماكلأ
ومشريا وزيتا للصيادين والصوريين ليأتوا بخشب أرز من لبنان إلى بحر يافا حسب إذن
قورش ملك فارس لهم». وقورش هو الذى سمح بعودة السبى إلى يهوذا وإعادة بناء الهيكل فى
أورشليم كما سيجى فيما بعد.

٨ - نبوءة بخراب يهوذا نفسها (إش ٢٢) :

«وحى من جهة وادى الرؤيا (أورشليم) يا ملائكة من الجلبة. المدينة العجاجة. القرية المفتخرة.
قتلاك ليس هم قتلى السيف ولا موتى الحرب. جميع رؤسائك هربوا معا. كل الموجودين بك
أسروا معا». ثم ينهى عليهم أنهم نسوا الله واعتمدوا على قوتهم الذاتية. والأسلحة الموجودة فى

حصون المدينة وخزان المياه الذى عملوه لتأمين احتياجات المدينة من الشرب أثناء حصارها. وأن أسوار المدينة متينة. فيقول «ورأيت شقوق مدينة داود (أورشليم) أنها صارت كثيرة (فرممتوها) وجمعتم مياه البركة السفلى. وهدمت البيوت لتحصين السور وصنعتم خندقا بين السوريين لمياه البركة العتيقة. لكن لم تنظروا إلى صانعه (أى الله) ولم تروا مَصَوْرَهُ من قديم». أى أنهم اتخذوا كل الاستعدادات المادية ولكنهم لم يطلبوا المعونة من الله الذى يهب النصر. وظنوا أن الاستعدادات وحدها هى صانعة النصر وكان هذا إثما وخطيئة تضاف إلى سابق خطاياهم التى تستوجب عقابا. «ودعا السيد رب الجنود فى ذلك اليوم إلى البكاء والنوح وأعلن فى أذنى لا يغفر لكم هذا الإثم».

ثم يوجه الرب الكلام إلى إشعياء (إش ٣٠ : ٨) «تعال الآن. اكتب هذا عندهم على لوح وارسمه فى سفر ليكون لزمان آت للأبد إلى الدهور لأنه شعب متمرّد. أولاد كَذْبَةٍ. لم يشاعوا أن يسمعوا شريعة الرب. الذين يقولون للرائين لا تروا. حيدوا عن الطريق. ميلوا عن السبيل. اعزلوا من أمامنا قُدُوس إسرائيل. لذلك هكذا يقول قدوس إسرائيل: لأنكم رفضتم هذا القول وتوكلتم على الظلم والاعوجاج واستندتم عليهما لذلك لكم هذا الإثم كصدع منقض ناتئ فى جدار مرتفع ينهدم بغتة فى لحظة. لأنه هكذا قال السيد الرب قدوس إسرائيل. بالرجوع والسكون تَخْلُصُونَ. بالتقوى والإيمان تكون قوتكم».

ثم يخبرهم بعد ذلك برأفة الله ورحمته بهم: «ولذلك ينتظر الرب ليتراعى عليكم ويرحمكم لأن الرب إله حق. طوبى لجميع منتظره. يتراعى عليك عند صوت صراخك. حينما يسمع يستجيب لك ويعطيك السيد خبزا فى الضيق وماء فى الشدة. ثم يعطى مطر زرعك الذى تزرع الأرض به. وخبز غلة الأرض فيكون دسما وسمنا وترعى ماشيتك فى ذلك اليوم فى مرعى واسع».

ثم يعود فيندد بمن يطلبون المعونة من مصر (إش ٣١ : ١): «ويل للذين ينزلون إلى مصر للمعونة ويستندون على الخيل ويتوكلون على المركبات لأنها كثيرة وعلى الفرسان لأنهم أقوياء جدا. ولا ينظرون إلى قُدُوس إسرائيل ولا يطلبون الرب. وأما المصريون فهم أناس لا آلهة لهم. وخیلهم جسد لا روح. والرب يمد يده فيعثر المعين ويسقط المعان ويفنيان كلاهما معا».

٩ - نبوءة عن السبى البابلى ليهوذا :

سبق أن ذكرنا (ص ٣٣٧) أن الملك حزقيا رَحِبَ برسُل بابل الذين جاؤا لعيادته فى مرضه وأراهم كل نفائس بيت الرب وكنوز قصره. فويُخِّه إشعياء النبى وأخبره أن بابل - التى يود صداقتها - هى نفسها التى ستقوم بسببه وسبى أهل بيته وشعبه فقال له: «اسمع قول الرب: هوذا تأتى أيام يحمل فيها كل مافى بيتك وما ذخره أبؤك إلى هذا اليوم إلى بابل لا يُترك شىء. يقول الرب ويؤخذ من بنيك الذين منك الذين تلههم فيكونون عبيدا فى قصر ملك بابل».

وقد تحقق هذا فعلا بعد حوالي ٨٠ عاما إذ هاجم بنوخذ نصر ملك بابل يهوذا عام ٥٩٧ ق.م. واستولى على اورشليم وسبى أهلها كلهم بما فيهم الملك يهوياكين والبيت المالك وعددا كبيرا من الشعب كما سيجيء فيما بعد.

١٠ - نبوءة عن سقوط بابل وعودة السبي لفلسطين : (إش ٤٠ - ٤٧) :

قضى المسبيون من يهوذا حوالي ٥٠ عاما فى الأسر البابلى. وفى هذه المدة كانت قلوبهم قد تطهرت وعلموا أن الله هو الحق وراحوا يتلمسون الشريعة ليطبقوها. فسخر الله كورش (قورش) ملك الفرس لتحطيم بابل. وإذ تم ذلك سمح قورش للسبي من يهوذا بالعودة إلى فلسطين وسمح لهم كذلك ببناء هيكل اورشليم مرة ثانية. وقد تنبأ إشعياء النبى بكل هذا قبل حدوثه بحوالى ١٤٠ عاما. يقول إشعياء: «عزوا شعبى. يقول إلهكم. طيبوا قلب اورشليم ونادوها بأن جهادها قد كمل (أى استوفت نصيبها من العقاب) إن إثمه قد عفى عنه. أنها قد قبلت من يد الرب ضعفين عن كل خطاياها (أى أنها قد نالت من العذاب ما تستحقه وزيادة). وأما أنت يا إسرائيل عبدى ياعقوب. لا تخف لأنى معك. لا تتلفت لأنى إلهك. قد أيدتك وأعنتك وعضدتك بيمين برى. هكذا يقول الرب: أنا الأول وأنا الآخر ولا إله غيرى».

ثم يوضح أن كورش ملك فارس هو أداة الرب لتأديب بابل فيقول: «هكذا يقول لكورش الذى أمسكت بيمينه لأبوس أمامه أمما وملوكا. أفتح أمامه المصراعين والأبواب لا تغلق. أنا أسير قدامه. والهضاب أمهد لأجل عبدى يعقوب وإسرائيل مختارى. دعوتك باسمك. لقيتك وأنت لست تعرفنى. أنا الرب وليس آخر. لا إله سواى. أنا صنعت الأرض وخلقنا الإنسان عليها. يدائى أنا نشرتا السموات وكل جندها. أنا قد أنهضته بالنصر وكل طرده أسهل». وهذه الفقرة توضح أن كل انتصارات الفرس كان الله هو المدبر لها بالرغم من أن الفرس لا يعرفون الرب إله السموات والأرض. وقد أثار بعض المفسرين من أهل الكتاب مسألة ورود اسم «كورش» هكذا صريحة فى النبوءة. ويرى معظم المفسرين أن الوحي ذكر كورش بالإسم حتى يعلم بنو إسرائيل المسبيين فى بابل أنه حالما يأتى كورش فقد انتهت أيام سبيهم وجاء خلاصهم. ويرى آخرون أن هناك قصداً آخر وهو أنه حينما يأتى كورش ويعلم أن اسمه قد ذكر فى وحي لبنى إسرائيل سيكون ذلك حافزا له ليتجاوب مع هذا القصد السماوى ويعمل على تحقيقه بأن يرد المسبيين إلى فلسطين.

ثم يوضح كيف تذل بابل لأنها تمادت فى ظلم بنى إسرائيل: (إش ٤٧): «انزلى واجلسى على التراب أيتها العذراء ابنة بابل. اجلسى على الأرض بلا كرسى يا ابنة الكلدانيين لأنك لا تعودين تدعين ناعمة ومترفهة. خذى الرحى واطحنى دقيقا. اكشفى نقابك. شمرى الأيدى. اكشفى الساق. اعبرى الأنهار. آخذ نعمة ولا أصالح أحداً. اجلسى صامته وادخلى فى الظلام يا ابنة الكلدانيين لأنك لا تعودين تدعين سيدة الممالك. غضبت على شعبى ودفعتهم إلى يدك. لم

تصنعى لهم رحمة. على الشيخ ثقلت نيرك جدا. وقلت إلى الأبد أكون سيدة. حتى هذه لم تضعى فى قلبك. لم تذكرى آخرتها وأنت اطمأنتت فى شركٍ فيأتى عليك شر لا تعرفين فجره. وتقع عليك مصيبة لا تقدرين أن تصديها ويأتى عليك بغته تهلكة لا تعرفين بها».

ثم يتوجه الخطاب إلى بنى إسرائيل ليعودوا إلى فلسطين (إش ٤٨): «اخرجوا من بابل. اهربوا من أرض الكلدانيين بصوت الترنم أخبروا. نادوا بهذا وأشيّعوه إلى أقصى الأرض. قولوا قد فدى الرب عبده يعقوب. فى وقت القبول استجببتك وفى يوم الخلاص أعنتك فأحفظك قائلا للأسرى اخرجوا. للذين فى الظلام اظهروا. ترنمى أيتها السموات. وابتهجى أيتها الأرض. لتتشد الجبال بالترنم لأن الرب قد عفا عن شعبه وعلى بائسيه يترحم. انتفضى من التراب. قومي اجلسى يا أورشليم. انحلى من أربطة عنقك أيتها المسبية. اطلبوا الرب مادام يوجد. ادعوه وهو قريب هكذا قال الرب. احفظوا الحق وأجروا العدل لأنة قريب مجى خلاصى. طوبى للإنسان الذى يعمل هذا. الحافظ السبت. والحافظ يده من كل عمل شر. هكذا قال الرب. السموات كرسى والأرض موطىء قدمى. أين البيت الذى تبنون لى. افرحوا مع أورشليم وابتهجوا معها يا جميع محبيها».

وفاة إشعياء :

المشهور أن منسى ملك يهوذا اختلف مع إشعياء وأمر بقتله نشرا بالمناشير.

ميخا النبى Micah

«ميخا» كلمة عبرية تعنى «من كيهوه» ويسمى أيضا «ميخا المورشتى» نسبة إلى مورشة أو مريشة مسقط رأسه وهى قرية قرب جت ١٠ كم شمال شرق لخيش (شكل ١٠٥). وقد عاصر ميخا النبى إشعياء كما عاصر ثلاثة من ملوك يهوذا هم: يوثام وأحاز وحزقيا. وهو غير النبى ميخايا (ويختصر إلى ميخا) والذى ظهر فى المملكة الشمالية أيام الملك آخاب وقد سبق ذكره (ص ٢٥٥). ويتضمن سفر ميخا عدة نبوءات:

١ - نبوءة بخراب السامرة : (مى ١) :

قيلت هذه النبوءة فى أوائل سنى نبوته حوالى عام ٧٢٥ ق.م. أى قبل سقوط السامرة بما يقرب من ١٥ عاما. «قول الرب الذى صار إلى ميخا المورشتى الذى رآه على السامرة وأورشليم. اسمعوا أيها الشعوب جميعكم. اصغى أيتها الأرض وملؤها. وليكن السيد الرب شاهدا عليكم. السيد من هيكل قدسه فإنه هو ذا الرب يخرج من مكانه وينزل على شوامخ الأرض فتذوب

الجبال تحته وتنشقُّ الوديان كالشمع قدام النار. كل هذا من أجل خطيئة بيت إسرائيل. ما هو ذنب يعقوب؟ أليس هو السامرة؟ وما هي مرتفعات يهوذا؟ أليست هي أورشليم! فأجعل السامرة خربة في البرية وألقى حجارتها إلى الوادئ وأكشف أسسها. وجميع تماثيلها المنحوتة تحطّم وكل بيوتها تحرق بالنار وجميع أصنامها أجعلها خراباً».

٢ - الفساد المنتشر هو سبب الخراب القادم : (مى ٢) :

«ويل للمفكرين بالباطل والصانعين الشر على مضاجعهم. فى نور الصباح يفعلونه لأنه فى قدرة يدهم. فإنهم يشتهون الحقول ويفتصبونها. والبيوت وبأخذونها. ويظلمون الرجل وبيته والإنسان وميراثه لذلك هكذا قال الرب: هاأنذا أفكر على هذه العشيرة بشرّاً لا تزيلون منه أعناقكم. فى ذلك اليوم يُقال خربنا خراباً. اسمعوا يا من تكرهون الحق ويعوجون كل مستقيم. الذين يبنون صهيون بالدماء وأورشليم بالظلم. رؤساؤها يقضون بالرشوة وكهنتها يُعلّمون بالأجرة وأنبيائها يُعرفون بالفضة قائلين أليس الرب فى وسطنا وهو لا يأتى علينا بشرّاً. لذلك بسببكم تُفلح صيون كحقل وتصير أورشليم خراباً».

٣ - نبوءة بمقدم المسيح عليه السلام : (مى ٥) :

«أما أنت يا بيت لحم أفراثة. وأنت صغيرة أن تكونى بين ألوف يهوذا فمَنك يخرج الذى يكون متسلّماً على إسرائيل ومخارجه منذ القديم. منذ أيام الأزل ويقف ويرعى بقدرة الرب. بعظمة اسم الرب إلهه».

٤ - ترنيمة عفو الرب ومغفرته : (مى ٧ : ١٨) :

«مَنْ إله مثلك غافر الإثم وصافح عن الذنب لبقية ميراثه. لا يحفظ إلى الأبد غضبه. فإنه يسرُّ بالرفقة. يعود يرحمنا. يدوس أثامنا. وتطرح فى أعماق البحر جميع خطايانا».

ملوك وأنبياء فترة ما قبل وحتى سقوط يهوذا

الملك	ق. م.	الأحداث المهمة	النبى المعاصر
١٥ - أمون	٦٥٠ - ٦٤٢		٦٥٠ - ٦٤٠
	٦٤٠		صفنيا
	٦٣٠		٦٣١ - ٦٢٠
١٦ - يوشيا	٦٢٠ - ٦١٠		٦٢٠ - ٦١٠
	٦٠٩	سقوط أشور	
١٧ - يهوآحاز	٦٠٩ - ٦٠٩	٣ شهور فقط	٦٠٩ - ٦٠٩
	٦٠٩		إرميا
١٨ - يهوياقيم	٦٠٠ - ٥٩٨		٦٠٠ - ٥٩٨
	٥٩٨		أوليا
١٩ - يهوياكين	٥٩٨ - ٥٩٨	٣ شهور + ١٠ أيام	٥٩٨ - ٥٩٨
	٥٩٨		حنانيا
٢٠ - صدقيا	٥٩٧ - ٥٨٧	السبى الأول السبى الثانى السبى الثالث	٥٩٧ - ٥٨٥
	٥٨٧		حزقيال
	٥٨٥		٥٨٥

هذه الفترة تشمل الخمسين سنة التى سبقت سقوط يهوذا والسبى البابلى وتبدأ من عهد الملك أمون الذى حكم عامين (٦٤٢ - ٦٤٠ ق.م.) وخلفه ابنه يوشيا الذى حكم ٢٠ سنة (٦٣٩ - ٦٠٩ ق.م.) ثم يهوآحاز وملك ٣ شهور فقط، ثم خلفه أخوه يهوياقيم وحكم ١١ سنة (٦٠٩ - ٥٩٨ ق.م.) ثم خلفه يهوياكين وحكم ٣ شهور وعشرة أيام ثم خلفه صدقيا الذى حكم ١١ سنة (٥٩٨ - ٥٨٧ ق.م.) وفى عهده حدث السبى الأول عام ٥٩٧ ثم السبى الثانى أو السبى الكبير عام ٥٨٧ وتلاه سقوط أورشليم وانتهاء مملكة يهوذا. وظهر فى هذه الفترة خمسة أنبياء: اثنان كبار هم: إرميا وحزقيال. وثلاثة صغار هم: صفنيا وناحوم وحبقوق.

١٥ - الملك أمون Amon

حكم الملك أمون بعد والده منسى بن حزقيا (ص ٣٤٢) وكان عمره ٢٢ سنة عند توليه الحكم. وسار على منهاج والده فى عمل الشر وعبادة الأصنام. فذبح لجميع التماثيل التى عملها منسى أبوه وعبدها (٢ أخبار ٢٣: ٢١). وقد تأمر عليه جماعة من البلاط وقتلوه ولم يحكم إلا سنتين. وقد انتقم الشعب من المتآمرين فقتلوههم وملكو ابنه يوشيا مكانه.

١٦ - يوشيا Josiah

تولى يوشيا الملك وهو ابن ٨ سنوات وحكم ٣٠ سنة. ولما كان عمره ١٥ سنة أى فى السنة السابعة من حكمه ظهر إرميا النبى وكان لهذا تأثير كبير على سلوك يوشيا إذ سار فى طريق الرب (٢ أخبار ٣٤: ٢). فبدأ يُطهر يهوذا وأورشليم من المرتفعات والسورى والتماثيل والمسبوكات. وهدم مذابح البليع وتماثيل الشمس. وقتل كهنة الأوثان وكذلك عبّادها. ولم تقتصر حملة التطهير على يهوذا بل امتدت إلى الجزء المجاور من إسرائيل التى كانت خاضعة لأشور خضوعا مباشرا بعد سقوط السامرة. وفى السنة ١٨ من حكمه بدأ يوشيا فى ترميم بيت الرب فى أورشليم. وفى أثناء عملية الترميم وجد الكاهن حلقيا سفر شريعة الرب المكتوبة بيد موسى فسلمه إلى الملك. ولما قرأه الملك يوشيا هاله ما وجده مكتوبا فيه من شدة غضب الرب على مخالفه. وجمع يوشيا جميع شيوخ يهوذا فى أورشليم والكهنة والشعب وقرأ كلام الله المكتوب فى السفر وقطع عهدا أمام الرب لحفظ وصاياه وفرائضه. وأمر يوشيا بعمل فصيح للرب وأعطى من ماله الخاص ٣٠,٠٠٠ من الحملان والجدى و ٣٠٠٠ من البقر. وقدم رؤساء الشعب ٢٦٠٠ من الحملان و ٣٠٠ من البقر وقدم الكهنة واللاويون ٥٠٠٠ من الغنم و ٥٠٠ من البقر. ولما اكتملت التقدمة (٣٧,٦٠٠ من الغنم و ٣٨٠٠ من البقر) تم ذبحها حسب الشريعة وتسويتها على المحرقة ووُزعت على العشائر بحسب عدد البيوتات فيها وعدد الأفراد. وكان الاحتفال بعيد الفصح احتفالا عظيما عمّ يهوذا كلها. ولعل يوشيا أراد بهذا الاحتفال وهذه الذبائح التكفير عن خطايا بنى إسرائيل وأن يدرأ عنهم غضب الله الذى تنبأ به الأنبياء.

أشور ومصر :

ذكرنا سابقا (ص ٣٥٤) أن أسرحدون نجح فى دخول مصر واستولى على الدلتا ووصل إلى منف ثم ذكرنا أن آشور بانيبال - خلفه - استولى على طيبة عام ٦٥٩ ق.م. ودمرها وأمر بنقل كنوزها إلى بلاده ومنها مسلتين كانتا مُغشّيتين بالذهب و ٣٥ تمثالا من تماثيل الملوك المصريين. وقد وجدت كلها فى «تل النبى يونس» فى شمال العراق. وكان لسقوط طيبة دوى كبير إذ كانت

من أقوى العواصم السياسية والدينية طيلة عدة قرون في العالم القديم. وقد عبّر عن ذلك النبي ناحوم وهو ينذر نينوى عاصمة آشور - التي سقطت عام ٦٠٩ ق.م. أى بعد ٥٠ سنة من سقوط طيبة - بأنها لن تكون أعز من «نوامون» أى طيبة. ويصف سقوطها (ناحوم ٢: ٨) فيقول: «هل أنت أفضل من «نوامون» الجالسة بين الأنهار حولها المياه التي هي حصن البحر سورها. كوش (النوبة) مع مصر وليست نهاية (أى كانت تظن أنها باقية إلى الأبد وليس لها نهاية). لوبيم (الليبيون) كانوا معونتك. هي (طيبة) أيضا قد مضت إلى المنفى بالسبي وأطفالها حطمت في رأس جميع الأزقة. وعلى أشرافها ألقوا قرعة (فيمن يقتل أولاً) وجميع عظمائها تقيّدوا بالقيود».

ثم تولى حكم مصر بسماتيك الأول مؤسس الأسرة ٢٦ تحت الحكم الآشوري ويدفع الجزية لآشور ولكنه بدأ يمسك بزمام الأمور في يده واستمال كهنة طيبة ثم ضم إلى جانبه أمراء مصر الوسطى. ويقول هيرودوت إنه أيضا استعان بجند مرتزقة من الإغريق ومن الليبيين. وكانت آشور مشغولة بنزاعاتها مع عيلام في الشرق وبابل في الجنوب وبثورات قامت ضدها في بلاد الشام كما أنها اشتبكت في حروب مع ليديا في آسيا الصغرى. فانتهز بسماتيك الأول الفرصة للتخلص من النفوذ الآشوري وأعلن استقلاله عن آشور وعمل على تأمين حدوده الشمالية من ناحية فلسطين. فاستولى على جزء كبير من الساحل الفلسطيني ومن جنوب يهوذا. ولما بدأت آشور تضعف تعاضم الخطر البابلي وبدأ أنها سترث الآشوريين في امبراطوريتهم. وهنا بدأت مصر تمد العون لآشور لاتقاء الخطر البابلي المتنامي. ويقول إرميا (أر ٢: ١٤): «أعبد إسرائيل أو مولود البيت هو؟ لماذا صار غنيمة؟ زمجرت عليه الأشبال. أطلقت صوتها وجعلت أرضه خربة. أحرقت مدنه فلا ساكن، وبنو نوف وتحفنيس (أى المصريون) قد شجّوا هامتك. أما صنعت هذا بنفسك إذ تركت الرب إلهك حينما كان مسيرك في الطريق. والآن مالك وطريق مصر لشرب مياه شبحور (أى بحيرة حورس كناية عن نهر النيل)».

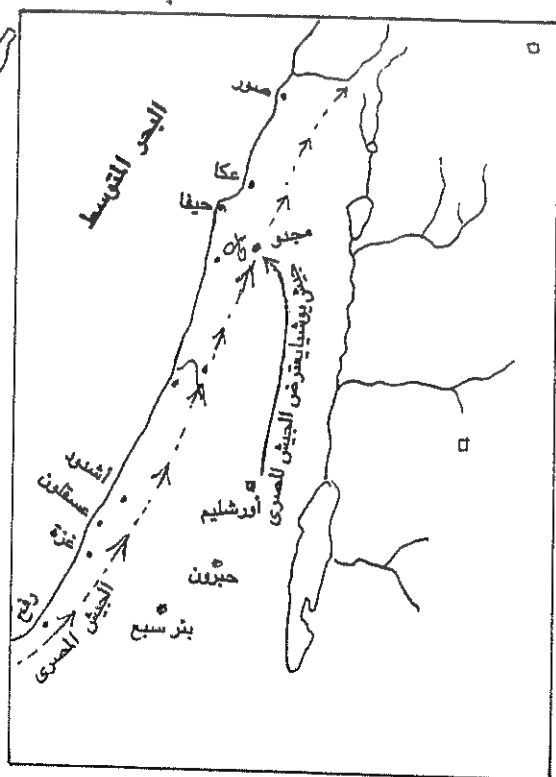
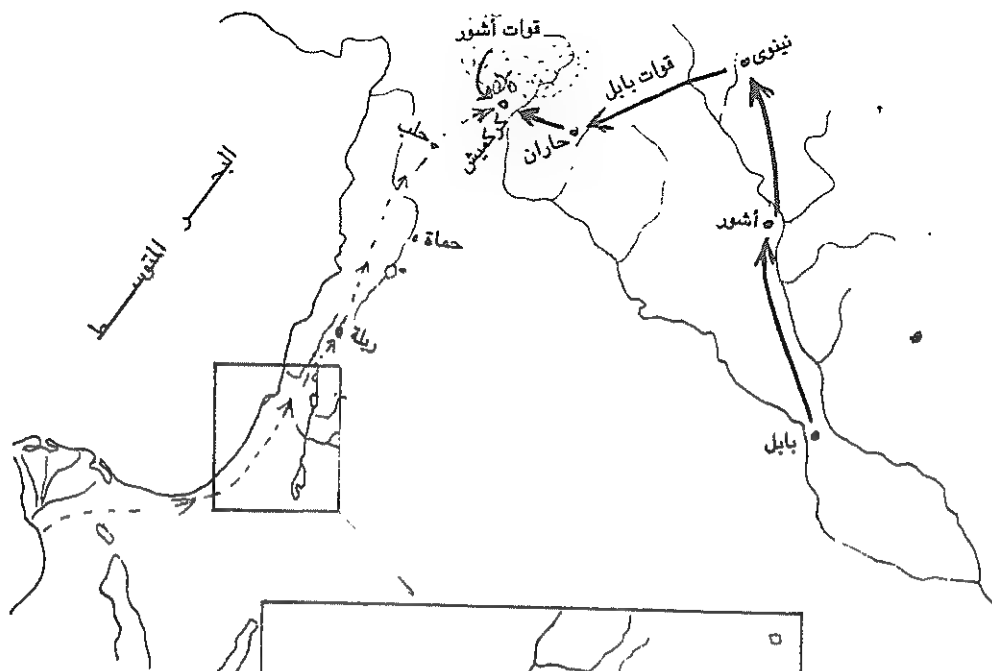
بداية النهاية لآشور :

بعد موت آشور بانيبال (سنة ٦٢٦ ق.م. في السنة ١٤ من حكم يوشيا ملك يهوذا) حدث صراع على العرش انتهى لصالح الملك «آشور أو بليط». وانتهزت بابل فرصة الصراع هذه وانسلخت عن آشور وقام القائد الكلداني «بنو أبل أو صر» بتأسيس الأسرة البابلية الجديدة وكانت دولته تشمل بابل فقط. ثم أخذ يزيد مساحتها حتى شملت جنوب العراق كله. وبدأ يتطلع إلى توسيع مملكته على حساب آشور نفسها. وفي عام ٦١٦ ق.م قام بسماتيك الأول ملك مصر بإرسال جيش لمعاونة آشور على صد تطلعات بابل. ولكن بابل تحالفت مع الميديين (الفرس) في شمال إيران الذين كانت لهم أطماع في الجزء المجاور لهم من أرض آشور. ثم في عام ٦١٠ ق.م. حاول آخر ملوك آشور مع حليفه المصري نخاو الثاني الهجوم على بابل والفرس المتحالفين معها. فلم يكتب لهما النجاح. وسقطت نينوى في أيدي البابليين.

سقوط نينوى :

كان لسقوط مدينة نينوى دوى كبير فى أنحاء العالم المعروف آنذاك إذ اعتبرته دول الشرق الأدنى القديم رمزا لسقوط الظلم والشر. وفجرا جديداً للشعوب التى غلبت على أمرها وطالما رزحت تحت نير آشور التى لم ترعَ أضال مبادئ الإنسانية فى معاملة الشعوب المغلوبة على أمرها والتى قُدِّرَ لها أن تحكمها بالحديد والنار (د. نجيب ميخائيل إبراهيم. الشرق الأدنى القديم، ج ٢، ص ٣٠٩). ولذلك غضب الرب «يهوه» على آشور. وقد دُمِّرَت مدينة نينوى عقب سقوطها ونهبت بيوتها ثم أحرقت بالنار وهرب الملك إلى حران مستمسكا بجزء المملكة الواقع على أعالي الفرات، وقد ذكرنا أنفاً أن آخر ملوك آشور وهو «أشور أو بليط» قام بمحاولة أخيرة لاسترجاع أرضه وطلب من مصر إرسال جيش لمساعدته، واستجاب نخاو الثانى ملك مصر وقاد الجيش بنفسه، كانت جميع الدويلات الخاضعة لآشور قد تمرَّدت على الحكام الآشوريين إلا أن يوشيا ملك يهوذا خشى إن انتصر تحالف مصر وأشور أن تستعيد مصر نفوذها فى فلسطين ويفقد عرشه. لذلك فإنه اعترض الجيش المصرى فأرسل نخاو له رسالة يقول فيها (٢ أخبار ٣٥: ٢١): «مالى لك يا ملك يهوذا، لستُ عليك أنت اليوم ولكن على بيت حربى والله أمر بإسراعى فكفَّ عن الله الذى معى فلا يهلك...» ونصحه النبى إرميا بالوقوف على الحياد وخاصة أن المصريين قد وعدوا بعدم إلحاق ضرر بيهوذا، ولم يستمع يوشيا إلى نصيح إرميا، وكان المصريون قد استولوا على غزة وعسقلون، وسار الجيش المصرى شمالا لنجدة آشور فى الفرات الأعلى ولكن يوشيا اعترضه بجيش عند مجدو (شكل ٧٠). وأصيب الملك بجرح ونقل إلى أورشليم حيث مات (عام ٦١٠ ق.م.) وتابع نخاو سيره شمالا. فى ذلك الوقت كان بنوخذ نصر - ولى عهد بابل وقائد الجيش - قد استولى على حاران ودارت المعركة بين بابل وبين نخاو ملك مصر وقلوب آشور الهاربة - عند كركميش. وكانت هذه المعركة هى المسمار الأخير فى نعش آشور إذ زالت دولتهم من الوجود بعد هذه المعركة. أما الجيش المصرى فإنه تراجع جنوبا فى حين تقدم الجيش البابلى واستولى على شمال سوريا وكانت الحدود بينهما هى منطقة «ريلة» فى أرض حماة. وفى الأعوام الثلاثة التالية حاول الجيش المصرى استعادة بعض النفوذ فى سوريا ولكن بنوخذ نصر انتصر عليه واستولى على كل الساحل الفلسطينى وأصبح وادى العريش هو الحد الشمالى لمصر. وهنا وجدت يهوذا نفسها مضطرة للخضوع لبابل ودفع الجزية لها. وبعد أن دخلت يهوذا فى عداد الدول الخاضعة لبابل ولضمان استمرار خضوعها له فإن بنوخذ نصر أخذ عددا من كبار القوم والصناع المهرة أسرى إلى بابل.

واضطر بنوخذ نصر إلى العودة إلى بابل لوفاة والده عام ٦٠٥ ق.م. وتولى هو الملك بعده وظل محتفظا بقيادة الجيش أيضا وهو يعتبر من أبرز ملوك بابل. وفور توليه الحكم اهتم بمدينة بابل التى كان الآشوريون قد أهملوها ودمروها. فجدد جميع معابدها وزرع حدائق وجنات فى



شكل ٧٠ - نهاية آشور برغم مساعدة الجيش المصري .

مصاطب. كل مصطبة تطلو الأخرى وكلها مزروعة بأشجار مختلفة فسميت «حدائق بابل المعلقة» ويضعها البعض في عداد عجائب العالم.

النبى صفنيا بن كوشى

واسم صفنيا Zephaniah - معناه «يهوه قد حفظ» أى أنه قد حَفِظَ من القتل. وقد ولد صفنيا فى أورشليم أثناء حكم الملك منسى (ص ٢٤٢) الذى قتل كثيرا من الأبرياء. وتقول التوراة إن صفنيا كان أحد الأحفاد الصغار للملك حزقيا ولذلك كان يسهل عليه الدخول على الملوك. وقد تنبأ فى عصر الملك يوشيا وكان شابا لم يجاوز الخامسة والعشرين عندما بدأ مهمته النبوية. وقد كانت الظروف التى دُعِيَ فيها صفنيا للعمل النبوى محفوفة بالمخاطر. فخلال ملك منسى الطويل - ٥٥ سنة - تدهورت الحالة الأخلاقية والدينية فى يهوذا تدهورا خطيرا إذ ناهض الصوحة الدينية التى بدأها أبوه حزقيا - فبنى المذابح للبعل وعبد الكواكب فكان الابن الشرير للملك الصالح حزقيا. وقد كان شباب وقتة صفنيا لازمين للاضطلاع بأعباء النبوة والدعوة للإصلاح الدينى التى وجدت استجابة لدى الملك الشاب يوشيا الذى تحمس لدعوة صفنيا فى محاولة لمنع يهوذا من المصير المؤلم الذى سبق أن أحاق بالمملكة الشمالية.

ويتميز أسلوب صفنيا بالصراحة والعنف والوضوح. وأهم أقواله هى:

١ - التنبؤ بحركة الإصلاح التى قادها يوشيا :

«كلمة الرب التى صارت إلى صفنيا. يقول الرب. أمدُ يدي على يهوذا وعلى كل سكان أورشليم وأقطع من هذا المكان بقية البعل مع الكهنة والساجدين الحالفين بملكوم. والمرتدين من وراء الرب والذين لم يطلبوا الرب ولا سألوا عنه».

٢ - إنذار الخطاة بقرب يوم الدينونة (صف ١ : ٧) :

«اسكت قدام الرب لأن يوم الرب قريب. ويكون فى ذلك اليوم أنى أعاقب الرؤساء وجميع اللابسين لباسا غريبا (يتشبهون فى لباسهم بالطبقة الأرستقراطية الكافرة). الذين يقفزون من فوق العتبة (إشارة إلى كهنة الإله داجون الذين يتحاشون أن يدوسوا عتبة هيكله لأن صنمه وقع عليها فصارت مقدسة) وأعاقب الرجال القائلين فى قلوبهم إن الرب لا يُحسن ولا يُسىء. فتكون ثروتهم غنيمة وبيوتهم خرابا. قريب يوم الرب العظيم».

٣ - نبوءة بخراب بعض الأمم الأجنبية

مثل غزة وأشدود وأسقلون وهى من مدن الفلسطينيين. وكذلك خراب مدن مؤاب وبنى عمون وأشور. «ويمد الرب يده على الشمال ويبيد أشور ويجعل نينوى خرابا كالقفر».

٤ - نبوءة على أورشليم :

يُحذّر المدينة من العصيان والتعجرف تجاه الأنبياء واللامبالاة بالله ويصف الرؤساء بالعنف والقسوة والقضاة بالجشع والغدر والكهنة بأنهم متفادون ومبذرون ومكابرون وغير أمناء فيما يختص بتطبيق الشريعة «لذلك فانتظروني لأصب عليهم سخطي».

٥ - وعد بالغفران والعودة من السبي :

بعد عقوبات الله التأديبية تأتي الرحمة على البقية الباقية. فليس عقاب الله غاية بذاتها وهو لا يعاقب بلا مسوّغ، فعقابه دائما عادل، فالبقية الباقية التي تواضعت للرب ستعود من الأسر البابلي «لأنني حينئذ أنزع من وسطك مبتهجي كبريائك ولن تعودى بعد إلى التكبر في جبل قدسى وأبقى في وسطك شعبا متواضعا فيتوكلون على اسم الرب، بقية إسرائيل لا يفعلون إثما ولا يتكلمون بالكذب ولا يوجد في أفواههم لسان غش، ترنّمي يا ابنة صهيون، اهتف يا إسرائيل، افرحى وابتهجي بكل قلبك يا ابنة أورشليم. قد نزع الرب الأقضية عليك، أزال عدوك، في ذلك اليوم يقال لأورشليم لا تخافى، الرب إلهك في وسطك جبار يُخلّص، أرد مسبيكم قدام أعينكم، قال الرب».

بقية ملوك يهوذا :

١٧ - يهوآحاز بن يوشيا = شلوم

بعد موت يوشيا (٦٠٩ ق.م.) مسح الشعب في أورشليم ابنه يهوآحاز Jehoahaz - ويدعى أيضا شلوم - مقدمينه على أخيه الأكبر إلياقيم. وفي ذلك الوقت كان الجيش المصرى عائدا إلى بلاده بعد هزيمته في كركميش وشعر نخاو بميل يهوآحاز إلى بابل فعزله وهو لم يمض إلا ٣ شهور في الحكم وولى مكانه إلياقيم ملكا على أورشليم وتسمى باسم يهوياقيم، ولكن ظلت يهوذا تابعة لبابل وتدفع لها الجزية وحتى لا يثير يهوآحاز اضطرابات ضد مصر فإن نخاو سجنه مقيدا بالسلاسل الحديدية في حماة، وعند انسحاب الجيش المصرى الكامل من الساحل الفينيقي والساحل الفلسطيني فإن نخاو حمل معه يهوآحاز إلى مصر التي ظل بها إلى أن مات.

وقد أشارت نبوءات إرميا إلى ذلك (إرميا ٢٢ : ١٠) إذ تقول: «لا تبكوا ميتا ولا تندبوه. ابكوا ابكوا من يمضى لأنه لا يرجع بعدُ فيرى أرض بلاده لأنه هكذا قال الرب عن شلوم (الاسم الثانى ليهوآحاز) ملك يهوذا المالك عوضا عن يوشيا أبيه. الذى خرج من هذا الموضع لا يرجع إليه بعدُ. بل فى الموضع الذى سبوه إليه يموت وهذه الأرض لا يراها بعد».

١٨ - يهوياقيم بن يوشيا Jehoiakim

قلنا أننا إن اسمه الأصلي هو إياقيم وهو اسم عبري معناه «من يثبتته الله». ولا أصبح ملكا على يهوذا ضمن اسمه لفظ الإله «يهوه» فأصبح «يهوياقيم». وهو الابن الأكبر للملك يوشيا وحكم ١١ سنة (٦٠٩ - ٥٩٨ ق.م.) وكما تقول التوراة «وعمل الشر في عيني الرب إلهه وعبد الأوثان». وراح النبي إرميا يحذر من أن غضب الله أت لا محالة متمثلا في الاستعباد للملك بابل وراح يحض الدول المجاورة على الخضوع لبابل (إرميا ١: ٢٧): «في ابتداء ملك يهوياقيم بن يوشيا ملك يهوذا صار هذا الكلام إلى إرميا من قبل الرب قائلا: هكذا قال الرب لي: اجعل لنفسك أنيارا واجعلها على عنقك (أنيار جمع نير وهو الخشبة المعترضة فوق رقبة الثور لجر المحراث) وأرسلها إلى ملك أدوم وإلى ملك مؤاب وإلى ملك بنى عمون وإلى ملك صور وإلى ملك صيدون بيد الرسل القادمين إلى أورشليم إلى ملك يهوذا وأوصهم إلى سادتهم قائلا: هكذا قال الرب إله إسرائيل: إني أنا صنعت الأرض والإنسان والحيوان الذي على وجه الأرض بقوتي العظيمة وبذراعى الممدودة وأعطيته لمن حسن في عيني. والآن قد دفعت كل هذه الأراضي لنبوخذنصر ملك بابل عبيدي وأعطيته أيضا حيوان الحقل لخدمه. فتخدمه كل الشعوب». وتضايق يهوياقيم من ذلك القول الذي يدعو للخضوع لبابل في حين أنه كان يمتنى نفسه بالاستقلال الكامل عن بابل. ولينمغ إرميا من مخاطبة الشعب بمثل هذه الأقوال فإنه حبسه في إحدى غرف القصر.

وفي السنة الرابعة لحكم يهوياقيم أمر الله إرميا بتدوين أقواله وما يوحى إليه في درج لحفظها (الدرج قطعة طويلة من قماش الكتان أو ورق البردي عرضها حوالي ٣٠ سم وطولها يختلف حسب المطلوب كتابته عليها وعند كل طرف قضيب من الخشب يكف الدرج عليه كما تلف الخرائط الجغرافية اليوم). فاستدعى إرميا معاونه باروخ وأملى عليه الكلام فدونه على لسانه وطلب منه أن ينوب عنه في إبلاغ محتوياته للشعب عسى أن تتوب يهوذا عن فعل الشر قبل أن ينزل بهم عذاب الرب، وذات عيد قرأ باروخ كلام الدرج على الناس. وأحدث ذلك ذعرا كبيرا لما فيه من نبوءة عن خراب أورشليم وسبى أهلها. واستدعى باروخ للمثول أمام الرؤساء فقال إنه كتبه بأمر إرميا النبي وهو الذي كان يملئ الكلام عليه. وعلم الملك يهوياقيم بالأمر وقرئت عليه بضعة أسطر من الدرج فأخذته سورة غضب ومزق الدرج وألقاه في النار. ثم أمر بالقبض على باروخ وانتوى قتله هو وإرميا ولكن أمكنهما الفرار والاختباء منه. وأمر الله إرميا أن يعيد كتابة الدرج وأن يتوعد يهوياقيم بأنه سيقتل وتكون جثته مطروحة للحر نهارا والبرد ليلا وأن الله سيعاقبه هو وعبيده على إثمهم.

فشلت كل محاولات مصر للإبقاء على الامبراطورية الآشورية المنهارة كحاجز بين مصر

وبابل - وبذلك أصبح الصراع مباشرا بين بابل ومصر ورأى نبوخذنصر أنه لابد من القضاء على مصر. وفي عام ٦٠١ ق.م. قاد جيشه إلى مصر. ولكنه لم يستطع دخول مصر بل وتم إجلاؤه عن الجزء الجنوبي من الساحل الفلسطيني. كانت يهوذا حتى هذه اللحظة خاضعة لبابل وتدفع لها الجزية. إلا أن الحزب الموالي لمصر فاز وثار يهوياقيم على تبعيته لبابل رغم تحذيرات النبي إرميا. وتراخى نبوخذنصر بعض الوقت على اعتبار أنها مجرد ثورة محلية صغيرة ولكنه خشى من امتداد عدواها إلى الساحل الفينيقي وسوريا لذلك أسرع بقيادة جيشه لإخمادها. وبينما كان في الطريق مات يهوياقيم وخلفه ابنه يهوياكين.

١٩ - يهوياكين بن يهوياقيم

خلف يهوياكين والده على عرش يهوذا وكان عمره عند توليه الحكم ١٨ سنة ولم يملك إلا ٣ أشهر و١٠ أيام. «وعمل الشر في عيني الرب» ومن أول حكمه أظهر عداً للنبي إرميا. وكان نبوخذنصر قد وصل تقدمه لإخماد تمرد يهوذا فحاصر أورشليم. ولم يقاوم يهوياكين. ودخل نبوخذنصر المدينة واستولى على جميع مافي خزائن بيت الرب وبيت الملك من فضة وذهب وكل آنية الذهب التي كان سليمان عليه السلام قد وضعها في الهيكل. وسبى كل الرؤساء وجميع العظماء من سكان أورشليم حوالي ١٠,٠٠٠ سبى كما سبى جميع الصناع ولم يترك إلا المساكين الذين يعملون في الأرض. وسبى يهوياكين وأمه ونساءه كلهم إلى بابل. ومعظم السبى كان من أورشليم نفسها. وهذا ما يسمى بـ «السبى الأول». وكان فيه تصديق لنبوءة إشعيا النبي حينما أطلع الملك حزقيا رسل بابل على جميع كنوز بيت الرب وكنوز قصره (ص ٢٣٧) ، فقال له إشعيا: «اسمع قول الرب. هوذا تأتي أيام يحمل فيها كل مافي بيتك وما ذخرك أباؤك إلى هذا اليوم إلى بابل. لا يترك شيء. يقول الرب ويؤخذ من بنيك الذين تلدهم فيكونون عبيدا في قصر ملك بابل».

بعد ذلك قام نبوخذنصر بتعيين «مثنيا» عم يهوياكين ملكا على أورشليم ويهوذا وغير اسمه إلى «صدقيا» وظل يهوياكين سجيناً في بابل إلى أن توفي نبوخذنصر فمنحه خلفه بعض الحرية نظراً لسابق مركزه.

ولقد كان تسليم يهوياكين للمدينة إنقاذاً لها من دمار محقق وهو أمر أشاد به المؤرخون ويمكن تشبيهه في عصرنا الحالي - في الحرب العالمية الثانية - باستسلام فرنسا وإعلان باريس مدينة مفتوحة. الأمر الذي حماها من التدمير بواسطة الجيش النازي. وكان من ثمرة استسلام يهوياكين أن بنوخذنصر عامل المدينة برفق نسبي فلم يدمر أيّاً من مبانيها أو يحرقها. أما عن عدد السبى ففيه اختلاف فهو مرة ١٠,٠٠٠ ومرة ٨,٠٠٠ ومرة ثلاثة يزيديونه إلى ٢٣,٠٠٠.

هو عم الملك يهوياكين وبالتالي فهو أخو أحماز وابن الملك يوشيا. وعُين ملكا على أورشليم من قبل نبوخذنصر ملك بابل. وفي ذلك الوقت كان في يهوذا حزبان رئيسيان: حزب يتزعمه إرميا النبي ويعلن أن نبوخذ نصر هو «خادم يهوه» و«أداة الرب» و«القبضة الحديدية التي لن تتمزق». وأن بابل هي «سوط عذاب في يد الرب» وأن مشيئة الرب هي عقاب يهوذا على الفساد المستشري والظلم السائد في أركانها، وأنه لتقليل الخسائر ما أمكن ينصح بالاستسلام لنبوخذ نصر. وحزب آخر يتزعمه «حننيا بن عزور» وهو نبي كاذب يحض على المقاومة وعدم الخضوع للغزاة البابليين وسيجيء تفصيل الصراع بين ملوك يهوذا وبين إرميا فيما بعد (ص ٢٨٣).

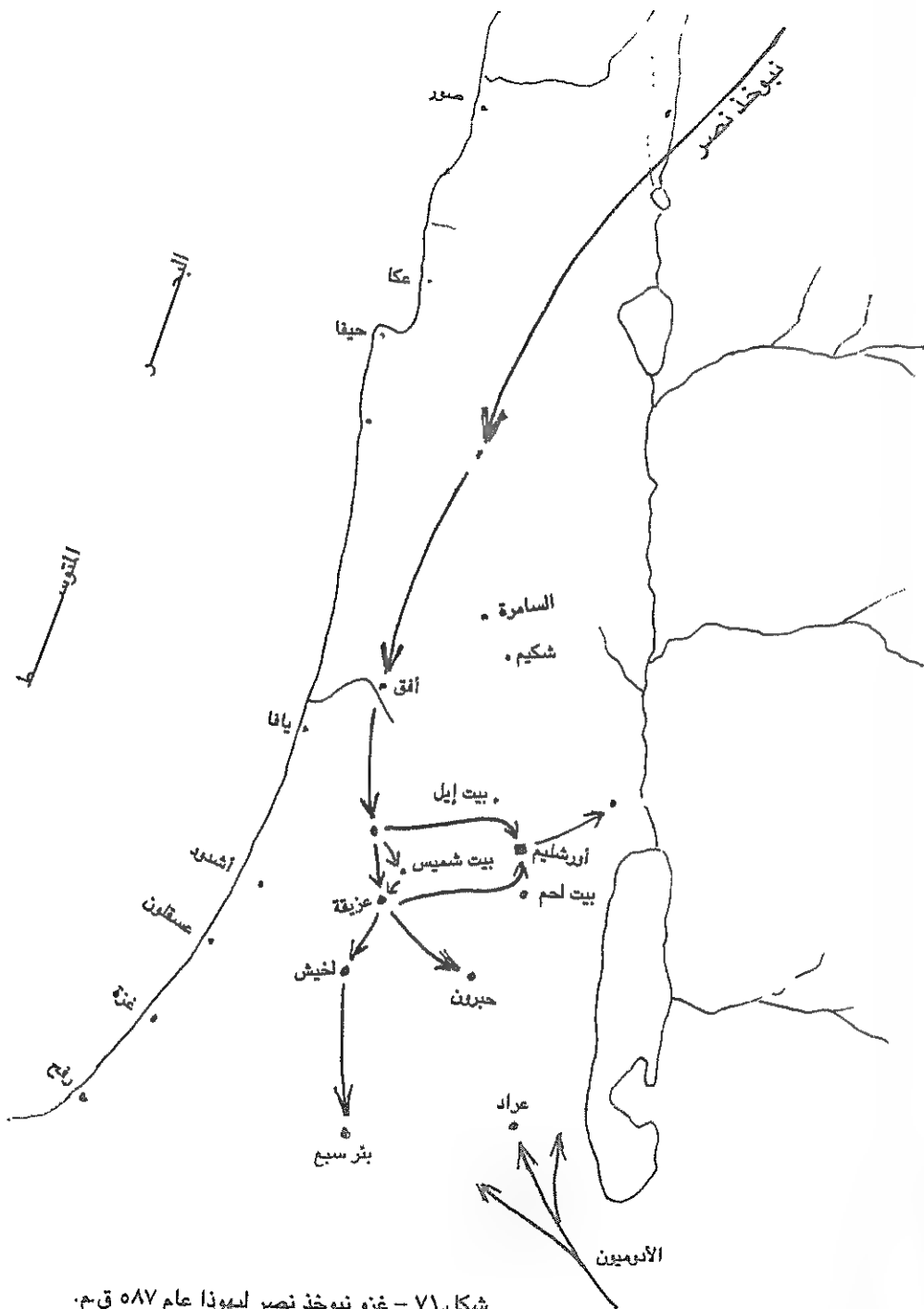
وإعلاننا عن مذهبه سار إرميا وهو يحمل نيرا من خشب على كتفه مشيرا بذلك إلى أن نير بابل سيظل على كواهل الشعب بأمر يهوه الرب وأن محاولة التخلص منه عبث لا طائل وراءه. وأُذِرَ بأن الرب يقول (إرميا ٢٧ : ٦) «دفعْتُ كل هذه الأراضي ليد نبوخذ نصر ملك بابل عبدي وأعطيته أيضا حيوان الحقل ليعلمه فتخدمه كل الشعوب وابنه وابن ابنه. ويكون أن الأمة أو المملكة التي لا تخدم نبوخذ نصر ملك بابل والتي لا تجعل عنقها تحت نير ملك بابل إنني أعاقب تلك الأمة بالسيف والجوع والوباء. يقول الرب - حتى أفنيها بيده. فلا تسمعوا أنتم لأنبيائكم وعزافكم وحالمكم وعانفكم وسحرَكم الذين يكلمونكم قائلين لا تخدموا ملك بابل. لأنهم إنما يتنبأون لكم بالكذب لكي يبعدوكم من أرضكم ولأطردكم فتهلكوا. والأمة التي تُدخل عنقها تحت نير ملك بابل وتخدمه أجعلها تستقر في أرضها. يقول الرب. وتسكن بها». ويستمر إرميا في تحذيراته قائلا: «وكلَّمْتُ صدقيا ملك يهوذا بكل هذا الكلام قائلا: أدخلوا أعناقكم تحت نير ملك بابل وادخلوا شعبه واحيوا. لماذا تموتون أنت وشعبك بالسيف والجوع والوباء كما تكلم الرب عن الأمة التي لا تخدم ملك بابل. فلا تسمعوا للكلام الأنبياء الذين يتنبأون لكم بالكذب لأنني لم أرسلهم يقول الرب. بل هم يتنبأون باسمي بالكذب لكي أطردكم فتهلكوا».

وظلت مصر متمسكة بالسلام مع بابل وإن كانت تستقبل اللاجئين بها من أهل الشام واليهود الفارين من وجه البابليين، ولكن التوسع البابلي في الشام أثر على تجارة مصر الخارجية وأضر بمصالحها. وأراد ملك مصر «واح إيب رع» والمسَّمَّى «إبريس» استعادة بعض النفوذ في فلسطين والشام لتأمين تجارته الخارجية فقاد حملة واستولى على صور وصيدا. وشجعت التحركات المصرية الدول الأخرى على الثورة على بابل. وراحت مصر تبذل كل جهدها لاستمالة يهوذا إلى جانبها وبثت الموالين لها بين الشعب وقواده. وحذر الأنبياء وعلى رأسهم إرميا - الشعب من الانسياق وراء ما تدعو إليه مصر. ولكن صدقيا بدأ يميل إلى الحزب المشايخ لمصر وفي النهاية أعلن تمرده على بابل. إزاء ذلك وجد نبوخذ نصر نفسه مضطرا إلى القيام بحملة

ثانية إلى فلسطين وبدأ يحتل مدن يهوذا مدينة تلو الأخرى قادما من الساحل الفينيقي (شكل ٧١). فاستولى على مدن الحدود: بيت شمس وعزنيقة. ثم سار جنوبا واستولى على المدينة الحصينة لخيش. وتشير حفريات أجريت في الفترة ١٩٦١ - ١٩٦٧ إلى تدمير كامل للمدينة يرجع تاريخه إلى عام ٥٨٨ ق.م. ويعلوها ٨ أقدام من رديم الأنقاض المحترق مما يدل على إشعال الحرائق في كل مكان. كما دُمّرت قلعة القصر تماما. ووجدت خارج المدينة ما يمكن اعتباره مقبرة جماعية لألف من الجثث. ثم أرسل نبوخذ نصر فرقة صغيرة استولت على بئر سبع وبذلك دان له جنوب يهوذا كله.

حصار أورشليم وسقوطها :

بعد ذلك ركز نبوخذ نصر جهوده كلها تجاه أورشليم وفرض عليها الحصار لمدة سنتين. وخرج جيش مصر بقيادة الفرعون «نخاو» بقصد مساعدة يهوذا. فلما سمع الجيش المحاصر لأورشليم بذلك خففوا قبضتهم عن أورشليم وراودت الآمال الناس بأن المحنة قد زالت. ولكن النبی إرميا حذرهم من هذا الأمل الكاذب. (إر ٢٧: ٧) «وصارت كلمة الرب لإرميا: إن جيش فرعون الخارج إليكم لمساعدتكم يرجع إلى أرضه مصر ويرجع الكلدانيون (البابليون) ويحاربون هذه المدينة ويأخذونها ويحرقونها بالنار. هكذا قال الرب. لا تخدعوا أنفسكم قائلين إن الكلدانيين سيذهبون عنا». وفي الفترة التي خف فيها الحصار عن أورشليم خرج إرميا من المدينة قاصدا أرض بنيامين لينساب من هناك في وسط الشعب ويعلن نبوءاته. وقبض ناظر الحراس على إرميا وأتى به إلى الرؤساء الذين كانوا غاضبين عليه لأنه كان يدعو إلى الاستسلام ووضعوه في السجن وأشاروا على الملك بقتله. فأسلمه إليهم. ولعلمهم تحرّجوا من قتله بالسيف فأدّلوه في بئر ليس به إلا قليل من الماء فغاص في الوحل مؤمّلين أن يموت ببطء. ولكن رق له أحد العبيد وأشار على الملك بإنقاذه قبل أن يموت فأخرجوه من البئر ووضعوه في السجن. ولما اشتد الحصار على أورشليم أرسل صدقيا الملك رسولا إلى إرميا وأخرجه من السجن وسأله أن يصدقه الخبر فيما سيحدث للمدينة وله. فطلب منه إرميا الأمان.. فقال إرميا (إر ٣٨: ١٧): هكذا قال الرب إله الجنود إله إسرائيل. إن كنت تخرج خروجاً إلى رؤساء ملك بابل تحيا نفسك ولا تحرق هذه المدينة بالنار بل تحيا أنت وبيتك. ولكن إن كنت لا تخرج (مستسلما) تُدفع هذه المدينة ليد الكلدانيين فيحرقونها بالنار وأنت لا تغت من يدهم». هنا قدم له النبی الخيارين. إما الاستسلام لبابل أو مقاساة ما هو أسوأ عند سقوط المدينة وإحراقها. ويجيب صدقيا مُعبراً عن خوفه من الأعداء الذي سيحلُّ عليه من بني إسرائيل إن هو استسلم. وهكذا فإنه وضع كرامته الشخصية فوق الاستماع إلى صوت النبی الذي هو من عند الرب. وفوق إنقاذ المدينة من الدمار وللشعب من القتل بالرغم من أن إرميا قد قال له: «وهذه المدينة تحرقها أنت بالنار» أي تكون أنت بتصرفك - سببا في إحراقها بالنار. ولن يفلت هو ولا أهل



شكل ٧١ - غزو نابوخذ نصر ليهودا عام ٥٨٧ ق.م.

بيته. وطلب الملك صدقيا من إرميا أن لا يخبر أحداً بما دار بينهما. وجاء الرؤساء وسألوا إرميا عما طلب الملك منه فقال إنه هو الذى تضرع إلى الملك حتى لا يعيده إلى البئر ثانية. وبهذا حافظ إرميا على وعده للملك بأن لا يفشى حقيقة ما دار بينهما. وأعيد إرميا إلى السجن ثانية. واستمر حصار المدينة واشتد الجوع. وأخيراً قرر صدقيا الهرب ليلاً حتى لا يقع فى أيدي الجنود البابليين فقام أعوانه بعمل ثغرة فى سور المدينة وهرب منها صدقيا مع حرسه وأهل بيته واتجه إلى الشرق عبر بربه يهوذا وأسِرَ وهو يعبر وادى الأردن قرب أريحا وأخذ إلى نيبوخذ نصر الذى اتخذ من «ربلة» مركز قيادة له ولجيشه. وأتى بأبناء صدقيا وذبحوا أمام عينيه. وبعد ذلك سُمِلت عيناه وقُيدَ بالسلاسل واقتيد إلى بابل وبقي هناك إلى أن مات. ونهب الفزاة أورشليم وأشعلوا النيران فى كل مبانيها وأحرقوا القصر الملكى وهدموا المعبد وأشعلوا النيران فيه فانت على جميع محتوياته بما فيها تابوت الرب وما به من نسخة التوراة التى كتبها موسى بنفسه قبل وفاته. وجاء قائد شرطة بابل وأحرق كل بيوت العظماء بالنار.

السبى البابلى أو السبى الكبير :

تقول التوراة (٢ ملوك ٢٥: ١١): «وبقية الشعب الذين بقوا فى المدينة والهاربون الذين هربوا إلى ملك بابل وبقية الجمهور سباهم نبوزرادان رئيس الشرطة. ولكنه أبقي من مساكين الأرض كرامين (عمال مزارع الكرم أى العنب) وفلاحين. واقتاد الكهنة وحراس بيت الرب ورجال البلاط وكاتب رئيس الجند وستين رجلاً من الرؤساء الموجودين بالمدينة وسار بهم إلى ملك بابل فى ربلة. فضربهم ملك بابل وقتلهم». أما عن التدمير الذى حدث فى أورشليم فتقول التوراة: «وأعمدة النحاس التى فى بيت الرب والقواعد فقد كسرُها الكلدانيون وحملوا نحاسها إلى بابل والقصور والرقوش والمقاصص والصحون وجميع أنية النحاس التى كانوا يخدمون بها أخذوها. والمجامر والمناضج ما كان من ذهب وما كان من فضة أخذوها» وكل النحاس أو الذهب الذى غُشِيَتْ به الأبواب والأعمدة وتيجان الأعمدة كلها نزعوها وأخذوها. وهكذا نهب بيت الرب ونهبت المدينة وقصورها ثم أحرق الكل بالنار فدُمِرَتْ تدميراً شديداً بعد أن أفرغت المدينة من سكانها بالسبى أو القتل. وكان عدد المسبيين أحياء إلى بابل حوالى ٤٠,٠٠٠ وفى تقدير آخر ٥٠,٠٠٠ وهو ما يسمى بالسبى الكبير أو الأسر البابلى الثانى وقد حدث عام ٥٨٧ ق.م. ولما دخل جنود بابل القصر وجدوا إرميا مسجوناً فى إحدى غرفه فأنخذه مع الأسرى. إلا أن قائد الجيش - طبقاً لتوجيهات من نيبوخذ نصر نفسه - أطلق سراحه وسمح له بالعودة إلى أورشليم تقديراً له ونبوءاته التى كانت تحت على عدم مقاومة بابل.

الباقون فى أورشليم :

لم يبق فى أورشليم بعد السبى إلا بعض المساكين من الشعب مثل الفلاحين وعمال مزارع العنب وبعض الصناع. ورأى نيبوخذ نصر أن يترك الإدارة المحلية لواحد من اليهود. فعين

جَدَلًا - وهو ابن موظف كبير - حاكما على يهوذا . ولما كانت أورشليم قد أحرقت تماما . فإنه اتخذ من مدينة «المصفاة Mizpeh» - على بعد ٨ كم شرقي أورشليم - عاصمة له ولم تكن قد تعرضت للتدمير مثل باقى مدن يهوذا . وكان إرميا أحد كبار مستشاريه . وتغلّبت سياسة المهادنة على الجماعات التى كانت تنادى بالمقاومة وحرب العصابات . ومع ذلك فإن بعض أفراد البيت المالِك داعبتهم الآمال فى التمرد على بابل فقاموا بقتل جدليا أثناء وليمة عامة ثم قتلوا بعضا من القوات البابلية نفسها التى كانت فى المصفاة . واستطاع أحد اليهود الموالين لبابل إحباط المؤامرة . وخاف الشعب من انتقام نبوخذ نصر لقتل الحاكم الذى عينه ومقتل بعض جنوده . واعتبر أهل يهوذا هذا اليوم كارثة قومية واعتبر من أيام الصيام الرئيسية . وكان فى هذا اعتذار كاف لنبوخذ نصر فلم يَقم بأى إجراء انتقامى من أهل المصفاة . إلا أن المتآمرين خافوا وكان الهروب إلى مصر هو سبيل النجاة الوحيد أمامهم وهرب معهم من كان رافضا للحكم البابلى .

الفارون إلى مصر :

ولكن كثيرا من أفراد الشعب فى يهوذا ظل متخوفا من انتقام نبوخذ نصر فى وقت لاحق أو عند وقوع أى حادث ولو بسيط لأى فرد من قواته - لذلك لجأوا إلى إرميا النبى يسألونه العون من الرب ويشير عليهم بما يفعلون (إذ ٤٢ : ٣) فقال لهم : «هكذا قال الرب إله إسرائيل : إن كنتم تسكنون فى هذه الأرض فإنى أبنيكم ولا أنقضكم وأغرسكم ولا أقتلعكم . لا تخافوا ملك بابل لأنى أنا معكم لأخلصكم وأنقذكم من يده . وأعطيكم نعمة فيرحمكم ويردكم إلى أرضكم . وإن قلتُم لا نسكن فى هذه الأرض . بل إلى أرض مصر نذهب حيث لا نرى حربا ولا نجوع للخبز وهناك نسكن فإن كلمة الرب يا بقية يهوذا : إن كنتم تجعلون وجوهكم للدخول إلى مصر وتذهبون لتتغربوا هناك يحدث أن السيف الذى أنتم خائفون منه يدركه هناك فى أرض مصر والجوع الذى أنتم فيه خائفون يلحقكم هناك فى مصر فتموتون هناك بالجوع والوباء لأنه هكذا قال الرب . كما انسكب غضبى على سكان أورشليم هكذا ينسكب غضبى عليكم عند دخولكم إلى مصر . قد تكلم الرب عليكم يا بقية يهوذا . لا تدخلوا مصر» .

ولكن بعض الرؤساء وكبار القوم اتهموا إرميا بالكذب قائلين (إر ٤٣ : ٢) : «أنت متكلم بالكذب . لم يرسلك الرب إلهنا لنقول لا تذهبوا إلى مصر لتتغربوا هناك» واتهموه بأنه يريد أن يدفعهم إلى أيدي البابليين ليقتلوهم أو يسبّوهم إلى بابل . وكان جزء كبير من الشعب قد فر من نبوخذ نصر إلى الدول المجاورة ليهوذا . ولما استقرت الأوضاع بدأوا فى العودة إلى يهوذا ولكنهم خافوا من ملاحقة جنود بابل لهم فقرروا الهجرة إلى مصر مع أهل يهوذا الرافضين للحكم البابلى وحمل الجميع معهم إرميا قسرا وأتوا إلى «تحفيس» وهى مدينة فى شرق الدلتا على الفرع البيلوزى وتقع ١٥ كم غرب القنطرة .

إرميا ينتبهاً بغزو بابل لمصر (إر ٤٣ : ٨) :

ثم صارت كلمة الرب إلى إرميا في تحفّيس مينا له أن نبوخذنصر سيأتي «ويضرب أرض مصر. الذي للموت فلموت. والذي للسبي فليسبي. والذي للسيف فليسيف. ويوقد نارا في بيوت آلهة مصر فيحرقها ويكسر أيضا بيت شمس التي في أرض مصر (مدينة أون، عين شمس الحالية) ويحرق بيوت آلهة مصر بالنار» ونهى على الفارين إلى مصر أنهم سيضطرون إلى تقديم البخور لآلهة مصر.

وكرر إرميا التحذير من أن مصر نفسها ستخضع لبابل فقال (إر ٤٦ : ١٢) : «الكلمة التي تكلم بها الرب إلى إرميا النبي في مجيء نبوخذ نصر ملك بابل ليضرب أرض مصر: أخبروا في مصر واسمعوا في مجدل (جنوبى الفرما أو شرق الاسماعيلية) واسمعوا في نوف (منف أى ممفيس) وفي تحفّيس. قولوا انتصب وتهايا لأن السيف يأكل حوالبك. لماذا انطرح مقتدروك، لا يقفون لأن الرب قد طردهم. كثر العاثرين حتى يسقط الواحد على صاحبه ويقولوا قوموا فنرجع إلى شعبنا وإلى أرض ميلادنا من وجه السيف الصارم. قد نادوا هناك. فرعون مصر هالك. قد فات الميعاد. حى أنا يقول الرب. اصنعى لنفسك أهبة جلاء أيتها الساكنة مصر لأن نوف تصير خربة وتحرق أيضا. يرتدون. يهربون. لم يقفوا لأن يوم هلاكهم أتى عليهم وقت عقابهم. قد أخزيت مصر ودفعت ليد شعب الشمال (بابل) قال الرب هانذا أعاقب آمون نو مصر (طيبة) وآلهتها والمتوكلين عليه. وأدفعهم ليد نبوخذنصر ملك بابل وليد عبده».

وقد تحققت نبوءة إرميا وخدمت الظروف بابل في احتلالها لمصر. ذلك أن مصر كانت تجابه بعض المشاكل على حدودها الغربية مع الليبيين. ودفع «واح إيب رع» أى «أبريس» بجيش لقتالهم ولكن الجيش هُزم وقتل أغلب أفرادها. فعاد الباقون ثائرين على أبريس. فندب قائد جيشه «أمازيس» للتفاوض معهم. فاستمالوه إلى جانبهم ونصبوه زعيما لهم فعاد وهاجم الفرعون واستولى على الحكم. ويرى بعض علماء التاريخ (أميلى كورت، الشرق الأدنى القديم، ج ٢ ص ٦٤٤) أن أبريس بعد طرده من الحكم لجأ إلى البلاط البابلى وحرّض نبوخذ نصر أن ينتهز فرصة النزاعات الداخلية في مصر لشن حملة على مصر ليضمها إلى أملاكه ويعيد أبريس ملكا. وتقدم نبوخذ نصر نحو مصر التي كانت قد تلقت عرونا من أمير «سيرين» وهى مقاطعة برقة الليبية. ودارت معركة شرسة على الحدود الشرقية قتل فيها أبريس. واختلف المؤرخون حول نتيجة المعركة إذ يقول يوسيفوس إن نبوخذ نصر انتصر ودخل بيت شمس (هليوبوليس) ودمرها. بينما يرى آخرون أن أمازيس صالح نبوخذ نصر ورضى بالتبعية لبابل ودفع الجزية لها ومنذ عام ٥٧٠ ق.م. أصبحت مصر تدين بالولاء لبابل. وفريق ثالث يرى أن قوة الفرس المتنامية اضطرت الجانبين إلى «التحالف» لمجابهة هذا الخطر الجديد ولذلك فإن العلاقة بين بابل ومصر لم تكن علاقة تابع بمتبوع بل حلفاء على قدم المساواة وبقي أمازيس حاكما على مصر وإن كان

قد سمح لبابل بأسر اليهود المقيمين في شرق الدلتا وهليوبوليس وسببهم إلى بابل وهو ما يعرف بالسبي الثالث. إلا أن أعدادا كبيرة من اليهود الفارين إلى مصر كانوا قد هربوا إلى مصر العليا وأسوان فأصبحوا بعبيدين عن يد بابل وبقوا هناك وتكاثروا وكونوا الجالية اليهودية في جزيرة الفانتين والتي سيجيء ذكرها بالتفصيل فيما بعد (ص ٤٣٨).

مصير سبي يهوذا :

قائد نبوذنادان - قائد شرط بابل - السبي من أورشليم ويهوذا إلى بيلة التي اتخذها نبوخذ نصر مركز قيادة له أثناء حروبه في الشام وفلسطين. ثم بعد ذلك قادهم إلى حماة ثم حلب ثم رزف على الفرات ويحتمل أنها مدينة الرصافة الحالية ٤٠ كم جنوب بلدة الرقة على الفرات الأعلى في سوريا. ثم ساروا على الشاطئ الغربي للفرات باتجاه جنوب شرق حتى وصلوا إلى بابل (شكل ٧٢). وأسكن السبي في بابل وما حولها وعلى نهر كيبار حتى مدينة نيبور قرب نهر دجلة. ولم يعامل البابليون أفراد السبي من اليهود كعبيد بل عاملوهم على أنهم شعب منفي إجباريا حتى لا يثير قلقا في فلسطين. وهكذا كان لليهود في المنفى حرية نسبية لممارسة المهن التي يرغبونها وممارسة الحياة التي كانوا يحيونها في بلادهم. وأدرك أهل السبي أن ما حل بهم كان نقمة من الإله الرب الذي لم ينل منهم التوقير اللازم. وأرسل لهم إرميا النبي - قبل أن يؤخذ إلى مصر - رسالة يحثهم فيها على الاستقرار وعدم إثارة المتاعب في أرض بابل وأن يعيشوا في سلام مع أهلها ويندمجوا معهم. وسيجيء ذكر ذلك فيما بعد (ص ٣٩٠). وهكذا كيف اليهود أنفسهم وكانت لهم الحرية في اختيار المكان الذي يقطنونه والمهن التي يحترفونها وتكون منهم مجتمع يهودي مترابط يسر لهم إقامة شعائهم الدينية فحافظوا عليها. واليهود كما هو معروف عنهم ماهرون في التجارة. فقد كانوا تجارا منذ القدم واكتسبوا مهارة أكثر في عهد سليمان عليه السلام إذ كانت أورشليم من أنشط المراكز التجارية في منطقة الشرق الأدنى القديم. وزادت خبرتهم في التجارة أثناء إقامتهم في بابل لما هو معروف عن البابليين من مهارة في التجارة. وبدأ يهود المنفى يكسبون الثروات. وبدأوا يقرضون النقود بالربا إلى أهل البلاد وإن كان التعامل بالربا محرماً فيما بين اليهود حسب الشريعة «لا تقرض أخاك بربا. ربا فضة أو ربا طعام أو أي شيء مما يُقرض بربا. للأجنبي تقرض بربا» (تثنية ٢٣: ١٩). وأظهروا تقانيا وإخلاصا في عملهم حتى أوكل نبوخذ نصر إلى بعضهم مراكز هامة في إدارة البلاد وعين منهم موظفون في القصر الملكي. وعلى العموم فإن اليهود في بابل أصبحوا في أحسن حال وراقت لهم الحياة. وبنوا بيوتا وغرسوا حدائق. ولم يكونوا مجبرين على اتباع ديانة بابل بل تركت لهم الحرية في عبادة الرب «يهوه» إلا أن بعضا منهم بدأوا يتعبدون للآلهة البابلية فكان لابد من أنبياء يحثونهم على التمسك بعبادة الإله الواحد. وبدأ التفكير في إقامة معبد مؤقت في أرض المنفى لحين الرجوع إلى أرض الوطن الذي لم ينسوه أبداً وكانوا يذكرونه في أدبهم

ويتمنون العودة إليه. تقول التوراة على لسانهم (مزمور ١٣٧): «على أنهار بابل هناك جلسنا. بكينا أيضا عندما تذكرنا صهيون. على الصفصاف في وسطها علقنا أعوادنا. لأنه هناك سألنا الذين سبونا كلام ترنيمه. ومعذبونا سألونا فرحا قائلين: رنموا لنا من ترنيمات صهيون. كيف تُرنم ترنيمه الرب في أرض غريبة. إن نسيتك يا أورشليم تُنسى يميني. ليلتصق لساني بحنكي إن لم أذكرك. إن لم أفضل أورشليم على أعظم فرحى». وفي فترة السبى كثر الأنبياء بينهم يحثونهم على التمسك بتعاليم الشريعة. والصبر إلى أن يأتى خلاص الرب فيعودوا إلى أرضهم. إلا أن كثيرا منهم كان من مدعى النبوة وحذر الأنبياء الحق منهم: «ويل للأنبياء الحمقى الذاهبين وراء روحهم ولم يروا شيئا (أى لم يوح إليهم ولم يروا رؤيا). أنبياءك يا إسرائيل صاروا كالثعالب فى الخرب القائلون وحى الرب والرب لم يرسلهم» (حزقيال ١٣: ٢).

الباقون فى يهوذا :

لم يفعل البابليون كما فعل الآشوريون فلم يستقدموا سكانا لإسكانهم فى أرض يهوذا. ولكن قلة الكثافة السكانية فى أرض يهوذا أدت إلى نزوح بعض الأوميين إليها وخاصة أن بلادهم كانت تتعرض لضغط عرب شمال الجزيرة العربية. كذلك حضرت جاليات من الكلدان وسكنوا مكان العائلات التى تم سبيها. وهؤلاء أحضروا معهم آلهتهم. واحتج إرميا النبی على عبادة ملكة السماء أى عشتار وكذلك احتج حزقيال على مشاركة النساء اليهوديات فى طقوس عبادة «تموز» الذى تجلس عنده النسوة ويبكين. ولما كان هناك حزب موالٍ لمصر فقد كانت عبادة الآلهة المصرية تمارس أيضا. إلا أن عددا كبيرا من الأفراد كان لا يزال على الشريعة الصحيحة. بل إن المؤمنين من أهل ماكان يعرف بالملكة الشمالية كانوا يقدمون من شكيم وشيلوه والسامرة كحجاج إلى أورشليم ويقدمون القرابين والذبائح إلى بيت يهوه الذى خرب (إر ٤١ : ٤). لقد تكلمنا كثيرا عن إرميا النبی ونبوءاته، فى سياق الكلام عن ملوك يهوذا الذين حكموا فى الفترة التى سبقت السبى البابلى. وبقي أن نتكلم عن هذا النبی بشيء من التفصيل وخاصة أنه - حسب تصنيف أهل الكتاب - من «الأنبياء الكبار».

النبي إرميا Jeremiah

هو إرميا بن حلقيا الكاهن من بلدة عناثوث فى أرض بنيامين وهى تقع ٥ كم شمال شرق أورشليم (انظر شكل ١٠٥) وقد اختاره الرب للقيام بالعمل النبوى فى رؤيا رآها وهو بعد حدث. وشعر وقتها بأنه لا يزال قليل الخبرة وغير كفء للقيام بهذا العمل العظيم ومخاطبة الرجال الذين يكبرونه سنا وخبرة ومركزا. ويقول إرميا عن ذلك: (إر ١ : ٥) «فكانت كلمة الرب إلى قائلنا: قبلما صورتك فى البطن عرفتك. وقبلما خرجت من الرحم قدسك. جعلتك نبيا للشعوب. فقلت آه

ياسيد الرب. إنى لا أعرف أن أتكلم لأنى ولد. فقال الرب لى لا تقبل إنى ولد لأنى إلى كل من أرسلك إليه تذهب وتتكلم بكل ما أمرك به. لا تخف من وجوههم لأنى أنا معك لأنقذك يقول الرب. ومد الرب يده فلمس فمى وقال لى الرب: ها قد جعلت كلامى فى فمك. انظر. قد وكلتك هذا اليوم على الشعوب وعلى الممالك لتقلع وتهدم وتهلك وتنقض وتبنى وتغرس».

وبدأت نبوءة إرميا فى السنة ١٣ من حكم يوشيا بن أمون ملك يهوذا ولما كان يوشيا قد حكم ٣١ سنة يكون إرميا قد عاصره لمدة ١٨ سنة - ثم عاصر يهوياقيم بن يوشيا طوال مدة حكمه (١١ سنة) وطوال مدة حكم صدقيا (١١ سنة) حتى سبى أورشليم وبذلك تكون جملة مدة عمله كنبى ٤٠ أو ٤١ سنة (قاموس الكتاب المقدس، ص ٥٢).

ثم أخبره الرب بمضمون رسالته وهو تحذير يهوذا وشعبها من شر قادم (إر ١: ١٣) «ثم صارت كلمة الرب إلى ثانية فقال الرب لى: من الشمال يفتح الشر على كل سكان الأرض. لأنى هأنذا داع كل عشائر ممالك الشمال فيأتون ويضعون كل واحد كرسيه فى مدخل أبواب أورشليم وعلى كل أسوارها حواليتها وعلى كل مدن يهوذا. وأقيم دعواى على كل شرهم لأنهم تركونى ويخروا لآلهة أخرى وسجدوا لأعمال أيديهم. أمأ أنت فقم كلهم بكل ما أمرك به. لا ترتع من وجوههم لئلا أريعبك أمامهم. هأنذا قد جعلتك اليوم مدينة حصينة للملك يهوذا ولرؤسائها ولكهنتها ولشعب الأرض. فيحاربونك ولا يقدرُونَ عليك لأنى أنا معك - يقول الرب - لأنقذك».

وقد كانت رسالة إرميا هى إخبار شعب يهوذا بما قضاه الرب عليهم جزاء للشروع التى ارتكبتها آبائهم ولا يزالون يفعلونها هم أيضا. ومن أثقل المهام أن تجابه الناس بأخطائهم. لذلك فقد جلب هذا عليه مقت مواطنيه وبغضهم. واضطره ثقل تبليغ الرسالة أن يتوجع بمرارة فى بعض الأوقات ولكنه بقى أميناً لرسالته وللمهمة التى أُلقيت على عاتقه. واضطهد وأفتري عليه. ووضع فى السجن وقاسى عذابه وحاولوا التخلص منه ولكن الله أنقذه. ولما لم يستمع قومه له ويستجيبوا لتحذيراته وقع بهم عذاب الرب. واستولى نبوخذنصر ملك بابل على يهوذا ودمر أورشليم وسبى أهلها إلى بابل كما سبق أن ذكرنا.

الفترة الأولى من نبوءة إرميا :

قلنا إن إرميا بدأ نبوءته فى السنة الثالثة عشرة من حكم الملك يوشيا. وكما سبق أيضا أن ذكرنا (ص ٢٦١) أنه فى السنة الثامنة عشرة من حكم يوشيا - وفى أثناء إجراء بعض الترميمات فى الهيكل - عثرَ على سفر شريعة الرب الذى كتبه موسى بيده قبل وفاته. وكان لكلمات هذا السفر ولكلمات إرميا أثر قوى فى قلب الملك فقام بحرب شعواء على العبادة الوثنية. ومن كلمات إرميا توبيخه للناس على تركهم عبادة الرب. قال (إر ٢: ٤): «اسمعوا كلمة الرب يابيت يعقوب وكل عشائر بيت إسرائيل هكذا قال الرب: ماذا وجد فى آبائكم من جور حتى

ابتعدوا عني وساروا وراء الباطل وصاروا باطلاً». ثم ذكّرهم بأن الرب هو الذي أخرجهم من العبودية في مصر وأتى بهم إلى «أرض بساتين لتأكلوا ثمرها وخيرها. فأتيتم ونجستُم أرضي وجعلتُم ميراثي رجسا. الكهنة لم يقولوا أين هو الرب. وأهل الشريعة لم يعرفوني والرعاة عصوا عليّ. والأنبياء تنبّأوا ببعل وذهبوا وراء ما لا ينفع. لذلك أخاصمكم بعد. يقول الرب. وبني بنيكم أخاصم».

ثم ذكّرهم بما حدث للمملكة الشمالية - إسرائيل - من أنها قد عبدت البعل والأصنام وأن يهوذا هي الأخرى قد خانت العهد وضلّت الطريق وعبدت الأصنام فحذّرهم من نفس المصير الذي صار إليه أشقاؤهم في الشمال (إر ٣ : ٦) فقال: «هكذا خنتُموني يا بيت إسرائيل. يقول الرب. سمع صوت على الهضاب. بكاء تضرعات بني إسرائيل لأنهم عوجّوا طرقهم. نسوا الرب إلههم. أرجعوا أيها البنون العصاة فأشفي عصيانكم». ثم يشهدهم على أنفسهم أن الظلم قد ملا يهوذا هي الأخرى (إر ٥): «طوفوا في شوارع أورشليم وانظروا واعرفوا وفتشوا في ساحاتها هل تجدون إنسانا أو يوجد عامل بالعدل طالب الحق فأصفيح عنها؟ كيف أصفيح؟ بنوك تركوني وحلفوا بما ليست آلهة. أما أعاقب على هذا؟ يقول الرب. أو ما تنتقم نفسي من أمة كهذه؟» ثم يوجه خطابا إلى بابل لتكون أداة الرب لعقاب بني إسرائيل العصاة. «اصنعوا على أسوارها واخلروا ولكن لا تفنوها. انزعوا أفنانها لأنها ليست للرب لأنه خيانة خانني بيت إسرائيل وبيت يهوذا. يقول الرب. جحدوا الرب وقالوا ليس هو ولا يأتي علينا شر ولا نرى سيفا ولا جوعا. لذلك قال الرب. من أجل أنكم تتكلمون بهذه الكلمة هانذا جاعل كلامي في فمك نارا. وهذا الشعب حطبا فتاكلهم. هانذا أجلب عليكم أمة من بعد. أمة قوية. أمة لا تعرف لسانها ولا تفهم ما تتكلم به. كلهم جبابرة. فيأكلون حصادك وخبزك. يأكلون غنمك ويقرق. يهلكون بالسيف مدتك الحصينة التي أنت متكل عليها ويكون حين تقولون لماذا صنع الرب إلهنا بنا كل هذه تقول لهم. كما أنكم تركتموني وعبدتم آلهة غريبة في أرضكم هكذا تعبدون الغريباء في أرض ليست لكم. اسمع هذا أيها الشعب الجاهل والعميم الفهم. الذين لهم أعين ولا يبصرون. لهم أذان ولا يسمعون. أيأي لا تخشون؟ يقول الرب. أو لا ترتعدون من وجهي؟ وصار لهذا الشعب قلب عاصٍ ومتمرد. عصوا ومضوا ولم يقولوا بقلوبهم لنخف الرب إلهنا. أتسرقون وتقتلون وتزنون وتحلفون كذبا وتبحرون للبعل وتسيرون وراء آلهة أخرى لم يعرفوها ثم تاتون وتقفون أمامي في هذا البيت الذي دُعيتُ باسمي عليه؟ هل صار هذا البيت الذي دُعيتُ باسمي عليه مغارة لصوص في أعينكم؟».

وقال الرب لى (إر ١١: ٩) «توجد فتنة بين رجال يهوذا وسكان أورشليم قد رجعوا إلى آثام آبائهم الأولين الذين أبوا أن يسمعوا كلامي. وقد ذهبوا وراء آلهة أخرى ليعبدوها. قد نقض بيت إسرائيل وبيت يهوذا عهدي الذي قطعته مع آبائهم. لذلك قال الرب: هانذا جالب عليهم شرا لا

يستطيعون أن يخرجوا منه ويصرخون إلى فلا أسمع لهم. فينطلق مدن يهوذا وسكان أورشليم ويصرخون إلى الآلهة التى يبخرون لها فلن تخلّصهم فى وقت بليّتهم. هكذا قال الرب. هكذا أفسد كبرياء يهوذا وكبرياء أورشليم العظيمة. هذا الشعب الشرير الذى يابى أن يسمع كلامى. الذى يسلك فى عناد قلبه ويسير وراء آلهة أخرى ليعبدها ويسجد لها».

القحط :

ثم إن الله أصابهم ببعض السنين الجدياء حتى يتعظوا (إر ١٤): «كلمة الرب التى صارت إلى إرميا من جهة القحط. ناحت يهوذا وأبوابها. ذبلت. حزنت إلى الأرض وصعد عويل أورشليم». ثم يرسم صورة بليغة لأثار القحط فيقول: «وأشراقهم أرسلوا أصاغرهم للماء. أتوا إلى الأجباب (جمع جب وهو البئر الواسعة. وتجمع أيضا جباب وجبية. المعجم الوسيط. ج ١. ص ١٠٤) فلم يجدوا ماء ورجعوا بأنيتهم فارغة. خزا وخجلوا وغطوا رؤوسهم من أن الأرض قد تشققت لأنه لم يكن مطر على الأرض. خذى الفلاحون. غطوا رؤوسهم».

بعض الخطايا :

ثم ينتقل إرميا فيوضح أن البلاء والقحط كان بسبب الآثام والخطايا التى كانوا يرتكبونها فراح يندد بها ويحثهم على الاقلاع عنها وركّز على خطيئتين:

١ - عدم تقديس يوم السبت (إر ١٧: ١٩): هكذا قال الرب لى. اذهب وقف فى باب بنى الشعب الذى يدخل منه ملوك يهوذا ويخرجون منه وفى كل أبواب أورشليم وقل لهم: اسمعوا كلمة الرب ياملك يهوذا وكل يهوذا وكل سكان أورشليم. تحفظوا بأنفسكم ولا تحملوا حملا يوم السبت ولا تدخلوه فى أبواب أورشليم (إدخال أحمال البضائع من أبواب المدينة معناه ممارسة التجارة). ولا تخرجوا حملا من بيوتكم يوم السبت. ولا تعملوا شغلا ما. بل قدسوا يوم السبت كما أمرت أباءكم فلم يسمعوا أو يميلوا أذنه. بل قسوا أعناقهم لنلا يسمعوا ولنلا يقبلوا تأديبا. وإن لم تسمعوا لى وتقدسوا يوم السبت فإننى أشعل نارا فى أبوابها فتأكل قصور أورشليم ولا تنطفىء».

٢ - عبادة الأوثان : كانت هذه هى الخطيئة الثانية التى نهاهم عنها. وكانوا يمارسون العادات الوثنية بتقديم الأبناء قرابين للآلهة. فراح إرميا ينتقل بين المدن المختلفة ينذر أهلها بشر قادم يقع بهم إن لم يرتدوا عن هذه الممارسات. فذهب إلى «وادی هنوم». وهو وادى يمر جنوب غرب أورشليم. (شكل ٣٤ ص ١٢٢) وجزء من هذا الوادى يسمى «توفة» ومعناها بالأرامية مكان الحريق. وقد اعتادت الشعوب الوثنية فى تلك الأيام أن يحرقوا هناك أولادهم وبناتهم فى النار تقدمه للإله «مولوك» وكان فى «توفة» حجر عميق واسع يُجمع فيه الخشب وتشعل فيه النار ويلقى فيه الأطفال. فقال الرب لإرميا (إر ١٩: ١): «أخرج إلى وادى ابن هنوم

وقل اسمعوا كلمة الرب ياملوك يهوذا وسكان اورشليم. هكذا قال الرب: هاأنذا جالب على هذا الموضع شرّاً من أجل أنهم تركوني ويخروا فيه لآلهة أخرى وملأوا هذا الموضع من دم الأذكىاء. وبنوا مرتفعات للبعل ليحرقوا أولادهم بالنار محرقات للبعل. لذلك ها أيام تأتي - يقول الرب - ولا يدعى بعد هذا الموضع «توفة» ولا «وادي ابن هنوم» بل «وادي القتل» وأجعل يهوذا وأورشليم يسقطون بالسيف أمام أعدائهم ويبيد طالبي نفوسهم. وأجعل جثثهم أكلا لطيور السماء ولوحوش الأرض». وسمع يوشيا الكلام إرميا ومنع الاقتراب من «توفة» و«وادي هنوم» لكي لا يرمى أحد ابنه أو ابنته في النار - «مولك». وسرت في البلاد نهضة دينية كما سبق أن ذكرنا (ص ٣٦١). إلا أن هذه النهضة ما لبثت أن خبت تحت وطأة الظروف السياسية. ذلك أن التهديد البابلي جعل يهوذا تركز إلى مصر لمساعدتها. وقوى الحزب المالء لمصر والمتشبع بعبادة آلهة المصريين. فعاد الفساد ثانية إلى البلاد وانتشرت عبادة الأوثان. فكان كلام الرب إلى إرميا (١١:٣) «اذهب وناد بهذه الكلمات نحو الشمال. وقل ارجعي أيتها العاصية يقول الرب. لا أوقع غضبي بكم لأنى رؤوف. يقول الرب. لا أحقد إلى الأبد. اعرفي فقط إنك إلى الرب إلهك أذنبت ولصوتي لم تسمعوا. يقول الرب. ارجعوا أيها البنون العصاة. يقول الرب. إن رجعت إلى يا إسرائيل وإن نزع مكرهاك من أمامي فلا يحدث لك اضطراب. شعبي أحق. إياي لم يعرفوا. هم بنون جاهلون وهم غير فاهمين. هم حكماء في عمل الشر ولعمل الصالح لا يفهمون. كيف أصفح لك عن هذه؟ بنوك تركوني وحلفوا لما ليست آلهة. أما أعاقب على هذا؟ يقول الرب. أو ما تنتقم نفسى من أمة كهذه؟». ثم يوضح إرميا نوع هذا العقاب وماهية ذلك الانتقام فيقول (إر ٥) «هاأنذا أجلب عليكم أمة من بعد يا بيت إسرائيل. أمة قوية. أمة لا تعرف لسانها ولا تفهم ما تتكلم به. كلهم جبابة فيأكلون حصادك وخبزك الذى يأكله بنوك وبناتك. يأكلون غنمك وبقرك. يهلكون بالسيف مدنك الحصينة التى أنت متكل عليها».

المقاومة الأولى على حياة إرميا:

كانت «عناثوث» مقر إقامة إرميا. ومقر إقامة «أبياثار» الذى كان كاهنا أكبر فى اورشليم وعزله سليمان عليه السلام وعين «صادوق» - الجد الأكبر لإرميا - مكانه. لذلك كان آل أبياثار يشعرون بمرارة تجاه أى شخص من بيت صادوق. ولما رأى أن إرميا يدعو إلى عدم الركون إلى المساعدة المصرية وعدم الوقوف ضد بابل وبالتالي فهي دعوة للتعاطف مع العدو وهى تعتبر جريمة «خيانة عظيمة». فراح يؤجج نار الغضب فى قلوب أهل عناثوث مما جعلهم يتآمرون على إرميا. هنا لجأ إرميا إلى الله يطلب عونه (إر ١٨ : ١٩): «اصغ لى يارب. اذكر وقوفى أمامك لأتكلم عنهم بالخير لأرد غضبك عنهم». ثم هو بعد ذلك يستمطر عليهم غضب الرب ولعناته لما تآمروا به عليه فيقول: «لذلك سلم بنيهم للجوع وادفعهم ليد السيف فتصير نساؤهم ثكالى وشبانهم مضروبى السيف فى الحرب لأنهم حفروا حفرة ليمسكونى وطمروا فخاخا لرجلى. وأنت

يا رب عرفت كل مشورتهم على الموت. لا تصفح عن إثمهم. ولا تمح خطيتهم من أمامك. في وقت غضبك عاملهم». ولا يقولنا أن نقارن هذا بمسلك نبينا محمد صلى الله عليه وسلم. فمعهما آذاه قومه كان يدعو لهم بالهداية قائلا: اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون. ولما اشتد أذاهم نزل إليه جبريل عليه السلام يخبره أن الله قد بعث له ملك الجبال وقال له إن شئت تطبق عليهم الأخشبين (جبلى مكة) فقال صلى الله عليه وسلم: أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله لا يشرك به شيئا.

تعذيب إرميا :

لما سمع «فشحور» الكاهن (فشحور بالعبرية تعنى رئيس) - وكان رئيس كهنة الهيكل - بكلمات إرميا الداعية إلى الخضوع لبابل ، ضرب إرميا وحبسه في المقطرة وهى أداة تعذيب خشبية ذات ثقب كانت تقيد فيها رجلا (أو رجلا وبدا) الشخص المراد تعذيبه . إذ كان فشحور من الحزب المؤمن بأن أورشليم - بما لها من تحصينات قوية - فى أمان. وحتى لو هاجمتهم بابل وحاصرت أورشليم فإن مساعدات مصر ستضطر البابليين لرفع الحصار. ولهذا كان من رؤية عدم الالتفات إلى أقوال إرميا. وفى الليل أعاد فشحور التفكير فى موقفه من إرميا مما جعله يطلق سراحه أملا فى أن يجعله ذلك يغير أقواله أو يلطف منها. ولكن إرميا ظل ثابتا على آرائه وأقواله. وليسخر من فشحور أطلق عليه اسما تهكميا هو «مجرور مسائب» أى «هولاً من كل جهة» والمعنى أنه عندما يثبت النصر لبابل فإن فشحور يتحمل كل ما يصيب أورشليم وأهلها من أهوال (إر ٢٠: ٤) «لأنه هكذا قال الرب. هاأنذا أجعلك خوفا لنفسك ولكل مجيبك فيسقطون بسيف أعدائهم وعيناك تنظران. وأدفع كل يهوذا ليد ملك بابل فيسببهم إلى بابل ويضربهم بالسيف. وأدفع كل ثروة هذه المدينة وكل تعبها وكل مثمّناتها وكل خزائن ملوكها أدفعها ليد أعدائهم. وأنت يافشحور وكل سكان بيتك تذهبون فى السبى وتأتى إلى بابل وهناك تموت وهناك تدفن أنت وكل مجيبك الذين تنبأت لهم بالكذب».

إرميا يشتكى إلى الله :

ثم يتوجه إرميا إلى الله شاكيا ما يلاقيه بسبب قيامه بأعباء النبوة وتبليغ كلمات الرب المعارضة للمفاهيم السياسية السائدة فى يهوذا فى ذلك الوقت. فيقول (إر ٢٠: ٧) «قد أقنعتنى يارب فاقتنعت، كل واحد استهزأ بى. لأنى كلما تكلمت صرخت. لأنى سمعت مذمة من كثيرين يقولون اشتكوا (للمسؤولين والرؤساء) فنشتكى عليه وننتقم منه. ولكن الرب معى كجبار قدير. من أجل ذلك يعثر مضطهدى ولا يقدرّون. فيارب الجنود مختبر الصديق ناظر الكلى والقلب. دعنى أرى نعمتك منهم لأنى لك كشفت دعواى. رنموا للرب. سبّحوا للرب لأنه قد أنقذ المسكين من يد الأشرار».

إرميا ويهوآحاز بن يوشيا :

سبق أن ذكرنا (ص ٢٦٣) أن يوشيا جرح في معركة مجدو حينما اعترض الجيش المصرى بقيادة «نخاو» والذي كان ذاهبا لنجدة آشور عند هجوم نبوخذ نصر ملك بابل عليها. وحمل يوشيا إلى اورشليم حيث مات. وكانت وفاته ضربة عظيمة لحركة الإصلاح الدينى التى بدأها. وأوضح لهم إرميا أن يوشيا قد مات فى أرضه وبين أهله. أما الذى يستحق البكاء عليه والندب فهو ابنه شلوم (= يهوآحاز) الذى ملك بعده. فقد تنبأ له إرميا بأنه سيسبى إلى مصر ويموت فى أرض الغربة (كما سبق ذكره ص ٢٦٦): «لا تبكوا ميتا ولا تندبوه. ابكوا ابكوا من يمضى لأنه لا يرجع بعدُ فيرى أرض ميلاده لأنه هكذا قال الرب عن شلوم بن يوشيا ملك يهوذا المالك عوضا عن يوشيا أبيه. الذى خرج من هذا الموضع لا يرجع إليه بعدُ. بل فى الموضع الذى سبوه إليه يموت وهذه الأرض لا يراها بعدُ».

إرميا ويهوياقيم :

استمر إرميا يذيع نبوءاته فى عهد يهوياقيم بن يوشيا ويخبر عن العدو البابلى القادم من الشرق والدمار الذى سيحدثه بيهوذا ويمدينة اورشليم وخراب بيت الرب والهيكل. وعظم الأمر على الرؤساء والكهنة واجتمعوا ليتشاوروا بشأن إرميا. تقول التوراة (إر ٢٦ : ١) «فصعدوا من بيت الملك إلى بيت الرب وجلسوا فى مدخل بيت الرب الجديد. فتكلم الكهنة والأنبياء مع الرؤساء وكل الشعوب قائلين: حق الموت على هذا الرجل لأنه قد تنبأ على هذه المدينة كما سمعتم باذانكم. فكلّم إرميا كل الرؤساء وكل الشعب قائلا: الرب أرسلنى لأتنبأ على هذا البيت وعلى هذه المدينة بكل الكلام الذى سمعتموه. فالآن أصلحوا طرقكم وأعمالكم واسمعوا لصوت الرب إلهكم فيرفع الرب الشر الذى تكلم به عليكم. أمّا أنا فهأنذا بيدكم اصنعوا بى كما هو حسن ومستقيم فى أعينكم. لكن اعلموا علما أنكم إن قتلتمونى تجعلون دما زكيا على أنفسكم وعلى هذه المدينة وعلى سكانها لأنه حقا قد أرسلنى الرب إليكم لأتكلّم فى آذانكم بهذا الكلام. فقال الرؤساء وكل الشعب للكهنة والأنبياء: ليس على هذا الرجل حق الموت لأنه كلّمنا باسم الرب إلهنا. فقام أناس من شيوخ الأرض وكلّموا كل جماعة الشعب قائلين إن ميخا المورشتى تنبأ فى أيام حزقيا ملك يهوذا وكلّم كل شعب يهوذا قائلا: هكذا قال رب الجنود: إن صهيون تغلق كحقل وتصير اورشليم خربا وجبل البيت شوامخ وعمر. هل قتلا قتله حزقيا ملك يهوذا؟ ألم يخف الرب وطلب وجه الرب فرفع الرب الشر الذى تكلم به عليهم؟ فنحن عاملون شرا عظيما ضد أنفسنا (إن قتلنا إرميا)». وهكذا نجا إرميا بفضل تدخل الشيوخ العقلاء نافذى البصيرة.

النبى أوريا بن شمعي .

ظهر فى قرية كريات يعاريم Kiriath - Jearim وهى مدينة تابعة ليهوذا وتقع ١٥ كم غرب أورشليم (شكل ١٠٥) - رجل تنبأ باسم الرب هو أوريا بن شمعي Uriah son of Shemaiah . فتنبأ على يهوذا وأورشليم بكل الكلام الذى قاله إرميا . ولما سمع الملك يهوياقيم وكل الرؤساء قرروا قتل أوريا فهرب إلى مصر . ولكن حسن العلاقات السياسية مع مصر أتاحت ليهوياقيم أن يرسل رسلا إلى مصر فأحضروا أوريا مقبوضا عليه وقتله بالرغم من دفاع إرميا عنه . ودفنت جثته فى مقابر عامة الشعب .

حننيا بن عزور (نبى كاذب) .

فى بداية عهد الملك صدقيا جاء حننيا بن عزور Hananiah son Azur من بلدة جبعون (١٠ كم شمال غرب أورشليم) وكلم إرميا فى بيت الرب أمام الكهنة وكل الشعب قائلا : « هكذا تكلم رب الجنود إله إسرائيل قائلا : قد كسرت نير ملك بابل . فى سنة من الزمان أردُّ إلى هذا الموضع كل أنية بيت الرب التى أخذها نبوخذ نصر ملك بابل من هذا الموضع وذهب بها إلى بابل وأرد إلى هذا الموضع يكنيا بن يهوياقيم ملك يهوذا (وهو نفسه يهوياكين - ص ٣٦٨ -) والذى تم سبيه إلى بابل) . وهنا نلمس صراعا بين نبى صادق هو إرميا ونبى كاذب هو حننيا بن عزور قال إن الرب تكلم له بعكس ما يقول إرميا . ولكى يدل على صدق روايته فإنه قام بكسر النير عن عنق إرميا . وعن هذا تقول التوراة (إر ٢٨ : ١٠) : « ثم أخذ حننيا النير عن عنق إرميا النبى وكسره وتكلم حننيا أمام كل الشعب قائلا : هكذا قال الرب : هكذا أكرس نير نبوخذ نصر ملك بابل فى سنتين من الزمان عن عنق كل الشعوب » . نلاحظ هنا أن حننيا تكلم الكلام الذى يحبه السياسيون وهو المقاومة وعدم الاستسلام لبابل لأن بابل ستتكسر قريبا - فى مدة عام أو عامين - وأورشليم بما لها من استحکامات وتأمين مصدر المياه - يمكنها الصمود . وغاب عنه أن المقاومة ستحفز العدو على الانتقام فيما لو استولى على المدينة - بتدميرها وسبى أهلها فى حين أن الاستسلام - كما حدث أيام يهوياكين فى السبى الأول - سيجنب المدينة الدمار ويجنب أهلها ويلات الحصار . ثم صار كلام الرب إلى إرميا النبى بعد ما كسر حننيا النبى النير عن عنق إرميا النبى قائلا . اذهب وكلم حننيا قائلا : هكذا قال الرب . قد كسرت أنيار الخشب وعملت عوضا عنها أنيارا من حديد لأنه هكذا قال رب الجنود إله إسرائيل : قد جعلت نيرا من حديد على عنق كل هؤلاء الشعوب ليخدموا نبوخذ نصر ملك بابل فيخدمونه . فقال إرميا . اسمع يا حننيا . إن الرب لم يرسلك وأنت قد جعلت هذا الشعب يتكل على الكذب . لذلك هكذا قال الرب : هأنذا طاردك عن وجه الأرض . هذه السنة تموت لأنك تكلمت بعصيان على الرب . فمات حننيا فى تلك السنة فى الشهر السابع » (إر ٢٨ : ١٢) .

إرميا ويهوياكين :

قلنا سابقا (ص ٣٦٨) إن يهوياكين عمل الشر فى عينى الرب ومن أول أيام حكمه أظهر عداً للنبي إرميا. وبالرغم من أنه لم يقاوم نبوخذ نصر إلا أن ذلك لم يكن عن إيمان أو إطاعة لكلام إرميا بل كان تسليماً للمدينة كي ينقذ نفسه ولذلك قال إرميا عنه (إر ٢٢: ٢٤): «حى أنا. يقول الرب. ولو كان يهوياكين بن يهو يقيم ملك يهوذا خاتماً على يدى اليمنى فأنى من هناك أنزعك وأسلمك ليد طالبي نفسك وليد الذين تخاف منهم وليد نبوخذ نصر ملك بابل. وأطرحك وأمك التى ولدتك إلى أرض أخرى لم تولدوا فيها وهناك تموتان». وقد حدث هذا فعلاً إذ أخذ يهوياكين وأمه فى السبى الأول إلى بابل وماتا هناك.

إرميا وصدقيا :

لما بدأ نبوخذ نصر حصاره لأورشليم أرسل صدقيا إلى إرميا يطلب منه أن يتوسل إلى الله ليخلصهم ويفك حصارهم. ولكن إرميا أجابه أن الرب قد شاء أن تكون بابل أداته لينفذ قضاءه فى أورشليم. وأن الملك وحاشيته والشعب وجميع الذين يبقون أحياء بعد هول الحصار وما يصاحبه من مجاعة وأوبئة - هؤلاء يدفعون ليد نبوخذ نصر ليسببهم وسيكون الموت مصير الذين لا يستسلمون. أما أورشليم فسوف تحرق وتدمر عن آخرها.

والحقيقة أن إرميا كان فى موقف لا يحسد عليه فقد أطلعه الله سبحانه وتعالى على ما سيحدث فى المستقبل القريب من استيلاء نبوخذ نصر على أورشليم وتدميره لها. وخوفه على بنى قومه ولرغبته فى تجنبهم ويلات الحرب فإنه دعا إلى تقبل الأمر وعدم المقاومة لأن تلك هى مشيئة الرب. ولكن رجال السياسة اعتبروا ذلك انحيازاً لجانب العدو وخيانة للوطن وقتاً فى عضد المحاربين. ويثور السؤال: هل كان على إرميا أن يجارى السياسيين فيما تهواه أنفسهم فيجئ نفسه غضبهم أو على الأقل أكان عليه أن يصمت؟ أولاً يكون ذلك إخلالاً بواجب النبوة وكتماناً لما أمر أن يُبلّغه؟ وقرّر إرميا أن يجهر بما أوحى إليه من ربه مهما ناله من تكذيب وتعذيب. وإلى هذا يشير القرآن الكريم:

«أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم. ففريقا كذبتم. وفريقا تقتلون».

«كلماء جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم. فريقا كذبوا وفريقا يقتلون».

واستمر إرميا فى تبليغ رسالته (إر ٢١): «هكذا قال الرب إله إسرائيل: هأنذا أرد أدوات الحرب التى بيدكم التى أنتم محاربون بها ملك بابل والكلدانيين الذين يحاصرونكم خارج السور وأجمعهم فى وسط هذه المدينة وأنا أحاربكم بيد ممدودة وبذراع شديدة ويفضب وحمو وغيط عظيم. وأضرب سكان هذه المدينة. الناس والبهائم معا بوباء عظيم فيموتون. ثم بعد ذلك قال

الرب. أدفع صدقيا ملك يهوذا وعبيده والشعب والباقيين فى هذه المدينة من الوباء والسيف والجوع ليد نبوخذ نصر ملك بابل وليد أعدائهم وليد طالبى نفوسهم فيضربهم بحد السيف لا يترأف عليهم ولا يشفق ولا يرحم. وتقول لهذا الشعب: هكذا قال الرب: هأنذا أجعل أمامكم طريق الحياة وطريق الموت: الذى يقيم فى هذه المدينة يموت بالسيف والجوع والوباء والذى يخرج ويسقط (أى يستسلم) إلى الكلدانيين الذين يحاصرونكم يحيا وتصير نفسه له غنيمة لأنى قد جعلت وجهى على هذه المدينة للشر لا للخير. يقول الرب. ليد ملك بابل تدفع فيحرقها بالنار».

هذا أبلغ تطبيق عملى لقوله تعالى : «ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض» (البقرة - ٢٥١). قاله يدفع فساد بنى إسرائيل بتسليط البابليين عليهم لإبادة هذه الفئة الباغية الفاسدة والمفسدة من سكان يهوذا وأورشليم حتى ترتدع البقية وينصلح حالها. ولعل هذا كان من أصعب المواقف على إرميا أن يجد نفسه مضطرا لدعوة بنى قومه للاستسلام للعدو. فاتهم بأنه خائن للوطن وعميل للعدو البابلى ولم يكن السياسيون راضيين عن أقواله. وراح الكهنة الخاضعون لنفوذهم يعارضون دعوة إرميا. وليقنعوا الناس بأقوالهم ادعوا كذبا أنهم أنبياء وأن ما يقولونه هو وحى من الرب. فراح إرميا يفضح حقيقة ادعاءاتهم فأوحى إليه أن يقول (إر ٢٣: ٢١): «لم أرسل الأنبياء بل هم جروا. لم أتكلم معهم بل هم تنبأوا. ولو وقفوا فى مجلسى لأخبروا شعبي بكلامى. قد سمعت ما قالت الأنبياء الذين تنبأوا باسمى بالكذب قائلين حلّمت حلمت (أى رأوا رؤيا من الرب) حتى متى يوجد فى قلب الأنبياء المتنبئين بالكذب. بل هم أنبياء خداع قلوبهم». ويقول أيضا: «هأنذا على الأنبياء يقول الرب. الذين يأخذون لسانهم ويقولون قال (أى يدعون أن الرب قال لهم). هأنذا على الذين يتنبأون بأحلام كاذبة. يقول الرب. الذين يقصّوننا ويضلون شعبي باكاذيبهم ومفازاتهم وأنا لم أرسلهم ولا أمرتهم. إنى أرفضكم فالنبي أو الكاهن الذى يقول وحى الرب أعاقب ذلك الرجل وبيته».

لماذا كان السببى ؟

هذا هو السؤال الذى لا بد أن يقفز إلى الأذهان. والجواب يتمثل فى نقطتين.

١ - أن هذا المصير كان عقابا على الشرور والمفاسد التى ارتكبتها بنو إسرائيل وذلك ما نعاه عليهم عديد من أنبيائهم. وبلغهم إرميا تحذير الرب: «شعبي أحمق. إياى لم يعرفوا. هم بنون جاهلون وهم غير فاهمين. هم حكماء فى عمل الشر ولعمل الصالح لا يفهمون. كيف أصفح لك عن هذه؟ بتوك تركونى وحلفوا (وعبدوا) لما ليست آلهة. أما أعاقب على هذا؟ يقول الرب. أوَمَا تنتقم نفسى من أمة كهذه؟». فالهدف هو إقناء الطغمة الباغية الفاسدة حتى ترتدع الفئة الباقية فتعود أكثر التصاقا بالرب وتعاليم شريعته. ويشرح إرميا ذلك بضرب مثال عملى فيقول (إر ٢٤: ١): إن الله أراه سلتين موضوعتين أمام هيكل الرب. فى إحدهما تين

جيد جدا وفي السلة الأخرى تين رديء جدا لا يؤكل من رداة. ثم صار كلام الرب إلى إرميا قائلا: «هكذا قال الرب إله إسرائيل. كهذا التين الجيد هكذا أنظر إلى سبى يهوذا الذى أرسلته من هذا الموضع إلى أرض الكلدانيين للخير وأجعل عينى عليهم للخير وأرجعهم إلى هذه الأرض وأبنيهم ولا أهدمهم. وأغرسهم ولا أقلعهم وأعطيتهم قلبا ليعرفونى. أنى أنا الرب. فيكونوا لى شعبا وأنا أكون لهم إلهاً لأنهم يرجعون إلى بكل قلبهم. وكالتين الرديء الذى لا يؤكل من رداة. هكذا قال الرب. أجعل صدقيا ملك يهوذا ورؤساءه وبقية أورشليم الباقية فى هذه الأرض والساكنة فى أرض مصر. وأسلمهم للقلق والشر فى جميع ممالك الأرض عارا ومثلاً وهزاة ولعنة فى جميع المواضع التى أطردهم إليها فأرسل عليهم السيف والجوع والوباء حتى يفنوا عن وجه الأرض.

٢ - أما الحكمة الثانية الكامنة وراء القضاء السماوى على بنى إسرائيل بالسبى فتذكرها التوراة بإيجاز وإبهام فى قول إرميا (إر ٢٣: ٢٠) «لا يرتد غضب الرب حتى يجرى ويقيم مقاصده. فى آخر الأيام تفهمون فهما». فما هو هذا الفهم الذى لن يفهم إلا فى آخر الأيام؟ وما نراه فى الإجابة على هذا السؤال هو أن بنى إسرائيل - وقد أنجاهم الله من الذل الذى كانوا يُسامونه فى مصر. وأغرق فرعون أمام أعينهم. ثم أدخلهم الأرض التى وعدها لهم ثم كان الملك العظيم لسليمان عليه السلام - لكل هذا شعر بنو إسرائيل أنهم «شعب الله المختار» وأن غيرهم من الشعوب ماخلقوا إلا ليكونوا لهم تابعا. لذلك فإنهم انفلقوا على أنفسهم وعلى حضارتهم وظنوا أن لا حضارة غيرها. وكانوا يأنفون من مخالطة الآخرين وإن اضطروا إلى ذلك فمن منطلق أنه أمر مؤقت. فكانت إرادة الله أن ينزع من نفوسهم هذه النظرة المتعالية ويجبرهم - بالسبى - على الاختلاط بغيرهم من الشعوب ليأخذوا من حضاراتهم. وليؤمنوا بأن التفاعل بين الحضارات ينتج عنه نضج وترقى. كذلك لتوسيع الدائرة التى يعملون فيها لتشمل دولا أخرى دون أن تكون هذه الدول «خاضعة» لهم ولتوسيع دائرة تعاملهم لتشمل الشعوب فى الدول المجاورة بدلاً من التقوقع فى مكان واحد هو «الأرض الموعودة» ولجعلهم يدركون أن الانتشار فى الأرض يجعلهم أقدر على التحكم فى شعوبها وتوجيه سياسة قادتها. تلك هى - فى نظرنا - الحكمة الثانية من السبى. وقد حدث هذا فعلا. وسنرى فيما بعد كيف كان تسلل اليهود إلى البلاط الفارسى فأصبحوا عاملا مؤثرا فى اتخاذ قرارات سياسية خطيرة أفادت اليهود فائدة كبيرة منها العودة للأرض وبناء الهيكل. ولما تزوجت «أستير» اليهودية الملك وأصبحت ملكة فارس قامت بحماية اليهود من حملة كانت تُدبر لإبادتهم والاستيلاء على أموالهم وممتلكاتهم.

إلا أن الأذهان فى ذلك الوقت - وقت حصار أورشليم - كانت منصرفة إلى النجاة من ويلات الحرب ولم تجعل لدى السياسة وقتا للتفكير العميق فى مقاصد الرب ولا لقبول ما قضى به عليهم

ورأوا أن إرميا بتنبؤاته هذه يفت في عضد المقاومة فقبضوا عليه - وكما سبق أن ذكرنا (ص ٣٧٠) أنزلوه في بئر مملوء بالوحل بُغية موت غير مباشر وببطء. ثم خُفِّف عنه وسُجِّن في إحدى غرف القصر. ولكن السجن لم يمنعه من إبلاغ رسالته. فقد كان يكتب نبوءاته ويحملها عبيد القصر الموالين له ويذيعونها على الشعب.

نبوءات إرميا

لم يترك إرميا الناس في وهدة اليأس بل أعطى أملا وتعزية متمثلين في أن الأمة التي ستسببهم ستكون نهايتها أيضا إلى خراب فيقول إرميا (إر ١٢: ٢٥) «ويكون عند تمام السبعين سنة أنى أعاقب ملك بابل وتلك الأمة. يقول الرب، على إثمهم وأرض الكلدانيين أجعلها خرابا أبدية». ففي هلاك المعتدى تعزية حتى لو كان هذا الهلاك مؤجلاً لما بعد سبعين سنة.

كذلك مما يعزى النفس أن يشعر المصاب أن المصيبة ليست خاصة به وحده بل شملت آخرين. من هنا كانت نبوءات إرميا بأن بابل ستُحْكَم قبضتها - ليس على يهوذا أو أورشليم وحدها - بل على كل دول المنطقة أيضا. وكل دولة سينالها نصيب من الخراب والدمار.

١ - نبوءة إرميا على مصر (إر ٤٦) :

بدأ إرميا بمصر لأن المصريين استمالوا بنى إسرائيل إلى جانبهم وشجعوهم على معاداة أشور وبابل ثم لم يستطيعوا حمايتهم من غضبة هاتين الامبراطوريتين. وكانت هزيمة المصريين في معركة كركميش (ص ٣٦٣) مؤشرا على فقدان الجيش المصرى كفاعته القديمة المشهورة عنه منذ أيام تحتتمس الثالث ومُنْبِها إلى أن مصر لم تعد تستطيع مساندة غيرها أو حتى الدفاع عن نفسها. وقد صدقت الأحداث هذه النبوءة إذ استولى نبوخذ نصر على مصر كما سبق أن ذكرنا ص ٣٧٤ وكما قال إرميا (إر ٤٦: ١٣): «الكلمة التي تكلم بها الرب إلى إرميا النبي في مجيء نبوخذ نصر ملك بابل ليضرب أرض مصر. أخبروا في مصر وأسمعوا في مجدل وأسمعوا في نوف (منف) .. نادوا هناك. فرعون ملك مصر هالك... اصنعى لنفسك أهبة جلاء أيتها البنت الساكنة مصر لأن نوف تصير خربة وتحرق فلا ساكن. الهلاك من الشمال جاء».

٢ - نبوءة على الفلسطينيين (إر ٤٧) :

كان الفلسطينيون دائما أعداء إسرائيل الألداء، وقد تنبأ إرميا باكتساح بابل للساحل الفينيقي والساحل الفلسطيني فقال: «هكذا قال الرب. ها مياه تصعد من الشمال ويكون سيلا جارف فتفشى الأرض. المدينة والساكنين فيها. فيصرخ الناس ويولول كل سكان الأرض من صوت قرع حوافر أهويائه. من صرير مركباته وصريف بكراته (بكرات عجلات المركبات

الحربية). لا تلتفت الآباء إلى البنين بسبب اليوم الآتى لهلاك كل الفلسطينيين. لينقرض من صور وصيدون كل بقية لأن الرب يهلك الفلسطينيين. أتى الصلح على غزة (يشبه غزة بامرأة قصت شعرها فصارت صلعاء). أهلك أشقلون».

٣ - نبوءة على مؤاب (إر ٤٨):

سبق أن ذكرنا (الجزء الرابع ص ١٠٩١) أن موسى عليه السلام حارب الأموريين واستولى على المنطقة شرق البحر الميت شمال نهر عرنون والتي كانت قديما من أملاك مؤاب ولكن الأموريين استولوا عليها. وخصّصت هذه المنطقة لرأوبين. وكانت دائما مثار نزاع بين مؤاب وإسرائيل لرغبة مؤاب فى استردادها. وكان إله مؤاب هو «كموش». وعن مؤاب قال إرميا: «هكذا قال رب الجنود إله إسرائيل: ويل لمؤاب لأنها خربت خزيت وأخذت وارتعبت. ليس موجودا بعد فخر مؤاب. قد حطمت مؤاب وأسمع صغارها صراخا. فمن أجل اتكالك على أعمالك وعلى خزائنك ستؤخذين أنت أيضا ويخرج «كموش» إلى السبى كهنته ورؤساؤه معا. ويأتى المهلك إلى كل مدينة فلا تفلت مدينة وتصير مدنها خربة بلا ساكن فيها».

٤ - نبوءة على عمون (إر ٤٩):

كان بنو عمون دائمي الإغارة على أرض سبط «جاد» لنهبها. ويقول إرميا: «لذلك ها أيام تاتى. يقول الرب. وأسمع فى ربة عمون (العاصمة وهى عمان الحالية) جلبة حرب وتصير تلا خربا وتحرق بناتها بالنار».

٥ - نبوءة على أدوم (إر ٤٩: ٧):

كان الأدوميون (نسل عيسو أخى يعقوب عليه السلام) العدو التقليدى لإسرائيل فقد رفضوا طلب موسى عليه السلام المرور فى أرضهم عند محاولة امتلاك الأرض كما سبق أن ذكرنا (الجزء الرابع ص ١٠٨٨). وقال إرميا عن أدوم: «هكذا قال رب الجنود. ألا حكمة بعد فى تيمان؟ هل بادت المشورة من الفهماء؟ هل فرغت حكمتهم؟ إن بصرة (ثانى المدن الرئيسية فى أدوم) تكون دَهْشًا وعارًا وخرابا ولعنة. وكل مدنها تكون خربا أبدية».

٦ - نبوءة على دمشق (إر ٤٩: ٢٢):

وتذكر النبوءة أن دمشق وحماة وأرصاد ستكون مسرحا للحرب وطعما للنيران «لذلك تسقط شبّانها فى شوارعها وتهلك كل رجال الحرب فى ذلك اليوم. يقول الرب. وأشعل نارا فى سور دمشق فتاكل قصور بنهدد (ملكها)».

٧ - نبوءة على عرب البادية - قيذار (إر ٤٩: ٢٨):

كانت قيذار قبيلة إسماعيلية تسكن شمال شبة الجزيرة العربية بين العراق فى الشرق والبحر

الميت وخليج العقبة غربا وكانت المنطقة فى ذلك الوقت غنية بالمراعى وقطعان الماشية. تقول النبوة: «هكذا قال الرب، قوموا اصعدوا إلى قيدار. اخربوا بنى المشرق. يأخذون خيامهم وغنمهم ويأخذون كل أنيتهم وجمالهم».

٨ - نبوءة علي عيلام (إر ٤٩ : ٣٤) :

تقع عيلام شرق العراق. «كلمة الرب التى صارت لإرميا النبى على عيلام، هكذا قال رب الجنود. هأنذا أحطم قوس عيلام ولا تكون أمة وأبهد من هناك الملك والرؤساء». وكان استيلاء بابل على عيلام هو أقصى توسع لها من جهة الشرق فكانت الإمبراطورية البابلية فى أقصى توسع لها كما فى شكل ٧٣ وانتهت عيلام كنولة منذ استيلاء بابل عليها.

٩ - نبوءة بمعاقبة بابل نفسها (إر ٥١ : ٣٤) :

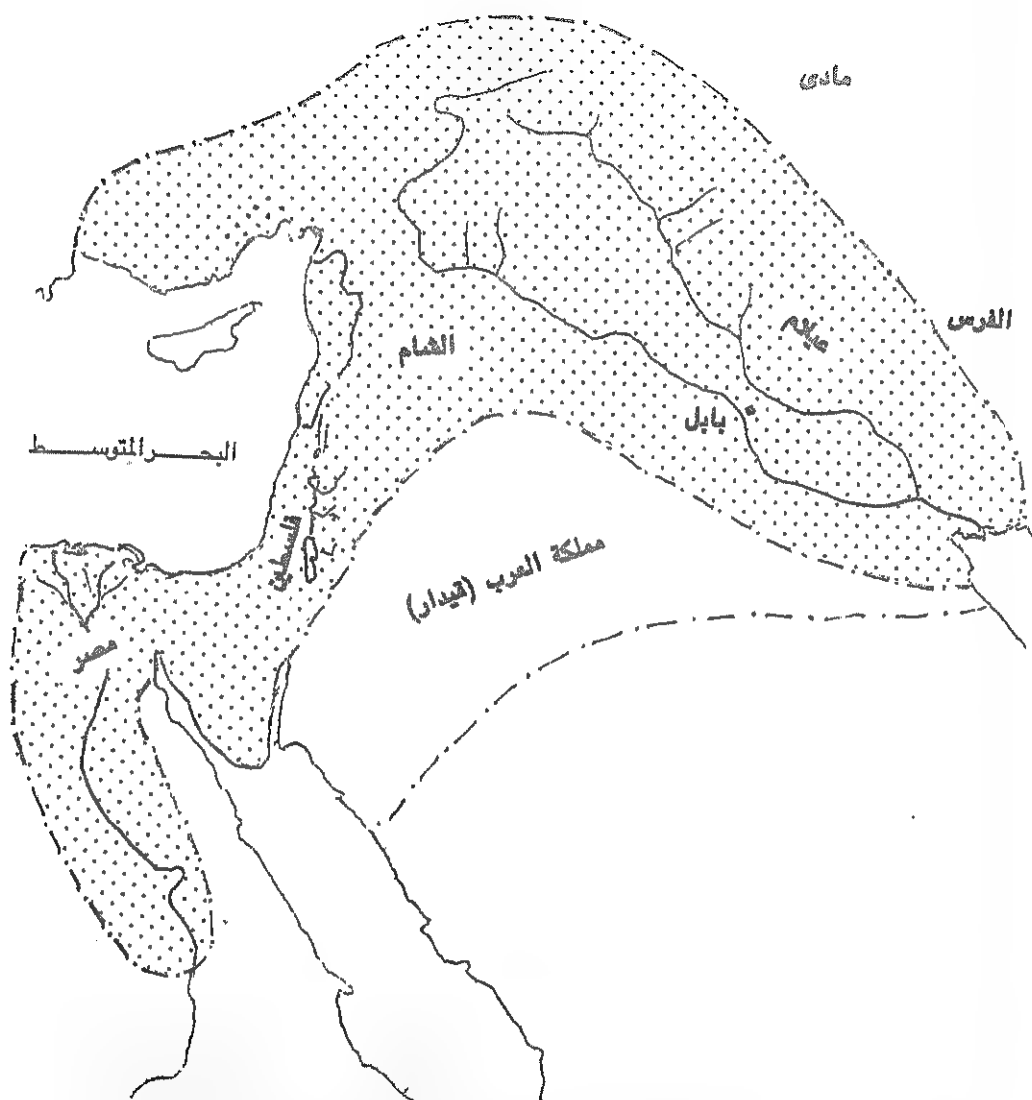
تبدأ النبوءة ببيان الظلم الشديد الذى مارسه بابل ضد بنى إسرائيل فتقول: «أكل أفنانى نبوخذ نصر ملك بابل، جعلنى إناء فارغا. ابتلعنى كتنين وملأ جوفه من نعمى، طوحنى، ظلمنى ولحمى على بابل، دمى على سكان أرض الكلدانيين تقول أورشليم». ثم تاتى النبوءة بهلاك بابل نفسها: «لذلك هكذا قال الرب، هأنذا أخاصم خصومتك وأنتقم نقمتك، وأنشف بحرها وأجفف ينبوعها وتكون بابل كوما ومأوى بنات أوى». وقد تحقق هذا فعلا. فبعد أن بلغت امبراطورية بابل أقصى توسع لها بالاستيلاء على مصر عام ٥٧٠ ق.م لم تمش سوى ٣١ سنة حتى قام الفرس بتحطيم بابل عام ٥٣٩ ق.م.

١٠ - نبوءة بالعودة (إر ٥٠ : ١٧) :

ولعل هذه النبوءة قد طببت خاطر بنى إسرائيل ورفعت روحهم المعنوية إذ يدركون أنهم فى يوم ما - قُرب أم بعدد - سيعودون إلى الأرض التى سبوا منها. تقول التوراة: «إسرائيل غنم متبددة قد طردته السباع. أولا أكله ملك آشور ثم هذا الأخير نبوخذ نصر ملك بابل هرس عظامه. لذلك هكذا قال رب الجنود إله إسرائيل: هأنذا أعاقب ملك بابل وأرضه كما عاقبت ملك آشور. وأرد إسرائيل إلى مسكنه فيرعى «كرمل» و«باشان». وفى جبل أفرام وجلعاد حتى تشبع نفسه فى تلك الأيام وفى ذلك الزمان. يقول الرب، وخطية يهوذا لا توجد لأنى أغفر لمن أبقيه».

وقد تنبأ إشعيا أيضا بذلك (إشعيا ٤٠ : ١): «عزوا شعبى. يقول إلهكم طيبوا قلب أورشليم ونادوا بأن جهادها (أى عقابها) قد كمل. إن اثمها قد عفى عنه. أنها قد قبلت من يد الرب ضعفين عن كل خطاياها» وقد سبق ذكر ذلك (ص ٣٥٧).

ثم كانت نبوءة ثانية بالعودة : «ثم صارت كلمة الرب إلى إرميا ثانية وهو محبوس بعد فى دار السجن قائلة: هكذا قال الرب: ادعنى فأجيبك وأخبرك بأمر عظيمة وعويصة لم تعرفها



شكل ٧٣ - أقصى توسع لامبراطورية بابل :

لأنه هكذا قال الرب عن بيوت هذه المدينة وعن بيوت ملوك يهوذا التي هدمت. هأنذا أضع عليها علاجاً وأشفيهم وأرد سبى يهوذا وسبى إسرائيل. وأبنيهم كالأول وأطهرهم من كل إثمهم الذي أخطأوا به إليّ وأعفر كل ذنوبهم التي عصوا بها عليّ. هكذا قال الرب. سيُسمع في مدن يهوذا وشوارع أورشليم الخربة صوت الطرب وصوت الفرح. صوت القائلين احمدا رب الجنود لأن الرب صالح. لأن إلى الأبد رحمة».

رسالة إرميا إلى المسبيين في بابل :

لما استولى نبوخذ نصر على أورشليم كان إرميا سجيناً في سجن بالقصر الملكي فأخذه رئيس الشرطة مع غيره من الأسرى إلى الرامة مركز إقامة نبوخذ نصر الذي كان قد علم بنبوءاته التي كانت في صالح بابل وعلم بما قاسى من تعذيب واضطهاد من قومه بسببها فأطلق سراحه وخبره في أن يذهب إلى بابل أو يبقى في وطنه. فآثر إرميا أن يبقى. فأعطاه رئيس الشرطة زادا وهدية وأطلقه فسار حتى أتى إلى جدليا الذي تولى الحكم في يهوذا واتخذ من المصفاة عاصمة له وأصبح أحد مستشاريه وأقام في وسط الشعب الباقين في الأرض. وسيقت إلى بابل جموع الشعب الذين تم سبيهم وقد بلغ عددهم ٤٠,٠٠٠ أو ٥٠,٠٠٠ وكان من بينهم الملك وأهل بيته ورجال البلاط وكثير من الرؤساء والكهنة.

ووصلت إلى إرميا في المصفاة أنباء تفيد أن بعض الأشخاص من بين المسبيين قد ادّعوا النبوة وراحوا يتنبأون بعودة قريبة إلى أرض فلسطين. وإذا كان هذا الأمر يجعل المسبيين يتحملون الغربة بصبر إلا أنه في نفس الوقت يجعلهم ينظرون إلى بابل على أنها «دار إقامة مؤقتة» مما يجعلهم لا يتحمسون للقيام بأي عمل بها فيظلون أغراباً قلقين منتظرين لحظة العودة وهو ما يتعارض مع الحكمة الثانية من السبى والتي سبق ذكرها في ص ٣٨٧. وهو الحث على العمل بجد في أرض الغربة واعتبار بابل كأنها دار إقامة ثانية وليست مؤقتة. فأرسل إرميا إليهم يحذّرهم من هؤلاء الأنبياء الكاذبين وأخبرهم أن العودة لن تكون إلا بعد ٧٠ عاماً وعليهم أن يندمجوا في الشعب الذي سبوا إليه. لذلك كانت رسالة إرميا إلى المسبيين في بابل تحتوى على النقاط التالية (إر ٢٩):

١ - حث علي الاندماج في المجتمع الجديد :

«هكذا قال رب الجنود إله إسرائيل لكل السبى الذي سبيته من أورشليم إلى بابل: ابنوا بيوتاً واسكنوا واغرسوا جنات وكلوا ثمرها. خذوا نساء ولدوا بنين وبنات وخذوا لبناتكم نساء واعطوا بناتكم لرجال فيلدن بنين وبنات واكثروا هناك ولا تقلوا واطلبوا سلام المدينة التي سبيتكم إليها. وصلوا لأجلها إلى الرب. لأنه بسلامها يكون لكم سلام. لأنه هكذا قال رب الجنود إله إسرائيل».

٢ - تحذير من الأنبياء الكاذبين :

« لا يفشكم أنبياءكم الذين فى وسطكم وعراً فوقكم ولا تسمعوا لأحلامكم التى تتحلّمونها لأنهم إنما يتنبأون لكم باسمى بالكذب. أنا لم أرسلهم. يقول الرب». وكان هناك ثلاثة أنبياء كاذبين هم: آخاب بن قولايا وصدقيا بن معيسياً وشمعيا النحلامى. فتوعدّهم إرميا بأن الله سيسلط عليهم نبوخذ نصر فيقتلهم.

٣ - وعد برد السبى :

«لأنه هكذا قال الرب. إنى عند تمام ٧٠ سنة لبابل أتعهدكم وأردكم إلى هذا الموضع (إر ٢٩: ١٠). هكذا تكلم الرب قائلاً: ها أيام تأتى وأرد سبى شعبى إسرائيل ويهوذا وأرجعهم إلى الأرض (إر ٣٠: ٢). ويكون فى ذلك اليوم أنى أكسر نيره عن عنقك وأقطع قيدك ولا يستعبدك الغرباء. أما أنت فلا تخف. يقول الرب. ولا ترتعب يا إسرائيل لأنى هأنذا أخلصك من بعيد ونسلك من أرض سببيه فيرجع ويطمئن ويستريح ولا مزعج. لأنى أنا معك. يقول الرب لأخلصك. هكذا قال الرب. هأنذا أرد سبى إسرائيل وأرحم مساكنه وتبنى المدينة على تلّها والقصر يسكن على عادته ويخرج منه الحمد» (٣٠ : ١٨) .

أنبياء السبي

ظهر فى اليهود المسييين إلى بابل نبين هما :

١ - النبى حزقيال . وقد أخذ إلى بابل فى السبى الأول ١١ عاما قبل سقوط أورشليم .

٢ - النبى دانيال . وكان هو أيضا أحد أفراد السبى الأول .

١ - النبى حزقيال .

هو حزقيال بن بوزى - أحد الأنبياء الكبار . وقد أخذ أسيرا إلى بابل فى السبى الأول عند أسر يهوياكين (انظر ص ٣٦٨) . وكان ضمن مجموعة الأسرى الذين أسكنوا على ضفاف نهر «شبير» - وهو نهر فى بابل شرقى نهر الفرات . وفى هذا المكان بدأت نبوته فى السنة الخامسة لسبى يهوياكين . أى ست سنوات قبل السبى الكبير ليهوذا . وكان دائم التجوال بين الأماكن التى وضع فيها سبى يهوذا قرب بابل . وكذلك الأماكن التى كان فيها سبى إسرائيل (المملكة الشمالية) فى الفرات الأعلى على نهر الخابور . ينطق بنبوءاته . كما كان شيوخ الشعب يلجأون إليه طالبين النصيحة .

بدء نبوة حزقيال (حز ١ ، ٢) :

يقول حزقيال إن أول عهده بالنبوة كان رؤيا استهلاكية ظهر له فيها مجد الرب على هيئة سحابة عاصفة لما رآها خر على وجهه ساجداً ثم سمع صوت متكلم يقول: «يا ابن آدم . قم على قدميك فأتكلم معك . فدخل فى روح لما تكلم معى وأقامنى على قدمى وقال لى يا ابن آدم أنا مرسلك إلى بنى إسرائيل . إلى أمة متمرّدة قد تمرّدت على . هم وأباؤهم عصوا على إلى ذات هذا اليوم . أما أنت فلا تخف منهم ومن كلامهم ومن وجوههم لا ترتعب . وتتكلّم معهم بكلامى إن سمعوا وإن امتنعوا لأنهم متمرّدون» . ثم يذكر أن الرب أعطاه كتابا نشره أمامه وهو مكتوب على وجهى صفحاته . ثم يذكر أن الرب أمره أن «يهضم» أى يتفهم جيدا كل ما يجده فى هذا الكتاب . ثم أمره أن يذهب إلى بيت إسرائيل المسييين عند نهر الخابور ويبلغهم كلام الرب .

ويمكن تلخيص رسالة حزقيال فى النقاط التالية :

١ - إزالة المرارة من نفوس المسيبيين :

لاشك أن أفراد السبى الأول من يهوذا وكذلك المسيبيين من إسرائيل كانوا يشعرون بمرارة أن أخذوا هم للسبى بينما باقى الشعب - كما اعتقدوا - آمن فى وطنه. فكان على حزقيال أن لا يوجه لهم توبيخا أو لوماً على شعورهم هذا. وكانوا كثيراً ما يسألون عن سبب هذه التفرقة فلا يدرى بم يجيب وكانت إرادة الله أن يترث فى الإجابة عدة أيام فأمره الله أن يلزم بيته ولا يخرج منه لأن بكمماً سيحل به فلا يستطيع إجابة من يسأله. وهذا يشبه ما حلّ بـزكريا عليه السلام حينما بُشِّرَ بـيحيى «قال وب أجعل لى آية. قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سوياً» (١٠ - مريم). ولكن فترة البكم الذى حل بحزقيال كانت سبعة أيام. ويقول حزقيال (حز ١٦: ٣) «وكان عند تمام السبعة أيام أن كلمة الرب صارت إلى قائلة: يا ابن آدم. قد جعلتك رقيباً لبـيت إسرائيل. فاسمع الكلمة من فمى وأنذرهم من قبلى». ثم أطلعه الله على أنه فى المستقبل القريب سيتم حصار أورشليم حتى تصير مجاعة شديدة وأوبئة وعلى ذلك فلا يجب أن يسخطوا أو يقتلوا لسببهم لأن الباقين فى الأرض سيكونون أسوأ حالا (حز ٥ : ١٣) «ثلاث يموت بالوباء والجوع يفنون فى وسطك. وثلاث يسقط بالسيف من حولك وثلاث أذريه فى كل ربح وأستل سيفاً وراءهم. وإذا تم غضبى وأحلت سخطى عليهم يعلمون أنى أنا الرب تكلمت فى غيرتى إذا أتممت سخطى فيهم. وأجعلك (الخطاب لأورشليم) خراباً وعاراً بين الأمم التى حواليك أمام عينى كل عابر. فتكونين عاراً ولعنة وتأديباً ودهشاً للأمم التى حواليك. أنا الرب تكلمت».

وقد يتساءل البعض: لماذا يعاقب الله إسرائيل وحدها مع أن الأمم المجاورة كلها وثنية وترتكب نفس الرجاسات والشُرور؟ والرد هو أن بنى إسرائيل - بما حباهم الله من امتياز بصفتهم شعب الرب وبينهم وبين الله ميثاق أن لا يعبدوا إلا إياه - فإن خطيئتهم تكون أعظم وذنبهم يكون أكبر ويستوجب عقاباً. وفى هذا يقول القرآن الكريم: «فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم» (١٣ - المائدة). وكما قيل: يعظم من العالم ما لا يعظم من الجاهل.

«هكذا قال السيد الرب لأرض إسرائيل. قد جاءت النهاية عليك وأرسل غضبى عليك فلا تشفق عليك عيني ولا أعفو. ها هو ذا اليوم قد جاء. دارت الدائرة. فلا يفرحن الشارى ولا يحزنن البائع لأن الغضب على كل جمهورها. السيف من خارج والوباء والجوع من داخل. الذى فى الحقل يموت بالسيف والذى فى المدينة يأكله الجوع والوباء». ويستمر حزقيال فى سرد ما سيحدث من أهوال فيقول «ستأتى مصيبة على مصيبة. ويكون خبر على خبر. والشرية تباد عن الكاهن. والمشورة تباد عن الشيوخ. الملك ينوح. والرئيس تلبسه حيرة. وأيدى شعب الأرض ترتجف. كطريقهم أصنع بهم وكأحكامهم أحكم عليهم. فيعلمون أنى أنا الرب». ولكن الشعب لا يصدق ما يقول به حزقيال إذ كانت الأخبار ترد مؤكدة أن مصر ستقف مع أورشليم ضد أى غزو من جانب بابل.

٢ - الإسراء بحزقيال إلى أورشليم (حز ٨: ١) :

يروى حزقيال كيف أسرى به من بابل إلى أورشليم ليريه الله فساد الشعب هناك فيقول إنه فى السنة السادسة بعد السبى الأول (٥ سنوات قبل السبى الكبير) «وأنا جالس فى بيتى ومشايخ يهوذا جالسون أمامى أن يد السيد الرب وقعت على هناك. ومد شبه يد وأخذنى بناصية رأسى ورفعنى روح بين الأرض والسماء وأتى بى فى رؤى الله إلى أورشليم» ويذكر حزقيال أنه أخذ إلى الهيكل ليرى الممارسات الوثنية الجارية فيه على قدم وساق. فعند الباب المتجه إلى الشمال كان منسّى قد نصب عمودا يسمى «تمثال الغيرة». ثم أخذ إلى باب الدار حيث وجد أصناما على شكل حيوانات وواقف قدامها ٧٠ رجلا من شيوخ بيت إسرائيل يبخرون أمامها. ثم أخذ إلى باب بيت الرب من جهة الشمال حيث وجد نسوة جالسات يبكين على «تموز». وتموز إله بابل وكان يعتبر إله الخصب وقد جرت العادة أن تقام المناحات السنوية على موته فى زمن اشتداد الحر. وأن يحتفل بعيد انبعاثه فى الربيع. ثم أخذ إلى باب الهيكل فوجد بين الرواق والمذبح نحو ٢٥ رجلا ظهورهم نحو هيكل الرب ووجوههم نحو الشرق وهم ساجدون للشمس. ثم أمر الله ملائكة بأن تمر فى وسط أورشليم وتضع علامة على جبهة كل الرجال الذين يعارضون هذه الممارسات الوثنية. وأمر ملائكة آخرين بأن يهلكوا كل من لا يحمل هذه العلامة سواء كان شيخا أو شابا أو طفلا أو امرأة أو عذراء. وراح حزقيال يتصرع إلى الرب حتى لا يهلك كل الشعب. ثم ينتهى الإسراء ويقول حزقيال: «وحملنى روح وجاء بى فى الرؤيا بروح الله إلى أرض الكلدانيين إلى المسيبين فصعدت عنى الرؤيا التى رأيتها. فكلمت المسيبين بكل كلام الرب الذى أراى إياه». ولاشك أن هذه الصورة التى نقلها لهم حزقيال جعلت المسيبين يؤمنون بعدل الله وأن عقابه لن يكون من فراغ.

٢ - نبوءات حزقيال على الأمم المجاورة (حز ٢٥) :

أعلن حزقيال نبوءاته هذه فى فترة الحصار وقبل سقوط أورشليم. ولعلها كانت تهدف إلى منع هذه الدول من الشماته بيهوذا لأن مصيرا مثله أو أسوأ منه ينتظرهم.

أ - نبوءة على بنى عمون : ذلك أن العمونيين انتهزوا فرصة حصار أورشليم وقاموا بالاستيلاء على بعض مدن إسرائيل. كما أنهم هم الذين حرّضوا على قتل «جدليا» الذى عينه ملك بابل حاكما على اليهود.

ب - تنديد بمؤاب لمحاولتهم الاستيلاء على الجزء شمال نهر عرنون.

ج - أطلع حزقيال قومه على غدر أدوم واستيلائهم على أجزاء من أرض يهوذا .

د - نبوءة بأن الرب سينتقم من الفلسطينيين لعداوتهم لبني إسرائيل.

هـ - نبوءة ضد صور لأنها كانت تتمنى أن تنكسر إسرائيل ويهوذا حتى تكون تجارة المنطقة من نصيبها وحدها فتمتلىء خزائنها بالمال. وتنبأ حزقيال أن البابليين سيهاجمونها ويهدمون أبراجها ويخربون أسوارها.

و - نبوة ضد هيدون : أنذرهم حزقيا بأن الرب سيرسل عليهم «وباء ودما إلى أنقتها ويسقط الجرحى في سبطها بالسيف الذي عليها من كل جانب فيعلمون أنى أنا الرب».

ز - نبوة ضد مصر : وقد قيلت في السنة الأولى لحصار أورشليم. وكان أهل أورشليم متكدين أن مصر ستخف إلى نجدتهم وفك الحصار عنهم فكانت النبوة أن مصر ستنهزم وينزل الخراب بمدنها وسينزل بها قحط وتجف الآبار (حز ٢٩: ١) «كان كلام الرب إلى حزقيال قائلاً: يا ابن آدم اجعل وجهك نحو فرعون ملك مصر وتنبأ عليه وعلى مصر كلها. تكلم وقل هكذا قال السيد الرب. هأنذا عليك يا فرعون ملك مصر التمساح الكبير الرابض في وسط أنهاره الذي قال نهري لى وأنا عملته بنفسى.. لذلك هكذا قال السيد الرب: هأنذا أجلب عليك سيفاً واستأصل منك الإنسان والحيوان. وتكون أرض مصر مقفرة وخربة فيعلمون أنى أنا الرب لأنه قال النهر لى وأنا عملته. لذلك هأنذا عليك وعلى أنهارك وأجعل أرض مصر خربة مقفرة من مجدل (القنطرة) إلى تخم كوش (أى حدود النوبة)».

٤ - النبوة بسقوط أورشليم :

كان أفظع من سقوط المدينة ذاتها هو حالة الجوع الذى عم أهلها من جراء الحصار الذى استمر ٣ سنوات وصاحبه انتشار الأوبئة فمات عدد كبير من السكان. ثم أمكن للبابليين فى النهاية اقتحام أسوار المدينة ودخلوها وقاموا بقتل عدد كبير من المدافعين عنها ومن الأهالى العزل شيوخا ونساء وأطفالا. ولاشك أن الإفاضة فى وصف الولايات التى يقاسيها أهل أورشليم جعلت أهل السبى الأول يدركون أن الله كان أرحم بهم من إخوتهم. كذلك كانت هذه النبوة تهيئة لهم لاستقبال الفوج الثانى من السبى وهو «السبى الكبير» الذى وصل عدد أفرادهِ إلى ٤٠,٠٠٠ أو ٥٠,٠٠٠ واستمر حزقيال فى ذكر ما أطلعهُ الله عليه مما هو وشيك الحدوث فى أورشليم (حز ١٢: ١٢): «قل لهم. هكذا قال السيد الرب. قل هذا هو الرئيس فى أورشليم وكل بيت إسرائيل والذين هم فى وسطهم. قل أنا آية لكم. هكذا يُصنع بهم. إلى الجلاء إلى السبى يذهبون. والرئيس الذى فى وسطهم يُحمل على الكتف فى العتمة ويخرج. ينقبون فى الحائط ليخرجوا منه (وقد سبق أن ذكرنا ص ٢٧٢ أن صدقيا قام بعمل ثغرة فى سور المدينة وهرب منها ولكنه أُسر) يُغطى وجهه لئلا ينظر إلى الأرض بعينه. وأبسط شبكتى عليه فيؤخذ فى شركى وأتى به إلى بابل إلى أرض الكلدانيين ولكن لا يراها (لأن الكلدانيين سيسملون عينيه) وهناك يموت!!».

كل هذا أخبرهم به حزقيال. وبالطبع لم يصدقوه لأن استحکامات المدينة كانت قوية وأسوارها محصنة بالأبراج ومصدر المياه مؤمن. وتقول التوراة: «وكان فى السنة الثانية عشرة من سبينا (السبى الأول أى فى السنة الأولى بعد السبى الكبير) أنه جاء إلى بابل هارب من أورشليم فقال خربت المدينة...». ووصف الأحداث التى وقعت عند دخول الجنود البابليين المدينة

و - نبوءة ضد صيدون : أنذرهم حزقيا بأن الرب سيرسل عليهم «وباء ودما إلى أرققتها ويسقط الجرحى فى سبطها بالسيف الذى عليها من كل جانب فيعلمون أنى أنا الرب».

ز - نبوءة ضد مصر : وقد قيلت فى السنة الأولى لحصار أورشليم. وكان أهل أورشليم متأكدين أن مصر ستخف إلى نجدتهم وفك الحصار عنهم فكانت النبوءة أن مصر ستنهزم وينزل الخراب بمدنها وسينزل بها قحط وتجف الآبار (حز ٢٩: ١) «كان كلام الرب إلى حزقيال قائلاً: يا ابن آدم اجعل وجهك نحو فرعون ملك مصر وتنبأ عليه وعلى مصر كلها. تكلم وقل هكذا قال السيد الرب. هاأنذا عليك يا فرعون ملك مصر التمساح الكبير الرايخ فى وسط أنهاره الذى قال نهري لى وأنا عملته بنفسى.. لذلك هكذا قال السيد الرب: هاأنذا أجلب عليك سيفاً واستأصل منك الإنسان والحيوان. وتكون أرض مصر مقفرة وخربة فيعلمون أنى أنا الرب لأنه قال النهر لى وأنا عملته. لذلك هاأنذا عليك وعلى أنهارك وأجعل أرض مصر خربة مقفرة من مجدل (القنطرة) إلى تخم كوش (أى حدود النوبة)».

٤ - النبوءة بسقوط أورشليم :

كان أفظع من سقوط المدينة ذاتها هو حالة الجوع الذى عم أهلها من جراء الحصار الذى استمر ٣ سنوات وصاحبه انتشار الأوبئة فمات عدد كبير من السكان. ثم أمكن للبابليين فى النهاية اقتحام أسوار المدينة ودخولها وقاموا بقتل عدد كبير من المدافعين عنها ومن الأهالى العزل شيوخاً ونساء وأطفالاً. ولاشك أن الإفاضة فى وصف الولايات التى يقاسيها أهل أورشليم جعلت أهل السبى الأول يدركون أن الله كان أرحم بهم من إخوتهم. كذلك كانت هذه النبوءة تهيئة لهم لاستقبال الفوج الثانى من السبى وهو «السبى الكبير» الذى وصل عدد أفرادهِ إلى ٤٠,٠٠٠ أو ٥٠,٠٠٠ واستمر حزقيال فى ذكر ما أطلعه الله عليه مما هو وشيك الحدوث فى أورشليم (حز ١٢: ١٢): «قل لهم. هكذا قال السيد الرب. قل هذا هو الرئيس فى أورشليم وكل بيت إسرائيل والذين هم فى وسطهم. قل أنا آية لكم. هكذا يُصنع بهم. إلى الجلاء إلى السبى يذهبون. والرئيس الذى فى وسطهم يُحمل على الكتف فى العتمة ويخرج. ينقبون فى الحائط ليخرجوا منه (وقد سبق أن ذكرنا ص ٢٧٢ أن صدقيا قام بعمل ثغرة فى سور المدينة وهرب منها ولكنه أُسر) يُغطى وجهه لئلا ينظر إلى الأرض بعينيه. وأبسط شبكتى عليه فيؤخذ فى شركى وأتى به إلى بابل إلى أرض الكلدانيين ولكن لا يراها (لأن الكلدانيين سيسملون عينيه) وهناك يموت!!».

كل هذا أخبرهم به حزقيال. وبالطبع لم يصدقوه لأن استحکامات المدينة كانت قوية وأسوارها محصنة بالأبراج ومصدر المياه مؤمن. وتقول التوراة: «وكان فى السنة الثانية عشرة من سبينا (السبى الأول أى فى السنة الأولى بعد السبى الكبير) أنه جاء إلى بابل هارب من أورشليم فقال خربت المدينة...». ووصف الأحداث التى وقعت عند دخول الجنود البابليين المدينة

والفظائع التي ارتكبوها والمجازر التي قاموا بها. تماما كما أخبر حزقيال قبل وقوعها بسنة كاملة: ثلث السكان ماتوا بالوباء والجوع. وثلث قتلوا بسيف جنود بابل وعدد كبير سيق خارج البلدة إلى الرامة حيث يقيم نبوخذ نصر وقتلوا هناك. وثلث تم تجميعهم في معسكرات تمهيدا لترحيلهم سبيًا إلى بابل. وكان أن أهل السبي الأول الموجودين في بابل والذين لم يُصدّقوا حزقيال، أن آمنوا بصدق نبوءته وحزن أهل السبي على ما صار إليه حال إخوانهم في يهوذا واقترح بعض الشيوخ إعلان «الحداد العام» ولكن كان الوحي لحزقيال بالأمر التالي:

٥ - النهي عن إعلان الحداد :

أخبر حزقيال أن زوجته ستموت: «هأنذا آخذ عنك شهوة عينيك بضربة فلا تنح ولا تبك ولا تنزل دموعك، تنهد ساكنًا، لا تعمل مناحة على أموات. لف عصابتك عليك واجعل نعليك في رجلك ولا تغط شاربك». وماتت زوجة حزقيال. ولم يبك عليها كما أمر الرب ولا عمل مناحة. وفي اليوم التالي لموت زوجته زاول أعماله المعتادة. وكان هذا التصرف غير عادي. فسألوه عن ذلك فقال إن أورشليم وهيكلها عزيزان عندهم شأن الزوجة عند زوجها وأنهم يجب عليهم عند سماعهم بخرابها وفقدان أقاربهم أن لا ينوحوا أو يبكوا. بل يجب عليهم أن يتقبلوا قضاء الله العادل بصمت وصبر وقبول تام لحكمه وحكمته.

٦ - تنديد بالأنبياء الزائفين والنبيات الزائفات (حز ١٣) :

يقول حزقيال. وكان إلى كلام الرب قائلا: «يا ابن آدم. ويل للذين يتنبأون. ويل للذين هم أنبياء من تلقاء نواتهم اسمعوا كلمة الرب. ويل للأنبياء الحمقى الذاهبين وراء روحهم ولم يروا شيئًا. رأوا باطلا وعرافة كاذبة. القائلون وحى الرب والرب لم يرسلهم وأنا لم أتكلم. لذلك هكذا قال السيد الرب: لأنكم تكلمتم بالباطل ورأيتم كذبا لذلك تكون يدي عليهم. وأنت يا ابن آدم. فاجعل وجهك ضد بنات شعبك اللواتي يتنبأن من تلقاء نواتهن». وكانت النبيات الكاذبات يُخطن عصابات أحجية توضع على معاصم الأيدي. وهو نوع من السحر المنهى عنه وكن يفعلن ذلك «لأجل حفنة شعير ولأجل فتات من الخبز». ثم توعد الأنبياء الزائفين والنبيات الزائفات بعقاب من الرب:

٧ - نبوءة بانتهاء السبي والعودة للوطن (حز ٣٧) :

توحى الصيغة التي كتبت بها هذه النبوءة أنها كانت عن طريق إسراء إلى أرض في مكان ما إذ تقول: «كانت على يد الرب فأخرجني بروح الرب وأنزلني في وسط بقعة وهي ملائكة عظاما وجعلني أمر من حولها وعليها. وإذا العظام كثيرة جدا على وجه البقعة وإذا هي يابسة جدا. فقال لي: يا ابن آدم أتحيا هذه العظام؟ فقلت يا سيد الرب أنت تعلم. فقال لي: تكلم إلى هذه العظام وقل لها: أيتها العظام اليابسة اسمعي كلمة الرب. هكذا قال السيد الرب لهذه العظام. هأنذا أدخل فيكم روحا فتحيون وأضع عليكم عصبًا وأكسيكم لحما وأبسط عليكم جلدًا وأجعل

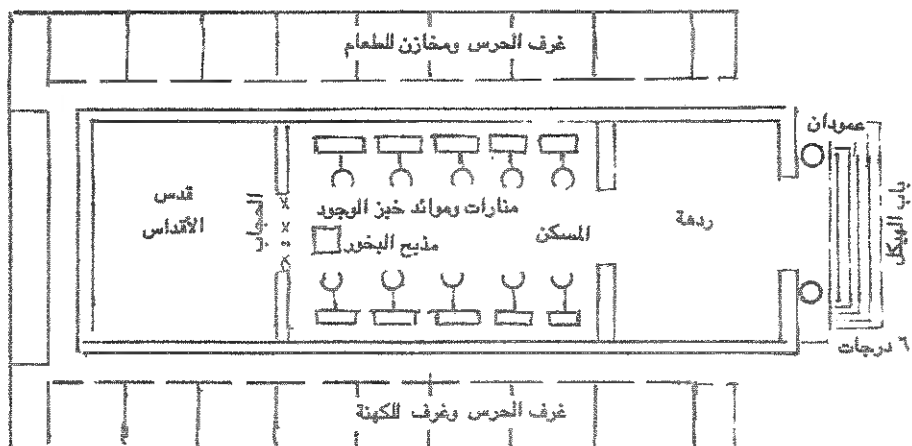
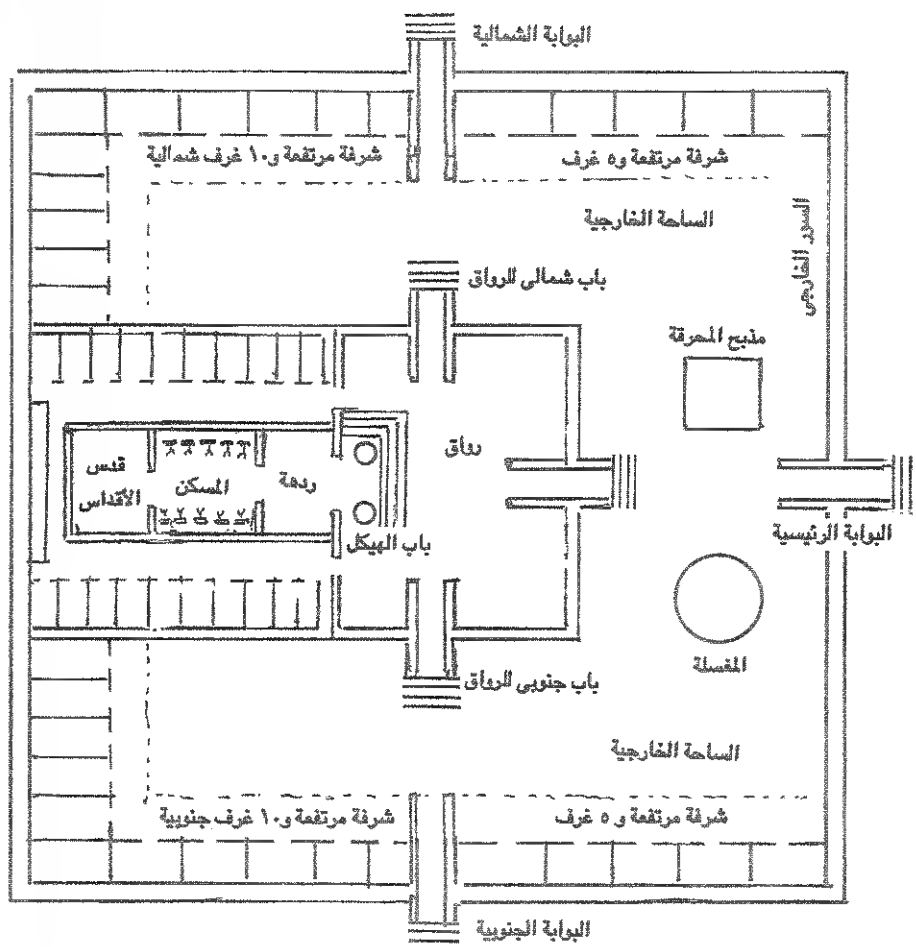
فيكم روحا فتحيون وتعلمون أني أنا الرب. فتكلمت . وبينما أنا أتكلم كان صوت. فتقاربت العظام كل عظم إلى عظمة. ونظرت وإذا بالعصب والحم كساها ويُسبط الجلد عليها من فوق ثم دخل فيها الروح فحيوا وقاموا على أقدامهم. ثم قال لي يا ابن آدم. هذه العظام هي كل بيت إسرائيل. ها هم يقولون يبست عظامنا وهلك رجائنا. قد انقطعنا. قل لهم هكذا قال السيد الرب. هأنذا أفتح قبوركم وأصعدكم من قبور ياشعبي وأتى بكم إلى أرض إسرائيل فتعلمون أني أنا الرب تكلمت وأفعل. يقول الرب. هأنذا آخذ بني إسرائيل من بين الأمم التي ذهبوا إليها وأجمعهم من كل ناحية وأتى بهم إلى أرضهم وأصيرهم أمة واحدة في الأرض على جبال إسرائيل. وملك واحد يكون ملكا عليهم كلهم ولا يكونون بعد أمتين ولا ينقسمون بعد إلى مملكتين. وأخلصهم من كل مساكنهم التي فيها أخطأوا وأطهرهم فيكونون لي شعبا وأنا أكون لهم إلهًا.

ووصف طريقة إحياء العظام التي جاءت هنا تشبه ما جاء عنها مختصرا في القرآن الكريم. «وانظر إلى العظام كيف نُنشرها ثم فكسوها لحما» . (من الآية ٢٥٩ - البقرة).

كان اليهود في أقصى درجات اليأس. فقد كان الأنبياء الكاذبون يمتنونهم بعودة قريبة ولكن هاهي كارثة أكبر تقع وسبى آخر أكثر عددا. يقدم عليهم ولم تكن هناك أي بادرة أمل في عودتهم إلى أرضهم فكانت هذه النبوة بصيصا من نور في وسط الظلام المحيط بهم. فكما أن الله قادر على أن يحيى العظام بعد أن تبلى وتيس. كذلك هو قادر أن يحيى الأمة التي قتل ثلثها في الحرب ومات ثلث بالوباء وسبى الثلث الأخير. بل وسيجعلها أمة واحدة ولا تكون مملكتين كما كانت في الماضي. وسيسخر الله لهم أمما أو أمة تحقق لهم هذا الهدف.

٨ - نبوة ببناء الهيكل من جديد (حز ٤٠) :

وتوحى الصيغة التي كتبت بها هذه النبوة أنها أيضا كانت إسراءً ثالثا. إذ يقول: «في السنة الخامسة والعشرين من سبينا (من السبي الأول أي السنة ١٤ بعد سقوط أورشليم) كانت على يد الرب وأتى بي إلى هناك. في رؤى الله أتى بي إلى أرض إسرائيل. ووضعني على جبل عال جدا عليه كبناء مدينة من جهة الجنوب. ولما أتى بي إلى هناك إذا برجل منظره كمنظر النحاس ويده خيط كتان وقصبة القياس وهو واقف بالباب. فقال لي الرجل. يا ابن آدم انظر بعينيك واسمع بأذنيك واجعل قلبك إلى كل ما أريك لأنه لأجل إراعتك أتى بك إلى هنا. أخبر بيت إسرائيل بكل ما ترى». ثم يشرح كيف أراه ذلك الرجل كيف يكون بناء البيت وأبعاده بالتفصيل. وكذلك المقدس وقدس الأقداس. وسنكتفي بشكل ٧٤ مع شرح بسيط. فلبيت أو الهيكل سور خارجي. وفي السور بوابة ضخمة من الجهة الشرقية هي البوابة الرئيسية وبوابتان أصغر قليلا واحدة في الجهة الشمالية والثانية في الجهة الجنوبية. وتؤدي البوابات إلى الساحة الخارجية. وفي الجهات الشمالية والغربية والجنوبية توجد شرفة مرتفعة قليلا عن أرض الساحة. وفي كل



شكل ٧٤ - رسم تخليطي لبيت الرب والهيكل حسب رؤيا حزقيال .

جانب ١٠ غرف أى أن الشرفة بها ٢٠ غرفة. ثم مبنى الهيكل نفسه وهو مرتفع قليلا إذ يُصعد إليه بعدة درجات. وفي منتصف المسافة إلى الهيكل يوجد مذبح المحرقة. وباب الهيكل يتجه ناحية الشرق ويفضى إلى ممر على جانبيه غرف للحرس ثم باب آخر يفضى إلى الرواق. والرواق أيضا بابان إضافيان واحد فى الشمال والثانى فى الجنوب. بعد الرواق يجىء المقدس الذى يبدأ بردهة صغيرة يليها المسكن وبه الأدوات المعتادة وهى المنارات وموائد خبز الوجوه ثم الحجاب ثم قدس الأقداس. هذا بالإضافة إلى حجرات الخدمات وتشمل مطابخ ومخازن للطعام والنبيد وحجرات الكهنة والحرس. وهؤلاء يجب أن يكونوا من اللاويين. وأوحى إلى حزقيال أيضا بواجباتهم وكيفية إعانتهم.

وبالطبع فإن حزقيال نَوَّن كل هذه التفاصيل فى درج وطلب من الكهنة حفظه حتى يحين وقت العودة وبناء الهيكل.

النبى دانيال Daniel

هو ثانى الأنبياء الكبار فى فترة السبى البابلى وهو من عائلة شريفة. ولد فى أورشليم وكان ضمن السبى الأول الذى حدث فى أيام الملك يهوياكين عام ٥٩٧ ق.م. مثله فى ذلك مثل النبى حزقيال. وكان ضمن أربعة فتیان اختارهم الملك نبوخذنصر لشرفهم فى قومهم ولحسن منظرهم ولما اشتهر عنهم من حكمة وفهم فى العلم. فخصص لهم من يعلمهم اللغة الكلدانية فتعلموها وأجادوها فى ٣ سنوات ثم ضمهم إلى البلاط الملكى. وقد وصل هؤلاء الأربعة إلى مراكز عليا فى القصر وخاصة دانيال الذى أصبح فى المرتبة الثالثة فى المملكة بعد الملك وابنه. وقد أعطاه الله حكمة عالية ومقدرة على تفسير الرؤى والأحلام (مثل يوسف عليه السلام). وكان بنوخذ نصر قد أمر أن يحظى هؤلاء الأربعة برعاية خاصة وأن يقدم لهم أطيب الطعام والشراب. ولكن دانيال ورفاقه الثلاثة زهدوا عن هذا الطعام وطلبوا أن يأكلوا ما كانوا يأكلونه فى أورشليم من الحبوب والبقول مثل الفول والعدس.

دانيال يفسر حلم الملك :

ذات ليلة - حلم الملك حلما انزعج منه وطار عنه النوم بسببه فأمر أن يُستدعى المجوس والسحرة والعرافون الكلدانيون ليفسروا له الحلم. فلما حضروا أراد أن يمتحنهم أكثر فلم يخبرهم بالحلم وطلب منهم معرفة الحلم ثم تفسيره فلم يستطيعوا فأمر بقتلهم. وعلم دانيال بالأمر فصلى إلى الله ثم دخل على الملك وقال له (دا ٢: ٢٧): «السر الذى طلبه الملك لا يقدر الحكماء ولا السحرة ولا المجوس ولا المنجمون أن يُبينوه للملك. ولكن يوجد إله فى السموات كاشف الأسرار وقد عرّف الملك نبوخذ نصر ما يكون فى الأيام الأخيرة». وأخبر دانيال الملك أنه

رأى فى الحلم تمثالا عظيما منظره هائل رأسه من ذهب وذراعه من فضة ويطنه وفخذه من نحاس وساقاه من حديد وقدم من حديد وقدم من خرف. ثم جاء حجر وضرب التمثال فانسحق وصار رمادا حملته الريح. ثم فسر له الحلم: الرأس الذى هو من ذهب هو نبوخذ نصر نفسه وبعده تقوم مملكة أخرى أصغر منه ومملكة ثالثة يرمز لها بالنحاس الذى يلى الذهب والفضة ثم تكون مملكة رابعة من حديد. ويقول المفسرون إن المملكة الثانية هى فارس والثالثة هى دولة الإسكندر الأكبر والرابعة هى انقسام امبراطورية الإسكندر إلى الممالك الأربعة فى عهد خلفائه. بينما يرى آخرون أن الرأس يرمز إلى بابل وهى المملكة الأولى والمملكة الثانية هى فارس والثالثة اليونان والرابعة روما. المهم أن الملك سرّ وأثنى على دانيال وإلهه وأعطاه هدايا كثيرة وعيّن حاكما على ولاية بابل. ولكن دانيال طلب من الملك أن يولى زملاءه الثلاثة ولاية بابل ويظل هو مرافقا للملك فتم له ذلك.

إلقاء زملاء دانيال فى النار :

لاشك أن المراكز التى وصل إليها هؤلاء الأربعة من اليهود المسيبيين أثارت غيرة رجال البلاط الملكى البابليين فرأوا أن يكيئوا لهم. فلوعزوا إلى نبوخذ نصر أن يصنع تمثالا ضخما من الذهب وأن يأمر الجميع أن يسجدوا أمامه ويتعبدوا له. ولكن الفتية الثلاثة زملاء دانيال رفضوا. فأمر الملك بإلقائهم فى وسط أتون نار متقدة. فقالوا له (دا ٣ : ١٧) «هوذا يوجد إلهنا الذى نعبده يستطيع أن ينجيننا من أتون النار وأن ينقذنا من يدك أيها الملك. وإلا فليكن معلوما لك أيها الملك أننا لا نعبد آلهتك ولا نسجد لتمثال الذهب الذى نصبته». فحموا النار وألقوا فيها الثلاث فتية موتقين بالحيال. ونظر الملك فرأهم يتمشون وسط النار ويرافقهم رابع (ولعله جبريل عليه السلام أو أحد الملائكة). وخرجوا من النار لم تحترق شعرة من رأسهم ولا احترقت ملابسهم. واعترف الملك بقوة إلههم وترك لهم الحرية الدينية وأمر كل الشعب باحترام إله اليهود وأصدر نشرة يقول فيها (دا ٤ : ١) : «من نبوخذ نصر الملك إلى كل الشعوب والأمم والأسنة الساكنين فى الأرض كلها. ليكثر سلامكم. الآيات والعجائب التى صنعها معى الله حسنٌ عندى أن أخبر بها. آياته ما أعظمها وعجائبه ما أقواها. ملكوته ملكوت أبدي وسلطانه دائم على مدار الأيام». وهى كلمات تدل على أنه آمن بالإله الرب وإن لم يعبر عن ذلك بصراحة. وسنرى أن ابنه أيضا قد تبعه فى هذا الإيمان.

حلم ثانٍ للملك (دا ٤ : ١) :

حلم نبوخذ نصر أن شجرة كبيرة جدا ارتفعت كثيرا فى السماء وأكل من ثمرها الجميع. وإذا بصوت أت من السماء يأمر بقطع الشجرة ويتركوا ساقها. وفشل الحكماء والمجوس والعرافون فى معرفة تفسير الحلم. وجاء دانيال وأخبر الملك «أن الشجرة العظيمة إنما هى أنت أيها الملك الذى كبرت وعظمتك قد زادت وبلغت إلى السماء وسلطانك إلى أقصى الأرض». وأن

قضاء الله سيأتى عليه فيُطرد من الملك. ولم يصدقُ الملك هذا التفسير. ولكن بعد سنة وفيما هو يتمشى فى قصره أصابه الغرور وقال: أليست هذه بابل العظيمة التى بنيتها بقوة اقتدارى ولجلال مجدى! وإذا بصوت من السماء يخبره أن الملك سيزول عنه ويخرج من بابل وتكون سكناه مع حيوان البر وتمضى عليه سبعة أزمنة حتى يعلم أن الله العلى بيده مقاليد الأمور يعطى ملكه من يشاء وينزع الملك عن من يشاء. ولما تكتمل الأيام المحددة لعقابه يعود إلى ملكه ثانية. وتقول المراجع التاريخية أن نبوخذ نصر كان قد بنى لنفسه فى تيماء فى شمال الصحراء العربية قصرا يشبه قصره فى بابل وكان يلجأ إليه بين الحين للآخر للاستجمام والصيد. وفى إحدى هذه المرات ضلَّ الطريق وهام فى البرية يسكن الكهوف مع حيوان البر ويقنات من العشب سبعة أيام حتى زال عنه كبرياؤه. ثم اهتدى إلى الطريق فعاد إلى قصره وإلى ملكه.

حكمة دانيال وسوسة العيفة :

كانت سوسنة Susanna فتاة من أسرة غنية لها قصور ومزارع واسعة ولها من الخدم والعبيد الكثير وهي متمسكة بوصايا الرب تسير على طريقه وتحافظ على شرائعه. وكانت متزوجة من رجل من بنى يهوذا اسمه يواقيم. وكان هناك قاضيان يقضيان للناس فيما ينشأ بينهم من منازعات. وعلى ما يبدو كان يواقيم قد أجرَّ للدولة جزءا من داره ليكون مكانا للقضاء. ولج القاضيان سوسنة وهي تتمشى فى حديقة الدار وأعجبا بجمالها. وفى أحد الأيام هجما عليها محاولين اغتصابها فلم تمكنهما من نفسها وصرخت فاجتمع الخدم والعبيد. ولتبرئة نفسيهما ادعى القاضيان بأنه كان معها شاب. وفى اليوم التالى أقيمت المحاكمة واجتمع الشعب وزوج سوسنة وأولادها الأربعة ووالدها وهم يشعرون بالخزى من هذا الموقف. وقام القاضيان بوضع أيديهما على رأسها - كعادة تلك الأيام - وأقسما بصحة ما ادعياه عليها فحكمَ عليها بالموت. فرفعت سوسنة عينها إلى السماء وهي باكية وقالت : أيها الإله الأزلى البصير بالخفايا. العالم بكل شئ قبل أن يكون. أنت تعلم أنهما شهدا علىَّ بالزور. ها أنا أموت ولم أصنع شيئا مما افترى عليَّ هذان. واستجاب الله دعائها وساق دانيال النبى. فسأل كل واحد منهما على حدة عن المكان الذى رآها فيه مع الشاب فاختلفت إجابتهما . فلم كذبهما وظهرت براءتها . فقام الشعب ورجم القاضيان حتى ماتا ونجت سوسنة بفضل دعائها إلى الله وعظم دانيال عند الشعب.

نهاية بابل

يتعين علينا أولا أن نذكر نبذة قصيرة عن خلفاء نبوخذ نصر :

١ - ساد الاضطراب بابل عقب وفاة نبوخذ نصر . وخلفه على العرش ابنه «أويل مردوك»

الذى أظهر رحمة واضحة تجاه الملك صدقيا فعامله معاملة حسنة. إلا أن رجال الدين البابليين كانوا يعتبرون أويل مردوك مارقا عن الدين البابلى لما أظهره من تسامح أو تعاطف مع ديانة اليهود فأباحوا دمه وقتل.

٢ - خلفه على العرش زوج أخته «نرجال شار أوصر» لمدة ٤ سنوات ثم مات.

٣ - ملك بعده ابنه «لياشى مردوك» وكان طفلا وقتله رجال الدين ولما يمضى فى الحكم سوى ٩ شهور.

٤ - ملك بعده «نبونيد» وقد اختلفت الأقوال فى نسبه وكيفية وصوله إلى الحكم - والمرجح - كما يرى الدكتور نجيب ميخائيل إبراهيم (الشرق الأدنى القديم، ج ٣ ص ٣٢٦) أن نبونيد كان ابن أحد الأشراف. وكانت أمه كاهنة تقية ورعة. وانعكس ذلك على نبونيد فكان تقيا ورعا هو الآخر. ولما قتل لياشى مردوك ببيع نبونيد ملكا للبلاد باعتبار أنه أصلح من يتولى الحكم. وقد وجدت لوحة مسمارية تذكر موت «نرجال شار أوصر» وانتقال العرش إلى ابنه الأصغر «لياشى مردوك» الذى جلس على العرش ضد الرغبة الإلهية وضد رغبة الكهنة فتم اغتياله. ويستمر النص يقول على لسان نبونيد: جاءوا بى إلى وسط القصر وألقوا بأنفسهم جميعا على قدمى وقبلوا قدمى وقدموا الخضوع لذاتى الملكية. وبناء على أمر مردوك رفعت إلى مركز السلطان وهم يهللون: «إنه أب للبلاد. إنه لا مثيل له». وللتقرب لرجال البلاط والكهنة وتثبيتا لمركزه فإنه اتخذ من «بيلشاصر» حفيد نبوخذ نصر مستشارا له ورجلا ثانيا فى المملكة. وكان المشهور عن بيلشاصر أنه لا يكن احتراما للديانة اليهودية. وكان نبونيد كثيرا ما يذهب إلى القصر الملكى فى تيماء ويقضى فيه فترات طويلة للراحة والتأمل ويترك بيلشاصر يُصرفُ أمور المملكة.

وليمة بيلشاصر والكتابة الغامضة : ذات يوم صنع بيلشاصر وليمة كبيرة وشرب كثيرا من الخمر فأمر بإحضار أنية الذهب والفضة المقدسة التى أخذها نبوخذ نصر من الهيكل فى أورشليم ليشرب بها هو وعظماؤه وزوجاته وسراريه. ولعله بذلك أراد أن يُمالىء رجال الدين البابليين بإظهار عدم احترام لمشاعر اليهود وعدم إحترام لديانتهم. فها هو يشرب الخمر فى أنية بيت ربهم المقدسة. حينئذ ظهرت أصابع يد إنسان وكتبت على طبقة الجص الموجود على حائط القاعة كتابة غامضة. وخاف الملك. ولم يستطع الحكماء ولا العرافون فك رموزها ومعرفة معناها. وأشارت الملكة الأم باستدعاء دانيال وذكّرت بيلشاصر بأن جده كان قد اتخذ دانيال مستشارا له حيث وجد فيه فطنة وحكمة كحكمة الآلهة ولس فيه روحا فاضلة ومعرفة بتعبير الأحلام. وكان بيلشاصر قد تعهد بأن من يستطيع حل رموز هذه الكلمات سيعطيه حلة أرجوانية وقلادة من ذهب ويتسلط ثالثا فى المملكة (بعد نبونيد الملك وبيلشاصر نائبه). فلما جاء دانيال قال للملك: «لتكن عطايك لنفسك وهب هباتك لغيرى لكنى أقرأ الكتابة للملك وأعرفه بالتفسير». ثم أخبره بأنه تعاضم جدا على الرب وتجبر قلبه حتى إنه شرب الخمر فى أنية بيت الرب وأن

الرب قد قضى بأن ملكه قد انتهى وأن تعطى مملكة بابل للفرس. ولعل جواسيس فارس كانوا قد علموا منذ فترة بموعد هذه الولاية وأن الملك وقواد جيشه وعظماء المملكة سيكونون مدعويين إلى الولاية ويكون الجند والناس في حالة استرخاء تام. فحدد «داريوس» ملك الفرس هذه الليلة بالذات للهجوم على بابل. واقتحمت قواته القصر وقتلت بيلشاصر كما أخبر دانيال. وكانت قوة قد اتجهت إلى تيماء فاعتقلت نبونيد. ولم يبد الجيش أى مقاومة. ويرجع المؤرخون ذلك إلى أن قائد الجيش رأى أن الأمل الوحيد في إنقاذ بلاده من الدمار هو سرعة الاستسلام لعدم جدوى المقاومة. كما أن جميع طبقات الشعب رحبت بالفرس وخاصة الكهنة والنبلاء ذلك أن نبونيد فى أول سننى حكمه حاول توحيد الآلهة فجمع كل تماثيل المعبودات من الأقاليم وجاء بها إلى العاصمة وبذلك أغضب الكهنة فاعتبروا دخول الفرس تحريرا لهم فرحبوا بهم (الشرق الأدنى القديم - د. نجيب ميخائيل إبراهيم ج ٣ ص ٣٣٤ ، ٣٣٥).

دانيال فى جب الأسود :

بعد أن أتم داريوس الاستيلاء على بابل وأخضع جميع مدنها واستتب له الأمر. وكان قد سمع عن حكمة دانيال فطمع فى الاستفادة منه كما فعل ملوك بابل. ولكن الوزراء وعظماء فارس كبر عليهم أن يصل دانيال إلى هذه المكانة من نفس الملك فعملوا على الإيقاع بينهما. فتوخوا إلى الملك بأن يصدر أمرا يكزم كل أفراد الشعب بأن يتعبدوا له. ولما علم دانيال بذلك لزم بيته يصلّى فيه لرب السموات والأرض. ووشى به الوشاة إلى الملك فأمر بإلقائه فى جب الأسود. وفى الصباح أسرع داريوس إلى الجب ليرى ما حل بدانيال فنادى عليه وهو يتوقع أنه لن يجد إجابة لظنه أن الأسود لابد قد انتهته. وصاح بأعلى صوته: هل إلهك الذى تعبد له قدر أن ينجيك من الأسود؟ فرد عليه دانيال: إلهى أرسل ملائكة فسد أفواه الأسود ولم يضرنى لأنى برىء. فأصدر الملك أمرا بأن يحترم الشعب ديانة «يهوه» وأن يتركوا اليهود يعبدون ربهم وإلههم كما يشاءون. كما أنزل دانيال منزلة كبيرة فى بلاط القصر. وكما سيأتى ذكره فيما بعد فإن كيروش الذى خلف داريوس سمح لليهود بالعودة إلى فلسطين ولكن سن دانيال المتقدم لم تسمح له بمصاحبتهم فاكتفى برؤية اليهود يعبدون إلى اورشليم وظل هو فى بابل يحوطه ملوك فارس برعايتهم إلى أن مات.

دانيال وكهنة الإله بيل :

كان فى مدينة بابل صنم اسمه «بيل» يتعبد له الملك داريوس. ولما سأل الملك دانيال النبى لماذا لا يتعبد له قال (دا ١٤) «لأنى لا أعبد أصناما صنّعت الأيدى بل أعبد الإله الحى خالق السموات والأرض الذى له السلطان على كل ذى جسد». فقال الملك كيف ذلك والصنم حى لأنه ياكل كل يوم ١٢ مكيا لا من السميد وأربعين كبشا ويشرب ستة أقداح من الخمر. فقال دانيال

إنه صنم وأما داخله فهو طين فكيف ياكل ويشرب، فرأى الملك أن يفحص الأمر بنفسه فأمر بوضع المأكولات والمشروبات وقفل الباب وختم عليه بخاتمه. وفى اليوم التالى قصد المعبد وفتح الباب فلم يجد شيئا من المأكولات والمشروبات. إلا أن دانيال كان قد فرش بواسطة غلمانة أرض المعبد برماد ناعم أظهر أثر أقدام أشخاص دخلوا ليلا وأخذوا الأغذية. حينئذ قبض الملك على كهنة بيل السبعين وعذبهم حتى كشفوا له عن الباب السرى الذى كانوا يدخلون منه ويأخذون المأكولات والمشروبات ويدعون أن الصنم حى وأكلها. فقتلهم الملك جميعا مع نساءهم وبينهم ودفع الصنم إلى دانيال فسنحه وهدم مذبحه (أطلس الكتاب المقدس - عدلى اسكندر - ص ٣٣١).

دانيال النبى والتنين (دا ١٤) :

كان فى مدينة بابل تتين عظيم وكان البابليون يعبدونه. فقال الملك داريوس لدانيال: أتقول عن هذا أيضا إنه نحاس. ها إنه حى ياكل ويشرب ولا تستطيع أن تقول إنه ليس إلها. فقال دانيال إنما أسجد للرب إلهى لأنه هو رب السموات والأرض. ولو تركتني فإنى أقتل التنين بلا سيف ولا عصا. فأخذ دانيال زفتا وشحما وشعرا وطبخها معا وصنع أقراصا ووضعها أمام التنين فاكلها. فانشق ومات. فقال دانيال. انظروا إلهكم! فغضب أهل بابل وقالوا عن الملك إنه يهودى (أطلس المقدس. عدلى اسكندر. ص ٣٣١).

رؤى النبى دانيال

فى أخريات أيامه رأى دانيال النبى رؤى أربعة أخبر بها ولم يشأ أن يفسرها تفسيراً واضحاً لذلك اجتهد المفسرون فى بيان المقصود بها وأسماء الدول التى ترمز إليها. ونختصر هذه الرؤى فيما يلى:

١ - الرؤيا الأولى (دا ٧) :

وقد حدثت فى عهد نبوخذ نصر. وملخصها أن أربعة حيوانات صعدت من البحر. الحيوان الأول كالأسد وله جناحا نسر وهو يرمز إلى بابل. والحيوان الثانى شبيه بالدب وهو يرمز إلى فارس. والثالث مثل النمر له أربعة أجنحة وهو يرمز إلى الإسكندر الأكبر وقواده الأربعة الذين ملكوا بعده. ثم خرج قرن قوى داس الباقيين ودخل الهيكل وخربه وهو يرمز إلى أنطيوخوس الذى هدم الهيكل وحارب القديسين فى مملكة يهوذا مما أدى إلى قيام ثورة المكابيين.

٢ - الرؤيا الثانية :

بعد سنتين من الرؤيا الأولى رأى دانيال كبشا وله قرنان وهو يمثل مملكة مادى والفرس. ثم

جاء تيس انتصر على الكيش. والتيس يمثل الإسكندر الأكبر. ثم انكسر قرن التيس وظهر بدله أربعة قرون (انقسام امبراطورية الإسكندر بعد وفاته إلى أربع ممالك) ثم طلع قرن صغير وكبر حتى صار عظيما. وهى إشارة إلى مملكة السلوقيين وما فعله أنطيوخوس من إبطال المحرقة وذبح الخنزير على المذبح فنجسه ثم قام بهدم المذبح المقدس والمسكن فقامت الثورة المكابية.

٣ - الرؤيا الثالثة :

جاءت استجابة لصلاة التضرع التى صلاها دانيال (دا ٩ : ٤) وقال فيها: «أبها الرب الإله العظيم المهوب حافظ العهد والرحمة لمحبيه وحافظى وصاياه. أخطأنا وأثمنا وعملنا الشر وتمردنا وحدنا عن وصاياك وعن أحكامك». واستمر دانيال فى تضرعاته. وأخيرا جاءه جبريل عليه السلام بالرسالة: «سبعون أسبوعا قضيت على شعبك وعلى مدينتك المقدسة لكفارة الإثم وليؤتى بالبر الأبدى ولختم الرؤيا والنبوة ولمسح قدوس القدوسين. فاعلم أنه من خروج الأمر لتجديد اورشليم وبنائها إلى المسيح الرئيس سبعة أسابيع واثنان وستون أسبوعا يعود ويبنى وبعد ١٢ أسبوعا يقطع المسيح. وليس له شعب». ويرى مفسرو أهل الكتاب أن هذه الرؤيا فيها بشارة بمقدم المسيح عليه السلام وأن ٧٠ أسبوعا $\times 7$ أيام = ٤٩٠. أى بعد ٤٩٠ سنة يأتى المسيح عليه السلام آخر أنبياء بنى إسرائيل. ولما كان اليهود قد عانوا مع عزرا إلى فلسطين عام ٤٨٠ ق.م. وبُنِيَ الهيكل ثانية يكون المسيح قد ظهر بعد ٤٨٠ سنة بفارق ١٠ سنوات وهو فارق بسيط يمكن التجاوز عنه. كما أن الرؤيا أشارت إلى صلبه إذ قال «ويُقطع المسيح».

٤ - الرؤيا الرابعة (دا ١٠) :

وقد حدثت فى السنة الثالثة لملك كورش ملك الفرس. يذكر دانيال أنه كان قد صام عن أكل اللحم وشرب الخمر والدهن بالطيب ٣ أسابيع وفى نهايتها جاءه جبريل عليه السلام فى هيئة رجل مهيب عليه لباس من كتان. فلما رآه سجد دانيال إلى الأرض. فقال له الرجل: «يا دانيال. أبها الرجل المحبوب. إني أرسلت إليك. لا تخف لأن إلهك سمع كلامك وأنا أتيت لأجل أن أخبرك أنه يقوم فى فارس ثلاثة ملوك. والرابع يستغنى بقوته ويُهَيِّج الجميع على مملكة اليونان. ويقوم ملك جبار ويتسلط تسلطا عظيما ثم تنكسر مملكته وتنقسم إلى رياح السماء الأربع». وتفسير هذا الجزء من الرؤيا هو أن الملوك الثلاثة هم قمبيز ودارا الأول وإكركسيس والرابع الذى يستغنى بقوته هو أنتاكرركسس الثانى والملك الجبار هو الإسكندر الأكبر ورياح السماء الأربع هى الممالك الأربع التى انقسمت إليها امبراطوريته. ثم تستمر الرؤيا فتصف الصراع بين ملك الجنوب (ملك البطالمة فى مصر) وملك الشمال (ملك السلوقيين فى سوريا) وهو الصراع الذى استمر حتى قامت روما بالاستيلاء على المنطقة كلها بما فيها فلسطين وأورشليم.

بنو إسرائيل والفرس

نبوءات بسقوط بابل :

كانت امبراطورية بابل من أقصر الامبراطوريات عمراً. بدأت الأسرة البابلية الحديثة عام ٦٢٦ ق.م. وفي عام ٦٠٩ قضت على آشور وأقامت الامبراطورية البابلية التي انتهت على يد الفرس عام ٥٣٩ ق.م. أى أنها لم تُعمر سوى ٧٠ عاماً (٦٠٩ - ٥٣٩ ق.م.). وبينما كانت بابل فى أوج عزها ولا يتوقع أحد قرب سقوطها تنبأ عدد من أنبياء بنى إسرائيل بزوالها:

١ - (إشعيا ٤٨ : ٢٠): «أخرجوا من بابل. اهربوا من أرض الكلدانيين». فهذه دعوة لبنى إسرائيل بالخروج من الأرض التى سباهم إليها البابليون ولا يكون ذلك إلا بعد انكسار بابل.

٢ - (إرميا ١٢: ٢٥) «ويكون عند تمام السبعين سنة أنى أعاقب ملك بابل وتلك الأمة على إثمهم. وأرض الكلدانيين أجعلها خراباً أبدياً».

٣ - (إرميا ٩: ٥٠): «لأنى هكذا أوقظ وأصعد على بابل جمهور شعوب عظيمة من أرض الشمال فيصطفون عليها. من هناك تؤخذ. نبالهم كبطل مهلك لا يرجع فارغاً. وتكون أرض الكلدانيين غنيمة. كل مفتنميا يشبعون. اصطفوا على بابل حوالياها. ياجميع الذين ينزعون فى القوس ارموا عليها. لا توفر السهام لأنها قد أخطأت إلى الرب. اهتفوا عليها حوالياها. قد أعطت يدها. سقطت أسسها. نُقضت أسوارها. لأنها نقمة الرب هى فانتقموا منها. كما فعلت افعلو بها. اقطعوا الزارع من بابل وماسك المنجل فى وقت الحصاد».

٤ - (إرميا ٥٠ : ٤١): «هوذا شعب مقبل من الشمال وأمة عظيمة ويوقظ ملوك كثيرون من أقاصى الأرض يمسكون القوس والرمح. هم قساة لا يرحمون. صوتهم يعج كبحر وعلى خيل يركبون. مصطفين كرجل واحد لمحاربته يابنت بابل. سمع ملك بابل خبرهم فارتخت يدها. لذلك اسمعوا مشورة الرب التى قضى بها على بابل. إنه يخرب مسكنهم عليهم».

٥ - (إرميا ٥٠ : ٤٥): «لذلك اسمعوا مشورة الرب التى قضى بها على بابل وأفكاره التى افتر بها على أرض الكلدانيين. إن صفار الغنم تسحبهم. إنه يخرب مسكنهم. من القول (أى فتصبح مثلاً) أخذت بابل. رجعت الأرض وسمع صراخ فى الشعوب».

٦ - (إرميا ٥١: ٥٠): «هكذا قال الرب. هأنذا أوقظ على بابل وعلى الساكنين فيها ريحا

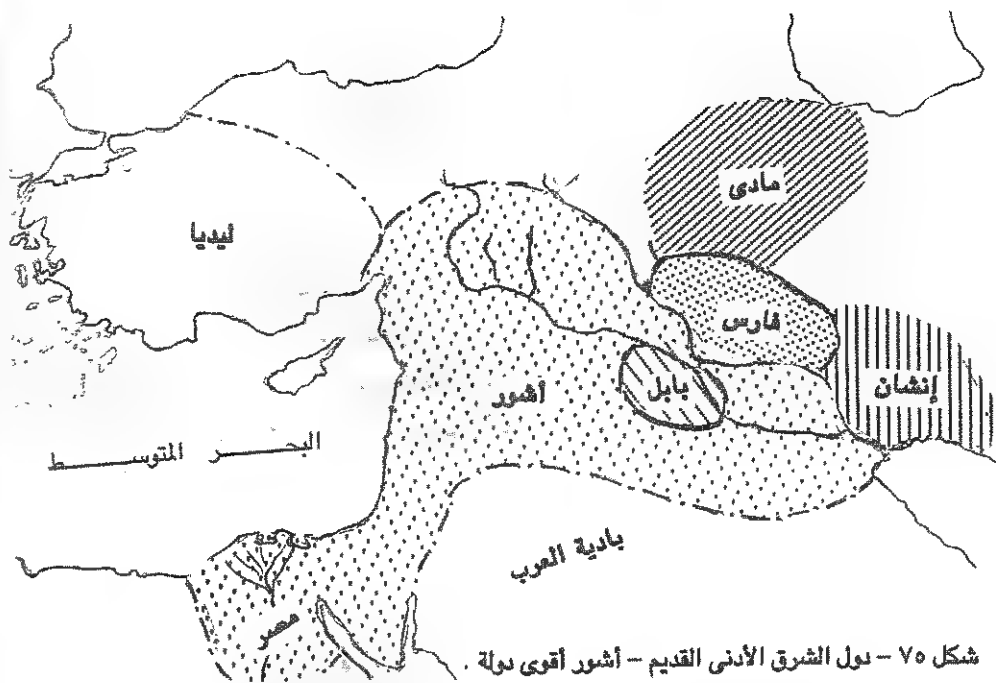
مهلكة. وأرسل إلى بابل مُذَرِّين فيذرُونها ويُفرِّغُون أرضها لأنهم يكونون عليها من كل جهة في يوم الشر. اهربوا من وسط بابل وانجوا كل واحد بنفسه. سقطت بابل وتحطمت. وكُلُوا عليها. خذوا بلساننا لجرحها لعلها تشفى. داوينا بابل فلم تُشف. قد أيقظ الرب روح ملوك مادی لأن قصده على بابل أن يهلكها. لأن الرب قد قصد وأيضاً فعل ما تكلم به على سكان بابل. أيتها الساكنة على مياه كثيرة. الوافرة الخزائن. قد أتت آخرتك».

ومعظم هذه النبوءات جاء على لسان إرميا وكان يرسلها مع «سرايا» أحد رجال البلاط الذين يسهرون على راحة الملك صدقيا ملك يهوذا الذي أخذ أسيرا إلى بابل في السبى الكبير. ومما لا شك فيه أن البابليين سمعوا هذه النبوءات. ولكنهم لم يأخذوها مأخذ الجد واعتبروها مجرد أمان كاذبة لشعب مقهور وتنفيس عما يشعر به في قرارة نفسه من مرارة لهزيمته وسببه. كانت بابل في ذلك الوقت في أوج عزها وقوتها تظن أنها باقية إلى الأبد في حين كان القدر يخبىء لها ما تضمنته النبوءات من زوال.

ظهور الفرس :

كانت هناك ثلاث ممالك في الهضبة الإيرانية (شكل ٧٥) : « مادی أو ميديا » في الشمال و « إنشان » في الجنوب الشرقي و « فارس » في الجنوب الغربي. وكانت الأخيرتان تابعتين لمادی في الشمال. وثار الصراع بين مادی وأشور وانتهى بأن استولت مادی على الجزر المجاور لها من شمال العراق. واستولت بابل على جنوب العراق كله وعلى أجزاء كبيرة من آشور. وتقلصت آشور إلى قطعة صغيرة على الفرات الأعلى حول حاران. وأصبحت بابل هي القوة الأولى في المنطقة (شكل ٧٦). ولكن مادی بعد أن استولت على الأجزاء الشمالية والشرقية من آشور اتجهت غرباً ومدت نفوذها في آسيا الصغرى وهناك اصطدمت بدولة «ليديا». وانحازت بابل إلى مادی - جارتها - ولكن أثناء المعركة حدث كسوف كلى للشمس اعتبره الفريقان نذيراً من السماء فتوقفوا عن الحرب وانتهى الأمر بصلح ومصاهرة بين البيتين المالكين في مادی وليديا. وبدأت بابل تتوجس خيفة من دولة الماديين الصاعدة وتوالت النزاعات بينهما. كل يريد الفوز بكبير نصيب من مملكة آشور الآفلة.

انتهز كيروش - حاكم مقاطعة إنشان. انشغال ميديا وبابل في حروبهما فاستقل بإمارة إنشان وضم إليها منطقة فارس وكونَ منهما دولة مستقلة هي دولة الفرس. كان كيروش الأول أو قورش ملك فارس محبوباً من شعبه. وتولى بعده ابنه «قمبيز الأول» ثم تلاه «قورش الثانى» أو «كيروش الأكبر». وكان يمت بصلة نسب إلى العائلة المالكة في «مادی» في شمال إيران. فلجأ إليه المتضررون من قسوة ملك مادی. ولما تخوفت بابل من تحالف مادی وليديا. فإنها تحالفت مع

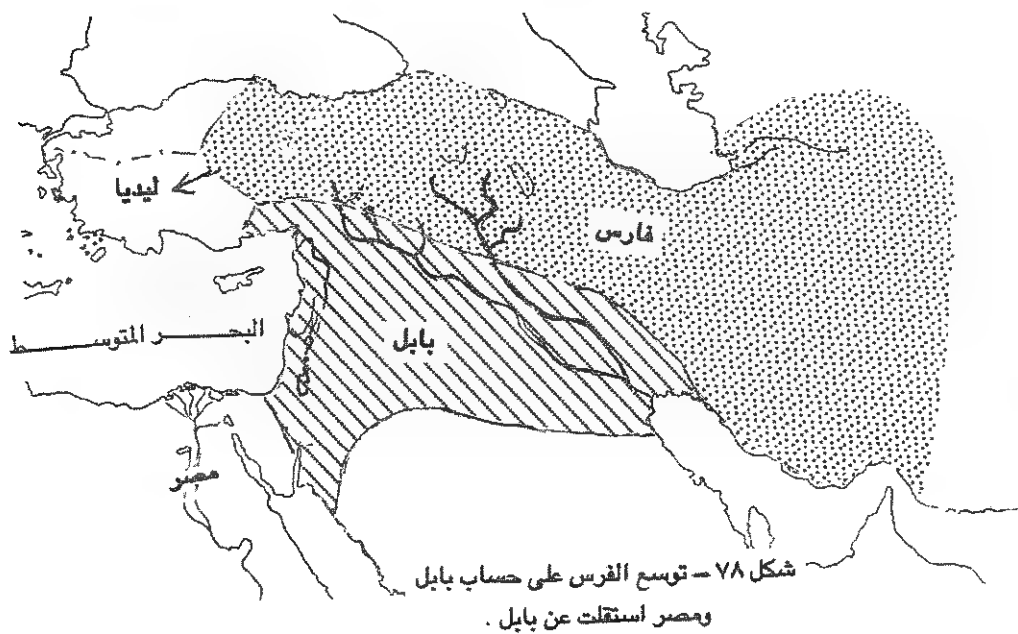
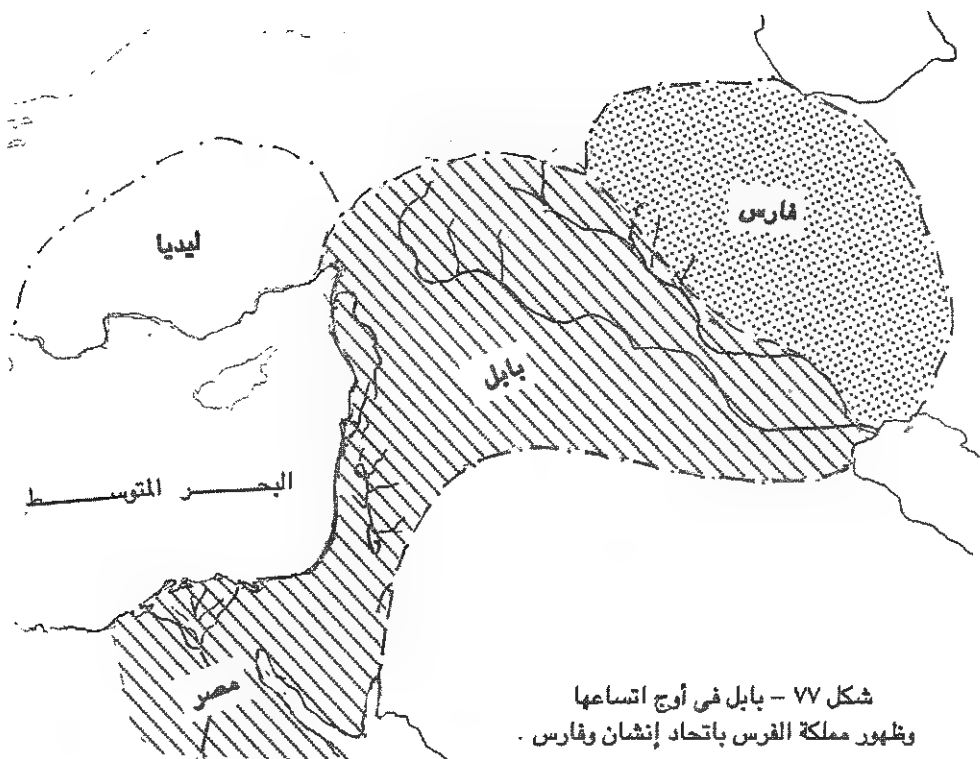


كيروش الثانى ملك فارس ضد مادى التى كانت الحروب قد أنهكتها فضلا عن أن ملوكها انغمسوا فى الترف وزينوا الخيل بالذهب وركبوا العربات الفاخرة. وكان آخر ملوكهم طاغية وظالما. فقد غضب يوما على أحد قواده فقتل ابنه وأمره أن يأكل لحمه. وانتقم القائد لنفسه فيما بعد بأن أعان كورش ملك فارس على خلع ملك مادى وضم مملكته إلى مملكة فارس وبذلك توحدت الهضبة الإيرانية كلها فى مملكة واحدة هى مملكة فارس (شكل ٧٧) التى قُدِّر لها أن تسود العالم القديم لفترة تزيد عن قرنين من الزمان.

نهاية بابل :

رأت بابل المملكة الفارسية تظهر قوية على حدودها الشرقية وبدأت تستشعر الخطر وعقدت حلفا مكونا من بابل وليديا فى آسيا الصغرى ومصر وبعض الشعوب الإغريقية فى الساحل الغربى لآسيا الصغرى - للوقوف ضد الفرس. وكان ملك ليديا هو البادىء. بمهاجمة الفرس ودارت المعركة وانهمزت ليديا وسقطت عاصمتها وانتهت ليديا من الوجود كدولة. وكان نبونيد ملك بابل يتدخل فى الشئون الدينية فى بلاده. بل إنه - كما يقول الدكتور نجيب ميخائيل إبراهيم (الشرق الأدنى القديم . ج ٢ ص ٢٢٥) فكَّر فى توحيد المعبودات فجمع كل تماثيل المعبودات المحلية من الأقاليم وجاء بها إلى العاصمة. فلم تتسع لها معابدها فوضعت فى المخازن وبذلك أغضب الكهنة الذين كانوا يقومون على خدمة هذه الآلهة لفقدانهم مورد رزق من القرايين التى كانت تقدم إليها. وقلنا أيضا (ص ٤٠٤) إنه كان يقضى فترات طويلة فى قصره الذى بناه فى تيمان ويترك الحكم لـ «بيلشاصر» وإن كان بعض المؤرخين يرون أن ذلك كان «إبعادا» له عن التدخل فى سياسة البلاد وكان عدم استقرار الحكم قد أدى بالإدارة إلى الفساد وكثرت المظالم وبدأ الشعب يتطلع إلى تغيير ما.

وسبق أن ذكرنا (ص ٤٠٤) الوليمة التى أقامها بيلشاصر. وبدأ كورش هجومه على بابل فى ذات الليلة فاستولى عليها بدون مقاومة تذكر (عام ٥٣٩ ق.م.). وكان الضابط البابلى الذى أجبره نبونيد على أكل لحم ابنه قد هرب من بابل وعمل فى خدمة كيروش. فقاد الجيش الفارسى ودلَّه على أماكن ضعف الاستحكامات فى المدينة فسقطت مدينة بابل دون معركة. ورحَّب به كهنة مردوك ورحب به الشعب أيضا ولم تبد أى مدينة مقاومة وبذلك خضعت لفارس كل بلاد النهرين واعترفت سوريا وفلسطين بالغازى الجديد. وكان كيروش من الذكاء بحيث أعاد المعبودات إلى المدن والمعابد التى كانت فيها من قبل وبذلك اكتسب شعبية ضخمة. وفى إحدى النصوص التى وجدت فى مدينة الوركاء (إحدى المدن فى جنوب العراق القديم) جاء: «فى شهر مارشزقان فى اليوم الثالث دخل كيروش إلى بابل وساد السلام المدينة. وأمر كيروش بأن يكون السلام فى كل بابل. ومن شهر «كسليف» حتى شهر «آزار» أعيد الآلهة الذين كان قد أحضرهم نبونيد إلى مدنها».



كان الاحتلال الفارسي للبلدان يختلف عن الاحتلال الأشوري أو البابلي. فقد كان الفرس يتركون القوميات على حالها ويتركون للبلاد التي يغزونها ممارسة حريتهم الدينية والاحتفاظ بعباداتهم ويتركون للسكان حرية ممارسة نشاطاتهم التجارية ولا يزيديون الضرائب إلا قليلا لذلك كانت الشعوب لا تشعر بتغيير كبير بعد الاحتلال إلا في اسم الملك ولقبه. ولكن هذه السياسة السلمية شجعت بعض أفراد الأسرة المالكة البابلية على الثورة ومحاولة استعادة نفوذهم الضائع فما كان من داريوس (الذي خلف كيروش الأول) إلا أن حاصر بابل ودمر مبانيها. وفي عهد إكزركسيس قامت ثورة أخرى فلم يجد الفرس بداً من هدم أسوار المدينة وتخريب مبانيها الجميلة وهدم معابدها.

كيروش : Cyrus

من العقائد اليهودية الراسخة أن مسيحا سيأتي ليعيد لهم دولتهم في فلسطين. ومن هذه العقيدة كانت نظرة التبجيل إلى كيروش ملك الفرس لما سمح لهم بالعودة إلى فلسطين وسمح لهم بإعادة بناء الهيكل. وكان كيروش - بعد استيلائه على بابل - واعترافا بفضل النبي دانيال ونبوءاته التي كان لها أثر كبير في انتصاراته قد عين واحدا من سبط يهوذا - اسمه «زربابل» وهو اسم عبري معناه «زرع بابل» أي «المولود في بابل» - عينه واليا على اليهود وكان قائدا لأول فوج من اليهود العائدين إلى أورشليم. كما عين يهوشع بن صابوق رئيسا للكهنة.

ولم يكن دانيال وحده هو الذي تنبأ بالعودة على يد كيروش بل إن إشعياء النبي ذكر ذلك أيضا (إشعياء ٤٥): «هكذا يقول الرب لمسيحه. لكورش الذي أمسكت بيمينه لأدوس أمامه أماما وأحقاء ملوك (أحقاء جمع حقو وهو الخصر) لافتح أمامه المصراعين والأبواب لا تغلق. أنا أسير قدامك والهضاب أمهد. أكسر مصراعى الناس ومغاليق الحديد أقصف. وأعطيك ذخائر الظلمة وكنوز المخابى لكى تعرف أنى أنا الرب. الذى يدعوك باسمك. إله إسرائيل. دعوتك باسمك وأنت لست تعرفنى. أنا الرب وليس آخر. لا إله سواى. نطقتك (خلقتك من نطفة) وأنت لم تعرفنى. لكى تعلموا من مشرق الشمس ومن مغربها أن ليس غيرى أنا الرب وليس آخر. مصور النور وخالق الظلمة. صانع السلام وخالق الشر أنا الرب صانع كل هذه. أنا صنعت الأرض وخلقت الإنسان عليها. يدأى أنا نشرتا السموات وكل جندها أنا أمرت. أنا قد أنهضته بالنصر. وكل طرقه أسهل. هو يبنى مدينتى ويطلق سببى لا بثمان ولا بهديئة. هكذا قال الرب».

فى هذه الفقرة دعوة لكيروش للإيمان بإله إسرائيل. تبدأ بتوضيح أن كل هذه الانتصارات التي أحرزها كيروش كانت بفضل الله فهو الذى أمسك بيمينه ويفتح أمامه الأبواب المغلقة ويمهد الطريق. وكأنه سبحانه وتعالى يقول له «وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى». ثم القول «لكى تعرف أنى أنا الرب الذى يدعوك باسمك وأنت لست تعرفنى». يتبع ذلك

بيان قدرة الله وأنه هو الذى خلقه من نطفة وأن الله هو خالق الليل والنهار وخالق الأرض والإنسان والسموات. ولا نستطيع الجزم ما إذا كان كيروش قد استجاب لدعوة الإيمان هذه أم لا. غير أن أفعاله بعد ذلك تدل على توقير كامل لإله إسرائيل. فالسماح لليهود بالعودة إلى فلسطين والسماح لهم ببناء الهيكل وتقديم الذهب والفضة مساهمة منه فى نفقات البناء كل ذلك يدل على إيمانه بالإله «يهوه» وإن لم يتلفظ بذلك.

وأعلن إشعيا نبوءة ثانية عن انتصارات كيروش (إشعيا ٤١): «انصتى إلى أيتها الجزائر (يعنى أرض ما بين النهرين لأنها كالجزيرة. والخطاب يشمل أيضا كل المدن الساحلية). مَنْ أَنهَضَ من المشرق الذى يلاقيه النصر عن رجله (المقصود هو كيروش) دفع الرب أمامه أمما وعلى ملوك سلطه. جعلهم كالتراب بسيفه وكالقش المنذرى بقوسه. طردهم. مرؤسا لما فى طريق لم يسلكه برجله. من فعل وصنع داعيا الأجيال من البدء. أنا الرب الأول. ومع الآخرين أنا هو. وتنبأ إشعيا بهجوم الفرس المباغت على بابل وقت وليمة بيلشاصر فيقول مخاطبا بابل: «فيا تى عليك شر لا تعرفين فجره وتقع عليك مصيبة لا تقدرين أن تصديها. وتأتى عليك بغة تهلكة لا تعرفين بها» - وفى فقرة أخرى يقول: «تاه قلبى. بفتنى رعب. ليلة لذتى جعلها لى رعدة. يُرتبون المائدة. يحرسون الحراسة. يأكلون. يشربون. قوموا أيها الرؤساء امسحوا المجن».

العودة وبدء بناء البيت

ما إن استولى كيروش على بابل - وبالطبع على كل ممتلكاتها فى سوريا وفلسطين - حتى سمح لليهود المسبيين فى بابل بالعودة إلى فلسطين. وهذه تسمى «العودة الأولى» وكان يقودهم «زوبابل» والذى ذكرنا فى الصفحة السابقة أنه أحد اليهود المولودين فى بابل. ومن سبط يهوذا - وعينه كيروش واليا على اليهود. ورافقه يهوشع كاهنا أكبر و ٢٢ من الكهنة. تقول التوراة (٢. أخبار ٣٦: ٢٢): «وفى السنة الأولى لكوروش ملك فارس لأجل تكميل كلام الرب بقم إرميا نبه الرب روح كوروش ملك فارس فأطلق نداء فى كل مملكته وكذا بالكتابة قائلا: هكذا قال كوروش ملك فارس إن الرب إله السماء قد أعطانى جميع ممالك الأرض وهو أوصانى أن أبني له بيتا فى أورشليم التى فى يهوذا. مَنْ منكم من جميع شعبه الرب إلهه معه وليصعد». وفى عزرا ١: ١: «تأتى نفس هذه الفقرة ويزداد عليها: «ليكن إلهه معه ويصعد إلى أورشليم التى فى يهوذا فيبنى بيت الرب إله إسرائيل. هو الإله الذى فى أورشليم. وكل من بقى فى أحد الأماكن حيث هو متفرج فلينجده أهل مكانه بفضة ويذهب ويأمتعة وبيهاثم مع التبرع لبيت الرب الذى فى أورشليم. فقام رؤساء آباء يهوذا وبنيامين والكهنة واللاويون مع كل من نبه الله روحه ليصعدوا

ليبنوا بيت الرب الذى فى اورشليم. وكل الذين حولهم أعانوهم بأنية فضة ويذهب ويأمتعة ويبيهاثم وتحف فضلا عن كل ما تبرع به. والملك كورش أخرج أنية بيت الرب التى أخرجها نبوخذ نصر من اورشليم وجعلها فى بيت آلهته أخرجها كورش ملك فارس من المخازن وسلّمها إلى أحد رؤساء يهوذا (واسمه شيشبصّر. وهو اسم بابلى معناه «يا إله الشمس والسماء احفظ الابن») وكانت الأنية كالآتى: (عزرا ١: ٩):

٣٠ طستا من ذهب .

١٠٠٠ طستا من الفضة .

٢٩ سكتنا .

٣٠ قدحا من ذهب .

٤١٠ قدحا فضة من الرتبة الثانية .

١٠,٠٠٠ قطعة من أنية أخرى .

ثم عدّدت التوراة أعداد العائدين بحسب بيوت آبائهم وبحسب البلدان التى سبّوا منها فبلغوا ٤٢,٣٦٠ فردا ومن الكهنة ٤٤٨٧ ومن اللاويين ٧٤ ومن المغنيين ١٢٨ فضلا عن عبيدهم وإمائهم الذين بلغوا ٧٣٣٧ أى أن الجميع بلغ حوالى ٥٠,٠٠٠. ومن الخيل ٧٣٦. ومن البغال ٢٤٥. والجمال ٤٣٥ والحميز ٦٧٢٠. وعند مجيئهم إلى بيت الرب فى اورشليم تبرع رؤساء البيوت بـ ٦١,٠٠٠ درهما من الذهب و ٥٠٠٠ من الفضة و ١٠٠ قميصا للكهنة. ويرى بعض المؤرخين (فيليب حتى ص ٢٤٣) أن العدد المذكور للعائدين - ٤٢,٣٦٠ أو ٥٠,٠٠٠ - فيه مبالغة حيث أن السبى كله كان ٤٠,٠٠٠ أو ٥٨,٠٠٠. وعدد كبير فضل البقاء فى بابل. إلا أن ذلك يردّ عليه بأن الإقامة الآمنة فى بابل - حيث لا حروب ولا مجاعات ولا أوبئة - لاشك قد أدت إلى زيادة كبيرة فى عدد اليهود وحتى لو بقى عدد فى بابل فإن العدد المذكور للعائدين يبدو معقولا.

ولعل السبب فى إصدار كورش أمره بالسماح للمنفقين من اليهود بالعودة إلى ديارهم هو الاعتراف بالنور الذى قام به اليهود فى تحطيم بابل من الداخل بالفت فى عضد محاربيهم بالنبوءات التى أذاعها أنبيأؤهم عن قرب زوال ملك بابل وأن تلك هى مشيئة الرب فرأى كثير من المحاربين تقبل الأمر الواقع ولم يعد لديهم حماس لحرب فارس. ولقد رأينا كيف سقطت بابل نفسها بنون مقاومة تقريبا وكذلك كان الحال فى باقى المدن. كما أنه من المؤكد أن كورش قد قدر أن اليهود العائدين سيجملون له امتنانا وشكرا وسيزداد ولاؤهم له بعد بناء مدينتهم اورشليم وبناء معبدهم فيكونون حزبا مواليا له فى مقابل الحزب الموالى لمصر. سبب ثالث لا بأس من افتراضه وهو أن كورش قد آمن بإله إسرائيل. يتضح ذلك من صيغة الأمر الذى أصدره

بالسمّاح لليهود بالعودة وأصبح هو نفسه متحمّساً مثلهم لبناء المدينة أورشليم وبناء الهيكل وبيت الرب.

وبالرغم من السّماح بالعودة فإن عددا كبيرا من اليهود فضل البقاء في بابل إذ تأقلموا فيها وكانوا قد امتلكوا حقولا وضياعا وكانت لهم تجارة رابحة. وهكذا فإن أغنياء اليهود فضلوا البقاء في بابل وشاركوا بمساعدات مالية وتقدمات عينية لبناء المدينة والمعبد، ولكنهم لم يندمجوا بالسكان المحليين أو يذوبوا وسطهم بل كوّنوا ما عرف باسم «اليهود المقيمون خارج فلسطين» أو «يهود الشتات» أو «الدياسپورا» Diaspora. وهذا يماثل ما حدث في عصرنا الحالي عند إنشاء دولة إسرائيل والدعوة إلى العودة إلى «أرض الميعاد» فإن أغنياء اليهود في أمريكا لم يهاجروا إلى إسرائيل ولكنهم شاركوا بالأموال الوفيرة التي تبرّعوا ولا زالوا يتبرّعون. بها والتي لولاها لما تمكنت إسرائيل من البقاء.

يذكرول ديورانت (تاريخ الحضارة ص ٣٦٥) أن العائدين من السبي لاقوا صعوبة في إيجاد مكان لهم في الأرض إذ أن حقولهم وبيوتهم - على مدى السبعين سنة فترة السبي - قد سكنها أفراد من العائلات التي لم يتم سبيهم أو عائلات جاءت مما كان يسمى إسرائيل الشمالية أو حتى من الدول المجاورة. إلا أن مساندة الفرس لهم ساعدتهم في استرداد بيوت آبائهم وحقولهم.

الشروع في بناء بيت الرب :

فور العودة - عام ٥٣٨ ق.م. - بدأ اليهود في البحث بين أنقاض المدينة عن مكان المعبد القديم. وبنوا مذبحا في نفس مكان المعبد القديم حتى يتمكنوا من تقديم القرابين اليومية وتقدمات الأعياد. ثم بدأوا في إقامة أساسات المعبد الجديد مكان المعبد القديم وتم وضع الأساس في السنة الثانية بعد العودة وسط هتافات الكهنة بالأبواق وبمبتهى الاحترام والتقديس.

توقف البناء :

رأى سكان السامرة (ما كان يعرف بإسرائيل الشمالية) أن بناء البيت شرف لا يجب أن يفوتهم فطلبوا المشاركة في البناء مع يهوذا ولكن طلبهم رُفض من سكان يهوذا ولما رُفض طلبهم لجأوا إلى رفع قضايا ضد بيت يهوذا وتوقف بناء المعبد مؤقتا. كما أن السامريين - إمعانا في الكيد ليهوذا - أرسلوا رسالة إلى ملك فارس يحذرونه من أنه إذا بنيت المدينة وأسوارها فإن يهوذا ستخرج عن طوع الملك ولن يؤدوا الجزية. فأرسل الملك خطابا إلى صاحب القضاء في فلسطين يأمره بإيقاف البناء. وهذه هي الرسالة التي أرسلوها إلى الملك كما ذكرت في التوراة (عزرا ٤ : ١١): «من عبيدك القوم الذين في عبر النهر. ليعلم الملك أن اليهود الذين صعدوا من عندك إلينا قد أتوا إلى أورشليم ويبنون المدينة العاصية الرديئة. وقد أكملوا أسوارها

ورمموا أسسها. ليكن الآن معلوما لدى الملك أنه إذا بنيت هذه المدينة وأكملت أسوارها لا يؤبون الجزية ولا خراجا ولا خفارة فأخيرا تضر الملوك. والآن بما أننا نأكل ملح دار الملك ولا يليق بنا أن نرى ضرر الملك لذلك أرسلنا فأعلمنا الملك. فأرسل الملك جوابا إلى صاحب القضاء في السامرة: سلام إلى آخره. الرسالة التي أرسلتموها إلينا قد قرئت بوضوح أمامي وعلمنا أن هذه المدينة منذ الأيام القديمة قد جرى فيها تمرد وعصيان. فالآن أصدرنا أمرا بتوقيف أولئك الرجال فلا تبني هذه المدينة حتى يصدر مني أمر. فاحذروا أن تقصروا عن عمل ذلك».

ولما توقف البناء انصرف العائدون إلى بناء بيوت يسكنون فيها حتى يمكنهم الاستقرار وزراعة الأرض أو ممارسة التجارة أو الصناعة حسب حرفهم. كما وجهوا اهتمامهم لبناء المدن الأخرى التي تهدمت. وظل بناء المعبد متوقفا طوال ١٧ عاما مات أثناءها كورش وهو يحارب على حدوده الشمالية والشرقية وملك بعده قمبيز الثاني. ولم يكن متحمسا لبناء المعبد في أورشليم وتخوف من أن بناء المعبد سيجعل قلوب اليهود جميعهم تلتف حوله ويبحث فيهم شعورا وطنيا يجعلهم يحاولون الاستقلال لذلك فإنه خفّض المساعدة المالية التي كانت مخصصة سنويا إلى حد أن أصبحت مجرد رمز لموافقة والده السابقة. كما أن قمبيز الثاني انشغل في تأمين ملكه ضد اضطرابات داخلية قامت ضده. ومات قمبيز الثاني وهو يحارب في سوريا بعد أن حكم ٨ سنوات وخلفه شقيقه «برديا» ولكنه لم يمكث في الحكم إلا مدة قصيرة إذ قام عليه «دارا» بمعاونة بعض النبلاء وقضوا عليه وتولى «دارا» الملك في فارس عام ٥٢٢ ق.م وعادت آمال اليهود من جديد في استكمال بناء الهيكل لما توسّموا في دارا من سماحة. وبدأ النبي حجّي في عام ٥٢٠ ق.م. يتكلم عن إعادة بناء الهيكل. وفي عام ٥١٩ ق.م. بدأ كذلك النبي زكريا يتحدث عن رؤياه بهذا الخصوص. وبدأ النبيان يويّخان الشعب على تراخيهم في بناء بيت الرب وأنشغالهم في بناء بيوتهم مفضّلينها على بيت الرب. وكان حجّي وزكريا هما النبيان اللذين ظهرا في أورشليم بعد العودة من السبي.

١ - حجّي النبي Haggai

هو أول الأنبياء الذين ظهروا في أورشليم بعد عودة السبي من بابل. وحجّي اسم عبري معناه «عيد» أي «مولود يوم عيد». وكان حجر الأساس قد وضع لبناء الهيكل ثم توقف البناء كما سبق أن ذكرنا فجاء حجّي ليويّخ اليهود على تراخيهم في بناء بيت الرب (حجّي ١: ٣): «فكانت كلمة الرب عن يد حجّي النبي قائلا: هل الوقت لكم أنتم أن تسكنوا بيوتكم المفضّاة (المرخفة) وهذا البيت خراب؟ والآن فهكذا قال الرب. اجعلوا قلوبكم على طرقكم. زرعتم كثيرا وبخلتم قليلا. تأكلون وليس إلى الشعب. تشربون ولا تترتّبون. تكتسون ولا تدفأون. والأخذ أجرة يأخذ

أجرة لكيس مثقوب». وكل هذا معناه أن ما تفعلونه قد نزع الله منه البركة «هكذا قال رب الجنود. اصعدوا إلى الجبل واتوا بخشب وابنوا البيت فأرضى عليه وأتمجد. لماذا يقول الرب لأجل بيتي الذي هو خراب وأنتم راكضون كل إنسان إلى بيته. لذلك منعت السموات من فوقكم الندى. ومنعت الأرض غلتها». حينئذ سمع الحاكم زربابل ويهوئش الكاهن الأعظم وكل بقية الشعب هذا الكلام. ثم بدأ يشجعهم على العمل المتواصل وينزع عنهم الحزن ويوجه أنظارهم إلى أن بناء البيت والهيكل فيه مرضاة الرب وحُثُّهم على مواصلة البناء حجرا على حجر حتى يتم البناء. وكانت الفترة التي مارس فيها حجى نبوته قصيرة لم تزد عن أربعة أشهر. ثم تلاه في النبوة زكريا.

٢ - زكريا النبي Zechariah

هو زكريا بن برخيا بن عدو - وهو غير زكريا والد يحيى اللذين عاصرا مريم والدة المسيح عليه السلام - ولد في بابل أثناء السبي وعاد مع زربابل قائد الفوج ويهوئش الكاهن أثناء حكم كوروش العظيم. ثم عاصر خلفه قمبيز ثم دارا الأول وبدأت نبوته في السنة الثانية من حكم دارا أو داريوس. وقد اشترك مع حجى في تشجيع اليهود على بناء الهيكل واستمر في مهمته النبوية لمدة سنتين. وكان من أهم واجباته أن يقوى عزائم الشعب ويستنهض همهم ليقموا ببناء الهيكل. وبدأ يروى عن رؤى رآها بلغت ثمانى رؤى. وكلها تهدف في معناها إلى الحث على بناء الهيكل وتبشّر بالدور الذى ستلعبه إسرائيل في المستقبل وكذلك طالب الشعب بأن يتوب إلى الله. ووعدهم بالفقران والمباركة للتائبين. ثم بشر بمجىء المسيح عليه السلام وتكذيبه وصلبه ثم بشاره ثانية بعودته وقبوله قرب آخر الزمان. ونختصر الرؤى فيما يلى:

١ - الرؤيا الأولى :

رأى زكريا فى الليل رجلا راكبا على فرس أحمر والرجل واقف فى وادٍ خفيض به أكمة وخلفه ثلة من الفرسان على خيل حمر وشقر وبيضاء وملاك والنبي زكريا نفسه. ويرى المفسرون أن الرجل راكب على الفرس الأحمر هو ملاك الرب (جبريل عليه السلام) بينما يرى المسيحيون أنه يرمز إلى المسيح عليه السلام. ويسأله زكريا فى الحلم عن هؤلاء الفرسان فأجابه القائد أن أتباعه هؤلاء قد جالوا فى أنحاء الأرض ووجئوها مستريحة وساكنة. وهو يطابق الأوضاع السياسية فى ذلك الوقت فقد كان العالم القديم فى فترة هدوء وسكون ليس فيها حروب. وكان هذا الوضع فى مصلحة اليهود إذ أتاح لهم الفرصة لبناء الهيكل. ثم أخبره الفارس القائد أن الرب أبلة أن يخبر اليهود بأن غضب الرب عليهم قد زال وأن الهيكل سيعاد بناؤه وأورشليم تُبنى وتُجدد ومدن يهوذا تكون عامرة.

٢ - الرؤيا الثانية :

رأى زكريا أربعة قرون فسأل الملاك عنها فأخبره أنها القرون التي بددت يهوذا وإسرائيل وأورشليم - ثم جاء أربعة صنّاع فبردوا القرون بالمبارد. ويرى بعض المفسرين أن القرون ترمز إلى القوى التي استندت إسرائيل وهي مصر وأشور وبابل ومادى (الفرس) بينما يرى آخرون أنها أعم وأشمل من ذلك إذ تشير إلى الجهات الأربع أى الأعداء من أى جهة طلعوا. أما الصنّاع الأربعة فترمز إلى القوى التي أتم الله بها انتقامه من أعداء إسرائيل.

٣ - الرؤيا الثالثة :

رأى زكريا رجلا بيده حبل قياس فسأله عما سيفعل فأخبره أنه ذاهب لقياس أورشليم ليرى كم طولها وكم عرضها. وأخبره أنه ينبغي أن تبنى أورشليم بدون أسوار لأن مواطنين كثيرين سيخفون في الحصول على مساكن داخل حدود المدينة القديمة وسيضطرون إلى البناء خارج الأسوار لكنهم سيكونون أيضا في أمان تام لأن الرب هو الحارس وهو الحصن. ثم يختم بدعوة اليهود المقيمين ببابل إلى العودة لفلسطين.

٤ - الرؤيا الرابعة :

رأى زكريا يهوشع - الذى عيّن كاهنا أعظم في أورشليم - لابسا ثيابا قدرة وواقفا أمام ملاك الرب. والثياب القدرة ترمز إلى خطيئة الشعب الذى يمثله. ثم نزعته عنه الثياب القدرة وألبس ثيابا نظيفة ووضعت على رأسه عمامة رئاسة الكهنة. وهى إشارة إلى أنه سيتولى الرئاسة الكهنوتية ليس في أورشليم وحدها بل في كل يهوذا.

٥ - الرؤيا الخامسة :

وفيهما رأى زكريا منارة كلها من ذهب ولها سبعة سُرَج وسبع أنابيب للسرج لضخ الزيت. ورأى زيتونتان واحدة عن يمين المنارة والثانية عن يسارها. ولما سأل عن معنى الرؤيا أخبر أن موارد القوة والقدرة كانت تنقص زريابيل ومعاونيه لبناء بيت الرب ولكن مدد الزيت سيأتى من عند الرب ليتم البناء. والزيتونتان ترمزان إلى زريابيل وزكريا. والعمل سيجرى على قدم وساق تحت مراقبة الرب وعنايته وسيتم إنجاز المهمة بفرح.

٦ - الرؤيا السادسة :

وفيهما رأى زكريا فيما يرى النائم درجاً (أى كتاباً) ضخماً طوله ٢٠ ذراعا وعرضه عشرة أذرع طائرا في الهواء وهو مفتوح. مما يعنى أن الرسالة التى فيه سيتيسر للجميع أن يراها ومضمونها التمسك بالشرعية والتنديد بخطيئتين كانتا متفشيتين في يهوذا في ذلك الوقت: السرقة وشهادة الزور. وأن اللعنة ستلحق مرتكبيها ومرتكبى باقى الخطايا المذكورة في الشريعة.

«فتدخل اللعنة بيت السارق وبيت الحالف باسمى زورا وتبيت فى وسط بيته وتفنيه مع خشبه وحجارته».

٧ - الرؤيا السابعة :

رأى زكريا إيفة (مثل زلعة كبيرة سعتها ٢٢,٥ لترا كانت تستعمل قديما كمكيال) وفوهتها مسدودة بغطاء من الرصاص. ولما رفع الغطاء ظهرت امرأة جالسة داخلها (وهى ترمز إلى الشر) ثم خرج من الزلعة امرأتان لهما أجنحة وطارتا وأخذتا معهما الإيفة (الزلعة). وسأل زكريا عن وجهتهما فأجيب بأنهما طارتا إلى أرض بابل لتبني لهما بيتا هناك وتستقران فيه. ويرى بعض المفسرين أن روح الشر ستطرد من داخل إسرائيل إلى البلدان المجاورة بينما يرى آخرون أن المعنى أن اليهود سيتم تشتيتهم إلى بابل بيد الرومان.

٨ - الرؤيا الثامنة :

وفىها رأى زكريا أربع مركبات خارجات من بين جبلين. والجبلان من نحاس (وهما يرمزان إلى جبل الموريا وجبل صهيون وتقع أورشليم بينهما). وبين له ملاك الرب أن هذه المركبات الأربع هى رياح السماء الأربع خارجة من قبل الرب كخدام لتنفيذ مشيئته وأوامره. وكانت الجياد ذات ألوان مختلفة: الأولى حمراء والثانية سوداء والثالثة بيضاء والرابعة مرقطة شقراء. وقد خرجت المركبة التى تجرها الجياد السود فى اتجاه الشمال. وتبعها مركبة الخيول البيضاء. ويرى المفسرون أن فارس وبابل هما أرض الشمال وأن الجياد الحمر هى فارس التى كبحت جماح الكلدانيين. أما العربية ذات الجياد المرقطة فخرجت فى اتجاه الجنوب. وهو اتجاه مصر وبلاد العرب وهى ترمز إلى أن حياة اليهود فى هذين البلدين ستكون أفضل من الحياة فى بابل ولكنها لا تغنى عن العودة إلى أرض الوطن. أما الخيل البيض فقد خرجت لتتمشى فى الأرض وهو رمز للسلام الذى سيعم الأرض بعودة أورشليم لسابق مجدها.

التتويج الرمزي ليهوشع :

بعد انتهاء سلسلة الرؤى السابقة أمر الله النبی زكريا أن يقوم بعمل رمزي توكيدا لضمون الرؤى. فأمره الرب أن يجتمع برؤساء أهل السبى العائدين ويأخذ منهم الفضة والذهب التى أرسلها اليهود الذين مازالوا فى أرض الغربة لإعادة بناء الهيكل وأن يصنع منها تاجا يضعه على رأس يهوشع باعتباره الكاهن الأعظم. وأنه عند إتمام عمله الكهنوتى سينال مكافأة عظيمة من الرب. وبعد إتمام هذا التتويج صدر الأمر بإحياء ذكرى هذه الحادثة باستمرار كل عام من قبل شهودها وبإيداع التاج فى الهيكل تذكارا. كما يرى المفسرون المسيحيون فى هذا العمل وعدا إلهيا بمجىء الذى يجمع وقار الكهنوت وجلاله وهو المسيح عليه السلام.

وقد بيت إيل :

كان اليهود فى المنفى قد فرضوا على أنفسهم صوم الشهر الخامس من السنة وهو الشهر الذى سقطت فيه أورشليم وخُرب الهيكل. وبعد سنتين من العودة جاؤا إلى زكريا يسألونه إن كان من الجائز إبطال هذا الصوم الآن. وكان الجواب أن صومهم هذا الشهر فى السبى لم يكن خالصا لوجه الله ولذلك لم يكن مقبولا عند الرب. وهذا يعنى أن صيامهم هذا الشهر ليس بـلازم ولا ثواب عليه فأبطلوه. ثم أوحى إلى زكريا أن يُشجّع على بناء الهيكل وبعد تمامه. يجعلون أيام الصيام هذه أيام عيد.

النبوءات الأخيرة :

- ثم أوحى إلى زكريا بقرب عقاب الأمم التى أسأت إلى اليهود مثل أرام وصور وأن الفلسطينيين سيتم اندماجهم مع اليهود.
- ثم أوحيت له نبوءة عن خراب أورشليم على أيدي جيوش الرومان.
- ثم نبوءة بمقدم المسيح كمخلص لليهود من خطاياهم.

بناء المعبد

قلنا إن الفوج العائد من بابل برئاسة زربابل قام فى الشهر السابع بعد العودة بإقامة مذبح لتقديم التقدمة المطلوبة. وفى العام الثانى وُضع أساس المعبد ولكن العمل توقف بعد ذلك لمدة ١٧ عاما. وكافح حجى النبى روح الحزن والتشاؤم لدى المسنين من اليهود الذين عاصروا المعبد القديم وما ناله من تدمير منذ ٦٧ عاما. ويرى د. نجيب ميخائيل إبراهيم (الشرق الأدنى القديم. ج٢ ص ٣١٣) أن ما حفز النبيين حجى وزكريا إلى الحث بالإسراع فى بناء المعبد والهيكل هو ما لحساه من اضطراب داخلى بدأت تظهر بوادره فى الامبراطورية الفارسية جعلهما لا يطمئنان إلى من يعقب دارا. وتقول التوراة (حجى ٢: ٢٠) «وصارت كلمة الرب ثانية إلى حجى فى الرابع والعشرين من الشهر قائلا. كَلِّمْ زربابل والى يهوذا قائلا إني أنزل السموات والأرض وأقلب كرسى الممالك وأبديد قوة ممالك الأمم وأقلب المركبات والراكبين فيها وينحط الخيل وراكبوها كل منهما بسيف أخيه». ثم كانت الفقرة التالية تقول: «فى ذلك اليوم. يقول رب الجنود. أخذك يازربابل عبدى وأجعلك كخاتم لأنى قد اخترتك. يقول رب الجنود». وفى هذه الفقرة وعد جميل لزربابل «كخاتم». وقد كان خاتم التوقيع يعنى العزة ورمزا للسلطة وهو وعد بإعادة زربابل إلى العرش باعتباره من سلالة داود عليه السلام. ولعل هذا الوعد لزربابل قد أقلق السلطات الفارسية إذ معناه انسلاخ فلسطين عن سلطانها. ويرى المؤرخون أن زربابل اختفى فجأة بعد هذه النبوءة لأن السلطات الفارسية كانت لا تمنع فى بناء العبد أما إقامة عرش جديد فأمر

يستوجب المقاومة. ومن المحتمل أنهم دبّروا اغتيال زربابل بوسيلة ما. وقام حاكم سوريا الفارسي بزيارة أورشليم ليقدم تقريراً عن المبنى الجديد وأطلع داريوس على ما تم فيه فعزّز الأمر السابق ببناء المعبد وأمر بالإسهام في نفقات البناء واكمل بناء المعبد في عام ٥١٦ ق.م. وتم إحياء عيد الفصح به بعد ذلك مباشرة.

تقول التوراة (عزرا ١: ٦): «حينئذ أمر داريوس الملك ففتشوا في مكتبة القصر فوجدوا الكتاب الذي كان قد أصدره كيروش بالإذن ببناء المعبد هذا نصه: في السنة الأولى لكورش الملك، أمر كورش الملك من جهة بيت الله في أورشليم: ليُبنى البيت المكان الذي يذبّحون به ذبائح وتوضع أسسه. ارتفاعه ٦٠ ذراعاً وعرضه ٦٠ ذراعاً بثلاثة صفوف من حجارة عظيمة وصف من خشب جديد. ولتُعط النفقة من بيت الملك، وأيضاً أنية بيت الله التي من ذهب وفضة التي أخرجها نبوخذنصر من الهيكل الذي في أورشليم وأتى بها إلى بابل فلتُرد وترجع إلى الهيكل الذي في أورشليم إلى مكانها وتوضع في بيت الله». كذلك أمر داريوس واليه وعمّاله بعدم المعارضة في بناء البيت فأصدر مرسوماً يقول: «اتركوا عمل بيت الله هذا. أما وإلى اليهود وشيوخ اليهود فليبنوا بيت الله في مكانه. وقد صدر مني أمر بما تعملون مع شيوخ اليهود هؤلاء في بناء بيت الله هذا. فمن مال الملك من جزية عبر النهر تُعط النفقة عاجلاً لهؤلاء الرجال حتى لا يتوقفوا. وما يحتاجون إليه من الثيران والكباش والخراف محرقة لإله السماء وحنطة وملح وخمر وزيت حسب قول الكهنة الذين في أورشليم لتعط لهم يوماً بيوم حتى لا يتوقفوا عن تقريب ذبائح لإله السماء والصلاة لأجل حياة الملك وبنيه. وقد صدر مني أمر أن كل إنسان يغيّر هذا الكلام تسحب خشبة من بيته ويُعلّق مصلوباً عليها. والله الذي أسكن اسمه هناك يهلك كل ملك وشعب يمد يده لتغيير أو لهدم بيت الله هذا الذي في أورشليم. أنا داريوس قد أمرت. فليُفعل عاجلاً». حينئذ أخذ أعوان الملك الخطاب إلى أورشليم وبدأ اليهود في بناء البيت وكمل البناء في ٣ آذار من السنة السادسة من ملك راديوس (أي سنة ٥١٦ ق.م.).

الهيكل الثاني أو هيكل زربابل :

لا توجد في التوراة تفاصيل كثيرة عن هذا الهيكل تعين على وضع تصور لما كان عليه في ذلك الوقت. وعلى العموم فقد كان - كما تخيله الرسامون (شكل ٧٩) - أكبر من هيكل سليمان عليه السلام بمقدار الثلث تقريباً ولكنه أقل فخامة. كما أن قدس الأقداس كان خالياً لأن التابوت كان قد فقد. وقد بقي هذا الهيكل قائماً مدة خمسة قرون إلى أن جدّده هيرودس عام ٢٠ ق.م. فصار يعرف باسم «هيكل هيرودس» وقد وسّعت مساحته فأصبحت ضِعف ما كان عليه قبلاً وأصبح ارتفاعه ١٠٥ مرة ارتفاع معبد سليمان وسيأتى تفصيل ذلك في الجزء السادس إن شاء الله.

ويرى أونجر (قاموس الكتاب المقدس . ص ١٢٦١) أن هيكل زريابل كان سورته الخارجى يحيط بمساحة كبيرة ١٦٥ مترا طولا × ٤٥ مترا عرضا. أما الهيكل نفسه فكانت أبعاده ٢٧×٤٥ مترا . ومن خارج يوجد رواق أو شرفة مرتفعة بها حجرات وفى الوسط يوجد المسكن ذاته. وكان مذبح المحرقة مريعا ٩ مترا × ٩ مترا والمغسلة (المرحضة) مستديرة. وكانا موضوعين فى الفناء الخارجى.

وتقول التوراة (عزرا ٣ : ١٠): «ولما أسس البناعون هيكل الرب أقاموا الكهنة بملابسهم بأبواق واللاويين بالصنوج لتسبيح الرب وغنوا بالتسبيح والحمد للرب لأن إلى الأبد رحمته على إسرائيل. وكل الشعب هتفوا هتافا عظيما بالتسبيح للرب لأجل تأسيس بيت الرب. وكثيرون من الكهنة واللاويين ورؤساء الآباء الشيوخ الذين رأوا البيت الأول بكوا بصوت عظيم عند تأسيس هذا البيت أمام أعينهم وكثيرون كانوا يرفعون أصواتهم بالهتاف بفرح».

التغلغل اليهودى فى فارس

قبل أن نشرح كيف نجح اليهود فى الوصول إلى مركز صنع القرار فى فارس وهو القصر الملكى - بحيث أصبح «مردخاى» اليهودى المستشار الأول للملك الفارسى وأصبحت ابنة عمه «أستير» هى ملكة فارس - علينا أن نلم إلمامة سريعة بتاريخ الفرس لنرى مهارة اليهود الفاتكة فى استغلال الظروف لصالحهم.

ذكرنا سابقا (ص ٤٠٩) أن تاريخ الفرس يبدأ بـ «كورش الأول = كيروش = قورش» الذى كان حاكما لإقليم إنشان فى جنوب شرق إيران ثم ضم إليه إقليم فارس المجاور له غربا، ثم استطاع أن يضم إلى ملكه سلميا مملكة مادى فى شمال إيران وكُن من الجميع مملكة قوية هى «مملكة فارس». وتوفى كيروش الأول عام ٦٠٠ ق.م.

تولى قمبيز الأول الحكم فى فارس بعد وفاة والده كورش. وكان نبوخذنصر ملك بابل وخلفه أبل مردوك معاصرين له.

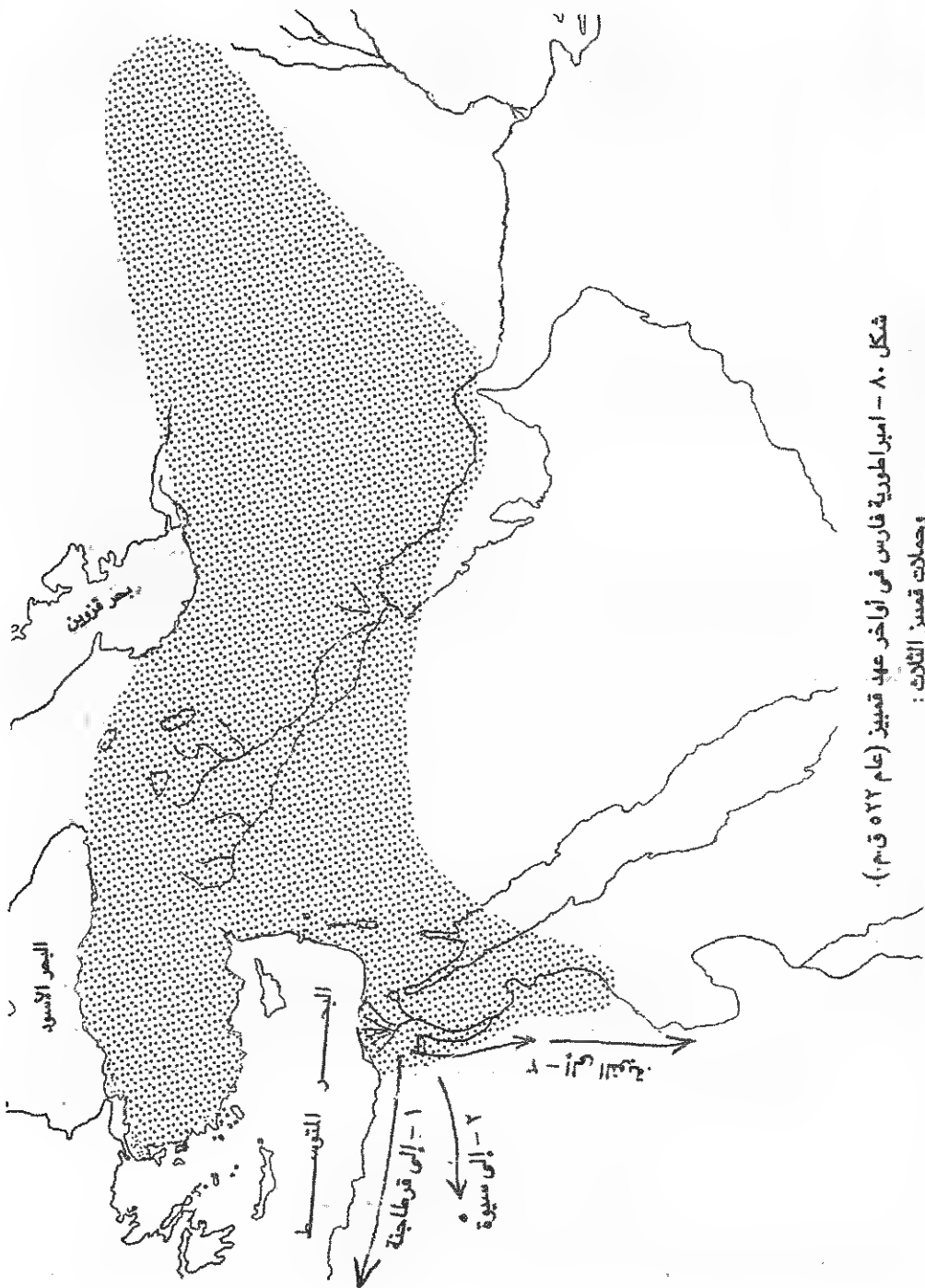
بعد وفاة قمبيز الأول تولى الحكم فى فارس «كيروش الثانى» أو «قورش العظيم» الذى انتصر على ليديا واستولى على كل آسيا الصغرى وأصبح الصدام بين فارس وبابل حتميا. وقد حدثت مناوشات متفرقة بين القوتين ولعلها كانت لجس النبض - ولكن الحوادث البابلية تذكر معركة كبيرة دارت فى «أوبيس Opis» شرقى نهر دجلة للاستيلاء على مقاطعة عيلام وانهزم نبونيد ملك بابل. ولم يبق أمام كيروش إلا الاستيلاء على بابل نفسها. وقد ذكرنا سابقا (ص ٤٠٤، ٤١١) وليمة بيلشاصر ونهاية بابل بدخول قورش العظيم بابل فى ذات ليلة الوليمة عام ٥٣٩ ق.م. وذكرنا (ص ٤١٤) كيف سمح كيروش بعودة الفوج الأول من يهود السبى إلى اورشليم يقودهم زربابل ومعه يهوشع كاهنا أكبر وسمح ببناء المعبد وكيف وُضِع الأساس ثم توقف البناء لمدة ١٧ سنة. وكان كيروش يحلم بفتح مصر ولكنه انشغل بتأمين حدوده الشرقية ولقى حتفه عام ٥٢٩ ق.م. فى إحدى الغزوات وخلفه ابنه قمبيز الثانى.

قمبيز الثانى وفتح مصر :

بعد توليه الحكم مباشرة بدأ قمبيز الثانى يعد العدة لفتح مصر. وكانت مصر تابعة لبابل منذ قيام نبوخذنصر بغزوها عام ٥٦٨ ق.م. وأصبح أمازيس حاكما تابعا لبابل إلا أن «عخموزه سانيت» ويسمى أيضا «أحمس» استطاع فى عام ٥٥٠ ق.م. أن يحرر مصر من التبعية لبابل

وخلفه بسمتيك الثالث عام ٥٢٥ ق.م. ولم يحكم إلا بضعة شهور. كان الجيش المصرى قد أضعفه التنافس بين الجنود المصريين والجنود المرتزقة. وساعدت الظروف قمبيز فى فتح مصر إذ يقول المؤرخون إن أحد قواد فرقة من جيش مصر كان من المرتزقة الإغريق وانحاز بجنده الإغريق إلى جيش قمبيز. كذلك كان بدو الصحراء يدلون الجيش الغازى على الدروب عبر التلال والوديان وعلى عيون الماء الموجودة فيها. كما أن اليهود الذين فروا إلى مصر حينما استولى نبوخذ نصر على أورشليم (ص ٣٧٣) كانوا يعتبرون «كيروش العظيم» - والد قمبيز - مسيحيهم المنتظر - بعد أن سمح لليهود بالعودة إلى فلسطين وبدأوا فى بناء المعبد - فلاك أنهم قدّموا مساعدات مستترة لقمبيز. ودارت معركة عنيفة على حدود مصر الشمالية الشرقية عند بلوزيوم (الفرما) عام ٥٢٥ ق.م. وكانت معركة ضارية كما وصفها هيرودوت بعد أن رأى آثارها عند زيارته لمصر. وانهزم الجيش المصرى وتراجع إلى العاصمة منف. ولكنها سقطت هى الأخرى وأسِر بسمتيك الثالث. ويبدو أن قمبيز أطلق سراحه بشرط ألا يثير المتاعب. ولكن بسمتيك قام بمحاولة لاسترداد عرشه ولما فشلت انتحرت وخضعت مصر تماما للفرس وأصبح اتساع الامبراطورية الفارسية كما فى شكل ٨٠.

وفى أول فترة من الاحتلال تعرضت مصر - كما يحدث دائما لأى بلد مغلوب - للتخريب والنهب والغرامات ونهب ثروات المعابد وتدمير بعضها. ثم هدأت هذه الموجة وبدأ قمبيز يفكر فى جعل مصر نقطة للوثوب إلى ما بعدها غربا. فأرسل حملة لغزو قرطاجنة ذات الشهرة التجارية (تونس حاليا). ولم يكن له أسطول ليحكم الحصار والغزو من ناحية البحر أيضا. وفشل فى الحصول على معاونة من الأسطول الفينيقي لما لقرطاجنة من أصول فينيقية. فلم يفلح فى حملته. فأرسل حملة ثانية لاحتلال واحة سيوة وهى أحد المراكز الكبرى لعبادة الإله آمون. ولعله كان يرمى إلى التقدم بعد ذلك لغزو قرطاجنة من ناحية الجنوب بعيدا عن الطريق الساحلى قوى الاستحكامات. ولكن العواصف الرملية أهلك الجيش بأكمله. وقاد حملة ثالثة فى الجنوب إلى نباتا طمعا فى ذهب النوبة وليفتح بها طريقا إلى السودان ولكن الحملة فشلت لقلة الزاد وحرارة الجو ووعورة الطريق ومقاومة النوبيين. ورأى المصريون فى فشل الحملات الثلاث انتقاما من آلهتهم لما أصاب المعابد من دمار على أيدي الفرس. ويروى هيرودوت (ج ٣ ص ١٣) أن قمبيز لما رجع إلى مصر بعد فشل حملة النوبة وجد أهلها يحتفلون بمولد عجل أبيس جديد. فظن الاحتفال شماته فى فشله. وحمله الغضب على قتل عدد من كبار المصريين وطعن العجل أبيس فى فخذه بخنجره. ثم سمع نبأ مؤامرة فى فارس للاستيلاء على عرشه فأسرع عائدا إلى بلاده بعد أن أمضى بمصر ٣ سنوات. وفى أثناء سفره فى سوريا حدث أن أصيب بجرح عارض من سلاحه فى فخذه فى موضع مماثل للموضع الذى طعن فيه عجل أبيس المقدس ومات متأثرا بتسمم جرحه قبل أن يصل إلى «سوسة» العاصمة فخلفه فى الحال «دارا الميدى» عام ٥٢١ ق.م. وهو ابن أحد كبار مستشارى كيروش والده.



شكل ٨٠ - امبراطورية فارس في أواخر عهد قمبيز (عام ٥٢٢ ق.م).
 وحاصلات قمبيز الثالث :

دارا الأول أو الملك العظيم Darius I :

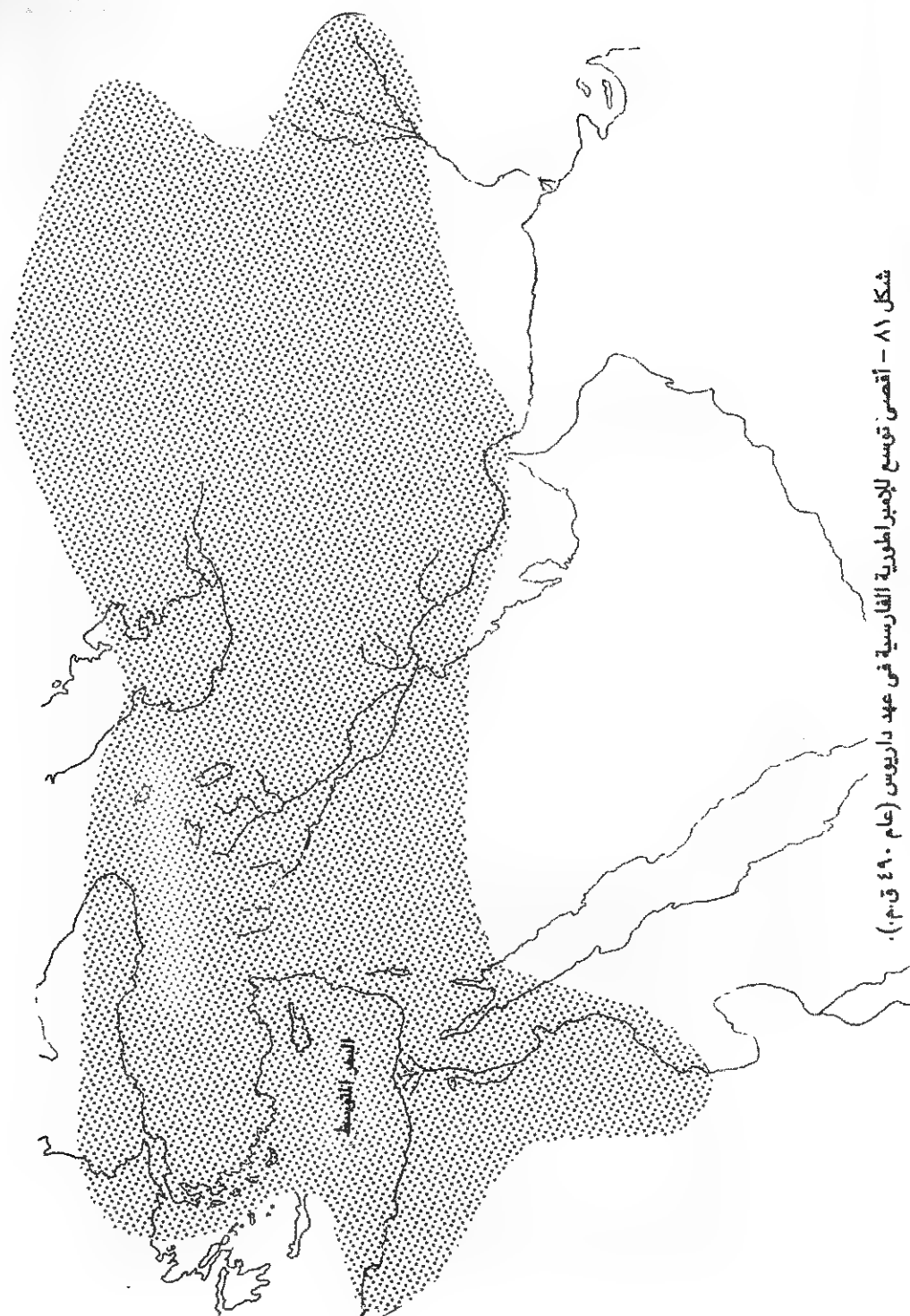
فور توليه الحكم (٥٢١ ق.م.) عمل دارا أو داريوس على توسيع امبراطوريته فأصبحت أعظم من الامبراطوريات السابقة (شكل ٨١) إذ ضم إليه كل آسيا الصغرى وكل الدول التي كانت تابعة لبابل مثل سوريا وفلسطين والساحل الفينيقي. وأكّد سلطانه في مصر والنوبة وتوسع شمالا في بلاد القوقاز وإقليم قزوين واتجه شرقا فاستولى على أجزاء من شمال غرب الهند حيث منبع نهر السند. وأقام على كل هذه البلاد حكاما إقليميين وفرض عليها الجزية. ومهد الطرق التي تصل الولايات بعضها ببعض ورتب نظاما للبريد. وفي مصر قام بحفر قناة تصل النيل بالبحر الأحمر حتى تستطيع سفنه الإبحار من فارس إلى البحر المتوسط. وفيما عدا دفع الجزية فإن الحكومات المحلية كانت تتمتع بقدر كبير من الحرية. ثم قرر دارا أن الوقت قد حان لغزو بلاد اليونان حيث أنها الوحيدة في العالم القديم - وما وراءها من جنوب أوربا - التي لم تخضع له.

غزو اليونان :

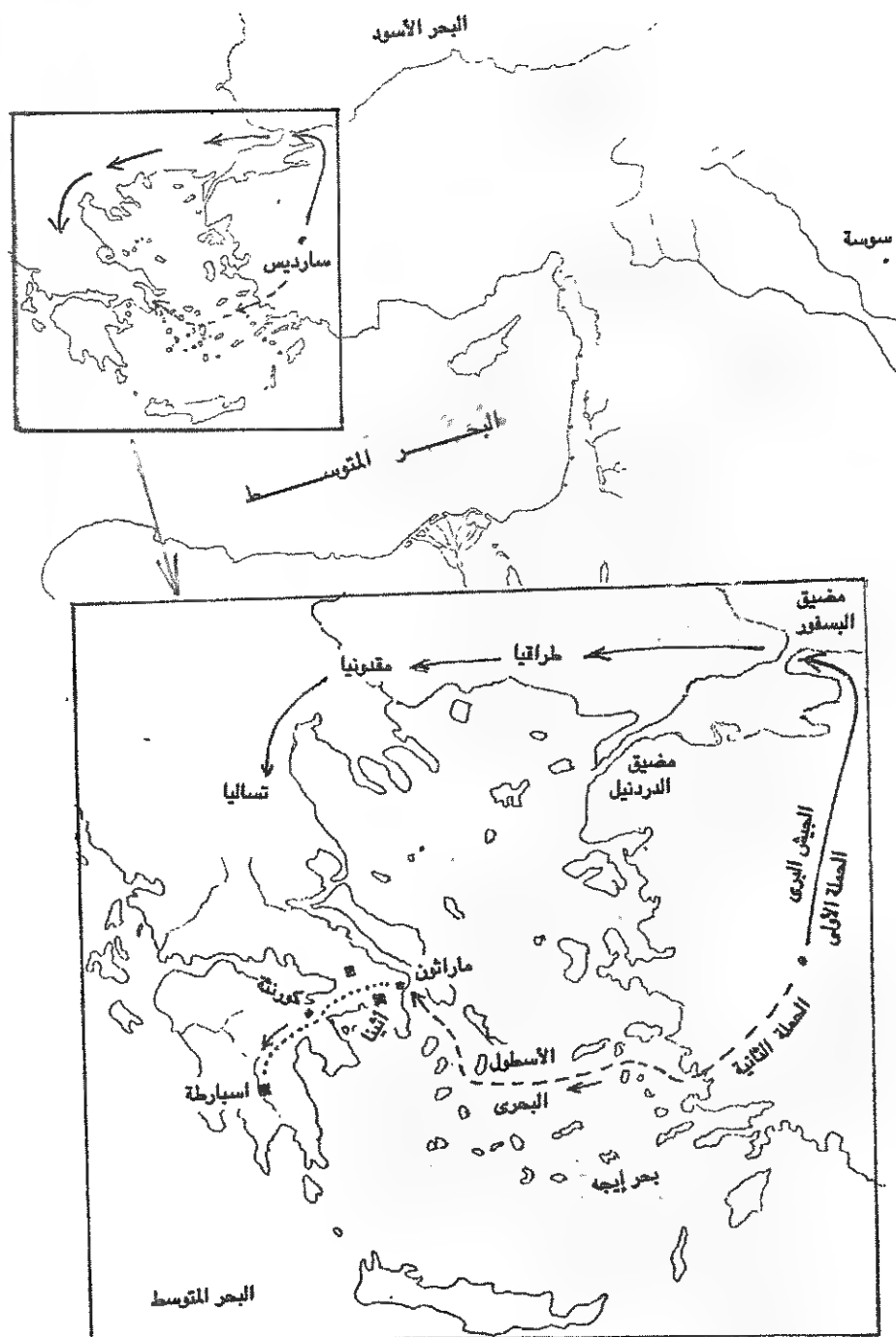
قام دارا الأول عام ٤٩٢ ق.م. بأول هجوم له على بلاد اليونان (شكل ٨٢) فزحف نحو طراشيا ومقدونيا عبر مضيق البسفور. لكن أسطوله الذي دعم به حملته البرية تحطم لعدم دراية بحارته بالممرات البحرية بين آلاف الجزر المنتشرة في بحر إيجه. فلم يتمكن من مهاجمة اليونان نفسها وعاد إلى بلاده ليجهز لحملة أخرى. ويعد سنتين أي عام ٤٩٠ ق.م. قام بالعملية الثانية وكانت حملة بحرية في أساسها إذ هجم بأسطول زوّد بأماكن للخيول والمشاة. ونزلت هذه الحملة العسكرية على الساحل الشرقي لليونان قرب بلدة «ماراثون» التي تقع حوالي ٢٠ كم شرقي أثينا. وتمكّن عداء أن ينطلق من أثينا إلى اسبرطة لطلب المعونة وقطع المسافة وهي قرابة ١٠٠ ميل أي ١٧٠ كيلو مترا في ٤٨ ساعة ومن هنا جاء اسم «سباق الماراثون» الشهير. على أنه قبل وصول المعونة من اسبرطة كان الفريقان قد التحما وأنزل الأثينيون بالفرس هزيمة ساحقة إذ فقد الفرس ٦٤٠٠ جنديا مقابل ٢٠٠ فقط من الإغريق. وحضر الاسبرطيون وشاهدوا جثث الفرس في ساحة المعركة فأتوا على الأثينيين وعادوا إلى بلادهم. وبعد هذه الهزيمة المرة ترامت الأنباء إلى دارا بنشوب ثورة في مصر ضد الحكم الفارسي فعاد إلى سوسة العاصمة ليجهز جيشا ضد مصر ولكنه توفي قبل أن يحقق ذلك وخلفه ابنه إكزركسيس الأول.

إكزركسيس الأول Xerxes I

خلف والده دارا على عرش فارس عام ٤٨٦ ق.م. وأول ما فعل هو أن أخضع الثورة التي



شكل ٨١ - أقصى توسع للإمبراطورية الفارسية في عهد داريوس (عام ٤٩٠ ق.م.).



شكل ٨٢ - غزو دارا الأول لليونان. ————— الحملة الأولى - - - - - الحملة الثانية

قامت في مصر . ولما تم له ذلك عيّن عليها واليا فارسيا وعاد إلى بلاده واستمر ٤ سنوات يعدّ العدة للهجوم على بلاد الإغريق. وبعد أن تجهّز الجيش أولم الملك وليمة للشعب ليشهد الاستعدادات التي عملت للحملة ليكون راضيا عنها وعمّا دفع من ضرائب لتجهيزها . وهذا يشبه الاستعراضات العسكرية التي تُعمل في أيامنا هذه وتعرض فيها مختلف وحدات الجيش أنواع الأسلحة الحديثة التي تسلّحت بها حتى يشعر المواطن أن ما دفعه من ضرائب يعود عليه في صورة أمن للوطن وأمن للمواطنين. واستمرت الاحتفالات في سوسة عاصمة الفرس سبعة أيام وكان الجميع يشرب الخمر مجانا وبلا حساب.

غضب إكزركسيس على الملكة «وشتى» :

تقول التوراة (أستير ١ : ١٠) «ولما طاب قلب الملك بالخمّر أمر الخصيان السبعة المشرفين على قصر الحريم بأن يأتوا بالملكة «وشتى» («وشتى» اسم فارسي معناه بالفارسية القديمة «محبوبة» وبالفارسية الحديثة «جميلة» أو «بديعة» - قاموس الكتاب المقدس. ص ١٠٢٨) أمام الملك وضيوفه ليرى الشعب والرؤساء جمالها لأنها كانت حسنة المنظر. فأبت الملكة وشتى أن تأتي حسب أمر الملك فاغتاط الملك جدا واشتعل غضبه فيه».

وكانت العادة الفارسية أن تحضر الزوجات في ولائم الشرب التي يقيمونها . فكان رفض «وشتى» الحضور إهانة للملك. وكان في فارس ٧ عائلات عريقة كان رؤساؤها هم المشيرون الأول للملك وكانت العادة أن يختار الملك - أو ولي العهد - زوجته - والتي ستصبح ملكة البلاد - من بين فتيات هذه العائلات السبع . ولم تكن «وشتى» من بين هذه العائلات السبع لأنه تزوجها - كما تقول التوراة - ٢ سنوات قبل أن يصبح ملكا . ولعله أيضا لم يكن وقتذاك وليا للعهد . المهم أن رفض وشتى الحضور كان فرصة للمشيرين لإزاحتها علّا أحدهم يصبح صهرا للملك عند اختيار ملكة جديدة . لذلك اتحدوا جميعا ضد «وشتى» وحرّضوا الملك عليها «فقال أحدهم: ليس إلى الملك وحده أذنبت وشتى الملكة بل إلى جميع الرؤساء وجميع الشعوب الذين في كل بلدان الملك لأنه سوف يبلغ خبر ما فعلته الملكة إلى جميع النساء حتى يُحتقر أزواجهن في أعينهن عندما يقال إن الملك إكزركسيس أمر بأن يؤتى بوشتى أمامه فلم تأت. ومثل ذلك احتقار وغضب. فإذا حسّن عند الملك فليخرج أمر ملكي من عنده أن لا تأتي وشتى إلى أمام الملك وليعط الملك ملكها لمن هي أحسن منها. فيسمع أمر الملك الذي يخرج في كل مملكته فتعطى جميع النساء الوقار لأزواجهن من الكبير إلى الصغير». أي أنهم صوروا له الأمر كأن رفض وشتى أمر الملك بالحضور أمامه وأمام ضيوفه هو دعوة لكل النساء للتطاول على أزواجهن إذا لم يؤخذ إجراء حازم في هذا الأمر. فأمر الملك بعزل «وشتى». وحتى لا يعود الملك في أمره حرّضوه على أن يكون عزلها (أي طلاقها) بأمر ملكي يُسجّل في السجلات الملكية الأمر الذي يجعله غير قابل للتغيير أو فعل ما يتعارض معه. «وأرسل كتبا إلى كل بلدان الملك إلى كل بلاد حسب لغتها وإلى كل شعب حسب لسانه ليكون كل رجل متسلط في بيته».

حملة إكزركسيس الأول في اليونان :

قد يظن البعض أن هذه تفاصيل تاريخية كان يجمل التجاوز عنها. ولكن القارئ سيدرك الارتباط الوثيق بين نتائج هذه الحملة ومستقبل اليهود في بلاد فارس وكيف استغل اليهود الموقف لصالحهم كما سيأتى تفصيله فيما بعد.

كان الجيش قد تجهز. وكان جيشا عظيما كما وصفه هيرودوت إذ يقول: «فأى شعب لم يخرج به إكزركسيس من آسيا على اليونان؟ وأى ماء لم ينضب حين ينهال عليه جيشه شربا اللهم إلا الأنهار العظيمة دون سواها! لقد كان بعض هذه الشعوب يزوده بالسفن. كما كان بعضها مكلفا بالخدمة في الجيش البرى. وكان على بعضها أن يقدم سفنا تحمل الخيل. وأمر آخرين بتقديم سفن حربية للجسور. وأمر آخرين بتقديم سفن محملة بالمؤن. وكثيرون أمروا بالاشتغال في الحملة نفسها. ويرى هيرودوت أن الجيش كان يتألف من ١,٧٠٠,٠٠٠ جنديا. لكن كثيرا من المؤرخين يفضلون حذف صفر من اليمين. وحتى بعد هذا فإن جيشا من ١٧٠,٠٠٠ جنديا - فى ذلك الوقت - لهو جيش ضخم جدا.

كانت الحملة (شكل ٨٢) برية وبحرية. فسار بجيشه إلى الدردنيل فى حين أن مضيق البسفور أقل اتساعاً وأسهل فى عبوره ولكن إكزركسيس اختار مضيق الدردنيل لأن العدو لا يتوقع العبور عنده ولذلك فإن دفاعاته أقل تحصينا. وليمكن هذا الجيش الكبير من عبور المضيق أمر الملك بإقامة جسرين أحدهما مؤلف من ٣٦٠ سفينة مشدودة بعضها إلى بعض والثانى من ٣١٤ سفينة وقد وضعت مراسيها على نحو بارع لكى تقاوم الرياح وتيارات المياه ومُدت فوقها العوارض الخشبية. واستطاع الجيش والخيال العبور إلى الضفة الأخرى. وكان الأسطول يسير بحذاء الساحل من رأس إلى رأس إلا أن عاصفة هوجاء أغرقت ٤٠٠ سفينة بينها الكثير من حاملات المؤن. فعاقب إكزركسيس البحر بجلد مياهه ٢٠٠ جلدة وبإلقاء زوج من الأغلال فيه واستمر فى سيره. وكان الإغريق قد توجحوا فى جيش واحد وينتظرون فى وادى تمبى شمال جبل أوليمبوس. ولكنهم بعد ذلك قرروا التراجع إلى ما وراء سهل تساليا حيث توجد هناك هضبة مرتفعة لا تترك إلا ممرا ضيقا بينها وبين الشاطئ لا يتسع إلا لمركبة واحدة ويسمى ممر ثرموپلاى Thermopylae. وسقط سهل تساليا فى أيدي الفرس بدون أى مقاومة. إلا أن الإغريق المتحكمين فى الممر استطاعوا مجابهة جيش الفرس وتعويقه ٣ أيام كاملة وأنزلوا به خسائر فادحة. ولكن أحد رجال الجبال الخونة دلّ الجيش الفارسى على طريق فوق الجبل عبرته كتيبة فارسية فأصبحوا فى مؤخرة جيش الإغريق. وهنا تجلت شجاعة فرقة مكونة من ٣٠٠ من الاسبرطيين و ٧٠٠ من التسبيين و ٤٠٠ من الطيبين تمكنوا من تعويق تقدم الجيش الفارسى ليوم كامل تمكن فيه جيش الإغريق من التقهقر بكامل سلاحه. وأبدى أفراد هذه الفرقة ضروبا خارقة من الشجاعة إذ كان الفرس يهاجمونهم من الأمام ومن الخلف ولكنهم

ظلوا متشبثين بالممر يعوقون تقدم الجزء الأكبر من جيش الفرس حتى أبيدوا عن آخرهم. عندئذ أخذت مركبات وفرسان الجيش الفارسي في التقدم ببطء عبر الممر متقدمة نحو أثينا. وفي نفس الوقت كانت تدور في البحر معركة بحرية. وبالرغم مما أصاب الأسطول الفارسي من خسائر نتيجة جهل بحارته بالصخور البحرية المنتشرة في الخلجان اليونانية إلا أن كثرة عدد سفنه أجبرت الأسطول اليوناني على التراجع. وتقدم الأسطول الفارسي في مضيق سلاميس صوب أثينا ليطبق عليها من البحر بينما يتجه نحوها الجيش ليطبق عليها من البر. ولجأ الإغريق إلى أسلوب التصادم. فكانت سفنهم تعتمد إلى الاصطدام بالسفن الفارسية بكل قوة فتثقبها وتغرقها أو تكسر المجاديف في إحدى جوانبها فتصبح السفينة بعد ذلك فريسة سهلة لا تقوى على المناورة أو الهرب. وحوصر الأسطول الفارسي واصطككت سفنه ببعضها ببعض مما زاد الخسائر. وكانت الرياح تدفع السفن فتصطدم بالصخور لجهل بحارته بجغرافية المنطقة. كان إكزركسيس يقف فوق جبل عال يشرف على الخليج ليتابع المعركة ورأى سفن أسطوله بين غارقة أو هاربة. بينما الأسطول الإغريقي يتماسك ويقوم بالهجمة تلو الهجمة. واستطاع ما تبقى من الأسطول الفارسي التراجع إلى تساليا. وتراجع الجيش البري أيضا إذ لم يجد المساعدة المتوقعة من الأسطول والذي كان مفروضا أن جنوده ستطبق على أثينا من الجنوب. وخشى إكزركسيس أن يلجأ الإغريق إلى تدمير جسر القوارب المقام عبر مضيق الدردنيل فترك معظم جيشه في تساليا يقوده أحد الضباط وأسرع هو إلى الدردنيل. وكانت الرياح قد أطاحت بجزء كبير من الجسر فحملته السفن هو ومن معه من الجنود إلى البر الشرقي ثم تابع سيره إلى سارديس. وظل الجزء الأكبر من الجيش في تساليا سنة كاملة يدافع عن نفسه ويساند هم ما تبقى من الأسطول. ثم دارت معركة كبيرة هُزم فيها الفرس شر هزيمة وتراجعوا محاولين عبور المضيق سباحة أو على ظهر السفن. وعاد من نجحوا في عبور المضيق إلى سارديس في آسيا الصغرى ثم إلى سوسة العاصمة وانتهت الحملة بالفشل الذريع إذ لم يضم أى أرض جديدة. بل وتحررت المدن الإغريقية الموجودة على الساحل الغربي لآسيا الصغرى. ومما يعتبر تعزية للفرس هو أن الإغريق حاولوا الاستيلاء على قبرص فلم يفلحوا. كما أنهم ساندوا ثورة شبت في مصر ضد الحكم الفارسي ولكنهم فشلوا أيضا. واستمرت قبرص ومصر تحت الحكم الفارسي.

اليهود يستغلون الظروف لصالحهم

عاد إكزركسيس إلى عاصمة ملكه وكان عنده مشكلتان :

١ - فراغ عاطفي . إذ هو قد طلق الملكة «وشتي» قبل البدء في حملة اليونان وقد انتهت هذه المشكلة بأن أصبحت أستيير اليهودية ملكة لفارس.

٢ - خواء الخزانة من النقود : بسبب تكاليف هذه الحملة ونتج عن ذلك أن دبّر الوزير هامان مؤامرة لإعدام اليهود ومصادرة أموالهم ليسد عجز ميزانية الدولة ولكنهم ردوا كيده وتسببوا في إعدامه هو وكل من تأمر عليهم.

١ - أستير Esther :

يسو أن إكزركسيس بدأ يفكر في إعادة «وشتي» كزوجة وملكة ولكن مستشاريه الذين أفتوا بعزلها خافوا من انتقامها لو عادت. لذلك اقترحوا بأن يأتوا إلى الملك بفتيات عذارى حسنات من أى مكان في المملكة والتي تنال القبول لديه يتزوجها ويجعلها ملكة بصرف النظر عن عائلتها. وكان في القصر رجل يهودي اسمه «مردخاي Mordecai» من أفراد السبي البابلي وكان في حجره ابنة عم صغيرة تولى تربيته بعد وفاة والديها واسمها «أستير» وكانت جميلة جدا تأسر قلب كل من ينظر إليها. فأدخلها ضمن الفتيات اللاتي سيستعرضهن الملك بعد أن أخفى صلتها بها ونبّه عليها بعدم إعلان جنسيتها اليهودية. ولما أدخلت على الملك أعجب بها جدا وكما تقول التوراة (أستير ٢: ١٧): «ووضع تاج الملك على رأسها وملأها مكان «وشتي» وعمل الملك وليمة عظيمة لجميع رؤسائه وعبيده وأعطى الشعب عطلة ووزع العطايا والهدايا».

ولأمر ما غضب الملك على اثنين من حراسه الخصوصيين وخافا انتقام الملك منهما فجلسا يرتبان مؤامرة لقتل الملك وتصادف أن كان مردخاي في حجرة قريبة فسمع بمؤامرتهم دون أن يشعر فأخبر أستير لتحذّر الملك. مما يدبران. فأخبرت أستير الملك بالمؤامرة كما أخبرته بأن مردخاي - الموظف في القصر - هو الذي اكتشف المؤامرة. وفحص الملك الأمر وتحقق من صحته وصلب الحارسان جزاءً على خيانتهم وكتب ذلك في سجلات القصر الملكية. وبالطبع زادت مكانة أستير لدى الملك. وكذلك زاد تقديره لمردخاي وخاصة أنه لم يطلب أى مقابل نظير كشف المؤامرة.

٢ - العجز المالي للدولة :

تكبدت الحملة على اليونان أموالا طائلة ولم تأت بغنائم - كما كان مأمولا - تعوّض ما أنفق عليها فحدث عجز مالي في خزانة الدولة. وهنا تفتق ذهن «هامان» رئيس الوزراء عن وسيلة يسد بها هذا العجز. وكانت الوسيلة هي إعدام جميع اليهود الموجودين في المملكة ومصادرة أموالهم. وكانت كراهية هامان لليهود تنبع من أنه لاحظ نشاطهم في التجارة ومهارتهم في اكتساب ثقة الناس وبالتالي نجاحهم في جمع النقود حتى أصبحوا يملكون الضياع والقصور. سبب آخر. هو أن هامان كان هنده نزعة تعالٍ ففرض على جميع من يعملون في القصر السجود له عند مقابلته. ولكن مردخاي لم يسجد له ولما سُئل أجاب بأنه يهودي ولا يسجد إلا ليهوه إلهه وإله إسرائيل. هنا استشاط هامان غضبا وفكر في الانتقام من جميع اليهود في المملكة فراح

يحرّض الملك ضدهم وبغيره بأنه يتعهد بأن يقدم له ١٠,٠٠٠ وزنة من الفضة (الوزنة = ٤٥ كيلو جراما) من مصادرة ممتلكات اليهود بعد إبادتهم وهو مبلغ كفيل بإصلاح العجز في الميزانية. وتقول التوراة (أستير ٣: ١١) «فنزح الملك خاتمه من يده وأعطاه لهامان عدو اليهود. وقال الملك لهامان: الفضة قد أعطيت لك (لخزانة الدولة) والشعب أيضا لتفعل به ما يحسن في عينيك. فحضر الكتاب وأملى عليهم هامان وأمر إلى الولاة في كل أنحاء المملكة لإهلاك وقتل وإبادة جميع اليهود من الغلام إلى الشيخ والأطفال والنساء في يوم واحد وأن يُسلبوا غنيمتهم». وحدّد ذلك اليوم بعد سنة من تاريخ صدور الأمر ليكون مُوحّداً في جميع أنحاء المملكة. وكانت الأوامر سرية بلّغت إلى الولاة وأمروا بإيقائها في طي الكتمان حتى يوم التنفيذ. إلا أن اليهود علموا بها وكانت مناحة عظيمة عند اليهود وصوم وبكاء ونحيب. وأعلن مردخاي الحداد بأن لبس مسحا. ولما علمت أستير بالأمر اغتمّت غمّاً شديداً وأرسل إليها مردخاي صورة من الأمر وطلب منها أن تبذل قصارى جهدها لدى الملك لإبطاله إنقاذا لليهود. وعملت أستير وليمة عظيمة بمناسبة عيد الفصح. وبالمطبخ كان الملك على رأس الوليمة ودعت إليها الأمراء وأعيان المملكة وكذلك هامان الذي كان إلى هذه اللحظة يجهل أن أستير يهودية. وظن أن دعوته تكريم له لحسن تدبيره في تصريف الأمور المالية للمملكة.

ولاحظ الملك على أستير مسحة من الحزن فسألها عما بها. وكعادة الملوك قال لها: «ما هو سؤلك فيعطى لك. وما هي طلبتك. إلى نصف المملكة تُقضى!» فأخبرته أنها تؤجل سؤالها إلى اليوم التالي.

وفي اليوم السابق للوليمة جاء هامان إلى القصر ومرّ بمردخاي الذي لم يقم له ولا سجد له كما يفعل غيره من موظفي القصر. فعاد هامان إلى بيته وطلب من عبيده أن يعملوا خشبة وأخبرهم أنه سيطلب من الملك أن يُصلب مردخاي عليها. وعلمت أستير بما يدبره هامان لمردخاي وأرادت أن تؤكد للملك إخلاص مردخاي فأمرت بأن يُؤتى بسجلات القصر الملكية ولما راجعها الملك وجد مكتوباً فيها المؤامرة التي كان الحارسان قد دبراها لقتله وأن مردخاي هو الذي كشف المؤامرة وأنه لم يطلب شيئاً مقابل كشف المؤامرة. كما أن رئيس الوزراء لم يكافئه بشيء. عندئذ أدرك الملك تحامل هامان على مردخاي بدون وجه حق وقرر أن يسخر قليلاً من هامان وأن يُكرّمه على تكريم مردخاي. وقبل الوليمة استدعى الملك هامان وسأله: ماذا يعمل لرجل يُسرّ الملك بأن يكرّمه؟ وظن هامان أن الملك يقصده هو نفسه بهذا السؤال فقال: إنهم يأتون باللباس السلطاني الذي يلبسه الملك وبالفرس الذي يركبه الملك ويتاج الملك الذي يوضع على رأسه فيلبس لباس الملك ويركب فرس الملك ويسيرون به في ساحة المدينة والمنايون قدماه. فقال الملك لهامان: أسرع وخذ اللباس والفرس كما تكلمت وافعل هكذا لمردخاي اليهودي الجالس في باب الملك. لا يسقط شيء من جميع ما قلّته.

وفى أثناء الولاية التى عملتها أستير - وكان هامان ضمن من دُعُوا من رجال الدولة - سألها الملك مرة ثانية: «ما هو سؤالك يا أستير الملكة فيعطى لك. وما هى طلبتك ولو إلى نصف المملكة تُقضى!» فأطلعته على الأمر الصادر من هامان بإبادة شعبها - اليهود - كلهم ومصادرة أموالهم ومختوم بخاتم الملك. وتملك الغيظ الملك. وراح هامان يتوسل للملك ولأستير أن يعفوا عنه. وأخبر الملك أن هامان كان قد أعد فى بيته خشبه لصلب مردخائى عليها. فأمر الملك بإحضار الخشبة وصلب هامان عليها. بقى بعد ذلك تخليص اليهود من أمر الإبادة السابق صدره من هامان وعليه خاتم الملك. ولما كان أى أمر ممهور بخاتم الملك لا يمكن نقضه أو إلغاؤه فقد سلم الملك خاتمه - الذى كان عند هامان - إلى مردخائى ليتصرف. وتفق ذهن مردخائى عن وسيلة ينقذ بها قومه دون أن ينقض الأمر الملكى السابق. فأصدر أمرا يسمح لليهود أن يدافعوا عن أنفسهم ويهلكوا أعداءهم وختم الأمر بخاتم الملك وأرسله إلى جميع الولاة وحكام الأقاليم الذين شعروا أن اليهود الآن أصبحت لهم حظوة لدى القصر وأن مردخائى نفسه قد أصبح قوة يحسب لها حساب. وتقول التوراة إن ٥٠٠ من رجال القصر الذين كانوا موالين لهامان قد قتلوا. وفى أنحاء المملكة تمكن اليهود من قتل ١٥٠,٠٠٠ من المشهورين بعدائهم لليهود وإن كان الرقم يختلف من ترجمة إلى أخرى بين ١٠٠,١٠٧ و ٧٥٠,٠٠٠. إلا أنهم لم يستولوا على أموالهم بل كانت تؤول إلى خزانة الدولة واحتفل اليهود فى جميع أنحاء المملكة بنجاتهم بأن جعلوا من ١٤ آذار عيداً يسمى «عيد الفوريم» يُقرأ فيه سفر أستير فى الصباح فى حضور النساء والرجال وتقدم فيه الهدايا.

الجالية اليهودية في مصر القديمة

كانت مصر - المشهورة بخصبها وغناها واستقرارها السياسى. ولقربها من فلسطين - ملجأ لمن تضيق بهم الحال من اليهود يهاجرون إليها طلبا للأمن والأمان. كما أن مصر كانت دائما تتطلع إلى استعادة نفوذها في فلسطين إلى ما كان عليه أيام الأسرة ١٨ ، ١٩. لذلك فإن الفراعين كانوا ينتهزون أى فرصة تلوح في الأفق فيرسلون جيوشهم إلى فلسطين - أو غيرها - لتأييد ملكها أو للوقوف معه أو مع دولة حليفة في المنطقة ضد عدو مشترك. وفى جميع هذه الحالات كان بعض اليهود ينضمون للجيش المصرى - وخاصة إذا كان قد جاء لنجدتهم - ليحاربوا في صفوفه - كحلفاء أو كجنود مرتزقة - وكان كثير منهم - بعد انتهاء المعارك - يعيدون مع الجيش المصرى إلى مصر فرارا من الأوضاع غير المستقرة في بلادهم. هذا فضلا عن نزوح بعض الأفراد المدنيين للسبب ذاته. بعضها يكون على شكل هجرة مجموعة صغيرة - وإن كان تكررها يجعل عدد أفرادها في النهاية كبيرا - والبعض الآخر يأخذ شكل هجرة جماعية فتتوزع أعداد كبيرة مرة واحدة. وتكونت من الجميع جالية يهودية في مصر لعبت في بعض الأوقات دورا مؤثرا في سياسة الدولة. ويمكننا إيجاز المراحل التى تمت بها هجرة اليهود إلى مصر - بتسلسلها التاريخى - كما يلى :

١ - عند استيلاء سرجون الثانى على مملكة إسرائيل الشمالية عام ٧١٩ ق.م وعقب سقوط السامرة (ص ٣٠٦) والسبى الأشورى لأهلها إلى شمال الفرات فضل بعض من بنى إسرائيل الهجرة إلى مصر خوفا من بطش آشور واختاروا مكانا أبعد ما يكون في جنوب مصر - عند أسوان في جزيرة إلفنتين - كما تشير إلى ذلك بعض برديات عُثر عليها هناك في أوائل القرن الحالى. كما عثر في تونا الجبل عام ١٩٥٠ على مجموعة أخرى من البرديات تشير إلى وجود جالية يهودية في الأشمونين ترتبط بجالية إلفنتين بصلة القرابة والنسب.

٢ - يرى البعض أن منسى حين ملك على يهوذا عام ٦٩٧ ق.م. وبدأ يحيد عن طريق الرب ويعبد الأصنام والكواكب. وحين عارضه إشعياء النبى أمر بقتله (ص ٢٤٣) وقتل أتباعه ففر كثير من المؤمنين بـ «يهوه» وهربوا إلى مصر.

٣ - سبق أن ذكرنا (ص ٢٤٣) كيف انتهزت دول الشرق الأدنى القديم قيام ثورة داخلية على آشور بانيبال اضطرت للعودة بجيشه إلى بابل لإخمادها فرفعت راية العصيان على

أشور وانتهاز طهرقا - ملك مصر النوبي - الفرصة وأرسل جيشا بغرض مناصرة الدول التي ثارت على آشور بالإضافة إلى استعادة بعض النفوذ في فلسطين. وانضم ملك يهوذا إلى هذا التمرد. ولكن سرعان ما عاد جيش آشور وأخضع سوريا وصيدا وباقي مدن الساحل الفينيقي. وانسحب جيش مصر أخذا معه من كانوا قد انضموا إليه من اليهود كفرقة متحالفة أو كجنود مرتزقة ودخل جيش آشور أورشليم وقبض على منسى وسبق أسيرا إلى بابل وهرب كثير من أعوانه إلى مصر .

٤ - حينما قام آشور باننيال بفتح مصر (عام ٦٧٠ ق.م.) جاء ضمن جيشه بعض الجنود المرتزقة من اليهود. ورأى آشورباننيال عدم عودتهم إلى فلسطين فأسكنهم مع إخوانهم في أسوان.

٥ - عين بسمتيك الأول حاكما على الدلتا ومنف من قبل آشور باننيال بينما ظلت باقي مقاطعات مصر يحكمها حكام يتناحرون فيما بينهم - وذلك ما أراده الآشوريون ليضلوا تحت نفوذهم. ولكن بسمتيك عني بإنشاء جيش قوى اعتمد في إنشائه على الجنود المرتزقة من الأجانب من يونانيين وليبيين وسوريين وبعض من بنى إسرائيل. وقد أنزل هؤلاء المرتزقة في معسكرات خاصة بهم أقيمت على الحدود: في مدينة «ماريا» جنوبي رشيد لتحمي مصر من الغرب وفي مدينة تحفيس - ٢٠ كم غربي القنطرة - للحماية من الشرق. وفي جزيرة إلفانتين عند أسوان كي تحمي مصر من الجنوب. وكان من حسن تدبير بسمتيك أن جعل الجنود المرتزقة اليهود في أقصى الجنوب في إلفانتين إذ أن مصر كانت دائما تنوق إلى استعادة نفوذها في فلسطين. ولاشك أن وجود جنود يهود في حامية القنطرة (تحفيس) قد يجعلهم يقاومون عودة الجيش المصري إلى فلسطين أو أنهم قد ينضمون إلى إخوتهم في فلسطين فيكونون قوة تمنع عودة السيطرة المصرية. وكان اختيار جزيرة وسط النيل - جزيرة إلفانتين - لإسكانهم. زيادة في الحيلة إذ أن انتقالهم إلى الوادي لابد أن يتم بواسطة مراكب وهذا أمر يمكن السيطرة عليه بحيث يمكن التأكد من أن تحركاتهم لن تخرج عما يرسمه الفراعة لهم. ولاشك أن وجود هؤلاء الجنود في إلفانتين جعل المدنيين من اليهود اللاجئين إلى مصر يفضلون أسوان على غيرها من المدن لشعورهم بأمان أكثر بجوار جنود من بنى جلدتهم وأصبح اليهود يمتلكون المنازل في أسوان وإلفانتين ويمارسون التجارة بنشاطهم المعهود وأصبحوا من الأثرياء. وتذكر إحدى الوثائق الآرامية أن أحد أفراد الجالية اليهودية في أسوان كان يعمل في خدمته عدد من العمال المصريين.

٦ - لما مات بسمتيك الأول خلفه ابنه نخاو الثاني وقاد حملة لمساندة الآشوريين (ص ٣٦٣) انخرط بعض اليهود في الجيش المصري. ووقعت معركة «كركميش» الشهيرة وانهزم الجيش المصري وعاد إلى بلاده وعاد معه اليهود الذين انخرطوا في صفوفه وعدد كبير من المدنيين أيضا خوفا من هجوم بابل المتوقع على بلادهم.

٧ - ذكرنا (ص ٣٦٨) تمرد يهوذا أيام يهوياكين على النفوذ البابلي على وعد بالمؤازرة من مصر. وسار نبوخذنصر وحاصر أورشليم عام ٥٩٧ ق.م. حتى سقطت وتم سبي عدد كبير من اليهود وهو ما يعرف بالسبي الأول. وفر عدد كبير من اليهود إلى مصر.

٨ - فى عام ٥٨٧ ق.م. ثارت يهوذا على بابل بتحريض من أبريس ملك مصر (وهو حفرع فى التوراة) إلا أن مصر كانت فى حالة تفكك وضعف فلم تستطع أن تقدم أى مساعدة لصديقا ملك يهوذا فقام نبوخذ نصر بحصار أورشليم (ص ٣٧٠) ودخلها بعد أن دمر أسوارها وخرب المدينة ودمر الهيكل تدميرا تاما وسبى سبيا كثيرا وهى ما يسمى بالسبي الكبير. وفتح أبريس صدره لليهود الذين نجوا من السبي البابلي. وكانت تلك الموجه الجديدة هى أكبر الهجرات عددا وجاء ذكرها فى سفر إرميا وفى وثائق إلفانتين الأرامية.

٩ - بعد قتل جدليا - الذى عينه نبوخذ نصر واليا على يهوذا (ص ٣٧٣) خاف عدد كبير من اليهود من انتقام البابليين وهربوا إلى مصر. وقالت التوراة عن ذلك (٢ ملوك ٢٥: ٢٦) «فخاف جميع الشعب من الصغير إلى الكبير ورؤساء الجيوش وجاءوا إلى مصر لأنهم خافوا من الكلدانيين».

١٠ - يرى البعض أنه فى عهد الملك بسمتيك الثانى وخلال حملة على منطقة «خارو» فى جنوب الشام انضم إليه بعض اليهود وعادوا معه إلى مصر ورافقوه فى حملته على حدود دولة نباتا فى الجنوب ثم استقروا مع إخوانهم فى أسوان.

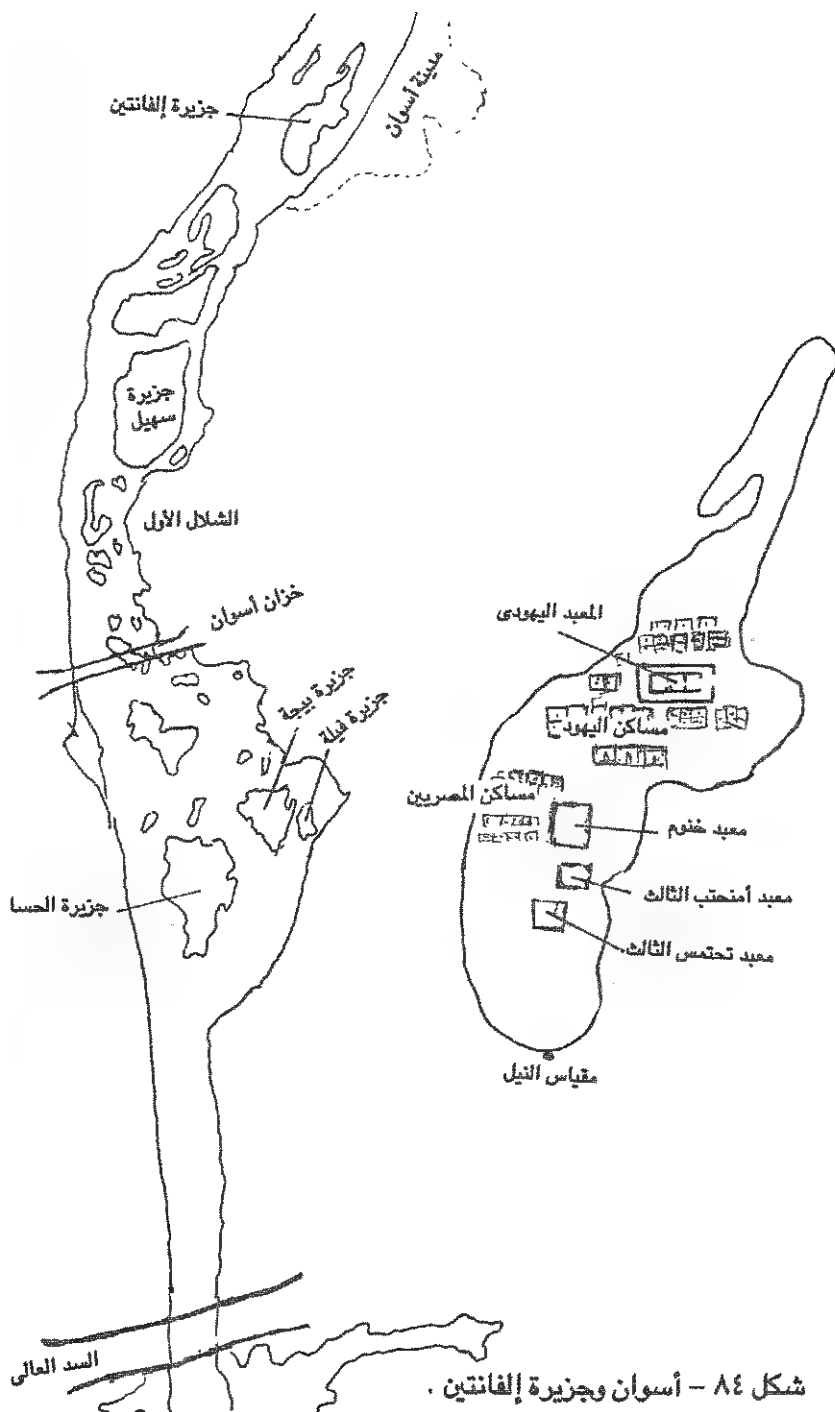
١١ - فى أواخر عهد خلفه إبريس كانت حرب مع الليبيين لم يُحسن التخطيط لها فهُزم المصريون (ص ٣٧٤) وثار الجنود والتفوا حول قائد هو أمازيس أو أحمس فسار بالجنود - ومعظمهم من المرتزقة الإغريق - إلى الدلتا لقتال أبريس واستولى على الحكم وأعطى الجنود الإغريق امتيازات تجارية كبيرة وأراضى فى منطقة غرب الدلتا إذ كان يحكم من صا الحجر. وظلت الجالية اليهودية والمرتزقة اليهود فى أسوان وجزيرة إلفانتين وصارت لهم اليد العليا بعد أن ارتحل الإغريق إلى الدلتا.

١٢ - عقب استيلاء الفرس على أورشليم. وبرغم تحذير إرميا النبى لليهود من الهرب إلى مصر فإن عددا كبيرا من اليهود نزحوا إلى مصر. وجاء فى التوراة (إرميا ١: ٤٤) «الكلمة التى صارت إلى إرميا من جهة كل اليهود الساكنين فى أرض مصر. الساكنين فى مجدل (على الحدود الشمالية الشرقية) وتحفنيس (غرب القنطرة) وفى نوف (منف) وفى أرض فتروس (مصر العليا)». وهذا معناه أن الجالية اليهودية كانت منتشرة فى أقاليم كثيرة مع تركيز أكثر فى جزيرة إلفانتين. وحذر إرميا اليهود فى أورشليم ويهوذا من النزوح إلى مصر إذ أنهم سيضطرون إلى مجارة المصريين فى عبادتهم الوثنية وأنهم فى مصر قد يتعرضون - على

المدى الطويل - لخطر الذوبان في أهل مصر. وأنهم بهجرتهم هذه سيثيرون غضب الرب. قال إرميا (إر ٤٤: ٨) «إذ تبخرون لألهة أخرى في أرض مصر. لذلك هكذا قال رب الجنود إله إسرائيل. هأنذا أجعل وجهي عليكم وأخذ بقية يهوذا الذين جعلوا وجوههم للدخول إلى أرض مصر ليتغربوا هناك فيفنون كلهم في أرض مصر». ولكن اليهود لم يسمعو لتحذيرات إرميا وزادت أعداد المهاجرين منهم إلى أرض مصر وتركزت إقامتهم في إلفانتين. وقد سبق أن ذكرنا أنهم كانوا يُجلّون كيروش باعتباره «مسيح الرب» الذي أعاد إخوانهم - المسيبيين في بابل - إلى يهوذا وسمح لهم ببناء المعبد والهيكل وقدم مساعدات مالية وعينية. وبناء على هذا الشعور فإنهم ساعدوا قمبيز - ابنه - عند فتحة لمصر. وكان جزاء ذلك أن قمبيز هدم كثيرا من معابد الآلهة المصرية ولكنه لم يصب المعبد اليهودي في جزيرة إلفانتين بسوء (د. عبد العزيز صالح، الشرق الأدنى القديم، ص ٢٤٣). واستمرت سياسة تقرب اليهود في مصر من الفرس في عهد خلفاء قمبيز بحيث أنهم كانوا يعتزون باحتفاظهم بنسخة من تاريخ الملك دارا الأول وعندما بليت كتبوا لأنفسهم نسخة أخرى!

معبد إلفانتين :

كطائفة تعتمد أساسا على رابطة الدين فإن اليهود في مصر طلبوا من السلطات المصرية السماح لهم بإقامة معبد ليقيموا فيه شعائهم الدينية وسمح لهم بإقامة معبد في الجزء الشمالي من جزيرة إلفانتين غير بعيد من معبد «خنوم» الإله المصري الرسمي لهذه المنطقة (شكل ٨٤). وجمع اليهود المعونات من أثريائهم وفرضوا له تبرعات على رجالهم ونسائهم وجعلوه صورة متواضعة من معبد أورشليم. ووصفوا الإله «يهوه» بأنه «الرب الموجود في أبو الحصن» أي حصن إلفانتين. ولكن بعض اليهود المتزمتين كانوا يرون في ذلك مخالفة للشريعة التي لا تعترف إلا بمعبد أورشليم. وبعد بناء المعبد صدرت أوامر فارسية (مسجلة في بردية بالمتحف البريطاني) إلى حاكم إلفانتين بالسماح لليهود بإحياء عيد الفصح والاحتفال به. وقد تجمعت منازل اليهود حول هذا المعبد فنشأ حي خاص باليهود أخذ يتسع تدريجيا حتى بلغت حدوده مشارف الحي المصري الذي كان يقع جنوبي معبد اليهود. ومع مرور الوقت قامت علاقات اجتماعية وعلاقات زواج بين اليهود والمصريين. وعثر على برديات تحكى عن منازعات عائلية ومنازعات تجارية ولكن لم يحدث أى صدام بين الفريقين. ولم يكن اليهود هم العنصر الأجنبي الوحيد في إلفانتين وأسوان. إذ كان الجنود المرتزقة من الإغريق موجودين مع بعض الليبيين وكل طائفة لها إلهها (اليهود في مصر - مصطفى كمال عبد العظيم - ص ٩). ولكن الإغريق كما سبق أن ذكرنا فضلوا الإقامة في غرب الدلتا فانتقلوا إليها وبقي اليهود يعيشون بجوار المصريين في إلفانتين. ولكن في عهد الحكم الفارسي حدث الصدام بين الفريقين. ذلك أن الفرس أولوا اليهود عناية خاصة مقابل المساعدة التي قدموها عند فتح مصر ومسارعتهم إلى



تقديم فروض الولاء للملك الفارسى. وقد وجد الفرس فيهم أداة طيعة يمكنهم استخدامها في السيطرة على مصر التي كانت بعيدة عن عاصمة الامبراطورية الفارسية كما أن لديها شعور بذاتية وحضارة عريقة تجعلها تنوق إلى استرجاع استقلالها. ولعل اليهود - وهم في حماية الفرس - تجاهلوا مشاعر المصريين فقدموا علنا الأضاحى من الكباش وهو رمز مقدس للإله خنوم في أسوان مما أثار سخط المصريين وإن كتموا ذلك في نفوسهم. وعندما تعاقبت ثورات المصريين ضد الاحتلال الفارسى لم يشترك فيها اليهود مما أثار حفيظة المصريين عليهم. وحين ثار المصريون على الفرس عقب اعتلاء دارا الثانى العرش (٤٢٤ ق.م.) بقى اليهود على ولائهم للفرس وسأهم بعض جنودهم فى إخماد الثورة. وفى عام ٤١٠ ق.م. اندلعت ثورة أخرى ضد الفرس واستدعى إلى مصر الفارسى لمقابلة الملك دارا الثانى فى العاصمة «سوسة» وانتهز المصريون غياب الحاكم الفارسى وقاموا بتدمير المعبد اليهودى فى إلفانتين والذى كان شمالي معبد الإله «خنوم» ولكن الجالية اليهودية لم ينلهم أذى أو اعتداء. ومما هو جدير بالذكر أن الحاكم المحلى للإقليم - وهو من الفرس - اشترك مع المصريين فى تدمير المعبد. إذ وجدت بردية بها رسالة منه إلى ابنه يأمره بأن يدمر المعبد. ويرى المؤرخون أن المصريين لابد قد استمالوه إلى جانبهم بالهدايا والوعود. ويرى فريق آخر أن بعضا من اليهود المتزمتين قد حرصوه من جانب دينى إذ كانوا - كما سبق أن ذكرنا - يؤمنون بأن أى معبد غير معبد أورشليم يعتبر غير قانونى. فكان أن تلاقت الرغبات وتم تدمير المعبد تماما. ومما يساند هذا الافتراض الأخير أنه عندما فزع أحبار معبد إلفانتين إلى الحبر الأعظم فى أورشليم طالبين توسطه لدى السلطات الفارسية فى مصر لتأمر بإعادة تشييد المعبد فإنه أثر الصمت ولعله لم يشأ أن يتوسط لإعادة بناء تحرمه الشريعة. فاضطروا إلى الكتابة إلى الحاكم الفارسى ليهودا وكذلك إلى حاكم السامرة يلتمسون منهما بذل المساعى الحميدة لدى والى مصر الفارسى ليسمح بإعادة بناء المعبد. وقد حمل وفد يهود إلفانتين عند عودتهم رداً من حاكم السامرة الفارسى إلى والى مصر الفارسى عبارة عن رسالة تتضمن النقاط التالية:

١ - أنه لما كان المعبد قد أنشئ قبل قدوم قمبيز إلى مصر فإن المصريين لا يستطيعون الزعم بأن الفرس هم الذين سمحوا بإقامته.

٢ - يعتبر الحاكم المحلى الفارسى هو المسئول عن تدمير المعبد حيث كان موجودا ولم يتخذ إجراء لحماية.

٣ - ضرورة إعادة بناء المعبد.

٤ - عند إعادة بناء المعبد يكتفى بتقديم البخور وعدم ذبح الحيوانات التى يقدها المصريون من كباش وأغنام وثيران.

وقد عرض على اليهود بناء المعبد فى مكان آخر بعيداً عن معبد خنوم ولكن اليهود رفضوا وأصرؤا على بنائه فى نفس المكان.

وبعد وفاة دارا الثانى تولى الحكم أرتاكزركسيس الثانى وكانت الثورة ضد الحكم الفارسى لاتزال قائمة وحصل اليهود على وعد ثان بإقامة المعبد مقابل المساعدة فى إخماد الثورة فأسرعوا بإعادة بناء المعبد بصورة جزئية. إلا أن الثورة استمرت وتمكنت مصر من تحرير نفسها من حكم الفرس عام ٤٠٤ ق.م. وكون «أمون حر» أحد مواطنى «سايس - صا الحجر» الأسيرة ٢٨ ودام حكمه ست سنوات (٤٠٤ - ٣٩٨ ق.م.) ولكن حكمه لم يمتد ليشمل مصر العليا. وكانت الجالية اليهودية لاتزال تعترف بالحكم الفارسى معللين النفس بأن الفرس سرعان ما يخذلوا الثورة. ولكن ذلك لم يحدث واضطر اليهود آخر الأمر لإظهار ولائهم للملك المصرى.

ثم تربع على عرش مصر الملك «نايف عارور الأول = نفريتس الأول» مؤسس الأسرة ٢٩ وأصله من منديس (تل الربع - شرق الدلتا، جنوب المنصورة). وكانت منديس هى مركز عبادة الإله الكبش. وكان طبيعيا أن تولى هذه الأسرة اهتمامها إلى الإله الكبش «خنوم» فى إلفانتين مما أكسب كهنته قوة ونفوذًا كانا نذيرا بخطر جسيم على اليهود إذ ترك اليهود تحت رحمة المصريين. وراح كهنة خنوم يُنفسون عن غضبهم على اليهود فتم تدمير ما كان قد بُدئ ببناءه من المعبد. وبدأ اليهود يهاجرون من أسوان وإلفانتين. وعندما تولت حكم مصر الأسرة ٣٠ السمنودية (عام ٣٧٨ ق.م.) استمر قلق الجالية اليهودية. ولما أعاد ملوك فارس فتح مصر عام ٣٤٢ ق.م. راود الجالية اليهودية الأمل فى بعض الاستقرار ولكن حكم الفرس لمصر لم يدم طويلا إذ سرعان ما جاء الإسكندر الأكبر وفتح مصر عام ٣٣٠ ق.م. وبقيت الجالية اليهودية مشتتة ومستكنة إلى أن استعادوا بعض كياناتهم فى عصر البطالمة.

والآن لنترك الجالية اليهودية فى مصر ونعود إلى اليهود الباقين فى بابل والمدن الأخرى فى فارس بعد عودة الفوج الأول من السبى إلى يهوذا وأورشليم بقيادة زريابل (ص ٤١٤). وكنا قد توقفنا - ص ٤٩٣ - عند إنقاذ إستير لليهود من المؤامرة التى كان هامان قد دبها لإبادتهم ومصادرة أموالهم.

عودة الفوج الثاني وأنبيأؤه ونهاية الفرس

فى ظل وجود إستير اليهودية زوجة لإكزركسيس وملكة لفارس، ووجود مردخاى مستشارا للملك وحامل ختم الدولة شعر اليهود بالإطمئنان ونزح كثير منهم إلى العاصمة «سوسة» ومارسوا التجارة على نطاق واسع وبدا أنهم أصبحوا يسيطرون على فارس سياسيا واقتصاديا. ولم يعجب الأمراء ورجال البلاط الفارسى هذا الوضع وقُتِل إكزركسيس فى قصره (عام ٤٦٦ ق.م.) وتولى بعده أرتاكزركسيس. واستشعر اليهود أن الظروف السياسية قد بدأت تتغير فى غير صالحهم فكانت عودة الفوج الثانى من اليهود إلى فلسطين يقودهم «عزرا» الكاهن. ورحب الملك الفارسى الجديد ورجال البلاط بهذه العودة وشجعوها.

عَزْرًا Ezra .

ذكرت التوراة (عزرا ٧ : ١) نسب عزرا الكاهن وأنه ينتهى إلى فينحاس بن ألعازار بن هارون عليه السلام وقالت عنه أيضا: «وهو كاتب ماهر فى شريعة موسى التى أعطاهها الرب إله إسرائيل. لأن عزرا هيا قلبه لطلب شريعة الرب والعمل بها وليعلم إسرائيل فريضة وقضاء». وقد نقل عنهم مفسرو القرآن الكريم (تفسير القرطبى للآية ٣٠ من سورة التوبة) فذكروا أنه كان أحفظ الناس لتوراة موسى يتلوها عن ظهر قلب أيام سبيهم فى بابل. فلما عاد بهم إلى أورشليم طابقوا كتابته على نسخة عثروا عليها تحت أطلال الهيكل الذى خربه البابليون فوجدوا كتابته مطابقة لتلك النسخة فافقتنوا به. ليس فى التوراة ما يفيد أن اليهود فى ذلك الوقت زادوا عن وصفه بأنه «أحفظ الناس لتوراة موسى» ولكن يهود الجزيرة العربية فيما بعد - تمثلا بما قاله النصارى من أن المسيح ابن الله - ادعوا بأن عزرا أو عزيز ابن الله. وقد نعى القرآن الكريم عليهم هذين الإدعائين: «وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله» (٢٠- التوبة).

عزرا أم عزيز ؟

«عزرا» اسم عبرى معناه «عون» وهو اختصار لاسم «عزريا» (قاموس الكتاب المقدس ص ٦٢١). وقد استنكر المستشرقون ورود اسمه فى القرآن الكريم «عززين» ظانين أنها بصيغة

التصغير لاسم عزرا. ويرد الأستاذ رؤوف أبو سعدة (من إعجاز القرآن الكريم، ج ٢، ص ٢٠٩) مصححاً فيقول إن اسم الفاعل من فعل «عزر» هو «عزير» مضمومة العين مكسورة الزاى بعدها ياء إمالة وعلى هذا النحو كان ينطقها يهود يثرب فجاء القرآن الكريم باسم «عزير» تعريباً لاسم «عزير» بياء الإمالة وليس تصغيراً لعزرا كما يدعى المستشرقون.

عودة الفوج الثانى من السبى :

أصدر أرتاكزركسيس أمرا هذا نصه (عزرا ٧ : ١٢): «من أرتحشتا (أرتاكزركسيس) ملك الملوك إلى عزرا الكاهن كاتب شريعة إله السماء الكامل إلى آخره. قد صدر منى أمر أن كل من أراد فى ملكى من شعب إسرائيل وكهنته واللاويين أن يرجع إلى اورشليم معك فليرجع من أجل أنك مرسل من قبل الملك ومشيريه السبعة لأجل السؤال عن يهوذا وأورشليم حسب شريعة الرب إلهك التى بيدك ولحمل فضة وذهب تبرع به الملك ومشيريه لإله إسرائيل. وكل الذهب والفضة من تبرعات الشعب والكهنة المتبرعون لبيت إلههم لكى تشتري بهذه الفضة والذهب ثيرانا وكباشا وخرافا وتقربها على المذبح. ومهما حسن عندك وعند إخوانك أن تعملوه بباقى الفضة والذهب فحسب إرادة إلهكم تعملونه. ومنى أنا أرتحشتا الملك صدر أمر إلى كل الخزنة الذين فى عبر النهر (أى فى فلسطين) أن كل ما يطلبه منكم عزرا الكاهن كاتب شريعة إله السماء فليعمل بسرعة إلى ١٠٠ وزنة من الفضة و ١٠٠ كر من الحنطة و ١٠٠ بث من الخمر و ١٠٠ بث من الزيت (البث = ٢٢,٩٩ لترا والكر ١٠ أثاث أى شوال كبير تقريبا). والملح من دون تقييد. كل ما أمر به إله السماء فليعمل باجتهاد لبيت إله السماء لأنه لماذا يكون غضب على ملك الملك وبنيه. ونعلمكم أن جميع الكهنة واللاويين والمغنيين وخدام بيت الله هذا لا يؤذن أن يلقى عليهم جزية أو خراج».

كان «عزرا» أو «عزير» موظفا فى بلاط فارس أيام الملك أرتاكزركسيس ومشتسارا لشئون الطائفة اليهودية. وقد تمكن - لثقة الملك فيه - من أخذ موافقته على عودة الفوج الثانى من يهود السبى إلى اورشليم حاملين معهم ما شاعوا من مال. وأمرا إلى والى هناك بتقديم معونة باسم الملك للمساهمة فى بناء البيت. ويلاحظ أن أمر الملك يشير إلى إله بنى إسرائيل بكل توقير وتعظيم وأنه «إله السماء» وهو يخشى غضبه مما يكاد يصل إلى حد الإيمان به وإن لم يعلنه صراحة. وتتمكن عزرا أيضا من أخذ موافقة الملك على السماح لليهود بما يشبه الحكم الذاتى فى مقاطعتهم «يهوديا» فى فلسطين حتى يمكنهم إقامة مجتمعهم على التقاليد العبرانية أما فى علاقاتهم الخارجية والسياسة فهم يخضعون للفرس ويقدمون الجزية. وكانت عودة الفوج الثانى عام ٤٥٩ ق.م. وبلغ عدد العائدين ١٤٩٦ أو ١٦٩٠ فردا منهم عدد من الكهنة و ٣٨ لاويا و ٢٢٠ من خدام المعبد. وحمل عزرا معه مالا وكنوزا وفيرة ومجوهرات من اليهود

الذين بقوا فى سوسة وبابل. وحمل معه هدايا مقدمة من رجال البلاط الفارسى مشاركة فى تأييد بيت الرب فى أورشليم وعين عزرا قاضيا لأورشليم ومقاطعة يهوديا (شكل ٨٥) كما صُرح له بأن يعين فيهما من يشاء من القضاة للحكم فى المنازعات.

وجه عزرا بعد عودته اهتماما خاصا للشئون الدينية وتطبيق شريعة الرب وعمل على محاربة زواج اليهود من أجنبيات إذ تقدم إليه الرؤساء يشكون من تفشى هذا الأمر وكما قالوا (عزرا ٩: ٣) «واختلط الزرع المقدس بشعوب الأراضى» حتى أن بعض الرؤساء والولاة كانوا متزوجين من أجنبيات. وكعادة تلك الأيام فى التعبير عن الحزن الشديد فإن عزرا مزق ثيابه ورداءه ولم يكتف بحلق رأسه وذقنه بل تقول التوراة إنه «تتفهما!». فاجتمع إليه الرؤساء فذكروهم بتعاليم الشريعة القائلة: «والآن لا تعطوا بناتكم لبنينهم ولا تأخذوا بناتهم لبنينكم». ودعا عزرا جميع الشعب إلى اجتماع عام فى ساحة أورشليم وعملوا حصرا لأسماء المتزوجين من أجنبيات ثم أمرهم بتطليقهن وتقريب كباش وغنم تكفيرا عن خطيئتهن. ففعلوا كما أمرهم.

أنبياء عادوا مع الفوج الثانى :

ظهر فى اليهود وهم فى أرض فارس نبيان وعادا معهم إلى أورشليم. هذان النبيان هما: «نحميا» و«ملاخى».

النبي نحميا Nehemiah

هو نحميا بن حكليا . ونحميا اسم عبرى معناه «تحنن يهوه». وهو من يهود السبى ولد فى بابل ونزح إلى «سوسة» عاصمة الفرس واختاره الملك أرتاكزركسيس ساقيا له وهى وظيفة عظيمة لا يُختار لها إلا الموثوق فيهم والمعروف إخلاصهم. واهتم بأمر اليهود وخاصة من بقى منهم فى فلسطين. يقول (نحميا ١ : ٢): «جاء إلى «حناني» واحد من أصحابى ورجال من يهوذا فسألته عن اليهود الذين بقوا من السبى وعن أورشليم. فقالوا لى إن الباقين الذين بقوا من السبى هناك فى البلاد فى شر عظيم وعار. وسور أورشليم منهدم وأبوابها محروقة بالنار». فلما سمع نحميا هذا الكلام بكى وصام وصلّى لله وأخذ يتضرع إلى الله وختم ضراعه بقوله: «يا سيد. لتكن أذنك مصغية إلى صلاة عبدك وصلاة عبيدك الذين يريدون مخافة اسمك. وأعط النجاح اليوم لعبدك وامنحه رحمة أمام هذا الرجل. لأنى كنت ساقيا للملك».

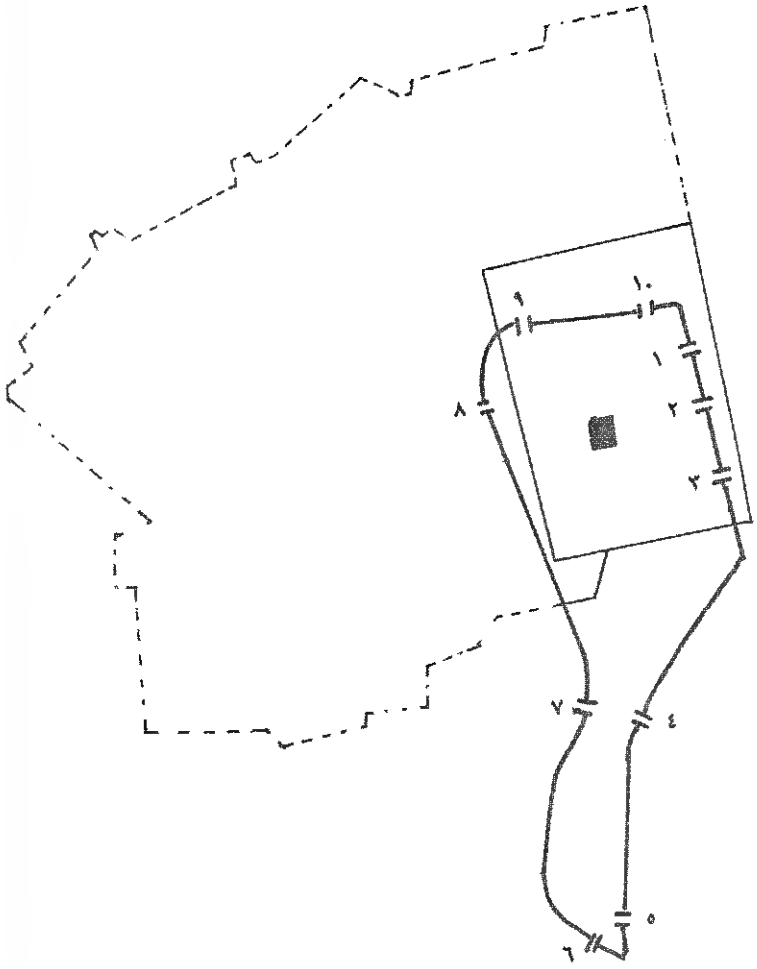
ولاحظ الملك أرتاكزركسيس حزن نحميا واكتتابه فسأله عن السبب فأخبره ما علمه من سوء حالة أورشليم. ورجا الملك أن يرسله إلى أورشليم لكى يعيد بناءها. فوافق الملك. فطلب

منه نحميا أن يرسل معه كتابا إلى الولاة في الولايات التي سيعبرها حتى يُسهّلوا له الطريق إلى أن يصل إلى يهوديا. وكتابا آخر إلى نائب الملك في يهوديا حتى يعطيه الأخشاب اللازمة لسقف البيت ولسور المدينة. فأعطاه الملك ما طلب من رسائل وعيّنهُ واليا على مقاطعة «يهوديا» في فلسطين. ولما وصل إلى أورشليم قام وحده ليلا بتفقد سور المدينة وأبوابه لمعرفة ما يلزم لإعمارهِ. ولعله لم يشأ أن يحيط مَقْدَمُهُ بهالة كبيرة حتى لا يثير سخط الحاسدين.

وكان في أورشليم شخص عظيم النفوذ هو «سنبلط الحوروني» نسبة إلى بلدة «بيت حورون» لا يريد الخير لأورشليم. وضمّ إليه شخصا آخر هو «طوبيا» وهو عبد عموني. فتعاونوا معا لمقاومة إعادة بناء أسوار أورشليم. وكان طوبيا متزوجا من أسرة ذات جاه فصار رئيس جماعة قوية وكان على صلة ببعض نبلاء اليهود الذين لم يعجبهم أن يعيّن نحميا واليا على «يهوديا» وعليهم. وكان طوبيا يقيم في إحدى غرف الهيكل مع أنه ليس بكاهن ولا هو من اللاويين فقام نحميا بطرده منها. وهكذا اجتمع الحاقدان وعشيرتهما وبعض من نبلاء اليهود للعمل معا ضد نحميا ومشاريعه التي يريد بها إعادة إزدهار أورشليم. تقول التوراة (نحميا ١٠: ٢): «ولما سمع سنبلط الحوروني وطوبيا العبد العموني ساءهما إساءة عظيمة لأنه جاء رجل يطلب خيرا لبنى إسرائيل». وخوفا من دسائسهما فقد رأى نحميا أن ينجز بناء سور أورشليم في أسرع وقت. فقسّم السور إلى ٥٠ جزءا وأعطى جزءا لكل بيت من بيوتات اليهود ليبنيه. واشترك الجميع في البناء: الصناع والتجار والزراع. وشارك اللاويون والكهنة أيضا في البناء وبذلك تم بناء السور في وقت قياسي - ٥٢ يوما كما ذكرت التوراة - وأثناء بناء السور وتحديد مكان الأبواب كان سنبلط وطوبيا وعدد من أهل السامرة يهزأون بمن يبنون ويوهنون في عزائمهم بقولهم «إن ما يبنيه إذا صعد ثعلب عليه فإنه يهدم حجارة حائطهم!». فدعا نحميا الله قائلا: «اسمع يا إلهنا لأننا قد صرنا احتقارا وردّ تعبيرهم على رؤوسهم واجعلهم نهباً في الأرض. ولا تستر ذنوبهم ولا تمح خطيتهم من أمامك لأنهم أغضبوك أمام البنائين». وكان نحميا يشرف بنفسه على البناء وتوزيع العمل ولم يأبه بسخرية سنبلط وطوبيا. وأقام من وراء البنائين حراسا ومعهم رماح ودروع ليلا ونهارا لحمايتهم أثناء البناء وحتى لا يهدم المعارضون ليلا ما يبنيه نهاراً. واكتمل السور وكان له عشرة أبواب (شكل ٨٦) منها أبواب كبيرة وهذه عليها حراسة من الجنود تمنع دخول العدو أو من يشتبه في كونهم جواسيس للعدو. وأبواب صغيرة لتسهيل مرور الناس دخولا للمدينة أو خروجا منها لقضاء مصالحهم.

المكائد ضد نحميا :

١ - لما اكتمل بناء السور وإن كانت الأبواب لم تركب بعد . تكاتف أعداء نحميا لمحاولة النيل منه فأرسلوا له رسالة يطلبون منه أن يلاقيهم عند بلدة «أونو» وهي تقع ٣٢ كم شمال



شكل ٨٦ - أورشليم القديمة .

— سور أورشليم الذي بناه نحميا .
 - - - - - حدود القدس القديمة .

- | | |
|-----------------------|--------------------|
| ١ - باب التفتيش . | ٦ - باب القمامة . |
| ٢ - البوابة الشرقية . | ٧ - بوابة الرادى . |
| ٣ - باب الأحصنة . | ٨ - الباب القديم . |
| ٤ - باب المياه . | ٩ - باب السمك . |
| ٥ - باب النافورة . | ١٠ - باب الغنم . |

أورشليم وكان السبب الذى أبدوه هو الرغبة فى التفاهم والتصالح.. وكان يمكن أن يُقتل نحميا أو يُخطف لو أنه ابتعد مسافة كهذه عن أورشليم التى بها أعوانه وحراسه. وفهم نحميا هدفهم فرفض طلبهم مع أنهم كرّروه أربع مرات.

٢ - بعد ذلك اتهموه بأنه يريد من بناء السور تحصين المدينة ثم يجعل الشعب ينادى به ملكا على أورشليم. وكان غرضهم الوقعة بينه وبين السلطات فى فارس. واضطر لأن يسافر إلى سوسة العاصمة لدفع هذه التهمة عن نفسه وشرح الأسباب التى جعلت أعداءه يطلقون هذه الإشاعة ويختلقون هذه الفرية. ثم عاد إلى أورشليم.

٣ - ثم أراد أعداء نحميا أن يوقعوه فى عمل يجرمه أمام الشعب فيحق لهم قتله. فاستأجروا شخصا لإرهاب نحميا بنبوءات كاذبة والإيهام بأن هناك مؤامرة لقتله. ونصحه بأن يدخل إلى الهيكل ويغلقه على نفسه حرصا على حياته. وفهم نحميا الخدعة وقال (نحميا ١١: ٦): «أرجل مثلى يدخل الهيكل فيحيا؟ لا أدخل. وتحققتُ وهوذا لم يرسله الله لأنه تكلم بالنبوءة على. وطوبيا وسنبلط قد استأجراه لكى أخاف وأفعل هكذا وأخطيء فيكون لهما خير ردىء لكى يعيراني». إذ لم يكن يحق لنحميا دخول الهيكل لأنه ليس من اللاويين. ولو فعل ذلك يُعيراه بهذه الخطيئة ويمزواوه من الولاية أو يقتلوه.

نحميا يقوم بإصلاح دينى :

ويمكن تلخيص ما قام به نحميا من حركة الإصلاح الدينى فى النقاط التالية :

١ - كان الشعب يصرخ من سيطرة الغنى على الفقير وخاصة فى موضوع الإقراض بالربا بين اليهود أنفسهم ومن لا يقدر على رد دينه يؤخذ ابنه أو ابنته عبداً أو أمة لمن أقرضه. تقول التوراة (نحميا ٥ : ١): «وكان صراخ الشعب ونسائهم عظيما على إخوتهم اليهود. وكان من يقول بنونا وبناتنا نحن كثيرون. دعنا نأخذ قمحا فنأكل ونحيا. وكان من يقول حقولنا وكرومنا نحن راهنوها حتى نأخذ قمحا فى الجوع. وكان من يقول قد استقرضنا فضة لخراج الملك على حقولنا وكرومنا. والآن لحننا كلحم إخوتنا وبنونا كبنيهم. وما نحن نُخضع بنيينا وبناتنا عبيدا ويوجد من بناتنا مستعبدات وليس شىء فى طاقة يدنا. وحقولنا وكرومنا للآخرين»، هنا غضب نحميا وأخذ يوبخ العظماء والولاة على أنهم يأخذون الربا من إخوتهم اليهود ويبن لهم خطأ ما يفعلون. وطلب منهم أن يردوا على إخوتهم ما أخذوه منهم. وحذّره من غضب الله: ففعلوا كما أمرهم.

٢ - دعا نحميا إلى التخفيف عن الشعب وعدم إرهابه. وأوضح لهم أنه - بالرغم من أنه معيّن واليا على «يهوديا» إلا أنه لم يفعل فعل الولاة الذين سبقوه. الذين كانوا يفرضون على الشعب شبه إتاوة يسمونها «خبز الوالى» تتكون من خبز وخمر وفضة. واشترى الولاة من وراء

ذلك حقولا. أما هو - نحμία - فلم يفعل من ذلك شيئا. بل وكان يشارك فى بناء السور مثلهم. وجميع غلمانه كانوا يشاركون فى العمل وكانت مائدته مفتوحة كل يوم لـ ١٥٠ من اليهود. وحتى للعاملين من الأمم الأخرى. وأنه كان يذبح كل يوم من ماله الخاص ثورا واحدا و٦ خراف ممتازة وطيورا بلا عدد وكان يوزع خمورا بكثرة.

٢ - وفى الشهر السابع دعا نحμία كل الشعب إلى اجتماع فى ساحة المدينة. وطلب من عزرا (عزير) الكاتب أن يأتى بسفر شريعة موسى. ووقف عزرا على منبر من الخشب صنعوه له. ووقف على يمينه ويساره أشراف أورشليم ورؤساء العشائر وقرأ عزير شريعة موسى «وبارك عزرا الرب الإله العظيم وأجاب جميع الشعب أمين رافعين أيديهم وخرؤا سجدًا للرب». واستمر عزرا فى قراءة شريعة موسى وقرأ فيها كيفية الاحتفال بعيد المظال الذى كان موعده قد حل. وظل يقرأ لهم الشريعة سبعة أيام أى طوال أيام الاحتفال بالعيد. وفى اليوم الثامن اعتكاف حسب الشريعة وصوم وانفصال عن جميع الغرياء ووقفوا جميعا واعترفوا بخطاياهم وقاموا بصلاة جماعية. وقام نحμία بكتابة ميثاق بين الله والشعب ووقع عليه نحμία وختمه بخاتمه واشترك معه فى التوقيع ٢٢ كاهنا و ١٧ لاويا و ٤٤ من رؤساء العشائر وتعهدوا جميعا أمام الرب بترك الشر وعدم عصيان الرب وحفظ أيامه وعدم الزواج من الأجنبية الوثنيات.

٤ - تصحيح عقيدة السامريين : سبق أن ذكرنا (ص ٣٠٦) أن من بقوا من بنى إسرائيل فى السامرة بعد السبى الآشورى امتزجوا بالسكان الذين وفدوا عليهم من بابل وحماة وبادية الشام وتكون من الجميع جماعة «السامريين» وكان اليهود السامريون لا يعترفون إلا بالأسفار الخمسة الأولى من شريعة موسى وشاب عقيدتهم بعض الممارسات الوثنية التى أدخلها الوافدون. وكان السامريون فى نزاع دائم مع باقى اليهود وخاصة القادة الدينيين الذين جاعتهم النبوة فى بابل لذلك فإنهم لم يضموا لأسفارهم الخمسة تلك التعاليم التى أنزلت فى بابل. فقام عزرا بتصحيح عقيدتهم وتنقيتها مما يخالف شريعة موسى. ولكن السامريين مع ذلك ظلوا جماعة دينية سياسية مستقلة.

٥ - التأكيد على حرمة العمل يوم السبت : كان للتجار الصوريين (تجار مدينة صور) الذين يتاجرون فى السمك المجفف وبيع أخرى. مراكز رئيسية فى أورشليم. وكان الناس يكسرون قداسة يوم السبت بالشراء منهم فى هذا اليوم. فكان على نحμία والكهنة أن يوقفوا هذه التجارة. فأمروا الحراس الواقفين على الأبواب الكبيرة لأورشليم بمنع دخول التجار الصوريين فى أيام السبت. فلجأ التجار إلى الدخول من الأبواب الصغيرة وهى كثيرة ولم يكن عليها حراسة من الجنود. فأقام نحμία عليها أفرادا من اللاويين لمنع دخول التجار فى أيام السبت.

٦ - جمع الزكاة : وكل نحμία أناسا لجمع الزكاة وهى تشمل الأوائل (أوائل الثمار)

والأعشار (زكاة العُشر) فيقومون بجمعها من المزارع والحقول لأنها أنصبة خصصتها الشريعة للكنهة واللاويين.

٧ - منع الزواج من الأجنيبيات : يبدو أن هذا الزواج كان متفشيا لدرجة كبيرة وكان أهل الشريعة ينظرون إليه على أنه يهدد نقاء العنصر اليهودي. وقد رأينا كيف أن عزرا (ص ٤٤٧) قام بتطبيق الزوجات الأجنيبيات من أزواجهن اليهود. وجاء أيضا نحميا يعيب على الشعب الزواج بالأجنيبيات ويوضح لهم مساوئ هذا الزواج فقال (نحميا ١٣: ٢٢): «في تلك الأيام رأيت اليهود الذين ساكنوا نساء أشدوديات وعمونيات ومؤابيات ونصف كلام بنيتهم باللسان الأشدودي ولم يكونوا يحسنون التكلم باللسان اليهودي بل بلسان شعب وشعب فخاصمتهم ولعننتهم وضربت منهم أناسا وفتفت شعورهم واستحلفتهم بالله قائلا: لا تعطوا بناتكم لبنيتهم ولا تأخذوا من بناتهم لبنيتكم ولا لأنفسكم». وكان أخورئيس الكهنة في أورشليم متزوجا من أجنبية ولم يشأ أن يطلقها فطرده نحميا من الكهنوت ومن أورشليم.

٨ - ترتيبات لحراسة المدينة : أحس نحميا أن بعض الشعب يتآمرون سرا مع العدو . فأقام حراسا على أبواب المدينة في نوبات مستمرة ليلا ونهارا . وكانت أورشليم - قبل بناء السور - مدينة لا يقبل أحد على السكنى بها لعدم توافر الأمان . أما بعد اكتمال السور فقد بدأ الناس يعودون للسكنى بها . وأراد نحميا أن يتأكد أن لا يأتي إلى أورشليم للإقامة الدائمة بها إلا اليهود الأقحاح فلجأ إلى السجلات القديمة واتخذها أساسا لقبول الراغبين في السكنى بالمدينة.

وهكذا نجح نحميا في خلال الاثنى عشر عاما التي قضاها واليا على أورشليم ومقاطعة «يهوديا» من بناء السور وإعادة الأمن إلى أورشليم وقام بحركة إصلاح ديني كبيرة وأعاد العمل بشريعة موسى عليه السلام.

النبي ملاخي Malachi

«ملاخي» اسم عبري معناه «رسول». وهو آخر أنبياء العهد القديم. وعاصر النبي نحميا فترة من الزمن.

كان اليهود قد عانوا من السبي. وبنوا الهيكل من جديد. ومرت السنون. ولم تزدهر إسرائيل وباتت الحياة صعبة فخابت آمال اليهود. ومرت عليهم سنون كثيرة من القحط وقاسوا من قلة الغلال. فبدأوا يشكون في عدالة حكم السماء. «وقالوا إن فاعل الشر صالح في نظر الرب وأن لا قائدة تُجنى من إطاعة الله والعمل بوصاياه. وأن الشرير والمتكل على نفسه هو الذي ينجح». وقد نعى عليهم الرب هذا القول (ملاخي ٣: ١٣): «أقولكم اشتدَّت على . قال

الرب. قلتم عبادة الله باطلة. وما المنفعة من أننا حفظنا شعائره وأننا سلكننا بالتقوى والوقار أمام رب الجنود وفاعلو الشر بينون». فبادر النبي ملاخى بالرد عليهم موضحاً لهم أن هذه النزعة التشكيكية مبنية على خطأ فى الفهم. وما أصابهم كان بسبب أن عبادتهم شكلية وفاسدة. وأن الكهنة كانوا قدوة سيئة لباقي الشعب فى مظهرية العبادة فكانوا يأتون بالتقدمات المعيبة وكل ذلك فيه عدم توقير للرب. فعنى عليهم ملاخى هذه التصرفات (ملاخى ٦:١): «يقول الرب. الابن يكرم أباه. والعبد يكرم سيده. فإن كنتُ أنا أباً فأين كرامتى؟ وإن كنتُ سيداً. فأين هيبتى؟ قال لكم رب الجنود. أيها الكهنة المحترقون اسمى. تُقَرَّبُونَ خبراً بخساً على مذبحى وتقولون بِمَ نَجْسُنَا؟ وإن قَرَّبْتُمْ قَرَّبْتُمْ الأعمى ذبيحة. أفليس ذلك شراً؟ وإن قَرَّبْتُمْ الأعرج والسقيم أفليس ذلك شراً؟ بل لا توقدون على مذبحى مجاناً. ليست لى مسرة بكم. قال رب الجنود ولا أقبل تقدمة من يديكم. ملعون الماكر الذى يَنْذُرُ ويذبح للرب عائياً. والآن إليكم هذه الوصية أيها الكهنة. إن كنتم لا تسمعون ولا تجعلون فى القلب انعطوا مجدداً لاسمى فأنى أرسل عليكم اللعن واللعن بركاتكم». ثم يوضح لهم أنهم إن اتقوا الله حق ثقاته (ملاخى ١١:٣): «أفتح لكم كوى السموات وأفيض عليكم بركة حتى لا توسع. ولا يفسد لكم ثمر الأرض ولا يعقر لكم الكرم فى الحقل. قال رب الجنود».

وهذا يشبه قوله تعالى فى القرآن الكريم :

«ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات فى السماء والأرض». (٩٦-الأعراف).

«ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم». (٦٦ - المائدة).

ودعا ملاخى الشعب إلى التوبة وأن يطهروا أنفسهم من الخطايا وأن يُقدِّمُوا العشور كاملة وتكون الذبائح خالية من العيوب. وبشَّرَ المتقين بأنهم سيظهرون على الأشرار (ملاخى ٢:٤) «ولكم أيها المتقون اسمى تشرق شمس البر والشفاء فى أجنتها فتخرجون وتدوسون الأشرار لأنهم يكونون رمادا تحت بطون أقدامكم يوم أفعل هذا قال رب الجنود. اذكروا شريعة موسى عبدى التى أمرته بها فى حوريب (جبل موسى) على كل إسرائيل الفرائض والأحكام». وكان ملاخى آخر أنبياء هذه الفترة من تاريخ بنى إسرائيل إلى أن جاء يحيى المعمدان مبشراً بمقدم المسيح عليهما السلام.

بقيت بعض النقاط المهمة التى يجب ذكرها. ذلك أننا شرحنا كيف ظهرت فارس والخرمات الجلييلة التى قدمت لليهود. وجاءت رؤى النبى دانيال - الأولى والثانية (ص ٤٠٦) - تنبأ بزوال دولة الفرس وقيام مملكة الاسكندر الأكبر. ثم انقسامها إلى أربع ممالك بعد وفاته فلزم أن نبين كيف تحققت هذه النبوءات. ونختتم بفصل عن حال اليهود تحت حكم الإغريق.

نهاية الامبراطورية الفارسية

لقد رأينا كيف كانت فارس أداة الرب لتأديب بابل التي كانت قاسية في معاملتها لليهود وكيف سمح ملوك فارس بعودة السبي إلى اورشليم وسمحت لهم وساعدتهم في بناء الهيكل. ولكن دوام الحال من المحال كما يقال. وبدأت امبراطورية فارس تدخل في دور الشيخوخة والاضمحلال. أنهكتها الحروب وأرهقتها المعارك في مختلف الميادين والثورات التي قامت ضدها في معظم البلدان التابعة لها. وكثرت الصراعات والاقتتال حول العرش. وقد ذكرنا سابقا (ص ٤٤٥) مقتل إكزركسيس (٤٦٦ ق.م). وتولى بعده أرتاكزركسيس الأول (٤٦٦ - ٤٢٤ ق.م). ثم تولى بعده دارا الثاني (٤٢٤ - ٤٠٤) وكان عابدا للنار متعصبا لمعتقداته ثم تولى بعده أرتاكزركسيس الثاني Artaxerxes II بعد أن تغلب على أخيه وحكم لمدة ٦٣ عاما (٤٠٤ - ٣٤١ ق.م) وقامت في أوائل سني حكمه ثورة في مصر ضد الحكم الفارسي:

ثورة مصر (٤٠٤ ق.م):

قام «أميرتي» أو «أميرتايوس» حاكم «صا الحجر» (في غرب الدلتا قرب دسوق) بالثورة على التبعية لفارس وأيده أمراء كثيرون ثم أعلنوه فرعوناً ابناً للإله رع. وبه بدأت الأسرة ٢٨. واستطاع أن يستولى على كل الدلتا ويحررها من فارس وأصبح الوالى الفارسي محاصراً في منف ومعه بعض جنوده. وثار كذلك الأمير «إنياروس» حاكم مقاطعة مريوط واتصل بأثينا طالبا مساعدتها فأمدته بأسطول مكون من ٣٠٠ سفينة. وتقدم الأسطول من البحر المتوسط في فرع النيل الغربي حتى وصل منف واحتل الجنود اليونانيون أجزاء منها ولكن أرتاكزركسيس كان قد أرسل نجدة فارسية مكونة من ٣٠٠,٠٠٠ مقاتل. وشعر اليونانيون بضعف موقفهم فانسحبوا إلى الشمال من منف. ولكن الفرس أحرقوا السفن اليونانية وقتلوا الجند وأخذوا «إنياروس» أسيرا إلى سوسة عاصمة الفرس وصلب هناك. وظل «أميرتايوس» زعيما للحركة الوطنية ومحتفظا باستقلال الدلتا. وأرسل إلى أثينا يطلب معاونتها لطرد الفرس كلية من البلاد فأرسلت له أسطولا مكونا من ٦٠ سفينة ولكنها عادت قبل أن تصل إلى مصر لوفاة ملك أثينا ولعقد هدنة بين فارس وأثينا فكانت فترة قصيرة من السلم. ورأى أرتاكزركسيس الثاني أن يسحب الوالى الفارسي من مصر وعين حكاما مصريين للأقاليم. وفي هذه الفترة زار مصر عدد من أعلام اليونان مثل «هيروdot» «أبو التاريخ» الذي تجول في كل مكان وقيد كل ملاحظة وتحدث إلى كل من لاقاه. وشهد أعياد مصر في سايس وبويسطة ورأى مواكب إيزيس. وسجل ذلك كله في كتاباته الخالدة.

الأسرة ٢٩:

قام «نف عاورور الأول» أو «نفريتس» بقتل أمير تايوس فانتتهت الأسرة ٢٨ وأسس

الأسرة ٢٩ وكان «نف عاورور» من «منديس» (تل الربع ٢٠ كم جنوب المنصورة) واتبع سياسة الاستعانة بالإغريق ضد الفرس. وكانت اسبرطة تحارب الفرس فأرسل «نف عاورور» أسطولاً من ١٠٠ سفينة عليها ٨٠٠,٠٠٠ مكيال من القمح وذخيرة حرب (سهام ودروع) لمعاونة اسبرطة. ولكن الأسطول الفارسي اعترضها عند جزيرة رودس فعادت إلى مصر. ثم جاء بعده «أكوريس» (٣٩٣ - ٣٨٠ ق.م) وتحالف مع أثينا ضد الفرس وأرسل ٥٠ سفينة حربية ومدداً من القمح والمال ولكن فارس استطاعت بالسياسة أن تفضي هذا التحالف فوضع أكوريس همه في الإصلاح الداخلي وإقرار الأمن في البلاد وترميم الآثار طوال باقى مدة حكمه. وخلفه «نف عاورور الثانى» الذى لم يحكم سوى أربعة أشهر إذ قام عليه «نختانبو الأول» وقتله وتولى الحكم مؤسساً الأسرة الثلاثين.

الأسرة ٣٠ السمنودية :

كانت فترة سلم نسبى بين فارس واليونان حينما تولى «نختانبو الأول» حكم مصر. وركزت فارس جهدها للانتقام من مصر وجمعت جيشاً فى عكا قوامه ٢٢٠,٠٠٠ مقاتلاً وهاجم الفرس من ناحية البحر عند مصبات الأنهار فى حين كان جيشهم البرى يتقدم من ناحية بلوزيوم. ولكن الجيش المصرى استطاع أن يرد الفرس ونعمت مصر بـ ٣٠ عاماً أخرى من الاستقلال زارها أثناءها بعض من مشاهير العلماء اليونان مثل «أفلاطون».

وبعد نختانبو حكم «تيوس» وجّه جيشاً ضخماً من ٨٠,٠٠٠ مصرى و ١٠,٠٠٠ مرتزقة من أثينا وألف متطوع من اسبرطة وما بين ٢٠٠ - ٣٠٠ سفينة. وكان هدفه استعادة النفوذ المصرى فى فلسطين وسوريا. وللإنفاق على تجهيز الحملة ولدفع أجور الجنود المرتزقة اضطر إلى فرض ضرائب أثقلت كاهل المصريين وحض الكهنة على التنازل عن جانب من أملاكهم واستولى على معظم المخصصات المرسودة للمعابد مما أدّى إلى حالة تذمر وعدم رضا فى البلاد. وعندما خرج الجيش إلى بلاد الشام لضرب الفرس فيها انقلب أخو «تيوس» فى مصر عليه وأرسل يستدعى ابنه وكان يقود فرقة من الجنود المصريين فى جيش عمه - فعاد وقاد الانقلاب وانضم إليه الجنود الاسبرطيون. ولما رأى الجنود المرتزقة الباقين هذه الفرقة انسحب الأثينيون، وفشلت الحملة. وتولى الحكم فى مصر «نختانبو الثانى» (بدلاً من عمه) وأرضى الكهنة وأعاد للمعابد مخصصاتها.

إعادة الفرس فتح مصر :

رأى أرتكزر كسيس الثالث (٣٤١ - ٣٣٥ ق.م) أنه لابد من إعادة فتح مصر فقاد جيشاً قوامه ٣٠٠,٠٠٠ جندي يسانده أسطول مكون من ٢٠٠ سفينة واتجه نحو مصر وكان الجيش المصرى لا يزيد عن ١٠٠,٠٠٠ جندي بالإضافة إلى عدة آلاف من المرتزقة الإغريق. ووقعت

المعركة عند بلوزيوم (الفرما) وقاومت القوات المصرية مقاومة مستبسلة ولكن لما رأى الإغريق أن كفة الفرس هي الراجحة انضموا إليهم وهُزم الجيش المصري وتراجع إلى منف. ومع تقدم الفرس تراجع إلى أقصى الصعيد حيث احتفظ ببعض النفوذ لمدة عامين إلى أن أعاد الفرس سيطرتهم على كل البلاد عام ٣٤١ ق.م ولكن هذه الفترة من الاحتلال الفارسي لم تدم أكثر من ١١ عاما (إذ دخل الاسكندر الأكبر مصر فاتحا عام ٣٣٠ ق.م.) إلا أنها كانت أسوأ فترة إذ بدأها الفرس بانتقام عنيف. وأمر أرتاكزركسيس الثالث بتدمير أسوار المدن الرئيسية ونهب كنوز المعابد وامتهن ديانة المصريين وأمر بنقل تماثيلها الثمينة إلى فارس. وعين واليا فارسيا على مصر وعاد بجيشه إلى سوسة عاصمة ملكه. ولكنه مات مسموما بعد وقت قصير من عودته وخلفه ولده الذي مات مسموما أيضا.

نهاية امبراطورية الفرس:

قامت في مصر ثورة ثانية. واعترف كهنة منف وبعض أمراء الصعيد بزعيمها فرعوناً للبلاد. ولم يهب الفرس لإخماد هذه الثورة إذ كانوا مشغولين بدرء الخطر القادم من الغرب متمثلاً في جيش اسكندر ابن فيليب المقدوني الذي كان قد عبر الدردنيل مهدداً فارس نفسها. وكان قد تولى حكم فارس - بعد أنتاكزركسيس الثالث - أرسيس (٣٣٨ - ٣٣٥ ق.م) ثم داريوس الثالث (٣٣٥ - ٣٣١ ق.م). وكان اسكندر الأكبر قد تقدم واستولى على الشام وفلسطين وأخيرا مصر عام ٣٣١ ق.م. فأنهى حكم الفرس وأصبحت كل هذه البلاد ولايات يونانية. ثم تابع فتوحاته فأخضع العراق وفارس كما سيأتى فى الفصل التالى.

اليهود فى ظل الإغريق

فى هذا الفصل والفصل التالى سنتكلم عن :

أ - الاسكندر الأكبر .

ب - خلفاء الاسكندر .

ج - الثورة اليهودية المكابية .

الاسكندر الأكبر

ذكرنا سابقا (ص ٤٣٤) حملة إكزركسيس الأول على اليونان وكيف انتهت بهزيمته وبالكاد استطاع عبور الدردنيل والنجاة بنفسه وجزء من جيشه. ولكن المقاطعات اليونانية على الساحل الغربى لآسيا الصغرى حررت نفسها من الحكم الفارسى. وشعرت الدويلات الإغريقية بفائدة اتحادها بدلا من تطاحنها وظهرت المقولة «أسبرطة تملك أحسن الجيوش وأثينا تملك أحسن الأساطيل». ومرت عدة مراحل من الحروب المحلية حتى استطاع فيليب المقدونى من توحيدها جميعا تحت إمرته إذ كان الجيش المقدونى هو الأكثر عددا والأكثر تدريبا ونظاما. وبدأ فيليب يعدّ العدة لغزو الفرس فى عقر دارهم ولكنه اغتيل فى عام ٣٣٦ ق.م. وخلفه ابنه الاسكندر الذى كان يبلغ من العمر ٢١ عاما - وقد قُدِّر له أن يقضى على امبراطورية الفرس وينشئ أكبر امبراطورية عرفها التاريخ فى ذلك الوقت ولذلك سُمى «اسكندر الأكبر Alexan- der the Great».

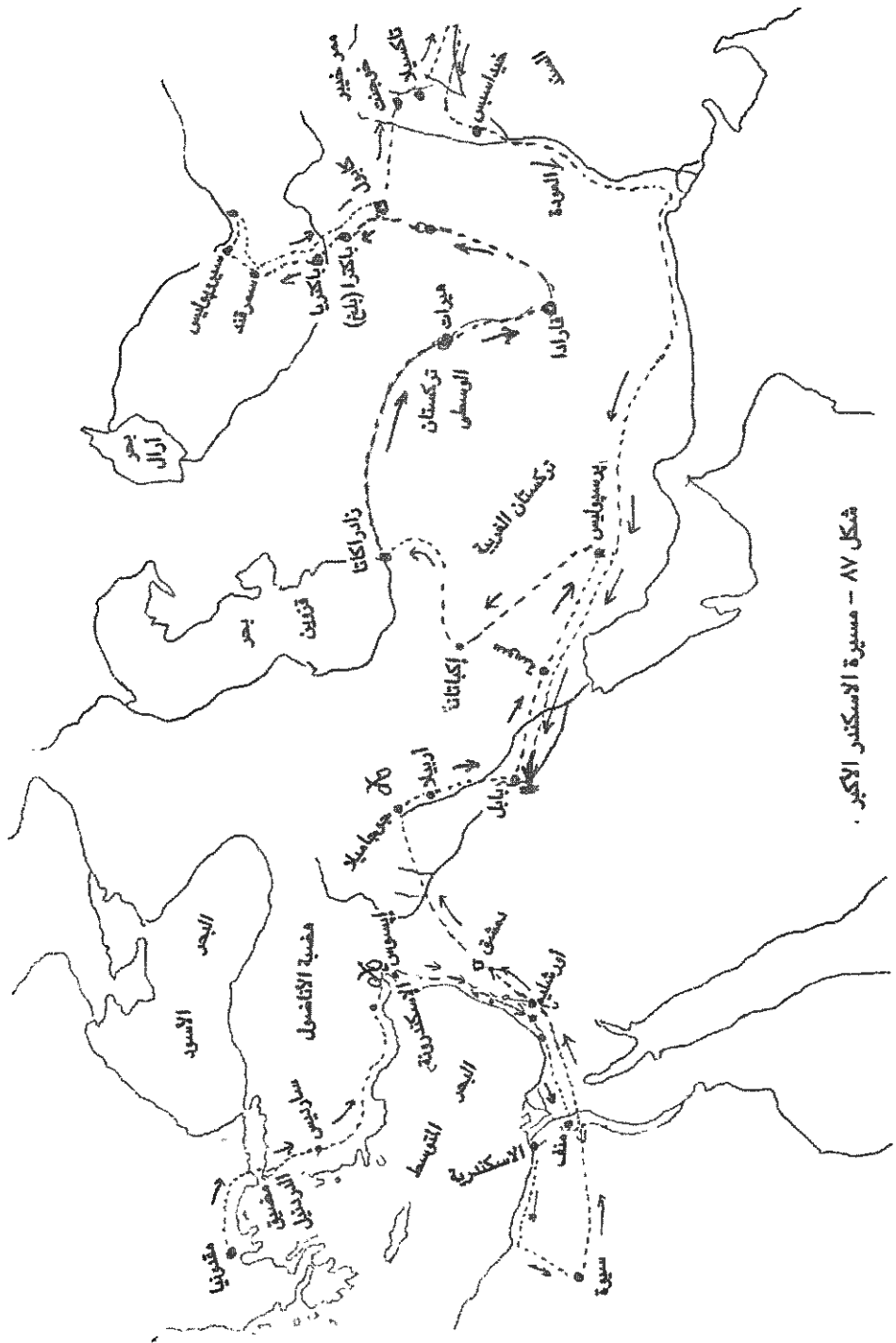
بدأ اسكندر حملته فى عام ٣٣٤ ق.م. فعبر مضيق الدردنيل وتقابل مع الجيش الفارسى فى سارديس وهزمه. وتقدم فى آسيا الصغرى وقابل الفرس فى معركة ثانية عند إيسوس (قرب الاسكندرونة الحالية) وهزمهم. فتراجع الفرس إلى شمال العراق. لم يطارد الإسكندر الفرس فى شمال العراق بل سار جنوبا واستولى على مدن الساحل الفينيقى ثم استولى على فلسطين ويهوديا حتى وصل إلى أورشليم وقوبل بالترحاب وخاصة من رئيس الكهنة اليهودى وذكر له نبوءات النبى دانيال التى تنبأ بها على فارس وزوال ملكها. وسرَّ الاسكندر الأكبر سرورا عظيما بهذه النبوءات. كان الوقت هو صيف عام ٣٣٢ ق.م. وتابع سيره جنوبا وجرح

فى معركة فى غزة ففضى فيها عدة أشهر حتى برىء من جرحه ولم يستأنف المسيرة إلا فى ديسمبر، واتجه نحو مصر، واستولى على بلوزيوم، ولم يلاق أى مقاومة فوصل بعد أيام قليلة إلى منف وهربت حامية الفرس وباركه المصريون ورحب به الكهنة، وأدخله كهنة بتاح إلى قدس الأقداس فى المعبد ومنحه الكاهن الأكبر «مملكة رع وجلال حور» وطلب منه أن يقدم ذبيحة فى ضريح أوزير، وبهذا التكريس أصبح الاسكندر فرعوناً وابناً لآمون وإله مصر العليا والسفلى.

ثم ارتحل الاسكندر إلى الشمال وأمام جزيرة «فاروس» وجد قرية صغيرة ورأى بثاقب بصره أنها من الممكن أن تصبح ميناء ومركزاً تجارياً فردم الجزء الفاصل بين الجزيرة والشاطئ وخطط الشوارع وأماكن سكنى المقدونيين والمصريين واليهود وهكذا نشأت مدينة الإسكندرية، ثم سار غرباً إلى مكان مرسى مطروح الحالية وانحدر جنوباً إلى واحة سيوة فوصلها بعد ١٠ أيام، واتجه صوب معبد آمون، ورحب به كبير الكهنة وقاده إلى قدس الأقداس، وأعلن أن وحى السماء قد أعلن أن العالم من شرقه إلى غربه ملك الاسكندر عن طريق الحق الإلهى، ومكث الاسكندر فى مصر ٦ شهور، ثم عبر النيل شرقاً فى عام ٣٣٠ ق.م. واتخذ طريقه إلى فلسطين فاستولى على بقيتها ثم اتجه إلى دمشق، وواصل سيره إلى شمال العراق.

كان دارا الثالث ملك الفرس قد جمع جيشاً كبيراً للدفاع عن بلده ووقعت المعركة الفاصلة فى عام ٣٣١ ق.م. فى مدينة «جوجا ميلا» أو «أربيللا» وهى على نهر دجلة قرب مدينة نينوى، وانهزم الفرس شر هزيمة وسار الإسكندر إلى «سوسة» العاصمة الفارسية واستولى عليها ثم إلى «پرسپوليس» - العاصمة الثانية - واستولى عليها وأحرق قصر الملك وأعلن أن هذا رد على إحراق إكزركسيس لأثينا، ثم أمضى الاسكندر السبع سنوات التالية فى تجوال حول الهضبة الإيرانية ووصل إلى شواطئ بحر قزوين، ثم اتجه شرقاً عبر التركستان الغربية وسار شمالاً حتى وصل إلى جبال تركستان الوسطى ثم اخترق ممر خيبر حتى وصل إلى إقليم السند فى الهند (شكل ٨٧).

وكان يريد الاستمرار فى سيره شرقاً إلا أن جنوده أبوا مواصلة السير فاضطر إلى الاتجاه جنوباً حتى وصل إلى مصب نهر السند وسار غرباً بمحاذاة الشاطئ فى أرض قاحلة حتى وصل إلى الخليج الفارسى وقاسى الجيش فى طريقه متاعب كثيرة وعانى الجنود من الجوع والعطش ومات الكثيرون وعاد إلى سوسة فى عام ٣٢٤ ق.م وكان الاضطراب يعم الامبراطورية، ووصلت الأنباء باضطرابات فى مقبونيا نفسها، فأخذ يشق طريقه إلى بلاد الإغريق بيد أنه فى حفل صاحب فى بابل أكثر من الشرب وألئت به حمى مباغتة ومات وهو فى الثالثة والثلاثين من العمر عام ٣٢٣ ق.م.



شكل ٨٧ - مسيرة الاسكندر الكبير .

خلفاء الاسكندر الأكبر

فور موت الاسكندر الأكبر فى صيف عام ٣٢٣ ق.م. عقد قواده مؤتمرا فى بابل لبحث مشكلة حكم الامبراطورية المترامية الأطراف. وكان الموت قد فاجأ الاسكندر دون أن يترك وصية أو يرشح خلفا له ودون أن يترك وريثا للعرش يخلفه وإن كان قد ترك زوجة فارسية هى «روكسانا Roxana» حاملا فى الشهر السادس كما ترك أبا غير شرعى ومصابا بتخلف عقلى. وكان لكل قائد مطامعه الشخصية ولكنهم جمعوها حفاظا على وحدة الامبراطورية لذلك اتفقوا على أن يتولى شقيق الاسكندر الحكم كسلطة مركزية تحت وصاية القائد «برديكاس» فى حين يتولى قواد الجيش حكم الولايات. ولكن راح كل قائد يحاول توسيع نفوذه على حساب غيره ونشبت حروب كثيرة بينهم وبين الوصى على العرش الذى أراد أن تكون له الكلمة العليا. فاجتمع القواد مرة ثانية فى سوريا لإعادة تقسيم ولايات الامبراطورية ونتج عن هذا المؤتمر تقليص سلطات الوصى على العرش إلى مجرد سلطة اسمية وتم الاعتراف بشبه استقلالية للأقاليم الأربعة الكبار (شكل ٨٨):

١ - مصر من نصيب بطليموس Ptolemy.

٢ - بابل من نصيب سلوقس Seleucus.

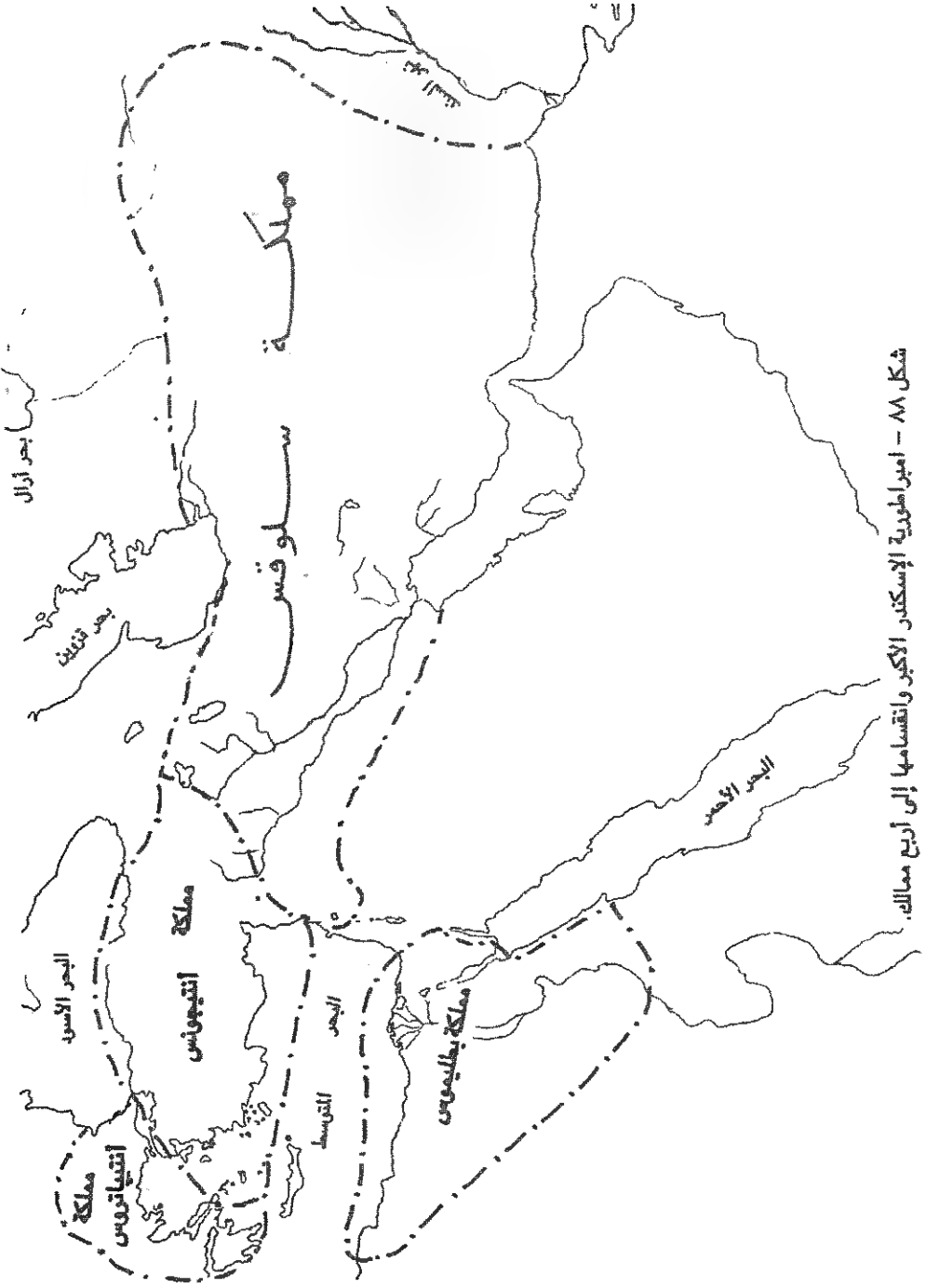
٣ - آسيا الصغرى وشمال سوريا من نصيب أنتيجونوس Antigonus.

٤ - بلاد الإغريق تبقى جمهورياتها خاضعة لمقدونيا ويحكمها أنتيباتروس .

وهكذا تحققت رؤى النبى دانيال (ص ٤٠٦) بانقسام امبراطورية الاسكندر إلى ممالك أربع.

كان أنتيجونوس هو الوحيد الذى يرغب فى إعادة توحيد الامبراطورية. ولكن الآخرين عارضوا هذه الفكرة. ولعل معارضتهم كانت تنبع من أن آسيا الصغرى تعتبر فى مركز الوسط من الإمبراطورية مما قد يعنى وضعاً متميزاً له بحيث يصبح هو السلطة المركزية لذلك تحالف الجميع ضده وقامت مملكة مقدونيا بغزو آسيا الصغرى فى محاولة لتقسيمها بين الأسرة السلوقية فى الشرق والبيت الحاكم فى مقدونيا من جهة الغرب. ولكن قبائل من البدو الرحل من الكلت Celts أغارت من منطقة الدانوب الأوسط على بلاد اليونان وأحالتها إلى فوضى عارمة وانتهاز أنتيجونوس الثانى الفرصة وقام بغزو مقدونيا واستولى على العرش فيها وبذلك عوض ما استولى عليه السلوقيين من النصف الشرقى لآسيا الصغرى وبذلك أصبحت الممالك ثلاث فقط (شكل ٨٩):

١ - مصر ويحكمها بطليموس الثانى .



شكل ٨٨ - امبراطورية الإسكندر الأكبر وانقسامها إلى أربع ممالك.

٢ - المملكة السلوقية (بابل وسوريا وشرق آسيا الصغرى) ويحكمها أنطيوخس.

٣ - مقدونيا وغرب آسيا الصغرى ويحكمها أنتيجونوس.

كان هذا تبسيطا لما دار من صراعات بين قواد الإسكندر الأكبر عقب وفاته. إلا أن الأمر كان أعقد من ذلك بكثير. ومن يريد التوسع يمكنه الرجوع إلى كتب التاريخ المختصة بهذه الفترة. وقد كان لهذه الصراعات انعكاس على فلسطين - التي تقع في الوسط بين القوى المتصارعة - وبالتالي على اليهود. ونبدأ بموجز عن بعض هذه القوى:

أ - بطليموس في مصر :

كانت مصر من أغنى الأقاليم كما كان من السهل الدفاع عنها. وكان تدمير ميناء صور والقضاء على البحرية الفينيقية وإنشاء مدينة الإسكندرية وبناء أسطول قوي فيها قد أتاح لمصر السيادة في شرق البحر المتوسط والسيطرة على الموانئ الجنوبية لآسيا الصغرى. ونافست مصر قرطاجنة التي كانت تسيطر على الجزء الغربي من البحر المتوسط.

ووجد المصريون في حكام البطالمة حكومة أشد غطفا وأكثر تسامحا من أى حكم أجنبي نزل بهم سابقا. ويقول المؤرخون إن المقدونيين ليسوا هم الذين سادوا مصر وحكموها. بل إن مصر هي التي غلبت البطالمة ومصرتهم فضمّتهم إليها. إذ أن الذي حدث كان عودة إلى الحضارة المصرية أكثر منه محاولة لصبغ البلاد بصبغة إغريقية وأصبح بطليموس هو الفرعون الملك الإله. وكان بطليموس أحد الشبان الذين أحاطوا بالإسكندر في مقدونيا وتشبع بالآفكار التي أوحاها وبثّها «أرسطو» في بلاط فيليب المقدوني. وكان بطليموس قد أوتى مواهب عقلية خارقة يجمع بين تنظيم المعرفة وقوة الابتكار. فما إن أتاحت له الفرصة بالانفراد بحكم مصر حتى ظهرت مواهبه في ملامح رئيسية كان هو المبتكر الأول لبعضها وفي البعض الآخر كان عاملا أساسيا في إنجاحها:

١ - أقام بطليموس المتحف Museum والذي كان في جوهره كلية من علماء يُعنون بصفة خاصة بالبحث العلمي مثل إقليدس وأرشميدس.

٢ - اللغة: لم تصمد اللغة الهيرغليفية - لصعوبتها - أمام اللغة الإغريقية وأصبحت اللغة اليونانية هي اللغة الشائعة بين طبقة المتعلمين.

٣ - مكتبة الاسكندرية: عمل بطليموس على تنظيم المعرفة فكان أن أنشأ مكتبة الإسكندرية الشهيرة والأولى من نوعها في العالم. إذ كانت ذات طابع موسوعي تهدف إلى الإحاطة الشاملة بكل شيء. فلو أحضر أى شخص غريب إلى مصر كتابا كان لزاما عليه أن يقدمه ليقوم الكتبة بكتابة نسخة منه لحفظها في المكتبة. وكان تنظيم ما يتجمع من الكتب وترتيبها وكتابة الفهارس يتم بغاية الدقة (معالم تاريخ الإنسانية، هـ، ج ويلز، ج ٢، ص ٤٥٧).

٤ - كان يلذ لبطليموس صحبة العلماء والأدباء وفطن إلى أن رعاية العلوم والفنون هي أنجح وسيلة تكسبه وسلالته المجد والخلود. لذلك فإنه دعا إلى الإسكندرية كثيرا من شعراء الإغريق وأدبائهم وفلاسفتهم وفنانيهم.

٥ - فلسفة الإسكندرية الدينية: سرعات ما تحولت الاسكندرية إلى مركز نشاط عقلى تنافس فى ذلك أثينا ذاتها وأصبحت الإسكندرية مركزا لا يُضاهى للفلسفة الدينية وكان من نتائجها اتحاد الآلهة. فقد تم توحيد «أوزيريس» مع العجل المقدس «أبيس» تحت اسم «سيرابيس» ثم تم تحيده مع «جوبيتر» الإله الإغريقى فى «جوبيتر سيرابيس» رب الاسكندرية الهيلينية. بعد ذلك تم إحياء الثالوث المقدس المكون من :

أ - الرب «سيرابيس» المكون من اتحاد أوزيريس مع أبيس .

ب - الربة «إيزيس» وهى «هاتور» الربة البقرة مع القمر .

ج - الرب الطفل «حورس» وهو أيضا إله الشمس.

فهى ثلاثة آلهة ولكنها أيضا عبارة عن إله واحد. وقد عارض اليهود هذه الفلسفة إذ كانت عقيدتهم تؤمن بإله واحد هو «يهوه» رب السموات والأرض.

٦ - السياسة الخارجية: فطن بطليموس إلى أن القوة العسكرية هى التى تضمن بقاءه فى الحكم. ولما كانت ثروة مصر تعتمد - بجانب الزراعة - على تجارتها الخارجية واتساع نطاقها فإن السيطرة على الطرق البحرية تضمن له الاستقلال السياسى والقوة الاقتصادية. لذلك وجّه بطليموس جهده لبناء أسطول قوى. وكان السبيل للحصول على الأخشاب اللازمة لبناء الأسطول هو الاستيلاء على الأقاليم الغنية بالأخشاب مثل سوريا والساحل الفينيقي وقبرص. وهكذا كان للبطالة تطلعات سياسية لم نفوذهم خارج مصر.

٧ - اليهود فى عصر البطالة: عند مجيء الاسكندر الأكبر لمصر رحب به اليهود. وعند بناء الاسكندرية سكنوا فى حى من أحيائها وبلغ من كبر هذا الحى أن أصبحت مدينة الاسكندرية تضم أكبر تجمع سكانى يهودى فى ذلك الوقت. وبها من اليهود عددا يوازى أو يفوق عددهم فى أورشليم ذاتها. إذ قدم إليها عدد كبير من يهود فلسطين. ولما كانت اللغة الإغريقية قد أصبحت هى لغة العلوم والمتعلمين فقد وجدت الجالية اليهودية فى الإسكندرية لزاما عليها أن تترجم التوراة إلى اللغة اليونانية إذ لم يعد كثير من اليهود قادرين على فهم اللغة العبرانية.

ب - المملكة السلوقية :

كانت هذه المملكة من أكبر أجزاء امبراطورية الاسكندر اتساعا. إذ تمتد من نهر السند شرقا حتى آسيا الصغرى غربا. وتضم أقواما وقوميات كثيرة. وكان من الصعب السيطرة عليها بواسطة الجنود الإغريق الذين تحت إمرة سلوقس. كما أن بعدها عن اليونان يجعل من الصعوبة طلب النجدة عند احتياجها فضلا عن وصولها فى الوقت المناسب. وقد لمس سلوقس

ونجله أنطيوخس هذه الصعوبات وعملا جهدهما لحلها. وتمثل الحل في تشجيع الهجرة من اليونان. وللتشجيع على ذلك بدأ سلوقس ببناء مدن كثيرة على الطراز الإغريقي. وكانت مدينتان من هذه المدن كبيرتين نوعا ما : الأولى «أنتيوخ» في سوريا والثانية «سلوقيا» على نهر دجلة. وقد نمتا بحيث اتسعت كل واحدة لـ ٧٥,٠٠٠ نسمة وأصبحتا العاصمة الغربية والشرقية للدولة. أما المدن الأخرى فكانت الواحدة تسع من ٥ - ١٥ ألف نسمة. واستقدم سلوقس حوالي ١٠٠,٠٠٠ عائلة من اليونان لسكنى هذه المدن وليكونوا النواة لإبقاء هذه البلاد المترامية تحت سيطرته. وبالرغم من هذا فإن الأقاليم في أقصى الشرق وأقصى الشمال لم يمكن السيطرة الفعلية عليها وأصبحت شبه مستقلة. لذلك فإن سلوقس ونجله أنطيوخس ركزاً على الجزء الغربي من المملكة وخاصة سوريا وما جاورها من العراق شرقاً ومن آسيا الصغرى غرباً وحاولا أن يصبغا البلاد بالصبغة الإغريقية بنشر الثقافة وعبادة الآلهة اليونانية وإجبار الشعوب على التقاليد الإغريقية.

فلسطين في ظل الحكم الإغريقي :

كانت فلسطين وجنوب سوريا نقطة التقاء بين الدول الثلاث: الدولة البطلمية في مصر والدولة السلوقية في الشرق وأنتيجونس في اليونان وآسيا الصغرى. وظلت فلسطين يتنازعها بطليموس وأنتيجونس. ففي أول الأمر تطلع بطليموس إلى الاستيلاء على فلسطين ليؤمن سلطانه في مصر. فقام بطليموس الأول بغزو سوريا في عام ٣٢٠ ق.م. واستولى على أورشليم في عام ٣١٩ ق.م. ولكن أنتيجونس انتزعها منه. إلا أن بطليموس سرعان ما عاد إليها بعد انتصاره العظيم على ديمتريوس ابن أنتيجونس في موقعة غزة عام ٣١٢ ق.م. ثم تابع تقدمه واستولى على فلسطين والساحل الفينيقي. ولكن ديمتريوس عاد فانتصر على بطليموس في شمال سوريا في العام التالي ٣١١ ق.م. فانسحب بطليموس من فلسطين مرة أخرى. ولكنه عاد إليها في عام ٣٠٢ ق.م. منتهزا فرصة إنشغال ديمتريوس في حروب في آسيا الصغرى. واستقر الأمر لبطليموس في فلسطين ويهوديا فترة من الوقت. ثم بدأت المنطقة تشهد صراعا بين الأسرتين البطلمية والسلوقية وتكررت الحروب بينهما للسيطرة على فلسطين وسوريا وتبادل فيها الجانبان النصر والهزيمة عدة مرات ثم استقر الأمر للبطالمة وظلوا يحكمون فلسطين لمدة ١٠٢ سنة متعاقبة هي طوال مدة حكم بطليموس الأول (ماعدا السنوات العشر الأولى) ثم بطليموس الثاني والثالث والرابع. وكان التقسيم الإداري لفلسطين في عصر البطالمة كما في شكل ٩٠. وقسمت إسرائيل إلى ٥ مناطق رئيسية: الجولان والجليل وسماريا ويهوذا أو يهوديا وأنوميا.

قلنا إن بطليموس الأول استولى على أورشليم عام ٣١٩ ق.م. وكان طبيعيا أن يحمل معه

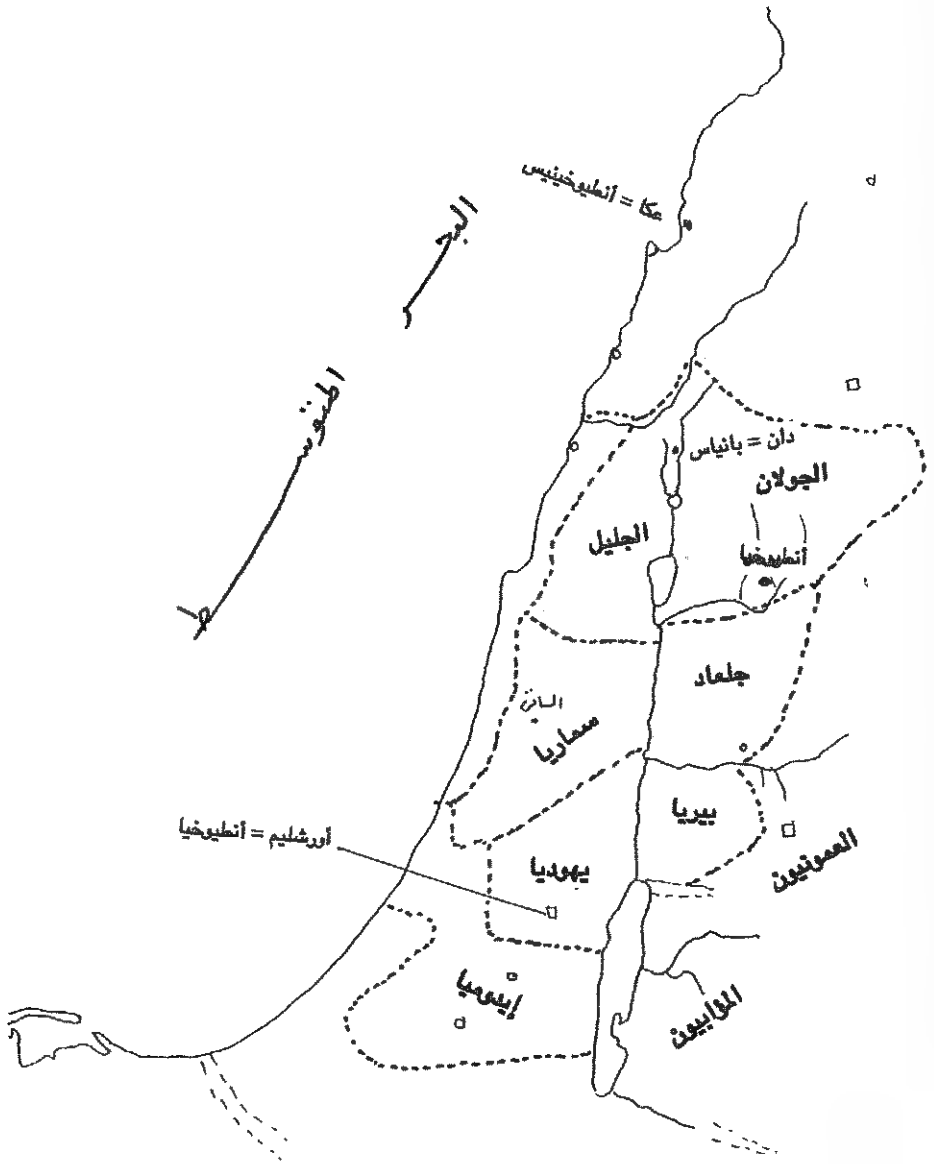


شكل ٩٠ - أقسام فلسطين الإدارية تحت حكم البطالة .

(٢١١ - ١٩٨ ق م .)

عند عودته إلى مصر أسرى من اليهود الذين كانوا يعارضون السلطة البطلمية وتكرر الأمر عند انتصاره فى معركة غزة وإعادة استيلائه على فلسطين عام ٣١٢ ق.م. ويبالغ المؤرخون اليهود كثيرا عندما يتعرضون لتحديد عدا الأسرى الذين جلبهم بطليموس الأول إلى مصر - وإن كان ابنه بطليموس الثانى قد حرر غالبيتهم - فيقول بعض مؤرخيهم إنهم بلغوا ١٠٠,٠٠٠. ولكن معظم المؤرخين يرون أنهم كانوا أقل من ذلك بكثير ويذكرون عدا مساويا للذين أجالهم نبوخذنصر فى السبى البابلى أى ٣٠ أو ٤٠ ألفا. وإلى جانب هؤلاء الأسرى جاء كثير من اليهود بمحض إرادتهم إذ استشعروا سماحة بطليموس الأول وسمعوا عن معاملته الطيبة. كذلك فإن الملك أدرك فائدة استخدام اليهود فى جيشه كجنود مرتزقة فمنحهم أراضى ليستقروا فى مصر. فاستقروا وخاصة فى مدينة الإسكندرية حتى أصبحت الجالية اليهودية فيها من أكبر الجاليات كما سبق أن ذكرنا.

وظلت فلسطين تابعة لمصر إلى أن قام أنطيوخس الثالث أو أنطيوخس الكبير ملك السلوقيين بالاستيلاء على سوريا وفلسطين وزحف على مصر ف وقعت معركة عند رفح عام ٢١٧ ق.م. استرد فيها بطليموس الرابع النصف الجنوبى من فلسطين - أنوميا ويهوذا - وقام بزيارة هيكل أورشليم دعما لليهود الموالين للبطالة. ولكن فى عام ١٩٩ ق.م. قاد أنطيوخس الثالث جيشا إلى المنطقة وانهزم البطالة بقيادة بطليموس الخامس فى معركة «بانيون أو بانياس» واستولى السلوقيون على سوريا وفلسطين. ثم اتجه إلى آسيا الصغرى عام ١٩٧ ق.م. فاستولى على المدن التى كانت قد خضعت للحكم البطلمى. وكان البطالة قد بنوا فى هذا الجزء مدينة «الإسكندرون» تصغيرا لاسم «الإسكندرية» وبعد استيلاء السلوقيين على فلسطين أعادوا التقسيم الإدارى فأصبح كما فى شكل ٩١. وأكثروا من تسمية المدن بأسمائهم فغيروا ميناء بطوليا (عكا) إلى «أنطيوخينيس». وحتى أورشليم نفسها أطلقوا عليها اسم «أنطيوخيا» ومن أخرى سميت «أنطيوخيا» أو «سلوقيا» رغبة منهم فى طمس الهوية اليهودية مما كان له رد فعل سيئ فى نفوس اليهود. وفى هذه الفترة ظهر فى فلسطين حزبان: الحزب السلوقى والحزب البطلمى وأخذا يتناحran. وفى فترة سيطرة السلوقيين فر كثير من اليهود من أنصار البطالة وجاءوا إلى مصر. وحاول السلوقيون فرض الأغرة على اليهود فى فلسطين بالقوة ولكن الغالبية أثرت التمسك بتقاليدها ودينها. وفئة صغيرة هى التى تقبلت الحضارة الإغريقية وتشبهت بها. وهؤلاء كانوا غالبا من الأسر الأرستقراطية وإن كان بعض رجال الدين قد شاطروهم هذا الاتجاه حتى إن «ياسون» أو «جاسون» شقيق الحبر الأعظم «أونياس الثالث» ذهب فى تحمسه للحضارة الإغريقية إلى حد أنه أصبح زعيما للحزب الإغريقى فى أورشليم وطمع فى انتزاع منصب الحبر الأعظم من أخيه بمساعدة السلوقيين. وفعلا تم له ذلك بعد مصرع أخيه «أونياس الثالث». وعندئذ هرب ابنه «أونياس الرابع» من أورشليم وجاء إلى مصر



شكل ٩١ - تقسيم فلسطين الإداري تحت الحكم السلوقي .
(١٩٨ - ١٤٢ ق.م.)

ومعه جمع غفير من أنصاره . وسمح لهم بطليموس السادس بالإقامة فى مكان شرقى شبين القناطر.

ولما اغتيل أنطيوخس الثالث عادت مصر فاستولت على فلسطين عام ١٧٤ ق.م. واستولت على قبرص كذلك. ولكن أنطيوخس الرابع قام فور توليه الحكم بالاستيلاء على قبرص وفلسطين وغزا مصر وأسر الملك بطليموس السادس وكان غلاما صغير السن وقام بإعلان أخيه ملكا على مصر. ولكن روما تدخلت وأجبرت أنطيوخس الرابع على الانسحاب من مصر وإعادة بطليموس السادس إلى العرش. ولكى يكسب تأييد اليهود المقيمين بمصر وفلسطين فإن بطليموس السادس أعقد على اليهود المقيمين بمصر الأموال والمناصب. كما أعطى أونياس الرابع قطعة أرض وسمح له بإقامة معبد لليهود فى «ليونتوبوليس» ولاتزال بقايا موجودة فى المكان المسمى «تل اليهودية» ٢ كم شرقى شبين القناطر (انظر الجزء الرابع ص ٧٢٦).

بعد انسحاب أنطيوخس الرابع من مصر بأمر من روما فإنه عاد إلى فلسطين وصب جام غضبه على أورشليم وعلى اليهود. ويقال إنه قتل ٤٠,٠٠٠ من سكانها وإن كان يبدو أن هذا الرقم فيه بعض المبالغة. تقول التوراة (مكابيين أول ٢١:١): «فعاد إلى فلسطين وصعد إلى أورشليم بجيش كثيف ودخل القدس بتجبر وأخذ مذابح الذهب ومنارة النور مع جميع أدواتها ومنضدة التنضيد ومجامر الذهب والحجاب والأكاليل والحلية الذهبية التى كانت على وجه الهيكل وحطّمها جميعا وأخذ الذهب والفضة والأنية النفيسة. وأخذ ما وجد من الكنوز المكنونة وأخذ الجميع وانصرف إلى أرضه. وأكثر من القتل وتكلم بتجبر عظيم. فكانت مناحة عظيمة فى إسرائيل فى كل أرضهم وانتحب الرؤساء والشيوخ والفتيات والنساء. وكل عروس اتخذت مراثاة. والجالسة فى الحجلة عقدت مناحة. فارتجت الأرض على سكانها وجميع بنى إسرائيل لبسوا الخزى. وبعد سنتين أرسل الملك رئيس الجزية إلى مدن يهوذا فوفد على أورشليم فى جيش كثيف وخاطبهم سلام مكر فوثقوا به. ثم هجم على المدينة فجأة وضربها ضربة عظيمة وأهلك شعبا كثيرا من نسل إسرائيل وسلب غنائم المدينة وأحرقها بالنار وهدم بيوتها وأسوارها من حولها. وسبوا النساء والأولاد واستولوا على المواشى. وبنوا على مدينة داود سورا عظيمة متينا وبروجا حصينة فصارت قلعة لهم. وجعلوا هناك أمة أثيمة منافقين فتحصنوا فيها ووضعوا فيها السلاح والطعام وجمعوا غنائم أورشليم ووضعوها هناك».

وكان أنطيوخس الرابع يهدف إلى دمج الشعوب التابعة له فى وحدة اجتماعية وثقافية لذلك (مكابيين أول ١٢:١) «كتب الملك أنطيوخس إلى مملكته كلها بأن تكون جميعا شعبا واحدا. فاذعنّت الأم بأسرها لكلام الملك ماعدا اليهود». وقد حاول الملك تحويل اليهود عن تقاليدهم الدينية والاجتماعية إلى التقاليد اليونانية. وتجاوزت معه - كما سبق أن ذكرنا - بعض الأسر الأرستقراطية والأغنياء ثم سار أنطيوخس إلى أبعد من هذا. فأصدر إلى والى المعين من

قبله لحكم اليهود أمرا بأن يُنصب تمثال للإله «زفس» أو «زيوس» فى معبد أورشليم وكذلك إقامة مذبح له داخل المعبد. وأمر كذلك بأن يُدعى اليهود إلى المشاركة فى الطقوس الدينية السلوقية وأن يشتد على المخالفين أو المعارضين. ورضخ كثير من اليهود لهذه الأوامر. وكما تقول التوراة (مكابيين أول ١: ٤٥): «وَارْتَضَوْا دينه وذبحوا للأصنام ودنسوا السبت. وأنفذ الملك كتبا على أيدي رسل إلى أورشليم ومدن يهوذا أن يتبعوا سنن الأجانب فى الأرض ويمتنعوا عن المحرقات والذبيحة فى المقدس ويذبحوا الخنازير والحيوانات النجسة حتى ينسوا الشريعة. ومن لم يعمل بكلام الملك يُقتل. وكتب بمثل هذا الكلام كله إلى مملكته بأسرها وأقام رقباء على جميع الشعب». وكما سبق أن ذكرنا فإن بعض اليهود امتثل لهذه الأوامر خوفا من بطش السلوقيين. إلا أن فريقا آخر رفضها وقرر التمسك بالتقاليد الموسوية ووشى الفريق الأول بالفريق الثانى مما نتج عنه التنكيل الشديد بالتمسكين بالدين. وكان النبى دانيال قد تنبأ بهذا فى رؤياه الثانية (دانيال ٨: ٨): «ولما اعتز أنكسر القرن العظيم (الاسكندر) وطلع عوضا عنه أربعة قرون معتبرة نحو رياح السماء الأربع (الممالك الأربع) ومن واحد منها خرج قرن صغير (سلوقس) وعظم جدا نحو الجنوب ونحو الشرق ونحو فخر الأراضى (أورشليم) وتعظم حتى إلى جند السموات وطرح بعضا من الجند والنجوم إلى الأرض وداسهم. وأبطلت المحرقة الدائمة وهدم مسكن قدسه وجعل جندا على المحرقة بالمعصية فطرح الحق أرضا».

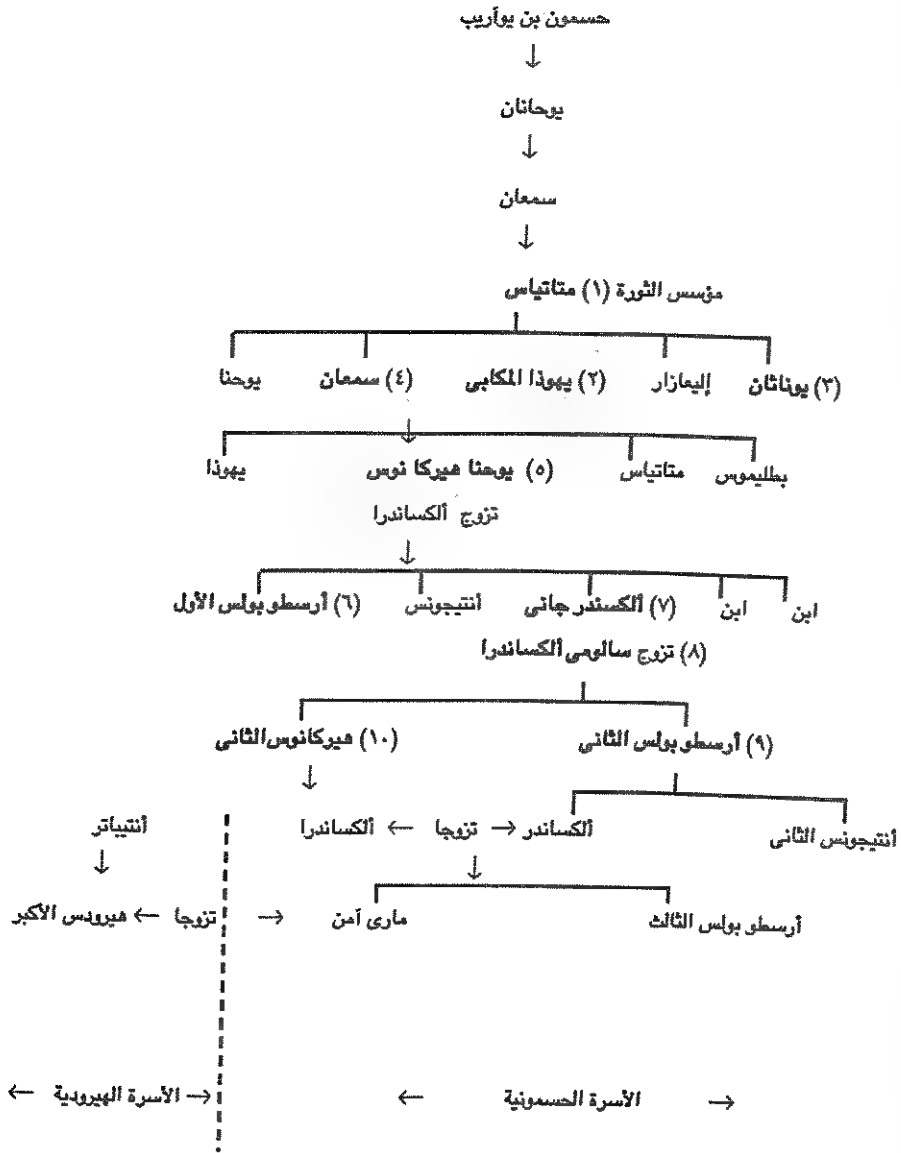
وكان هذا فوق احتال اليهود فكانت «الثورة المكابية».

الثورة المكابية

كانت الإعدامات بالجملة التى أمر بها أنطيوخس الرابع فى محاولة لإجبار اليهود على اتباع الديانة والتقاليد الإغريقية ومحاولة صرفهم عن تعاليم الشريعة الموسوية هى السبب الرئيسى لانفجار ثورة اليهود فى فلسطين عام ١٦٨ ق.م. والتى عُرفت باسم «الثورة المكابية». وقد ساعد على اندلاعها رغبة الحزب الهيلينى من اليهود - المؤيد للأفرقة - فرض سيطرته على اليهود كلهم وقد ذكرنا سابقا (ص ٤٦٨) كيف أزاح «ياسون» - وهو من الحزب الهيلينى - أخاه «أونياس الثالث» الحبر الأعظم فى أورشليم من منصبه. وبعد ٣ سنوات أزاح الكاهن «منلاوس» «ياسون» برشوة كبيرة إلى المسئولين. فسقط مركز الكاهن الأعظم فى أورشليم فى أعين الناس إذ شعروا أن الوظيفة أصبحت تباع لمن يدفع رشوة أكبر. وكل هذه العوامل ولدت شعورا بالغضب وعدم الرضا عن المحتل السلوقى وعن أعوانه من اليهود فقامت الثورة المكابية بزعامة كاهن تقى ورع هو «متاتياس بن يوحنا» وتتابع من بعده على زعامة الثورة أبناؤه وأحفاده. وعند سردنا لتاريخ هذه الفترة سنلمس كثرة الصراعات التى كانت تجرى فى هذه الأوقات حول العروش. فقد كان عرش سلوقيا - فى معظم الأوقات - يتنازعه اثنتان. كلٌ يدعى أحقيته بالملك. ولترامى أطراف المملكة السلوقية فقد كانت تتسع لكليهما. كلٌ له جيشه وكلٌ يعمل على الإطاحة بمنافسه ويتلمس قوة إضافية - ولو ضئيلة - تعينه على تحقيق رغبته. وهذه القوة الضئيلة كانت الثورة المكابية الوليدة. وأصبحت الثورة فى موقف حرج إذ تجد نفسها مجبرة على الانحياز لطرف ضد الآخر. إن استقلت عن كليهما فقد يتحدان ضدها. وإن انحازت لهذا الطرف أو ذاك فقد تكون العاقبة وخيمة إذا خسر الطرف الذى انحازت إليه. وسنحاول فى الصفحات القليلة التالية متابعة الثورة بشيئ من الإيجاز حتى لا نتوه فى خضم التفاصيل.

١ - الكاهن متاتياس بن يوحنا :

يوضح شكل ٩٢ شجرة نسب الأسرة الحسمونية . فالجد الأكبر «حسمون بن يوأريب هو جد يوحنا أبو متاتياس الذى فجر الثورة. ومتاتياس هو الكاهن لأعز بيوتات اليهود وأكرمها. ولما كان متقدما فى السن فقد اعتزل العمل الدينى وقعد فى بلدة «مودين» Modin التى تقع غرب أورشليم بمسافة قصيرة. وجاء إليه أحد الضباط السلوقيين وأمره بتقديم التقدّمات



شكل ٩٢ - شجرة نسب الأسرة الحشمونية والمكابيين .
(الأرقام تبين ترتيب قادة الثورة) .

إلّهمم الوثنى. فأخذ الحماس متاتياس وضربه فقتله وفر هو وأولاده إلى البرية. واقتدى بهم عدد كبير من المؤمنين فى أنحاء كثيرة من البلاد قاموا بنبذ العبادة الوثنية وبدأوا بإعادة تطبيق العادات والطقوس الشرعية. وانضم عدد كبير إلى متاتياس وبنيه فى البرية. وقد نظم الثوار عصابات متفرقة انتشرت فى التلال واتجهت فى أول الأمر ضد الطبقة الأرستقراطية من اليهود لصرفهم عن تأييد المحتل وحثهم على التمسك بأحكام الشريعة. وتجنب الثوار الاشتباك مع القوات الحكومية النظامية. وعُرف عن الثوار تمسُّكهم بحرمة يوم السبت فكانت القوات السلوقية تهاجمهم فيه وتقتل منهم أعدادا كبيرة فاضطر الثوار إلى إباحة حمل السلاح والقتال يوم السبت دفاعا عن أنفسهم. ولما اشتد ساعد الثوار بدأوا فى مهاجمة القوات السلوقية وكانوا يقتلون منهم أعدادا كبيرة ثم يتراجعون إلى مراكزهم فى الجبال دون أن يفقدوا أحدا من رجالهم. إثر ذلك تشجّع الثوار وطافوا بمدن اليهودية وقاموا بهدم المعابد الوثنية وحثوا الأهالى على خنن الأولاد الغلف.

كان متاتياس هو قائد الثوار يعيش معهم فى الجبال وهو الذى يضع الخطط لهجماتهم. ولم يتحمل هذا المجهود المضى فمات بعد سنتين من بدء الثورة أى فى عام ١٦٦ ق.م. وكان قد عين ولده يهوذا لقيادة الثورة من بعده.

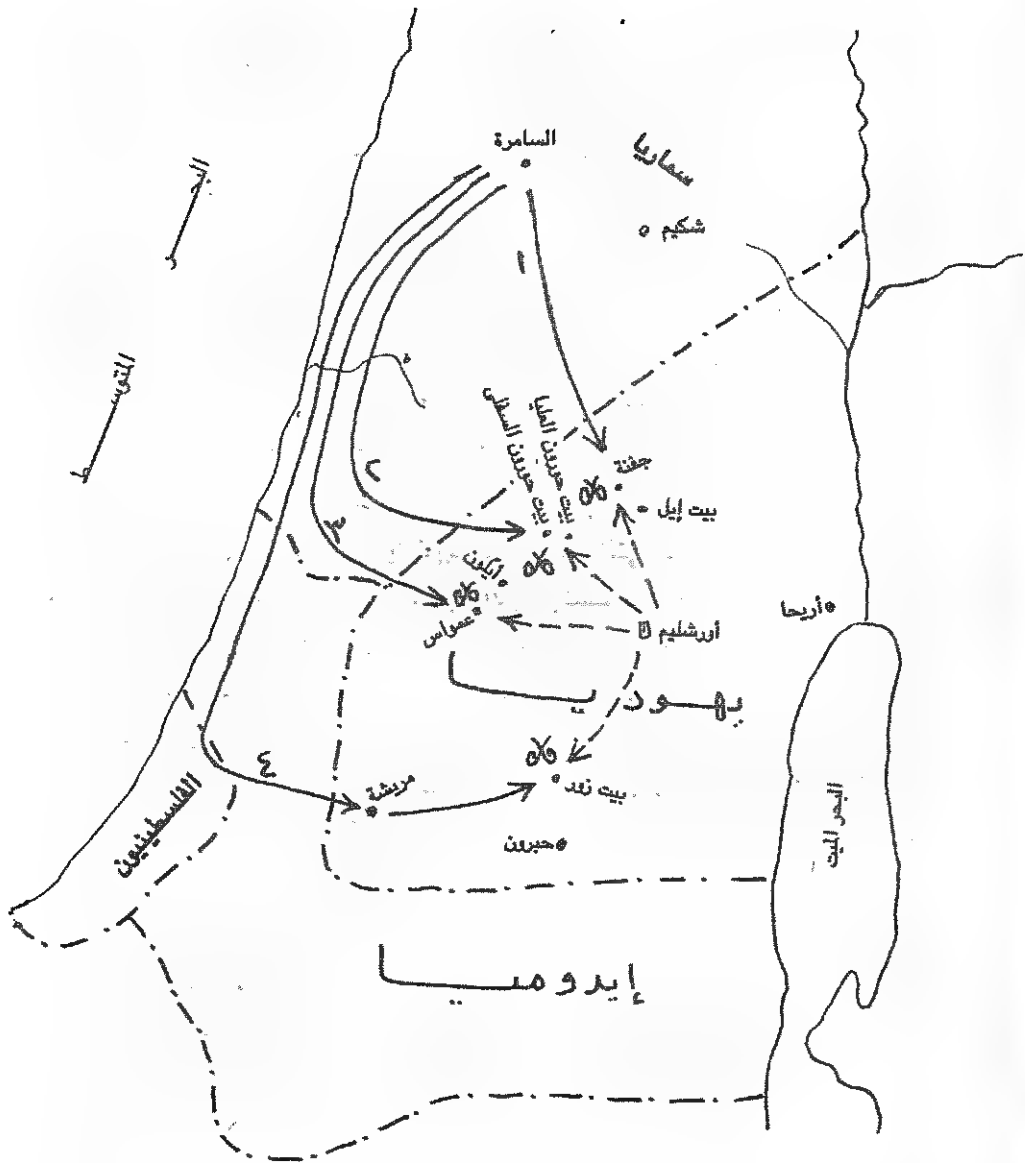
٢ - يهوذا المكابى :

هو ابن متاتياس. وقد تولى قيادة الثورة بعد وفاة والده. وكان نشطا متحمسا ولقبه «مكابيوس» ولذلك سُميت الثورة على اسمه «الثورة المكابية». وكان يعتمد على الهجمات الليلية والانقضاضات السريعة الخاطفة. وكان ينطلق هو ورجاله من قواعد متغيرة فى جبال يهوذا حول أورشليم. وقام الملك السلوقى بعدة محاولات لإخماد الثورة (شكل ٩٣):

١ - كانت أولى المحاولات لإخماد الثورة تلك التى قام بها «أبولونيوس Apollonius» حاكم منطقة سماريا (السامرة) وقائد الحامية السلوقية بها إذ سار بجنوده لمحاربة يهوذا ولكنه هزم وقتل فى المعركة عند جفنة Gophna.

٢ - بعد ذلك أرسل الملك أحد القواد الكبار وهو «سيرون» بفرقة أكبر. وسار فى الطريق الساحلى حتى يافا ثم اتجه شرقا وكان يهوذا قد علم بخط سيره فخرج مع رجاله لملاقاته وتم الإيقاع به وبجنوده عند «بيت حورون».

٣ - كلّف الملك بعد ذلك أحد القواد العظام هو «ليسياس Lysias» بإخماد الثورة فأعد جيشا قوامه ٤٠,٠٠٠ جندي و ٧٠٠ فارس وأمر عليه أربعة من الضباط الكبار. وسار الجيش فى الطريق الساحلى واتّجه جنوبا حتى وصل إلى مدينة «عمواس Emmaus»، ومنها يبدأ طريق يتجه شرقا إلى أورشليم صاعدا هضبة يهوديا. ولما رأى الثوار حجم القوات السلوقية صاموا



- شكل ٩٣ - حروب أنطيوخس الرابع ضد يهوذا المكابي .
- ١ - حملة أبولونيوس .
 - ٢ - حملة سيرون .
 - ٣ - حملة ليسياس بقيادة أربعة من ضباطه .
 - ٤ - حملة بقيادة ليسياس نفسه .

وتطهروا وتضرعوا إلى الله. وكان نصف الجيش السلوقي قد صعدوا إلى الجبال في مهمة يسميها العسكريون «فَتْشٌ واقتل». فانتهزها يهوذا فرصة ونزل إلى «وادي أيلون» وانقض على معسكر الجيش في عمواس وكانت مفاجأة فانهزم الجنود السلوقيين وقُتل منهم الكثيرون. وكمن رجال يهوذا حتى عاد نصف الجيش الآخر فهجموا عليهم وقتلوه.

٤ - بعد هذه الهزائم الثلاث قاد ليسيئاس بنفسه جيشا آخر في محاولة رابعة ضد المكابيين وسار أيضا جنوبا في السهل الساحلى حتى بلدة عسقلون ثم شرقا إلى بلدة «مريسا أو مريشة» وفي نيته مهاجمة قواعد الثوار حول أورشليم من جهة الجنوب. وتقع مريشة خارج حدود يهوديا وكانت تتشايح السلوقيين ويسكنها أغلبية من الأتوميين. وعلم الثوار بخط سيره فاتجهوا نحوه وتم الايقاع بالجيش وسط الجبال عند «بيت زور» وحوصر ليسيئاس نفسه وكاد أن يُقتل ولكنه أفلت وتراجع بما بقي من قواته.

وابتهج اليهود بهذه الانتصارات وازداد إيمانهم بعدالة ثورتهم وأن الله يؤيدهم وكذلك أيقن الشعب أن الله في جانب المكابيين فازدادت الأعداد التي انضمت للثوار. وبعد أن نجح يهوذا في صد الغزوات السلوقية أصبح الطريق إلى أورشليم مفتوحا فاتجه بقواته إليها حتى وصلها واستولى عليها وإن ظلت بعض القوات السلوقية محاصرة في أحد حصونها (حصن أكرأ). وطهر المكابيون الهيكل من الأصنام التي نصبها السلوقيون فيه. وأعيدت الذبائح اليومية. وأقيم «عيد التكريس Feast of Dedication» الذي مازال يُحتفل به سنويا بتخليد ذكرى دخول المكابيين أورشليم. وينوا على أورشليم أسوارا عالية وبروجا حصينة وأقاموا أفرادا للحراسة. فضلا عن تحصين مدينة «بيت زور» في الجنوب لتكون خط دفاع أول ضد أى غزو من ناحية «أدوميا».

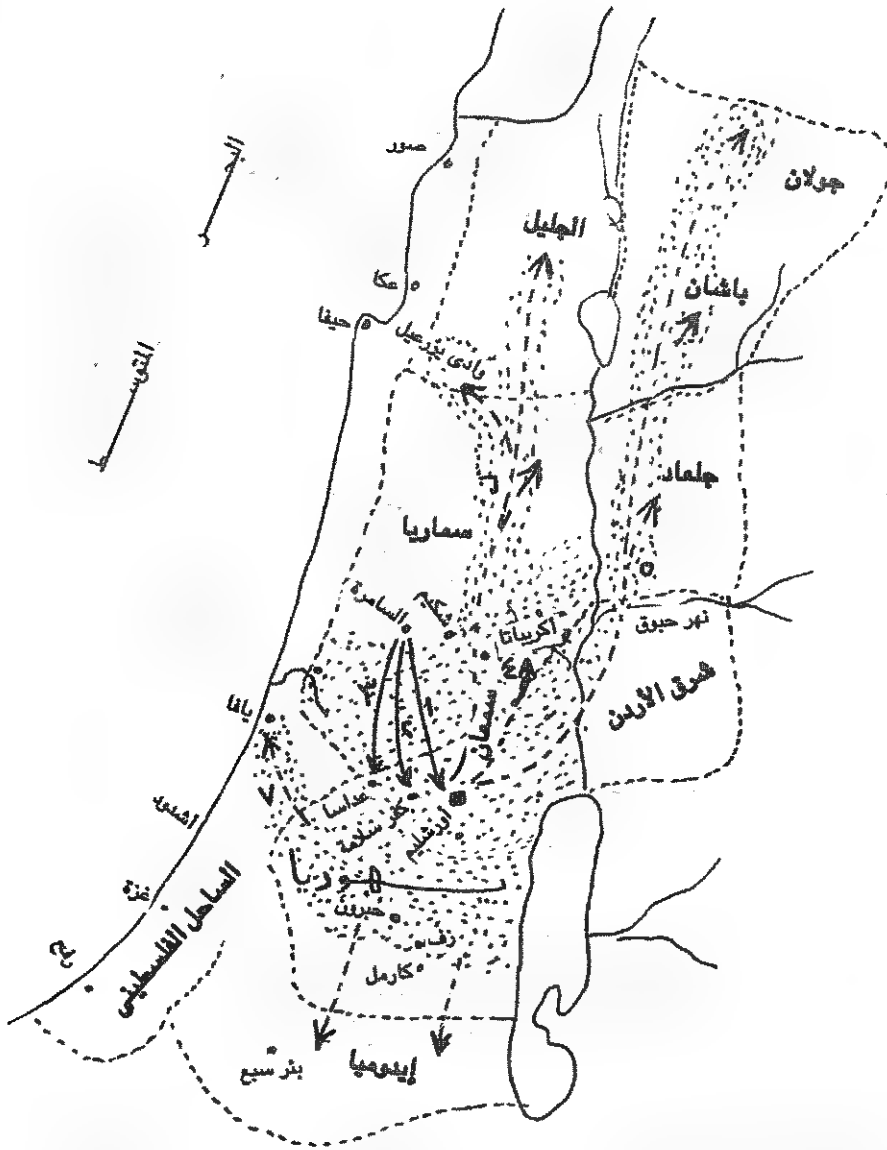
وتوفى أنطيوخس الرابع فى عام ١٦٤ ق.م. وتولى عرش سلوقيا الملك الطفل «أنطيوخس الخامس». ولكن السلطة الفعلية كان يتنازعها ليسيئاس قائد الجيش وفيليب أحد أفراد العائلة المالكة كل منهما يدعى أنه هو الأحق بالوصاية على الملك الطفل. وانتهز يهوذا الفرصة وأمكنه توسيع المنطقة التى يسيطر عليها باقتطاع الأجزاء المجاورة لـ «يهوديا» (شكل ٩٤) فأصبح يسيطر على جزء كبير من جنوب سماريا أيضا.

ويبدو أن انتصارات الثورة المكابية قد أثارت مخاوف الدول المجاورة مما جعلهم يُغيرون على أطراف مقاطعة «يهوديا» ويقتلون من أفراد الشعب عددا كبيرا مما اضطر يهوذا إلى محاربتهم. فبدأ بالأتوميين فى مقاطعة «أدوميا» فى الجنوب وحارب العمونيين فى الشرق وهزمهم. فتحالفت جميع الدول المجاورة وقررت الهجوم فى جبهتين فى آن واحد. واحدة فى الشرق عند جلعاد. والثانية فى الجليل. فقسم يهوذا قواته قسمين قاد هو نصف القوات إلى جلعاد. وأسند قيادة النصف الثانى إلى أخيه سمعان وسيره إلى الجليل. وانتصر الجيشان

وقتلوا كثيرا من الأعداء وسلبوا غنائم كثيرة. وهكذا بدأت الثورة المكابية حركة دينية في أول الأمر إلا أنها تطوّرت إلى حركة سياسية هدفها تحرير البلاد من الحكم الأجنبي وحركة تطهير داخلي ضد أنصار الثقافة الإغريقية أو الحزب الهيليني. وعلى الرغم من كل هذه الانتصارات كان وضع الحركة لايزال في مهبط الريح. ففي عام ١٦٣ ق.م. حاصر ليسياس - القائد السلوقي - أورشليم ولكنه لم يتمكن من الاستيلاء عليها وعاد إلى بلاده فأرسل الملك السلوقي جيشا بقيادة «نيكانور Nicanor» هُزم في «كفر سلامة» ١٢ كم شمال غرب أورشليم. وفي معركة ثانية عند بلدة «عداسا Adasa» قرب بيت حورون انهزم السلوقيون وقُتل قائد الجيش. وجردت حملة ثالثة بقوة أكبر تفوق المكابيين عدة مرات. ولكن إيمان وشجاعة اليهود مكنتهم من الصمود. وقام يهوذا بتحرير اليهود المضطهدين في أكريباتا (١٢ كم جنوب شرق شكيم) وكذلك الجزء الشمالي من سميريا والجزء المجاور من ولاية الجليل جنوبي بحر الجليل ومناطق في جلعاد والجولان شرق النهر. وبينما كان يهوذا يحارب ويضم هذه المناطق كان أخوه سمعان يحارب في سهل شارون ووادي يزرعيل وغرب الجليل ويضمها إلى المناطق المحررة. ثم إن يهوذا - بعد استيلائه على الشمال - استدار واتجه نحو الجنوب فاستولى على حبرون وتقدم غربا واستولى على ميناء يافا. ولكن لقلة قواته فإنه لم يستطع السيطرة على هذه المناطق واضطر للانسحاب من منطقة الساحل.

وبالرغم من هذه الانتصارات فإن عددا غير قليل من اليهود كانت قد استهوتهم الحياة الإغريقية ويفضلون علاقات أوثق مع السلوقيين. فقام أفراد هذا الحزب الإغريقي بطلب المساعدة من أنطيوخس الخامس الذي أرسل قائده ليسياس مرة أخرى إلى يهوديا بجيش كبير واتبع الطريق السابق فاتجه جنوبا في السهل الساحلي ثم شرقا فشمالا واستولى على حبرون وتقابل مع يهوذا في معركة عند «بيت زكريا» ١٢ كم جنوب غرب بيت لحم (شكل ٩٥). وفي هذه المعركة قتل إلعازار شقيق يهوذا وانتصر ليسياس وشق طريقه إلى أورشليم بينما فر يهوذا ورجاله إلى المناطق الجبلية البعيدة. وبينما كان ليسياس يحاصر أورشليم جاءت الأنباء بأن فيليب (الوصي الثاني على العرش السلوقي) في سبيله لإعلان نفسه ملكا على سلوقيا. فاضطر ليسياس لمهادنة يهوذا مانحا يهوديا الحرية الدينية وعدم التدخل في عبادة اليهود على ألا يُرمم ما تهدم من أسوار أورشليم. وعاد ليسياس إلى سوريا وهزم فيليب وأصبح هو الرجل الأول في المملكة السلوقية. ولكن هذا لم يطل. إذ أن ديمتريوس ابن سلوقس الرابع - وكان رهينة في روما - هرب بحرا ونزل في طرابلس فنادى به الشعب ملكا شرعيا لسلوقيا فقام بالقبض على ليسياس والملك الطفل أنيوخس الخامس وأعدمهما.

أما في «يهوديا» فبعد أن تحقق ما كانت الثورة قد قامت من أجله - وهو الحرية الدينية - فقد فتر الحماس الثوري وبدأ أنصار يهوذا ينفضون من حوله وخاصة أن ديمتريوس كان قد



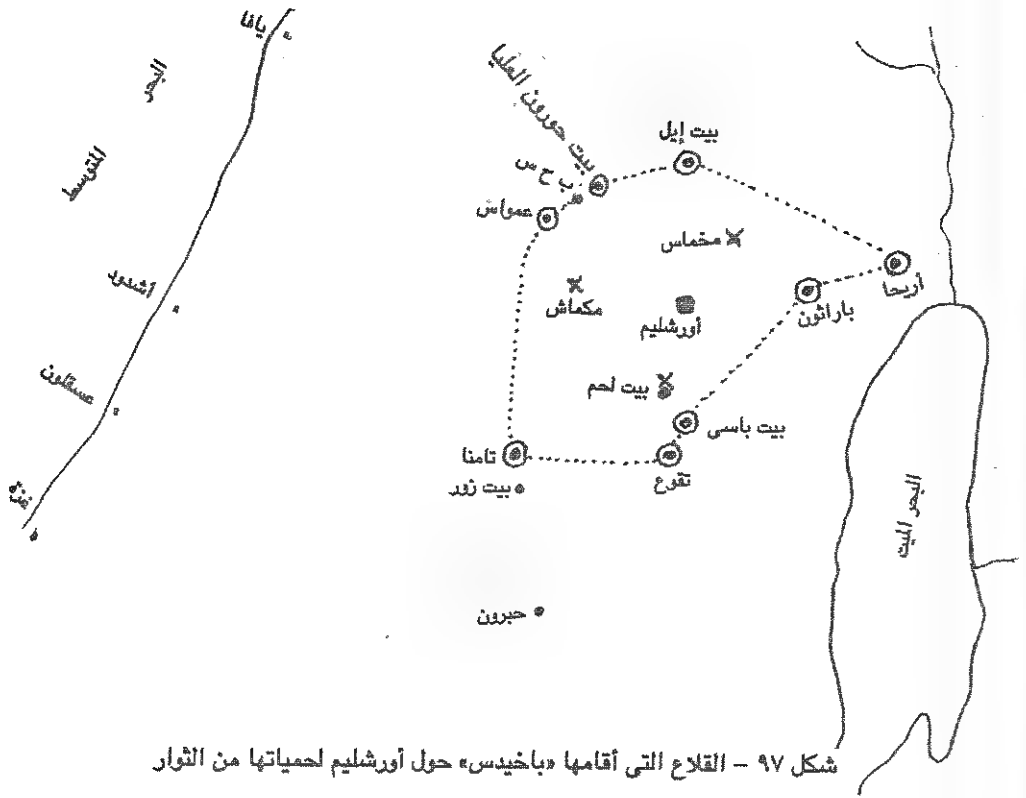
- شكل ٩٤ - توسيع يهوذا المكابي للمناطق تحت سيطرته في عهد أنطيوخس الخامس والحروب ضده .
- ١ - حملة ليسياس وحصار أورشليم . ٢ - حملة نيكاتور كفر سلامة . ٣ - معركة عداسا .
 - ٤ - تحرير يهوذا لأكريباتا . ٥ - استيلاء يهوذا على جلعاد وباشان وجولان .
 - ٦ - استيلاء سميان على سميريا ووادي يزييل والجليل . ٧ - استيلاء يهوذا على يافا .

عين الكيموس Alcimus كاهنا أعظم. الأمر الذي وافق هوى رجال الثورة باعتباره من نسل هارون ووافق عليه أيضا الحزب الإغريقي لأنه كان من دعاة التعاون مع السلوقيين. ولكن الكيموس مالبث أن ظهر على حقيقته بإعدامه ٦٠ من الأتقياء. كما أن قائد الجيش السلوقي أعدم عددا كبيرا من اليهود. فعاد أنصار يهوذا للإلتفاف حوله ثانية وبدأوا يتحفزون لمعاودة نشاطهم الثوري. وخوفا من محاصرته في حصنه حاول القائد نيكانور الذي يرأس الحامية السلوقية في أورشليم الخروج بجنده من المدينة وسار غربا في الطريق الموصل إلى السهل الساحلي ولكن الثوار لحقوا به عند بلدة «عداسا Adasa» وقتلوه (شكل ٩٦ أ). ويحتفل اليهود بـ «يوم نيكانور» ذكرى هذا الانتصار وقتل الضابط نيكانور. ولكن قائد عام الجيش السلوقي «باخيدس Bacchides» جاء بقوة أكبر للانتقام لمقتل ضابطه وجنوده ووقعت المعركة عند بلدة «إلياسا Eleasa» (شكل ٩٦ ب). وهُزم المكابيون وقُتل يهوذا وفر الأحياء من الثوار إلى الجبال. وتولى قيادة الثورة يوناثان شقيق يهوذا.

٣ - يوناثان :

هو الابن الأصغر للكاهن متاتياس. وشقيق يهوذا. وهو الذي تولى قيادة الثورة بعده. ولجأ إلى جبال الأردن وجبال يهوذا احتما بها من بطش باخيدس قائد الجيش السلوقي. ولحماية أورشليم من استيلاء الثوار عليها ولحماية ما بها من اليهود المشايعة للحكم السلوقي أقام باخيدس حصونا في مدن تشكل دائرة حول أورشليم (شكل ٩٧) وترك بكل منها حامية من الجنود السلوقيين وبذلك ظن أن قد ضُمن استتباب الأوضاع فعاد إلى أنتيوخ في سوريا (شكل ٩٨) والتي كانت مركز قيادة الجزء الغربي من المملكة السلوقية. ولكن يوناثان سرعان ما جمع أنصار الثورة واستأنف نشاطاته وهاجم «بيت باسى Beth Basi» (٢ كم جنوب شرق بيت لحم) واستولى عليها بينما كان سمعان أخوه يجمع أنصارا للثورة من مختلف المناطق وبدأ الاثنان في مهاجمة الحصون في مختلف المدن من مختلف الاتجاهات وحرقها ثم الاختفاء. وعاد القائد باخيدس إلى المنطقة ورأى أنه من المستحسن الوصول إلى حل وسط مع الثوار. فسمح لهم بالوجود في «مكماش» و «بيت باسى» و «بيت لحم» على أن يبقى اليهود الموالين لسلوقيا في أورشليم وبيت زور وهدأت الأحوال على هذا الوضع ٤ سنوات.

بعد ذلك ظهر لديمترىوس (ابن سلوقس الرابع) منافس على عرش سلوقيا هو ألكساندر بالاس على أنه ابن ثان لأنطيوخس الرابع وبدأ الصراع بين المتنافسين على العرش السلوقي. ولما كان رجال الثورة الكابية في يهوديا قد أصبحوا قوة لا يستهان بها فقد أراد كل جانب أن يضمن وقوفهم في صفه في هذا الصراع وهو ما تحول إلى مزيدة استفادت منها الثورة المكابية كثيرا فقد أطلق ديمترىوس جميع الأسرى اليهود لديه وسمح ليوناثان بالدخول إلى



شكل ٩٧ - القلاع التي أقامها «باخيدس» حول أورشليم لحمايتها من الثوار
 ○ مدن القلاع السلوقية × مدن تحت سيطرة الثوار



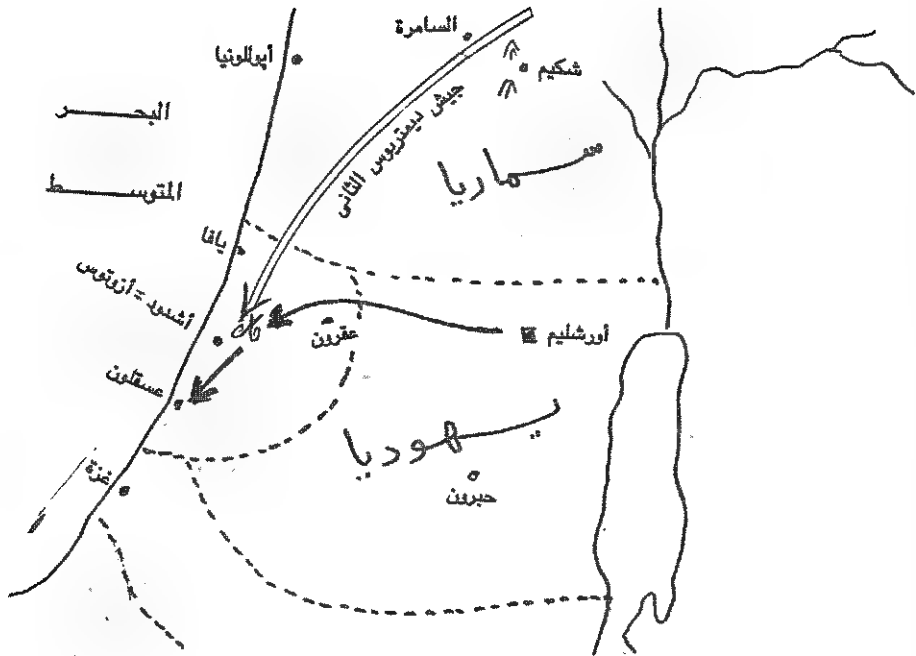
شكل ٩٨ - «أنطيوخ» العاصمة الغربية للمملكة السلوقية

أورشليم. وردَّ ألكسندر بالاس على ذلك بأنَّ عيَّن يونانان «كاهنا أعظم». وأعطاه لقب «صديق الملك» وأرسل له الروب الأحمر وتاجا من القماش مرصعا بالجواهر رمزا لهذه الصداقة. ورد ديمتريوس على ذلك بأنَّ عرض على يونانان ورجاله الإعفاء من الضرائب وخروج الحامية السلوقية من حصن أكرّا في أورشليم وتوسيع منطقة يهوديا بإلحاق ثلاث مقاطعات إدارية من السامرة بها لتكون تحت سيطرته وإعانات مالية لرجاله وللمعبد ومخصصات مالية لإعادة بناء أسوار أورشليم. وبهذه التنازلات قوى مركز يونانان كثيرا إذ اعترف به الجانبان كقوة رئيسية في يهوديا وليس فقط كرئيس ثوار بل شبه حاكم ولاية فضلا عن كونه كاهنا أعظم وهو أكبر مركز ديني عند اليهود. وفي عام ١٥٢ ق.م. لبس يونانان لباس الكاهن الأعظم وأقام الاحتفال بعيد الفصح في أورشليم وبدأ أن الأمور بدأت تستقر لصالحه.

كان يونانان قد انحاز إلى جانب ألكسندر بالاس الذي انتصر على ديمتريوس الأول وقتله وتولى عرش سلوقيا. ولكن هذا لم يطل إذ في عام ١٤٧ ق.م. ظهر ديمتريوس الثاني - الذي كان مقيما في اليونان - مطالبا بعرش والده. ونجح في الاستيلاء على العرش وعيَّن قائدا جديدا للجيش للمنطقة الغربية وكلفه بمحاربة يونانان الذي كان يناصر خصمه وسار الجيش جنوبا ووقعت المعركة جنوبى يافا التي كان يونانان يسيطر عليها. وانتصر يونانان وفر قائد الجيش إلى أزوتوس (وهو الاسم اليونانى لميناء أشدود) ولكن يونانان تعقبه إلى هناك وقبض عليه واستولى على المدينة ثم واصل تقدمه جنوبا واستولى على عسقلون (شكل ٩٩) التي كانت في حوزة السلوقيين. وإزاء هذه الانتصارات لم يجد ديمتريوس الثاني بدا من الاعتراف بالأمر الواقع وضم مقاطعة عكرون Accaron بأكملها إلى يهوديا.

ثم ظهرت منازعة أخرى على عرش سلوقيا إذ ظهر «ترايفون Tryphon» وكان قائدا في جيش ألكسندر بالاس ومعه أنطيوخس السادس الذي كان لاجئا في دولة الأنباط العربية وطالب بالعرش السلوقي. وانحاز يونانان إلى جانب ترايفون وأنطيوخس السادس اللذين أصدرّا أمرا بتوليته جميع الأمور المدنية والدينية في يهوديا. فقام يونانان بتعيين أخيه سمعان قائدا للجيش.

لم يكن ديمتريوس الثاني قد فقد مركزه الملكى ولا قوته الحربية. وردّا على انضمام يونانان إلى أعدائه قام ديمتريوس بغزو شمال فلسطين وأقام قاعدة له في «كداسا Cadasa» في الجليل الأعلى (شكل ١٠٠). وحرك يونانان قواته من قاعدة جنسرت على الشاطئ الشمالى لبحر الجليل وتقابل الجيشان في بلدة «حاصور» وهزمت قوات ديمتريوس الثاني واستولى يونانان على القاعدة السلوقية في كداسا. وفي السنة التالية قام يونانان بغزوة في الشمال في سهل حماة وانتصر فيها على جيش ديمتريوس الثاني ودخل سوريا ودمشق وحماة منتصرا ثم عاد إلى أورشليم.



شكل ٩٩- معركة أشدود بين يوناثان وديمتريوس الثاني



شكل ١٠٠- معركة كداسا وحاصور

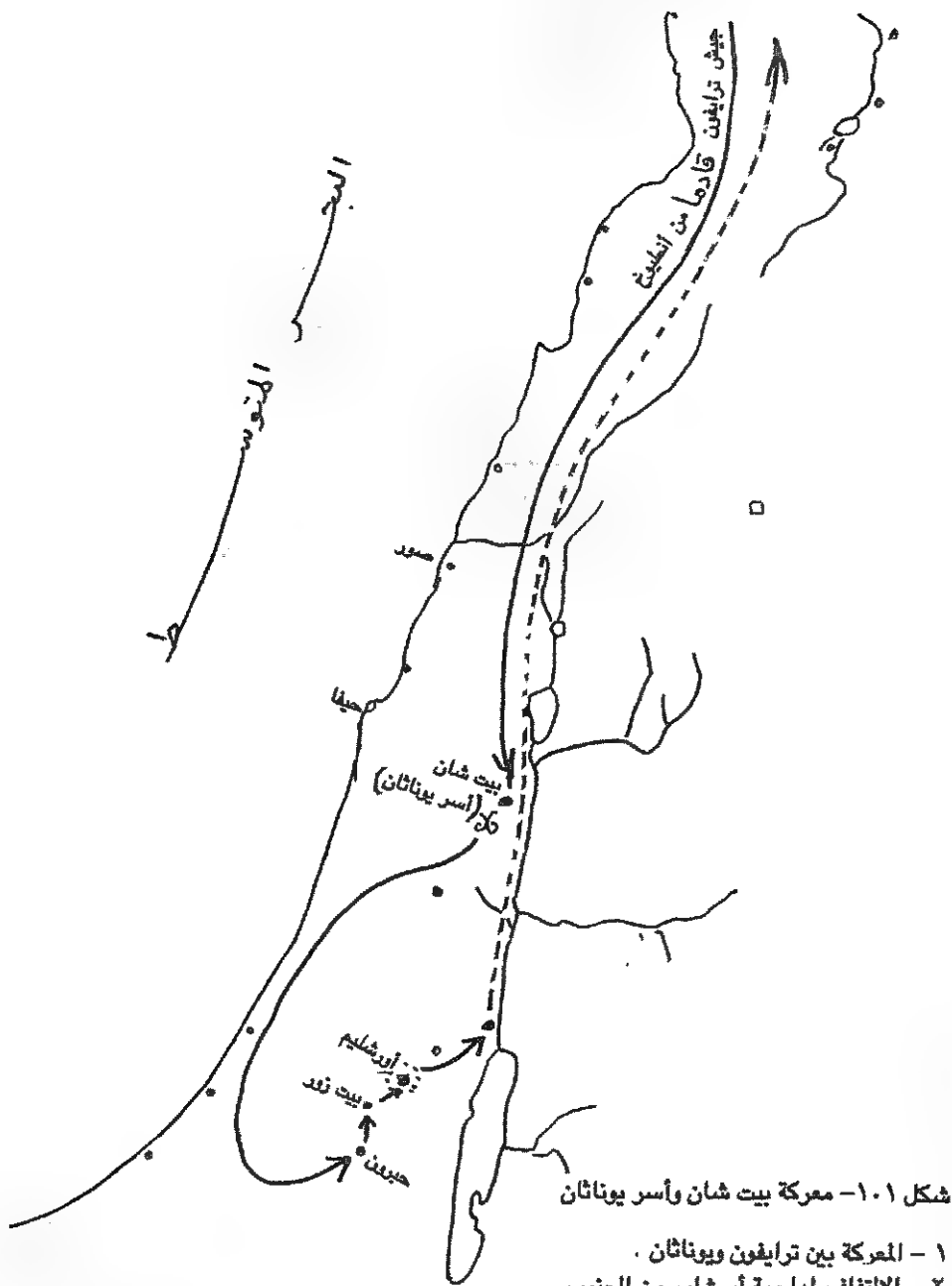
- ١- ديمتريوس يستولي على كداسا .
- ٢- يوناثان يهزم ديمتريوس في حاصور ويستولي على كداسا
- ٣- يوناثان يستولي على حماة ودمشق .

ثم انشغل ديمتريوس الثاني في حروب لتأمين الحدود الشرقية للمملكة السلوقية مما أعطى الفرصة لخصومه - ترايفون وأنطيوخس السادس - لتقوية مركزهما والذين شعروا أن يونانان قد أصبح أقوى من اللازم وقد لا تقف طموحاته عند حدود فلسطين وحدها لذلك سارا (عام ١٤٣ ق.م.) بجيش إلى فلسطين لمحاربتة وجهز يونانان جيشا كبيرا وتقابلا عند «سكيثوبوليس» Scythopolis وهو الاسم اليوناني لبلدة «بيت شان» (شكل ١٠١). ولجأ ترايفون إلى الخدعة فاقترح - حقنا للدماء. أن يتقابل القائدان ومع كل قائد ١٠٠٠ فقط من جنوده في معركة. وانخدع يونانان وتقدم في ١٠٠٠ من رجاله فأحاط به جيش ترايفون وأخذوه أسيرا ورهينة. وتقدم جيش أنطيوخس السادس جنوبا بحذاء الساحل ثم شرقا إلى حبرون ثم إلى بيت زور. وكان الهدف هو الفت في عضد سمعان شقيق يونانان وقائد جيشه حتى يسلم أورشليم. ولكن عاصفة ثلجية شديدة أجبرت أنطيوخس السادس على اللجوء إلى وادي الأردن الدافئ فعدل عن محاولة دخول أورشليم أو حصارها وأعدم يونانان وعاد إلى أنطيوخ مركز قيادته. وأزاح ترايفون أنطيوخس السادس بوفاة تبدو طبيعية وتولى العرش بدلا منه.

٤ - سمعان Simon :

بعد إعدام يونانان أصبح سمعان هو قائد الثورة المكابية. وأعلن سمعان انضمامه إلى ديمتريوس الثاني خصم القائد ترايفون. وجزاء له على هذا الإخلاص فإن ديمتريوس الثاني أرسل له مرسوما يؤكد فيه الاستقلال الكامل ليهوديا. وهكذا شهد عام ١٤٢ ق.م. مولد الدولة اليهودية كدولة مستقلة لأول مرة بعد احتلال دام ٤٤٤ عاما منذ السقوط البابلي عام ٥٨٦ ق.م. وفي العام الثاني تركت الحامية السلوقية حصن أكرا في أورشليم وغادرت البلاد وبذلك أصبحت أورشليم بالكامل تحت سيطرة المكابيين. وسقط ديمتريوس الثاني في إحدى المعارك على الحدود الشمالية وتولى بعده الملك أخوه «أنطيوخس السابع» وأعلن سمعان مساندته له. وكمكافأة له سمح له بصك نقود باسمه كعلامة أخرى على استقلال يهوديا وأعلن اليهود في فلسطين كلها مبايعة سمعان حاكما وكاهنا أعظم.

واشتد الصراع بين أنطيوخس السابع وترايفون. وأخيرا استطاع أنطيوخس أن يأسر ترايفون ويجبره على الانتحار. وتغلب كذلك على ديمتريوس الثاني وبذلك أصبح هو ملك السلوقيين لا ينافيه أحد على العرش ولكنه في نفس الوقت بدأ يتخوف من تنامي قوة الدولة اليهودية الوليدة وطموحات سمعان حاكمها فأرسل جيشه بقيادة القائد «سنديبوس» Cendebe-us في حملة إلى الساحل الفلسطيني لاستعادة مناطق ادعى أن سمعان قد استولى عليها بدون وجه حق مثل يافا وجازر (شكل ١٠٢). فسار سنديبوس بجيشه وأخذ من مدينة جامنيا Jamnia مركز قيادة له وبدأ في بناء قلعة حصينة في قدرون Kidron - بين جامنيا وجازر. وقام ولدى سمعان ومعهما رجالهما وهاجموا القوات السلوقية وهزموها وأعادوا



شكل ١٠١- معركة بيت شان وأسر يوناثان

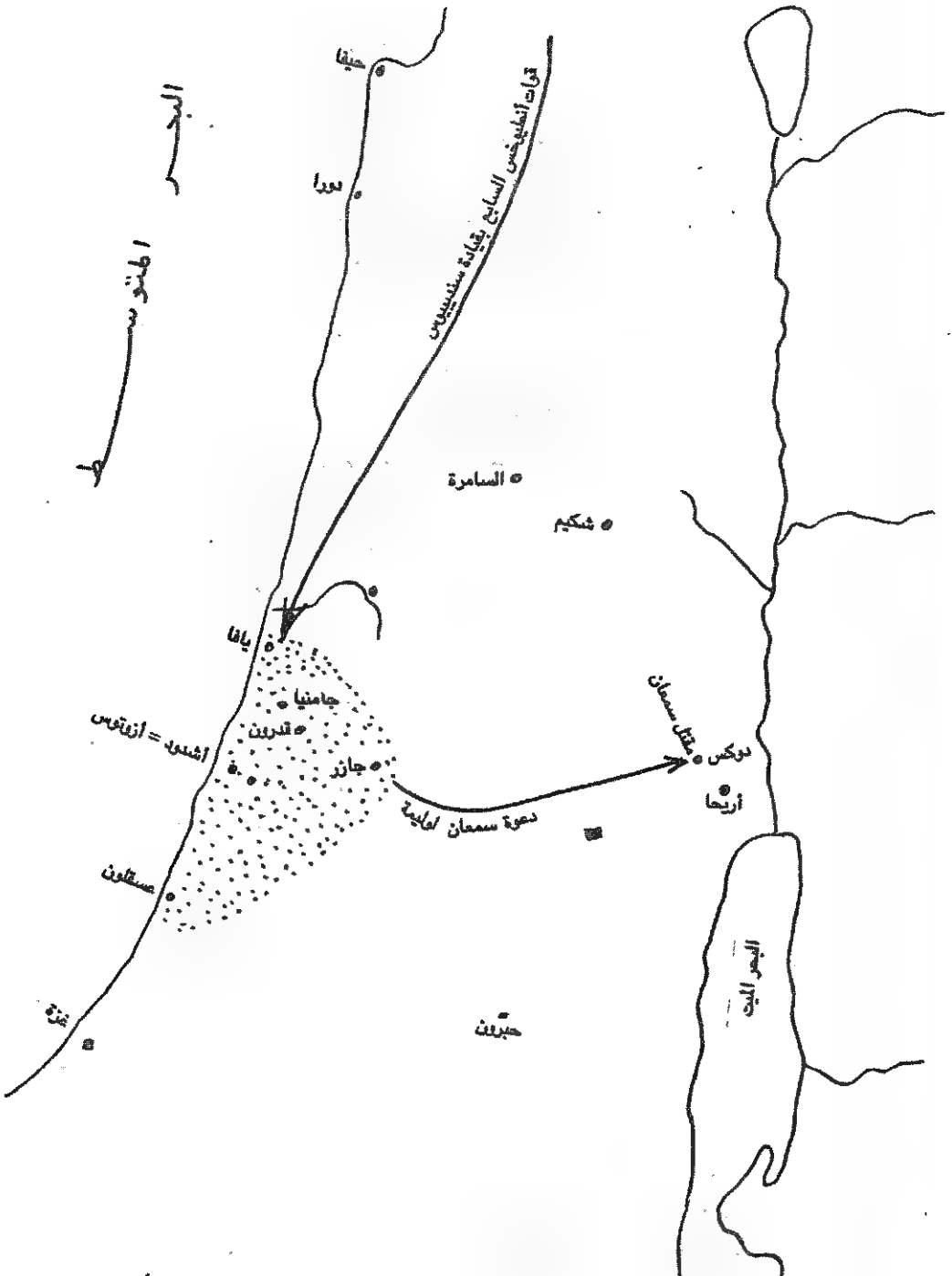
- ١ - المعركة بين تراقيون ويوناثان .
- ٢ - الالتفاف لمهاجمة أورشليم من الجنوب .
- ٣ - الاستيلاء على حبرون وبيت زدد .
- ٤ - محاصرة أورشليم ثم فك الحصار .
- ٥ - إعدام يوناثان .
- ٦ - عودة تراقيون - - - - -

السيطرة على السهل الساحلى. وهنا لعبت الخيانة دورها. وبدأ الحزب الموالى للسلوقيين يتحرك لمساعدة أنطيوخس السابع محاولين إزاحة سمعان وإعادة إلحاق يهوديا ثانية كولاية سلوقية حتى يمكنهم استعادة نفوذهم. وكان سمعان قد عين أحد أقاربه حاكما لمقاطعة أريحا. فدعا سمعان وأبناءه لحضور احتفال بأحد الأعياد فى قلعة بلدة بوكس المجاورة وهناك قام بقتلهم جميعا (عام ١٢٥ ق.م.) إلا ابنا واحدا تخلف عن الوليمة هو يوحنا هيركانوس فالت إليه قيادة الثورة.

٥ - يوحنا هيركانوس John Hyrcanus :

بعد مقتل والده وإخوته نودى بـ «يوحنا هيركانوس» كاهنا أكبر فى أورشليم وحاكما على يهوديا. فسار بقواته للإنتقام لمقتل والده وأخويه ولكن الملك السلوقى (أنطيوخس السابع) كان قد احتجز والدة يوحنا رهينة وهدد بقتلها فاضطر يوحنا إلى تأجيل حصار أريحا. وبالرغم من ذلك فإن أنطيوخس السابع قام بقتل والدة هيركانوس ورجع إلى قاعدة له فى شرق الأردن كانت قواته متجمعة بها فقادها وغزا يهوديا وحاصر أورشليم التى صمدت لعام كامل. وطلب يوحنا هيركانوس عقد هدنة بمناسبة عيد الفصح. ووافق أنطيوخس السابع. بل وأرسل لهم هدايا بمناسبة العيد. وكان فى هذا إشارة لقبوله مبدأ التفاوض. وكانت شروطه هى اعتراف يهوديا بالتبعية لملك سلوقيا واستسلام أورشليم ودفع ٥٠٠ تالنت فضة فورا وهدم تحصينات أورشليم. (التالنت وحدة موازين تساوى ٩٣ رطلا - أطلس الكتاب المقدس - أونجر - ص ٨٤٤). ولم تكن الشروط بالغة القسوة إذ لم يتم إعدامات للشعب. وقبل يوحنا هيركانوس الشروط وظل محتفظا بمركزه كحاكم لولاية يهوديا وكاهنا أعظم فى أورشليم. وظل الوضع فى يهوديا تحت سيطرة أنطيوخس السابع إلى أن قتل فى عام ١٢٩ ق.م. فى إحدى غزواته فى شرق بحر قزوين. وبموت أنطيوخس السابع خفت قبضة السلوقيين عن يهوديا. فبدأ يوحنا هيركانوس غزوات توسعية فضم «ميدبا» و «سماجا» فى شرق الأردن. ثم اتجه شمالا وأخضع السامريين الذين كانوا دائما يضايقون اليهود وبذلك ضم إلى نفوذه ولاية سميريا بالكامل. وقام بهدم هيكل جرزييم الذى كان السامريون قد بنوه كما سبق أن ذكرنا (ص ٣٠٦) ولكن السامريين ظلوا يقدمون قرابينهم على الجبل فى المكان الذى كان به هيكلهم. وظلوا يفعلون ذلك حتى جاء المسيح عليه السلام.

ووثق يوحنا هيركانوس علاقته بروما التى أقرت استقلاله. وفى عام ١٢٥ ق.م. اتجه جنوبا وأخضع ولاية إيدوميا حتى بئر سبع واستولى على ميناء دورا Dora على ساحل البحر المتوسط (٢٢ كم جنوبى حيفا) وعلى مدينة مريشا (٢٠ كم شمال غرب حبرون) وهكذا أصبحت كل «الأرض الموعودة» - تقريبا - تحت سيطرة اليهود مرة ثانية. ماعدا أجزاء فى أقصى الشمال. ومن الأعمال المجيدة التى تذكر ليوحنا هيركانوس هو دمج الأدوميين فى بنى إسرائيل.



شكل ١٠٢- محاولة أنطيوخس السابع استعادة الساحل الفلسطيني ومقتل سمعان .

فمعروف أن الأدوميين (نرية عيسو شقيق يعقوب) كانوا يسكنون المنطقة الواقعة بين البحر الميت شمالا وخليج العقبة جنوبا وكانت هذه المنطقة تعرف بأرض أدوم. ولكن العرب الأنباط بدأوا فى توسيع مملكتهم غربا فاستولوا على أرض أدوم وطردوا الأدوميين الذين لجأوا إلى الجزء الجنوبي من أرض يهوذا فسكنوه مجاورين لليهود وأصبح الجزء الجنوبي من يهوذا يسمى «إيدوميا». وعلى مر الأعوام تهوّدوا جزئيا. ولما جاء يوحنا هيركانوس فإنه عمل على أن يكون تهويدهم كاملا بأن أجبرهم على الإختتان. وبذلك اندمج بنو عيسو مع بنى يعقوب وأصبحوا جزءا من اليهود. وتوفى يوحنا هيركانوس عام ١٠٤ ق.م.

٦ - أرسطوبولس الأول :

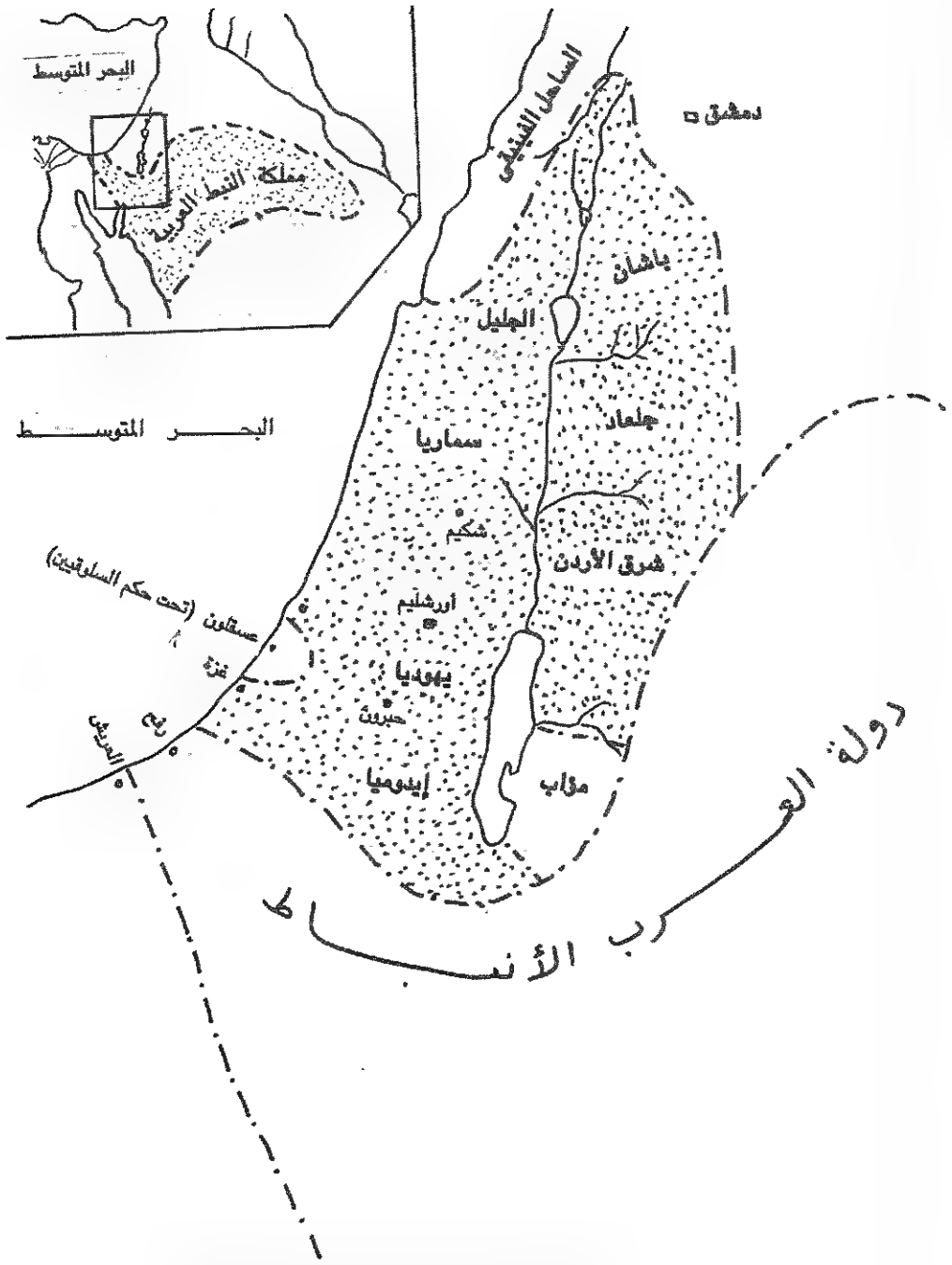
بعد وفاة يوحنا هيركانوس خلفه ابنه - أرسطوبولس الأول - فى حكم يهوديا وككاهن أعظم أيضا. وهو أول من اتخذ لقب «ملك» منذ فترة الأسر. وكان قاسيا فى سياسته إذ فور توليه الحكم عمل على التخلص من كل من قد ينازعه الحكم فقتل أخاه أنتيجونس وسجن إخوته الثلاثة الباقين وحبس والدته حتى ماتت جوعا وعطشا. ووسّع مملكته ووطّد ملكه فى اتجاه الشمال فضم منطقة الجليل بالكامل وأجبر سكانها من غير اليهود على التهود. ولم يدم حكم أرسطوبولس الأول غير سنة واحدة (١٠٤ - ١٠٣ ق.م).

٧ - ألكساندر جاني Alexander Jannaeus :

بعد وفاة أرسطوبولس الأول قامت زوجته سالومي ألكسندرا Salome Alexandra بالإفراج عن إخوته الثلاثة المسجونين وعينت ألكساندر جاني ملكا وكاهنا أعظم وتزوجت منه بالرغم من أن القاعدة تقضى بأن لا يتزوج الكاهن الأعظم إلا من عذراء. وقد حكم ألكساندر جاني مدة طويلة بلغت ٢٧ عاما (١٠٣ - ٧٦ ق.م). ويمكن اعتبار فترة حكمه هى ذروة قوة وقمة نجاح الثورة المكابية وإن لم تخل من شوائب. فمن محاسن فترة حكمه أنه أخضع وهود السهل الساحلى من جبل الكرمل حتى غزة - ماعدا عسقلون. وكذلك مد نفوذه بالكامل عبر الأردن من مدينة «دان» فى الشمال حتى الطرف الجنوبي للبحر الميت (شكل ١٠٣) وهنا اصطدم بالعرب الأنباط.

العرب الأنباط :

هم نسل نبايوت ابن اسماعيل عليه السلام وكانوا يعيشون فى شمال الجزيرة العربية ولكنهم بدأوا يوسعون منطقة نفوذهم فى اتجاه شمال غرب فاستولوا على أرض أدوم وطردوا الأدوميين إلى جنوب يهوذا كما ذكرنا أنفا فأصبحوا يسيطرون على الطرق الرئيسية للتجارة فى المنطقة وأصابوا من ذلك أموالا كثيرة. وعززت قوتهم الاقتصادية من مكائتهم السياسية. ثم توسعوا غربا فوصلوا إلى ساحل البحر المتوسط فى المنطقة من جنوب غزة حتى بحيرة



شكل ١٠٣- مملكة اليهود المكابية في أقصى توسعها في عهد ألكساندر جاني (١٠٠ ق.م.)
ومملكة النبط العربية .

البرديول. وبدأ خطر يتهدد دولة اليهود الوليدة متمثلاً في تحالف الملوك السلوقيين مع ملوك دولة النبط. فرأى ألكساندر جاني أنه من الخير له أن يكسب ود العرب الأنباط حتى يستطيع الاحتفاظ بعرشه ويضمن مروراً آمناً لتجارته. لذلك فإنه تنازل لهم عن مناطق في شرق الأردن (جلعاد) وشرق البحر الميت (مؤاب) وإن كان بعض المؤرخين يرون أن استيلاء النبط على هذه المناطق كان نتيجة حرب انهزم فيها اليهود.

وكانت أكبر مساوئ حكم ألكساندر جاني هو اشتعال الصراع بين الصدوقيين والفريسيين بأفعاله غير المترنة. وقبل الدخول في هذا علينا أن نلم إمامة سريعة بهاتين الطائفتين من طوائف اليهود مختصرة عن المراجع التالية: المذاهب والأديان (العميد عبد الرازق محمد أسود). قصة بني إسرائيل. (عبد الرحيم محمد فودة). إسرائيل. (محمد بيومي مهران).

الصدوقيون :

واسمهم مشتق من اسم «صاديوق» رئيس الكهنة أيام داود وسليمان عليهما السلام. وظلت رئاسة الكهنة في أفراد من عائلة صاديوق حتى عصر المكابيين. فسُمي خلفاؤه وأنصاره «صدوقيون». وعلى عكس اسمهم فقد عرفوا بالإنكار:

- ١ - فهم ينكرون البعث والحياة الآخرة والحساب والجنة والنار ويرون أن جزاء الإنسان إنما يتم في الحياة الدنيا.
- ٢ - ينكرون الخلود الفردي ويذهبون إلى أن النفس تموت مع الجسد وينكرون وجود الملائكة والشياطين.

٣ - لا يؤمنون بالقضاء والقدر ويؤمنون بحرية الاختيار وأنا سبب الخير وأن الشر يحدث بسبب حماقة أفعالنا وأن لا دخل لله في صنعنا للخير أو إعراضنا عن الشر.

٤ - ينكرون المسيح ولا يترقبونه ويقولون عزيز ابن الله. وقد كان إنكارهم للبعث والحياة الآخرة سبباً في وقوع الخلاف بينهم وبين المسيح عليه السلام وعارضوه وقاوموا دعوته.

٥ - هم لا يميلون إلى العنف ويميلون إلى احترام القوانين المعمول بها في البلد مادامت لا تمس الديانة اليهودية ويرون أن من الحكمة قبول الأمر الواقع. ولذلك كان معظم أتباع هذا المذهب من الطبقة الأرستقراطية من اليهود ولذلك اعتُبروا «حزب المحافظين» في الشعب اليهودي. وفي القرنين الرابع والثالث قبل الميلاد أيام الحكم الفارسي والحكم اليوناني أخذ الكهنة - وهم من الصدوقيين - يضعون الاعتبارات السياسية فوق الاعتبارات الدينية. وفي زمن أنطيوخس الرابع كان عدد كبير من الكهنة من محبي الثقافة اليونانية. ولما تولى المكابيون رئاسة الكهنوت بجانب رئاسة الدولة نشط الصدوقيون وزجوا بأنفسهم في السياسة وزادوا تقرباً من الثقافة والنفوذ اليونانيين. وقد أبدى يوحنا هيركانوس ميلاً إلى الصدوقيين. أما

ألكساندر جاني فقد كان منحازا بالكامل إلى الصدوقيين إلى حد التعصب وتمادي في معاداة الفريسيين.

الفريسيون :

وفريسي كلمة أرامية معناها «المنعزل» ويمكن تشبيههم بفرقة «المعتزلة» إحدى الفرق الإسلامية. ويرى أونجر (قاموس الكتاب المقدس . ص ٩٩٧) أن البعض يرجع نشأتهم إلى وقت عودة السبي بقيادة زبابل أو مع عزرا واعتزالهم للوثنيين الذين وجدوهم يعيشون في الأرض واعتزالهم لنجاساتهم ولكن آخرين يرون أنهم لم يعتزلوا نجاسة الوثنيين فقط بل - لتزمتهم الشديد - فإنهم اعتزلوا كل ما أصاب اليهود من تقاليد وممارسات يشبه في نجاستها. وهم إحدى الفئات اليهودية الرئيسية وكانوا مناهضين للصدوقيين. وأهم ما يميز مذهبهم هو أنهم:

١ - يؤمنون بالقدر ويجمعون بينه وبين إرادة الإنسان الحرة.

٢ - يؤمنون بخلود النفس وقيامة الجسد ووجود الأرواح ومكافأة الإنسان أو معاقبته في الآخرة بحسب صلاح حياته الأرضية أو فسادها. غير أنهم حصروا الصلاح في طاعة التاموس فجاءت عباداتهم ظاهرية وليست قلبية داخلية.

٣ - يؤمنون بالمسيح الذي سيجيء ليعيد ملكوت الله وأن دولة اليهود لا بد أن تستعيد مكانتها.

٤ - يؤمنون بأنه إلى جانب الأسفار الخمسة من التوراة يوجد التلمود وهو روايات شفاهية ومجموعة من القواعد والوصايا والشروح والتفاسير تناقلها الحاخامات جيلا بعد جيل. أي أنها تورا شفاهية أو تقليد سماعي عن موسى تناقله الخلف عن السلف ولكن دونوه خوفا عليه من الضياع وزعموا أنه معادل للشرعية أو أهم منها. ولضمان تقديس التلمود أعلنوا أن الحاخامات معصومون وأن أقوالهم صادرة عن الله تعالى وأن مخافتهم هي مخافة الرب.

٥ - كان الفريسيون عند نشأتهم من أنبل الناس خلقا وكان أكثرهم يعيشون في تصوف وزهد ولا يتزوجون. غير أنهم على مر الزمان دخل حزبهم من كان دون ذلك ففسد جهازهم واشتهر عن معظمهم الرياء والعجب فعرضوا - عن استحقاق - للانتقاد اللاذع والتوبيخ القاسي.

٦ - كانوا ينظرون إلى الأمور ليس من وجهة نظر سياسية بل من وجهة نظر دينية. وكان هدفهم هو التطبيق الحرفي للشرعية. وفقط عندما بدأت السلطات المدنية تمنعهم من تطبيق الشرعية بحذافيرها فإنهم تجمّعوا وبدأوا يعارضون السلطات وبذلك تحولوا إلى حزب ولكنهم لا يؤمنون بالعنف. لذلك كانوا ينظرون إلى الأمور السياسية بنظرة غير مبالة. وفي نظرهم أنه

إذا ساد الوثنيون على إسرائيل فهذه إرادة الله وأنه تأديب من الرب ويجب قبوله بنفس راضية. وأن أى حكومة قاسية أو ظالمة يجب تحملها مادام تطبيق تعاليم الشريعة لا يُمنع. وفى المقابل فإنهم يؤمنون بمبدأ أفضلية اليهود بصفتهم شعب مختار وأن أى سيادة وثنية عليهم هى ظرف شاذ ويجب مناهضته. كما أنهم يؤمنون بأن الحكم يجب أن يكون فى بيت داود الذى مسحه الله.

٧ - كانوا يتجنبون الاختلاط بالوثنيين بصفتهم نجسين. ثم انسحب عدم الاختلاط كذلك على فرق اليهود الأخرى لأنهم فى نظرهم غير طاهرين. وقد اشتركوا فى الثورة المكابية ضد أنطيوخس الرابع وكان يوحنا هيركانوس من الفريسيين ولكنه تركهم والتحق بالصدوقيين وتمادى ابنه ألكساندر جاني فى عداوته للفريسيين.

وكما سبق أن قلنا إن تصرفات ألكساندر جاني زادت من حدة الصراع بين الفريقين. مثال ذلك أنه فى أحد الأعياد الدينية (عيد الفصح) بدلاً من أن يسكب الماء المقدس على المذبح كما تقضى بذلك التقاليد الفريسية فإنه سكب على قدميه! فرد المتعبدون من الفريسيين بقذفه بالليمون. وكان رده عنيفاً إذ أعدم ٦٠٠٠ من الفريسيين مستخدماً فى ذلك جنوداً مرتزقة وقامت على إثر ذلك حرب أهلية بين الجانبين سقط فيها ٥٠,٠٠٠ معظمهم من الفريسيين الذين اضطروا إلى طلب العون من العامل السلوقي ديمتريوس الثالث الذى سرعان ما استجاب وغزا فلسطين وهزم ألكساندر جاني فى شكيم. ولكن الفريسيين أدركوا ما قد يتهدد استقلال دولة اليهودية من جراء هذا التدخل الخارجى وبدأوا يراجعون أنفسهم ورأوا أنه من الأفضل لهم أن يعيشوا تحت حكم الصدوقيين من اليهود عن أن يحكمهم السلوقيون. وبدأوا يتركون معسكر ديمتريوس الثالث الذى لمس هذا التحول فى المشاعر نحوه فأنثر أو اضطر إلى الانسحاب. وعاد ألكساندر جاني. ولم يعامل معارضيه بالرحمة بل إنه أمر بصلب ٨٠٠ فريسي وقاتل زوجاتهم وأولادهم أمام أعينهم بينما كان هو يعربد مع محظياته.

وأصيب ألكساندر جاني بالأمراض نتيجة انغماسه فى الملذات الحسية. وفيما هو على فراش الموت أدرك أن الفريسيين يحظون بمساندة شعبية كبيرة فأوصى زوجته سالومي ألكساندرا بعقد صلح معهم وتوفى عام ٧٦ ق.م.

٨ - سالومي ألكساندرا :

بعد وفاة ألكساندر جاني تولت زوجته سالومي ألكساندرا الحكم وعينت نجل ألكساندر جاني المسمى هيركانوس الثانى كاهناً أعظم وكبحت جماح الابن الثانى أرسطوبولس الثانى الذى كان يتطلع إلى هذا المنصب. واتبعت سياسة المهادنة مع الفريسيين كما أوصاها زوجها

قبل وفاته. وقد تميزت فترة حكمها (٧٦ - ٦٧ ق.م.) بالهدوء. وقاد أرسطوبولس حملة إلى دمشق ولكنها منيت بالفشل ونجحت الملكة فى إبعاد خطر الغزو من جانب أرمينيا فى الشمال باتباع سياسة الدبلوماسية وتقديم الهدايا. كما أنها نجحت إلى حد كبير فى حفظ التوازن بين حزبي الدولة الرئيسيين: وهم الصدوقيون والفريسيون.

٩ - أرسطوبولس الثانى :

بمجرد وفاة سالومي ألكساندرا قام أرسطوبولس الثانى يسانده الجيش بحركة ضد هيركانوس الثانى - صاحب الحق الشرعى فى الحكم والمعين كاهنا أعظم - فأبعد عن الحكم وتولى أرسطوبولس الثانى الحكم ومنصب الكاهن الأعظم أيضا. وانسحب هيركانوس الثانى من الحياة السياسية يهودى. ولكن «أنتيباتر» - وهو أنومى تهودى - وكان قد ولى حاكما على مقاطعة أنوميا - رأى أن يؤجج الصراع بين الأخوين فأغرى هيركانوس باللجوء إلى «أريتاس» ملك النبط ليساعده فى الإطاحة بأرسطوبولس واستعادة حقه فى الحكم. وقام أريتاس بغزو أورشليم. فى ذلك الوقت كانت قوات روما تتقدم شرقا فى آسيا الصغرى. ووصل القائد الرومانى إلى دمشق عام ٦٥ ق.م. فمثل أمامه الأخوان أرسطوبولس الثانى وهيركانوس الثانى حاملين الهدايا وكل يطلب تعيينه حاكما وكاهنا أعظم لليهود. وأقر القائد الرومانى بقاء أرسطوبولس الثانى فى منصب الكاهن الأعظم وحاكما أيضا. وطلب من أريتاس ملك النبط سحب قواته من أورشليم. ولما وصل يومى حاكم روما والقائد الأعلى للقوات الرومانية بنفسه إلى دمشق عام ٦٣ ق.م. مثل الأخوان الخصمان أمامه وطلبا حلا للنزاع بينهما. ولم يبت يومى فى الحال فى طلبهما إذ انشغل فى حملة ضد العرب الأنباط. ولما لم يشترك أرسطوبولس فى الحملة إلى جانبه فإنه بعد أن فرغ من النبط سار بقواته إلى أورشليم. وفتح أعوان هيركانوس الثانى أبواب المدينة التى تقع فى ناحيتهم لقوات روما. ولكن أتباع أرسطوبولس الثانى ظلوا متمسكين ويدافعون عن جبل المعبد. وبعد حصار دام ثلاثة أشهر دخل الرومان منطقة المعبد وتم إعدام ١٢,٠٠٠ يهودى. وبعد الاستيلاء على المعبد دخل يومى بنفسه إلى قدس الأقداس ولكنه سرعان ما أمر بأن يُنظف المعبد ثانية وتقدم الذبائح اليومية كما كانوا يفعلون فى السابق. أما أرسطوبولس وكل أفراد أسرته فقد أخذوا أسرى إلى روما.

١٠ - هيركانوس الثانى :

تم إعادة هيركانوس الثانى إلى منصب الكاهن الأعظم والذى كان يشغله قبل إزاحة أرسطوبولس له. ولكن هيركانوس لم تكن له أى سلطة سياسية إذ كانت يهوديا وأورشليم تحت قبضة الرومان القوية بعد أن أصبحت كل فلسطين ولاية رومانية فى عام ٦٣ ق.م. وظل هيركانوس كاهنا أعظم لمدة ٣٣ سنة إذ قتل فى عام ٣٠ ق.م. وكان هو آخر سلالة الأسرة الحشمونية التى حكمت يهوديا أثناء الثورة المكابية.

ختم :

يعتز اليهود كثيرا بهذه الثورة ويعتبرونها من مفاخرهم العظمى إذ أنها حققت لهم الاستقلال الكامل بعض الوقت. وأطلق على بعض حكامها لقب «ملك» الأمر الذي لم يتمتعوا به منذ عدة قرون . منذ الاحتلال الأشوري. ولكن الاحتلال الروماني قضى على هذا الاستقلال وإن كانت يهوديا ظلت تحتفظ بوضع خاص إذ يحكمها حاكم من أبنائها هو «حاكم اليهودية» يدير شؤونها الدينية والمدنية فيما يمكن اعتباره حكما ذاتيا تحت الحكم الروماني. ولكن اليهود ظلوا ينتظرون «المخلص» الذي توقعوا - حسب تفسيراتهم لنبوءات أنبيائهم - أن يخلصهم من الاستعمار الأجنبي ويعيد لهم استقلالهم ودولتهم بل ويصبح الآخرون خاضعين لهم. وجاء عيسى عليه السلام. ولكن مملكته كانت روحية ولم يعط لليهود ملكا دنيويا. لذلك رفضوه وأسلموه إلى أعدائه كما سيجيء في الجزء السادس إن شاء الله.



شكل ١٠٦- المدن الهامة في شمال إسرائيل .

هذا الكتاب

هذا هو الجزء الخامس من سلسلة « قصص الأنبياء والتاريخ » وهو يغطي فترة تمتد أحد عشر قرناً تبدأ من عام ١١٦٥ ق.م. وهو العام الذي خلف فيه يشوع النبی موسى عليه السلام في قيادة بني إسرائيل لدخول « الأرض » فأنشأوا دويلات متفرقة « اثنتى عشرة أسباطاً أمماً ». ثم طلبوا من صموئيل نبيهم أن يوحدهم في مملكة واحدة فبعث الله لهم طالوت (شاول) ملكاً. ولما تجبر شاول اختار الله داود ملكاً ونبياً وخلفه سليمان أيضاً ملكاً ونبياً. ولما توفي سليمان انقسمت مملكته إلى مملكتين: الشمالية «إسرائيل» والتي تعاقب على حكمها ١٩ ملكاً. ضل معظمهم وعبدوا الأصنام. فكانت نهايتها على يد آشور إذ استولى الآشوريون عليها عام ٧٢٢ ق.م. وكان «السبى الآشوري» لأهلها. ولأقت المملكة الجنوبية «يهوذا» نفس المصير ولكن بعد حوالى مائتى عام باسيتلاء بابل على أورشليم وتدمير الهيكل عام ٥١٩ ق.م. وكان «السبى البابلى». ثم جاء الفرس وقضوا على بابل. وسمح «قورش» بعودة فوج من اليهود وإعادة بناء الهيكل فى أورشليم. ثم جاء الإسكندر الأكبر وقضى على امبراطورية الفرس وخضع اليهود للحكم الإغريقى. ولكن طغيان المملكة السلوقية وسوء معاملتها لليهود فجراً الثورة المكابية التى حققت لليهود استقلالاً قصيراً سرعان ما قضى عليه استيلاء الرومان على الشرق الأدنى القديم عام ٦٣ ق.م.

فى هذه الأحد عشر قرناً ظهر فى بنى إسرائيل كثير من الأنبياء. نذكر فى هذا الجزء سبعة وعشرين نبيا هم: يشوع. دبورة النبية. جدعون. صموئيل. داود. سليمان. يونس (يونان). إلياس (إيليا). اليسع (أليشع). شمعيا. عزريا. يحزئيل. أليعازر. إشعيا. ميخا. صفنيا. ناحوم. إرميا. حبقوق. أوريا. حزقيال. حننيا. دانيال. نحميا. ملاخى. عزرا. حجى.

أرجو أن أكون فى هذا الجزء قد ألقيت الضوء على جوانب كانت خافية من قصص أنبياء بنى إسرائيل ومن تاريخهم. وفى الجزء السادس إن شاء الله سنذكر آخر أنبيائهم: زكريا ويحيى وعيسى عليهم السلام.

المؤلف

المسيح عيسى ابن مريم

وزكريا ويحيى عليهم السلام

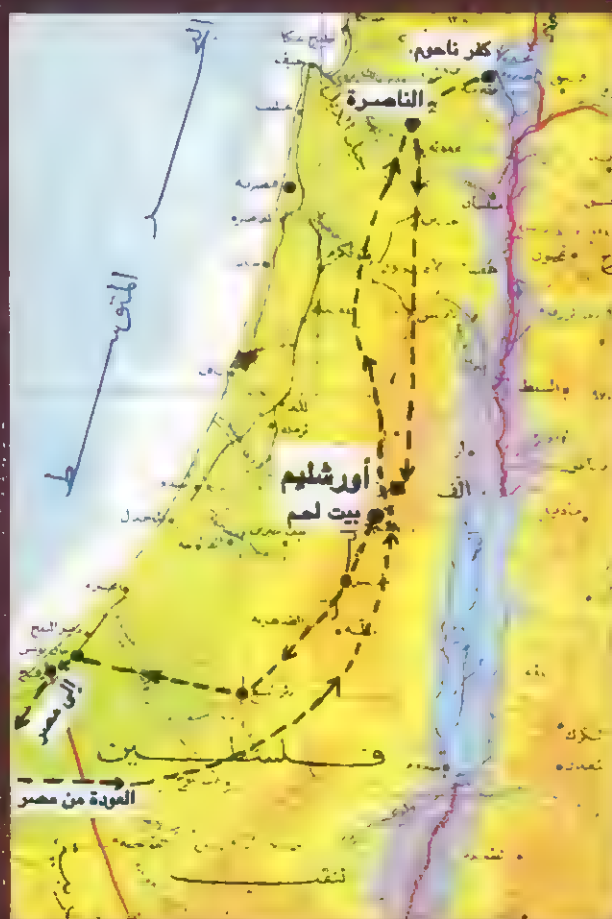
قصص الأنبياء والشيوخ

الجزء السادس

تأليف دكتور

رشدي البدرأوى

الأستاذ بجامعة القاهرة



المسيح
عيسى بن مريم
وزكريا ويحيى عليهم السلام

قصص الأنبياء
والنبيين

الجزء السادس

تأليف دكتور

رشدي البدرأوى

الأستاذ بجامعة القاهرة

قصص الأنبياء والتاريخ. الجزء السادس
المسيح عيسى ابن مريم وزكريا ويحيى عليهم السلام
د . رشدى البدرأوى
حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

مكتبة ومطبعة المجلد العربى

١١٦ ش جوهر القائد أمام جامعة الأزهر بالحسين - القاهرة

ت : ٢٥٩١٢٥٢٤ - ٢٥٨٩٢٥٨ فاكس : ٢٥٨٩٢٢٣١

رقم الإيداع : ٢٠٠١/١٧٣٥٢
الترقيم الدولى : 5 - 0376 - 17 - 977

محتويات الجزء السادس

صفحة	الفصل الأول :
١	الرومان
٥	استيلاء الرومان على فلسطين
٨	الأسرة الهيرودية ومعبد هيرودس
	الفصل الثانى :
١٥	زكريا ويحيى عليهما السلام
	الفصل الثالث :
٢٢	مريم ومولد المسيح عليه السلام
	الفصل الرابع :
٣٠	العائلة المقدسة فى مصر
	الفصل الخامس :
٤٢	يحيى عليه السلام
	الفصل السادس :
٤٨	عيسى عليه السلام
٥١	الحواريون
٥٧	عظة الجبل
	الفصل السابع :
٦٥	معجزات المسيح
	الفصل الثامن :
٧٣	التعليم بالأمثال
	الفصل التاسع :
٨٤	المسيح فى اورشليم
٩٧	القبض على المسيح ومسألة الصلب
	الفصل العاشر :
١٠٩	بطرس الرسول
١١٥	بولس الرسول
	الفصل الحادى عشر :
١٢٨	اليهود والمسيحيون تحت حكم الرومان
١٣٦	خلافتات الفرق المسيحية
١	

الرومان

توقفنا فى نهاية الجزء الخامس عند استيلاء الرومان بقيادة بومبى على فلسطين فأنهوا استقلال الدولة اليهودية التى أقامها المكابيون وأصبحت فلسطين ولاية رومانية. ولا بأس من نبذة قصيرة عن نشأة الرومان. ولتعد إلى العام ٢٣٦ ق.م. حينما بدأ الاسكندر الأكبر حكمه فى بلاد الإغريق. وكانت الامبراطورية الفارسية تسيطر على جميع ممالك الشرق الأدنى القديم: سوريا، فلسطين، فينيقيا، مصر، العراق. إضافة إلى الهضبة الإيرانية. فى ذلك الوقت كانت شبه جزيرة إيطاليا لاتزال فى طور المقاطعات ودويلات المدن. وكانت هناك ٣ شعوب تسكنها (شكل ١):

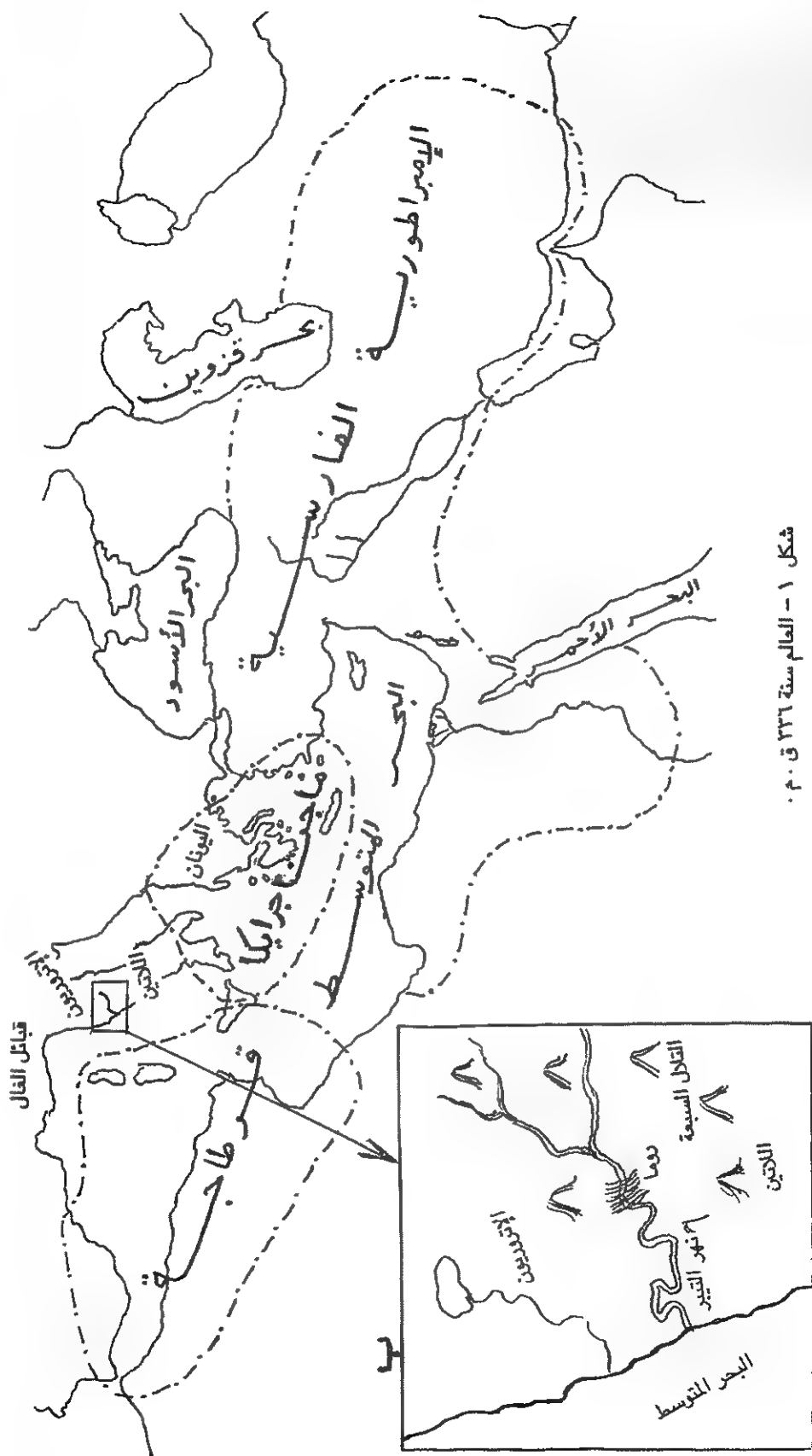
١ - الإتروريون أو الإترسك The Etruscans : يسكنون الثلث الشمالى من شبه الجزيرة حتى نهر التيبر مكوّنين ١٢ مقاطعة ودويلات مدن ترتبط باتحاد فيما بينها. وكانوا هم الأسبق فى التمدن واستعمال المعادن فى حياتهم.

٢ - فى الوسط كان يسكن اللاتين الذين كانوا لايزالون شعبا زراعيا متأخرا نسبيا عن الشمال وكانوا أيضا ينتظمون فى ١٢ مقاطعة تشكل فيما بينها اتحادا مثل جيرانهم فى الشمال.

٣ - أما جنوب شبه الجزيرة الإيطالية فكان به دويلات إغريقية ضمن ماكان يسمى «ماجنا جرابكا» أى «بلاد الإغريق العظمى». وكانت جزيرة صقلية مقسمة بين بلاد الإغريق وقرطاجة.

نعود إلى شمال ووسط إيطاليا اللذين كان يفصلهما نهر التيبر (ب شكل ١) وكانت هناك «مخاضة» أى مياه ضحلة يسهل عبورها فكانت نقطة تبادل للتجارة بين الإتروريين واللاتين. وكان السهل المنبسط الذى يتم فيه تبادل التجارة يحيط به سبعة تلال كان يقيم فيها اللاتين. وانضم إليهم بعض القادمين من الشمال للتجارة واستقر الجميع بها واندمجوا فى مدينة واحدة هى «روما».

وتربط الأساطير بين إنشاء روما وبين الأمير «إنياس» ابن الإلهة «إفروديت» الذى انتهى به المطاف إلى هذا المكان وقام ابنه (أو حفيده) «روموس» ببناء المدينة وسمّاها «روما» على اسمه. ويرجع البعض تاريخ تأسيسها إلى عام ٧٥٢ ق.م. وهناك أسطورة أخرى تروى عن



شكل ١ - العالم سنة ٣٣٦ ق.م.

الأخوين «رومولوس» و «ريموس» اللذين أبعدهما عمهما عن المدينة للاستئثار بالحكم دونهما وقذف بهما إلى الغابات بغية إهلاكهما ولكن ذنبة أوتهما وأرضعتهما حتى كبرا وعادا إلى المدينة وتمكن رومولوس من استعادة الحكم فسميت «روما» على اسمه وإن كان المؤرخون العصريون لا يعتقدون في صحة هذه القصة الفولكلورية بالرغم من أن بعض الأثريين يدعون العثور على قبور كثيرة في هذه المنطقة ويزعمون أن أحدها هو قبر رومولوس بالرغم من أن الكتابة التي عليه لم يستطع أحد حل رموزها إلى الآن.

ثم تعرض الإتروريون في شمال إيطاليا لهجمات قبائل الغال القادمة من فرنسا وقتلت جنودهم وخربت ديارهم فانتهزتها روما فرصة ووسعت حدودها الشمالية على حساب الدويلات الإترورية وعقدت معاهدة مع المدن اللاتينية الأخرى فكانت هذه أول خطوة خطتها روما للتوسع شمالا وجنوبا. وكان لكل المدن والمقاطعات حقوق متساوية بيد أن روما كان لها الزعامة لموقعها المتميز على نهر التيبر ولما بذلته من جهد في مقاومة قبائل الغال وقبائل الإتروريين الراضية لهذا الاتحاد وكانوا دائمي الإغارة على روما. وكذلك أيضا حاولت بعض المدن اللاتينية التمرد على روما واستنجدت بقرطاجة ولكن روما سرعان ما استعملت دهاها السياسي وعقدت معاهدة مع قرطاجة تعهدت فيها قرطاجة بعدم مساعدة المدن اللاتينية إذا ثارت على روما. وفي النهاية اندمج اللاتين في دولة واحدة عاصمتها روما. ثم مدت روما نفوذها جنوبا فاستولت على المدن الإغريقية وأعطت الجميع حقوق المواطنة الرومانية. وبعد حروب عدة بين روما وقرطاجة استولت روما على جزيرة صقلية ثم ضمت إليها جزيرتي سردينيا وكورسيكا والشاطيء المقابل من أسبانيا. وكان هانيبال قائد جيوش قرطاجة قد استولى على أجزاء من إيطاليا نفسها. ولكن روما طردت القرطاجيين وحررت أراضيها بالكامل ثم مدت سلطانها إلى شبه جزيرة البلقان وثلاثة أرباع أسبانيا.

نظام الحكم :

لا بأس من أن نأخذ هنا وقفة قصيرة نذكر فيها باختصار نظام الحكم في روما إذ أنها منذ نشأتها الأولى كانت ذات صبغة ديمقراطية بعكس ماكان سائدا في دول الشرق الأدنى القديم: مصر وسوريا والعراق. التي كانت نظم الحكم فيها ملكية دكتاتورية. فالملك هو الحاكم الأعلى وله الكلمة العليا في كل شئون البلاد المدنية والعسكرية. والملك وراثي إلا فيما ندر حينما يحدث انقلاب (يؤيده العسكر أو رجال الدين) والشعب لا رأى له في كثير أو قليل من أمر الحكم بل عليه أن يطيع ويدفع الضرائب المفروضة عليه.

أما في إيطاليا فمنذ أن فرضت روما سيطرتها على كل شبه الجزيرة فقد وضعت دستورا للحكم بمقتضاه كان يتم اختيار الحاكم بقرار من الشعب وتقر الآلهة هذا الاختيار بإظهار فال

ميامون يعرفه الكهنة. وأى خطأ فى تطبيق هاتين النقطتين يجعل اختيار الحاكم باطلا. فإذا تم اختيار الحاكم بالطريق الشرعى فله مدى الحياة السلطة العليا فى الأمور الدينية والمدنية. وفى الأمور الدينية يعاونه مجلس صغير من الكهنة ومجلس آخر من العُرفاء الخبيرين بتفسير الطوابع والتنبؤ بمشيئة الآلهة. أما فى الأمور المدنية فإن الحاكم - وإن كان له سلطة غير محدودة فى الفصل فى المنازعات وتوقيع العقوبات - ومن بينها عقوبة الموت - إلا أن سلطته فى هذا المجال لم تكن استبدادية بل كان يعاونه مجلس الشيوخ Senatus وهو يتكون من ٦٠٠ من الرجال كبار السن وكانوا ممن شغلوا مناصب عامة ومن آباء الأسر والعائلات العريقة. ولم يكن باستطاعة الحاكم اتخاذ قرارات هامة دون الرجوع إلى مجلس الشيوخ. وبذلك قُيدت سلطة الحاكم وحيل دون أن تكون استبدادية. كذلك كان للحاكم سلطة مطلقة كقائد فى الحرب. ولكنه كان يستشير قواد الجيوش أو غيرهم من الضباط المشهور بحنكتهم وإن لم يكن ملزماً باتباع مشورة أى منهم إذ كان عليه أن يتخذ بنفسه القرار النهائى وتقع المسئولية كاملة عليه.

وفى عام ٥١٠ ق.م. بُدئ العمل بالنظام الجمهورى إذ لم يعد الحكم يمنح مدى الحياة ولا لفرد واحد. وإنما أصبحت السلطة تمنح لحاكمين بدلاً من حاكم واحد ويسمى كل منهما «قنصلاً» وتمنح لسنة واحدة يتخلى فى نهايتها الحاكمان عن السلطة ويعودان مواطنين عاديين وينتخب بدلتهما قنصلان جديان. وكان الشعب بأسره يشترك فى الانتخابات عن طريق جمعية تسمى الجمعية المثوية مرتبة فى طبقات حسب اختلاف الثروة. إلا أن ضباط الجيش كانت لهم أصوات راجحة الكفة عند الاقتراع. وأصبحت الجمعية المثوية هى التى تصدر القوانين وتختار حكام الولايات وتعلن الحرب أو تبرم السلام. كذلك كان لكل من القنصلين حق الاعتراض على قرارات زميله. ومجلس الشيوخ «السناتو» يعاونهما بالرأى.

وكان آخر تنويع لهذا النظام الديمقراطى هو مجلس العامة. ذلك أن الأثرياء والأشراف المنتمون إلى العائلات العريقة اعتبروا أنفسهم مدافعين عن صغار الملاك والفلاحين والعمال الذين كانوا يدفعون الضرائب ويجندون فى الحرب. فطلبوا بأن يكون لهم حق انتخاب نواب يمثلون طبقتهم. وهكذا نشأ مجلس العامة أو مجلس العموم الذى ينتخب نواباً للدفاع عن مصالح الشعب.

السياسة الخارجية :

بعد أن أرسى الرومان أسس النظام الديمقراطى الذى يكفل حق المواطنة الحرة لجميع أفراد الشعب بدأت الأنظار تتطلع إلى توسيع رقعة البلاد فكان الصراع مع قرطاجة فى الجنوب والإغريق فى الشرق. وقد انتهت الحرب مع قرطاجة - وهى ما تُسمى بالحروب البونية - عام ٢٠١ ق.م. بهزيمة هانيبال قائد جيش قرطاجة وهربه إلى آسيا الصغرى ثم انتحاره

مفضلاً الموت على الوقوع أسيراً في يد الرومان. ولم تكد روما تفرغ من سحق قرطاجة حتى بدأت غزو اليونان. وبعد ثلاثة حروب انهزم فيها فيليب الخامس ملك مقدونيا. ضُمَّت مقدونيا إلى ما يمكن تسميته «الإمبراطورية الرومانية». وفي عام ١٤٦ ق.م. كانت كل بلاد الإغريق تحت السيطرة الرومانية (شكل ٢).

بعد ذلك تطلعت أنظار روما إلى آسيا الصغرى إذ هي مفتاح الشرق: العراق وسوريا ومصر. وانتهى الأمر بأن اشتبك الرومان مع أنطيوخس الثالث ملك المملكة السلوقية في سوريا وانهزم أنطيوخس ولكن الرومان تركوه حاكماً في أملاكه. وفي عام ١٣٣ ق.م. توفي آخر الملوك السلوقيين في آسيا الصغرى بعد أن أوصى أن تؤل مملكته إلى الرومان.

وفي عام ٧٢ ق.م. قامت ثورة في ولايات آسيا الصغرى تمكن القائد پومبي من إخمادها ثم تقدم في آسيا الصغرى - وكان الجزء الشمالي والوسط مكوّناً من ممالك مستقلة حلفاء لمملكة سلوقيا في حين كان الجزء الشرقي تابعاً تبعية مباشرة لسلوقيا - واستطاع پومبي بأسطول من ٥٠٠ سفينة وجيش من ١٠٠,٠٠٠ مقاتل السيطرة على جميع الممالك الموالية لسلوقيا. ثم عرض پومبي على أنطيوخس الثالث الخروج سلمياً من سوريا وآسيا الصغرى. إلا أن أنطيوخس الثالث رفض هذا العرض فما كان من پومبي إلا أن اشتبك معه في معركة فاصلة دمر فيها قوات سلوقيا تماماً وبدأت روما تتقدم في آسيا الصغرى ثم استولى الرومان على سوريا.

استيلاء الرومان على فلسطين :

ذكرنا سابقاً (ج ٥ ص ٤٧٢) كيف قام اليهود بثورتهم على الحكم السلوقي وهي المعروفة بالثورة المكابية. وأن يهوذا - ثاني قواد الثورة - استطاع أن يسيطر على مقاطعة يهوديا وضم كذلك أجزاء كبيرة من سماريا. كما ذكرنا أيضاً (ج ٥ ص ٤٩٣) النزاع بين الأخوين أرسطوبولس الثاني وهيركانوس الثاني على حكم المملكة اليهودية الوليدة في فلسطين. وحينما وصل القائد الروماني پومبي إلى دمشق عام ٦٣ ق.م. مثل أمامه الأخوان الخصمان وطلبا حلاً للنزاع بينهما. وكان أرسطوبولس قد انحاز إلى العرب الأنباط أثناء مقاومتهم للغزو الروماني. لذلك فإن پومبي بعد انتصاره على الأنباط عاد إلى أورشليم وحاصرها ٣ أشهر وفتح أعوان هيركانوس أبواب المدينة له فاستولى الرومان عليها وأعاد پومبي هيركانوس إلى منصب الكاهن الأعظم والذي كان يشغله قبل إزاحة أرسطوبولس له. ولكن في الواقع لم تكن لهيركانوس أي سلطة سياسية إذ كانت فلسطين تابعة تبعية مباشرة لروما يحكمها والي سوريا ويعاونه ولاة أصغر في المقاطعات الإدارية (شكل ٣).

الأسرة الهيرودية :

كان أنتيباتر من الأروميين الذين تهوّدوا (ج ٥ ص ٤٨٨) وكان سيّداً في قومه فعين حاكماً لمقاطعة إيدوميا أثناء حكم أواخر ملوك الأسرة المكابية: ألكساندر جاني ومن بعده سالومي ألكساندرا. وخلف أنتيباتر على حكم إيدوميا ابنه هيرودس أنتيباتر والذي تزوج من «ماري آمن» ابنة سالومي ألكساندرا وبدأ يتطلع إلى عرش اليهودية ذاتها. فبدأ يتقرب إلى الحكام الرومان الذين لمسوا ولاه فمنحه قيصر روما الجنسية الرومانية وأعفاه من دفع الضرائب ونال مرتبة سياسية على حساب هيركانوس الذي اعتُبر رئيس الكهنة فقط (أطلس الكتاب المقدس. عدلي اسكندر - ص ٣٧٩). ولما قُتل هيركانوس عين الرومان هيرودس أنتيباتر حاكماً على كل المناطق اليهودية: يهوديا وإيدوميا وساماريا والجليل ورداً إليه الشريط الساحلي وميناء دور وسهل يزرعيل (شكل ٤).

وكان هيرودس محباً للعمارة ولعاً بإقامة المباني الفخمة والتماثيل حتى ليتمكن اعتباره أكثر حكام اليهود إقامة للمباني. ولكنه كان قاسي القلب يكثر من تقتيل معارضيه. كما أن اليهود كانوا لا ينسون أنه ليس من بيت داود. وليس حتى يهوديا خالصاً لأنه من الأروميين المتهوّدين وأمه أنومية. ولكي يسترضى اليهود فإنه شرع في تجديد وتوسعة المعبد الذي بناه سليمان عليه السلام وظن أنه بذلك يضيف على نفسه قداسة قد تُفقد به إلى أن يكون هو نفسه المسيا أو المخلص الذي ينتظره اليهود.

معبد هيرودس :

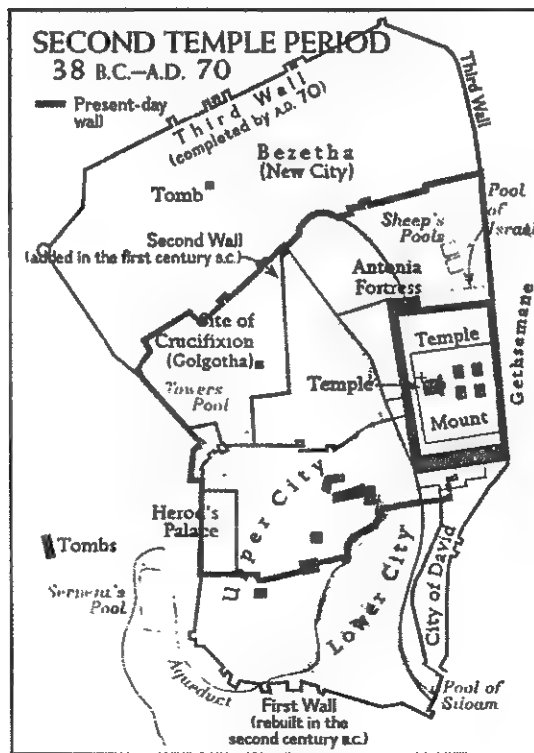
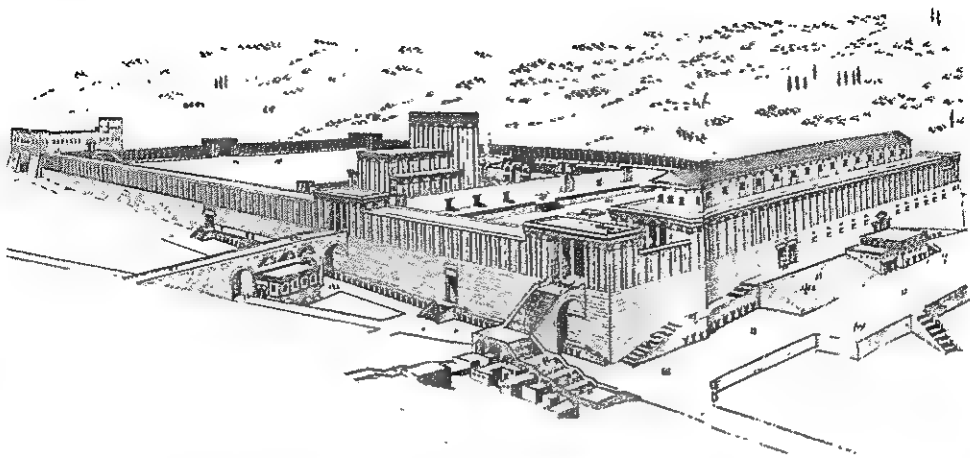
أصبح معبد سليمان في أورشليم بعد أن أعاد هيرودس بناءه يعرف باسم «معبد هيرودس» (شكل ٥) وكان طوله ١٠٠ ذراعاً وارتفاعه ٢٠ ذراعاً. وكان مبنيًا من الحجر الأبيض. وقد تم بناؤه في عام ونصف وتم الافتتاح وسط احتفال كبير قُدّمت فيه الأضحيات والقرايين. أما الزخارف الداخلية فقد استغرقت وقتاً طويلاً جداً امتد إلى ٤٦ سنة استناداً إلى ما جاء في الإنجيل (يوحنا ٢ : ١٨): «إذ قال له اليهود. أية آية ترينا حتى تفعل هذا؟ أجاب يسوع وقال لهم: انقضوا هذا الهيكل وفي ثلاثة أيام أقيمه. فقال اليهود في سنة وأربعين سنة بُني هذا الهيكل أفأنت في ثلاثة أيام تقيمه؟ وأما هو فكان يقول عن هيكل جسده. فلما قام من الأموات تذكر تلاميذه أنه قال هكذا فأمّنوا بالكتاب والكلام الذي قاله يسوع». وقد دُمّر المعبد الذي بناه هيرودس في عام ٧٠م عندما قام تيتوس بإخماد ثورة اليهود الكبرى في فلسطين كما سيجي ذكره فيما بعد.

سياسة الرومان تجاه اليهود في فلسطين :

لقد نجح الرومان في صهر الكثير من الشعوب التي ضمّوها إلى إمبراطوريتهم ولكن شعباً



شكل ٤- مملكة يهوذا .



شكل ٥ - معبد هيرودس في اورشليم

واحدا استعصى أمره على الرومان ورفض الاندماج فى العالمية الرومانية ألا وهم اليهود. فاليهود موحّدون بالله وفى نظرهم الدولة خادِم للعقيدة. أما نظرة الرومان فقد كانت بعكس ذلك تماما وهو أن الدين يعمل فى خدمة جهاز الدولة الكبير ويعمل على تثبيت دعائم الحكم. وكان يوليوس قيصر قد تمكن من إيجاد نوع من التوازن بين النظريتين عن طريق إصدار مجموعة من القرارات والتشريعات التى تعترف بوضع اليهود كقومية ذات كيان مُعَيّن بين شعوب الإمبراطورية وتعفيهم من بعض الإلتزامات التى تعارض عقيدتهم. وقد استمرت هذه السياسة فى عهد الإمبراطور أغسطس الذى اعتمد على سيطرة صديقه هيرودس على الشعب اليهودى والذى نجح فى جعل اليهود يلتزمون بالسلام الرومانى.

ولما حاول الإمبراطور جايوس أن يفرض عبادته بالقوة على اليهود وأن ينصب تمثالا لعبادته داخل المعبد الكبير فى أورشليم ثار الشعب اليهودى الذى أحسّ بالخطر يتهدد ديانته. ومما زاد الأمر سوءا هو تفجر الصراعات الطائفية بين اليهود أنفسهم: بين الحزب الموالى للرومان والحزب المعارض للسيطرة الأجنبية. كذلك تفجر الصراع بين اليهود والفلسطينيين. وفى عام ٦٦م اندلعت الثورات فى مدن فلسطين وحدثت أعمال شغب فى مدينة قيصرية مقر المندوب الرومانى. وحدث شغب فى أورشليم حينما صادر الحاكم الرومانى نقودا من خزائن المعبد الكبير مقابل متأخرات الضرائب المفروضة على اليهود. ولم يعبأ الرومان فى بادئ الأمر بأعمال الشغب التى قام بها اليهود احتجاجا على هذه الإجراءات مثل رفض تقديم الأضاحى فى هيكل سليمان من أجل سلامة الإمبراطور. ثم تحول هذا الرفض إلى ثورة ضد الرومان يقودها الكهنة. وفى فبراير ٦٧م أرسل نيرون أحد كبار قادة جيشه وهو الجنرال فسباسيانوس الذى وصل إلى فلسطين ويفضل خطه الذكية بدأ فى تطهير جيوب المتمردين واحدا بعد الآخر حتى كاد أن يطهرها تماما. وبدأ فى حصار أورشليم. ولكن وصلته أنباء عن قيام ثورة فى روما وأن نيرون انتحر وأن نظام الحكم فى روما غير مستقر إذ تولى الحكم بعد نيرون «جاليا» لمدة ٩ أشهر ثم الإمبراطور «أوتو» لمدة ٣ أشهر ثم فيتليوس لمدة ٨ أشهر. وأخيرا اختار الجيش فى الشرق الجنرال فسباسيانوس ليتولى عرش الإمبراطورية الرومانية فترك ابنه تيتوس ليستمر فى قيادة الحرب ضد الثوار اليهود وعاد هو إلى روما وتغلب على خصومه وتولى الحكم.

قلنا إن ثورة اليهود اندلعت فى عام ٦٦م. وسرعان ما عمّت كل فلسطين وطردت الحامية الرومانية من أورشليم. وكان الفلسطينيون يساعدون الرومان. وزاد الأمر سوءا إعلان الرومان أن اليهود لا يتمتعون بحقوق المواطنة فى مدينة قيصرية عاصمة الإقليم فعمّت الثورة. وراح الفلسطينيون يفتكون باليهود فى كل مكان. وردّ اليهود وبدأوا فى قتل الفلسطينيين. وأرسل الرومان فرقة لإخماد الثورة كما سبق أن ذكرنا. وفى عام ٧٠م تولى تيتوس مهمة إخماد

الثورة فقام بتصفية جيوب التمرد فى أنحاء اليهودية واستمر فى حصار أورشليم الذى بدأه والده. وكان للمدينة ثلاثة أسوار كل منها له قلاعه وأبراجه. وأدى طول الحصار إلى انتشار المجاعة والمرض. وأخيرا تمكن تيتوس من تدمير الأسوار واقتحم المدينة وهجم على الهيكل ودمره وأحرقه ثم استولى على قلعة جبل صهيون بعد قتال عنيف. ودمرت أورشليم تماما ودمر المعبد وسُوى بالأرض. وأصبحت اليهودية ولاية رومانية . وأمر تيتوس بحل التنظيمات السياسية والدينية اليهودية، وفرض على اليهود ضريبة الرأس السنوية ومقدارها دينارين رومانيين تدفع لحساب معبد چوپيتر الكايتولى رب الرومان إمعانا فى إذلال اليهود. وغادر كثير من اليهود أورشليم بل وغادروا فلسطين كلها. وأصبح رئيس المجمع الدينى المعروف باسم «السندريم» مسئولاً عن الجالية اليهودية المتبقية فى فلسطين. وحرّم الرومان على اليهود الاقتراب من أورشليم أو من أطلال المعبد. ولكن بعض اليهود كانوا يتسللون من آن لآخر للبكاء على قدس الأقداس. وبقيت أورشليم أطلالا حتى قرر هادريانوس بناء مدينة رومانية مكانها يتوسطها معبد كبير للإله چوپيتر الرومانى يدفع له اليهود الجزية السنوية. وقد أثار هذا التصرف غضب اليهود مرة ثانية فقاموا بثورة ضد الرومان ودمروا ماكان قد بنى من معبد چوپيتر ولكن الرومان أخمدوا الثورة بقسوة بالغة وكانت هذه هى الضربة القاضية التى وضعت نهاية مأساوية للتجمع اليهودى فى فلسطين وإن ظلوا كأقلية مبعثرة فى مدنها.

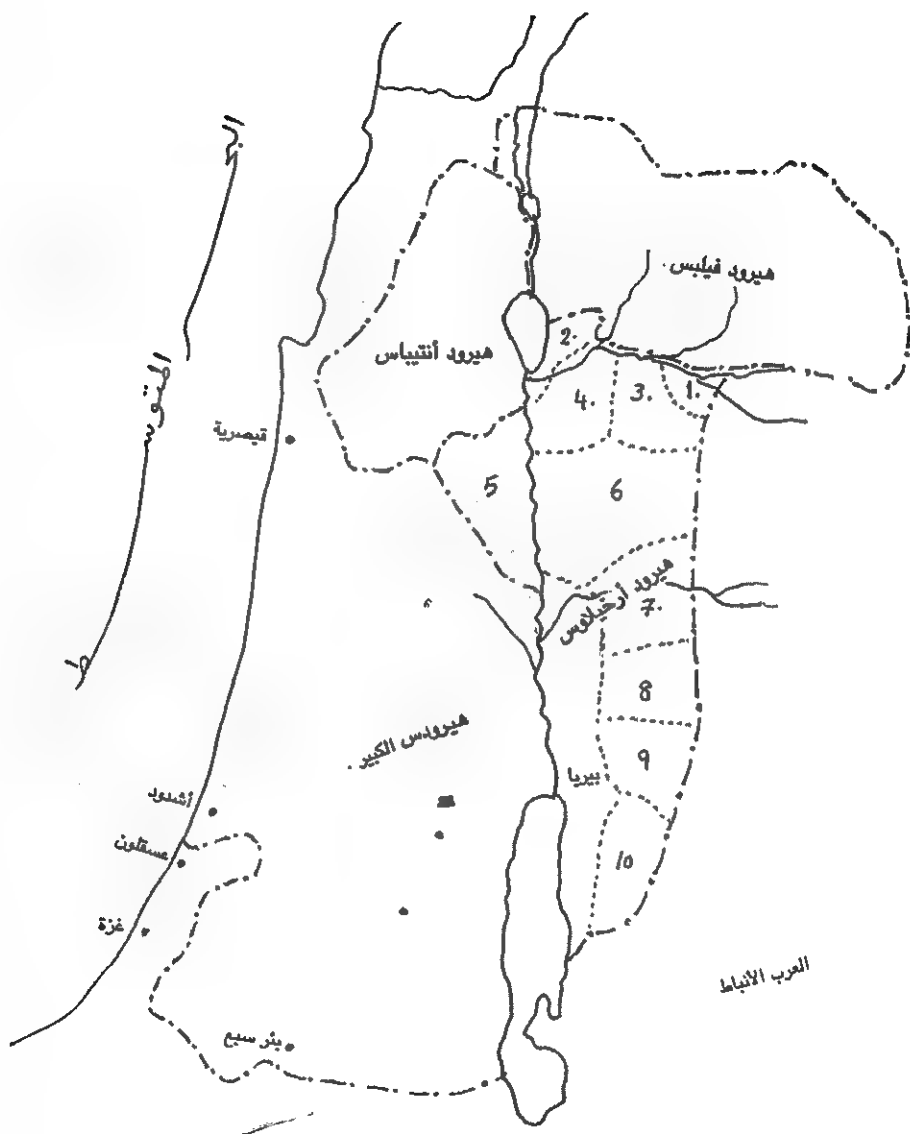
وكان من نتيجة هذه الثورات وقيام الرومان بقمعها. تدمير معبد أورشليم الذى بناه هيرودس تدميرا تاما فلم يَبْنَ إلى يومنا هذا. ويحاول يهود إسرائيل فى عصرنا الحالى إعادة بناء المعبد ويسمونه المعبد الثالث (معبد سليمان هو الأول ومعبد هيرودس الثانى) ويحاولون تدمير المسجد الأقصى مُدَّعين أنه بنى على أنقاض معبد أورشليم. لما أحس هيرودس بقرب أجله رغب فى مشاركة أبنائه الثلاثة معه فى الحكم فعين (شكل ٦):

١ - هيرود فيلبس حاكما على باشان .

٢ - هيرود أنتيباس حاكما على منطقة الجليل .

٣ - هيرود أرخيلوس حاكما على شرق الأردن وبيريا والعشر مدن .

وظل هو محتفظا بحكم اليهودية وسماريا. إلا أن أرخيلوس بعد وفاة والده - هيرودس الكبير - نصب نفسه ملكا على كل الأراضى اليهودية. وكان أرخيلوس مكروها من اليهود. فأبحر ٥٠ من رجالات إسرائيل إلى روما وقدموا معارضتهم فى أن يرث أرخيلوس ملك اليهودية واقترحوا بأن يكتفى بتعيينه كاهنا أكبر لليهود بينما تكون النواحي الإدارية والسياسية تابعة تبعية مباشرة لروما. فاستجاب القيصر ولم يعين أرخيلوس واليا على كل



شكل ٦ - تقسيم مملكة يهوذا الكبير .

المناطق اليهودية لكن عيَّنه حاكما من قِبَل روما على نصف الأراضى اليهودية: يهوديا والسامرة وإيدوميا وتحت شرط أنه إذا رضى عنه اليهود عيَّنه ملكا على كل اليهود. ولكن أرخيلالوس بدأ يتصرَّف كئنه ملك مما أثار غضب الشعب وقامت ضده ثورات قمعها بقسوة بالغة. وفى عيد الفصح اليهودى قام بقتل ٢٠٠٠ من معارضيه. وإزاء هذه الممارسات التى بعثت عدم الاستقرار فى البلاد قام القيصر بعزله ونفيه إلى بلاد الغال (فرنسا) وبقي هناك إلى أن توفى.

قلنا إن هيرودس كان حاكما على باشان ومتزوجا من هيروديا الجميلة. أما هيرودس أنتيباس فكان حاكما على الجليل وبيريا فى شرق الأردن. وقد أقر القيصر حكم هذين الأخوين كل فى منطقته بينما ظلت باقى الأراضى اليهودية تابعة تبعية مباشرة للحاكم الرومانى . وقد تزوج أنتيباس من ابنة أريتاس (الحارث) ملك العرب الأنباط. ثم فى زيارة له لأخيه فيليبس شغف بزوجه هيروديا ورغب فى الزواج بها مما جرَّ عليه غضب يحيى المعمدان كما سيجئ فيما بعد.

وبعد وفاة أبناء هيرودس تحولت كل الأراضى اليهودية إلى إدارة رومانية يديرها والى رومانى جعل مقره مدينة قيصرية يعاونه الكهنة والأرستقراطيون اليهود. وقد اتبع الحكم الرومانى الدبلوماسية الحذرة مع اليهود لإدراك القياصرة حساسية الديانة اليهودية فحرصوا على أن لا يتدخلوا فى أمورها. فكل ماكان يهم الرومان هو الخضوع السياسى والاقتصادى دون التدخل فى العقائد الدينية الخاصة برعاياهم. وحتى عندما ظهر المسيح نظر إليه الرومان على أنه منشق على الديانة اليهودية ولم يلقوا إليه بالا. إلا أنه عندما دخل أورشليم فى مظاهرة كبيرة من أتباعه الذين كانوا ينظرون إليه على أنه «ملك اليهود» أحسَّ الرومان ببعض القلق. وأثار التفاف الشعب حول المسيح غير الكهنة اليهود فحرضوا عليه السلطات الرومانية التى استجابت وقبضت عليه كما سيجئ فيما بعد (ص ١٠٠).

زكريا ويحيى عليهما السلام ومريم رضى الله عنها

تبين شجرة النسب التالية الأجداد من وقت داود وسليمان عليهما السلام. ومنها تتبين القرابة بين زكريا ويحيى والمسيح عليهم السلام. وفي حديث المعراج يقول النبي صلى الله عليه وسلم: «فإذا أنا بابنى الخالة يحيى وعيسى...»



الإسم «زكريا» :

هو فى العبرانية «زخريا». والخاء فى العبرية تنقلب إلى كاف إذا وقعت بعد متحرك أو معتل فأصبح الاسم «زكريا» Zacharia. وهو مكون من مقطعين: الجذر العبرى «زكر» المكافئ فى معناه للجذر العربى «ذكر» أما «يا» فهى اختصار «يهوا» اسم الله عز وجل فى العبرية وعلى هذا يكون معنى «زكريا» هو «ذكر الله» بمعنى الذى يذكره الله أو ذاكر الله أى الذى يذكر الله (الأستاذ رؤوف أبو سعدة، من إعجاز القرآن، ج ٢، ص ٢٢٩). وقد جاء المعنيان فى أول سورة مريم: «كهيعص. ذكر رحمة ربك عبده زكريا. إذ نادى ربه نداء خفيا» فهو ذكر الله رحمة ربك، الذى ذكر الله. إذ ناداه نداء خفيا.

وقد ورد اسم زكريا فى القرآن الكريم ٧ مرات.

٣ مرات فى سورة آل عمران فى الآيتين ٣٧ ، ٣٨.

وفى الآية ٨٥ من سورة الأنعام.

وفى الآية ٢ من سورة مريم وكذلك فى الآية ٧.

وفى الآية ٨٩ من سورة الأنبياء.

وكان زكريا ممن يخدمون فى الهيكل فى اورشليم وكان قد بلغ من الكبر عتياً وامراته عاقر لا تلد فيشئ من أن يكون له ولد. وكان معاصرا لعمران. أحد شيوخ بنى إسرائيل ووالد مريم والدة المسيح عليه السلام.

عمران :

لا تذكر الأناجيل اسم أبى مريم. والمشهور أنه مات قبل مولدها. فلم يشهد ولادتها ولم يُسمَّها بل سمَّتها والدتها كما جاء فى القرآن الكريم «وإنى سميتها مريم». بالطبع هو غير عمران والد موسى وهارون إذ أن بينها ما يزيد عن ثلاثة عشر قرنا من الزمان.

وكانت امرأة عمران قد رزقت بنتا ولكنها رغبت فى ابن. فنذرت لئن رزقت ذكرا لتجعلنه فى خدمة الهيكل.

«إذ قالت امرأة عمران. رب إنى نذرت لك ما فى بطنى محرراً فتقبل منى إنك أنت السميع العليم» . (٣٥ - آل عمران).

وحرر الولد أى أفرده لطاعة الله وخدمته (المعجم الوسيط ج ١ ص ١٦٥) ولم يكن يحزر فى ذلك الزمان إلا الغلمان. فلما وضعت وجاء المولود أنثى توجهت إلى الله معتذرة بأن المولود جاء أنثى:

«قالت رب إنى وضعتها أنثى - والله أعلم بما وضعت - وليس الذكر كالأنثى وإنى سميتها مريم وإنى أعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم. فتقبلها ربهما بقبول حسن وأنبتها نباتا حسنا وكفلها زكريا».

ومريم اسم أرامى أصله مارى + أما. المقطع الأول «مارى» فى الأرامية معناه «الرب» ومختصره «مار» بمعنى سيد القوم أو السيد ومنها جاء مارجرجس ومار مرقس أى السيد جرجس والسيد مرقس. والمقطع الثانى «أما» هو «أمة» فى العربية وعليه يكون اسم «مريم» مارى + أما أى «أمة الرب» بعد أن قدم اسم المضاف إليه على المضاف (رؤوف أبو سعدة، من إعجاز القرآن . ج ٢. ص ٢٥١) وجاء فى الإنجيل (لوقا ١ : ٢٨) وقالت مريم. هو ذا أنا أمة الرب. ليكن لى كقولك. فمضى من عندها الملاك».

«فتقبلها ربهما بقبول حسن» أى رضى بمريم فى النذر مكان الذكر ولم يُقبل قبلها أنثى لخدمة الهيكل. «وأنبتها نباتا حسنا» أى ربأها الرب تربية حسنة. تكثر من العبادة حتى فى صغرها. حتى بلغت السن التى يمكنها فيه الخدمة فى بيت الرب. ولما كان الواجب أن تكون الأنثى فى حماية رجل يكفلها. كانت مشيئة الله أن يكفلها زكريا. وهياً لذلك بأن أمها حين أخذتها إلى بيت الرب اختلف القائمون على خدمة البيت كل يريد أن تكون فى رعايته. فقرروا أن يقرعوا ليتحدد من يكفلها.

«ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم. وما كنت لديهم إذ يختصمون».

والأقلام جمع قلم وهو ما يكتب به. ولكنها هنا تعنى عصى. يكتب كل واحد منهم اسمه على عصاه ثم يطلب من طفل صغير أن يختار إحدى العصى. وخرجت القرعة على عصا زكريا ليكفلها. وهو زوج أختها لكون يحيى وعيسى عليها السلام أبناء خالة كما جاء فى حديث المعراج من قوله صلى الله عليه وسلم: فإذا أنا بابنى الخالة عيسى ابن مريم ويحيى ابن زكريا.

وتفانت مريم فى عبادة الله. وكثيرا ما كانت تعتكف فى المحراب تصلى وتتعبّد. وفى مرات عديدة كان زكريا إذا دخل عليها المحراب وجد عندها طعاما مع أنه لم يكن يراها تخرج من المحراب لإحضاره فتعجب.

«كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا. قال يا مريم أنى لك هذا؟ قالت هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب».

ولما لمس زكريا كرم الله مع مريم طمع فى أن يناله هو أيضا مثل هذا الكرم ولكن بأن يكون له ولد.

«هناك دعا زكريا ربه. رب هب لى من لذك ذرية طيبة. إنك سميع الدعاء. فنادته الملائكة وهو قائم يصلى فى المحراب أن الله يبشرك بيحيى مُصَدِّقًا بكلمة من الله وسيدا وحصورا ونبيا من الصالحين».

(٣٨ - ٣٩ آل عمران).

وقالوا إن الله اختار له اسم «يحيى» إذ علم أنه سيموت شهيدا. والشهداء أحياء عند ربهم يرزقون. واسمه عند أهل الكتاب «يوحنا المعمدان» لأنه كان يعمّد الناس. «مُصَدِّقًا بكلمة من الله» والمراد بكلمة الله عيسى عليه السلام. والحصور الذى لا يأتى النساء. ولكن يحيى كان حصورا ليس عن عجز بل حصراً لنفسه أى منعاً لها من الشهوات. وهذا مكروه فى شريعة الإسلام. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لعن الله تعالى والملائكة رجلا تحصر بعد يحيى بن زكريا.

«قال رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وامراتى عاقرا. قال كذلك الله يفعل ما يشاء».

(٤٠ - آل عمران).

فى هذه الآية ذكر زكريا كبر نفسه أولا ثم عقم امرأته كسبيين يحولان بينه وبين أن يكون له ولد. وإن كان كبر السن سببا غير مؤكد. فالرجال قادرون على الإنجاب مهما تقدمت بهم السن. وكم من مُعَمَّرٍ أنجب وهو فوق المائة بعشرات السنين. وقد ذكر نفس المعنى فى سورة مريم ولكن بتقديم العقبة المؤكدة التى تحول دون أن يرزق بالولد وهو عقم الزوجة وأضيف سبب آخر وهو كبر السن حتى لا يُلقى اللوم كله على الزوجة: «قال رب أنى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتياً».

(٨ - مريم).

وما قبل هذه الايات يوضح سبب طلبه الولد:

«ذكر رحمة ربك عبده زكريا. إذ نادى ربه نداء خفيا. قال رب إنى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيبا ولم أكن بدعائك رب شقيا. وإنى خفت الموالى من ورائى وكانت امرأتى عاقرا فهب لى من لذك وليا. يرثنى ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيا. يا زكريا إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سمياً».

(٢ - ٧ مريم).

«إذ نادى ربه نداء خفيا» أى دعاء مستورا عن الناس وغالبا ما يكون ذلك فى جوف الليل وفيه كناية عن الإخلاص فى الدعاء. «قال رب إنى وهن العظم منى». والعظم عماد البدن ودعام الجسد فإذا أصابه الضعف والوهن كان ما عداه أضعف. «واشتعل الرأس شيبا» هنا شُبّهَ ابيضاض الشعر الذى يصاحب كبر السن بنار اشتعلت فى الرأس. «ولم أكن بدعائك رب شقيا». أى لم يكن خائبا فى دعائه فى سابق الأوقات وأنه كلما دعا الله استجاب له. فهو يتوسل بسابق الاستجابة ليستجاب هذا الدعاء أيضا وخاصة لما قدمه من تمهيد يستدعى الرحمة: كبر السن وضعف الحال.

«وإني خفت الموالي من ورائي» والمراد من يرثه من حواشيه لأنه لا ولد له. فخاف عليه السلام أن لا يحسنوا خلافته في أمته وأن لا يكونوا على نهجه في السير في الطريق الصحيح. فسأل الله أن يهب له ولداً هو أقدر على تربيته بحيث يشب مثله ويرث التقوى والصلاح ويرث النبوة التي آلت إليه من ذرية يعقوب عليه السلام فيكون مرضياً عنه من الله سبحانه وتعالى ومرضياً عنه من العباد «واجعله رب رضيعاً».

واستجاب الله لدعاء زكريا «فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أن الله يُبشرك ببحيى مُصدقاً بكلمة من الله وسيداً وحسبوا ونبيا من الصالحين» (٢٩ - آل عمران). ولزيادة التأكيد على هذه البشارة ذكرت في سورة مريم منسوبة إلى الله سبحانه وتعالى: «يا زكريا إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سمياً». قال رب أنى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقراً وقد بلغت من الكبر عتياً».

تُعجب زكريا من أن يكون له ولد وهو فى هذه السن المتقدمة وامرأته عاقرة. فردَّ الله سبحانه وتعالى مؤكداً قدرته المطلقة:

«قال كذلك الله يفعل مايشاء».

«قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا».

عن زكريا يقول أهل الكتاب (لوقا ١ : ٥): كان فى أيام هيرودس ملك اليهودية كاهن اسمه زكريا وامرأته اسمها اليصابات (إليزابيث Elizabeth). وكان كلاهما بارَّين أمام الله سالكين فى جميع وصايا الرب وأحكامه بلا لوم ولم يكن لهما ولد إذ كانت اليصابات عاقراً وكان كلاهما متقدمين فى أيامها. فبينما هو يَكهن فى نوبة فرقة أمام الله حسب عادة الكهنوت أصابته القرعة بأن يدخل إلى هيكل الرب ويبخّر. وكان كل جمهور الشعب يُصلُّون خارجاً وقت البخور. فظهر له ملاك الرب واقفاً عن يمين مذبح البخور. فلما رآه زكريا اضطرب ووقع عليه خوف. فقال له الملاك لا تخف يا زكريا لأن طلبتك قد سُمعت وامرأتك اليصابات ستلد لك ابناً وستُسميه يوحنا ويكون لك فرح وابتهاج وكثيرون سيفرحون بولادته لأنه يكون عظيماً أمام الرب. وخمراً ومسكراً لا يشرب. ومن بطن أمه يمتلئ من روح القدس، ويردُّ كثيرين من بنى إسرائيل إلى الرب إلههم. ويتقدم أمامه بروح إيليا وقوته ليرد قلوب الآباء إلى الأبناء والعصاة إلى فكر الأبرار لى يهيئ للرب شعباً مستعداً».

يذكر القرآن الكريم أن زكريا طلب من ربه أن يعطيه علامة على تحقق الدعاء ومجىء الولد:

«قال رب اجعل لى آية. قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سوياً».

«قال رب اجعل لى آية. قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال إلا رمزا. واذكر ربك كثيراً وسبح بالعشى والإبكار».

فكانت الآية أنه لن يستطيع أن يكلم الناس فى شئون الدنيا. إلا رمزاً أى الإشارة باليد والرأس ولكنه يستطيع الذكر والتسبيح والتهليل. بل وأمر أن يجتهد فى ذكر الله عشية وصباحا «بالعشى والإبكار» بل إنه أمر قومه أن يفعلوا مثله فيسبحوا الله صباحا ومساء «فخرج على قومه من المحراب فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا» . (١١ - مريم).

وعن هذا يقول أهل الكتاب (لو ١ : ١٨): «وقال زكريا للملاك كيف أعلم هذا لأنى أنا شيخ وامراتى متقدمة فى أيامها. فأجاب الملك وقال له أنا جبريل الواقف قدام الله وأرسلت لأكلمك وأبشرك بهذا. وها أنت تكون صامتا ولا تقدر أن تتكلم إلى اليوم الذى يكون فيه هذا لأنك لم تصدق كلامى الذى سيتم فى وقته. وكان الشعب منتظرين زكريا ومتعجبين من إبطائه فى الهيكل. فلما خرج لم يستطيع أن يكلمهم ففهموا أنه قد رأى رؤيا فى الهيكل فكان يومئذ إليهم. وبقي صامتا. ولما كملت أيام خدمته مضى إلى بيته. وبعد تلك الأيام حبلت اليصابات امرأته وأخفت نفسها خمسة أشهر قائلا: هكذا فعل بى الرب فى الأيام التى فيها نظر إلى لينزع عارى بين الناس» (أى عار العقم).

وولد يحيى. وكان أكبر من عيسى بستة أشهر ولكنه كان أول من صدق به فذلك وصفه «مصدقاً بكلمة من الله» لأن عيسى كما وُصف فى القرآن الكريم: «إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه». (١٧١ - النساء).

وقد أثنى الله على يحيى فى قوله تعالى:

«يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبيا وحنانا من لدنا وزكاة. وكان تقيا. وبراً بوالديه ولم يكن جبارا عصيا وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا». (١٢ - ١٥ مريم). ويقول المفسرون إن هذه الآية تذكر ٩ صفات ليحيى:

١ - فقد أمر أن يأخذ الكتاب - وهو التوراة - وهو لا يزال صبيا. وكان من يستطيع فهم التوراة هم الشيوخ فقط،

٢ - «وآتيناه الحكم صبيا» والحكم هو النبوة. والعادة أن النبوة تأتى عند سن يقارب الأربعين ولكن يحيى أوتى النبوة وهو لا يزال صبيا. وإن كان البعض يرون أنها الحكمة التى تصلح للحكم بين الناس. ويرى آخرون أن إيتاء النبوة - خرقا للعادة فى سن صغيرة كان معجزة من الله سبحانه وتعالى ليحيى عليه السلام.

٣ - «وحنانا من لدنا» أى فكان ذلك حنانا من الله عليه. وقيل أيضا أوتى حنانا مطبوعا فى خلقه وكل من رآه أحبه.

٤ - «وزكاة» أى كان كل عمله عملا صالحا زكيا.

٥ - «وكان تقيا» أى مراقبا لله ويخشاه فى كل أفعاله فلم يذنب قط، وهناك أحاديث شريفة فى

ذلك. منها قوله صلى الله عليه وسلم: ما من أحد يلقي الله يوم القيامة إلا أذنب. إلا يحيى بن زكريا.

٦ - «وبرا بوالديه». فكان يحيى باراً بهما مسارعاً في طاعتهما وراحتهما.

٧ - «ولم يكن جباراً» أى لم يكن متكبراً متعالياً عن قبول الحق ولا متطاولاً على الخلق. والمراد كانت صفته التواضع ولين الجانب.

٨ - «عصياً» أى لم يكن عصياً. والعصى أبلى من العاصى وهو المخالف لأمر ربه فلا يعصى أمر ربه ولا أمر والديه.

٩ - «وسلام عليه...». أى أمان من الله له فى المواقف الثلاثة التى يكون فيها المرء أضعف ما يكون ويستوحش أكثر من أى وقت آخر: يوم يولد ضعيفاً لا حول له ولا قوة. ويوم يموت فينتقل إلى عالم لم يره قط ثم يوم يبعث فى الآخرة فى محشر عظيم. فخصه الله بالسلم فى هذه المواقف الثلاثة. وجاء فى خبر رواه أحمد وغيره عن الحسن أن عيسى ويحيى عليها السلام اتقيا - وهما ابنا الخالة - فقال يحيى لعيسى ادع الله تعالى لى فأنت خير منى. فقال له عيسى: بل ادع لى أنت فأنت خير منى. سلم الله تعالى عليك وإنما سلمت على نفسى (تفسير الألوسى ج ١٦ ص ٧٤) مشيراً إلى قوله تعالى عن يحيى: «وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حياً» (١٥ - مريم). وقول عيسى عن نفسه «والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حياً» . (٢٣ - مريم).

الفصل الثالث

مريم ومولد المسيح عليه السلام

اصطفاء مريم :

«وإذ قالت الملائكة يامريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين، يامريم أقنتى لربك واسجدي واركعي مع الراكعين» (٤٢ - آل عمران). هنا ذكرت ثلاثة أمور: الاصطفاء الأول ولم يميز ثم التطهير ثم الاصطفاء الثاني على نساء العالمين. وفى معنى الاصطفاء الأول أقوال كثيرة أحسنها هو تكريسها لخدمة الرب فى الهيكل بالرغم من أنها أنثى ولم يكن هذا الأمر لغيرها من الإناث. أما قولهم إن أمها لما وضعتها ما غدّتها طرفة عين بل ألقّتها إلى زكريا وكان رزقها يأتيتها من الجنة فذلك تزيّد لا يستدعيه الموقف إذ أن سنة الله أن تكون الرضاعة عامين ثم طفولة لمدة ثلاث أو خمس سنوات حتى يشب الطفل عن الطوق ويستطيع المشى وقضاء حاجته بدون مساعدة وعلى ذلك تكون مريم عليها السلام قد أخذت إلى الهيكل فى سن الخامسة أو السابعة وهناك اقترع فيمن يكفلها فكفلها زكريا حسبما سبق ذكره (ص ١٧). أما التطهير فهو التأكيد على طهارتها من المعصية وفى هذا نفى لمقالة اليهود عنها. واتهامهم لها بالفاحشة. ويتأكد المعنى فى قولة تعالى:

«والتى أحصنت فرجها» . (٩١ - الانبياء).

ثم كان الاصطفاء الثانى بشيئ تميزت به على نساء العالمين وعلى جميع النساء فى جميع العصور وهو الحمل من دون رجل بل من الروح القدس «فنفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين» (٩١ - الانبياء). «وجعلنا ابن مريم وأمه آية» (٥٠ - المؤمنون).

وفى الحديث الشريف عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: سيدة نساء أهل الجنة مريم بنت عمران ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية امرأة فرعون. وحديث آخر أخرجه بن جرير أن فاطمة قالت: قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنت سيدة نساء أهل الجنة إلا مريم البتول.

تبشير مريم بعيسى :

نشأت مريم نشأة طهر وعفاف تقيم فى المحراب الذى خُصّص لها لتعبد الله فيه فلا يدخل عليها أحد إلا زكريا الذى كان يكفلها ونادرا ماكانت تخرج من المحراب فقد كان رزقها يأتيتها من عند الله كما سبق أن ذكرنا (ص ١٧) فلما بلغت مبلغ النساء جاءها جبريل عليه السلام

فى صورة رجل فأخذها الرعب وظننته يريد بها سوءاً فاستعازت بالله منه:

«واذكر فى الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا. فاتخذت من دونهم حجابا. فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا . قالت إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقيا» (١٥ - ١٨ - مريم). أى إن كنت تتقى الله تعالى وتخشاه حتى لا تتعرض لسخطه.

«قال إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلاما زكيا» (١٩ - مريم) قال الملك - مطمئناً لها - أنه ما هو إلا رسول ربها الذى استعازت به. وأنه جاء ليهب لها بأمر ربه «غلاما زكيا» أى زائدا فى الخير والصالح.

«قالت أنى يكون لى غلام ولم يمسنى بشر ولم أك بغيا» (٢٠ - مريم). فنفت عن نفسها أن بشرا قد مسها فى الحلال حيث أنها لم تتزوج. ولم تكن باغية لتتصل بالرجال بدون زواج. «قال كذلك قال ربك هو على هين. ولنجعله آية للناس ورحمة منا وكان أمرا مقضيا».

(٢١ - مريم).

أخبرها جبريل عليه السلام أن حملها دون أن يمسها بشر شئ هين على الله سبحانه وتعالى. وهذا نفس ما قيل لزكريا حينما تعجب من أن يكون له ولد فى شيخوخته لأن إرادة الله تقول للشئ كى فىكون «ولنجعله آية للناس» ثم بين لها تعليل هذا الأمر فيبين لها أن خلق الغلام بدون أب هو آية من الله للناس ودلالة على طلاقة قدرته التى لاتحدها الأسباب والمسببات ولا النواميس الثابتة التى وضعها للكون «ورحمة منا» إذ به يهتدى الناس إلى الطريق القويم فيحسنوا عبادتهم فتنالهم رحمة الله سبحانه وتعالى ويكون هو سببا لهذه الرحمة من الله. «وكان أمرا مقضيا» تقرير بأن هذا الأمر صار أمراً مقضيا من الله سبحانه وتعالى لا راد له ولا رجعة فيه ويجب التسليم به.

«قالت رب أنى يكون لى ولد ولم يمسنى بشر. قال كذلك الله يخلق مايشاء إذا قضى أمرا فإنما يقول له كى فىكون» . (٤٧ - آل عمران).

وهكذا شاعت إرادة الله أن يتم هذا الأمر. قيل إن جبريل عليه السلام نفخ فى جيب درعها فوصل النفخ إلى جوفها فحملت. ونُسب النفخ إلى الله سبحانه وتعالى.

«والتى أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين» (٩١ - الانبياء).

مولد المسيح :

(٢٢ - مريم)

«فحملته فانتبذت به مكانا قصيا» .

يقول المفسرون (الألوسى ج ١٦ . ص ٨٠) مكانا بعيدا من أهلها وراء الجبل. وقال آخرون

هربت حياة من قومها فأخذت مكانا بعيدا حتى لا يراها أحد. وفي رأينا أن الله سبحانه وتعالى كان رفيقا بها في هذا الموقف إذ هيا لها الظروف التي تحتم عليها الانتقال إلى مكان آخر حتى لا تشعر بحرج موقفها عند من يعرفون أنها لاتزال عذراء. ذلك أن أغسطس قيصر روما أصدر أمراً بعمل إحصاء عام كأساس لتحصيل الضرائب ويلزم أن يكون كل مواطن في مكان ولادته ليتم إحصاؤه فيه.

ويقول أهل الكتاب (لوقا ٢: ١) وفي تلك الأيام صدر أمر أغسطس قيصر بأن يكتب كل المسكونة. فذهب الجميع ليكتبوا كل واحد إلى مدينته. فصعد يوسف النجار من الجليل من مدينة الناصرة إلى اليهودية إلى مدينة داود التي تدعى بيت لحم لكونه من بيت داود وعشيرته ليكتب مع مريم امرأته المخطوبة وهي حبلى. وبينما هما هناك تمت أيامها لتلد فولدت ابنها البكر وقمطته وأضجته في المذود إذ لم يكن لهما موضع في المنزل.

والمسافة بين الناصرة وبيت لحم تبلغ ١٥٠ كم فهى مكان قصى فعلا كما وصفه القرآن الكريم «فانتبذت به مكانا قصيا».

يقول أهل الكتاب (متى ١: ١٨): أما ولادة يسوع المسيح فكانت هكذا: لما كانت مريم مخطوبة ليوسف قبل أن يجتمعا وجدت حبلى من الروح القدس. فيوسف رجلها إذ كان بارا ولم يشأ أن يشهرها أراد تخليتها سرا. ويوسف المذكور اسمه رجل من بيت لحم هاجر إلى الناصرة ومارس فيها مهنة النجارة ولذلك لُقّب «يوسف النجار» وفي الناصرة تعرف إلى أهل مريم وخطبها. ولما وجدها قد حبلت دون أن يقربها أو يتزوجها أراد فسخ الخطبة. ويقول جاميسون وفاوست (تفسير الكتاب المقدس ج ٢ مت ١: ١٨) إن إجراءات فسخ الخطبة كانت مثل الطلاق وكانت تستلزم إجراءات رسمية منها شاهدين أو ثلاثة والمثل أمام الكاهن أو القاضى مع ذكر سبب فسخ الخطبة. ولما كان يوسف النجار لا يرغب لمريم هذا التشهير فإنه رغب فى تسريحها فيما بينه وبين أهلها بإعطائها الورقة التي تفيد ذلك. ولا يرى أهل الكتاب فيما دار فى ذهن يوسف النجار من التخلّى عن مريم دليلا على عدم تصديقه لحكاية حملها من الروح القدس. إلا أنه لابد قد فكر فى أن إتمام الزواج مع هذا الوضع ليس مقبولا.

ويستمر إنجيل متى فيقول (مت ١: ٢٠) ولكن فيما هو متفكر فى هذه الأمور إذا ملاك الرب قد ظهر له فى حلم قائلا: يا يوسف بن داود. لا تخف أن تأخذ مريم امرأتك لأن الذى حُبِلَ فيها هو من الروح القدس. فستلد ابنا وتدعو اسمه يسوع لأنه مخلص شعبه من خطاياهم. وهذا كله لى يتم ما قيل من قِبَل الرب بالنبي القائل: هو ذا العذراء تحبل وتلد ابنا ويدعون اسمه عمانوئيل الذى تفسيره الله معنا. فلما استيقظ يوسف من النوم فعل كما أمره ملاك الرب وأخذ امرأته ولم يعرفها (أى لم يقربها) حتى ولدت ابنه البكر ودعا اسمه يسوع.

وهذا يعنى أنه بعد ولادة يسوع أصبحت العلاقة بين يوسف النجار ومريم علاقة زوجية

كاملة. يؤيد هذا ما جاء فى الكتاب المقدس. (مت ١٢: ٤٦) وفيما هو يكلم الجموع إذا أمه وإخوته قد وقفوا خارجا طالبين أن يكلموه. فقال له واحد. هو ذا أمك وإخوتك خارجا طالبين أن يكلموك. كما جاء أيضا (متى ١٣: ٥٤). ولما جاء إلى وطنه كان يُعَلِّمُ جموعهم حتى بهتوا وقالوا من أين لهذا هذه الحكمة. أليس هذا ابن النجار؟ أليست أمه تدعى مريم وإخوته يعقوب وبوسى وسمعان ويهوذا؟ أو ليست أخواته جميعهن عندنا؟ فمن أين لهذا هذه كلها؟!

وعن ولادة المسيح ويحيى عليهما السلام يقول إنجيل لوقا (١: ٢٦): «وفى الشهر السادس أرسل جبرائيل الملاك من الله إلى مدينة من الجليل تُسمى «ناصره» إلى عذراء مخطوبة لرجل من بيت داود اسمه يوسف واسم العذراء مريم. فدخل إليها الملاك وقال: سلام لك أيتها المُنْعَمُ عليها. الرب معك. مباركة أنت فى النساء. فلما رآته اضطربت من كلامه وفكرت ما عسى أن تكون هذه التحية. فقال لها الملاك: لا تخافى يامريم لأنك قد وجدت نعمة عند الله وهما أنت ستحبلين وتلدِينَ ابنا وتسميه يسوع. هذا يكون عظيما. ويعطيه الرب الإله كرسى داود أبيه ويملك على بيت يعقوب إلى الأبد ولا يكون ملكه نهاية. فقالت مريم للملاك: كيف يكون هذا وأنا لست أعرف رجلا. فأجاب الملاك وقال لها: الروح القدس يحل عليك وقوة العلى تظللُك. فلذلك أيضا القدوس المولود منك. وهو ذا إليصابات نسيبتك هى أيضا حبلى بابن فى شيخوختها وهذا هو الشهر السادس لتلك المدعوة عاقرا. لأنه ليس شئ غير ممكن لدى الله. فقالت مريم: هو ذا أنا أمة الرب. ليكن لى كقولك فمضى من عندها الملاك. فقامت مريم فى تلك الأيام وذهبت بسرعة إلى الجبال إلى مدينة يهوذا ودخلت بيت زكريا وسلمت على إليصابات فلما سمعت إليصابات صوت مريم ارتكض الجنين فى بطنها وقالت مريم. تُعْظَمُ نفسى الرب وتبتهج روحى بالله مخلصى لأنه نظر إلى اتضاع أُمته فهو ذا منذ الآن جميع الأجيال تُطوِّبُنِى لأن القدير صنع بى عظامم واسمه قدوس ورحمته إلى جيل الأجيال للذين يتقونه. صنع قوة بذراعه. شتت المستكبرين بفكر قلوبهم. أنزل المتكبرين عن الكراسى ورفع المتواضعين. أشبع الجياع خيرات وصرف الأغنياء فارغين. وأما إليصابات فتم زمانها لتلد فولدت ابنا وبعد اختتانه فى اليوم الثامن سمَّته أمه يوحنا ووافق زكريا على اسم يوحنا. وفى الحال انفتح فمه ولسانه وتكلم وبارك الله. وتعجب الحاضرون من زوال البكم الذى كان قد أصاب زكريا وأيقنوا ببركة هذا المولود (يحيى) وتحدث جميع سكان اليهودية قائلين: أترى ماذا سيكون هذا الصبى؟ وكانت يد الرب معه. وامتلأ زكريا أبوه من الروح القدس وتنبأ (صار نبيا) وقال: مبارك الرب إله إسرائيل لأنه افتقد وصنع فداء لشعبه وأقام لنا قرن خلاص. وأنت أيها الصبى نبى العلى تدعى لأنك تتقدم أمام وجه الرب لتُعِدَّ طريقه لتعطى شعبه معرفة الخلاص بمغفرة خطاياهم. أما الصبى فكان ينمو ويتقوى بالروح وكان فى البرارى إلى يوم ظهوره لإسرائيل».

ولادة المسيح :

«فأجأها المخاض إلى جذع النخلة قالت ياليتنى مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا» .

(٢٣ - مريم).

تمنت مريم الموت لأنها شعرت بالحرج مما قد يقوله أهلها عندما يرونها تحمل وليدها والمعروف عندهم أنها عذراء مخطوبة ليوسف النجار ولم يتزوجا بعد.

«فناداهما من تحتها ألا تحزننى قد جعل ربك تحتك سرياً» .

(٢٤ - مريم).

قيل الضمير فى «من» راجع إلى عيسى عليه السلام. وقال البعض هو جبريل عليه السلام وكان فى مكان أخفض من البقعة التى كانت فيها تحاشيا من حضوره بين يديها وهى فى تلك الحال. ولكن القول الأول أولى. أى أن الله سبحانه وتعالى أنطق المولود فور ولادته ليذهب عنها الحزن والقلق. ولاشك أن مريم استعادت رباطة جأشها بعد أن سمعت مقالة وليدها. ثم أوحى الله إليها ما تفعله لتتغذى بعد الولادة:

«وهزى إليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا. فكلى وأشربى وقرئ عينا» (٢٦ - مريم).

قيل إن رطب النخل يناسب النفساء. ومن أحسن ما قيل فى «هزى إليك» .

ألم تر أن الله أوحى لمريم .: وهزى إليك الجذع يساقط الرطب

ولو شاء أحنى الجذع من غير هزه .: إليها ولكن كل شئى له سبب

الرعاة :

يقول أهل الكتاب : (لوقا ٢ : ٨) «وكان فى تلك الكورة (البقعة) رعاة يحرسون حراسات الليل على رعيتهم. وإذا ملاك الرب وقف بهم. ومجد الرب أضاء حولهم فخافوا خوفا عظيما. فقال لهم الملاك: لا تخافوا فها أنا أبشركم بفرح عظيم يكون لجميع الشعب. أنه ولد لكم اليوم فى مدينة داود مخلص هو المسيح وهذه لكم العلامة. تجدون طفلا مقمطا مضجعا فى مذود. وظهر بغته مع الملاك جمهور من الجند السماوى مسبحين الله وقائلين: «المجد لله فى الأعالي وعلى الأرض السلام وبالناس المسرة».

ولما مضت عنهم الملائكة إلى السماء قال الرجال الرعاة بعضهم إلى بعض لنذهب الآن إلى بيت لحم وننظر هذا الأمر الواقع الذى أعلمنا به الرب فجاءوا مسرعين ووجدوا مريم ويوسف والطفل مضجعا فى المذود. فلما رأوه أخبروا بالكلام الذى قيل لهم عن هذا الصبى. وكل الذين سمعوا تعجبوا مما قيل لهم من الرعاة. وأما مريم فكانت تحفظ جميع هذا الكلام متفكرة به فى قلبها. ثم رجع الرعاة وهم يمجّدون الله ويسبحونه على كل ما سمعوه ورأوه كما قيل لهم.

المجوس :

ولد عيسى فى بيت لحم. وكان فى أرض الفرس مجوس من المنجمين كانوا قد علموا من حساباتهم الفلكية أن طفلا سيولد بأرض فلسطين وأنه سيكون ملكا على اليهود. ورأوا أن نجمه قد ظهر فى السماء فعلموا أنه قد وُلد. فشدُّوا الرحال إلى فلسطين ليتشرفوا برؤية هذا الوليد ويتحققوا من صدق نبوتهم. فجاءوا إلى أورشليم لظنهم أنه لابد يولد بها مادام سيكون ملكا على اليهود. وراحوا يسألون الناس عن المولود . يقول الإنجيل (مت ٢: ١): وإذا مجوس من المشرق قد جاءوا إلى أورشليم قائلين: أين هو المولود ملك اليهود فإننا رأينا نجمه فى المشرق وأتينا لنسجد له. فلما سمع هيرودس الملك اضطرب وجميع أورشليم معه. فجمع كل رؤساء الكهنة وكتبة الشعب وسألهم أين يولد المسيح فقالوا إنه يولد فى بيت لحم اليهودية لأنه هكذا مكتوب بالنبي: «وأنت يا بيت لحم أرض يهوذا لست الصغرى بين رؤساء يهوذا لأن منك يخرج مُدبِّر يرعى شعبي إسرائيل».

ولعل المجوس كانوا يتوقعون أن يجدوا أورشليم على علم بهذا المولود والجميع ينتظرون ويرحبون بمليكمهم المقبل. فإذا بهم يكونون أول المبشرين به. ولما علموا من الكهنة أنه سيولد فى بيت لحم تشككوا فى حساباتهم وكذلك تشكك هيرودس فى صدق نبوتهم فلم يتخذ إجراء حاسما للتأكد منها. بل طلب من المجوس أن يذهبوا إلى بيت لحم ويبحثوا عن المولود الذى يتوقعونه.

جاء فى الإنجيل (مت ٢: ٧): حينئذ دعا هيرودس المجوس سراً وتحقق منهم زمان النجم الذى ظهر ثم أرسلهم إلى بيت لحم وقال اذهبوا وافحصوا بالتدقيق عن الصبى ومتى وجدتموه فأخبرونى لكى أتى أنا أيضا وأسجد له. فلما سمعوا من الملك ذهبوا وإذا النجم الذى رأوه فى المشرق يتقدمهم حتى جاء ووقف حيث كان الصبى. فلما رأوا النجم فرحوا فرحا عظيما جدا وأتوا إلى البيت ورأوا الصبى مع مريم أمه فخرؤا وسجدوا له. ثم فتحوا كنوزهم وقدموا له هدايا ذهبيا ولبانا ومرأ. ثم أوحى إليهم فى حلم أن لا يرجعوا إلى هيرودس فأنصروا فى طريق آخر إلى كورثتهم». ومن المؤكد أنهم إذ لم يرجعوا إلى هيرودس فإنه ظن أنهم لم يعثروا على الطفل وأن رؤيتهم لنجمه كانت مجرد أوهام.

وكانت مريم قد علمت من المجوس أن هيرودس يطلب الصبى. ولاشك أنها حدثت أنه يريد به شرا وإن ادعى للمجوس أنه يريد أن يسجد له. ولاشك أنها أسرَّت بمخاوفها ليوسف النجار خطيبها فقرر أن يلجأ إلى أقارب لهم فى إحدى ضواحي بيت لحم وهى بلدة قارس التى تبعد ١٩ كم عن بيت لحم. وبمجرد أن طهرت مريم من نفاسها بعد ٤٠ يوما من الولادة اشترى يوسف آتانا (أنثى الحمار) وأركب مريم وابنها معها وسار هو يقود الاثنان. وعند مغارة فى بيت لحم جنوب شرق كنيسة الميلاد توقف الركب لترضع مريم طفلها. ويقال إن بعض نقط من

البن سقطت على صخرة فتحولت الصخرة إلى اللون الأبيض الناصع. وفي زمن تال (فى القرن الخامس الميلادى) بُنيت كنيسة فوق تلك الصخرة سُميت كنيسة مغارة الحليب. ثم فى عام ١٨٧١ بنيت الكنيسة الموجودة حاليا ويدخلها المغارة المقدسة والصخرة. وكان رؤساء الكنائس فى أوربا كثيرا ما يحضرون ويأخذون قطعاً من حجارة الصخرة ليحتفظوا بها فى كنائسهم.

خرج الركب من بيت لحم قاصدين بلدة فارس. ولاشك أن مريم قد شعرت بالخزى مما قد يقوله الأهل عنها إذ هم يعرفون أنها مخطوبة ليوסף النجار ولم يتزوجا بعد. ولكن الله سبحانه وتعالى أعلمها ماتقول عندما يقابلها الناس بشكوكهم:

«فإِذَا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا» (٢٦ - مريم). وكان الإمساك عن الكلام عند الصيام مشروعاً عندهم.

فلما دخلت مريم - وهى تحمل وليدها - على قومها وعشيرتها اتهموها بارتكاب الفاحشة. «فَأَنَّتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ. قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا. يَا أخت هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا. فَأشارت إليه. قَالُوا كَيْفَ نَتَكَلَّمُ بِكَ مِنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا. قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَمَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا. وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْ لِي جَبَارًا شَقِيًّا. وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا» (٢٧ - ٢٢ مريم).

فلما أشارت إلى عيسى بما يفيد أن يسأله استنكروا أن يكلموا طفلاً لا يزال فى المهد ولكن الله أنطقه بما قال. فكان هذا دليلاً على معجزة من الله سبحانه وتعالى وعلى قدرته بأن تحمل مريم من غير رجل. واختلف المفسرون فى أنه بعد ما تكلم بما ذكر هل بقي يتكلم كعادة الكبار أم عاد فلم يتكلم حتى بلغ السن التى يتكلم فيها الصبيان. والأرجح أنه لم يتكلم إلا بهذه الكلمات. إذ لو ظل يتكلم لشاع خبر هذه المعجزة ووصلت إلى أسماع هيرودس وعرف مكان الصبى. وأغلب الظن أن هيرودس لما لم يرجع المجوس إليه أرسل بعض الجند إلى بيت لحم وراحوا يسألون عن مولود حديث الولادة. ولكن المدينة كانت تعج بالغرباء الذين جاءوا لتسجيل أنفسهم فى التعداد حسب أوامر القيصر فلم يستدلوا عليه وبذلك ضاع أى أثر يمكن لهيرودس أن يتتبعه. ولعل من سمعوا ما قاله عيسى فى المهد ظنوها حيلة أو سحراً لجأ إليه يوسف النجار ليدارى بها موقف خطيئته مريم فلم يصدقها من سمعها فلم تنتشر.

ولكن مر وقت وسمع هيرودس أن هناك طفلاً تكلم فى المهد. وكان قد مضى على مجئ المجوس عامان. فعادت المخاوف إلى ذهنه. فقرر أن يقتل كل الأطفال الموجودين فى بيت لحم الأصغر من سنتين ليكون من بينهم الطفل الذى أشارت إليه النبوة.

ويقول أهل الكتاب إن هيرودس الملك أقام سنتين كاملتين ينتظر عودة المجوس. ثم ظهر له الشيطان ذات ليلة فى شكل إنسان وكلمه قائلاً. ما بالك والكسل مع أن مملكتك سوف تضيع منك؟ فأجابه ما العمل؟ قال إبليس: قم واقتل كل الأطفال الذين فى بيت لحم اليهودية وتخومها من عمر سنتين فما دون لعلك تظفر بقتل يسوع (٢٠٠ عام على مجئ العائلة المقدسة إلى مصر . الأنبا اثناسيوس. ص ٢٢). ويقال إنه قتل ١٤٤٠٠٠ طفلاً. وسمعت مريم ويوسف النجار بخبر المذبحة التى حدثت فى بيت لحم وخافوا أن يكرر هيرودس نفس الأمر فى المدن المجاورة فقررنا مغادرة البلدة. ولكن كانت أبواب المدينة مغلقة. فوضعوا يد عيسى على القفل فانفتح وبعد ما خرجوا انغلق الباب ثانية وعاد القفل إلى مكانه (الأنبا سلوانس. من مصر دعوت ابني. ص ٢١). وخرجوا من المدينة إلا أنه لم يكن أمان لهم مادام هيرودس فى الحكم. يقول الإنجيل (مت ٢ : ١٢) «وإذا ملاك الرب قد ظهر ليوسف فى حلم قائلاً: قم وخذ الصبى وأمه واهرب إلى مصر وكن هناك حتى أقول لك لأن هيرودس مزعم أن يطلب الصبى ليهلكه. فقام وأخذ الصبى وأمه ليلاً وانصرف إلى مصر وكان هناك إلى وفاة هيرودس» .

العائلة المقدسة فى مصر

يذكر القرآن الكريم هذه الفترة باختصار شديد فى قوله تعالى:

«وأويناها إلى ربة ذات قرار ومعين» (٥٠ - المؤمنون).

ويقول الألوسى (تفسيره. ج ١٨ ص ٣٩): ذات قرار أى مستقر من أرض منبسطة. ومعين أى ماء جار. وهو ما ينطبق على أرض مصر إذ هى سهل منبسط يجرى فى وسطه نهر النيل بماء معين فى حين أن أرض فلسطين أو سيناء فى معظمها جبلية وتعتمد أساسا فى زراعتها على المطر.

وكان عمر عيسى عليه السلام عند دخوله مصر سنتين. وكان دخوله - على ما يرى أهل الكتاب وفقا لما أجروه من حسابات - فى بشنس وأمضت العائلة المقدسة فى مصر أكثر من ٣ سنوات ونصف. وقد تبلغ ٤ سنوات إلى أن تلقت الأمر الإلهى بالعودة إلى فلسطين بعد موت هيرودس الملك. واستغرقت رحلة العودة بضعة شهور. وقد نشرت جريدة الأهرام (بتاريخ ١٩٩٨/٦/٦) عثور باحثين من جامعة كولون على بردية أثرية ترجع إلى القرن الرابع الميلادى تتحدث عن فترة وجود المسيح والعائلة المقدسة فى مصر مؤكدة أن مدة بقاء المسيح فى مصر بلغت ٣ سنوات و ١١ شهرا. والبردية مكتوبة باللغة القبطية وعثر عليها بمنطقة الفيوم وهى موجودة بمكتبة جامعة كولون.

بالطبع لم تقض العائلة المقدسة هذه المدة الطويلة فى بلدة واحدة بل كانت دائمة الترحال والانتقال من مكان لآخر. إذ ما إن يحل عيسى عليه السلام فى مكان ما حتى تحل البركة على هذا المكان. ولو استضافهم شخص ما وكان فى البيت مريض بشلل مثلا فإنه حالا يشفى من مرضه. ويشيع خبر الشفاء فى البلدة مما يجعل المرضى يتقاطرون إلى حيث تقيم هذه العائلة المباركة تلمسا لشفاء مرضاهم.

ولا شك أن هذه الأمور كانت لابد أن تلفت نظر الحاكم الرومانى فى مصر والنذى لابد قد سمع أن هيرودس يبحث عن طفل تقول النبوة إنه سيصبح ملك اليهود. ولابد أن يوسف النجار قد حدس كل هذا وخوفا من أن تتبعهم عيون الحاكم وأعوانه فيقع فى أيديهم وحرصا على سلامة المسيح وأمه فإنه ما كان يمكث طويلا فى مكان واحد. بل يمكننا أن نقول باطمئنان إن

العائلة المقدسة ما كانت تستقر فى مكان واحد أكثر من أيام قليلة وعلى الأكثر أسبوعين تنتقل بعدها إلى مكان آخر. ومن هنا كانت كثرة الأماكن التى ذكر أن العائلة المقدسة مرت بها.

وفى كل مكان كانت تحل به العائلة المقدسة كانت تستريح فى ظل شجرة وكثيرا ما كان الله ينبع لهم عين ماء يستقون منه - وعندما اعتنق المصريون المسيحية فإنهم قاموا ببناء كنيسة فى كل مكان استراحت فيه العائلة المقدسة وغالبا ما كان حوش الكنيسة يحتوى على البئر التى استقى منها السيد المسيح. ومن هنا جاء اعتقاد الناس فى مقدرة مائها على شفاء الأمراض.

كذلك فإن بعض الأماكن التى مرت بها العائلة المقدسة كان بها تماثيل لآلهة المصريين وتقول الروايات إنها كثيرا ما كانت تسقط على وجهها مكسرة بمجرد مرور السيد المسيح أمامها. وكان لا بد من الإسراع بمغادرة المكان حتى لا يربط الناس بين مرور المسيح أمامها وتكسرها مما قد يدفع الأهالى إلى الانتقام منهم أو التيقن من بركة هذا الصبى مما يلتفت نظر الحاكم الرومانى وجنده إلى أن هذا الصبى هو من يبحث عنه هيروُدس.

كما أنه فى بعض الأماكن كان الناس يحسنون ضيافتهم فتحل عليهم البركة. وفى بلدان أخرى كان الناس ينهرونهم ويسبونون معاملتهم فكان عيسى عليه السلام يتنبأ لهم بضيق الرزق وسوء المصير.

لقد كان عام ٢٠٠٠ مناسبة لعدد كبير من الكتاب المسيحيين لتأليف كتيبات عن مسيرة العائلة المقدسة فى مصر استعنا ببعضها مثل.

١ - «من مصر دعوت ابني» تأليف الأنبا سلوانس الأسقف العام لمنطقة المطرية وعين شمس وعزبة النخل ومار مينا.

٢ - «٢٠٠٠ عام على مجيء العائلة المقدسة إلى مصر» تأليف الأنبا اثناسيوس مطران كرسى بنى سويف والبهنسا.

٣ - «يسوع فى مصر» شريط فيديو للمخرج خيرى بشارة.

وتبين أشكال ٧ - ١١ الأماكن التى مرت بها العائلة المقدسة.

وقد سبق أن ذكرنا أن العائلة المقدسة بدأت مسيرتها من بيت لحم إلى بلدة فارس ثم إلى حبرون (حاليا الخليل). ولم يسلك يوسف النجار الطرق المعروفة التى يسلكها المسافرون من فلسطين إلى مصر - وهى تنتهى إلى غزة على الطريق الساحلى - حتى لا يصل إليه جنود هيروُدس. بل اتجه جنوبا إلى بئر سبع ثم خان يونس ثم رفح على الحدود بين فلسطين ومصر. ومن هذه المدينة نبدأ فى إعطاء أرقام مسلسلّة للأماكن والمدن التى مرت بها العائلة المقدسة فى مصر. والرقم فى المتن سيكون هو نفس الرقم على الخريطة.

١ - كانت رفح المصرية هى أولى الأماكن التى وصلتها العائلة المقدسة. وفى ١٩٩٥/٦/٢٥ قام البابا شنودة ومحافظة سيناء وعدد من الأساقفة بتدشين كنيسة مدينة رفح البديلة لموضع الكنيسة القديمة التى كانت قد بنيت فى المكان الذى مرت به العائلة المقدسة.

٢ - بعد رفح وصلت العائلة المقدسة إلى العريش (شكل ٧).

٣ - ثم أوستراكين على بحيرة البرديول وهى حاليا قرية «المزار».

٤ - ثم بلوزيوم وهى الآن تل الفرما ٣٠ كم شمال شرق القنطرة.

٥ - ثم تل بسطة ٢ كم جنوب الزقازيق. وفيها تم شفاء امرأة كانت مشلولة وتقاطر المرضى على مكان العائلة المقدسة طلبا للشفاء مما لفت نظر الحاكم الرومانى فأرسل جنوده لمطاردتهم فاقتبأوا فى حقل قمح وحدثت معجزة إذ استطالت أعواد القمح إلى طول مترين حتى تخفيهم عن أعين الجنود. وبعد أن ذهب الجند عادت أعواد القمح إلى طولها المعتاد. ثم مرّت العائلة المقدسة بالبلدان التالية (شكل ٨):

٦ - دقائوس.

٧ - ميت غمر.

٨ - سنديس.

٩ - بلبيس.

١٠ - فاقوس.

١١ - صان الحجر.

١٢ - ميت سمنود. شرق فرع دمياط ثم عبوه إلى

١٣ - سمنود. وفى كنسية سمنود يوجد ماجور كبير من الحجر الأسود يقال إن السيدة مريم قد عجت فيه الخبز أثناء إقامتهم فى سمنود. وحاليا يوضع فى هذا الماجور ماء مصلّى عليه. ومن المعجزات التى يرويها أهل الكتاب ما حدث يوم العنصرة الموافق ٧ يونيو عام ١٩٨٧ بعد القداس الإلهى إذ تحول الماء الموجود بالماجور إلى زيت.

١٤ - ثم سارت العائلة المقدسة إلى المحلة الكبرى.

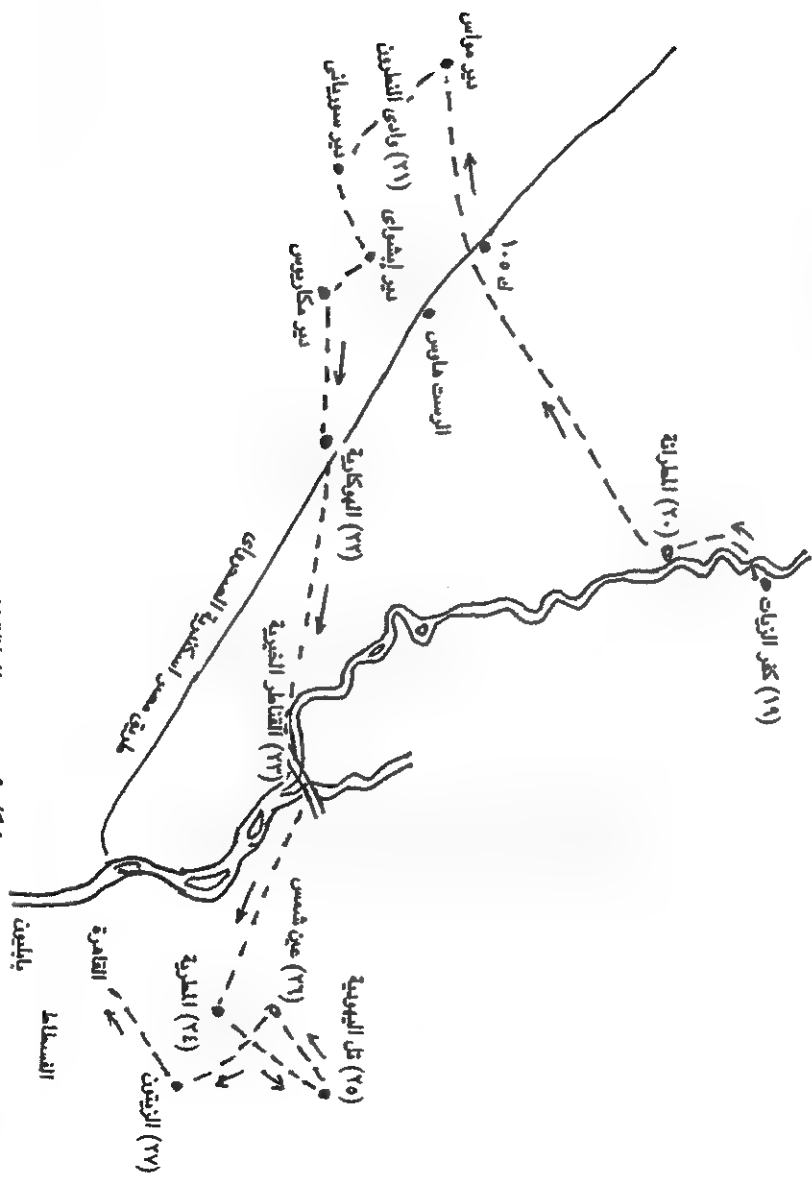
١٥ - ثم إلى بلقاس. ثم

١٦ - إلى المطلع وبها حاليا كنسية الملاك ميخائيل. ثم

١٧ - سخا.

١٨ - ثم إلى نسوق.

- ١٩ - تم إلى كفر الزيات. ومن هناك عبروا فرع نهر النيل إلى
- ٢٠ - ترقوث أو تيرنوثيس أو المطرانة الآن. والتي كانت فيما مضى الميناء الذى يشحن منه الملح من وادى النطرون لينقل بالمراكب إلى باقى مدن الدلتا. والمنطقة الواقعة إلى الغرب هى وادى النطرون (شكل ٩).
- ٢١ - وادى النطرون. وقد استراحت العائلة المقدسة فى أربعة أماكن بُنيت فيها أربعة أديرة هى: ديريشوى (إبشواى) ودير مواس ودير سريانى ودير مكاريوس أو مقار
- ٢٢ - ثم إلى قرية الهوكارية أو بيرهوكر خلف الرست هاوس على طريق اسكندرية الصحراوى.
- ٢٣ - ثم ساروا فى اتجاه جنوب شرق حتى وصلوا إلى نهر النيل عند تفرعه عند القناطر الخيرية. ثم ساروا جنوبا فوصلوا.
- ٢٤ - المطرية. وهى بلدة «مرتى» القديمة. ثم ساروا شرقا إلى
- ٢٥ - تل اليهودية التى تقع ٢ كم شرق شبين القناطر. وقد سبق أن ذكرنا (ج ٤ ص ٧٢٦) أنه كان بها معبد أسسه الكاهن أونياس (ج ٥ ص ٤٦٨ - ٤٧٠). ويقال إن يوسف النجار كان يسير متوكئا على عصا من شجر البلسان أخذها من شجرة فى أريحا فأخذها وقطعها إلى قطع صغيرة وغرسها فى الأرض وسقاها بالماء فاخضرت ونبتت لها الأغصان. وكان هذا هو أول معرفة المصريين بشجر البلسان وزرع بكثرة بعد ذلك وزيته يستعمل فى الطقوس المسيحية.
- ٢٦ - ثم سارت العائلة المقدسة إلى عين شمس.
- ٢٧ - ثم الزيتون. وقد شيدت بها كنيسة للعدراء ويروى أن السيدة العذراء ظهرت بها فى ٢ أبريل عام ١٩٦٨ وحدثت ضجة كبرى وقتها وظلت وسائل الإعلام من صحف وتليفزيون تتحدث عن هذا الظهور المبارك.
- ٢٨ - وفى القاهرة عدة أماكن مشهور عنها أن العائلة المقدسة أقامت بها بعض الوقت منها: حى الأزبكية وحى زويلة والفسطاط وبابليون.
- ٢٩ - ثم سارت العائلة المقدسة جنوبا إلى المعادى وبعد أن أمضوا بها حوالى الشهر استقلوا مركبا شرايعا متجها إلى الصعيد. ويقال إنه أثناء طهى الطعام على ظهر المركب أمسكت النيران بأخشاب المركب ذاتها فأخذ عيسى عليه السلام حفنة ماء بيده الطاهرة ورشها على النار فانطفأت. ولما رأى أصحاب المركب هذه المعجزة أيقنوا أن هذا الطفل مبارك وله شأن فرقصوا أن يتقاضوا أجرة من العائلة المقدسة.
- ٣٠ - ثم نزل الركب فى بلدة القشن (شكل ١٠).



شكل ٩ - مسيرة العائلة المقدسة في غرب الدلتا وشرق القاهرة.

٣١ - ثم إلى مغاغة.

٣٢ - ثم ساروا إلى دير الجرنوس التي تقع ١٠ كم جنوب غرب مغاغة (شكل ١١) وكان بها بئر شربت منه العائلة المقدسة فأصبح ماؤه مباركا يشفى المرضى ثم فى زمن تال بنى الدير حوله ويتراوح زواره سنويا من ٥٠٠٠ إلى ٦٠٠٠ زائر للاستشفاء بماء البئر. ثم سارت العائلة المقدسة غربا إلى

٣٣ - البهنسا. وبالتحديد قرية «إباى إيسوس» أى «بيت يسوع». وفى هذه القرية استضافهم مزارع وأنبع له الله عين ماء فى داخل داره إذ كان المصدر الذى يستقى منه الماء بعيدا ويتكلف جهدا كبيرا لنقل احتياجاته من الماء.

٣٤ - ثم ساروا إلى القيس.

٣٥ - ثم سعالوط. ثم عبروا إلى شرق نهر النيل إلى.

٣٦ - جبل الطير. وهناك كانت حجارة ساقطة من الجبل تسد الطريق أمامهم فوضع السيد المسيح يده الكريمة على الحجارة فانطبعت يده عليها ولذلك يسمى الجبل الآن «جبل الكف» وانشقت الحجارة عن ممر سارت فيه العائلة المقدسة ويسمى الآن «شق مريم» وأقيمت فيما بعد كنيسة باسم العذراء على قمة الجبل.

٣٧ - ثم سارت العائلة المقدسة إلى أطسا. ثم عبروا ثانية إلى غرب النهر إلى

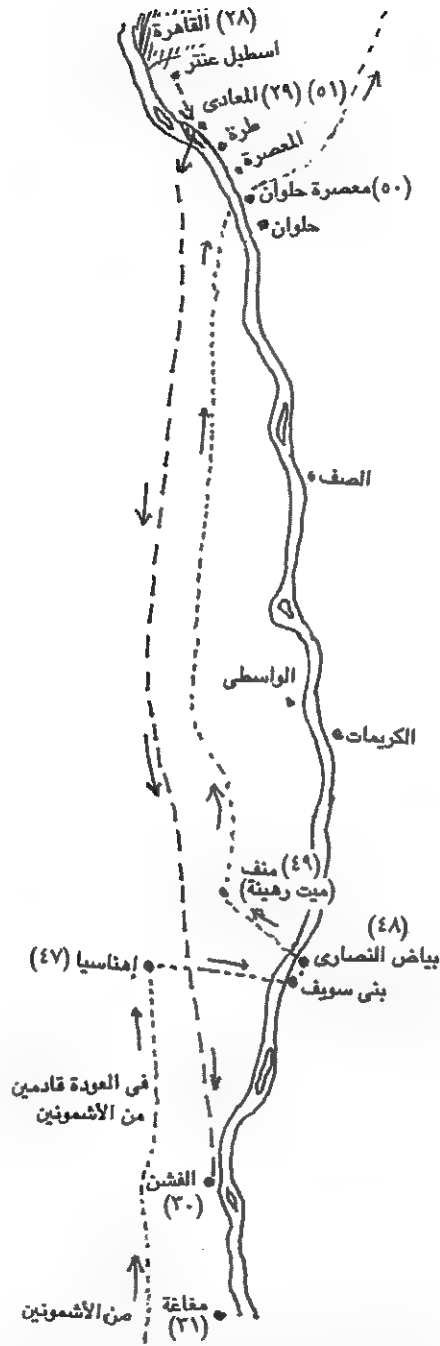
٣٨ - الأشمونين Hermopolis. وكان بها شجرة لبيخ تقول الروايات إنها انحنى تعظيما لعيسى عليه السلام عندما مر أمامها فباركها قائلا «لن يلمسك الدود إلى آخر الزمان وسوف تبقي شهادة لدخولى هذه المدينة». ومكثت العائلة المقدسة فى الأشمونين حوالى الأسبوعين. ويقال إن أحد الكهنة سمع عن وصول طفل تأتى المعجزات على يديه فقصد حيث يقيم وتعرف على العائلة المقدسة وأمن ونبذ عبادة الأصنام فقام زملاؤه الكهنة بقتله.

٣٩ - ثم انتقلت العائلة المقدسة إلى ديروط الشريف والتي كانت تسمى «فيلبس» وهناك قام عيسى بشفاء ابن نجار أكرمهم. ثم ساروا إلى

٤٠ - هنبو. ثم إلى

٤١ - القوصية (قسقام).

وكان قد مضى على العائلة المقدسة فى مصر حوالى سنة وثلاثة أشهر ومن المرجح أن عيون الرومان ما كانت لتصل إلى هذا المكان القصى فى الصعيد لذلك شعر يوسف النجار أنهم قد أصبحوا بمأمن من المطاردة فبنى بيتا بالطوب اللبن وغطاه بأخشاب النخيل وأقامت فيه العائلة المقدسة لفترة بلغت ١٩٠ يوما أى ستة أشهر وعشرة أيام.



شكل ١٠ - مسيرة العائلة المقدسة في شمال مصر العليا.

ثم جاء رجل يدعى يوسى من سبط يهوذا وهو من أقارب مريم . جاء من فلسطين وأمكنه بعد تعب أن يستدل على مقر العائلة المقدسة فى جبل قسقام وأخبرهم بما فعل الملك هيرودس من قتل جميع الأطفال فى بيت لحم وضواحيها وأنه أرسل ١٠ من جنوده للبحث عن الطفل يسوع والقبض على أفراد العائلة المقدسة وإعادتهم إلى فلسطين ليقتلهم بنفسه. وطلب يوسى منهم الازدياد فى الحرص حتى لايقعوا فى أيدي جنود هيرودس. فطمأنه يوسف النجار أن الله يرعاهم ولن يسلمهم إلى أعدائهم. وتقول الروايات إن يسوع على صغر سنه - ٣٥ سنة - شكر يوسى على تكلفه المشاق لتحذيرهم وأخبره أنه قد حان الوقت ليستريح، فأخذ يوسى حجرا ووضع تحت رأسه وأغمض عينيه وماهى إلا فترة وجيزة حتى أسلم الروح. وقد وُجد فى دير المحرق حجر مربع مكتوب عليه بالعبرية: أنا يوسف النجار من الناصرة أقر أنى وخطيبتى مريم العذراء قضينا فى هذا المكان ستة أشهر وعشرة أيام بذاك الجبل الطاهر وأنه فى هذا المكان يرقد يوسى (مخطوطات الباب ثيوفيلس بدير المحرق ١٤/٩).

العودة:

ظهر ملاك الرب ليوسف النجار فى حلم وقال له: قم خذ الصبى وأمه وعد إلى إسرائيل لأنه قد مات الذين كانوا يطلبون نفس الصبى. وبدأت العائلة المقدسة تعد لرحلة العودة التى استغرقت ثلاثة أشهر. ولم يتخذوا فيها نفس الطريق الذى جاؤا فيه وزيادة فى الحيلة وللتمويه فإنهم ساروا بضعة أيام فى اتجاه الجنوب إلى

٤٢ - بوق ٥ كم جنوب القوصية، ثم إلى

٤٣ - جبل درنكة ٨ كم جنوب أسيوط وأووا إلى مغارة هناك ثم عبروا النهر إلى.

٤٤ - القصير على الضفة الشرقية واتجهوا شمالا. وعند

٤٥ - ملوى عبروا النهر ثانية إلى غربه ليمروا على

٤٦ - الأشمونين مرة ثانية. ثم ساروا شمالا بعيدا عن النهر فى دروب الصحراء حتى

وصلوا إلى

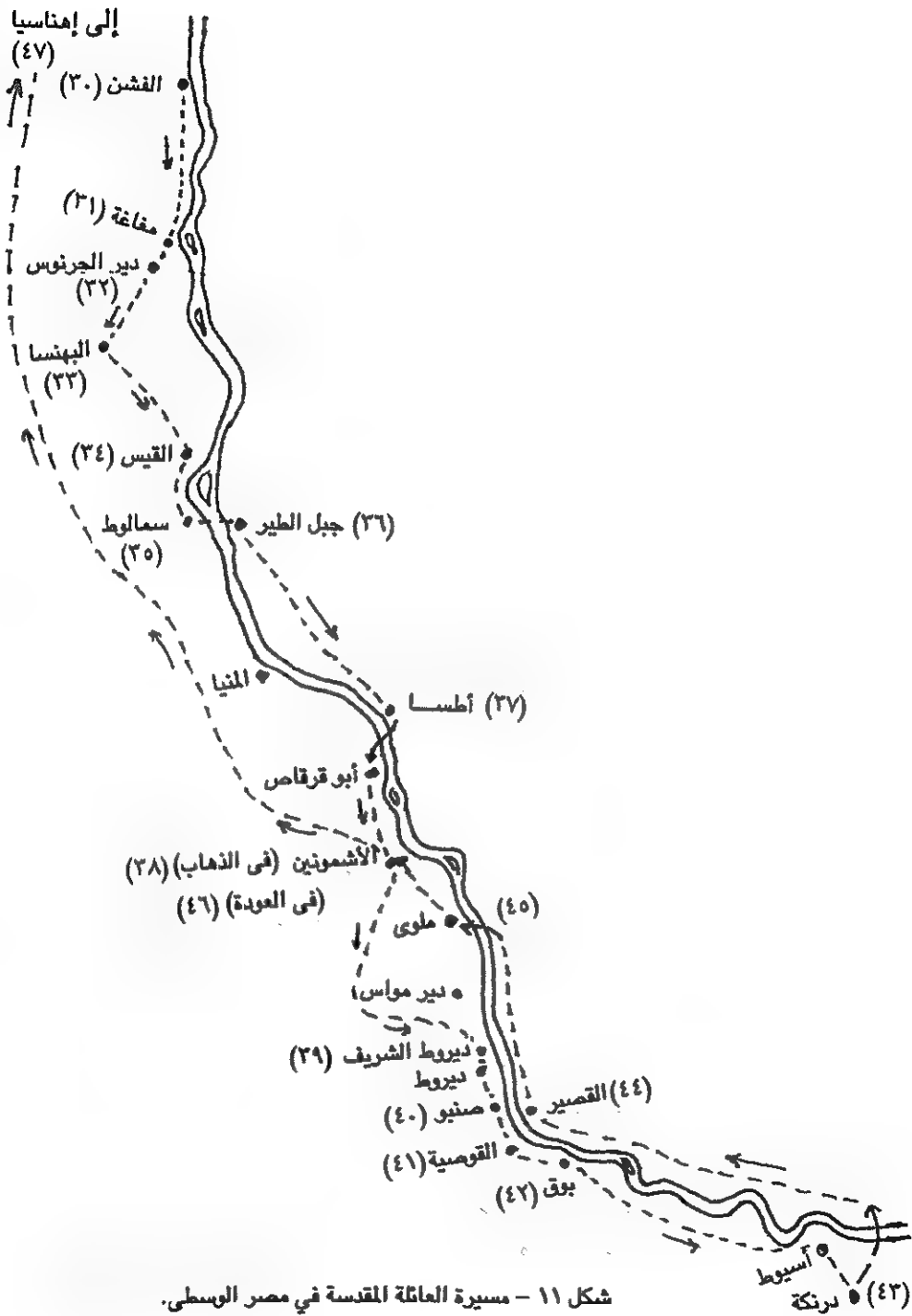
٤٧ - إهناسيا. وعندها اتجهوا شرقا وعبروا النهر إلى المكان المسمى حاليا

٤٨ - بياض النصارى مقابل بنى سويف. (شكل ١٠) ثم عبروا النهر ثانية إلى غربه إلى

٤٩ - منف (شكل ١٠).

ويلاحظ أن خط مسير العائلة كان كثير التنقل من غرب النيل إلى شرقه وبالعكس. وكان ذلك زيادة فى الحيلة لتضليل أى جنود يحاولون اقتفاء أثرهم. ثم بعد منف عبروا النهر إلى الضفة الشرقية إلى

٥٠ - معصرة حلوان . ثم



٥١ - المعادى ثم بابليون واستراحوا فى مكان كنيسة أبو سرجة. ثم

٥٢ - عين شمس.

٥٣ - بليس.

٥٤ - فاقوس.

٥٥ - القنطرة.

ثم عبروا شمال سيناء إلى أن دخلوا أرض فلسطين.

وقد نشرت جامعة كولون بألمانيا نبأ عثورها على بردية أثرية ترجع إلى القرن الرابع الميلادى طولها ٢١.٥ سم وعرضها ٨.٤ سم مكتوبة باللغة القبطية الفيومية (نسبة إلى منطقة الفيوم) مكتوب بها أن فترة وجود المسيح والعائلة المقدسة فى مصر استمرت ثلاث سنوات وأحد عشر شهرا. وهذا ما يقبله رجال الدين المسيحى وجميع المؤرخين. ويمكننا أن نحسب عمر المسيح عند عودته إلى فلسطين هكذا.

عمره عند ترك فلسطين ٢ سنة

المدة فى مصر ٣ سنوات وأحد عشر شهرا

رحلة العودة ٣ شهور

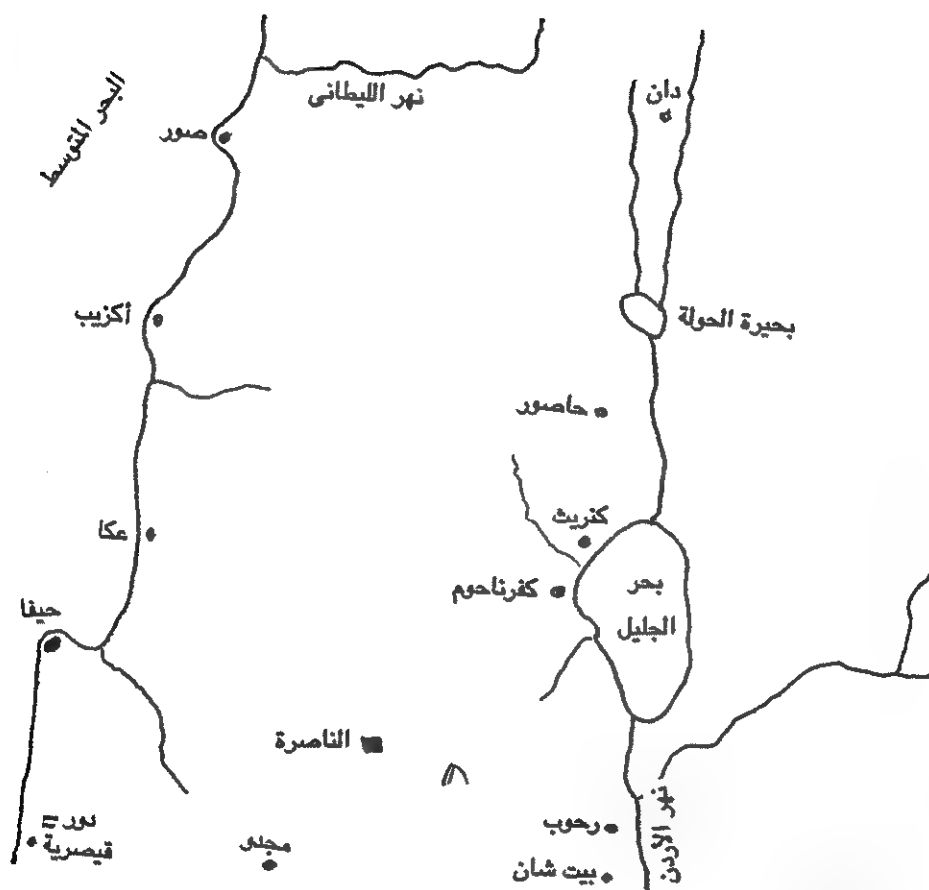
٦ سنوات وشهران

بعد العودة إلى فلسطين:

وصلت العائلة المقدسة إلى بيت لحم وعلما أن أرخيلوس قد أعلن نفسه ملكا على اليهودية. وكان أرخيلوس قد ورث عن والده طباعه الفظة وكراهيته لليهود لذلك عدل يوسف النجار عن الإقامة فى اليهودية إذ لم يطمئن إلى تصرفات أرخيلوس. فقرر الرحيل إلى الجليل وكان يحكمه هيرودس أنتيباس واستقرت العائلة المقدسة فى بلدة «الناصر» (شكل ١٢).

جاء فى الإنجيل (متى ٢ : ٢٣) ولكن لما سمع (يوسف النجار) أن أرخيلوس يملك على اليهودية عوضا عن هيرودس أبيه خاف أن يذهب إلى هناك وإذ أوحى إليه فى حلم انصرف إلى نواحي الجليل وأتى وسكن فى مدينة يقال لها الناصرة لكى يتم ما قيل بالأنبياء إنه سيدعى ناصريا.

قلنا إن عيسى عليه السلام لما عاد إلى فلسطين كان عمره ٦ سنوات وشهران. ومضت ٢٣ سنة لم تذكر الكتب فيها شيئا عن حياته ولا أى معجزات جرت على يديه فى هذه الفترة مع أنها ذكرت معجزات شفاء كثيرة تمت فى مصر وهو لا يزال بعدُ طفلا. ولا ندري لهذه المفارقة سببا إلا أن تكون حماية له من الله سبحانه وتعالى حتى لا تلتفت إليه الأنظار فينال ابن هيرودس بأذى. ومرت السنوات وقارب عيسى عليه السلام الثلاثين من عمره.



شكل ١٢ - الناصرة وكفرناحوم.

يحيى عليه السلام

اسم يحيى :

«يحيى» فعل مضارع مثل «يزيد» ولم يُسمَّ به أحد قبل يحيى عليه السلام مصداقاً لقوله تعالى «لم نجعل له من قبل سمياً».

وفى سبب تسميته نقلوا عن ابن عباس قوله إن الله تعالى أحيا به عقر أمه. وعن قتادة أن الله تعالى أحيا قلبه بالإيمان والنبوة وعن الحسن بن الفضل أن الله تعالى أحياه بالطاعة حتى لم يهم بمعصية (الأديان والمذاهب. عبد الرزاق محمد أسود . ص ١٣٦) ولا شك أن السببين الأخيرين ليسا بذى بال إذ أن كل الأنبياء كانوا على طاعة الله وعصموا من المعاصي.

ويرى الأستاذ رؤوف أبو سعدة (من إعجاز القرآن ج ٢ ص ٢٣٤) أن يحيى فعل المضارع المفرد المذكر الغائب من الجذر العريى «حيا». وهذا الجذر له معنيان: المعنى الأول من الحياة نقيض الموت والثانى من الحياء أى الاحتشام. ويرى الأستاذ رؤوف أن «الحياء» هو المعنى الذى اشتق منه اسم يحيى لأنه كان حياً محتشماً حتى إنه ترك شهوة النساء ليتفرغ كلية للدعوة إلى الله وبذلك حصر نفسه تقريباً إلى الله. وإلى هذا أشار القرآن الكريم فى قوله تعالى: «وسيداً وحصوراً ونبياً من الصالحين» .

وفى الأناجيل هو «يوحنا». وفى العبرية «يو» اختصار يهوا اسم الله فى العبرية + «حنا» اختصار حنان بنفس المعنى فى العبرية أى «حنان من الله». ومن إعجاز القرآن أنه ضمن الاسم العبرى فى آية أخرى:

«واتيناه الحكم صبياً. وحنانا من لدنا وكان تقياً» . (١٣ - مريم).

ويسمى «يوحنا المعمدان» لأنه كان يعمد الناس فى ماء الأردن كما سيجى فيما بعد.

مولده وشبابه :

سبق أن ذكرنا (ص ١٩) أن يحيى هو ابن زكريا الشيخ من زوجته إليصابات وكان أكبر من عيسى بستة أشهر. وقد عينت الكنيسة يوم ميلاده فى ٢٤ يونيو (حزيران) أى عندما يأخذ النهار فى النقصان وعيد ميلاد المسيح فى ٢٥ ديسمبر (كانون الأول) أى عندما يأخذ النهار فى الزيادة استناداً إلى القفرة من الإنجيل (يوحنا ٣: ٣٠) والتى تقول: «ينبغى أن ذلك يزيد وأنا أنقص».

وأرجح الأقوال أنه ولد في قرية «عين كارم» إحدى ضواحي أورشليم ناحية الجنوب. ولا يُعلم شيء عن حياته. ولكن لما بلغ سن الرجولة نراه ناسكا وزاهدا يُخضع نفسه بكثرة الصوم والتذلل إلى الله مرتديا أخشن الثياب - عباءة من وبر الإبل - مقتديا في ذلك بإيليا النبي وشاداً على وسطة منطقة من جلد الإبل ويتقوّط بطعام النسّاك الفقراء: الجراد والعسل البري.

وراح يجوب القرى والمدن يُبكت الناس على خطاياهم ويدعوهم إلى التوبة وكان قد انتقل إلى بلدة «عبرة» بجوار نهر الأردن حيث كان يعمّد الناس هناك ويطهرهم من خطاياهم.

التعميد : في الانجليزية يسمى Baptism مشتقة من الفعل اليوناني baptizo بمعنى يغطس أو الغسل في الماء. وهي إحدى شعائر التطهير في اليهودية والمسيحية. وحينما أراد موسى عليه السلام أن ينصب هارون كاهنا أكبر لبني إسرائيل كما سبق أن ذكرنا (ج ٤ ص ١٠٢٤) «قدم موسى هارون وبنيه وغسلهم بماء وجعل عليه القميص ونطقه بمنطقة وألبسه الجبة» (لاويين ٨: ٦). وفي خروج ١٩: ١٠ «فقال الرب لموسى اذهب إلى الشعب وقُدّسهم اليوم وغدا وليغسلوا ثيابهم». وكان التعميد الذي يقوم به يحيى يتبع التعاليم الموسوية ولكنه كان خاصا بالتوبة لأن مجئ المخلص قد قرب وهو يقوم بتمهيد الطريق لمجيئه.

صوت صارخ في البرية :

وسمع كهنة أورشليم بما يفعل يحيى وبما يقول فأرسلوا إليه كما جاء في الإنجيل (يوحنا ١: ١٩) «وهذه هي شهادة يوحنا حين أرسل اليهود من أورشليم كهنة ولاويين ليسألوهم من أنت؟ فاعترف ولم ينكر وأقر إنى لست أنا المسيح. فسألوه إذن ماذا. إيليا أنت؟ (كان. إيليا قد رفع إلى السماء فكان سؤالهم إن كان هو وقد عاد إلى الأرض) فقال لست أنا. النبي أنت فأجاب لا فقالوا له من أنت لنعطى جوابا للذين أرسلونا. ماذا تقول عن نفسك؟ قال: أنا صوت صارخ في البرية. قوّموا طريق الرب كما قال إشعياء النبي. وكان المرسلون من الفريسيين (ج ٥ ص ٤٩١) - وهم يؤمنون بالمسيح الذي سيجي ليعيد ملكوت الله ودولة اليهود) فسألوهم وقالوا له فما بالك تعمّد إن كنت لست المسيح ولا إيليا ولا النبي؟ أجابهم يوحنا: أنا أعمّد بماء ولكن في وسطكم قائم الذي لست تعرفونه. هو الذي يأتي بعدى الذي صار قدامى الذي لست مستحقا أن أحل سيور حذائه. كان هذا في بيت عبّرة في عبر الأردن حيث كان يوحنا يعمّد. وفي الغد نظر يوحنا وإذا يسوع مقبلا إليه. فقال هوذا حمل الله الذي يرفع خطيئة العالم هو ذا الذي قلت عنه: يأتي بعدى رجل صار قدامى لأنه كان قبلى ولم أكن أعرفه ولكن ليظهر لإسرائيل لذلك جئت أعمّد بالماء. وهذا هو الذي يعمّد بالروح القدس» .

وهكذا تعرّف يحيى على السيد المسيح بأنه هو المخلص المرسل إلى بنى إسرائيل وكما سبق أن قلنا إن يحيى ولد قبل المسيح بستة أشهر. أى أن المسيح كان بعده، ثم صار قبله فى المكانة من الله - ولكن يوحنا لم يعلن ذلك وترك الأمر للمسيح يعلنه بنفسه فى الوقت الذى يحدده له الله سبحانه وتعالى.

ويستمر الإنجيل قائلا: حينئذ خرج إليه (أى إلى يحيى) أورشليم وكل اليهودية وجميع الكورة (المناطق) المحيطة بالأردن واعتمدوا منه فى الأردن معترفين بخطاياهم (الاعتماد يتضمن الاعتراف بالخطايا أمام النبی أو الكاهن الذى يقوم بتغطيس جسد الشخص فى الماء). فلما رأى كثيرين من الفريسيين والصدوقيين يأتون إلى معموديته قال لهم: يا أولاد الأفاعي، من أراكم أن تهربوا من الغضب الآتى. فاصنعوا أثمارا تليق بالتوبة ولا تفتكروا أن تقولوا فى أنفسكم لنا إبراهيم أبا لأنى أقول لكم إن الله قادر أن يقيم من هذه الحجارة أولادا لإبراهيم» وهو يقصد أن الأمة اليهودية لا تمتلك أى امتياز فى عينى الله بتسلسلهم من إبراهيم وأن الله قادر أن يعطى الريادة لأمة أخرى أكثر تقوى.

ويستمر قائلا: «والآن وقد وضعت الفأس على أصل الشجر، فكل شجرة لا تصنع ثمرا جيدا تقطع وتلقى فى النار. أنا أعمدكم بماء للتوبة ولكن الذى يأتى بعدى هو أقوى منى الذى لست أهلا أن أحمل حذاءه. هو سيعمّدكم بالروح القدس ونار» (مت ٣: ٩ - ١٢) (والمقصود هنا أن النار تحرق خطايا المؤمن).

يحيى يُعمّد المسيح :

(مت ٣ : ١٢) «حينئذ جاء يسوع من الجليل إلى الأردن إلى يوحنا المعمدان ليعتمد منه ولكن يوحنا منعه قائلا: أنا محتاج أن أعتمد منك وأنت تأتى إلىّ! فأجاب يسوع وقال له: اسمع الآن لأنه هكذا يليق بنا أن نكمل كل بر. حينئذ سمح له. فلما اعتمد يسوع صعد للوقت من الماء. وإذا السموات قد انفتحت له فرأى روح الله نازلا مثل حمامة وأتيا عليه».

وقد أثار البعض مسألة أن يسوع لم يكن له خطايا ليعترف بها أثناء التعميد ومع ذلك أصر على أن يتعمّد من يحيى الذى أمسك بجسده الطاهر وغطّسه فى الماء ويرى كثير من أهل الكتاب أن المسيح ارتضى لنفسه أن يُعمّده يحيى مع أنه لم يكن فى حاجة لهذا التعميد ولكنه أوضح أنه يعتمد «لأنه هكذا يليق بنا أن نكمل كل بر» (متى ٣: ١٥). ذلك أنه لم يشأ أن يكسر القواعد المعمول بها وأراد أن يتمشى مع هذه القواعد ليكون النبی والكاهن الأعظم حسب الشريعة الموسوية إذ يقضى قانون اللاويين أن يتطهر جميع الكهنة حينما يبلغون سن الثلاثين وذلك يتضمن الغتسال ثم المسح بالدهن. ويرى أهل الكتاب أنه بعد أن اغتسل المسيح فى

النهر فُتحت أبواب السماء ونزل الروح القدس عليه عوضا عن المسح بالدهن ليكون مسيحا سماويا إلى الأبد.

يحيى وهيرودس أنتيباس :

قلنا سابقا (ص ١٤) إن هيرودفيلبس كان متزوجا من هيروديا الجميلة وكان حاكما على باشان وكان أخوه هيرود أنتيباس حاكما على الجليل وبيريا . وفي زيارة له لأخيه فيلبس قابل هيروديا وشغف بها وهى أيضا شغفت به فافتعلت شجارا مع زوجها فطلقها . فلجأت إلى أخيه أنتيباس الذى تزوجها . وعارض يحيى المعمدان هذا الزواج وراح يندد به فى كل مكان واصفا إياه بأنه «زنا» وليس زواجا تقره الشريعة . يرى البعض إن هيروديا انتظرت حتى توفى زوجها فيلبس فلجأت إلى أنتيباس وتزوجته . وحتى لو كان ذلك صحيحا فإنها أيضا لا تحل له لأن أحكام الشريعة اليهودية تقضى بالآتى:

- إذا كان هناك أخوين يعيشان تحت سقف واحد ومات أحدهما فإن شقيق الزوج يجب عليه أن يتزوج زوجة أخيه ويحمل أولاده منها اسم عمهم المتوفى.

- إذا كانت الزوجة قد أنجبت أبناء من الزوج المتوفى ولم يكن الأخوان يعيشان تحت سقف واحد فيحرم على الزوجة الزواج ثانية إطلاقا بل تبقى لتربية أبنائها.

ولما كان لهيروديا ابنة اسمها سالومي من زوجها فيلبس فإنها بحكم الشريعة لا تستطيع الزواج من أنتيباس حتى بعد وفاة زوجها فيلبس . ولكن العاشقان ضربا بأحكام الشريعة عرض الحائط وتزوجا . ولما أصر يحيى عليه السلام على معارضة هذا الزواج قام أنتيباس بالقبض عليه ووضعه فى السجن.

قتل يحيى عليه السلام :

جاء فى الإنجيل (متى ١٤: ٦) : «لأن هيرودس أنتيباس نفسه كان قد أرسل وأمسك يوحنا وأوثقه فى السجن من أجل هيروديا امرأة فيلبس أخيه إذ كان قد تزوج منها لأن يوحنا كان يقول لهيرودس (أنتيباس): لا يحل أن تكون لك امرأة أخيك . فحنقت هيروديا عليه وأرادت أن تقتله . ولم تقدر لأن هيرودس أنتيباس كان يهاب يوحنا عالما أنه رجل بار وقديس وكان يحفظه . ثم لما صار مولد هيرودس (عيد ميلاده) رقصت ابنة هيروديا (سالومي) فى الوسط فسرّت هيرودس ومن ثم وعد بقسم أنها مهما طلبت يعطيها . فهى إذ كانت تلتقنت من أمها قالت أعطنى هنا على طبق رأس يوحنا المعمدان . فاغتم الملك . ولكن من أجل الأقسام والمتكئين معه

(أى الضيوف) أمر أن يُعطى. وقطع رأس يوحنا فى السجن فأحضر رأسه على طبق ودفع إلى الصبية فجاءت به إلى أمها. فتقدم تلاميذه ورفعوا الجسد ودفنوه ثم أتوا وأخبروا يسوع.

بعد مقتل يحيى بدأ عيسى عليه السلام عمله النبوى.

عيسى عليه السلام

الإسم :

هو فى اللغة العبرية «يشوع». وكان يهود ونصارى الجزيرة العربية ينطقونها «يسوع» لأن الشين فى العبرية تُقلب إلى سين فى العربية. و«يسوع» هو الاسم الذى ورد فى الترجمات العربية للإنجيل أما لماذا قال القرآن الكريم «عيسى» ولم يقل يسوع فلأن يسوع مشتق من الفعل ساع يسوع سوعاً بمعنى هلك وضاع، وساعت الإبل أو الماشية ذهب فى المرعى أو تركت بلا راع (المعجم الوسيط ج ١ ص ٤٦٤) وعيسى لم يهلك على الصليب كما يعتقدون. وقال بعض الصوفية إن عيسى جاءت من «عسى» ذلك الفعل الذى يفيد الرجاء . فهو المرجو الذى فيه الرجاء. ويرى الأستاذ رؤوف أبو سعدة (من إعجاز القرآن ج ٢ ص ٢٧٠) أن «عيسى» مشتق من الفعل ثلاثى معتل الوسط «عاس. يعيس». وعاس على عياله كدّ وكدح عليهم وعاس ماله أحسن القيام عليه. والأعيس من الإبل الكريم منها وجمعها عيس. واشتقاق الاسم «عيسى» يكون بمعنى الكريم الذى كدح وكدّ فى مهمته وأحسن القيام عليها. وهل هناك كدّ وكدح حتى يصبح على قيد شعرة من الصلب فلا يزيده هذا إلا تمسكاً بالله ورضوخاً لمشيئته !

أما الاسم الثانى «المسيح» فقد سمّاه به الله عز وجل قبل ولادته «إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمعه المسيح عيسى ابن مريم وجيهاً فى الدنيا والآخرة ومن المقربين» (٥٤ - آل عمران). والمسيح معناه فى مصطلح اليهود «الذى مُسحَ بدهن البركة» بأن صبّ زيت الزيتون على رأسه. والمُسحُ بهذه الطريقة أحد طقوس الديانة اليهودية. يرسم بها الكاهن كاهناً مثله أو يرسم بها نبي نبياً كما فعل صموئيل النبی مع داود عليه السلام (ج ٥ ص ٩١) أو يرسم بها النبی ملكاً. كما فعل صموئيل النبی مع طالوت (ج ٥ ص ٧٦) «إذ أخذ صموئيل قنينة الدهن وصبّ على رأس شاول وقبّله وقال: إن الرب قد مسحك على إسرائيل رئيساً». أما عن عيسى فلم يمسحه كاهن ولا نبي بل سمّاه الله «المسيح» دلالة على أن الله هو الذى مسحوه ولذلك عُرِفَ بالآلاف واللام فأصبح اسم «المسيح» علماً عليه وحده. وبهذا الاسم «المسيح» - دون ذكر اسم عيسى - ورد ذكره فى القرآن الكريم فى ثمانى مواضع: فى الآية ١٧٢ - النساء (مرتان) و ١٧ المائدة (مرتان)، ٧٢ - المائدة و ٧٥ - المائدة و ٣٠ و ٣١ التوبة.

رسالة عيسى عليه السلام:

رسالة عيسى عليه السلام ثابتة في القرآن الكريم في عدة آيات:

«ويعلمه الكتاب والحكمة ورسولا إلى بني إسرائيل» . (٤٨ - ٤٩ آل عمران)

«وإذ قال عيسى ابن مريم يا بني إسرائيل إني رسول الله إليكم» . (٦ - الصف).

ويقول المسيح عن نفسه «لم أرسل إلا إلى خراف بيت إسرائيل الضالة» (متى ١٥ : ٢٤).

ومن هذا يتبين أن عيسى عليه السلام كان رسولا إلى قومه - بني إسرائيل - ولكن رسالة عيسى لم تكن امتدادا لرسالة موسى كما يتضح من قوله تعالى: «ومصدقا لما بين يدي من التوراة ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم وجئتكم بآية من ربكم فاتقوا الله وأطيعون».

(٥٠ - آل عمران).

فقد أحل عيسى عليه السلام لحوم الإبل وشحومها وأنواعاً من السمك والطيور كانت محرمة في الشريعة اليهودية، وغير ذلك من محرمات ليس هنا محل ذكرها. ولكن اليهود لم يعترفوا بعيسى نبيا ولذلك أصبحت المسيحية شريعة قائمة بذاتها تختلف عن الشريعة الموسوية. كذلك فإن عيسى عليه السلام لما أحس أن اليهود ينكرونه ويريدون به شرا وأنهم سيفعلون ذلك أيضا بتلاميذه قال لهم (مرقس ١٣ : ٩): «لأنهم سيسلمونكم إلى مجالس وتُجلدون في مجامع وتوقفون أمام ولاة وملوك من أجل شهادة لهم. وينبغي أن يركز أولا بالإنجيل في جميع الأمم». وبهذا لم تبق دعوته قاصرة على بني إسرائيل بل تعدتهم إلى الأمميين وبذلك أصبحت المسيحية ديانة عالمية.

التجربة مع الشيطان:

يرى أهل الكتاب أن عيسى عليه السلام - قبل أن يبدأ عمله النبوي - كان لابد أن يمر بتجربة مع الشيطان الغرض منها تحدى قوة الشيطان وسيطرته على عقول الناس وإضلالهم فكان لزاما أن يلتقى مع ذلك العدو ويهزمه. وكان ميدان اللقاء بعيدا عن الناس وكان التحدى في عدة نقاط:

١ - جاء في الإنجيل (متى: ٤ : ١): ثم أوصد يسوع إلى البرية من الروح ليُجرب من إبليس. فبعد ما صام أربعين نهارا وأربعين ليلة جاع أخيرا. فتقدم إليه المجرّب وقال له إن كنت رسول الله فقل أن تصير هذه الحجارة خبزا. فأجاب وقال: مكتوب ليس بالخبز وحده يحيا الإنسان بل بكل كلمة تخرج من فم الله.

٢ - ثم أخذه إبليس إلى المدينة (أورشليم) وأوقفه على جناح الهيكل وقال له إن كنت رسول

الله فاطرح نفسك إلى أسفل لأنه مكتوب أنه يوصى ملائكته بك فعلى أيديهم يحملونك لكي لا تصطدم بحجر برجك. قال له يسوع: مكتوب أيضا لا تجرب الرب إلهك.

٢ - ثم أخذه أيضا إبليس إلى جبل عال جدا وأراه ممالك العالم ومجدها وقال له أعطيك هذه جميعا إن خررت وسجدت لى. حينئذ قال له يسوع اذهب يا شيطان لأنه مكتوب: للرب إلهك تسجد وإياه وحده تعبد. ثم تركه إبليس. وإذا ملائكة قد جاءت فصارت تخدمه.

وصف عيسى ليحيى عليهما السلام:

سبق أن ذكرنا (ص ٤٦) أن هيرودس أنتيباس وضع يحيى عليه السلام (يوحنا المعمدان) فى السجن. ويقول الإنجيل (متى ١١ : ٢): أما يوحنا فلما سمع فى السجن بأعمال المسيح أرسل اثنين من تلاميذه وقال له أنت هو الآتى أم ننتظر آخر؟ فأجاب يسوع وقال لهما اذهبا وأخبرا يوحنا بما تسمعان وتنتظران: العمى يبصرون والعرج يمشون والبُرص يطهرون والصم يسمعون والموتى يقومون والمساكين يبشرون وطوبى لمن لا يعثر فى.

لم يشأ عيسى أن يقول عن نفسه أنه هو المخلص الذى بشر به الأنبياء السابقون بل ترك يحيى ليستخلص هذه النتيجة بنفسه بعد أن يعرف المعجزات التى يجربها الله على يديه. ثم بدأ عيسى فى بيان مكانة يوحنا المعمدان وأنه كان الصوت المبشر بقدومه فيقول (متى ١١ : ٧): «ابتدأ يسوع يقول للجموع عن يوحنا. ماذا خرجتم إلى البرية لتتظروا؟ أقصبة تحركها الرياح (أى شيئا عاديا يحدث كل يوم؟ وهو سؤال استنكارى للنفى) ولكن ماذا خرجتم لتتظروا. أنسانا لابسا ثيابا ناعمة. هو ذا الذين يلبسون الثياب الناعمة هم فى بيوت الملوك (وهى إشارة إلى الثياب الخشنة التى كان يلبسها يوحنا). لكن ماذا خرجتم لتتظروا؟ أنبياء؟ نعم أقول لكم. وأفضل من نبي. فإن هذا هو الذى كتب عنه هانا أرسل أمام وجهك ملاكى الذى يهيب طريقك قدامك. الحق أقول لكم. لم يقم بين المولودين من النساء أعظم من يوحنا المعمدان. لأنه جاء يوحنا لا يأكل ولا يشرب فيقولون فيه شيطان. جاء ابن الإنسان (أى عيسى) يأكل ويشرب فيقولون هو ذا إنسان أكل وشرب خمرا محبا للعشارين والخطاة. والحكمة تبررت من بنينا.

عيسى يبدأ دعوته فى كفر ناحوم:

لما علم عيسى أن يحيى (يوحنا المعمدان) قد قتل ترك الناصرة وسكن فى «كفر ناحوم» التى تقع على الشاطئ الغربى لبحر الجليل (شكل ١٢ ص ٤٢) وجعلها مركزا له. وقد أتى عيسى عليه السلام فى هذه المدينة بعدد من المعجزات - سنذكرها فيما بعد - ولكن أهلها لم

يؤمنوا ولهذا تنبأ بخرابها (متى ١١ : ٢٣) «وأنت يا كفر ناحوم المرتفعة إلى السماء ستهبطين إلى الهاوية» وقد تم خراب هذه المدينة في وقت لاحق كما تنبأ السيد المسيح، ويرجع أن كفر ناحوم هي حاليا «تل حوم» التي تبعد ٤ كم إلى الجنوب الغربى من مصب نهر الأردن في بحر الجليل. وقد وجدت في تل حوم آثار مجمع لليهود يقع في مكان المجمع الذى وعظ فيه المسيح (قاموس الكتاب المقدس، دار الثقافة، ص ٧٨٣).

الحواريون الأربعة الأوائل:

يقول الإنجيل (مرقس ١ : ١٤) وبعد ما أُسْلِمَ يوحنا (أى قتل) جاء يسوع إلى الجليل يكرِّزُ (أى يُبشِّرُ) ببشارة ملكوت الله ويقول «قد كمل الزمان واقترب ملكوت الله فتوبوا وآمنوا بالإنجيل».

وفيما هو يمشى عند بحر الجليل أبصر سمعان وأندراوس أخان يلقيان شبكة في البحر فإنهما كانا صيَّادَيْن. فقال لهما يسوع. هلم ورائى فأجعلكما تصيران صيَّادى الناس. فللوقت تركا شباكهما وتبعاه. ثم اجتاز من هناك قليلا فرأى يعقوب بن زبدي ويوحنا أخاه وهما فى السفينة يصلحان الشباك فدعاهما للوقت فتركا أباهما زبدي فى السفينة مع الأجراء وذهبا وراءه.

فكان هؤلاء الأربعة هم أول الحواريين الذين لازموا المسيح فى تنقلاته.

(متى ٤ : ٢٢) «وكان يسوع يطوف كل الجليل يُعَلِّمُ فى مجامعهم ويكرِّزُ ببشارة الملكوت ويشفى كل مرض وكل ضعف فى الشعب فذاع خبره فى سورية فأحضروا إليه جميع السقام المصابين بأمراض وأوجاع مختلفة والمجانين والمصروعين والمفلوجين فشفاهم. فتبعته جموع كثيرة من الجليل والعشر مدن وأورشليم واليهودية ومن عبر الأردن».

«الأب، و «الآب، و «أبى، و «أبوكم» :

«الأب» فى حق الله عز وجل - أراميا وعبريا - لغة المسيح عليه السلام - تعنى الرب الإله. ولقد تردد فى أقوال المسيح قوله «أبى الذى فى السموات» و «أبوكم» الذى فى السموات. ولا يُتخيل أن المسيح عليه السلام حينما يقول لتلاميذه «أبوكم الذى فى السموات» يقصد أبوة حقيقية ولكنه يقصد «ريكم الذى فى السموات». وحينما يقول المسيحى فى صلاته «أبانا الذى فى السموات» فهو يقصد أيضا «ربنا الذى فى السموات». وهناك معنى مجازى. وهو أن الأب فى العائلة هو الذى يرعى أولاده فيكفل لهم الرزق وأسباب المعيشة فكذلك الله رب السموات هو الذى يكفل الرزق لعباده. ومن هذا المنطلق فكل العباد عيال على الله سبحانه وتعالى. إلا

أن بعض اليهود والنصارى فهموا من قول المسيح لهم. «أبوكم الذى فى السموات» أن لهم وضعاً متميزاً عن جميع الخلق. وذلك ما نعاه عليهم القرآن الكريم ونفاه فى قوله تعالى: «وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه. قل فلم يعذبكم بذنوبكم، بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السموات والأرض وما بينهما وإليه المصير» (١٨ - المائدة). وهكذا وضع القرآن الكريم هذه الأبوة التى ذكرها المسيح عليه السلام. فى موضعها الصحيح. فهم بشر مثل سائر البشر الذين خلقهم الله وإن كان هناك أفضلية فى مرتبة بمدى تمسكهم بالأوامر والنواهى التى جاء بها المسيح ومن قبله موسى عليهما السلام. وقياساً عليه فلا يجب أن يفهم من قول المسيح عن نفسه «أبى الذى فى السموات» أنه يعتقد فى بنية حقيقية لله سبحانه وتعالى تضيف عليه صبغة إلهية فى بنية مجازية حيث لا أب له من البشر بل بكلمة من الله - وروح منه - تخلق فى رحم مريم العذراء وولد كما يولد سائر البشر. وما ذلك على الله بعزيز. وما نحن نرى فى أيامنا هذه استسراح المخلوقات، فمن خلية واحدة يتكون حيوان كامل. وقوله تعالى: «والتى أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا» (٩١ - الأنبياء). وعليه يمكننا أن نفترض أن النفخة الإلهية سببت إنقسام البويضة - دون أن يخصبها حيوان منوى - وتوالى انقسام البويضة حتى تكون الجنين الذى شاء الله له أن يوجد بدون أب. وقد حدث شيء مثل ذلك عند خلق آدم عليه السلام: «وإذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرا من طين فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين» (٧٢ - ص). ولا يدعى أحد أن آدم هو ابن الله اعتماداً على أنه «نفخ فيه من روحه» كما ادعوا أن المسيح هو ابن الله استناداً إلى النفخة الإلهية فى رحم مريم البتول «والتى أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا» (٩١ - الأنبياء). وهكذا يتساوى آدم وعيسى فى خلقهما «إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون» (٥٩ - آل عمران). كما أن هذا نفى للالوهية عن الروح القدس (جبريل) أيضاً فلا تبقى إلا ألوهية الله وحده. وهذا ما أكدته عيسى عليه السلام كما جاء فى إنجيل مرقس (٢٨: ١٢) «فجاء واحد من الكتبة وسأله أية وصية هى أول الكل. فأجابه يسوع: إن أول كل الوصايا هى اسمع يا إسرائيل. الرب إلهنا إله واحد وتحب الرب إلهك من كل قلبك ومن كل نفسك ومن كل فكرك ومن كل قدرتك. هذه هى الوصية الأولى».

كما أن عيسى عليه السلام كان كثيراً ما يقول عن نفسه «ابن الإنسان» أى أنه كان يؤكد على أنه «ابن إنسان» نفياً لما قد يفهم خطأ من قوله «أبى الذى فى السموات».

وأخيراً فإن موسى عليه السلام استعمل كلمة «أباك» وهو يقصد «ربك» حينما قال لبني إسرائيل (تثنية ٢ : ٦): «أرب تكافئون بهذا يا شعباً غيباً وغير حكيم. أليس هو أباك ومقتنيك. هو عملك وأنشأك».

ولكن المسيحيين المتأخرين تأثروا بما أجراه الله على يدى عيسى من المعجزات. وقصروا معنى «أبى الذى فى السموات» على أبوه حقيقة متأثرين بأراء بولس الرسول المنادية بالتثليث. كذلك جاء وصف عيسى بأنه «فتاى» فى إنجيل متى (١٢: ١٦): «لكى يتم ما قيل بإشعيا» النبى القائل: هوذا فتاى الذى اخترته. حبيبى الذى سُرْتُ به نفسى. أضع روحى عليه فيخبر الأمم بالحق. لا يخاصم ولا يصيح ولا يسمع أحد فى الشوارع صوته. قسبة مرضوضة لا يقصف وفتيلة مدخنة لا يطفىء حتى يخرج الحق إلى النصره وعلى اسمه يكون رجاء الأمم». والفقرة الواردة فى إشعيا (٤٢: ١) تقول: «هوذا عبدى الذى أعضده. مختارى الذى سُرْتُ به نفسى وضعتُ روحى عليه فيخرج الحق للأمم. لا يصيح ولا يرفع ولا يُسمعُ فى الشوارع صوته. قسبة مرضوضة لا يقصف وفتيلة خامدة لا يطفىء. إلى الأمان يُخرج الحق، لا يكلُّ ولا ينكسر حتى يضع الحق فى الأرض وتنتظر الجزائر شريعته. هكذا يقول الله الرب خالق السموات وناشرها. باسط الأرض وتناجها. مُعطى الشعب عليها نسمة والساكنين فيها روحا. أنا الرب قد دعوتك بالبر فأمسك بيدك وأحفظك وأجعلك عهدا للشعب نورا للأمم. لتفتح عيون العمى. لتخرج من الحبس المسُورين من بيت السجن الجالسين فى الظلمة».

ونلاحظ هنا أن عيسى عليه السلام أشير إليه بلفظ «هوذا فتاى» ومرة أخرى «هوذا عبدى». ثم جاء وصف لبعض أخلاقه: هدوء الطبع ولطف الطباع ولم يرتكب أى إثم ولو بسيط كأن تكون عصا (قسبة) مكسورة فلا يكسرها ثانية أو فتيلة قد أوشكت على الانطفاء فلم يقم بإطفائها كناية عن أنه ما داس قط أو طرد أحدا ولو ضعيف الإيمان وما قسا أبدا على ضمير مجروح. ثم أشارت نهاية الفقرة إلى أنه سيخرج المؤمنين من سجن الخطيئة إلى حرية الإيمان بالله ومن ظلمات الشرك إلى نور الإيمان. وهو فى هذا لا يختلف عن رسالة غيره من الأنبياء والمرسلين.

الحواريون أو التلاميذ الاثنا عشر:

حور العين شدة بياض بياضها وشدة سواد سوادها (القاموس المحيط ج ٢ ص ١٥) والحوارى فى اللغة مبيض الثياب. وهو أيضا الشخص الذى أخلص واختير ونُقِيَ من كل عيب. ويقال هو حوارى فلان أى خاصته من أصحابه وناصره وجمعها حواريون. والحواريون أنصار عيسى عليه السلام (المعجم الوسيط ج ١ ص ٢٠٤): وأهل الكتاب يسمونهم تلاميذ.

يقول الإنجيل (متى ٨ : ١٨): «ولما رأى يسوع جموعا كثيرة خرج إلى مكان أرحب. فتقدم كاتب وقال له يا معلم أتبعك أينما تمضى. فقال له يسوع: للثعالب أوجرة (الوجار جحر الضبع والأسد والذئب والثعلب ونحو ذلك وجمعها أوجرة ووَجِرَ. المعجم الوسيط ج ٢ ص ١٠٢٥)

ولطير السماء أوكار وأما ابن الإنسان فليس له أين يُسند رأسه». وفى هذه الإجابة تبصرة لما قد يجابهه من متاعب إذا تبعه لأنه قد لا يجد مكانا يأوى إليه لأنه هو نفسه - المسيح - ليس له بيت يسند رأسه فيه. «وقال له آخر من تلاميذه. ياسيد ائذن لى أن أمضى أولا وأدفن أبى. فقال له يسوع اتبعنى. ودع الموتى يدفنون موتاهم» ويرى مفسرو أهل الكتاب أن والد ذلك التلميذ لم يكن قد مات وإلا فإنه لا يعقل أن يمنعه المسيح من تقديم هذه الشعيرة الأخيرة - وهى الدفن - نحو والده. وإنما كان والده مريضا جدا وقد يطول الوقت لحين وفاته وإن انتظره نفوت على التلميذ فرصة مرافقة المسيح مع ما فى هذه المرافقة من منافع تساوى الحياة نفسها فأمره أن يتبعه ويترك والده لإخوته يدفنونهم عن وفاته - وهم فى هذه الحالة - عدم اتباعه - كأنهم موتى معنويون ويدفنون ميتا حقيقا هو والدهم. «دع الموتى يدفنون موتاهم» ويزيد إنجيل لوقا «واذهب أنت ونادِ بملكوت الله» أى أن تلك هى الحياة الحقيقية.

وقال آخر (لوقا ٩ : ٦٢) «أتبعك ياسيد ولكن ائذن لى أولا أن أودع الذين فى بيتى. فقال له يسوع ليس أحد يضع يده على المحراث وينظر إلى الوراء يصلح لملكوت الله» والمعنى أن من يريد أن يتبعه عليه أن يفرغ قلبه كلية من مشاغل الدنيا وحتى من الارتباط بالأهل ليكون أهلا للفيض الإلهى الذى سيسبغ الله عليه.

وحيثما استأنف يسوع رحلته تبعته جموع غفيرة. كلُّ رُغب أن يكون ملازما وتلميذا له. ولكن عيسى أراد أن يوقف هذا الحماس الزائد لدى الجماهير ويبين لهم شروط التلميذة وتبعاتها.

١ - وكان أول هذه الشروط أن يختار بين أقرب المقربين إليه وبين المسيح. أى أن يكون المسيح أحب إليه من أى شخص آخر حتى من نفسه. وفى هذا يقول إنجيل لوقا (١٤ : ٢٥): «وكان جموع كثيرة سائرين معه فالتفت وقال لهم: إن كان أحد يأتى إلىّ ويحب أباه وأمه وامراته وأولاده وإخوته وأخواته حتى نفسه أيضا فلا يقدر أن يكون لى تلميذا». وهذا هو نفس المعنى الذى جاء فى القرآن الكريم: «قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم أزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد فى سبيله فتربصوا حتى يأتى الله بأمره والله لا يهدى القوم الفاسقين» (٢٤ - التوبة). فهذه الآية توضح أن يكون الله ورسوله أحب إلى المرء مما سواه وأَنْ يكون مستعدا للجهاد والموت فى سبيل الله.

٢ - وكان ثانى الشروط التى وضعها المسيح عليه السلام لتلاميذه ليتبعوه ويرافقوه هو أن يكونوا مستعدين للموت فى سبيل عقيدتهم فقال: «ومن لا يحمل صليبه ويأتى ورائى فلا يقدر أن يكون لى تلميذا» والمعنى أن يكون مستعدا للصليب على خشبة. وكما نقول فى عصرنا «يحمل كفته على يديه» كناية عن توقعه وقبوله للموت فى أى لحظة.

٣ - وكان ثالث شرط هو أن يعلم أن التلمذة لها تبعات أخرى وعليه أن يعيها منذ البداية ويتحملها حتى النهاية. وعليه أن يثبت في طريق الله ولا ينكص على عقبيه إذا ناله اضطهاد أو تعذيب، وهو نفس المعنى الوارد في قوله تعالى «ومن الناس من يعبد الله على حرف فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة، ذلك هو الخسران المبين» (١١ - الحج). ويضرب عيسى عليه السلام مثلين ليبيّن لمن يريد اتباعه أن يتبين موقع خطواته ويُقدر التبعات التي ستلقى عليه والصعاب التي سيجابها ويرى إن كان قادرا على تحملها فيقول: «ومن منكم وهو يريد أن يبني برجاً لا يجلس أولاً ويحسب النفقة هل عنده ما يلزم لكماله لئلا يضع الأساس ولا يقدر أن يكمل فيبتدىء جميع الناظرين يهزأون به قائلين هذا الإنسان ابتدأ يبني ولم يقدر أن يكمل. وأى ملك إن ذهب لمقاتلة ملك آخر في حرب لا يجلس أولاً ويتشاور هل يستطيع أن يلاقى بعشرة آلاف الذى يأتى عليه بعشرين ألفاً. وإلا فما دام ذاك بعيداً يرسل سفارة ويسأل ما هو الصلح. فكذلك كل منكم لا يترك جميع أمواله لا يقدر أن يكون تلميذاً لى» ومعنى هذا أن يترك الدنيا بما فيها من مباهج ولذات ويتبع المسيح ويتوكل على الله توكلًا تاماً.

ويمكننا أن ندرك لم وضع عيسى عليه السلام هذه الشروط إذا علمنا أن الحواريين سيكونون رسله إلى الناس يبشرون بملكوت السموات وينقل إليهم بعض المقدرة التي وهبها الله له لشفاء الأمراض (متى ١٠ : ١) «ثم دعا تلاميذه الاثنى عشر وأعطاهم سلطاناً على أرواح نجسة حتى يخرجوها ويشفوا كل مرض وكل ضعف».

وقد غير المسيح أسماء بعض الحواريين بعد أن قبلهم كتلاميذ له. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٥١) أسماء الحواريين الأربعة الأوائل. ولما بدأ عيسى يأتى بالمعجزات ويشفى المرضى تقاطر عليه الناس والمرضى من كل ناحية بالعشرات والمئات فكان إزاء ما أن يشاركه تلاميذه في هذا العبء، يقول الإنجيل (متى ٩ : ٣٥): «وكان يسوع يطوف المدن كلها والقرى يعلم في مجامعها ويكرز ببشارة الملكوت ويشفى كل مرض وكل ضعف في الشعب. ولما رأى الجموع تحزن عليهم إذ كانوا منزعين ومنظرحين كغنم لا راعى لها. حينئذ قال لتلاميذه: الحصاد كثير ولكن الفعلة قليلون. فاطلبوا من رب الحصاد أن يرسل فعلة إلى حصاده».

وقد استجاب الله الدعاء وهياً ثمانية أشخاص آخرين ليكمل الحواريون إلى اثني عشر حوارياً هم (متى ١٠ : ٢):

٢ - وأندراوس أخوه.

١ - الأول سمعان الذى يقال له بطرس

٤ - يوحنا أخوه.

٣ - يعقوب بن زبدي.

٦ - برثولماوس.

٥ - فيلبس.

٧ - توما.

٨ - متى العشار.

٩ - يعقوب بن حلفى.

١٠ - لباوس الملقب تداوس.

١١ - سمعان القانونى.

١٢ - يهوذا الأسخريوطى الذى أسلمه.

وصية المسيح للحواريين :

هؤلاء الاثنا عشر أرسلهم يسوع وأوصاهم قائلا: «إلى طريق أُمم لا تمضوا وإلى مدينة للسامريين لا تدخلوا». أى لا تبشّروا أقواما ليسوا من اليهود. وكانت توجد فى الجليل مدن يونانية فأوصاهم أن يحصروا عملهم فى المدن اليهودية. والسامريون كما سبق ذكره (ج ٥ ص ٢٠٦) هم الشعوب الشرقية الذين جلبهم الآشوريون بعد خراب المملكة الشمالية وجاءوا معهم بالهتهم وأصنامهم. ونشأت ذريتهم يمارسون عبادة الله - كما فى شريعة موسى مع عبادة آلهة آبائهم. وكانوا دائما على عداوة اليهود. فرأى عيس عليه السلام أن لا فائدة من تبشيرهم فمنع الحواريين من دخول مدنها. ويستمر الإنجيل «بل اذهبوا بالحرى إلى خراف بيت إسرائيل الضالة. وفيما أنتم ذاهبون اكرزوا قائلاين إنه قد اقترب ملكوت السموات. اشفوا مرضى. طهروا برصا. أقيموا موتى. أخرجوا شياطين. مجانا أخذتم مجانا اعطوا. لا تقتنوا ذهبا ولا فضة ولا نحاسا فى مناطقكم. ولا كيس نقود للطريق ولا ثوبين ولا أحذية ولا عصا لأن الفاعل مستحق طعامه. وأى مدينة أو قرية دخلتموها فافحصوا من فيها مستحق. وأقيموا هناك حتى تخرجوا. وحين تدخلون البيت سلّموا عليه. فإن كان البيت مستحقا فليأت سلامكم عليه. ولكن إن لم يكن مستحقا فليرجع سلامكم إليكم. من لا يقبلكم ولا يسمع كلامكم فاخرجوا من ذلك البيت أو من تلك المدينة وانفضوا غبار أرجلكم. الحق أقول لكم ستكون لأرض سدوم وعمورة يوم الدين حالة أكثر احتمالا مما لتلك المدينة (التي ترفضكم).

«ها أنا أرسلكم كغنم فى وسط ذئاب فكونوا حكماء كالحيات وبسطاء كالحمائم ولكن احذروا من الناس لأنهم سيسلمونكم إلى مجالس. وفى مجامعهم يجلدونكم وتساقون أمام ولاة وملوك من أجل شهادة لهم وللأُمم. فمتى أسلموكم فلا تهتموا كيف أو بما تتكلمون. لأنكم تُعطون فى تلك الساعة ما تتكلمون به. لأن لستم أنتم المتكلمين بل روح أبيكم (ربكم) الذى يتكلم فيكم. وسيسلم الأخ أخاه إلى الموت والأب ولده ويقوم الأولاد على والديهم ويقتلونهم وتكونون مبغضين من الجميع من أجل اسمى ولكن الذى يصبر إلى المنتهى فهذا يخلص. ومتى طردوكم فى هذه المدينة فاهربوا إلى الأخرى.

«ليس التلميذ أفضل من المعلم ولا العبد أفضل من سيده. يكفى التلميذ أن يكون كمعلمه والعبد كسيده. الذى أقوله لكم فى الظلمة قولوه فى النور. والذى تسمعونه فى الأذن نادوا به

على السطوح ولا تخافوا من الذين يقتلون الجسد ولكن النفس لا يقدر أن يقتلها بل خافوا بالحرى من الذى يقدر أن يهلك النفس والجسد كليهما فى جهنم (أى خافوا من الله).
«من أحب أباً أو أمًّا أكثر منى فلا يستحقنى، ومن أحب ابناً أو ابنة أكثر منى فلا يستحقنى. ومن لا يأخذ صليبه ويتبعنى فلا يستحقنى. من وجد حياته يضيعها. ومن أضاع حياته من أجلى يجدها. من يقبلكم يقبلنى. ومن يقبلنى يقبل الذى أرسلنى». ولما أكمل يسوع أمره لتلاميذه الاثنى عشر انصرف من هناك ليعلّم ويكرز فى مدنهم.

عظة الجبل

فى هذه العظة لخص عيسى عليه السلام تعاليم المسيحية التى جاء بها والتى أوجزها القرآن الكريم فى قوله تعالى على لسان المسيح مخاطباً بنى إسرائيل: «ومصدقاً لما بين يديّ من التوراة ولأحل لكم بعض الذى حُرِّم عليكم». (٥٠ - آل عمران).

جاء فى الإنجيل (متى ٥ : ١) ولما رأى الجموع صعد إلى الجبل. فلما جلس تقدم إليه تلاميذه ففتح فاه وعلمهم قائلاً:

«طوبى للمساكين بالروح لأن لهم ملكوت السموات. طوبى للحزانى لأنهم يتمتعون. طوبى للودعاء لأنهم يرثون الأرض. طوبى للجياع والعطاش إلى البر لأنهم يشبعون. طوبى للرحماء لأنهم يرحمون. طوبى للأنقياء القلب لأنهم يعاينون الله. طوبى لصانعى السلام لأنهم أبناء الله يُدعون. طوبى للمطرودين من أجل البر لأن لهم ملكوت السموات. طوبى لكم إذا عيروكم وطردوكم وقالوا عليكم كل كلمة شريرة من أجلى كاذبين. افرحوا وتهللوا لأن أجركم عظيم فى السموات فإنهم هكذا طردوا الأنبياء الذين قبلكم.

«أنتم ملح الأرض ولكن إن فسد الملح فبماذا يُمَلَح؟ لا يصلح بعدُ لشيء إلا أن يطرح خارجاً ويداس من الناس. أنتم نور العالم. لا يمكن أن تُخفى مدينة موضوعة على جبل. ولا يوقدون سراجاً ويضعونه تحت المكيال بل على المنارة فيضىء لجميع الذين فى البيت. فليضىء نوركم هكذا قدام الناس لكي يروا أعمالكم الحسنة ويمجدوا أباكم الذى فى السموات.

لا تظنوا أنى جئت لأنقض الناموس أو الأنبياء. ما جئت لأنقض بل لأكمل. فإننى والحق أقول لكم إلى إن تزول السماء والأرض لا يزول حرف واحد أو نقطة واحدة من الناموس حتى يكون الكل. فمن نقض إحدى هذه الوصايا الصغرى وعلم الناس هكذا يدعى أصغر فى ملكوت السموات. فأما من عمل وعلم بها فهذا يدعى عظيماً فى ملكوت السموات. فإننى أقول لكم إنكم إن لم يزد برُّكم على الكُتبة والفريسيين لن تدخلوا ملكوت السموات».

ثم يبدأ عيسى عليه السلام بعد ذلك فى تفصيل ما أوجز عندما قال إنه ما جاء لينقض الناموس بل ليكمّله. وهو هنا يضع أول نقطة وهو أن الإنجيل مبنى ومؤسس على العهد القديم. ثم بعد ذلك يغوص فى أعماق النفس البشرية ليظهرها من المشاعر السيئة فعلى سبيل المثال لا يكفى أن تمتنع عن قتل أخيك بل لا يجب أن تقول لأخيك كلمة جارحة تؤذيه ولا حتى أن تحقد عليه أو تغضب منه فى قرارة نفسك. وقس على هذا المنوال فى جميع الأحكام التى وردت فى التوراة.

١ - (متى ٥ : ٢١) قد سمعتم أنه قيل للقدياء «لا تقتل» (وهى الوصية السادسة من الوصايا العشر) ومن قتل يكون مستوجب الحكم (أى تقديمه أمام المحكمة) ومن قال لأخيه رقا (تعبير عبرى للاحتقار) يكون مستوجب المجمع (محاكمة أمام المجلس الأعلى القضائى والمكون من سبعين عضوا ويسمى السنهدرين) ومن قال يا أحمق يكون مستوجب النار - (ويرى بعض مفسرى أهل الكتاب أن المقصود هو نار جهنم فى الآخرة بينما يرى آخرون أن المقصود هو نار وادى هنوم أو وادى القتل التى كان يضخى فيها الوثنيون بأطفالهم تقريبا للإله مولوك كما سبق أن ذكرنا فى الجزء الخامس ص ٢٨٠ وكان عبارة عن خندق عظيم تؤجج فيه النار بصفة مستمرة بإلقاء الحطب ومخلفات المدينة وجيف الحيوانات النافقة): فإن قدمت قربانك إلى المذبح وهناك تذكرت أن لأخيك شيئا عليك فاترك هناك قربانك قدام المذبح واذهب أولا اصطلي مع أخيك وبعدئذ تعال وقدم قربانك. كن مراضيا لخصمك سريعا مادمت معه فى الطريق لئلا يسلمك الخصم إلى القاضى ويسلمك القاضى إلى الشرط فتلقى فى السجن. الحق أقول لك لا تخرج من هناك حتى توفى الفلاس الأخير. والمعنى أن الله لا يقبل عبادة أو يتقبل قربانا من امرئ يأكل حقوق الآخرين ولا يوفى ما عليه من دين. ويستمر عيسى عليه السلام قائلا:

٢ - (متى ٥ : ٢٧) قد سمعتم أنه قيل للقدياء لا تزنى (وهى الوصية السابعة من الوصايا العشر ج ٤ ص ٩٩٢). وأما أنا أقول لكم إن كل من ينظر إلى امرأة ليشتتها فقد زنى بها فى قلبه. فإن كانت عينك اليمنى تعثر فاقطعها وألقها عنك لأنه خير لك أن يهلك أحد أعضائك ولا يلقى جسدك كله فى جهنم. وإن كانت يدك اليمنى تعثر فاقطعها وألقها عنك لأنه خير لك أن يهلك أحد أعضائك ولا يلقى جسدك كله فى جهنم. وهذا نفس المعنى الوارد فى الحديث الشريف... قالعنان تزنيان وزناهما النظر واليدان تزنيان وزناهما البطش. والرجلان تزنيان وزناهما المشى (فى شر) والفم يزنى وزناه القبله. والقلب يهم أو يتمنى ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه. أخرجه مسلم والبيهقى عن أبى هريرة (إحياء علوم الدين. أبى حامد الغزالي ج ٣ ص ٩٧).

٣ - (متى ٥ : ٣١) : «وقيل من طلق امرأته فليعطيها كتاب الطلاق. وأما أنا فأقول لكم إن من طلق امرأته إلا لعل الزنا يجعلها تزنى ومن يتزوج مطلقة فإنه يزنى» ومن هذه الفقرة نبع مبدأ تحريم الطلاق فى المسيحية. إلا أنه فى وقت لاحق سُمح به فى حالات زنا الزوجة. وكذلك جاء مبدأ تحريم الزواج من مطلقة فى المذهب الكاثوليكي وإن كان البروتستانت يبيحونه.

٤ - (متى ٥ : ٣٣) : « أيضا سمعتم أنه قيل للقدياء لا تحنث بل أوف الرب أقسامك. وأما أنا فأقول لكم لا تحلفوا البتة. لا بالسما لأنهما كرسى الله ولا بالأرض لأنها موطى قدميه ولا بأورشليم لأنها مدينة الملك العظيم. ولا تحلف برأسك لأنك لا تقدر أن تجعل شعرة واحدة بيضاء أو سوداء. بل ليكن كلامكم نعم نعم لا لا وما زاد على ذلك فهو من الشرير».

تنهى الشريعة الموسوية فى الوصية الثالثة من الوصايا العشر عن الحلف باسم الرب باطلا. ومعنى ذلك أنها سمحت بالحلف ولكن صانته بصدق النية فى تحقيق ما حلف به. وجاء عيسى بخطوة أخرى تركز على أمانة القلب البشرى وصدقه فى الوفاء بالوعد أو صدقه فيما يخبر به. وما دام الأمر كذلك فليس هناك ضرورة للحلف. فمنع الأقسام كلية.

٥ - (متى ٥ : ٣٨) «سمعتم أنه قيل عين بعين وسن بسن. وأما أنا فأقول لكم لا تقاوموا الشر. بل من لطمك على خدك الأيمن فحول له الآخر أيضا. ومن أراد أن يخاصمك فى ثوبك فاترك له الرداء أيضا. ومن سخرك ميلا واحدا فانهب معه اثنين. من سالك فأعطه ومن أراد أن يقترض منك فلا ترد». لم يكن مبدأ القصاص - عين بعين وسن بسن - فى الشريعة الموسوية دعوة لكل من اعتدى عليه أن يأخذ ثأره بنفسه. بل كان توجيهها للقضاة بأن الشخص الذى نزل به أذى يعوّض من المعتدى بمثل ما نزل به من ضرر. ثم جاء عيسى عليه السلام فأمر بأن يترك القصاص إلى الله كئيب وهو الذى يتولى مجازاة المعتدى ومكافأة الصابر على الأذى. إما فى الدنيا أو فى الآخرة.

٦ - (متى ٥ : ٤٣) «سمعتم أنه قيل تحب قريبك وتبغض عدوك. وأما أنا فأقول لكم أحبوا أعداءكم. باركوا لاعنيكم. أحسنوا إلى مبغضيك. وصلوا لأجل الذين يسيئون إليكم ويطردونكم لكي تكونوا أبناء أبيكم الذى فى السموات فإنه يشرق شمس على الأشرار والصالحين. ويمطر على الأبرار والظالمين لأنه إذا أحببتهم الذين يحبونكم فقط فأنى فضل تصنعون. أليس العشاريون أيضا يفعلون هكذا؟ فكونوا أنتم كاملين كما أن أباكم الذى فى السموات هو كامل».

٧ - فى الصدقة (متى ٦ : ١) «احترزوا من أن تصنعوا صدقتكم قدام الناس لكي

ينظروكم وإلا فليس لكم أجر عند أبيكم الذى فى السموات فمتى صنعت صدقة فلا تصوت قدامك بالبوق كما يفعل المراعون فى الجامع وفى الأزقة لكى يُمجدوا من الناس. الحق أقول لكم إنهم قد استوفوا أجرهم. وأما أنت فمتى صنعت صدقة فلا تُعرف شمالك ما تفعل يمينك لكى تكون صدقتك فى الخفاء. فأبوك الذى يرى فى الخفاء هو يجازيك علانية».

وهناك أحاديث نبوية كثيرة تحت على إخفاء الصدقة حتى لا يداخلها رياء يبطل ثوابها. والأحاديث تمدح ابن آدم حين يتصدق فلا تعلم شماله ما أنفقت يمينه. وفى حديث شريف أن المرائى يقال له يوم القيامة: ضل عملك وحبط أجرك. اذهب فخذ أجرك ممن كنت تعمل له.

٨ - الصلاة (متى ٦ : ٥) «ومتى صليت فلا تكن كالمرائين فإنهم يحبون أن يصلوا قائمين فى الجامع وفى زوايا الشوارع لكى يظهروا للناس. الحق أقول لكم إنهم قد استوفوا أجرهم. وأما أنت فمتى صليت فادخل إلى مخدعك وأغلق بابك وصل إلى أبوك الذى فى الخفاء. فأبوك الذى يرى فى الخفاء يجازيك علانية. وحينما تصلون لا تكرر الكلام باطلا كالأمم فإنهم يظنون أنهم بكثرة كلامهم يستجاب لهم. فلا تتشبهوا بهم لأن أباكم يعلم ما تحتاجون إليه قبل أن تسألوه. فصلوا أنتم هكذا: أبانا الذى فى السموات. ليتقدس اسمك. ليأت ملكوتك لتكون مشيئتكم كما فى السماء كذلك على الأرض. خبزنا كفافنا أعطنا اليوم واغفر لنا ذنوبنا كما نغفر نحن أيضا للمذنبين إلينا. ولا تدخلنا فى تجربة. لكن نجنا من الشرير لأن لك الملك والقوة والمجد إلى الأبد آمين. فإنه إن غفرتم للناس زلاتهم يغفر لكم أيضا أبوك السماوى. وإن لم تغفروا للناس زلاتهم لا يغفر لكم أبوك أيضا زلاتكم».

٩ - فى الصيام:

جاء فى إنجيل مرقس (٢ : ١٨): «وكان تلاميذ يوحنا والفريسيين يصومون فجاءوا وقالوا له لماذ يصوم تلاميذ يوحنا والفريسيين وأما تلاميذك فلا يصومون. فقال لهم يسوع: هل يستطيع بنو العرس أن يصوموا والعريس معهم. مادام العريس معهم لا يستطيعون أن يصوموا. ولكن ستأتى أيام حين يرفع العريس عنهم فحينئذ يصومون فى تلك الأيام» لقد أوصت الشريعة الموسوية بصوم يوم واحد فقط هو يوم الكفارة العظيم ولكن أياما أخرى كانت قد أضيفت إلى هذا حتى أصبحت أيام الصيام كثيرة. وأراد عيسى أن يبطل صيام هذه الأيام الزائدة وشبه وجوده بين تلاميذه بصاحب عرس ولا يجوز الصيام فى أيام العرس واستمر عيسى قائلا: «ليس أحد يخط رقعة من قطعة جديدة على ثوب عتيق وإلا فالماء الجديد يأخذ من العتيق فيصير الخرق أردأ. وليس أحد يجعل خمرا جديدة فى زقاق عتيقة لئلا تشق الخمر الجديدة الزقاق فالخمر تنصب والزقاق تتلف. بل يجعلون خمرا جديدة فى زقاق جديدة. وهو بهذا المثل ينهى عن المزج بين القديم والجديد وينهى عن خلط تعاليمه الجديدة بالشرعية السابقة.

وفى إنجيل متى (٦ : ١٦) ينهى عيسى عليه السلام عن الرياء فى الصيام وإظهاره والتباهى به ويريد خالصا لوجه الله تعالى فيقول: «ومتى صمتتم فلا تكونوا عابسين كالمرائين فإنهم يغيرون وجوههم لكى يظهروا للناس صائمين. الحق أقول لكم إنهم قد استوفوا أجرهم. وأما أنت فمتى صمت فادهن رأسك واغسل وجهك لكى لا تظهر للناس صائما بل لأبيك الذى فى الخفاء. فأبوك الذى يرى فى الخفاء يجازيك علانية».

١٠ - وفى اكتناز الأموال قال (متى ٦ : ١٩): «لا تكتنوزوا لكم كنوزا على الأرض حيث يفسد السوس والصدأ وحيث ينقب السارقون ويسرقون بل اكنوزوا لكم كنوزا فى السماء حيث لا يفسد سوس ولا صدأ وحيث لا ينقب سارقون ولا يسرقون. لأنه حيث يكون كنزك هناك يكون قلبك أيضا. سراج الجسد هو العين، فإن كانت عينك بسيطة فجسدك كله يكون نيرا، وإن كانت عينك شريرة فجسدك كله يكون مظلما. فإن كان النور الذى فىك ظلاما فالظلام كم يكون!»

١١ - فى الحث على التوكل على الله وعدم التوكل على الماديات الدنيوية (متى ٦ : ٢٤) يقول: «لا يقدر أحد أن يخدم سيدين لأنه إما أن يبغض الواحد ويحب الآخر أو يلازم الواحد ويحتقر الآخر. لا تقدرون أن تخدموا الله والمال. لذلك أقول لكم: لا تهتموا لحياتكم بما تاكلون وبما تشربون ولا لأجسادكم بما تلبسون. أليست الحياة أفضل من الطعام والجسد أفضل من اللباس؟ انظروا إلى طيور السماء، إنها لا تزرع ولا تحصد ولا تجمع إلى مخازن، وأبوك السماوى يقوتها. أليست أنتم بالحرى أفضل منها. ومن منكم إذا اهتم يقدر أن يزيد على قامته ذراعا واحدة. ولماذا تهتمون باللباس. تأملوا زنايق الحقل كيف تنمو. لا تتعب ولا تغزل. ولكن أقول لكم إنه ولا سليمان فى كل مجده كان يلبس كواحدة منها. فإن كان عشب الحقل الذى يوجد اليوم ويطرح غدا فى التنور يلبسه الله هكذا أفليس بالحرى جدا يلبسكم أنتم يا قليلى الإيمان. فلا تهتموا قائلين ماذا ناكل أو ماذا نشرب أو ماذا نلبس. فإن هذه كلها يطلبها الأمم. لأن أباكم السماوى يعلم أنكم محتاجون إلى هذه كلها. لكن اطلبوا أولا ملكوت الله وبره وهذه كلها تزاد لكم. فلا تهتموا للغد لأن الغد يهتم بما لنفسه. يكفى اليوم شره».

١٢ - أما عن علاقة الفرد مع الآخرين فقد قال عيسى عليه السلام (متى ٧ : ١): «لا تدينوا (أى لا تحاسبوا الناس) لكى لا تُدانوا لأنكم بالدينونة التى بها تدينون تدانون. وبالكيل الذى به تكيلون يكال لكم. ولماذا تنتظر القذى الذى فى عين أخيك وأما الخشبة التى فى عينك فلا تظن لها. أم كيف تقول لأخيك دعنى أخرج القذى من عينك وأما الخشبة التى فى عينك. يا مرأتى. أخرج أولا الخشبة من عينك وحينئذ تبصر جيدا أن تخرج القذى من عين أخيك».

١٣ - والحث على الإخلاص فى الدعاء قال: (متى ٧ : ٧):

«اسألوا تعطوا. اطلبوا تجدوا. اقرعوا يفتح لكم. لأن كل من يسأل يأخذ. ومن يطلب يجد ومن يقرع يفتح له. أم أى إنسان منكم إذا سأله ابنه خبزاً يعطيه حجراً. وإن سأله سمكة يعطيه حية فإن كنتم وأنتم أشرار تعرفون أن تعطوا أولادكم عطايا جيدة فكم بالحرى أبوكم الذى فى السموات يهب خيرات للذين يسألونه. فكل ما تريدون أن يفعل الناس بكم افعلوا هكذا أنتم أيضاً بهم».

١٤ - حرمة يوم السبت:

كان العمل داخل البيوت يوم السبت مسموحاً به فى الشريعة. وتحایل الفريسيون ليجعلوا حمل الأشياء مباحاً فى شوارع المدينة يوم السبت بأن عملوا عواميد وعوارض أبواب فى كل مكان فى الشوارع فكأنهم حوّلوا المدينة كلها إلى بيوت فيباح لهم حمل الأشياء فيها. كذلك كان السير لمسافة ٢ كم تقريباً مسموحاً به فى يوم السبت. ولما كانوا أحياناً يدعون إلى وليمة ويكون بيت صاحب الوليمة على مسافة أكبر من المسموح فإنهم تحايلوا بأن وضعوا «شبه بيوت» فى الطريق على مسافات أقل من المسموح وبذلك ينتقلون بينها بحرية حتى يصلوا إلى البيت الذى به الوليمة. وواضح أن ذلك كله كان تحايلاً حتى لا تبدو أفعالهم اعتداء على حرمة يوم السبت. ويقول الإنجيل (متى ١٢ : ١) «وفى ذلك الوقت ذهب يسوع فى السبت بين الزرع فجاء تلاميذه وابتدأوا يقطفون سنابل ويأكلون. فالفريسيون لما نظروا قالوا هو ذا تلاميذك يفعلون ما لا يحل فعله يوم السبت. فقال لهم أما قرأتم ما فعله داود حين جاع هو والذين معه. كيف دخل بيت الله وأكل خبز التقدمة الذى لم يحل أكله له ولا للذين معه بل للكهنة فقط. أو ما قرأتم فى التوراة أن الكهنة فى السبت فى الهيكل يذسّسون السبت وهم أبرياء. ولكن أقول لكم إن ههنا أعظم من الهيكل. إني أريد رحمة لا ذبيحة» وهو هنا يحتج على الكهنة الذين كانوا يخرجون الخبز من الهيكل لتأكله عائلاتهم. وكانوا أيضاً يجهّزون الذبيحة يوم السبت وكل ذلك منهى عنه. ومع ذلك يغضبون لأن تلاميذ المسيح كانوا يفركون سنابل القمح بين أيديهم ليأكلوا. فأوضح لهم أن الضرورات تبيح المحظورات كما فعل داود عليه السلام (ج ٥ ص ١٠١) وأن الرحمة مطلوبة وليس التطبيق الحرفى والأعمى للشريعة.

«ثم انصرف من هناك وجاء إلى مجمعهم. وإذا إنسان يده يابسة فسأله قائلين هل يحل الإبراء فى السبت لكى يشتكوا عليه فقال لهم: أى إنسان منكم يكون له خروف واحد فإن سقط هذا فى السبت فى حفرة أفما يمسكه ويقيمه. فالإنسان كم هو أفضل من الخروف. إذا يحل فعل الخير فى السبت. ثم قال للإنسان مد يدك فمدّها. فعادت صحيحة كالأخرى.

وهذا يدل على أن المسيح عليه السلام لم يغير يوم العبادة - وهو يوم السبت - ولكن كما

سيجىء فيما بعد (ص ١٣٦) فإن الإمبراطور قسطنطين الذى اعتنق المسيحية هو الذى أعلن أن يوم الأحد هو يوم الرب ويجب أن يكون عطلة رسمية للدولة ليخالفوا اليهود فى يوم عبادتهم. ويشير القرآن الكريم إلى الخلاف حول يوم السبت فى قوله تعالى: «إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنْ رِيبُكَ لَبَيْنْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ».

(١٢٤ - النحل).

١٥ - الأكل مع الخطاة:

كان الفريسيون كما سبق أن ذكرنا (ج ٥ ص ٤٩٢) يتجنبون الاختلاط بالوثنيين بصفقتهم نجسين. ثم انسحب عدم الاختلاط كذلك على فرق اليهود الأخرى لأنهم فى نظرهم غير طاهرين. وكان العشاريون (أى الذين يجبون ضريبة العشر) من الرومان أو جنسيات أخرى مكروهين ولذلك حرم الفريسيون الاختلاط بهم.

«وإذ جلس يسوع فى البيت لياكل إذا عشَّارون وخطاة كثيرون قد جاءوا وجلسوا لياكلوا مع يسوع وتلاميذه. فلما نظر الفريسيون قالوا لتلاميذه لماذا ياكل مُعلِّمكم مع العشاريين والخطاة؟ فلما سمع يسوع قال لهم: لا يحتاج الأصحاء إلى طبيب بل المرضى. فاذهبوا وتعلموا ما هو. إني أريد رحمة لا ذبيحة لأنى لم آت لأدعو أبرارا بل خطاة إلى التوبة».

١٦ - الطريق المستقيم (متى ٧ : ١٣):

قال عيسى : «ادخلوا من الباب الضيق لأنه واسعُ الباب ورحبُ الطريق الذى يؤدى إلى الهلاك وكثيرون هم الذين يدخلون منه. ما أضيق الباب وأكرب الطريق الذى يؤدى إلى الحياة وقليلون هم الذين يجدونه».

والمعنى أن الدخول من الباب الضيق فيه بعض المشقة وكذلك طريق الشريعة إذا التزم به المرء تكلف بعض المشقة وضيق على نفسه فلا يتركها تمشى على هواها. أما المستهترون الذين لا يتبعون أحكام الشريعة فلا يتكلفون أى مشقة فلا عبادات ولا صدقات فكأنهم يسيرون فى طريق رحب واسع ولكنه يؤدى إلى الهلاك. وهذا نفس المعنى الذى ورد فى الحديث الشريف: «حَقَّتْ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ وَحَقَّتْ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ».

١٧ - التحذير من الأنبياء الكذبة (متى ٧ : ١٥):

«احترزوا من الأنبياء الكذبة الذين يأتونكم بثياب الحملان ولكنهم من داخل ثياب خاطفة. من ثمارهم تعرفونهم. هل يجتثون من الشوك عنباً أو من الحسك تيناً؟ هكذا كل شجرة جيدة تصنع أثماراً جيدة وأما الشجرة الردية فتصنع أثماراً ردية. لا تقدر شجرة جيدة أن تصنع

أثمارا ردية ولا شجرة ردية أن تصنع أثمارا جيدة. كل شجرة لا تصنع ثمارا جيدا تقطع وتلقى فى النار. فإذا من ثمارهم تعرقونهم».

١٩ - ختام (متى ٧ : ٢٤):

«فكل من يسمع أقوالى هذه ويعمل بها أشبهه برجل عاقل بنى بيته على الصخر فنزل المطر وجاءت الأنهار وهبت الرياح ووقعت على ذلك البيت فلم يسقط لأنه كان مؤسسا على الصخر، وكل من يسمع أقوالى هذه ولا يعمل بها يُشبهه برجل جاهل بنى بيته على الرمل، ونزل المطر وجاءت الأنهار وهبت الرياح وصدمت ذلك البيت فسقط. وكان سقوطه عظيما».

فلما أكمل يسوع هذه الأقوال بهتت الجموع من تعليمه لأنه كان يعلمهم كمن له سلطان وليس كالكتبة.

معجزات المسيح

أُرْسِلَ المسيح عليه السلام هاديا لقومه بنى إسرائيل. وأيده الله سبحانه وتعالى بعدد من المعجزات المادية ليتأكد الناس من صدق رسالته. وقد ذكر القرآن الكريم هذه المعجزات فى قوله تعالى:

«وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي جئتكم بآية من ربكم. أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَنُفِّخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ. وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ. إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ» . (٤٩ . آل عمران).

ولعل معجزة إحياء الموتى كانت أعظمها جميعا. يليها خلق الطير من الطين. فهذه الأمور لا يقدر عليها إلا الله سبحانه وتعالى. ومع أن عيسى عليه السلام قد أرجح هذه المعجزات إلى الله عز وجل. إلا أن بعض الناس ظنوا أنه يأتى بهذه المعجزات لطبيعة إلهية فيه. ولما كان بلا أب بشرى فقد نسبوه إلى الله فى بُنُوَّة وأن الروح التى نُفِخَتْ فى مريم هى جزء من ذات الله. ولكننا سنرى فيما يلى من صفحات أنه كان يرجع هذه المعجزات إلى تأييد الله له ويعيد التأكيد على أنه «ابن الإنسان» - وفى عديد من الترجمات «ابن آدم» - وما هو إلا رسول مثل من سبقوه من الرسل:

«ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل» (٧٥ - المائدة) .

وقد ذكر الإنجيل عديد من معجزات المسيح منها.

١ - شفاء الأبرص (متى ٨ : ١) :

ولما نزل من الجبل تبعته جموع كثيرة. وإذا أبرص قد جاء وسجد له قائلاً. يا سيد إن أردت تقدر أن تطهرنى. فمد يسوع يده ولسه قائلاً أريد فأطهر. وللوقت طهر برصه. فقال له يسوع انظر أن لا تقول لأحد. بل اذهب أر نفسك للكهنة وقدم القربان الذى أمر به موسى شهادة لهم.

والبرص مرض جلدى عضال. كما أنه يؤثر فى الأعضاء التى يصيبها فتتساقط عقد الأصابع والأنف وسقف الحلق. وكثيرا ما يبدأ كنتوء أو ورم صغير أو بياض كالثوباء إلا أنها بعد قليل تتآكل حوافها وتصبح قرحة. وإذا وضح لحم حى فى أرضية القرحة صار الأبرص نجسا ويجب أن ينزل عن الناس لأنه يُعدى غيره. أما قبل ذلك فهو غير نجس. وبالرغم من أن

قاموس الكتاب المقدس (جماعة اللاهوتيين، ص ١٧٠) ينص على أن البرص غير الجذام إلا أن الترجمات الإنجيلية تذكره بأنه Leprosy أى الجذام وهو ما ينطبق على أعراض المرض. وكان الشفاء من البرص في ذلك الوقت لا يتم إلا بمعجزة إلهية كما حدث مع مريم أخت موسى عليه السلام (ج ٤ ص ١٠٤١).

٢ - شفاء المفلوج (متى ٨ : ٥) :

«ولما دخل يسوع كفر ناحوم جاء إليه قائد يطلب إليه ويقول: ياسيد غلامى مطروح فى البيت مفلوجا متعذبا جدا. فقال له يسوع أنا أتى وأشفية. فأجاب قائد المئة وقال ياسيد لست مستحقا أن تدخل تحت سقفى لكن قل كلمة فقط فيبرأ غلامى لأنى أنا أيضا إنسان تحت سلطان لى جند تحت يدى. أقول لهذا اذهب فيذهب ولآخر ايت فيأتى ولعبدى افعل هذا فيفعل. فلما سمع يسوع تعجب وقال للذين يتبعونه: الحق أقول لكم لم أجد ولا فى إسرائيل إيمانا بمقدار هذا. وأقول لكم إن كثيرين سيأتون من المشرق والمغرب ويتكئون مع إبراهيم وإسحق ويعقوب فى ملكوت السموات. وأما بنو الملكوت فيطرحون إلى الظلمة الخارجية. هناك يكون البكاء وصرير الأسنان. ثم قال يسوع لقائد المئة. اذهب وكما أمنت ليكن لك. فبرأ غلامه فى تلك الساعة». وقائد المائة كانت رتبة فى الجيوش قديما ويمكن معادلتها حاليا برتبة باشجاويش وكان تبجيل قائد المائة للمسيح شديدا حتى إنه رأى أنه لا يليق به أن يأتى إلى بيته المتواضع. كما كان إيمانه قويا لدرجة اليقين بأن عيسى يمكنه شفاء غلامه دون الانتقال إليه. وأمس عيسى شدة هذا الإيمان وحقق له الشفاء.

٣ - شفاء الحمى (متى ٨ : ١٤) :

«ولما جاء يسوع إلى بيت بطرس رأى حماته مطروحة ومحمومة فلمس يدها فتركها الحمى فقامت وخدمتهم».

٤ - شفاء المجانين :

«ولما صار المساء قدموا إليه مجانين كثيرين فأخرج الأرواح بكلمة وجمع المرضى وشفاهم لكى يتم ما قيل بإشعيا النبى القائل: هو أخذ أسقامنا وحمل أمراضنا».

٥ - معجزة هدوء البحر (متى ٨ : ٢٣) :

«ولما دخل السفينة تبعه تلاميذه وإذا اضطراب عظيم قد حدث فى البحر حتى غطت الأمواج السفينة وكان هو نائما فتقدم تلاميذه وأيقظوه قائلين: يا سيد نجنا فإننا نهلك. فقال لهم ما بالكم خائفين يا قليلى الإيمان. ثم قام وانتهر الرياح والبحر فصار هدوء عظيم. فتعجب الناس قائلين أى إنسان هذا. فإن الرياح والبحر جميعا طيعه».

٦ - شفاء مجنونى مدينة جرجسا.

«جرجسا» مدينة على الشاطئ الشرقى لبحر الجليل وموقعها حاليا الآثار المعروفة باسم

«كرسا» وكانت إحدى المدن العشر لإقليم ديكابوليس. وكان بها مجنونان بهما مس من الشيطان كانا يتخذان من القبور مكننا لهما ويخيفان المارة. يقول إنجيل متى (٨ : ٢٨): «ولما جاء إلى العبر إلى كورة الجرجسيين استقبله مجنونان خارجان من القبور هائجان ولم يكن أحد يقدر أن يجتاز من تلك الطريق. وإذا هما قد صرخا قائلين مالنا ولك يا يسوع. أجنث إلى هنا قبل الوقت لتعذبنا (والمعنى أن الشياطين التي كانت تلبس المجنونين تعرف أن لها عذابا في الآخرة ولكنها رأت يسوع مقبلا عليهم في الدنيا فكان سؤالهم عما إذا كان قد جاء لإنزال عذاب بهم قبل الوقت أى قبل يوم القيامة). وكان بعيدا منهم قطع خنازير كثيرة ترعى (والخنازير حيوانات نجسه في الشريعة اليهودية ولا يجوز تربيتها). فالشياطين طلبوا إليه قائلين. إن كنت تخرجنا فاذن لنا أن نذهب إلى قطع الخنازير فقال لهم امضوا فخرجوا ومضوا إلى قطع الخنازير - (يبدو أن هذه الشياطين كانت نوعا لا يستطيع العيش إلا متلبسة حيوان ما) وإذا قطع الخنازير كله قد اندفع من على الجرف إلى البحر ومات في المياه (أى أن الخنازير لما تلبستها الشياطين جن جنونها فاندفعت هائجة وسقطت من على الجرف في البحر وماتت غرقا وماتت معها الشياطين). أما الرعاة فهربوا ومضوا إلى المدينة. وأخبروا عن كل شئ وعن أمر المجنونين فإذا كل المدينة قد خرجت لملاقاة يسوع ولما أبصروه طلبوا منه أن ينصرف عن تخومهم».

وواضح أن أهل هذه المدينة كانوا من الأشرار. فقد ارتكبوا خطيئة بتربيتهم الخنازير مع أن الشريعة تنهى عن ذلك. ثم إنهم غضبوا لموت قطع الخنازير ولم يفرحوا لشفاء المجنونين وفضلوا تجارتهم على الاحتفاء بيسوع وطلبوا منه مغادرة مدينتهم.

٧ - شفاء المفلوج وجدال الكتبة :

ركب عيسى عليه السلام السفينة وعاد إلى الشاطئ الغربى لبحر الجليل عائدا إلى بلده «كفر ناحوم». يقول إنجيل متى (٩: ١):

«فدخل السفينة واجتاز وجاء إلى مدينته. وإذا مفلوج يقدمونه إليه مطروحا على فراش. فلما رأى إيمانهم قال للمفلوج: ثق يا بنى مغفورة لك خطاياك. وإذا قوم من الكتبة قد قالوا في أنفسهم هذا يجذف. فعلم يسوع أفكارهم. فقال لماذا تفكرون بالشر في قلوبكم. أيما أيسر أن يقال مغفورة لك خطاياك أم أن يقال قم وامش ولكن لكى تعلموا أن لابن الإنسان (أى هو نفسه) سلطانا على الأرض أن يقفر الخطايا. حينئذ قال للمفلوج قم احمل فراشك واذهب إلى بيتك. فقام ومضى إلى بيته. فلما رأى الجموع تعجبوا ومجدوا الله الذى أعطى الناس سلطانا مثل هذا».

وواضح أن الكتبة أراؤا أن يلصقوا بالمسيح تهمة التجديف فى حق الإله لأنه لا أحد يملك غفران الخطايا إلا الله. ولكن المسيح أراد أن يوضح لهم أنه كما أن الله أعطاه القدرة على

شفاء المرضى فقد أعطاه أيضا الشفاعة والسلطة لغفران خطاياهم. وأوضح لهم بالأمر المحسوس وهو شفاؤه للمفلوج ليقتنعوا بالمقدرة أيضا فيما هو غير محسوس وهو غفران الخطايا.

٨ - شفاء المرأة التي كانت تنزف (متى ٩ : ٢١) :

«وإذا امرأة نازفة دم منذ اثنتى عشرة سنة قد جاءت من ورائه ومست هذب ثوبه لأنها قالت فى نفسها. إن مسست ثوبه فقط شفيت. فالتفت يسوع وأبصرها فقال كفى يا ابنة. إيمانك قد شفاك. فشفيت المرأة من تلك الساعة».

٩ - إحياء الموتى :

وقد ذكر ذلك فى القرآن الكريم: «... وإذ تخرج الموتى يأنى...» (١١٠ - المائدة)
كما يذكر القرآن الكريم قول عيسى: «... وأحيى الموتى بإذن الله...» (٤٩ - آل عمران).
وكان الصدوقيون (ج ٥ ص ٤٩٠) ينكرون البعث والحياة الآخرة ويذهبون إلى أن النفس تموت مع الجسد وينكرون المسيح ولا يترقبونه. فأراد الله أن يبين لهم خطأ معتقدهم بمثال حى فكانت معجزة إحياء الموتى فى حالتين:
أ - إحياء ابنة الرئيس (متى ٩ : ١٨) .

«وفيما هو يكلم تلاميذه إذا رئيس قد جاء فسجد له قائلا: إن ابنتى الآن ماتت ولكن تعال وضع يدك عليها تحيا. فقام يسوع وتبعه هو وتلاميذه ولما جاء يسوع إلى بيت الرئيس ونظر المزمّرين والجميع يضجّون قال لهم تنحّوا فإن الصبية لم تمت ولكنها نائمة فضحكوا عليه. فلما أخرج الجميع دخل وأمسك يدها فقامت الصبية. فخرج ذلك الخبر إلى تلك الأرض كلها».

ب - إحياء لعازر (يوحنا ١١ : ١) .

كان لعازر من بلدة «بيت عنيا» فى اليهودية - ومرض مرضا شديدا. فأرسلت أخته إلى يسوع ليحضر ويشفيه. وتأخر يسوع يومين قبل أن يستجيب لمطلبهما فمات لعازر. ثم قرر يسوع الذهاب إليه وقال لتلاميذه: لعازر حبيبنا قد مات ولكنى أذهب لأوقظه. فلما ذهب يسوع إلى بيت عنيا وكان كثير من اليهود قد جاؤا إلى الأختين ليعزوهم فى وفاة أخيهما. وقالت إحدى الأختين: «يا سيد لو كنت ههنا لم يمت أخى لكنى الآن أيضا أعلم أن كل ما تطلب من الله يعطيك الله إياه. قال لها يسوع. سيقوم إخوك. قالت له أنا أعلم أنه سيقوم فى القيامة فى اليوم الآخر قال لها يسوع: «من آمن بى ولو مات فسيحيا وكل من كان حيا وآمن بى فلن يموت إلى الأبد.» وأخذوا يسوع إلى قبر لعازر. وكان مغارة قد وضع عليها حجر «فقال يسوع ارفعوا الحجر. قالت له أخته: ياسيد قد أنتن لأن له أربعة أيام. فقال لها يسوع: ألم أقل لك إن أمنت ترين مجد الله. فرفعوا الحجر حيث كان الميت موضوعا. ورفع يسوع عينيه إلى فوق

وقال أيها الرب أشكرك لأنك سمعت لى. وأنا علمت أنك فى كل حين تسمع لى. ولكن لأجل هذا الجمع الواقف قلت ليؤمنوا أنك أرسلتني. ولما قال هذا صرخ بصوت عظيم: لعازر. هلم خارجاً! فخرج الميت ويداه ورجلاه مربوطة بأقمطة ووجهه ملفوف بمنديل. فقال لهم يسوع: خلّوه ودعوه يذهب». ويستمر الإنجيل: «فكثير من اليهود الذين نظروا ما فعل يسوع آمنوا به. وأما قوم منهم فمضوا إلى الفريسيين وقالوا لهم عما فعل يسوع. فجمع رؤساء الكهنة والفريسيون مجعاً وقالوا ماذا نصنع فإن هذا الإنسان يصنع آيات كثيرة إن تركناه هكذا يؤمن الجميع به فيأتى الرومانيون ويأخذون موضعنا وأمّتنا. فقال لهم رئيس الكهنة إنه خير لنا أن يموت إنسان واحد عن الشعب ولا تهلك الأمة كلها. فمن ذلك اليوم تشاوروا ليقتلوه» (يوحنا ١١: ٥٢).

١٠ - شفاء الأعميين (متى ٩: ٢٧):

«وفيما هو مجتاز من هناك تبعه أعميان يصرخان ويقولان ارحمنا يا ابن داود. ولما جاء إلى البيت تقدم إليه الأعميان فقال لهما يسوع: أتؤمنان أنى أقدر أن أفعل هذا؟ قالوا له نعم ياسيد. حيثئذ لمس أعينهما قائلاً بحسب إيمانكما ليكن لكما. فانفتحت أعينهما. فصرفهما يسوع قائلاً. انظرا لا يعلم أحد. ولكنهما خرجا وأشاعا فى تلك الأرض كلها.

وتقاطر عليه العُمى من كل مكان يشفيهم وقد ذكر إنجيل متى (٢٩: ٢٠) «وفيما هم خارجون من أريحا تبعه جموع كثيرة. وإذا أعميان جالسان على الطريق فلما سمعا أن يسوع مجتاز صرخا قائلين: ارحمنا ياسيد يا ابن داود. فانتهرهما الجميع ليسكتا فكانا يصرخان أكثر قائلين ارحمنا ياسيد يا ابن داود. فوقف يسوع وناداهما وقال ماذا تريدان أن أفعل بكما. قالوا له ياسيد أن تفتح أعيننا. فتحنن يسوع ولس أعينهما فلوقت أبصرت أعينهما فتبعاه».

١١ - شفاء الأكمه:

وهذا ما ذكره القرآن الكريم فى الآية ٤٩ من سورة آل عمران فى قوله تعالى على لسان عيسى «... وأبرئ الأكمه...» والأكمه هو الأعمى منذ ولادته. وقد ذكر الإنجيل (يوحنا ٩: ١) ذلك كما يلى: «وفيما هو مجتاز رأى إنساناً أعمى منذ ولادته فسأله تلاميذه قائلين يا معلّم من أخطأ. هذا أم أبواه حتى ولد أعمى؟ أجاب يسوع: لا هذا أخطأ ولا أبواه لكن لنظير أعمال الله فيه. قال هذا وتقل على الأرض وصنع من التفل طينا وطلّى بالطين عيني الأعمى وقال له اذهب واغتسل فى بركة سلوام (بركة مياه فى مدينة أورشليم - انظر ج ٥ ص ١٧٤ شكل ٤٢). فمضى واغتسل وأتى بصيراً».

وكان الاعتقاد وقتئذ أن من ولد به عاهة فلا بد أن أحد أبويه قد ارتكب خطيئة ما وأن الجزاء العقابى لخطايا الآباء يلحق بالأبناء. وأوضح يسوع عدم صحة هذا المعتقد. وأنها فقط

مشيئة الله حتى يحمد المبصرون الله على نعمة الإبصار. وكان شفاء ذلك الأكمه فى يوم سبت. فاستنكر قوم من الفريسيين هذا الفعل وقالوا: هذا الإنسان (عيسى) ليس من الله لأنه لا يحفظ السبت. آخرون قالوا كيف يقدر إنسان خاطئ أن يعمل مثل هذه الآيات» ولما سمع قولهم قال «لدينونة أتيت أنا إلى هذا العالم حتى يُبصر الذين لا يُبصرون. ويعمى الذين يبصرون».

١٢ - شفاء الأخرس (متى ٩ : ٣٣) :

«وفيما هما خارجان إذا إنسان أخرس مجنون قدّموه إليه. فلما أخرج الشيطان تكلم الأخرس. فتعجب الجموع قائلين: لم يظهر قط مثل هذا فى اسرائيل. أما الفريسيون فقالوا برئيس الشياطين يُخرج الشياطين». والفريسيون كما سبق أن ذكرنا (ج ٥ ص ٤٩١) كانوا ينظرون إلى الأمور السياسية نظرة عدم مبالاة وكانوا يعارضون عيسى لخوفهم من أن التفاف الشعب حوله سيثير سخط الحكام الرومان على اليهود وما يتبع ذلك من تدابير انتقامية ولذلك فمع أنهم يؤمنون بمخلص فإنهم اتهموه بأنه ما هو إلا ساحر يستعين برئيس الشياطين ليطرده الشياطين المتلبّسة أجساد المرضى.

١٣ - شفاء مجنون أعمى أخرس (متى ١٢ : ٢٣) :

«حينئذ أحضر إليه مجنون أعمى وأخرس. فشفاه حتى إن الأعمى الأخرس تكلم وأبصر فبهت كل الجموع وقالوا ألعَلْ هذا هو ابن داود (أى المسيح الذى ينتظرونه) أما الفريسيون فلما سمعوا قالوا هذا لا يخرج الشياطين إلا ببعلزبول رئيس الشياطين» أى أن الفريسيين لم يؤمنوا أنه المسيح المنتظر المؤيد من الله ليأتى بهذه المعجزات بل اتهموه بأنه يستعين برئيس الشياطين فى عمليات الشفاء التى يقوم بها. «فعلم يسوع أفكارهم وقال لهم: كل مملكة منقسمة على ذاتها تخرب. وكل مدينة أو بيت منقسم على ذاته لا يثبت. فإن كان الشيطان يُخرج الشيطان فقد انقسم على ذاته فكيف تثبت مملكته؟ وإن كنت أنا ببعلزبول أخرج الشياطين فأبناؤكم بم يُخرجون؟ لذلك هم يكونون قضائكم» وهنا يسألهم عيسى عن عمليات الشفاء التى يقوم بها تلاميذه وهم من أبناء الشعب أى أبناؤهم ويسألهم هل يستعينون أيضا ببعلزبول فى عمليات الشفاء والجواب طبعاً بالنفى. فكان التلاميذ هم القضاة الذين حكموا بخطأ ما قالوه عن استعانة يسوع برئيس الشياطين. وراح يشرح لهم أنه يشفى المرضى بكلمة الله وبروح الله وفى هذه الحالة فقد شملتهم رحمة الله وأقبل عليهم ملكوته. ثم وضّح لهم أنه لا موقف وسط فيما أن يجمع نفسه مع المسيح أو يشتتها بعيدا عن الله فقال لهم (متى ١٢ : ٢٦) «ولكن إن كنت أنا بروح الله أخرج الشياطين فقد أقبل ملكوت الله. من ليس معى فهو على». ومن لا يجمع معى فهو يُفَرِّق. لذلك أقول لكم كل خطية وتجديف يُغفر للناس وأما التجديف على الروح فلن يُغفر للناس. ومن قال كلمة على يُغفر له. وأما من قال على الروح القدس فلن يُغفر

له لا فى هذا العالم ولا فى الآتى. اجعلوا الشجرة جيدة وثمرها جيدا أو اجعلوا الشجرة رديئة وثمرها رديئا لأن من الثمرة تعرف الشجرة (والمعنى أنه من الكلام تعرف خافيات النفوس. فإن كان الكلام رديئا كانت النفس رديئة) يا أولاد الأفاعى كيف تقدرون أن تتكلموا بالصالحات وأنتم أشرار فإن من فضلة القلب يتكلم الفم. الإنسان الصالح من الكنز الصالح فى القلب يُخرج الصالحات. والإنسان الشرير من الكنز الشرير يخرج الشرور. ولكن أقول لكم إن كل كلمة بطالة يتكلم بها الناس سوف يُعطون عنها حسابا يوم الدين لأنك بكلامك تتبرّر وبكلامك تدان.

نقطة أخيرة وهى أن المسيح لم يكن متصديا لمسألة سبب مرض الجنون أو أن تلبس الشياطين لأجساد المرضى هو سبب اختلال تفكيرهم. فهذه قضية يطول شرحها ولا يزال فى عصرنا الحال أناس كثيرون وعلى درجة كبيرة من العلم يؤمنون بتلبس الجن أجساد المرضى فما بالناس بما كان الناس يؤمنون به قبل ألفى عام! وما كان فى المقام الأول فى الأهمية هو أن ينفى عيسى عليه السلام عن نفسه أنه يستعين بالشياطين فى العلاج وبيان أن تلك مقدرة وهبها له الله لتكون دليلا على صدق ما يخبر به عن ربه.

١٤ - معجزة إطعام ٥٠٠٠ رجل بخمسة أرغفة (متى ١٤ : ١٤)

«فلما خرج يسوع أبصر جمعا كثيرا فتحنّ عليهم وشفى مرضاهم. ولما صار المساء تقدم إليه تلاميذه قائلين: الموضع خلا والوقت قد مضى. اصرف الجموع لكي يمضوا إلى القرى ويبتاعوا لهم طعاما. فقال لهم يسوع. لا حاجة لهم أن يمضوا. اعطوهم أنتم لياكلوا. فقالوا له ليس عندنا ههنا إلا خمسة أرغفة وسمكتان. فقال انتنوني بها إلى هنا. فأمر الجميع أن يتكئوا على العشب ثم أخذ الأرغفة الخمسة والسمكتين ورفع نظره نحو السماء وبارك وكسّر وأعطى الأرغفة للتلاميذ والتلاميذ للجموع. وأكل الجميع وشبعوا. ثم رفعوا ما فضل من الكسر اثني عشر قُفَّة مملوءة والأكلون كانوا نحو خمسة آلاف رجل ماعدا النساء والأولاد.

١٥ - إطعام الأربعة آلاف بسبعة أرغفة وقليل من صفار السمك :

وهى مثل المعجزة السابقة فى حدوثها.

١٦ - معجزة شفاء ابن المرأة الكنعانية (متى ١٥ : ٢١)

خرج يسوع إلى صور وصيدا وجاعته امرأة كنعانية وطلبت منه شفاء ابنتها المصابة بالجنون فأجاب وقال «لم أرسل إلا إلى خراف بيت إسرائيل الضالة» أى أنه لا يشفى إلا من كان يهوديا. «ولكنها تقدمت وسجدت أمامه قائلة ياسيد أعنّى. حينئذ أجابها وقال لها. يا امرأة عظيم إيمانك. ليكن لك ما تريدين. فشفيت ابنتها من تلك الساعة».

١٧ - معجزة المشى على الماء (متى ١٤ : ٢٢)

أمر عيسى عليه السلام تلاميذه أن يسبقوه إلى السفينة ليعبر إلى الشاطئ الآخر لبحر

الجليل. وعندما صرف الجموع التي كانت محتشدة صعد إلى الجبل منفردا ليصلّى. وهاج البحر وتلاعبت الأمواج بالسفينة وقذفتها بعيدا عن الشاطئ. ولما انتهى من صلاته مضى إليهم يسوع ماشيا على الماء. فلما أبصره تلاميذه ماشيا على الماء ظنوه خيالا. ولكن يسوع كلمهم قائلا أنا هو لا تخافوا. فأجابه بطرس وقال إن كنت هو فمرني أن أتى إليك على الماء. فقال تعال. فنزل بطرس من السفينة ومشى على الماء ليأتي إلى يسوع. ولكن لما رأى الريح شديدة خاف وإذا ابتداء يغرق صرخ قائلا يارب نجني. ففى الحال مدّ يسوع يده وأمسك به وقال له: يا قليل الإيمان لماذا شككت ولما دخلا السفينة سكنت الريح.

١٨ - خلق الطير :

هذه المعجزة أشار إليها القرآن الكريم فى قوله تعالى : «وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير بإذنى فتنفخ فيها فتكون طيرا بإذنى» (١١٠ - المائدة). وأيضا قال عيسى مخاطبا بنى إسرائيل: «أنى قد جئكم بأية من ربكم. أنى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فتنفخ فيه فيكون طيرا بإذن الله» . (٤٩ - آل عمران).

١٩ - «وأنبئكم بما تاكلون وما تسخرون فى بيوتكم» . (٤٩ - آل عمران).

٢٠ - نزول المائدة :

وأخبر عنها القرآن الكريم فى قوله تعالى: «إذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء؟ قال اتقوا الله إن كنتم مؤمنين. قالوا نريد أن ناكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين. قال عيسى ابن مريم. اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لأولنا وآخرنا وآية منك وارزقنا وأنت خير الرازقين. قال الله إنى منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فأنى أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين» . (١١٢ - ١١٥ - المائدة).

التعليم بالأمثال

فائدة الأمثال :

لقد سبق أن أوضحنا (ج ٥ ص ١٩٧) أن المثل يشير إلى قصة وقعت في الماضي ويريد ضارب المثل أن يشبه الموقف الحالي بالقصة السابقة. وقد تكون القصة افتراضية أى لم تقع فعلاً ويكون الهدف من المثل هو تقريب المسألة إلى ذهن السامع بشيء ملموس يسهل فهمه واستخلاص النتيجة منه ثم يقاس عليه الموقف الحالي ومن ثم يسهل إدراك النتيجة المتوقعة من المقدمات المطروحة حالياً ولقد حفل القرآن الكريم بعدد من الأمثال «ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شيء عليم» (٢٥ - النور) «وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون» (٤٣ - العنكبوت).

ومن الأمثال التي وردت في القرآن الكريم ما يلي:

«مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم» (٢٦١ - البقرة). «مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون» (١٧ - البقرة).

«ألم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها. ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون. ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار» (٢٤ - ٢٦ - إبراهيم).

«إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض مما يأكل الناس والأنعام حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلاً أو نهراً فجعلناها حصيداً كأن لم تغن بالأمس. كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون» (٢٤ - يونس).

ولما كان عدد كبير من الشعب أيام المسيح غير متعلمين. لذلك كان يلزم عليه أن يلجأ إلى الأمثال ليقرب المسألة إلى أذهانهم. ليستطيعوا استيعاب ما يريده والنتيجة التي يرمى إليها. وخاصة أنه في كثير من الأحيان كانت تعاليمه تعارض ما يقوله الكهنة والكتبة والذين كانوا يفسرون الشريعة على حسب أهوائهم أو على حسب فهمهم القاصر لأهدافها. وكان كهنة

اليهود والكتبة من الجمود بحيث أحوالوا الشريعة إلى «حدود» فحرصوا على أن لا يفلت من حدودها أحد وعليهم أن يتصيّدوا المخطئين ليقيموا عليهم الحد. وجاء عيسى ليصحّ هذا المفهوم ويعلم أن الوصايا الإلهية لم تُجعل للزهو والته بالنفس ووصم الآخرين بالتهم والذنوب. ولكنها جُعِلت لحساب النفس قبل حساب الآخرين، وللعطف على الناس بالرحمة والمغفرة. وأن لا يكون الدين سبيلا للتعالي على الآخرين بعلم أو بصلاة أو صوم. فطلب من الناس أن يؤدوا العبادات فيما بينهم وبين خالقهم حتى تكون العبادة خالية من الرياء فيكون الأجر عليها كاملاً.

معنى الأخوة :

قبل أن يبدأ عيسى تعليمه بالأمثال رأى أن يوضّح لهم معنى الأخوة. يقول الإنجيل (متى ١٢ : ٤٦) : «وفيما هو يكلم الجموع إذا أمه وإخوته قد وقفوا خارجاً طالبين أن يكلموه. فقال له واحد: هو ذا أمك وإخوتك قد وقفوا خارجاً طالبين أن يكلموك. فأجاب وقال للقاتل: من هي أمي ومن هم إختوتي؟ ثم مدّ يده نحو تلاميذه وقال: ها أمي وإختوتي. لأن من يصنع مشيئة أبي الذي في السموات هو أخي وأختي وأمي». والمعنى أن الإيمان بالله يربط بين المؤمنين بأخوة هي أقوى من رابطة الدم والنسب. كما قال الله تعالى: «إنما المؤمنون إخوة» (١٠ - الحجرات). «فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً». (١٠٢ - آل عمران).

التعليم على شاطئ البحر :

(متى ١٣ : ١) «في ذلك اليوم خرج يسوع من البيت وجلس عند البحر فاجتمع إليه جموع كثيرة. حتى إذا دخل السفينة وجلس والجمع كله وقف على الشاطئ فكلمهم كثيرا بأمثال». وقد عمد عيسى إلى هذه الطريقة عند مخاطبته للجموع الكثيرة بأن يركب قارباً يقف به قرب الساحل والجموع الغفيرة وقوف على الشاطئ حتى يكون مواجهها لكل المستمعين فيرون تعبيرات وجهه وحركات يديه وهو يشرح وهذا لا يتحقق لو وقف في أرض منبسطة وتحلق الناس حوله إذ سيكون مولياً ظهره نحو نصف الجموع. كما أن وجوده في القارب يجعل بينه وبينهم مسافة تحقق انتشار الصوت بدرجة أكبر فيسمع الكل بوضوح وخاصة عند البعد عن المدن وضجيجها.

عيسى يعلم الناس بالأمثال :

قلنا إن عيسى عليه السلام كان يدرك أن أكثر سامعيه هم من الناس البسطاء الذين قد يفوت عليهم إدراك المقصود مما يقول ولا يستطيعون استخلاص الحكمة التي يهدف إليها لذلك كان معظم تعليمه بالأمثال، ومن الأمثال التي ضربها ما يلي:

(١) مثل الزارع أو تأثير الكلمة حسب صورها من القلب. (متى ١٣ : ٤) : قال: «هو ذا الزارع قد خرج ليزرع. وفيما هو يزرع سقط بعض فى الطريق. فجاءت الطيور وأكلته. وسقط آخر على الأماكن المحجرة حيث لم تكن له تربة كثيرة فنبت حالا إذ لم يكن له عمق أرض. ولكن لما أشرقت الشمس احترق وإذا لم يكن له أصل جف. وسقط آخر على الشوك فطلع الشوك وخنقه. وسقط آخر على الأرض الجيدة فأعطى ثمرا. بعض مائة وآخر ستين وآخر ثلاثين. من له أذنان للسمع فليسمع. فتقدم التلاميذ وقالوا له لماذا تكلمهم بأمثال. فأجاب وقال لهم: لأنه قد أُعطي لكم أن تعرفوا أسرار ملكوت السموات. وأما لأولئك فلم يُعط. فإن من له سيعطى ويزداد. وأما من ليس له فالذى عنده سيؤخذ منه من أجل ذلك أكلهم بأمثال». والمعنى أن الأمثال تفتح عيون المتقين على أسرار الحكمة الإلهية فيستمتعون بها وتزيدهم تقوى وأما الذى يمر عليها مرأ سريعا دون تفكر وكأنها شئ عديم القيمة فلن يفهمها. بل إنها تزيدها شكا وجهلا. وهذا يشبه قوله تعالى:

«قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون فى آذانهم وقر وهو عليهم عمى».

(٤٤ - فصلت).

واستمر عيسى عليه السلام قائلا: «من أجل ذلك أكلهم بأمثال لأنهم مبصرون لا يبصرون وسامعون لا يسمعون ولا يفهمون. فقد تمت فيهم نبوة إشعياء القائلة: تسمعون سمعاً ولا تفهمون. ومبصرين تبصرون ولا تنظرون. لأن قلب الشعب قد غلظ. وآذانهم قد ثقل سمعها وغمضوا عيونهم لئلا يبصروا بعيونهم ويسمعوا بآذانهم ويفهموا بقلوبهم ويرجعوا فأشفيهم. ولكن طوبى لعيونكم لأنها تبصر ولآذانكم لأنها تسمع. فإننى الحق أقول لكم. إن أنبياء وأبراراً كثيرين اشتبهوا أن يروا ما أنتم ترون ولم يروا. وأن يسمعوا ما أنتم تسمعون ولم يسمعوا».

وهذا يشبه قوله تعالى: «لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها».

(١٧٩ - الأعراف).

وقوله تعالى: «أفلم يسيروا فى الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور».

(٤٦ - الحج).

ثم بعد ذلك بدأ عيسى عليه السلام يشرح لهم معنى المثل فقال: «فاسمعوا أنتم مثل الزارع: كل من يسمع كلمة الملكوت ولا يفهم فيأتى الشرير ويخطف ما قد زرع فى قلبه. هذا هو المزرع على الطريق. والمزرع على الأماكن المحجرة هو الذى يسمع الكلمة وحالا يقبلها بفرح ولكن ليس له أصل فى ذاته بل هو إلى حين فإذا حدث ضيق أو اضطهاد من أجل الكلمة فحالا يعثر. والمزرع بين الشوك هو الذى يسمع الكلمة وهم هذا العالم وغرور الغنى يخنقان الكلمة فيصير بلا ثمر. وأما المزرع على الأرض الجيدة فهو الذى يسمع الكلمة ويفهم وهو الذى يثمر فيصنع بعض مائة وآخر ستين وآخر ثلاثين.

(٢) مثل الزوان (متى ١٣ : ٢٤) :

قدم لهم مثلاً آخر قائلاً: يشبه ملكوت السموات إنساناً زرع زرعاً جيداً في حقله وفيما هم نيام جاء عو وزرع زواناً في وسط الحنطة (الزوان عشب ضار شديد المرارة ينبت بين أعواد الحبوب وإذا طحنت بذوره مع الغلال فالدقيق الناتج يكون ساماً - تفسير الكتاب المقدس، ج ٥ ص ٥٢). فلما طلع النبات وصنع ثمرًا حينئذ ظهر الزوان أيضاً فجاء عبيد رب البيت وقالوا له يا سيد أليس زرعاً جيداً زرعت في حقلك فمن أين له زوان؟ فقال لهم: إنسانٌ عوٌ فعل هذا. فقال له العبيد أتريد أن نذهب ونجمعه. فقال لا. لئلا تقلعوا الحنطة مع الزوان وأنتم تجمعونه. دعوهم ينمian كلاهما معا إلى الحصاد. وفي وقت الحصاد أقول للحصادين اجمعوا أولاً الزوان واحزموه حزمًا ليحرق وأما الحنطة فاجمعوها إلى مخزني.

وتقدم إليه تلاميذه قائلين فسر لنا مثل الزوان فأجاب وقال لهم: الزارع الزرع الجيد هو الإنسان والحقل هو العالم والزرع الجيد هو بنو الملكوت (المؤمنون) والزوان هو بنو الشرير والعدو الذي زرعه هو إبليس. والحصاد هو انقضاء العالم. والحصادون هم الملائكة فكما.. يجمع الزوان ويحرق بالنار هكذا يكون في انقضاء هذا العالم يرسل الرب ملائكته فيجمعون من ملكوته جميع المعثر وفاعلي الإثم ويطرحونهم في أتون النار هناك يكون البكاء وصري الأسنان. حينئذ يضيء الأبرار كالشمس في ملكوت أبيهم. من له أذنان للسمع فليسمع.

٣ - مثل حبة الخردل (متى ١٣ : ٣١) :

«قدم لهم مثلاً آخر قائلاً: يشبه ملكوت السموات حبة خردل أخذها الإنسان وزرعها في حقله. وهي أصغر جميع البذور ولكن متى نمت فهي أكبر البقول وتصير شجرة حتى إن طيور السماء تأتي وتأوي في أغصانها».

ويضرب المثل بحبة الخردل في صغرها كما ورد في القرآن الكريم: «وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين». (٤٧ - الأنبياء).

ومع صغر حبة الخردل فإنها عندما تنمو قد يبلغ طول شجرها ثلاثة أمتار وكبر النبتة التي تنمو من هذه البذور الصغيرة يمثل تكاثر ملكوت السموات من بداية ضيئة إلى نهاية في غاية الكبر (قاموس الكتاب المقدس، دار الثقافة ص ٢٤١) أي أن من يفعل خيراً ولو صغيراً ابتغاء وجه الله يكون أجره كبيراً في الآخرة.

٤ - مثل الخميرة :

والمعروف أن العجين إذا اختمر يزيد حجمه، ويضرب كمثال للشئ الصغير الذي يزيد إلى أضعاف حجمه. قال عيسى (متى ١٣ : ٣٣): «يشبه ملكوت السموات خميرة أخذتها امرأة وخبأتها في ثلاثة أكيال دقيق حتى اختمر الجميع». ويرى بعض مفسري الكتاب أن هذا المثل

القصير بشير إلى الكنيسة بفهمها الصحيح للإنجيل ستعمل على نشره في جميع أنحاء المعمورة.

٥ - مثل الكنز المخفى واللؤلؤة الثمينة (متى ١٣ : ٤٤) :

«أيضا يشبه ملكوت السموات كنزا مخفيا في حقل وجده إنسان فأخفاه ومن فرحه مضى وباع كل ما كان له واشترى ذلك الحقل (وحسب الشريعة اليهودية يصبح الكنز ملكا له). أيضا يشبه ملكوت السموات إنسانا تاجرا يطلب لآلئ حسنة فلما وجد لؤلؤة واحدة كثيرة الثمن مضى وباع ما كان له واشتراها».

ويرى بعض المفسرين أن المقصود بهذين المثليين هو ومضة الإيمان التي قد تنير في القلب فيدرك الإنسان الواعي أن هذه هي الثروة الحقيقية فيبيع كل مباحج الدنيا وزينتها ويتبع ذلك النور. وقد تحدث هذه الومضة الإيمانية مصادفة مثل الكنز المخفى في الحقل أو تحدث لباحث يبحث عن النفيس من العلم. وفي كلتا الحالتين يناله الخير الكثير والخلص في الدنيا والآخرة.

٦ - مثل شبكة الصيد (متى ١٣ : ٤٧):

قال يسوع «أيضا يشبه ملكوت السموات شبكة مطروحة في البحر وجامعة من كل نوع. فلما امتلأت أصعدوها على الشاطئ وجلسوا وجمعوا الجيد في أوعية وأما الرديء فطرحوه بعيدا. هكذا يكون في انقضاء العالم. يخرج الملائكة ويفرزون الإشرار من بين الأبرار ويطرحونهم في أتون النار هناك يكون البكاء وصريير الأسنان». وهذا المثل يعني أن الشر موجود مع الخير ومختلط به ويجب فرز الشر لتجنبه أما الذين يتبعون الشر فإن مصيرهم في الآخرة إلى النار.

٧ - حوار مع الفريسيين حول النجاسة (متى ١٥ : ١) :

«جاء إليه (إلى يسوع) كتبة وفريسيون من أورشليم قائلين: لماذا يتعدى تلاميذك التقاليد فإنهم لا يغسلون أيديهم حينما يأكلون خبزا. فأجاب وقال لهم: وأنتم أيضا لماذا تتعدون وصية الله فإن الله أوصى قائلا أكرم أباك وأمك ومن يشتم أبا أو أما فليمت موتا. وأما أنتم فتقولون من قال لأبيه أو أمه قريان هو الذي تنتفع به مني فلا يُكرم أباه أو أمه فقد أبطلتم وصية الله. يامراون. حسنا تنبأ عنكم إشعيا قائلا: يقترب إلى هذا الشعب ويكرمني بشفتيه وأما قلبه فمبتعد عني بعيدا». وهو هنا يشير إلى ما كان يفعله بعض اليهود - ويقره بل ويشجعه الكهنة - من جعل ممتلكاتهم وقفا للهيكل وبذا يتجنب ضرورة إعالة والديه مع أنه يستطيع أن يتمتع بريعتها. وهذا التصرف وإن كان يبدو في ظاهره قانونيا إلا أنه مخالف لروح الشريعة التي تحض على إكرام الوالدين. فنعى عليهم عدم استنكارهم لهذا التصرف وتمسكهم بالتافه من الأمور وهو غسل الأيدي قبل الأكل. ويستمر الإنجيل قائلا: «ثم دعا الجميع وقال لهم اسمعوا

واقفهما. ليس ما يدخل الفم يُنَجِّس الإنسان. بل ما يخرج من الفم هذا يُنَجِّس الإنسان. حينئذ تقدم تلاميذه وقالوا له أتعلم أن الفريسيين لما سمعوا القول نفروا. فأجاب وقال لهم: كل غرس لم يغرسه رب السموات يُقْلَع. اتركوهم. هم عميان قادة عميان. وإن كان أعمى يقود أعمى يسقطان كلاهما فى حفرة». فأجاب بطرس وقال له فَسَّرْ لَنَا هذا المثل. فقال يسوع: وهل أنتم أيضا حتى الآن غير فاهمين؟ ألا تفهمون بعد أن ما يدخل الفم يمضى إلى الجوف ويندفع إلى الخارج. وأما ما يخرج من الفم فمن القلب يصدر وذاك يُنَجِّس الإنسان لأن من القلب تخرج أفكار شريرة: قتل، زنى، فسق، سرقة، شهادة زور، تجديف. هذه هى التى تُنَجِّس الإنسان وأما الأكل بأيدي غير مغسولة فلا يُنَجِّس».

٨ - الفريسيون والصدوقيون يطلبون آية (متى ١٦ : ١) :

«وجاء إليه الفريسيون والصدوقيون ليجربوه فسألوه أن يريهم آية من السماء فأجاب وقال لهم: إذا كان المساء قلتُم صحو لأن السماء مُحَمَّرَةٌ. وفى الصباح شتاء لأن السماء مُحَمَّرَةٌ بعبوسة. يا مراوعن. تعرفون أن تميزوا وجه السماء وأما علامات الأزمنة فلا تستطيعون. جيل شرير فاسق يلمس آية. ولا تعطى لهم آية. ثم تركهم ومضى». يذكر إنجيل مرقس (٨ : ١١) هذه الحادثة باختصار هكذا: «فخرج الفريسيون وابتدأوا يحاورونه طالبين منه آية من السماء لكى يجربوه. فتنهَّد بروحه وقال: لماذا يطلب هذا الجيل آية. الحق أقول لكم. لن يعطى هذا الجيل آية».

واضح أن الفريسيين لم يطلبوا آية ليؤمنوا. ولكن لكى يمتحنوه ويقنعوا أنفسهم أنه ليس المخلص الذى ينتظره بنو إسرائيل وعلم عيسى بنيتهم هذه ورفض أن يأتيتهم بأية وأفهمهم أنهم قادرون على استطلاع السماء من ناحية صفو الجو أو عبوسه فالأحرى - لو كانت نيتهم صادقة - أن يؤمنوا بالآيات الكثيرة التى أتت بها من شفاء المرضى وإحياء الموتى وغير ذلك من المعجزات.

٩ - التحذير من تعليم الفريسيين والصدوقيين (متى ١٦ : ٥) :

«ولما جاء تلاميذه إلى العبر (أى عبروا بحر الجليل) نسوا أن يأخذوا خبزا وقال لهم يسوع. انظروا وتحزروا من خمير الفريسيين والصدوقيين. ففكروا فى أنفسهم قائلين إننا لم نأخذ خبزا. فعلم يسوع وقال لهم: لماذا تفكرون فى أنفسكم يا قليلى الإيمان أنكم لم تأخذوا خبزا. أحتى الآن لا تفهمون أتى ليس عن الخبز قلت لكم أن تتحزروا من خمير الفريسيين والصدوقيين. حينئذ فهموا أنه لم يقل أن يتحزروا من خمير الخبز بل من تعليم الفريسيين والصدوقيين».

١٠ - قوة الإيمان تصنع المعجزات (متى ١٧ : ٢٠) :

«فقال لهم يسوع. فالحق أقول لكم. لو كان لكم إيمان مثل حبة خردل لكنتم تقولون لهذا الجبل انتقل من هنا إلى هناك فينتقل ولا يكون شيء غير ممكن لديكم».

وهذا يشبه الحديث القدسي القائل: «عبدى أطعنى تكن ربّانيا تقول للشيء كن فيكون».

١١ - الإيمان الصادق :

فى هذا المثل يشبه المؤمن رقيق الحال بالولد الصغير البرىء الذى ليس فى إيمانه ذرة من رياء. جاء فى الإنجيل (متى ١٨ : ١) : «تقدم التلاميذ إلى يسوع قائلين: فمن هو أعظم فى ملكوت السموات؟ فدعا يسوع إليه ولداً وأقامه فى وسطهم وقال: الحق أقول لكم، إن لم ترجعوا وتصيروا مثل الأولاد فلن تدخلوا ملكوت السموات. فمن وضع نفسه مثل هذا الولد فهو الأعظم فى ملكوت السموات. ومن أعثر أحد هؤلاء الصغار المؤمنين بى فخير له أن يُعلّق فى عنقه حجر الرمى ويُغرق فى لجة البحر. ويل للعالم من العثرات. فلا بد أن تأتى العثرات ولكن ويل لذلك الإنسان الذى به تأتى العثرة. فإن أعثرتك يدك أو رجلك فاقطعها وألقها عنك. خير لك أن تدخل الجنة أعرج أو أقطع من أن تلقى فى النار الأبدية ولك يدان أو رجلان. وإن أعثرتك عينك فاقطعها وألقها عنك. خير لك أن تدخل الجنة أعور من أن تلقى فى نار جهنم ولك عينان لأن ابن الإنسان (أى عيسى نفسه) قد جاء لكى يخلص ما قد هلك (من ارتكب خطيئة). ماذا تظنون. إن كان لإنسان مائة خروف وضل واحد منها. أفلا يترك التسعة والتسعين على الجبال ويذهب يطلب الضال وإن اتفق أن يجده فالحق أقول لكم إنه يفرح به أكثر من التسعة والتسعين التى لم تضل. هكذا ليست مشيئة أبيكم الذى فى السموات أن يهلك أحد هؤلاء الصغار (صادق الإيمان).

١٢ - إطاعة قوانين الجماعة :

كانت هناك ضريبة اسمها ضريبة صيانة الهيكل مفروضة على كل يهودى أكبر من ٢٠ سنة مقدارها درهمين يدفعها سنوياً إعانة لصيانة الهيكل. وكان سلالة بيت داود معفيين منها. ولما كان عيسى من بيت داود لذلك لم يكن عليه أن يدفع الضريبة. ولكن لما قد يُساء فهمُ امتناعه عن دفع هذه الضريبة وأنه يكسر القانون لذلك فإنه ارتضى لنفسه أن يدفع الضريبة مثل باقى الشعب. ولما لم يكن معه نقود فإنه أتى بمعجزة لدفع الضريبة. جاء فى إنجيل متى (١٧ : ٢٤) : «ولما جاء إلى كفر ناحوم تقدم الذين يأخذون الدرهمين إلى بطرس وقالوا: أما يوفى معلمكم الدرهمين؟ قال بلى. فلما دخل البيت سبقه يسوع قائلاً: اذهب إلى البحر وألق صنارة السمكة التى تطلع أولاً خذها ومتى فتحت فها تجد عملة فضية فخذها وأعطهم عنى وعنك».

١٣ - فى الصلح بين المتخاصمين :

قال عيسى عليه السلام (متى ١٨ : ١٥): «وإن أخطأ إليك أخوك فانهب وعاتبه بينك وبينه وحكمكم. إن سمع منك فقد ربحك أخاك. وإن لم يسمع فخذ معك أيضاً واحداً أو اثنين لكي تقوم كل كلمة على فم شاهدين أو ثلاثة. وإن لم يسمع منك فقل للكنيسة. وإن لم يسمع من الكنيسة فليكن عندك كالوثني أو العشَّار. حينئذ تقدم إليه بطرس وقال له: كم مرة يخطئ إلى أخى وأنا أغفر له هل سبع مرات؟ قال له يسوع: لا أقول لك إلى سبع مرات بل إلى سبعين مرة سبع مرات.

١٤ - مثل المدين عديم الرحمة (متى ١٨ : ٢٣) :

قال يسوع «يشبه ملكوت السموات إنساناً ملكاً أراد أن يحاسب عبيده. فلما ابتدأ فى المحاسبة قُدِّم إليه واحد مديون بعشرة آلاف وزنة (كناية عن أن الدين كان عظيماً جداً). وإذا لم يكن له ما يوفى أمر سيده أن يباع هو وامراته وأولاده وكل ماله ويوفى الدين. فخرَّ العبد وسجد له قائلاً يا سيد تمهل على فأوفيك الجميع. فتحنَّن سيد ذلك العبد وأطلقه وترك له الدين. ولما خرج ذلك العبد وجد واحداً من العبيد رفقاءه كان مديوناً له بمائة دينار فأمسكه وأخذ يعنفه قائلاً أوفنى ما عليك. فخرَّ العبد رفيقه على قدميه وطلب إليه قائلاً: تمهل على فأوفيك الجميع. فلم يرد بل مضى وألقاه فى سجن حتى يوفى الدين. فلما رأى العبيد رفقاءه ما كان حزنوا جداً وأتوا وقصوا على سيدهم كل ما جرى. فدعاه حينئذ سيده وقال له: أيها العبد الشرير. كل ذلك الدين تركته لك لأنك طلبت إلى. أفما كان ينبغي أنك أنت أيضاً ترحم العبد رفيقك كما رحمتك أنا؟ وغضب سيده وسلَّمه إلى المعبِّدين حتى يوفى كل ما كان له عليه. فكهذا أبى السماوى يفعل بكم إن لم تتركوا من قلوبكم كل واحد لأخيه زلاته.

١٥ - تعليم عن الطلاق والزواج :

فى هذا المثال أوضح عيسى للفريسيين تعاليم جديدة عن الطلاق. جاء فى إنجيل متى (١٩ : ٣): «وجاء إليه الفريسيون ليجربوه (أى ليمتحنوه) قائلين له هل يحل للرجل أن يطلق امرأته لكل سبب (أى لأى سبب ولو تافه)؟». وفى ذلك الوقت كان هناك مذهبان فكريان بين اليهود. أحدهما لا يبيح الطلاق إلا بسبب الخيانة الزوجية أو الفسق والثانى يجيزه لعل تافهة. «فأجابهم وقال لهم. أما قرأتم أن الذى خلق من البدء خلقهما ذكراً وأنثى وقال من أجل هذا يترك الرجل أباه وأمه ويلتصق بامرأته ويكون الاثنان جسداً واحداً وإذا ليس بعدُ اثنين بل جسد واحد، فالذى جمعه الله لا يفرقه إنسان. قالوا له فلماذا أوصى موسى أن يُعطى كتاب الطلاق فتطلق. قال لهم إن موسى من أجل قساوة قلوبكم أذن لكم أن تطلقوا نسائكم ولكن من البدء لم يكن هكذا. وأقول لكم. إن من طلق امرأته إلا بسبب الزنا وتزوج بأخرى فإنه يزنى. والذى يتزوج بمطلقة يزنى. قال له تلاميذه. إن كان هكذا أمر الرجل مع المرأة فلا يوافق أن يتزوج» وهم يشيرون إلى أن المرأة أحياناً تكون مشاغبة أو خائنة لزوجها ومادام لا يمكنه

الطلاق فإن الزواج فى هذه الحالة يكون نعمة وليس نعمة فالأولى تجنبه كلية. «فقال لهم: ليس الجميع يقبلون هذا الكلام بل الذين أعطى لهم» وراح يشرح لهم أنه يوجد أشخاص بطبيعتهم عزوفين عن النساء وهؤلاء يمكنهم العيش دون زواج. وهناك أشخاص عندهم غريزة طيبة يمكنهم كبنتها. وهناك أشخاص لهم من قوة الإرادة ما يمكنهم من كبح غريزتهم لأجل ملكوت السموات «من استطاع أن يقبل فليفعل» وأغلب الظن أن فكرة الرهبنة وعدم الزواج للتفرغ كلية لعبادة الرب نبعت من هذه الفكرة. ولكن القاعدة هى الزواج اللازم لاستمرارية الجنس البشرى وهذا هو الغالب والمفروض ولكن هناك المسموح ولكل إنسان أن يختار حسب تكوينه الجسائى وتركيبه النفسى.

١٦ - حب المال وحب الدنيا (متى ١٩ : ١٦) :

«وإذا واحد تقدم وقال له أيها المعلم الصالح: أى صلاح أعمل لتكون لى الحياة الأبدية. فقال له لماذا تدعونى صالحا. ليس أحد صالحاً إلا واحد وهو الله. ولكن إن أردت أن تدخل الحياة فاحفظ الوصايا. قال له أية الوصايا؟ فقال يسوع: لا تقتل. لا تزنى. لا تسرق. لا تشهد بالزور. أكرم أباك وأمك وأحب قريبك كنفسك. فقال له الشاب. هذه كلها حفظتها منذ حدثت فماذا يُعوزنى بعد؟ قال له يسوع. إن أردت أن تكون كاملاً فاهرب وبع أملاكك وأعط الفقراء فيكون لك كنز فى السماء وتعالى اتبعنى. فلما سمع الشاب الكلمة مضى حزينا لأنه كان ذا أموال كثيرة. فقال يسوع لتلاميذه. الحق أقول لكم إنه يعسر أن يدخل غنى إلى ملكوت السموات. وأقول لكم أيضا إن مرور جمل من ثقب إبرة أيسر من أن يدخل غنى إلى ملكوت الله. فلما سمع تلاميذه بهتوا جدا قائلين. إذا من يستطيع أن يخلص. فنظر إليهم يسوع وقال لهم: هذا عند الناس غير مستطاع ولكن عند الله كل شىء مستطاع. فأجاب بطرس حينئذ وقال له: ها نحن قد تركنا كل شىء وتبعناك. فماذا يكون لنا؟ فقال لهم يسوع كل من ترك بيوتا أو إخوة أو أخوات أو أبا أو أما أو امرأة أو أولادا أو حقولا من أجل اسمى يأخذ مائة ضعف ويرث الحياة الأبدية».

١٧ - السابقون واللاحقون ومثل العمال والأجر :

ظن بعض الحواريين أنهم باتباعهم المسيح قد صارت لهم مكانة مميزة فى السماء لن ينالها أحد ممن يأتى بعدهم. فأراد عيسى عليه السلام أن يوضح لهم خطأ هذا الاعتقاد فضرب لهم مثل العمال والأجر. فقال (متى ٢٠ : ١) : «إن ملكوت السموات يشبه رجلا رب بيت خرج مع الصبح ليستأجر فعلة لكرمه فاتفق مع الفعلة على دينار فى اليوم وأرسلهم إلى كرمه. ثم خرج نحو الساعة الثالثة ورأى آخرين قياما فى السوق عاطلين فقال لهم اذهبوا أنتم أيضا إلى الكرم فأعطىكم ما يحق لكم فمضوا. وخرج أيضا نحو الساعة السادسة والتاسعة وفعل كذلك. ثم نحو الساعة الحادية عشر خرج ووجد آخرين قياما عاطلين فقال لهم لماذا وقفتم وهنا كل

النهار عاطلين. قالوا لأنه لم يستأجرنا أحد. قال لهم اذهبوا أنتم أيضا إلى الكرم فتأخذوا ما يحق لكم. فلما كان المساء قال صاحب الكرم لوكيله. ادع الفعلة وأعطيهم الأجر مبتدئا من الآخرين إلى الأولين. فجاء أصحاب الساعة الحادية عشرة فأخذوا دينارا. فلما جاء الأولون ظنوا أنهم يأخذون أكثر فأخذوا هم أيضا دينارا. وفيما هم يأخذون تذمروا على رب البيت قائلين هؤلاء الآخريين عملوا ساعة واحدة وقد ساويتهم بنا نحن الذين احتملنا ثقل النهار والحر فأجاب وقال لواحد منهم. يا صاحب ما ظلمتك. أما اتفقت معي على دينار فخذ الذي لك واذهب فإنني أريد أن أعطى هذا الأخير مثلك. أوما يحل لي أن افعل ما أريد بمالي أم عينك شريرة لأنى أنا صالح» (أى أنه يحقد على أخيه لما ناله من خير). والمعنى الاجمالى للمثل أن من دخل فى ملكوت الله. أى تاب ورجع إلى الله - حتى لو كان ذلك فى وقت متأخر ولم يعمل من الصالحات إلا القليل فقد وقع أجره على الله ويدخله الله الجنة بفضلِهِ وبرحمته.

ويزيد القرآن فى أن ثواب التائب قد يكون أكثر مما عمل من الأعمال الصالحة «إلا من تاب وأمن وعمل عملا صالحا فلأنك بيدُ الله سيئاتهم حسنتا وكان الله غفورا رحيما» (٧٠ - الفرقان) وهناك أحاديث نبوية شريفة يضيق المقال عن ذكرها - توضح أن الأعمال بخواتيمها. ويصدق النية عند عملها.

١٨ - الراعى الصالح (يوحنا ١٠ : ١ - ٢١):

ضرب يسوع عليه السلام هذا المثل بعد أن شفى الأكمه (ص ٦٩) ليوضح للفريسيين أنهم ليسوا جديرين بأن يقودوا الآخرين. ومعروف أن حظيرة الخراف عبارة عن حوش يحيط به سياج والدخول إليه يكون عن طريق باب تساق منه الخراف ليلا لحمايتها وفى الصباح يأتى الراعى فيفتح له البواب الباب. أما السارق فيحاول أن يتسلق السور. فطريقة الدخول تُبين الراعى الحقيقى. وفوق ذلك فإن الخراف تعرف صوت صاحبها وتأنس إليه أما صوت السارق فإنه يسبب لديها ذعرا. والراعى الحقيقى يعرف خرافه لأنه قد أطلق عليها أسماء وهو يسير أمامها وهى تتبعه مطمئنة. قال عيسى:

«الحق الحق أقول لكم. إن الذى لايدخل من الباب إلى حظيرة الخراف بل يطلع من موضع آخر فذاك سارق ولص. وأما الذى يدخل من الباب فهو راعى الخراف. لهذا يفتح البواب والخراف تسمع صوته فيدعو خرافه الخاصة بأسماء ويخرجها ومتى أخرج خرافه الخاصة يذهب أمامها والخراف تتبعه لأنها تعرف صوته. وأما الغريب فلا تتبعه بل تهرب منه لأنها لا تعرف صوت الغريباء. هذا المثل قاله لهم يسوع. وأما هم فلم يفهموا ما هو الذى يكلمهم به. فقال لهم يسوع: أيضا الحق أقول لكم: إني أنا باب الخراف. جميع الذين أتوا قبلى - الكتبة والكهنة - هم سراق ولصوص. ولكن الخراف لم تسمع لهم. أنا هو الباب. إن دخل بى أحد فيخلص ويدخل ويخرج ويجد مرعى. السارق لا يأتى إلا ليسرق ويذبح ويهلك. وأما أنا فقد

أتيت لتكون لهم حياة وليكون لهم أفضل. أنا هو الراعى الصالح. والراعى الصالح يبذل نفسه عن الخراف وأما الذى هو أجير وليس راعيا. الذى ليست الخراف له فيرى الذئب مقبلا يترك الخراف ويهرب فيخطف الذئب الخراف ويبدها. والأجير يهرب لأنه أجير ولا يبالي بالخراف. أما أنا فإنى الراعى الصالح وأعرف خاصتى وخاصتى تعرفنى. وأنا أضع نفسى عن الخراف ولى خراف أخرى ليست من هذه الحظيرة ينبغي أن أتى بتلك أيضا فتسمع صوتى وتكون رعية واحدة وراع واحد. لهذا يحبني الرب لأنى أضع نفسى لأخذها أيضا. ليس أحد يأخذها منى بل أضعها أنا من ذاتى. لى سلطان أن أضعها ولى سلطان أن أخذها أيضا. هذه الوصية قبلتها من ربي».

ويقصد عيسى عليه السلام أنه هو باب الدخول إلى ملكوت السموات وعن طريق الإيمان به يكون الدخول إلى ملكوت الله. أما الهيئة الكهنوتية فهم مثل سراق ولصوص لأنهم حجبا تعاليم الله وأبدلوا وصاياه. ولم تنقد لهم الخراف لأنهم ذئاب فى ثياب حملان. وهدفهم هو استغلال الشعب أما عيسى فقد جاء لى تكون للناس حياة أفضل. وهو يدافع عن الشعب بأقصى ما يمكن حتى إنه لبذل روحه طواعيه من أجله، ليس فقط أفراد الشعب اليهودى بل أفراد من الأمم الأخرى يرى لزاماً عليه أن يهديها إلى الله فتكون حظيرة واحدة. ورعية واحدة وراع واحد.

ويختم الإنجيل هذا المثل بقوله: «فحدث أيضا انشقاق بين اليهود بسبب هذا الكلام. فقال كثيرون منهم: به شيطان وهو يهذى لماذا تسمعون له. آخرون قالوا: ليس هذا كلام من به شيطان ألع شيطانا يقدر أن يفتح أعين العميان!».

المسيح فى اورشليم

الستخلاف بطرس :

«قال يسوع . طوبى لك ياسمعان بن يونا . أنت بطرس وعلى هذه الصخرة أبنى كنيسةى ، أبواب الجحيم لن تقوى عليها . أعطيك مفاتيح ملكوت السموات . فكل ما تربطه على الأرض يكون مربوطا فى السموات . وكل ما تُحلُّ على الأرض يكون محلولاً فى السموات» .

المسيح يتنبأ بالقبض عليه ومحاولة قتله :

يقول الإنجيل (متى ١٦ : ٢١) : «من ذلك ابتداء يسوع يُظهر لتلاميذه أنه ينبغي أن يذهب إلى اورشليم ويعانى كثيرا من الشيوخ ورؤساء الكهنة والكتبة ، ويُقتل . وفى اليوم الثالث يقوم» ونلاحظ هنا أن كاتبى الإنجيل كانوا متأثرين بعقيدة الصلب - الأمر الذى لم يحدث حسب عقيدتنا نحن المسلمين - واستمر يسوع يقول لتلاميذه «إن أراد أحد أن يأتى ورأى فليترك نفسه ويحمل صليبه (أى لا يهتم بحياته) ويتبعنى . فإن من أراد أن يخلِّص نفسه يهلكها ومن يهلك نفسه من أجلى يدها . لأنه ماذا ينتفع الإنسان لو ربح العالم كله وخسر نفسه . أو ماذا يُعطى الإنسان فداء عن نفسه . فإن ابن الانسان سوف يأتى مع الملائكة (عودة المسيح فى آخر الزمان) وحينئذ يجازى كل واحد حسب عمله .

ويتكرر التنبؤ بقتله فى متى ١٧ : ٢٢ : «وفيما هم يترددون فى الجليل قال لهم يسوع ابن الانسان سوف يُسلم إلى أيدي الناس فيقتلونه وفى اليوم الثالث يقوم» .

التجلى الإلهى لعيسى (متى ١٧ : ١) :

«أخذ يسوع بطرس ويعقوب ويوحنا أخاه وصعد بهم إلى جبل عالٍ منفردين . وتغيرت هيئته قدامهم وأضاء وجهه كالشمس وصارت ثيابه بيضاء كالنور . وإذا موسى وإيليا قد ظهرا يتكلمان معه . وقال بطرس للمسيح . فإن شئت أن نصنع هنا ثلاث مظال . لك واحدة ولوسى واحدة وإيليا واحدة (وهذا كناية عن رغبته فى أن يظلوا وسطهم) . وفيما هم كذلك إذا سحابة نيرة ظلَّتْهم وصوت من السحابة قائلا : هو ابنى الحبيب الذى به سررت . له اسمعوا . ولما سمع

التلاميذ سقطوا على وجوههم. ولمسهم يسوع وقال قوموا فرفعوا أعينهم ولم يروا أحدا إلا يسوع وحده. وفيما هم نازلون من الجبل أوصاهم يسوع قائلا: لا تخبروا أحدا بما رأيتم.

الدخول إلى أورشليم (متى ٢١ : ١) :

جاء في الإنجيل (مت ٢١ : ١) «ولما قربوا من أورشليم وعند جبل الزيتون أرسل يسوع تلميذين قائلا لهما. اذهبا إلى القرية التي أمامكما تجدان أتاناً وجحشا معها فحلاهما وأتيا بهما. فكان هذا كله لكي يتم ما قيل بالنبي القائل. قولوا لابنة صهيون (أى أورشليم) هوذا ملك ياتيك وديعا راكبا على أتان وجحش. فذهب التلميذان وفعلا كما أمرهما يسوع وأتيا بالأتان والجحش ووضعاه عليهما ثيابهما فجلس عليها والجمع الأكثر فرشوا ثيابهم فى الطريق. وآخرون قطعوا أغصانا من الشجر وفرشوها فى الطريق. والجموع الذين تقدموا والذين تبعوا كانوا يصرخون قائلين: مبارك الآتى باسم الرب. مبارك ابن داود. وتسأل أهل أورشليم قالوا من هذا. فأجابتهم الجموع هذا المسيح نبي الناصرة من الجليل».

تطهير الهيكل :

يقول الإنجيل (متى ٢١ : ١٢): «ودخل يسوع إلى هيكل الله. وأخرج جميع الذين كانوا يبيعون ويشتررون فى الهيكل وقلب مواقد الصيارفة وكراسى باعة الحمام».

كانت الشريعة اليهودية تقضى أن كل من بلغ العشرين من عمره عليه أن يدفع نصف شاقل إلى خزانة الرب فدية عن نفسه. ثم صارت هذه الضريبة تدفع كل سنة. كذلك فإن الاتقياء من اليهود كانوا يبذلون من المال طوعا فيلقونه فى خزائن موضوعة فى الهيكل ويجب أن يكون هذا المال بالعملة الوطنية. وحيث أن جماهير كثيرة من اليهود كانت تغد من بلاد بعيدة حاملة معها عملة بلادها فقد كان لزاما عليها أن تحول هذا النقد الأجنبى إلى العملة الوطنية عند الصيارفة المنتشرين فى المدينة. ولكن عند اقتراب العيد كان الصيارفة يقيمون لأنفسهم مكاتب ومواقد بجوار الهيكل. كذلك كان قربان ذبائح السلامة وذبائح الخطية (انظر الجزء الرابع ص ١٠٣٣ - ١٠٣٤) تختلف من شاة أو كبش إلى فرخى حمام حسب مقدرة مقدّمها وكان باعة المواشى والحمام لهم كراسى أيضا فى الهيكل بجانب الصيارفة. وكان هذا مع ما يثيرونه من ضوضاء وشغب لا يتفق مع قداسة الهيكل.

يقول الإنجيل (متى ٢١: ١٣): «فقام يسوع بقلب مواقد الصيارفة وكراسى باعة المواشى والحمام وقال لهم. مكتوب بيتى بيت الصلاة يدعى وأنتم جعلتموه مغارة لصصوص. وتقدم إليه عمى وعرج فى الهيكل فشفاهم. فلما رأى رؤساء الكهنة والكتبة العجائب التى صنع والأولاد يصرخون فى الهيكل ويقولون مبارك ابن داود غضبوا وقالوا أسمع مايقول هؤلاء. فقال لهم

يسوع: أما قرأتم قط «من أفواه الأطفال والرضع هيأت تسبيحا؟ ثم تركهم وخرج خارج المدينة إلى بيت عنيا ويات هناك» (وبيت عنيا كانت قرية على الكنف الشرقي من جبل الزيتون تبعد حوالي ٢ كم إلى الشرق من أورشليم).

يسوع وشجرة التينة :

جاء في الإنجيل (متى ٢١: ١٨) . «وفي الصبح إذ كان راجعا إلى المدينة جاع فنظر شجرة تين على الطريق وجاء إليها فلم يجد شيئا إلا ورقا فقط فقال لها: لا يكن منك ثمر بعد إلى الأبد: فيبست التينة في الحال. فلما رأى التلاميذ ذلك عجبوا قائلين: كيف يبست التينة في الحال. فأجاب يسوع وقال لهم: الحق أقول لكم. إن كان لكم إيمان ولا تَشْكُونُ فلا تفعلون أمر التينة فقط بل إن قلتم لهذا الجبل انتقل وانطرح في البحر فيكون. وكل ما تطلبونه في الصلاة مؤمنين تنالونه».

وهذا نفس معنى الحديث القدسي: «عبدى أطعنى تكن ريانيا تقول للشيء كن فيكون» كما سبق أن ذكرنا في ص ٧٩.

حوار مع رؤساء الكهنة حول سلطة يسوع :

«ولما جاء إلى الهيكل تقدم إليه رؤساء الكهنة وشيوخ الشعب وهو يُعَلِّم قائلين: بأى سلطان تفعل هذا ومن أعطاك هذا السلطان؟ فأجاب يسوع وقال لهم: وأنا أيضا أسألكم كلمة واحدة فإن قلتم لى عنها أقول لكم أنا أيضا بأى سلطان أفعل هذا. معمودية يوحنا من أين كانت. من السماء أم من الناس؟ ففكروا فى أنفسهم قائلين. إن قلنا من السماء يقول لنا فلماذا لم تؤمنوا به وإن قلنا من الناس (أى من عند نفسه) نخاف من الشعب لأن يوحنا عند الجميع مثل نبي. فأجابوا يسوع وقالوا لا نعلم. فقال لهم هو أيضا. ولا أنا أقول لكم بأى سلطان أفعل هذا».

من كان منكم بلا خطيئة (يوحنا ٨ : ١) :

«ثم حضر أيضا إلى الهيكل فى الصبح وجاء إليه جميع الشعب فجلس يعلمهم وقدم إليه الكتبة والفريسيون امرأة أمسكت فى زنا. ولما أقاموها فى الوسط قالوا له يا معلم هذه المرأة أمسكت وهى تزنى فى ذات الفعل. وموسى فى التاموس أوصانا أن مثل هذه تَرَجِم. فماذا تقول أنت؟ قالوا هذا ليَجْرِيْوه لكى يكون لهم ما يشتكون به عليه. وأما يسوع فأنحنى إلى أسفل وكان يكتب بإصبعه على الأرض. ولما استمرُّوا يسألونه انتصب وقال لهم «من كان منكم بلا خطيئة فليرمها أولا بحجر» ثم انحنى أيضا إلى أسفل وكان يكتب على الأرض. وأما هم

فلما سمعوا وكانت ضمائرهم تُبَكِّتُهم خرجوا واحدا فواحدا مبتدئين من الشيوخ إلى الآخرين. وبقي يسوع وحده والمرأة واقفة فى الوسط. فلما رفع يسوع رأسه ولم ينظر أحدا سوى المرأة قال لها يا امرأة أين هم أولئك المشتكون عليك. أما دألكِ أحد؟ فقالت لا أحد ياسيد. فقال لها يسوع ولا أنا أدینك اذهبى ولا تخطئى أيضا.

لقد أراد الكتبة والفريسيون أن ينصبوا له شرکا. فقد كان يمكنهم أن يذهبوا بها إلى القاضى فيصدر عليها حكمه. لكنهم أرادوا إحراج عيسى. فإن قال ارجموها فقد جعل من نفسه قاضيا وادعى حق الولاية فيمكنهم أن يشتكوا عليه. وإن قال أطلقوها فقد خالف شريعة موسى فى قلب الهيكل! ولكنه خلّص إلى حل لا يدعى به السلطة ولا ينكر به الشريعة وفى نفس الوقت لا يجاملهم بل يشير إلى أن لهم هم أيضا خطاياهم ومستحقين إقامة الحد عليهم كما حرصوا على إقامة الحد على هذه المرأة.

يسوع يُعَلِّمُ فى اورشليم بالأمثال

راح عيسى عليه السلام يناقش الكهنة والكتبة والفريسيين والصدوقيين وجميع الطوائف ويضرب لهم الأمثال ليوضح لهم ما يريد.

١ - مَثَلُ الْابْنَيْنِ . وَالْفَرِيسِيِّينَ وَالْعَشَارِينَ:

«ثم ضرب لهم مثلا فقال «ماذا تظنون؟ كان لإنسان ابنان. فجاء إلى الأول وقال يا ابني اذهب اليوم اعمل فى كرمى فأجاب وقال لا أريد. ولكنه فيما بعد ندم ومضى (ليعمل فى الكرم). وجاء إلى الثانى وقال كذلك فأجاب وقال ها أنا يا سيد ولم يمضِ (أى أنه أظهر الموافقة بلسانه ولكنه لم يفعل) فأبى الاثنان عمل إرادة الرب؟ قالوا الأول. قال لهم يسوع الحق أقول لكم إن العشارين يسبقونكم إلى ملكوت الله لأن يوحنا جاءكم فى طريق الحق فلم تؤمنوا به وأما العشارون فآمنوا به. وأنتم إذ رأيتم لم تندموا أخيرا لتؤمنوا».

ويرى أهل الكتاب (تفسير الكتاب المقدس ج ٥ ص ٧١) أن الفريسيين كانوا بمثابة الابن الذى تظاهر بأنه مطيع ولكنه لم يُنفَّذ. وأن العشارين كالابن الذى لم يطمع أولا ولكنه بعدئذ تاب ولذلك صاروا مقبولين عند الرب.

والعشارون جمع عشار. وهو ملتزم جمع ضريبة العشر فى الامبراطورية الرومانية. وكانوا عادة من الرومان الأثرياء الذين يتعهنون بجمع الضرائب أو تسديدها من جيوبهم فى حال عجزهم عن جمعها. ولكن أيضا كان هناك عشارون من اليهود الأغنياء وكانوا يقرضون المحتاجين بالربا. وكانوا يلجأون إلى العنف عند تحصيل ضريبة العشر أو عند استيفاء ديونهم ولذلك اشتهروا بالقسوة والظلم حتى إن الشعب احتقرهم ومنعهم من دخول الهيكل أو من

الاشتراك فى الصلاة. وقد بلغ من نعمة الشعب على العشَّارين أن نعى الفريسيون على يسوع جلوسه ليأكل مع العشَّارين (متى ١: ٩) «قلما نظر الفريسيون قالوا لتلاميذه لماذا يأكل معلَّمكم مع العشَّارين والخطاة؟». والحقيقة أن يسوع قصد بهذا أن يحرر العشَّارين من الوصمة التى لحقت بهم. وقد آمن به عدد كبير من العشَّارين واتبعوه. وقد ذكرنا أنفاً فى مثل الابنن أن العشَّارين الذين تابوا عن المظالم قد قبلهم الله فى ملكوت السموات.

٢ - مثل الكرامين الأشرار :

قال يسوع (متى ٢١: ٢٣) «اسمعوا مثلاً آخر. كان إنسان رب بيت غرس كرماً وأحاطه بسياج وحفر فيه معصرة وبنى برجاً وسلَّمه إلى كرامين وسافر (الكرم العنب والكرم العامل فى الكرم وجمعها كرامون). ولما قرب وقت الإثمار أرسل عبده إلى الكرامين ليأخذ أثماره. فأخذ الكرامون عبده وجلدوا بعضاً وقتلوا بعضاً ورجموا بعضاً. ثم أرسل إليهم ابنه قائلاً يهابون ابنى. وأما الكرامون فلما رأوا الابن قالوا فيما بينهم هذا هو الوارث هلموا نقتله ونأخذ ميراثه. فأخذوه وأخرجوه خارج الكرم وقتلوه. فمتى جاء صاحب الكرم ماذا يفعل بأولئك الكرامين؟ قالوا له: أولئك الأشرار يهلكهم هلاكاً ويُسَلَّم الكرم إلى كرامين آخرين يعطونه الأثمار فى أوقاتها. فقال: لذلك أقول لكم إن ملكوت الله يَنزَع منكم ويعطى لأمة تعمل أثماره. ولما سمع رؤساء الكهنة والفريسيون أمثاله عرفوا أنه تكلم عليهم وأرادوا أن يمسكوه ولكنهم خافوا من الجموع لأنه كان عندهم مثل نبي» وواضح من المثل أن عيسى عليه السلام شبَّه اليهود بالكرامين الأشرار الذين استؤمنوا على الشريعة فلم يعملوا بها فكان عدلاً أن تنزع الخلافة منهم وتُعطى إلى أمة جديدة أمينة هم أتباع المسيح.

٣ - مثل وليمة الملك ولباس العرس :

كانت العادة الشرقية قديماً لاحتفالات العرس أن يعقد الاحتفال فى بيت العريس الذى يتحمل تكاليفه وليس فى بيت العروس كما يحدث فى أيامنا هذه. وإذا كان العريس غنياً عليه أن يُجهز ألبسة يوزعها على الضيوف ويلبسونها أمامه ومن لم يفعل ذلك من المدعوين اعتبر عمله إهانة للعريس (قاموس الكتاب المقدس. دار الثقافة ص ٦١٨). وقد شبَّه الكتاب المقدس علاقة يهوه (الله) مع شعبه ثم علاقة المسيح مع كنيسته بالأعراس وعلاقة العريس بالعروس. ومن ذلك جاء ما نقرأ فى صفحة الوقفات عن فلان «عريس السماء» وفلانة «عروس السماء».

قال عيسى عليه السلام (متى ١: ٢٢): «يشبه ملكوت السموات إنساناً ملكاً صنع عرساً لابنه وأرسل عبده ليدعوا المدعوين إلى العرس. فلم يريدوا أن يأتوا. فأرسل أيضاً عبداً آخرين قائلاً قولوا للمدعوين هو ذا غذائى أعددت. ثيرانى ومسمناتى قد ذبحت وكل شئ معدّ. تعالوا إلى العرس. ولكنهم تهاونوا ومضوا واحداً إلى حقلة وآخر إلى تجارته والباقيون أمسكوا عبده وشتموه وقتلوه. فلما سمع الملك غضب وأرسل جنوده وأهلك أولئك القتلة وأحرق

مدينتهم. ثم قال لعبيده: أما العرس فمستعد وأما المدعوّين فلم يكونوا مستحقّين. فاذهبوا إلى مفارق الطرق وكل من وجدتموه فادعوه إلى العرس. فخرج أولئك العبيد إلى الطرق وجمعوا كل الذين وجدوهم. أشراراً وصالحين. فامتلا العرس بالمدعوّين. فلما دخل الملك ينظر رأى هناك إنساناً لم يكن لابسا لباس العرس فقال له يا صاحب كيف دخلت إلى هنا وليس عليك لباس العرس؟ فسكت. فحينئذ قال الملك للخدم: اربطوا رجله ويديه وخنوه واطرحوه في الظلمة الخارجية. هناك يكون البكاء وصرير الأسنان لأن كثيرين يُدعَوْنَ وقليلون يُنتخبون».

وفي هذا المثل يُشبَّه عيسى عليه السلام طريق الله القويم وملكوت السموات بعُرسٍ أقيم ودُعِيَ إليه الشعب - وهم اليهود - بواسطة الأنبياء العديدين الذين أرسلوا إليهم ولكن اليهود انصرفوا عنهم وكذبوهم بل إنهم قتلوا بعضاً منهم. فكان جزاؤهم أن سلط الله عليهم الأمم المجاورة من أشوريين وبابليين ورومان فقتلوا منهم الكثير وسبواهم وأحرقوا مدينتهم (أورشليم). ثم أعاد الملك الدعوة إلى العرس وملكوت السموات بإرسال المسيح وأمر بدعوة الناس كلهم وامتلا العرس بالمدعوّين وكل واحد ناله من النفحة الإلهية والإشراق السماوية. وتطهر الأشرار بما أسبغ الله على الجميع من نعمة الإيمان بالمسيح. وهو ما شبَّه بلباس العرس. وأما القلة التي لم تنل لباس العرس فهم اليهود الذين لم يؤمنوا بالمسيح وجدوه فكان جزاؤهم أن تُقيَّد أيديهم وأرجلهم ويطرحوا بعيداً في الظلمات خارج رحمة الله.

وجاء القرآن الكريم يصدّق على هذا في قوله تعالى: «إذ قال الله يا عيسى إني متوفيك إليّ ومطهرّك من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة». ثم إلى مرجعكم فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون. فأما الذين كفروا فاعذبهم عذاباً شديداً في الدنيا والآخرة ومالهم من ناصرين».

٤ - سؤال حول دفع الجزية لقيصر (متى ٢٢ : ١٥) :

«حينئذ ذهب الفريسيون وتشاؤروا لكي يصطادوه بكلمة فأرسلوا إليه تلاميذهم مع الهيروديسين (حزب يرأسه سلالة هيروودس وكان الحزب - مثل هيروودس - مشايخاً للرومان) قائلين: يا معلّم. نعلم أنك صادق وتعلّم طريق الله بالحق ولا تبالي بأحد لأنك لا تنظر إلى وجوه الناس. فقل ماذا نظن. أيجوز أن نعطي جزية لقيصر أم لا؟ وكان القصد من سؤالهم أن يأخذوا عليه كلمة تدّينه. فإذا قال «نعم» يمكنهم أن يُشهرّوا به أمام الشعب على أنه موالى للرومان وخائن لليهود. وإن قال «لا» يشكون عليه لدى الرومان بتهمة التمرد على سلطانهم «فعلهم يسوع خبثهم وقال: لماذا تُجرّبونني يا مراعون. أروني معاملة الجزية. فقدموا له ديناراً. فقال لهم: لمن هذه الصورة والكتابة. قالوا له لقيصر. فقال لهم. أعطوا ما لقيصر لقيصر وما لله لله. فلما سمعوا تعجبوا وتركوه ومضوا.

ه - مجادلة الصدوقيين حول قيامة الأموات :

وكما سبق أن قلنا (ج ٥ ص ٤٩٠) إن الصدوقيين ينكرون البعث ولا يعتقدون في يوم القيامة. وحول هذه النقطة راحوا يجادلون عيسى عليه السلام. يقول الإنجيل (متى ٢٢: ٢٢) «في ذلك اليوم جاء إليه صدوقيون الذين يقولون ليس هناك قيامة فسالوه قائلين. يا معلّم. قال موسى. إن مات أحد وليس له أولاد يتزوج أخوه بامرأته ويُقَم نسلًا لأخيه (كانت شريعة موسى تقضى بأن من مات ولم يكن له ولد يتزوج أخوه من امرأته وينسب الأولاد منها إلى الزوج المتوفى وبذلك تكون له سلالة). فكان عندنا سبعة إخوة وتزوج الأول ومات وإذ لم يكن له نسل ترك امرأته لأخيه. وكذلك الثاني والثالث إلى السبعة. وآخر الكل ماتت المرأة أيضا. ففي القيامة لمن السبعة تكون زوجة فإنها كانت للجميع؟ فأجاب يسوع وقال لهم. تَصَلُّون إذ لا تعرفون الكتب ولا قوة الله. لأنهم في القيامة لا يُزَوَّجون ولا يتزوَّجون بل يكونون كملأئكة الله في السماء. وأما من جهة قيامة الأموات أفما قرأتم ما قيل لكم من قِبَل الله القائل: أنا إله إبراهيم وإله إسحق وإله يعقوب ليس الله إله أموات بل إله أحياء. فلما سمع الجموع بهتوا من تعليمه».

أما الفريسيون فلما سمعوا أنه أبكم الصدوقيين اجتمعوا معا وسألوه واحد منهم وهو ناموسى (أى من معتنقى ناموس موسى) ليجربه قائلا: يا معلّم. أية وصية هي العظمى في الناموس. فقال له يسوع. تحب الرب إلهك من كل قلبك ومن كل نفسك ومن كل فكرك. هذه هي الوصية الأولى والعظمى. والثانية مثلها. تحب قريبك كنفسك. بهاتين الوصيتين يتعلق الناموس كله والأنبياء».

«حينئذ خاطب يسوع الجموع وتلاميذه قائلا : على كرسى موسى جلس الكتب والفريسيون. فكل ما قالوا لكم أن تحفظوه فأحفظوه وافعلوه. ولكن حسب أعمالهم لا تعملوا لأنهم يقولون ولا يعملون. فإنهم يحزمون أحمالا ثقيلة عَسِرة الحمل ويضعونها على أكتاف الناس وهم لا يريدون أن يحركوها بإصبعهم». والمعنى أنهم ينصحون الناس ولا يطبقون هذا النصح على أنفسهم. ويتشددون في تطبيق الشريعة فكأنهم يُحمِلُون الناس أحمالا ثقيلة ولا يخففون عنهم. واستمر عيسى عليه السلام يقضح مراعاة الفريسيين قائلا: «وكل أعمالهم يعملونها لكى تنظرهم الناس. فيُعَرَّضُونَ عصائبهم وَيُعَظِّمُونَ أَهْدَاب ثيابهم ويحبون المتكأ الأول في الولاثم والمجالس الأولى في المجامع والتحيات في الأسواق وأن يدعوهم الناس سيدى سيدى! وأما أنتم فلا تُدْعَو سيدى لأن معلّمكم واحد هو المسيح. ولا تُدْعَو معلّمين لأن معلّمكم واحد هو المسيح. وأكبركم يكون خادما لكم. فمن يرفع نفسه يَتَضَع ومن يضع نفسه يرتفع» (أى من تواضع لله رفعه).

ونعود لشرح قول عيسى عليه السلام «فيُعَرَّضُونَ عصائبهم» وكانت العصابة عبارة عن

شريط من جلد رقيق مكتوب عليه أجزاء من الأسفار الخمسة ويوضع داخل علبة من الجلد يربطها اليهود بسير من الجلد على جباههم وعلى ظهر اليد اليمنى مُتَّبِعِينَ فِي ذَلِكَ حَرْفِيَّةَ مَا جَاءَ فِي خُطْبَةِ مُوسَى الثَّانِيَةِ مِنْ خُطْبِ الْوَدَاعِ حَيْثُ قَالَ (تَثْنِيَّةٌ ٤:٦) اَسْمَعْ يَا إِسْرَائِيلَ. الرَّبُّ إِلَهُنَا رَبُّ وَاحِدٍ فَتُحِبُّ الرَّبَّ إِلَهُكَ مِنْ كُلِّ قَلْبِكَ وَمِنْ كُلِّ نَفْسِكَ وَمِنْ كُلِّ قُوَّتِكَ. وَلَتَكُنْ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ الَّتِي أَنَا أَوْصِيكَ بِهَا الْيَوْمَ عَلَى قَلْبِكَ وَارْبِطْهَا عَلَامَةً عَلَى يَدِكَ وَلَتَكُنْ عَصَائِبَ بَيْنَ عَيْنَيْكَ».

والمعنى أن تكون كلماته هذه حاضرة في الذهن على الدوام. إلا أنهم حولوها إلى ما يشبه «الحجاب» يلبس على اليد وتربط على الجبهة وعادة كانت تلبس فقط أثناء الصلاة. ولكن الفريسيين كانوا يلبسونها في كل الأوقات ويجعلونها ظاهرة بشكل واضح علامة على تدينهم. وكانت المראה أيضا تظهر في إطالتهم لأهداب ثيابهم. والعجب بأنفسهم يتضح من سرورهم بمناداة الناس لهم «سيدي سيدي».

الويلات :

بعد هذا راح عيسى عليه السلام ينذر الكتبة والفريسيين ويحذّرهم من غضب الله وعقابه فقال:

١ - ويل لكم أيها الكتبة والفريسيون المراعون لأنكم تَغْلِقُونَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ قُدَّامَ النَّاسِ. فَلَا تَدْخُلُونَ أَنْتُمْ وَلَا تَدْعُونَ الدَّاخِلِينَ يَدْخُلُونَ.

٢ - ويل لكم أيها الكتبة والفريسيون المراعون لأنكم تَكُونُونَ بِيُوتِ الْأَرَامِلِ وَتَتَذَرَعُونَ بِإِطَالَةِ صَلَوَاتِكُمْ لِذَلِكَ تَأْخُذُونَ دِينَونةَ أَعْظَمَ.

٣ - ويل لكم أيها الكتبة والفريسيون المراعون لأنكم تَطُوفُونَ الْبَرَّ وَالْبَحْرَ لِتَكْسِبُوا مَتَهودًا وَاحِدًا فَإِذَا تَهَوَّدَ جَعَلْتُمُوهُ أَهْلًا لَجَهَنَّمَ ضَعْفَ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ.

٤ - ويل لكم أيها القادة العميان. تَقُولُونَ مِنْ أَقْسَمَ بِالْهَيْكَلِ فَقَسَمُهُ غَيْرُ مُلْزِمٍ وَأَمَّا مِنْ أَقْسَمَ بِذَهَبِ الْهَيْكَلِ فَقَسَمُهُ مُلْزِمٌ! أَيُّهَا الْجُهَالُ وَالْعَمِيَانُ. أَيُّ الْاِثْنَيْنِ أَعْظَمُ الذَّهَبُ أَمْ الْهَيْكَلُ الَّذِي يَجْعَلُ الذَّهَبَ مُقَدَّسًا؟ وَتَقُولُونَ مِنْ أَقْسَمَ بِالْمَذْبَحِ فَقَسَمُهُ غَيْرُ مُلْزِمٍ أَمَّا مِنْ أَقْسَمَ بِالْقُرْبَانِ الَّذِي عَلَى الْمَذْبَحِ فَقَسَمُهُ مُلْزِمٌ! أَيُّهَا الْعَمِيَانُ أَيُّ الْاِثْنَيْنِ أَعْظَمُ. الْقُرْبَانُ أَمْ الْمَذْبَحُ الَّذِي يَجْعَلُ الْقُرْبَانَ مُقَدَّسًا! فَإِنْ مِنْ أَقْسَمَ بِالْمَذْبَحِ فَقَدْ أَقْسَمَ بِهِ وَيَكُلُ مَا عَلَيْهِ وَمَنْ أَقْسَمَ بِالْهَيْكَلِ فَقَدْ أَقْسَمَ بِهِ وَبِالْأَسَاكِنِ فِيهِ. وَمَنْ أَقْسَمَ بِالسَّمَاءِ فَقَدْ أَقْسَمَ بِعَرْشِ اللَّهِ وَالْجَالِسِ عَلَيْهِ.

٥ - ويل لكم أيها الكتبة والفريسيون المراعون. فَإِنَّكُمْ تَوَدُّونَ حَتَّى عَشُورَ النِّعَنِ وَالشُّبْتِ وَالْكُمُونِ وَقَدْ أَهْمَلْتُمْ أَهْمَ مَا فِي الشَّرِيعَةِ: الْعَدْلَ وَالرَّحْمَةَ وَالْأَمَانَةَ. كَانَ يَجِبُ أَنْ تَفْعَلُوا هَذِهِ وَلَا تَفْعَلُوا تِلْكَ. أَيُّهَا الْقَادَةُ الْعَمِيَانُ. إِنَّكُمْ تُصَفُّونَ الْمَاءَ مِنَ الْبِعُوضَةِ وَلَكِنِّكُمْ تَبْلَعُونَ الْجَمْلَ!

٦ - ويل لكم أيها الكتبة والفريسيون المراعون. فإنكم تنظفون الكأس والصحفة من الخارج وهما من داخل مملوءان اختطافا ودعارة. أيها الفريسي الأعمى نقّ أولا داخل الكأس والصحفة لكي يكون خارجها أيضا نقيا.

٧ - ويل لكم أيها الكتبة والفريسيون المراعون فإنكم كالقبور المطلية بالكس تبدو جميلة من الخارج ولكنها من الداخل ممتلئة بعظام الموتى وكل نجاسة. كذلك أنتم تبدون للناس أبرارا ولكنكم من الداخل ممتلئون بالربا والفسق.

٨ - ويل لكم أيها الكتبة والفريسيون المراعون. فإنكم تبنون قبور الأنبياء وتزيّنون مدافن الأبرار وتقولون لو عشنا في زمن آبائنا لما شاركناهم سفك دم الأنبياء. فبهذا تشهدون على أنفسكم بأنكم أبناء قاتلي الأنبياء. فأكملوا ما بدأه آبائكم ليطفح الكيل!

أيها الحيات أولاد الأفاعي. كيف تفلتون من عقاب جهنم. لذلك ها أنا أرسل إليكم أنبياء وحكماء ومعلمين. فبعضهم تقتلون وتصلبون وبعضهم تجلدون في مجامعكم وتطاردونهم من مدينة إلى أخرى. وبهذا يقع عليكم كل دم زكى سُفِكَ على الأرض. من دم هايبيل البار إلى دم زكريا بن برخيا الذي قتلتموه بين الهيكل والمذبح. الحق أقول لكم. إن عقاب ذلك كله سينزل بهذا الجيل.

يا أورشليم يا أورشليم يا قاتلة الأنبياء وراجمة المرسلين إليها. كم مرة أردت أن أجمع أولادك كما تجمع الدجاجة فراخها تحت جناحها فلم تريدوا. ها إن بيتكم يُترك خرابا. فإني أقول لكم إنكم لن تروني من الآن حتى تقولوا مبارك الاتي باسم الرب!

المسيح يبني بخراب الهيكل ويظهر المسيح الدجال :

«ثم خرج يسوع من الهيكل. ولما غادره تقدم إليه تلاميذه وفتوا نظره إلى مباني الهيكل فقال لهم: أما ترون هذه المباني كلها؟ الحق أقول لكم. لن يُترك حجر فوق حجر إلا ويهدم». وبينما كان جالسا على جبل الزيتون تقدم إليه التلاميذ على انفراد وقالوا له: أخبرنا متى يحدث هذا وما هي علامة رجوعك وانتهاء الزمان. فأجاب يسوع. انتبهوا. لا يضللكم أحد. فإن كثيرين سيأتون باسمي قائلين إني أنا هو المسيح فيضلون كثيرين وسوف تسمعون بحروب وأخبار حروب فيايكم أن ترتعّبوا. فلا بد أن يحدث هذا كله ولكن ليست النهاية بعد. فسوف تنقلب أمة على أمة. ومملكة على مملكة. وتحدث مجاعات وزلازل في عدة أماكن ولكن هذه كلها ليست إلا أول المخاض. عندئذ يسلمكم الناس إلى العذاب ويقتلونكم وتكونون مكروهين لدى جميع الأمم من أجل اسمي فيرتد كثيرون ويُسلمون بعضهم بعضا ويُبغضون بعضهم بعضا. ويظهر كثير من الأنبياء الدجالين ويضلّون كثيرين. وإذا يعم الإثم تبرد المحبة لدى الكثيرين

ولكن الذى يثبت حتى النهاية فهو يَخْلُص. فسوف ينادى ببشارة الملكوت هذه فى العالم كله شهادة لى لدى الأمم جميعا وبعد ذلك تأتى النهاية.

علامات قرب نهاية الزمان :

ذكر عيسى عليه السلام عدة علامات تحدث قرب نهاية زمان هذا العالم:

١ - الضيق العظيم (متى ٢٤: ١٥): «فمتى نظرتُم رجسة الخراب التى قال عنها دانيال النبى قائمة فى المكان المقدس ليفهم القارئ. فحينئذ ليهرب الذين فى اليهودية إلى الجبال. والذى على السطح فلا ينزل ليأخذ من بيته شيئا. والذى فى الحقل فلا يرجع إلى ورائه ليأخذ ثيابه. وويل للحبالى والمرضعات فى تلك الأيام. وصلوا لى لا يكون هربكم فى شتاء ولا فى سبت لأنه يكون حينئذ ضيق عظيم لم يكن مثله منذ ابتداء العالم إلى الآن ولن يكون. ولو لم تُقَصِّر تلك الأيام لما كان أحد من البشر ينجو. ولكن لأجل المختارين تُقَصِّر تلك الأيام».

٢ - تحذير من المسيح الدجال: «فإن قال لكم أحد عندئذ: ها إن المسيح هنا أو هناك فلا تصدقوا. فسوف يبرز أكثر من مسيح دجال ونبى دجال ويُقدِّمون آيات عظيمة وأعاجيب ليضلُّوا حتى المختارين لو استطاعوا. ها أنا قد أخبرتكم بالأمر قبل حدوثه. فإذا قال لكم الناس: ها هو المسيح فى البرية لا تخرجوا إليها. أو ها هو فى الغرف الداخلية فلا تصدقوا. فكما أن البرق يومض فى الشرق فيضئ فى الغرب هكذا يكون رجوع ابن الإنسان (المسيح).

وهناك أحاديث نبوية تُحذِّر من المسيح الدجال. روى مسلم فى صحيحه عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يُعلِّمهم هذا الدعاء:

اللهم إنى أعوذ بك من عذاب جهنم.

وأعوذ بك من عذاب القبر.

وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال.

وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات.

عودة المسيح فى آخر الزمان:

واستمر عيسى عليه السلام مُحَدِّثًا تلاميذه (متى ٢٤: ٢٩): وللوقت بعد ضيق تلك الأيام تظلم الشمس. والقمر لا يعطى ضوءه. والنجوم تسقط من السماء وقوأت السموات تتزعزع وحينئذ تظهر علامة ابن الإنسان فى السماء. فتتحب قبايل الأرض كلها. ويرون ابن الإنسان آتيا على سحب السماء بقُدرة ومجد عظيم. فيُرسل ملائكة يَبْلِقُ الصوت فيجمعون مختاريه من الجهات الأربع من أقاصى السموات إلى أقصائها.

ويستدل بعض علماء المسلمين على عودة المسيح بقوله تعالى: «وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمننَّ به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا» (١٥٩ - النساء). والمعنى أنه لا يبقى أحد من أهل الكتاب الموجودين عند نزول عيسى عليه السلام إلا ليؤمننَّ به قبل أن يموت وتكون الأديان كلها ديناً واحداً. كما أخرج أحمد عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ينزل عيسى ابن مريم فيقتل الخنزير ويمحو الصليب وتجمع له الصلاة ويعطى المال حتى لا يقبل ويضع الخراج ويغزل الروحاء فيحجج منها أو يعتمر أو يجمعهما.

أمثال أخرى

١ - يوم القيامة :

وقال عيسى عليه السلام (متى ٢٤: ٢٢) «وتعلموا هذا المثل من شجرة التين عندما تلين أغصانها وتطلع ورقا تعلمون أن الصيف قريب. هكذا أيضا حين ترون هذه الأمور جميعا تحدث فاعلموا أنه قريب. بل على الأبواب. الحق أقول لكم. لا يزول هذا الجيل أبداً حتى تحدث هذه الأمور كلها. إن السماء والأرض تزولان ولكن كلامي لا يزول أبداً. أما ذلك اليوم وتلك الساعة فلا يعرفهما أحد. ولا ملائكة السموات. إلا الرب وحده وكما كان الحال في زمن نوح. كذلك ستكون عند رجوع ابن الإنسان (أي رجوع المسيح) فقد كان الناس في الأيام السابقة للطوفان يأكلون ويشربون ويتزوجون ويؤججون حتى فاجأهم اليوم الذي دخل فيه نوح السفينة. ونزل الطوفان وهم لاهون فأخذ الجميع. هكذا سيكون الحال عند رجوع ابن الإنسان. عندئذ يكون رجلان في الحقل فيؤخذ أحدهما ويترك الآخر وامرأتان تطحنان على الرحى فتؤخذ إحداها وتترك الأخرى. فاسهروا إذن لأنكم لا تعرفون في أي ساعة يرجع المسيح واعلموا أنه لو علم رب البيت في أي ربيع من الليل يدهمه اللص لظل ساهرا ولم يدع بيته ينقب. فكونوا أنتم أيضا على استعداد لأن ابن الإنسان سيرجع في ساعة لا تتوقعونها.

٢ - مثل العذارى الحكيمات والجاهلات وضرورة الاستعداد :

ضرب عيسى عليه السلام هذا المثل ليبين الفرق بين المسيحيين الحقيقيين والمسيحيين بالاسم وينبه على المقدمات التي أعطيت بضرورة الاستعداد لعودة المسيح. وكانت العادة في تلك الأيام أنه بعد أن يسود الظلام في عشية يوم العرس كان العريس يقود العروس إلى بيته مصحوبا بأصدقاء الطرفين وينضم إليهما في الطريق آخرون يحملون مصابيح تكريما للعريس والعروس. وكانت الاحتفالات في بعض الأحيان تدوم سبعة أيام.

قال عيسى (متى ١٠: ٢٥) «يشبه ملكوت السموات بعشر عذارى أخذن مصابيحهن وانطلقن لملاقاة العريس. وكانت خمس منهن حكيمات وخمس جاهلات. فأخذت الجاهلات مصابيحهن

دون زيت. وأما الحكيمات فأخذن مع مصابيحهن زيتا وضعنه في أوعية. وإذا أبطأ العريس نعتن جميعا ونمن. وفي منتصف الليل دوى الهتاف: ها هو العريس أت. فانطلقن لملاقاته. فنهضت العذارى جميعا وجهن مصابيحهن. وقالت الجاهلات للحكيمات أعطيننا بعض الزيت من عندكن فإن مصابيحنا تنطفئ. فأجابت الحكيمات: ربما لا يكفي لنا ولكن فانهن بالأحرى إلى بائعي الزيت واشترين لكن. وبينما الجاهلات ذاهبات للشراء وصل العريس فدخلت المستعدات معه إلى قاعة العرس وأغلق الباب. وبعد حين رجعت العذارى الأخريات وقلن ياسيد افتح لنا فأجاب العريس: الحق أقول لكن إني لا أعرفكن فاسهرن إذن لأنكم لا تعرفون اليوم ولا الساعة التي يأتي فيها ابن الإنسان.

٣ - مثل الوزنات وضرورة العمل الجاد في الدنيا :

ثم ضرب عيسى عليه السلام مثلا آخر (متى ٢٥ : ١٤) ليوضح لسامعيه ضرورة العمل الجاد في الدنيا فقال: «وكانما إنسان مسافر دعا عبيده وسلمهم أمواله. فأعطى واحدا خمس وزنات وآخر وزنيتين وآخر وزنة. كل واحد على قدر طاقته ثم سافر. وفي الحال مضى الذي أخذ الوزنات الخمس وتاجر بها فربح خمس وزنات أخرى. وعمل مثله الذي أخذ الوزنتين فربح وزنيتين أخريين. ولكن الذي أخذ الوزنة الواحدة مضى وحفر حفرة في الأرض وطمس مال سيده. وبعد مدة طويلة رجع سيد أولئك العبيد واستدعاهم ليحاسبهم. فجاء الذي أخذ الوزنات الخمس وقدم الوزنات الخمس الأخرى وقال يا سيد. أنت سلمتني خمس وزنات فهذه خمس وزنات غيرها ربحتها! فقال له سيده حسنا فعلت أيها العبد الصالح والأمين. كنت أمينا على القليل فسأقيمك على الكثير ادخل إلى فرح سيدك. ثم جاء أيضا الذي أخذ الوزنتين وقال ياسيد أنت سلمتني وزنيتين. فهك وزناتن غيرهما ربحتهما. فقال له سيده. حسنا فعلت أيها العبد الصالح والأمين. كنت أمينا على القليل فسأقيمك على الكثير. ادخل إلى فرح سيدك. ثم جاء أيضا الذي أخذ الوزنة الواحدة وقال ياسيد عرفتك رجلا قاسيا تحصد من حيث لم تزرع وتجمع من حيث لم تبذر. فخفت. فذهبت وطمست وزنك في الأرض فهذا مالك. فأجابه سيده أيها العبد الشرير الكسول. عرفت أني أحصد من حيث لم أزرع وأجمع من حيث لم أبذر فكان يحسن بك أن تودع مالي عند الصيارفة لكي أسترده لدى عودتي مع فائدته. ثم قال لعبيده خذوا منه الوزنة وأعطوها لصاحب الوزنات العشر. فإن كل من عنده يعطى المزيد فيفيض. ومن ليس عنده فحتى الذي عنده يتنزع منه. أما هذا العبد الذي لا نفع منه فاطرحوه في الظلمة الخارجية. هناك يكون البكاء وصرير الأسنان».

فالعبدان الأول والثاني يحبان سيدهما ويوقرانه في داخلهما وظهر ذلك خارجيا على أفعالهما. فعملا على إرضائه بزيادة ماله ولا يهم إن كان الأول أعطى كثيرا والثاني أعطى

قليلا. فكل واحد أعطى على حسب ما لى فيه سيده من مقدرة. وكل واحد منهما اجتهد بقدر ما يستطيع فضاغف ما أُعطى له. أما الأخير الذى أُعطى وزنة واحدة فقد عرف سيده كسله فأعطاه وزنة واحدة وكان المتوقع أن يعمل بهذا القليل ولكنه لشدة كسله لم يرد أن يعمل وراح يثهم سيده بأنه قاس ولذلك خاف لو تاجر بها يفقدها فأخفاها فى الأرض للمحافظة عليها. ويرى بعض مفسرى أهل الكتاب أن هذا رمز لبعض المسيحيين الذين خافوا من الاختلاط بغيرهم فحبسوا أنفسهم فى البرية وفى الكهوف بعيدا عن الناس وعن الحياة التى يمكنهم فيها العمل ومساعدة الآخرين واكتفوا بإيمانهم. هم فقط فكانهم أصبحوا أشرارا بعدم مساعدة الآخرين ومادموا قد اتهموا أو ظنوا فى سيدهم القسوة وأرادوا النجاة بتقديم الحد الأدنى من العمل فسيكون عند ظنهم به وسيكون قاسيا معهم ناسين أن حب الآخرين والعمل لما فيه خير المجموع هو خير ما يقدمونه لسيدهم الرحيم بعبده. ومن يفيض حبا لغيره يُعطى أكثر ليُعم الخير وسيبارك الرب هؤلاء الذين يعملون لا الذين يقفون ساكنين وفقط منتظرين عودة المسيح.

٤ - الرب يحكم بين العباد :

استمر عيسى عليه السلام يُعلم الناس بالأمثال فقال (متى ٢٥: ٣١): «يجلس الرب على عرش مجده وتجتمع أمامه الشعوب كلها فيفصل بعضهم عن بعض كما يفصل الراعى الغنم عن الماعز فيوقف الغنم عن يمينه والماعز عن يساره. ثم يقول الملك للذين عن يمينه: تعالوا يا من باركتهم لثروا الملكوت الذى أُعد لكم منذ إنشاء العالم لأنى جعت فأطعمتمونى. عطشت فسقيتمونى. كنت غريبا فأويتمونى. سجيئا فأيتيم إلى. فيرد الأبرار قائلين: يارب متى رأيناك جائعا فأطعمناك أو عطشانا فسقيناك؟ ومتى رأيناك غريبا فأوييناك أو عريانا فكسوناك ومتى رأيناك مريضا أو سجيئا فزرناك؟ فيجيبهم الملك. الحق أقول لكم. بما أنكم فعلتم ذلك بأحد إخوتكم هؤلاء الصغار فبى فعلتم.

«ثم يقول للذين عن يساره. ابتعدوا عنى يا ملاعين إلى النار الأبدية المُعدة لإبليس وأعوانه. لأنى جعت فلم تطعمونى. وعطشت فلم تسقونى. كنت غريبا فلم تأوونى عريانا فلم تكسونى. مريضا وسجيئا فلم ترزرونى! فيرد هؤلاء قائلين: يارب متى رأيناك جائعا أو عطشانا أو غريبا أو عريانا أو مريضا أو سجيئا ولم نخدمك؟ فيجيبهم. الحق أقول لكم. بما أنكم لم تفعلوا ذلك بأحد إخوتكم هؤلاء الصغار فبى لم تفعلوا. فيذهب هؤلاء إلى العقاب الأبدى والأبرار إلى الحياة الأبدية».

ونفس هذا المعنى جاء فى الحديث القدسى (الاتحافات السنية فى الأحاديث القدسية. محمد المدنى. ص ١٤٤): «إن الله تعالى يقول يوم القيامة: يا ابن آدم مرضت فلم تُعَدنى. قال يارب كيف أعودك وأنت رب العالمين؟ قال أما علمت أن عبدى فلاتا مرض فلم تُعده. أما علمت

أنتك لو عُدته لوجدتني عنده؟ يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني. قال يارب كيف أطعمك وأنت رب العالمين؟ قال أما علمت أنه استطعمك عبدي فلان فلم تطعمه. أما علمت أنك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي؟ يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني قال يارب كيف أسقيك وأنت رب العالمين؟ قال استسقاك عبدي فلان فلم تسقه. أما أنك لو أسقيته لوجدت ذلك عندي. أخرجه مسلم عن أبي هريرة.

رؤساء الكهنة يتآمرون لقتل المسيح (متى ٢٦ : ٣) :

«حينئذ اجتمع رؤساء الكهنة والكتبة وشيوخ الشعب إلى دار رئيس الكهنة الذي يدعى «قيافا» وتشاوروا لكي يمسكوا يسوع بمكر ويقتلوه. ولكنهم قالوا ليس في العيد لئلا يكون شغب في الشعب.

وقد تنبأ عيسى عليه السلام بأن أحد تلاميذه سيخونه وسيسلمه إلى أعدائه فقال لتلاميذه «تعلمون أنه بعد يومين يكون الفصح وابن الإنسان (أى يسوع) يُسلم ليُصلب».

ونلاحظ في هذه الفقرة أن عيسى نفسه لم يكن يعرف أنه سيرفع إلى السماء فكان إحياء الله له أنه سيسلم إلى أعدائه يعنى له أنه سيُقتل. وكانت وسيلة القتل الشائعة وقتئذ هي الصلب. ولعل ذلك كان امتحانا لعيسى عليه السلام حتى يثبت أنه من أولى العزم من الرسل وإن يتراجع عن أقواله.

«حينئذ ذهب واحد من الاثنى عشر الذي يدعى «يهوذا الإسخريوطي» إلى رؤساء الكهنة وقال ماذا تريدون أن تعطوني وأنا أسلمه إليكم؟ فجعلوا له ثلاثين من الفضة. ومن ذلك الوقت كان يطلب فرصة ليُسلمه».

عشاء الفصح مع الحواريين (متى ٢٦ : ١٧) :

«وفي اليوم الأول من أيام الفطير تقدم التلاميذ إلى يسوع يسألون: أين تريد أن نجهز لك الفصح لتأكل؟ أجابهم. ادخلوا المدينة واذهبوا إلى فلان وقولوا له المعلم يقول إن ساعتى قد اقتربت. وعندئذ سأعمل الفصح مع تلاميذى. ففعل التلاميذ ما أمرهم به يسوع وجهزوا الفصح هناك».

ويذكر القرآن الكريم هذا العشاء بشيء من التفصيل. إذ ما إن اجتمعوا في البيت الذي حدده يسوع حتى بادره تلاميذه قائلين:

«إذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء. قال اتقوا الله إن كنتم مؤمنين. قالوا نريد أن نأكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقتنا

ونكون عليها من الشاهدين. قال عيسى ابن مريم اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيداً لأولنا وآخرنا وآية منك وارزقنا وأنت خير الرازقين. قال الله إني منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فإني أعذبه عذاباً لا أعذبه أحداً من العالمين». (١١٢ - ١١٥ - المائدة)

ويقول الإنجيل (متى ٢٦ : ٢٠) «وعند المساء اتكأ مع الاثني عشر. وبينما كانوا يأكلون قال الحق أقول لكم: إن واحداً منكم سيسلمني. فاستولى عليهم الحزن الشديد وأخذ كل منهم يسأله: هل أنا يا معلّم؟ فأجاب: الذي يغمس يده معي في الصحفة هو الذي سيسلمني. إن ابن الإنسان (أي عيسى) لا يد أن يمضي كما قد كُتِب عنه ولكن الويل لذلك الرجل الذي على يده يسلم ابن الإنسان. كان خيراً لذلك الرجل لو لم يولد. فسأله يهوذا: هل أنا هو يا معلّم؟ أجابه أنت قلت».

يسوع ينبيء بإنكار بطرس له:

«عندئذ قال لهم يسوع. في هذه الليلة ستشكّون فيّ كلّم لأنه قد كُتِب: سأضرب الرأعي فتشتت خراف القطيع. فردّ عليه بطرس قائلاً: ولو شك فيك الجميع فأنا لن أشك. أجابه يسوع. الحق أقول لك إنك في هذه الليلة - قبل أن يصيح الديك - تكون قد أنكرتني ثلاث مرات. فقال بطرس ولو كان عليّ أن أموت معك لا أنكر أبداً وقال التلاميذ كلهم مثل هذا القول».

وصية عيسى الأخيرة لتلاميذه:

ونختصر هنا ما جاء في إنجيل يوحنا إصحاح ١٤، ١٥، ١٦.

«لا تضطرب قلوبكم. أنتم تؤمنون بالله فآمنوا بي. في بيت أبي منازل كثيرة أنا أمضي لأعد مكاناً وإن مضيت وأعددت لكم مكاناً أتى أيضاً وأخذكم إلى حيث أكون تكونون أنتم أيضاً وتعلمون حيث أنا أذهب. وتعلمون الطريق. إن كنتم تحبوني فاحفظوا وصاياي. وأنا أطلب من الآب (الرب) فيعطيكم معزياً آخر ليمكث معكم إلى الأبد».

ويرى علماء المسيحية أن المعزى الآخر هو المسيح نفسه عند عودته إلى الدنيا أما علماء المسلمين فيرون فيها البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم. والتي أشار إليها القرآن الكريم في قوله تعالى: «وإذ قال عيسى ابن مريم يا بني إسرائيل إني رسول الله إليكم مصدق لما بين يدي من التوراة ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد. فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين» (٦ - الصف). ويرى خبراء اللغات أن عيسى عليه السلام كان يتكلم باللغة الأرامية. وترجمت أقواله إلى اليونانية وضاع الأصل الأرامي. ويرون أن لفظ «بيركليت» الوارد في الترجمة اليونانية هو صيغة «أفعل» من فعل الحمد أي «أحمد» إلا أن آخرين قالوا إن

اللفظ هو پاركليت والتي أقر المؤتمر اليهودي المسيحي الذي عقد عام ١٤٠٠م أنه اسم من أسماء المسيا أو المسيح. فيكون إشارة إلى نزوله قرب آخر الزمان. وتمت الترجمة في العربية إلى لفظ «المعزى» (تفسير إنجيل يوحنا لمتى هنرى ج ٣ ص ٢٠٨). إلا أن هذا التفسير لا يؤيده قول المسيح (فى الصفحة التالية) «ومتى جاء المعزى الذى سيرسله لكم الآب فهو يشهد لى» وقوله «ذاك يمجّدى» يفيد أنه يتكلم عن المعزى كشخص آخر غير المسيح نفسه.

واستمر عيسى عليه السلام فى وصيته لتلاميذه فقال: «إن أحببى أحد يحفظ كلامى ويحبه أبى وإليه نأتى وعنده نصنع منزلا. الذى لا يحببى لا يحفظ كلامى. والكلام الذى تسمعونه ليس لى بل للآب الذى أرسلنى. بهذا كلمتكم وأنا عندكم. وأما المعزى. الروح القدس الذى سيرسله الآب فهو يعلمكم كل شئ ويذكركم بكل ما قلته لكم.

«سلاما أترك لكم. سلامى أعطيك. ليس كما يعطى العالم أعطيك أنا. لا تضطرب قلوبكم ولا تترهب. سمعتم أنى قلت لكم أنا أذهب ثم أتى إليكم. لو كنتم تحبوننى لكنتم تفرحون لأنى قلت أمضى إلى الآب. لأن أبى أعظم منى.

«أنا الكرمة الحقيقية. وأبى الكرم. كل غصن فى لا يأتى بشمر ينزعه وكل ما يأتى بشمر ينقيهِ ليأتى بشمر أكثر. أنتم الآن أتقياء بسبب الكلام الذى كلمتكم به. اثبتوا فى الكرمة. كذلك أنتم أيضا إن لم تثبتوا فى. أنا الكرمة وأنتم الأغصان. الذى يثبت فى وأنا فيه هذا يأتى بشمر كثير. لأنكم بدونى لا تقدرون أن تفعلوا شيئا. إن ثبتم فى وثبت كلامى فيكم تطلبون ما تريدون فيكون لكم.

«هذه هى وصيتى. أن تحبوا بعضكم بعضا كما أحببتكم. ليس لأحد حب أعظم من هذا أن يضع أحد نفسه لأجل أحبائه. أنتم أحبائي إن فعلتم ما أوصيكم به. قد سميتكم أحبباء لأنى أعلمتكم بكل ما سمعته من أبى. إن كان العالم يبغضكم فاعلموا أنه قد أبغضنى قبلكم. اذكروا الكلام الذى قلته لكم. ليس عبد أعظم من سيده. إن كانوا قد اضطهدونى فسيضطهدونكم وإن كانوا قد حفظوا كلامى فسيحفظون كلامكم. ومتى جاء المعزى الذى سيرسله لكم الآب روح الحق الذى من عند الحق ينبثق فهو يشهد لى وتشهدون أنتم أيضا لأنكم معى من الابتداء.

«قد كلمتكم بهذا لى لا تعثروا. سيخرجونكم من المجامع. بل تاتى ساعة فيها يظن كل من يقتلكم أنه يقدم خدمة لله. وسيفعلون هذا بكم لأنهم لم يعرفوا الآب ولا عرفونى لكنى قد كلمتكم بهذا حتى إذا جاءت الساعة تذكرون أنى أنا قلته لكم. ولم أقل لكم من البداية لأنى كنت معكم. وأما الآن فأنا ماضٍ إلى الذى أرسلنى وليس أحد منكم يسألنى أين تمضى. لكنى أقول لكم الحق إنه خير لكم أن أنطلق. لأنه إن لم أنطلق لا يأتىكم المعزى. ولكن إن ذهبت يرسل لكم. وأما متى جاء ذاك روح الحق فهو يرشدكم إلى جميع الحق لأنه لا يتكلم من نفسه. بل كل ما يسمع يتكلم به ويخبركم بأمر آتية. ذاك يمجّدى لأنه يأخذ مما لى ويخبركم.»

يسوع يُصلى :

«ثم ذهب يسوع وتلاميذه إلى بستان وقال لهم: اجلسوا هنا ريثما أذهب إلى هناك وأصلي. وقد أخذ معه بطرس وابني زبدي. وبدأ يشعر بالحزن والكآبة فقال لهم: نفسي حزينة جدا حتى الموت. ابقوا هنا واسهروا معي. وابتعد عنهم قليلا وارتمى على وجهه يصلي قائلا: يارب إن كان ممكنا فلتعبر عني هذه الكأس. ولكن لا كما أريد أنا بل كما تريد أنت. ورجع إلى التلاميذ فوجدهم نائمين. فقال لبطرس: أهكذا لم تقدروا أن تسهروا معي ساعة واحدة؟ اسهروا وصلوا لكي لا تدخلوا في تجربة. إن الروح نشيط. أما الجسد فضعيف. وذهب ثانية يصلي فقال: ياربي. إن كان لا يمكن أن تعبر عني هذه الكأس إلا بأن أشربها. فلتكن مشيئتك! ورجع إلى التلاميذ فوجدهم نائمين أيضا لأن النعاس أثقل أعينهم فتركهم وعاد يصلي مرة ثالثة وردد الكلام نفسه ثم رجع إلى تلاميذه. وقال: ناموا الآن واستريحوا. حانت الساعة وسوف يُسلم ابن الإنسان إلى أيدي الخاطئين. قوموا لنذهب. ها قد اقترب الذي يُسلمني». ونستنتج من هذا أن عيسى عليه السلام كان قد أوحى إليه من الله أن أحد تلاميذه سيُسلمه إلى أعدائه فيقبضون عليه وحتما سيقتلونه فهم لم يتورعوا أن يقتلوا أنبياء قبله. لم يكن يدرى أن الله سيرفعه وينجيهِ من القتل ولذلك كان دعاؤه كمن يقول: اللهم هونْ على سكرات الموت!

القبض على عيسى عليه السلام (متى ٢٦ : ٤٧) :

«وفيما هو ويتكلم إذا يهوذا - أحد الاثني عشر - قد وصل ومعه جمع عظيم يحملون السيوف والعصى وقد أرسلهم رؤساء الكهنة وشيوخ الشعب. وكان يهوذا قد أعطاهم علامة قائلا الذي أقبله فهو هو اقبضوا عليه. فتقدم في الحال إلى يسوع وقال: سلام ياسيدي وقبله. فقال له يسوع. يا صاحبي لماذا أنت هنا؟ فتقدم الجمع وألقوا القبض على يسوع. وإذا واحد من الذين كانوا مع يسوع قد مدَّ يده واستل سيفه وضرب عبد رئيس الكهنة ففقطع أذنه. فقال له يسوع: ردَّ سيفك إلى غمده فإن الذين يلجأون إلى السيف بالسيف يهلكون. أم تظن أنني لا أقدر الآن أن أطلب إلى ربي فيرسل لي أكثر من اثني عشر جيشا من الملائكة؟ ولكن كيف يتم الكتاب حيث يقول إن ما يحدث الآن لا بد أن يحدث! ثم وجه يسوع كلامه إلى الجموع قائلا: أكما على لص خرجتم بالسيوف والعصى لتقبضوا عليّ. ولكن قد حدث هذا كله لتتم نبوءات الأنبياء! عندئذ تركه التلاميذ كلهم وهربوا».

متى حدث الرفع ؟

جاء في القرآن الكريم: «وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبّه لهم وإن الذين اختلفوا فيه لفي

شك منه. ما لهم به من علم إلا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله إليه وكان الله عزيزا حكيما» (١٥٧- النساء). وقد اجتهد المفسرون في بيان كيفية حدوث هذا الشبه ووقته. وكلهم أجمعوا على أنه حدث لحظة إلقاء القبض على المسيح فلم يقبض عليه هو نفسه بل قبض على شبيهه.

جاء في تفسير ابن كثير (ج ١ ص ٥٧٤) قال ابن أبي حاتم عن ابن عباس أن عيسى لما أخبر من الله سبحانه وتعالى أنه سيرفعه إلى السماء خرج على أصحابه وفي البيت اثنا عشر رجلا من الحواريين وقال أيكم يلقي عليه شبيهي فيقتل مكاني ويكون معي في درجتي فقام شاب من أحدثهم سنا فقال له اجلس وكرر عيسى قوله ثلاث مرات فلا يقوم إلا هذا الشاب فقال هو أنت ذاك. وجاء الطلب من اليهود فأخذوا الشبيه وقتلوه وصلبوه. وروى ابن جرير عن ابن إسحق مثل هذا القول مع اختلاف بسيط هو أنه قال: وهو رفيقي في الجنة بدلاً من «ويكون معي في درجتي».

كما يروى ابن كثير روايات عن ابن إسحق مفادها أن الشبه ألقى على الحواري الذي خان عيسى ودل جنود الرومان عليه إذ لم يكونوا يعرفونه وفي ذات اللحظة رفع عيسى فدخل الجنود وقبضوا على الخائن ظانين أنه عيسى.

ويرى هذا الرأي الأستاذ رؤوف أبو سعدة (من إعجاز القرآن، ج ٢ ص ٢٢٨) ويتفق مع ما جاء في الأناجيل من أن يهوذا الإسخريوطي هو الذي خان المسيح ودل جنود الرومان عليه ونختصر هنا ما ذكره عن تصوّره لما حدث إذ يقول: إن الشيطان أغوى يهوذا فشك في نبوة معلمه وزين له الشيطان أن يمتحن صدق المسيح في دعواه النبوة فدل عليه خصومه وطالبي دمه قائلاً في نفسه: إن كان نبيا فلن يمكّنهم الله منه ويخلصه وإن كان دعيّاً محتالاً فنبس جزء المحتال المدعى. وعند لحظة إلقاء القبض على يسوع فوجئ يهوذا بالجند يقبضون عليه هو. فيدرك أن الله عاقبة على خيانتته بأن ألقى صورة المسيح عليه. وهنا استيقظ ضميره ورأى أن يكفر عن خطيئته بأن يستسلم للصلب حتى ينجو عيسى فلم يجادل عن نفسه ويقول إنه ليس عيسى. ويكمل الأستاذ رؤوف التصوّر بأن مرقس رأى شابا عريانا إلا من إزاء انتز به يتبع يهوذا المقبوض عليه ويفترض أن هذا الشاب كان عيسى نفسه إذ أن الملائكة أخذوا لباس عيسى ووضعوه على يهوذا ثم اختفى هذا الشاب لأن الله رفعه.

وهذا السيناريو المتخيّل لا يتفق مع المنطق في عدة نقاط:

١ - خيانة يهوذا لم تكن مجرد «شك» في نبوة عيسى بل كانت - كما ذكرت الأناجيل - صفقة تقاضى عنها يهوذا ثلاثين من الفضة.

٢ - لو أن الشبه ألقى على يهوذا وهو يقبل المسيح لرأى الناس مسيحاً ويلزم حينئذ أن

يُلقى شبه يهوذا على المسيح ثم يختفى المسيح لأنه رفع إلى السماء فيرى الحاضرون أن يهوذا هو الذى اختفى أو رفع وليس المسيح!

٣ - افتراض أن الملائكة أخذت ملابس عيسى وألقته على يهوذا ليخرج عيسى من الموقف وهو يكاد يكون عاريا. افتراض بالغ الغرابة.

٤ - الثابت فى الأناجيل أن يهوذا بعد القبض على يسوع ندم وذهب ليعيد الفضة للكهنة فلما رفضوها ألقى بها فى صندوق الهيكل ثم راح وانتحر كما سيحى ذكره فى الصفحة التالية.

حاصل هذا أن المنطق يودى إلى أن الشبه لم يلق على يهوذا وإلا لراح يجادل عن نفسه ويعترض بأنه ليس المسيح. كما أن الجند كانوا يتابعونه بأعينهم متابعة جيدة ليروا من سيقبل فيلقوا القبض عليه لأنهم لم يكونوا يعرفون شكل المسيح فحتى لو ألقى شبه المسيح على يهوذا فى هذه اللحظة لما اهتم الجند بذلك لأنهم سيلقون القبض على من «ينال القبله» وكانت هذه هى العلامة المتفق عليها لتدلهم على شخص المسيح.

وما نراه هو أن الشبه لم يلق على يهوذا ولم يحدث فى لحظة القبض هذه بل حدث فيما بعد كما سيأتى ذكره ويكون من قبض عليه هو عيسى عليه السلام.

بطرس ينكر يسوع (متى ٢٦ : ٦٩) :

فى تلك الأثناء كان بطرس جالسا فى الدار الخارجية فتقدمت إليه جارية قائلة: وأنت كنت مع يسوع الجليلي. فأنكر قدام الجميع قائلا لست أدري ما تقولين. ثم إذ خرج إلى الدهليز رآته أخرى فقالت للذين هناك: وهذا كان مع يسوع الناصري. فأنكر أيضا بقسم إنى لست أعرف الرجل. وبعد قليل جاء الواقفون هناك إلى بطرس وقالوا له: بالحق إنك واحد منهم فإن لهجتك تدل عليك. فابتدأ بطرس يلعن ويحلف قائلا إنى لا أعرف الرجل وللوقت صاح الديك. فتذكر بطرس كلام يسوع الذى قال له إنك قبل أن يصبح الديك تنكرنى ثلاث مرات، فخرج إلى الخارج وبكى بكاء مرًا.

تسليم يسوع إلى بيلاطس :

ولما طلع الصبح عقد رؤساء الكهنة وشيوخ الشعب اجتماعا آخر وتأمروا على يسوع لينزلوا به عقوبة الموت ثم قيدوه وساقوه وسلموه إلى بيلاطس النبطى والوالى الرومانى.

انتحار يهوذا :

فلما رأى يهوذا أن الحكم على يسوع بالموت قد صدر فندم وردَّ الثلاثين من الفضة إلى رؤساء الكهنة والشييوخ وقال: قد أخطأت إذ سلَّمتكم دما بريئاً. فأجابوه: ليس هذا شأننا نحن. بل هو شأنك أنت. فألقى قطع الفضة في الهيكل وانصرف ثم ذهب وخلق نفسه (متى ٢٧ : ٥). «فأخذ رؤساء الكهنة قطع الفضة وقالوا: هذا المبلغ ثمن دم. فلا يحل لنا إلقاؤه في صندوق الهيكل. وبعد التشاور اشترىوا بالمبلغ حقل الفخارى ليكون مقبرة للغرباء. عندئذ تم ما قيل بلسان النبي إرميا القائل: وأخذوا الثلاثين قطعة من الفضة ثمن الكريم الذى ثمنه بنو إسرائيل ودفعوها لقاء حقل الفخارى كما أمرنى الرب».

بيلاطس يستجوب يسوع ويحكم عليه بالموت :

ووقف يسوع أمام بيلاطس فسأله: أنت ملك اليهود؟ أجابه أنت قلت. وكان رؤساء الكهنة والشييوخ يوجهون ضده الاتهامات وهو صامت لا يرد. فقال له بيلاطس: أما تسمع ما يشهدون به عليك؟ لكن يسوع لم يجب الحاكم ولو بكلمة.

وكان من عادة الحاكم فى كل عيد أن يطلق لجمهور الشعب أى سجين يريدونه. وكان عندهم وقتئذ سجين مشهور اسمه «باراباس». ففىما هم مجتمعين سألهم بيلاطس: من تريدون أن أطلق لكم. باراباس أم يسوع الذى يدعى المسيح؟ إذ كان يعلم أنهم سلَّموه عن حسد. وفىما هو جالس على منصة القضاء أرسلت إليه زوجته تقول: إياك وذلك البار! فقد تصايقت اليوم كثيراً فى حلم بسببه. ولكن رؤساء الكهنة والشييوخ حرَّضوا الجموع أن يطالبوا بإطلاق سراح باراباس وقتل يسوع. فسألهم بيلاطس: أى الاثنين تريدون أن أطلق لكم؟ أجابوا: باراباس. فعاد يسأل: فماذا أفعل بيسوع الذى يدعى المسيح؟ أجابوا جميعاً: ليصلب. فعاد يسأل: وأى شر فعل؟ فازدانوا صخباً: ليصلب. فلما رأى بيلاطس أنه لا فائدة وأن فتنة تكاد تنتشب. أخذ ماء وغسل يديه أمام الجميع وقال: أنا برىء من دم هذا البار. فانظروا أنتم فى الأمر. فأجاب الشعب بأجمعه: ليكن دمه علينا وعلى أولادنا. فأطلق لهم باراباس. وأما يسوع فجلده وسلَّمه إلى الحراس فى انتظار الصلب.

الرفع والصلب:

فاقتاد الجنود يسوع إلى السجن وجربوه من ثيابه وألبسوه رداء قرمزيا وجدلوا إكليلا من شوك وضعوه على رأسه ووضعوا قصبية فى يده اليمنى وركعوا أمامه يسخرون منه وهم يقولون: «سلام يا ملك اليهود». ويصقوا عليه وأخذوا القصبية منه وضربوه بها على رأسه.

وبعدما أوسعوه سخرية وضعوا القيود فى يديه ورجليه وتركوه فى حجرة السجن منفرداً إلى الصباح حتى يتم الصلب.

وفى السجن تضرع عيسى إلى الله من كل قلبه قائلاً «إيلى إيلى لماذا شبقتنى؟» أى «إلهى إلهى لماذا تركتنى؟»

ورأينا فيما حدث بعد ذلك أن الله استجاب لاستغاثته وجاعته النجدة الإلهية لتنجيه من المكر الذى أوقعوه فيه «ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين. إذ قال الله يا عيسى إنى متوفيك ورافعك إلى ومطهرك من الذين كفروا».

وهكذا رفع عيسى عليه السلام بجسده وروحه إلى السماء. ودخل الحارس الموكل به فلم يجد أحداً فى زنزانته. ووجد القيود ملقاة على الأرض. ففزع وخاف أن يُتهم بتدبير هربه فيصلب عقاباً على ذلك. فذهب إلى باقى حجرات السجن وتخبر سجيناً محكوماً عليه بالإعدام فى مثل طول يسوع وعجب أشد العجب إذ وجد أيضاً أن له مثل هيئته فأدخله الزنزانة ووضع القيود فى يديه ورجليه.

وجاء الجند فى الصباح وساقوا الشبيه إلى الصلب وحدث القرآن الكريم عن ذلك ونفى صلب المسيح «وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم. وإن الذين اختلفوا فيه لفى شك منه. ما لهم به من علم إلا اتباع الظن وما قتلوه يقيناً» (١٥٧ - النساء) واقتيد لصان الصلب معه واحد عن يمينه وواحد عن يساره. ومن بعيد كانت نساء كثيرات يراقبن ما يجرى وكان قد تبعن يسوع من الجليل ليخدمته والكل يظن أن من على الصليب هو يسوع نفسه. وكما جاء فى الأناجيل لفظ البديل أنفاسه الأخيرة حوالى الساعة الثالثة بعد الظهر.

ولما حل المساء جاء رجل من بلدة «الرامة» اسمه يوسف وكان أيضاً تلميذاً ليسوع. فتقدم إلى بيلاطس يطلب الجثمان المصلوب فأمر بيلاطس أن يعطى له. فأخذ يوسف الجثمان وكفنه بكتان نقى ودفنه فى قبر جديد كان قد حفره فى الصخر ودرج حجراً كبيراً على باب القبر ثم ذهب.

حراسة القبر:

جاء فى الإنجيل (متى ٢٧ : ٦٢): «وفى الغد اجتمع رؤساء الكهنة والفريسيون إلى بيلاطس قائلين: يا سيد. قد تذكرنا أن ذلك المصل قال وهو حى إنى بعد ثلاثة أيام أقوم. فمر بحراسة القبر إلى اليوم الثالث لئلا يأتى تلاميذه ويسرقوه ويقولوا للشعب إنه قام من الأموات فتكون الضلالة الأخيرة أشد من الأولى. فقال لهم بيلاطس. عندكم حراس. اذهبوا واحرسوا كما تعلمون. فمضوا وضبطوا القبر بالحراس وختموا الحجر».

وفى اليوم الثالث حدث زلزال عنيف ضرب المنطقة كلها فتدحرج الحجر الذى كان يسد القبر. وكانت مريم المجدلية ومعها زميلة لها قد جاءتا بتفقدان القبر. ولما سكنت الزلزال دخلتا مع الحراس إلى القبر فلم يجدوا به جثة فتأكد لديهم أنه قد قام.

وتفسيرنا لما حدث أن الزلزال قد نتج عنه شق فى الأرض ابتلع جثة الشبيه الذى صلب. وهكذا لم يجدوا جثة فى القبر. فظنوا أن من صلب فعلا هو المسيح وأنه قد قام.

وانطلقت المرأتان من القبر مسرعتين وقد استولى عليهما خوف شديد وفرح عظيم وركضتا إلى التلاميذ تحملان البشرى. وفيما هما منطلقتان لتبشرا التلاميذ إذا يسوع نفسه قد التقاهما وقال: سلام! لا تخافا! اذهبا قولا لإخوتى أن يوافقنى إلى الجليل وهناك يروننى.

وبينما كانت المرأتان ذاهبتين إذا بعض الحراس قد ذهبوا إلى المدينة وأخبروا رؤساء الكهنة بكل ما جرى. بالزلزال وباختفاء الجثة من القبر. فاجتمع رؤساء الكهنة والشيوخ وتشاوروا فى الأمر ثم رشوا الجنود بمال كثير وقالوا لهم: قولوا إن تلاميذه جاورا ليلاً وسرقوه ونحن نائمون فإذا بلغ الخبر الحاكم فإننا ندافع عنكم فتكونون فى مأمن من أى عقاب. فأخذ الجنود المال وعملوا كما أُلِّقُوا.

المسيح يظهر لتلاميذه :

يقول الإنجيل (متى ٢٨ ١٦) : «وأما التلاميذ الاثنا عشر فذهبوا إلى منطقة الجليل إلى الجبل الذى عينه لهم يسوع. فلما رأوه سجدوا ولكن بعضهم شكوا. فتقدم يسوع وكلمهم قائلا: اذهبوا وعلموا جميع الأمم أن يعملوا كل ما أوصيتكم به. أنا معكم».

ويقول أهل الكتاب (أعمال الرسل ٢: ١) إن عيسى عليه السلام ظل يظهر لحوازيه مدة ٤٠ يوما ويتكلم معهم فى الأمور المختصة بملكوت الله. وفيما هو مجتمع معهم أوصاهم أن لا يبرحوا من اورشليم. أما المجتمعون فسألوه قائلين: هل فى هذا الوقت (وقت عودته الثانية) تردُّ الملك إلى إسرائيل. فقال لهم: ليس لكم أن تعرفوا الأزمنة والأوقات التى جعلها الرب فى سلطانه لكنكم ستنالون قوة متى حل الروح القدس عليكم وتكونون لى شهودا فى اورشليم وفى كل اليهودية والسامرة وإلى أقصى الأرض. ولما قال هذا ارتفع وهم ينظرون وأخذته سحابة عن أعينهم. فكان هذا هو الرفع النهائى.

من هذا يمكننا أن نفترض أن رفع المسيح عليه السلام تم على مرحلتين: المرحلة الأولى رفع فيها إلى السماء الدنيا ومنها كان ينزل إلى الأرض فيراه تلاميذه ويوالى توجيههم كما كان يفعل وهو بينهم قبل رفعه وهذه الفترة امتدت إلى ٤٠ يوما. ثم المرحلة الثانية وفيها رفع إلى السماء الثانية - حسبما جاء فى حديث الإسراء - وفيها يبقى إلى أن ينزل مرة ثانية إلى الأرض فى الوقت الذى يحدده الله سبحانه وتعالى.

«إني متوفيك» :

جاء في سورة آل عمران (الآية ٥٥) «إذ قال الله يا عيسى إني متوفيك ورافعك إلی» (٥٥ - آل عمران) وقد فهم البعض من هذه الآية أن عيسى قد صلب فعلاً ولكن قبل أن يموت من الصلب توفاه الله ثم رفعه. وكأن المعنى لم يقتلوه ولم يصلبوه وإنما أماته الله كي لا ينالوه حياً! ثم رفعه الله بروحه أو بروحه وجسده معاً. وإن كان الرفع بالروح فقط فلا معجزة في هذا. فأرواح كل البشر تُرفع إلى الله بعد موتها. «الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها» (٤٦ - الزمر). فالتوفى في اللغة هو الاستيفاء. تقول وفيت حقه. وتوفى هو حقه يعنى أخذه كاملاً. وتوفى الأنفس يترتب عليه الإماتة وعليه سمي الموت وفاة مجازاً. وعليه فقوله تعالى «إني متوفيك ورافعك إلی» لو فُهمت بمعنى إني مميتك ورافعك إلی. تصبح غير ذات معنى إذ أن الله لا يرفع جسداً ميتاً. وهو أيضاً لا يرفع نفساً أميت جسدها بالتوفى. واستيفاء النفس في هذه الحالة لا يسمى رفعاً بل قبضاً. وهو يسرى على كل البشر. ويكون الله عز وجل قد قبض نفس عيسى كما يقبض أنفس جميع البشر! ثم نأتى إلى قوله تعالى «ومكروا ومكر الله. والله خير الماكرين» (٥٤ - آل عمران) هم أرادوا صلبه وأراد الله بالمسيح شيئاً آخر. ولا يصح أن يكون هذا الشيء الآخر هو أن يميت الله عيسى كيلا ينالوه حياً إذ ليس في هذا إنجاء وتخليص كما هو المفهوم من «مكرهم» وفي مقابله «مكر الله». ولما كان «الله خير الماكرين» فلا بد أن عيسى قد أنجى من الموت - صلباً أو وفاة - ورفع بجسده حياً.

بعض من فهموا التوفى في هذه الآية بالموت قالوا إن هناك تقديم وتأخير والمعنى أن الله رافعه بجسده ونفسه ثم يعيده إلى الأرض ليستوفى عمره كاملاً ثم يتوفى كما يتوفى سائر البشر. وفي تفسير الآية بهذه الطريقة افتعال لا يليق بجلال القرآن الكريم. فضلاً عن أن المفعول فيه في «متوفيك» هو المسيح نفسه لا عمره. وأخيراً فإن تكملة الآية «ومطهرك من الذين كفروا» لا تعنى إلا الاستخلاص سليماً وكاملاً ونقياً كما يُطهر الثوب من الوسخ ولا يكون ذلك إلا برفع الجسد والنفس معاً.

عودة المسيح :

إن الأديان الثلاثة تؤمن بعودة المسيح:

أ - قال اليهود لم يؤمنوا بعيسى مسيحاً. ولذلك فهم ينتظرون مجيء المسيح الذى سيعيد لهم دولتهم فى فلسطين. ويعملون على بناء الهيكل الذى يؤمنون بأن المسيح سينزل عليه.

ب - والمسيحيون ينتظرون عودة المسيح بعد أن رفع إلى السماء بعد قيامته من الصلب.

ج - والمسلمون يدورهم يؤمنون بعودة المسيح قرب آخر الزمان ويستدلون على ذلك بكتاب الله وبأحاديث نبوية عديدة:

١ - «وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا» (١٥٩ - النساء). أى أن عيسى عليه السلام سينزل إلى الأرض ويؤمن به كل أهل الكتاب الموجودون فى زمانه قبل أن يموت عيسى الميته التى حكم الله بها على جميع بنى آدم. وعن ابن عباس: عند نزول عيسى لا يكون أحد من أهل الكتاب إلا آمن به ثم يموت عيسى. وبهذا قال جميع المفسرين.

٢ - «ويكلم الناس فى المهد وكهلا» (٤٦ - آل عمران). وهو قد كَلَّمَ الناس فى المهد عقب ولادته. ويرى المفسرون أنه سيعود ليكلم الناس «كهلا» لأنه مات قبل الكهولة. وفى اللغة الكهل هو من وخطه الشيب وجاوز الثلاثين أو أربعة وثلاثين إلى إحدى وخمسين (القاموس المحيط ج ٤ ص ٤٧). وقد ذكر الألوسى (تفسيره ج ٢ ص ١٦٢) أن الشبَاب هو ما بين الثلاثين والأربعين والكهل بعد الأربعين إلى أن يستوفى الستين. ولما كان عيسى عليه السلام قد رفع عمره ٣٣ عاما فإنه سيعود ليبلغ الأربعين وما بعدها ليكون كهلا.

٣ - روى الشيخان عن أبى هريرة قوله: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: والذى نفسى بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب (أى يوضّح للمسيحيين أنه لم يُصلب) ويقتل الخنزير (أى يُحرّم على المسيحيين أكل لحم الخنزير) ويضع الجزية (أى لا يقبل من أحد إلا أن يؤمن به) ويفيض المال حتى لا يقبله أحد حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها.

٤ - وروى الشيخان أيضا عن أبى هريرة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم.

٥ - روى مسلم فى صحيحه عن الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول: لاتزال طائفة من أمتى يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة. قال فينزل عيسى ابن مريم عليه السلام فيقول أميرهم تعال صل لنا فيقول لا. إن بعضكم على بعض أمراء. تكرمة الله هذه الأمة.

٦ - عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: والذى نفسى بيده ليهنّ ابن مريم بفتح الروحاء حاجا أو معتمرا أو ليتئينهما. وهناك العديد من الأحاديث - يضيق المجال عن ذكرها - تؤكد على نزول عيسى عليه السلام قرب آخر الزمان فيقتل المسيح الدجال ويعم العدل والسلام الأرض ليس بين اثنين عداوة لمدة سبع سنين (أو أربعين سنة) ثم يموت.

وبهذا تنتهى قصة عيسى عليه السلام. ومنها يتضح أنه لم يدع لنفسه الأولوية ولا بُنوة لله وحتى عندما كان يقول «أبى الذى فى السموات» فإنه كان يقصد «ربى الذى فى السموات» كما سبق أن ذكرنا (ص ٥٢).

وقد برأه القرآن الكريم من ادعاء الألوهية في قوله تعالى:

«وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ. قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ. إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ. تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ. مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ. أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ. وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مِمَّا دَعِمْتُ فِيهِمْ. فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ. وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ. إِنْ تَعَذَّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ. وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» .

(سورة مائدة: ١١٦ - ١١٨ - المائدة).

وقوله تعالى : «لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم . وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم. إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار. وما للظالمين من أنصار» . (سورة مائدة: ٧٢ - المائدة).

الرسل أو خلفاء المسيح

كان آخر ظهور للمسيح عليه السلام لتلاميذه على جبل الزيتون القريب من أورشليم وبعد أن رفع رجع الرسل من جبل الزيتون وهو من أورشليم على مسافة قصيرة يجوز قطعها يوم سبت. وصعدوا إلى العلية التي كان الحواريون الاثنا عشر يقيمون فيها وظلوا مواظبين على الصلاة. ويقول الإنجيل (أعمال الرسل ٢ : ١) «ولما حضر يوم الخمسين كان الجميع معا بنفس واحدة. وصار بغتة من السماء صوت كما من هبوب ريح عاصفة وملاً كل البيت حيث كانوا جالسين وظهرت لهم السنة منقسمة كأنها من نار واستقرت على كل واحد منهم. وامتلا الجميع من الروح القدس وابتدأوا يتكلمون بالسنة أخرى كما أعطاهم الروح أن ينطقوا». وقد كانت اللهجة الجليلية مميزة وصعبة على غير الجليليين فلا يفهمونها جيداً. فكانت مقدرة التلاميذ الفجائية على أن يتكلموا بالسنة مفهومة لدى الجمهور فضلاً عن لغة أجنبية إضافية: فهذا يعرف لغة الماديين وآخر لغة العيلاميين وثالث اللغة الهيروغليفية التي يتكلم بها المصريون وهكذا. مثار تعجب الجمهور «واجتمع الجمهور وتحيروا لأن كل واحد كان يسمعهم يتكلمون بلغته. فبهت الجميع وتعجبوا قائلين بعضهم لبعض: أترى ليس جميع هؤلاء المتكلمون جليليين. فكيف نسمع نحن كل واحد منا لغته التي ولد فيها: ماديون وعيلاميون وفريجية ومصر ونواحي ليبيا والرومانيون وكريتيون وعرب. فتحير الجميع وارتابوا». ووقف بطرس وأوضح لهم أن ذلك حدث لأن الرب سكب من الروح القدس عليهم فتنبأوا. ومن الواضح أن تلك كانت معجزة إلهية حتى يرسل كل واحد منهم إلى قوم من الأقوام متكلماً بلغتهم يدعوهم إلى الإيمان بالله ويأن المسيح كان مُرسلاً من عند الرب.

وأهم اثنين من خلفاء المسيح هما: بطرس الرسول وبولس الرسول. وسنتكلم عنهما بشيء من التفصيل وخاصة الأخير منهما إذ أنه أضاف إلى تعاليم المسيحية الكثير وأحدث فيها مالم يكن موجوداً أيام المسيح نفسه حتى إنه ليعتبر لدى علماء الغرب هو مؤسس المسيحية وواضع شرائعها.

بطرس الرسول

بطرس اسم يوناني معناه «صخرة أو حجر». وكان هذا الرسول يُسمى أولاً سمعان واسم أبيه يونا واسم أخيه أندراوس وهم من مدينة بيت صيدا. فلما تبع يسوع سمّاه «كيفا» وهي

كلمة أرامية معناها صخرة. والصخرة باليونانية بيتروس Petros ومنها بطرس العربية.

وكان بطرس - قبل اتباعه لعيسى - تلميذا ليوحنا المعمدان. وقد جاء به إلى عيسى أخوه أندراوس الذى كان أيضا تلميذاً من تلاميذ يوحنا. وعن ذلك يقول إنجيل يوحنا (١ : ٣٥): «كان يوحنا واقفاً مع إثنين من تلاميذه (كان أحدهما أندراوس) ونظر إلى يسوع ماشياً فقال: هُوَذَا حَمَلَ الله. فسمعته التلميذان يتكلم فتبعيا يسوع. فالتفت يسوع ونظرهما يتبعانه فقال لهما ماذا تطلبان. فقالا يا معلّم أين تمكث. فقال لهما تعاليا وانظرا. فأتيا ونظرا أين كان يمكث ومكثا عنده ذلك اليوم. وتأكّد أندراوس أن عيسى هو المسيا أو المسيح الذى جاء ذكره فى نبوءات العهد القديم. وأحضر أندراوس أخاه سمعان إلى المسيح فنظر إليه يسوع وقال: أنت سمعان بن يونا. أنت تدعى صفا الذى تفسيره بطرس».

وكانت دعوة عيسى لبطرس على ثلاث مراحل:

١ - دعاه ليكون تلميذاً يتعلّم منه.

٢ - ثم دعاه ليكون رفيقا ملازما له باستمرار أى ليكون من الحواريين. إذ لما وجده هو وأخاه أندراوس يصطادان بالشبكة فى بحر الجليل قال لهما: هلم ورائى فأجعلكما تصيران صيادى الناس (أى تقودان الناس إلى طريق الرب) فلولقت تركا شباكهما وتبعاه كما سبق ذكره (ص ٥١).

٣ - ثم دعاه ثالثا ليكون أحد الرسل: «وأنا أقول لك أيضا أنت بطرس وعلى هذه الصخرة أبنى كنيسة وأبواب الجحيم لن تقوى عليها وأعطيك مفاتيح ملكوت السموات. فكل ما تربطه على الأرض يكون مربوطا فى السموات. وكل ما تحلّه على الأرض يكون محلولاً فى السموات».

وقد ساعد حماس بطرس ونشاطه على أن يبرز بين الحواريين فيذكر اسمه دائما فى الأول. وبالرغم من محبته ليسوع فإن الضعف البشرى هو الذى جعله ينكره فى ليلة المحاكمة ثلاث مرات كما سبق أن أوضحنا (ص ١٠٢) وكانت نظرة العقاب من عيسى هى التى جعلته يخرج من القاعة ويبكى بكاء مرّاً.

أول تبشير لبطرس بالمسيحية:

وقف بطرس وسط الشعب اليهودى وقال: أيها الرجال الإسرائيليون. اسمعوا هذه الأقوال. يسوع الناصرى رجل قد تبرهن لكم من قبل الله بقوات وعجائب وآيات صنعها الله بيده فى وسطكم كما أنتم تعلمون. هذا أخذتموه مسلماً بمشورة الله المحتومة وعلمه السابق. وبأيدي أئمة صلبتموه وقتلتموه (هو هنا يتكلم بحسب ما ظهر لهم وما حدث أمامهم من صلب

(الشبيه). فلما سمعوا قالوا لبطرس وإسائر الرسل: ماذا نصنع أيها الرجال الإخوة. فقال لهم بطرس: توبوا وليعتمد كل واحد منكم على اسم يسوع المسيح لغفران الخطايا فتقبلوا عطية الروح القدس. ويقول الإنجيل (أعمال الرسل ٢ : ٤١) إنه فى ذلك اليوم انضم ٣٠٠٠ نفس إلى أتباع المسيحية.

بطرس يشفى الأعرج (أعمال الرسل ٣):

وصعد بطرس ويوحنا (أحد الحواريين. وهو غير يوحنا المعمدان) معا إلى الهيكل فى ساعة الصلاة. وكان رجل أعرج منذ ولادته ولايستطيع المشى يحمل ويضعونه كل يوم عند باب الهيكل ليسأل صدقة من الذين يدخلون الهيكل. ولما رأى بطرس ويوحنا وهما يهتمان بدخول الهيكل سألهما صدقة. ففتفرس فيه بطرس مع يوحنا وقال انظر إلينا. فلاحظهما منتظرا أن يأخذ منهما شيئا. فقال بطرس. ليس لى فضة ولا ذهب ولكن الذى لى فإياه أعطيك. باسم يسوع المسيح الناصرى قم وامش. وأمسكه بيده اليمنى وأقامه. وفى الحال شفى الرجل ووقف وأصبح قادرا على المشى ودخل معهما إلى الهيكل وهو يمشى ويسبّح الله. وأبصره جميع الشعب وهو يمشى ويسبّح الله. ولما كانوا قد عهدوه مقعدا لا يستطيع المشى فإنهم تعجبوا وامتلأوا دهشة وحيرة مما حدث له واجتمع جمهور كبير فى رواق سليمان بالمعبد ليشهدوا هذه المعجزة. وكان شفاؤه آية على صدق رسالة المسيح.

وقد أشار إشعياء إلى هذه المعجزة حين قال: «حينئذ تنفتح عيون العمى وأذان الصم. حينئذ يقفز الأعرج كالآيل ويترنم لسان الأخرس» (إشعياء ٣٥ : ٦).

وانتهز بطرس الفرصة وراح يدعو إلى الإيمان بالمسيح فقال: أيها الرجال الإسرائيليون. مالكم تتعجبون من هذا ولماذا تشخصون إلينا كأننا بقوتنا أو تقوانا قد جعلنا هذا يمشى ؟ إن إله إبراهيم وإسحق ويعقوب إله آبائنا مجد عبده يسوع الذى أسلمتموه أنتم وأنكرتموه أمام وجه بيلاطس وهو ينوى الحكم بإطلاقه. ولكن أنتم أنكرتم القدوس البار وطلبتم أن يوهب لكم رجل قاتل ورئيس الحياة قتلتموه وأقامه الله من الأموات ونحن شهود لذلك. وبالإيمان باسمه أعطى هذا الصحة أمامكم جميعا. والآن أيها الإخوة أنا أعلم أنكم بجهالة عملتم كما أمر رؤسائكم. فتوبوا وارجعوا لتُحمى خطاياكم لكى تأتى أوقات الفرج من وجه الرب ويرسل يسوع المسيح المبشّر به لكم قبل. الذى ينبغى أن السماء تقبله إلى أزمنة رد كل شىء (أى أنه حى فى السماء حتى الزمن الذى يحدده الله لردّه إلى الأرض). ثم راح يشرح لهم أن الله تكلم عن هذا «بجميع أنبيائه القديسين منذ الدهر».

بدء الاضطهاد :

ولم يرق هذا الأمر للكهنة. وتزايد أعداد المستمعين لبطرس وازداد المؤمنون به وبقوا له. فحرض الكهنة والصدوقيون الجند فآلقوا القبض على بطرس ويوحنا ووضعوهما فى الحبس. وكان أتباع المسيحية قد ازدادوا إلى خمسة آلاف. وفى اليوم التالى جاء الرؤساء والشيوخ والكتبة وأحضروا السجينين وجعلوا يسألونهما بأى قوة وبأى اسم صنعنا هذا الأمر. ورد عليهم بطرس بجرأة وقال لهم «يا رؤساء الشعب وشیوخ إسرائيل. إن كنا ننتهم اليوم لأننا أحسنًا إلى إنسان مريض. فبماذا شفى هذا. وليكن معلوما عندكم جميعا وجميع شعب إسرائيل أنه باسم يسوع المسيح الناصرى شفى هذا الأعرج ووقف أمامكم صحيحا. إن الحجر الذى احتقرتموه أيها البنانون (أى المسيح) قد صار رأس الزاوية وليس بأحد غيره الخلاص». وعجب الجميع من كلام بطرس ويوحنا لأنهما لم يتعلما فى مدارس الرّبيين ولكنهما كانا من أتباع المسيح. ولكن الكهنة نبهوا عليهما أن يكفّا عن الدعوة للمسيحية وأن يتوقفا عن التبشير باسم يسوع. ولكن بطرس أجابهم بأنه يجب أن يستمرّا فى إبلاغ كلام الله. ولم يجد الكهنة ما يمكن أن يؤخذ عليهما. كما أنهم خافوا من الشعب إن هم اتخذوا أى إجراء ضدهما فأطلقوا سراحهما فعادا إلى رفاقهما وقصّا عليهم ما حدث لهما. فلما سمعوا رفعوا صلاة جماعية شكرا لله.

التبشير بالمسيحية فى السامرة :

وكان بطرس ورفاقه قد أوتوا من الله القدرة على شفاء المرضى كما كانت للمسيح. فكان الناس يحملون مرضاهم ويضعونهم على فرش فى الشوارع حتى إذا جاء بطرس وباركهم كانوا جميعا يبرأون من أمراضهم. وكان فى مدينة السامرة رجل اسمه سيمون يستعمل السحر ويدهش شعب السامرة وافتنّ به أناس كثيرون معتقدين أنه مؤيد من الله. ولما جاء بطرس ومعه يوحنا إلى السامرة أراد سيمون أن ينال روح القدس «فقدّم دراهم قائلا أعطيانى أنا أيضا هذا السلطان حتى يحل روح القدس على من أضع يدي عليه». وعلى ما يبدو كان يريد هذا ليشفى المرضى لقاء أجر فيصيب من وراء ذلك ما لا كثيرا وأدرك بطرس ذلك فقال له: لتكن فضتكَ معك للهلاك لأنك ظننت أن تقتنى موهبة الله بدراهم. ليس لك نصيب ولا قرعة فى هذا الأمر لأن قلبك ليس مستقيما أمام الله. فتب من شركك هذا واطلب إلى الله أن يغفر لك فكر قلبك لأنى أراك فى مراة المروريات الظلم.

وعاد بطرس ويوحنا إلى أورشليم وفى الطريق كانا يبشران قرى كثيرة للسامريين فاعتنق المسيحية عدد كبير من الناس. وفى أورشليم قابلا - ومعهما فيلبس (أحد الرسل الصغار) - وزير مملكة النوبة التى كانت تحكم مصر فى هذه الفترة وكان قد جاء حاجّا إلى أورشليم.

فبشروه بيسوع فاعتنق المسيحية. ولما عاد إلى بلاده عمل على نشر المسيحية حتى وصلت إلى الحبشة التي أصبحت معقلا هاما للمسيحية.

اشتراكية المسيحيين الأوائل :

يقول سفر أعمال الرسل (٢ : ٤٣) إن المسيحيين الأوائل كانوا يواظبون على تعاليم الرسل. وكانوا يشتركون في الصلوات. ويواظبون في الهيكل بنفس واحدة. وكانوا يكسرون الخبز ويقتسمونه فيما بينهم «وكانوا يتناولون الطعام بابتهاج وبساطة قلب مسبحين الله. وكان الشعب ينظر إليهم بإعجاب وكانت أعداد المؤمنين تزداد كل يوم.

وكان كل شيء عندهم مشتركا. لأن أصحاب الحقول أو البيوت كانوا يبيعونها ويأتون بأثمان المبيعات ويضعونها عند أقدام الرسل الذين كانوا يوزعونها على الاتباع كل حسب احتياجاته.

جزاء الخيانة: على أن الأمور في مجتمع مثل هذا لا يمكن أن تكون مثالية تماما بل لابد أن يكون هناك بعض ضعاف النفوس وضعاف الإيمان الذين يحددون عن هذه المشاركة التامة. فقد كان هناك رجل اسمه حنانيا باع حقلا له وأخذ نصف الثمن لنفسه وأحضر النصف الثاني للرسل. وأعلم الله بطرس بما فعل الرجل فقال بطرس: «ياحنانيا. لماذا ملا الشيطان قلبك لتكذب على الروح القدس وتختلس من ثمن الحقل. أليس ما تقدمه هو باق لك؟ أنت لم تكذب على الناس بل على الله». فلما سمع حنانيا هذا الكلام وقع ميتا من شدة شعوره بجسامة ما اقترف في حق الله فقام إخوانه بتكفينه ودفنه. وبعد ساعات جاءت امرأته ولم تكن تدري بموت زوجها. وسألها بطرس: «أبهذا المقدار بعثما الحقل فقالت نعم بهذا المقدار فقال لها بطرس: ما بالكما اتفقتما على تجربة روح الرب وهؤلاء الذين دفنوا زوجك سيقومون بدفنك أنت أيضا». فعلمت أن اختلاسهما من الثمن قد انكشف وأن زوجها قد نال جزاء كذبه على الرب واستعظمت هي أيضا ما حدث منها ومن زوجها وسقطت ميتة هي الأخرى فحملوها ودفنوها بجانب زوجها.

محاكمة الرسل :

تضايق الكهنة والصدوقيون من تزايد أعداد المؤمنين بالمسيح فقبضوا على الرسل ووضعوهم في السجن. ويقول سفر أعمال الرسل (٥ : ١٧) إن ملاك الرب جاء في الليل وأخرجهم من السجن وقال لهم «انذهبوا قفوا وكلّموا الشعب في الهيكل وادعوا الناس إلى الإيمان بالرب وبمسيحه». وجاء رئيس الكهنة في الصباح وعلم خبر اختفاء المساجين بالرغم

من أن أبواب السجن مغلقة والحراس واقفون خارجها. ثم علم أن الرسل واقفون في الهيكل يعلمون الشعب. فأحضرهم وسألهم رئيس الكهنة: «أما أوصيتكم أن لا تعلموا باسم يسوع. وها أنتم قد ملأتم أورشليم بتعليمكم وتريدون أن تجلبوا علينا دم هذا الإنسان. فأجاب بطرس والرسل وقالوا: ينبغي أن يطاع الله أكثر من الناس. إله آبائنا أقام يسوع الذي أنتم قتلتموه معلقين إياه على خشبة. هذا رفعه الله يمينه رئيسا ومخلصا ليعطي إسرائيل التوبة وغفران الخطايا ونحن شهود له بهذه الأمور. والروح القدس أعطاه الله أيضا للذين يطيعونه. فلما سمعوا هذه الإجابة اغتاظوا وراحوا يتشاورون أن يقتلوهم».

وقام حاخام يهودى من الفريسيين وعضو في السنهدريم (وهو المحكمة العليا للأمة اليهودية وعدد أعضائه ٧٠ عضوا) ونصح باقى أعضاء المحكمة برفع القيود عن رسل المسيح والكف عن اضطهادهم استنادا على أنه إذا كان الرسل مُدَّعين فلن يقدَّر لهم النجاح وإن كانوا مؤيدين من الله فلن تقدروا أن تقفوا في وجوههم. فاستجابوا لدعوته واكتفوا بجلد الرسل وأطلقوا سراحهم ونَبَّهوا عليهم أن لا يتكلموا باسم يسوع. ولكن الرسل استمروا في إبلاغ دعوتهم وظلوا يبشرون بيسوع كل يوم في الهيكل وفي البيوت.

كان يعقوب قد أخذ مكان القيادة الدينية في أورشليم وكان من دعاة المسيحية. وكان بولس الرسول قد أخذ على عاتقه الدعوة للمسيحية بين الأمم غير اليهودية. وتولى فيلبس التبشير في السامرة. وكان بطرس يرى أنه لابد للأُمَمِ أن يَخْتَنَ ويتهودَّ قبل أن يدخل في المسيحية ومن هنا كان خلافه مع بولس الذي كان يرى أنه لا ضرورة للختان ولذلك سُمي بطرس «رسول إنجيل الختان» وسُمي بولس «رسول إنجيل الغلة» وسيجيء تفصيل ذلك فيما بعد (ص ١٢٠). وسافر بطرس إلى أنطاكية وكورنثوس. وانتهى به المطاف إلى روما حيث سجن. ومن سجنه في روما أرسل رسالتين إلى المسيحيين الأوائل:

١ - كانت رسالة بطرس الأولى موجهة إلى المسيحيين في بابل وهي المدينة في وسط العراق وإن كان البعض يرى أنها مدينة بابلون بمصر القديمة الآن. وأهم النقاط التي تضمنتها هي:

أ - دعوة إلى الأمن والاطمئنان بالرغم من الاضطهاد.

ب - الإيمان بقيامة المسيح بعد صلبه.

ج - الحث على المحبة للإخوة المسيحيين.

د - احترام قواعد المجتمع عملا بقول المسيح «اعطوا ما لقيصر لقيصر».. إلا أنه حَبَّذَ المقاومة عند ادعاء القياصرة لأنفسهم حقا من حقوق الله.

هـ - كان العالم القديم يضع النساء والعبيد في صف «الكائنات المروسة». وراح بطرس

يُشدّد على المساواة الروحية بين الرجل والمرأة بوصفهما وارثين معا للبركات الإلهية ولكنه يحافظ على وجوب خضوع المرأة لزوجها وفي نفس الوقت يدعو كل زوج لمعاملة زوجته «بكرامة وبرحمة».

٢ - أما رسالة بطرس الثانية فقد كانت موجهة إلى المسيحيين في آسيا الصغرى. وأهم النقاط التي جاءت بها هي:

أ - وجوب أن يتسلح المبشّر بالإيمان حتى يستطيع أن يرد على التعاليم الكاذبة التي يَرَجُّها أعداء المسيحية. ومن هذا الإيمان يصل إلى التقوى ويستزيد نمواً روحياً مما يعطيه قوة ضبط النفس والتعفف.

ب - تنبأ بطرس بقرب نهايته ولكنه أوضح أن الموت ما هو إلا خروج من هذا الوجود للدخول في ملكوت السموات.

ج - حذّرهم من الأنبياء الكذبة.

د - التذكير بعودة المسيح.

هـ - عدم استعجال وعود الرب. وقال لهم: «إن يوماً واحداً عند الرب كآلف سنة وألف سنة كيوم واحد. لا يتباطأ الرب عن وعده كما يحسب قوم التباطؤ لكنه يتأنى علينا. وهو لا يشاء أن يهلك أناس. بل أن يقبل الجميع إلى التوبة».

ثم بدون تفاصيل تذكر المراجع التاريخية أن بطرس بعد أن سُجن في روما تم صلبه.

بولس الرسول

يُعتبر بولس الرسول من أشهر رجالات الكنيسة المسيحية على الإطلاق إذ عمل على نشر رسالة السيد المسيح وتعاليمه في كافة أرجاء الامبراطورية الرومانية في القرن الأول الميلادي. وينتمي بولس إلى سبط بنيامين الذي اشتهر بتعصبه. وقد ولد من أبوين يهوديين في مدينة طرسوس التي تقع في مقاطعة كليكيليا بآسيا الصغرى أيام حكم الإمبراطور الروماني أوغسطس قيصر وكان متمتعاً بالرعاية الرومانية.

كان اليهود تحت حكم الرومان ينتظرون مجيء المسيح الموعود أو «المسيا المنتظر» الذي أشارت إليه نبوءات العهد القديم. وكان الاعتقاد السائد عند اليهود أن المسيا (المسيح) المنتظر سيكون ملكاً أرضياً يملك عليهم ويخلصهم من ظلم الرومان ويمنحهم الغلبة والانتصار على أعدائهم.

وُلد بولس - أو شاول كما كان اسمه الأصلي - تقريبا في نفس الوقت الذي ولد فيه المسيح، وكان شاول ابن رجل يهودى ينتمى إلى طائفة الفريسيين المعروفة بتعصبها والتمسكة بتعاليم وتقاليد الشريعة اليهودية. وكانت هذه الطائفة تنتظر باحتقار لغير اليهود ولكل من لا ينتمى إليها. ونذرت أمه لخدمة الهيكل وعليه فقد تعلّم من صغره أن يركع ووجهه فى اتجاه أورشليم وأن يتلو صلاة الصبح والمساء التى اعتاد المتدينون من الشعب العبرى تلاوتها. وبعد الدراسة المبدئية درس الشريعة اليهودية وتفقّه فى الدين حتى أصبح عضواً فى المجلس الدينى المعروف بمجلس السنهدريم.

وفى سن الثالثة عشرة أرسل شاول فى صحبة الحجاج الذين اعتادوا الذهاب إلى أورشليم لحضور عيد الفصح بها. وأكمل تعليمه فى مدارس أورشليم. ودرس العهد القديم دراسة وافية وتخرج من المدرسة واجتاز الامتحان الخاص ونال لقب «مُعَلِّم» أو «رَبِّى». ولا شك أن شاول قد تعلم أيضا اليونانية وبذلك أتيح له أن يتسلّح بحكمة اليونان وفلسفتهم وكذلك ألّم بتاريخ أمته. ثم عاد شاول إلى طرسوس حيث أصبح صانعا للخيام يتكسّب من هذه المهنة معيشتة وفى نفس الوقت يقوم بالتعليم.

كان شاول يعتبر الشعب اليهودى شعباً مُميّزاً ومختاراً. ووعى العذابات التى عاناها فى مختلف العصور. كما كان يضيق بالاحتلال الرومانى لبلاده ويترقّب مجيء المسيح الموعود الذى بشرّت به نبوءات العهد القديم وتصور - كما تصور غيره من اليهود - أنه سيأتى كملك، مُلكه أرضى، يعطى الغلبة لشعب إسرائيل ويعيد لمملكة إسرائيل أمجادها السابقة. وعندما بلغ مبلغ الشباب كان المسيح قد بدأ دعوته وسمع عن معجزاته ولكنه بشرّ بملك سماوى ومملكة روحانية. ومن هنا أنكر عليه شاول - كما فعل معظم اليهود - أن يكون هو المسيح المنتظر وامتلا بغضا له وكرها لاتباعه المسيحيين. وبعد أن صلب المسيح وقام - حسب ما ظهر لهم - وسمع أن بطرس - أحد تلاميذ المسيح - قد حل عليه الروح القدس وراح يعظ الجماهير وأن ٣٠٠٠ شخصا قد اهتموا به فى يوم واحد. لم يزد ذلك إلا بغضا لهذا الدين الجديد.

وبعد أن بدأ عدد المسيحيين يزداد ازداد اضطهاد اليهود لهم وألقى القبض على الرسل - كما سبق أن ذكرنا (ص ١١٢) وتمت محاكمتهم أمام مجلس السنهدريم وتم جلدتهم والتنبيه عليهم بعدم التبشير باسم المسيح أو الدعوة لتعاليم المسيحية. وكان استفانوس - أحد الشمامسة السبعة - قد بدأ يدعو للمسيحية وحوكم وتم رجمه حتى مات فكان بذلك الشهيد الأول للمسيحية. وكان شاول راضيا عن إعدام استفانوس بل إنه كان على رأس مضطهدى المسيحيين وتشريدتهم وقتلهم. وكان يلاحقهم من مدينة إلى أخرى للقضاء عليهم وتهديد أو قتل كل من يؤمن بالمسيح أو يبشر به.

وتابع شاول ملاحقته للمسيحيين لقتلهم. وأزمع مطاردتهم فى دمشق فقد بلغه أن عددهم

هناك يتزايد. ولكي يكسب أفعاله صفة قانونية فإنه طلب من رؤساء الكهنة في أورشليم أن يزودوه برسائل إلى رؤساء الجاليات اليهودية في دمشق تُخوّل له القبض على من آمنوا بالمسيح وسوقهم إلى أورشليم.

إشراقة الإيمان:

وبينما كان ذاهبا إلى دمشق - وحسبما روى هو بعد ذلك - حدث أن أبرق حوله نور عظيم من السماء - وسمع صوتا يناديه - شاول . لماذا تضطهدينى؟ عندئذ قال شاول وهو يرتعد، وماذا تريد أن أفعل؟ فقال له يسوع، قم وادخل المدينة (أى دمشق) فيقال لك ماذا ينبغي أن تفعل. ويقول الإنجيل إن الرجال المسافرين معه وقفوا صامتين يسمعون الصوت ولا ينظرون أحدا. فنهض شاول عن الأرض وكان مفتوح العينين ولكن لا يُبصر لأن الضوء الشديد قد أعمى بصره (أعمال الرسل ٩ : ٤). وسأل شاول الرب: من أنت وماذا تريد أن أفعل؟ فأجابه يسوع: قم وقف على رجلك لأنى لهذا ظهرت لك لأنتخبك خادما وشاهدا بما رأيت وبما سأظهر لك به منقذا إياك من الشعب ومن الأمم الذين أنا أرسلك إليهم لتفتح عيونهم كي يرجعوا من ظلمات إلى نور ومن سلطان الشيطان إلى الله حتى ينالوا بالإيمان بى غفران الخطايا ونصيبا مع المقدسين (أعمال الرسل ٢٦ : ١٦).

يعتقد بعض المفكرين الغربيين فكرة أن شاول - الذى تسمى باسم بولس - اختلق هذا الحوار مع يسوع وادعى اعتناق المسيحية ليدخل فى الدين الجديد ويسعى إلى تخريبه من الداخل بتحريف تعاليمه ويستدلون على ذلك بأنه هنا قد نص صراحة على أن المسيح هو الرب نفسه مع أن المسيح لم يقل ذلك أبداً. وإن كان قد قال «أبى الذى فى السموات» فقد كان يعنى «ربى الذى فى السموات» كما كان يقول أبوكم الذى فى السموات بمعنى «ريكم» كما أن شاول - أى بولس - هو الذى أدخل التثليث فى العقيدة المسيحية الأمر الذى أثار الخلافات العديدة بين المسيحيين وتحزبوا بسببه إلى طوائف عدة كما سيأتى ذكره فيما بعد (ص ١٣٦). بينما يرى فريق آخر أن كل ما أحدثه فى الدين الجديد كان «وحيا» له من الله وأنه كان استكمالا للدين لم يتمكن يسوع من القيام به بنفسه.

نعود إلى شاول الذى تابع سيره إلى دمشق بمساعدة رفقائه لأنه كان فاقد البصر كما ذكرنا. ودخل إلى دمشق - ليس ليضطهد المسيحيين ويقتلهم كما كان يأمل - بل دخلها - كما يقول مفسرو الكتاب المقدس - ذليلا أعمى وطلب من مرافقيه أن يقودوه إلى بيت يهوذا وهو أحد المؤمنين بالمسيحية فى دمشق ومكث فى بيته ثلاثة أيام.

وكلم الرب أحد المؤمنين بالمسيح فى دمشق واسمه «حنانيا» وأمره بأن يذهب إلى بيت

يهودا ويضع يده على عين شاول لكي يبصر. وخاف حنانيا لما كان يسمعه من عداوة شاول للمسيحيين . ولكن الرب أخبره أن شاول سيصبح واحدا من المؤمنين بيسوع والمبشرين به. فمضى إليه فى بيت يهوذا ووضع يديه عليه وقال (أعمال الرسل ٩ : ١٣): أيها الأخ شاول قد أرسلنى الذى ظهر لك فى الطريق الذى جئت فيه لكى تبصر وتمتلىء من الروح القدس. فلو لوقت وقع من عينيه شئىء كأنه قشور فأبصر فى الحال وقام واعتمد ودخل فى المسيحية. وبعثت المسيحيون أن اهتداء شاول يعد ثانى حدث هام بعد قيامة المسيح. وبعد أن أصبح شاول مسيحيا تغير اسمه إلى «بولس» وبدأ يمهّد نفسه للتبشير بالمسيح.

رأى بولس - بعد أن اهتدى إلى المسيح - أنه لابد أن يقضى فترة من الوقت فى خلوة روحية يعدّ نفسه فيها للمهمة العظيمة الملقاة على عاتقه ، لذلك ذهب إلى «أرابيا» أى العربية وهى المنطقة الممتدة من شبه الجزيرة العربية حتى الفرات شمالا - وهى حاليا صحراء العراق - وأمضى هناك ٣ سنوات عاد بعدها إلى دمشق ليواجه اتهام اليهود له بأنه مارق عن الدين اليهودى وتأمروا عليه ليقتلوه ولكن الجماعة المسيحية ساعدته على الهرب من دمشق. وسافر بولس إلى أورشليم وقابل بطرس الرسول ومكث عنده ١٥ يوما.

بعد ذلك حاول بولس الاتصال بباقي الرسل ولكنهم خافوا منه ولم يصدقوا أنه أصبح مسيحيا وظنوا أنه يتظاهر بالمسيحية ليندس بين المسيحيين ويتعرف عليهم لينكّل بهم فيما بعد. ولكن برنابا - أحد المؤمنين - أحضره إلى الرسل وأكد لهم صدق إيمانه. وراح بولس يجاهر ويبشّر باسم يسوع وكان يناقش اليهود اليونانيين الذين ساءهم اعتناقه للمسيحية فحاولوا قتله ولكن المسيحيين هربوه إلى ميناء قيصرية ومن هناك سافر إلى طرسوس مسقط رأسه.

بولس ومبادئ المسيحية :

يرى بعض علماء الغرب أن بولس لما بدأ تبشيره بالمسيحية ولس عدم إيمان اليهود بأن المسيح هو المسيا المنتظر ورغبة منه فى نشر الدين المسيحى ولأجل فتح الباب أمام جميع الشعوب لتدخل فى المسيحية فإنه أدخل الى المسيحية بعض الأفكار التى استمدّها - كما يقول «ويلز» - «من الثقافات الأجنبية والديانات المجاورة» فقال إن عيسى لم يكن المسيح الموعود فحسب بل إنه «ابن الله» نزل إلى الأرض ليقدم نفسه قريانا ويصلى تكفيرا عن خطيئة البشر. فموته كان تضحية. ويقول «بيرى» إن بولس هو مؤسس المسيحية وقد أدخل على الديانة بعض تعاليم اليهود لجذب له العامة من اليهود. كما أدخل صورا من فلسفة الإغريق لجذب أتباعا له من اليونان. فبدأ يذيع أن عيسى منقذ ومخلص وسيد استطاع الجنس البشرى بواسطته أن ينال النجاة (الأديان والمذاهب. العميد محمد عبد الرزاق محمد أسود.

ص ٢٠٩). وبهذا أدخل بولس إلى المسيحية المبادئ الأساسية التالية:

١ - التثليث : ألوهية الآب وألوهية المسيح وألوهية الروح القدس.

٢ - فداء المسيح بنفسه للتكفير عن خطيئة البشر.

٣ - عدم ضرورة الختان إذ لا يشترط للأُممى (غير اليهودى) أن يتهود قبل أن يصبح مسيحيا بل يمكنه أن يصبح مسيحيا مباشرة.

وبهذه المبادئ أصبحت المسيحية «ديانة جديدة» تختلف كلية عما نادى به المسيح. ولكنها فى هذه الصورة لاقت قبولا لدى الأمم (غير اليهود) وبدأ الكثيرون - وخاصة فى الغرب - فى اعتناقها. واستمر بولس بعد ذلك ١٤ سنة يدعو للمسيحية وشيّد عددا من الكنائس.

بولس ينشر المسيحية فى آسيا الصغرى :

بدأ بولس يركز بالمسيح فى بلدة طرسوس. ثم جاءه برنابا مؤفدا من قبل الرسل فى اورشليم ليذهبا معا إلى أنطاكية لنشر المسيحية فيها وكانت فى ذلك الوقت تضم عددا غفيرا من السكان قُدِّر بنصف مليون نسمة وبذلك كانت ثالث مدينة فى تعداد السكان بعد روما والإسكندرية. وكان أهلها من الوثنيين. وكان الدين المسيحى قد بدأ ينتشر بينهم عن طريق الأفراد المسيحيين الذين هربوا من الاضطهاد فى فلسطين. ولما وصل بولس وبرنابا خطبوا فى الجموع حاثين على زيادة الخضوع للرب والولاء للمسيح ومكث بولس وبرنابا فى أنطاكية مدة سنة تزايد فيها عدد المؤمنين زيادة كبيرة. ورأى برنابا أن بولس هو خير من يرعى هذه الجماعة المسيحية ويقوم على شؤونهم فعينه راعيا لهم. وحدث أن حلت مجاعة كبيرة فى إقليم اليهودية بفلسطين لقلة الأمطار. فأسرع أهل أنطاكية بتقديم المعونات الغذائية لإخوانهم فى فلسطين.

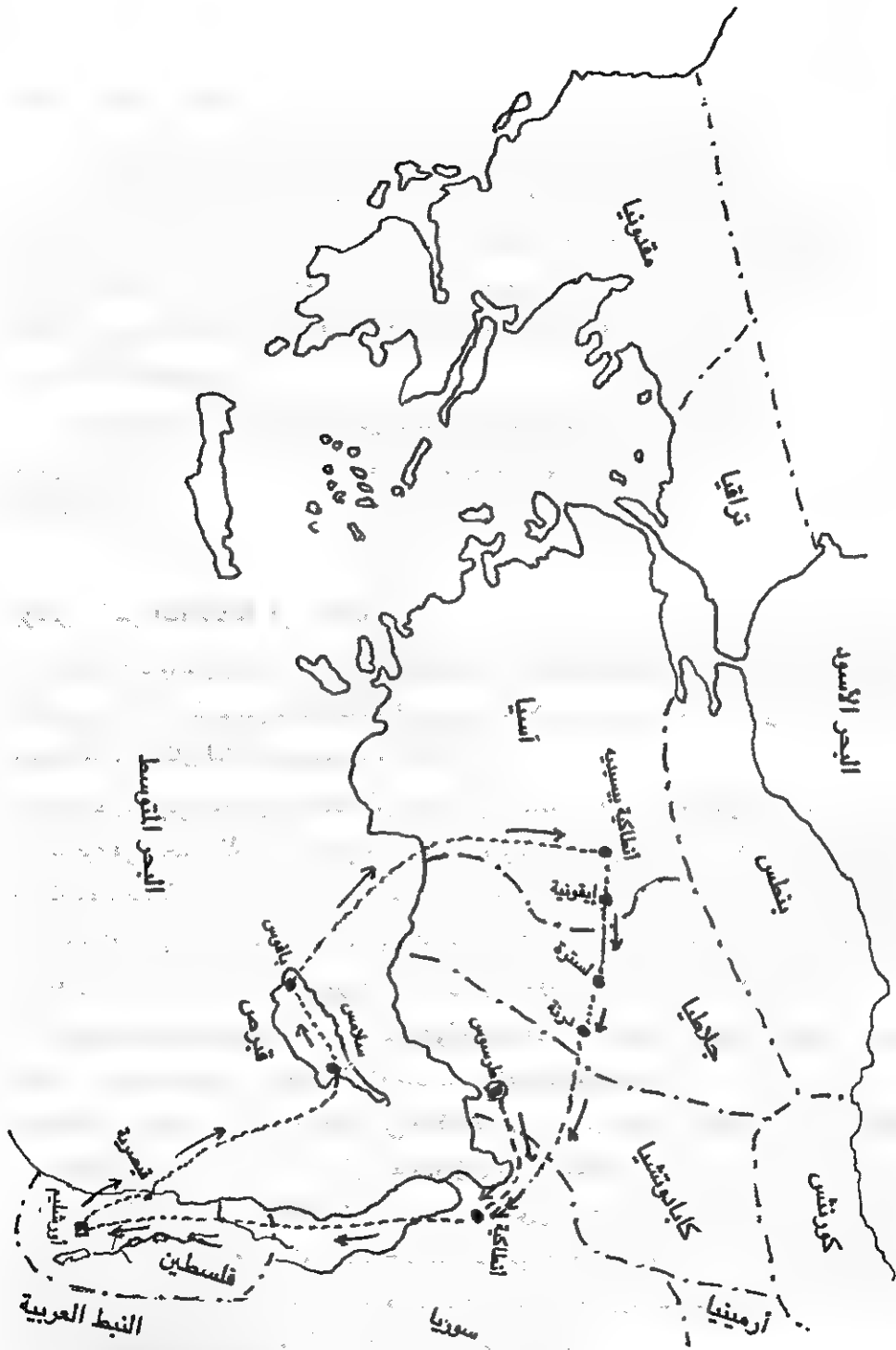
بعد أن انتشرت المسيحية بين الأمميين (غير اليهود) فى أنطاكية عاد بولس وبرنابا إلى اورشليم وكرّزهم باقى الرسل بأن وضعوا أيديهم عليهم وكانت هذه طريقتهم فى أخذ العهد عليهم لنشر الدين الجديد. بعد ذلك سافر بولس وبرنابا إلى قبرص ووزلا فى مدينة سلاميس الواقعة على الطرف الشرقى للجزيرة ويشرا هناك. ثم انتقلا إلى بافوس فى غرب الجزيرة. وهى مركز السلطة الرومانية فى الجزيرة. ورغب الوالى الرومانى سرجيوس فى سماع ما يبشران به فدعاهما إلى قصره. وكان هناك يهودى ساحر ادّعى النبوة وكان يفتن الناس بسحره. فلما رآه بولس عرف كذبه وقال له (أعمال الرسل ١٣ : ١٠) : أيها الممتلىء كل غش وكل خبث. يا ابن إبليس. يا عدو كل برّ. ألا تزال نفسك تُفسد سبيل الله المستقيمة؟ فالآن هو ذا يد الرب عليك فتكون أعمى لا تبصر الشمس. وفى الحال فقد الساحر بصره. ولما رأى

الوالى الرومانى هذه المعجزة تحدث أمامه آمن واعتنق المسيحية وانتشرت المسيحية فى الجزيرة كلها.

بعد ذلك سافر بولس وبرنابا إلى مدينة أنطاكية بيسيديه فى آسيا الصغرى ثم إلى إيقونية ثم لسترة ثم درنة (شكل ١٣) وفى كل مكان كان كثيرون يؤمنون بالمسيحية ولكن اليهود كانوا يحرّضون غير المؤمنين على إيذاء الرسل وإهانتهم فيضطرون إلى ترك البلدة إلى بلدة أخرى، وأخير عادا إلى أنطاكية فى سوريا وأمضيا فيها حوالى العام.

بعد عودة بولس وبرنابا إلى أنطاكية نشط الداعون لليهودية فى جلاطيا وراحوا يحثون الأميين الذين اعتنقوا المسيحية على ضرورة الختان وممارسة الناموس الطقسى الموسوى ليكون إيمانهم بالمسيح كاملاً. وبدأ عدد من المسيحيين يستجيب لهذه الدعوة. وجاءت الأنباء إلى بولس فى أنطاكية بأن هؤلاء اليهود يخلعون على دعوتهم صفة «إنجيل الناموس»، أو «إنجيل البشارة» لمحاربة الإنجيل الذى ينادى به وهو «إنجيل النعمة» أو «إنجيل المسيح» أو «إنجيل الله» الذى ينور حول نعمة المسيح. فكتب بولس رسالة عاجلة إلى أهل جلاطيا تعتبر من الوثائق الهامة فى إرساء تعاليم المسيحية كما فهمها بولس أو كما قال إنه تلقاها وحيا من الرب أى من المسيح مباشرة وليس عن طريق الرسل الذين اختارهم المسيح فى حياته. وفى هذه الرسالة أكد على ألوهية المسيح وأوضح أن الأب أرسل ابنه المسيح فى صورة بشرية حتى يصلب فيكون صلبه كفارة عن خطيئة آدم الأولى التى وصمت البشرية منذ نشأتها. ومن خلال الإيمان بهذا الفداء يتطهر الإنسان من الخطايا. وطلب منهم أن لا يستجيبوا بل ويلعنوا كل من يبشرهم بغير هذه المبادئ. ثم شرح لهم خلافه مع بطرس. ذلك أن بطرس ينادى بضرورة الختان لأنه أوثمن على «إنجيل الختان» أما بولس فقد أوثمن على ما أسماه «إنجيل الغرلة».

نقطة أخرى من نقاط الخلاف بين الرسولين كانت حول مشاركة الأميين فى المائدة الواحدة وكان اليهود يضعون الكثير من القيود فى مسألة مشاركة الطعام مع الأميين غير اليهود. فاليهودى المختتن يرفض مشاركة الأمى الأغلف الطعام. لأن الختان كان علامة على الطاعة للناموس الموسوى. ولكن جاءت المسيحية ودعا الإنجيل إلى أن الإنسان يخلص بالخضوع لناموس المسيح وأن الأميين الذين يعتنقون المسيحية ينالون إيمانا واحدا مساويا لإيمان إخوانهم فيكون الكيان المسيحى جسداً واحداً. وهكذا راح بولس يدعو إلى مشاركة الأميين لطعامهم.



شكل ١٣ - مسيرة يولاس في آسيا الصغرى.

المؤتمر الكنسى الأول :

وحدثت منازعات ومخاصمات بين الفريقين. وعقد اجتماع فى أورشليم بين بولس الرسول وبين الكهنة اليهود وشيوخهم ونادى القريسيون بأنه يجب على المسيحيين أن يختنوا ويحفظوا ناموس موسى ورد بولس بأن أركان الشريعة الموسوية وطقوسها كانت عبئا على المؤمنين لم يستطع الناس أن يتحملوها وجاء المسيح ليخفف عن الناس ويمنحهم الخلاص وانتهى الرأى بالموافقة على ما قال به بولس. وفقط على المسيحيين من الأمم أن يمتنعوا عما ذبح للأصنام وعن الدم والمخنوق والزنا.

وبعد هذا المؤتمر ثبت مركز بولس كمبشر بالمسيحية بين الأميين أى غير اليهود وعاد بولس وبرنابا إلى أنطاكية يقويان إيمان المسيحيين بها ويحثانهم على عدم الاستماع إلى الدعاة اليهود.

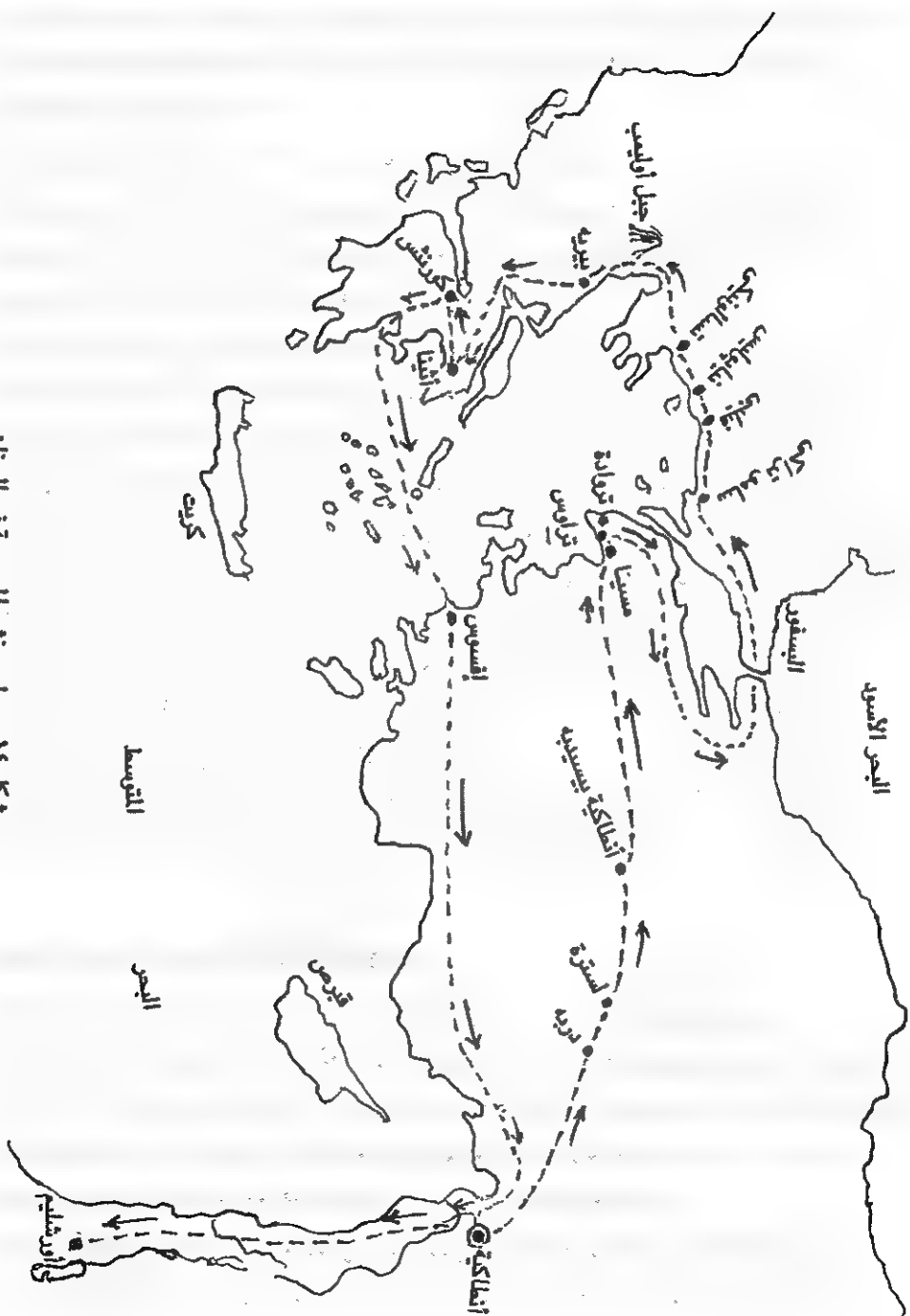
بولس ينشر المسيحية فى اليونان :

بعد أن عاد بولس وبرنابا إلى أنطاكية افترقا. فسافر برنابا إلى قبرص أخذا معه ابن أخته «مرقس» بينما أخذ بولس معه رسولا آخر هو «سيلا» وخرج من إنطاكية فى رحلته الثانية قاصدا بلاد اليونان لنشر المسيحية بها (شكل ١٤).

فى الطريق إلى اليونان كان عليه أن يعبر آسيا الصغرى فزار المدن التى كان قد بشر فيها بالمسيحية فى رحلته الأولى - ليُقَوَّى من إيمان المسيحيين بها ويشد من أزهرهم. فزار مدن درية ولسترة وأنطاكية ببسيدبه ثم ميسيا ثم تراوس (وهى جنوب مدينة طروادة بمسافة قليلة). ثم عبر البسفور إلى بلاد اليونان. وكان يرافقه أيضا لوقا (كاتب إنجيل لوقا) وزارا سامو تراكى ثم نياپوليس وهى ميناء مدينة فيلبى وكلها مدن فى مقدونيا التى كانت مقاطعة رومانية.

وفى فيلبى أمسك الأهالى ببولس وسيلا وأحضرهما أمام الحاكم الرومانى ووجهوا إليهما الاتهام بأنهما يهوديان يزعلان المدينة ويناديان بتعاليم غريبة وأنهما يدعوان إلى دين جديد. فأمر الوالى الرومانى بضربهما بالعصى وألقاهما فى السجن ووضعت أرجلهما فى قالب ثقيل من الخشب حتى لا يهربا. وحدث فى الليل زلزال شديد فخاف السجان ولجا إلى بولس يسأله عما يفعل لكى يخلص لما لاحظته عليه من صلاح وتقوى. فدعاه بولس إلى الإيمان بالمسيح رباً ومخلصاً. فأمن هو وأهل بيته. وأخرج بولس من قيده ومن السجن وأخذه إلى بيته وأكرمه وأطعمه. وأخبر الحاكم أن بولس ورفيقه يتمتعان بالرعية الرومانية فأنطلق سراحهما وطلب منهما الخروج من المدينة بعد أن أمن عدد كبير من أهل فيلبى.

بعد ذلك سار بولس إلى تسالونيكى. وهى تقع بالقرب من جيل أوليمبس وكان بها مجُمع



شكل ١٤ - بواس ينشئ المسيحية في اليونان.

اليهود. وذهب بولس إلى المجمع وتناقش مع اليهود وبيّن لهم أن المسيح الذى من الناصرة والذى صُلب كان هو المسيا المنتظر والموعود. فأمن عدد كبير من اليهود. ولكن الذين لم يؤمنوا ألّبوا عليه الجموع فاضطروا هو ورفيقه لوقا إلى ترك المدينة وذهبا إلى بيرية وهناك آمن كثير من الأممين. ثم توجهّا إلى أثينا.

كانت أثينا هي العاصمة الفكرية للعالم القديم وفيها المذابح والهيكل وتمثال الآلهة المختلفة منتشرة في كل مكان. فغضب بولس ودخل المجمع اليهودى وأخذ يوبّخ الكهنة على تركهم الناس في هذا الضلال واحتج على وضع بعض الأصنام في الهيكل وراح يدعو الجميع إلى المسيحية. فأمن به عدد كبير من اليهود وغير اليهود.

ثم توجه بولس إلى كورنثوس وكانت المدينة يؤمها تجار وجنود مسافرون إلى مختلف البلدان وكانت مملوءة بالزنازل والفساد منتشر وتتشط بها تجارة الرقيق من أسرى الحروب والمخطوفين. وكان الظلم منتشرا والربا هو القاعدة في التعامل. وتوجه بولس إلى المجمع اليهودى في كورنثوس وراح يجادل زعماء اليهود وشيوخهم على مسمع من الشعب. فأمن بالمسيحية عدد كبير من اليهود ومنهم رئيس المجمع ولكن باقى اليهود قاوموا دعوته فتركهم وراح يبشّر بين الكورنثيين فأمن به عدد كبير. وتضايق اليهود من انتشار المسيحية في البلدة فاشتكوا إلى الوالى الرومانى الذى قال لهم: «لو كان الأمر ظلما أو خبيثاً ردياً لكنك بالحق قد حكمت بينكم. ولكن إذا كان مسألة عن كلمة وأسماء وناموسكم فأنتم أبصر بها لأنى لست أشاء أن أكون قاضيا لهذه الأمور». وحتى عندما ضرب اليهود رئيس المجمع الذى اعتنق المسيحية لم يشأ الوالى الرومانى أن يتدخل في الأمر.

بعد ذلك ترك بولس كورنثوس وذهب إلى إفسس. ولم يمكث بها طويلاً: ثم عاد إلى أنطاكية ماراً بها وهو في طريقة إلى اورشليم ليحضر عيد العنصرة بها.

رحلة بولس التبشيرية الثالثة والأخيرة :

قام بولس بهذه الرحلة في عام ٥٣م. فقد توجه من أنطاكية إلى إفسس. وراح يقوّم من إيمان المسيحيين بها. وكان بالمدينة رجل يصنع تماثيل من الفضة للإلهة «ديانا» المعبودة في هذه المنطقة. وخشى من انتشار المسيحية فتبور تجارته. فاشتكى على المبشرين بالمسيحية وألقى القبض على اثنين من تلاميذ بولس الذى كان قد ترك المدينة. ودافع كاتب المدينة عن المقبوض عليهما بأنهما لم يسرقا الهيكل ولا جدفا على الآلهة فتركهما.

كان بولس قد توجه إلى كورنثوس والتي كان قد بشّر فيها أثناء رحلته الثانية فراح يشد من عزائم المسيحيين بها. ومن كورنثوس أرسل رسالة إلى أهل روما يشرح لهم فيها مبادئ

المسيحية ويدعوهم إلى الإيمان بالمسيح رباً وفادياً ومخلصاً. وأوضح أن البشر جميعاً متساوون لا فرق بين يهودى وأمى وسيد وعبد وشجب نظرة التعالى لدى اليهود. وتعتبر رسالة بولس إلى «رومية» أى روما من الوثائق الهامة فى الفكر المسيحى لما بها من شرح لمبادئ المسيحية وفلسفتها.

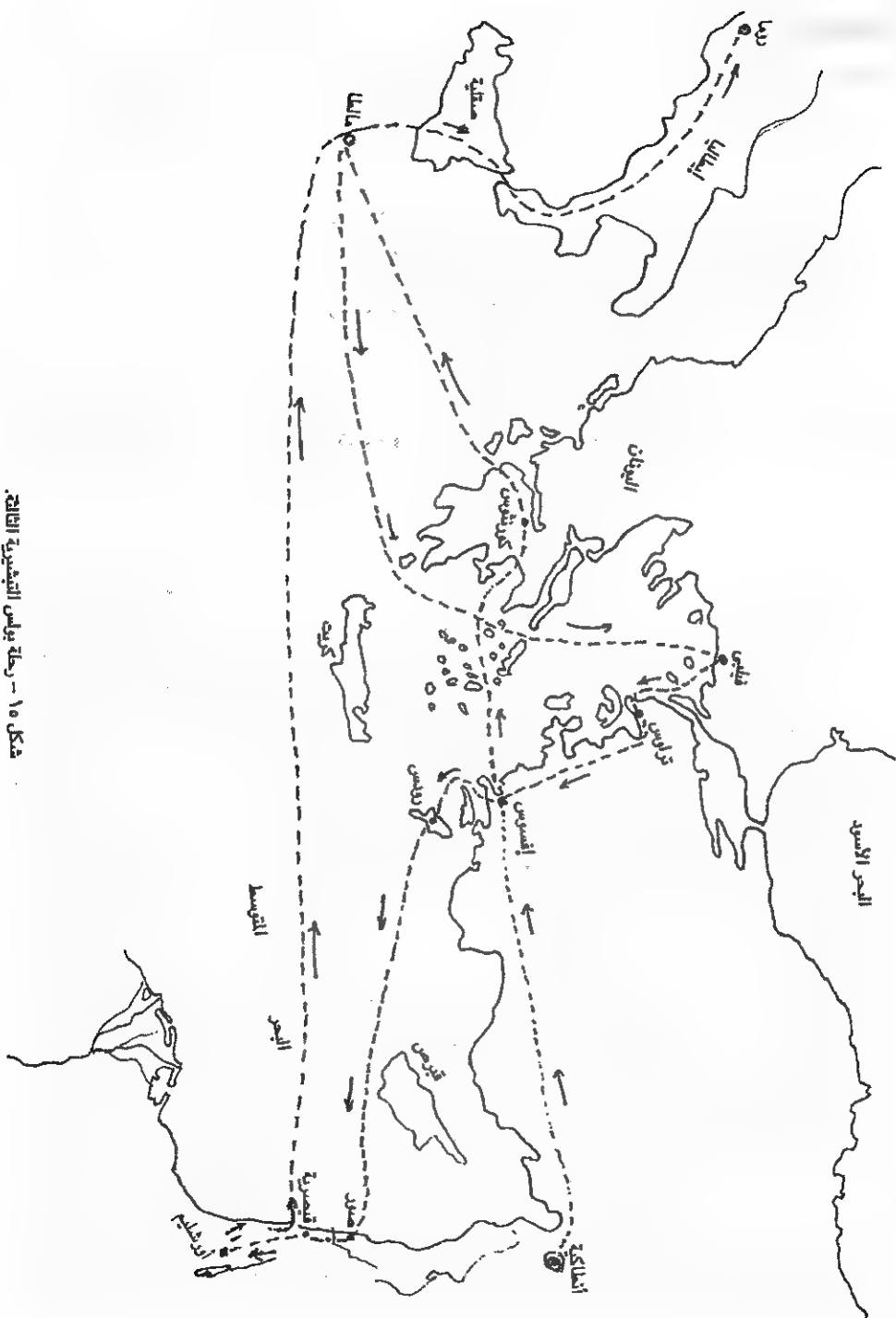
بعد ذلك سافر بولس إلى مالطة يبشر بها ثم عاد إلى فيلبى ثم إلى تراس فى آسيا الصغرى. ثم زار أفسس ثانية. ثم سافر إلى جزيرة رودس. وبعد أن بشر بها استقل سفينة متجهة إلى الساحل الشرقى للبحر المتوسط ونزل فى صور بهدف السفر براً إلى أورشليم. وحاول المسيحيون فى صور أن يثنوه عن السير إلى أورشليم حتى لا يتعرض لمؤامرات اليهود. ولما مر على ميناء قيصرية حاول المسيحيون بها أيضاً إثنائه عن الذهاب أورشليم ولكنه قال لهم: «إنى مستعد لأن أوثق فى أورشليم وأموت هناك لأجل اسم الرب يسوع» وكان جوابهم «لتكن مشيئة الرب» فسار بولس ورفاقه إلى أورشليم (شكل ١٥).

بولس فى أورشليم :

فى أورشليم التقى بولس ببيعقوب راعى الكنيسة المسيحية بها والتقى أيضاً بشيوخها وحدثهم بكل ما فعله وبأن كثيراً من الأمم قد اعتنقوا المسيحية.

وبدأ اليهود يهيجون المشاعر ضده قائلين إن بولس يحرض اليهود الذين يعيشون خارج فلسطين على أن يعصوا شريعة موسى. ودبروا مؤامرة للإيقاع به. وكانت الحيلة هى أن طلبوا منه أن يأخذ أربعة من المسيحيين اليهود ويرافقهم إلى الهيكل ويدفع عنهم النفقات المترتبة عليهم للوفاء بنذور كانوا قد نذروها حسب الشريعة الموسوية. وحتى يُبعد عن نفسه تهمة أنه ضد الشريعة الموسوية فإنه اصطحب الرجال الأربعة إلى الهيكل. ولما رآه اليهود أهاجوا عليه الشعب قائلين إنه أدخل يونانيين إلى الهيكل فدنسوه. وهجم عليه جمهور كبير فأخرجوه من الهيكل وسط فوضى كبيرة وهرج عظيم. وعلم القائد العام للحامية الرومانية فى أورشليم بالشغب الذى حصل فأسرع رجاله لإخماد الثورة والقبض على المشاغبين. وتم القبض على بولس ووضعت القيود فى يديه ونُقل إلى قلعة الحامية العسكرية. وفيما هو على سلم القلعة وقف وراح يبشر بالمسيح فهاج المحتشدون وراحوا يلقون الغيار فى الجو علامة على عدم الرضا. فأمر القائد الرومانى بأخذ بولس إلى السجن وبدأوا يضربونه. وهنا احتج بولس بأنه يتمتع بالرعية الرومانية ولا يجوز ضربه دون محاكمة فأمر القائد بإخلاء سبيله.

وأمر القائد الرومانى بعمل مناظرة بين أعضاء مجلس السنهدريم وبين بولس وراح بولس يشرح تعاليم المسيحية. واتهم المجلس بولس بأنه يُجذف ويدعو إلى إلغاء ناموس موسى.



شكل ١٥ - رحلة بولس التبشيرية الثانية.

وضاق اليهود ببولس وأزعموا قتله. وعلم القائد الرومانى بما ينتويه اليهود فقام بنقله تحت حراسة مشددة إلى ميناء قيصرية وهناك سُلم إلى الوالى الرومانى. وتعبه اليهود واتهموه فى المحكمة بتهمة الفساد وتهييج الشعب وإحداث فتنة طائفية بدعوته إلى يسوع الناصرى ويتدنيس الهيكل. وظل بولس سجيناً فى سجن قيصرية إرضاء لليهود لمدة سنتين . ثم تولى والى جديد فى قيصرية فأعاد محاكمة بولس. وفى النهاية طلب بولس رفع دعواه إلى قيصر روما. فقرر الوالى إحالة القضية إلى مجلس القضاء الأعلى فى روما.

النهاية فى روما :

استغرق الوصول إلى روما عدة أشهر إذ كان البحر هائجا واضطروا إلى النزول فى مالطا وقضاء أشهر الشتاء الثلاثة بها ثم أقلعوا إلى صقلية ثم نزلوا فى إيطاليا وساروا برا إلى روما. وفى روما قابله المسيحيون بالترحاب والتعظيم وظل مقيما فى بيت فى روما. ولكنه فى الحقيقة كان سجيناً إذ كان مربوطاً بسلسلة طويلة تنتهى بأحد الحراس. ولكنه حر فى مقابلة من يشاء. وظل بولس هكذا مدة سنتين داوم فيها على الدعوة للإيمان بالمسيح ربا ومخلصاً.

كان الرقيق فى الإمبراطورية الرومانية قد وصل إلى أسوأ حالاته. فكان ما يربو على نصف سكان الامبراطورية من العبيد المحرومين من حقوقهم الشرعية وقد وجدت المسيحية فى العبيد أرضاً خصبة إذ أن تعليم بولس كان يقول: «ليس يهودى ولا يونانى. ليس عبد ولا حر . ليس ذكر أو أنثى. لأنكم جميعاً واحد فى المسيح يسوع».

ومن روما أرسل بولس رسائل إلى المسيحيين فى البلاد المختلفة التى بشر بها. ولكن رسالته الأخيرة كانت إلى العبرانيين - وهم اليهود الذين اعتنقوا المسيحية لأنهم كانوا على وشك الارتداد والرجوع إلى الديانة اليهودية. وكان اليهود نشطين فى الدعوة المضادة للمسيحية فى كنائس روما. وأخيراً نجح اليهود فى تقديم بولس إلى المحاكمة كمجرم. وكان قيصر روما فى ذلك الوقت هو نيرون. وشب حريق هائل أحرق روما وأتُّهم المسيحيون بأنهم هم الذين قاموا بإشعال الحريق وبدأت سلسلة من التنكيل بالمسيحيين وقتلهم وحكم على بولس بالإعدام. وأُخذ خارج أسوار المدينة ونُفذ فيه الحكم بفصل رأسه عن جسده بضربة سيف. كان ذلك حوالى عام ٦٧م.

اليهود والمسيحيون تحت حكم الرومان

ذكرنا سابقا (ص ٨) أن الرومان كانوا يتبعون سياسة محايدة بين الطوائف اليهودية المتصارعة فى فلسطين. رغبة من الرومان فى النأى بأنفسهم عن التدخل فى الأمور الدينية. إلا أنه عندما دخل يسوع مع أتباعه أورشليم فى شبه مظاهرة كبيرة ومع انتشار النبوة بأن المسيح المنتظر سيعيد لليهود دولتهم - فإن الرومان خضعوا لتحريض الكهنة اليهود فقبضوا على يسوع وتمت محاكمته وصلبه أو فى الحقيقة صلب شبيهه كما سبق أن ذكرنا (ص ١٠٤).

وعمت القلاقل والفوضى فلسطين من كل جهة: صراعات بين طائفة اليهود المتعاونة مع الرومان وهم الصدوقيون، والطبقة العامة من اليهود الداعين إلى التمسك بالسنة الموسوية وعدم الخضوع للدول الوثنية. فضلا عن الصراع بين اليهود من ناحية والفلسطينيين من ناحية أخرى. وظهرت أعمال لصوصية فدائية. ومن أشهر هؤلاء الإرهابيين اللصوص باراباس الذى أطلق سراحه بدلاً من يسوع بناء على طلب اليهود الذى قاد ٤٠٠ من أتباعه إلى نهر الأردن مدعياً أنه سوف يشق النهر إلى قسمين مثل ما فعل موسى. وآخر كان يهوديا مصريا جمع أتباعه فوق جبل الزيتون معلنا أن أسوار أورشليم سوف تنهار فوق رؤوس اليهود. وكان الهدف هو إثارة الذعر وإفساد السلام. وحتى هذه الأعمال لم تبلغ الدرجة التى تثير مخاوف الدولة الرومانية إذ نظروا إليها على أنها خلافات محلية.

وكان أتباع المسيح قلة مستكنة لا يشكلون أى خطورة. ولكن عندما بدأ الرسل يبشرون بالمسيحية. وخاصة بولس الذى بشر بها بين الشعوب غير اليهودية وأنشأ الكنائس فى أسيا الصغرى واليونان. بدأ عدد المسيحيين يتزايد ولكن مبادئهم المسالمة لم تثر قلقا لدى السلطات الرومانية.

ولما تولى الإمبراطور كاليجولا السلطة فى روما أدنى إصراره على إلزام الشعوب الخاضعة له على اعتباره ربا فى صورة البشر إلى نشوب الخلاف بينه وبين اليهود الذين كانوا قد أعفوا من هذا الإلزام. وقامت حوادث شغب فى مدينة الاسكندرية حيث كانت تعيش جالية يهودية كبيرة كانت - لنشاطها الاقتصادى - مستولية على اقتصاد المدينة ولذلك كانت مكروهة من المصريين الذين أراوا إظهار عدم ولاء اليهود بطريقة عملية. إذ دعوهم لتنفيذ أمر الإمبراطور بعبادته فلما رفض اليهود اقتحمت الغوغاء معابد اليهود وأقاموا فيها تماثيل الامبراطور بالقوة

ولما قاومهم اليهود اتهموهم بعدم الولاء للإمبراطور ومن ثم راحوا يهاجمون منازلهم وينهبون متاجرهم وأحياءهم. وأسقط في يد والى الرومانى واضطر إلى مجازاة المصريين بأن أصدر منشورا نزع من اليهود كافة الامتيازات التى كانوا يتمتعون بها فبدأ اليهود يتركون الاسكندرية. ولجأ اليهود إلى إرسال وفد إلى الإمبراطور كاليجولا. ولكن صادف حظ اليهود التعس أن قام بعض اليهود بتدمير معبد أقيم للإمبراطور فى قيصرية فاستشاط الامبراطور غضبا وبعث إلى حاكم سوريا يأمره بتنصيب تمثال له فى قلب المعبد الكبير فى اورشليم.

وفى عام ٤١م تم اغتيال كاليجولا وعُيِّن أوغسطس امبراطوراً. وتوفى هذا الأخير عام ٥٤م وتولى بعده الحكم نيرون.

اضطهاد المسيحيين :

كانت أعداد المسيحيين تتزايد بفضل رحلات التبشير التى قام بها بولس ورسائله التى كان يبعث بها إلى أهالى البلدان المختلفة. وأدرك الأباطرة أن المسيحيين يؤمنون بإله فى السموات وأن يسوع هو ابن الله ولذلك فهم يرفضون دعاوى تاليه الأباطرة وهذا ما أثار حفيظة الرومان عليهم. وفى عام ٦٤م شب فى روما حريق مروع استمر ستة أيام وأتى على شطر كبير من المدينة. وكان نيرون فى ذلك الوقت فى قصر له فى إحدى ضواحي روما وبعد أن توقفت النيران فى اليوم السادس شب حريق جديد أتى على البقية الباقية من بيوت روما القديمة. وقد اتهم الإمبراطور نفسه بأنه هو الذى أشعل الحريق الثانى ليتخلص من هذه الأحياء الفقيرة القذرة. وبدوره فإن نيرون وأعوانه ألصقوا تهمة إشعال الحريق الأول بالمسيحيين. ويرى البعض أن اليهود كانوا وراء إصاق هذه التهمة بالمسيحيين. وقُدِّم المئات من المسيحيين إلى المحاكمة وأنزلت بهم عقوبات قاسية وصلت إلى حد الإعدام. وقد سبق أن ذكرنا أن بولس الرسول كان فى روما فى ذلك الوقت وقد تم إعدامه فى موجة اضطهاد المسيحيين هذه. وكذلك أعدم القديس مرقس الذى كان قد وصل إلى الإسكندرية ليبشر بها.

ثورة اليهود الكبرى فى فلسطين :

فى عام ٦٦ ميلادية صادر الحاكم الرومانى لفلسطين ١٧ تالنتا من خزائن المعبد الكبير فى اورشليم (التالنت أكبر وحدة موازين فى ذلك الوقت وكانت تستعمل لوزن الذهب والفضة والحديد والبرونز. وقدرها البعض بأنها تساوى ٩٣,٥ رطلا وإن كان البعض قريباً إلى ١٠٠ رطل - قاموس الكتاب المقدس. أونجر. ص ٨٤٤). مقابل متأخرات الضرائب المفروضة على اليهود. وعارض اليهود هذا الإجراء وتمثلت معارضتهم فى رفض تقديم الأضاحى فى هيكل

أورشليم من أجل سلامة الإمبراطور. ثم سرعان ما تحول هذا الرفض إلى ثورة ضد الرومان تولى قيادتها كهنة اليهود وأحبارهم. وفي عام ٦٧م أرسل نيرون الجنرال قاسباسيانوس لإخماد الثورة. فبدأ في تطهير جيوب المتمردين واحدا بعد الآخر ثم حاصر أورشليم. وجاءته الأنباء بأن نيرون قد انتحر وأن جنرالات روما يتنازعون على العرش. إذ تولى الحكم جاليا ٨ أشهر ثم أوتو ٤ أشهر ثم فيتليوس ٨ أشهر. وعاد قاسباسيانوس وعُيِّنَ إمبراطورا وفوض ابنه تيتوس لوضع حد لثورة اليهود في فلسطين. وفي عام ٧٠ ميلادية قام تيتوس بتشديد الحصار حول قلعة أورشليم ودمر الأسوار الثلاثة التي كانت حولها واقتحم المدينة وهجم على الهيكل وأحرقه ودمره تماما وأمر بحل التنظيمات السياسية والدينية وفرض على اليهود ضريبة الرأس السنوية ومقدارها ديناران رومانيان تدفع لحساب معبد جوبيتر الكابيتولي رب الرومان إمعانا في إذلال اليهود. وحمل كنوز معبد أورشليم لتعرض في روما بمناسبة هذا الانتصار. وحرّم الرومان على اليهود الاقتراب من أورشليم أو من أطلال معبدها وظل هذا الحظر قائما لمدة ستين عاما لكن بعض اليهود كانوا يتسللون خفية للبكاء على قدس الأقداس.

ثورة اليهود الثانية :

قرر الإمبراطور هادريانوس بناء مدينة رومانية مكان أورشليم تقام للإله جوبيتر الكابيتولي ويتوسطها معبد كبير يوضع فيه تمثال كبير لجوبيتر وقد أثارت هذه النية غضب اليهود فقاموا عام ١٣٣م بثورة ثانية تزعمها حاخام يهودي ادعى أنه المسيح المنتظر وأنه جاء ليحرر اليهود من الرومان الوثنيين. وانتشرت الثورة إلى يهود قبرص ومصر وبلاد ما بين النهرين أيضا. وأرسل الإمبراطور جيشا تمكن في عام ١٣٥م من قمع الثورة بعنف دموي إذ بلغ عدد اليهود الذين لقوا حتفهم في هذه الحرب ما يقرب من ١/٢ مليون يهودي وأسير ما يقرب من هذا العدد أيضا (تاريخ الإمبراطورية الرومانية سيد أحمد على الناصري، ص ٢٤٥). ودمر ما كان قد بقي من أطلال أورشليم وتفرق اليهود تاركين فلسطين وهاجر بعضهم إلى الحجاز واليمن ومصر وتناقص عدد اليهود في فلسطين كثيرا حتى كاد أن ينقرض تماما.

كتابة الأناجيل :

الإنجيل هو اسم الكتاب المقدس الذي أنزل على عيسى عليه السلام. وقد ورد ذكره في القرآن الكريم عدة مرات:

«يُعَلِّمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ». (٤٨ - آل عمران).

«وقفينا على آثارهم بعيسى ابن مريم مصدقا لما بين يديه من التوراة وأتينا الإنجيل فيه هدى ونور ومصدقا لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين». (٤٦ - المائدة).

«ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى ابن مريم وأتيناه الإنجيل». (٢٧ - الحديد).

وقالوا إن الإنجيل وفي الانجليزية Gospel مشتق من دمج كلمتي Good spell ومن ثم قالوا إن تعريف الإنجيل هو «الأخبار السارة» أى «البشارة» وهو يتحدث عن «أقوال يسوع وأفعاله». ويرى بعض العلماء أن الأناجيل عبارة عن تجميعات لموضوعات متواترة تناقلها المسيحيون الأوائل شفاهاً ثم كتبت فيما بعد وصنفت لتحقيق مطلب الكنيسة فى التهذيب والعبادة والدفاع عن معتقداتها.

وقد كتبت أناجيل عديدة. ولما أريد التمييز بينها كان يكتب «إنجيل مرقس» أى حسب رواية مرقس أو «إنجيل متى» حسب رواية متى وهكذا. وأقدم الأناجيل لم يكتب أثناء حياة المسيح ولا عقب رفعه مباشرة ولكنه كتب بعد حوالى ٣٥ عاما بعد رفع المسيح. ولعل ذلك يرجع إلى أن المسيحيين الأوائل أو الغالبية العظمى منهم لم يكونوا متعلمين فلم يهتموا بكتابة أقوال المسيح أو أفعاله فور صدورهما. كما أن تكاليف الكتابة كانت عاثقا بالنسبة للمسيحيين الأوائل الذين كانوا معدمين تقريبا. ويرى بعض العلماء أن ثمة عامل آخر كان له أثره فى عدم كتابة حياة المسيح وتعاليمه فى وقت مبكر ألا وهو تفشى فكرة المجدى الثانى أى عودة المسيح ثانية إلى الأرض فى مجده فى وقت قريب. ومن ثم كان المزاج النفسى يتركز على انتظار هذا المجدى وتسجيله بدقة أكثر بدلا من التركيز على تسجيل «الماضى». وأخيرا فإن الاضطهاد الذى نزل بالمسيحيين الأوائل على أيدي اليهود الذين حاولوا منعهم من نشر هذه الدعوة الجديدة لم يترك لهم الفرصة لتدوين كامل ودقيق لحياة المسيح وأقواله وأفعاله.

ولكن لما أوشك الجيل الأول الذى عاصر المسيح على الانقراض وتباعد الأمل فى تحقيق المجدى الثانى ظهرت الحاجة ماسة إلى تدوين سيرة المسيح. فقام بهذا العمل الجيل الثانى. وهكذا لم تبدأ كتابة الأناجيل إلا بعد عشرات السنين من رفع المسيح وبعد تشريد أو قتل أغلب تلاميذه أو وفاتهم. وقد ظهرت أناجيل عديدة أحصى أحد الباحثين عددها فوجدها تبلغ ٢٥ إنجيلا. وقد اختير منها أربعة هى ما تتداوله كنائس اليوم. إنجيل متى ومرقس ولوقا ويوحنا. والمرجح أن اختيار هذه الأناجيل الأربعة واستبعاد الباقي قد تم فى منتصف القرن الثانى للميلاد. وهناك كتب كثيرة درست الاختلافات بين الأناجيل الأربعة الواردة فى الكتاب المقدس يضيق المجال حتى عن تلخيصها وسنكتفى بإشارة مختصرة عن كتابها :

١ - إنجيل متى :

ومتى هو الوحيد بين كتبة الأناجيل الذى كان حواريا للمسيح. وهو يذكر لقاءه الأول مع المسيح هكذا (متى ٩: ٩): «وفىما يسوع يجتاز من هناك رأى إنسانا جالسا عند مكان الجباية اسمه متى فقال له اتبعنى. فقام وتبعه». كما ذكر اسمه ضمن الاثنى عشر حواريا (متى ١٠: ٣) ووصف نفسه بأنه «متى العشار». وكان متى قبل أن يتبع المسيح يهوديا. ويرى

المحللون أن خلفيته الثقافية كانت رومانية هيلينية شرقية. وكان يهاجم بعنف الفريسيين وريائهم. كما أنه كان ضد المسيحية المتحررة من قيود الناموس والتي نادى بها بولس. فهو يركز على قول المسيح: «لا تظنوا أنى جئت لأنقض الناموس أو الأنبياء. بل لأكمل. فإننى الحق أقول لكم إلى أن تزول السماء والأرض لا يزول حرف واحد أو نقطة واحدة من الناموس حتى يكون الكل» (متى ١٨: ٥). إلا أن الباحثين المختصين يرون أن متى أسرف فى الاستشهاد بنبوءات العهد القديم وحرص على ربطها بكل ما يتعلق بقصة المسيح منذ ولادته حتى رفعه. كما أنه كان من المؤمنين بتوقع نهاية سريعة للعالم. فهو قد توقع عودة المسيح بعد رفعه بسنوات قليلة قبل أن يكون رسله قد أكملوا التبشير بالإنجيل فى مدن إسرائيل إذ يقول (متى ٢٣: ١٠) «فإننى الحق أقول لكم لا تكملون مدن إسرائيل حتى يأتى ابن الإنسان». ومن الجلى أن هذا لم يحدث كما أن خاتمة الإنجيل مشكوك فى صحة نسبتها إلى المسيح إذ هى تقول: (متى ٢٨: ١٩) «فأذهبوا وتلمذوا جميع الأمم وعمدوهم باسم الآب والإبن والروح القدس». وصيغة التثنية هذه لم ترد أبداً على لسان المسيح. بل ظهرت فى وقت متأخر فى عصر الرسل وأول من نادى بها كان بولس الرسول. ويرجع كتابة إنجيل متى فى الفترة من ٨٥ - ١٠٥ ميلادية مما يتيح لمن يكتب أن يتأثر بالمعتقدات السائدة فى ذلك الوقت وتجنّب كتاباته متأثرة بها. وكان هذا هو الحال مع كتيبة الأناجيل الأخرى.

٢ - إنجيل مرقس :

ومرقس هو أحد المبشرين السبعين. طاف بكثير من البلاد داعياً للمسيحية ثم استقر بمصر كأسقف لكنيسة الإسكندرية ومات مقتولا. ولم يكن مرقس معاصراً للمسيح ولا تابعا له بل كان تابعا لبطرس وقد كتب إنجيله بالقدر الكافى من الدقة التى سمحت بها ذاكرته عما سمع عن أعمال يسوع وأقواله ولكن دون مراعاة للنظام أو التسلسل التاريخى.

٣ - إنجيل لوقا :

لم يكن لوقا من الحواريين أو تلاميذهم بل كان تلميذا لبولس. ودون ما سمعه من بولس الرسول ويعتقد أنه كتب إنجيله حوالى عام ٧٠م. ويبدأ إنجيله بمقدمة يقول فيها: «إذا كان كثيرون قد أخذوا بتأليف قصة من الأمور المتيقنة عندنا كما سلمها إلينا الذين كانوا منذ البدء معاًينين وخدّاما للكلمة. رأيت أنا أيضاً. إذ قد تتبعت كل شئ من الأول بتدقيق أن أكتب على التوالى إليك أيها العزيز ثاوفيلس. لتعرف صحة الكلام الذى علمت به».

ويتضح من هذه المقدمة أن لوقا يكتب إلى صديقه ثاوفيلس - بدافع شخصى - ولم يدع أنه كتبهما بإلهام أو مسوقا من الروح القدس بل يقرر صراحة أن هذه المعلومات جاءت نتيجة لاجتهاده الشخصى لأنه تتبع كل شئ من الأول بتدقيق. نقلا عن الذين كانوا معاصرين للمسيح. وأنه يفعل ذلك تقليدا لكثيرين غيره فعلوا نفس الشئ.

٤ - إنجيل يوحنا :

يرى البعض أن يوحنا كاتب هذا الإنجيل كان أحد تلاميذ المسيح بينما يرى أغلب المؤرخين أنه يوحنا بن زبدي وكان في إفسس ولم ير المسيح ومن المرجح أنه كتب إنجيله في العشر سنوات الأخيرة من القرن الأول الميلادي أي حوالى عام ٩٠م. ويرى آخرون أنه هو يوحنا مرقس تلميذ بولس الرسول استنادا إلى ما جاء به (يوحنا ٢٠: ٢٠): «وأما هذه فقد كتبت لتؤمنوا أن يسوع هو المسيح ابن الله ولكي تكون لكم إذا آمنتم حياة باسمه». وهذا هو نفس ما كان يقول به بولس.

٥ - إنجيل برنابا :

هذا إنجيل خامس ثار حوله خلاف كبير. ولا تعترف به الكنيسة. وهو ضمن الكتب المنهى عن مطالعتها. وبرنابا هو من الصف الأول من أتباع المسيح كما أنه أحد الرسل السبعين. وأهم ما يميز هذا الإنجيل أنه ينكر ألوهية المسيح أو أنه ابن الله. كما ينفي أن المسيح صلب. وقد أصدر البابا جلاسيوس الأول سنة ٤٩٢م أمرا بتحريم قراءته. ويتهم المسيحيون أحد المسلمين بتأليف هذا الإنجيل ونسبته إلى برنابا استنادا إلى مبادئ التوحيد التي جاءت به وإلى ما جاء به من أن من سيأتي في آخر الزمان ليس هو يسوع بل محمد صلى الله عليه وسلم.

الصراع بين المسيحية والرومان

ما إن اقترب منتصف القرن الثالث الميلادي حتى كانت الكنيسة الرومانية قد ازدهرت وزاد عدد المسيحيين في روما وفي إيطاليا كلها. وقد انتشرت المسيحية في أول أمرها في الطبقات الدنيا والوسطى وكان المسيحيون الأوائل متوقعين على أنفسهم في خلايا معزولة عن الواقع. ولكن مع ازدياد عدد المسيحيين ومع انضمام كثير من رجالات الفكر والأدب إلى المسيحية فإنهم بدأوا في المشاركة في الحياة العامة. ولما كان المسيحيون يرفضون حرق البخور أمام تماثيل الامبراطور فقد اعتُبروا خونة وتشكلت الجماعات المسيحية تحت قيادة الأساقفة مكونة كيانا مستقلا داخل الدولة وحرّموا على أبناء عقيدتهم المشاركة في الحياة المدنية والعسكرية للإمبراطورية. ولما صادفت الإمبراطورية متاعب سياسية وعسكرية أفقدتها بلاد الغال التي استولى عليها الفرنجة فإنهم فسروا ذلك بغضب آلهة روما القديمة لسماح الرومان بتغلغل الديانة المسيحية في البلاد وبدأت حملة لاضطهاد المسيحيين على يد الإمبراطور ماكسيمينوس. وبعد موته عام ٢٢٨م أعيدت سياسة حرية العقيدة للجميع وازدهرت المسيحية ثانية. ولكن في عام ٢٥٠م بدأت فترة ثانية من اضطهاد المسيحيين قادها ديفيوس بإصدار

قراره للناس جميعا بتقديم القرابين علنا لآلهة الدولة وللإمبراطور وجعل الموت عقوبة لمن يرفض ذلك. ثم أصدر قائليريانوس عام ٢٥٧م قرارا بحظر تجمعات المسيحيين ومحاكمة أساقفتهم والكهنة والشمامسة إذا ما تمسكوا بالعقيدة المسيحية. ولكن عندما تولى الامبراطور جالينيوس الحكم أوقف هذا الاضطهاد وسمح للمسيحيين بالعودة إلى إقامة شعائهم الدينية بحرية وعدم إجبارهم على تقديس الإمبراطور.

ثم تولى دقلديانوس الحكم وأعاد للإمبراطورية الرومانية ما كان قد استولى عليه الفرس من أراضي ما بين النهرين وأرمينيا. ويرى المؤرخون أن دقلديانوس لكثرة ما قضى من وقت في الشرق فإنه تأثر بأفكاره وأعجب بحياة الترف والتعالى والتآله التي يحياها ملوك الشرق وأيقن أن الهالة المقدسة التي يحيط بها ملوك الشرق أنفسهم تحول دون قيام الثورات ضدهم. ومن ثم أحاط دقلديانوس نفسه بما في الشرق من بلاط ووصيقات وخدم وحشم ومستشارين وحرس. وأصبح القصر إدارة وقلعة قائمة بذاتها وأحاط نفسه بقداسة وانعزالية وأصبح كل ما يمت له يوصف بالقداسة. وأصدر أمرا بوجوب السجود أمامه عند المثل بين يديه ثم يقبلون أطراف ثيابه. وزيادة في التآلية أضاف دقلديانوس إلى اسمه لقب «جوفوريوس» أى «ممثل الرب جوبيتر كبير الأرباب على الأرض». ورأى أنه لاستعادة أمجاد الإمبراطورية القديمة فيجب عليه إحياء العقائد الوثنية التي قامت عليها. وبدأ ينظر إلى المسيحية على أنها دعوة هدامة وخاصة بعد أن انتشرت بين الشعوب بل وتسالت إلى الجنود في جيشه لهذا قرر تصفية المسيحية وإبادة المسيحيين.

بدأت عملية الاضطهاد عام ٢٩٩ أثناء تقديم الأضاحى لمعبودات الرومان وفحص العرافين لأكباد الحيوانات المذبوحة لاستقراء المستقبل إذ أعلن العرافون أن وجود عناصر غير مؤمنة (بالوهية الإمبراطور) قد أفسد استطلاعاتهم. عند ذلك أصدر دقلديانوس أمرا بتدمير الكنائس المسيحية وحرق الأنجيل وتحريم القيام بأى صلوات أو شعائر مسيحية. وألغى قرارا سابقا كان يسمح للمسيحيين بالدفاع عن أنفسهم فى المحاكم والإلتجاء إلى القضاء الرومانى. ثم حدث أن اشتعلت النار مرتين فى قصر الامبراطور دقلديانوس بطريقة غامضة. وبالطبع وجّهت أصابع الاتهام إلى المسيحيين وخاصة أن المسيحيين ارتبطوا بفكر إشعال الحرائق منذ حريق روما الكبير فى عهد نيرون. كما أن بعض المتطرفين منهم راحوا يتحدثون عن النيران التى سوف تاكل العالم بمن فيه ثم بعدها تقوم القيامة. واشتدت أعمال التنكيل بالمسيحيين. فتم إلقاء القبض على الآلاف منهم. ولما امتلأت السجون بهم لم يكن هناك مفر من تخييرهم بين العودة إلى الوثنية أو القتل حرقا. وفى رأينا أن ما حدث به القرآن الكريم فى سورة البروج من تعذيب للمؤمنين ينطبق على هذه الفترة.

«والسما ذات البروج. واليوم الموعود. وشاهد ومشهود. قُتل أصحاب الأخدود. النار ذات

الوقود. إذ هم عليها قعود. وهم على مايفعلون بالمؤمنين شهود. وما تقوموا منهم إلا أن يؤمنوا
بالله العزيز الحميد. الذي له ملك السموات والأرض والله على كل شئ شهيد» (١ - ٩ البرج).
وإن كان المفسرون قد قالوا أقوالا كثيرة منها أن ذلك حدث فى اليمن أو فى فارس وروا
حكايات عما حدث أثناء إلقاء المؤمنين فى النار يصعب تصديقها.

وتحمل المسيحيون بصبر كل ما نزل بهم من تعذيب. وخرجت المسيحية من هذه المحنة
أقوى من ذى قبل. وأيقن رجال الكنيسة أنها إرادة الله التى مكنت من الصمود. فكان هذا فى
حد ذاته سببا فى زيادة المؤمنين بالمسيحية.

اعتناق قسطنطين للمسيحية :

كان هناك صراع مسلح على عرش الامبراطورية بين ماكسنتيوس وقسطنطين. ويروى أن
قسطنطين أتاه هاتف فى ليلة المعركة يطلب منه أن يأمر جنوده بأن يكتبوا على دروعهم
الحرفين الأولين من اسم السيد المسيح باليونانية Christos. وهناك رواية أخرى أن قسطنطين
روى أنه شاهد قبل المعركة علامة الصليب تُرسم عبر الشمس ومن تحتها برقت عبارة
بالإغريقية تعنى «بهذا سوف تنتصر» فذهب إلى المعركة باسم الصليب واندفعت قواته:
الفرسان أولا وفى أثرهم المشاة لتحاصر أعداءه وتشتت شملهم. وفى اليوم التالى دخل
قسطنطين روما منتصرا واجتمع السناتو ليعلن مبايعته لقسطنطين امبراطورا أعلى على كافة
الولايات. لكن الولايات الشرقية: العراق وسوريا وفلسطين ومصر ظلت على ولائها لليكينىوس
(خليفة ماكسنتيوس) وبدا أن صراعا آخر سينشب. وتقابل الخصمان فى سهل تراكيا (فى
شمال اليونان) وتعادلا مما جعلهما يعقدان هدنة بمقتضاها تم تقسيم الإمبراطورية الرومانية
سلميا إلى الإمبراطورية الرومانية الشرقية وتشمل ولايات آسيا وأفريقيا ويحكمها ليكينىوس.
والإمبراطورية الرومانية الغربية وتشمل الولايات فى أوروبا ويحكمها قسطنطين. ولكى يقوى
قسطنطين من مركزه وليضم إلى جانبه المسيحيين فإنه أعلن أن انتصاره تم بفضل تدخل
المسيح إلى جانبه. ثم أصدر أمرا إلى كافة الولاة بوقف اضطهاد المسيحيين فى جميع
الولايات. وكذلك أمرا بإصلاح الكنائس التى هدمت وتسهيل تقديم الأموال التى يحتاجها
الأساقفة والكنيسة للصرف على المعابد وإعفاء الكهنة من الضرائب. وفى عام ٣١٣م أصدر قرار
ميلان الشهير الخاص بحرية العبادة والاعتراف بالكنيسة وسلطانها. وأخيرا أعلن قسطنطين
أنه قد اعتنق المسيحية ولكنه لم يعلن أن الديانة المسيحية هى الديانة الرسمية للدولة حتى لا
يغضب الوثنيين الذين كانوا يمثلون السواد الأعظم من شعب الامبراطورية وجنودها وموظفيها
وسائر أجهزتها الإدارية. لكنه استعاض عن ذلك بمنح المسيحيين المزيد من الامتيازات
والحصانات والإعفاءات. بل إنه شجّع زعماء كنيسة روما وكنائس الشرق على تقديم ما يروونه

من تشريعات يريون من الدولة إقرارها وفرضها كقانون. وفى عام ٣١٨م اعترف بشرعية الأحكام التى تصدرها محاكم الأساقفة وعلى الدولة تنفيذها . وفى عام ٣٢١م أصدر قرارا بإقرار الأوقاف التى يهبها الرومان للكنيسة وحق الكنيسة فى وراثة ممتلكات الشهداء بشرط أن لا يكونوا قد أوصوا بخلاف ذلك. وفى نفس العام أعلن أن يوم الأحد هو يوم الرب ويجب أن يكون عطلة للعاملين فى أجهزة الدولة. ويرى المحللون أن اختيار يوم الأحد Sunday الذى هو يوم رب الشمس dies silis كان حلا وسطا لإرضاء عبّاد رب الشمس من ناحية وإرضاء المسيحيين من ناحية أخرى ليخالفوا اليهود فى يوم السبت. كما يرى آخرون أن عيد الشكر الذى يقام فى ٣ يناير من كل عام هو بعينه عيد تقديم البحارة لقرايين الشكر للإلهة إيزيس. ويزوال الاضطهاد بدأت الكنيسة المسيحية تشهد صراعا عقائديا أحدث انقسامًا شاسعا بين المسيحيين أنفسهم.

خلافات الفرق المسيحية

ظهرت هذه الخلافات كنتيجة للإضطهاد والتعذيب الذى نزل بالمسيحيين أيام حكم دقلديانوس. وكان أول هذه الخلافات فى النصف الغربى من الإمبراطورية فى أفريقيا إذ أعلن كايكليانوس أسقف قرطاجة المعين من قبل بابا روما عفوّه عن جميع الكهنة الذين رضخوا لاضطهاد دقلديانوس ولم يتحملوا ما نزل بهم من تعذيب فسلموا الأناجيل لسلطانته لئلا تحرق وبعضهم تراجع عن اعترافه وإيمانه بالمسيح. فاعترض دوناتوس وهو أحد رجال الكنيسة المتطرفين على هذا العفو وأعلن انشقاقه عن كنيسة أفريقيا. وتجمع حوله بعض مؤيديه وانتخبوه أسقفا بديلا للأسقف المعين من قبل بابا روما نظرا للآلام التى تحملها دوناتوس فى سبيل دفاعه عن عقيدته أيام عهد دقلديانوس. واختار الإمبراطور قسطنطين ثلاثة أساقفة من بلاد الغال (فرنسا) للحكم بين الفريقين وضم إليهم بابا روما ١٥ أسقفا إيطاليا من أتباعه وصدر الحكم بإدانة دوناتوس. ولم يرض أتباع دوناتوس بهذا الحكم فاستأنفوه. ودعا الإمبراطور أساقفة يمثلون جميع ولايات الإمبراطورية. وجاء قرارهم مؤيدا للحكم السابق ضد دوناتوس. وللمرة الثانية رفض أتباع دوناتوس الحكم وطلبوا من الإمبراطور الحكم بنفسه فى الخلاف. وأدرك قسطنطين عدم جدوى اضطهاد دوناتوس وأتباعه فأصدر قرارا بعدم إنزال عقاب ما بالمنشقين «وترك الحكم لله لينتقم بنفسه من دوناتوس وأتباعه». وخرج قسطنطين من هذه القضية وقد أصبح له حق التحكيم فيما ينشأ من منازعات لاهوتية وأصبح يتمتع بحق دعوة مجالس الكنائس إلى الاعتقاد. وذلك أضفى عليه مكانة مقدسة إذ أصبح «خادم الكنيسة المختار عند الله والشبيه بالرسول».

وظهر خلاف مماثل فى الشرق - فى مصر هذه المرة - إذ أعلن أسقف كنيسة الإسكندرية العفو عن المسيحيين الذين كفروا إبان اضطهاد دقلديانوس ثم تابوا وعادوا إلى المسيحية.

فاعترض ميليتوس أسقف أسيوط على هذا التسامح وانشق ومعه عدد من مؤيديه على كنيسة الإسكندرية.

المذهب الأريوسى :

كان «أريوس» ناسكا صوفيا نقى السريرة وواعظا مؤثرا يجيد الإقناع الهادئ. ولعله أراد أن يخفف من «جرم» الذين كفروا «بالمسيح» أيام الاضطهاد باعتبار أنهم لم يكفروا «بالله» اعتمادا على اختلاف الطبيعتين. وكانت آراؤه هذه مثل نار سرت فى العالم المسيحى كله وكأنه فجّر بركاننا هز الكنيسة فى كل أرجاء الإمبراطورية. وأصبحت آراؤه فى طبيعة المسيح تعرف بالمذهب الأريوسى وبداية انفصال أبدي بين مؤيديه ومعارضيه. وتتلخص آراء أريوس فى أنه ليس من المعقول أن يكون المسيح الابن من نفس طبيعة الله لأنه من صنعه وبالتالي هو أقل منه مرتبة. وصحيح أن المسيح خُلِقَ قبل الكون إلا أنه لابد أن كان هناك وقت لم يكن فيه المسيح مخلوقا وكان فيه الله الخالق وحده. ولهذا فإن المسيح له طبيعة مشابهة لطبيعة الله ولكنه ليس الله فى صورة بشر. كانت آراء أريوس يغلب عليها الطابع التوحيدي فالإله الواحد الأحد هو الأزلى وحده وأن الابن ليس أزليا ولكنه خُلِقَ من خلق الله. فالله هو الوحيد الذى لم يولد وليس له بداية أو نهاية وليس له معادل أو مكافئ على الإطلاق وجوهره غير مخلوق. أما جوهر الابن فهو كائن مستقل ومختلف عن جوهر الآب. فالابن له طبيعة مغايرة ومشينة مختلفة. فالابن ليس أزليا. والروح القدس يقف كجوهر ثالث مستقل.

وعارض «اسكندر» أو «الكسندروس» بطريرك الاسكندرية آراء أريوس وأعلن أن الابن من نفس طبيعة الآب وأن الآب والابن والروح القدس مادة وقوة واحدة تمثل الصفات الثلاث لقوة الله فى الكون. لهذا لا يمكن فصلها واحدا عن الآخر أو تقديم أحدها زمنيا عن الآخر. ثم أصدر قرارا بحرمان أريوس من الكنيسة وطرده من دوقية مصر. وكذلك قام بعزل بعض مشايخ وشمامسة الإسكندرية وبعض المطارنة فى ليبيا.

وسافر أريوس إلى فلسطين ليعرض آراءه على أسقف قيصرية ثم سافر إلى نيقوميديا ليعرض القضية على أسقفها (نيقوميديا مدينة فى آسيا الصغرى على بحر مرمرة جنوب البسفور). وفى نيقوميديا تألف مجمع أقر آراء أريوس وأدان قرار أسقف الإسكندرية بطرد أريوس. وأمره بنقض قراره وإعادة أريوس إلى وضعه الكهنوتى. ولكن ألكسندروس رفض قرارات المجمع المقدس فى نيقوميديا وجمع مؤتمرا من ١٠٠ من الأساقفة المصريين والليبيين ليؤكد طرد أريوس. وأضاف إلى طائفة الطرد اثنين من الأساقفة الليبيين تعاطفا مع أريوس. واشتعل الموقف بين الفريقين.

سبق أن قلنا إن ليكيانيوس الذى كان يحكم فى نصف الإمبراطورية الشرقى لم يكن من المؤمنين بالمسيحية فى حين أن قسطنطين الذى يحكم النصف الغربى كان قد اعتنق المسيحية. وكان ليكيانيوس ينظر إلى المسيحيين فى نصفه الشرقى على أنهم عملاء لقسطنطين ومن ثم فهم أعداؤه. وانتهز هذه الفرصة وأصدر قرارا بإلغاء الامتيازات الكنسية. وطرد رجال البلاط فى قصره ممن اعتنقوا المسيحية. وطبق نفس الشيء على الجيش وعلى أجهزة الدولة المدنية. ولم يميز فى اضطهاده بين أتباع أريوس أو معارضيه بل أمر بسجن زعماء المذهبين ووضعهم فى السجن. وأغضبت هذه القرارات قسطنطين فراح يتحين الفرصة للتخلص من غريمه. فانتهز فرصة مهاجمة قبائل القوط لمقاطعتى ميسيا وتراكيا فى شمال اليونان والتابعتين للإمبراطورية الشرقية فقاد جيوشه وطهر هذه المناطق من المعتدين وضماها إلى حكمه. ثم قاد جيوشه وعبر البسفور وقضى على جيش ليكيانيوس الذى استسلم وتم إعدامه وأصبح قسطنطين هو الإمبراطور الأوحى على كافة ولايات الإمبراطورية الشرقية والغربية وتوحدت الإمبراطورية بعد ٤٠ عاماً من الانقسام.

ولكن هذا التوحيد السياسى لم يؤثر إيجابيا على حالة الصراع المذهبى والانشقاق العقائدى الذى أحدثته آراء أريوس. وأدرك قسطنطين خطورة تلك الخلافات التى بدأت تمزق الكنيسة المسيحية وحتماً ستؤثر على وحدة الإمبراطورية. فأرسل خطاباً إلى كل من اسكندر وأريوس وصف فيه الصراع بأنه جدل عقيم حول أشياء غير مفهومة وطلب منهما الاتفاق ولكنهما لم يستجيبا لهذا النداء.

وفى عام ٣٢٥م قرر الملك قسطنطين عقد مجمع فى نيقية حضره ما يزيد عن ٢٠٠٠ من رجال الدين وتبنت الأغلبية آراء أريوس. فأصدر الإمبراطور قراراً بفض الاجتماع ثم أعيد عقده بحضور ٢١٨ فقط ووضع الإمبراطور قسطنطين حداً للمجادلات بأن وضع بنفسه الصيغة التى يجب أن يوافق عليها المجتمعون وهى التثليث الذى نادى به اسكندر وأمر بإحراق كتب أريوس.

لم يستسلم أريوس وصمم مؤيدوه على المقاومة حتى استطاعوا فى عام ٣٢٨م جعل الإمبراطور يعيد أريوس وأتباعه إلى كنائسهم. وفى ذلك الوقت كان «إثناسيوس» قد تولى كرسي كنيسة الاسكندرية وكان معارضا لآراء أريوس. واشتد الخلاف بين الفريقين وأخيراً اضطر إثناسيوس إلى الهرب خوفاً على حياته من أتباع أريوس. وقرر الإمبراطور عقد «مجمع نيقية المسكونى الأول» وفيه تقرر خلع إثناسيوس من منصبه ونفيه إلى فرنسا. ولكن بعد وفاة الإمبراطور قسطنطين عاد إثناسيوس إلى الإسكندرية. فثار عليه مؤيدو آراء أريوس. وتم عقد مجمع فى أنطاكية عام ٣٤٠م حكم فيه بعزل إثناسيوس فهرب إلى روما. ولكن قسطنطينوس أحد أبناء الإمبراطور - وكان حاكماً لإيطاليا وأفريقيا - أطلق سراح إثناسيوس الذى عاد

إلى الإسكندرية عام ٢٤٦م. ولكن مؤيدي أريوس قاوموا عودته وحدثت اضطرابات عُقد على أثرها مجمع فى مدينة أرس بفرنسا عام ٣٥٢م ومجمع آخر فى ميلانو عام ٣٥٥م وفيه أيد المجتمعون آراء أريوس. وفى عام ٣٥٧م عقد مجمع فى مدينة سرميوم فى جنوب فرنسا وفى عام ٣٥٩م عقد مجمعين أولهما فى مدينة ريمى بفرنسا والثانى فى مدينة سلوقيا بسوريا وكلها أيدت آراء أريوس. وفى عام ٣٦١م عقد مجمع فى أنطاكية وُضعت فيه صيغة إيمان جديدة تقول إن الابن مختلف عن أبيه فى الجوهر والمشيئة. ووافق الفريقان على هذه الصيغة وبهذا أصبحت آراء أريوس هى السائدة فى العالم المسيحى شرقه وغربه حتى منتصف القرن الرابع الميلادى.

وفى عام ٣٦١م تولى يوليانوس الحكم فى الامبراطورية. وكان - كما يصفه علماء التاريخ - خبيثا يطبق سياسة «فرق تسد». فكان غرضه أن يقوم المسيحيون بعضهم على بعض فتحتل عرى الوحدة المسيحية التى تعارض تأليه الأباطرة. فأعاد إثناسيوس إلى كرسى الإسكندرية. ولم يمضى غير قليل حتى أسفر يوليانوس عن كفره. فأغلق الكنائس ونهب أوانيها وسلمها للوثنيين وجاهر بتجديد عبادة الأوثان وقدم بنفسه الضحايا لها (تطورات هامة فى المسيحية. أحمد عبد الوهاب. ص ٣١٠).

وفى عام ٣٦٣م خلفه يوليانوس فى حكم الامبراطورية وكان من معتنقى المسيحية وعقيدة التثليث فقام بفرضها فى جميع أنحاء الامبراطورية.

وفى عام ٣٨١م عُقد مجمع فى القسطنطينية تقرر فيه أن الروح القدس إله.

وفى عام ٤٣١م عُقد مجمع فى إفسس وفيه تقرر أن للمسيح طبيعة واحدة ومشيئة واحدة وأن العذراء ولدت إلهًا وهى لذلك تدعى «والدة الإله».

وفى عام ٤٥١م عقد مجمع فى خلقيدونية وحضره أساقفة كثيرون وقرر المجتمعون أن المسيح طبيعتين ومشيئتين. ورفض بابا الإسكندرية الموافقة على هذه القرارات فنفاها الامبراطور بعيدا عن مصر ومات متفيا.

وفى عام ٥٥٣م عقد مجمع القسطنطينية الثانى وأيد قرارات مجمع القسطنطينية الأول وقرارات مجمع خلقيدونية.

وفى عام ٥٨٩م عقد مجمع فى طليطلة تقرر فيه أن الروح القدس منبثق أيضا من الابن.

وفى عام ٦٨٠م عقد مجمع القسطنطينية الثالث وفيه أيد المجتمعون أن للمسيح طبيعتين ومشيئتين: طبيعة لاهوتية وطبيعة ناسوتية.

وفى عام ٨٦٩م عقد مجمع فى روما وفيه تقرر اعتبار الروح القدس منبثقا من الآب والابن.

وفى عام ٨٧٩م عقد مجمع فى القسطنطينية وفيه تقرر انبثاق الروح القدس من الآب فقط.

كانت المشكلة هي التوفيق بين ألوهية المسيح التي صدر بها قرارات وأصبحت معتقدا أساسيا وراسخا في الديانة المسيحية وبين الحقيقة الثانية وهي أن المسيح وُلد من مريم العذراء وكان يمشى على الأرض ويأكل كما يأكل الناس. وهذا ما سجله القرآن الكريم:

«ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صِدِّيقَةٌ كَانَا يَاكُلَانِ الطَّعَامَ» (٧٥ - المائدة).

ومن هنا ظهرت المذاهب المسيحية المختلفة :

١ - مذهب النسطوريين نسبة إلى نسطور الذي كان بطريرك القسطنطينية سنة ٤٣١م. ويقول نسطور شارحا مذهبه: إن مريم لم تلد إلها لأن ما يولد من الجسد ليس إلا جسداً ولأن المخلوق لا يلد خالقا. فمريم ولدت إنسانا. وعلى هذا فمريم لا تسمى «والدة الإله» بل والدة المسيح الإنسان. ثم جاء اللاهوت لعيسى بعد ولادته أى أن عيسى بعد الولادة اتحد بالأقنوم الثانى اتحادا مجازيا. أو كما شبهه البعض باتحاد الماء في الزيت. فكل واحد منهما باق على جنسه وطبيعته. وبهذا يكون في المسيح طبيعتان. واحدة بشرية والأخرى إلهية.

٢ - المذهب اليعقوبى : نسبة إلى داعية مشهور قام بنشر المذهب كرد فعل لعقيدة نسطور. وأقره مجمع إفسس عام ٤٣١م. وهو يقضى بأن للمسيح طبيعة واحدة ومشئنة واحدة. ففي المسيح أقنوم واحد تم بعد الاتحاد الذي شبهه بعضهم بالماء يلقي على الخمر فيصيران شيئا واحدا. وكان قرار المجمع هو : «إن سيدنا يسوع المسيح أقنوما واحدا إلهيا اتحد بالطبيعة الإنسانية اتحادا تاما بلا اختلاط أو امتزاج ولا استحالة. فالعذراء هي بحق والدة الإله فمريم لم تلد إنسانا عاديا بل ولدت ابن الله المتجسد لذلك حقا هي أم الإله» (تاريخ الأقباط. زكى شنودة. ص ١٦٠). وقد تبنت هذه الآراء الكنائس الشرقية ويسمى أتباعها الأرثوذكس.

٣ - المذهب الملكاني : وهو يعتنق ما أقره مجمع خلقيدونية عام ٤٥١م من أن للمسيح طبيعتين ومشئتين. فالمسيح أقنوم إلهي بحت ولكن له ذاتان وكيانان هما الإله والإنسان. وهو هنا يشابه مذهب النسطوريين ولكنه يختلف عنه في الاعتقاد بأن مريم ولدت الاثنين معا. فهي قد ولدت يسوع المسيح الذي هو مع أبيه في الطبيعة الإلهية ومع الناس في الطبيعة الإنسانية فهو طبيعتان ومشئتان في أقنوم واحد. ولذلك فهم يقولون: «نؤمن بالله الآب مالك كل شئ، صانع كل شئ، ما يُرى وما لا يُرى. بالرب الواحد يسوع المسيح. بكر الخلاق كلها وليس بمصنوع. إله حق من إله حق من جوهر أبيه الذي خلق كل شئ من أجل الناس. ومن أجل خلاصنا نزل من السماء وتجسد من روح القدس. ونؤمن بروح القدس. بروح الحق الذي هو مشتق من أبيه. روح محبة وبعمودية واحدة لغفران الخطايا وبقيامة أبداننا وبالحياة الدائمة إلى أبد الآبدين».

٤ - المذهب الماروني : نسبة إلى يوحنا مارون الذي دعا سنة ٦٦٧م إلى أن للمسيح طبيعتين ولكن له مشيئة واحدة لالتقاء الطبيعتين في أقنوم واحد.

خلاف حول من سيحاسب الناس :

يعتقد المسيحيون أن الآب أعطى سلطان الحساب لابنه يسوع لأن الابن بالإضافة إلى ألوهيته وأبديته - فهو ابن الإنسان أيضا ولذلك فهو أولى بمحاسبة الإنسان وأنه بعد أن ارتفع إلى السماء جلس بجوار الآب على كرسى استعدادا لاستقبال الناس يوم الحشر. وفي ذلك المعنى وردت فقرات من الكتاب المقدس:

- في رسالة بولس الثانية إلى أهل كورنثوس يقول : «لأبد أننا جميعا نظهر أمام كرسى المسيح لينال كل منا ما كان بالجسد بحسب ما صنع خيرا كان أم شرا».

- في رسالة بولس إلى أهل رومية يقول: «إننا جميعا سوف نقف أمام كرسى المسيح».

- في إنجيل يوحنا : «الآب لا يدين أحدا بل قد أعطى كل الدينية للأبن».

ولكن في ١٩٦٦/١/١٥ نشرت جريدة التميز اللندنية وثيقة دينية اكتشف مؤخرا جاء بها: تعتقد المسيحية أن عيسى ابن الله المقدس بالرغم من أن أكثر أتباعه في السنوات التالية لوفاته اعتبروه مجرد نبي آخر لبنى إسرائيل. وجاء في النص منسويا إلى عيسى: «لن أحاسب الناس على أعمالهم أو أحكم عليهم. الذي أرسلنى هو الذى يصنع ذلك».

ختام :

هذه الخلافات الجوهرية حول علاقة المسيح بالله وبالروح القدس ومن سيحاسب الناس يوم القيامة أظهرت أن البشرية قد بعدت عن الطريق الصحيح ويلزمها رسول آخر يأخذ بيدها إلى الطريق المستقيم. فكان خاتم الأنبياء والمرسلين - محمد صلى الله عليه وسلم - وهو موضوع الجزء السابع من هذه السلسلة إن شاء الله.

خاتم الأنبياء

محمد

صلى الله عليه وسلم

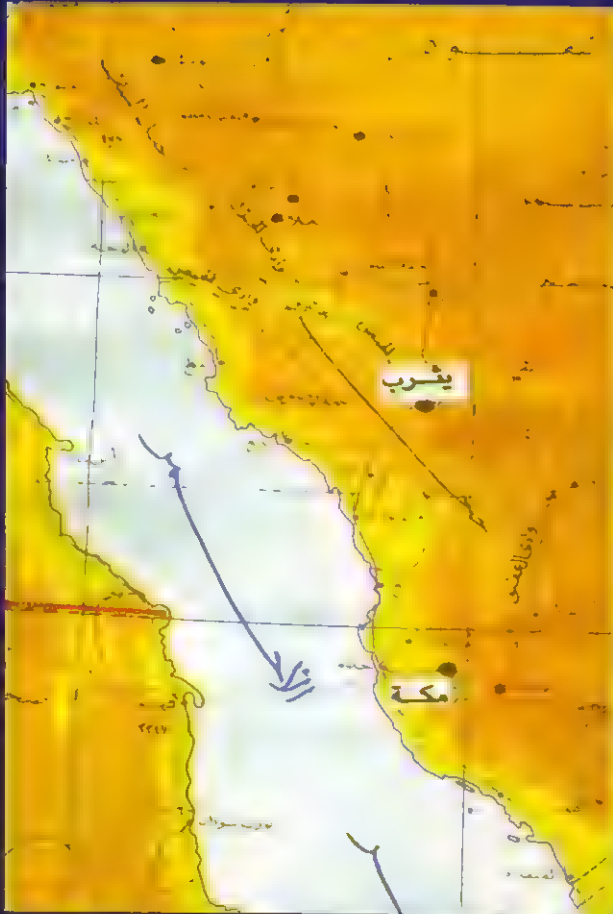
قَصَصُ الْأَنْبِيَاءِ
وَالشَّيَاحِ

الجزء السابع

تأليف دكتور

رشدي البدرأوى

الأستاذ بجامعة القاهرة



خاتم الأنبياء

محمد

عليه الصلاة والسلام

قصص الأنبياء

والشأن

الجزء السابع

تأليف دكتور

رشدي البدرأوى

الأستاذ بجامعة القاهرة

قصص الأنبياء والتاريخ . الجزء السابع
خاتم الأنبياء « محمد » صلى الله عليه وسلم
د . رشدى البدراوى
حقوق الطبع محفوظة للمؤلف
يناير ٢٠٠٤

طبع بمطابع
مكتبة و مطبعة المجلد العربى
تليفوت : ٢٥٩١٢٥٢٤ - فاكس : ٢٥٨٩٢٢٣١
الطبعة الثانية نوفمبر ٢٠١٠م

رقم الإيداع : ٢٠٠٣/١٣٥٨٩
الترقيم الدولى : 5 - 0376 - 17 - 977

المحتويات

صفحة

١	جغرافية شبه الجزيرة العربية
١	العرب : العرب البائدة (ثمود . عاد)
٤	العرب الباقية :
	١ - عرب الجنوب أو العرب القحطانية : ١ - دولة بوننت
٤	٢ - دولة المعينين ٣ - دولة سبأ ٤ - دولة حمير
٥	اليمن تحت حكم الحبشة
	ب - عرب الشمال : ١ - دولة الأنباط ٢ - دولة بالميرا
٥	٣ - دولة المناذرة ٤ - دولة الغساسنة
٨	الحجاز ونجد
٩	مكة
١٠	الديانة في جزيرة العرب
١٣	سياسة قريش التجارية
١٧	بنو إسماعيل
٢١	إعادة حفر زمزم
٢٣	نذر عبد المطلب ذبح ولده
٢٣	زواج عبد الله ثم وفاته
٢٤	الإسم «محمد»
٢٤	حمل أمية بنت وهب
٢٦	تاريخ مولد الرسول . عام الفيل
٢٨	حواضنه ومراضعه
٢٩	شق الصدر
٣٠	وفاة أمية والدته وكفالة جده وعمه
٣٠	خروجه مع عمه إلى الشام وقصة بحيرا الراهب
٣١	شبابه
٣٢	حرب الفجار وحلف الفضول
٣٢	خديجة
٣٤	خروجه في تجارة خديجة
٣٥	زواجه من خديجة

٣٦	زيد بن حارثة
٣٦	مولد القاسم
٣٧	مولد زينب
٣٧	وفاة القاسم
٣٧	مولد رقية
٣٧	مولد أم كلثوم
٣٨	إعادة بناء الكعبة
٣٩	مولد فاطمة
٣٩	زيد بن محمد
٤٠	ضم على بن أبي طالب
٤١	زواج زينب
٤١	زواج رقية وأم كلثوم
٤٢	بدء النبوة
٤٢	أول ما نزل من القرآن: صدر سورة العلق أو سورة اقرأ
٤٤	أول سورة القلم
٤٦	الوضوء والصلاة
٤٧	صدر سورة المزمل
٤٨	صدر سورة المدثر
٤٨	بدء الدعوة
٤٩	سورة المسد
٥٠	طلاق رقية وأم كلثوم
٥٠	إسلام أبي بكر
٥١	دعوة بنى عبد المطلب للإسلام
٥١	أبولهب وأبو جهل
٥٢	بقية سورة العلق
٥٣	من أسلموا على يد أبي بكر
٥٣	سورة الفاتحة
٥٥	سورة التكويد
٥٨	سورة الأعلى
٥٩	سورة الليل

٦٠	سورة الفجر
٦٢	إبطاء الوحي
٦٢	سورة الضحى
٦٣	سورة الشرح
٦٣	جزء من سورة المزمل
٦٥	إسلام عدد آخر
٦٥	سورة العصر
٦٦	سورة العاديات
٦٦	مولد عبد الله ووفاته
٦٦	سورة الكوثر
٦٧	سورة التكاثر
٦٧	سورة الماعون
٦٨	سورة الكافرون
٦٨	سورة الفيل
٦٩	سورة قريش
٦٩	معتقدات العرب فى الكائنات الخفية والسحر والحسد
٧١	سورة الفلق
٧١	سورة الناس
٧٢	سورة الإخلاص
٧٢	قريش تقاوم الدعوة
٧٢	آيات من سورة القلم
٧٥	قول الوليد بن المغيرة فى القرآن وأول سورة السجدة
٧٦	جزء من سورة المدثر
٧٧	محاولات قريش لصرف النبى عن الدعوة
٨٠	آيات من سورة الفرقان
٨٠	التعذيب والإيذاء
٨٢	إسلام قبيلتى غفار وأسلم
٨٢	إيذاء الرسول
٨٤	إسلام حمزة
٨٥	سورة عبس

٨٦	سورة القدر
٨٧	سورة الشمس
٨٨	زيادة تعذيب ضعفاء المسلمين
٨٨	سورة البروج
٩٠	سورة التين
٩٠	سورة القارعة
٩١	سورة القيامة
٩٤	سورة الهمزة
٩٥	سورة المرسلات
٩٩	سورة ق
١٠١	سورة البلد
١٠٢	سورة الطارق
١٠٦	سورة القمر
١١٠	سورة ص
١١٥	سورة الأعراف
١١٨	- الناس يوم القيامة
١٢٠	- مظاهر من قدرة الله في الكون
١٢١	- سلسلة من قصص الأنبياء السابقين
١٢٧	- حكم إساءة استخدام المواهب الإلهية
١٣٠	- وصايا
١٣١	سورة الجن
١٣٢	سورة يس
١٣٣	- أصحاب القرية
١٣٤	- مظاهر من قدرة الله في الكون
١٣٥	- مكابرة الكافرين
١٣٨	سورة الفرقان
١٤٧	سورة فاطر
١٥٢	سورة مريم
١٥٧	سورة طه
١٦١	الهجرة إلى الحبشة - الفوج الأول

١٦٣ الفوج الثانى
١٦٤ إسلام عمر بن الخطاب
١٦٦ وفد قريش إلى النجاشى
١٦٨ عودة بعض المسلمين من الحبشة
١٦٩ المقاطعة والصحيفة
١٧٠ سورة الواقعة
١٧٥ سورة الشعراء
١٨١ سورة النمل
١٨٦ سورة القصص
١٨٨ أول وفد من نصارى نجران
١٩١ نقض الصحيفة وإنهاء الحصار
١٩٢ وفاة أبى طالب
١٩٣ وفاة خديجة
١٩٥ الإسراء والمعراج
١٩٨ سورة النجم
٢٠٢ دعوة أهل الطائف
٢٠٣ دعوة القبائل
٢٠٤ قريش تسأل اليهود عن «محمد»
٢٠٤ سورة الكهف
٢١٠ سورة الإسراء
٢٢٣ الزواج بعد خديجة
٢٢٤ - خطبة عائشة
٢٢٤ - الزواج من سودة بنت زمعة
٢٢٥ يشرب
٢٢٦ قوة العلاقات بين مكة والمدينة
٢٢٨ سورة يونس
٢٤٠ سورة هود
٢٤٧ سورة يوسف
٢٤٨ بيعة العقبة الأولى
٢٤٩ هجرة أبى سلمة

٢٥٠	سورة الحجر
٢٥٤	سورة الأنعام
٢٧٣	سورة الصافات
٢٧٩	سورة لقمان
٢٨٢	سورة سبأ
٢٨٤	- سد مأرب وسيل العرم
٢٩٢	سورة الزمر
٣٠١	الحواميم السبعة
٣٠١	١ - سورة غافر
٣٠٦	٢ - سورة فصلت
٣١١	٣ - سورة الشورى
٣١٦	٤ - سورة الزخرف
٣٢٢	٥ - سورة الدخان
٣٢٤	٦ - سورة الجاثية
٣٢٧	٧ - سورة الأحقاف
٣٣١	سورة الذاريات
٣٣٤	سورة الغاشية
٣٣٥	بيعة العقبة الثانية
٣٣٧	فى يثرب
٣٣٩	عود إلى مكة
٣٣٩	سورة الكهف
٣٤٤	سورة النحل
٣٥٧	سورة نوح
٣٥٨	سورة إبراهيم
٣٦٢	سورة الأنبياء
٣٦٩	سورة المؤمنون
٣٧٧	سورة السجدة
٣٨٠	سورة الطور
٣٨٢	سورة الملك
٣٨٤	سورة الحاقة

٣٨٦ سورة المعارج
٣٨٨ سورة النبأ
٣٩٠ سورة النازعات
٣٩٣ سورة الانفطار
٣٩٣ سورة الانشقاق
٣٩٤ سورة الروم
٤٠١ سورة العنكبوت
٤٠٦ زيادة أعداد المهاجرين إلى يثرب
٤٠٨ سورة المطففين
٤٠٩ سورة الرعد
٤١٧ سورة الرحمن
٤٢٠ سورة الإنسان
٤٢٢ سورة الزلزلة
٤٢٣ هجرة الرسول
٤٢٦ في قباء
٤٢٨ الخروج من قباء
٤٢٩ وصول النبي إلى المدينة
٤٣١ هجرة أهل البيت
٤٣٢ بناء مسجد المدينة
٤٣٣ المعاهدة بين المهاجرين والأنصار واليهود
٤٣٤ المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار
٤٣٦ الأذان
٤٣٧ التأريخ بالهجرة
٤٣٨ أحداث السنة الأولى
٤٣٨ إتمام الزواج من عائشة
٤٣٩ كفار المدينة والمنافقون
٤٣٩ - أبو عامر الراهب
٤٤٠ - عبد الله بن أبي بن سلول
٤٤١ بدء نزول سورة البقرة

٤٤٦	عن بنى إسرائيل القدامى ويهود المدينة
٤٥٨	الإذن بالقتال بآيات من سورة الحج
٤٥٩	السرايا القتالية الأولى
٤٦١	١ - سرية حمزة بن عبد المطلب إلى سيف البحر
٤٦١	٢ - سرية سعد بن أبي وقاص
٤٦١	٣ - سرية عبيدة بن الحارث
٤٦١	الإسلام امتداد لحنيفية إبراهيم
٤٦٦	أحداث السنة الثانية للهجرة
٤٦٧	١ - غزوة الأبواء (ودأن)
٤٦٧	٢ - غزوة بواط
٤٦٧	٣ - غزوة العشيرة
٤٦٧	٤ - غزوة بدر الأولى = سفوان
٤٧٠	إسلام جهينة
٤٧١	تحويل القبلة
٤٧٢	آيات من سورة البقرة
٤٧٤	تشريعات لتنظيم المجتمع الإسلامى
٤٨٢	٥ - سرية عبد الله بن جحش = سرية نخلة
٤٨٤	استكمال التشريعات
٤٩٥	موقعة بدر الكبرى
٥٠٥	الموقف من الأسرى
٥٠٧	سورة الأنفال
٥١٦	غزوة بنى سليم بالكدر
٥١٦	فداء أسرى بدر
٥١٨	جزاء الخيانة ومحاولة قتل النبى
٥٢٠	قدوم زينب بنت النبى إلى المدينة
٥٢١	زواج على من فاطمة
٥٢٣	غزوة السويق
٥٢٣	أحداث السنة الثالثة للهجرة
٥٢٤	غزوة ذى أمر
٥٢٤	غزوة الفرع

٥٢٤	زواج النبي من حفصة وعثمان من أم كلثوم
٥٢٦	غزوة بنى قينقاع
٥٢٧	سرية زيد بن حارثة إلى القردة
٥٢٧	مقتل كعب بن الأشرف
٥٢٧	ثراء عثمان في خدمة المسلمين
٥٢٨	زواج النبي من زينب بنت خزيمة = أم المساكين
٥٢٨	مولد الحسن بن علي
٥٢٨	فرح النجاشي بانتصار المسلمين في بدر
٥٢٨	وفد نصارى نجران
٥٢٩	سورة آل عمران
٥٣٢	دعوة وفد نصارى نجران إلى الإسلام
٥٣٤	جدال وفد نصارى نجران مع النبي
٥٤٣	المسلمون خير أمة
٥٤٥	معركة أحد
٥٥٨	استكمال سورة آل عمران
٥٦٩	أحداث السنة الرابعة للهجرة
٥٧٠	تأمر أبي سفيان لقتل النبي
٥٧١	سرية بئر معونة وغدر بني سليم
٥٧١	يوم الرجيع وغدر بني لحيان
٥٧٢	غزوة ذات الرقاع
٥٧٣	غزوة بدر الآخرة
٥٧٣	زواج النبي من أم سلمة
٥٧٥	إجلاء بني النضير
٥٧٦	سورة الحشر
٥٧٩	أحداث السنة الخامسة للهجرة
٥٨٠	غزوة دومة الجندل
٥٨٠	سورة الجمعة
٥٨٣	غزوة الخندق
٥٩٢	إجلاء بني قريظة
٥٩٤	سورة الأحزاب

٦٠٠	أحداث السنة السادسة للهجرة
٦٠١	زواج زيد من زينب بنت جحش
٦٠٢	زواج النبي من زينب بنت جحش
٦٠٣	مقتل سلام بن أبي الحقيق
٦٠٤	غزوة بني لحيان
٦٠٦	غزوة ذي قرد
٦٠٦	بعض التشريعات
٦١٠	سورة النساء
٦١١	أ - تشريعات خاصة بالأسرة
٦١٨	ب - جدال أهل الكتاب ودعوتهم للإسلام
٦٢٠	ج - تشريعات لإصلاح أمر المجتمع
٦٣٤	مجادلة اليهود للنبي
٦٣٦	سورة محمد
٦٤٠	سورة الطلاق
٦٤٣	سورة البينة
٦٤٣	غزوة بني المصطلق
٦٤٣	زواج النبي من برة بنت الحارث
٦٤٥	المنافقون ومحاولة الفتنة بين المهاجرين والأنصار
٦٤٧	سورة المنافقون
٦٤٨	حديث الإفك
٦٥١	سورة النور
٦٥٥	نور على نور
٦٦٠	سورة المجادلة
٦٦٤	سورة الحجرات
٦٦٧	الغيرة بين زوجات الرسول
٦٦٧	سورة التحريم
٦٦٩	سورة التغابن
٦٧١	سورة الصف
٦٧٣	سورة الحج
٦٨٤	غزوة وصال الحديبية

٦٨٧ الصلح
٦٨٩ سورة الفتح
٦٩٤ إسلام قبيلة جذام
٦٩٥ سورة المائدة
٦٩٥ أ - تشريعات خاصة بالمسلمين
٦٩٩ ب - عن اليهود وأهل الكتاب
٧٠٣ ج - حث للجميع على الحكم بما أنزل الله
٧٠٦ د - عن علاقة المسلمين بأهل الكتاب
٧٠٩ هـ - دعوة أهل الكتاب إلى الإسلام
٧١١ و - تشريعات في الدين
٧١٥ تجريم بعض عادات الجاهلية
٧١٨ بعض السرايا في أواخر سنة ٦ هـ
٧١٨ ١ - سرية عكاشة بن محصن إلى غزو مرزوق
٧١٨ ٢ - سرية أبي عبيدة بن الجراح إلى ذى القصة
٧١٨ ٣ - سرية زيد بن حارثة إلى الجموم
٧١٨ ٤ - سرية زيد بن حارثة إلى بنى ثعلبة
٧١٨ ٥ - سرية على بن أبي طالب إلى أسد بن بكر
٧١٨ ٦ - سرية عبد الرحمن بن عوف إلى دومة الجندل
٧١٨ ٧ - سرية كرز بن جابر الفهري إلى العرنين
٧٢٠ قریش تتنازل عن بعض شروط الصلح
٧٢٠ هجرة بعض المسلمين
٧٢١ سورة الممتحنة
٧٢٢ عودة مهاجري الحبشة
٧٢٣ رسائل النبي إلى ملوك الدول المجاورة
٧٢٣ ١ - كتاب النبي إلى قيصر ملك الروم
٧٢٣ ٢ - كتاب النبي إلى كسرى ملك الفرس
٧٢٤ ٣ - كتاب النبي إلى المقوقس حاكم مصر
٧٢٥ ٤ - كتاب النبي إلى النجاشي
٧٢٥ ٥ - كتاب النبي إلى ملك الغساسنة
٧٢٥ ٦ - كتاب النبي إلى حاكم بصرى
٧٢٥ ٧ - كتاب النبي إلى أمير البحرين

٧٢٥	٨ - كتاب النبي إلى مسيلمة الكذاب باليمامة
٧٢٦	٩ - كتب النبي إلى أزدعمان ونجران وأيلة وحمير
٧٢٨	حجاج بن علاط يستخلص ماله في مكة
٧٢٨	أحداث السنة السابعة للهجرة
٧٢٨	معركة خيبر
٧٣٤	وصول مهاجري الحبشة
٧٣٤	أم حبيبة بنت أبي سفيان
٧٣٥	يهود فذك
٧٣٥	غطفان
٧٣٦	وادي القرى
٧٣٦	تيماء
٧٣٦	الدخول بصفية بنت حيى بن أخطب
٧٣٧	الدخول بأم حبيبة
٧٣٨	سرية زيد بن حارثة وإسلام العاص بن الربيع
٧٤٠	وصول ردود الملوك الثلاثة
٧٤٠	١ - رد قيصر ملك الروم
٧٤٠	٢ - رد كسرى ملك الفرس
٧٤١	٣ - رد المقوقس ملك مصر
٧٤١	مارية القبطية
٧٤١	بعض السرايا في السنة ٧ هـ
٧٤١	١ - سرية بشر بن سعد إلى بنى مرة
٧٤٢	٢ - سرية عمر بن الخطاب إلى تربة
٧٤٢	٣ - سرية أبي بكر الصديق إلى نجد
٧٤٢	٤ - سرية بشر بن سعد إلى الجنب
٧٤٢	عمرة القضاء
٧٤٤	الزواج من ميمونة بنت الحارث
٧٤٥	إسلام خالد بن الوليد وعمرو بن العاص
٧٤٧	عود إلى مارية القبطية
٧٤٨	أحداث السنة الثامنة للهجرة
٧٤٩	وفاة زينب بنت النبي
٧٤٩	١ - سرية ابن أبي العوجاء إلى بنى سليم

٧٤٩	٢ - سرية عبد الله بن رواحة إلى يسير رزام اليهودي
٧٤٩	٣ - سرية أسامة بن زيد إلى جهينة
٧٥٠	٤ - سرية غالب بن عبد الله الكلبى إلى بنى الملوح
٧٥٠	٥ - سرية محلم بن جثامة إلى إضم
٧٥٠	٦ - سرية كعب بن عمير إلى بنى قضاة
٧٥١	٧ - سرية شجاع بن وهب إلى هوازن
٧٥١	٨ - غزوة مؤتة
٧٥٣	٩ - غزوة ذات السلاسل
٧٥٥	١٠ - سرية أبى عبيدة بن الجراح إلى جهينة بسيف البحر
٧٥٦	١١ - سرية أبى حدرد إلى الغاية
٧٥٦	١٢ - سرية أبى قتادة إلى غطفان
٧٥٦	فتح مكة
٧٥٩	حاطب يحذر أهل مكة
٧٥٩	الآيات الأولى من سورة الممتحنة
٧٦١	المسير إلى مكة
٧٦٤	دخول مكة
٧٦٦	من أمر النبى بقتلهم
٧٦٧	الرسول فى مكة
٧٦٩	سرايا لتحطيم الأصنام فى القبائل المجاورة
٧٦٩	١ - سرية عمرو بن العاص إلى هذيل لتحطيم سواع
٧٦٩	٢ - سرية سعد بن زيد الأشهلى لتحطيم مناة
٧٦٩	٣ - سرية خالد بن الوليد لتحطيم العزى
٧٦٩	٤ - سرية خالد بن الوليد إلى يلملم
٧٧٢	هذيل وخزاعة
٧٧٢	فضالة
٧٧٢	إسلام هند بنت عتبة
٧٧٣	خطب الرسول فى مكة
٧٧٣	إسلام أبى قحافة
٧٧٣	إسلام صفوان وعكرمة
٧٧٣	غزوة حنين

٧٧٧	غزوة الطائف
٧٧٩	إسلام مالك بن عوف سيد ثقيف
٧٨٠	عطايا المؤلفلة قلوبهم
٧٨١	عمرة الجعرانة
٧٨١	العودة إلى المدينة
٧٨٢	سورة الحديد
٧٨٧	مولد إبراهيم ابن النبي
٧٨٧	أحداث السنة التاسعة للهجرة
٧٨٨	إسلام كعب بن زهير
٧٨٨	غزوة تبوك
٧٨٩	سورة التوبة = براءة
٧٨٩	مبررات قتال الروم
٧٩٢	فضح المنافقين
٧٩٧	أبو عامر الراهب ومسجد الضرار
٨٠٠	مصالحة ملوك شمال شبه الجزيرة العربية
٨٠٢	تأمر المنافقين لقتل النبي
٨٠٣	ثعلبة بن حاطب
٨٠٨	مسجد الضرار
٨١٠	الثلاثة
٨١٣	وفاة أم كلثوم
٨١٣	الشائعات حول مارية القبطية
٨١٣	إسلام ثقيف
٨١٤	موت عبد الله بن أبي بن سلول
٨١٤	عام الوفود
٨١٥	١ - وفد بني تميم
٨١٥	٢ - وفد بني عبد القيس
٨١٥	٣ - وفد بني حنيفة من اليمامة وفيهم مسيلمة
٨١٦	٤ - وفد همدان
٨١٦	٥ - وفد طيئ
٨١٦	٦ - وفد مراد وزبيد
٨١٧	٧ - وفد كندة

٨١٧	٨ - وفد أزد وإسلام جرش
٨١٧	٩ - إسلام ملوك حمير ومُرة
٨١٧	١٠ - هدم ذي الخصة وإسلام خثعم وبجيلة
٨١٨	١١ - وفد حضرموت
٨١٨	١٢ - وفد صداء
٨١٨	١٣ - وفد معان
٨١٨	١٤ - وفد بنى أسد من حضرموت
٨١٩	١٥ - وفد نصارى نجران
٨١٩	١٦ - وفد بنى عبس
٨١٩	١٧ - وفد بنى فزارة
٨١٩	١٨ - ٢٩ - وفود أخرى
٨٢٠	سورة النصر
٨٢٠	حج أبى بكر بالناس
٨٢٠	صدر براءة (الآيات ١ - ٣٠)
٨٢٥	أحداث السنة العاشرة للهجرة
٨٢٦	وفاة إبراهيم ابن النبى
٨٢٦	سرية خالد بن الوليد إلى شمال نجران
٨٢٦	بعثة معاذ بن جبل إلى اليمن
٨٢٧	على بن أبى طالب يخطب ابنة أبى جهل
٨٢٧	بعثة على بن أبى طالب إلى اليمن
٨٢٧	حجة الوداع
٨٢٩	خطبة الوداع
٨٣١	جيش أسامة بن زيد إلى تخوم فلسطين
٨٣١	مرض رسول الله
٨٣٢	وفاة رسول الله

الأشكال والخرائط

صفحة

- شكل ١ - الأقسام الجغرافية لشبه الجزيرة العربية ٢
- شكل ٢ - دويلات شمال شبه الجزيرة العربية ٧
- شكل ٣ - أهم الأصنام فى شبه الجزيرة العربية ١٤
- شكل ٤ - أهم قبائل شبه الجزيرة العربية ١٥
- شكل ٥ - أهم طرق القوافل التجارية ١٦
- شكل ٦ - سلسلة النسب من عدنان إلى قصى ١٨
- شكل ٧ - بعض قرابات النبی ١٩
- شكل ٨ - أولاد عبد المطلب (أعمام النبی) ١٩
- شكل ٩ - سلسلة نسب مخزوم ٢٠
- شكل ١٠ - سلسلة نسب تبين قرابة النبی لخديجة ٢٣
- شكل ١١ - «خلق الإنسان من علق» ٤٥
- شكل ١٢ - قطاع طولی فى الكرة الأرضية ٥٦
- شكل ١٣ - «من بین الصلب والترائب» ١٠٤
- شكل ١٤ - «والسما ذات الرجع» ١٠٥
- شكل ١٥ - والأرض ذات الصدع ١٠٧
- شكل ١٦ - اختلاف الموقع الظاهرى للنجوم عن مواقعها الفعلية ١٧٤
- شكل ١٧ - سد مأرب ٢٨٥
- شكل ١٨ - تفرق قبائل سبأ بعد سيل العرم ٢٨٧
- شكل ١٩ - طريق الهجرة - كما حققه الدكتور حسين مؤنس ٤٢٧
- شكل ٢٠ - المسيرة من قباء إلى المدينة ومنازل القبائل فى المدينة ٤٣٠
- شكل ٢١ - أماكن بعض القبائل العربية على طريق مكة المدينة ٤٦٠
- شكل ٢٢ - سرية حمزة بن عبد المطلب ٤٦٢
- شكل ٢٣ - سرية سعد بن أبى وقاص ٤٦٢
- شكل ٢٤ - سرية عبيدة بن الحارث ٤٦٣
- شكل ٢٥ - غزوة الأبواء = ودّان ٤٦٨
- شكل ٢٦ - غزوة بواط ٤٦٨
- شكل ٢٧ - غزوة العشيرة ٤٦٨
- شكل ٢٨ - غزوة بدر الأولى = غزوة سفوان ٤٦٩

٤٩٨	شكل ٢٩ - المسير إلى بدر
٥٠١	شكل ٣٠ - معركة بدر الكبرى
٥٢٥	شكل ٣١ - (أ) غزوة السويق
٥٢٥	(ب) غزوة ذي أمر
٥٢٥	(ج) غزوة الفرع = بحران
٥٤٨	شكل ٣٢ - منظر للمدينة في موقعة أحد
٥٥١	شكل ٣٣ - توزيع قوات الجانبين قبل المعركة
٥٥١	شكل ٣٤ - معركة أحد. خطوات سير المعركة
٥٥٦	شكل ٣٥ - الجزء الثاني من معركة أحد
٥٧٤	شكل ٣٦ - ١ - غزوة بئر معونة
٥٧٤	٢ - يوم الرجيع وغدر بني لحيان
٥٧٤	٣ - غزوة ذات الرقاع
٥٧٤	٤ - غزوة بدر الآخرة
٥٨١	شكل ٣٧ - غزوة دومة الجندل
٥٨٧	شكل ٣٨ - غزوة الخندق
٦٠٥	شكل ٣٩ - غزوة بني لحيان
٦٤٤	شكل ٤٠ - غزوة بني المصطلق
٦٧٥	شكل ٤١ - مراحل تكوين الجنين
٦٨٥	شكل ٤٢ - غزوة أو عمرة الحديبية
٧١٩	شكل ٤٣ - بعض السرايا في السنة ٦ من الهجرة
٧٢٧	شكل ٤٤ - رسائل النبي إلى الملوك
٧٣٠	شكل ٤٥ - معركة خيبر
٧٣٧	شكل ٤٦ - خيبر وفدك ووادي القرى
٧٥٤	شكل ٤٧ - سرايا السنة الثامنة وغزوة مؤتة
٧٦٢	شكل ٤٨ - المسير إلى مكة لفتحها
٧٦٥	شكل ٤٩ - فتح مكة
٧٧٠	شكل ٥٠ - سرايا لتحطيم الأصنام
٧٧٥	شكل ٥١ - معركة حنين
٧٧٨	شكل ٥٢ - المسير لحصار الطائف ثم عمرة الجعرانة
٨٠١	شكل ٥٣ - غزوة تبوك

فهرس السور

صفحة	اسم السورة	صفحة	اسم السورة
٤٠١	سورة العنكبوت	٥٣	سورة الفاتحة
٣٩٤	سورة الروم	٤٤١	سورة البقرة
٢٧٩	سورة لقمان	٥٢٩	سورة آل عمران
٣٧٧ - ٧٥	سورة السجدة	٦١٠	سورة النساء
٥٩٤	سورة الأجزاء	٦٩٥	سورة المائدة
٢٨٢	سورة سبأ	٢٥٤	سورة الأنعام
١٤٧	سورة فاطر	١١٥	سورة الأعراف
١٣٢	سورة يس	٥٠٧	سورة الأنفال
٢٧٣	سورة الصافات	٧٨٩	سورة التوبة
١١٠	سورة ص	٢٢٨	سورة يونس
٢٩٢	سورة الزمر	٢٤٠	سورة هود
٣٠١	سورة غافر	٢٤٧	سورة يوسف
٣٠٦	سورة فصلت	٤٠٩	سورة الرعد
٣١١	سورة الشورى	٢٥٨	سورة إبراهيم
٣١٦	سورة الزخرف	٢٥٠	سورة الحجر
٣٢٢	سورة الدخان	٢٤٤	سورة النحل
٣٢٤	سورة الجاثية	٢١٠	سورة الإسراء
٣٢٧	سورة الأحقاف	٢٣٩ - ٢٠٤	سورة الكهف
٦٣٦	سورة محمد	١٥٢	سورة مريم
٦٨٩	سورة الفتح	١٥٧	سورة طه
٦٦٤	سورة الحجرات	٣٦٢	سورة الأنبياء
٩٩	سورة ق	٦٧٣	سورة الحج
٣٣١	سورة الذاريات	٣٦٩	سورة المؤمنون
٣٨٠	سورة الطور	٦٥١	سورة النور
١٩٨	سورة النجم	١٣٨ - ٨٠	سورة الفرقان
١٠٦	سورة القمر	١٧٥	سورة الشعراء
٤١٧	سورة الرحمن	١٨١	سورة النمل
١٧٠	سورة الواقعة	١٨٦	سورة القصص

صفحة	اسم السورة	صفحة	اسم السورة
١٠٢	سورة الطارق	٧٨٢	سورة الحديد
٥٨	سورة الأعلى	٦٦٠	سورة المجادلة
٣٣٤	سورة الغاشية	٥٧٦	سورة الحشر
٦٠	سورة الفجر	٧٢١	سورة الممتحنة
١٠١	سورة البلد	٦٧١	سورة الصف
٨٧	سورة الشمس	٥٨٠	سورة الجمعة
٥٩	سورة الليل	٦٤٧	سورة المنافقون
٦٢	سورة الضحى	٦٦٩	سورة التغابن
٦٣	سورة الشرح	٦٤٠	سورة الطلاق
٩٠	سورة التين	٦٦٧	سورة التحريم
٥٢ - ٤٢	سورة العلق	٣٨٢	سورة الملك
٨٦	سورة القدر	٧٢ - ٤٤	سورة القلم
٦٤٣	سورة البينة	٣٨٤	سورة الحاقة
٤٢٢	سورة الزلزلة	٣٨٦	سورة المعارج
٦٦	سورة العاديات	٣٥٧	سورة نوح
٩٠	سورة القارعة	١٣١	سورة الجن
٦٧	سورة التكاثر	٦٣ - ٤٧	سورة المزمل
٦٥	سورة العصر	٧٦ - ٤٨	سورة المدثر
٩٤	سورة الهمزة	٩١	سورة القيامة
٦٨	سورة الفيل	٤٢٠	سورة الإنسان
٦٩	سورة قريش	٩٥	سورة المرسلات
٦٧	سورة الماعون	٣٨٨	سورة النبأ
٦٦	سورة الكوثر	٣٩٠	سورة النازعات
٦٨	سورة الكافرون	٨٥	سورة عبس
٨٢٠	سورة النصر	٥٤	سورة التكويد
٤٩	سورة المسد	٣٩٣	سورة الانقطار
٧٢	سورة الإخلاص	٤٠٨	سورة المطففين
٧١	سورة الفلق	٣٩٣	سورة الانشقاق
٧١	سورة الناس	٨٨	سورة البروج

مقدمة

بعد أن انتهيت من كتابة الجزء السادس من هذه السلسلة أخذت أفكر في الجزء السابع وهو يختص بسيرة خاتم الأنبياء سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام وترددت وساءلت نفسي: ماعساي أكتب في سيرة سيد الخلق وقد كتب فيها الأولون والآخرين، منهم من كتب بتفصيل ومنهم من أوجز، ففي العصر الحديث كتب شيوخ أفاضل مثل: الشيخ محمد أبو زهرة والشيخ محمد الغزالي والشيخ محمد سيد طنطاوي والشيخ محمد متولى الشعراوى وغيرهم الكثير، ومن الكتاب الأساتذة: توفيق الحكيم، العقاد، محمد حسين هيكل، طه حسين، عبد الرحمن الشرقاوي وكثيرون غيرهم، ومن القدامى: ابن هشام وابن سعد وابن كثير وابن إسحق وعشرات آخرون، فما عساي أضيف! وإذا لم أضف شيئاً فما جدوى الكتابة، وهنا قفز السؤال: كيف أكتب سلسلة عن «قصص الأنبياء والتاريخ» دون أن أشرف بالكتابة عن خاتم الأنبياء، وهل تكتمل السلسلة دون أثنى حلقة فيها، وتمثلت الحديث الشريف: «مثلث ومثل الأنبياء قبلى كمثلى رجل بنى بيتاً فأحسنه وجمله إلا موضع لبنة فجعل الناس يطوفون ويعجبون له ويقولون: هلاً وضعت هذه اللبنة، فأنا اللبنة وأنا خاتم النبيين»، وقدرت أن القراء لابد سيتساءلون: هلاً كتب عن سيد الخلق وخاتم النبيين كما كتب عن الأنبياء قبله؟ وهكذا استقر الرأي على أن أتوكل على الله وأتوَج السلسلة بهذا الجزء وأنا على يقين من أن الله سبحانه وتعالى سيوفقنى فيه كما وفقنى فى الأجزاء السابقة.

وقد رأيت أن أتابع سيرة الرسول الكريم يوماً بيوم وسنة بسنة منذ مولده وشبابه وزواجه، ثم تلقّيه النبوة فى سن الأربعين، فبدأ يدعو قريشاً إلى عبادة الله الواحد الأحد، وكان القرآن الكريم هو وسيلته إلى الدعوة إلى الله، ويسجّل القرآن أقوال المشركين وجدالهم مع النبى ويلقنه الوحي الرد على اعتراضاتهم وافتراءاتهم، كما يرد على أسئلة المسلمين ويوضح لهم أحكام شريعتهم: وهكذا تردد لفظ «قالوا» ٣٣١ مرة ولفظ «يقولون» ٩٢ مرة ولفظ «يسألونك» ١٥ مرة وتكرر لفظ «قل» ٣٣٢ مرة.

والقرآن - كما هو معروف - نزل منجماً أى مفرقاً حسب مقتضيات الأحوال: كانت الآيات فى مكة تنزل تسفّه عبادة الأصنام وتدعو المشركين إلى عبادة الله الواحد الأحد وتحث المسلمين على الصبر على إبداءات قريش وفى المدينة نزلت الآيات التى ترسى أسس المجتمع الإسلامى الوليد، وتحذّر من المنافقين وتفصح مؤامراتهم، كما كانت السور تنزل تعلّق على الأحداث المختلفة: فسورة الأنفال تعلق على معركة بدر وسورة آل عمران فيها تعليق على

معركة أحد وسورة الأحزاب تعلق على معركة الخندق وسورة الفتح نزلت بعد صلح الحديبية. وقد ألفت كتب كثيرة في أسباب النزول أشهرها كتاب جلال الدين السيوطي «لباب النقول في أسباب النزول» وقد رأيت أن أتوسع في هذا المجال، فما من آية نزلت إلا وهناك سبب أو هدف لنزولها، ووضح لي الطريق الذي أسلكه في كتابة السيرة العطرة.

وعند ذكر السور اتبعت الأسلوب الذي نهجه ابن كثير وهو تقسيم السورة إلى فقرات، وزدت بأن أضفت إلى الفقرات عنواناً يُعبّر عن مضمون الفقرة، ولكن في كثير من الأحيان لا يكون مضمون الفقرة قاصراً على ما جاء في العنوان إذ أن أحد أوجه إعجاز القرآن الكريم أن الفقرة الواحدة بل إن الآية الواحدة قد تحتوى على أكثر من موضوع.

وقد ضمنتُ الكتاب عدداً من الصور التوضيحية والخرائط الجغرافية تبين خط سير السرايا والغزوات ورسومات تبين مراحل المعارك الكبرى : بدر وأحد والخندق وفتح مكة ليسهل على القارئ تصور ما حدث بالفعل.

أملى أن أكون قد وفقت في النهج الذي نهجت وأضفت شيئاً ما إلى الكثير الذي كتب من قبل في سيرة خاتم الأنبياء صلى الله عليه وسلم. والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله،

المؤلف

يناير ٢٠٠٤

جغرافية شبه الجزيرة العربية

تقع شبه الجزيرة العربية فى الطرف الجنوبى الغربى من قارة آسيا. ويطلق البعض عليها تجاوزا اسم «الجزيرة العربية» اعتمادا على أن نهر الفرات كمجرى مائى - يفصلها من ناحية الشمال عن باقى أراضى آسيا. ويحدها من الغرب البحر الأحمر ومن الجنوب المحيط الهندى وخليج عدن وشرقا الخليج الفارسى. وهى مستطيل غير متوازى الأضلاع يبلغ طوله أكثر من ٢٠٠٠ كم وعرضه أكثر من ١٥٠٠ كم.

ومع الإيجاز الشديد يمكن وصف بلاد العرب بأنها هضبة مرتفعة لا يقل ارتفاع أى جزء منها عن ١٥٠٠ قدم عن سطح البحر. وهذه الهضبة تنحدر ناحية الغرب انحدارا شديدا تاركة بينها وبين ساحل البحر الأحمر واديا ضيقا لا يزيد عرضه عن ٣٠ كم وأحيانا يتسع إلى ٥٧ كم. أما الانحدار الشرقى فهو تدريجى وكذلك الانحدار ناحية الجنوب. وعليه يمكن تقسيم شبه الجزيرة العربية بطريقة مبسطة إلى (شكل ١):

أ - وسط : ويشمل من الشمال إلى الجنوب: بادية الشام ثم صحراء النفود الشمالية ثم نجد ثم الربع الخالى.

ب - جنوب : ويشمل من الغرب إلى الشرق: اليمن، حضرموت وكندة والأحقاف ثم الشحر.

ج - شريط ساحلى غرب الخليج الفارسى ويشمل عمان فى الجنوب - ثم دولة الإمارات المتحدة. ثم الإحساء ثم جنوب العراق.

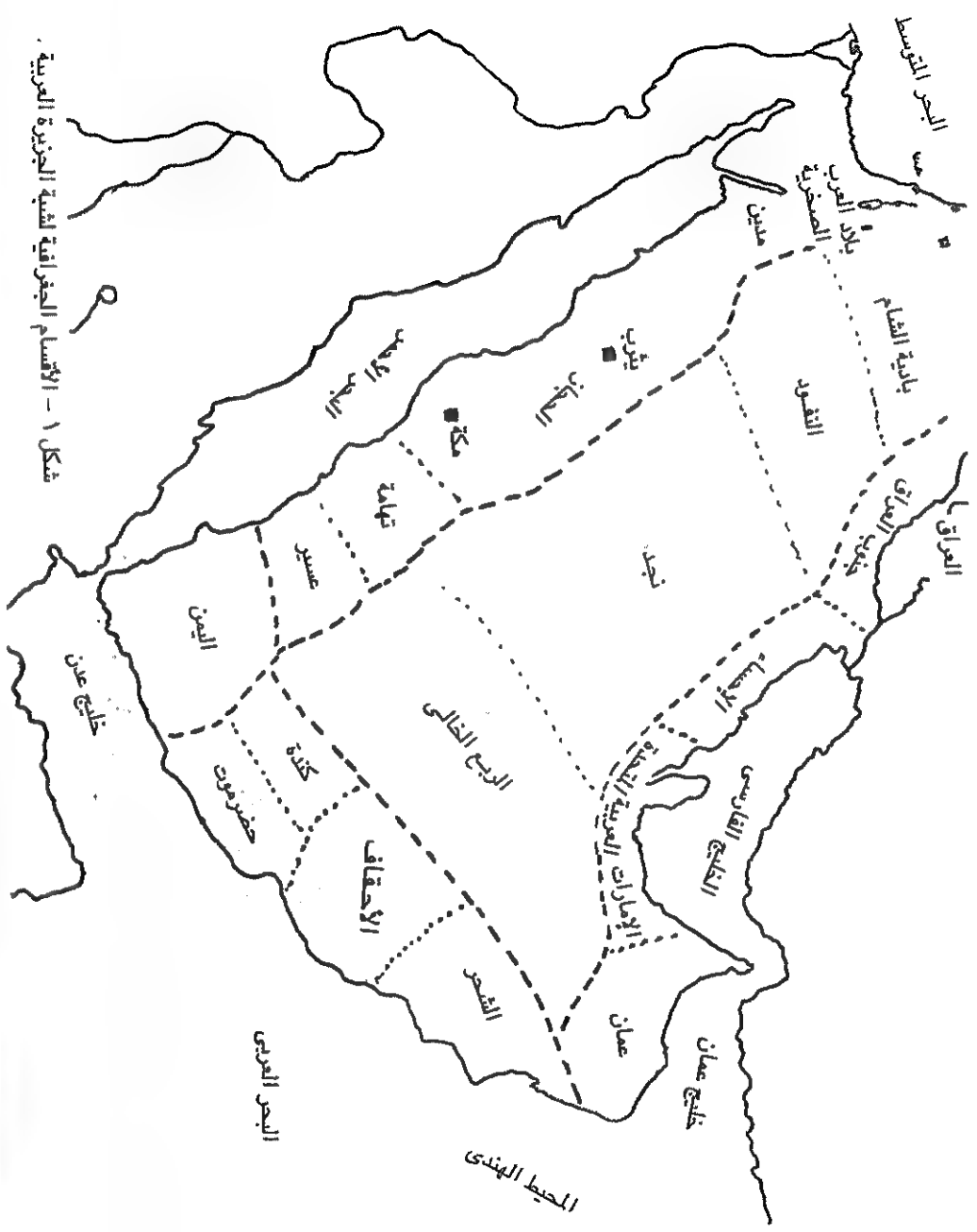
د - الجزء الغربى المجاور للبحر الأحمر ويشمل من الشمال إلى الجنوب: بلاد العرب الصحرية ثم مدين ثم الحجاز ثم تهامة وعسير وتنتهى سلسلة الجبال الموجودة به إلى أن تندمج مع جبال اليمن. وأهم مدن هذا الجزء هما مكة ويثرب.

العرب

يرجع علماء الأجناس أصل العرب إلى سام بن نوح أى أنهم ساميون. كما يُجمع المؤرخون على تقسيم الشعوب العربية من ناحية الامتداد الزمنى إلى قسمين: عرب بائدة وعرب باقية:

العرب البائدة :

وهى التى هلكت واندثرت من قديم الزمان وتناقل الناس أخبارها شفاها فتشكك البعض فى وجودها. وقد ذكر مؤرخو العرب أسماء عدد من قبائل العرب البائدة مثل طسم وجديس وأميم وعبيل وعمليق وجاسم. وانفرد القرآن الكريم بذكر قبيلة عاد ونبههم هود التى كانت



شكل ١ - الأقسام الجغرافية لشبه الجزيرة العربية .

تسكن الأحقاف (انظر الجزء الأول ص ١٤١) وكذلك قبيلة ثمود ونبیهم صالح والتي كانت تسكن الحجر فى الشمال (ج ١ ص ١٥٨). وأنكر المستشرقون وجود هاتین القبیلتين اعتمادا على أن التوراة لم تذكر شیئا عنهما. إلا أن الكشف فى أواخر القرن التاسع عشر أماطت اللثام عن آثار لقبيلة ثمود عبارة عن شواهد لبعض القبور. ثم وجد أن بعض مؤرخى اليونان والرومان قد أشاروا إليها فى كتاباتهم. ونشطت الاستكشافات فى هذه المنطقة وأهم ما عُثر عليه هو قصر البنت وقصر الباشا والقلعة والبرج (تاریخ العرب. عصر ما قبل الإسلام. محمد مبروك نافع. عام ١٩٤٨).

وكذلك حظيت الأحقاف بنصيب من الاستكشافات. ويُرجّح كثير من العلماء أن تحت الكُتبان الرملية فى الأحقاف والمناطق المجاورة آثارا لم تُكشَف بعد. وقد كشفت كاميرا مركبة على مكوك فضاء - لها خاصية اختراق سطح الأرض - عن عدد من المجارى المائية الجافة المدفونة تحت رمال الربع الخالى فى المملكة العربية السعودية. واستنتج الباحثون أن حضارة ما قد وجدت فى هذا المكان يرجع تاريخها إلى عام ٣٠٠٠ ق.م. وكان هذا مؤیّدا لما كتبه الجغرافيون القدامى مثل بليني (من علماء الرومان ٢٣-٧٩ ميلادية) وبلطيموس الإسكندرى (١٠٠ - ١٧٠م) اللذين وصفا زيارتهما للمنطقة قبل أن تطمرها الرمال. ووصف كل منهما دولة ذات حضارة كانت تعيش فى المنطقة. بل إن الأخير قام برسم خريطة لأنهار المنطقة ومدنها. وكان علماء التاريخ ينظرون إلى كتاباتهم على أنها نوع من الأساطير. وبدأ الأثريون يركزون حفرياتهم فى المنطقة. فعُثر على ألواح من الصلصال أمكن فك رموز الكتابة التى عليها وأمكن التعرف على أسماء عاد وارم. وفى عام ١٩٩٨ كشفت الحفريات عن قلعة سميكة الجدران مقامة على أعمدة ضخمة يصل ارتفاع الواحد منها إلى ٩ أمتار وقطره ٣ أمتار. ويرى الدكتور زغلول النجار (الأهرام ١٠/٧/٢٠٠٢ ص ١٢) أنها بقايا مدينة «إرم ذات العماد» الوارد ذكرها فى القرآن الكريم (٧ - ٨ - سورة الفجر). واكتُشف سور يحيط بالمدينة سمكه يزيد عن ٥ أمتار. وكتب كثير من الأثريين الغربيين عن هذه الحضارة المفقودة وما كانت عليه من عظمة وفخامة فى مبانيها تدل على نعمة وسعة فى الرزق مصداقا لقوله تعالى «التي لم يخلق مثلها فى البلاد» أى لم يكن فى وقتهم أحد يضاهيهم فى عظمة مبانيهم. وأكّدوا أنها هلكت بطريقة غير مألوفة.

أما طسم وجديس فكل ما ورد عنها مختلف ولا يعدو - حتى الآن - أن يكون مجرد أساطير. وإن كانت قصة زرقاء اليمامة - وهى من طسم - مشهورة فى كتب الأدب العربى القديم لدرجة لا يمكن تجاهل احتمال اشتقاقها من قصة حقيقية وقعت فى قديم الزمان بالرغم من أن الكثيرين يعتقدون أنها ميثولوجيا من النوع الموجود لدى كثير من الشعوب.

العرب الباقية :

وهم الذين ينتسب إليهم عرب الجاهلية وعرب ما بعد الإسلام. وينقسم العرب الباقية من حيث التوزيع الجغرافى إلى عرب الجنوب وعرب الشمال:

أ - عرب الجنوب أو العرب القحطانية :

وهم الذين سكنوا اليمن. ويُرجع المؤرخون نسبهم إلى يعرب بن قحطان بن عابر بن شالح بن أرفكشاد بن سام بن نوح (ج ١ ص ١٣٨) وأهم دولها حسب الترتيب الزمنى هى:

١ - دولة **بونت أو بَنط** : وكانت لها علاقات تجارية مع مصر إذ كان فراعنة مصر يقودون حملات فى البحر الأحمر إلى أرض البخور أشهرها الرحلة التى سبَّرتها الملكة حتشبسوت وقصتها مدونة على جدران معبد الدير البحرى. وانتهت دولة بنط وتلتها.

٢ - دولة **المعنيين** : والتى استمرت قرابة ١٠ قرون أعقبها.

٣ - دولة **سبأ** : والتى حكمت حوالى ٩ قرون (من ١٠٠٠ إلى ١١٥ ق.م.) وكلنا يعرف قصة بلقيس ملكة سبأ مع سليمان عليه السلام (ج ٥ ص ٢٣١). وكانت دولة سبأ على درجة كبيرة من الثراء لتجاريتها الواسعة ولخصوبة أرضها وما بَنّوه من سدود تحجز مياه الأمطار ليستفاد بها طول العام. وكان أشهرها «سد مأرب». ولما تصدَّع ونتج عنه «سيل العرم» الذى أغرق الأرض تفرق أهلها ونزحوا إلى الشمال كما سيجئ فيما بعد (ص ٢٨٦-٢٨٧). بعد ذلك قامت فى جنوب اليمن

٤ - دولة **حِمير** : وقد استمرت حوالى ٤ قرون وكانت عاصمتها «ظفار». ومن ملوكهم «تُبَع» المذكور فى القرآن الكريم:

«أهم خير أم قوم تبع والذين من قبلهم» (٣٧ - الدخان).

«وأصحاب الأيكة وقوم تبع ، كلٌ كذب الرسل» (١٤ - ق).

وملك من بعده ١٣ ملكا هم ملوك التبابعة وكان ثانيهم «ذو القرنين» وسمى كذلك لضفيرتين من شعره كان يرسلهما على جانبي رأسه. والمعتقد أنه هو الذى ورد ذكره فى القرآن الكريم (الآيات ٨٣ - ٩٨. سورة الكهف).

وكان آخر الملوك التبابعة «ذانواس» الذى اعتنق اليهودية وتعصَّب لها وبالع فى اضطهاد النصارى وحارب أهل نجران الذين كانوا يعتنقون النصرانية وقبض على عدد كبير منهم وحفر أخدودا عميقا ملاءه بالحطب والأخشاب وأشعله نارا وصار يلقيهم فيها. وقد أشار القرآن الكريم إلى قصتهم فى سورة البروج: «قتل أصحاب الأخدود. النار ذات الوقود. إذ هم عليها قعود. وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود» (٤-٧-البروج).

وقد أدى هذا الاضطهاد إلى استنجد النصارى بالإمبراطور جوستينيان إمبراطور الدولة البيزنطية التى أعطت لنفسها حق حماية النصارى فى كل مكان، فأرسل إلى ملك الحبشة بصفته مسيحياً ولقربه من اليمن، فأغارت الحبشة على اليمن وأسقطت دولة التبابعة حوالى عام ٥٢٥م، وحاول ذو نواس الفرار على فرس له ولكنه غرق فى البحر.

٥ - اليمن تحت حكم الحبشة : كان جيش الأحباش الذى أرسل إلى اليمن يتكون من ٧٠,٠٠٠ جندي، وكان قائد الجيش هو «أرياط» يساعده القائد الثانى «أبرهة الأشرم»، وظل أرياط يحكم اليمن باسم نجاشى الحبشة ثم نازعه أبرهة وانحاز إلى كل جانب فريق من الجنود وعدد من القبائل، ثم بدلاً من حرب شاملة بين الفريقين اتفقا على أن يتبارزا وأيهما انتصر صار حاكماً للبلاد، وانتصر أبرهة وقتل أرياط، فلما بلغ ذلك النجاشى فى الحبشة غضب ولكن أبرهة كتب إليه معتذراً ومُسترضياً وأوضح أن سياسة أرياط الخرقاء كانت ستؤدى إلى ضياع حكم الأحباش لليمن، فرضى عنه الملك وثبته فى حكم اليمن.

ثم بدأ ملوك الحبشة فى التطلع إلى القضاء على ديانات العرب وصرفهم إلى النصرانية حتى يتصل نصارى الحبشة بنصارى الشام وتصبح الجزيرة العربية كلها على ديانة النصرانية. وصادف ذلك هوى فى نفس أبرهة الذى بنى فى العاصمة ظفار كنيسة كبيرة Eglise وعُربت إلى «القليس» وهى التى كانت بداية محاولة أبرهة لهدم الكعبة كما سيجئ فيما بعد (ص ٢٦).

وتكملة لتاريخ اليمن نقول إن الحكام الأحباش بعد أبرهة زاد ظلمهم للناس فخرج سيف بن ذى يزن من اليمن قاصدا كسرى ملك الفرس ورغبه فى فتح بلاده لطرد الأحباش منها، ففعل كسرى بعد تردد وأصبحت اليمن تدين بالولاء لفارس ويحكمها سيف بن ذى يزن من قبل كسرى، وكان خامس ولاية الفرس على اليمن - وآخرهم - هو باذان الذى اعتنق الإسلام فى سنة ٦٢٨م، وهى السنة السادسة للهجرة وظل والياً عليها حتى سنة ٦٣٢م وهى السنة التى دخلت فيها اليمن فى حوزة الدولة الإسلامية وانتهت تبعيتها لفارس.

كندة : وكندة بطن من كهلان بن سبأ، وهم أصلاً من البحرين أُجلوا عنها إلى حضرموت واستعملهم التبابعة ملوك اليمن فى مصالحهم وكانوا يناقسون المناذرة فى التقرب إلى الفرس وإن كان بعض المؤرخين يرجع أصلهم إلى اليمن ثم سكنوا كندة إلى الشمال من حضرموت ثم حدث خلاف بينهم وبين الحضرميين فهاجروا إلى الشمال وسكنوا غرب الخليج الفارسى.

ب - عرب الشمال :

ويسمون أيضاً العرب المستعربة أو العرب العدنانية أو عرب الحجاز أو العرب الإسماعيلية ويغلب عليهم اسم العرب العدنانية نسبة إلى عدنان من سلالة إسماعيل عليه السلام (ج ٢ ص ٣٨٧).

وتغلب البداوة على عرب الشمال، فهم يسكنون بيوتا من الشعر أو الجلد يضربونها حيث يطيب لهم المقام. ولهم لغة تختلف عن لغة الجنوب. إلا أن الشعبين كانا يشتركان في الوثنية وعبادة الأصنام.

وقامت في الشمال عدة دويلات كانت بمثابة «دول حاجزة» بين الدولتين العظميين - فارس وروما - تحمى ظهرها من غارات بدو الصحراء، وولاءها يكون للدول العظمى المجاورة. هذه الدويلات هي (شكل ٢):

١ - دولة الأنباط :

وهي أقدم الدويلات الشمالية أقامها عرب هاجروا من وسط شبه الجزيرة العربية حوالى سنة ٥٠٠ ق.م. وسكنوا المنطقة التي تفصل بين الشام وبلاد العرب والتي تمتد من نهر الفرات إلى شرق البحر الميت. وقد ذكرنا نبذة عنهم في الجزء الخامس (ص ٤٨٨) إذ بلغت دولتهم آنذاك أقصى توسعاتها التي ما لبثت أن أفلت باستيلاء الرومان على كل منطقة الشرق الأدنى في عام ٦٣ ق.م. وأثار عاصمتهم «البتراء» لاتزال تجذب السائحين والمستكشفين.

٢ - دولة تدمر (پالميرا) :

تذكر التوراة أن سليمان عليه السلام بنى تدمر في البرية على أنقاض مدينة صغيرة كانت موجودة من قديم الزمن. وأصبحت تدمر محطة هامة للقوافل التي تجتاز الصحراء الشاسعة من دمشق إلى بابل. وبعد سقوط الامبراطورية البابلية تجمع حولها بعض القبائل العربية وكونوا شبه دويلة لم تستمر كثيرا.

٣ - دولة الحيرة أو دولة المناذرة :

وتسمى أيضا «دولة لخم».. ويقال إنه بعد تصدع سد مأرب هاجرت بعض القبائل من اليمن وأخذت تغير على أطراف الدولة الفارسية في العراق ورضخ الفرس للأمر الواقع وسمحوا لهذه القبائل بالسكنى في منطقة الحيرة ومنحوا شبه استقلال ذاتى حتى يكونوا حاجزا يحمى الفرس من غارات البدو المنتشرين في الصحراء. كما أنهم كانوا يمدون العون للفرس في معاركهم ضد الرومان.

وتقع مدينة الحيرة على نهر الفرات على مقربة من أنقاض مدينة بابل وعلى بعد ٥ كم جنوبا من الكوفة ومن ملوكهم: النعمان الأول ثم المنذر الأول فغلب عليهم اسم المناذرة. وكانت دوليتهم تشمل المنطقة الواقعة غرب الفرات ابتداء من مجراه الأوسط إلى جزء من الخليج الفارسي وكان نفوذها يشمل كافة القبائل الساكنة في هذه المناطق.

وقد لعبت دولة الغساسنة للروم نفس الدور الذى كانت تلعبه الحيرة بالنسبة للفرس بمعنى أنها كانت دولة حاجزة اتخذ منها الروم حاجزا يقيهم شر هجمات البدو عليهم من أطراف الصحراء. ولإمدادهم بالرجال فى حروبهم مع الفرس. ولا يستطيع المؤرخون تحديد متى قامت هذه الدولة ولكنهم يرون أن بعض قبائل قضاة نزلت فى إقليم شرق الأردن وانضم إليهم قبائل من أزد اليمن والذين كانوا يقيمون فى تهامة حول ماء يُسمى «غسان» فعرفوا بالغساسنة وغلبوا على قبائل قضاة وصارت لهم اليد العليا فى الدولة الناشئة. وقامت حروب بين الغساسنة والروم وأخيرا خضعوا لحكم الرومان ودفع الجزية ودانوا بالنصرانية واستقروا فى صحراء الشام جنوب دمشق وشرق نهر الأردن حتى الطرف الشمالى لخليج العقبة (شكل ٢). ثم قامت حرب بين الغساسنة والروم وجاء الغساسنة مدد من عرب شمال شبه الجزيرة العربية فانتصروا واضطر قيصر للصلح معهم معترفا بسيادتهم على الأرض التى فى حوزتهم على أن يقوموا بنصرته عند الحرب وتقديم نصيب من الحبوب كل عام.

وقد اختلف المؤرخون فى عدد ملوك الغساسنة وسنى حكمهم وأسمائهم ويعد الحارث الأكبر (٥٢٨ - ٥٦٩ م) أول أمير منهم يُعرف له تاريخ واضح. وهو فى نظر مؤرخى الغرب كان عاملا للروم. وهناك ما يشير إلى نشوب حروب بينه وبين المنذر الثالث أمير الحيرة. وكانت الحرب التى دارت سنة ٥٢٨ م أكبرها وانتصر فيها الحارث ومن ثم فقد منحه جستنيان قيصر الروم لقب ملك. وهو لقب لم يمنحه الروم لواحد من عمالهم فى سورية من قبل. كما سمحوا له ببسط نفوذه على القبائل العربية المجاورة بغية أن يجعلوا منه خصما قويا لأمير الحيرة. ويرى بعض المؤرخين أن الروم لم يخلعوا عليه لقب «ملك» وإنما هو الذى أطلقه على نفسه.

وقد اشترك الحارث فى المعركة التى نشبت بين الفرس والروم وانتهت بهزيمة الروم. ثم وقعت معركة ثانية بعد ٨ سنوات انتصر فيها الروم. وهو ما أشار إليه القرآن الكريم: «الم. غلبت الروم. فى أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفلون فى بضع سنين» (١-٣-الروم) وهو ما سنشرحه مستقبلا (ص ٣٩٥). وكان الغساسنة يدينون بالنصرانية وعاصمتهم «بصرى» التى كانت مركزا تجاريا هاما. وكان الفرس والروم يصلون بالأموال من يرونهم قادرين على تنفيذ سياستهم. كما كانت الدولتان الكبيرتان تبدلان الجهد كى تظل الدولتان التابعتان على عداة حتى لا تتوحد كلمتهما.

الحجاز ونجد :

هذا هو الجزء المتبقى من شبه الجزيرة العربية. وقد ظل هذا الجزء قرونا طويلة وهو فى شبه عزلة تامة عن العالم المتمدن بينما الجنوب والشمال قد سجل لنا التاريخ من أخبارهما

الكثير، والسبب أن جذب الحجاز ونجد وجفاف تربته ووعورة المسالك إليه كانت تحول دون توغل الفاتحين العظام في أرضه ومن حاول منهم فتحه عاد خائباً، فبُعِدت الحجاز عن الاحتكاك بالدول المجاورة وكان نشاطه داخلها مما أبقى على حالة البداوة التي نشأ عليها أهلها. ولم يخرج عن هذه البداوة إلا مكة ويثرب وبعض المدن التي كانت على طريق القوافل من الجنوب إلى الشمال - من اليمن إلى الشام - وبالعكس. وأثر في يثرب عامل آخر وهو هجرة اليهود إليها بعد إجلائهم عن فلسطين عند إخماد ثورتهم على حكم الرومان عام ٦٣ م.

مكة :

تقع مكة في وادٍ منحصر بين الجبال تربطه عدة طرق بالشمال والجنوب. فكانت محطة لرجال القوافل يضربون فيها خيامهم للراحة. وكانت أرضاً قفراً ليس بها زراعة. ويخبرنا القرآن الكريم أن إبراهيم عليه السلام - لما حدث خلاف بين زوجته سارة وهاجر - أخذ هاجر وولدها إسماعيل وسار بهما حتى وصل إلى مكة فتركهما هناك وعاد إلى حبرون. وقد ذكرنا في الجزء الثاني (ص ٢٩٦ - ٣٠٣) كيف تفجّر ماء زمزم ببركة إسماعيل فارتوت هاجر وسقت وليدها. وجاءت جماعة من جرهم واستأذنها في الإقامة بجوار البئر فأذنت لهم، ثم جاء جماعة من العماليق فنزلوا أيضاً بالوادي. وفاضت ماء زمزم وإذا بالوادي القفر ينبض بالحياة ويعمر وتصبح مكة أهم محطة على طريق القوافل وأصاب أهلها الخير الكثير وزادت مكانتها بعد بناء الكعبة - بيت الله الحرام - وتولى العماليق أمر الكعبة. ثم أجلت جرهم العماليقة عن مكة وتولوا هم أمر الكعبة وظلت في أيديهم زهاء ١٠٠٠ سنة. ثم غلبت خزاعة جرهم. ولكن جرهم - طمرت بئر زمزم وغيّبت مكانها فكانت خزاعة تضطر إلى جلب الماء من الأبار خارج مكة مع ما في ذلك من مشقة. وظلت خزاعة قائمة على أمور البيت والحج حوالي ٢٠٠ سنة حتى وصلت إلى قريش.

وكثيراً ما كانت الكعبة تُدمر بفعل السيول التي كانت تجتاحها. وتعيد قريش بناءها في كل مرة. وكان قصي بن كلاب هو أول من جعل لها سقفاً وكانت حتى زمنه مكشوفة لا سقف لها. وكان لقريش شرف خدمة حجاج بيت الله الحرام وهي تتكون من:

- ١ - الحجابة : أي خدمة الكعبة وفتح بابها.
 - ٢ - السقاية : أي توفير الماء لسقي الحجيج .
 - ٣ - الرفادة : أي إطعام من لا زاد معه أو من نفذ زاده من الحجيج.
- وأضافت قريش إلى ذلك :

٤ - رئاسة دار الندوة : وهي الدار التي أنشأها قصي كبير قريش ليجتمع فيه شيوخ قريش للتشاور في المسائل الهامة.

يُتْرَب :

وهى المدينة الثانية فى الحجاز بعد مكة وتقع على خط القوافل المتجهة من مكة إلى الشام. وسنرجئ الكلام المفصل عنها من ناحية تركيبها السكانى إلى ص ٢٢٥ لارتباط ذلك وما كان له من تمهيد لهجرة رسول الله إليها.

الديانة فى جزيرة العرب

ظل العرب من ذرية إسماعيل - على الحنيفية - دين إبراهيم عليه السلام. ولما انتشر أبناء قيذار بن إسماعيل فى أنحاء الجزيرة العربية ظلوا على ديانة التوحيد وخاصة الفروع التى أقامت حول البيت الحرام فى مكة يعظمون الكعبة ويطوفون بها.

وكان الذى سلخ بهم إلى عبادة الأوثان والحجارة أن أهل قريش - عند سفرهم - كانوا يحملون حجرا من حجارة الحرم وحيثما حلوا وضعوه وطافوا به كطوافهم بالكعبة تعظيما للبيت وانتهى بهم الأمر إلى أن كانوا يطوفون بحجارة يستحسنونها إلى أن عبدوا الأوثان وهم مع ذلك يعظمون الكعبة ويطوفون بها. ثم استحيوا الأصنام التى كان يعبدونها قوم نوح وهى: ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر. وأشركوا مع الله آلهة أخرى فكانت نزار تقول فى طوافها: لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك. إلا شريكا هو لك تملكه وما ملك. وكانت «عك» إذا خرجوا حجاجا قدّموا أمامهم غلامين أسودين من غلمانهم فكانا أمام ركبهم يقولان: نحن غرابا عك ويرد عليهم الناس قائلين: عك إليك عانية عبادك اليمانية كيما تحج ثانية. وكانت ربعة إذا حجت وقضت المناسك نفرت فى النفر الأول ولم تبق بمنى إلى آخر أيام التشريق.

أما أول من أدخل الأصنام إلى قريش فهو لُحَيّ بن حارثة بن عمرو الأزدى وهو أبو خزاعة. وهو الذى غلب جرهم على أمرها فأجلاهم عن مكة وتولى أمر الكعبة: الحجابة والسقاية والرفادة. وكان أن مرض مرضا شديدا فقبل له إن بالبقاء بأرض الشام عينا إن أتاها برأ. فأتاها واستحم فيها فبرأ. ووجد أهلها يعبدون الأصنام فأخذ واحدا من أصنامهم وقدم به إلى مكة ونصبه بجوار الكعبة.

وانتشرت عبادة الأصنام فى جميع أنحاء الجزيرة العربية. كل قبيلة لها صنم تعبده وتتبرك به وتذبح له القرابين. وكانت كل القبائل تجد شرفا لها أن يوضع نموذج لمعبودها داخل الكعبة أو بجوارها. وقد روى أن ما وجد داخل الكعبة من تماثيل عند فتح مكة بلغ أكثر من ٣٦٠ تمثالا. كسرهما النبى كلها وهو يقول: جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا.

وكان لكل أهل دار فى مكة صنم يعبدونه، فإذا أراد أحدهم السفر كان آخر ما يصنعه قبل خروجه من داره أن يتمسح بصنمه. وإذا قدم من سفره كان أول ما يصنع إذا دخل داره هو أن يتمسح به أيضا. وإذا سافر ونزل منزلا فى الطريق فتش عن أربعة حجارة حسنة الشكل واختار أحسنها فيتخذها رياءً وجعل ثلاثة أثافى لقدره يوقد تحته النار.

وكان بنو مليح - من خزاعة - يعبدون الجن وفيهم نزل قوله تعالى: «إن الذين تعبدون من دون الله عباد أمثالكم» (١٩٤ - الأعراف).

وفيما يلى أهم الأصنام التى عبدت فى الجزيرة العربية وشكل ٣ يبين أماكن عبادتها وللتسهيل جعلنا الرقم فى المتن هو نفس الرقم على الخريطة وشكل ٤ يبين أهم القبائل العربية وأماكنها:

١ - هُبَل: كان أعظم أصنام قريش وكان مقاما فى جوف الكعبة وقيل إنه كان من عقيق أحمر على صورة إنسان مكسور اليد اليمنى فجعلوا له يدا من ذهب. وكان أول من نصبه خزيمة ابن مدركة ولذا كان يسمى «هُبَل خزيمة» وكان قدامه ٧ قداح كانوا يضربون عليها أى يقرعون لتخبر عن مشيئة الإله وهذا هو الاستقسام بالأزلام الذى نهى عنه القرآن الكريم. ولم يكن يسمح للحيض من النساء بالدنو من الأصنام أو التمسح بها.

٢ - إساف ونائلة: وكانا عاشقين من أرض اليمن أقبلتا حاجين فدخلتا الكعبة فوجدا غفلة من الناس وخلوة ففجر بها فى البيت فمسخا حجرتين وأصبح الناس فوجدوا التمثالين فأخرجوهما ووضعوهما بجوار الكعبة وعبدتها قضاة وقريش.

٤ - اللات: وكانت تُعبد فى الطائف. وكانت صخرة مربعة ويقال إن الناس كانوا يلتون عندها السوق فاتخذوها إلها. وكان سدنتها من ثقيف الذين بنوا عليها بناء يطوفون حوله. وكانت قريش تعظمها.

٥ - العزى: كانت فى وادى نخلة على طريق مكة العراق وتبعد عن مكة ٤٠ كم تقريبا. واسم عبد العزى من الأسماء المشهورة عند قريش وثقيف. وكانت العزى من أعظم الأصنام عند العرب وكانت قريش تحج إليها، وحرمت ثقيف جزءا من وادى حراض يضاهئون به حرم الكعبة وجعلوا لها منحرا ينحرون عنده قرابينهم.

٦ - يعوق: وكانت قبيلة خيوان تعبدوه وينوا له بنيانا وهو على بعد ليلتين جنوب مكة.

٧ - نو الخاصة: وهو صنم عبارة عن صخرة بيضاء منقوش عليها كهيئة التاج. وكان منصوبا فى قرية «تبالة» على طريق مكة اليمن وعلى بعد سبع ليال من مكة. وكانت خثعم تعظمها وكذلك القبائل المجاورة. بجيلة وأزد السراة. ولما أقبل امرؤ القيس يريد الثار من بنى أسد لقتلهم أبيه مرّ بذي الخاصة وكان له ثلاثة قداح: الأمر والنهى والمترىص. فاستقسم عنده

ثلاث مرات وفى كل مرة يخرج الناهى فسبّه وكسر القداح وضرب بها وجه الصنم وقال: لو كان أبوك ما عوّقتنى، ثم غزا بنى أسد وظفر بهم وكف الناس عن الاستقسام بذى الخلصة حتى جاء الإسلام وكان امرؤ القيس أول من أسلم من قومه.

٨ - مناة: وسُميت كذلك لأن دماء القرابين كانت تُمنى أى تراق عندها. وكان تمثالها منصوباً على ساحل البحر بمحاذاة القديد والمشلل على طريق مكة المدينة. وكان الناس يتسمّون «عبد مناة» و«زيد مناة»، وكانت العرب كلها تعظمها وخاصة الأوس والخزرج وما حول المدينة من قبائل ويذبّحون عندها القرابين. وكان عبّادها يحجون إلى مكة فيقفون مع الناس بالمواقف كلها ولا يحلقون رؤوسهم حتى يأتوها فيحلقون عندها ويقيمون عندها ثلاث ليال ولا يرون للحج تماماً إلا بذلك.

٩ - وكان لبنى كنانة بساحل جدة صنم يسمى «سعداً» وكان عبارة عن صخرة طويلة ملساء.

١٠ - وكان صنم بنى لحيان يسمى «نهم».

١١ - وكان لدوس صنم يقال له، «ذو الكفين».

١٢ - «باجر» صنم الأزدي شمال المدينة.

١٣ - «ععب» كان يعبد فى مدين وأيلة.

١٤ - أما قضاة وجذام فى شرق الأردن فقد عبدوا «الأقيصر».

١٥ - وعبدت قبيلة كلب بدومة الجندل «ودا» - أحد آلهة قوم نوح.

١٦ - وكان لطىء صنم يقال له «الفلس» من حجر أسود بهيئة إنسان وكانوا يعبدونه ويهدون إليه ويذبّحون عنده ذبائحهم ولا يطارد أحدهم طريدة فتلجأ إليه إلا تركت له. ثم إن عدى بن حاتم الطيئ تنصّر ولم يعد يعبد صنمه حتى جاء الإسلام فأسلم.

١٧ - أما بنو زيد بن درام فى بركة الشام فكان صنمهم يسمى «أسيد».

١٨ - وعبدت جديلة طيئ «اليعوب».

١٩ - وشيبان قرب البصرة عبدت «سعير».

٢٠ - ويكر بن وائل عبدت «عوض».

٢١ - وعبد القيس وبنو حنيفة عبدوا «ذو اللبا».

٢٢ - والقطييف فى البحرين عبدوا «رضى».

٢٣ - وفى اليمامة عبدوا «رحمن».

٢٤ - أما تميم فقد عبدوا «ذا الكعبات».

٢٥ - وربيعة عبدت «المحرق».

٢٦ - «الضيزنان» عبد في عمان.

٢٧ - و «مرحب» في شرق حضرموت وكندة.

٢٨ - «ذريح» عبد في غرب حضرموت.

٢٩ - أما حمير فقد عبت «نسرأ».

٣٠ - وكان لخلوان في اليمن صنم يقال له «عميانس» وكانوا يقسمون له من أنعامهم وحرثهم قسماً بينه وبين الله - عز وجل - فما دخل في حق الله من حق عميانس ردّوه عليه وما دخل في حق الصنم من حق الله تركوه وفيهم نزل قوله تعالى:

«وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا. فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ساء ما يحكمون» (١٣٦ - الأنعام)

٣١ - وفي صنعاء عبد «نورثام» وكان له بيت كبير.

٣٢ - أما قبيلة مراد فقد عبت طائر النسر.

٣٣ - أما مذحج وجرش فقد عبدا «يغوث».

٣٤ - وأزد السراة عبدا «عائم».

٣٥ - أما «ثو الشرى» فقد عبد في شمال نجران.

وقامت قبيلتا خثعم وبجيلة باليمن ببناء كعبة سموها الكعبة اليمانية - يضاهائون بها الكعبة التي بمكة - ووضعوا بها تمثال ذي الخلصة.

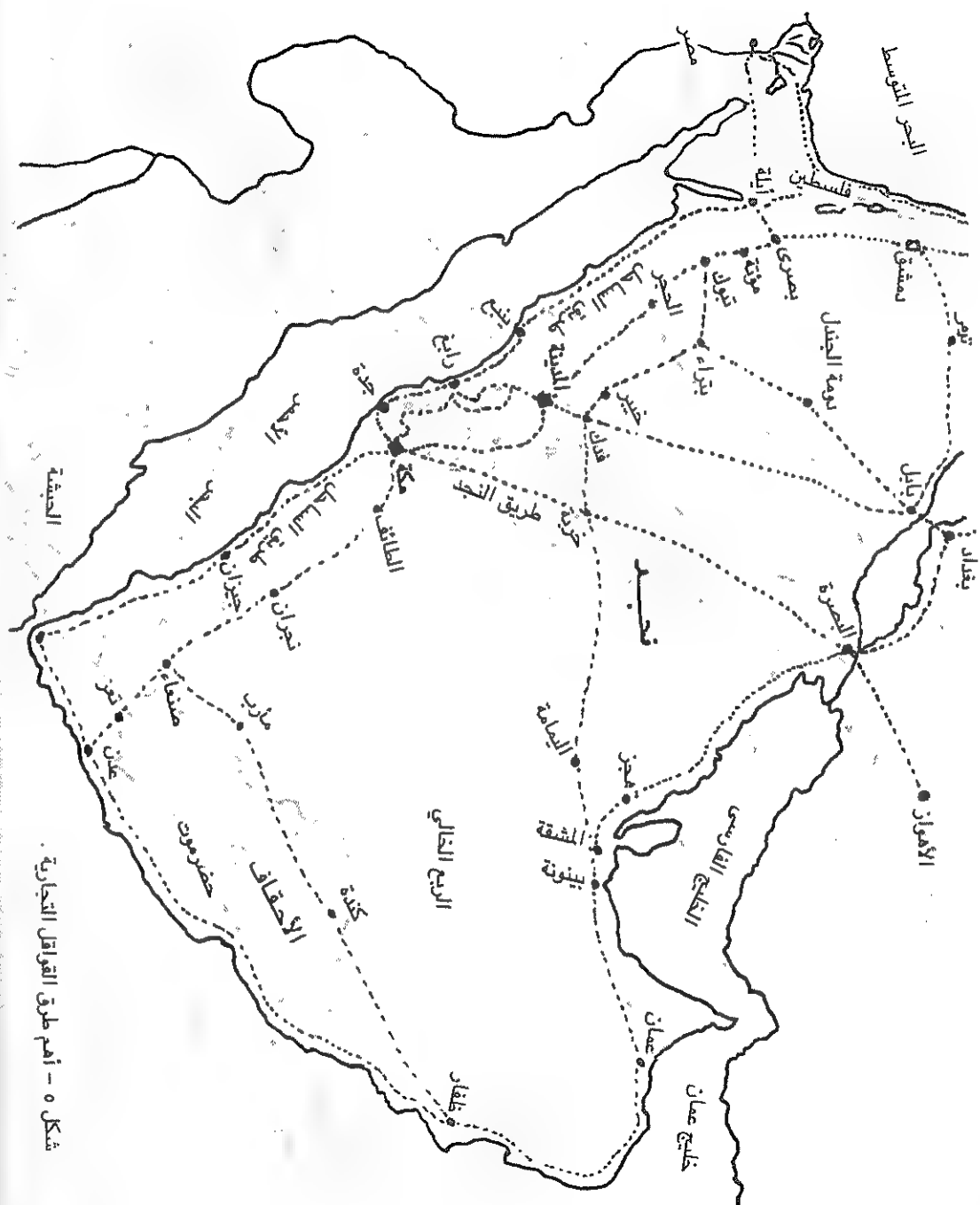
وهناك - غير ما ذكر - عشرات من الأصنام عبدها الناس في أطراف الجزيرة العربية فقد كانت الوثنية منتشرة في كل مكان ولكل قبيلة صنمها.

سياسة قريش التجارية:

لما كانت الزراعة في الجزيرة العربية نادرة - فيما عدا اليمن - لذلك كانت التجارة هي مصدر الرزق المتاح. فكانت القوافل تخرج من مكة: جنوباً إلى اليمن وشمال شرق إلى البصرة والعراق وشمالاً إلى الشام وفلسطين ثم تعبر سيناء غرباً إلى مصر.

وحرصت قريش على تأمين تجارتها فعقدت اتفاقيات مع الدول المجاورة (تاريخ الطبري ١٣/٢):

١ - مع الامبراطورية الرومانية: عقدها هاشم بن مناف. وهي تعتبر اتفاقية سياسية اقتصادية حصلت قريش بموجبها على امتياز التجارة والانتقال بسلام في الأراضي الخاضعة للإمبراطورية الرومانية.



شكل ٥ - أهم طرق القوافل التجارية .

٢ - مع فارس: عقد نوفل بن عبد مناف اتفاقية مماثلة وأعطت الدولة الساسانية (الفارسية) لقريش امتيازاً في الأراضي الخاضعة لها.

٣ - مع الحبشة: عقد عبد شمس اتفاقية ثالثة مع النجاشي امبراطور الحبشة حصلت بموجبه قريش على الامتيازات التجارية وحسن الجوار وتعزيز عرى الصداقة.

٤ - مع اليمن: عقد المطلب بن عبد مناف اتفاقية مع ملوك حمير تضمن لقريش حرية التنقل والتجارة في بلاد اليمن والأراضي التابعة لها.

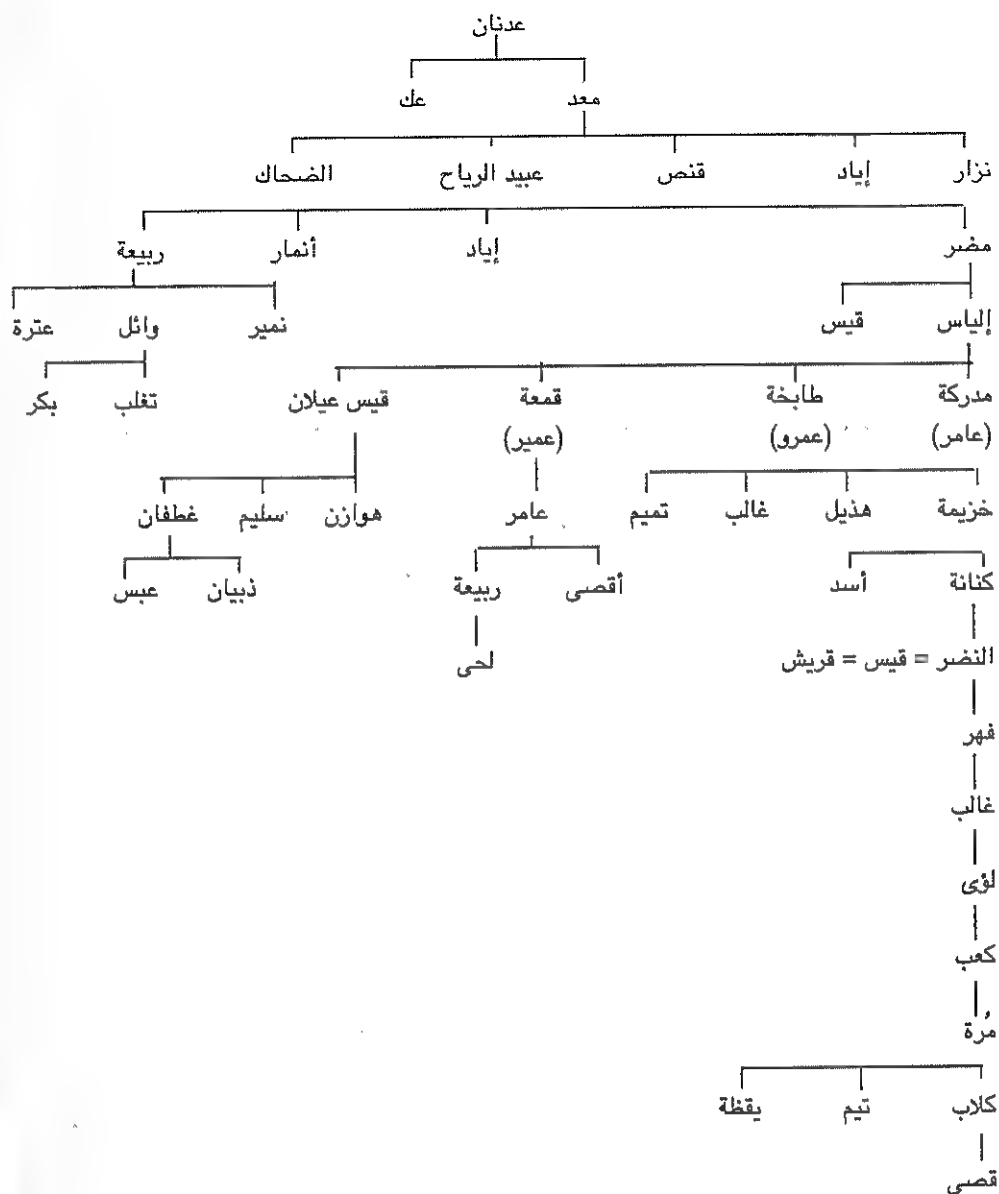
وبهذا استطاع القرشيون تعزيز موقعهم السياسي والاقتصادي مع الدول المجاورة مما مكّنهم من نمو تجارتهم وأصبحوا مسيطرين على طرق التجارة بين الشمال (الشام) والجنوب (اليمن والحبشة) والشرق (العراق). وعرفت هذه الاتفاقيات بإيلاف أى التحالف، وبها ازدادت قريش مكانة ورفعة بين العرب وعلمت الأسفار سادة قريش كثيراً من أمور الحضارة والثقافة وكانت أهم القوافل تتجه إلى الشام في الصيف وإلى اليمن في الشتاء. وإلى هذا أشار القرآن الكريم في قوله تعالى: «إيلاف قريش، إيلافهم رحلة الشتاء والصيف» (١ - ٢ قريش) وسيجيئ ذلك فيما بعد (ص ٦٨) ويبين شكل ه أهم الطرق التجارية في ذلك العصر.

بنو إسماعيل:

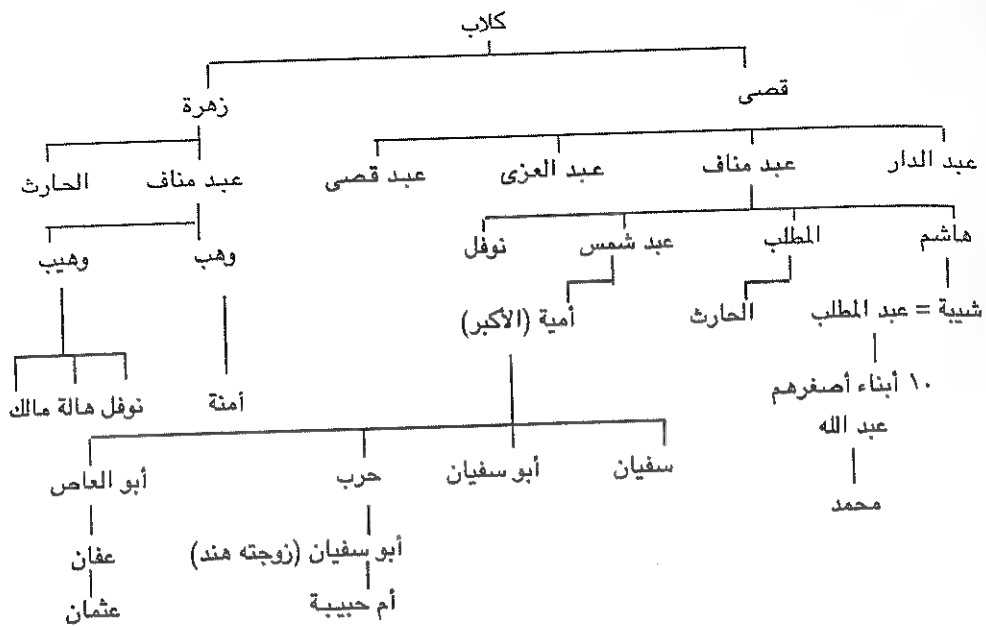
قلنا في الجزء الثاني (ص ٣٧٠) إن إسماعيل تزوج من عاتكة ابنة عمرو الجرمي ومنها أنجب أبناءه الاثنى عشر الذين هم أجداد العرب الإسماعيليين. ولم يلبث أولادهم أن انتشروا في شمال الجزيرة العربية. وأشهر أعقاب إسماعيل هو عدنان والمشهور أن عدنان وابنه معد كانا معاصرين لمولد المسيح عليه السلام. ولكن لم يستطع المؤرخون تتبع الأجيال منذ عهد إسماعيل وابنه قي دار حتى عدنان والمرجح أن بينهما حوالي ٣٠ جيلاً. وبعد عدنان توالى الأجيال على مدى ٥٧٠ عاماً كان فيها ٢٠ جيلاً حتى مولد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم. وسلاسل النسب المبيّنة في الأشكال التالية تغنى عن كثير من الشرح:

قصي:

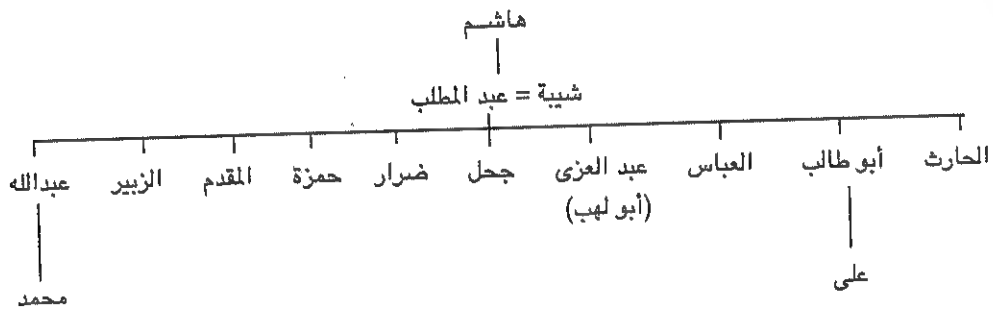
وقصي هو الزعيم الذي وضع أسس أمجاد قريش. فقد كانت قبله بطونا متفرقة فجمع شملها ووحد صفوفها. وكانت السيادة السياسية والدينية قبله لقبيلة خزاعة فاستطاع بقوة شخصيته وحكته أن يتنزع هذه السيادة فنصبته قريش زعيماً على مكة فكان قصي أول رئيس لقريش وكانت له الحجابة والسقاية والرفادة واللواء فحاز شرف مكة كله. ولذلك سمّيت العرب قصي «مُجمَعاً» لما جمع أمرها. وتيمّن به قومه فكانوا يعقدون الزواج دائماً في داره ويستشيرونه في مهام أمورهم. فأنشأ دار الندوة وفيها كان يجتمع كبار قريش يتباحثون في شؤونهم. ووضع قصي لمكة ولقريش قوانين تنظم العلاقات وتضمن للتجار والحجاج الأمن والسلام.



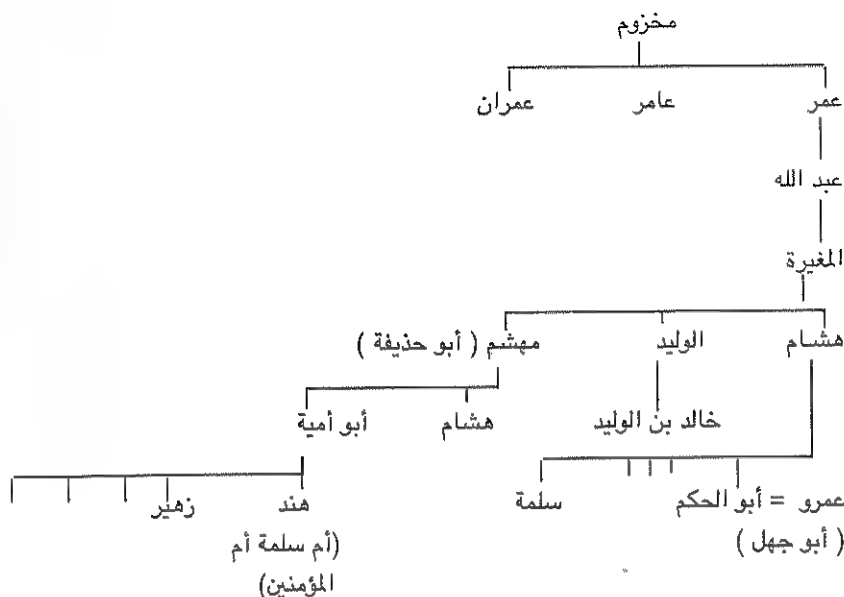
شكل ٦ - سلسلة النسب من عدنان إلى قصي .



شكل ٧ - بعض قرابات النبی .



شكل ٨ - أولاد عبد المطلب (أعمام النبی) .



شكل ٩ - سلسلة نسب مخزوم

أنجب قصي أربعة أبناء: عبد الدار أكبرهم، وعبد مناف وعبد العزى وعبد قصي، وبرغم أن عبد الدار كان أكبرهم سناً إلا أن عبد مناف كان أقوى شخصية، وقد أوصى قصي لعبد الدار - بكره - بمفاتيح الكعبة لا يدخلها أحد إلا بإذنه وأعطاه دار الندوة والحجابه والسقاية والرفادة، وولد لعبد مناف أربعة أولاد هم: هاشم والمطلب وعبد شمس ونوفل.

وبعد وفاة قصي رأى بنو عبد مناف أنهم أولى من بنى عبد الدار بالحجابه والرفادة والسقاية، فانقسمت قريش إلى فريقين : بنو عبد مناف وانضم إليهم بنو زهرة والفريق الآخر بنو عبد الدار يرون التمسك بكل ما كان قصي قد أوصى لهم به وكادت الحرب أن تنشب بين الفريقين لولا أن تم تقسيم شرف خدمة الحجيج فأعطى بنو عبد مناف السقاية والرفادة وظلت الندوة واللواء والحجابه لبنى عبد الدار كما كانت.

هاشم :

كان عبد شمس رجلاً كثير الأسفار فتولى أخوه هاشم الرفادة والسقاية وهو الذي سنَّ لقريش رحلة الشتاء إلى اليمن ورحلة الصيف إلى الشام. وكان هاشم جواداً يطعم ابن السبيل ويؤدى الحقوق ويتألاً النور فى وجهه فأحبه الجميع. فحقد عليه أمية بن أخيه عبد شمس وكانت عداوة. فحكم شيوخ مكة بأن يخرج أمية وبنوه من مكة عشر سنين منعاً للحرب. فرفض أمية - كارها - لهذا الحكم.

وفى رحلة له إلى الشام مر هاشم بيثرب ونزل على عمرو بن زيد بن عدى بن النجار - وكان سيد قومه - وأعجبه ابنته سلمى فخطبها إلى أبيها فزوجها منه واشترط عليه مقامها عنده. فحملت وسافر هاشم إلى الشام فمات بغزة ووضعت سلمى ولداها وفى شعره خصلة بيضاء فسمي «شيبية» أو «شيبية الحمد» وأقام عند أخواله بنى عدى بن النجار سبع سنين. ثم جاء عمه المطلب بن عبد مناف - ولم يكن له ولد - إلى يثرب وأقنع والدته شيبية وأخواله بالسماح له بأخذ ابن أخيه ليتولى رئاسة قريش فى مكة من بعده. وعاد المطلب وقد أردف شيبية خلفه على راحلته. ولما دخل مكة ظن الناس أنه عبد اشتراه فسموه عبد المطلب واشتهر بهذا الاسم ونسب اسم شيبية وكان يعتبر ابنا للمطلب.

وخرج المطلب فى قافلة إلى اليمن ومات هناك فأراد نوفل أخوه أن يتولى رئاسة قريش بعد أخيه ولكن شيبية بن هاشم أى عبد المطلب رأى أن الرئاسة تؤلف إليه بحكم الإرث. واستعان بأخواله بنى النجار لمقاومة أطماع عمه فأمدوه بثمانين رجلا جاؤا إلى مكة وطلبوا من نوفل أن لا ينازع شيبية فى حقه وانضمت خزاعة إلى هذا الحلف. وبالرغم من أن عبد شمس وقف إلى جانب أخيه نوفل إلا أن هذا الأخير أثر السلام وبذلك أصبح عبد المطلب هو سيد قريش. وسافر نوفل فى قافلة إلى العراق وتوفى هناك.

إعادة حفر زمزم

جاء أوان الحج فخرج كل غنى فى قريش عن جزء من ماله إلى عبد المطلب مساهمة فى إطعام الفقراء من حجاج بيت الله فى مكة. وراح عبد المطلب يصنع أحواضا بنفء الكعبة وملأها بماء من أبار خارج مكة ليشرّب منها الحجاج. ومر موسم الحج بسلام ولكن مشقة السقاية وجلب الماء من خارج مكة فى قربة على ظهور الإبل جعلت عبد المطلب يفكر كثيرا فيما تكون عليه الحال لو زاد الحجاج إلى أعداد كبيرة.

وفى ذات يوم وهو يتفقد فى حجر إسماعيل بجوار الكعبة أصنابته غفوة وأتاه أت فقال له احفر طيبة فقال عبد المطلب وهو لا يزال فى نومه: وما طيبة؟ فلم يجبه الهاتف واستيقظ عبد المطلب من غفوته ولكن ما رآه فى منامه لم يبارح ذهنه.

وفى اليوم الثانى ذهب إلى بيته ونام فجاءه الهاتف وقال له: احفر برة. فقال عبد المطلب: وما برة؟ ولم يجبه الهاتف أيضا واستيقظ عبد المطلب وهو يعجب من ذلك الهاتف الذى يطلب منه حفر طيبة أو برة ولا يبين له ماهيتها. وفى الليلة التالية عندما أوى إلى مضجعه أتاه الهاتف وقال له: احفر المصنونة. وسأل عبد المطلب وما المصنونة؟ ولثالث مرة ذهب عنه الهاتف ولم يجبه. واستيقظ عبد المطلب وهو فى حيرة من أمره. وجعل يتساءل فيما بينه وبين نفسه. أهى أضغاث أحلام ليس لها معنى أم أمر من السماء. وإذا كانت أمرا من السماء فلماذا لا يبين لها الهاتف ماهية ما يطلب.

وفى اليوم الرابع أوى إلى مضجعه وكله أمل أن يبين له الإله مطلبه. ولما نام جاءه الهاتف وقال له: احفر زمزم. ورد عبد المطلب: وما زمزم؟ فأجابه: لا تنزف أبدا ولا تزم. تسقى الحجاج الأعظم وهى بين الفرث والدم عند نقرة الغراب الأعظم عند قرية النمل. واستيقظ عبد المطلب وأخذ معه ابنه الحارث - وليس له يومئذ غيره - فحفر فى المكان الذى تنحرف فيه قريش قرايينها للآلهة. بين تمثالى إساف ونائلة ووجد الغراب ينقر عندها فعرف أن الهاتف قد صدقه. وبدأ يحفر فارتطم المعول بالحجارة التى كانت البئر قد طُمِرَتْ بها. فصاح صيحة عظيمة اجتمع على أثرها أشراف مكة فحسدوا عبد المطلب أن يعاد حفر بئر زمزم على يديه وحده وطلبوا منه أن يشركهم فى هذا الشرف، ولكنه رفض وأوضح لهم أن هذا الشرف قد اختص به هو وابنه. ولم يقدر ابنه الحارث أن يزود عنه حتى يستمر فى الحفر. وأحس عبد المطلب قهرا إذ لو كان معه ولد كثير لما قدرت عليه قريش. فوجّه وجهه ناحية الكعبة ونذر لثن أكمل الله عشرة ذكور يمنعونه ويشدون أزره ليذبحن أحدهم قربانا لربه.

وتم الرأى على أن يحتكموا إلى كاهنة بنى سعد بأرض الشام. فركب عبد المطلب وركب من كل بطن من بطون قريش نفر وخرجوا طالبين الكاهنة. وكانت المسافة طويلة ونفذ الماء وأيقنوا بالهلاك وظلوا فى أماكنهم ينتظرون الموت. ثم استقر رأيهم على أن يسيروا عليهم يجدون ماء وركب كل واحد راحلته وسار. ولما ركب عبد المطلب راحلته وسارت انفجر الماء من تحت خفّها فكبر عبد المطلب وكبر أصحابه وشربوا جميعا حتى ارتووا. وقالوا لعبد المطلب: قد والله قضى لك علينا ووالله ما نخاصمك فى زمزم أبداً. إن الذى سقاك بهذه الفلاة هو الذى سقاك زمزم فارجع إلى سقايتك راشدا ولم يكملوا السير إلى الكاهنة وعادوا إلى مكة وتركوه يكمل حفر زمزم.

ولما عمق الحفر وجد فيها غزالتين من ذهب كانت جرهم قد دفنتها ووجد أسيافا وأدرعا. وتنازعا فيها. ثم استقر رأيهم على ضرب القداح عليها فخرج الغزالان للكعبة والأسياف والأدرع لعبد المطلب ولم يخرج قدح قريش بشيئ. فضرب عبد المطلب الأسياف والأدرع بابا للكعبة وضرب فى الباب الغزالين من الذهب. فكان ذلك أول حلية ذهب للكعبة. وأقام حوضا للماء حول زمزم لسقاية الحجاج. فانصرف الناس كلهم إليها لمكانها فى المسجد الحرام ولعذوبة مائها ولأنها بئر اسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام. وقد روى عن رسول الله أنه قال: ماء زمزم لما شرب له. وقال أيضا: اللهم إني لا أحلها لمغتسل وهى لشارب حلّ وبلّ. تنزيها للمسجد الحرام عن دخول الجنب فيه.

وظلت السقاية لعبد المطلب طول حياته ثم صارت لابنه أبى طالب وفى إحدى السنين لم يكن معه مال لإطعام الحجاج فاستدان من أخيه العباس عشرة آلاف درهم. وفى الموسم الثانى استدان عشرة آلاف أخرى من أخيه العباس إلى الموسم الذى يليه واشترط العباس أنه إذا لم يدفع دينه يتنازل له عن السقاية. فلما جاء العام لم يستطع أبو طالب الوفاء بدينه فألت السقاية إلى العباس.

نذر عبد المطلب ذبح ولده :

ومرت السنون وولد لعبد المطلب بنون حتى اكتملوا عشرة هم: الحارث، الزبير، حجل، ضرار، المقدم، أبو لهب، العباس، حمزة. أبو طالب وعبد الله. وتذكر عبد المطلب نذره الذي نذر عندما بدأ حفر زمزم: لئن ولد له عشرة نفر ليذبحن أحدهم لله عند الكعبة، فجمعهم ثم أخبرهم بنذره ودعاهم إلى معاونته على الوفاء بنذره، فأخذهم إلى الكعبة وضرب القداح عند هبل فخرج القدح على ابنه عبد الله وكان أصغرهم وأحبهم إليه فأخذه بيده ليذبحه، وعلمت قريش فاستنكروا ما ينوي فعله وحالوا بينه وبين ذبح ولده وأشاروا بالإحتكام إلى عرافة في الحجاز علّه يجد عندها مخرجا، فركبوا حتى جاءوها، وقص عليها عبد المطلب خبره، فسألتهم: كم الدية فيكم؟ قالوا: عشر من الإبل، فقالت أرجعوا إلى بلادكم ثم قربوا صاحبكم وقربوا عشرا من الإبل ثم اضربوا القداح فإن خرجت على صاحبكم فزيدوا الإبل حتى يرضى ربكم وإن خرجت على الإبل فأنحروها عنه فقد رضى ربكم بالإبل عوضاً عن صاحبكم، فعادوا إلى مكة، وقدموا عشرا من الإبل وضربوا القداح فخرج القدح على عبد الله فزادوا عشرا، ولم يزالوا يزيدون عشرا عشرا ويخرج القدح على عبد الله حتى بلغت الإبل مائة، ثم ضربوا فخرج القدح على الإبل ويقال إن عبد المطلب لم يقتنع برضا ربه إلا بعد أن خرجت القداح ثلاث مرات متتالية على الإبل فنحروها، فكان هذا أعظم فداء لرجل في العرب.

زواج عبد الله :

خرج عبد المطلب ومعه ابنه عبد الله حتى أتى وهب بن عبد مناف بن زهرة وخطب ابنته أمنة لابنه عبد الله (انظر سلسلة النسب شكل ٧ ص ١٩).

ويقال إنه وهو في طريقة إلى الكعبة مر على امرأة يقول ابن كثير (السيرة النبوية ج ١ ص ١٧٨) إنها كاهنة اسمها فاطمة بنت مر الخثعمية. ويقول ابن هشام (السيرة النبوية ج ١ ص ١٠٠) إنها أخت ورقة بن نوفل، فنظرت في وجهه وقالت لك مثل الإبل التي نحرت لك وتزوجني فقال لها أنا مع أبي ولا أستطيع مخالفتي، وخرج عبد الله مع أبيه عبد المطلب قاصدين قبيلة زهرة وخطب أمنة كما ذكرنا آنفاً وتزوجها عبد الله ويقال إنه بعد الزواج مرّ بالمرأة فقال لها مالك لا تعرضين عليّ اليوم ما كنت عرضت عليّ بالأمس؟ فقالت له: فارقك النور الذي كان معك بالأمس فليس لي بك اليوم حاجة!

وهذه القصة - قال ابن كثير في تقديمها «فيما زعموا» أي أنه يتشكك فيها. وفي رأينا أنها مرفوضة إذ أنها لا تتفق مع التقاليد العربية التي تمنع المرأة من أن تعرض نفسها هكذا مباشرة وصراحة على رجل مما يزرى بكرامتها فيما لو رفض عرضها. ثم إنه من المقطوع به أن هذا العرض كان بين عبد الله والمرأة ولا ثالث معهما. ولا يعقل أن تكون هي التي حدثت به

بعد ذلك لما فيه من مساس بكرامتها. وكذلك لن يكون عبد الله هو المتحدث به إذ فيه تعريض
بامرأة من بيت عريق من قريش سواء كانت فاطمة الخثعمية أو أخت ورقة بن نوفل. واختلاف
الرواة في تحديد شخصية المرأة يؤيد الشك في صحتها.

وفاة عبد الله :

حين دخل عبد الله بأمّنة بنت وهب وأفضى إليها حملت. وبعد شهر من زواجه خرج في
قافلة لقريش إلى الشام. ولما فرغوا من تجارتهم وفي أثناء عودتهم مروا بيثرب وهناك مرض
عبد الله. فتخلف عند أخواله بنى عدى بن النجار فأقام عندهم مريضاً شهراً ومضى أصحابه
فوصلوا مكة فسألهم عبد المطلب عن ابنه عبد الله فأخبروه بمرضه وتخلفه عند أخواله بيثرب.
فبعث إليه بالحارث أكبر أبنائه فوجده قد توفى ودفن. فرجع إلى أبيه فأخبره فحزن عليه إخوته
وأخواته ووالدهم عبد المطلب. حزناً شديداً. وكان عمر عبد الله عند وفاته ٢٥ سنة وكانت أمّنة
حاملًا في رسول الله.

اسم « محمد » :

كان قد شاع أن نبي آخر الزمان - الذي تنبأ به أهل الكتاب - قد اقترب موعد ظهوره.
وشاع كذلك أن اسمه سيكون «محمدًا». فقام بعض الناس بتسمية أبنائهم باسم محمد عسى
أن يكون هو النبي المنتظر. وقد سمي باسم محمد ستة أشخاص غير «محمد» بن عبد الله
الهاشمي وهم:

- ١ - محمد بن سفيان بن مجاشع وهو جد الشاعر الفرزدق.
- ٢ - محمد بن أحيدة بن الجلاح الأوسي.
- ٣ - محمد بن جسان الجعفي.
- ٤ - محمد بن مسيلمة الأنصاري وقد ولد بعد النبي ولكن قبل مبعثه.
- ٥ - محمد بن براءة البكري.
- ٦ - محمد بن خزاعي السلمى .

ومعروف أن اليهود كانوا يرحبون بالنبي المنتظر لو كان منهم. ولكنهم كانوا يتربصون به لو
كان من العرب. وكان من السهل الكيد للنبي لو كان هو الوحيد الذي تسمى باسم محمد لذلك
فإن وجود هؤلاء الستة كان فيه حماية للنبي إذ جعل الأمر يختلط على اليهود: أيهم هو النبي
المنتظر؟

حمل أمّنة بنت وهب :

روى عن النبي أنه قال عن نفسه: «ورؤيا أمي الذي رأته حين حملت بى كأنه خرج منها نور

أضاعت له قصور الشام». وقال محمد بن اسحق إن أمنة بنت وهب كانت تحدث أنها أُتيت حين حملت فقبل لها: إنك قد حملت بسيد هذه الأمة فإذا وقع إلى الأرض فقولى: أعينه بالواحد من شر كل حاسد من كل عبد رائد يزود عنى ذائد. وقيل لها أيضا: فإذا وقع قسميه «محمدا» فإن اسمه في التوراة «أحمد» يحمده أهل السماء والأرض. واسمه في الإنجيل «أحمد» يحمده أهل السماء والأرض واسمه في القرآن «محمد». (السيرة النبوية، ابن كثير، ج ١ ص ٢٠٦).

ويروى أيضا أن أمنة بنت وهب قالت لقد حملت به (تعنى رسول الله) فما وجدت له مشقة حتى وضعته، فلما فصل منى خرج معه نور أضاء ما بين المشرق إلى المغرب وعن آخرين أنها قالت: فما شئى أنظره فى البيت إلا نور وإنى أنظر إلى النجوم حتى إنى لأقول ليقعن على. أما قابله «الشفاء أم عبد الرحمن» فيروى أنها حين سقط على يديها سمعت قائلا يقول: يرحمك الله، وأنه سطع منه نور رؤيت منه قصور الروم. فلما دثرته بعد ولادته بعثت إلى جده عبد المطلب وقالت قد ولد لك غلام فانظر إليه، فلما جاءها أخبرته أمنة بما رأت حين حملت به وما قيل لها وما أمرت أن تسميه، فأخذه عبد المطلب وشكر الله عز وجل، ووجد الوليد مختونا فقال: ليكونن لابنى هذا شأن. ويروى أن النبى قال فيما بعد: من كرامتى على الله أنى قد ولدت مختونا ولم ير سواى أحد.

فلما كان اليوم السابع ذبح عنه عبد المطلب ودعا قريشا فلما أكلوا قالوا: يا عبد المطلب رأيت ابنك هذا الذى أكرمتنا على وجهه ما سميت؟ قال سميت محمدًا، قالوا فما رغبت به عن أسماء أهل بيته؟ قال أردت أن يحمده الله فى السماء وخلق فى الأرض، وكانت العرب تسمى كل جامع لصفات الخير محمدًا.

ومما يروى عن حسان بن ثابت أنه قال: إنى لغلام يفعة ابن سبع سنين أعقل ما رأيت وسمعت، إذا بيهودى فى يثرب يصرخ ذات غداة: يامعشر يهود، فلما اجتمعوا إليه قال: قد طلع نجم أحمد الذى يولد به فى هذه الليلة، وروى عن زيد بن ثابت قوله: كان أحبار يهود بنى قريظة والنضير يذكرون صفة النبى فلما طلع الكوكب الأحمر أخبروا أنه نبى وأنه لا نبى بعده واسمه أحمد ومهاجره إلى يثرب.

وقال زيد بن عمرو بن نفيل - وكان فى رحلة فى الشام - أنه قابل حبرا من أحبار اليهود فقال له: قد خرج فى بلدك نبى قد خرج نجمه فارجع فصدقه واتبعه.

ويروى عن مخزوم بن هانى المخزومى عن أبيه قوله: لما كانت الليلة التى ولد فيها النبى ارتجس إيوان كسرى وسقطت منه أربع عشرة شرفة وخمدت نار فارس ولم تخمد قبل ذلك بألف عام. وغاضت بحيرة ساوة ورأى ملكها رؤيا أن إبلا صعبا تقود خيلا مرابا قد قطعت دجلة وانتشرت فى بلادهم، ووجد تفسير ذلك عند حبر من اليهود الذى أخبره أن الملك سيخرج

من عائلته بعد أربعة عشر ملكا. وقد حدث أن فتحت فارس في عهد عثمان رضى الله عنه وكان قد ملك ١٤ ملكا في فارس منذ ذلك الوقت.

تاريخ مولد الرسول :

طبقا لأغلب المصادر الإسلامية كان مولد الرسول في عام الفيل. غير أن عام الفيل نفسه غير معروف على وجه التحديد إذ تتراوح تقديرات العلماء له بين أعوام ٥١٣ - ٥٥٢ - ٥٦٢ - ٥٧٠ ميلادية . ويرى توسان دى پريسيفال أن مولد الرسول كان في ٢٩ أغسطس عام ٥٧٠. أما محمود باشا الفلكي فقد حدده بيوم ٩ ربيع الأول الموافق ٢ أبريل عام ٥٧١م. ويتفق ذلك مع تقديرات سلفستر دى ساس. وكان الإمام السهيلي (١١١٤ - ١١٨٥م) قد سبقهما في تحديد تاريخ المولد النبوى بيوم ٢٠ أبريل. على أن أغلب المؤرخين يجمعون على أن النبى ولِدَ يوم الاثنين من الأسبوع الثانى من شهر ربيع الأول من عام الفيل. ويذهب جمهور كبير من العلماء على أن هذا التاريخ يوافق العام ٥٣ قبل الهجرة أى عام ٥٧١م حيث حددوا أن الهجرة كانت في عام ٦٢٤م.

وإن كان لنا أن ندلى بدلونا في هذا الموضوع فإننا نبدأ حساباتنا من حدث أشار إليه القرآن الكريم في سورة الروم: «الم غلبت الروم في أدنى الأرض». وكما سيجئ تفصيل ذلك فيما بعد. (ص ٣٩٤) أن كسرى أنوشروان حفيد كسرى الأول كان قد تولى عرش الامبراطورية الفارسية في عام ٥٩٠م. وفي عام ٦١٨م استولى على القدس واستولى على الصليب الذى يعتقد المسيحيون أن يسوع قد صلب عليه وحمله معه إلى عاصمته المدائن. وفي العام التالى أى عام ٦١٩م هزم الروم واستولى على مصر وكان هذا هو أقصى توسع وصلته الامبراطورية الفارسية في الشرق الأدنى «في أدنى الأرض» ولما كانت سورة الروم مكية وقد نزلت في العام الثامن لمبعث النبى أى كان عمره ٤٨ سنة فيكون مولده ٦١٩ - ٤٨ = عام ٥٧١م. ولعل هذا الحساب المستند إلى حدث أشار إليه القرآن الكريم يضع حدا للجدل الذى أثير حول تاريخ مولده صلى الله عليه وسلم.

عام الفيل :

ذكرنا سابقا (ص ٥) كيف احتلت الحبشة اليمن وكيف تولى أبرهة الأشرم الحكم بعد إزاحته لأرباط قائد الجيش. وذكرنا تطلع ملوك الحبشة إلى القضاء على ديانات العرب وهدم بيوت عبادتهم حتى يتصل نصارى الحبشة بنصارى الشام. وكان أن بنى أبرهة في العاصمة ظفار كنيسة كبيرة هي «القليس» وكتب إلى النجاشى يقول: إنى بنيت لك أيها الملك كنيسة لم يبن مثها ملك من قبلك ولست بمنته حتى أصرف إليها حج العرب. فلما تحدثت العرب بكتاب أبرهة إلى النجاشى تجمع كتب التاريخ على أن أحد العرب أغضبته نية أبرهة في صرف

العرب عن كعبتهم وانتقاما منه أحدث في القليس. فلما سمع أبرهة بذلك غضب غضبا شديدا. وإن كنا نشك في حدوث هذه الواقعة ونرجح أن غضب أبرهة إنما كان لأنه رأى أن أحدا من العرب لم يحج إلى القليس. فقرر هدم بيوت عبادتهم.

وانطلق أبرهة في جيش عظيم يقدمه فيل ضخم يخيف كل من رآه ويهدم ما يستعصى على الجند من مباني. وهزم كل من تصدى له من قبائل العرب. فلما بلغ الطائف وأراد هدم بيت اللات تلقى أهل الطائف الجيش بالولاء والخضوع وزيّنوا له هدم البيت العتيق بمكة فهو البيت الذي تهوى إليه قلوب العرب جميعا وهو الذي يربط بينهم وإن اختلفوا في الآلهة التي يعبدونها. وقدموا إليه «أبا رغال» ليكون دليلا له يدلّه على طريق في شعاب الجبال يوصله إلى مكة ليباغت أهلها. فلما وصلوا إلى المغمس وهو مكان يبعد عن مكة ٥ كم مات «أبو رغال» ودفن هناك فرجمت العرب قبره. وتوقف أبرهة عند المغمس وبعث واحدا من رجاله مع بعض الجند حتى انتهى إلى مكة واستولى على ما في مراعيها من إبل وغنم وأصاب مائتي بعير لعبد المطلب وهو يومئذ كبير قريش وسيدها. وهمت قريش وكنانة وهذيل ومن حالفهم من القبائل أن يقاتلوا. ثم عرفوا أنهم لا طاقة لهم به فتركوا ذلك. ثم أرسل أبرهة أحد رجاله إلى سيد قريش يقول له: إنما جئت لهدم هذا البيت فإن لم تعرضوا دونه بحرب فلا حاجة لي بدمائكم. كما طلب منه أن يأتي به ليقابل أبرهة. وتعرف الرجل إلى عبد المطلب ويُلّغه كتاب أبرهة. فقال له عبد المطلب: والله ما نريد حربه ومالنا بذلك من طاقة وانطلق عبد المطلب معه إلى أبرهة. فلما رآه أبرهة أجلّه لوسامته وعظمته ونزل عن سريره وجلس على بساطه وأجلسه معه عليه إلى جانبه. ثم سألّه عن طريق الترجمان عن حاجته فقال له: حاجتي أن يرد عليّ الملك مائتي بعير أصابها جنوده. فلما قال ذلك قال أبرهة: قد كنت أعجبتني حين رأيته ثم قد زهدت فيك حين كلمتني. أتكلمني في مائتي بعير أصبتها لك وتترك بيتا هو دينك ودين أبائك قد جئت لهدمه لا تكلمني فيه؟ فقال له عبد المطلب: أنا رب الإبل وإن للبيت ربا سيمنعه. قال أبرهة: ما كان يمتنع عني. فقال عبد المطلب: أنت وذاك.

فلما عاد عبد المطلب إلى مكة أمر أهلها بالخروج منها والتحرّز في شعاب الجبال ثم أخذ بحلقة باب الكعبة ودعا الله واستنصره على أبرهة وجنده.

فلما كان صباح اليوم الثاني تهيأ أبرهة لدخول مكة وسار بجيشه حتى صار البيت على مرأى البصر. فلما وجّهوا الفيل نحوه أبى أن يسير فضربوه بعمود من حديد فأبى أن يتقدم وكان يهرول بعيدا عن البيت. ثم إن الله أرسل عليهم أسرابا من طيور تحمل في مناقيرها أحجاراً صغيرة قدر الحمص والعدس. أمطرتهم بها فكان الحجر لا يصيب أحداً إلا هلك. وخرج الباقيون فارين إلى طريق اليمن. ومن لم يصبه حجر أصابته حمى ويقال إن أبرهة أصيب في جسده وأصبح كله خراييج ترشح قيحا ودمًا. وساروا به حتى وصل صنعاء فمات. وهلك الجيش كله. إلا قلة عادت لتروى ما حدث.

وعن ابن اسحق أن أول ما رؤيت الحصبة والجدرى بأرض العرب كانت ذلك العام. فحمى الله بيته وأهلك عدوه. وعلت مكانة عبد المطلب الدينية والأدبية كما علت في نفس الوقت مكانة قريش بين القبائل العربية. وقالت العرب عنهم: أهل الله قاتل عنهم وكفاهم مؤونة عدوهم. وقد أشار القرآن الكريم إلى ذلك في سورة الفيل:

«ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل، ألم يجعل كيدهم في تضليل، وأرسل عليهم طيرا أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل، فجعلهم ككصف مأكول».

فكان هذا النصر العظيم على أبرهة كان إرهابا بما ينتظر البيت الحرام من تشريف وتكريم. وأصبح العرب بعد ذلك يؤرخون بعام الفيل. وعلى أثر هلاك جيش أبرهة قام عرب اليمن بطرد الأحباش من بلادهم. وفي هذا العام ولد النبي عليه الصلاة والسلام كما سبق أن ذكرنا.

حواضنه ومراضعه :

كانت «بركة» أو «أم أيمن» تحضنه وهو في بيت أمه آمنة. وكانت «ثوية» جارية أبي لهب بن عبد المطلب أول من أرضع النبي بعد أمه آمنة وظلت ترضعه بلبنها مع ابنها «مسروح» أياما حتى قدوم حليلة السعدية. ولما كبر النبي وتزوج كان يكرمها كلما زارته. كما كانت خديجة تحسن استقبالها ولا تنقطع عن إكرامها. وأرادت خديجة أن تشتريها من أبي لهب لتعتقها ولكن أبا لهب رفض. وظلت كذلك حتى أعتقها بعد هجرة النبي إلى يثرب. فكان النبي يرسل إليها من المدينة الكسوة وما يسد حاجتها حتى توفيت سنة ٧ من الهجرة.

إلا أن أشهر من أرضعه هي حليلة السعدية التي قدمت مكة في عشرة نسوة من بنى سعد بن بكر يلتمسن بها الرضعاء في سنة جدب. وقد جاءت على أتان ومعها صبي لها قد لا يجد في ثديها قطرة لبن تبل ريقه ومعها شاة مسنة عجفاء وضعف الأتان جاءت متأخرة عن صويحباتها وعلمت أن مولود عبد المطلب قد عرض عليهن جميعا فكن يتركنه إذا علمن أنه يتيم قائلات: إنما نرجوا المعروف من أبي الولد فأما أمه فماذا عسى أن تصنع إلينا؟ فكن يأخذن رضيعا غيره. فلما لم تجد حليلة رضيعا غيره قالت لزوجها الحارث بن العزى: والله إنى لأكره أن أرجع من بين صواحبى ليس معى رضيع، لأنطلقن إلى ذلك اليتيم ولأخذنه. فقال: لا عليك أن تفعلى فعسى أن يجعل الله لنا فيه بركة. فذهبت وأخذته.

وكما روت هي بعد ذلك. فما هو إلا أن أخذته حتى امتلأ ثدياها باللبن فشرب حتى روى وشرب ابنها حتى روى كذلك. وقام زوجها إلى الشاة فوجد ضرعها مملوء لبنا فحلب وشرب وشربت زوجته حتى ارتويا فقال لها زوجها: يا حليلة والله إنى لأراك قد أخذت نسمة مباركة. ثم خرجا راجعين ولحقا بمن خرجوا قبلهما وسبقتهما الأتان وصواحبها يتعجبين وقلن لها: ويلك يا بنت أبي ذؤيب. أهذه أتانك التي خرجت عليها معنا؟ فتقول نعم والله إنها لهى فقلن: والله إن

لها لشأنا . وتستكمل حليلة قولها: حتى قدمنا أرض بني سعد وما أعلم أرضا من أراضي الله أجذب منها فإن كانت غنمي لتسرح ثم تروح شباعا فنحلب لبنا ما شئنا وما حولنا أحد يحلب قطرة لبن. وإن أغنامهم لتروح جياعا حتى إنهم يقولون لرعاتهم: ويحكم. انظروا حيث تسرح غنم بنت أبي نؤيب فاسرحوا معهم. فيسرحون مع غنمي حيث تسرح فتروح أغنامهم جياعا ما فيها قطرة لبن وتروح أغنامي شباعا فنحلب لبنا ما شئنا. فلم يزل الله يرينا البركة نتعرفها حتى بلغ سنتين فكان يشب شبا لا تشبه الغلمان في مثل سنه. فلما تمت السنتان عادا به إلى أمه في مكة فلما رآته أمه فريحت به وينموه وأجزلت لحليمة العطاء ولكن حليلة قالت لها: دعينا نرجع به هذم السنة الأخرى فإننا نخشى عليه وباء مكة وما زالت بها حتى وافقت فرجعت حليلة به.

شق الصدر :

تقول حليلة السعدية إنه بعد مرور شهرين أو ثلاثة وبينما هو خلف بيوتهم مع أخ له من الرضاعة جاء أخوه مسرعا ومنزعجا وقال: ذاك أخى القرشى جاء رجلا نعليهما ثياب بيض فأضجعا فشقا بطنه! فخرجت حليلة وزوجها مسرعين نحوه فوجداه قائما ممتقع اللون. فأعتنقه «أبوه» وقال يا بني ما شألك؟ قال: جاءني رجلان عليهما ثياب بيض فأضجعاني وشقا بطني ثم استخرجا منه شيئا فطرحاه. ثم رداه كما كان. فأخذته حليلة وعادا به. وقال زوجها: يا حليلة. لقد خشيت أن يكون الغلام قد أصيب فانطلقى بنا نرده إلى أهله قبل أن يحدث له ما نتخوف. فاحتملاه وقدما به على أمه فقالت أمنة: ما ردكما به؟ فقد كنتما عليه حريصين. فقالا لا والله إلا أن الله قد أدى عنا وقضيينا الذي علينا ونخشى الإلتلاف والإحداث نرده إلى أهله. فقالت ما ذاك بكما فاصدقاني ما شأنكما؟ فلم تدعهما حتى أخبراهما بما حدث. فقالت أخشيتما عليه الشيطان؟ فلا والله ما للشيطان عليه من سبيل. والله إنه لكائن لابنى هذا شأن. ويروى شق الصدر بروايات مختلفة، فقد رواه ابن عسكر عن خمسة آخرين (البدائية والنهاية. ابن كثير . ج ١ ص ٢٥٧) أن عروة بن الزبير حدث عن أبي ذر الغفاري قال: قلت لرسول الله كيف علمت أنك نبي حين علمت ذلك واستيقنت أنك نبي؟ قال: يا أبا ذر. أتاني ملكان وأنا ببعض مكة فوقع أحدهما على الأرض وكان الآخر بين السماء والأرض فقال أحدهما لصاحبه أهو هو؟ قال هو هو. قال زنه برجل فوزنني برجل فرججته وذكر شق الصدر وخياطته وجعل خاتم النبوة بين كتفيه وقال: فما هو إلا أن وليا عنى فكأنما أعين الأمر معاينة.

وعن ابن عساكر أيضا عن آخرين آخرهم أنس بن مالك أن النبي قال إن جبريل أتاه وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فشق عن قلبه واستخرج منه علقه سوداء وقال هذا حظ الشيطان ثم

غسله فى طشت من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم أعاده إلى مكانه وجاء الغلمان يسعون إلى أمه
أى إلى حليلة - فقالوا إن محمداً قتل فاستقبلوه وهو ممتقع اللون. قال أنس: وقد كنت أرى
أثر ذلك المخيط فى صدره!

ورواية ثالثة عن ابن عساكر أيضا عن آخرين أن ملكين أتيا النبى فذهبا به إلى زمزم فشقا
بطنه فأخرجا حشوته فى طشت من ذهب فغسلاه بماء زمزم ثم ملأ جوفه حكمة وعلمًا.

وفى الصحيحين عن طريق شريك بن أبى نمر عن آخرين عن النبى فى حديث الإسراء أنه
تم شق الصدر وغسل القلب بماء زمزم ويقول ابن كثير: ولا منافاة لاحتمال وقوع ذلك مرتين
مرة وهو صغير ومرة ليلة الإسراء ليتأهب للوفود إلى الملأ الأعلى للمثول بين يديه تبارك
وتعالى.

ولا بأس من مناقشة هذه الأقوال فهى ثلاث روايات عن ابن عساكر كل واحدة بصيغة
مختلفة. فمرة يذكر أن ذلك حدث فى أرض بنى سعد ومرة أنه حدث فى مكة. وإذا كان شق
الصدر قد حدث فى الصغر واستخرج من القلب «حظ الشيطان» فلا داعى لتكرار ذلك. كما أن
الادعاء بأن أثر الجرح كان يرى فى صدر الرسول يتنافى مع ما هو معروف من أن أثر
الجروح يتلاشى تدريجيا مع مرور السنين. ومع التقدم فى جراحات التجميل والعناية بخياطة
الجروح فقد لا يرى الجرح بعد سنين قلائل ولا شك أن جرحا تحدثه الملائكة وترده يكون أرقى
من أى خياطة بشرية. بقى اعتراض له وجهته فقد يقال: هذا رسول الله أخرج منه «حظ
الشيطان» فلا تثريب علينا - نحن عامة الناس - إن أخطانا!

وفاة أمنة والدته :

بقى النبى مع والدته بعد أن أعادته حليلة السعدية. يرعاه جده عبد المطلب فلما كان سنة
٦ سنوات أخذته والدته لتزيهه أخواله بنى النجار. فخرجت إلى يثرب ومعها أم أيمن. ولا شك
كان معهما بعض الرجال من أقاربهما ومحارمهما يحرسونه ويدلون على الطريق. وفى طريق
العودة عند الأبواء توفيت أمنة بنت وهب ودفنت هناك. والأبواء تقع على طريق مكة يثرب فى
الثلاث الأقرب إلى يثرب (شكل ٢٨ ص ٤٦٩).

كفالة جده وعمه :

بعد موت أمه انتقل النبى لببيت جده عبد المطلب. وكان جده يحبه حباً جماً وكان يقربه
ويُدنيه ويجلسه بجواره على فراشه الذى يوضع له فى ظل الكعبة فلما حضرت الوفاة عبد
المطلب أوصى أبا طالب برعاية رسول الله وكانت سنة وقتئذ ثمان سنوات.

خروجه مع عمه أبى طالب إلى الشام وقصة بحيرا الراهب :

لما بلغ النبى ١٢ عاما خرج مع عمه أبى طالب فى قافلة للتجارة متجهة إلى الشام وفى

بصرى من أرض أدوم كان هناك راهب يقال له بحيرا فى صومعة له وكان عنده علم أهل النصرانية يتوارثونه كابرا عن كابر. وكان كثير من الناس يلجأون إليه يستشيرونه فى أمر حاضره ومستقبلهم. ويقال إنه أبصر القافلة قادمة ورأى الغمام يظلل أولها ويسير معه أينما سار. فأدرك أن فى القافلة شخصا ترعاه السماء. فلما مرت القافلة بصومعته دعا رجالها إلى وليمة ثم تفرس فيهم واحدا واحدا ولما وصل إلى النبى توقف عنده ثم نظر فى ظهره فوجد شامة كبيرة بين كتفيه وهى التى أشارت إليها كتب الأقدمين عندهم أنها خاتم النبوة. فسأل عمه أبا طالب: ما هذا الغلام منك؟ قال ابنى. قال بحيرا. ما هو بابنك وما ينبغى لهذا الغلام أن يكون أبوه حيا. فقال أبو طالب هو ابن أختى مات أبوه وأمّه حبلى به. قال صدقت. أرجع بابن أخيك إلى بلده واحذر عليه اليهود فوالله لئن رأوه وعرفوا منه ما عرفت ليبغنه شرا فإنه كائن لابن أخيك هذا شأن عظيم.

ولما فرغ أبو طالب من تجارته أسرع عائداً بمحمد إلى مكة.

شبابه:

شب «محمد» يكلؤه الله برعايته ويحفظه. وأدبه ربه فأحسن تأديبه كما جاء فى الحديث الشريف فكان أفضل قومه مروءة وأحسنهم خلقا وأكرمهم جواراً وأعظمهم حلما وأصدقهم حديثاً وأشدّهم أمانة حتى أسموه - الصادق - و«الأمين».

وكان النبى يحدث - فيما روى ابن اسحق - عما كان من حفظ الله به فى صغره أنه قال: لقد رأيتنى فى غلمان قریش ننقل الحجارة لبعض ما يلعب الغلمان كلنا قد تعرّى وأخذ إزاره وجعله على رقبته يحمل عليه الحجارة وإنى لأقبل معهم وأدبر إذ لکمنى لاکم ما أراه لكمة وجيعة ثم قال: شدّ عليك إزارك. قال فأخذته فشددته على ثم جعلت أحمل الحجارة على رقبتي وإزارى على من بين أصحابى.

ومن دلائل حفظ الله له مما قد يحدث فى فترة الشباب حديث شريف رواه البيهقى عن آخرين عن على بن أبى طالب قال: سمعت رسول الله يقول: ما هممت بشئ مما كان أهل الجاهلية يهتمون به من النساء إلا ليلتين كلتاهما عصمنى الله عز وجل فيهما. ذلك أن النبى طلب من صاحبه فى رعى الغنم أن يبصر له غنمه حتى يدخل مكة ويسمر فيها كما يسمر الفتیان. وكانت ليلة زفاف أحد الرجال ولكن الله ضرب على أذنه فنام وما أيقظه إلا مس الشمس فرجع إلى صاحبه وأخبره أنه لم يفعل شيئاً. ولما هم أيضاً فى الليلة التالية بمثل ذلك ضرب الله على أذنه فما أيقظه إلا مس الشمس. فما همّت نفسه بعدهما لشئ من ذلك. وقد وصف ابن كثير هذا الحديث بأنه غريب جداً. مع أنه ليس بمستبعد.

كذلك يروى أن النبى لم يستلم صنما قط أثناء طوافه بالكعبة بل وكان ينهى أصحابه عن مس الأصنام أو التمسح بها. وكان لا يشهد مشاهد القوم ولا يحضر أعيادهم وما فيها من طقوس وثنية إلا أنه كان يقف بعرفات فى أيام الحج فى الجاهلية.

شهود النبي حرب الفجار :

ولما كان عمر النبي ٢٠ سنة حدثت حرب الفجار بين قريش وكنانة في جانب وقيس وعيلان في الجانب الآخر. وسميت حرب الفجار لما استحل فيها من المحارم ولأنها نشبت في أحد الأشهر الحرم. وظل القتال دائرا أربعة أيام وكان الظفر أولا لقيس على قريش وكنانة ولكن في النهاية انتصرت قريش وكنانة على قيس. وقال النبي: كنت أنبل على أعمامى أى أرد عنهم نبل عدوهم. ثم تواعد الفريقان إلى لقاء في العام التالى فى عكاظ. فلما توافوا الموعد قام عتبة بن ربيعة وحثم على الصلح فتصالحوا وهدأت العداوة .

حلف الفضول :

قيل أن رجلا قدم مكة ببضاعة فاشتراها منه العاص بن وائل. وأخذها ولم يدفع ثمنها. فلجأ صاحب البضاعة إلى مخزوم وعبد الدار وعدى فأبوا أن يعينوه. فلما لجأ إلى قريش مستنجدا بهم ليأخذ حقه اجتمع بنو هاشم وزهرة وتيم بن مرة فى دار عبد الله بن جدعان فتعاهدوا على أن يكونوايدا واحدة مع المظلوم على الظالم حتى يؤدي إليه حقه. فقال الناس لقد دخل هؤلاء فى فضل من الأمر فسُمي «حلف الفضول» ومشوا إلى الظالم وانتزعوا منه ثمن السلعة ودفعوها إلى صاحبها. وقد روى عبد الرحمن ابن أبى بكر أن النبي فيما بعد قال: لقد شهدت فى دار عبد الله بن جدعان حلفا لو دعيت به فى الإسلام لأجبت. تحالفوا أن يردوا الفضول على أهلها وألا يعز (أى يغلب) ظالما مظلوما.

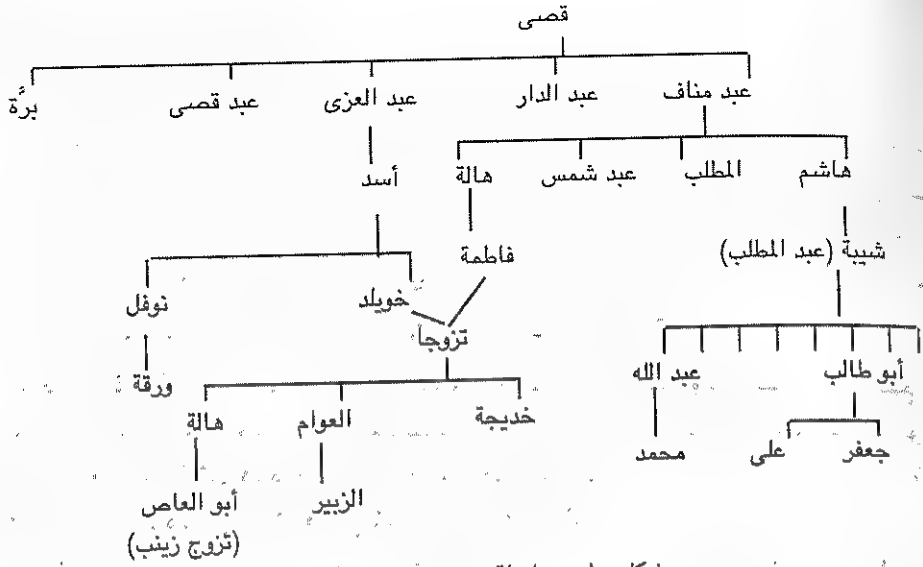
وكان بين حرب الفجار وحلف الفضول ٤ أشهر.

ومرت ثلاث سنوات ونصف كان «محمد» مقيما فى بيت عمه أبى طالب ويتكسب رزقه من بعض الأعمال التجارية. ولما بلغ ٢٤, ٥ سنة حدث أن تولى أمر قافلة لخديجة بنت خويلد فكانت نقطة تحول فى حياته.

خديجة :

هى خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى أخى عبد مناف. فنسبها يلتقى مع «محمد» عند جدّه الرابع «قصي». وأمها فاطمة بنت هالة أخت هاشم والمطلب وعبد شمس أولاد عبد مناف (انظر شجرة النسب شكل ١٠).

وكان ورقة بن نوفل - ابن عم خديجة - أحد أربعة نفر أصدقاء من رجال قريش - هم ورقة بن نوفل وزيد بن عمرو بن نفيل وعثمان بن الحويرث وعبد الله بن جحش - لم يرضوا عما كان حول الكعبة من أصنام يعبدها الناس ويخرون لها ساجدين فقال بعضهم لبعض: تعلمون والله ما قومكم على شئ. لقد أخطأوا دين أبيهم إبراهيم. ما حجر نطوف به لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع. يا قوم التمسوا لأنفسكم دينا فإنكم والله ما أنتم على شئ.



شكل ١٠ - سلسلة نسب تبين قرابة النبي لخديجة

فتفرقوا في البلاد وبعد بحث طويل تنصروا كلهم إلا أن زيد بن عمرو رأى في كتاب النصرانية تحريفا كثيرا فراجع عن نصرانيته. وبشره الأخبار والرهبان بوجود نبي قد أرفق زمانه واقترب أوانه فرجع يطلب ذلك واستمر على فطرته إلا أنه توفي قبل البعثة المحمدية. أما ورقة بن نوفل فقد اعتنق النصرانية وأكب على دراسة كتبها حتى صار من أعلم الناس بها في عصره.

يتضح من هذا أن خديجة بنت خويلد كانت من أعرق نساء قريش نسبا، وأعلامهم حسبا. نبتت في بيت واسع الثراء ملتزم بالأخلاق الفاضلة ومعروف بالتدين والبعد عما كان يفعله بعض القرشيين من مجون وانغماس في الشهوات. وقد ولدت قبل عام الفيل بـ ١٥ سنة. ولما بلغت الخامسة عشرة من عمرها تزوجها أبو هالة النباشي بن زرارة التيمي فولدت له ولدين: هند وأخيه هالة وهما اسمان من أسماء الإناث ولكن العرب كانت تسمى الذكور أحيانا بأسماء الإناث كما يحدث أحيانا في أيامنا هذه للتدليل أو منعا للحسد. ولكن لم تمض إلا سنوات قليلة حتى توفي الزوج تاركا لخديجة وولديها ثروته الطائلة. ثم تزوجت خديجة من بعده من عتيق بن عائذ المخزومي ورزقت منه بنت سميتها هند. ولكن ذلك الزواج لم يدم طويلا. ففتفرغت خديجة لرعاية ولديها وابنتها. وكانت تعرف بحسن سيرتها وجمال خلقها حتى أطلق عليها لقب «الطاهرة» وتقدم الكثيرون يطلبونها للزواج ولكنها رفضت كل من تقدم لها من سادات قريش وأثرت أن تتفرغ لرعاية أولادها وأن تشرف بنفسها على أموالها وتنميتها بالتجارة. وكانت من الثراء بحيث أن تجارتها كانت تقرب من نصف القوافل الخارجة من مكة. وكانت تختار للخروج بتجارتها من رجال قريش من اشتهر عنهم الصدق والأمانة.

خروج «محمد» في تجارة خديجة :

كان موعد القافلة المسافرة إلى الشام قد اقترب وراحت خديجة تفكر فيمن سترسله مع تجارتها . وكانت قد سمعت عن محمد بن عبد الله وما يتمتع به من الأمانة وكرم الأخلاق وبعده عن اللهو والمجون الذي كان ينغمس فيه أنداده من شبان قريش فبعثت في طلبه . ويروى أنها قالت له: دعاني إلى طلبك ما بلغني من صدق حديثك وعظيم أمانتك وكرم أخلاقك وسأعطيك ضعف ما أعطى رجالا من قومك . وعاد محمد إلى عمه أبي طالب وقص عليه ما حدث فشجعه قائلا: هذا رزق ساقه الله إليك (الإصابة، ابن حجر ، ج ٨ ص ٦١).

وتجهزت القافلة للمسير وحان موعد سفرها وأقبل شيوخ مكة وسراتها - كعادتهم - لتوديعها . وجاء أعمام «محمد» وفي مقدمتهم عمه أبو طالب - لوداعه ، وأوصوا به الشيوخ المسافرين معه . فقد كانت هذه أول رحلة تجارية يعهد بها إليه . وأرسلت خديجة معه غلاما من عبيدها اسمه ميسرة وأمرته ألا يعصى لمحمد أمرا ولا يخالف له رأيا .

وفي الشام باع «محمد» ما يحمل من بضاعة فربح ربحا وفيرا . واختار بضائع من الشام تكون مطلوبة في أسواق مكة . ثم عادت القافلة . فلما وصلوا إلى ما يعرف الآن بوادي فاطمة - شمال مكة بـ ٥ كم - قال له ميسرة: يا محمد انطلق إلى خديجة فأخبرها بما فتح الله عليها من ربح على يدك . في حين سارت القافلة الهوينى حتى أناخت خارج مكة وخرج رجال قريش لاستقبالها . وخرج التجار لشراء ما يريدون من بضاعة .

وكان «محمد» قد قصد فور رجوعه إلى الكعبة فطاف بها كما كان يفعل أي قادم إلى مكة . ثم قصد دار خديجة فأحسنت استقباله وأطلعها على توفيقه في بيع ما كان يحمله في الشام بأعلى سعر وأعلمها بما اشتراه لتبيعه في أسواق مكة ولما باعته ربحا وفيرا يكاد يصل إلى ضعف ما كانت تربح من قوافلها السابقة فأجزلت لمحمد العطاء وأعطته ضعف ما كانت قد اتفقت عليه . وقص عليها ميسرة ما لاحظته من أن الغمام كان يظلل «محمدًا» وهو راكب على بعيره ويسير معه أينما سار . وأن محمدا نزل يوما يستظل تحت شجرة قريبة من صومعة راهب يسمى «نسطورا» فلما رآه الراهب سأل ميسرة عنه فأخبره أنه فتى من أشرف قريش . فسأله الراهب: أفي عينيه حمرة؟ قال ميسرة نعم . فقال الراهب: إن هذا الرجل الجالس تحت الشجرة نبي من الأنبياء . كذلك ذكر لها أن رجلا من أهل الشام اختلف مع محمد أو بالأحرى تعمّد أن يختلف معه على أمر من التجارة وطلب من محمد أن يحلف باللات والعزى على ما يقول . فرد عليه محمد قائلا: ما حلفت بهما قط وإني لأمر فأعرض عنهما . فقال الرجل: القول قولك ثم انتحى الرجل بميسرة وقال له: هذا والله نبي تجده أحبارنا منعوتا في كتبهم .

وانطلقت خديجة إلى ابن عمها ورقة بن نوفل وأخبرته بما سمعته من ميسرة فقال ورقة: لئن كان هذا حقا يا خديجة إن محمداً لنبي هذه الأمة . فقد عرفت أنه كائن لهذه الأمة نبي ينتظر هذا زمانه . فعادت خديجة إلى دارها وقد رغبت في الزواج من محمد .

زواجه من خديجة :

يحكى عمار بن ياسر أنه خرج ذات يوم مع «محمد» فمرأً على هالة أخت خديجة وهي جالسة على أدم تبيعها. فنادت عماراً فذهب إليها وحده فقالت له: أما بصاحبك هذا من حاجة في تزوج خديجة. قال عمار فرجعتُ إليه فأخبرته. فقال بلى لعمرى.

ولكن المشهور رواية أخرى تقول إن خديجة اختارت صديقة لها هي نفيسة بنت أمية وأفضت إليها برغبتها وأوقدتها إلى محمد لتحقيق أمنيتها. وذهبت نفيسة إلى محمد وبدأت تُرغِّيه في الزواج. ثم سألتها عما يمنعه من الزواج فقال: ما بيدي ما أتزوج به. فقالت فإن كُفيت ذلك ودعيت إلى المال والجمال والشرف والكفاية ألا تجيب؟ قال فمن هي؟ قالت خديجة. قال: وكيف لى بذلك؟ قالت دعنى وأنا أفعل. وعادت نفيسة إلى خديجة وطمأنتها إلى رغبة محمد فيها وما يمنعه إلا فقره. فأرسلت مولاتها إليه ليوافيهما. فلما جاءها قالت له: يا ابن العم. إننى قد رغبت فيك لقربائك وشرفك فى قومك وأمانتك وحسن خلقك.

فَرَجَعَ مُحَمَّدٌ إِلَى عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ وَأَخْبَرَهُ بِمَا كَانَ فَجَاءَ مُحَمَّدٌ وَأَعْمَامُهُ أَبُو طَالِبٍ وَحَمِزَةُ وَالْعَبَّاسُ وَدَخَلُوا عَلَى عَمْرُو بْنِ أَسَدٍ وَابْنِ عَمِّهَا وَرَقَّةَ بْنِ نَوْفَلٍ وَقَامَ أَبُو طَالِبٍ فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَنَا مِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَزَرَعَ إِسْمَاعِيلَ وَضَنُضْنِي مَعَدَّ (الضَنْضَنِيُّ الْأَصْلُ وَيُقَالُ مِنَ ضَنْضْنِي كَرِيمٍ. المعجم الوسيط ج ١ ص ٥٢٤) وَعَنْصَرَ مُضَرَ. وَجَعَلَنَا حَضِينَ بَيْتِهِ وَسُؤَاسَ حَرَمِهِ وَجَعَلَ لَنَا بَيْتًا مَحْجُوجًا وَحَرَمًا آمِنًا وَجَعَلَنَا أَحْكَامَ النَّاسِ. ثُمَّ إِنَّ ابْنَ أَخِي هَذَا مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ لَا يُوَزَّنُ بِهِ رَجُلٌ إِلَّا رَجَحَ بِهِ شَرْفًا وَثَبَلًا وَفَضْلًا وَعَقْلًا. وَإِنْ كَانَ فِي الْمَالِ قَلٌّ فَإِنَّ الْمَالِ ظِلُّ زَائِلٍ وَأَمْرٌ حَائِلٌ وَعَارِيَةٌ مُسْتَرْجِعَةٌ. وَقَدْ خُطِبَ إِلَيْكُمْ رَغْبَةً فِي كَرِيمَتِكُمْ خَدِيجَةُ. فَقَامَ وَرَقَّةُ بْنُ نَوْفَلٍ فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَنَا كَمَا ذَكَرْتَ وَفَضَّلَنَا عَلَى مَا عُدَدْتَ. فَنَحْنُ سَادَةُ الْعَرَبِ وَقَادَتُهُمْ. فَأَنْتُمْ أَهْلُ ذَلِكَ كُلِّهِ لَا يَنْكُرُ الْعَرَبُ فَضْلَكُمْ. وَلَا يَرُدُّ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ فَخْرَكُمْ وَشَرْفَكُمْ. وَرَغْبَتَنَا فِي الْإِتِّصَالِ بِحَبْلِكُمْ وَشَرْفِكُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيَّ مَعَاشِرَ قُرَيْشٍ أَنِّي قَدْ زَوَّجْتُ خَدِيجَةَ بِنْتَ خُوَيْلِدٍ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ. فَطَلَبَ أَبُو طَالِبٍ أَنْ يَشْرِكَ عَمُّهَا فِي الْأَمْرِ فَفَعَلَ. وَنَحَرَ مُحَمَّدٌ جَزُورَيْنِ وَأَطْعَمَ النَّاسَ وَضَرَبَتْ الدَّفُوفُ.

كان محمد إذ ذاك عمره ٢٥ سنة وخديجة - فى أغلب الأقوال - فى الأربعين من عمرها وتم الزواج بعد عودة «محمد» من الشام بشهرين ونصف. وابتهاجا بزواجه من خديجة أعتق محمد حاضنته بركة وكانت جارية حبشية ورثها عن أبيه. حاضنته وسهرت على خدمته وراحته بعد وفاة أمه آمنة فكانت أما ثانية له ولا يناديها إلا بقوله «يا أمّة» وكان حفيّا بها ويعتبرها من أهله. فلما أعتقها تزوجت وأنجبت ابنها البكر «أيمن» وأصبحت تعرف بـ «أم أيمن».

«محمد» الزوج :

عاش الزوجان عيشه راضية مستقرة فى بسطة من الرزق وبحبوبة من العيش ولمست

خديجة عن قرب ما يتحلى به زوجها من الإخلاص والمحبة ونبل العشرة وأيقنت أن كل ما سمعته عنه قبل الزواج لم يكن إلا جزءا يسيرا مما يتحلى به من كريم الأخلاق والحلم والجلود. واستمر محمد بعد الزواج فى ممارسة التجارة. وعهدت إليه خديجة بكل أمورها التجارية وأراحت نفسها من تحمل أعبائها وألقت عن كاهلها مشاقها. والحقيقة أنه - بعد الزواج - لم يعد هناك فرق بين مالها وماله. وكان جوادا كريما يكثر من الصدقات للفقراء والمحتاجين ويصل ذوى القربى.

كذلك كان «محمد» متواضعا لا يأنف من أن يخدم نفسه بنفسه وأثر عنه أنه كان يخفف نعله ويساعد الخدم والعبيد فى أعمالهم ولا يكلفهم من العمل ما هو فوق طاقتهم.

زيد بن حارثة :

كان زيد بن حارثة قد خرج مع أمه ليزوروا أهلها فأصابته خيل من البادية فأخذوه وباعوه بيع الرقيق واشتراه حكيم أخو خديجة. وفى إحدى زيارات خديجة لأخيها حكيم وهبها هذا الغلام. واستراح زيد فى بيت خديجة إذ كانت تعامله كأنه أحد أبنائها. وبعد زواجها من محمد وهبته هذا الغلام فأعتقه. وكان زيد سعيدا أن يخدم أصدق الناس وأكرمهم.

إكرامه لحليمة السعدية :

جاءت حليلة بنت أبى ذؤيب السعدية. مرضعة «محمد» لزيارة «ابنها» بعد زواجه فأكرمها واستضافتها خديجة فى البيت ضيفة عزيزة مكرمة. ولم شكت من القحط الذى أصاب البادية وأهلك الزرع والضرع. رأى محمد - بأدبه وحكمته - أن يوصى بها خديجة خيرا. فلما أزمعت حليلة العودة أهدتها خديجة ٤٠ رأسا من الغنم وبغيرا (ابن سعد، الطبقات، ج ١ ص ٧١).

مولد القاسم :

كانت خديجة تتوق إلى أبناء يزيدون رابطة المحبة بينها وبين زوجها. ولكن مضى عامان دون أن تحمل وبدأ القلق يساورها. صحيح أنها قد جاوزت الأربعين ولكن كثيرا من السيدات حملن وهن فوق الأربعين بل وحتى فوق الخمسين وخاصة أنها كانت تبدو أقل من سنّها بكثير. وخافت أن يلجأ زوجها إلى اختيار زهرة قرشية تلد له البنين والبنات. فهو فى الثامنة والعشرين من عمره أى فى عز الشباب ومن حقه أن يتمتع بالولد. ولكنها كانت مقتنعة أن الله سبحانه وتعالى هو الذى هب لها الزواج من محمد ولابد أنه أيضا سيهبى الأسباب لنجاح هذا الزواج إلى النهاية. فظلت تضرع إلى الله أن يهبها الولد. ومرت بضعة أشهر من العام الثالث فإذا بها تشعر بما تشعر به النساء فى بداية الحمل فخافت أن تكون واهمة. ولكن بعد بضعة أشهر بدأ الجنين يتحرك فى بطنها فكادت أن تطير من الفرحة وسارعت تزف البشرى إلى

زوجها الحبيب. وتلقى محمد النبأ مسرورا وشكر الله على هذه النعمة. وممرت الأيام وولدت خديجة وجاء المولود ذكرا فأجزل العطاء للقابلة التي بشرت به وسماه «القاسم» ومنذ ذلك اليوم صار محمد يُكنى «أبا القاسم». وفي اليوم السابع لمولد القاسم أمر محمد بحلق شعر رأس المولود وتصديق على الفقراء بمثل وزن شعره من الفضة. كذلك ذبح ذبيحة وتصديق بلحمها على الفقراء وهذه هي العقيقة.

مولد زينب :

وكانت خديجة - مثل باقي نساء قريش - ترى في كثرة الأولاد سعادة وعزا، ولذلك كانت القرشيات يعهدن بما يلدن للمرضعات حتى يفرغن للإنجاب السريع. وتمشيا مع هذا عهدت خديجة إلى مرضعة بتولى أمر القاسم وراحت تضرع إلى الله أن يهبها الكثير من الأبناء. وممر عام وظهرت بوادر الحمل على خديجة. ولما وضعت جاءت أنثى فرح بها «محمد» وسمّاها زينب.

وفاة القاسم :

ومر عام ولم تحمل خديجة ولكنها كانت تسرُّ إذ ترى القاسم ينمو ويمشي إذ بلغ عمره سنتين. ولكن لم تلبث أن نزلت بها كارثة زلزلت كيائها إذ مرض القاسم مرضا قصيرا ثم احتطفه الموت فكان مصابها فيه فادحا وفجيعتها شديدة، وتحمل «محمد» المصاب في صبر وتسليم لقضاء الله ولم يظهر حزنه بل راح يواسي زوجته ويخفف من وقع الحادث عليها.

مولد رقية :

ومر عامان آخران وعدة أشهر وتشعر خديجة ببوادر الحمل. وبعد ٩ أشهر تلد أنثى وتقبلها محمد قبولا حسنا وهنا زوجته على سلامتها وأطلق على المولودة اسم «رقية».

مولد أم كلثوم :

وتتحمل خديجة الأم الحمل الرابع عن طيب خاطر يحدوها الأمل أن تهب لها السماء مولودا ذكرا يعوضها عن فقد القاسم. حتى إذا جاء موعد الولادة فإذا هي بنت. وتخوفت من وقع الخبر على زوجها. ولكنها رأتها يتهلل ويفرح بما جادت به السماء وأطلق على المولودة «أم كلثوم» فهدأت نفس خديجة واطمأن بالها.

كان هند ابن خديجة من زواجها الأول يعيش مع أمه بعد زواجها من محمد. وكان هند سعيدا أن يشب في كنف أصدق الناس وأكرمهم. أما هالة ابنها الثاني. وهالة ابنتها من زواجها الثاني فكانا قد تزوجا واستقل كل في بيته.

إعادة بناء الكعبة

كان عمر «محمد» ٣٥ عاما - أى بعد ١٠ سنوات من زواجه - وجاء الشتاء بمطار غزيرة هطلت على جبال مكة فجرت سيولا جرفت الحجارة والردم الذى كانوا قد وضعوه لحماية البيت الحرام وتدفقت المياه إلى الكعبة فأوهنت بنيانها. وزاد الأمر سوءاً أن شب بعد ذلك حريق فى ستائر الكعبة وأمسك بأخشابها وبدأت حجارة المداميك العليا فى التساقط. وتملك القلق قريشا فقد كانوا على علم بأن ذلك البيت لو ذهب لذهبت مكة وذهبوا هم أيضا. واجتمع أشرف مكة فى دار الندوة يتشاورون وانتهى الرأى إلى ضرورة هدم الكعبة وإعادة بنائها. وكانت المشكلة هى الحصول على الأخشاب اللازمة بدلا من تلك التى احترقت. وتصادف أن كانت سفينة محملة بالأخشاب وتحمل تجارة للروم إلى الحبشة وقامت عاصفة هوجاء دفعتها وحطمتها على الشاطئ قرب المكان المعروف حاليا بجدة. وجاء الخبر إلى مكة فابتاعت قريش حمولتها من الخشب ونقلوه بالجمال إلى مكان الكعبة. وكانوا حريصين على ألا يدخل فى نفقة البيت مال حرام من بيع ربا أو خلافه ولا شيئا أصابوه من قطع رحم أو انتهاك حرمة أو مال مغتصب.

وتهيب الناس من هدم الكعبة خوفا من عقاب تنزله الآلهة المقامة حولها ولكن الوليد بن المغيرة تصدى بشجاعة لهذا الأمر ورفع معوله وبدأ الهدم وقد كتم الناس أنفاسهم إشفافا عليه لما قد يصيبه من انتقام الآلهة ولكن شيئا ما لم يحدث له. وفى الصباح رأوا الوليد يحمل معوله ويتجه ناحية الكعبة ليتم ما بدأه بأمره. فأطمأن الناس وراحوا يهدمون معه حتى وصلوا إلى الأساس الذى وضعه إبراهيم عليه السلام. ويقال إن معاولهم لم تستطع أن تخلع حجرا واحدا ولو صغيرا من هذا الأساس فتوقفوا.

وخف شباب مكة ورجالها وشيوخها ليسهموا فى بناء الكعبة حتى إذا بلغوا موضع الحجر الأسود اختصموا أى القبائل ترفعه واشتد الخلاف حتى أصبحوا على وشك القتال. وأخيرا اتفقوا على أن يحكموا بينهم أول داخل من أحد أبواب فناء البيت وهو باب بنى شيبه والمعروف حاليا بباب السلام.

وساد سكون عميق. وأخذ القوم يترقبون وقد حبسوا أنفاسهم وتعلقت أبصارهم بباب بنى شيبه. ولم يطل انتظارهم فقد هل عليهم محمد بن عبد الله. فصاحوا جميعا: هذا الأمين. هذا محمد. رضينا به حكماً. وتقدم محمد وقد هداه الله إلى فكرة يرضى بها جميع الأطراف المتنازعة. فخلع رداءه وبسطه على الأرض وحمل الحجر الأسود ووضع عليه ثم طلب من رؤساء كل قبيلة أن يمسكوا بطرف من أطراف الرداء فحملوه جميعا فى وقت واحد حتى إذا وصلوا إلى مستوى الحجر أخذه بيده ووضع فى مكانه وسوى عليه قطابت النفوس وساد السلام. وعاد محمد إلى داره شاكرا الله تعالى أن وفقه إلى منع الفتنة. وأكملوا البناء. وكانوا يبنون مدامكا من حجارة ومدماكما من خشب يربط الحجارة بعضها ببعض وهكذا حتى انتهوا

من بنائها وجعلوا لها سقفا من الخشب وكذلك رفعوا باب الكعبة حتى لا يدخلها أحد إلا بسلم فأصبحوا يتحكمون فيمن يدخلها ومن لا يدخلها. ثم راح الرسامون يرسمون على حيطان الكعبة من الداخل صورا دينية. فصوروا إبراهيم عليه السلام وهو يستقسم بالأزلام وإسماعيل وفى يده الأزلام. وصوروا للملائكة حول مريم وهى تحمل المسيح بين ذراعيها. وأغلب الظن أن من قاموا بهذا الرسم كانوا من الروم النصارى الذين تكسرت سفينتهم فى البحر الأحمر واستعان بهم قريش فى البناء والطلاء.

مولد فاطمة :

كانت خديجة قد حملت للمرة الخامسة. وما لبثت بعد بناء الكعبة بقليل حتى وضعت وكانت بنتا. وكما قالت خديجة بعد ذلك كانت أشبه أخواتها بوالدها محمد. وفرح بها النبی كما فرح بأخواتها من قبل وسماها « فاطمة » ونفخ القابلة مكافأة سخية . كان عمره الآن ٣٥ سنة وكانت خديجة فى الخمسين من عمرها.

زيد بن محمد :

كان موسم الحج على وشك الابتداء فذهب محمد إلى عرفة ومعه زيد بن حارثة فعرفه الحجاج من قومه وبعد انتهاء موسم الحج عادوا إلى بلادهم وأخبروا حارثة بأن ولده موجود فى مكة عند محمد بن عبد الله. فشد حارثة وأخوه الرجال إلى مكة حتى إذا ما بلغوها انطلقا إلى دار خديجة وسألا عن محمد فقبل لهما إنه فى البيت الحرام. فहरما إلى الكعبة وقابلاه وقالاه : يا ابن عبد المطلب أنتم أهل حرم الله وجيرانه تفكون الأسير العانى وتطمعون الجائع جثناك فى ولدنا عندك فامنن علينا وأحسن فى فداءه فإننا سندفع لك فقال محمد وماذا؟ قالوا: زيد بن حارثة: فقال محمد فى هدوء أو غير ذلك؟ قالوا وما هو؟ قال: ادعوه فخيروه فإن اختاركم فهو لكم من غير فداء وإن اختارنى فوالله ما أنا بالذى أختار على الذى أختارنى فداء. فقالوا: زدت على النصف وأحسن. وبعث محمد فى طلب زيد فلما جاء تعرف على والده وعمه. وقال له محمد: أنا من قد علمت وقد رأيت صحبتى لك فاخترنى أو اخترهما فقال زيد: ما أنا بالذى أختار عليك أحدا. أنت منى مكان الأب والعم. وصعق الأب والعم لهذا الاختيار الذى لم يخطر لهما على بال. فقالا: ويحك يا زيد! أختار العبودية على الحرية وعلى أهلك وعمك وأهل بيتك؟ ورد زيد قائلا: نعم لقد رأيت من هذا الرجل ما أنا بالذى أختار عليه أحد أبدا. فلما رأى محمد ذلك أخذه إلى محل جلوس قريش وقال: يا معشر من حضر. اشهدوا أن زيدا ابنى يرثنى وأرثه. وطابت نفس حارثة والده وأطمأن على ولده وتركه فى كنف محمد وعاد إلى أرضه وأصبح زيد يدعى بعد ذلك «زيد بن محمد بن عبد الله الهاشمى» وهو نسب من أرفع الأنساب قدرا وأكثرها مدعاة للفخر والاعتزاز. وظل كذلك حتى أبطل الإسلام التبني بنزول قوله تعالى «ادعوهم لأبائهم» (٥ - الأحزاب) وسيجىء تفصيل ذلك فيما بعد (ص ٥٩٥).

ضم على بن أبى طالب :

كان أبو طالب - عم محمد - قد بلغ من العمر ٦٥ عاما وقعدت به السن عن الخروج فى القوافل للتجارة وإن كان قد ظل يتاجر فيما تحضره القوافل من بضاعة. وقل ماله. ومع ذلك ظل بيته مفتوحا للضيف وعابر السبيل فأتى كرمه على ماله فنزل به الفقر ولكنه ظل سيد بنى هاشم. كان أخوه العباس فى غنى عريض من تجارته وكان أبو لهب أيضا يعيش فى حبوحة من العيش بما يكسب من أموال من التجارة ولكنه كان مغرما بالشراب ولعب الميسر وينفق فيهما الكثير.

ومرت الأيام وأصاب قريش أزمة اقتصادية عاتية. لم يذكر المؤرخون أسبابها ولكن من المرجح أن القحط والجذب أصاب البلدان المجاورة فلم تعد القوافل تسير وتمر بمكة كالمعتاد. فأصاب الكساد أسواق مكة. فعانى القرشيون منها وأكلت الأزمة ما ادخروه وكان من أكثرهم تأثرا أبو طالب. فقد ورث عن أبيه السقاية والرفادة وكان هذا يكلفه الكثير.

وفطن محمد إلى ضيق عمه أبى طالب وتذكر أيام أن كان يتيما فى داره يرعاه ويحنو عليه كأحد أبنائه. وأراد أن يرد له الجميل فذهب إلى عمه العباس وقال له: يا عم.. إن أخاك أبا طالب كثير العيال وقد أصاب الناس ما ترى من هذه الأزمة فانطلق بنا إليه فلنخفف عنه عياله. أخذ من بنيه رجلا وتأخذ أنت رجلا فنكفلهما عنه. فوافق العباس وانطلقا حتى أتيا أبا طالب وقالاه: إنا نريد أن نخفف عنك من عيالك حتى ينكشف عن الناس ما هم فيه فوافق أبو طالب وأخذ محمد عليا وكان فى السابعة من عمره وكان محمد حينئذ فى السابعة والثلاثين من عمره. وأخذ العباس جعفرا.

وفرحت خديجة بعلى إذ رأت فيه أخا لبناتها وكذلك فرحت به البنات إذ وجدن فيه أخا عطوفا على صغر سنه إذ كان فى سن زينب التى كانت هى الأخرى فى السابعة من عمرها أما فاطمة فكانت لاتزال تعنى بها مرضعتها فقد كانت قد بدأت العام الثانى من عمرها.

زواج زينب :

كان النبی قد بلغ من العمر ٣٩ سنة وكانت زينب قد بلغت العاشرة من عمرها وبدأت عيون الهاشميين تنووا إليها كل واحد يطمع أن ينال شرف مصاهرة هذا البيت الكريم وكان ابن خالتها أبو العاص بن الربيع (انظر سلسلة النسب شكل ١٠ ص ٢٣) أحد رجال مكة المعدودين شرفا ومالا. فقد كانت رحلاته التجارية. صيفا وشتاء تدر عليه ربحا وافرا. وكانت قرابته لخديجة - خالته - تتيح له التردد على بيتها بدون حرج ويرى زينب ويجلس مع الجميع يحكى لهم عن مشاهداته فى أسفاره. وكانت زينب تأنس لحديثه. وكان أحيانا يحضر لها هدية من البلدان التى يمر بها. ومرت الأيام وأسر أبو العاص بن الربيع لخالته برغبته فى خطبة

زينب وأفضت خديجة لمحمد بذلك فطلب منها أخذ رأى زينب. ولما سئلت كان سكوتها - حياء - علامة الرضا. وذاع النبأ السعيد فى مكة.

ولكن أغلب فتيان بنى هاشم كانوا يرون أن أبا العاص ليس أحق من شبان بنى هاشم بزواج زينب. فإن أبناء العم فى عرفهم - وفى عرف العرب - أحق ببنات أعمامهم. وأن زينب كانت ماتزال صغيرة وأن أبا العاص قد اغتتم الفرصة ونالها قبلهم بمساعدة خالته خديجة. ومن وجهة نظر خديجة فإنها رأت فى هذا الزواج تدعيما للروابط بين العائلتين. كما أن موافقتها على أبى العاص لم يكن مرجعه قرابته لها أو كثرة ماله بل كان أهم عنصر بنت عليه رأيها هو الخلق الكريم الذى امتاز به وجعل الناس فى مكة يحبونه ويحترمونه ولم يكن المال والخالة إلا عاملا مساعدا.

وعجل أبو العاص فى طلب الإسراع بالزفاف واستجاب له محمد. وازدادت فرحة خديجة. وأهدت خديجة - بين ما أهدت إلى ابنتها - قلادة كانت تترزين بها وكانت تفضلها على غيرها مما كانت تقتنى من حلى وأوصت ابنتها بالحرص عليها. وسنرى فيما بعد (ص ٥١٦) أن هذه القلادة كانت سببا فى إطلاق سراح أبى العاص لما وقع أسيرا فى يد المسلمين فى غزوة بدر.

زواج رقية وأم كلثوم :

كان عمر النبى قد بلغ ٣٩, ٥ سنة ولم يكن قد مضى على زواج زينب إلا ستة أشهر. وكان عمر رقية ٧ سنوات وأم كلثوم ٦ سنوات - حين جاء وفد من بنى هاشم لزيارة «محمد» وقال شيخهم أبو طالب: إنك يا ابن أخى قد زوجت زينب أبا العاص بن الربيع وإنه لنعم الصهر غير أن بنى عمك يرون لهم مثل ما لابن أخت خديجة وليسوا دونه شرفا ونسبا. فقال محمد: صدقت ياعم. واستطرد الشيخ يقول: وقد جئناك نخطب ابنتيك رقية وأم كلثوم وما أراك تضنُّ بهما على ابنى عمك عتبة وعتيبة ابنى عبد العزى - أبى لهب - ولم ير محمد مانعا فالشبابان من أكفأ فتية قريش. واستطلع محمد رأى خديجة التى رأت أن أبا لهب هو عم محمد وهو من أغنى بنى هاشم وله مكرمة سابقة. فإنه ما كاد يسمع بشرى مولد محمد ابن أخيه عبد الله حتى أعتق جاريته ثوبية التى حملت إليه البشرى السعيدة. ولكن خديجة تخوفت على ابنتها من أم جميل زوجة أبى لهب. فهى امرأة متعجرفة سريعة الغضب والانفعال. سليطة اللسان تفرض سلطانها على أولادها وحتى على زوجها. ولكنها خافت إن هى عارضت هذا الزواج أن تتهم بأنها تحاول أن تمزق ما بين محمد وأعمامه من أواصر القربى كما أن أم جميل تنتمى إلى بيت قرشى كبير ولن تسكت على مهانة الرفض بل ستسعى جهدها لتؤلب قريشا عليها لذلك فإن خديجة تركت الأمر لزوجها محمد الذى أعلن موافقته ولم تمر أيام حتى تم زواج عتبة من رقية وعتيبة من أم كلثوم وانتقلت العروسان للعيش مع زوجيهما فى بيت أبى لهب ومع حماتهما أم جميل.

بدء النبوة

اشتهر عن «محمد» أنه لا يقرب الأصنام ولا يتوسل أو يقسم بها. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٢٤) كيف أنه في رحلته إلى الشام حينما طلب منه أحد التجار أن يقسم باللات والعزى قال: ما حلفت بهما قط وإنى لأمر فأعرض عنهما.

وتمر السنون وتتوالى الأحداث ويبلغ «محمد» السابعة والثلاثين من عمره فنراه يخبر زوجته خديجة أنه يريد أن يخلو إلى نفسه ليفكر في هذا الكون ويتأمل في عظمة الخالق وجمال خلقه بعيداً عن مظاهر الشرك والتماثيل المنتشرة حول الكعبة وأنه سوف يقصد لذلك غار حراء يتعبد هناك لمدة شهر. ولم تعجب خديجة حين أخبرها زوجها بذلك فهي منذ أخبرها ميسرة - غلامها - بحديث الراهب نسطورا من أن نبيا قد اقترب زمانه (ص ٢٤) وهي ترى ببصيرتها أن محمداً هو أصلح رجل لذلك. ولكنها تعلم أيضاً أن مثل هذا الأمر مرجعه إلى الله سبحانه وتعالى، وراحت تتساءل في نفسها: هل هذا التعبد في غار حراء هو المقدمات لذلك؟ فما أحرارها إذن بتقديم العون ما وسعها له. فراحت تعد له الزاد اللازم. وكان اقتراب سنها من الواحدة والخمسين مساعداً لها على عدم التذمر من بعده عنها طوال هذا الشهر. وعاد محمد إلى مكة بعد انقطاعه للعبادة شهراً كاملاً في غار حراء. وبدأ بالطواف حول الكعبة ثم انصرف إلى بيته فاستقبلته زوجته فرحة مستبشرة.

وفي العام التالي انقطع محمد في غار حراء للعبادة طوال شهر رمضان ثم عاد إلى مكة. وفي العام الذي يليه فوجئت خديجة أن محمداً قد حُببَ إليه الخروج إلى الصحراء المحيطة قبل شهر رمضان - يتأمل في ملكوت الله تعالى في ليالٍ كثيرة ثم يعود إلى بيته فيتزود بما هو في حاجة إليه ثم يعود إلى الصحراء يتأمل ويفكر حتى إذا جاء شهر رمضان اعتكف طوال الشهر في غار حراء للعبادة والتفكير في خلق السموات والأرض وخالقهما وعاد إلى مكة بعد انقضاء رمضان.

وحين بلغ «محمد» ٣٩, ٥ سنة من عمره بدأ يرى الرؤيا الصادقة. عن عائشة قالت: أول ما بدئ به رسول الله من النبوة الرؤيا الصالحة. لا يرى رؤيا إلا جاءت كفلق الصبح. وكانت الرؤيا الصادقة ستة أشهر قبل نزول الوحي. وقد بدئ بها كتمهيد للنبوة حتى لا يُفاجأ بالوحي فلا يتحملة العقل البشري. فالرؤيا الصالحة تعطى صاحبها انطباعاً بأن عنده نوعاً من المكاشفة وقربى من الله وهذا يعطى استعداداً نفسياً لمرتبة أعلى وهي نزول الوحي.

أول ما نزل من القرآن :

وفي شهر رمضان. خرج «محمد» إلى غار حراء كما كان يخرج في كل عام. وكان قد بلغ الأربعين من عمره. وفي إحدى الليالي - وقد جزم الإمام أبو حنيفة أنها ليلة الاثنين السابع

والعشرين من رمضان - وفى سحر تلك الليلة أتاه جبريل الأمين. وجاء فى البخارى أن الملك جاء فخطه أى ضمه وعصره حتى بلغ منه الجهد ثم أرسله وقال له اقرأ فقال ما أنا بقارئ فأخذه وغطه الثانية حتى بلغ منه الجهد ثم أرسله وقال اقرأ. قال ما أنا بقارئ فأخذه وغطه الثالثة ثم أرسله وقال:

«اقرأ باسم ربك الذى خلق. خلق الإنسان من علق. اقرأ وربك الأكرم الذى علم بالقلم. علم الإنسان ما لم يعلم» (١ - هـ العلق).

وكما قال النبى فيما بعد: قرأها وكأنها نقشت بحروف من نور على قلبه.

ويقول ابن هشام (السيرة النبوية ج١ ص ١٤٨) إن النبى كان يقول لجبريل ماذا أقرأ؟ ويقول الألوسى (تفسيره ج ٣٠ ص ١٧٨) إن قول «ما أنا بقارئ» ما نافية بمعنى لست أعرف القراءة. ويقول ابن كثير (السيرة النبوية ج ١ ص ٣٩٢) إن النبى كان يرد على جبريل قائلا: ما أرى شيئا أقرأه وما أقرأ وما أكتب. ونفى ابن كثير أن تكون «ما» استفهامية وقال إن الباء لا تزداد فى الإثبات. المهم أن النبى بعد ما حدث خرج مذعورا من الغار حتى إذا كان فى وسط الجبل سمع صوتا من السماء يقول: يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل. فرفع رأسه إلى السماء ينظر فإذا جبريل فى صورة رجل صاف قدميه فى أفق السماء يقول: يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل. فوقف ينظر إليه لا يتقدم ولا يتأخر. وجعل يصرف وجهه عنه فى أفق السماء فلا ينظر فى ناحية منها إلا رآه كذلك.

وكانت خديجة قد صنعت طعاما وأرسلته إلى زوجها. فلما جاؤا إلى الغار لم يجدوا به أحدا فعادوا إليها وقالوا فى خوف إنهم لم يجدوه ثم بعد نحو ساعة جاء يرتجف. فقالت يا أبا القاسم أين كنت؟ فوالله بعثت رسلى فى طلبك ورجعوا إلى. فقال وهو يرتجف. زملونى زملونى. فزملوه حتى ذهب عنه الروع. ثم أخبر خديجة بما حدث وقال: لقد خشيت على نفسى. فقالت خديجة: كلا والله لا يخزيك الله أبدا. إنك لتصل الرحم وتقرئ الضيف وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتعين على نوائب الحق.

وانطلقت به خديجة حتى أتت ابن عمها ورقة بن نوفل فقالت له خديجة أن يسمع من محمد فقص عليه محمد ما حدث فقال له ورقة: هذا الناموس الذى كان ينزل على موسى. يا ليتنى فيها جذعا. ليتنى أكون حيا إذ يخرجك قومك. فقال النبى. أو مخرجي هم؟ فقال: نعم. لم يأت أحد بمثل ما جئت به إلا عودى. وإن يدركنى يومك أنصرك نصرا مؤزرا.

ولكن ورقة بن نوفل توفى بعد قليل من هذا الحديث ولم تدركه دعوة الإسلام وفى رواية أخرى أن خديجة ذهبت وحدها إلى ورقة ابن نوفل وأخبرته بما حدثها به زوجها فقال لها ورقة: قدوس قدوس. والذى نفس ورقة بيده لئن كنت صدقتنى يا خديجة لقد جاءه الناموس الأكبر الذى كان يأتى موسى وإنه لنبى هذه الأمة وقولى له فليثبت. فرجعت خديجة إلى محمد

فأخبرته بقول ورقة. وراح النبی لیطوف بالكعبة فلقیه ورقة بن نوفل وقال له: یا ابن أخی أخبرنی بما رأیت وسمعت فأخبره فقال له ورقة ما سبق أن ذكرناه فی الروایة الأولى.

نعود إلى أول ما نزل من القرآن وهو صدر سورة العلق أو سورة اقرأ :

«اقرأ باسم ربك» ومن هنا كان الاستفتاح فی قراءة القرآن الكريم «باسم الله» ثم لما نزلت الفاتحة صار الاستفتاح «بسم الله الرحمن الرحيم». وهو وإن كان خطابا للنبی إلا أنه ينطبق على جمیع من یسلم.

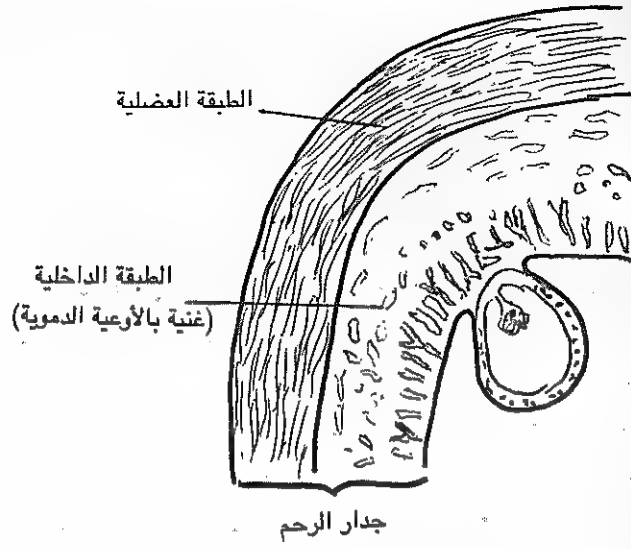
«الذى خلق» أى خلق كل شیء. ثم خص الإنسان بعد ذلك ببعض التفصیل «خلق الإنسان من علق» وقال الألوسی (تفسيره ج ٣٠ ص ١٨٠) العلق قطعة من الدم الجامد ويقال علق المرأة أى حبلى وقال الأقدمون هی قطعة الدم التى يتكون منها الجنین ولعلمهم قالوا ذلك لملاحظتهم أن المرأة إذا أجهضت فی الأشهر الأولى من الحمل تنزل قطعة حمراء هی أشبه بالدم المتجمد. كما أن العلقة طور من أطوار الجنین لقوله تعالى: «فإننا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة» (٥ - الحج). والعلقة دود أسود یكون فی الماء الآسن إذا شربته الدابة علق بخلقها لیمتص دمها لیتغذى علیه. ويرى المفسرون العصريون فی «خلق الإنسان من علق» إعجازا علميا إذ علم مؤخرا أن البويضة بعد إخصابها بالحيوان المنوى تعلق بجدار الرحم من الداخل كما تعلق العلقة بخلق الدابة كما أن كتلة الأنسجة الجنينية تكون فی مبدئ الأمر معلقة داخل الكيس الأمنيوسى (شكل ١١) .

ثم كان الأمر «اقرأ وربك الأكرم. الذى علم بالقلم. علم الإنسان ما لم يعلم». أمر بالقراءة باسم الرب العظيم الذى لا یدانيه أحد فی کمال كرمه. ومن كرمه أنه علم العباد ما لم یعلموا من العلوم والمعارف فأعلمهم الكتابة بالقلم وعلمهم المعارف والعلوم وألهمهم من المخترعات ما لم یخطر على بال السابقین وقيل (صفوة التفاسیر ج ١ ص ٥٥٥) إن فی ذلك إشارة إلى أن الله سيعلم نبيه وإن كان أميا لا یقرأ ولا یكتب.

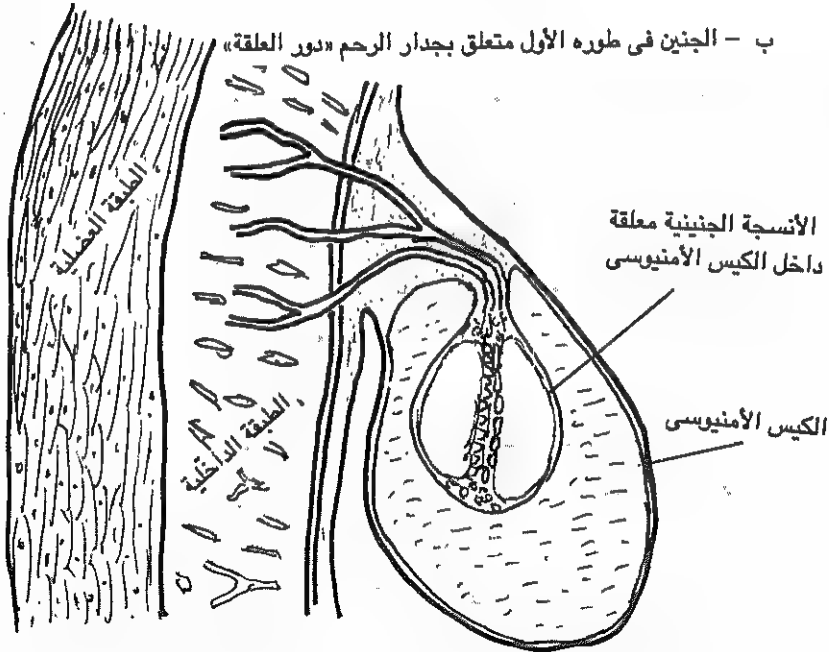
سورة القلم :

وبینما كان النبی راجعا إلى بيته جعل لا يمر على شجر ولا حجر إلا سمعه یسلم علیه. وظن النبی بنفسه مسا من الجن حتى إنه أراد أن یلقى نفسه من شاهق الجبل على ما رواه الطبری (ج ٢ ص ٤٩) فنزلت الآیات من سورة القلم تطمئنه وتنفی ما ظنه وخشى منه وهو أن یكون ما رآه وما سمعه هو مس من الجن:

«ن والقلم وما یسطرون . ما أنت بنعمة ربك بمجنون. وإن لك لأجرا غیر ممنون. وإنك لعلى خلق عظیم» (١ - سورة القلم).



أ- البويضة الملقحة تعلق بالطبقة الداخلية لجدار الرحم



شكل ١١ - «خلق الإنسان من علق»

وتبدأ السورة بقسم بالقلم الذى يكتب به الناس العلوم والمعارف وهو ما اختص به الإنسان من بين سائر المخلوقات، فالقسم هنا بشيئ عظيم دلالة على صدق جواب القسم وهو يطمئن النبى على أن ما رآه وما سمعه ليس نوعا من الجنون، ثم تأكيد لما سيكون له من أجر عظيم لما سيتحملة فى سبيل إبلاغ رسالته ثم تأكيد ثانٍ بأنه «على خلق عظيم». والمعنى أن من كانت له هذه الأخلاق العظيمة لا يكون هناك مجال لمس الجن له أو لسيطرة الشياطين عليه.

أما عن ابتداء السورة بحرف متقطع من حروف الهجاء وهو «ن» فيقول علماء اللغة إن من معانى النون، الدواة والحوث وعليه فإن معنى الدواة يتمشى مع ما بعدها «والقلم وما يسطرون» ويكون داخلا فى القسم بهما، وأغلب الظن أن الصحابة لم يسألوا رسول الله عن معناه إذ لم يرد حديث صحيح يوضح المقصود منها أو من الحروف غيرها التى بدأت بها كثير من السور فيما بعد، ويرجح البعض أنها مما استأثر الله بعلمه وقال البعض إن فى هذه الحروف إشارة إلى أن القرآن مكون من الحروف العربية التى يعرفونها ولكنهم يعجزون عن الإتيان بمثله، وقال آخرون إنها جاءت للتنبيه واسترعاء الأسماع لما بعدها وخاصة أن كثيرا من هذه الحروف يجئ بعدها قسم بأن القرآن وحى منزل من عند الله فيكون المراد لفت الأذهان إلى عظم المقسم به وأهمية ما يرد من جواب للقسم.

الموضوع والصلاة :

إن أهم شعيرة من شعائر الأديان هى عبادة الخالق، ولما كان النبى قد اختير لإبلاغ دين جديد أصبح لزاما أن توضح له كيفية عبادة الله الواحد الأحد، وكان أن خرج فى يوم من الأيام يتنقل بين شعاب الجبل ووديانه وهو يتفكر فى نعم الله وفضله وكيفية شكره على هذه النعم، فوافاه جبريل فى هيئة بشرية وهو فى وادٍ من الأودية وضرب الأرض برجله فانفجرت منه عين ماء فتوضأ جبريل ورسول الله ينظر إليه ثم توضأ رسول الله كما رأى جبريل توضأ، ثم قام جبريل فصلى ركعتين بأربع سجعات وأمر النبى أن يصلى ركعتين فى الصباح وركعتين فى المساء وعاد النبى إلى بيته.

وتوضأ النبى وصلى ركعتين ورأته خديجة فصلت بصلاته وجاء على بن أبى طالب وتعلم الصلاة فكان إذا قام النبى للصلاة وقف على خلفه ثم وقفت خديجة خلفهما وصلوا جميعا، ثم بعد أن أسلم زيد بن حارثة كان يقف بجوار على.

وكان النبى يخرج إلى شعاب مكة ومعه على بن أبى طالب مستخفيا من قومه فإذا أدركتهما الصلاة صليا معا، وفى إحدى المرات بينما كانا مستغرقين فى الصلاة عثر عليهما أبو طالب ووقف يراقبهما وهما يركعان ثم يسجدان، فلما انتهيا من صلاتهما قال أبو طالب: يا ابن أخى ما هذا الدين الذى تدين به؟ فقال لعمة: أى عم، هذا دين الله ودين أبينا إبراهيم،

بعثنى الله به رسولا إلى العباد وأنت ياعم أحق من بذلت له النصيحة ودعوته إلى الهدى وأحق من أجابنى إليه وأعاننى عليه، وساد الصمت والترقب فترة، ثم تكلم أبو طالب فى صوت غلب عليه الحنان والحب قائلا: يا ابن أخى، إنى لا أستطيع أن أفارق دينى ودين آبائى وما كانوا عليه، لكن والله لا يخلص إليك أحد بشئى تكرهه ما حييت، ثم التفت إلى على بنظرة تساؤل فقال على يا أبت أمنت بالله وبرسوله وصدقت بما جاء به وصليت معه واتبعته، فرد عليه أبوه: إنه لم يدعك إلا إلى خير فالزمه (تاريخ الطبرى ج ٢ ص ٣١٣).

وعاد «محمد» إلى بيته وأخبر خديجة بما كان فاطمات بهذه الحماية التى أسبغها شيخ بنى هاشم على ابن أخيه فلاشك أن أبا طالب بنفوزه وجاهه سوف يحمى محمدا من أذى أى شخص من البطون القرشية الأخرى.

سورة المزمل :

فى إحدى الليالى كان النبى يسير فرأى جبريل على صورته التى خلقه الله عليها يملأ ما بين السماء والأرض فخاف وعاد إلى بيته يرتجف وقال زمكونى زمكونى ، ولما هدا روعه نزل قوله تعالى:

«يا أيها المزمل قم الليل إلا قليلا، نصفه أو انقص منه قليلا، أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلا، إنا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً، إن ناشئة الليل هي أشد وطأً وأقوم قيلاً، إن لك فى النهار سبحا طويلاً، واذكر اسم ربك وتبتل إليه تبتيلاً (انقطع إليه فى العبادة)، رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذه وكيلاً» (١-٩).

والمزمل هو المتدثر بشيابه، «قم الليل» وقيام الليل يكون بالصلاة، فكان الأمر بقيام الليل معناه تكرار الركعتين مرات ومرات، كما نفعل الآن فى صلاة التراويح فى رمضان: ركعتين ركعتين سواء كانت ٨ ركعات أو ٢٠ ركعة ، ولو حسبنا أن طول الليل فى المتوسط هو ١٢ ساعة فإن زيد عن النصف قليلا كان ٧ ساعات وإن قل عنه قليلا أصبح ٥ ساعات، فكأن الرسول فى هذه الآية قد أمر بالقيام ٥ أو ٧ ساعات كل ليلة، ومن منا يطيق ذلك؟ إن المرء جاليا إذا صلى العشاء والشفع والوتر وركعتي القيام بالليل - ظن أنه قد أدى فرض الله وأتى ما يوجب الإثابة مع أن كل ذلك لم يستغرق سوى ربع ساعة أو أقل، ناهيك عن كثرة الوسواس التى تُفرغ الصلاة من محتواها التعبدي! «ورتل القرآن» والترتيل بمعنى التمهّل والتجويد فى القراءة، وقد استنتج البعض من هذا الأمر أن هذا الجزء من سورة المزمل لا بد قد نزل متأخرا بعد أن نزل عدد من السور لينطبق عليها «القرآن» ولكن جمهور الصحابة أجمع على أن هذه السورة هى ثالث ما نزل من القرآن بعد أول سورة العلق والآيات من سورة القلم وعليه يمكننا أن نستنتج أن المقصود بترتيل القرآن فى هذه الآية هو قراءته فى الصلاة وهذا يكون بتلاوة

مانزل منه فى ركعات صلاة القيام بالليل. سواء كان نصفه أو أقل من النصف قليلا أو أزيد منه قليلا. ثم تنتقل الآيات لبيان سبب ذلك الأمر «إنا سنلقى عليك قولا ثقيلا» أى سينزل على النبى كلام جليل له هبة وروعة فالثقل هنا عظم قدره. فكثرة الصلاة تجعل النفس مستعدة لهذا القول العظيم والصبر على ما سيتبع هذا من مشاق وأخطار. «إن ناشئة الليل» أى النفس التى تقوم من مضجعتها وتنشأ من مكانها إلى العبادة فى جوف الليل «هى أشد وطأ» أى أكثر وقعا وقيل أثقل على النفس لأن الليل جعل للنوم والراحة. «وأقوم قليلا» والقيل هو القول أى أثبت لما يُقرأ لهدوء الأصوات فى الليل فيكون القلب حاضرا ومتفرغا من مشاغل الدنيا. «إن لك فى النهار سبحا طويلا» أى هناك مجال طويل بالنهار للعمل واشتغال المرء بأمور المعيشة أما صلاة الليل فتجعل المرء أقرب ما يكون إلى ربه وعلى كل فعلى النبى أن يكثر من ذكر الله والانقطاع لعبادته من كل شئ فهو رب العالم كله مشرقه ومغربيه ولا إله غيره وعليه أن يتوكل عليه فى كل شئونه.

صدر سورة المدثر :

حتى هذه اللحظة كان النبى يجتهد فى العبادة ويقوم أكثر من نصف الليل يتعبد ويذكر الله. صحيح أنه قد قيل له «إنا سنلقى عليك قولا ثقيلا» ولكنه لم يكن يدري ما هو ذلك القول الثقيل ولا ماهية هذه المهمة الجليلة التى سيكلف بها. وبينما هو فى إحدى الليالى متدثر فى ثيابه مضطجع فى مخدعه نزل قوله تعالى:

«يا أيها المدثر. قم فأنذر. وربك فكبر. وثيابك فطهر. والرجز فاهجر. ولا تمنن تستكثر. ولربك فاصبر» (١ - ٧ المدثر)

وفى الآيات أمر للنبى بأن يقوم من مضجعه وينذر الناس بأن عذابا ينتظر من لا يؤمن. «وربك فكبر» والصيغة تفيد أمرا باختصاص الرب وحده بالتكبير والأمر فى حقيقته موجه إلى من سينذرهم النبى أى إلى قريش بأن يجعلوا التكبير لله وحده. ثم أمر بأن تكون الثياب التى تؤدى فيها الصلاة طاهرة. والرجز هى المعاصى وقيل هى الأصنام فكان الأمر بهجرها والبعد عنها. ثم يتوجه الخطاب إلى النبى «ولا تمنن تستكثر» أى ولا تعط الناس عطاء وتستكثره أى لا تكلّ عن دعوتهم إلى الله مهما أكثرت من دعوتهم ومهما أكثروا من إعراضهم وليصبر إذا ما تعرضوا له بالأذى «ولربك فاصبر».

بدء الدعوة :

عزم النبى على أن يدعو قريشا وينذرهم كما أمره ربه. فقام على الصفا وقال: يا معشر قريش فقلت قريش: محمد على الصفا يهتف. وجعل النبى ينادى: يا بنى فهر. يا بنى عدى. وعدد بطون قريش. فلما اجتمعوا قال: أرأيتم لو أخبرتمكم أن خيلا بالوady تريد أن تغير

عليكم أكنتم مُصدّقِي؟ قالوا: نعم ما جربنا عليك إلا صدقا. قال: فإنّي نذير لكم بين يدي عذاب شديد. وما نظن أن مقالته اقتصررت على هذه الجملة. فلا شك أنه بعد ذلك أوضح لهم - وإن لم تذكره كتب السيرة - أنه نبي مرسل من رب العالمين وطلب منهم الإيمان بالله وحده ونبتذ عبادة الأصنام وأن عذابا شديدا ينتظر المكذّبين. فقال أبو لهب: تبّا لك سائر الأيام. ألهذا جمعنا؟

ولاشك أن البعض سأل عن هذا الإله الذي يدعو إليه. وكيف لهم أن يتركوا ما كان يعبد آباؤهم وأجدادهم. ويروى أن أبا لهب - عند انصرافه - قال لمن حوله: إن محمداً يعدنا بأشياء لا نراها كائنة ويزعم أنها كائنة بعد الموت؟ مما يدل على أن النبي ذكر في مقالته - البعث بعد الموت والحساب في الآخرة.

وعاد أبو لهب إلى بيته وأخبر زوجته أم جميل بما قال محمد فأيدته في رفضه لدعوة محمد وملاً الحقد قلبها أن يختص «محمد» بشرف النبوة دون سادات قريش ودون زوجها بالذات. فضلاً عن أنها كانت تحقد على خديجة ولقب «الطاهرة» الذي لقبته بها قريش. وكان في جيد أم جميل عقد ثمين من ذهب لا يوجد في مكة مثله جمالاً أو غلواً فأعلنت أنها ستبيعه وتتفق ثمنه في الكيد لمحمد لمنعه من إبلاغ دعوته.

سورة المسد :

لم تكن التقاليد العربية تسمح للنبي أن يردّ على عمه أبي لهب حين قال: تبّا لك سائر الأيام. ولا الرد على زوجته أم جميل التي راحت في كل مجالسها تهجوه وتُسفه دعوته. إلا أنه لم يكن مستحباً أن تترك هذه الإهانات بدون رد. ولرفع الحرج عن النبي تولى الوحي الرد على أبي لهب فنزلت سورة المسد:

«تبت يدا أبي لهب وتب. ما أغنى عنه ماله وما كسب. سيصلى نارا ذات لهب. وامرأته حمالة الحطب. في جيدها حبل من مسد» (١ - ٥).

وهكذا في بلاغة وإيجاز شديد جاء الرد قويا ومُفحما. فمقابل قول أبي لهب «تبّا لك يا محمد» جاء قوله تعالى «تبت يدا أبي لهب وتب» أي هلك يداه وخاب وخسر وضلّ عمله وهلك هو الآخر. وأن كثرة ماله لن تغني عنه ولن تمنع عنه العذاب وأنه في الآخرة سيصلى نارا ذات لهب أي أن كنيته التي كان يُسمّى بها لاحمرار وجهه ستصبح لهبا حقيقيا يوم القيامة. ثم كانت الإشارة إلى القلادة التي باعها زوجها لتتفق ثمنها في إيذاء محمد فسيطوّق جيدها في الآخرة بقلادة من نار. وقيل «حمالة الحطب» أنها ستحمل حطباً لتزيد النار اشتعالا. وقيل أيضا إنها كانت تنفخ روح العداوة في زوجها كلما رأت منه جنوحا إلى التروى والفتور بسبب ما كان يربطه بالنبي من قرابة أو على الأقل رابطة العصبية. وليس بعيدا أن يكون تأثيرها

أحد عوامل شنود هذا العم عن سائر أفراد بنى هاشم الذين كانوا ينصرون النبی و يحمونہ بالرغم من أنهم لم يكونوا قد استجابوا لدعوته.

وبلغت هذه الآيات أبا لهب وزوجته ولاشك أنهما بهتا من شدة ما توعدّهما به الوحي من عذاب فى الآخرة وتعباً من قوة الرد وعنفه وبلاغته وشدة إيجازه.

طلاق رقية وأم كلثوم :

وذاعت سورة المسد فى مكة كلها وتناقلها الناس فاريد وجه أبى لهب واستبد به الحق والغضب فبعث فى طلب ولديه عتبة وعتبة وقال لهما إن محمداً قد سبه وسب أم جميل والدتهما ثم حرّضهما على طلاق زوجتيهما ابنتى محمد. فذهب عتبة إلى محمد وهو جالس فى المسجد وسبه وسب إلهه ورد عليه ابنته رقية أى طلقها فقال النبی: اللهم ابعث عليه كلبا من كلابك. وكان أبو طالب حاضرا فوجم وقال: ما كان أغناك يا ابن أخى عن هذه الدعوة. وقام عتبة هو الآخر بتطليق أم كلثوم.

ويروى أن عتبة بعد أن بلغه هذا التهديد أصبح لا يمشى إلا ومعه عصا غليظة ويتلفت كثيرا خلفه خشية أن يتبعه كلب فيعقره. كما أنه امتنع بعض الوقت عن متابعة قوافله التجارية خشية الحيوانات الضارية. ولكنه بعد فترة تشجّع وخرج فى قافلة وكان أصحابه يحيطون به ليحموه من أى عدوان. وفى إحدى الليالى خرج لقضاء حاجته مع اثنين من أصحابه فقفز عليه أسد انتزعه من بنى أقرانه وفتك به.

والحقيقة أن قريشا كانت قد مهدت الطريق لطلاق ابنتى النبی إذ كانوا قد قالوا لأبى لهب وابنيه: إنكم قد فرغتم محمداً من همه فردوا عليه بناته واشغلوه بهن. ومشوا إلى أصهار الرسول الثلاثة وقالوا لهم واحداً بعد الآخر: فارق صاحبك ونحن نزوجك أى امرأة من قريش شئت. فأما أبو العاص فأبى. وأما ابنا أبى لهب فلم يكونا فى حاجة إلى سعى قريش فى هذا الشأن فقد تكفلت أم جميل والدتهما بالأمر حين أقسمت ألا يظلها وابنتى محمد سقف واحد. وما زالت بأبى لهب تحرّضه حتى قال لولديه: رأسى من رأسكما حرام إن لم تطلقا ابنتى محمد. ولعل أبا لهب ارتأى أيضا أن لا تكون هناك مصاهرة تمنعه من تنفيذ ما كان يدور فى رأسه من تدابير لإيذاء النبی. فما رأى أحد أشدّ عداوة منه ومن زوجته أم جميل للنبی ولا بلغ أحد من أذاه ما بلغا ولا سمع أن أحداً من بنى هاشم ظاهر قريشا على حفيد هاشم مثل ما فعل أبو لهب.

إسلام أبى بكر :

قلنا سابقا (ص ٤٦) إن أول من أسلم كان خديجة ثم على بن أبى طالب من أهل بيت النبی ثم أسلم بعدهما زيد بن حارثة أو زيد بن محمد. ولاشك أن مقالة النبی عند الصفا قد بلغت أبا بكر وراح يفكر فيها فمحمد هو أصدق أصدقائه ولم يعهد عليه كذبا قط فى جد أو

فى مزاح. وراح يفكر فى النفر القليل من قريش الذين نبذوا عبادة الأصنام وراحوا يبحثون عن دين آخر أقرب إلى العقل والمنطق. ووسط هذه الدوامة من الأفكار التى كانت تجول بخاطرہ قابله محمد وقال له إنه رسول الله ونبىہ بعثه الله ليبلغ الناس. ودعا أبا بكر إلى الله وحده وأن لا يعبد أحدا غيره فأسلم أبو بكر فى الحال. وقد قال رسول الله فيما بعد: ما دعوت أحدا إلى الإسلام إلا كانت عنده كربة وتردد ونظر إلا أبا بكر. ما عكم (أى ما تلبث) عنه حين دعوته ولا تردد فيه.

دعوة بنى عبد المطلب للإسلام :

ثم نزل قوله تعالى : «وأنذر عشيرتک الأقربين» (٢١٤ - الشعراء) . فبعث النبى إلى بنى عبد المطلب للغذاء عنده. فحضرُوا وكان فيهم أبو لهب. فقام رسول الله وخطبهم قائلا: إن الرائد لا يكذب أهله. والله لو كذبت الناس جميعا ما كذبتكم. ولو غررت بالناس جميعا ما غررتكم. والله الذى لا إله إلا هو إني لرسول الله إليكم خاصة وإلى الناس كافة. والله لتموتن كما تنامون ولتبعثن كما تستيقظون ولتحاسبن بما تفعلون. ولتجزون بالإحسان إحسانا وبالسوء سوءا وإنها لجنة أبدا أو النار أبدا. والله يا بنى عبد المطلب ما أعلم شابا جاء قومہ بأفضل مما جئتمكم به. إني قد جئتمكم بأمر الدنيا والآخرة.

فتكلم القوم كلاما لينا إلا أن أبا لهب قال: يا بنى عبد المطلب هذه والله السوءة. خذوا على يديه قبل أن يأخذ على يديه غيركم فإن أسلمتموه حينئذ ذلتم وإن منعتموه قتلتم. فقالت له أخته صفية، أى أختي. أحسن بك خذلان ابن أخيك؟ فوالله ما زال العلماء يخبرون أنه يخرج من ضئضى أى من صلب عبد المطلب نبى فهو هو. فقال أبو لهب فى ضيق: هذا والله الباطل والأمانى وكلام النساء فى المجال. إذا قامت بطون قريش وقامت معها العرب فما قوتنا بهم؟ فوالله ما نحن عندهم إلا أكلة رأس. وقال أبو طالب: فوالله لنمنعنه ما بقينا. وأحس «محمد» صدق تأييد عمه أبى طالب فبعد أن انفض الاجتماع ذهب معه إلى داره وخاطب بنى قاتلا: إن الله قد بعثنى إلى الخلق كافة وبعثنى إليكم خاصة فقال: «وأنذر عشيرتک الأقربين» وأنا أدعوكم إلى كلمتين خفيفتين على اللسان ثقيلتين فى الميزان: شهادة أن لا إله إلا الله. وأنى رسول الله. ولم يرد عليه أحد إجابا أو سلبا فانصرف النبى إلى داره. ولم يؤمن به إلا على وكان - كما سبق أن ذكرنا سابقا - يعيش فى دار محمد ولكنه كتم إيمانه عن إخوته.

أبو لهب وأبو جهل :

ومرت الأيام ويكرر محمد الدعوة لدين الله ويسير خلفه أبو لهب يخبر الناس أنه عمه ويحذرهم من تصديق ما يقول ويزعم لهم أنه مجنون أو أنه مسحور. وكان ينضم إليه آخرون من سادات قريش وأغنيائها. فقد تصوروا أن ترك ديانة الآباء ستجعل العرب ينصرفون عن البيت الحرام فتبور تجارتهم وهى مصدر ثرائهم.

وكان عمرو بن هشام أو أبو الحكم بن هشام بن المغيرة المخزومي (انظر سلسلة النسب شكل ٩ ص ٢٠) - والذي يعرف في التاريخ الإسلامي بأبي جهل - من كبار الزعماء وأشد أعداء النبي والمؤلبين عليه. وقد رُوِيَ أنه تصدى للنبي وأغلظ له ونهاه عن دعوة الناس لدين الله فتوعده محمد بعذاب من الله. وروى أن أبا جهل قال: علام يتوعدني محمد وأنا أكثر أهل الوادي ناديا؟ ثم قال: والمات والعزى لئن رأيته يصلى ثانية لأطأن عنقه ولأعقرن وجهه. ولكن النبي لم يأبه لهذا التهديد واستمر على الصلاة في فناء الكعبة فرآه أبو جهل وتقدم نحوه ليضأ عنقه ولكنه لم يلبث أن نكص على عقبيه رافعا يديه كأنما يقى بهما نفسه. فقليل له مالك؟ فقال إن بيني وبينه خندقا من نار وهو لأجنحة. فقال رسول الله: لو دنا مني لأختطفته الملائكة عضوا عضوا.

وتصف بقية سورة العلق هذا المشهد :

«كلا إن الإنسان ليطغى، أن رآه استغنى، إن إلى ربك الرجعى، أرايت الذي ينهى عبدا إذا صلى، أرايت إن كان على الهدى، أو أمر بالتقوى، أرايت إن كذب وتولى، ألم يعلم بأن الله يرى، كلا لئن لم ينته لنسفعا بالناصية، ناصية كاذبة خاطئة، فليدع ناديه، سندع الزبانية، كلا لا تطعه واسجد واقترب» (٦ - ١٩ العلق).

وهنا - مرة أخرى - تولى القرآن الكريم الرد على أبي جهل بقوة وحزم شديدين بادئا بتحدٍ عنيف «كلا» ثم تنديد بغنى أبي جهل الذي جعله يطغى. ثم تذكير بأن هناك رجعة إلى الله وبالطبع سيكون هناك حساب. ثم تساؤل استنكارى لما يفعله من نهى محمد «عبدا» عن الصلاة. وقيل فى الكلام حذف والمعنى: هل أمن من العقوبة، ثم سؤال موجه إلى أبي جهل مفاده: فما قولك إن كان محمد على الهدى ويأمر بالتقوى، ثم ينتقل الخطاب إلى النبي - ومعه كل السامعين - فى صيغة سؤال لتقرير واقع وهو أن أبا جهل كذب وتولى معرضا ثم سؤال توبيخ عن إنكار أبي جهل لهذه الحقيقة «ألم يعلم بأن الله يرى» والمعنى أن الله يراه وسيحاسبه على أفعاله هذه. ثم تهديد فى غاية الشدة وتحذير من التماذى فى هذا المسلك «كلا لئن لم ينته» وهو قسم والمعنى: والله لئن لم ينته، «لنسفعا بالناصية»، وفى اللغة سفعت الشيء أى قبضت عليه وجذبته جذبا شديدا، والمعنى أن أبا جهل سيجذب من ناصيته يوم القيامة ويسحب إلى النار وهى ناصية رأس مكذبة بالحق خاطئة أى متممة الخطأ فى فعلها، ثم رد على قول أبي جهل أنه أكثر ناديا فى صورة دعوة له ليدعو عشيرته وأهل مجلسه الذين يستنصر بهم وفى مقابلهم سيدعو الله الزبانية وهم ملائكة العذاب والمفهوم أن الملائكة هم الأقوى. ثم يأتى تحذير ثان «كلا» أى ليس الأمر كما يظن أبو جهل، ثم يتوجه الخطاب إلى النبي «لا تطعه واسجد واقترب» أى لا تطعه فى ترك الصلاة وصل لله واسجد إذ أنه بذلك يزداد قربا من الله. روى عن أبي هريرة أن النبي قال: أقرب ما يكون العبد من ربه وأحبّه إليه جبهته فى الأرض ساجدا له.

وهذه الآيات - وإن كانت قد نزلت بصدد حادثة معينة إلا أنها تنطبق على كل من ينهى شخصا عن الصلاة أو أى نوع من العبادات - وأمر النبي بأن توضع هذه الآيات بعد آيات «أقرأ باسم ربك الذى خلق» وبهذا اكتملت سورة العلق. ولاشك أن أبا جهل لما بلغته هذه الآيات تزلزل كيانه من هذا التهديد العنيف وزاد من الخوف الذى انتابه حين رأى نارا تحول بينه وبين إيذاء النبي. فكان بعد ذلك إذا رأى النبي صلى الله عند الكعبة لا يتعرض له.

من أسلموا على يد أبى بكر :

كان أبو بكر رجلا مألوفاً لقومه محباً سهلاً وكان تاجراً ذا خلق ومعروفاً بين الناس بالصدق. وكان أعلم الناس بأنسب قريش. وكان رجال قومه يأتون مجلسه ويأمنون لحديثه. فجعل يدعو إلى الإسلام من يثق به ويتوقع منه الاستجابة فأسلم على يديه كثيرون أهمهم خمسة من رجال قريش هم: الزبير بن العوام وعثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وسعد بن أبى وقاص وعبد الرحمن بن عوف وانطلق بهم إلى رسول الله فأسلموا على يديه. وقرأ عليهم ما كان قد نزل من القرآن الكريم.

ويروى طلحة بن عبيد الله عن إسلامه أنه كان فى سوق بصرى فإذا راهب فى صومعته يقول: سلوا أهل الموسم أفهم رجل من أهل الحرم؟ قال طلحة: نعم أنا. فقال: هل ظهر أحمد بعد؟ قال ومن أحمد؟ قال هو آخر الأنبياء وهذا شهره الذى يخرج فيه. مخرجه من الحرم ومهاجره إلى نخل وحره وسباخ. فأياك أن تُسبَقَ إليه. قال طلحة فخرجت مسرعا حتى قدمت مكة فقلت: هل كان من حدث؟ قالوا. نعم محمد بن عبد الله الأمين قد تنبأ وقد اتبعه أبو بكر. قال فخرجت حتى قدمت على أبى بكر. فقلت: أتبع هذا الرجل؟ قال نعم فانطلق إليه واتبعه فإنه يدعو إلى الحق. وخرج أبو بكر بطلحة إلى رسول الله وأسلم طلحة.

سورة الفاتحة :

علم الله سبحانه وتعالى أن الناس يتفاوتون فى قدراتهم الذهنية. وسيكون بين المسلمين العالم والجاهل. وسيكون بينهم البليغ ومن لا يستطيع أن يعبر عما فى نفسه فكان من رحمة الله بعباده أن أنزل هذه السورة - سورة الفاتحة - وأوجب تلاوتها فى كل ركعة فى الصلاة ليتساوى الناس فى القراءة ويكون التفاضل فى تدبر معانيها والقدر الذى يُقرأ بعدها من القرآن الكريم.

وبالرغم من أن السورة تعتبر من قصار السور إلا أن معانيها من العظم بحيث أنها تسمى «أم الكتاب» و«السبع المثاني» لقوله تعالى: «ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم» (٨٧ - الحجر). ولكن الغالب على تسميتها هو «الفاتحة» لأنها مفتتح السور القرآنية فى ترتيب المصحف ثم إنها مفتتح التلاوة القرآنية فى كل ركعة من ركعات الصلاة. ويرى البعض أنها

أول سورة نزلت تامة وأنها احتوت رموزا لكل ما جاء فى القرآن من مواضع ففيها التوحيد وفيها الثناء على الله وفيها حث على قصر العبادة لله وحده والاستعانة به، وفيها إشارة إلى اليوم الآخر وإشارة إلى الأمم السابقة على اختلافها من مهتدين ومغضوب عليهم وضالين وفيها إشارة إلى ملكوت الله:

«بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. الرحمن الرحيم. مالك يوم الدين. إياك نعبد وإياك نستعين. اهدنا الصراط المستقيم. صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين» (١ - ٧).

والبسملة فى أول الفاتحة. آية معدودة وفى حديث روى عن أبى هريرة أن النبى قال: إذا قرأتم أم القرآن فلا تدعوا بسم الله الرحمن الرحيم فإنها إحدى آياتها. ثم جعلت البسملة فى أوائل السور الأخرى تفتح بها السورة وكفاصلة بين السورة والسورة التالية لها ولذلك لا يجهر بها الإمام عند قراءة السورة التى تلى الفاتحة. وعن ابن عباس أن النبى كان إذا جاءه جبريل فقرأ «بسم الله الرحمن الرحيم» علم أنها سورة جديدة. ويروى عن ابن مسعود قوله: كنا لا نعلم فصلا بين سورتين حتى نزلت «بسم الله الرحمن الرحيم» ولما نزل بعد ذلك قوله تعالى: «فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم» (٩٨ - النمل) وجب قول: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم قبل قول بسم الله الرحمن الرحيم عند البدء بقراءة القرآن الكريم.

وفى حديث بإسناد عن أبى هريرة أن النبى عليه الصلاة والسلام قال: يقول الله عز وجل قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين. فإذا قال بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى: مجدنى عبدى. وإذا قال الحمد لله رب العالمين قال الله حمدنى عبدى وإذا قال الرحمن الرحيم. قال أثنى على عبدى فإذا قال مالك يوم الدين قال الله تعالى فوضى إلى عبدى. وإذا قال إياك نعبد وإياك نستعين. قال الله تعالى هذا بينى وبين عبدى. وإذا قال اهدنا الصراط المستقيم قال الله تعالى هذا لعبدى ولعبدى ما سأل. (تفسير الألوسى ج ١ ص ٤٠). ويستحب التأمين على هذا الدعاء بقول «آمين» فى نهاية السورة سواء كان الإنسان مأموما فى صلاة أو يقرأ القرآن تعبداً فى غير الصلاة.

بعد ذلك تتابع نزول عدد من السور القصيرة التى تعكس خصائص القرآن الحكى من قصر الآيات وكثرة المحسنات اللفظية من سجع وجناس وطباق. وكان المقصود من ذلك تحدى العرب فيما برعوا فيه من اللغة العربية مما جعل بلغاءهم يحتارون فى تصنيفها. فلا هى شعر ولا هى نثر عادى مرسل. ولها جرس يجذب الأسماع. كما أن السجع فى القرآن يحقق الملاءمة بين المعنى والأسلوب أروع تحقيق. ذلك أن سجعاته متعانقة مع ما قبلها تحقق روعة المعنى وجمال الصورة وتجانس الجرس وحلاوة الوقع بريئة من التكلف. فلا نقص ولا زيادة ولا تكرار لضرورة السجع.

ولما كان العرب - فى مجملهم - فى ذلك الوقت - لا يؤمنون ببعث ولا حياة آخرة لذلك كان التركيز فى السور المكية على ذكر يوم القيامة والتأكيد على البعث بعد الممات. وبعد البعث سيكون حساب على الأفعال وجزاء: فإما جنة أبداً أو عذاب مقيم فى نار جهنم. ووصف يوم القيامة فى السور المختلفة بأوصاف مختلفة وسمى بأسماء مختلفة. وكثير من السور جاء فيها وصف لما سيحدث من تغير واختلاف فى نواميس الكون عما هى عليه فى الحياة الدنيا وصفاً تقشعر منه الأبدان وتخشع له القلوب وتجعل السامع يفكر مرات ومرات قبل أن يفعل ما يغضب الله فينزل به العذاب الأليم فى ذلك اليوم المهول.

سورة التكويد :

والسورة تتكون من فصلين، الأول فى صدد يوم القيامة وما يصاحبه من انقلاب وتبدل فى نواميس الكون ويذكر هذا الفصل اثنى عشر حدثاً تلابس ذلك اليوم. أما الفصل الثانى ففيه تأكيد صدق ما أخبر به النبى من صلته بوحى السماء ونفى الجنون عنه أو صلته بالشيطان:

- ١ - «إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ» أى سُبِّرَتْ وتوقفت إشعاعها وساد الظلام.
- ٢ - «وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ» أى اختل نظامها وتساقطت.
- ٣ - «وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ» أى نُسِفَتْ وتفتتت بعد أن كانت جبالاً راسيات.
- ٤ - «وَإِذَا الْعُشَارُ عُطِّلَتْ» أى جُفَّتْ السحب وأمتنع مطرها. وقيل النوق العشار تركت مهمة من شدة الهول.

٥ - «وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ» أى جمعت من كل ناحية.

٦ - «وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ» تفجرت والتهبت نارا.

وقد أثبت العلم الحديث عن طريق دراسات الموجات السيزمية التى تحدث مع الزلازل أن لب الأرض فى حالة شبه سائلة تحت القشرة اليابسة Crust (شكل ١٢) وفى المركز لب صلب هو الذى ينتج عنه المجال المغناطيسى للكرة الأرضية. والطبقة شبه السائلة ثقيلة الكثافة فهى أشبه بالقطران السائل أو العسل الأسود السميك وترتفع درجة حرارته كلما اتجهنا إلى المركز. وذلك مشاهد عند حدوث البراكين إذ تندفع الحمم البركانية السائلة المرتفعة الحرارة وترتفع ألسنة اللهب من فوهة البركان الناتر. وهذه المعلومات العلمية الحديثة تؤكد صدق الحديث الشريف القائل: إن تحت البحر ناراً.

٧ - «وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ» أى عادت الأرواح إلى الأبدان بعد مفارقتها.

٨ - «وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ» أى ذنبت قتلت وهو تنديد بالعادة الجاهلية التى كانت تمارس فى ذلك الوقت من دفن الإناث أحياء خشية جلبهن العار لقومهن.

٩ - «وإذا الصحف نُشرت» وهو تأكيد بأن هناك ملائكة كَتَبَ يكتبون أفعال البشر في صحف لا ترى ولكنها ستنتشر في ذلك اليوم ويحاسب الإنسان على أعماله.

١٠ - «وإذا السماء كُشِطت» أى تمزقت وأزيلت معالمها. ونزعت نجومها كما ينزع الجلد من الشاة.

١١ - «وإذا الجحيم سُعِرَت» أى أوقدت وتوقدت نارها بشدة لاستقبال المجرمين.

١٢ - «وإذا الجنة أُلْفِت» أى قُرِبَتْ بنعيمها من الصالحين.

«علمت نفس ما أحضرت» وهذا هو جواب الشرط «إذا» الذى تكرر ١٢ مرة والمعنى أنه فى ذلك الوقت تطَّلَعَ كل نفس على ما عملت لأنه مكتوب فى صحيفتها. والحساب سيتم على أساس هذه الأعمال.

بعد ذلك جاء قسم لم تعهده العرب من قبل فقد كان العرب يقسمون بألهتهم فيقولون والللات والعزى فجاء القرآن بقَسَم بالكواكب والليل والصبح وغيره من مظاهر الكون. وجاء مسبقا بحرف «لا». وتقول بعض كتب التفاسير إن «لا» زائدة. ويرى الشيخ متولى الشعراوى أنه لا توجد فى القرآن حروف زائدة بل كل حرف له معنى يؤديه. ويرى البعض أنه اختصار لـ «ألا» التنبيهية أو حرف ابتداء بمعنى إني لأقسم أو يكون حرف نفى ليفيد أن الأمر المذكور صحيح وواضح لا يحتاج إلى قسم لتوكيده. وجاء القسم بثلاثة أشياء:

١ - «فلا أقسم بالخنس. الجوار الكنس» والخنس جمع خانس من خَس الشيء إذا سكن واستخفى والمراد النجوم التى تختفى بالنهار كما تستتر الجوارى. وتقول العرب أوى الظبى إلى كناسه والوحوش عامة حين تختفى فى بيوتها. وقيل هى الكواكب تخفى عن العيون نهارا كأنها كُنست.

٢ - «والليل إذا عسعس» إذا أقبل ظلامه أو إذا أدبر وانقضى عند طلوع الفجر.

٣ - «والصبح إذا تنفس» أى إذا امتد حتى صار نهارا بيّناً.

ثم يأتى جواب القسم ليؤكد على خمس حقائق:

١ - «إنه لقول رسول كريم. ذى قوة عند ذى العرش مكين. مطاع ثم أمين» (١٩ - ٢١).

وجواب القسم فيه تأكيد أن ما يقوله النبى هو من كلام رب العالمين ذى العرش. نزل به رسول كريم هو جبريل عليه السلام «ذى قوة» أى شديد. وقد وُصِفَ فى مكان آخر (٥ - سورة النجم . ص ١٩٨) «علمه شديد القوى» وله مكانة رفيعة عند الله ذى العرش. ومطاع فى الملا الأعلى. وهو أمين فيما استؤمن عليه من كلام الله.

٢ - «وما صاحبكم بمجنون» وهى نفى لما اتهم المشركون به النبى من جنون.

٣ - «ولقد رآه بالأفق المبين» وهو تأكيد على أن النبي قد رأى جبريل في صورته التي خلقه الله عليها. رآه في الأفق كما سبق أن ذكرنا ص ٤٣.

٤ - «وما هو على الغيب بضنين» أى أن النبي لا يَصْنُ ولا يُخْفِي شيئاً من الغيب الذى يوحى إليه. وكان الكهان لا يطلعون الناس على ما يزعمون معرفته من غيب إلا بعد أخذ الحلوان أى أجر الكهانة.

٥ - «وما هو بقول شيطان رجيم» وهو نفى أن يكون القرآن من سجع الكهان الذى يوحى إليهم من الشياطين التى تسترق السمع.

ثم تُخْتَمُ السورة بسؤال فيه استنكار وتوبيخ للكفار لتوقعهم أن يكون هناك طريق آخر للنجاة فى ذلك اليوم غير التصديق بالنبي وتقرير ثان بأن الهداية راجعة إلى مشيئة الله سبحانه وتعالى. وقيل كان ذلك رداً على قول أبى جهل: الأمر إلينا إن شئنا استقمنا وإن شئنا لم نستقم.

«فأين تذهبون. إن هو إلا ذكر للعالمين. لمن شاء منكم أن يستقيم. وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين» (٢٦ - ٢٩).

ثم نزلت سورة الأعلى :

والسورة فيها عرض عام للدعوة وأهدافها ومهام النبي :

«سبح اسم ربك الأعلى». أمر للنبي بتقديس اسم الله. ولما نزلت هذه الآية قال النبي: اجعلوها فى سجودكم ولما نزل بعد ذلك قوله تعالى «فسبح باسم ربك العظيم» (٧٤ - الواقعة) جُعِلَتْ فى الركوع فاكتملت كيفية الصلاة من قراءة الفاتحة وما يقال عند الركوع وما يقال عند السجود.

«الذى خلق فسوًى، والذى قَدَّرَ فهدى، والذى أخرج المرعى، فجعله غثاء أحوى» (٢ - ٥).

وفى تقرير بأن الله هو خالق كل شئ. وقد أنقن كل شئ خلقه وجعل الأشياء على مقادير مخصوصة ومناسبة ووجه كل شئ إلى الوجهة المطلوبة منه. وكمثال أخرج فى المراعى نباتاً غضا خضرا ترعاه الحيوانات ثم يصير جافا أسمر اللون يجرفه السيل فيطفو على سطح الماء ويلقيه على جانب الوادئ وهو يصلح لإيقاد النار.

«سنقرئك فلا تنسى. إلا ما شاء الله إنه يعلم الجهر وما يخفى. ونُيَسِّرُكَ لليسرى» (٦ - ٨).

وكان النبي يجهر بالقراءة مع قراءة جبريل خوف النسيان فطمأنته الآيات بأنه لن ينسى شيئاً مما يوحى إليه من الله إلا إذا أراد الله أن ينسخ حكماً. إن الله يعلم ما يجهر به العباد وما يخفونه من أقوال وأفعال وسيوفقه الله للطريقة البالغة اليسر لتبليغ رسالته.

«فذكر إن نفعت الذكرى، سيذكر من يخشى، ويتجنبها الأشقى. الذى يصلى النار الكبرى، ثم لا يموت فيها ولا يحيى» (٩ - ١٣).

وعلى النبى أن يذكر الناس بما فى القرآن من تعاليم وعظة فيستجيب من يخشى الله، أما الشقى فيتجنب هذه الهداية وسيكون جزاؤه نارا كبيرة يخلد فيها أبداً فلا هو يموت فيستريح وحياته مع العذاب ليست بحياة.

«قد أفلح من تزكى، وذكر اسم ربه فصلى. بل تؤثرن الحياة الدنيا. والآخرة خير وأبقى. إن هذا لفى الصحف الأولى، صحف إبراهيم وموسى» (١٤ - ١٩).

وتقرر الآيات أن من طهر نفسه من الكفر والمعاصى وتابع ما يدعو إليه الدين من الأخلاق الكريمة وذكر ربه وعبدَه وصلى فقد أفلح وفاز. إلا أن غالبية البشر يحبون الحياة الدنيا الفانية فى حين أن الآخرة خير منها ولها صفة الدوام. وليس المطلوب هو الانقطاع إلى العبادة وترك أمور الدنيا ولكن يمكن للمؤمن الاستمتاع بما أحله الله من طيبات الدنيا دون جعلها شغله الشاغل فى سبيلها يرتكب الآثام ويظلم غيره ويعتدى عليهم.

ثم تخدم السورة بتقرير أن ما يدعو إليه النبى ليس شيئاً جديداً بل هو نفس ما جاء به الأنبياء السابقون وضرب مثل باثنين هما: إبراهيم والصحف التى أنزلت عليه وموسى وما أنزل عليه من تورا.

ثم نزلت سورة الليل :

وقد بدأت السورة بالقسم بثلاثة أشياء :

«والليل إذا يغشى. والنهار إذا تجلى. وما خلق الذكر والأنثى» (١ - ٣)

قسم بالليل إذا غشى الخليفة بظلامه وبالنهار إذا أشرق وملا الدنيا بضياءه فأصبح كل شئ واضحاً متجلياً. ثم أقسم الله بذاته العلية فهو خالق الذكر والأنثى مثل قوله تعالى: «والسماء وما بناها» أى ومن بناها.

ثم يجئ جواب القسم «إن سعيكم لشتى» (٤): والمعنى أن أعمال الناس مختلف بعضها عن بعض. فهناك فريقان من الناس:

«فأما من أعطى واتقى، وصدق بالحسنى، فسنيسره اليسرى. وأما من بخل واستغنى، وكذب بالحسنى، فسنيسره للعسرى. وما يغنى عنه ماله إذا تردى» (٥ - ١١).

فالفريق الأول يتقى الله ويعطى الصدقات وصدق بأن لا إله إلا الله. فهؤلاء سيرشدهم الله للخير وييسر لهم عمل الصالحات. أما الفريق الثانى فهو يضمن بما عنده وكذب بالله ولم يؤد حق الله فى ماله فسييسر له طريق الشر. ولن يغنى عنه ماله الذى بخل به ولن ينفعه إذا تردى فى النار فى الآخرة.

«إن علينا للهدى، وإن لنا للآخرة والأولى، فأنذرتكم نارا تلظى، لا يصلاها إلا الأشقى، الذى كُذِّب وتولى، وسيجُنَّبُها الأتقى، الذى يؤتى ماله يتزكى» (١٢ - ١٨).

وتوضح الآيات أن الله يبين للناس طريق الهداية والمفهوم أنهم إما أن يتبعوه أو يسيروا فى طريق الغواية ولله الآخرة وهو يوم القيامة والحياة الآخرة. والأولى هى الحياة الدنيا. ثم تقرر أن الله أنذرهم على لسان نبيه نارا تلتهب وتتوقد ويرتفع لهيبها وشديدة حرارتها وسيدخلها الشقى الذى كُذِّب النبى وأعرض عن الإيمان، وسيكون بعيدا عنها التقى الذى ينفق من ماله راجيا زكاته عند ربه. عن أبى هريرة قال قال رسول الله «لا يدخل النار إلا شقى قيل له ومن الشقى؟ قال الذى لا يعمل بطاعة ولا يترك معصية» والأتقى صيغة المبالغة من التقى أى المبالغ فى اتقاء المعاصى وتجنبها.

«وما لأحد عنده من نعمة تجزى، إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى، ولسوف يرضى» (١٩ - ٢١) .:

وختام السورة فيه بيان أن لا يكون المتصدق متوقعا لنعمة مقابل تصدقه بل يجب أن يبتغى وجه الله تعالى فى إنفاقه، وقيل إن فى الآية إشارة إلى ما فعل أبو بكر من شرائه سبعة عبيد - منهم بلال - لينجيهم من العذاب الذى كان ينزله بهم سادتهم، ثم أعتقهم، كل ذلك ابتغاء مرضاة الله تعالى، «ولسوف يرضى» أى أن الله سوف يرضى عنهم وعن أعمالهم، وقيل إن الضمير عائد إلى الأتقى الذى سيرضى بما أعد الله له من ثواب ولكن القول الأول أجمل لأن رضا الله عن العبد أعظم من رضا العبد عن ربه (تفسير الألوسى، ج ٣٠ - ص ١٥٣).

ثم نزلت سورة الفجر :

«الفجر، وليال عشر، والشفع والوتر، والليل إذا يسر» (١ - ٤) :

والفجر معروف وقيل صلاة الفجر - والليال العشر هى العشر الأولى من ذى الحجة، وقالوا الوتر يوم عرفة لأنه التاسع والشفع يوم النحر وهو اليوم العاشر، أما قول البعض بأن المقصود الصلوات منها شفع والمغرب وتر فيضعفه أن الصلوات بكيفيتها وعددها لم تفرض إلا فى ليلة الإسراء فى السنة العاشرة للبعثة، وسورة الفجر نزلت قبل ذلك بكثير، ثم القسم الخامس بالليل الذى يسرى فيه أو يسرى أى يذهب فيأتى الفجر الذى بدأ به القسم.

ثم يأتى جواب القسم «هل فى ذلك قسم لذى حجر» (٥) ووضع فى صيغة سؤال لتقرير عظم الأشياء المقسم بها والمعنى: هل فيما ذكر من أشياء ما يراه العاقل «ذى حجر» قسما مقنعا؟

ثم تأتى إشارة إلى أقوام سابقين كذبوا رسلهم فنالهم من الله عذاب عظيم:

«ألم تر كيف فعل ربك بعاد، إرم ذات العماد، التى لم يخلق مثلها فى البلاد، وثمود الذين جابوا الصخر بالواد، وفرعون ذى الأوتاد، الذين طغوا فى البلاد، فأكثروا فيها الفساد، فصب عليهم ربك سوط عذاب، إن ربك لبالمرصاد» (٦ - ١٤).

وفى الآيات إشارة إلى ما حاق بالمكذبين من الأمم السابقة: عاد وثمود وفرعون. ولاشك أن قصص هؤلاء الأقوام كانت معروفة لدى العرب فى ذلك الوقت مما سمح بذكر أهم صفة اتَّسمت بها كل أمة. فعاد كانوا من الطول بحيث فاقوا غيرهم من الأمم (انظر الجزء الأول ص ١٤٨). وقد ذكرنا سابقا (ص ٣) ما أسفرت عنه الاستكشافات الحديثة من آثار تدل على حضارة سابقة اندثرت. وثمود كانوا ينحتون بيوتهم فى الجبال ويقطعون الصخور ويجلبونها فى الوادى لمبانيهم. (ج ١ ص ١٦١). أما فرعون مصر - رمسيس الثانى - فقد أقام من المسلات وهى الأوتاد (انظر الجزء الرابع ص ٧٧٧) عددا يفوق ما أقامه الفراعين الآخرون مجتمعين. ثم ذكرت الآيات أن الله أنزل بهم عذابا جزاء لهم على تكذيبهم رسلهم. وفى هذا تحذير خفى لقريش من عذاب مماثل إذا أصروا على تكذيبهم للنبي.

ثم تستمر الآيات تُبين حال الإنسان الكافر الذى يُقِيم كل شئ بما يناله فى هذه الدنيا. فإذا أكرمه الله يفرح ولا يحمد الله وإذا ضَيَّق عليه فى رزقه ظن أن ذلك لهوانه عند الله. وتتفى الآيات هذا الاعتقاد ثم تبين أن ما أصابهم من ضيق رزق كان بسبب سوء أفعالهم: فقد كانوا يمنعون اليتيم ميراثه ولا يحسنون معاملته. ولا يتصدقون بالطعام على المساكين ويأكلون بجشع مال مورثهم فيستولون على نصيب النساء والصبيان مع نصيبهم ويحبون المال كثيرا دون تفرقة بين حلاله وحرامه:

«فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربى أكرمن. وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربى أهانن. كلا بل لا تكرمون اليتيم. ولا تحاضون على طعام المسكين. وتأكلون التراث أكلا لما. وتحبون المال حبا جما. كلا » (١٤ - ٢١).

ثم يأتى زجر «كلا» وتنبيه إلى ما سوف يكون فى يوم القيامة إذ تندك الأرض اندكاكا شديدا ويحى الله لمحاسبة الناس والملائكة واقفين صفا صفا وتنتهى جنهم لمستحقها وحينئذ يتذكر الإنسان الذى اقترف أفعالا سيئة ما فعل ولكن الذكرى لن تنفعه لأنه أضاع وقتها ويندم على أنه لم يقدم لحياته الآخرة شيئا من عمل صالح فيصير إلى العذاب ولن يكون له مفلت منه. ولن يحل محله شخص آخر يتحمل العذاب عنه. كما أنه سيوثق بالأغلال ولن يكون له بديل يوثق بدله. أما المؤمنون الصالحون ذوو النفوس الطيبة المطمئنة لما قدمت من صالح الأعمال فى الدنيا فيُهِتَف بهم أن لهم من ربهم رضوان ومكانهم بين عباد الله الصالحين ومنزلتهم الجنة:

«كلا إذا دكت الأرض دكا دكا. وجاء ربك والملك صفا صفا. وجى يومئذ بجهنم يومئذ يتذكر الإنسان وأنى له الذكرى. يقول يا ليتنى قدمت لحياتى. فيومئذ لا يعذب عذابه أحد. ولا يوثق وثاقه أحد. يا أيها النفس المطمئنة. ارجعى إلى ربك راضية مرضية. فادخلى فى عبادى. وادخلى جنتى » (٢١ - ٣٠).

إبطاء الوحي :

كان الكفار ينتظرون كل يوم ما ينزل على النبي من الآيات ويسألون المسلمين عما نزل من القرآن، ولعلمهم لاحظوا ما فى السور الأربع السابقة: التكويد والأعلى والليل والفجر من وصف لبعض مشاهد من يوم القيامة جعلتهم - وهم المكذبون بالبعث - يتخيلونه كحقيقة ماثلة أمامهم. كذلك لاحظوا صيغاً من القسم لم يعهدوها من قبل مما جعلهم يتحيرون. فهم مقتنعون بأن هذا الكلام لا يماثل كلام البشر ولكنهم فى نفس الوقت لا يريدون الاعتراف بأن «محمدا» نبي يوحى إليه من رب السماء الأرض.

ثم إن الوحي أبطأ على النبي. قالوا ١٢ يوما وقال ابن عباس ١٥ يوما وقيل ٢٥ يوما وقال مقاتل ٤٠ يوما. فقال المشركون إن رب محمد ودعه وقلاه ولو كان أمره من الله لتأبى عليه كما كان يفعل بمن كانوا قبله من الأنبياء. وكانت دار أبى سفيان قريبة من دار محمد. فجاءت امرأة أبى سفيان وقالت: يا محمد إني لأرجو أن يكون شيطانك قد تركك. لم أره قريبك منذ ليلتين أو ثلاثة؟

ولما امتدت فترة الوحي إلى أسبوعين أو ثلاثة أو أكثر حسب ما رووا ثار القلق فى نفس النبي من أن يكون الله قد تخلّى عنه بالرغم من أنه لم يقصر فى الدعوة إلى الله. ولعل النبي زاد من اجتهاده فى العبادة والتضرع إلى الله فنزلت سورة الضحى تنفى ما تقول به الكفار من تخلّى الله عنه:

سورة الضحى :

«والضحى. والليل إذا سجى. ما ودّعك ربك وما قلى. وللآخرة خير لك من الأولى. ولسوف يعطيك ربك فترضى» (١ - ٥).

وقد افتتحت السورة بقسمين يعبران عن وقتى النشاط والسكون: الضحى وهو وقت ارتفاع الشمس والنشاط فى العمل والليل إذا سكن وامتد ظلامه وخذ الناس للنوم والراحة. ثم يأتى جواب القسم ليؤكد أن رب محمد لم يتركه ولم ييغضه. وتقرأ «ما ودّعك» من ودّع كتوديع المفارق. وتقرأ أيضا بالتخفيف «ما ودّعك» من ودع يدع أى يترك. ثم تؤكد الآيات على أن ما يُعبد الله له فى الآخرة من منازل الرفعة خير مما يكرمه به فى الحياة الدنيا. وأن الله سوف يعطيه من النعم ما يرضيه.

ثم راحت الآيات تُعده نعم الله عليه فيما سيق:

«ألم يجدك يتيما فآوى» وهى إشارة إلى يتمه وكفالة جده المطلب ثم عمه أبى طالب من بعده. «ووجدك ضالا فهدى». وضالاً بمعنى غافلا لقوله تعالى فيما بعد «وإن كنت من قبله لمن الغافلين» (٣ - يوسف).

وقد روى أنه أخذ ينشأ في بيئة النبي قبل مبعثه - عدد من العقلاء ساورهم الشك في صواب ما عليه قريش والعرب من عبادة الأصنام وأخذوا يبحثون عن السبيل الحق ومنهم من اعتزم الطواف في الأرض للبحث عن ملة إبراهيم ليسير عليها وأن النبي التقى ببعض هؤلاء وأنه راح هو الآخر يبحث ليتعرف إلى ملة إبراهيم ليسير عليها. ثم كان له من صفاء النفس وذكاء العقل وقوة القلب وعظيم الخلق ما أهله للاصطفاء للنبوّة وانتدابه للمهمة العظمى.

«ووجدك عائلاً فأغنى» هي إشارة إلى تواضع حالته المالية في شبابه حتى إنه كان يرعى الغنم لبعض سادات قريش لقاء أجر. ثم كان أن وفقه الله للزواج من السيدة خديجة التي أغنته بمالها فتمكن من التفرغ للاعتكافات الروحية التي مهدت الطريق إلى النبوّة. ثم تُختم السورة بثلاثة أوامر للنبي ولكنها قواعد عامة لكافة المسلمين:

«فأما اليتيم فلا تقهر، وأما السائل فلا تنهر، وأما بنعمة ربك فحدث» (٩ - ١١).

وتكملة للنعم التي أنعم الله بها على نبيه جاءت سورة الشرح حتى إن بعض الروايات تذكر أن بعض الصحابة كانوا يتلون سورة الضحى والشرح معا بدون فاصل بالبسملة. غير أن الترتيب المأثور عن النبي أنهما سورتان منفصلتان.

سورة الشرح :

«ألم نشرح لك صدرك، ووضعنا عنك وزرك، الذي أنقض ظهرك، ورفعنا لك ذكرك، فإن مع العسر يسرا، إن مع العسر يسرا، فإذا فرغت فانصب، وإلى ربك فارغب» (١ - ٨).

وأسلوب السورة فيه تذكير للنبي بما أنعم الله عليه من شرح الصدر بما أودع الله فيه من الهدى والإيمان. وخفف الله عنه ما أثقل ظهره من أعباء الدعوة بمساندته وتيسير أموره. كما أن الله رفع ذكره باختصاصه بالنبوّة وجعل اسمه مقرونا باسم الله تعالى في الشهادتين: «أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله» اللتين تتكرران في الأذان لكل صلاة. وتدل الآيات أن النبي كان يلقى من قريش صدأً وعسراً شديدين وكان يعتلج في نفسه بسبب ذلك هم وغم شديدين. فتكرر التوكيد على أنه سيكون بعد العسر يسرا أي أن الأمر سينتهي إلى اليسر والنجاح. وتختتم السورة بأمر للنبي - إلا أنه توجيه مندوب لكل فرد من أمته - وهو إذا فرغ من أمور الدنيا ومشاغها فعليه أن ينصب إلى العبادة ويتجه إلى الله وحده بمسألته وحاجته.

جزء من سورة المزمّل :

أخرج الحاكم أنه بعد نزول صدر سورة المزمّل - والذي ذكرناه ص ٤٧ - بسنة تقريباً نزل باقى السورة إلا الآية الأخيرة فإنها مدنية على قول الجمهور (تفسير الألوسي، ج ٢٩، ص ١٠٠).

«واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرا جميلا، وذرنى والمكذبين أولى النعمة ومهلهم قليلا. إن لدينا أنكالا وجحيما، وطعاما ذا غُصَّة وعذابا أليما، يوم ترجف الأرض والجبال وكانت الجبال كثيبا مهيلا» (١٠ - ١٤).

والآيات فيها أمر للنبي بالصبر على ما يقوله المشركون وأن يهجرهم ولا يحاول الرد على أقوالهم وأفعالهم بل يغضى عنهم برفق... «وذرنى» أى يترك أمرهم لله - ومعظم المكذبين هم من الأغنياء المترفين الذين يتمتعون فى نعم الله - وأن يخبرهم أن الله يمهلهم زمنا قليلا، حتى يرتدعوا فيؤمنوا أو يمهلهم مدة الحياة الدنيا ثم بعد ذلك لهم عذاب أليم متمثل فى «أنكالا» والنكل هو القيد الثقيل الشديد و«جحيما» أى ناراً شديدة الإيقاد. «وطعاما ذا غُصَّة» أى طعاما يقف فى الحلق لمرارته وعدم إستساغته، والطعام إذا وقف فى الحلق سبب شبه اختناق أى غُصَّة. «وعذابا أليما» أى أنواعا أخرى من العذاب لم توضح لعجز العقل البشرى عن تصور ماهيتها، وسيكون ذلك كله يوم القيامة. يوم تهتز الأرض وتصبح الجبال - على صلابتها - رخوة مثل تل من الرمال إذا وطئته الأقدام انهال من تحتها، وهذه الإشارة إلى بعض المشاهد الكونية التى ستحدث يوم القيامة قصد بها التدليل على قدرة الله الذى خلقها وسواها أول مرة وهو قادر على تغيير حالها وفى هذا إنذار للمكابرين المعاندين بسوء العقوبة إن ظلوا على جحودهم فهم ليسوا أعظم من الجبال.

«إنا أرسلنا إليكم رسولا شاهدا عليكم كما أرسلنا إلى فرعون رسولا، فعصى فرعون الرسول فأخذناه أخذا وبيلا، فكيف نتقون إن كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا، السماء مُنفطر به كان وعده مفعولا، إن هذه تذكرة فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا» (١٥ - ١٩ المزمّل).

والخطاب موجّه إلى سامعى القرآن الكريم وبالأخص إلى المكذبين يقرر لهم أن الله قد أرسل لهم رسولا شاهدا على أفعالهم وتكذيبهم كما سبق أن أرسل موسى إلى فرعون، فلما كذب فرعون الرسول أخذه الله أخذا شديدا وأغرقه، ثم سؤال عن الوسيلة التى سيتقون بها - إذا أصروا على كفرهم - هول يوم القيامة الذى يشيب الأطفال من هوله وتتصدع فيه السماء وهذا وعد من الله مؤكداً حدوثه، ثم تختتم هذه الفقرة بالتأكيد على أن القرآن هو تذكرة وإنذار والناس بعد ذلك موكلون إلى اختياراتهم فمن شاء أن يتعظ صدق الرسول وآمن والمفهوم أن من لم يفعل سيكون عليه أن يتحمل تبعه اختياره وما يستتبعه من عذاب أليم، والإشارة المقتضية إلى قصة فرعون مصر وموسى - الرسول الذى أرسل إليه - تدل على أن العرب كانوا على دراية بها إما مِمَّا ذكر فى كتب أهل الكتاب من يهود ونصارى وكانوا يتحدثون به أو مما سمعوه من أهل مصر أثناء رحلاتهم التجارية. فكان التركيز على أن فرعون كذب موسى فأخذه الله أخذا أليما وأغرق فى اليم وهى ميتة شنيعة.

إسلام عدد آخر :

بعد نزول هذه السور - وخاصة سورة الشرح التي وعد الله بها بأن يعد العسر يسرا وتكررت مرتين - وحث النبي على الصبر على أذى الكفار نشط المسلمون الأوائل في الدعوة إلى الإسلام فدخل كثير من الناس في دين الله ومن بين من أسلم من القرشيين: أبو عبيدة بن الجراح وأبو سلمة المخزومي والأرقم بن أبي الأرقم وعثمان بن مظعون وأخوه قدامة. وجعفر بن أبي طالب. ومن النساء: أسماء بنت أبي بكر وهند المخزومية وفاطمة أخت عمر بن الخطاب وأمنية بنت خلف وأسماء بنت عميس زوجة جعفر بن أبي طالب. ومن العبيد الذين أسلموا: بلال بن رباح وياسر وابنه عمّار وصهيب الرومي وعامر بن فهيرة مولى أبي بكر. ومن نسائهم: بركة أم أيمن مولاة النبي وسمية أم عمّار وغيرهن كثيرات.

وبدأ الحديث يكثر بين الناس في بيوتهم وأنديتهم عن الدين الجديد الذي لا يسجد أتباعه للأصنام. وكان رؤساء قريش وسادتها يسمعون ذلك ولكنهم كانوا لا يبدونه اهتماماً. وكانوا إذا مروا بالرسول وهو جالس بجوار الكعبة قالوا هازئين: إن غلام بنى المطلب ليُكلم من السماء.

واستمرت الدعوة الإسلامية تنتشر ببطء. ورأى النبي بسامى حكمته أن يتخذ مقراً يجتمع فيه مع المسلمين ليعلمهم مبادئ الدين الحنيف ويتلو عليهم ما ينزل عليه من سور القرآن الكريم ويعيدون تلاوتها أمامه حتى يتأكد من أنهم حفظوها وينطقها الذي أنزل عليه. واختار النبي هذا المقر في بيت عند الصفا يملكه عبد الله الأرقم بن أبي الأرقم. وظلت تلك الاجتماعات سرية لا يعلم غير المسلمين عنها شيئاً.

ثم نزلت السور تبعاً. فنزلت أحد عشرة سورة من قصار السور:

سورة العصر :

«والعصر. إن الإنسان لفي خُسْر. إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر» (١ - ٣).

والسورة - على قصرها - جاءت بأسلوب حاسم قوى تؤكد للناس أن لا فلاح ولا نجاح إلا بالإيمان بالله وحده. وبدأت السورة بقَسَمٍ بالعصر وهو آخر ساعات النهار وقيل العصر هو الزمان على إطلاقه تقع فيه حركة الإنسان خيراً كانت أم شراً. وجواب القَسَم أن كل إنسان في نوع من الخسران لما يغلب عليه من الأهواء والشهوات واستثنى من ذلك الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا على الطاعات وأوصى بعضهم بعضاً بالتمسك بالحق وهو الخير كله وتواصوا بالصبر على المشاق التي تعترض من يعتصم بالدين. فهؤلاء ناجون في الدنيا والآخرة.

سورة العاديات :

«والعاديات ضبحا . فالموريات قدحا . فالمغيرات صبحا . فاثرن به نقعا . فوسطن به جمعا . إن الإنسان لربه لكنود . وإنه على ذلك لشهيد . وإنه لحب الخير لشديد . أفلا يعلم إذا بعثر ما فى القبور . وحصل ما فى الصدور . إن ربهم بهم يومئذ لخبير» (١ - ١١) .

يقسم الله تعالى فى هذه السورة بالخيـل . التى تعدو مسرعة فيسمع لأنفاسها صوت هو الضبح . كما أنها إذا أسرعـت على الصخر فإنها تورى شرر النار بوقع حوافرها . وهى تغير على العدو عند الصبح فتثير النقع وهو الغبار الكثيف كناية عن كثرة الكرّ والفرّ وشدة العدو حتى يتوسط الغبار القوم الذين أغـير عليهم . وهذه الصورة البلاغية تُجسّد إغارة عدو على بعض القوم . وهو ما كان العرب دوما يخشونه فهو أمر عظيم يستحق القسم به . ثم يجيى جواب القسم ليقرر حقيقة هـى من طباع البشر وهو الكفر بنعمة الله . وقد روى حديث شريف أن الكنود هو الذى يأكل وحده ويمنع رفده ويضرب عبده . وأن ذلك الإنسان الجاحـد سيشهد على نفسه بذلك ويعترف بذنوبه . كذلك من طباع البشر الحب الشديد للمال بحيث لا يهتم من أى طريق جمعه وحريص عليه وبخيل به .

وتختتم السورة بسؤال تقريرى عن يوم القيامة معناه : أجل عاقبة أمره فلا يعلم إذا نُشر ما فى القبور من أجساد ونشر ما كان خافيا فى الصدور . وقد سجّل فى الصحف ؟ وجواب الاستفهام تقرير بأن الله عليم بكل شىء والمفهوم أن الحساب الذى سيتم على أساس من هذا العلم سيكون حسابا عادلا . فالسورة فيها زجر للإنسان عن الكفر بنعمة الله أو التكالب على جمع المال والتيقن من أن الحساب فى الآخرة سيكون حسابا دقيقا وعادلا .

مولد عبد الله ووفاته :

كانت قد مرت سنتان من مبعث النبى ووضعت خديجة ولدا ذكرا هو عبد الله وفرجت به خديجة أيمـا فرحة واعتبرته عوضا عن القاسم الذى توفى قبل ١٢ عـاما (ص ٣٧) وفرح به النبى أيضا وحمد الله على نعمائه . ولكن بعد أشهر قليلة مرض عبد الله ولم يمـهله القدر فلحق بأخيه القاسم وحزنت عليه خديجة حزنا شديدا إذ كانت تتمنى أن ترزق بولد تقر به عين زوجها . ولا شك أن النبى حزن أيضا لوفاة عبد الله ولكنه صبر واحتسب مصابه عند ربه .

وفرّح المشركون لوفاة ابن النبى وقال بعضهم : إن محمدا أبتـر - أى ليس له ولد ذكر - فإذا مات انقطع ذكره واسترحنا منه . وواضح أن هذا القول أحزن النبى فنزل الوحي بسورة فيها رد على قول الكافرين وهى :

سورة الكوثر :

«إنا أعطيناك الكوثر . فصل لربك وانحر . إن شانئك هو الأبتر» (١ - ٣) .

وروى حديث أن النبي قال لأصحابه: أتدرون ما الكوثر؟ قالوا الله ورسوله أعلم. قال فإنه نهر وعدنيه ربى عز وجل عليه خير كثير وهو حوض ترد عليه أمتى يوم القيامة. وقيل إن الآية الثانية نزلت فى الحج. قال أنس كان النبي ينحر ثم يصلى فأمر أن يصلى ثم ينحر.

ثم نزلت سورة التكاثر :

«الهاكم التكاثر. حتى زرتم المقابر. كلا سوف تعلمون. ثم كلا سوف تعلمون. كلا لو تعلمون علم اليقين. لترون الجحيم. ثم لترونها عين اليقين. ثم لتسألن يومئذ عن النعيم» (٨-١).

والمسورة تعيب على المشركين أن شغلتهُم المباحة بكثرة المال والولد عن طاعة الله حتى ماتوا ودفنوا فى المقابر وعبر عنه بـ «زرتم المقابر» لأن الإقامة فى القبر إقامة مؤقتة فالقبر ليس إلا برزخا لما وراءه من حياة أخرى. ثم تنفى الآيات اعتقاد المشركين بأن الموت هو نهاية المطاف بل تقرر لهم أنهم سوف يعلمون. ثم يتكرر اللفظ تأكيداً له. ثم تحذير لهم من أنهم لو يعلمون حقا ما ينتظرهم يوم القيامة. ثم تأكيد بأنهم سيشاهدون الجحيم وسيرونها عيانا وتأكيدا آخر بأنهم سيسألون عما فعلوا بالنعم التى أوتوها فى الحياة الدنيا.

ثم نزلت سورة الماعون :

«أرأيت الذى يكذب بالدين. فذلك الذى يدعُ اليتيم. ولا يحض على طعام المسكين. فويل للمصلين. الذين هم عن صلاتهم ساهون. الذين هم يراءون. ويمنعون الماعون» (١-٧).

وبدأت السورة باستفهام أريد به تشويق السامع إلى تعرف ذلك المكذب ليتجنب فعله. كما أن فيه تعجب من أمر ذلك الذى يكذب بيوم القيامة والمعنى أن تلك حقيقة لا يجوز التكذيب بها. والجواب المضمّر هو أليس مستحقا للعقاب؟ كما أنه يتصف بصفتين: نهر اليتيم وقيل نزلت فى أبى جهل وكان وصيا على يتيم وسأله شيئا من ماله فنهره. كذلك من صفات ذلك المكذب أنه لا يحث على إطعام المساكين وقيل قصد بها أبو سفيان. كان ينحر جزورين كل أسبوع ولا يعطى المساكين منها شيئا. وعلى العموم فهو تنذير بكل من أتى أيا من هذه الأفعال. وأضيف إليهم فريق آخر أعلنوا إسلامهم ولكن أفعالهم لا تدل على إيمان حقيقى. وذكرت الآيات ثلاثة من أفعالهم:

١- الذين يغفلون عن صلاتهم. وقد ثبت فى الصحيحين أن رسول الله قال: تلك صلاة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرنى الشيطان قام فنقر أربعاً لا يذكر الله فيها إلا قليلا.

٢- «الذين هم يراءون» أى ما دفعهم إلى الصلاة إلا مراعاة الناس. كما أنهم يبالغون فى إظهار أعمالهم لينالوا المنزلة فى قلوب الناس والثناء عليهم.

٣ - «وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ» أى يَضُنُّونَ بما عندهم عن الناس حتى ولو بإعارة ما يُنتفع به مع رجوع عينه إليهم فهؤلاء بالمثل يمتنعون عن مساعدة الناس أو إسداء المعونة لهم.

ثم نزلت سورة الكافرون :

عن ابن عباس أن قريشا كررت الدعوة لرسول الله إلى أن يعطوه من أموالهم حتى يكون أغنى رجل بمكة ويزوجه ما أراد من النساء وقالوا هذا لك يا محمد وتكف عن شتم آلهتنا ولا تذكرها بسوء فإن لم تفعل فاعبد آلهتنا سنة ونعبد إلهك سنة فنزل قوله تعالى:

«قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ، وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ، وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ، وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ، لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ» (١ - ٦).

وفى السورة أمر من الله للنبي بأن يقطع أطماع الكافرين في مساومتهم إياه في دعوة الحق. وجاء التكرار ليفيد أن ما يطمعون فيه لن يحدث حالاً ولن يحدث في المستقبل، كما أن الآيات فيها تهديد مستتر إن أصرُّوا على عقيدتهم الفاسدة والمعنى أن لكم دينكم وعليكم أن تتحملوا تبعه تمسككم به.

ولما لم يرعَ زعماء قريش عن عنادهم ولم يتعظوا حين ذُكِّروا بالأقوام السابقين: عاد وثمود وفرعون الذين ورد ذكرهم في سورة الفجر (آية ٦ - ١٤ ص ٦٠) رؤي أن يُذَكِّروا يحدث قريب منهم وهو ما حدث في عام الفيل من هلاك جيش أبرهة الذي أراد سوءاً بالبيت العتيق وقد سبق أن ذكرناه (ص ٢٧) والحدث كان قد مر عليه حوالي ٤٢ أو ٤٣ سنة وكان هناك عدد من كبار السن الذين حضروه وكثيرون سمعوا عنه من آبائهم، والمعنى أن الله الذي صبَّ بلاءه على الأحباش ومزَّقهم شرَّ ممزَّق قادر على أن يصب بلاءه على الكفار والمكذِّبين للنبي من قريش.

فنزلت سورة الفيل :

«ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل، ألم يجعل كيدهم في تضليل، وأرسل عليهم طيراً أبابيل، ترميهم بحجارة من سجيل، فجعلهم كعصف مأكول» (١ - ٥).

ثم تلتها سورة قريش وهى أيضاً التالية لها فى ترتيب المصحف :

«إيلاف قريش، إيلافهم رحلة الشتاء الصيف، فليعبدوا رب هذا البيت، الذى أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف» (١ - ٤).

وكثير من المفسرين يرون السورتين مرتبطتين ولا فاصل بينهما وإن كان المشهور أنهما سورتان منفصلتان. والمعنى أن الله سبحانه وتعالى فعل ما فعل بأصحاب الفيل نعمة منه على قريش لكى تأمن ويستمروا على الخروج كعادتهم فى رحلتى الشتاء والصيف - شتاء إلى اليمن وصيفا إلى الشام - فلا يجترئ عليهم أحد أو يهدد تجارتهم.

معتقدات العرب في الكائنات الخفية والسحر والحسد:

كان العرب يخافون من الظلام ويعتقدون أن الجن يظهرون ويتعرضون للناس فيه حتى إنهم كانوا إذا نزلوا واديا بالليل هتفوا مستعيزين ومستجيرين بسكان الوادى من الجن ليكونوا فى جوارهم فلا يضرّونهم بل يعملون على حمايتهم. كذلك كان هناك سحرة وساحرات يعتقد الناس أن لهم قدرات خارقة ولهم مقدرة على تسخير قوى خفية تقضى لهم ما يريدون قضاء من حاجات فكان الناس يلجأون إليهم ليحققوا لهم رغباتهم سواء كانت للحصول على منفعة لأنفسهم أو لإنزال أذى بعدو لهم. وكان مما يفعله هؤلاء السحرة هو عقد العقد فى الخيوط والنفت فيها وتلاوة التعاويذ عليها. وكان الناس يؤمنون بنفع ذلك وضرره. ويوجد فى عصرنا الحالى من يؤمن بما يدّعيه البعض من قدرة على تسخير الجان أو تحضير الأرواح لقضاء الحاجات.

كذلك كان العرب يؤمنون بتأثير الحسد وهناك الكثيرون فى عصرنا الحالى ممن يعتقدون فيه ويؤمنون بقدرة الحاسد على إيقاع الأذى بالمحسود فكان الأعرابى إذا كان له ولد أو بستان أو دابة وأصيب بعارض مفاجئ فسّره بعين أصابته وحسود حسده. ولم تكن مسببات الأمراض - من ميكروبات وفيروسات - فى ذلك الوقت معروفة. فأرجعوا كل وعك أو مرض إلى نوع من الحسد أو تسلط الجن أو الشياطين على الجسد البشرى ولا بأس من ذكر نبذة قصيرة عن المرض ومسبباته حسب معارف العلم الحديث.

فقد عرف مؤخرا أن الجهاز المناعى فى جسم الإنسان هو العامل الأساسى فى حمايته من الأمراض. والأمراض منها ما هو عضوى ومنها ما هو نفسى فالمرض العضوى غالبا ما ينتج من الميكروبات التى تحدث الالتهابات أو ينتج عن تكاثر خلايا مَعِيبة فيحدث السرطان. ولم يكن من الممكن - فى ذلك الوقت - الكلام عن الميكروبات ودورها فى إحداث المرض ولكن الله برحمته حمى الإنسان منها حين حرم الميتة والدم والموقوذة والمتردة والنطيحة وما أكل السبع أى ما نهشته الوحوش المفترسة لأن كل هذه تكون الميكروبات قد تكاثرت فيها وترعرعت بحيث حتما تصيب أكلها بالمرض. كذلك شُرِعَ غسل اليدين قبل الأكل وكان اليهود من جماعة الفريسيين يتشددون فى هذا الأمر حتى إنهم استنكروا من أتباع المسيح أن يقطف أحدهم ثمرة من بستان فيأكلها دون أن يغسل يديه (ج ٦ ص ٧٧). وجاء الإسلام وجعل غسل اليدين واحدا من فرائض الوضوء قبل الصلوات وهكذا قلّل فرصة انتقال الميكروبات عن طريق الأيدي.

نأتى بعد ذلك إلى الأمراض النفسية وهى - باختصار شديد - إما أن تكون ناتجة عن أسباب داخلية أو عوامل خارجية. فالناتجة عن أسباب داخلية أى نابعة من ذات المرء نفسه

كأن يشتد به الحزن على فقدان شخص عزيز عليه أو ضياع أى عرض من أعراض الدنيا كمالٍ أو جاهٍ فيصاب باكتئاب شديد يُضعف جهاز المناعة فيصاب بالأمراض العضوية الميكروبية أو حتى السرطان وقد ثبت مؤخراً أن نسبة كبيرة من مرض السرطان تبدأ بعد الإصابة بحالة إحباط شديد. ولنع ذلك كان الحث على التوكل على الله والإيمان بأن ما من شئ يحدث فى الكون إلا وقد قدره الله عز وجل «لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم» (١٥٢ - آل عمران). «الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون» (١٥٦ - البقرة). فهذا التسليم بقضاء الله يمنع الإكتئاب الشديد المضعف للجهاز المناعى.

أما المرض النفسى الناتج عن عوامل خارجية فقد شرحنا فى الجزء الرابع (ص ٨٦١ - ٨٦٢) الأساس العلمى المحتمل لظاهرة السحر فى مجال الكلام عن السحر الذى قام به سحرة فرعون «فلما ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم» (١١٦ - الأعراف) «فإذا حبالهم وعصيهم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى» (٦٦ - طه). وقلنا إن الساحر يملك قوة تأثيرية على شكل موجات كهرومغناطيسية تنبعث من الجسم الصنوبرى فى المخ وعن طريقها يستحوذ الساحر على أفكار الناظرين وينقل إلى ذهنهم الصورة التى خلقها فى خياله أن العصى أصبحت ثعابين تتلوى فيرونها كذلك. ويرى من زاروا الهند أن الحواة والسحرة هناك برعوا فى هذا المجال إذ يمكنهم التأثير على المشاهدين فيرون أن حبالاً مكوّماً على الأرض قد امتد وارتفع إلى السماء وصعد عليه غلام ثم يتسلقه غلام ثانٍ ومعه مسكين فيذبح الغلام الأول ويلقى برأسه وجسده إلى الأرض ثم ينزل ويسكنه يقطر دماً. ثم يعيد الساحر كل شئ كما كان من قبل. إذ لم يحدث قتل ولا الحبل المكوّم على الأرض قد تغير وكلها من تأثير القوى المؤثرة للساحر ومقدرته على السيطرة على أذهان المشاهدين.

ومن الظواهر التى يدرسها الغرب حالياً ظاهرة التحريك عن بُعد Tele - Kinesis كذلك ظاهرة التخاطر عن بُعد Tele - Pathy. وخير دليل على صحة الرؤية والسمع عن بُعد هو ما حدث من عمر بن الخطاب وهو يخطب يوم الجمعة إذ صاح: يا سارية الجبل يا سارية الجبل ولما سئل عن ذلك قال إنه أرى جيش المسلمين فى موقف سيئ فقدّر أنه لو لجأ إلى الجبل لتحسّن الوضع. وأفاد سارية بعد رجوعه أنه سمع صوت أمير المؤمنين يهتف به أن يلجأ إلى الجبل ففعل وتحسّن وضعه العسكرى.

وهناك بعض الأشخاص لهم من قوة الانبعاث ما يمكنهم من التأثير على أشخاص آخرين وإنزال الضرر بهم وهذا هو الحسد. والمرجّح أنهم يؤثرون على الجهاز المناعى فيضعفونه فيصبح المحسود فريسة للمرض. وليس كل شخص قابل للحسد فهناك من عندهم قوة فى

جهازهم المناعى تحميهم من تأثير الحاسد. وهناك نفوس رقيقة يسهل على الحاسد اختراقها وإنتاج الأثر السيئ الذى يريده. وهؤلاء إذا استعاضوا بالله أمدّهم الله بعون من عنده ومنع عنهم الحسد أو أزال أثره الضار.

لم يكن هدف القرآن الكريم - عند نزوله - التصدى لأسباب ومسببات الأمراض وإنما كان الهدف الذى استهدفته الآيات التى ذكرت الحسد والمس هو تثبيت فكرة القدرة الإلهية وشمولها وكون الله عز وجل وحده هو النافع والضار ووجوب عدم الاستعانة بغيره عندما ينبعث فى النفس خوف أو هاجس أو اضطراب أو اكتئاب أو يصيب الجسد وعك أو مرض وتلقين كون الله سبحانه وتعالى هو القادر وحده على تسكين الروح وإدخال الطمأنينة إلى القلب ودفع الضرر وشفاء المرض وتحقيق النفع ووجوب الالتجاء إليه وحده والاستعاذة به وحده. وهذا مبدأ أساسى من مبادئ الإسلام وهو الإيمان بالله وحده ونبذ ما سواه خضوعاً وعبادة ودعاءً ورجاءً. وعدم اللجوء إلى الكهان فى هذا الشأن ولكن هذا لا يمنع من استخدام ما توصل إليه العلم من وسائل الشفاء بالمضادات الحيوية عند حدوث الأمراض البكتيرية أو العلاج بالإشعاع للأورام. مع الإيمان الكامل بأن الشفاء من الله أولاً وأخيراً وخير مثال على ذلك ما نراه من استجابة بعض الأشخاص للعلاجات بسرعة وتأخر البعض الآخر وذلك حسب ما قدره الله ليعلم الناس أن المسألة ليست «أوتوماتيكية».

وللحد من تأثير الحسد أو إزالة آثاره نزلت المعوذتان. وفى صحيح مسلم أن النبى قال عنهما أنهما من خير السور :

سورة الفلق :

«قل أعوذ برب الفلق . من شر ما خلق. ومن شر غاسق إذا وقب. ومن شر النفاثات فى العقد. ومن شر حاسد إذا حسد» (١ - ٥).

وتبدأ السورة بأمر للنبي - وهو أمر لكل مسلم - بأن يستعيذ بالله من رب الفلق. والفلق هو فلق الصبح أى الفجر إذ ينفلق من ظلمة الليل ويستعيذ أيضاً من ظلام الليل إذا خيم وانتشر «غاسق إذا وقب» ويستعيذ أيضاً مما قد يكون من أثر لنفث السحرة فى العقد أو للحاسد بنظره المسموم وما انتواه من إحداث الضرر.

سورة الناس :

ثم نزلت بعدها سورة الناس وهى التالية لها أيضاً فى ترتيب المصحف :

«قل أعوذ برب الناس. ملك الناس. إله الناس. من شر الوسواس الخناس. الذى يوسوس فى صدور الناس. من الجنة والناس» (١ - ٦).

وكسابقتها تبدأ بأمر للنبي - وهو لكافة المسلمين - بالاستعاذة بالله من وسوسة الإنس والمقصود بهم ذوو الأخلاق السيئة الذين يعملون على الإغراء والإغواء والحث على ارتكاب الشرور والمنكرات، أما وسوسة الجن فالمقصود منها تلك الكائنات الخفية التي توسوس في صدور الناس وتغريهم بالشر والفساد والكفر. ووصفت بالخناس لأنها تأتي وتعود وتخنس وتذهب إذا استعذنا بالله منها. والسورة تحذّر من خطر الهواجس النفسية. فيزعم العلم والعلمانية ينكرون وجود الله ويزعم التقدمية لا يؤمنون ببعث أو حساب أو حياة آخرة.

ثم نزلت سورة الإخلاص :

قيل إن بعض كفار قريش قال للنبي: صف لنا ربك فنزلت السورة :

«قل هو الله أحد، الله الصمد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفوا أحد» (١ - ٤).

والسورة تجيب على تساؤل الكفار بأسلوب حاسم وقطعي، وتخبر بأنه واحد أحد. يُصمد إليه في الحاجات، وأيضاً من معاني الصمد الدائم الباقي والمستغنى بنفسه عن غيره. لم يلد ولم يولد وليس له مماثل أو نظير.

قريش تقاوم الدعوة :

في المراحل الأولى من الدعوة - حين كانت لاتزال قاصرة على أهل بيت النبي - لم تعرها قريش اهتماماً ولعلها رأت فيها صراعاً داخلياً حول زعامة بنى هاشم واكتفت بما أبداه أبو لهب - عم النبي - وزوجه أم جميل ومن حولهما من معارضة للنبي. ولكن لما بدأت أعداد المسلمين تتزايد بدأ القلق يساور قريشاً، ولما رأوا أن كثيراً من العبيد اعتنقوا الإسلام - لما ينادى به من مساواة بين البشر - اعتبروا ذلك تمرداً على سلطانهم واعتبروا «محمداً» مثيراً للفتن، كما أنهم خشوا على مكانة البيت الحرام لو نبذوا عبادة الأصنام إذ ظنوا أن قبائل العرب التي كانت تحج إليه ستصرف عن مكة فتبور تجارتهم ويفقدون المال الذي يجنونه من روائها. وأخيراً فإن قريشاً لم تستوعب الفكرة القائلة أن الإنسان يعود للحياة بعد الموت ويحاسب على أفعاله.

ولما بدأ المسلمون - وهم جلوس في ساحة الحرم - يقرأون القرآن بصوت يسمعه كل من يطوف بالبيت، ورأت قريش كيف كان أفراد القبائل الوافدة يتحلّقون حول النبي يستمعون له وهو يرتل القرآن في خشوع، فخشوا من ازدياد أعداد المؤمنين وبدأوا في محاولة وقف انتشار الإسلام بأساليب مختلفة باللين تارة وبالشدة تارة أخرى. وبالإغراء مرة وبالتهديد مرة أخرى: وأخذ بعض رجالات قريش يتهمون النبي بأنه مفتون ضال خارج عن دين آبائه وتقاليدهم. وتولى الوحي الرد عليهم فنزلت بعض آيات من سورة القلم (وقد نزل أولها ص ٤٤).

«فَسْتَبْصِرُ وَبُيْصِرُونَ. بَأْيُكُمُ الْمُفْتُونَ. إِنْ رَبِّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ» (٥ - ٧ - القلم).

ثم اقترح بعضهم على النبي أن يلاين فيلاينوا بالمقابل. فيكيف عن تسفيه وسب آلهتهم وهم بالمثل يتركونه ولا يؤذونه ولا يؤذون أتباعه. وكان بعضهم يقسم على ذلك فنزل الوحي ينهى عن مسايرتهم:

«فَلَا تَطْعِ الْمَكْذِبِينَ، وَدُوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ. وَلَا تَطْعِ كُلَّ حِلَافٍ مِثْلِهِ، هَمَّازٌ مَشَاءٌ بِنَمِيمٍ. مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ مَعْتَدٌ أَثِيمٌ. عُتْلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ. أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ. إِذَا تَتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ. سَنَسْمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ» (٨ - ١٦ - القلم).

والمشار إليه في هذه الآيات هما الأخنس بن شريق والأسود بن عبد يغوث وإن كان الخطاب ينطبق كذلك على غيرهما ممن كانوا يفعلون فعلهما. ومما هو جدير بالذكر أن أولهما تلقى - في معركة بدر - ضربة سيف على أنفه تركت ندبة واضحة فكان فيها مصداق لقوله تعالى «سَنَسْمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ» مع مافى كلمة «الخرطوم» من تحقير إذ هي تطلق على أنف الفيل وأنف الخنزير.

جث علي الصدقة :

في هذا الوقت المبكر من الدعوة والمسلمون لا يزالون قلة. ولكن كان فيهم الغنى نسبيا والفقير مثل العبيد الذين أسلموا فنزلت آيات تحبب الصدقة وتنهاي عن البخل، وتضرب المثل برجل من ثقيف كان له بستان وكان يترك ما يسقط من ثمر للفقراء فلما مات عقد أبناؤه النية على حرمان الفقراء من هذه الصدقة. فسلب الله على الثمر بلاء أفناه عقابا لهم. وراح بعضهم يلوم الآخرين على ما دبروه. وقال أوسطهم إنه كان قد نبههم إلى سوء ما انتتوه وطلب منهم أن يسبحوا الله ويستغفروه. فاعترفوا بخطئهم وأنهم كانوا طاغين لعل الله يقبل توبتهم ويعيد لهم ثمر البستان خيرا مما كان. وكان هذا عقابهم في الدنيا ولو لم يتوبوا لكان لهم عقاب أكبر في الآخرة:

«إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا (يجمعون ثمرها) مصبحين (وقت الصباح)، وَلَا يَسْتَتِنُونَ (لا يقولون إن شاء الله). فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون. فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ (كالمجموع ثمرها). فتنادوا مصبحين، أَنْ اغْوُوا عَلَى حُرَّتِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَارِمِينَ، فأنطلقوا وهم يتخافتون. أَنْ لَا يَدْخُلْنَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ. وَغَوُوا عَلَى حَرْدٍ قَادِرِينَ. فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ، بَلْ نَحْنُ مُحْرَمُونَ. قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ.

قالوا سبحان ربنا إنا كنا ظالمين. فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون. قالوا يا ويلنا إنا كنا طاغين. عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها إنا إلى ربنا راغبون. كذلك العذاب ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون» (١٧ - ٣٣).

موقف جدل مع المشركين :

وكان المشركون يدعون أن ما هم عليه هو دين إبراهيم فنزلت الآيات تنفي هذا الزعم وتقرر أنه لا يستند إلى كتاب سماوى وأنهم لم يعطوا من الله عهدا بما يفعلون - وصيغ ذلك فى صيغة أسئلة موجهة إلى المشركين. ثم تحذير لهم من يوم القيامة وما فيه من اشتداد الخطب فقول «يوم يكشف عن ساق» كما يقال شمر عن ساعده:

«إن للمتقين عند ربهم جنات النعيم. أفنجعل المسلمين كالمجرمين. ما لكم كيف تحكمون. أم لكم كتاب فيه تدرسون. إن لكم فيه لما تخيرون. أم لكم أيمان علينا بالغة إلى يوم القيامة إن لكم لما تحكمون. سلهم أيهم بذلك زعيم (كفيل أو ضامن) . أم لهم شركاء فليأتوا بشركائهم إن كانوا صادقين. يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون. خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون» (٣٤ - ٤٣).

والآيات تبدأ بتبشير المتقين بأن لهم جنات النعيم. يليه سؤال يستنكر مساواة المسلمين بالكافرين. ثم سؤال ثانٍ عن السند الذى يستندون إليه ككتاب سماوى أو عهد من الله. ثم سؤال ثالث عن وكيلهم فى هذا الزعم وهل لهم شركاء. وتحد لهم بدعوة هؤلاء الشركاء وطلب نصرتهم يوم القيامة يوم يشتد الخطب وعبر عنه بكشف الساق - وقد أضعوا الفرصة فى الحياة الدنيا حينما كانوا يدعون إلى السجود وهم فى متسع من الوقت والسلامة أما الآن فلا تقبل توبتهم ولا سجدتهم.

تهديد للكافرين :

«فذرني ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من حيث لا يعلمون. وأملى لهم إن كيدى متين. أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون. أم عندهم الغيب فهم يكتبون» (٤٤ - ٤٧).

والآيات فيها أمر للنبي بأن يترك أمر الكافرين إلى الله الذى سيعمل على استدراجهم - بما يعطيهم من مال وقوة - ليزدادوا طغيانا فيحق عليهم العذاب وما ذلك إلا جزاء مكافئ لما بدأوه من تكذيب للنبي. ثم يأتى استنكار لعدم إيمانهم فى صيغة سؤال إلى النبي عما إذا كان يطلب منهم أجرا على دعوته فأنقلهم الأجر فلا يستجيبون. أم أنهم مطلعون على الغيب أم بيدهم أمر المستقبل المكتوب فجعلهم هذا أكثر اجترأ على التكذيب.

أمر بالصبر :

«فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم، لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم، فاجتبه ربه فجعله من الصالحين» (٤٨ - ٥٠).

وصاحب الحوت هو يونس. وقد ذكرنا قصته بالتفصيل فى الجزء الخامس (ص ٢٨٩ - ٢٩٨) وهو معروف عند أهل الكتاب بـ «يونا» وزيدت سين فى الآخر علامة الرفع فى اليونانية فصارت يونس وبهذا عرف عند العرب. ولا شك أن قصته كانت معروفة مما كان يقصه أهل الكتاب مما هو مدون فى التوراة. وقد ذكرنا كيف أن يونس لم يصبر لحكم ربه باختياره نبيا إلى أهل نينوى وحاول التملص بالسفر بحرا إلى مكان بعيد فكان - كما هو معروف - أن هاج البحر وألقى فى الماء فالتقطه الحوت فظل يدعو ربه حتى أنقذه واجتبه نبيا. وقد أمر النبى بالصبر ولا يكن مثل يونس.

ثم يجرى ختام السورة : «وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر ويقولون إنه لمجنون، وما هو إلا ذكر للعالمين» (٥١ - ٥٢).

فقد كان الكفار حين يسمعون النبى يقرأ القرآن ينظرون إليه شزرا حتى لكانهم يكادون يلتهيمونه بأبصارهم أو يتهمونه بأنه مجنون ورداً عليهم يأتي توكيد بأن القرآن هو هدى للعالمين.

قول الوليد بن المغيرة فى القرآن :

كان الوليد بن المغيرة سيدا على الصوت فى مكة ولما نزلت الرسالة على «محمد» قال أهل مكة: كيف تكون الرسالة فى يتيم بنى هاشم ولو نزلت على الوليد بن المغيرة لكان أنسب لثرائه وقوته وعظمته فى قومه:

«وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم، أ هم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون» (٣١ - ٣٢ الزخرف).

ويروى أن الوليد سمع النبى وهو يقرأ أول سورة السجدة:

الم. تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين، أم يقولون افتراه بل هو الحق من ربك لتتذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون، الله الذى خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع أفلا تتذكرون. يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون. ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم. الذى أحسن كل شئ خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين، ثم

جعل نسله من سلالة من ماء مهين. ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون» (١ - ٩ السجدة).

فعاد إلى قومه وقال لهم: لقد سمعت من محمد أنفا كلاما ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن وما منكم رجل أعرف بالأشعار منى ولا أعلم برجزه ولا بقصيده منى ولا والله ما يشبه الذى يقوله شيئا من هذا. والله إن لقوله لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أعلاه لمثمر وإن أسفله لمغدق. إنه ليعلو ولا يُعلى عليه. وخافت قريش أن يسلم الوليد فقام ابن أخيه أبو جهل وراح يُذكِّره بأن الاعتراف بنبوة محمد سترفع مكانة بنى هاشم على سائر القبائل. فتأثر الوليد بهذه العصبية. وقال له أبو جهل لن يرضى عنك قومك حتى تقول فيه (أى تذمه) فقال قف عنى حتى أفكر برهة ثم قال: إن هو إلا ساحر. أما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه؟

فنزل الوحي بجزء من سورة المدثر

«ذرنى ومن خلقت وحيدا. وجعلت له مالا ممدودا. وبينين شهودا. ومهدت له تمهيدا. ثم يطمع أن أزيد. كلا إنه كان لآياتنا عنيدا. سأرهقه صعودا. إنه فكر وقدر. فقتل كيف قدر. ثم قتل كيف قدر. ثم نظر. ثم عبس وبسر. ثم أدبر واستكبر. فقال إن هذا إلا سحر يؤثر. إن هذا إلا قول البشر. سأصليه سقر. وما أدرك ما سقر. لا تبقى ولا تذر. لوأح لالبشر. عليها تسعة عشر» (١١ - ٢٠ المدثر).

وقيل المقصود بهذا التهديد هو الوليد بن المغيرة المخزومي والأمر «ذرنى ...» هو من أشد ما يمكن أن يهدد به شخص إذ فيه معنى الوقوف أمام الله وفيه توعد بأقصى أنواع العذاب. وقد سبق مجيئ هذا التهديد فى الآية ١١ من سورة المزمل (ص ٦٤) «وذرنى والمكذبين أولى النعمة ومهلهم قليلا. إن لدينا أنكالا وجحima».

أما «عليها تسعة عشر» فالمراد ١٩ ملاكا. فلما نزلت قال أبو جهل لقريش: ثكلتكم أمهاتكم. أسمع أن ابن أبى كبشة (أى النبى) يخبركم أن خزنة النار عليها تسعة عشر وأنتم الدهم. أيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا بواحد منهم. فقال أبو الأشد بن أسيد بن كعدة وكان شديد البطش. أنا أكفيكم سبعة عشر فاكفونى أنتم اثنين. فنزل قوله تعالى:

«وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيمانا ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين فى قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا كذلك يُضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وما يعلم جنود ربك إلا هو وما هى إلا نكزى للبشر. كلا والقمر. والليل إذا أدبر. والصبح إذا أسفر. إنها (أى سقر) لإحدى الكبر. نذيرا للبشر. لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر. كل نفس

بما كسبت رهينة. إلا أصحاب اليمين. فى جنات يتساءلون عن المجرمين. ما سلككم فى سقر. قالوا لم نك من المصلين. ولم نك نطعم المسكين. وكنا نخوض مع الخائضين. وكنا نكذب بيوم الدين. حتى أتانا اليقين (أى الموت)» (٣١ - ٤٧ المذثر).

وفى هذه الآيات إقامة حجة على أهل الكتاب من اليهود والنصارى إذ هم يعلمون من كتبهم أن لله ملائكة ينفذون ما يأمرهم به ربهم فكان الواجب أن يؤمنوا برسوله «محمد». أما المؤمنون فهم يزدادون إيماناً وأما الكفار والذين فى قلوبهم مرض أى المتشككون والمترددون فيقولون ماذا يريد الله بهذا العدد المستغرب عن خزنة جهنم. ويريد الله بهذا المثل أن يصدقّه من يشاء فيهدى وينكره من يشاء فيضل. وما يعلم جنود الله - لكثرتهم - إلا هو سبحانه وتعالى. وما سقر إلا تذكرة للبشر وتخويف لهم.

ثم يأتى قسم بالقمر والليل والصبح أن سقر التى يتندّر الكفار على ملائكتها هى حقيقة كبرى وأنها نذير للبشر كافة. فمن شاء بعد ذلك فليتقدم للإيمان واتباع الرسول فينجو ومن شاء أن يتأخر عن ذلك هلك. وفى الآخرة كل نفس مسئولة عن اختيارها وعملها ومرتهنة به. إلا أن أصحاب اليمين - وهم فى الجنات - يسألون الكفار عما فعلوه ليكونوا فى النار فيقولوا إنهم لم يكونوا يصلّون ولا يعبدون الله. ولم يكونوا يتصدقون بالطعام على المساكين. وكانوا يجادلون بالباطل فى آيات الله ويشتركون مع من كذبوا الرسول. ولم يصدقوا أن هناك بعث للحساب. حتى جاءهم الموت. وهذه كانت سبب إلقائهم فى النار. ثم تستمر الآيات:

«فما تنفعهم شفاعة الشافعين. فما لهم عن التذكرة معرضين. كأنهم حُمُر مستفجرة. فرئت من قسورة. بل يريد كل امرئ منهم أن يوتى صحفاً منشورة. كلا بلا لا يخافون الآخرة. كلا إنه تذكرة. فمن شاء ذكره. وما يذكرُونَ إلا أن يشاء الله هو أهل التقوى وأهل المغفرة»

(٤٨ - ٥٦ المذثر).

والقسورة اسم من أسماء السبع والمعنى أنهم مثل الحمر البرية التى تفر خائفة من أسد يهاجمها. ويريد كل واحد منهم أن تنزل عليه صحيفة من السماء منشورة ومكتوبة تثبت صدق الرسول. كلا. أى لن يحدث هذا. فهم يعرضون عن أى تذكرة لأنهم لا يؤمنون بالآخرة. ثم تأتى «كلا» مرة ثانية ردعاً لهم فالقرآن فى نظمه وبلاغته فيه الكفاية وهو تذكرة فمن شاء أن يتعظ بما جاء به آمن. وما يذكرُونَ إلا بمشيئة الله فهو الذى يقبل التقوى من عباده فيغفر لهم.

محاولات قريش لصرف النبى عن الدعوة :

١ - لما أعلن أبو طالب حمايته للرسول وإصراره على رد أى عدوان قد يتعرض له سار وفد من قريش إلى أبى طالب وقالوا له: إن ابن أخيك قد سب آلهم وعاب ديننا وسفّه أعلامنا وضللّ أباعنا فإما أن تكفّه عنا وإما أن تخلقى بيننا وبينه فإنك على مثل ما نحن عليه. فقال

لهم أبو طالب قولاً ليّناً وردّهم ردّاً جميلاً فانصرفوا عنه، ولكن أبا طالب لم يته «محمداً» عن السير في مهمته وظل «محمد» في دعوته للإسلام ونبذ عبادة الأصنام.

٢ - فعاد الوفد إلى أبي طالب مرة ثانية وقالوا له في حزم: يا أبا طالب إن لك فينا سناً وشرفاً ومنزلة وإننا قد استنهييناك من ابن أخيك فلم تنهه عنا، وإنا والله لا نصبر على شتم آبائنا وتسفيه أحلامنا وعيب آلهتنا فيما أن تكفّ عنا أو ننزله وإياك حتى يهلك أحد الطرفين.

وأدرك أبو طالب حرج الموقف فهو لا يحب أن يثير عداوة قومه وليس معه من بنى هاشم أحد يعضده كما لا يريد خذلان ابن أخيه فأرسل إلى محمد وقال له: يا ابن أخى، إن قومك قد جاعوني بما علمت فأبق على وعلى نفسك ولا تُحمّلني من الأمر ما لا أطيق، ولس «محمد» ما في هذا القول من ضعف عمه عن نصرته ولكنه أعلن أنه ماضٍ في طريقه غير عابئٍ بتهديد قريش سواء نصره عمه أو تخلى عنه فقال قولته الشهيرة: «يا عم، والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر ما تركته حتى يظهره الله أو أهلك دونه»، ويقول ابن هشام إن النبي ذرف دموعاً وقام متجهاً إلى بيته فناداه أبو طالب وقال له: يا ابن أخى، اذهب فقل ما أحببت فوالله لا أسلمك أبداً.

٣ - وفي محاولة ثالثة مع أبي طالب ذهب وفد من قريش ومعهم عمارة بن الوليد بن المغيرة وكان يوصف بأنه أعظم فتى في قريش قوة وفكراً وقالوا لأبي طالب: خذ عمارة ولداً فلك عقله ونصره وأسلم إلينا ابن أخيك لنتخلص منه فهو رجل برجل، فغضب أبو طالب وصاح فيهم: بنس ما تساومونني، أتعطوني ابنكم أغذوه لكم وأعطيكم ابني تقتلونه، فانصرفوا غير راضين وعندما أحس أبو طالب بتجمع القوم ضده وضد محمد دعا بنى هاشم وبنى المطلب يحثهم على حماية محمد فوعده أن يكونوا معه ضد من عادى محمداً ولم يشذ من بنى هاشم إلا أبو لهب..

٤ - وفي محاولة رابعة اتبعت قريش اللين والسياسة إذ أرسلوا أبا الوليد عتبة بن ربيعة والد هند زوجة أبي سفيان الذي راح إلى النبي وقال له: يا ابن أخى إنك منا حيث قد علمت من الشرف في العشيرة والمكانة في النسب، وإنك قد أتيت قومك بأمر جليل فرقت به جماعتهم وسفّتهم به أحلامهم فاسمع مني أعرض عليك أمورا تنظر فيها لعلك تقبل بعضها، فقال له محمد: قل يا أبا الوليد أسمع لك، قال: يا ابن أخى، إن كنت تريد بما جئت ما لا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا ثراء، وإن كنت تريد به ملكاً ملكناك علينا، وإن كان بك مس من الجن طلبنا لك الطلب وبذلنا فيه أموالنا حتى نبرئك، فقال له النبي: أو قد فرغت يا أبا الوليد: قال نعم، قال فاسمع مني، ثم تلا عليه صدر سورة فصلت :

«بسم الله الرحمن الرحيم، حم، تنزيل من الرحمن الرحيم، كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون، بشيرا ونذيرا فاعرض أكثرهم فهم لا يسمعون، وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب فاعمل إننا عاملون، قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما إليكم إله واحد فاستقيموا إليه واستغفروه وويل للمشركين، الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم كافرون، إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون، قل أننكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلون له أندادا ذلك رب العالمين، وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين، ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين، فقضاهن سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظا ذلك تقدير العزيز العليم، فإن أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود» (١ - ١٣، فصلت)، فلما وصل إلى ذلك وضعت عتبة يده على فم النبي وقال له: ناشدتك الله والرحم أن تكف، وقام يجزرجليه وعاد إلى أصحابه، فقالوا له ما وراءك يا أبا الوليد، قال: لقد سمعت قولاً والله ما سمعت بمثله قط، ما هو بالشعر ولا بالسحر ولا الكهانة، يا معشر قريش أطيعوني وخلّوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه، فقال القوم، سحرك والله يا أبا الوليد بلسانه.

المغالة في الطلب :

لما فشل الإغراء اتجهت قريش اتجاها آخر فقالوا للنبي: يا محمد إنك قد علمت أنه ليس من الناس أحد أضيق منا بلداً ولا أقل ماء ولا أشق عيشاً، فسل ربك فليسير عنا هذه الجبال التي ضيقت علينا وليبسط لنا بلادنا وليفجر بها أنهاراً، فقال لهم النبي: ما بهذا بعثت إليكم من الله، إنما جننكم من الله بما بعثني به وقد بلغتكم ما أرسلت به إليكم، وتبادوا في طلباتهم التي سجلها القرآن الكريم في آيات من سورة الإسراء مع الرد عليها:

«وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً، أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيراً، أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً أو تأتي باله والملائكة قبيلاً، أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقي في السماء وإن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت إلا بشراً رسولا، وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشراً رسولا، قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولا، قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم إنه كان بعباده خبيراً بصيراً» (٩٠ - ٩٦ الإسراء).

ولكن قريشا ظلت على تصوورها أن لو كان الله مرسلًا رسولا لوجب أن يكون ملاكاً أو على الأقل يكون معه ملك يساعده على تبليغ رسالته أو يلقي إليه كنز فيكفيه التردد على الأسواق

لكسب عيشه كما يفعل سائر البشر وأخيرا اتهموا النبي بالسحر. فردت عليهم آيات من سورة الفرقان:

«وقالوا مال هذا الرسول ياكل الطعام ويمشى فى الأسواق. لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا. أو يلقى إليه كنز أو تكون له جنة ياكل منها وقال الظالمون إن تتبعون إلا رجلا مسحورا. انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا. تبارك الذى إن شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار ويجعل لك قصورا» (٧ - ١٠ الفرقان).

التعذيب والإيذاء :

لما رأت قريش أن محاولاتها مع «محمد» لم تنجح فى صرفه عن الدعوة للإسلام راحوا يفكرون فى العنف. فبدأ سادة قريش بإنزال العذاب بعبيدهم الذين دخلوا فى الإسلام. ولعل سادة هؤلاء العبيد لاحظوا عليهم ما يدل على إسلامهم كعدم انحنائهم أمام تماثيل الآلهة الموجودة فى البيت أو إعراضهم بوجوههم عند مرورهم أمامها أو تمتعتهم ببعض آيات مما يتلوه «محمد» أو ضبطهم وهم يركعون أو يسجدون. وسنكتفى بذكر أشهر من نزل بهم عذاب من العبيد وهم بلال وآل ياسر:

بلال : وكان سيده يخرج به إذا اشتدت الظهيرة إلى بطحاء مكة ثم يأمر بصخرة عظيمة توضع على صدره ثم يقول له: لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بدين محمد وتعود إلى عبادة اللات والعزى. فلا يرد بلال إلا بقوله: أحدٌ أحد. ومرَّ به أبو بكر الصديق يوما وهم يعذبونه فقال لأمية: ألا تتقى الله فى هذا المسكين؟ فأجابه أمية: أنت الذى أفسدته فأنقذه مما ترى. فقال أبو بكر. أفعل. فاشتراه وفى رواية أخرى قال عندى غلام أسود أجلد منه وأقوى وهو ثابت على دينك أعطيك به. فقال أمية قد قبلت. وتم التبادل وأخذ أبو بكر بلالا فأعتقه.

ومما يذكر أن أبا بكر أعتق ستة من المستضعفين غير بلال.

آل ياسر: كان ياسر وزوجته وابنه عمَّار قد أسلموا فلما علم سيدهم بإسلامهم أنزل بهم أقسى أنواع العذاب من ضرب وحرمان من الطعام. كما كانوا يُخرجونهم إلى الرمضاء وتوضع فوقهم الحجارة الثقيلة الساخنة ويغرى الصبيان للعبث بهم فكانوا يشدون ياسر من لحيته ويجذبون زوجته من شعرها وهم موثقو الأيدي لا يستطيعون دفعها عن أنفسهم. ومرَّ رسول الله عليهم وهم يعذبون فقال لهم: صبرا آل ياسر فإن موعدكم الجنة. ومات ياسر وهو يُعذَّب ولما صرخت امرأته شاكية طعنها أبو جهل بحربة فقتلها.

لم يقتصر التعذيب على العبيد والضعفاء بل امتد إلى من أسلم من أبناء سادة قريش والقبائل الأخرى. إذ اتفقت القبائل على أن ينزلوا بمن أسلم من أفرادها - أيا كانت مكانتهم ومكانة آبائهم - أشد العذاب. ونكتفى بذكر أشهر من نالهم الإيذاء أو التعذيب:

أبو بكر وطلحة بن عبيد الله :

عندما أسلم أبو بكر وطلحة وكلاهما من بنى تيم تقدم نوفل بن خويلد وهو حينئذ زعيم بنى تيم فربطهما فى حبل واحد ونكّل بهما معا ولذلك كانا يسميان «القرينين» وكان طلحة يفخر بأنه قرّن مع أبى بكر.

وعن عائشة قالت: لما قارب عدد المسلمين حوالى الأربعين رجلا ألح أبو بكر على النبى فى الظهور فقال يا أبا بكر إنا قليل. فلم يزل أبو بكر يلح حتى خرج المسلمون وضرب أبو بكر ضربا شديدا وجاء بنو تيم فخلصوه من أيديهم وحملوه حتى أدخلوه منزله وهو مغمى عليه. وكان أول ما تكلم به بعد أن أفاق أن سأل إن كان أحد قد نال رسول الله بأى أذى وتحامل على نفسه وسار إلى حيث رسول الله ليتأكد من سلامته.

سعد بن أبى وقاص :

لما أسلم سعد بن أبى وقاص غضبت أمه وهى من بنى أمية فنهته عن هذا الدين الجديد فلم يأبه فقالت له: لتدعن هذا الدين أو لا أكل ولا أشرب حتى أموت وحينئذ يعيرك الناس بى فقال لها سعد: والله يا أمى لو كانت لك سبعة أرواح وفى رواية أخرى مائة روح وخرجت كلها واحدة إثر أخرى ما تركت دينى فكلى إن شئت أو لا تأكلى. ونزل قوله تعالى:

«ووصينا الإنسان بوالديه حسنا. وإن جاهداك لتشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما إلى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون. والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم فى الصالحين» (٨ - ٩ العنكبوت).

مصعب بن عمير :

كان مصعب من أهل جاه وغنى وكان زينة المجالس والندوات ويلبس أحسن الثياب ويضع أطيب العطور. ولما أسلم حاول قومه إقناعه بالعودة إلى دينهم ففشلوا ثم حبسته أمه فى حجرة من حجرات البيت ولكنه أفلح فى الفرار من سجنه وهاجر إلى الحبشة ضمن الهجرة الأولى (ص ١٦٢) ولكنه بعد فترة عاد إلى مكة وأعلنت عشيرته التخلّى عنه طالما بقى على إسلامه. فكان بالكاد يتكسب قوته من أعمال بسيطة يقوم بها لبعض وجهاء مكة.

أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة :

كان عتبة بن ربيعة سيدا فى قريش وهو والد هند زوجة أبى سفيان. وكان ابنه أبو حذيفة مُنْعَمًا فى بيت والده الذى كان يُعِدّه للزعامة من بعده. فلما أسلم أبو حذيفة قام والده بطرده من البيت فراح يتكسب رزقه فى أسواق مكة.

عثمان بن عفان :

لما أسلم عثمان بن عفان قام عمه الحكم بن العاص بحبسه في حجرة مظلمة وقيده بسلاسل ثقيلة ولكن إزاء إصرار عثمان على إسلامه قام والداه بفك قيده.

الزبير بن العوام :

وخالته هي خديجة أم المؤمنين. قام عمه نوفل بن خويلد بحبسه في حجرة مظلمة مكتوف الأيدي وأطلق دخانا كثيفا في الحجرة ليجعله يرجع عن إسلامه. فلم ينقذه من الموت سوى أمه رقت لحاله وعملت على إطلاق سراحه.

إسلام قبيلتي غفار وأسلم :

غفار وأسلم قبيلتان تقعان بين مكة والمدينة (انظر شكل ٤ ص ١٥). غفار على ساحل البحر الأحمر وأسلم مقابلها في الداخل. وكما هو مبين في الشكل فإنهما تقعان على طريق القوافل المتجهة شمالا من مكة سواء إلى المدينة أو بطريق الساحل إلى أيلة، وكان أبو ذر الغفاري غير مقتنع بعبادة الأصنام فلما بلغه مبعث رسول الله أرسل أخاه أنيس إلى مكة ليأتيه بالخبر. وأعجب أنيس بما سمعه من قرآن وعاد إلى أخيه بهذه الأنباء فأسرع أبو ذر بالرحيل إلى مكة ليرى بنفسه. فلما قابل النبي قال له: أنشدني مما تقول فأجابه الرسول: ما هو بشعر حتى أنشدك. إنه قرآن كريم قال أبو ذر: فاقرا علي. فقرأ الرسول بعضا من القرآن. فنطق أبو ذر بالشهادتين ودخل في الإسلام.

وكان أبو ذر - مثل جميع أفراد قبيلة غفار - شجاعا جريئا فراح إلى الكعبة وصاح بأعلى صوته لا إله إلا الله محمد رسول الله. فتجمع عليه القوم وأوسعوه ضربا ولكما حتى خر من فرط الضرب ولم ينقذه من بين أيديهم إلا العباس عم النبي الذي قال: يا معشر قريش إن الرجل من غفار. وإن استعدى قومه الذين يعيشون في طريق تجارتكم فالويل لكم فخلوا عن أبي ذر. فتركوه.

ورأى الرسول أن يبعد أبا ذر عن مكة منعا لتحديه قريش ومنعا لما قد يناله من أذاهم فطلب منه أن يعود إلى قومه وينشر الإسلام بينهم. وفعلوا عاد أبو ذر إلى غفار وبدأ يعرفهم بالإسلام فاستجابوا له حتى أسلمت غفار كلها تقريبا. ثم سار أبو ذر إلى مساكن قبيلة أسلم ونشر الإسلام بينهم. ويروى حديث عن رسول الله: غفار غفر الله لها. وأسلم سلمها الله.

إيذاء الرسول نفسه :

كان سادات قريش - وسادات العرب عموما - وخاصة إذا كانوا كبار السن وأغنياء - يتمتعون بنفوذ سيادي في قبائلهم يأمرون فيطاعون ولهم الكلمة الفاصلة في القضايا. فلما

أخذ النبي يدعو إلى الإسلام عظم عليهم أن يكون نبيا يهتدى به الناس فيسلبهم السيادة. من هنا كان موقف زعماء مكة من النبي ودعوته سلبيا - بل وعدوانيا - منذ الخطوات الأولى للدعوة. بدأوا بالرفض ثم الإستنكار. ثم اتهموه بالجنون والسحر والشعر والكهانة والاتصال بالجان. ثم بدأت عمليات مساومة لصرفه عن الدعوة أو للوصول إلى حل وسط. كل ذلك وهو صامد لا يلين ولا يرضيه إلا أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وينبذوا عبادة الأصنام. فبدأوا بإيذائه جسديا أملين أن يجعله ذلك يلين أو يكف عن دعوته. وبالرغم من أن أبا طالب قد أسيغ حمايته على ابن أخيه فإن النبي لم ينج من المعتدين .

يزوى أنه كان مرة يتعبد بالحجر فاجتمع عليه مجموعة من المشركين وقالوا له: أنت الذى تعيب آلهتنا وتسخر من عقولنا؟ فقال نعم. فوثبوا عليه وأخذ واحد منهم بمجمع رداءه حتى كاد يخنقه ولم ينقذه منهم إلا أبو بكر.

وكان أبو لهب - عبد العزى بن عبد المطلب - عم رسول الله - وأم جميل زوجته من أعدى أعداء الدين الجديد. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٤٩) سبب نزول سورة المسد. وغاز أم جميل أن تذكر فى السورة بأنها «حَمالة الحطب» فأخذت حجرا ثقيلا لتقذف به النبي وذهبت إلى حيث يجلس فى الحرم وكان معه أبو بكر. فصاحت يا أبا بكر. أين صاحبك فقد بلغنى أنه يهجوئى فوالله لو وجدته لضربت بهذا الحجر فاه ثم انصرفت. فقال أبو بكر للرسول أما تراها تراك؟ فقال النبي. ما رأتنى. لقد حجب الله بصرها عنى.

أما أبو جهل - وهو عمرو بن هشام - وعمه المغيرة ابن شعبة الذى كان يأمل فى يوم من الأيام أن يكون ملكا على قومه - فلم يقنع بعدوانه على الضعفاء والعيبد بل تمالى وكان يلقي بالقاذورات فوق الرسول وهو يصلى. وفى مرة قرر أبو جهل أن يلقي حجرا كبيرا على النبي وهو يصلى. فلما سجد أسرع أبو جهل بالحجر واتجه نحو الرسول ولكنه سرعان ما عاد ممتقع اللون مرعوبا وقد يبست يده على الحجر ثم رمى به فسأله عما جرى له فقال: قمت إليه حتى إذا ما دنوت منه عرض لى دونه فحل من الإبل. لا والله ما رأيت مثل هامته ولا مثل عنقه ولا مثل أنيابه لفحل قط فهم بى أن يأكلنى. وانتشر الخبر بسرعة البرق فى أرجاء مكة كلها وفرح المؤمنون وعلموا أن الله يحمى رسوله من غدر المشركين. وازدادت كراهية أبى جهل للنبي ولن تبعه.

وحدث أن وفد على مكة تاجر إراشى (فرع من قبيلة خثعم) ومعه قطع من الإبل. فاشتراها منه أبو جهل فلما استولى على الإبل أخذ يماطله فى دفع ثمنها. فذهب الإراشى إلى المسجد الحرام وأخذ يستجير بالمجتمعين فى أندية قريش راجيا أن يدلوه على رجل يستطيع أن يأخذ له حقه من أبى جهل. وظن بعض المشركين أنهم يستطيعون أن يسخروا من النبي

وكان جالسا في المسجد فأشاروا إليه وقالوا للإراشي: إن هذا الرجل هو الذي يستطيع أن يأخذ لك حقلك منه. وأسرع الإراشي إلى النبي وسرد عليه حكايته، فنهض النبي وهو يقول: انطلق إليه وخرج قاصدا بيت أبي جهل ومعه الإراشي واستولت الدهشة على المشركين فقالوا لرجل منهم اتبعهما فانظر ماذا يصنع. وضرب الرسول باب أبي جهل. فقال من هذا؟ فقال: محمد. فأخرج إلى. فلما خرج قال له الرسول بصوت الأمر: اعط هذا الرجل حقه. فقال أبو جهل وقد امتقع لونه واستولى عليه الذعر: نعم. لا يبرح حتى أعطيه الذي له. ودخل المنزل وخرج بحقه فدفعه إليه. وعندئذ انصرف رسول الله وقال للإراشي: الحق بشأنك، وقبل أن ينصرف الإراشي عرج على نادى المشركين وقال لهم. جزاه الله خيرا فقد والله أخذ لي حقي. وجاء الرجل الذي بعثوه خلفهما فروى لهم ما رأى وما سمع وكيف استجاب أبو جهل في الحال لأمر النبي واستولى العجب على المشركين. ولما جاء أبو جهل قالوا له: ويك ما رأينا مثل ما صنعت قط. قال: ويحكم. والله ما هو إلا أن ضرب على بابي وسمعت صوته فملتت رعبا. ثم خرجت إليه وإن فوق رأسه لفحلا ما رأيت مثل هامته ولا أنيابه لفحل قط. والله لو أبيت لأكلني. وانتشر الخبر في مكة كلها وازداد المسلمون إيمانا بأن الله سيخزي الظالمين ويرد كيدهم في نحورهم كما أخزي وأذل أبا جهل.

إسلام حمزة :

ازدادت عداوة أبي جهل لرسول الله واشتد بغضه له. فمر به يوما عند الصفا فوقف قبالة وأخذ ينهره ويهزأ به ويعيب دينه ويحقر من شأنه. والنبي جالس تحف به المهابة ولم يشأ أن يرد عليه. وانصرف أبو جهل إل المسجد ليقابل أقرانه وعاد النبي إلى بيته. وكانت جارية لعبد الله بن جدعان ترى وتسمع سفاهة أبي جهل وعدوانه على النبي. ولم يلبث أن مر بها حمزة بن عبد المطلب عائدا من رحلة للصيد وقد تقلد قوسه وحمل سهامه. فقالت له: يا أبا عمارة. لو رأيت ما لقي ابن أخيك محمد أنفا من أبي الحكم بن هشام (أبي جهل). وجده ها هنا جالسا فأذاه وسبه وبلغ منه ما يكره ثم انصرف ولم يكلمه محمد. واستولى الغضب على حمزة. وأسرع نحو الحرم ليطوف بالبيت كعادته إذا عاد من الصيد. وبعد الطواف أخذ يجول ببصره باحثا عن أبي جهل حتى وجده جالسا في قومه فسار نحوه حتى إذا قام على رأسه رفع القوس فضربه بها فشجّه ثم قال: أتشتتم محمدا وأنا على دينه أقول ما يقول؟ فردّ على أن استطعت. وبهت قومه - بنو مخزوم - لهذه المفاجأة ثم هبوا لنجدة أبي جهل. ولكن أبا جهل احتمل الألم والإهانة وخشى نشوب صراع دموي بين قومه وبين عبد مناف فقال لأصحابه: دعوا أبا عمارة فإنني قد سببت ابن أخيه سبا قبيحا. وسرى الخبر بسرعة في أرجاء مكة أن حمزة بن عبد المطلب قد ثار لابن أخيه من أبي جهل وأن حمزه أعلن إسلامه على مرأى ومسمع من الجميع.

ولما خلا حمزة إلى نفسه جعل يفكر فى أمره وكيف غلبه الحماس لابن أخيه فجعله يعلن إسلامه وترك دين آبائه. ويقول حمزة فى ذلك: لما احتملنى الغضب وقلت ما قلت أدركنى الندم على فراق دين آبائى وقومى ثم أتيت الكعبة وتضرعت إلى الله أن يشرح صدرى للحق. فامتألت قلبى يقيناً. فغدوت إلى محمد وأسلمت. وأصبح إسلام حمزة حديث الناس فى بيوتهم إذ كان حمزة أعز فتى فى قريش وأشدهم شكيمة وأنفة وانتصاراً للحق. فأدركت قريش أن رسول الله قد عزّ وأمتنع. ولم يكتف حمزة بذلك بل راح يدعو علانية للإسلام.

وخافت قريش أن تقوى نفوس المستضعفين فيسلموا. فقرر سادة قريش أن يشتموا فى تعذيب كل من علموا بتركه عبادة الأصنام ليكون ذلك رادعاً لمن تشاوره نفسه من العبيد والضعفاء بالإسلام. وقابل المسلمون هذا الطغيان الجديد بالعودة إلى إخفاء إسلامهم وإخفاء اجتماعاتهم التى كانوا يلتقون فيها برسول الله يؤمهم للصلاة ويتلو عليهم ما نزل من القرآن.

كان العام الخامس من بعثة النبى قد بدأ. وخاف طغاة المشركين من انتشار الإسلام فاجتمعوا فى ساحة الحرم وانفقوا على أنه عند دخول «محمد» الحرم يلتفوا حوله وينهالوا عليه ضرباً وطعنات حتى يخر قتيلاً. وتصادف أن كانت فاطمة الزهراء فى مكان قريب منهم فسمعت بمؤامرتهم وعادت مسرعة إلى البيت وأخبرت أباهاً فتوضاً وخرج متوجهاً ناحية الكعبة ودخل عليهم. ولعلمهم ظنوا أن الله أخبره بمؤامرتهم فامتقعت وجوهمهم وأفقدتهم الدهشة ما تعاقدوا عليه فلم يتحرك أحد من مكانه.

كان هذا الفريق المكون من أبى جهل ومن على شاكلته يعارضون النبى حقداً وحسداً ولذلك لم يكونوا يتفكرون فى الآيات التى تنزل على النبى فقد كانت قلوبهم مملوءة بالكفر وقد خُتِمَ عليها فلا سبيل لنفاذ الإيمان إليها. إلا أن فريقاً آخر من المشركين كانوا يستمعون إلى ما ينزل على النبى ولعلمهم كانوا يودون معرفة نواياه تجاههم. لذلك كانوا يجلسون إليه وهو يتلو القرآن عند الكعبة بل إن بعضهم كان دائم السؤال عما أنزل حديثاً من آيات القرآن الكريم وكان عدد من أشرف مكة جالسين إلى النبى وقد طمع فى إسلامهم فأقبل عبد الله بن أم مكتوم وهو رجل أعمى رقيق الحال. فكره النبى أن يقطع عليه كلامه مع سادات قريش وأعرض عنه فنزلت سورة عبس:

سورة عبس :

«عبس وتولى. أن جاءه الأعمى. وما يدريك لعله يزكى. أو يذكر فتنتفعه الذكرى. أما من استغنى فأنت له تصدى. وما عليك ألا يزكى. وأما من جاءك يسعى. وهو يخشى. فأنت عنه تلهى. كلا إنها تذكرة. فمن شاء ذكره. فى صحف مكرمة. مرفوعة مطهرة. بأيدي سفرة. كرام بررة» (١ - ١٦).

وفى الآيات عتاب من الله لنبيه لإعراضه عن ابن أم مكتوم وتقضيله صناديد قريش عليه وكان النبی بعد ذلك إذا رأى ابن أم مكتوم ييسط له رداءه ويقول: مرحبا بمن عاتبنى فيه ربى. ويقول هل من حاجة؟ ثم تأتى الآيات بعد ذلك بسؤال إلى النبی عما أدراه لعل هذا الأعمى ينتفع ويتطهر بما يتلقاه عن النبی أو يتعظ فتتفعه العظة فى حين أن من استغنى بثروته وقوته فإن النبی أقبل عليه يرجو إيمانه مع أنه غير مسئول عنه إذا لم يؤمن فى حين أن الأعمى جاءه يطلب الهداية وهو يخشى الله فتشاغل عنه. ثم تأتى «كلا» مبالغة فى العتاب ثم بيان أن من أراد ذكر الله فليتلو القرآن الكريم المكتوب عند الله فى صحف مكرمة كتبت بأيدى الملائكة الذين جعلهم الله سفراء بينه وبين رسله.

وكتنيد بهؤلاء الصناديد من قريش الذين طمع النبی فى إسلامهم فى حين أن الله قد علم سريرتهم تأتى الآيات بدعوة بالهلاك لهذا الإنسان الجاحد لأنه يكفر بنعم الله عليه. ثم تساؤل تقريرى عن كيفية خلق الإنسان ويأتى الجواب أنه خلق من نطفة. ويتقدير الله وقدرته جعله بشرا سويا ثم يسر له سبيل المعيشة فى الحياة الدنيا وأمدّه بكل ما يلزم. ثم أماته وكرّمه بأن علّمه كيف يدفن موتاه ولا يترك أجسادهم فى العراء تعبث بها الوحوش الضارية والطيور الجارحة. وعندما يشاء الله ينشره ويبعثه. ثم تأتى «كلا» هنا كلمة ردع لعدم وفاء ذلك الإنسان بما أُمِر به فما من إنسان يخلو من تقصير:

«قتل الإنسان ما أكفره. من أى شئ خلقه. من نطفة خلقه فقدره. ثم السبيل يسره. ثم أماته فاتبره. ثم إذا شاء أنشره. كلا لما يقض ما أمره» (١٧ - ٢٣).

ثم تأتى تذكرة بفضل الله على الإنسان فى توفير مختلف أنواع الطعام له وللأنعام التى تخدمه:

«فلينظر الإنسان إلى طعامه. أنا صببنا الماء صبا. ثم شققنا الأرض شققا. فأنبتنا فيها حبا. وعنبا وقضبا. وزيتونا ونخلا. وحدائق غلبا. وفاكهة وأبا (عشبا للبهائم). متاعا لكم ولأنعامكم» (٣٢ - ٤٤).

ثم تختم السورة بتذكرة بيوم القيامة والصيحة التى تصم الأذان ومن قوله ينشغل الإنسان بنفسه ويفر من أقرب الناس إليه ثم تأتى مقارنة بين حال المؤمن وحال الكافر فى ذلك اليوم:

«فإذا جاءت الصاخة. يوم يفر المرء من أخيه. وأمه وأبيه. وصاحبته وبنيه. لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه. وجوه يومئذ مسفرة. ضاحكة مستبشرة. ووجوه يومئذ عليها غبرة. ترهقها قترة (أى تغشاهما ظلمة). أولئك هم الكفرة الفجرة» (٣٣ - ٤٢).

سورة القدر :

والسورة تقرر أن القرآن نزل فى ليلة القدر

«إنا أنزلناه في ليلة القدر. وما أدراك ما ليلة القدر. ليلة القدر خير من ألف شهر. تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كل أمر. سلام هي حتى مطلع الفجر» (١ - ٥).

وقال بعض المفسرين إن القرآن نزل دفعة واحدة من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا في ليلة القدر ثم أخذ ينزل مُنْجِماً أى مُفَرَّقاً حسب الأحداث ومقتضيات الأحوال. وقال بعض المفسرين بدأ إنزاله في ليلة القدر، وسميت ليلة القدر للشرف الذي نالته بنزول القرآن فيها. ثم تساؤل عنها للدلالة على أن علو قدرها خارج عن دراية الخلق. ثم جواب موجز يبين أنها تعدل في الخير والبركة أكثر من ألف شهر. وما احتوته السورة من الإشارة إلى نزول الملائكة وعلى رأسهم جبريل - الروح الأمين - وشمولها بالسلام حتى مطلع الفجر - دعوة ضمنية إلى المسلمين بإحيائها في كل عام تحصيلاً للبركة الإلهية وتكريماً للذكرى التي انطوت عليها. وقد رويت أحاديث كثيرة عن النبي في خير هذه الليلة وبركتها وهي تحت على تحريها وإحيائها. ووردت أحاديث كثيرة في صدد تعيين وقتها. بعضها يفيد أنها في العشر الأخيرة من رمضان. وأخرى تفيد أنها في الوتر من العشر الأواخر. وفي بعضها أنها تحديداً ليلة السابع والعشرين منه. وقالوا إن الحكمة في إخفائها أن يجتهد من يطلبها في العبادة في غيرها ليصادفها كأن يحيى ليالى شهر رمضان كله أو العشر الأواخر منه كما دأب السلف. وفي سبب تخصيص أمة محمد بهذه الليلة روى أن النبي ذكر يوماً أن أربعة من بنى إسرائيل عبدوا الله ثمانين عاماً لم يعصوه طرفة عين فعجب المسلمون من ذلك وصغرت أعمالهم في أعينهم فأتاه جبريل فقال يا محمد غجبت أمتك من عبادة هؤلاء النفر ثمانين سنة فقد أنزل الله عليك خيراً من ذلك. وقرأ عليه سورة القدر (تفسير الألوسي، ج ٣٠ ص ١٩٢) وألف شهر تزيد عن ثمانين عاماً.

ثم نزلت سورة الشمس :

وتبدأ السورة بسبعة أقسام ستة منها ببعض مظاهر الكون ونواميسه:

- ١ - «والشمس وضحاها» قَسَمَ بالشمس وضوئها في أول النهار.
- ٢ - «والقمر إذا تلاها» قَسَمَ بالقمر إذا تبعها وخلفها في الإنارة. ويقول علماء الفلك المعاصرين إن القمر يتلو الشمس في ظهوره في السماء ويتأخر عن مواعده كل يوم ما بين ٤٠ إلى ٥٠ دقيقة لأن القمر عندما يتم دورته الظاهرية حول الأرض تكون الأرض قد انتقلت إلى نقطة أخرى في مدارها حول الشمس فيتلوها القمر ويقطع مسافة أخرى ليصبح منها في نقطة مثل النقطة التي بدأ دورانه منها.
- ٣ - «والنهار إذا جلاها» أى النهار إذا أظهر الشمس واضحة غير محجوبة. واختلف المفسرون في «جلاها» فبعضهم جعل الضمير عائداً إلى البسيطة فالنهار يجعلها واضحة والليل كما سيجي في الآية التالية يغشاها. وفريق آخر من المفسرين يجعل الضمير عائداً

إلى الشمس لجريان ذكرها. أى أن النهار كلما تقدم فى الوقت ازدادت الشمس ارتفاعا فى السماء وزاد جلاء ضوئها أى أن النهار هو الذى يزيد الشمس جلاء.

٤ - «والليل إذا يغشاها»: قسم بالليل الذى يحل بظلامه فيغطى ضوء الشمس بحسب ما هو ظاهر لنا.

٥ - «والسماء وما بناها» قسم بالسماء وبالذات العلية لأنه هو الذى خلقها وأحكم بناءها.

٦ - «والأرض وما طحاها» قَسَمَ بالأرض والله الذى بسطها من كل ناحية.

٧ - «ونفس وما سواها. فאלههها فجورها وتقواها»: وهو قَسَمَ بالنفس وبالله الذى خلقها وأنشأها وأودع فيها من الإمكانات ما يجعلها قابلة للتقوى والصلاح أو تجرى وراء شهواتها من الفسق والفجور.

ثم يجىء جواب القسم «قد أفلح من زكاها. وقد خاب من دساها» أى أن من يزكى نفسه بطاعة الله يُفلح أما من دنس نفسه بالمعاصى وأفسدها بسىئ الأعمال فقد خاب وخسر.

ولبيان جزاء من أفسد نفسه بسىئ الأعمال ضُربَ مثل بما نزل بثمود من عذاب حين كذبوا رسولهم وعقروا الناقة والمعنى أن المكذبين من قريش قد ينالهم العذاب أيضا:

«كذبت ثمود بطغواها. إذ أنبعث أشقاها. فقال لهم رسولُ الله ناقةُ الله وسقياها. فكذبوه فعقروها فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها. ولا يخاف عقباها» (١١ - ١٥).

زيادة تعذيب ضعفاء المسلمين :

راح طغاة قريش ينزلون العذاب بالعبيد الذين أسلموا وتمادوا فى ذلك فكانوا - كما سبق أن ذكرنا (ص ٨٠) - يربطون عبيدهم بالسلاسل الحديدية الثقيلة ويلقونهم فى الصحراء الحارقة وقت الظهيرة أو يضعون على صدورهم الصخور الساخنة. ومن أنواع العذاب كذلك كان الضرب بالسياط ومنع الطعام والكى بالحديد المحمى. وأراد الله ردع هؤلاء الطغاة. فلفت نظرهم إلى ما فعله ذو نواس من اضطهاد النصارى فى اليمن بإلقائهم فى النار وهو ما ذكرناه سابقا (ص ٤) وتحذيرهم من مغبة ذلك فنزلت

سورة البروج :

«والسماء ذات البروج. واليوم الموعود. وشاهد ومشهود» (١ - ٣).

وقد أجمع علماء الفلك قديما وحديثا على تقسيم الحزام المحيط بوسط الكرة السماوية إلى اثنى عشر برجاً بعدد شهور السنة ورأوا فيها تجمعات للنجوم البعيدة. ولتبسيط التعرف عليها والتمييز بينها تصوروها على هيئة أشكال معينة وأعطوها أسماء محددة. فكانت البروج بالترتيب هى: الحمل. الثور. الأسد. الجوزاء. السرطان. العذراء. الميزان. العقرب. القوس.

الجدى. الدلو. الحوت. وكانوا يهتدون بها فى ظلمات البر والبحر ولكن المنجمين ألصقوا بها تأثيرات على طباع ومستقبل بنى البشر ومن هنا ظهرت - للتسليية - طريقة معرفة الحظ عن طريق معرفة البرج الذى ولد فيه.

ثم يأتى قَسَمَ باليوم الموعود وهو يوم القيامة وبمن سيشهدون ذلك اليوم إذ سيشهدون فيه أهوالاً جساماً.

ثم يجىء جواب القسم: «قتل أصحاب الأخدود» أى لعن هؤلاء الطغاة الذين حفروا الأخدود (كما ذكرنا سابقاً، ص ٤) وأوقدوا فيه النيران وقعدوا يتفرجون على المؤمنين وهم يلقون فى النار «النار ذات الوقود. إذ هم عليها قعود. وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود». ثم تذكر الآيات سبب هذا التعذيب وهو أنهم آمنوا بالله وهو نفس السبب الذى من أجله أنزل طغاة قريش العذاب بالمسلمين. «وما نقموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد، الذى له ملك السموات والأرض والله على كل شئ شهيد» ثم أوردت الآيات ما ينتظر هؤلاء الطغاة - أصحاب الأخدود - من نار جهنم وبالطبع لن يختلف عن ذلك مصير الطغاة من كفار قريش. ثم تأتى الآيات بتبشير للمؤمنين بأن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار. وبالطبع فإن ذلك يشد من عزائم المعذَّبين ويقوِّيهم على تحمل ما ينزل بهم من عذابات قريش:

«إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات (حاولوا بالتعذيب صرفهم عن الإيمان) ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق. إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الأنهار ذلك الفوز الكبير» (١٠ - ١١).

ثم يأتى تهديد هو فى غاية القوة وتأكيد على شدة بطش الله :

«إن بطش ربك لشديد. إنه هو يبدئ ويعيد. وهو الغفور الودود. ذو العرش المجيد. فعال لما يريد» (١٢ - ١٦).

والمعنى أن الله إذا أخذ الظالم أخذه أخذاً شديداً وانتقامه من المجرمين انتقام رهيب. وهو الذى بدأ الخلق وقادر على إعادتهم وبعثهم يوم القيامة أو على إعادة خلق آخر لو قرر إفناء هذا العالم. ومع شدة بطشه فهو «الغفور الودود» أى كثير الغفران لمن جاءه مستغفراً وكثير الود والمحبة لمن جاءه تائباً ومودته سبحانه وتعالى للخلق بإنعامه عليهم. وهو «ذو العرش المجيد» أى صاحب العرش العظيم وقد وُصفَ العرش فى مكان آخر بـ «وسع كرسیه السموات والأرض» فعرشه هو الكون كله وهو مالكة وهو المجيد فى ذاته وصفاته ويفعل ما يريد لا يتخلف عن إرادته شئ.

ثم تختم السورة بذكر عابرة بما حدث لفرعون وثمود وتكذيبهم لأنبيائهم فكان بطش الله بهم شديداً فأغرق الأولين ودمر الآخرين. ثم تحذير للكافرين من قريش بأن الله محيط بكل

أفعالهم والمعنى أنه سيجازيهم عليها، ثم تقرير بأن ما يوحى به إلى الرسول هو قرآن مجيد مسطور فى اللوح المحفوظ:

«هل أتاك حديث الجنود، فرعون وثمود، بل الذين كفروا فى تكذيب، والله من ورائهم محيط، بل هو قرآن مجيد، فى لوح محفوظ» (١٧ - ٢٢).

وقد وضعت التذكرة فى صيغة تساؤل «هل أتاك» للفت الانتباه ولتقرير أن السامع لابد وأن يكون على دراية بهذا الأمر. أما عن اللوح فهذه أول مرة يأتى ذكره فى القرآن الكريم، واللوح فى اللغة هو الشيء الممهد المنبسط الذى يصح عليه النقش والكتابة، ولما كان الناس قد اعتادوا أن يكتبوا ما يريدون حفظه من الأحداث على الألواح فالمعنى أن القرآن الكريم محفوظ حفظا تاما لا يمكن أن يطرأ عليه تبديل أو تغيير.

سورة التين :

ثم نزلت سورة التين وفيها تحذير للمشركين من إفساد فطرتهم بالكفر فينزلون بها إلى أسفل سافلين، وبدأت السورة بأقسام أربعة:

«والتين والزيتون، وطور سينين، وهذا البلد الأمين» (١ - ٣).

قسم بشجر التين الذى يأكلون وبشجر الزيتون الذى يعصرون، وبالطور وهو الجبل فى سيناء الذى كلم الله عليه موسى، وأخيرا بمكة هذا البلد الأمن لمن دخله، ثم يأتى جواب القسم:

«لقد خلقنا الإنسان فى أحسن تقويم، ثم رددناه أسفل سافلين، إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون» (٤ - ٦).

وفى هذه الفقرة تأكيد على أن الله قد خلق الإنسان فى أحسن تكوين خلقا وخلقا بما أودعه فيه من مواهب وقوى وعقل يمكنه به التمييز بين الخير والشر والجميل والقبيح، ثم هو يرتد إلى أسفل سافلين لعدم قيامه بموجب ما خلق له فيكذب الرسل ولا يعمل الصالحات، واستثنى من هذا الارتداد الذين آمنوا بالرسل وعملوا الصالحات، فلهؤلاء عند ربهم أجر غير مقطوع عنهم ولا ممنون به عليهم، وتختتم السورة بتساؤل: فإذا كان الأمر كذلك فما الذى يجعل الكافر يكذب بيوم الدين ويتساؤل ثان يقرر أن الله هو أحكم الحاكمين والمعنى أنه لن يظلم أحداً لأنه يجازى كل واحد حسب عمله:

«فما يكذبك بعد بالدين، أليس الله بأحكم الحاكمين» (٧ - ٨).

سورة القارعة :

وسورة القارعة تصف بعض مظاهر يوم القيامة وتقرر أن الله أحكم الحاكمين ويجازى كل واحد حسب أعماله:

«القارعة. ما القارعة. وما أدراك ما القارعة. يوم يكون الناس كالفراش المبثوث. وتكون الجبال كالعهن المنفوش. فأما من ثقلت موازينه فهو فى عيشة راضية. وأما من خفت موازينه فأما هاهوية. وما أدراك ما هية. نار حامية» (١ - ١١).

والقارعة هى التى تقرر الأذان لشدتها وتعنى نفخة البعث يوم القيامة الذى يقرر الخلق بأمواله. تقول العرب: قرعتهم القارعة وفقرتهم الفاقة. ثم يأتى استفهام عن ماهية القارعة تعظيما وتفخيما لشأنها ثم وصف لحال الناس فى ذلك اليوم فهم من الكثرة والضعف كالفراش ومعروف أن الفرش من أضعف المخلوقات ثم هو يحوم حول النار مُتخبطا حتى يقع فيها ويحترق. ثم وصف للجبال الصلبة وقد أصبحت مثل الصوف المنفوش فى تفرقها وتطايرها هنا وهناك. وكم يكون مهولا أن نرى الجبال العظيمة تتطاير فيخشى الناس أن تحط عليهم أجزاءها فتسحقهم. ثم تأتى مقارنة بين جزاء المؤمن الذى تتقل موازينه من كثرة أعماله الصالحة فهو فى الجنة يعيش فيها عيشة راضية هنية. أما الكافر فموازينه خفيفة لقلة حسناته فمأواه هاهوية تحتضنه كما تحتضن الأم وليدها. ثم يأتى شرح الهاوية بأنها نار جهنم الحامية.

يوم القيامة :

كان العرب فى ذلك الوقت - مثل كثير من شعوب الشرق الأدنى القديم - لا يؤمنون ببعث بعد الموت ولا بيوم يحاسب فيه المرء على ما فعل فى حياته الدنيا فيثاب إن كان قد أحسن العمل ويلقى جزاءه من العذاب إن كان قد كفر وطغى وتجبر. كان الناس يظنون أنها هى الحياة الدنيا ولا شئ بعدها. فكان التكالب على الدنيا وزينتها. وجاء الإسلام ليقلب النظر إلى ما غفل عنه الناس ويؤكد لهم أن البعث بعد الموت حقيقة لا مرأى فيها. وبعد البعث سيكون هناك حساب على كل ما فعل المرء فى حياته الدنيا إن خيرا فخير وإن شرا فشر. وبهذا نزلت كل الكتب السماوية ولما كان القرآن هو آخرها لذلك كان التأكيد على هذا المعنى واضحا وصريحا. ويتكرر فى أكثر من سورة بل ويتكرر عدة مرات فى السورة الواحدة وحتى السور التى نزلت بصدد حادثة معينة نراها تذكر يوم القيامة والبعث فى بعض آياتها. وتكرر فى القرآن الكريم وصف جانب من أهوال ذلك اليوم وتغير مظاهر الكون فيه وكذلك تكررت المقارنة بين الجنات التى وعد بها المتقون وبين نار جهنم التى يقذف فيها المكذبون الضالون. ومن هذا المنطلق نزلت سورة القيامة :

والسورة تتحدث عن بعث الناس وحسابهم وعن القيامة وأهوالها ووازنت بين وجوه المؤمنين الناضرة ووجوه الكافرين الباسرة. وتحدثت عن حال المحتضر وما كان من تقصيره فى الواجبات حتى كأنه يظن أن لا حساب عليه وختمت بالأدلة التى توجب الإيمان بالبعث.

«لا أقسم بيوم القيامة، ولا أقسم بالنفس اللوامة. أيعسب الإنسان أن لن نجمع عظامه. بلى قادرين على أن نسوى بنانه» (١ - ٤).

وتبدأ السورة بقَسَمِ بيوم القيامة. وحرف النفى «لا» - كما سبق أن ذكرنا - هو لتوكيد القَسَم. ثم أعقب ذلك قَسَمٌ بالنفس البشرية ومن طبيعتها الندم على ما فاتها والتلوم على كل شيء: فنفس المؤمن - يوم القيامة - تلومه على التقصير فى العبادة وعدم استكثاره من الصلاة. والكافر يلوم نفسه يوم القيامة على عدم إيمانه وانسياقه فى فعل الشر ويندم على النعيم الذى فاتته. قال رسول الله: ليس من نفس برة ولا فاجرة إلا وتلوم نفسها يوم القيامة. إن عملت خيرا قالت كيف لم أزد منه. وإن عملت شرا قالت ليتنى قصرت (تفسير الألوسى ج ٢٩ ص ١٣٦). وجواب القَسَم مركب من سؤال وجوابه: السؤال فيه تعجب من قصور فهم الإنسان وشكّه فى قدرة الله على جمع عظامه. ويأتى جواب السؤال نافيا هذا الفهم ومؤكدا قدرة الله على إعادة الجسد إلى حالته الأولى حتى فى أصغر دقائقه. والبنان هو العقلة الأخيرة من الأصابع ومفرده بنانة وقد فهم الأقدمون منها أن الله قادر على أن يعيد خلق السلاميات على صغرها. وفى العصر الحديث عرف أن أطراف الأصابع لها بصمة لا يشترك فيها اثنان من البشر وهى حاليا تستخدم لتحقيق الشخصية ويكون بعث كل شخص حتى بالخطوط الدقيقة التى فى أطراف أصابعه كما كانت فى الحياة الدنيا. وهو إعجاز دال على قدرة الله العلى العظيم.

«بل يريد الإنسان ليفجر أمامه. يسأل أيان يوم القيامة» (٥ - ٦).

أى أن الإنسان الكافر يختار طريق الفجور لأنه لا يؤمن بعث ويسأل مستنكرا: متى يكون يوم القيامة؟ ويجئ الجواب على هذا التساؤل:

«فإذا برق البصر. وحسف القمر. وجمع الشمس والقمر. يقول الإنسان يومئذ أين المفر»

(٧ - ١).

فهذه من علامات يوم القيامة: يتحير البصر فزعا ودهشا. ويذهب ضوء القمر وجمع بين الشمس والقمر بعد أن كان لكل منهما فلك يسبح فيه - وقيل سيصطدمان. ويرى بعض علماء الفلك المعاصرين (د. زغلول النجار، الأهرام ٢٠٠٢/٩/٣٠) أن القمر يتباعد عن الأرض بمعدل ٣ سم فى كل عام وهذا التباعد التدريجى للقمر سوف يخرج يوم ما من نطاق أسر الأرض له فينطلق بفعل جاذبية الشمس الأقوى ويرتطم بها وتبلعه. تلك حتمية علمية ستحدث بعد آلاف الملايين من السنين. وليس معنى ذلك أننا عرفنا متى تقوم الساعة. فقيام الساعة غيب لا يعلمه إلا الله ولن يكون بسنن أو قوانين الدنيا بل بقول: كن فيكون. ولكن الله أبقى لنا فى الكون شواهد تدل على حتمية انتهاء الدنيا فمن لم يؤمن بيوم القيامة جاء العلم ليؤكد أن للكون نهاية. وهذا أيضا ما أثبتته نظرية النسبية من أن الكون فى اتساع دائم «والسمااء بنيناها بأيد وانا لموسعون» (٤٧ - الذاريات) وحتما ستأتى لحظة يتوقف فيها هذا التوسع ويبدأ الكون فى الانكماش حتى يعود إلى نقطة الصفر التى بدأ منها مصداقا لقوله تعالى: «يوم

نطوى السماء كطى السجل للكتب. كما بدأنا أول خلق نعيده. وعدا علينا إنا كنا فاعلين»
(١٠٤ - الأنبياء).

وحينئذ - أى فى يوم القيامة - يتأكد الإنسان من صدق ما أخبر به فى الدنيا ويبدأ فى البحث عن مخرج ومفر من هذا الموقف ولكن لا ملجأ ولا مفر:

«كلا لا وزر، إلى ربك يومئذ المستقر. ينبؤ الإنسان يومئذ بما قدم وأخّر» (١١ - ١٣).
والوزر فى اللغة ما يلجأ إليه من حصن أو جبل أو غيرها للمنة. والمعنى أنه فى يوم القيامة لا ملجأ يحمى من أمر الله. والمستقر المنتهى هو إلى الله. وسيُخبر الإنسان بكل ما عمل وتكون أعماله ماثلة أمام بصره ويصبح هو شاهداً على نفسه

«بل الإنسان على نفسه بصيرة. ولو ألقى معاذيره» (١٤ - ١٥).

ثم يأتى موضوع اعتراضى. ذلك أن النبى كان إذا نزل عليه القرآن يُعجل بتلاوته يريد أن يحفظه ولا يفوته منه شئ فنزل الأمر:

«لا تحرك به لسانك لتعجل به. إن علينا جمعه وقرآنه. فإذا قرأناه فاتبع قرآنه. ثم إن علينا بيانه» (١٦ - ١٩).

ثم تعود السورة إلى الموضوع الأسمى وهو يوم القيامة فتذكر الناس بأنهم يحبون الحياة الدنيا ويهملون الآخرة: والناس فيها فريقان. فريق ناضر الوجه لما يشعر به من الرضا والطمأنينة وينال غاية ما يتمناه البشر وهو النظر إلى وجه ربه الكريم. وفريق عابس لما يتوقعه من الهول الذى يكسر فقرات الظهر:

«كلا بل تحبون العاجلة. وتذرون الآخرة. وجوه يومئذ ناضرة. إلى ربها ناظرة. وجوه يومئذ باسرة. تظن أن يفعل بها فاقرة» (٢٠ - ٢٥).

وقد اختلف المفسرون فى قوله تعالى «إلى ربها ناظرة» حيث قال فريق بإمكان الرؤية وقال الفريق الآخر بعدم إمكانها استناداً إلى قوله تعالى: «لا تدركه الأبصار» وفسروا قول: «إلى ربها ناظرة» أى منتظرة أوامر ربها وثوابه. والأولى بالمسلم أن يقف من هذه المسألة موقف التحفظ المؤمن مع التنزيه المطلق الواجب لله عز وجل عن المكان والحدود والجسمانية.

ثم تأتى كلمة «كلا» ردعا لحب الدنيا هذا المنسى للآخرة. ثم تذكرة بلحظة الموت وخروج الروح من الجسد:

«كلا إذا بلغت التراقي. وقيل من راق. وظن أنه الفراق. والتفت الساق بالساق. إلى ربك يومئذ المساق» (٢٦ - ٣٠).

والتراقي جمع ترقوة وهى العظمة المعروفة فى أعلا الصدر. وتصف الآيات حال الإنسان حين يحضره الموت ووصلت روحه إلى أعلا الصدر - فى مستوى الترقوة - فى طريقها إلى

الخروج، وتساءل الحاضرون عن راقٍ يرقيه ليخفف عنه ما به من سكرات الموت، وظن بمعنى تأكد المحتضر أن الذي نزل به هو فراق الدنيا وبلغت به الشدة أقصاها حتى التفت إحدى ساقيه بالأخرى من الهلع، وتأكد له أنه مسوق إلى ربه وقدّم الخير للدلالة على أن المساق لله وحده لا إلى أحد غيره.

«فلا صدق ولا صلي، ولكن كذب وتولي، ثم ذهب إلى أهله يتمطى، أولى لك فأولى، ثم أولى لك فأولى، أحسب الإنسان أن يُترك سدى، ألم يك نطفة من منى يمى، ثم كان علقة فخلق فسوى، فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى، أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى» (٣١ - ٤٠).

أى أن الكافر يتذكر فى ذلك اليوم أنه لم يصدق الرسول ولم يصلى، بل كذب وتولى عنه ثم ذهب إلى أهله متبخترا متثاقلا، وتتوعده الآيات بالهلاك، وأى هلاك، ثم يأتى سؤال استنكارى إلى هذا الإنسان المنكر للبعث عما إذا كان يظن أن يُترك «سدى» أى مهملًا فلا يكلف ثم يموت ولا يبعث حتى يحاسب على عمله؟ وللإجابة على هذه السؤال جئ بسؤال تقريرى عن أن الإنسان كان نطفة ثم علقة ثم تخلق فى الرحم إلى أن صار بشرا سويا وجعل الله منه الذكر والأنثى، ثم تختم السورة بسؤال ليس من جواب له إلا الإقرار بأن ذلك الخلاق العظيم قادر على إحياء الناس بعد مماتهم.

الكفار يسخرون من المؤمنين :

كان كفار مكة وأثرياءها يعقدون المجالس اللاهية ويتناولون فيها النبى والمسلمين بالسخرية والهمز واللمز بالقول والإشارة، وقيل كان أشدهم فى ذلك أبو جهل الذى كان يفتاب النبى ويقدر فيه وقد جاره فى فعله أبى بن خلف وغيرهم من الكفار.

فنزلت سورة الهمزة :

«ويل لكل همزة لمزة، الذى جمع مالا وعدده، يحسب أن ماله أخذه، كلا لينبذن فى الحطمة، وما أدراك ما الحطمة، نار الله الموقدة، التى تطلع على الأفئدة، إنها عليهم مؤصدة، فى عمد معددة» (١ - ٩).

والسورة فيها وعيد شديد لكل من كان دأبه أن يعيب الناس وخصت بالذكر ذلك الثرى الذى غره ماله وظن أن المال سيجعله يخلد فى الدنيا ويأتى حرف الزجر «كلا» لنفى هذا الظن ثم تأكيد على أنه سيلقى فى النار التى تحطم كل ما يلقى فيها «الحطمة»، ثم تساؤل عن هذه النار الشديدة، والجواب أنها نار أوقدها الله لتصل إلى قلوب الكافرين فتحرقها، وهى مغلقة الأبواب عليهم فلا فرار منها، فضلا عن أنهم مربوطون إلى أعمدة ممدودة فيها فلا حركة لهم ولا خلاص لهم منها.

ازدياد السور طولا :

لقد رأينا أن معظم السور السابقة كانت من قصار السور وكانت تركز بشدة على مسألة

البعث ويوم القيامة ووصف أهواله وتبدل نواميس الكون فيه مع التوكيد على وحدانية الله ومقابلات سريعة بين ثواب المؤمنين وعذاب الكافرين في الآخرة.

ثم بدأت السور تزداد طولاً وبدأت مواضيعها تتعدد. فأصبحت السور تحتوى على:

١ - التأكيد على وحدانية الله وأنه هو وحده الجدير بالعبادة.

٢ - بيان قدرته عز وجل فى خلق السموات والأرض والإنسان والحيوان والنبات وجميع ما فى الكون.

٣ - التذكير بيوم القيامة وأهواله ووصف بعض مشاهدته.

٤ - تسفيه عبادة الأصنام وبيان أنها لا تضر ولا تنفع.

٥ - وبعد أن كان ذكر الأمم السابقة يقتصر على ذكر أمّتين أو ثلاث وباقتضاب شديد كما جاء فى سورة الشمس (الآية ١١ ص ٨٨) والتي اقتصرّت على ذكر ثمود. وسورة الفجر (الآية ٩ و ١٠ ص ٦٠) والتي ذكرت فيها عاد وثمود. بدأ ذكر الأمم السابقة يأتى مطولا وذاكرا أقواما عدة وبتفصيلات لعل الهدف منها تصحيح بعض المعلومات التي وردت محرّفة فى قصص أهل الكتاب. وعند تكرار ذكر الأقوام السابقين فى أكثر من سورة لا يكون ذلك تكرارا بل نجد أن كل سورة تذكر جانبا لم تذكره السورة الأخرى. مع التركيز على ما قاله الأنبياء لأقوامهم وما قالته الأقوام لرسولهم لتوضيح تشابه كفار اليوم بكفار الأمس. ثم ختام بذكر أنواع العذاب الذى نزل بالكفار السابقين.

٦ - ولما كان المسلمون قد ازداد عددهم نوعا ما وأسلم عدد من فتيان قريش الأقوياء مثل حمزة وغيره فاعتز المسلمون نوعا ما فقد جاءت الآيات توجه الإنذار المباشر إلى كفار قريش والتهديد القوى بالعذاب جزاء تكذيبهم.

٧ - كل ذلك مع احتفاظ السور بطابع القرآن المكي من قصر الآيات وكثرة المحسنات اللفظية من سجع وجناس وطباق كما لم يمنع أن تأتى بعض سور قصار بين هذه السور متوسطة الطول.

سورة المرسلات :

«المرسلات عرفا، فالعاصفات عصفا، والناشرات نشرا، فالفارقات فرقا، فالملقيات لقا. عذرا أو نُذرا. إنما توعدون لواقع» (١ - ٧).

تبدأ السورة بخمسة أقسام اختلف فى معناها ويتبدى فيها نوع من الإعجاز اللفظى للقرآن الكريم إذ بالرغم من الاختلافات فى تفسيرها فإن هدفها واحد. بعض المفسرين (تفسير الألوسى ج ٢٩ ص ١٦٩) قال هى خمس طوائف من الملائكة:

١ - المرسلات يرسلن متتابعات كعرف الفرس .

٢ - فيعصفن فى مُصَيِّهن عصف الريح .

٣ - وبعضهن نشرن أجنحتهن فى الجو.

٤ - وبما نزلت به من الشرائع فرقن بين الحق والباطل .

٥ - إعدارا للناس وإنذارا فلا تكون لهم حجة.

وقال آخرون هى أربعة أقسام بالريح والخامس بالملائكة :

١ - الرياح المرسلة التى تتتابع كعرف الفرس .

٢ - والعاصفة الشديدة .

٣ - والناشرات أى التى تنتشر السحب .

٤ - والفارقات التى تبدد السحب وتفرقها أو السحب الممطرة تشبيها بالناقة الفارقة وهى الحامل.

٥ - وأخيرا قسم بالملائكة التى تلقى الذكر والآيات من الله إلى الأنبياء بالعدر أى التوبة لأوليائه ونذرا بالعذاب لأعدائه.

وجاء فى المنتخب فى تفسير القرآن الكريم الصادر عن المجلس الأعلى للشئون الإسلامية.
(ص ٨٧٤) أنه قسم بالآيات:

١ - الآيات المرسلة على لسان جبريل إلى النبى للعرف والخير.

٢ - والآيات التى تعصف بالأديان الباطلة .

٣ - وتنشر الحكمة والهداية.

٤ - وتفرق بين الحق والباطل.

٥ - وتلقى على الناس تذكرة تنفعهم إعدارا أو إنذارا حتى لا تكون لهم حجة عند الله.

بعد هذه الأقسام الخمسة يجئ جواب القسم وهو أن ما يتوعدهم به النبى من مجئ يوم القيامة آت لا ريب فيه «إن ما توعدون لواقع».

وتكلمة لذلك تأتى الآيات بمشهد مما سيحدث فى ذلك اليوم من اختلال السنن الكونية:

«فإذا النجوم طُمست. وإذا السماء فُرِجت. وإذا الجبال نُسِفت. وإذا الرسل أُقْتت. لآى يوم أُجِّلَتْ» (٨ - ١٢).

ففى ذلك اليوم تنطفئ النجوم وتنطمس ويذهب ضوءها. والسماء يصبح فيها فروج أى تتشقق وتفتح فيها أبواب. والجبال تصبح هشة كالحب الذى يُنسف بالمنسف. وإذا الرسل قد

عين لهم الوقت الذى يحضرون فيه للشهادة على أممهم. ثم تساؤل عن هذا اليوم الذى أُخِّرت هذه الأمور العظيمة لتقع فيه. ويأتى جواب الشرط وجواب التساؤل وهو:

«ليوم الفصل. وما أدراك ما يوم الفصل. ويل يومئذ للمكذبين. ألم نهلك الأولين ثم نتبعهم الآخرين. كذلك نفعل بالمجرمين. ويل يومئذ للمكذبين» (١٣ - ١٩).

أى أن هذه الأمور العظيمة أُجِّلَت لتحدث فى يوم فيه الفصل بين الخلائق وتساؤل لتعظيم شأن ذلك اليوم. إنه يوم الويل والهلاك للمكذبين. ثم يأتى تساؤل لتأكيد أن الله قد أهلك المكذبين من الأمم السابقة والأمم المتأخرة أيضا. وأن هذا سيكون مصير المجرمين من كفار قريش. ثم تكرر الإنذار بالويل والهلاك للمكذبين.

بعض نعم الله على العباد :

١ - ثم يأتى تساؤل تقريرى لبيان قدرة الله فى الخلق يعقبها إنذار بالويل والهلاك للمكذبين:

«ألم نخلقكم من ماء مهين. فجعلناه فى قرار مكين. إلى قدر معلوم. فقدرنا فنعم القادرون. ويل يومئذ للمكذبين» (٢٠ - ٢٤).

ويرى العلماء المعاصرون أن القرار المكين هو الرحم الذى يُمَكِّن النطفة الأمشاج من أن تنمو داخله ويتضاعف حجمه فى نهاية الحمل عدة مئات من المرات ليتسع للجنين. وعنقه مزود بعضلات قوية لا تنفتح إلا وقت الولادة.

٢ - ثم بيان لنعمة أخرى وهى جعل الأرض من الاتساع بحيث يعيش عليها الأحياء وتضم فى بطنها الأجداث. والجال راسيات وعاليات تنبع منها الأنهار لتسقى ماء عذبا فراتا وتختتم الفقرة بدعوة الهلاك على المكذبين:

«ألم نجعل الأرض كفاتا. أحياء وأمواتا. وجعلنا فيها رواسى شامخات وأسقيناكم ماء فراتا. ويل يومئذ للمكذبين» (٢٥ - ٢٨).

عود إلى مشاهد من يوم القيامة :

أ - تقرر الآيات أن الكافرين فى ذلك اليوم سيؤمرون بالسير إلى العذاب الذى كانوا يكذبون به فى الدنيا وأن يسيروا إلى دخان نار جهنم وهو يرتفع ويتشعب إلى ثلاث شعب ويظن الكافر أنها قد تَظَلَّه وتدرأ عنه شيئا من حر اللهب. ولكن ظنه يخيب ويجد أنها ترمى بشعر عظيم مثل القصر ومفردها قصرة وهى الواحدة من جزل الحطب الغليظ. والجماليات الحبال الغلاظ وعند اشتعال كل هذا تبدو النار صفراء اللون. وتختتم الفقرة بدعوة الهلاك على المكذبين والتى تتكرر فى آخر كل فقرة:

«انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون، انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب، لا ظليل ولا يغنى من اللهب. إنها ترمى بشرر كالقصر، كأنه جمالات صفر، ويل يومئذ للمكذبين» (٢٩ - ٣٤).

ب - ثم تصف الفقرة التالية ما سوف يكون عليه حال المكذبين من سوء وحرَج، فهم لا يستطيعون أن يقولوا شيئاً ولا يسمح لهم بالاعتذار عما بدا منهم:

«هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون، ويل يومئذ للمكذبين» (٣٥ - ٣٧).

ج - وفي فقرة ثالثة تتحداهم بسخرية فيقال لهم هذا يوم الفصل - الذى يفصل بين الحق والباطل أو يفصل فيه بين الحق والباطل - وقد جُمع فيه الأولون والآخرون وتتحداهم إن كان باستطاعتهم أى حيلة للخلاص، ثم الويل للمكذبين.

«هذا يوم الفصل، جمعناكم والأولين، فإن كان لكم كيد (حيلة فى دفع العذاب) فكيون، ويل يومئذ للمكذبين» (٣٨ - ٤٠).

د - وفي الفقرة التالية يؤكد على أن ثواب المصدقين المؤمنين جنات فيها فواكه من كل ما يشتهون فذلك هو جزاء المحسنين ثم تأتي دعوة الهلاك على المكذبين:

«إن المتقين فى ظلال وعيون، وفواكه مما يشتهون، كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون، إنا كذلك نجزي المحسنين، ويل يومئذ للمكذبين» (٤١ - ٤٤).

هـ - ثم يؤمر الكافرون - تهكماً - بأن يستزيدوا من متع الحياة الدنيا أكلاً وشرباً، فهى قليلة ولن تغنى عنهم شيئاً لأنهم مجرمون ثم تأتي دعوة الهلاك على المكذبين، ثم يستأنف تأنيب الكفار بتذكيرهم بأنهم كانوا إذا طلب منهم الركوع والخشوع لله رفضوا، ثم الدعوة بالويل والهلاك على المكذبين:

«كلوا وتمتعوا قليلاً إنكم مجرمون، ويل يومئذ للمكذبين، وإذا قيل لهم اركعوا لا يركعون، ويل يومئذ للمكذبين» (٤٦ - ٤٩).

ثم تأتي الآية الخاتمة للسورة تتساءل عن أى شئ أو أى حديث يجعلهم يؤمنون إذا لم يؤمنوا بالقرآن مع إدراكهم بأنه معجزة من رب العالمين:

«فبأى حديث بعده يؤمنون» (٥٠).

ولاشك أن كفار قريش قد ارتعدت فرائصهم وهم يسمعون التحذير الشديد الذى تضمنته هذه السورة بتكرر دعوة الهلاك «ويل يومئذ للمكذبين» عشر مرات، ولعل بعضهم بدأ يراجع موقفه المتصلب والمناوئ للرسول وهو ما هدفت إليه السورة، إلا أن الغالبية العظمى من قريش ظلت على موقفها المعادى للإسلام والمكذب بالبعث فقد كان الفكر السائد وقتئذ هو أن الحياة الدنيا يعقبها الموت ولا شئ بعد ذلك، لا بعث ولا حساب ولا حياة آخرة، فنزلت سورة ق.

سورة ق :

والسورة فى مجملها تدور حول البعث وتأكيد وقوعه . وبدأت السورة بحرف «ق» وهى ثانى السور التى نزلت مبتدئة بحرف من حروف الهجاء إذ سبقتها سورة القلم التى بدأت بحرف «ن» (ص ٤٤) . وقد سبق أن ذكرنا أن هذه الحروف المقطعة قصد بها التحدى وتنبيه الأذهان لما بعدها . أما القول بأنها من أسماء الله الحسنى أو أن كل حرف يشير إلى اسم من أسمائه أو صفة من صفاته عز وجل فهو افتراض لا دليل عليه . كما أن بعض الباحثين المعاصرين - استناداً إلى إحصاءات بآلات الكمبيوتر - قالوا إنها تشير إلى أكثر الحروف تكرراً فى السورة . وغيرهم قال إن لها ارتباطاً بعدد آيات السورة أو عدد حروفها . وأرقامهم فيها كثير من التجوُّز وإن تصادف وصدقت فى سورة لم تصدق فى غيرها . والأولى التسليم بأنها سر استأثر به الله سبحانه وتعالى فى علمه وعلينا أن نتلوها هكذا كما وردت :

«ق والقرآن المجيد . بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب . إذا متنا وكنا تراباً ذلك رجع بعيد . قد علمنا ما تنقص الأرض منهم وعندنا كتاب حفيظ . بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم فى أمر مريج» (١ - ٥) .

بدأت السورة بقسم بالقرآن العظيم . وجواب القسم محذوف وتقديره أن ما يتعجب الكافرون من إنذارهم به - صدق لا ريب فيه . فالكفار تعجبوا من أمرين : أولاً أن يأتيهم نبي منهم . ثم تعجبوا ثانية مما أُنذروهم به فقالوا إن البعث بعد الممات وبعد أن تصير الأجساد تراباً والقول بأن هناك عودة إلى الحياة أمر بعيد الوقوع . وطبعاً تعجبهم يدل على إنكارهم لما تعجبوا منه فكان الرد عليهم أن قدرة الله ليس لها حدود فالله سبحانه وتعالى يعلم ما تأكل الأرض من أجسادهم فكل شيء مكتوب فى اللوح المحفوظ فلا تتعذر الإعادة ولكنهم كذبوا بالحق سواء كان المقصود تكذيبهم للرسول أو تكذيبهم بالبعث فهم فى تخبط واختلاف من أمرهم : مرة يقولون عن النبى إنه ساحر ومرة يقولون هو كاهن **«فهم فى أمر مريج»** .

ثم يأتى تساؤل فيه تعجب من غفلتهم عن أن يلاحظوا ما هو أعظم من البعث : وهو رفع السماء وما بها من نجوم تزينها . ويسط الأرض والجبال فيها رواسى . وإنبات الأرض بعد نزول المطر أزواجا تتكاثر منها أنواع مختلفة من النباتات بهجة للناظرين . وحبا يُحصد فيتغذى عليه الأحياء وخص النخل بالذات لما له من أهمية لأهل الصحارى . وقياساً على قدرة الله هذه يكون البعث أمراً يسيراً :

«أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج . والأرض مددناها وألقينا فيها رواسى وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج . تبصرة وذكرى لكل عبد منيب . ونزلنا من السماء ماء مباركاً فأنبتنا به جنات وحب الحصيد . والنخل باسقات لها طلع نضيد . رزقا للعباد وأحيينا به بلدة ميتاً كذلك الخروج» (٦ - ١١) .

ثم ذكرت الآيات أقواما سابقين كذبوا رسلهم فحق عليهم وعيد الله وعقابه والمعنى أن المكذبين من قريش سينالهم أيضا عذاب. وتنكر الآيات عليهم عدم تصديقهم بالبعث مع أن الله هو الذى خلق فى البداية فلا تعجزه الإعادة:

«كذبت قبلهم قوم نوح وأصحاب الرّس وثمود. وعاد وفرعون وإخوان لوط. وأصحاب الأيكة (وهم قوم شعيب) وقوم تُبّع كل كذب الرسل فحق وعيد. أفعيينا بالخلق الأول بل هم فى لبس من خلق جديد» (١٢ - ١٥).

ثم تذكر الآيات بعد ذلك كيف أن الله خلق الإنسان ويعلم ما توسوس به نفسه وأن الله أقرب إليه من حبل الوريد. ثم تذكر أن هناك ملكا موكلا بكل إنسان، ما يتكلم بشئ أو يفعل فعلا إلا كتبوه. فإذا جاء الموت - وهو الأمر الذى كان يهرب منه - ثم ينفخ فى الصور نفخة البعث، فيتأكد له أن البعث حقيقة وتأتى الأنفس ومعها سائق يسوقها إلى الحساب وشاهد يشهد عليها بما عملت. ثم يذكر الجدل الذى سيحدث بين الإنسان وقريته:

«ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد. إذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد. ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد. وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد. ونفخ فى الصور ذلك يوم الوعيد. وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد. لقد كنت فى غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد. وقال قريته هذا ما لددى عتيد. ألقيا فى جهنم كل كفار عنيد. مَنّاع للخير معتد مريب. الذى جعل مع الله إلها آخر فآلقياه فى العذاب الشديد. قال قريته ربنا ما أطغيته ولكن كان فى ضلال بعيد. قال لا تختصموا لى وقد قدّمت إليكم بالوعيد. ما يُبدّل القول لى وما أنا بظلام للعبيد. يوم نقول لجهنم هل امتلأت ونقول هل من مزيد» (١٦ - ٢٠).

ثم يذكر ما يثاب به المتقون فى جنات النعيم :

«وأزلفت الجنة (أى قُرْبَت) للمتقين غير بعيد. هذا ما توعدون لكل أواب حفيظ. من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب. ادخلوها بسلام ذلك يوم الخلود. لهم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد» (٢١ - ٢٥).

ثم تاتى تذكرة بمن أهلكهم الله من المكذبين من الأمم السابقة وأنهم كانوا أكثر قوة من كفار قريش وأكثر تسلطاً. فلما نزل بهم العذاب ساروا فى الأرض يبحثون عن مهرب. وفى ذلك عظة لمن كان له قلب يدرك الحقائق أو يستمع إلى ما ينزل به الوحي من هداية:

«وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أشد منهم بطشا فنقبوا فى البلاد هل من محيص. إن فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد» (٢٦ - ٢٧).

وللتدليل على عظم قدرة الله تذكر الآيات أن الله قد خلق السموات والأرض في ستة أيام وما أصابه عز وجل من إعياء أو تعب:

«ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب» (٣٨).

وتأتى الفقرة الخاتمة للسورة بأمر إلى الرسول بالصبر على تكذيب الكافرين له. وأن يداوم على ذكر الله نهارا وليلا وفى كل وقت وأن ينتظر يوم القيامة حين يبعثون فيعلمون أن ما سبق ذكره عن البعث كان حقا. وفى ذلك اليوم تنشق الأرض عنهم للبعث وذلك أمر يسير بالنسبة لقدرة الله عز وجل. وليس من مهمة الرسول أن يجبرهم على الإيمان وكل ما عليه هو تذكيرهم بما ينزل من آيات القرآن فيؤمن من وعى وخاف ما جاء به من وعيد:

«فأصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب. ومن الليل فسبحه وأدبار السجود (أى عقب الصلاة). واستمع يوم ينادى المنادى من مكان قريب. يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج. إنا نحن نحيى ونميت وإلينا المصير. يوم تشقق الأرض عنهم سراعا ذلك حشر علينا يسير. نحن أعلم بما يقولون وما أنت عليهم بجبار فذكر بالقرآن من يخاف وعيد» (٣٩ - ٤٥).

سورة البلد :

أتى تكرار الإشارة إلى يوم القيامة والبعث بعد الموت والحساب فى الآخرة أثره فى نفوس الكفار وخاصة أن الأسلوب القرآنى لم يكن أسلوبا عاديا بل كان به بلاغة لم يعهدها. فله جرس يجذب الأسماع. ليس له أوزان الشعر ولا هو مثل النثر المسجوع. بل كان شيئا فريدا فى ذاته. وبدأت أعداد المسلمين تتزايد ببطء وخشى كفار قريش على مكة إن انتشر الإسلام وأزيلت الأصنام من حول الكعبة وهى التى كان العرب يحجون إليها وعليها تقوم تجارتهم وثرواتهم. فنزلت سورة البلد لتطمئنهم من هذه الناحية. فها هو رب محمد يقسم بالبلد. والقسم لا يكون إلا بشئ عظيم. وتؤكد الآيات أن وجود النبى يزيد البلد تكريما وتشريفا. ولعل قريشا اطمأنت بعض الشئ إلى أن الدين الجديد لن يقلل من أهمية مكة:

«لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد» (١ - ٢).

وقيل إن فى هذا تنديدا بما كانوا يفعلونه من إيذاء النبى والعمل على إخراجة إذ أن وجوده فيه يزيد من مكانة هذا البلد:

«ووالد وما ولد» (٣).

قسم ببنى آدم كلهم إلى أن تقوم الساعة فما منهم إلا هو والد أو ولد.

ثم يأتى جواب القسم يقرر أن الإنسان خلق ليكون فى الحياة الدنيا فى مشقة وتعب :

«لقد خلقنا الإنسان فى كبد» (٤).

ثم يأتى تساؤل استنكارى: هل يظن ابن آدم أن أحداً لن يحاسبه على أفعاله وهو يكتسب المال وينفقه فى أوجه كثيرة. حلالاً أو حراماً. ظاناً أن أحداً لم يره. ثم تأتى تذكرة للإنسان بأن الله هو الذى أعطاه نعمة البصر والقدرة على الكلام وأوضح له طريق الخير والشر. فكان الأولى به أن ينفق ماله فيما ينفعه. مثل خلاص عبد يعتقه من الرق أو إطعام مساكين وخاصة لو كان قريباً يتيماً أو مسكيناً فى وقت مجاعة وليس له شئ فكأنه لصق بالتراب «ذا مترية» ولو فعل ذلك لكان قد تخطى العقبة التى تحول بينه وبين النجاة وكان من المؤمنين أصحاب الميمنة والمفهوم أن لهم الجنة. أما الذين كفروا بآيات الله فهم أصحاب المشئمة ولهم النار. أبوابها مغلقة عليهم فلا يستطيعون الخروج منها:

«أحسب أن لن يقدر عليه أحد. يقول أهلك ما لا لبدا. أحسب أن لم يره أحد. ألم نجعل له عينين. ولساناً وشفتين. وهديناه النجدين. فلا اقتحم العقبة. وما أدراك ما العقبة. فك رقبة. أو إطعام فى يوم ذى مسغبة. يتيماً ذا مقربة. أو مسكيناً ذا مترية. ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة. أولئك أصحاب الميمنة. والذين كفروا بآياتنا هم أصحاب المشئمة. عليهم نار مؤصدة» (٥ - ٢٠).

ثم نزلت سورة الطارق :

«والسما والطارق. وما أدراك ما الطارق. النجم الثاقب. إن كل نفس لما عليها حافظ»

(١ - ٤).

وتبدأ السورة بقسمٍ بالسما والطارق ثم تساؤل عن ماهية الطارق لتعظيم شأنه. ثم توضيح بأنه النجم الثاقب. والعرب تقول ثقب الطائر إذا ارتفع وعلا أى أنه نجم مرتفع فى السما. وروى عن على بن أبى طالب أنه قال إنه نجم فى السما السابعة. وجاء فى المنتخب فى تفسير القرآن الكريم (الصادر عن المجلس الأعلى للشئون الإسلامية. ص ٨٩٨) أنه النجم الذى ينفذ ضوئه فى الظلام. وفى الوقت الحالى يرى الفلكيون أن ذكر «النجم الثاقب» هو المرحلة الأخيرة من تطورها يخدم ضوؤها ويصغر حجمها وتزداد جاذبيتها حتى إن النجم يجذب أى كتلة تمر به ويبتلعها ويجذب أيضاً أشعة الضوء فيبدو وكأنه ثقب أسود فى السما.

ثم يجىء جواب القسم مؤكداً على وجود ملائكة حفظة على الإنسان يراقبون ويحصون أعماله. وكان الكفار لا يصدقون بأن هناك حساب على أقوالهم وأفعالهم. وللتدليل على قدرة الله العظيمة فى هذا الشأن جاءت دعوة للإنسان للتفكر فى كيفية خلقه:

«فلينظر الإنسان مم خلق . خلق من ماء دافق. يخرج من بين الصلب والترائب. إنه على رجعه لقادر. يوم تبلى السرائر. فما له من قوة ولا ناصر» (٥ - ١٠).

وصلب الرجل ظهره والترائب جمع تربية وهى موضع القلادة من المرأة أو عظام صدرها

وقيل المعنى أن الرجل والمرأة حين يلتقيان يصيران كالشيء الواحد كالتصاق الصلب بالترائب. ويرى العلماء المعاصرون أن في هذه الآية إعجازا علميا. ذلك أن الإنسان يتخلق من التقاء الحيوان المنوى الذى يخرج من خصية الرجل ببويضة المرأة التى تتكون فى المبيض. وكما هو مبين فى شكل ١٣ فإن الخصية والمبيض فى الجنين يكونان فى المكان المبين بعلامة x وهو مكان يقع بين الصلب أى العمود الفقارى والترائب وهى الضلوع. ثم يهاجر المبيضان ليستقرا فى حوض المرأة. أما الخصيتان فى الرجل فيكملان رحلتهمما ليستقرا خارج الجسم فى الكيس الصفنى. والله القادر على هذا الخلق قادر على إعادة خلقه وإرجاعه كما كان يوم القيامة وهو اليوم الذى تُختبر فيه النفوس ويُخرج منها ما كانت قد أخفته فى الدنيا. والإنسان فى ذلك اليوم ليس له قوة تمنعه ولا ناصر ينصره ويحميه مما قد ينزل به.

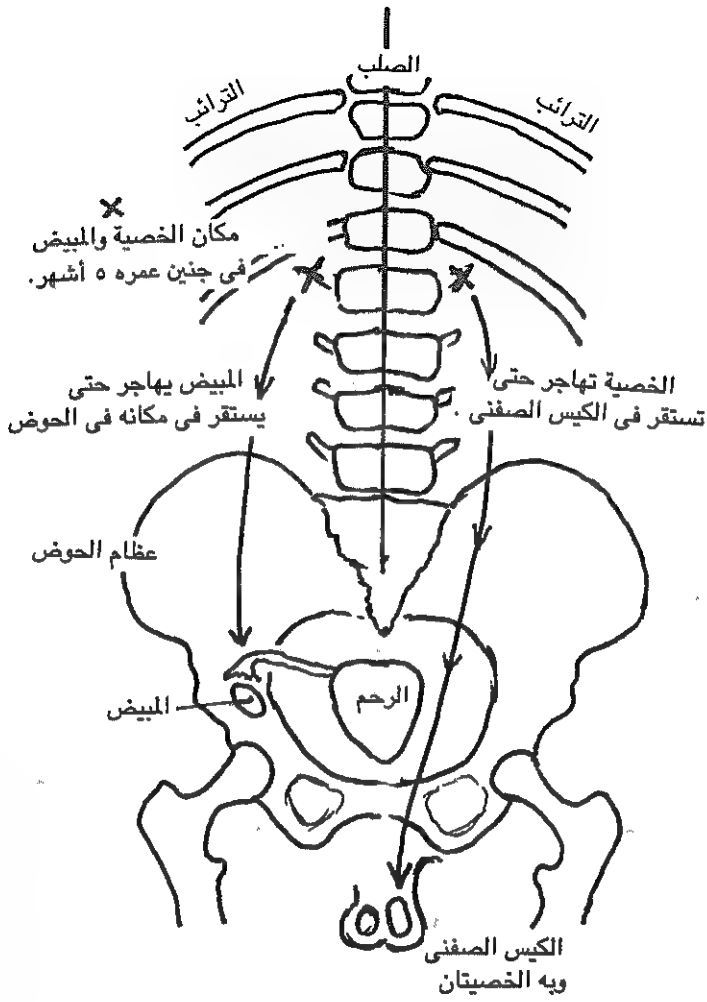
ثم يجئ قسمان واحد بالسماء والثانى بالأرض:

«والسماء ذات الرجع» (١١):

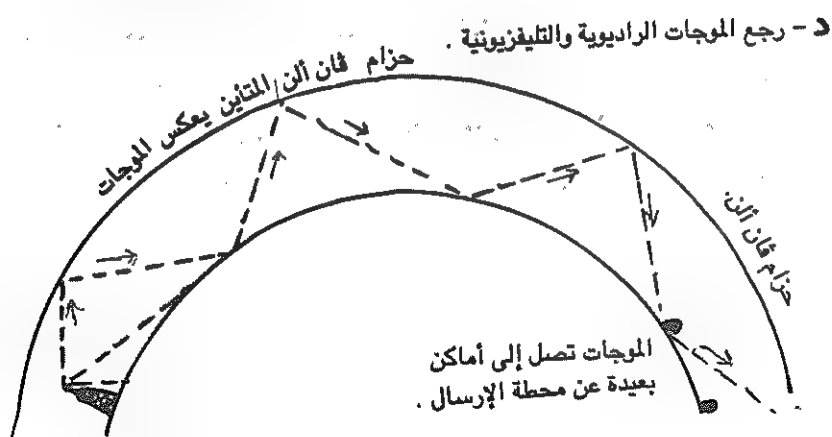
ويقول أهل اللغة الرجع المطر. فالسماء تُرجع كل سنة بمطر بعد مطر. ويرى علماء الجغرافيا أن فى هذه إشارة إلى الدورة التى تقوم بها المياه إذ يتبخر الماء من البحار والمحيطات مكونا السحاب وتسوقه الرياح ويرتفع فى طبقات الجو فيبرد ويتكثف إلى قطرات ماء تنزل مطرا إلى الأرض (أ - شكل ١٤). ويرى علماء الفلك فى وصف السماء بذات الرجع إعجازا علميا يحتوى على معانٍ كثيرة إذ ثبت أن السماء ترجع وترد عن الأرض - بواسطة السحب والغلاف الجوى - كميات هائلة من حرارة الشمس أثناء النهار وفى الليل ترجع إلى الأرض ما امتصته من حرارة أثناء النهار وبذلك يمتنع حدوث تفاوت كبير بين درجة الحرارة فى الليل والنهار مما قد يضر بالأحياء. كما أن طبقة الأوزون (ج شكل ١٤) تعكس معظم الأشعة فوق البنفسجية الواردة من الشمس والتى ثبت أنها تسبب سرطان الجلد. كذلك وجد أنه على ارتفاع ١٠٠ - ٢٠٠ كم فوق سطح البحر توجد طبقة متأينة تسمى «حزام فان ألن» يعكس الإشارات الراديوية ويرجعها إلى الأرض فتنعكس مرة ثانية إلى الحزام المتأين وهكذا فتصل إلى أجزاء بعيدة من الأرض فيمكننا أن نسمع إذاعات النصف الآخر من الكرة الأرضية ولولا ذلك لضاعت الموجات فى الفضاء (د شكل ١٤) ولم تصل إلا إلى الأماكن المحيطة بمحطة البث الإذاعى.

«والأرض ذات الصدع» (١٢):

والصدع فى اللغة هو الشق وقالوا هو انشقاق الأرض عند بروز النبات من سطحها وقالوا هو ما تتشقق عنه الأرض من عيون الماء. ويرى علماء الجغرافيا المعاصرون أن هذا الوصف فيه إعجاز علمي فقد ثبت أن هناك ما يسمى بالصدوع العملاقة فى القشرة الصلبة للأرض (شكل ١٥) تمتد بعمق يتراوح بين ٦٥ - ٧٠ كم تحت قيعان المحيطات فتقسم الطبقة الصخرية



شكل ١٣ - «من بين الصلب والتراثيب»



شكل ١٤ - والسماء ذات الرجوع .

إلى «ألواح» تطفو فوق الطبقة شبه المنصهرة من باطن الأرض ودليلهم على ذلك حدوث إزاحة تدرجية فى القارات بعضها عن بعض. وقبل مئات الملايين من السنين كانت أمريكا الجنوبية ملاصقة للساحل الغربى لأفريقيا ولكن صدعا هائلا حدث بينهما وبدأت القارات تنزلق متباعدة فتنتج المحيط الأطلنطى. وقس على ذلك جميع المحيطات. وكانت أستراليا ملتصقة بغرب أمريكا الجنوبية ولكن صدعا فصلهما. والبحر الأحمر نشأ عن صدع فصل الجزيرة العربية عن الجزء الشمالى من أفريقيا. ويرى العلماء أنه بعد مئات الآلاف من السنين سيمتد هذا الصدع من خليج العقبة حتى البحر الميت ثم إلى البحر المتوسط ليفصل قارة آسيا كلية عن أفريقيا.

بعد هذا القسم بالسماء ذات الرجوع والأرض ذات الصدع يجى جواب القسم:

«إنه لقول فصل. وما هو بالهزل. إنهم يكيّدون كيّداً، وأكيد كيّداً، فمهّل الكافرين أمهلهم رويداً» (١٧).

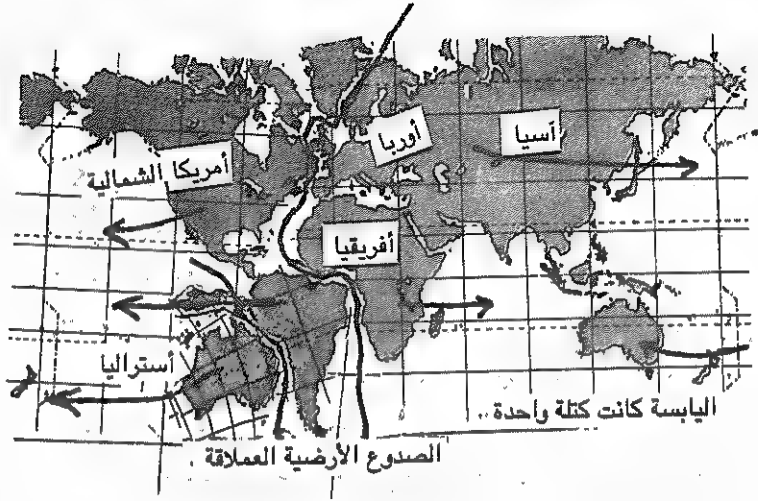
أى أن هذا القرآن يفصل بين الحق والباطل وليس فيه شائبة هزل ولا باطل. وقد وصف رسول الله القرآن بقوله: كتاب فيه خبر ما قبلكم، وحكم ما بعدكم، هو الفصل ليس بالهزل، من تركه من جبار قصمه الله، ومن ابتغى الهدى فى غيره أضله الله، وتستمر الآيات تثبت كيد الكافرين بالنبي وأصحابه وأن الله يرد كيدهم بكيد هو قطعاً أشد من كيدهم، وتنتهى السورة بأمر للنبي بأن يمهّلهم والمعنى أن لا يسأل الله التعجيل بهلاكهم، وأن يوكل أمرهم إلى الله.

ثم نزلت سورة القمر :

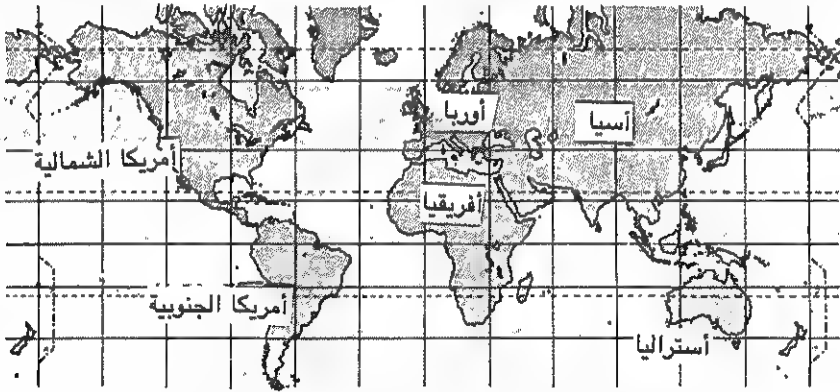
وهى تبدأ بقوله تعالى : «أقتربت الساعة وأنشق القمر» (١).

والآية تنبه إلى اقتراب الساعة ودنو وقتها. «وانشق القمر» وفيه أقوال كثيرة أولها وأقواها أنه انشقاق للقمر عند قيام الساعة كعلامة من علاماتها أو أثر من أثارها، مثلما جاء فى سورة القيامة (آية ٩ ص ٩٢) «فإذا برق البصر وخسف القمر وجمّع الشمس والقمر».

وأنكر البعض الانشقاق فى الدنيا وقالوا لو وقع هذا الحدث لما اختصّ به أهل مكة ولرؤى فى عديد من البلدان ولخلد هذا المشهد الغريب ولذكره أهل الأرصاد فى بلدان مثل العراق ومصر وكان علم التنجيم فيهما غاية فى التقدم وما كانت مثل هذه الظاهرة الفريدة من نوعها لتفوت عليهم، وقال آخرون إن انشقاق القمر معنى مثلما نقول انشق الصبح فيكون معناه انشقاق الظلمة عند ظهوره. إلا أن آخرين رووا عن ابن عباس (تفسير الألوسى ج ٢٧ ص ٧٤) قال اجتمع المشركون على عهد رسول الله ومنهم الوليد بن المغيرة وأبو جهل والعاص بن وائل وغيرهم من سادات قريش المكذبين فقالوا للنبي: إن كنت صادقاً فشق لنا القمر فرقتين نصفاً على أبى قبيس ونصفاً على قينقاع. فقال لهم النبي إن فعلت تؤمنوا؟ قالوا نعم وكانت



الإزاحة البطيئة على ملايين السنين باعدت بين القارات



شكل ١٥ - «والأرض ذات الصدع» .

ليلة بدر فسأل رسول الله ربه عز وجل أن يعطيه ما سألوه فأمسى القمر نصفاً على أبى قبيس ونصفاً على قينقاع. وجاء فى رواية البخارى عن ابن مسعود: كنا مع رسول الله بمنى فانشق القمر وما صح عن أنس أن ذلك كان والرسول بمكة والأحاديث المروية كثيرة ومختلف فى صحتها. والمؤيدون لوقوع انشقاق فعلى للقمر يستندون إلى الآية التى تلت ذلك «وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر» أى أن الآية وقعت وأعرضوا وقالوا سحر مستمر. ولكن من سنن الله فى كونه - وما حدث مع جميع الأمم السابقة - أن القوم إذا طلبوا من رسولهم آية وحققها لهم ولم يؤمنوا جاءهم عذاب يهلكهم. والمؤكد أن أهل مكة لم يؤمنوا وقتئذ. ولم يهلكوا دلالة على أن الآية إن كانوا قد طلبوها لم تتحقق. وقد جاء فى القرآن بعد ذلك «وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون» ويمكننا أن نخلص إلى أن الأحاديث المروية فى هذا الشأن قد وضعت لاعتقاد واضعيها بانشقاق فعلى للقمر.

وقد احتج بعض العلماء المعاصرين بأن انشقاق القمر - لو حدث - سيغير من جاذبيته وأن هذا سيؤثر على مداره وحركته وقد يؤدى إلى ضعف القوة الطاردة المركزية الناتجة عن دورانه مقابل جاذبية الأرض وقد يؤدى إلى سقوطه. إلا أن ذلك مردود عليه أن انشقاق القمر - لو شاء الله له أن يحدث - لحدث ولالتأم ثانية ولم يسقط. وذكر أحد علماء الفلك المعاصرين (دكتور زغلول النجار. الأهرام ٢٣/١٢/٢٠٠٢) أن تصوير القمر عن قرب أظهر شقوقاً هائلة طولها أكثر من مئات الكيلومترات وعرضها بين ١/٢ وه كم ويرى أنها دليل على انشقاق القمر وإعادة التحامه. ويردُّ هذا الرأى أن مثل هذه الأخاديد موجود مثلاً فى القشرة الأرضية ولم يقل أحد بانشقاق الأرض. نعود بعد هذا الاستطراد إلى السورة:

«وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر. وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل أمر مستقر. ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر. حكمة بالغة فما تغن النذر» (٢ - ٥).

وفى الآيات تنديد بالكافرين المكذبين الذين إذا رأوا آية من آيات الله أنكروها وقالوا إنها سحر مألوف ومتتابع. وتقدير لواقع أمرهم من تكذيبهم للرسول اتباعاً لأهوائهم وإعراضاً عن الحق. ثم إنذار بأن لكل أمر مُستقر ونهاية. ثم توبيخ لهم على أن جاءهم القرآن وفيه أنباء الأولين ومصائر المكذبين والعبرة التى تحمل على الازدجار وفيه أيضاً الحكمة البالغة المقنعة ولكن بماذا تفيدهم الإنذارات إذا لم يكن عندهم استعداد للاقتناع.

«فتولَّ عنهم يوم يدع الداع إلى شئى نكر. خُشَّعا أبصارهم يخرجون من الأجداث كأنهم جراد منتشر. مهطعين إلى الداع يقول الكافرون هذا يوم عسر» (٦ - ٨).

والآيات تأمر النبى ألا يأبه بتكذيب المكذبين وأن ينتظر ليرى ما سوف يلقيه يوم القيامة حين يدعوه داعى الله فيخرجون من قبورهم كأنهم - فى الكثرة والسرعة - جراد منتشر وأبصارهم خاشعة من الخوف والفرع وشدة الهول ويتيقنون أنه يوم شديد الصعوبة.

العبرة من الأقوام السابقين :

ثم يأتى ذكر بعض الأقوام السابقين وهم: قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وآل فرعون. وكان العرب على علم بقصص هؤلاء الأقوام ويتداولونها بينهم. فضلا عن أن قصص نوح ولوط وفرعون جاءت فى التوراة وسمعتها العرب من اليهود والنصارى المقيمين بينهم أو الذين كانوا يلتقون بهم فى رحلاتهم التجارية أما عاد وثمود فلم يرد أى ذكر عنها فى التوراة ولكن قصتهما كانت معروفة للعرب كما ذكرنا سابقا (ص ٣).

١ - «كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا وقالوا مجنون وازدجر. فدعا ربه أنى مغلوب فانتصر. ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر. وفجرنا الأرض عيونا فالتقى الماء على أمر قد قُدر. وحملناه على ذات ألواح ودسر. تجرى بأعيننا جزاء لمن كان كفر. ولقد تركناها آية فهل من مدكر. فكيف كان عذابى ونذر. ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر». (٩ - ١٧).

٢ - «كذبت عاد فكيف كان عذابى ونذر. إنا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا فى يوم نحس مستمر. تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر. فكيف كان عذابى ونذر. ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر» (١٨ - ٢٢).

٣ - «كذبت ثمود بالنذر. فقالوا أبشرا منا واحدا نتبعه إنا إذا لفي ضلال وسعر. ألقى الذكر عليه من بيننا بل هو كذاب أشير. سيعلمون غدا من الكذاب الأشير. إنا أرسلوا الناقة فتنة لهم فارتقبهم واصطبر. ونبئهم أن الماءقسمة بينهم كل شرب مُحْتَضَر. فتنادوا صاحبيهم فتعاطى فعقر. فكيف كان عذابى ونذر. إنا أرسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحتظر. ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر» (٢٣ - ٢٦).

٤ - «كذبت قوم لوط بالنذر. إنا أرسلنا عليهم حاصبا إلا آل لوط نجيناهم بسحر. نعمة من عندنا كذلك نجزي من شكر. ولقد أنذرهم بطشتنا فتماروا بالنذر. ولقد راودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم فذوقوا عذابى ونذر. ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر. فذوقوا عذابى ونذر. ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر» (٣٣ - ٤٠).

٥ - «ولقد جاء آل فرعون النذر. كذبوا بآياتنا كلها فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر» (٤١ - ٤٢).
ويلاحظ فى هذه الآيات :

١ - البدء بذكر تكذيب القوم تأكيدا عليه. مع ذكر ما قالوه أو فعلوه تعبيرا عن تكذيبهم.

٢ - الاختصار الشديد فى ذكر هؤلاء الأقوام السابقين .

٣ - تكرار آية «فكيف كان عذابى ونذر» وهو تساؤل فيه توبيخ للمكذبين لأنهم لم يصدقوا أن ينزل بهم العذاب.

٤ - تكرار آيتى: «فذوقوا عذابى ونذر. ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر» فى نهاية قصة كل قوم. وفيه إمعان بإذلال المكذبين إذ يؤمروا بأن يذوقوا العذاب وما أنذروا به وهو ما كانوا ينكرونه، ثم التأكيد على أن القرآن ميسر لمن يريد أن يتعظ بما جاء فيه.

واستكمالا لهذا المعنى تأتى الآيات بسؤال استنكارى عما إذا كان كفار قريش يظنون أنفسهم خيرا من السابقين الذين قصت الآيات كيف كان النكال بهم، أم أنهم حصلوا من الكتب المنزلة على براءة تقيهم هذا النكال؟ أم يظنون أن كثرتهم ستنصرهم، ثم تقرر الآيات أن جموعهم ستنهزم ويفرون، وموعدهم يوم القيامة وهى أعظم داهية وأقسى مرارة وسيكونون فى جحيم مستعرة ويسحبون فى النار على وجوههم ليقاسوا شدة حرارة النار، ثم تقرر الآيات أن الله قد خلق كل شئ بحساب وتقدير دقيقين: وإذا أراد شيئا فإنه ينفذ فى الحال كطرفة عين، وتعود الآيات للتذكير بأن الله أهلك أشباههم من الأمم السابقة فهل انتعشوا؟ والجواب طبعا سيكون بالنفى، وكل ما فعلوه - صغيرا أم كبيرا - مسطور ومُسجَل عليهم، ثم تنتهى السورة ببشرى بما ينتظر المتقين من جنات كثيرة الأنهار - أى كثيرة الثمار والفاكهة ويكفى أنهم سيكونون فى حضرة الله سبحانه وتعالى:

«أَكْفَارَكُمْ خَيْرٌ مِنْ أَوْلَانِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزَّبْرِ، أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ، سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ، بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَهْلَى وَأَمْرٍ، إِنَّ الْمَاجِرِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ، يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ نُوقُوا مِنْ سُقَرٍ، إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ، وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ، وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ، وَكُلَّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزَّبْرِ، وَكُلَّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٍ، إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ، فِي مَقْعَدِ صَدَقٍ عِنْدَ مُلِكٍ مُقْتَدِرٍ» (٤٣ - ٥٥)، وقد تكرر نعت الكفار بالمجرمين، لأنهم لم يكتفوا بالكفر والتكذيب بل أضافوا إلى ذلك جريمة اضطهاد المسلمين وتعذيبهم ومحاولة صدهم عن الدين.

ثم نزلت سورة ص :

والسورة تنذر الكفار وتندد بهم وتتحداهم فى قوة وحزم مثل سابقتها من السور، وكانت هذه أول سورة تخاطب اليهود والنصارى المقيمين بمكة وما حولها، وتصحح برفق بعض ما حُرِفَ فى التوراة:

«ص، وَالْقُرْآنُ ذِي الذِّكْرِ، بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ» (١ - ٢).

وحرف «ص» من الحروف المقطعة بدأت به السورة كما بدأت قبلها سورة النجم بحرف «ن» وسورة «ق»، يلى ذلك قَسَمَ بالقرآن الكريم، وجواب القَسَم محذوف وتقديره: إن هذا القرآن هو الصدق والحق، ولكن الكافرين يكذبون فى عناد وشقاق واعتزاز بمكانتهم.

ثم تقرر الآيات أن الله قد أهلك قبلهم من الأقوام من كانوا أَمْنَعُ منهم وأقوى ولما نزل بهم الهلاك رفعوا أصواتهم بالنداء والاستغاثة ولكن لا مهرب حينئذ ولا خلاص:

«كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ، فَنَالُوا آلَاتٍ حِينَ مَنَاصٍ» (٣).

وكان عدد من سادات قريش قد مشوا إلى أبى طالب فى مرضه وقالوا له: أنت سيدنا

وأنصَفنا من أنفسنا فاكفنا أمر ابن أخيك وسفهاء معه فقد تركوا آلهتنا وطعنوا في ديننا فأمره أن يكف عنا. فبعث إليه. فلما جاء النبي أخبره أبو طالب بما طلبت قريش. فقال النبي: يا عم إنني أريدهم على كلمة واحدة يقولونها تدين لهم بها العرب وتؤدى إليهم بها العجم الجزية. فقالوا: نعم وأبيك وعشرا. وما هي؟ قال: لا إله إلا الله. فقاموا وقالوا أجعل الآلهة إلها واحدا. وانطلق أشرافهم وقالوا لعامتهم استمروا واصبروا على آلهتكم:

«وعجبوا أن جاءهم منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب. أجعل الآلهة إلها واحدا إن هذا لشيء عجاب. وانطلق الملأ منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم إن هذا لشيء يراد (أى يراد به زوال النعمة التى هم فيها) ما سمعنا بهذا فى الملة الآخرة (ملة عيسى لأنها آخر الأديان قبل الإسلام) إن هذا إلا اختلاق. أنزل عليه الذكر من بيننا بل هم فى شك من ذكرى بل لما ينوقوا عذاب (ولو ذاقوا العذاب لما بقوا على الشرك). أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب. أم لهم ملك السموات والأرض وما بينهما (فإن ادَّعوا ذلك فليصعدوا إلى السماء) فليترققوا فى الأسباب. جند ما هناك مهزوم من الأحزاب (أى هم لا محالة فريق مهزوم مثل من تحزبوا على أنبيائهم)» (٤ - ١١).

ثم تأتى إشارات خاطفة إلى هؤلاء الأحزاب الذين كذبوا أنبياءهم وحق على كل منهم العذاب. وكيف أن قريشا استخفوا بالرسول وطلبوا منه - فى تحدٍّ وسخرية - أن يجعل لهم نصيبهم وقسطهم من العذاب فى الدنيا ولا ينظرهم إلى الآخرة:

«كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذو الأوتاد (أى صاحب المسلات. انظر ج ٤ ص ٧٧٧ - ٧٨٧) وثمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة أولئك الأحزاب. إن كلَّ إلا كذب الرسل فحق عقاب. وما ينظر هؤلاء إلا صيحة واحدة مألها من فواق (لا تحتاج لتكرار). وقالوا ربنا عجل لنا قطنًا قبل يوم الحساب» (١٢ - ١٦).

ويلاحظ أنه عند ذكر الأقوام السابقين لم يلتزم القرآن بالترتيب الزمنى بينهم فهو ليس كتاب تاريخ يلتزم بالتسلسل التاريخى بل هو كتاب هداية وموعظة وما ذكر بعض هؤلاء الأقوام إلا للعبرة والتذكيرة بمواقفهم من أنبيائهم.

أمر بالصبر وتصحيح لقصة داود :

ثم يأتى أمر للنبي بالصبر ويأتى ذكر داود بشيئ من التفصيل كمثال للصبر وتصحيح ما روى عنه محرِّفاً فى التوراة. والمعنى أن يصبر النبي على ما يقوله الكفار عنه فقد قيل عن داود أكثر منه فصير. وقد ذكرنا فى الجزء الخامس (ص ١٢٨ - ١٣٣) ما اتهم به داود فى التوراة من أنه ارتكب الفاحشة مع امرأة أوريا الحثى وأنه دبر مقتل ليتزوج امرأته. وقد نفينا ذلك وبيننا أن خطئه كان أنه تمنى لنفسه امرأة أحد جنوده فلما قتل فى الحرب أسرع وخطبها فقطع الطريق على أوليائها الذين هم أحق بالزواج منها. والآيات تقرر أنه كان من عباد الله

الصالحين. ومن دلائل صلاحه وتقواه أن الجبال والطير كن يسبحن معه ويرجعن صدى تسييحاته:

«اصبر على ما يقولون واذكر عبيدنا داود ذا الأيد إنه أواب (يرجع إلى الله في جميع أحواله). إنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والإشراق. والطير محشورة كل له أواب. وشددنا ملكه وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب» (١٧ - ٢٠).

ثم تذكر الآيات ٢١ إلى ٢٤ قصة الملكين اللذين تمثلا في صورة خصمين ليبيّنا لداود خطأه وتنتهى بقول: «وظن داود أنما فتناه فاستغفر ربه وخر راكعا وأتاب. فغفرنا له ذلك وإن له عندنا لزلفى وحسن مئاب. يادادو إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب» (٢٤ - ٢٦).

ثم تختتم هذه الفقرة عن داود بأن ما جاء به القرآن هو الحق وعليهم أن يتدبروا آياته ويتعظ به ذوو العقول الحصيفة. ولن يتساوى الذين كفروا مع المتقين ثم يذكر أن الله قد خلق السموات والأرض بالحق وغير ذلك مما يقوله الكفار باطل وويل لهم من النار:

«وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار. أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار. كتاب أنزلناه إليك مبارك ليُبَيِّرُوا آياته وليتذكر أولوا الألباب» (٢٧ - ٢٩).

تصحيح لقصة سليمان :

ثم تذكر الآيات جانبا من قصة سليمان موضحة حبه للخيل وقد فصلنا ذلك في الجزء الخامس (ص ١٦٠ - ١٦٨) ثم تصحح بعض ما حرّف عنه في التوراة مثل اتهامه بالزيف عن التوحيد وأن نساءه أمّلت قلبه فبنى المعابد للأوثان. وقد نفينا ذلك في الجزء الخامس من خلال «فتنة سليمان» (ص ١٨٦ - ١٩٠). ثم تذكر الآيات تسخير الريح والشياطين وهو أمر لم تذكر التوراة عنه شيئا. وقد ذكرناه بتفصيل من قبل (ج ٥ ص ١٦٩):

«ووهبنا لداود سليمان نعم العبد إنه أواب. إذ عرض عليه بالعشى الصافنات الجياد. فقال إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب. ردها على فطّيق مسحاً بالسوق والأعناق. ولقد قتنا سليمان وألقينا على كرسيه جسداً ثم أناب. قال رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي إنك أنت الوهاب. فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب. والشياطين كل بناء وغواص. وآخرين مقرنين في الأصفاد. هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب. وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب» (٣٠ - ٤٠).

وقد ادّعى بعض المستشرقين أن تسخير الجن والشياطين هو اختراع من القرآن الكريم إستنادا إلى عدم ذكره في التوراة المتداولة اليوم. والرد على هذا الاتهام هو ما جاء في

التوراة: (٩ - أخبار أيام ثانى : ٢٩) ونصه: «وبقية أمور سليمان الأولى والأخيرة أما هي مكتوبة فى أخبار ناثنان النبى وفى نبوة أخيا الشيلونى وفى رؤى يعدى الرائى على يربعام بن ناباط». وهذه الأسفار ليست من الأسفار المتداولة اليوم. ولا شك أن تسخير الجان كان مذكوراً فيها إذ لم يُذكر اعتراض اليهود فى عصر النبى على ما جاء فى هذه الآيات. وقد ذكرنا فى الجزء الخامس (ص ١٧٠) احتمالاً لعدم ذكر ذلك التسخير فى التوراة وهو أن الجان كانوا يتشكلون فى صورة رجال من الشعوب المقهورة وكان بنو إسرائيل يتخذونهم عبيداً لهم. وقد جاء فى التوراة (ملوك أول ٩ : ٢٠) «جميع الشعوب الباقين من الأموريين والحيتيين والفرزيين والحيويين واليبوسيين الذين ليسوا من بنى إسرائيل. أبناؤهم الذين من بعدهم فى الأرض الذين لم يقدر بنو إسرائيل أن يحرّموهم (أى يقتلوهم أو يطردوهم) جعل عليهم سليمان تسخير عبيد. وأما بنو إسرائيل فلم يجعل سليمان منهم عبيداً».

ذكر سريع لقصة أيوب :

ويركز هذا الجزء على كيفية شفاء أيوب بعد طول مرضه مكافأة له على صبره. وقد فصلنا ذلك من قبل (الجزء الثالث ص ٥٩٤ - ٦٣٣):

«وانذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الشيطان بنصب وعذاب. اركض برجلك هذا مُغتسل بارد وشراب. ووهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا وذكرى لأولى الأبواب. وخذ بيدك ضغثاً فاضرب به ولا تحنث إنا وجدناه صابراً نعم العبد إنه أواب» (٤١ - ٤٤).

وقد أيد القرآن فى هذه الفقرة ما ذكرته التوراة (إصحاح ٤٢ أيوب): «ورد الله كل ما كان لأيوب. وزاد الرب على ما كان ضعفاً». وهو نفس معنى قوله تعالى: «ووهبنا له أهله ومثلهم معهم».

ذكر خاطف لعدد من الأنبياء :

«وانذكر عبادنا إبراهيم وإسحق ويعقوب أولى الأيدي والأبصار. إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار. وإنهم عندنا لمن المصطفىين الأخيار. وانذكر إسماعيل وإليسع وذا الكفل وكل من الأخيار» (٤٥ - ٤٨).

ما أعد للمتقين من ثواب :

«هذا ذكر وإن للمتقين لحسن مآب. جنات عدن مفتحة لهم الأبواب. متكئين فيها يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب. وعندهم قاصرات الطرف (غاضات البصر حياء وخفراً) أتراب (ملازمات لهم ومثلهم فى السن لكون ذلك أدعى للوفاق). هذا ما توعدون ليوم الحساب. إن هذا لرزقنا ماله من نقاد» (٤٩ - ٥٤).

ما ينتظر الكافرين من عذاب :

فى مقابل ما ذكر من ثواب المتقين ذكر ما ينتظر الكافرين من أنواع العذاب كما ذكر تخاصمهم ومحاولة بعضهم إلقاء اللوم على البعض الآخر:

«هذا وإن للطاغين لشر مآب. جهنم يصلونها فبئس المهادر. هذا فليذوقوه حميم وغساق (ماء شديد الحرارة وصديد). وآخر من شكله أزواج (وأنواع أخرى من العذاب أزواجا أزواجا). هذا فوج مقتحم معكم لا مرحبا بهم إنهم صالوا النار. قالوا بل أنتم لا مرحبا بكم أنتم قدمتموه لنا فبئس القرار. قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا فى النار. وقالوا مالنا لا نرى رجالا كنا نعدهم من الأشرار. أخذناهم سخرىا أم زأغت عنهم الأبصار. إن ذلك لحق تخاصم أهل النار» (٥٥ - ٦٤).

مهمة الرسول :

بعد هذا الوصف لما ينتظر الكافرين من عذاب يأتى أمر للنبي بأن يبلغ الناس أنه منذر بعذاب مثل هذا لمن يعبدون الأصنام لأنه ليس هناك إله إلا الله الواحد الأحد وينبههم إلى أنه ليس له من علم بما دار فى السموات من حديث وقت اختصام الملائكة فى شأن آدم وأنه لا يعلم إلا ما يوحى إليه لينذر الناس:

«قل إنما أنا منذر وما من إله إلا الله الواحد القهار. رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار. قل هو نبي عظيم. أنتم عنه معرضون. ما كان لى من علم بالملأ الأعلى إذ يختصمون. إن يوحى إلى إلا أنما أنا نذير مبين» (٦٥ - ٧٠).

مسألة خلق آدم :

وإذ ذكرت الآيات أن النبي ليس له علم بما دار فى السموات من حديث بين الملائكة حول خلق آدم جاءت الآيات التالية لتذكر كنه ما دار من خلاف. ولاشك أن العرب كانوا يعرفون أن الإنسان خلق من تراب لأنه بعد الموت يتحول إلى تراب. كذلك كان اليهود والنصارى يعرفون هذه الحقيقة إذ جاء فى العهد القديم (تكوين ٢: ٧): «وجبل الرب آدم ترابا من الأرض ونفخ فى أنفه نسمة حياة فصار آدم نفسا حية. وأخذ الرب الإله آدم ووضع فى جنة عدن ليعملها ويحفظها».

«إذ قال ربك للملائكة إنى خالق بشرا من طين. فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين. فسجد الملائكة كلهم أجمعون. إلا إبليس استكبر وكان من الكافرين. قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي استكبرت أم كنت من العالين. قال أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين. قال فاخرج منها فإنك رجيم. وإن عليك لعنتى إلى يوم الدين. قال رب فانظرنى إلى يوم يبعثون. قال فإنك من المنظرين. إلى يوم الوقت المعلوم. قال فبعزتك لأغوينهم

أجمعين. إلا عبادك منهم المخلصين. قال فالحقُّ والحقُّ أقول. لأملأنَّ جهنمَ منك وممن تبعك منهم أجمعين» (٧١ - ٨٥).

وفى الآيات تصحيح لمفهوم القصة التى وردت فى التوراة والتى ذكرت عداوة بين الحية وبين حواء. إذ جاء فى سفر التكوين (٣ : ١٣): «فقال الرب الإله للمرأة: ما هذا الذى فعلت. فقالت المرأة: الحية غرَّتنى فأكلتُ. فقال الرب الإله للحية: لأنك فعلتِ هذا ملعونة أنت من جميع البهائم ومن جميع وحوش البرية. على بطنك تَسعين وتراباً تاكلين كل أيام حياتك وأضع عداوة بينك وبين المرأة وبين نسلها ونسلك هو يسحق رأسك وأنت تسحقين عقبه». وجاء القرآن الكريم ليبين أن العداوة كانت بين إبليس وأدم وستظل أبداً بين بنى آدم وذرية إبليس. وسيجئ فى سور لاحقته بيان أن إبليس - لا الحية - هو الذى وسوس لأدم وحواء ليأكلا من الشجرة التى أمرهما ربهما ألا يأكلا منها.

ثم تُختم السورة بأمر للنبي لتوجيه الكلام للكفار وتنبئهم إلى أنه لم يطلب منهم أجراً لقاء هدايته لهم كما أنه ليس بمتصنِّع يدعى النبوة. وأن القرآن تذكرة لجميع الناس وأن المكذبين سيتأكد لهم - ولو بعد حين - أن ما جاء فيه من الوعد والوعيد هو الحق المبين:

«قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين، إن هو إلا ذكر للعالمين. ولتعلمن نبأه بعد حين» (٨٦ - ٨٨).

سورة الأعراف :

كان التعذيب الذى ينزله سادات قريش بالعبيد الذين أسلموا - بل و ببعض الأحرار الذين أعلنوا إسلامهم - حائلاً دون انتشار الدعوة الإسلامية بالسرعة المأمولة. بل وكان هناك تخوف من أن يرتد بعض من أسلموا ولما يتمكن الإيمان من قلوبهم.

فنزلت «سورة الأعراف» تقوى من عزائمهم وتشد أزرهم إذ فيها حملات على المشركين وتصوير لمصائرهم فى الآخرة تصويراً فيه إرهاب ووعيد.

وقد جاء ذكر الأمم السابقة وأنبيائهم مفصلاً. ولعل القصد كان أن يستغنى المسلمون بما جاء فى القرآن عما كان اليهود والنصارى يقصونه من قصص مدونة فى كتبهم محتوية على كثير من الأحداث التاريخية دون التطرق إلى الموعظة الكامنة فيها. ولعل الهدف أيضاً كان تصحيح بعض ما ورد فى هذم القصص من تحريف.

ويودر المحور الرئيسى للسورة حول التوحيد الخالص لله وحده بغير شريك والعبودية الكاملة لله سبحانه وتعالى.

وسورة الأعراف هى أولى السور التى تبدأ بأكثر من حرف منفرد من حروف الهجاء فقد سبق أن جاءت أحرف «ن» و «ق» و «ص» كبدائيات لبعض السور أما سورة الأعراف فقد بدأت

بأربعة أحرف. ولا ندري كيف استقبل كفار قريش هذه الحروف الأربعة كبداية للسورة. ولكنها ولا شك شددت انتباههم وجعلتهم يصغون لما بعدها.

كذلك فإن سورة الأعراف هي أطول السور المكية. وهي رابعة السور القرآنية طولاً بعد سور البقرة وآل عمران والنساء.

«المَحْصُ، كتاب أنزل إليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذر به وذكرى للمؤمنين، اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون، وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتاً أو هم قائلون، فما كان دعواهم (قولهم واعتذارهم) إلا جاءهم بأسنا إلا أن قالوا إنا كنا ظالمين، فلنسألن الذين أرسل إليهم ولنسألن المرسلين، فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين، والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون، ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون، ولقد مكناكم في الأرض وجعلنا لكم فيها معاش قليلاً ما تشكرون» (١ - ١٠).

والآيات فيها تطمين للنبي حتى لا يضيق صدره بتكذيب الكفار، وفيها تثبيت للمؤمنين حتى لا يتأثروا بذلك التكذيب، ثم تهب بالنبي أن يدعو الكفار إلى الإيمان بما أنزل إليه وألا يتخذوا من دون الله أولياء وشركاء، ثم يأتي تذكير بما حدث للأمم السابقة الذين نزل بهم عذاب في الدنيا ليلاً «بياتاً» أو وقت القيلولة وهو النوم وقت الظهيرة «أو هم قائلون» ولما نزل بهم العذاب اعترفوا بخطئهم وأنهم كانوا ظالمين، ثم تؤكد الآيات أن الله سيسأل الأقوام وسيسأل الرسل وسيخبرهم بما أجيب به المرسلون فما ذلك بغائب عن علمه، وفي يوم القيامة ستوزن الأعمال فمن ثقلت موازينه لكثرة حسناته كان من المفلحين ومن خفت موازينه لقلّة أعماله الصالحة فأولئك هم الخاسرون، ثم يتوجّه الخطاب إلى كفار مكة ويذكرهم بأن الله قد هيا لهم وسائل العيش فلم يشكروا الله على هذه النعم.

قصة خلق آدم :

ثم تأتي في الآيات ١١ - ٢٧ قصة خلق آدم ووسوسة الشيطان له حتى أخرجه من الجنة وهذه هي المرة الثانية التي تذكر فيها قصة خلق آدم، فقد ذكرت في السورة السابقة سورة ص (الآيات ٧١ - ٨٥ ص ١١٤) وهنا جاءت تفاصيل جديدة عن الكيفية التي سببت بها إبليس في غواية بني آدم، فنذكر أنه سيأتيهم من كل جهة: من أمامهم ومن خلفهم وعن يمينهم وعن شمالهم، وكذلك ذكرت تفاصيل عن إسكان الله لآدم وزوجه الجنة، ثم ذكرت وسوسة إبليس وما حدث من استجابة آدم وزوجه لها فنزعهما ما كان يدارى عورتهما، ثم تحذير لكافة بني آدم حتى لا يستجيبوا لفتنة الشيطان التي نتج عنها خروج آدم من الجنة، ثم تنبيه بأن الشيطان وذريته يرون بني آدم في حين أن بني آدم ليس في استطاعتهم رؤية الشياطين، ومن يتبع وسوسة الشيطان ويتخذها ولياً أصبح من الكافرين:

«ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس لم يكن من الساجدين. قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين. قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج إنك من الصاغرين. قال أنظرني إلى يوم يبعثون. قال إنك من المنظرين. قال فبما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم. ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين. قال اخرج منها مذموما مدحورا لمن تبعك منهم لأملأن جهنم منكم أجمعين. يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما ولا تقريا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين. فوسوس لهما الشيطان ليبدي لهما ما ووري عنهما من سوءاتهما وقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين. وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين. فدلاهما بغرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوءاتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة وأقل لكما إن الشيطان لكما عدو مبين. قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين. قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين. قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون. يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوءاتكم وريشا ولباس التقوى ذلك خير ذلك من آيات الله لعلهم يذكرون. يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوءاتهما إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون» (١١ - ٢٧).

مغالطات الكافرين :

ثم تأتي آيات تندد بالكافرين الذين كانوا يعللون إشراكهم بالله وقيلهم الفواحش بأنهم وجدوا آباءهم يفعلونها أو يقولون إن الله أمرهم بها. وتأمّر الآيات النبي بأن يرد عليهم بأن الله لا يأمر بالفحشاء وأنهم يفترون على الله الكذب. فالله يأمر بالعدل كما أمر أن يخصوه بالعبادة ويخلصوا فيها لأنه كما خلقهم سيعودون إليه بعد الموت والبعث وسيكون الناس حينئذ فريقين: فريق وفقّه الله فاختر طريق الهدى والإيمان وفريق اختار طريق الضلال والكفر والعصيان واتبعوا الشيطان ومن غفلتهم يظنون أنهم على الهدى:

«وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون. قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين كما بدأكم تعبدون. فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة. إنهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ويحسبون أنهم مهتدون» (٢٨ - ٣٠).

الزينة المباحة :

توحى آيات الفقرة التالية أن نفراً من المسلمين كانوا يذهبون للصلاة في المسجد في ثياب

رثة ظانين أن ذلك من دواعي الزهد، فنزلت الآيات تحث على لبس أحسن الثياب وأظهرها عند الذهاب للمساجد، وبيّنت المباح في المأكّل والمشرب والزينة، فقد أباحت الطيبات دون إسراف، ثم تساؤل استنكارى عمّن حرّم ما يسرّ الله في الدنيا من أسباب التّجمل والتزيّن وطيبات الرزق ثم تقرّر أن الله إنما حرّم الأعمال الفاحشة في السر والعلن والعدوان على الناس والشرك بالله والافتراء على الله:

«يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين، قل من حرّم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق، قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة، كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون، قل إنما حرّم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون» (٣١ - ٣٣).

الناس يوم القيامة :

تذكر الآيات أن الناس يوم القيامة سيكونون ثلاث فرق:

أ - المكذبون : في جهنم ، ب - المؤمنون : في الجنة، ج - فريق بين الجنة والنار.

أ - فريق المكذبين : تبين الآيات أن لكل أمة أجل وقيل هذا الأجل يرسل الله إليهم رسلا منهم يتلون عليهم آياته ويبينون لهم طريق الهدى، فالذين يستجيبون ويتقون ينجون من العذاب، أما الذين يكذبون الرسل ويستكبرون عن عبادة الله فجزاؤهم النار خالدين فيها، ثم تندد الآيات بهؤلاء المكذبين إذ ليس هناك أظلم ممن يفترى على الله الكذب ويكذب بآياته، ثم يأتي وصف لهؤلاء المكذبين لحظة الموت وما ينتظرهم بعد البعث من عذاب في النار، وكيف تلعن كل أمة أختها التي سبقتها إلى النار وتتهمها بأنها هي التي أضلّتها، ويأتي تئيس للمكذبين من دخول الجنة بتشبيهه غاية في الاستحالة وهو دخول الجمل في ثقب الإبرة، ثم تصف أن لهم في جهنم فراش من نار، وغطاء من النار أيضا جزاء على ظلمهم وكفرهم:

«ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون، يا بني آدم إما يأتينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون، والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون، فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب حتى إذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا أين ما كنتم تدعون من دون الله قالوا ضلّوا عنا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين، قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والإنس في النار كلما دخلت أمة لعنت أختها حتى إذا إدأركوا فيها جميعا قالت أوراهاهم لأولاهم ربنا هؤلاء أضلّونا فاتهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون، وقالت أولاهم لأوراهاهم فما كان لكم علينا من

فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون. إن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتَح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وكذلك نجزي المجرمين. لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غَوَّاش وكذلك نجزي الظالمين» (٣٤ - ٤١).

ب - فريق المؤمنين : وفى مقابل النار التى يلقى فيها المكذبون هناك جنات الخلد للمؤمنين. وتوضح الآيات أن المؤمنين يومئذ سينادون على الكفار فى النار ويسألونهم عما إذا كانوا قد وجدوا ما وعدهم ربهم حقاً فيقرون بذلك.

«والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا نكلف نفساً إلا وسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون. ونزعنا ما فى صدورهم من غلٍ تجري من تحتهم الأنهار وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله. لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونوبوا أن تلکم الجنة أو رثتموها بما كنتم تعملون. ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين. الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً وهم بالآخرة كافرون» (٤٢ - ٤٥).

ج - فريق بين الجنة والنار : وبين الجنة والنار جدار. والأعراف جمع عُرف وهو كل مرتفع ومنه عرف الديك وعرف الفرس. وهنا بمعنى جدار مرتفع بين الجنة والنار يجلس عليه رجال استوت حسناتهم وسيئاتهم ولم يدخلوا الجنة أو النار. وهم يعرفون أهل الجنة وأهل النار بعلامتهم وهى بياض وجوه المؤمنين وسواد وجوه الكافرين. وألقوا السلام على أهل الجنة وطمعوا أن يدخلوا الجنة معهم. ولما نظروا إلى الكافرين فى النار تعوذوا بالله أن يكون مصيرهم معهم. ثم نادوا على من يعرفونهم من أصحابها وسألوهم سؤال تشفٍ عما أغنى عنهم استكبارهم وكثرتهم. ثم يتوجه خطاب من الله سبحانه وتعالى إلى أهل النار يسألهم عن أصحاب الأعراف وتأكيدهم أن رحمة الله لا يمكن أن تنزل عليهم. ويخيب الله ظنونهم فيعلن شمولهم برحمته ويأمر بدخولهم الجنة. ثم تذكر الآيات كيف ينادى أصحاب النار على أصحاب الجنة أن يعطوهم شربة ماء أو شيئاً ولو قليلاً من رزق الله ويحببهم أهل الجنة بأن هذه النعم محرمة على الكافرين. ثم تمضى الآيات تندد بعصيانهم وأن الحياة الدنيا غرتهم حتى نسوا يوم الحساب فكان عدلاً أن ينساهم الله أيضاً ولأنهم كذبوا بآياته. ثم تعيب عليهم الآيات أن الله قد أرسل إليهم على يد نبيه كتاباً هو القرآن. فيه الهدى والطريق المستقيم بتفصيل ولو آمنوا لكان لهم رحمة ولكنهم لم يؤمنوا بالغيب وانتظروا أن يأتيتهم شئ ملموس ليتبين لهم صدق ما جاء فى القرآن من وعد ووعد ولن يحدث ذلك إلا فى يوم القيامة ويومئذ يعترفون بأن الرسول قد جاءهم بالحق ويعلمون ندمهم ويتمنون لو عادوا إلى الحياة الدنيا ليعملوا عملاً صالحاً:

«وبينهما حجاب وعلى الأعراف رجال يعرفون كلاً بسيماهم. ونادوا أصحاب الجنة أن

سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون، وإذا صُرِفَتْ أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين، ونادى أصحاب الأعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون. أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون، ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قالوا إن الله حرمهما على الكافرين، الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وغرتهم الحياة الدنيا قال يوم ننسأهم كما نسأ لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجدون، ولقد جنأهم بكتاب فصلناه على علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون، هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتى تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذى كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون» (٤٦ - ٥٣).

مظاهر من قدرة الله فى الكون :

وتشرح الفقرة التالية بعضاً من مظاهر قدرة الله فى الكون فتقرر أنه هو الذى خلق السموات والأرض، ثم لأول مرة يأتى ذكر «ثم استوى على العرش» والاستواء على العرش هو قيومية الله على ثبات هذا الكون وما روى عن الإمام مالك حين سئل عن كفيته فقال: الاستواء غير مجهول (أى مؤكد) والكيف غير معقول (أى لا تستطيع عقولنا أن تدركه) والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة.

ثم توضح الآيات استمرارية تعاقب الليل والنهار وثبات أفلاك الشمس والقمر والنجوم، ومن رحمة الله بعباده أن يرسل الرياح بالمطر إلى الأرض الميتة فتنبث الثمار المختلفة وما ذلك إلا مثال على قدرة الله فى بعث وإخراج حياة بعد الموت:

«إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يُغشى الليل النهار يطلبه حثيثاً والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين، ادعوا ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين، ولا تفسدوا فى الأرض بعد إصلاحها وادعوه خوفاً وطمئناً إن رحمة الله قريب من المحسنين، وهو الذى يرسل الرياح بُشراً بين يدي رحمته حتى إذا أقلت سحاباً ثقالاً سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات، كذلك نُخرج الموتى لعلكم تذكرون، والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه والذى خبث لا يخرج إلا نكداً كذلك نصرُفُ الآيات لقوم يشكرون» (٥٤ - ٥٨).

وفى الآيات إهابة بالناس أن يدعوا ربهم «تضرعاً»، أى جهرًا «وخفية» أى سرا، وقيل الإخفاء أفضل عند خوف الرياء أو إذا كان الجهر فيه تشويش على مصل أو قارئ أو نائم لأن ذلك اعتداء على الآخرين، ومن الاعتداء أيضاً طلب ما لا يليق كالعداء على شخص بشراً أو بنزع نعمة أو بما شابهه .

سلسلة من قصص بعض الأنبياء السابقين :

وتحتوى هذه السلسلة جوانب من قصص ستة من الأنبياء هم: نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وأخيرا موسى. وقد ركّز السرد القرآنى على بيان أن الأسس التى يدعو إليها الأنبياء جميعا واحدة وأن جميع الأقوام قد استغربوا أن يرسل الله أحد البشر لإبلاغ دعوته وكذلك بيان أن من آمنوا بالرسول كانوا من المستضعفين. أما الأغنياء والسادة فقد استكبروا واتهموا الرسل بالسحر أو السفه أو الجنون. وأخيرا بيان أن المكذبين نالهم عذاب فى الدنيا وينتظروهم فى الآخرة عذاب أقسى. وأن النصر كان للأنبياء والذين آمنوا.

١- وما جاء عن نوح هو :

«لقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم. قال الملأ من قومه إنا لنراك فى ضلال مبين. قال يا قوم ليس بى ضلالة ولكنى رسول من رب العالمين. أبلغكم رسالات ربي وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون. أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون. فكذبوه فأنجيناه والذين معه فى الفلك وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا إنهم كانوا قوماً عمين» (٥٩ - ٦٤).

فقد دعا نوح قومه إلى عبادة الله وحده وحذّره من عذاب عظيم فاتهمه قومه بالضلال. واستنكر تعجبهم من أن يكون النذير لهم رجلا منهم. ولكنهم كذبوه وفى اختصار شديد يُذكر أن الله أنجاه والذين آمنوا معه فى الفلك وأغرق المكذبين.

٢ - قصة عاد قوم هود :

وكان هذا أول ذكر لهم فى القرآن الكريم. ولم يرد ما يدل على أن العرب قد أظهروا استغرابا أو استنكارا عند ذكرها مما يدل على أن قصتهم كانت معروفة لدى العرب وكانوا يتداولونها بالرغم من أنها لم تذكر فى كتب أهل الكتاب:

«والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون. قال الملأ الذين كفروا من قومه إنا لنراك فى سفاهة وإنا لنظنك من الكاذبين. قال يا قوم ليس بى سفاهة ولكنى رسول من رب العالمين. أبلغكم رسالات ربي وأنا لكم ناصح أمين. أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم فى الخلق بسطة فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون. قالوا أجبنا لنعبد الله وحده وننذر ما كان يعبد آبائنا فأنتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين. قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب أتجادلوننى فى أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان فانتظروا إننى معكم من المنتظرين. فأنجيناه والذين معه برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين» (٦٥ - ٧٢).

٣ - قصة ثمود وصالح :

وكان أول ذكر لهم في سورة الشمس (الآيات ١١ - ١٥ . ص ٨٨) وقد ذكرت مختصرة جدا فقد اكتفى بذكر تكذيبهم ثم عقر الناقة. ثم أشير إليهم في سورة القمر (الآيات ٢٣ - ٢٦ ص ١٠٩) وفيها استنكروا أن يبلغ بشر رسالة رب العالمين واتهموه بالكذب ثم ذكر عقر الناقة وإهلاكهم بالصيحة. وجاء ذكر القصة هنا - في سورة الأعراف - مختصرا أيضا ولكن زيد على ما سبق ذكر ما كانوا فيه من نعمة وما كانوا يبنون من قصور في السهول وما كانوا ينحتون في الجبال من بيوت :

«وإلى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم. هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم. واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الأرض تتخذون من سهولها قصورا وتتحتون الجبال بيوتا فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الأرض مفسدين. قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه قالوا إنا بما أرسل به مؤمنون. قال الذين استكبروا إنا بالذي آمنتم به كافرون. فعقروا الناقة وعتوا عن أمر ربهم وقالوا يا صالح انتنا بما تعدنا إن كنت من المرسلين. فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين. فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين» (٧٣ - ٧٩).

٤ - قصة لوط مع قومه :

وقد سبق ذكر جانب منها في سورة القمر (آية ٣٣ - ٤٠ ص ١٠٩) وكان فيها ذكر تكذيبهم والعذاب الذى نزل بهم. وفي السورة الحالية ذكر ما كانوا يفعلونه من الفاحشة:

«ولوطا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين. إنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون. وما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوهم من قريبتكم إنهم أناس يتطهرون. فأنجيناه وأهله إلا امرأته كانت من الغابرين. وأمطرنا عليهم مطرا فانظر كيف كان عاقبة المجرمين» (٨٠ - ٨٤).

٥ - قصة شعيب وأهل مدين :

وهذه أول مرة يذكر فيها القرآن اسم «شعيب» النبى وإن كان قد أشير إلى قومه في السورة السابقة (سورة ص آية ١٣ ص ١١١) بـ «أصحاب الأيكة» ضمن أقوام كذبوا رسلهم. وجاء ذكره في سورة الأعراف الحالية بإسهاب. ولم يستغرب العرب - كفارا ومسلمين - ذكر قصته ولم ينكروه دلالة على أنهم كانوا يتناقلون قصته ويعرفونها. فأرض مدين تقع شرق

خليج العقبة في طريق قوافل قريش المارة إلى فلسطين ومصر. ومن الضروري أنهم سمعوا من أهلها قصته. والعجب أن لا تذكر التوراة شيئاً عن النبي شعيب مع أن موسى قد أمضى في أرض مدين ١٠ سنوات (انظر الجزء الثالث ص ٦٤٢) وتزوج من ابنة كاهنها «يثرون» وهو في المراجع الإسلامية «شعيب» ومن المرجح أنه تسمى بهذا الاسم تيمناً بجده الأكبر «النبي شعيب» والذي كان يسبقه بثلاثة أجيال وهي مدة ليست بالطويلة ولا بد أن التوراة الأصلية كان بها ذكره ولكن هذا الجزء أسقط عند إعادة كتابة التوراة. ومن المرجح أن تكذيب قوم شعيب وما حل بهم من نقمة الله وعذابه اعتبره اليهود سبباً في قوم هم أصهار نبيهم فتجاهلوا الأمر كله. فجاء القرآن ليعيد لهذا النبي مكانه بين سلسلة الأنبياء:

«وإلى مدين أخاهم شعيباً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره. قد جاءتكم بينة من ربكم فأوفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ذلكم خير لكم إن كنتم مؤمنين. ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجاً واذكروا إذ كنتم قليلاً فكثركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين. وإن كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين. قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا قال أولو كنا كارهين. قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شيء علماً على الله توكلنا ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين. وقال الملأ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيباً إنكم إذا لخاسرون. فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين. الذين كذبوا شعيباً كأن لم يغنوا فيها الذين كذبوا شعيباً كانوا هم الخاسرين. فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فكيف آسى على قوم كافرين» (٨٥ - ٩٣).

وقد ذكرت الآيات أن شعيباً دعا قومه إلى عبادة الله وحده. وجاءهم ببينة تثبت رسالته عن ربه ولم توضح ماهية هذه البينة وإن كان بعض المفسرين (تفسير الألوسي ج ٨ ص ١٧٦) ذكروا أشياء لاشك أنها تصورات ليس عليها دليل فلم نجد محلاً لذكرها. ثم راح شعيب يعدد عليهم الشرور التي يرتكبونها من نقصان الميكال وبخس الناس أشياءهم وصدهم عن سبيل الله وحذرهم من مصير مثل مصير المفسدين من الأمم السابقة فكان أن هددوه بالإخراج من بلدتهم وأخيراً لجأ شعيب إلى الله ليحكم بينه وبين هؤلاء المكذبين المعاندين فنزل بهم العذاب على هيئة زلزلة شديدة أهلكتهم.

فقرة اعتراضية عن مسلك الجاحدين من كل الأمم :

في هذه الفقرة توضح الآيات تشابه مسلك الجاحدين في كل الأمم إذ جاءتهم رسلهم فجددوا. وامتنحهم الله بالشدة فغفلوا عن مغزى هذا الامتحان وظنوا أن ما نزل بهم هو من

تصاريف الدهر التى تتراوح بين الشدة والرخاء وأن آباءهم قد أصابهم مثل ذلك، فأنزل الله بهم عذابه فجأة. وتذكر الآيات أنهم لو وعوا وتنبهوا للإختبار وآمنوا بالله وابتغوه بصالح العمل لفتح الله عليهم أبواب الرزق والبركة من السماء والأرض ولكنهم كذبوا فحلَّ بهم العذاب جزاء على أعمالهم. ثم تأتى أربعة تساؤلات هى فى حقيقتها استنكار لمسلكتهم عما إذا كانوا يظنون أنهم فى مأمن من نزول عذاب الله بهم ليلا وهم نائمون أو ضحى وهم يلعبون وهل جهلوا تدبير الله فى عقاب المكذبين وأخيرا عما إذا كان قد غاب عنهم ما حاق بالأمم السابقة، ثم تُختم الفقرة بتقرير أن هذه القرى السابقة جاعتهم رسلهم بالبينات ولكنهم كذبوا فطبع الله على قلوبهم ليضلوا كافرين:

«وما أرسلنا فى قرية من نبي إلا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء لعلهم يضرعون، ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عَفَوْا وقالوا قد مس أبائنا الضراء والسراء فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون. ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون. أفأمن أهل القرى أن يأتيتهم بأسنا بيئات وهم نائمون. أو أمن أهل القرى أن يأتيتهم بأسنا ضحى وهم يلعبون. أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون، أو لم يهد للذين يرثون الأرض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون. تلك القرى نقص عليك من أنبائها ولقد جاعتهم رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين. وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين» (٩٤ - ١٠٢).

قصة موسى وبنى إسرائيل:

بعد هذه الفقرة الاعتراضية تأتى قصة موسى كآخر القصص فى سلسلة الأنبياء السابقين. وقد ذكرت قصة موسى بإسهاب فى ٧١ آية (الآيات من ١٠٣ - ١٧٤) ولعل إطالة السرد كانت تهدف إلى أن يستغنى المسلمون بما جاء فى القرآن عما جاء فى كتب أهل الكتاب وعما كان يتلوه أحبارهم وورهبانهم من قصص، كما هدفت أيضا إلى تصحيح بعض المعلومات التى حرّفت أو سقطت سهوا عند إعادة كتابة التوراة. وفى هذا نفي لما كان يتقوله كفار قريش من أن النبي ينقل عن أهل الكتاب إذ لو كان الأمر كذلك لتطابقت القصتان فى حين أن هناك اختلافات كثيرة فصلناها فى الجزء الرابع (ص ٨٥٤) ونوجز بعضها فيما يلى:

١ - كاتبو التوراة جعلوا العصا هى عصا هارون إذ جاء فى سفر الخروج (١٠: ٧) «طرح هارون عصاه أمام الفرعون وأمام عبيده فصارت ثعبانا». فى حين أن من فعل ذلك هو موسى والعصا عصا موسى.

٢ - معجزة اليد - حسب رواية التوراة - لم تُجرَ أمام فرعون فى حين أن القرآن قرر حدوثها: «فألقى موسى عصاه فإذا هى ثعبان مبين ونزع يده فإذا بيضاء للناظرين».

٣ - أدمجت التوراة المقابلة الأولى مع فرعون مع تحدى السحرة يوم الزينة فقالوا بعد الفقرة التي ذكرناها سابقا من سفر الخروج «فدعا فرعون أيضا الحكماء والسحرة ففعل عرافو مصر أيضا بسحرهم كذلك. طرحوا كل واحد عصاه فصارت العصى ثعابين ولكن عصا هارون ابتلعت عصيهم». والمعروف أن جمع السحرة والماهرين منهم من أقاصى البلاد يستغرق عدة أسابيع وهذا ما قرره القرآن الكريم في قولهم لفرعون: «أرجه وأخاه وأرسيل في المدائن حاشرين. يأتوك بكل ساحر عليم» (١١١ - ١١٢).

٤ - أغفلت التوراة أو أن كاتبها أسقطوا مسألة إيمان السحرة بموسى وما هددهم به فرعون من تقطيع أيديهم وأرجلهم من خلاف وصلبهم في جذوع النخل وهو ما ذكره القرآن في الآيات ١٢٠ - ١٢٦.

٥ - وبالمقابل أوجز القرآن البلاءات التي أنزلها الله بفرعون وأهل مصر في قوله تعالى: «فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات». (الآية ١٣٣) في حين أنه في سورة الإسراء (الآية ١٠١) وسيجيء فيما بعد) جاء قوله تعالى: «ولقد أتينا موسى تسع آيات بينات». وذكرت التسع آيات بإسهاب في التوراة. ولعل القرآن لم يشأ الإطالة فيها ولا حتى أن يذكر أسماء التسع آيات واكتفى بذكر أسماء خمس منها إذ هي متشابهة في تحذير موسى لفرعون وقومه بوقوع الآية فإذا وقعت وعد فرعون بإطلاق سراح بنى إسرائيل ثم بعد رفع الآية ينكث وعده ويعود إلى سابق عاده. وتكرر ذلك في كل آية فاكتفى القرآن بإجمال تصرفهم «ولما وقع عليهم الرجز قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى إسرائيل. فلما كشفنا عنهم الرجز إلى أجل هم بالغوه إذا هم ينكثون. فانتقمنا منهم فأغرقناهم في اليم بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين» (١٣٤ - ١٣٦). وهكذا في اختصار تذكر حادثة غرق الفرعون.

وفي الآيات التالية يذكر مرور بنى إسرائيل على قوم يعبدون أصناما وطلبهم من موسى أن يجعل لهم إلها مثلهم واستنكار موسى لهذا الطلب بعد أن أنجاهم الله من تسخير الفرعون وتعذيبه لهم. ثم تذكر موعد موسى مع ربه أربعين ليلة وطلب موسى رؤية ربه وما حدث عندما تجلى ربه للجبل. وفي هذه الأثناء كان بنو إسرائيل قد اتخذوا العجل وعبدوه. وتستمر الآيات تذكر تأنيبه لأخيه هارون وتعنيفه للسامري واختيار ٧٠ رجلا لميقات ربه ليعتذروا عن عبادة العجل. وهو ما ذكرناه بالتفصيل في الجزء الرابع (ص ١٠٠٤) وحتى هؤلاء طلبوا رؤية الله جهرة فأخذتهم صاعقة أهلكتهم فدعا موسى ربه أن يغفر لهم ويرد لهم الحياة فاستجاب الله له «ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون» (٥٦ - البقرة).

رحمة الله :

بعد توبة الله على من ارتكبوا معصية عبادة العجل راح موسى يدعو ربه أن يكتب له

ولقومه حسنة في الدنيا وفي الآخرة فأخبره الله أن رحمته وسعت كل شيء وسينالها المتقون الذين يؤتون الزكاة ويؤمنون بآيات الله. وذكرت الآيات أن من صفات المؤمنين أنهم يتبعون النبي محمدا إذ أن التوراة والإنجيل بهما بشارات عن قرب ظهوره ومكتوب أيضا أنه يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم بعض ما حرّمته عليهم شرائعهم ويضع عنهم بعض التشريعات التي كانت تمثل قيدا ثقيلا وكمثال على ذلك ما توجبه التوراة من الامتناع عن أى عمل في يوم السبت سوى العبادة. فجاء الإسلام فأباح العمل في يوم العبادة - وهو يوم الجمعة - بعد أداء صلاة الجمعة. وتنتهى هذه الفقرة بدعوة الناس جميعا لاتباع النبي لأنه خاتم الأنبياء:

«واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة إنا هدنا إليك. قال عذابي أصيب به من أشياء ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون. الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجنونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم. فالذين آمنوا به وعزّروه ونصره واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون. قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا الذي له ملك السموات والأرض لا إله إلا هو يحيى ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون» (١٥٦-١٥٨).

وفي الآيات دعوة لليهود باتباع النبي والإيمان برسالاته. وقد كان يهود المدينة يندرون العرب بأن نبيا قد جاء زمانه يتبعونه ويذيقون العرب عذابا مثل مثل عذاب عاد وثمود ظننا منهم أن ذلك النبي سيظهر في بني إسرائيل. فلما ظهر في العرب كذّبوه وكفروا به.

ويجمع المفسرون على أن الآيات ١٦٣ - ١٧١ مدنية إذ فيها توجيه للنبي بسؤال يهود المدينة عما حدث لأهل أيلة التي تقع على الطرف الشمالى لخليج العقبة والذين مسّخوا قردة لاعتدائهم على حرمة يوم السبت. وكان الأحرار قد حذفوا كل ما يتعلق بهم من التوراة. وقد فصلنا ذلك في الجزء الرابع ص ١٠٨٢.

الإيمان فطرة :

ثم تأتى ثلاث آيات (١٧٢ - ١٧٤) يقول الزمخشري في تفسيرها إن عبارتها من باب التمثيل وأن معناها أن الله نصب لبني آدم الأدلة على ربوبيته ووحدانيته وشهدت بها عقولهم وبصائرهم فكأنه أشهدهم بذلك على أنفسهم واستشهد بحديث رسول الله: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرّانه أو يمجّسانه. والمعنى أن الله خلق الناس على فطرة التوحيد فلا يقبل من أحد أى حجة لانحرافه أو الاحتجاج بأنه وجد آباه وأجداده على الضلال فاتّبعهم:

«وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين. أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون. وكذلك نفصل الآيات ولعلهم يرجعون»

(١٧٢-١٧٤).

ورويت أحاديث أخرى فى تفسير هذه الآيات منها ما روى عن ابن عباس أن النبى قال: إن الله أخذ الميثاق من ظهر آدم بنعمان يوم عرفة فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها فتشرها بين يديه ثم كلمهم قائلاً ألست بربكم قالوا بلى شهدنا.. الخ الآية. وحديث آخر عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله أخذ من ظهر آدم كما يؤخذ بالمشط من الرأس فقال لهم ألست بربكم.. الخ الآية. وقد توصل أحد علماء الوراثة إلى أن هناك - على أخذ الكروموسومات فى الخلايا البشرية - أحد الجينات له علاقة بالإيمان. ولو صح هذا يمكننا أن نضع تصوراً لما حدث وهو أن آدم بعد خلقه تعرضت خلاياه للحضرة الإلهية فوجد هذا الجين الخاص بالإيمان والشاهد على وحدانية الله. وطبقاً لعلم الوراثة فإن هذا الجين يتسلسل فى كل ذرية آدم فكان كل فرد منذ عهد آدم حتى اليوم قد حضر ذلك المشهد وأخذ عليه نفس العهد الذى أخذ على آدم.

حكم إساءة استخدام المواهب الإلهية :

ثم تقص الآيات قصة رجل من بنى إسرائيل آتاه الله آيات من عنده فلم يحم بحقها بل انحط واتبع هواه واستغرق فى الحياة الدنيا وشهواتها وتسلب عليه الشيطان وجعله يتبعه فصار كالكلب دائماً يلهث.

«واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين. ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع هواه فمته كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث. ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فأقصد القصص لعلهم يتفكرون. ساء مثلاً القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون. من يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون» (١٧٥-١٧٨).

وقد روى المفسرون روايات كثيرة فى اسم الشخص الذى عنته هذه الآيات فقالوا إنه أمية بن الصلت الشاعر وروى أنه أبو عامر الراهب وكلاهما كان عنده موهبة الشعر فاستغلاًها فى محاربة الإسلام. وقيل هو بلعام بن باعور (انظر ج ٤ ص ٩٦-١٠). وقد رجحنا (ج ٥ ص ٥٩) أنه شمشون الذى أعطاه الله قوة جسمانية خارقة وكان المفروض أن يستغلها لتخليص بنى إسرائيل من تسلط أعدائهم عليهم ولكنه استغل موهبته فى إحداث الشغب واستعراض القوة والجرى وراء شهواته فكانت حياته كلها لهثاً مثل الكلب. وقد تجاهل القرآن ذكر اسمه حتى يعتبر كل صاحب موهبة. قد تكون الموهبة شعراً أو رسماً أو أدباً قصصياً أو غير ذلك من

المواهب. فالشاعر الموهوب قد يوسوس له الشيطان فيقول الشعر الفاضح المكشوف وقد تكون الموهبة في الرسم فيرسم الصور العارية. وقد يكون أدبيا قصصيا فيكتب القصص المملوءة بالتعبيرات والتشبيهات المثيرة للغرائز. فعلى كل صاحب موهبة أن يستغل الموهبة التي وهبها الله له في تعميق الإيمان بالله ونشر الخير والأخلاق الحميدة. ومن اهتدى يزدده الله هدى ومن يضل فهو الخاسر. وتختتم هذه الفقرة بإيضاح أن الله قد خلق كثيرا من الجن والإنس مألهم إلى النار يوم القيامة لأنهم لم يحسنوا استغلال مَلَكَاتهم: فمع أن لهم قلوب فهم لا يفقهون وعميت أبصارهم وصُمَّتْ أذانهم عن الحق:

«واقدرأنا لجهنم كثيرا من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم أذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون» (١٧٩).

أسماء الله الحسنى :

«ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون» (١٨٠).

وهو توجيه للمؤمنين لكيفية ذكر الله تعالى، والأسماء هي الألفاظ الدالة على المعاني والصفات المختلفة. وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله: إن لله تسعا وتسعين اسما مائة إلا واحدا وهو وتر يحب الوتر. غير أن هذا لا يعنى أنه ليس هناك أسماء أخرى لله تعالى بدليل حديث عن ابن مسعود قال: قال رسول الله: ما أصاب أحدا قط همٌّ ولا حزنٌ فقال اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماضٍ فيَّ حكمك، عدلٌ فيَّ قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علَّمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي، إلا أذهب الله حزنه وهمه وأبدله مكانه فرحا. أما الأمر بترك الذين يلحدون في أسمائه فهو ترك ماكان الكفار يقولونه من أن اسم «الله» مشتق من «اللوات» و«العزیز» من «العزى» أو ما كان أهل البدو يقولونه من أسماء مثل «يا أبا المكارم» أو «يا أبيض الوجه» أو نحو ذلك مما لا يليق بذاته العلية. وأنهم سيجازون على ما اختلقوه من أسماء.

تنديد بالمكذبين :

«وممن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون (أى يعملون). والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون. وأملى لهم إن كيدى متين، أو لم يتفكروا ما بصاحبهم (أى النبى) من جنة إن هو إلا نذير مبين. أو لم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شئى وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم فبأى حديث بعده يؤمنون. من يضل الله فلا هادى له ويذرهم فى طغيانهم يعمهون (العمه هو عمى القلب)» (١٨١ - ١٨٦).

وتقرر هذه الفقرة أن هناك فئة من الناس يدعون إلى الحق و به يعملون، ثم تحذير للمكذبين بأن لا يغترون بما هم فيه فإن ذلك استدراج لهم وسيسهل الله لهم من أسباب الغنى والنعمة حتى يصلوا إلى أقصى غاياتهم ولكن تدبير الله محكم «إن كيدى متين» أى سينالون جزاءهم فبأس الله ونقمته شديداً، ثم يأتى تساؤل فيه تعجب من عدم إعمالهم عقولهم ليقتنعوا بأن النبى ليس بمجنون وأنه منذر لهم من عاقبة شركهم، ثم تساؤل ثان عما يمنعهم من النظر فى ملكوت السموات والأرض وما فيهما من مخلوقات ليتأكدوا من كمال قدرة الله ويدركوا أنهم لا يدرون فى أى ساعة يموتون، وقد يكون هذا أقرب مما يتصورون فماذا ينتظرون من آية - بعد أن جاءهم القرآن - ليؤمنوا! ثم تقرر الآيات أن من يطلب الضلال يكتبه الله له ولا هادى له ويتركهم فى ضلالهم يتخبطون.

الكفار يسألون عن موعد الساعة :

«يسألونك عن الساعة أيان مرساها، قل إنما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها إلا هو ثقلت فى السموات والأرض لا تأتيكم إلا بغتة يسألونك كأنك خفى عنها قل إنما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون، قل لا أملك لنفسى نفعا ولا ضراً إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسئنى السوء إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون»

(١٨٧ - ١٨٨).

وسؤال الكفار عن الساعة هو سؤال إنكار، إذ فى مفهومهم أنه مادام نبياً فلا شك أنه يعلم مواعدها، فجاء الجواب ينفى ما قام فى أذهان السائلين من أن النبى يعلم الغيب وتقرر أنه لا أحد يعلم موعد الساعة إلا الله وحده وأن النبى ما هو إلا بشر لا يملك جلب منفعة لنفسه ولا دفع ضرر عنها وما هو إلا نذير بالعذاب للمكذبين وبشير بالثواب للمؤمنين.

تثديد بالشرك بالله :

«هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن إليها، فلما تغشاها حملت حملاً خفيفاً فمرت به فلما أثقلت دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحاً لنكونن من الشاكرين، فلما آتاها صالحاً جعل له شركاء فيما آتاها فتعالى الله عما يشركون، أيشركون ما لا يخلق شيئاً وهم يخلقون، ولا يستطيعون لهم نصراً ولا أنفسهم ينصرون، وإن تدعوهم إلى الهدى لا يتبعوكم، سواء عليكم أدعوتهم أم أنتم صامتون، إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعوهم فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين، ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم أذان يسمعون بها، قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنتظرون، إن لى الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين، والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون، وإن تدعوهم إلى الهدى لا يسمعوها وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون» (١٨٩ - ١٩٨).

وتبدأ الآيات بالتذكير بأن الله هو الذى خلق الناس جميعا من نفس واحدة وخلق منها زوجها ليسكن إليها. فلما حملت وثقل حملها وعدا الله أن يكونا من الشاكرين فلما وضعت حملها أشركا بالله. وتستنكر الآيات عبادتهم لأصنام لا تخلق ولا تنصر عبادة ولا تستجيب للدعاء. وتلفت النظر إلى أن هذه الأصنام أقل من البشر فى التكوين فهى لا تستطيع المشى ولا البطش إذ ليس لها أيدي تتحرك لتبطش. كما أنها لا تبصر ولا تسمع. ثم تطلب منهم الآيات أن يدعوها ليتنزل الضر بالنبى إن كان ذلك فى إمكانها - وكان الكفار يحذرون النبى من ضرر تنزله به ألتهم لكثرة تسفيهه لها - وليس ذلك فى استطاعتها فهى عاجزة ولأن الله هو وليه وهو الذى أنزل القرآن وهو يحمى عباده الصالحين. أما الشركاء فلا يستطيعون نصر الكفار ولا حتى نصر أنفسهم. وإذا دعوهم لهدايتهم لا يسمعوها. وهم لا يبصرون.

وفى الآيات تبكى لاذع وتسفيه لعبادة الأصنام والأوثان. وكان العرب يظنون أنها قادرة على جلب المنفعة ودفع الضرر.

وصايا :

ثم تأتى الآيات فى ختام السورة بوصايا هى فى ظاهرها أوامر للنبى ولكنها توجيهات تشمل كافة المسلمين:

- ١ - «خذ العفو» حث على الأخذ بظواهر الناس وأعذارهم.
- ٢ - «وأمر بالعرف» : والعرف هو كل ما تعورف الناس على أنه خير.
- ٣ - «وأعرض عن الجاهلين».
- ٤ - «وإما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله إنه سميع عليم. إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون. وإخوانهم يمدونهم فى الغى ثم لا يقصرون. وإذا لم تأتهم بأية قالوا لولا اجتبيتها قل إنما أتبع ما يوحى إلى من ربي هذا بصائر من ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون» (٢٠٠ - ٢٠٣).

وهو توجيه للاستعاذة بالله من وساوس الشيطان ليعده الله عنهم. أما الشياطين فهم لا يقصرون فى إضلال إخوانهم الكفار. ويطلب الكفار من النبى أن يأتى بمعجزة وليس على النبى إلا أن يتبع ما يوحى إليه من ربه.

- ٥ - «وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون» (٢٠٤).
- ٦ - «واذكر ربك فى نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغلو والأصال ولا تكن من الغافلين. إن الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون» (٢٠٥ - ٢٠٦).

الجن :

فى اللغة الجن والجنة تعنى الاستتار والخفاء. فالجن مخلوقات غير مرئية للبشر. وهى مخلوقة من النار والإنسان مخلوق من طين والملائكة مخلوقون من نور. والملائكة كلهم مؤمنون

ولا يعصون الله ما أمرهم وهم مصدر خير وطمأنينة للبشر، والجن فيهم المؤمن وفيهم الكافر. ومنهم طبقة إبليس وذريته الذين يوسوسون للناس ويُزَيِّنون لهم طريق الشر والإثم وعصيان أوامر الله. ومن الجن من كان يصعد إلى السماء ويحاول استراق السمع لما تتحدث به الملائكة من أقدار البشر وأحداث الدنيا وكانوا يلقون بما يسمعون إلى الكهان من البشر فيخبرون به فترسخ مكانتهم عند الناس لمعرفةهم بأحداث مستقبلية. كما أن بعض البشر كانوا يستعينون بأفراد من الجن لتنفيذ بعض أغراضهم التي غالباً ما يكون فيها إيذاء لبعض الناس ولكن الجن في هذه الحالات كانوا كثيراً ما ينالون بالأذى البشر الذين يستعينون بهم. وكان الكهان بما يتلونه من كلمات وما يأخذون به أنفسهم من تمرينات جسدية وروحية قاسية يمكنهم الاتصال بالجن. وكان بعض الناس - اتقاء لشر الجن - يعبدونهم أو يشركونهم مع الله في العبادة وبعضهم جعلوا بينهم وبين الله نسباً. وعليه فإن غالبية الجن من غير المؤمنين. إلا أن بعضهم لما سمع القرآن أسلم.

سورة الجن :

نزلت هذه السورة لتذكر إيمان فريق من الجن عند استماعهم للقرآن الكريم :

«قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا، يهdy إلى الرشد فأما به وإن نشرك برينا أحداً، وأنه تعالى جد ربنا (أى تعظم ربنا) ما اتخذ صاحبة ولا ولداً. وأنه كان يقول سفيهاً على الله شططا (قولا بعيدا عن الحق). وأنا ظننا أن لن تقول الإنس والجن على الله كذبا. وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا. وأنهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله أحداً. وأنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا. وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا (مترصدا له). وأنا لا ندرى أشعر أريد بمن فى الأرض أم أراد بهم ربهم رشداً. وأنا منا الصالحون ومنا نون ذلك كنا طرائق قددا (أى مذاهب متفرقة). وأنا ظننا (بمعنى تيقنا) أن لن نعجز الله فى الأرض وإن نعجزه هربا. وأنا لما سمعنا الهدى آمنا به فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا ولا رهقا. وأنا منا المسلمون ومنا القاسطون (الجانرون) فمن أسلم فأولئك تحروا رشداً. وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا، وألوا استقاموا على الطريقة (طريق الحق) لأسقيناهم ماء غدقا (أى كثيرا - من أغدق) لنتفتنهم فيه (أى لنختبرهم) ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذابا صعدا. وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً، وأنه لم قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبداً (متزاحمين). قل إنما أدعوى ربى ولا أشرك به أحداً، قل إنى لا أملك لكم ضرراً ولا رشداً. قل إنى لن يجيرنى من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحداً (ملجأ). إلا بلاغا من الله ورسالاته (أى لا أجد ملجأ من الله إلا ببلاغ وحيه ورسالاته) ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها أبداً. حتى إذا رآوا ما يوعدون فسيعلمون من أضعف ناصرا وأقل عدداً. قل إن أدرى أقريب ما توعدون أم يجعل له ربي أمداً، عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً، إلا من

ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً. ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيئ عدداً» (١ - ٢٨).

والآيات توضح أن الجن الذين كان بعض الكفار يعبدونهم - هؤلاء حين استمعوا إلى القرآن اعترفوا بما فيه من الهداية فآمنوا به. وفى هذا حث للكفار أن يحذوا حذوهم ويؤمنوا. كما أن فيه شد لأرز المسلمين إذ يعلمون أن هناك من الجن من يقفون فى صفهم. ثم أوامر ربانية للنبي بإبلاغ الناس أنه يدعو إلى الله ولا يشرك به. وأنه لا يملك لهم ضراً ولا نفعاً وأنه - حتى النبي نفسه - لا يجيره من الله إلا إبلاغ رسالته ووحيه. وأن النبي نفسه لا يعلم ما قد ينزل بهم من وعيد ولا متى لأن ذلك متروك لله وحده فهو عالم الغيب ولا أحد يطلع على غيبه. وحتى الرسل فإن الله يجعل عليهم رقباء ليعلم - وهو أعلم - أنهم قد أبلغوا رسالته على أكمل وجه. ومن باب أولى أن يكون على كل إنسان رقيب يحصى عليه حركاته وأفعاله. حسنات أو سيئات. وعليها يُثاب أو يجازى.

سورة يس :

كان قد مضى على الدعوة ما يزيد عن أربعة أعوام ولا تزال قريش على موقفها المعاند للإسلام وتصد عنه فكان لابد من إنذار قوى لهم لعلهم يفيقوا من غفوتهم فنزلت «سورة يس» وفيها:

- ١ - تأكيد لرسالة النبي وتنويه بالقرآن.
- ٢ - تقرير للكفار وتدنيد بعقائدهم وشدة غفلتهم وعنادهم.
- ٣ - تنوية ببعض نعم الله على العباد.
- ٤ - إنذار بيوم القيامة وذكر بعض مشاهدته.
- ٥ - ذكر مصائر المؤمنين والكافرين فى يوم القيامة .
- ٦ - قصة موجزة عن قرية جاعتها رسلهم فكذبوهم وتذكر ما حاق بهم من عذاب.
- ٧ - إشارة إلى الكون وانسجامه مما يدل على عظمة خالقه.

وعن عائشة أن النبي قال: إن فى القرآن لسورة تدعى «العظيمة» عند الله تعالى ويدعى صاحبها (أى من يحفظها) «الشريف» عند الله تعالى يشفع صاحبها يوم القيامة فى أكثر من ربيعة ومضر وهى سورة «يس». وقال بعض المفسرين إن من خصائص هذه السورة أنها لا تقرأ عند أمر عسير إلا يسره الله تعالى. ولذلك تقرأ عند الموتى والمحضرين لتتزل الرحمة والبركة ويسهل خروج الروح.

وتبدأ السورة بحرفى الياء والسين «يس» كما جرى العرف ببدء بعض السور بحروف

مقطعة. ونفى البعض أن تكون من أسماء النبي وإن كان قد جرى العرف في العصور المتأخرة التسمية باسم «ياسين»:

«يس. والقرآن الحكيم. إنك لمن المرسلين. على صراط مستقيم. تنزيل العزيز الرحيم. لتنذر قوما ما أنذر آبائهم فهم غافلون. لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون. إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا فهي إلى الأذقان فهم مقمحون. وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فاغشييناهم فهم لا يبصرون. وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون. إنما تنذر من اتبع الذكر وخشى الرحمن بالغيب فبشره بمغفرة وأجر كريم. إنا نحن نحيي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم وكل شيء أحصيناه في إمام مبين» (١ - ١٢).

بعد الياء والسين» يأتي قسم بالقرآن الكريم «يس. والقرآن الحكيم» مثلما جاء في سور سابقة: «ص. والقرآن ذي الذكر» و «ق. والقرآن المجيد». ثم يأتي جواب القسم تأكيد بأن النبي مرسل من رب العالمين علي صراط مستقيم وأن القرآن منزل من الله سبحانه وتعالى. ثم يذكر أن قريشا لم يأتهم نبي من قبل فبعد أن أوتي إسماعيل النبوة قبل ٢٤٠٥ قرنا من الزمان لم يأتهم نبي آخر مع أن أولاد عمومتهم - بنى إسرائيل - جاءهم ما يزيد عن ٣٠ نبيا ورسولا (انظر الجزء الخامس) آخرهم عيسى (الجزء السادس) ولذلك قيل عن قريش «ما أنذر آبائهم فهم غافلون» وهذه الغفلة كانت سببا في أنهم شبوا على الوثنية التي تغلظت طقوسها في نفوسهم بحيث أصبحت كأنها أغلال في أعناقهم واستمروا الظلم وعبادة الأصنام. ولما جاءهم الرسول بالهداية كذبوه كأن بينهم وبين الهداية سدا منيعا. ثم تقرر الآيات أنه مهما أنذرهم الرسول لن يؤمنوا، وأن من يستجيب لإنذار الرسول هو من يخشى الله وإن كان لا يراه أى يخشاه بالغيب. وتبشره بمغفرة من الله وثواب عظيم. ثم تقرير بأن الله هو الذى يحيى الموتى وكل شيء فعلوه مكتوب عنده فى كتاب شامل والمعنى أنهم سيجازون بما عملوا.

أصحاب القرية :

والقرية هي أنطاكية عاصمة السلوقيين فى الشام. وقد ورد فى سفر أعمال الرسل الملحقه بالأنجيل وصف لنشاط تلاميذ المسيح من بعده فى أنطاكية وغيرها من المدن. وقد ذكرنا فى الجزء السادس (ص ١١١) أن بطرس ويوحنا كانا يعلمان معا ويشترأ بالمسيحية فى أنطاكية. ولكن أهلها لم يصدقوهما فكان الثالث هو بولس ولما اشتد تكذيب القرية للرسل واشتد إيذاؤهم لهم جاءهم رجل من أقصى المدينة يقول ابن كثير إن اسمه حبيب وكان يعمل نجارا وراح يحث قومه على الإيمان بالرسل. وقال ابن اسحق إن القوم رجموه بالحجارة حتى مات. وقد حدث زلزال شديد دمر أنطاكية وأهلك أهلها المكثبين وعبر عنه بالصيحة. ولعل ما يؤيد أن أنطاكية هي القرية المقصودة أن القرآن لم يصف هؤلاء المرسلين بأنهم «أنبياء» والحديث الشريف يقول عن عيسى «ليس بينى وبينه نبي».

«واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية إذ جاءها المرسلون. إذ أرسلنا إليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث فقالوا إنا إليكم مرسلون. قالوا ما أنتم إلا بشر مثلنا وما أنزل الرحمن من شيء إن أنتم إلا تكذيبون. قالوا ربنا يعلم إنا إليكم لمرسلون. وما علينا إلا البلاغ المبين. قالوا إنا تطيرنا بكم لننظن أنكم لا تؤمنون لئن لم تنتهوا لنرجمنكم وليمسنكم منا عذاب أليم. قالوا طائركم معكم أنن ذكرتم بل أنتم قوم مسرفون. وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى قال يا قوم اتبعوا المرسلين، اتبعوا من لا يسألكم أجراً وهم مهتدون. وما لي لا أعبد الذي فطرني وإليه ترجعون. أأخذ من دونه آلهة إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ولا ينقذون. إني إذا لفي ضلال مبين. إني آمنت بربكم فاسمعون. قيل ادخل الجنة قال ياليت قومي يعلمون. بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين. وما أنزلنا على قومه من بعده من جند من السماء وما كنا منزلين. إن كانت إلا صيحة واحدة فإذا هم خامدون. يا حسرة على العباد ما يأتئهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون. ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون أنهم إليهم لا يرجعون. وإن كل لما جميع لدينا محضرون» (١٢ - ٢٢).

وأسلوب القصة يوحي بأن المقصود من سردها هو التذكير والعبرة إذ أن الحوار بين الرسل وأهل القرية يتشابه مع حال كفار قريش وموقفهم من النبي والمسلمين سواء في تكذيبهم أو تهديدهم بالعذاب والأذى إذا لم يكفوا عن دعوتهم. وفي هذا تحذير لكفار مكة من عذاب مماثل لما نزل بأهل هذه القرية إذا استمروا على عداوتهم وإيذائهم للمسلمين.

مظاهر من قدرة الله في الكون :

ثم تستمر الآيات في معرض البرهنة على قدرة الله بإنزال العذاب بالكافرين فتذكرهم وتنبههم إلى نعم الله عليهم في هذا الكون:

١ - «وآية لهم الأرض الميتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه ياكلون. وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب وفجرنا فيها من العيون. ليأكلوا من ثمره وما عملته أيديهم أفلا يشكرون. سبحانه الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون» (٣٣ - ٣٦). وتتجلى قدرة الله سبحانه وتعالى في خلق النبات والحيوان من ذكر وأنثى فعن طريق التزاوج يحصل التكاثر واستمرارية الخلق وتنتقل الصفات بنسب متفاوتة فيحدث التنوع الذي يعطى للحياة متعة وبهجة.

٢ - «وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فإذا هم مظلمون» (٣٧).

٣ - «والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقرير العزيز العليم» (٣٨).

٤ - «والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم. لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون» (٣٩ - ٤٠).

والمرجون هو عرق النخلة عندما يجف ويتقوَّس ويصغر حجمه. والقمر فى آخر الشهر يشبهه. فالقمر فى أول الشهر يبدو ضئيلاً ثم يزداد ليلة بعد ليلة إلى أن يكتمل بديراً ثم يأخذ فى النقصان حتى يعود لما كان عليه من ضالة. والدورة الواحدة هى الشهر القمري. والقمر والشمس كل له مدار وفلك يسبح فيه ولا يلتقيان. إلا أنه فى يوم القيامة عندما تتغير نواميس الكون يجتمعان كما جاء فى سورة القيامة (آية ٩ ص ٩٢) «وجمع الشمس والقمر». وقد اتخذ بعض المفسرين المعاصرين من قوله تعالى: «ولا الليل سابق النهار» دليلاً على كروية الأرض لأن الشكل الكروي هو الشكل الوحيد الذى يجعل الليل والنهار موجودين فى آن واحد.

٥ - «وآية لهم أننا حملنا ذريتهم فى الفلك المشحون . وخلقنا لهم من مثله ما يركبون. وإن نشأ نغرقهم فلا صريخ لهم ولا هم ينقذون. إلا رحمة منا ومناجاة إلى حين» (٤١ - ٤٤).

وحمل الذرية فى الفلك المشحون إشارة إلى سفينة نوح. وقد وفق الله الإنسان لصنع السفن التى يركبها ليعبر البحار. ولو شاء الله لأغرقهم بأعمالهم السيئة وليس لهم حينئذ من مغيث ولا ناصر. ولكن الله لا يغرقهم رحمة منه وإمهالاً منه لهم إلى أجل مقدر وفى ذلك حث لهم على اغتنام الفرصة والإيمان.

مكابرة الكافرين :

وقد ذكرت الآيات مثلين لهذه المكابرة :

١ - «وإذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم لعلكم ترحمون. وما تأتيتهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين» (٤٥ - ٤٦).

فإذا دعاهم النبى إلى أن يتقوا مصيراً مثل مصير الأمم السابقة «ما بين أيديكم» وليتقوا عذاب الآخرة «وما خلفكم» أجابوا بالإعراض. بل إنهم يعرضون كذلك عن أى آية تأتيتهم من الله.

٢ - «وإذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لو يشاء الله أطعمه إن أنتم إلا فى ضلال مبين» (٤٧).

قيل إن الكفار امتنعوا عن مساعدة أقاربهم الفقراء لما أسلموا فلما طولوا بالإنفاق عليهم - مما رزقهم الله - للتذكرة بأن الغنى الذى يتنعمون فيه هو منحة من الله - رفضوا قائلين. أيفقرهم الله وتطعمهم نحن!

إنكار الكفار للبعث :

كان الكفار ينكرون البعث والحقيقة أنهم كانوا يخشونه أيضاً خوفاً من أن يكون هناك حساب على ما ارتكبوا من طغيان فى الحياة الدنيا. ولذلك تساءلوا منكبين ومستهزئين.

«ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين» (٤٨).

ويرد الوحي بأن الساعة ستأتيهم بغتة فتأخذهم وهم يختصمون فلا يجدون حتى وقتاً ليرجعوا إلى أهلهم لكتابة وصيتهم:

«ما ينظرون إلا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخضمون، فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون» (٤٩ - ٥٠).

وفى الحديث الشريف: لتقوم الساعة وقد نشر الرجالن بينهما ثوباً يتبايعانه ولا يطويانه. ولتقوم الساعة ولقد انصرف الرجل بلبن لقحته (الناقة الحلوب غزيرة اللبن) فلا يطعمه. ولتقوم الساعة وقد رفع أكلته إلى فيه فلا يطعمها.

ثم تنتقل الآيات لتصف مشهد البعث :

«ونفخ في الصور فإذا هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون. قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا. هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون. إن كانت إلا صيحة واحدة فإذا هم جميع لدينا محضرون. فاليوم لا تُظلم نفس شيئاً ولا تُجزون إلا ما كنتم تعملون» (٥١ - ٥٤).

الجزاءات في الآخرة :

وتذكر الآيات جزاء المتقين في جنات النعيم وجزاء الكفار في نار جهنم :

١ - «إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون (فرحون وفي سرور) هم وأزواجهم في ظلال على الأرائك متكئون. لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون. سلام قولاً من رب رحيم» (٥٥ - ٥٨).

٢ - أما الكفار فيميزون عن غيرهم ويلقون في نار جهنم. أو يكون من باب السخرية بمعنى أن هذا امتياز لهم كما امتازوا في الدنيا بالجاه والغنى. ثم تبكى لهم على ضلالهم وقد وضع في صيغة تساؤل إلى جميع بني آدم أى وكان الواجب ألا يشنوا عن باقى بنى آدم الذين عبدوا الله:

«وامتازوا اليوم أيها المجرمون. ألم أعهد إليكم يا بنى آدم ألا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين، وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم. ولقد أضل منكم جبلاً كثيراً (خلفاً وأجيالاً) أفلم تكونوا تعقلون، هذه جهنم التى كنتم توعدون. اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون. اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون. ولو نشاء لطمسنا على أعينهم فاستبَقُوا الصراط فأنى يبصرون. ولو نشاء لمسخناهم على مكائتهم فما استطاعوا مضياً ولا يرجعون. ومن نعمه ننكسه فى الخلق أفلا يعقلون» (٥٩ - ٦٨).

ولا تعارض بين قوله تعالى «اليوم نختم على أفواههم» وبين آيات أخرى تحكى ما يجادلون به عن أنفسهم يوم القيامة. إذ المقصود أن الختم على أفواههم حتى لا ينكروا أنهم فعلوا كذا وكذا لأن أيديهم وأرجلهم هى التى ستتكلّم وتقر بالحقيقة. كذلك أشارت الآيات إلى الصراط المسدود فوق جهنم ولا يكاد المبصرون يجتازونه فكيف إذا طمست الأعين ! فهو تأكيد

بسقوطهم فى نار جهنم. وإن كان ابن كثير قد فسر الصراط بطريق الحق فى الحياة الدنيا. ثم تلت الآيات نظر الكفار إلى واقع مائل أمامهم وهو أن من يطول عمره يزداد ضعفًا فعليهم أن يعتبروا بما يحدث للمرء ليتأكدوا أن الدنيا دار فناء وأن الآخرة هى دار البقاء.

القرآن ليس شعرا :

عندما رأى الكفار أن عديداً من الآيات المتتابعة تلتزم بقافية واحدة كما فى سورة النجم والأعلى والليل والشمس وغيرها قالوا إن النبى شاعر وأن ما يتلوه نوع من الشعر. ونزل الوحي ينفى أن يكون ذلك شعرا ويؤكد أنه قرآن كريم فيه إنذار للناس جميعا «من كان حيا» وهو حجة على الكافرين.

«وما علمناه الشعر وما ينبغي له إن هو إلا ذكر وقرآن مبين. لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين» (٦٩ - ٧٠).

بعض نعم الله :

١ - ثم تستمر الآيات تتدد بالكافرين وتعدّد بعضا من نعم الله عليهم وكان الواجب أن يشكروا الله عليها ولكنهم بدلا من ذلك عبدوا آلهة ليس فى قدرتها نصرهم. بل إنها فى الآخرة ستكون جندا من جنود الله تحضر لتشهد على عبّادها بالكفر والضلال. ثم تأتى تسرية عن النبى حتى لا يحزن لما يقوله الكافرون أو يُسروُنه فى أنفسهم عنه. وبإلطع فإن علم الله بذلك يعنى مجازاتهم به:

«أو لم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون. وذللناها لهم فمنها ركوبهم ومنها ياكلون. ولهم فيها منافع ومشارب أفلا يشكرون. واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون. لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون. فلا يحزنك قولهم. إنا نعلم ما يسرون وما يعلنون» (٧١ - ٧٦).

٢ - ثم تنبه الآيات إلى ما فى خلق الإنسان نفسه من معجزة ومن ثم فإن البعث شئ يسير بالنسبة إلى قدرة الله :

«أو لم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم (شديد الخصومة) مبين. وضرب لنا مثلا ونسى خلقه قال من يحيى العظام وهى رميم. قل يحييها الذى أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم» (٧٧ - ٧٩)

وروى المفسرون أن أحد الكفار - قالوا هو أبى بن خلف أو العاصى بن وائل - فى موقف جدل بينه وبين النبى - أخذ عظمة بالية وفتّتها ثم قال للنبى: كيف تزعم أن ربك يبعث الناس وقد صارت عظامهم رميما. فقال النبى: نعم يمينك الله تعالى ثم يبعثك ثم يحشرك إلى النار. وعلى العموم فالآيات تعنى كل من أنكر البعث وليس شخصا بعينه.

٣ - ثم تذكر الآيات نعمة الله في خلق الشجر الذى حين يجف يمكن استخدامه وقودا لطهى الطعام أو الإتارة ليلا أو غير ذلك من المنافع :

«الذى جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فإذا أنتم منه توقدون» (٨٠) .

ويرى بعض العلماء المعاصرين أن تعبير «الشجر الأخضر» فيه إعجاز علمى إذ أن فيه إشارة إلى ما كشف عنه العلم الحديث من أن الكلوروفيل - وهو المادة الخضراء فى النبات - تمتص أشعة الشمس والطاقة الكامنة فيها ويحوّلها مع ثاني أكسيد الكربون المأخوذ من الجو والعناصر التى يمتصها من التربة ويكوّن المركبات العضوية التى تتكون منها خلايا النبات وأليافه الخشبية. وعندما يجف النبات ويوقد خشبه تنطلق منه الطاقة التى اختزنها من أشعة الشمس على هيئة نار نستعملها فى مختلف الأغراض.

ختم السورة :

ثم تجئ الفقرة الخاتمة بسؤال يستنكر تجاهلهم للحقيقة الواضحة من أن الله الذى خلق السموات والأرض - وهى أعظم من خلق الإنسان - قادر على أن يعيد خلقهم يوم القيامة وما شأنه فى الخلق إلا أن يقول للشئى كن فيكون:

«أو ليس الذى خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم. إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون. فسبحان الذى بيده ملكوت كل شئ وإليه ترجعون» (٨١ - ٨٣) .

إعجاز القرآن :

استمر نزول القرآن وقريش تعجب من أسلوبه ولفظه الذى يعطى الصورة المتخيلة صدقا كأنها قد وقعت فعلا وإذا بالصورة كأنها منحت حياة فديت فيها الحركة وأصبحت المعانى مجسمة. ويضفى جرس الكلمات عليها رونقا خاصا يزيد المعنى جمالا. وعجبوا كيف تأتى لـ «محمد» هذه البلاغة والفصاحة فجأة. وما عهدوه من قبل يقول الشعر ولا حتى قام خطيبا فى أى من أسواق اللغة فى عكاظ أو ذى المجاز ولم يبق أمامهم إلا أن يذعنوا بأن هذا وحى من عند الله. ولكنهم ظلوا على عنادهم وتكذيبهم.

ونزلت سورة الفرقان :

وفى السورة مواضع عديدة :

- ١ - تأكيد أن القرآن وحى من عند الله.
- ٢ - بعض أقوال الكفار وتعتنهم فى طلب الآيات وحملة توبيخية لهم.
- ٣ - براهين على قدرة الله وعظمته وربوبيته.

٤ - تذكير ببعض الأمم السابقة وما حاق بهم.

٥ - حسن ثواب المؤمنين يوم القيامة .

«تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا. الذى له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك وخلق كل شئ فقدره تقديرا. واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون. ولا يملكون لأنفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا» (١ - ٣).

وتبدأ السورة بلفظ «تبارك» أى تزايدت بركته وتكاثر خيره وفيه تنزيه لله تعالى عن مشابهة أحد له فى ذلك. ثم تقرير بأنه هو الذى نزل القرآن على نبيه محمد لينذر الناس جميعهم ثم تقرير ثان بأن الله هو ملك السموات والأرض ونفى لأن يكون له ولد أو شريك فى ملكه. ثم تقرير ثالث بأنه خلق كل شئ بحساب وحكمة وقدر ولكن الكافرين عبدوا آلهة ليس لها حول ولا قوة.

ثم راحت الآيات تعدد أقوال الكفار والمشركين وتدحض ما جاء بها:

١ - «وقال الذين كفروا إن هذا إلا إفك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون فقد جاءوا ظلما وزورا. وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهم تملى عليه بكرة وأصيلا. قل أنزله الذى يعلم السر فى السموات والأرض إنه كان غفورا رحيما» (٤ - ٦).

وكان الكفار قد طعنوا فى القرآن وقالوا إنه من اختراع «محمد» وساعده على ذلك جماعة من أهل الكتاب كان يختلف إليهم فيطلعون على سير الأولين ويملونها عليه وهو يعيد كتابتها. وترد الآيات هذه الشبهة فتقرر أن القرآن منزل من عند الله الذى يعلم أسرار السموات والأرض. وهو واسع المغفرة والرحمة. وهاتان الصفتان تفتحان باب التوبة أمام من قالوا هذه الافتراءات عليهم يتوبوا. ومن العجب أن كثيرين فى الغرب لا يزالون يواجهون هذا الاتهام إلى القرآن ناسين أن القرآن والإنجيل والتوراة كتب سماوية لابد أن تتشابه فى الكثير إلا أن القرآن ركز على النواحي الإيمانية ولم يلق بالا إلى الأحداث التاريخية التى أطالت التوراة فيها.

٢ - كان الجدل الثانى الذى أثاره الكافرون هو استنكارهم لبشرية الرسول وأنه يأكل الطعام مثلهم وأنه يعمل بيديه ويتاجر وأنه لو كان نبيا حقيقة لأرسل معه ملك أو يلقى إليه مال حتى لا يضطر للعمل بيديه أو على الأقل تكون له حديقة ذات أشجار يأكل منها فلا يضطر إلى المشى فى الأسواق وزادوا بأن اتهموه بأنه مسحور يتخيل ما لا حقيقة له:

«وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا. أو يلقى إليه كنز أو تكون له جنة يأكل منها وقال الظالمون إن تتبعون إلا رجلا مسحورا. انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا. تبارك الذى إن شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار ويجعل لك قصورا» (٧ - ١٠).

ويرد عليهم القرآن بأن ضربهم هذه الأمثلة المتعددة يدل على أنهم قد ضلوا طريق الحق والمحااجة الصحيحة. والحقيقة أن بشرية الرسل لازمة إذ لو كان الرسل ملائكة وصاموا لاحتج الناس بأن طبيعتهم المختلفة تمكنهم من الصيام في حين أن البشر بطبيعتهم يحتاجون إلى الطعام. وقس على ذلك في جميع العبادات والتكاليف. ثم تقول لهم الآيات إن الله لو شاء لجعل لرسوله خيرا مما طلبوا. جنات تجري من تحتها الأنهار ويكون له فيها قصور كثيرة. والمعنى أن الله قد أدخر له ذلك في الآخرة التي كذبوا بها.

٣ - وكان الجدل الثالث هو أنهم كذبوا بالساعة وأنكروا وقوعها وردت عليهم الآيات بأنها حقيقة وأعد الله لمن يكذب بها نارا:

«بل كذبوا بالساعة وأعدنا لمن كذب بالساعة سعيرا. إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا. وإذا ألقوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا. لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا. قل أذلك خير أم جنة الابد التي وعد المتقون كانت لهم جزاء ومصيرا. لهم فيها ما يشاءون خالدين كان على ربك وعدا مسئولا» (١١ - ١٦).

وفى الآيات تصوير حي لجهنم. فكأن لها عينين ترى بهما الكفار وتغلى من الغيظ ويزداد صغيرها لاضطرام نارها استعدادا لاستقبال الكفار. ولا يملك من يسمع هذا الوصف إلا أن يتعوذ بالله من نارها. ويزيد من تجسيد الموقف وصف إلقاء الكافرين في النار في مكان ضيق مقيد ومقرون بعضهم إلى بعض. فلا يملكون إلا أن يتمنوا الهلاك للخلاص من العذاب. ويزيدهم ألما أن يعرفوا أنهم حتى لو أكثروا من تمنى الهلاك فلن يجابوا إليه وسيخلدون في النار وستزيد حسرتهم حين يسألون عما إذا كان ما هم فيه خير أم جنة الابد التي يتنعم فيها المؤمنون خالدين فيها كما وعدهم ربهم.

٤ - المعبودات تتبرأ من عابديها: واستكمالا لتجسيد ما يحدث يوم القيامة تذكر الآيات ما فيه من إفحام للمكذبين المشركين وتسفيه عباداتهم. فإله تعالى سيحشرهم يوم القيامة مع معبوداتهم ويسأل المعبودات عما إذا كانوا هم الذين أضلوا العباد وزينوا لهم الشرك أم هم الذين زاغوا باختيارهم فيجيبونه بأنهم لا يمكنهم أن يجروا على فرض عبادتهم على الناس ولكن الضالين استغرقوا في متع الحياة الدنيا هم وأباؤهم فنسوا ذكر الله وضلوا. حينئذ يتوجه الخطاب إلى الكفار بأسلوب فيه تبيكيت يخبرهم أن معبوداتهم قد تبرأوا منهم وكذبوهم فليس في إمكانهم دفع العذاب عنهم أو نصرتهم. وتنتهي الفقرة بإنذار عام للناس بأن من يظلم نفسه أو غيره له عذاب كبير. ثم تعود الآيات إلى تفنيد اعتراضهم على بشرية الرسول فتقرر أن تلك هي سنة الله في المرسلين من قبله إذ كانوا كلهم بشرا يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق. ثم توضح أن الله جعل بعض الناس فتنة للبعض الآخر: فالأغنياء فتنة للفقراء. والزعماء فتنة للعامة والأقوياء فتنة للضعفاء وهكذا لينظر الله هل

يمتثل الناس ويصبروا على قَدْرِهِ ومشيئَتِهِ وحكْمَتِهِ فالله بصير بما يُصلح العباد وبصير
بصالحهم، فمنهم من يطغيه الغنى ومنهم من يزداد به حسنات لكثرة تصدقه على الفقراء.
ومنهم من يستعمل قوته فى البطش بالناس ومنهم من يستخدمها لنصرة المظلوم وهكذا:

«ويوم يحشرهم وما يعبدون من دُونِ الله فيقول أأنتم أضللتم عبادى هؤلاء أم هم ضلُّوا
السبيل. قالوا سبحانه ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دُونِكَ من أولياء ولكن متعتهم وآباءهم
حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بورا (مستحقين الهلاك). فقد كذَّبوكم بما تقولون فما
تستطيعون صرفا ولا نصرا ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا. وما أرسلنا قبلك من المرسلين
إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون فى الأسواق وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون وكان ربك
بصيرا» (١٧ - ٢٠).

٥ - ثم تذكر الآيات صورة من تعنت المشركين فى مطالبهم :

«وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا. لقد استكبروا فى أنفسهم
وعتوا (طغوا وتكبروا) عتوا كبيرا. يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا
محجورا. وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا. أصحاب الجنة يومئذ خير
مستقرا وأحسن مقيلا» (٢١ - ٢٤).

وقال الذين لا يعتقدون فى البعث لماذا لا تُنزل عليهم الملائكة لتخبرهم بصدق «مُحَمَّد» أو
يروا الله فيخبرهم بذلك. والحقيقة أنهم بلغوا فى التكذيب مبلغا لا ينفع فيه أى آية ليؤمنوا.
وتمكَّن الكبر من نفوسهم حتى ظنوا أنهم قادرون على رؤية الله سبحانه وتعالى. والعتو تجاوز
الحد فى الظلم. وترد عليهم الآيات بأنهم حين يرون الملائكة - وذلك لا يكون إلا فى يوم القيامة
- سيكون ذلك مصدر تعاسة لهم «لا بشرى» «ويقولون حجرا محجورا» وهى كلمة كانت تقولها
العرب إذا لقوا عدوا أو نزلت بهم نزلة هائلة يضعونها موضع الاستعاذة كما نقول فى أيامنا
هذه «ياساتر استر»، أى أنهم يومئذ سيطلبون من الله أن يجعل بينهم وبين العذاب سدا
وحاجزا. ولكن الله سيحبط أعمالهم ويجعلها كالهباء المنثور لأنها لم تكن خالصة لوجه الله
تعالى، ثم تختتم الفقرة بذكر أن أصحاب الجنة يومئذ يكونون مستقرين فى أحسن منزل
«أحسن مقيلا».

٦ - ثم تأتى الآيات بوصفٍ لمشهدٍ من مشاهد يوم القيامة حين تتشقق السماء وينزل الملائكة.
ويعض الظالم على يديه ندما على أنه لم يؤمن :

«ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا. الملك يومئذ الحق للرحمن وكان يوما على
الكافرين عسيرا. ويوم يعض الظالم على يديه يقول يا ليتنى اتخذت مع الرسول سبيلا. يا ويلتى
ليتنى لم أتخذ فلانا خليلا. لقد أضلنى عن الذكر بعد إذ جاعنى وكان الشيطان للإنسان خذولا.
وقال الرسول يارب إن قومى اتخذوا هذا القرآن مهجورا. وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من
المجرمين وكفى بربك هاديا ونصيرا» (٢٥ - ٢٦).

والآيات الأخيرة تقرر أن الرسول يشكو إلى ربه ما يلاقيه من تعنت قومه وأنهم هجروا القرآن وتمانوا في عدائهم. وتسرى عنه الآيات بذكر أن كل الأنبياء السابقين كان لهم أعداء من المكذبين المجرمين ويكفيه أن يكون الله له هاديا ونصيرا.

٧ - ثم تذكر الآيات صورة أخرى من تعنت المشركين في طلباتهم :

«وقال الذين كفروا لولا نُزِّلَ عليه القرآن جملة واحدة كذلك لَنُثْبِتَ به فؤادك ورتلناه ترتيلا. ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيرا». الذين يُحْشِرُونَ على وجوههم إلى جهنم أولئك شر مكانا وأضل سبيلا» (٣٢ - ٣٤).

وكان الكافرون قد قالوا - على سبيل الإنكار والتحدى - هلا أنزل القرآن على النبي جملة واحدة. وكان الرد عليهم أنه نُزِّلَ هكذا رتلا بعد رتل وجزءا بعد جزء ليسهل على الناس استيعابه وحفظه وأكثر من ذلك أنه نزل بنطقه الذي يُقرأ به بما فيه من مدٍّ ووقفٍ وإدغام وطريقة تلاوته وترتيله. وأنهم لا يأتون. بجدل يظنون فيه تعجيزا إلا ردَّ عليهم بحجة أقوى وأكثر إفحاما. وسيُحْشَر الكافرون إلى جهنم على وجوههم لأنهم مشوا مُكْبِينَ على وجوههم في طريق الضلال.

والحقيقة أنه ليس هناك دليل تاريخي أو ديني يُوثِّق به يؤكد أن الكتب السماوية السابقة كالزبور والإنجيل نزلت مكتوبة جملة واحدة. وحتى التوراة فإن ما نزل مكتوبا هي الألواح التي بها الوصايا العشر. أما باقى التوراة وهى تزيد عن الألف صفحة فلا يمكن أن تكون قد نزلت مكتوبة. ومن المؤكد أنها نزلت وحيا إلى موسى كما أنزل القرآن.

٨ - ثم تأتى بعد ذلك فقرة فيها إشارات مختصرة عن الأقوام السابقين وأنهم كذبوا رسلهم فوجب هلاكهم :

«ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هارون وزيرا. فقلنا اذهبا إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا فدمرناهم تدميرا. وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم وجعلناهم للناس آية وأعتدنا للظالمين عذابا أليما. وعادا وثمودا وأصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا. وكلاً ضربنا له الأمثال وكلاً تبرنا (أى أهلكنا) تنبيها. ولقد أتوا على القرية التى أمطرت مطر السوء (قوم لوط) أقلم يكونوا يرونها بل كانوا لا يرجون نشورا» (٣٥ - ٤٠).

ويقال إن أصحاب الرس قوم كانوا يعبدون الأصنام وكانوا يعيشون فى وادى الرس شرقى خليج العقبة وهم ممن بعث إليهم النبى شعيب بالإضافة إلى مدين أصحاب الأيكة (المنتخب فى تفسير القرآن الكريم. المجلس الأعلى للشئون الإسلامية. ص ٥٣٦). وقوم لوط كانوا يسكنون خمس قرى فى السهل جنوبى الطرف الجنوبى للبحر الميت (الجزء الثانى ص ٣١٠ - ٣٢٢) وكانت فى طريق تجارة قريش إلى فلسطين فكانوا يرون آثار ما حاق بأهلها من دمار. وجاء

التساؤل «أفلم يكونوا يرونها» للتوبيخ على عدم الاعتاظ بمصيرهم ولكنهم كانوا لا يؤمنون ببعث ولا بيوم يُنثرون فيه إلى الحساب.

استخفاف الكفار بالنبي :

كان الكفار يتخذون من النبي - حين يروونه - موضوع هزء واستخفاف ويتساءلون تساؤل الهازئ المستخف: هل هذا هو الذي بعثه الله رسولا؟! ثم يأخذون يتفاخرون بما أبدوه من صبر وثبات على معبوداتهم ويقولون إنه كاد أن يُضللهم عن عقيدتهم لولا صبرهم وتمسكهم بها. وترد الآيات عليهم بأنهم - يوم القيامة حين يأتيهم العذاب - سيعلمون من هو الضال. ثم يتوجه الخطاب إلى النبي في تساؤل يحثه أن لا يعتبر نفسه وكيلًا عن سار وراء أهوائه وجعلها مقصده ومعبوده. وتساؤل ثانٍ ينفي عنهم السمع والعقل ويقرر أنهم في درجة أدنى من الأنعام لأن الأنعام تعرف بالغريزة ما يضرها فتحذره. سواء من الناس أم من الدواب

«وإذا رأوك إن يتخونك إلا هزوا هذا الذي بعث الله رسولا. إن كاد ليضلنا عن آلهتنا أولاً أن صبرنا عليها وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلاً. أرايت من اتخذ إليه هواه أفأنت تكون عليه وكيلًا. أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون. إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً» (٤١ - ٤٤).

آية الله في الظل والليل والنهار :

«ألم تر إلى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكناً ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً. ثم قبضناه إلينا قبضاً يسيراً. وهو الذي جعل لكم الليل لباساً (ساتراً كاللباس) والنوم سباتاً (راحة بقطع الأعمال) وجعل النهار نشوراً» (٤٥ - ٤٧).

ولاشك أن هذه الآية هي من الآيات التي أمسك الرسول عن تفسيرها لذلك كثرت فيها التفاسير. يروى أن ابن عباس وابن عمر ومجاهد وغيرهم من الصحابة كانوا يعتبرون أن «الظل» هو الوقت من أوقات النهار الذي لا ظل فيه! أي من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس. ولو شاء الله لجعله ساكناً دائماً ولكن حينما تشرق الشمس يزول ذلك الوقت أي يزول الظل وبهذا كانت الشمس دالة عليه ثم تغيب فيعود الظل ثانية (تفسير ابن كثير. ج ٣ ص ٣٢٠). وجاء في المنتخب في تفسير القرآن الكريم (ص ٥٢٧) أن الله قد بسط الظل وجعله ساكناً أول النهار ثم سلط عليه الشمس فتخل أشعتها مطه فكانت الشمس دالة عليه ولو شاء الله لجعل الظل ساكناً مطبقاً على الناس فتفوت مصالحهم ومرافقهم. وفي الحاشية كتب أن الظل يدل على دوران الأرض. ولو أن الأرض سكنت دون دوران ليسكن الظل لظلت الشمس مسلطة على نصف الأرض المواجه لها ولا احترقت الأشياء وظل نصف الأرض الآخر في ظل دائم وساكن ولتجمدت الأحياء من البرودة. ولو أن الله خلق الأشياء كلها شفافاً لما وجد الظل ولانعدمت

فرص الحياة أمام الكائنات التي لا تعيش إلا في الظل، أما صفوة التفاسير (ج ٢ ص ٢٣٤) فقد جاء فيه: أى ألم تنتظر إلى بديع صنع الله كيف بسط الظل ومدّه وقت النهار حتى يستروح الإنسان بظل الأشياء من حرارة الشمس. ولو أراد الله لجعله دائما ثابتا فى مكان لا يزول ولا يتحول عنه ولكنه ينقله من مكان إلى مكان ومن جهة إلى جهة فوجود الظل دليل على وجود الشمس، ثم أزاله شيئا فشيئا وقليلًا قليلًا لا دفعة واحدة لئلا تختل المصالح. وهذا التفسير هو ما نميل إليه، ونزيده إيضاحا بأن معظم الناس قديما كانت مهنتهم رعى الأغنام، وقد يسير أحدهم بغنمه عدة كيلو مترات بعيدا عن قريته وراء الكلاّ، ولم تكن هناك ساعات يتمكن بها من تحديد كم بقى من الوقت قبل غروب الشمس ليستطيع العودة إلى بيته قبل أن يدهمه الليل وما فيه من وحوش ضارية. لذلك كان الناس يعتمدون على ظل الأشياء لمعرفة الوقت وحينما تكون الشمس فى كبد السماء يكون الظل أقصر ما يكون ويطول فى أول النهار وفى الأصيل قبل مغرب الشمس. لذلك كانت الدعوة للتدبّر فى «كيف مدّ الظل» لا التدبّر فى الظل نفسه، «ولو شاء لجعله ساكنا» أى تكون الشمس ثابتة فى مكان ما من السماء تضىء ليكون نهار ثم تنطفئ كأن يحجب ضوءها نجم ما فيكون ليل ولكن فى هذه الحالة - حيث أن الظل ساكن وطوله ثابت لثبات الشمس فى مكانها - لا يعرف الراعى كم بقى من الوقت على قدوم الليل الذى قد يدهمه فى الطريق. لذلك كان من رحمة الله بالبشر أن جعل الشمس تسير سيرها المعتاد أو بالأصح أن الأرض تدور دورتها المعتادة فيكون الظل طويلا أول النهار ثم هو يتحرك بحركة الشمس الظاهرية فهو ليس ساكنا، ثم يطول ثانية فى آخر النهار، ويبهت بخفوت ضوء الشمس كأنما قد قبض «ثم قبضناه إلينا قبضا يسيرا». ثم يأتى الليل للراحة، ولذلك قيل «وهو الذى جعل لكم الليل لباسا والنوم سباتا وجعل النهار نشورا»، وتتكرر دورة الليل والنهار إلى ما شاء الله.

بعض مظاهر الكون الدالة على قدرة الله :

وقد ذكرت هذه الفقرة ثلاثة مظاهر: ١ - الرياح ودورها فى نزول المطر. ٢ - مجارى المياه العذبة وعدم طغيان ماء البحر المالح عليها. ٣ - خلق البشر من التزاوج.

١ - «وهو الذى أرسل الرياح بُشرا بين يدي رحمته وأنزلنا من السماء ماء طهوراً، لنحيى به بلدة ميتا ونسقيه مما خلقنا أنعاما وأناسى كثيرا، ولقد صرفناه بينهم ليذكروا فأبى أكثر الناس إلا كفورا، ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيرا، فلا تطع الكافرين وجاهدهم به جهادا كبيرا» (٤٨ - ٥٢).

وفى هذه الآية تنكير بآية الله فى سوق الرياح المحملة بالمياه لتنزل المطر فتحيى به الأرض ويشرب منه الأنعام والناس، ثم تقرر الآيات أن الله يصرف المطر حسب مشيئته، فقد يصيب بعض الناس بالقحط ليذكروا، ومع هذا فقد غفل أكثر الناس عن ذلك وظلوا على كفرهم، وروى

عن ابن مسعود قول النبي: ما من سنة بأمر من أخرى ولكن إذا عمل القوم بالمعاصي صرف الله ذلك إلى غيرهم فإذا عصوا جميعاً صرف الله ذلك إلى الفياقي والبحار. ويقول دكتور زغلول النجار (الأهرام ٢٠٠٢/٦/٣) إن ما يتبخر من سطح البحار والمحيطات يقدر بـ ٢٨٠,٠٠٠ كم مكعب من الماء في العام. وماء البحار مالح لا يصلح للشرب ولا للزراعة ولكن ماء المطر عذب صافٍ طهور وليس به رواسب. ثم تأتي آية لتسري عن النبي حزنه لعدم تصديق كثير من الناس برسالاته فتخبره بأن الله لو شاء لأرسل في كل قرية نذيراً فيخفف عنه أعباء الرسالة ولكن الله شاء أن يكون هو النذير للعالمين جميعاً. ثم يأمره بعدم إطاعة الكافرين فيما كانوا يدعونه إليه من حلول وسط وأمر بأن يجاهدكم بالقرآن إذ في الآيات موعظة وعبرة وهذا كفيلاً بمن أراد الله له الهداية أن يؤمن.

ثم تنتقل الآيات إلى مظهر آخر من مظاهر الكون:

٢ - «وهو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج وجعل بينهما برزخاً وحجراً محجوراً» (٥٣).

والماء العذب الفرات هو الذي يجري في الأنهار. ومجاري الأنهار في مجملها أعلى من سطح البحر ومن ثم فالنهر العذب يصب في البحر المالح الأجاج ولما كان الماء العذب أقل كثافة من ماء البحر فعند مصبات الأنهار يطفو الماء العذب فوق ماء البحر ولا يختلط به - وكأن بينهما حاجزاً - ولكن في النهاية يختلطان ويصبح الكل مالحاً. ومن رحمة الله أن لا يطغى ماء البحر على مياه الأنهار فتجعلها مالحة لأن الماء المالح لا يروى العطش ولا يصلح للزراعة.

٣ - «وهو الذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً وكان ربك قديراً» (٥٤).

فمن قدرة الله أن خلق الإنسان من نطفة صغيرة وجعلهم ذكورا وإناثا لتكون بينهم قرابات بالنسب والمصاهرة والله قدير في خلقه.

بعد سرد بعض مظاهر الكون الدالة على قدرة الله: إرسال الرياح. ومرج البحرين وخلق الإنسان. كان الواجب على الإنسان أن يعبد الله وحده. ولكن الكفار راخوا يعبدون من دونه أصناماً لا تضر ولا تنفع وبهذا يكون الكافر قد ظاهر ربه وجأهه بالعداوة:

«ويعبدون من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم وكان الكافر على ربه ظهيراً» (٥٥).

ثم يتوجه الخطاب إلى النبي للتسرية عنه لإعراضهم عن دعوته بإخباره أن مهمته هي تبشير المؤمنين (بالجنة) وإنذار المشركين (من النار) وإخبارهم أنه لا يطلب على دعوته أجراً ويكفيه أن يهتدوا ويسلكوا سبيل الحق. كما تأمر النبي بأن يتوكل على الله ويسبحه فهو الذي خلق السموات والأرض وما بينهما وعليه ألا يهتم برفض المشركين عبادة الله. ثم يأتي تنزيه الله الذي جعل في السماء الشمس والقمر ويروج الكواكب وجعل الليل والنهار يتعاقبان وهي آيات تدعو من يتدبرها إلى شكر الله على نعمائه:

«وما أرسلناك إلا مبشرا ونذيرا. قل ما أسألكم عليه من أجر إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا. وتوكل على الحى الذى لا يموت وسبِّح بحمده وكفى به بذنوب عباده خبيرا. الذى خلق السموات الأرض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن فاسأل به خبيرا. وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا. تبارك الذى جعل فى السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقمرا منيرا. وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا» (٥٦ - ٦٢).

ومن دقة التعبير القرآنى وصف الشمس بأنها «سراج» والسراج يحترق ويضى بذاته ووُصف القمر بأنه «منير» لأنه لا يضى بذاته بل يعكس أشعة الشمس فينير. وهى حقائق لم تعرف إلا فى العصر الحديث.

عباد الرحمن :

ثم تأتى الفقرة الخاتمة للسورة لتسرد ١٢ صفة من صفات عباد الرحمن:

١ - «عباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما» (٦٣). فمن صفات عباد الرحمن التواضع. إذا مشوا على الأرض مشوا فى سكونة ووقار وإذا ساءبهم السفهاء لم يرتبوا عليهم بالمثل.

٢ - «والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما» (٦٤) متعبدين ذاكرين الله.

٣ - «والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراما. إنها ساءت مستقرا ومقاما» (٦٥ - ٦٦). فشأن الاتقياء أن يُغلبوا الخوف على الرجاء فيخافون عذاب الآخرة ويدعون الله أن ينجيهم من عذاب جهنم لأن عذابها شديد ومستمر وهى أسوأ مكان لمن يستقر ويقيم فيه.

٤ - «والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما» (٦٧). فدأبهم الاعتدال فى الإنفاق على أنفسهم وأسرهم فلا تبذير ولا تضيق.

٥ - «والذين لا يدعون مع الله إلها آخر

٦ - «ولا يقتلون النفس التى حرم الله إلا بالحق.

٧ - «ولا يزنون. ومن يفعل ذلك يلق أثاما. يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا. إلا من تاب وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحима. ومن تاب وعمل صالحا فإنه يتوب إلى الله متابا» (٦٩ - ٧١).

٨ - «والذين لا يشهدون الزور».

٩ - «وإذا مروا باللغو مروا كراما» (٧٢).

١٠ - «والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صما وعميانا» (٧٣).

١١ - «والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين».

١٢ - «واجعلنا للمتقين إماما» (٤٧). أى يجعلهم من أئمة الخير يقتدى بهم.

فهؤلاء هم عباد الرحمن حقا وجزاؤهم غرف الجنة العالية وتلقّاهم الملائكة بالتحية والسلام. ولهم خير مقام ومستقر فى الجنة خالدين فيها:

«أولئك (أى عباد الرحمن) يُجْزَوْنَ الغرفة بما صبروا وَيُلْقَوْنَ فيها تحية وسلاما. خالدين فيها حسنت مستقرا ومقاما» (٧٥ - ٧٦).

وتختتم السورة بإعلان الكفار بأن الله تعالى لا يبالى إذا لم يعبدوه وأنه لولا دعاؤهم لأهلكهم فى الدنيا ولكن عذابهم سيكون واقعا وإلزاما فى الآخرة:

«قل ما يعبؤا بكم ربى لولا دعاؤكم فقد كذبتم فسوف يكون لزاما» (٧٧).

ثم نزلت سورة فاطر :

« الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد فى الخلق ما يشاء إن الله على كل شىء قدير. ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم. يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض لا إله إلا هو فأتى تؤفكون» (١ - ٣).

وهذه السورة هى ثانى سورة - بعد الفاتحة - تبدأ بحمد الله. ثم تقرر أن الله خلق السموات والأرض وخلق الملائكة وجعل لهم أجنحة متعددة ويستطيع أن يخلق ما يزيد عن ذلك فهو قدير على كل شىء وهو وحده الرزاق فلا مانع لما أعطى ولا مَعْطى لما منع. وتستمر الآيات تهيب بالناس أن يذكروا نعمة الله فليس هناك من يرزقهم غير الله وتتعجب من إشراكهم بالله.

ثم تأتى آية للتسرية عن النبى بإخباره أن الأنبياء السابقين قد كذبوا مثله:

«وإن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك وإلى الله ترجع الأمور» (٤).

ثم تأتى آيات تؤكد للناس أن وعد الله بالآخرة حق وعليهم ألا يغفروا بالحياة الدنيا وأن الشيطان عدو لبنى آدم ويحاول جاهدا أن يستميل الناس إلى حزبه فيكونوا فى النار مثله. ثم تخبر أن من اتبعوه وكفروا لهم عذاب عظيم فى حين أن الذين آمنوا سيغفر الله ذنوبهم ولهم ثواب كبير. ثم تتعجب من هؤلاء الذين خدعهم الشيطان وزين لهم سوء العمل فظنوه حسنا وفعلوه وتهيب بالنبى ألا يحزن عليهم لأنهم ارتضوا سبيل الضلال فزادهم الله ضلالا والله يعلم ما يصنعون.

«يا أيها الناس إن وعد الله حق فلا تغرّبكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور. إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير. الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير. أقمن زين له سوء عمله

فرأه حسنا فإن الله يُضِل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات إن الله عليم بما يصنعون» (٥ - ٨).

بعض مظاهر الكون الدالة على قدرة الله :

وقد سبق أن ذكرت السورة السابقة - سورة الفرقان - فى الآيات ٤٨ - ٥٤ (ص ١٤٤ - ١٤٥) ثلاثة من هذه المظاهر. وجاءت الفقرة الحالية من سورة فاطر لتذكر أربعة من هذه المظاهر تأكيدا على أن من يتأمل فى مظاهر الكون لابد أن يهديه عقله إلى الإيمان بأن لهذا الكون خالقا مبدعا خلقه على هذا القدر البالغ من الإحكام والدقة. ومظاهر الكون التى ذكرت حاليا هى: ١ - الرياح ودورها فى إنزال المطر. ٢ - خلق البشر من تراب ٣ - التمايز بين مجارى المياه العذبة والبحار المالحة وما فى كل من ثروات وإمكان طفو السفن وسيرها فى كل منها. ٤ - تعاقب الليل والنهار.

١ - «والله الذى أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه إلى بلد ميت فأحيينا به الأرض بعد موتها كذلك النشور (أى البعث). من كان يريد العزة فلله العزة جميعا إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه (أى يقبله) والذين يمكرون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبور (يحبط)» (٩ - ١٠)

ويلاحظ أنه قد تكرر فى أكثر من سورة نعمة الله فى سوق السحاب يحمل الأمطار التى تحيى الأرض الميتة. وفى السورة السابقة (الفرقان. آية ٤٨ ص ١٤٤) جاء «وهو الذى أرسل الرياح بُشْراً بين يدي رحمته»، وفى سورة الأعراف (آية ٥٧ ص ١٢٠) جاءت نفس الجملة ولكن بصيغة المضارع «وهو الذى يرسل الرياح بُشْراً بين يدي رحمته». وليس ذلك بمستغرب إذ أن وادى مكة ليس به أنهار ويعتمد أهله على المطر لزراعة ما يحتاجونه لغذائهم ولإنبات المرعى لإبلهم وأغنامهم فكان المناسب تكرار لفت نظرهم إلى قدرة الله فى إنزال المطر ولو شاء لأمسكه عنهم فهلكوا. ثم تخبر الآيات الناس أن من يريد الشرف والقوة فليستمدّها من الله بالطاعة فالله يقبل الدعاء الصالح ويرفع العمل الصالح إليه والمفهوم أنه سيثيب عليه.

وهذا الإحياء للأرض بعد موتها يلفت النظر إلى قدرة الله فى إحياء البشر بعد موتهم لذلك كان ذكر قدرة الله فى خلق البشر:

٢ - «والله خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم جعلكم أزواجا. وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه وما يُعَمَّر من مُعَمَّر ولا يُنْقَص من عُمره إلا فى كتاب إن ذلك على الله يسير» (١١).

فإن من مظاهر قدرة الله خلق البشر من تراب ثم تكاثرهم من نطفة بعد أن جعلهم ذكرا وأنثى. والكل متعلق بمشيئة الله وإرادته فى الحمل والولادة أو طول العمر وقصره وكل ذلك مسجّل فى كتاب هو اللوح المحفوظ.

٣ - «وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ومن كل تأكلون لحما طريا وتستخرجون حلية تلبسونها وترى الفلك فيه مواخر لتبتغوا من فضله ولعلمكم تشكرون». (١٢).

وقد سبق - فى سورة الفرقان (الآية ٥٣ ص ١٤٥) بيان قدرة الله فى فصل المياه العذبة عن المياه المالحة. أما السورة الحالية فقد لفتت النظر إلى ما يصاد منهما من سمك وما يستخرج من البحار من اللؤلؤ والمرجان ومن مصاب بعض الأنهار يستخرج الذهب. والسفن تجرى فى كل منهما حاملة البضائع للتجارة. فمن الواجب شكر الله على هذه النعم.

٤ - «يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وسخّر الشمس والقمر كل يجرى لأجل مُسمى ذلكم الله ريكم له الملك والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير. إن تدعوهم لا يسمعوكم دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير» (١٣ - ١٤).

وقد جاء التذكير بآية تعاقب الليل والنهار وآية الشمس والقمر فى سور كثيرة سابقة وكان الواجب شكر الله على ذلك ولكن الكفار راحوا يدعون من دونه شركاء ما يملكون من قطمير وهو قشرة النواة وهو أطفه شئ لدى العرب. ولا يسمع الشركاء دعاء من يعبدونهم ولو سمعوههم ليس فى استطاعتهم الاستجابة لدعائهم. وفى يوم القيامة يتصلون منهم ويتبرأون من عبادتهم. ويكفى أن الله هو الذى يخبر بهذه الأمور لتتأكد من صدقها.

الله هو الغنى :

ثم تأتى فقرة توضح للناس أن الله ليس فى حاجة إليهم وإنما هم الذين فى حاجة إلى الله. وهو غنى عن المنصرفين عنه حميد للمستجيبين إليه. ثم تنذرهم بقدرة الله على إبادة البشر جميعا والإتيان بقوم آخرين وليس ذلك بأمر صعب لأن الله هو الذى خلق الأول. وهو على الخلق الثانى قدير:

«يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغنى الحميد. إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد. وما ذلك على الله بعزيز» (١٥ - ١٧).

الأعمال أساس الجزاء :

ثم تأتى آيات تقرر أن كل فرد مؤاخذ بعمله وليس لأحد أن يحمل عن شخص آخر ذنبه. وللتدليل على هذا المعنى يؤتى بصورة امرأة حامل فمن غير المستطاع أن يقدر أحد التخفيف من ثقل حملها حتى ولو كان يمت لها بصلة قرابة. وعلى ذلك فالمكذبين سيتحملون وزر تكذيبهم. ومن طهر نفسه وزكأها بالتقوى والعمل الصالح فتواب ذلك عائد عليه. ثم تهيب الآيات بالناس أن يتفكروا فالأعمى والبصير لا يستويان. وكذلك لا يستوى الظلام والنور ولا

الظل يستوى مع الحر الشديد ولا الأحياء مع الأموات فكل هذه أشياء واضحة ويستحيل الخلط بينها وكذلك الفرق واضح بين الذين يستجيبون لدعوة الحق والذين لا يستجيبون لها. فالله يعين الذين يسمعون الدعوة ويتقبلونها أما الذين كفروا فهم كالأموات ولن يسمعو دعوة الحق. ثم تأتي آيات تخفف عن النبي حزنه لتكذيبهم له فتذكره بأنه ما هو إلا نذير مثل غيره من الرسل السابقين وكُذِّبَ كما كُذِّبَ المرسلون قبله. وقد أخذ الله الكافرين السابقين بعذاب. ثم يسأل الله بما معناه : ألم تكن هذه عقوبة رابعة ؟ وفي هذا تحذير لمن كذبوا النبي من عذاب مماثل:

«ولا تزد وزر وأزره أخرى. وإن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى إنما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب أقاموا الصلاة ومن تَزَكَّى فإنما يتزكى لنفسه وإلى الله المصير. وما يستوى الأعمى والبصير. ولا الظلمات ولا النور. ولا الظل ولا الحرور. وما يستوى الأحياء ولا الأموات إن الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور. إن أنت إلا نذير. إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا وإن من أمة إلا خلا فيها نذير. وإن يكذبوك فقد كُذِّبَ الذين من قبلهم جاتهم رسلهم بالبينات وبالزبر وبالكتاب المنير. ثم أخذتُ الذين كفروا فكيف كان نكير» (١٥ - ٢٦).

التنوية بفضل العلماء :

«ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جُدَدٌ بيض وحمر مختلف ألوانها وغرابيب سود. ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك إنما يخشى الله من عباده العلماء. إن الله عزيز غفور. (٢٧ - ٢٨).

جُدَدٌ تعنى طرائق أو خطوط وهو إشارة إلى الطبقات الرسوبية فى قطاعات الجبال ومنها يستدل الجيولوجيون على الحقب التى مرت بها ويعرفون مابها من معادن. والعلماء هم أكثر الناس خشية لله لأنهم بتعمقهم فى دراسة الكائنات يتوصلون إلى حقائق تتوه فيها العقول فيوقنون أن لا بد وراءها خالق حكيم عليم. فالعالم الذى يدرس علم الأحياء يذهل إذ يرى الخلية التى لا ترى إلا بالميكروسكوب فيها مولدات للطاقة ومركبات لتبادل المعلومات وإصدار الأوامر وتنفيذها لتكوين المركبات الكيميائية التى تحتاجها الخلية أو مركبات تحتاجها خلايا بعيدة فى الجسم. وكمثال ثان فإنه عند انقسام الخلية تكون الخلايا الجديدة بها نفس عدد كروموسومات الخلية الأصلية إلا أنه عند انقسام خلايا الخصية أو المبيض تنتج خلايا بها نصف العدد الأصلى للكروموسومات. وعند تكون الجنين تكون نصف خلاياه من الأب والنصف الثانى من الأم فيرث خصائص الأبوين. ناهيك عن الطاقة الكامنة فى الذرة على صغرها فإذا انشطرت انطلقت منها طاقة هائلة. فمن الذى حبس هذه الطاقة داخل الذرة! وكم من عالم فى الغرب هتف بقلبه وعقله قائلاً: سبحان الله!

ويرى بعض العلماء المعاصرين أن النص على إختلاف الألوان بالنسبة إلى الثمار والناس والدواب فيه إعجاز علمي. إذ فيه إشارة إلى قوانين الوراثة التي اكتشفها «مندل» عام ١٩٠٠ وتنبأ بوجود الجينات والكروموسومات وأن التزاوج بين الذكر والأنثى ينتج عنه فى السلالة صفات تختلف حسب نسبة ما يرثه الفرد من كل من الأبوين. والتباين فى السلالة الذى ينتج عن اختلاف ٩ جينات يساوى ٩٢ أى ٥١٢ فردا مختلفا. ولنا أن نتصوركم يكون الاختلاف عند احتساب مافى الخلية من آلاف أو مئات الآلاف من الجينات. فكلما «ألوانه» - بمفهومها الأوسع - تشمل جميع صفات الكائن الحى والتي هى مجال الكثير من «ألوان» الاختلافات.

جزاء المؤمنين :

«إن الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يرجون تجارة لن تبور. ليوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله إنه غفور شكور. والذى أوحينا إليك من الكتاب هو الحق مصدقا لما بين يديه إن الله بعبادة لخبير بصير. ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير. جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير. وقالوا الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور. الذى أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها لغوب (تعب أو إعياء) (٢٩ - ٣٥).

جزاء الكافرين :

«والذين كفروا لهم نار جهنم لا يُقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجزي كل كفور. وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذى كنا نعمل أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فنوقوا فما للظالمين من نصير» (٣٦ - ٣٧).

أى أن الذين كفروا سيكونون فى عذاب شديد دائم لا يموتون فيستريحون من العذاب ولا يُخفف منه شئٌ وحينئذ يندمون على ما فاتهم ويستغيثون بالله ليعيدهم ثانية إلى الدنيا ليؤمنوا بما رفضوه سابقا وليعملوا عملا صالحا فيقال لهم لقد مُنحتم الفرصة الكافية بطول العمر ودعوة الرسل فأضغتموها فليس للظالمين يومئذ من نصير.

ثم تستمر الآيات توضح للكافرين أن الله يعلم غيب السموات والأرض ويعلم سرائر النفوس وعليهم أن يتحملوا تبعه كفرهم. ثم تعود الآيات لتذكر بمظهر من مظاهر قدرة الله فى الكون فى إمساكه السموات والأرض حتى لا تزولا. ولو حدث ذلك لن يستطيع أحد غيره أن يمسكهما. والسموات هى كل ما علانا وعلا أرضنا وهى مكونة من ملايين المجرات وكل مجرة

بها ملايين الشمس مثل شمسنا وتدور حولها كواكب مثل كوكبنا. وكلها تسير بسرعات هائلة في مدارات محددة حتى لا يصطدم بعضها ببعض:

«إن الله عالم غيب السموات والأرض إنه عليم بذات الصدور. هو الذي جعلكم خلائف في الأرض فمن كفر فعليه كفره ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم إلا مقتا ولا يزيد الكافرين كفرهم إلا خساراً. قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات. أم آتيناهم كتاباً فهم على بينة منه بل إن يعد الظالمون بعضهم بعضاً إلا غروراً. إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده إنه كان حليماً غفوراً» (٣٨ - ٤١).

ثم تملأ الآيات :

«واقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكوننَّ أهدى من إحدى الأمم. فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفوراً. استكباراً في الأرض ومكر السيئ ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله. فهل ينظرون إلا سنة الأولين ولن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً» (٤٢ - ٤٣).

قيل إن قريشاً - قبل بعثة النبي - بلغهم أن طائفة من أهل الكتاب كذبوا رسلهم فقالوا لعن الله اليهود والنصارى أنتهم رسلهم فكذبوهم. فوالله لئن جاءنا رسول لنكوننَّ أهدى من هذه الأمم. فلما جاءهم النبي كذبوه وازدادوا كفراً ونفوراً واستكباراً عن اتباع النذير وراحوا يمحرون به وتأتى جملة «ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله» لتدل على أن مكرهم سيرتد إليهم. وليضرب بها المثل بعد ذلك في كل موقف مشابه. ثم يأتي تحذير من أن ينالهم مثل ما نال الأمم السابقة من عذاب لأن سنة الله لن تتبدل ولن تتحول.

ثم يأتي تساؤل يستنكر غفلتهم وعدم اعتبارهم. فلو ساروا في الأرض لرأوا آثار الأمم السابقة وما حاق بها جزاء تكذيبهم لرسولهم مع أنهم كانوا أشد قوة من كفار قريش وما استعصوا على الله. ثم تقرر الآية الأخيرة في السورة أن الله لو عجل للناس حسابهم على كل شيء يفعلونه لما بقى أحد من البشر لكثرة أخطائهم ولأنهم مقصرون دائماً عن القيام بواجباتهم ولكن الله يمهلهم فقد يتوب بعضهم. فإذا جاء وقت الحساب فإن الله بصير بالعباد ولا يخفى عليه شيء منهم والمعنى أنه لو شاء عذب وإن شاء غفر:

«أو لم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا أشد منهم قوة وما كان الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في الأرض إنه كان عليماً قديراً. ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى فإذا جاء أجلهم فإن الله كان بعباده بصيراً» (٤٤ - ٤٥).

ثم نزلت سورة مريم :

وقد سميت بهذا الاسم لورود قصة مريم ابنة عمران والدة المسيح بها. وقد تعرضت

السورة لقصة عدد من الأنبياء، بدأت بقصة زكريا ويحيى، ثم قصة مريم وولادة المسيح ثم قصة إبراهيم، بعد ذلك تأتي إشارات قصيرة إلى موسى وإسماعيل وإدريس،
«كهيعص، ذكر رحمة ربك عبده زكريا، إذ نادى ربه نداء خفياً...»

وتبدأ السورة بخمسة حروف مقطعة، ويعلها تأتي قصة زكريا ويحيى فى الآيات ٢ - ١٥، وقد فصلناها فى الجزء السادس (ص ١٥ - ٢١، ٤٣ - ٤٧)، ثم ذكرت قصة مريم وولادة المسيح فى الآيات ١٦ - ٣٦ وقد فصلناها فى الجزء السادس ص ٢٢ - ٢٩.

إلى قوله تعالى : ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذى فيه يمترون، ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه إذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون، وإن الله ربى وربكم فاعبدوه، هذا صراط مستقيم» (٣٤ - ٣٦).

ولاشك أن هذه الآيات جاءت ردا على مجادلة بين النبى وعدد من النصارى جاءوا إلى مكة فى تجارة أو جاءوا ليستطلعوا ما سمعوه عن ظهور نبى بمكة، فلما قابله كان من الطبيعى أن يسألوه رأيهم فى مريم والمسيح.

ونلاحظ هنا الفرق الشديد فى تناول معتقد النصارى فى بنوة عيسى لله فتقرر الآيات أن جلال الله وعظمته لا يتفق مع اتخاذه من البشر ولدا وينزهه عن ذلك بقول «سبحانه» ثم تقرير مطلق قدرة الله وطالاقة مشيئته فإذا أراد خلق شئى قال له كن فيكون ولعل المقصود بإيراد هذا المعنى فى هذا الموضع هو لفت النظر إلى أن الله سبحانه وتعالى لو أراد أن يتخذ ولدا لخلقَه من لده ولا ينتظر حتى تلد مريم ثم يتخذ ابنها ولدا له، ثم يأتى تسجيل لقول عيسى «وإن الله ربى وربكم فاعبدوه» متفقا مع نفى الألوهية عن نفسه بل هو يدعو إلى عبادة الله وحده.

وتختتم هذه الفقرة عن مريم والمسيح بتسجيل ما حدث من اختلاف فرق النصارى حول طبيعة المسيح، وهو ما ذكرناه بالتفصيل فى الجزء السادس ص ١٣٦ - ١٤١، ثم آيات فيها تحذير للمنحرفين عن الحق مما سوف ينالهم يوم القيامة حين يرجع كل شئى إلى الله «نرث الأرض» فيتحسرون على غفلتهم.

«فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم، أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا لكن الظالمون اليوم فى ضلال مبين، وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر وهم فى غفلة وهم لا يؤمنون، إنا نحن نرث الأرض ومن عليها وإلينا يرجعون» (٣٧ - ٤٠).

قصة إبراهيم عليه السلام :

ذكرت هذه القصة فى الآيات ٤١ - ٥٠ وكانت تلك هى أول إشارة لقصته فى القرآن الكريم:

«واذكر في الكتاب إبراهيم إنه كان صديقاً نبياً. إذ قال لأبيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً. يا أبت إنني قد جاعى من العلم ما لم يأتك فاتبعنى أهدك صراطاً سوياً. يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحمن عَصِيّاً. يا أبت إننى أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان ولياً. قال أراغب أنت عن آلهتى يا إبراهيم لئن لم تنته لأرجمنك واهجرنى ملياً. قال سلام عليك سأستغفرك ربى إنه كان بى حفياً. وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعوا ربى عسى ألا أكون بدعاء ربى شقياً. فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له إسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبياً. وهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا لهم لسان صدق عليهما» (٤١ - ٥٠).

وقد ذكرنا قصة إبراهيم بالتفصيل فى الجزء الثانى (ص ٢١٦ - ٣٠٦).

ومما يلاحظ أن الآيات الحالية قد ركزت على تسفيه عبادة الأصنام وبيان أنها لا تسمع ولا تبصر ولا تضر ولا تنفع. ويكون تخوف إبراهيم على والده أن يمسه عذاب من الله بسبب عبادة الأصنام يعنى أيضاً تخوف من أن يمسه قريشا عذاب لعبادتهم الأصنام. وتنتهى الفقرة بتوضيح أن إبراهيم لما فارق أباه وقومه وآلهتهم أكرمه الله بالذرية الصالحة: إسحق ويعقوب وكلاً كان نبياً.

ثم تأتى قصة موسى. ولما كانت قد وردت مفصلة فى سورة الأعراف (الآيات ١٠٣ - ١٧٤ ص ١٢٤). فقد اكتفى هنا بإشارة خاطفة:

«واذكر فى الكتاب موسى إنه كان مخلصاً وكان رسولا نبياً. وناديناه من جانب الطور الأيمن وقربناه نجياً. وهبنا له من رحمتنا أخاه هارون نبياً» (٥١ - ٥٣).

ثم إشارة سريعة إلى إسماعيل وقد سبق ذكر اسمه فى سورة ص (آية ٤٨ ص ١١٣) فى سياق عدد من الأنبياء وصفوا بأنهم أخيار وزيد هنا وصفه بالصدق وأنه كان يأمر أهله بالصلاة والزكاة. وقد ذكرنا قصته بالتفصيل فى الجزء الثانى (ص ٣٦٩):

«واذكر فى الكتاب إسماعيل إنه كان صادق الوعد وكان رسولا نبياً. وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضياً» (٥٤ - ٥٥).

وكذلك جاءت إشارة قصيرة إلى إدريس. وهذه أول مرة يجئ ذكره فى القرآن. ولا شك أن العرب حدسوا أنه هو النبى الذى يسميه أهل الكتاب «أخنوخ» إذ جاء فى التوراة (٦ تكوين ٢٤): وسار أخنوخ مع الله ولم يوجد لأن الله أخذه وهى نفس النهاية التى ذكرها القرآن:

«واذكر فى الكتاب إدريس إنه كان صديقاً نبياً. ورفعناه مكاناً علياً» (٥٦ - ٥٧).

وقد ذكرناه بالتفصيل فى الجزء الأول (ص ٤٥).

تنويه بالأنبياء وبيان مسلك أتباعهم :

«أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم وممن حملنا مع نوح ومن ذرية إبراهيم وإسرائيل وممن هدينا واجتبينا إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سُجُداً وبُكياً. فخلف من بعدهم خَلَفٌ أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غياً. إلا من تاب وآمن وعمل صالحاً فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئاً. جنات عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب إنه كان وعده مأتياً. لا يسمعون فيها لغواً إلا سلاماً ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا. تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقياً» (٥٨ - ٦٣).

وقد قررت الآيات أن هؤلاء الأنبياء كانوا إذا سمعوا آيات الله تتلى عليهم خشعوا وخروا ساجدين لله متضرعين إليه باكين من خشيته. وأن فريقاً من أتباعهم ضلوا الطريق وفريقاً آخر عمل الصالحات وسيدخلون الجنة.

نزول الملائكة :

قيل أبطأ الوحي على النبي عدة أيام مما جعل النبي يقلق ويحزن. وراح المشركون يشمتون ويسخرون من سبب إبطائه كما سبق أن فعلوا عندما أبطأ الوحي مدة ٤٠ يوماً والتي نزلت بعدها سورة الضحى (ص ٦٢). ويروي أن النبي سأل جبريل عن سبب إبطائه وعما إذا كان في إمكانه أن يزوره أكثر مما يفعل فجأبه:

«وما ننتزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسياً. ربُّ السموات والأرض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سمياً» (٦٤ - ٦٥).

وفى هذا الرد يوضح جبريل حدود الملائكة إزاء العزة الإلهية وأنهم - وجبريل منهم - لا ينزلون إلا بأمر الله وأن تأخره عليه لم يكن نسياناً من الله سبحانه وتعالى فهو رب السموات والأرض. ثم يأمر النبي بمداومة العبادة فليس لله نظير يستحق العبادة:

قضية البعث : سورة الواقعة والآيات ١٠١ - ١٠٢

كانت قضية البعث بعد الممات من القضايا الكبرى التي تصدى الإسلام لاقناع الناس بها فجميع بلدان الشرق الأدنى كانت وثنية وتتكبر - إلا من كانوا على النصرانية - فلم يمل الإسلام من تكرار التذكير بها وإيراد مشاهد مما سيحدث في يوم القيامة ولا تكاد سورة من سور القرآن تخلو من هذا الموضوع:

«ويقول الإنسان إذا ما مت لسوف أخرج حياً. أولاً يذكر الإنسان أننا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً. فوربك لنحضرنهم والشیاطین ثم لنحضرنهم حول جهنم جثياً. ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتياً. ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صلياً. وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً. ثم تنجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثياً» (٦٦ - ٧٢).

وفى هذه الآيات يتساءل الإنسان المنكر للبعث عما إذا كان حقاً سيبعث بعد موته، ويردُّ عليه بتساؤل عما إذا كان يجهل أن الله تعالى خلقه من العدم فيشك في قدرته على إحيائه بعد موته. ثم يأتى قَسَمُ بالله فيه تكريم للتبى «فوريك» وجوابه وعيد للمكذِبين بأن الله سيحشرهم ومعهم شياطينهم جاثين حول جهنم أذلاء صاغرين وسيختص بالعذاب الأشد أكثرهم عصياناً وتمرداً على الله فالله أعلم بمن يستحق أن يصلّى النار أكثر من غيره. وكل الناس يردون عليها حين يمرون على الصراط ولكن الله ينجي المتقين في حين يسقط الظالمون في النار.

تعالى الكفار على المؤمنين :

أ - جاءت الآيات التالية تندد بالكفار على المؤمنين واعتزازهم بمالهم وجاههم ثم تُذَكِّرُ بهلاك الكفار من الأقبام السابقين مع أنهم كانوا أكثر ثراءً وأبهى منظراً وترد عليهم بأن الله يمهّل من كان فى الضلال وجزاؤه عذاب فى الدنيا أما إذا أدركه الموت - ومن مات قامت قيامته - فسيدرك حينئذ أن له شر مقام ولن ينصره أحد. أما المؤمنون فيزيدهم الله هدى ويوفقهم للعمل الصالح ولهم خير ثواب عند الله :

«وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أى الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً (مجلساً فى ناديتهم). وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثاً ورثياً (منظراً). قل من كان فى الضلالة فليمدد له الرحمن مدداً حتى إذا رأوا ما يوعدون إما العذاب وإما الساعة فسيعلمون من هو شر مكاناً وأضعف جنداً. ويزيد الله الذين اهتدوا هدى والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير مَرَدّاً (عاقبة)» (٧٣ - ٧٦).

ب - ويروى أنه كان لأحد المسلمين دين على أحد زعماء الكفار فطالبه به فقال له لا أؤديه لك حتى تكفر بمحمد. فقال له إن أكفر حتى تموت ثم تبعث فقال له على سبيل التهكم: إذن سيكون لى حينئذ مالٌ وولد فأوفيك دينك فنزلت الآيات:

«أفرايت الذى كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولداً. أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهداً. كلا سنكتب ما يقول ونمد له من العذاب مدداً. ونرثه ما يقول وباتينا فرداً» (٧٧ - ٨٠).

ج - ثم تستمر الآيات تسجل جانباً من أقوال المشركين وأفعالهم :

«واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا. كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضداً. ألم تر أننا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزاً. فلا تعجل عليهم إنما نعد لهم عداً. يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً. ونسوق المجرمين إلى جهنم ورداً. لا يملكون الشفاعة إلا من أذن عند الرحمن عهداً» (٨١ - ٨٧).

والآيات تندد بالكافرين الذين عبدوا من دون الله آلهة وتخبر بأنهم يوم القيامة سيكفرون بعبادتهم ويتبرأون منها. وقد جاء هذا المعنى نفسه فى سورة فاطر (الآية ١٤ ص ١٤٩) فى

قوله تعالى: «ويوم القيامة يكفرون بشرككم». ولا شك أن المشركين قد بدأوا يراجعون موقفهم ويسألون أنفسهم إن كانت هذه الأصنام ستنصرهم ولكنهم لإنكارهم البعث لم يصلوا إلى الإجابة الصحيحة. والأز هو الهز بشدة والمعنى تجرهم إلى الإغواء جراً يصاحبه ضجيج. وتأمّر الآيات النّبى بعدم تعجّل العذاب لهم لأن الله يمهّلهم ويحصي عليهم أعمالهم ويعدّها عملاً عملاً ليجازيهم بها يوم القيامة حين يحشر المتقون إلى الجنة ويساق المجرمون إلى جهنّم وفداً ونصيياً لها منهم.

نفى أن يكون لله ولد :

«وقالوا اتخذ الرحمن ولداً. لقد جئتم شيئا إداً. تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً. أن دعوا للرحمن ولداً. وما ينبغى للرحمن أن يتخذ ولداً. إن كل من فى السموات والأرض إلا أتى الرحمن عبداً. لقد أحصاهم وعدّهم عدداً. وكلهم آتية يوم القيامة فرداً. إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وداً» (٨٨ - ٩٦).

وقد نعت الآيات فى أول السورة على النصارى قولهم إن عيسى ابن الله وردّت عليهم بقوله تعالى (الآية ٣٥ ص ١٥٣) «ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه». وجاءت الآيات الحالية تنعى على المشركين - أيّا كانوا - نسبتهم الولد إلى الله فاليهود قالوا عزير ابن الله والنصارى قالوا المسيح ابن الله والكفار قالوا الملائكة بنات الله. وهذا شئى فظيع ومنكر «شيئاً إداً». ولا يستقيم مع العقل أن يكون لله ولد إذ أن كل من فى السموات والأرض هم عبيد الله وسيحشرهم إليه يوم القيامة منفردين عن النصراء والولد والمال وسيضفى الله على الذين آمنوا وعملوا الصالحات حبا من عنده «وداً».

ويجئ ختام السورة :

«فإنما يسرناه بلسانك لتبشّر به المتقين وتنذر به قوماً لداً. وكم أهلكنا قبلهم من قرن هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا» (٩٧ - ٩٨).

والآيات تقرّر أن القرآن إنما أنزل بلسان النّبى أى باللسان العربى ليسهل على العرب فهمه. ليبشّر به النّبى الذين آمنوا وينذر به الكافرين الذين لدوا فى الخصومة «قوماً لداً» ليرتدعوا. وما هى الأمم السابقة الذين كذبوا رسلهم قد نزل بهم هلاك جارف حتى لم يبق منهم أحد ولا تسمع لهم صوتاً ولو خفيفاً. والركز فى اللغة هو الصوت الخفى.

ثم نزلت سورة طه :

وسورة طه تلت سورة مريم فى النزول وهى أيضاً التالية لها فى ترتيب المصحف وقد بدأت السورة بحرفين من حروف الأبجدية هما الطاء والهاء «طه» وهما ولاشك - مثل الحروف المقطعة التى بدأت بها سور كثيرة سابقة - جاءا للتنبيه واسترعاء الانتباه. ورأى البعض أن

«طه» اسم من أسماء النبي وعليه فقد تسمى به كثير من الناس كما تسموا باسم «ياسين». ويرى بعض المفسرين أن معناها «يارجل» في لهجة قبيلة عك. وقيل معناها طأها أى الأرض إذ كان النبي يطيل الوقوف على مقدم قدميه وهو يصلى حتى ورمت قدماه مستدلين على هذا المعنى بما جاء بعدها من أمر للنبي بأن القرآن لم ينزل عليه ليشقى أو ليرهق نفسه وإنما ليكون تذكرة لمن يخاف الله. أنزله الله خالق السموات والأرض له ما فيهما وما بينهما وما هو مختلف تحت سطح الأرض. ومن قدرته أنه يعلم الجهر ويعلم ما يُسرّه بعض الناس لبعض وحتى ما هو أخفى من ذلك وهو حديث النفس. هو الله لا إله إلا هو له الأسماء والصفات الحسنى:

«طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى، إلا تذكرة لمن يخشى، تنزيلا ممن خلق الأرض والسموات العلى. الرحمن على العرش استوى. له ما فى السموات وما فى الأرض وما بينهما وما تحت الثرى، وإن تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى. الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى» (٨-١). وقد سبق ذكر معنى الاستواء على العرش فى سورة الأعراف (الآية ٥٤ ص ١٢٠).

قصة موسى وفرعون :

وقد ذكرت القصة باستفاضة فى ٨٩ آية من الآية ٩ إلى ٩٨ وفيها تكملة لبعض النقاط التى لم تذكر فى سورة الأعراف (ص ١٢٤ - ١٢٥):

ففى الآيات ٩ - ٢٣ يُذكر خروجه من مدين ورؤيته للنار المقدسة فى جانب الطور واصطفاه نبيا ثم عرض لآيتى العصا واليد.

وفى الآيات ٢٤ - ٣٦ طلب موسى العون من الله لإتمام مهمته على خير وجه وكذلك طلب إشراك أخيه هارون فى الرسالة معه واستجابة الله لطلبه.

وفى الآيات ٣٨ - ٤١ يُذكر مولده والقاؤه فى النهر.

وفى الآيات ٤٢ - ٤٥ الأمر بالذهاب إلى فرعون .

وفى الآيات ٤٦ - ٥٨ المقابلة الأولى مع فرعون .

وفى الآيات ٥٩ - ٧٦ لقاء يوم الزينة وإيمان السحرة بموسى وتهديد فرعون لهم بتقطيع أيديهم وأرجلهم من خلاف وصلبهم فى جذوع النخل.

وفى الآيات ٧٧ - ٧٩ خروج بنى إسرائيل من مصر ومطاردة فرعون لهم وغرقه.

وفى الآيات ٨٠ - ٩١ يذكر ميقات موسى مع ربه واتخاذ بنى إسرائيل العجل.

وفى الآيات ٩٢ - ٩٨ التحقيق فى حادثة العجل وسؤال هارون وسؤال السامرى.

ثم تأتى ٣ آيات توضح سبب إدراج هذه القصة. وهو التذكير والعظة وأن من يعرض عن ذكر الله - كما فعل فرعون وقومه - فله عذاب شديد يوم القيامة:

«كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق وقد آتيناك من لدنا ذكرا. من أعرض عنه فإنه يحمل يوم القيامة وزرا. خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حملا» (٩٩ - ١٠١).

بعض مشاهد يوم القيامة :

ثم تأتي الآيات ١٠٢ - ١١٤ تصف بعض مشاهد من يوم القيامة ومسلك الخلق في ذلك يوم اليوم الرهيب وحوار بين الكفار عن مقدار ما لبثوا في قبورهم قُصِدَ به تصوير قوة المباغلة التي سيباغتون بها وقصر موعد الوعد الرباني الذي كانوا يروونه مستحيلا. مما يثير الخوف في نفوسهم من ذلك اليوم فيؤمنوا:

«يوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقا (عميا أو عطاشا). يتخافتون بينهم (يتحاورون محاورة خافتة) إن لبثتم إلا عسرا. نحن أعلم بما يقولون إذ يقول أمثلهم طريقة (أوفرهم عقلا) إن لبثتم إلا يوما. ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا (تتفتت وتطير ذراتها). فيذرهما قاعا صفصفا (سهلا مستويا) لا ترى فيها عوجا ولا أمثا (انحناء ولانواء). يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له (اتباعا تاما لا تلوذ فيه) وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا همسا. يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضى له قولا. يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما. وعنت (ذلت وخضعت) الوجوه للحى القيوم وقد خاب من حمل ظلما (اقترب خطيئة وظلما). ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما (تضييعا لحقه). وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا وصرفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا. فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه وقل رب زدني علما» (١٠٢ - ١١٤).

ونلمح في الآيات قوة الوصف والتعبير وقوة الوعيد والإنذار والترغيب والترهيب.. وهو ما يثير الخوف لدى الكفار. ثم تقرر الآيات أن القرآن نزل بلسان عربي مبين حتى لا تكون للعرب حجة بأنه نزل بلغة لا يفهمونها أو لا يجيدونها فكان نزوله بالعربية تأكيدا لحسن استيعابهم لما جاء فيه من الوعيد فيتقوا الله. وفي الآية الأخيرة أمر للنبي بالآية يعجل بتلاوة القرآن قبل أن يتم وحيه. وقد سبق ذكر هذا المعنى في سورة القيامة (آية ١٦ ص ٩٣) في قوله تعالى: «لا تحرك به لسانك لتعجل به».

قصة خلق آدم :

ثم تذكر الآيات قصة خلق آدم ورفض إبليس السجود له. وقد سبق ذكر هذه القصة في سورة ص (الآيات ٧١ - ٨٥ ص ١١٤) مع التركيز على عداوة إبليس لبني آدم وتوعدهم بالغواية والإضلال. كذلك جاءت في سورة الأعراف (آية ١١ - ٢٦ ص ١١٧) مع ذكر تفاصيل أكثر عن وسوسة الشيطان لآدم وزوجه في الجنة حتى أخرجهما منها. وهنا - في سورة طه - أعيد ذكر وسوسة الشيطان لآدم حتى أخرج من الجنة تأكيدا على عداوة الشيطان لبني آدم.

«ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزماً، وإذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى، فقلنا يا آدم إن هذا عدوك ولزوجه فلا تخرجنكما من الجنة فتشقى، إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى، وأنت لا تظمئ فيها ولا تضحى، فوسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى، فأكلا منها فبدت لهما سوءاتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى، ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى، قال اهبطا منها جميعاً بعضكم لبعض عدو فأما يتبينكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى، ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى، قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً، قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى، وكذلك نجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى» (١١٥ - ١٢٧).

والجديد هنا هو ما ذكر عن توبة آدم بعد عصيانه أمر ربه، وما ينتظر بنى آدم العاصين المعرضين عن ذكر الله من معيشة لا سعادة فيها لضيق الرزق ثم يأتى يوم القيامة أعمى كما كان فى دنياه أعمى البصيرة وعمى عن النظر فى آيات الله، وعذاب الآخرة أشد مما قد ينزل به من عذاب فى الحياة الدنيا.

تبكيت للكفار :

وتأتى الآيات بهذا التبكيت بسؤال الكفار كيف يتعاملون عن آيات الله وقد تبين لهم إهلاك الله لكثير من الأمم السابقة بسبب كفرهم، وكيف أنهم لم يتعظوا مع أنهم يمشون فى ديارهم ومساكنهم مع ما فى ذلك من عظة لمن كان له عقل راجح، والعقل ينهى عن المعاصى وسُمى العقلاء «أولوا النهى»، ولولا أن الله قد حكم مسبقاً بتأخير العذاب عن قريش لكان العذاب لازماً لهم كما لزم السابقين:

«أفلم يهد لهم كما أهلكنا قبلم من القرون يمشون فى مساكنهم إن فى ذلك لآيات لأولى النهى، ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاماً وأجلٌ مُسمى» (١٢٨ - ١٢٩).

حث على الصبر والاجتهاد فى العبادة :

ثم يجى أمر للنبي بأن يصبر وأن يتحمل ما قد يؤذيه من أقوال الكافرين، ثم دعوة بالاجتهاد فى العبادة والصلاة وذكر الله فى كل الأوقات: فى الفجر قبل طلوع الشمس وفى الأصال قبل غروبها وفى ساعات الليل وأنائه وفى أطراف النهار لتقر عينه وترضى نفسه بما أعده الله له من ثواب، وألا يتعدى بنظره إلى ما متع الله به بعض فئات الكفار من متع الحياة الدنيا لأن هذه ما هى إلا ابتلاء واختبار من الله لهم وقد أسخر الله له ما هو خير وأكثر دواماً من هذا المتاع، ثم أمر بحث الأهل على الاجتهاد فى العبادة:

«فاصبر على مايقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها . ومن آتاء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى . ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى . وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسالك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى» (١٣٠ - ١٣٢).

المشركون يطلبون معجزة :

تذكر الآيات أن المشركين طلبوا أن يأتيتهم النبی . بآية معجزة دليلا على نبوته ويحيى الرد في صيغة سؤال استنكاري مضمونه أنهم قد جاعتهم الكتب السماوية السابقة ولم يؤمنوا . ولو أن الله أهلكهم قبل إرسال النبی لاعتذروا يوم القيامة بأن الله لم يرسل لهم نبيا حتى يتبعوه ويؤمنوا . ثم أمر للنبي بأن يقول لهؤلاء المعاندين أن ينتظروا ويتربصوا وسيبين لهم يوم القيامة من كان على الصراط المستقيم :

«وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه أو لم تأتتهم بينة مافى الصحف الأولى . ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا لربنا لولا أرسلنا إليك رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزي . قل كل متربص فتربصوا فستعلمون من أصحاب الصراط السوي ومن اهتدى» (١٣٣ - ١٣٥).

الهجرة إلى الحبشة :

نحن الآن في رجب من السنة الخامسة لبدء دعوة النبی للإسلام وكان ما نزل من القرآن كافيا لإقناع قريش بصدق رسالته وكان عليهم أن يسلموا . ولكنهم استمروا على كفرهم وبدأوا في إيذاء من أسلم في محاولة منهم لردهم . إلى دين الآباء وإلراهاب من يفكر في أن يسلم . كان النبی في منعة بما أضفاه عليه بنو هاشم من حماية كما كان المسلمون ذوو المكانة في حمى عشائرتهم إلا من بغضهم الذين جاءهم الأذى من عشائرتهم أنفسهم . أما المستضعفون من المسلمين فقد كانت قريش تنزل بهم من صنوف العذاب ما لا يتحملة بشر كما سبق أن ذكرنا (ص ٨٠).

وبدأ النبی يفكر في بلد يرسل إليه أصحابه لإنقاذهم من تعذيب قريش . كان الجزء الأكبر من اليمن خاضعا للفرس الذين يدينون بالمجوسية ولا يحترمون الأديان السماوية وكانوا يطمعون في فرض نفوذهم على الحجاز حتى يتصل نفوذهم من العراق إلى اليمن . وكذلك كان الشام مكانا غير آمن للمسلمين لما لقريش من نفوذ هناك بسبب الصلات التجارية التي تربطهم بسكانها . هذا بجانب نفوذ الروم الذين كانوا يطمعون في فرض النصرانية على الحجاز ليتصل نصارى الشام بنصارى نجران . وكانت الحبشة يحكمها النجاشي وكان مشهورا بالعدل وليس لقريش نفوذ هناك فقال النبی لأصحابه : لو خرجتم إلى الحبشة فإن بها ملكا لا يُظلم عنده أحد وهي أرض صدق حتى يجعل الله لكم فرجا مما أنتم فيه .

الفوج الأول من المهاجرين :

لا شك أن المسلمين تخوفوا من تغريبهم في أرض جديدة لا يعلمون ما قد يلاقونه فيها من شظف العيش ولا كيف تكون إقامتهم. قرأى النبي أن يكون أحد أهل بيته ضمن هؤلاء المهاجرين الأول وتشجع عدد قليل من المسلمين وعزموا على الهجرة فكان الفوج الأول يتكون من:

١ - عثمان بن عفان وزوجته رقية بنت النبي ومعهما أم أيمن.

٢ - الزبير بن العوام .

٣ - مصعب بن عمير .

٤ - عبد الرحمن بن عوف .

٥ - عثمان بن مظعون .

٦ - أبو سلمة المخزومي بن عبد الأسد وزوجته أم سلمة.

٧ - عامر بن ربيعة ومعه امرأته .

٨ - سهيل بن وهب من بني الحارث .

٩ - أبو حاطب بن عمرو من بني عامر .

١٠ - أبو سيرة من بني عامر .

فكان هؤلاء أول من هاجر إلى الحبشة وأمر عليهم النبي عثمان بن مظعون.

وسرى الخبر في مكة أن فريقا من المسلمين يزمعون الخروج إلى الحبشة وبلغ الهمس مسامع عمر بن الخطاب فانطلق مسرعا إلى دار صديقه عامر بن ربيعة فرأى امرأته وقد تجهزت للرحيل فيمن سيرحلون تنتظر عودة زوجها ليلحقوا بالجماعة المهاجرة. وحز في نفس عمر أن علم أن صديقه عامر سيهاجر فسأل زوجته: إلى أين يا أم عبد الله؟ قالت: أذيتمونا في ديننا. نذهب إلى أرض الله حيث لا نؤذي. فأطرق عمر برأسه وقال صحبكم الله ثم ذهب. ولما رجع زوجها عامر أخبرته بما رأت من عمر وأسفه لرحيلهما وريقته في كلامه فقال: ترجين أن يسلم عمر. والله لا يسلم حتى يسلم حمار الخطاب!

وودع كل بيت أبناءه المهاجرين. وفي سكون الليل انطلقوا. منهم الراكب ومنهم الماشي إلى شاطئ البحر عند الشعبية وهي ميناء مكة فآلفوا سفينتين متجهزتين للسفر فحملهم أصحابها وكان القمر بدرا فقد كان خروجهم في نصف رجب من السنة الخامسة للبعثة النبوية. وكان الهمس قد بلغ مسامع قريش فخرجوا في أثرهم ليعيدوهم ولكنهم وصلوا بعد أن أقلعت السفينتان.

ومرت الأيام والشهور. وكان أبو بكر يلاقي من عنت المشركين ما يتال باقي المسلمين حتى ضاقت عليه مكة فاستأذن رسول الله في الهجرة إلى الحبشة فآذن له، فخرج أبو بكر قاصدا

ميناء الشعبية حتى إذا كان في منتصف الطريق لقيه ابن الدغنة بن عبد مناة من كنانة وسأله إلى أين يا أبا بكر؟ قال: أخرجني قومي وأذنوني وضيّقوا عليّ. قال ولم؟ فوالله إنك لتزين العشيّة وتعين على النوائب وتفعل المعروف. ارجع فأنت في جوارى. فرجع معه حتى إذا دخل مكة قال ابن الدغنة: يا معشر قريش إنني قد أجزت ابن أبي قحافة فلا يعرضنّ له أحد إلا بخير. فكفّوا عنه. وكان لأبي بكر مكان يصلى فيه عند باب داره وكان رجلاً رقيقاً إذا قرأ القرآن استبكي فيقف عليه المارون يستمعون إليه. فمشى رجال من قريش إلى ابن الدغنة وقالوا له: يا ابن الدغنة إنك لم تجر هذا ليؤذينا. إنه رجل إذا صلى وقرأ ما جاء به محمد يرق ويبكي فنحن نتخوّف على صبياننا ونسائنا وضعفتنا أن يفتنهم. فمره أن يدخل في بيته فليصنع فيه ما شاء. فمشى ابن الدغنة إلى أبي بكر وأخبره ما قال له رجال قريش. فقال له أو أرد عليك جوارك وأرضى بجوار الله. وردّ عليه جواره. فقال ابن الدغنة: يا معشر قريش إن ابن أبي قحافة قد ردّ عليّ جوارى فشأنكم بصاحبكم. وحدث أن سفيها من سفهاء قريش لقي أبا بكر وهو يصلى عند الكعبة فحشا على رأسه تراباً. فمر به الوليد بن المغيرة وقال له: أنت فعلت هذا بنفسك (لرده جوار ابن أبي الدغنة) ولكن أبا بكر لم يزد إلا عن قول: أي رب ما أحلمك ردّها ثلاثاً وانصرف.

الفوج الثاني من المهاجرين إلى الحبشة :

لما بلغ المسلمين في مكة ممن وفدوا في موسم الحج. أن إخوانهم الذين هاجروا إلى الحبشة قد استقروا بها ولم يلاقوا صعوبات وتخلّصوا من عذابات قريش تشجعوا على الهجرة وبعد عدة أشهر من الهجرة الأولى - أي في حوالى ربيع الأول من السنة السادسة للبعثة النبوية - كانت الهجرة الثانية وكان في هذا الفوج أيضاً أحد أفراد بيت النبی : جعفر بن أبي طالب ابن عم النبي وبلغ عدد أفراد الفوج الثاني من المهاجرين ٨٣ رجلاً عدا النسوة نذكر منهم :

- ١ ، ٢ - جعفر بن أبي طالب وزوجته أسماء بنت عيسى .
- ٣ ، ٤ ، ٥ - عمرو بن سعيد بن العاص ومعه أمه وامرأته فاطمة بنت صفوان.
- ٦ ، ٧ - خالد بن سعيد بن العاص وامرأته أمينة بنت خلف ،
- ٨ ، ٩ ، ١٠ - عبد الله بن جحش وأخوه عبيد الله بن جحش وامرأته حبيبة بنت أبي سفيان.
- ١١ ، ١٢ - قيس بن عبد الله من بنى أسد وامرأته بركة بنت يسار مولاة أبي سفيان.
- ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ، ١٦ - عبد الله بن سهيل بن عمرو وسليط بن عمرو وأخوه السكران ومعه زوجته سودة بنت زمعة.
- ١٧ ، ١٨ ، ١٩ - قدامة وعبد الله أخوا عثمان بن مظعون رئيس الفوج الأول ومعهما السائب بن عثمان بن مظعون.

٢٠ ، ٢١ - عبد الله بن مسعود وأخوه عتبة .

٢٢ - معيقب بن أبي فاطمة من موالى سعيد بن العاص .

٢٣ - جهم بن قيس العبدوى ومعه أم حرملة بنت عبد الأسود بن خزيمة.

٢٤ - عامر بن أبى وقاص أخو سعد .

٢٥ - المقداد بن الأسود .

٢٦ ، ٢٧ - ويشك فى هجرة عمار بن ياسر وأبى موسى الأشعرى فقد اختلف الرواة فيهما .

وهاجر غيرهم الكثير ممن يضيق المكان عن ذكر أسمائهم فقد بلغ المهاجرون - كلما قلنا سابقا - ٨٣ رجلا عدا أبنائهم ونسائهم. وفى تلك اللحظات الأخيرة قبل الفراق لم ينس رسول الله توجيههم فقال: إذا خرج ثلاثة فليؤمروا أحدهم. وأمر النبى عليهم جعفر بن أبى طالب يرجعون إليه فى شئونهم ويكون قوله الفصل إذا تخرجت الأمور.

إسلام عمر بن الخطاب :

كان خروج المهاجرين ليلا - وقد حملوا معهم ما قد يحتاجونه من متاع فى الغربة وتركوا وراءهم أهلهم وديارهم وأموالهم - قد أثر فى نفوس كثير من أهل قريش ومن بينهم عمر بن الخطاب. وحزن لهذه الفرقة التى أصابت أهل مكة. فجلس وفكر فى أن يقتل «محمدا» إذ لولاه ما رحل هؤلاء عن ديارهم ولولاه ما وقعت هذه الفرقة. فتوشح سيفه وذهب يريد رسول الله. وفيما هو فى طريقه لقيه نعيم بن عبد الله - أحد أصدقائه - وسأله وجهته فقال أريد محمدا هذا الصابى الذى فرق أمر قريش وسفّه أحلامها وعاب دينها وسبّ آلها فأنقته. فرد عليه نعيم: والله لقد غرّك نفسك من نفسك يا عمر: أترى بنى عبد مناف تاركى تمشى على الأرض وقد قتلت محمدا؟ ألا ترجع إلى أهل بيتك فتقيم أمرهم؟ فقال عمر: وأى أهل بيتى؟ قال خنتك (كل قرابة من جهة المرأة) وابن عمك سعيد بن زيد وأختك فاطمة بنت الخطاب فقد والله أسلما وتابعا محمدا على دينه فعليك بهما.

فرجع عمر واتجه إلى بيت أخته وزوجها وكان عندهما خباب بن الارت ومعه صحيفة يقرئها ما فيها من القرآن. فلما دنا عمر من البيت سمع قراءة خباب. فدق الباب ولما سمعوا صوت عمر اختبأ خباب فى ركن من أركان البيت ودخل عمر وقال: ما هذه الهيئمة التى سمعت؟ فقالت فاطمة: ما سمعت شيئا. فقال بلى والله. لقد أخبرت أنكما بايعتما محمدا على دينه. ولطم سعيد ابن زيد فقامت فاطمة لتدافع عن زوجها فضربها عمر فشجّها فلما رأت الدم قالت: يا ابن الخطاب ما كنت فاعلا فافعل فقد أسلما.

ولما رأى عمر دم أخته على وجهها رق قلبه لها ودخل وجلس على السرير ونظر فإذا بالصحيفة فى ناحية من البيت فقال ما هذه الصحيفة. أعطيتها. فقالت فاطمة: لا أعطيكها فلست من أهلها فنظر إليها فى دهش مستفسرا فقالت يا أخى إن الشرك نجس وهذه

الصحيفة لا يمسه إلا المطهرون. فقام عمر واغتسل ثم قال اعطيني الصحيفة فقالت: إنا نخشاك عليها. فأقسم لها باللات والعزى أنه سيربها فدفعتها إليه فراح يقرأ ما بها من صدر سورة طه :

«بسم الله الرحمن الرحيم . طه. ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى، إلا تذكرة لمن يخشى. تنزيلا ممن خلق الأرض والسماوات العلى. الرحمن على العرش استوى. له ما فى السموات وما فى الأرض وما بينهما وما تحت الثرى. وإن تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى. الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى».

فاغرورقت عينا عمر بالدموع وقال: ما أحسن هذا الكلام وأكرمه. فخرج خباب من مخبئه وقال: يا ابن الخطاب أبشر. والله إنى لأرجو أن يكون الله قد خصك بدعوة نبيه فإنى سمعته أمس وهو يقول: اللهم أيد الإسلام بأحب هذين الرجلين إليك: الحكم عمرو بن هشام أو عمر بن الخطاب. فإله الله يا عمر! فقال عمر! فدلتنى يا خباب على محمد حتى أتته فأسلم. فقال له خباب وقد لمس الصدق فى قول عمر: هو فى بيت بأسفل الصفا معه فيه نفر من أصحابه. فأخذ عمر سيفه وتوشحه ثم سار إلى حيث رسول الله وأصحابه فضرب عليهم الباب. فلما سمعوا صوته قام رجل فنظر من ثقب فى الباب فرجع إلى رسول الله وهو فزع وقال: يارسول الله هذا عمر بن الخطاب متوشحا السيف. فقال حمزة بن عبد المطلب. إأذن له فإن كان يزيد خيرا بذلناه له وإن كان يريد شرا قتلناه بسيفه فقال رسول الله إأذن له. فأذن له الرجل فدخل عمر ونهض إليه رسول الله حتى لقيه فى صحن الدار وأخذ بحجزته وجذبه جذبة شديدة وقال ما جاء بك يا ابن الخطاب فوالله ما أرى أن تنتهى حتى ينزل الله بك قارعة. فقال عمر: يارسول الله جئت لأومن بالله وبرسوله وبما جاء من عند الله. فكبر رسول الله تكبيرة عرف منها أصحابه أن عمر قد أسلم.

ويقول ابن اسحق: لما أسلم عمر سأل أى قريش أنقل للحديث. فقل له جميل بن معمر الجمحى. فراح إليه عمر وقال له: أعلمت يا جميل أنى قد أسلمت ودخلت فى دين محمد؟ فقام جميل على باب المسجد وصرخ بأعلى صوته: يا معشر قريش. ألا إن عمر بن الخطاب قد صبا. فرد عمر كذبت ولكن قد أسلمت وشهدت أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله فتكاثر عليه شبان قريش ورجالها يريدون ضربه فتصدى لهم العاص بن وائل السهمى وسأل ما شأنكم؟ قالوا صبا عمر قال: فمه. رجل اختار لنفسه أمرا فماذا تريدون. أترى بنى عدى بن كعب يسلمون لكم صاحبكم هذا؟ خلأوا عن الرجل. فخلأوا عنه.

وراح عمر يفكر فى أى أهل مكة أشد عداوة لرسول الله فتذكر أبا جهل فانطلق إليه ودق عليه الباب. فخرج أبو جهل وقال: مرحبا وأهلا يا بن أختى. ما جاء بك؟ قال جئت لأخبرك أنى قد آمنت بالله وبرسوله ومحمد وصدقت بما جاء به. فضرب أبو جهل الباب فى وجهه وقال: قبحك الله وقبح ما جئت به.

كان المسلمون لا يستطيعون أن يُصلُّوا بالكعبة آمنين. فلما أسلم عمر قال لرسول الله: ألسنا على الحق إن متنا وإن حيننا؟ فقال النبي بلى. والذي نفسى بيده إنكم على الحق إن متتم أو حييتم. فقال عمر: فقيم الاختفاء. والذي بعثك بالحق ما بقى مجلس كنت أجلس فيه بالكفر إلا أظهرت فيه الإسلام. والذي بعثك بالحق لنخرجن وإن يعبد الله سرا بعد اليوم. وخرج المسلمون فى صفين حمزة فى أحدهما وعمر فى الآخر حتى دخلوا المسجد وطاف رسول الله والمسلمون معه وصلُّوا مطمئنين ثم رجعوا إلى دار الأرقم وقد علت قريش كآبة لم يصيبهم مثلهما. ونظر النبی إلى عمر الذى فرق الله به بين الحق والباطل وقال له فى رضا واستبشار: الفاروق. فأصبح يُلقب بالفاروق عمر.

وفد قريش إلى النجاشي :

لما رأت قريش أن المهاجرين قد آمنوا واطمأنوا بأرض الحبشة ائتمروا بينهم أن يبعثوا رجلين إلى النجاشي ليخرجهم من أرضه ويردُّهم. فبعثوا عبد الله بن أبى ربيعة وعمرو بن العاص بن وائل وجمعوا لهما هدايا للنجاشي ولبطارقتة ثم بعثوهما إليه. فخرجا حتى قدما إلى الحبشة. ودفعا أولا إلى كل بطريق هدية وقالاهم إنه قد لجأ إلى بلد الملك غلمان سفهاء فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا فى دينكم وجاؤا بدين مبتدع لا نعرفه نحن ولا أنتم وقد بعثنا إلى الملك أشراف قومهم ليردُّهم إليه وطلبنا منهم أن يشيروا على الملك بتسليمهم إليهما ولا يكلمهم. فقالوا لهما: نعم. نحن نفعل. ثم إنهما قدما هدايا قريش إلى النجاشي وقالوا له: أيها الملك إنه قد لجأ إلى بلدك غلمان سفهاء فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا فى دينك وجاؤا بدين مبتدع لا نعرفه نحن ولا أنت وقد بعثنا إليك فيهم أشراف قومهم من آبائهم وأعمامهم وعشائهم لتردُّهم إليهم فهم أعلم بهم وأعلم بما عابوا عليهم وعاتبوهم فيه. وأمن البطارقة على كلامهما وأشاروا بتسليمهم إليهما. فغضب النجاشي وقال: لا أسلمهم إليهما. ولا يكاد قوم جاوروني ونزلوا بلادى واختاروني على من سواى حتى أسمع منهم. فإن كانوا كما يقولان أسلمتهم إليهما ورددتهم إلى قومهم وإن كانوا على غير ذلك منعتهم منهما وأحسن جوارهم. ثم أرسل إليهم فحضرُوا وسألهم: ما هذا الدين الذى فارقتم فيه قومكم ولم تدخلوا فى دينى ولا فى دين أحد من الملل؟ فكلَّمه. جعفر بن أبى طالب وقال: أيها الملك كنا قوما أهل جاهلية نعبد الأصنام ونأكل الميتة ونأتى الفواحش ونقطع الأرحام ونسيئ الجوار ويأكل القوى الضعيف فبعث الله إلينا رسولا منا نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه. فدعانا إلى الله لنوحِّده ونعبدَه ونُخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من الحجارة والأوثان. وأمرنا بصدق الحديث وأداء الأمانة وصلة الرحم وحسن الجوار والكف عن المحارم والدماء ونهانا عن الفواحش وقول الزور وأكل مال اليتيم وقذف المحصنات. وأمرنا أن نعبد الله وحده لا نشرك به شيئا وأمرنا بالصلاة والزكاة والصوم. فصدقناه وأما به واتبعناه على ما جاء به من الله. فعدا علينا قوما فعدبونا وفتنونا

عن ديننا ليردونا إلى عبادة الأوثان. فلما قهرونا وظلمونا وضيقوا علينا وحالوا بيننا وبين ديننا خرجنا إلى بلادك واخترناك على من سواك ورغبنا في جوارك ورجونا أن لا نظلم عندك أيها الملك، فقال النجاشي: هل معك مما جاء به عن الله من شيء؟ فقال له جعفر: نعم. وقرأ عليه صدر سورة مريم: «كهيعص، ذكر رحمة ربك عبده زكريا. إذ نادى ربه نداء خفياً. قال رب إنني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيباً. ولم أكن بدعائك رب شقياً. وإنني خفت الموالى من ورائي وكانت امرأتى عاقراً فهب لي من لدنك ولياً. يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضياً. يا زكريا إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سمياً. قال رب أنى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقراً وقد بلغت من الكبر عتياً. قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً. قال رب اجعل لى آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سوياً. فخرج على قومه من المحراب فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا. يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبياً. وحنانا من لدنا وزكاة وكان تقياً. وبراً بوالديه ولم يكن جباراً عصياً. وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حياً» (١ - ١٥ مريم).

ونلاحظ أن جعفر بن أبى طالب قد اختار قصة زكريا ويحيى وهما النبيان اللذان عاصرا المسيح ولا اختلاف بين ما قصته التوراة عنهما وما جاء فى القرآن الكريم من قصتهما. قيل فبكى النجاشي حتى اخضلت لحيته وقال إن هذا والذي جاء به عيسى ليخرج من مشكاة واحدة. ثم وجه الخطاب إلى المبعوثين وقال لهما. انطلقا فوالله لا أسلمهم إليكما.

فلما خرجا من عنده قال عمرو بن العاص والله لآتينه غدا عنهم بما يستأصل به جماعتهم. ثم غدا على الملك فى الغد وقال: أيها الملك إنهم يقولون فى عيسى ابن مريم قولاً عظيماً فأرسل إليهم فاسألهم عما يقولون فيه. فأرسل النجاشي إليهم. فلما جاؤا قال لهم: ماذا تقولون فى عيسى ابن مريم. فقال جعفر بن أبى طالب: نقول فيه الذى جاؤنا به نبينا: هو عبد الله ورسوله وروحه وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتول. ثم قرأ «واذكر فى الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها مكاناً شرقياً. فاتخذت من دونهم حجاباً فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشراً سوياً. قالت إنى أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقياً. قال إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلاماً زكياً. قالت أنى يكون لى غلام ولم يمسنى بشر ولم أك بغياً. قال كذلك قال ربك هو على هين ولنجعله آية للناس ورحمة منا وكان أمراً مقضياً» (١٦ - ٢١ مريم).

فقال النجاشي: والله ما عدا عيسى ابن مريم ما قلت. قيل فتناخرت بطارقته حوله فقال: وإن نخرتم والله. ثم وجه كلامه إلى جماعة المسلمين قائلاً: اذهبوا فأنتم آمنون بأرضى. من سبكم غرم وما أحب أن لى جبلاً من ذهب وأنى آذيت رجلاً منكم. ثم قال لحجابه: ردوا عليهما هداياهما فلا حاجة لى بها. فخرجا من عنده عائدين إلى مكة وأقام المسلمون عنده بخير دار مع خير جار.

عودة بعض المسلمين من الحبشة :

جاء إلى الحبشة أحد المسلمين وراح يقص على المهاجرين نبأ إسلام عمر وكيف أن الله أعزَّ به الإسلام وكيف أصبح المسلمون يصلون بالكعبة ويجهرون بقراءة القرآن. فخرج بعضهم راجعين إلى مكة ظناً منهم أن الأمر قد استتب للإسلام. فلما وصلوا ميناء الشعبية أسرعوا السير إلى مكة حتى إذا اقتربوا منها لقوا ركبا فسألوهم عن قريش فأجابوهم أنها ازدادت عداوة للمسلمين. فلم يدخل أحد من العائدين مكة إلا مستخفياً أو في جوار أحد من المشركين نوى المكانة يمنعه من السفه عليه. وكان من تقاليد العرب ألا يردوا أحدا استجار بهم. وكان جملة من عادوا من الحبشة ٣٢ فرداً نذكر منهم:

١ ، ٢ - عثمان بن عفان وزوجته رقية بنت رسول الله .

٣ ، ٤ - أبو حنيفة ابن عتبة بن ربيعة وامراته سهلة بنت سهيل .

٥ - الزبير بن العوام .

٦ - سودة بنت زمعة وقد توفي زوجها السكران بن عمرو بن عبد شمس .

٧ ، ٨ - أم سلمة بنت زاذ الركب بن المغيرة هي وزوجها أبو سلمة .

٩ - عبد الله بن جحش بن رثاب .

١٠ - مصعب بن عمير .

١١ - عبد الرحمن بن عوف .

١٢ إلى ١٥ - عثمان بن مظعون وأبناؤه الثلاثة : السائب وقدامة وعبد الله.

وقد دخل عثمان بن مظعون بجوار من الوليد بن المغيرة. ويروي عثمان بن مظعون أنه لما رأى ما فيه أصحاب رسول الله من البلاء وهو يغدو ويروح في أمان بجوار الوليد بن المغيرة قال: والله إن غدوى ورواحى أماناً بجوار رجل من أهل الشرك وأصحابى وأهل دينى يلقون من البلاء والأذى في الله ما لا يصيبني لنقص كبير في نفسي. فرد جوار الوليد. ثم حدثت مشاحنة بينه وبين لبيد بن ربيعة - أحد المشركين - الذي قام بلطم عثمان بن مظعون على عينه فاحمرت، فقال له الوليد بن المغيرة: أما والله يا ابن أخي كانت عينك عما أصابها لغنية لقد كنت في ذمة منيعة. فقال عثمان. بل والله إن عيني الصحيحة لفقيرة لمثل ما أصاب أختها في الله. وإنى لفي جوار من هو أعز منك وأقدر (يقصد جوار الله عز وجل) فقال له الوليد هلم إن شئت فعد إلى جوارك فرفض.

وكان أبو سلمة قد دخل مكة في جوار أبي طالب. فمضى إليه رجال من قريش وقالوا له: يا أبا طالب. لقد منعت منا ابن أخيك محمداً فما بالك ولصاحبنا تمنعه منا؟ قال إنه استجار بى وهو ابن أختى. فقام أبو لهب فقال: يا معشر قريش. والله لقد أكثرتم على هذا الشيخ ماتزالون تتواثبون عليه في جواره من بنى قومه. والله لتنتهنَّ عنه أو لنقومنَّ معه في كل مقام

فيه حتى يبلغ ما أراد. فقالوا ننصرف عما تكره يا أبا عتبة. إذ خشوا أن تبلغ الحمية بأبى لهب لأبعد من هذا.

المقاطعة والصحيفة :

اجتمع كفار قريش في دار الندوة وقلوبهم تنزف حقدا وغضباً فأمر «محمد» يشدد وأتباعه يزيدون ولا ينقصون. ويتحملون ما ينزلونه بهم من تعذيب في صبر عجيب. وينالونهم بالأذى والمضايقات فلا يزيدهم ذلك إلا تمسكاً بالدين الجديد. وراح رؤوس الكفر يتشاورون. وفكروا في قتل «محمد» ولكنهم خشوا انتقام بنى هاشم وبنى المطلب - من آمن منهم بمحمد. ومن لم يؤمن - أخذوا بالثأر مما يشعلها ناراً توسع شقة الخلاف في مكة. واقترح النضر بن الحارث أن يقاطعوا بنى هاشم وبنى المطلب فلا يناكحوهم ولا ينكحوهم ولا يبيعوهم ولا يبتاعوا منهم وهذا ما يسمى في عصرنا «الحصار الاقتصادي» أو «العقوبات الاقتصادية» التي تفرضها الدول الكبار على من لا ترضى عنهم من الدول الصغيرة. واتفقوا على أن يكتبوا بذلك صحيفة ويعلقوها في الكعبة توكيدا على أنفسهم وأن تستمر هذه المقاطعة حتى يرضخ بنو هاشم وبنى المطلب ويسموا إليهم «محمدًا» ليقتلوه. وقيل كان مضمونها: يتعهد ويتحالف الموقعون على هذا أنهم هم وأبناؤهم وأهلهم يقاطعون بنى هاشم وبنى المطلب فلا يزوجوهم ولا يتزوجون منهم ولا يكلمونهم ولا يبيعونهم شيئاً أو يبتاعون منهم. ولا يزورون مرضاهم أو يشيعون موتاهم.

ورأى أبو طالب أن الحرب قد أعلنت على عشيرته فجمع بنى هاشم وبنى المطلب وأمرهم بأن يدخلوا برسول الله إلى الشعب ويمنعوه. والشعب يمكن تشبيهه بشارع ضيق عليه مساكن العشيرة وليس له إلا مدخل واحد إذا تم تأمينه أصبح مكانه في منعة. وكان دخول بنى هاشم في شعب أبي طالب في محرم من السنة السابعة للنبوّة (عبد الحميد جودة السحار - ج ١٠ - ص ١٤٣) وضرب كفار قريش حول شعب أبي طالب نطاقاً من الحراس يمنعون من فيه من الخروج كما يمنعون الناس من الدخول أو الاتصال بمن قبلوا مصاحبة رسول الله. وكان عديد من المسلمين قد قبلوا طواعية أن يدخلوا الشعب مع رسول الله - للاشتراك في حمايته مع أنهم لم يكونوا من بنى هاشم أو بنى عبد المطلب.

ومر عام وبنو هاشم وبنو المطلب في ضيق فقد نفذ ما كان عندهم من قوت مخزون وقريش ترفض أن تبيعهم شيئاً. وجاءت الأشهر الحرم وقامت الأسواق واستطاع بعض المسلمين مغافلة الحراس وورود الأسواق. وعرفهم أبو لهب فكان إذا ذهب أحدهم ليشترى شيئاً من الطعام حرّض أبو لهب التجار على أن يغالوا في الثمن حتى لا يقدرُوا على شراء إلا الشيء القليل. وراح الجوع يطارد بنى هاشم وبنى المطلب ولكن لم يقل ذلك منهم بل ازدادوا إصراراً على نصرة «محمد» وعدم تسليمه لأعدائهم وعمدوا إلى الحجارة يشدونّها على بطونهم تخفيفاً لألم الجوع. وانقضت سنة ثانية أكلوا فيها أوراق الشجر عندما استبد بهم الجوع.

وكان هشام بن ربيعة ذا شرف في قومه وذا مروءة وكرم فأتى ببيعير وحمله طعاما وساقه حتى أول الشعب ثم ضربه على جنبه فدخل الشعب يعدو. فأمسك به المسلمون وساقوه إلى رسول الله مستبشرين فأعطى منه أصحابه حتى شبعوا. وكرر هشام بن ربيعة فعله هذا عدة مرات أخرى وذات مرة لقي أبو جهل حكيما بن حزام وهو يحمل قمحا يريد به عمته خديجة أم المؤمنين فحاول منعه وقامت مشادة بينهما وانتصر بعض رجال قريش لحكيم فساق القمح إلى الشعب. وكان ذلك بداية تصدع الحلف المعادي للرسول.

وفي الشعب - أثناء الحصار - وضعت زوجة العباس وليدها وسماء الرسول عبد الله. وذاع في قريش أن عبد الله بن العباس قد ولد في شعب عمه أبي طالب. ففرح أناس لذلك الهوان الذي نزل بالعباس صاحب السقاية والرفادة والصيت العريض. وشق ذلك على من كان هواهم مع بني هاشم وبني المطلب وأطرقوا يفكرون في الظلم الذي نزل بأحفاد هاشم العظيم وعبد المطلب الذي بذل نفسه لخير قريش وخدمة حبيب البيت.

وامتدت فترة الحصار في شعب أبي طالب ثلاث سنوات كانت وسائل الاتصال بين النبي وبين كفار قريش تكاد تكون معدومة بوقريش في قمة عداوتها للنبي ودعوته. وفتر الوحي ولم تنزل إلا أربع سور هي: الواقعة والشعراء والنمل والقصص. وكان فيها ما يناسب حالهم فقد احتوت على:

١ - حث المسلمين - المحاصرين - على الثبات على دين الله والاجتهاد في العبادة.

٢ - التسرية عنهم بسررد قصص عن الأمم السابقة ورسلم وكيف نصر الله المؤمنين وخذل الكافرين. وفي هذا إحياء بأن الخذلان سيكون أيضا من نصيب كفار قريش رغم سطوتهم الحالية.

٣ - وفي المقابل كان الكفار أيضا يتوقعون لمعرفة ما ينزل من آيات القرآن. ولعلمهم كانوا يتوقعون أن الحصار والمقاطعة ستكون دافعا للنبي على مهادنتهم أو على الأقل اللين معهم ولكن جاءت السور والآيات على حالتها من القوة في مهاجمة الشرك والمشركين وتذكُر بالبعث وتعد الكافرين بنار جهنم في مقابل الجنة ثوابا للمؤمنين ثم تحذر كفار قريش من مصير مماثل للمكذبين من الأمم السابقة.

سورة الواقعة

ويدور المحور الرئيسي لهذه السورة حول موضوع البعث. والواقعة اسم من أسماء يوم القيامة. وبدأت السورة بذكر بعض مشاهد من ذلك اليوم ثم تضمنت تصنيف الناس في ذلك اليوم إلى ثلاث فرق:

١ - أصحاب اليمين وهم المؤمنون.

- ٢ - أصحاب الشمال وهم الكفار أصحاب المشئمة .
٣ - السابقون إلى الإسلام أصحاب الدرجات العالية وهم المقربون .

«إذا وقعت الواقعة. ليس لوقعتها كاذبة (لا كذب في وقوعها). خافضة (للكفار) رافعة (للمؤمنين). إذا رُجَّت الأرض رجا. وَيُسَّتْ (فُتَّتْ) الجبال بسا. فكانت هباء منبثا. وكنتم أزواجا ثلاثة. فأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين. وأصحاب المشئمة ما أصحاب المشئمة. والسابقون السابقون. أولئك المقربون» (١ - ١١).

والسابقون هم الذين سبقوا إلى الإيمان بالنبیین من كل الأمم. ولعل تأخير ذكرهم مع كونهم أسبق الأصناف الثلاثة وأقدمهم في الفضل يرجع إلى بيان ثوابهم ومحاسن أحوالهم قبل حال الصنفين الآخرين:

١ - «والسابقون السابقون. أولئك المقربون. في جنات النعيم. ثلة من الأولين. وقليل من الآخرين. على سرور موضونة (محبوكة حسنة الصنع). متكئين عليها متقابلين . يطوف عليهم ولدان مخلدون. باكبواب وأباريق وكأس من معين. لا يصدعون (لا تسبب لهم صداعا) عنها ولا ينزفون (لا تذهب عقولهم ولا تنزف أنوفهم). وفاكهة مما يتخيرون. ولحم طير مما يشتهون. وحور عین. كامثال اللؤلؤ المكنون. جزاء بما كانوا يعملون. لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما. إلا قیلاً سلاماً سلاماً» (١٠ - ٢٦).

و «ثلة من الأولين» أى جماعة لأن مجموع مؤمنى الأمم السابقة كان كبيراً. فى حين أن المسلمين فى ذلك الوقت كانوا قليلين «قليل من الآخرين».

٢ - ثم جاء تفصيل ثواب أصحاب اليمين ووصفوا بأنهم «ثلة من الأولين وثلّة من الآخرين». ولعل فى ذلك بشارة بأن المسلمين سيزدادون عدداً بحيث يصبحون «ثلة» :

«وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين فى سدر (السدر شجر فاكهة) مخضود (منزوع الشوك). وطلح (نوع من الثمر) منضود (مصفوف). وظل ممسود. وماء مسكوب. وفاكهة كثيرة. لا مقطوعة ولا ممنوعة. وفرش مرفوعة. إنا أنشأناهن إنشاءً. فجعلناهن أبكاراً. عرباً أتراباً. لأصحاب اليمين. ثلة من الأولين وثلّة من الآخرين» (٢٧ - ٤٠).

٣ - ثم جاء وصفت منازل الكافرين وهم أهل الشمال أصحاب المشئمة:

«وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال . فى سموم (الرياح الشديدة الحرارة) وحميم (الماء شديد الحرارة). وظل من يحموم (النخان الشديد البؤاد). لا بارد ولا كريم (لا يحمى من الحرارة). إنهم كانوا قبل ذلك مترفين. وكانوا يُصِرُّون على الحنث العظيم (الإثم والنكث بالعهد). وكانوا يقولون إذا متنا وكنا تراباً وعظاماً إنا لبعوثون. أوأباؤنا الأولون. قل إن الأولين والآخرين. لجموعون إلى ميقات يوم معلوم. ثم إنكم أيها الضالون المكذبون. لا تكون من

شجر من زقوم (شجرة معروفة بكثرة شوكها ومرارة ثمرها). فمالئون منها البطون. فشاربون عليه من الحميم. فشاربون شرب الهيم (الإيل العطاش). هذا نزلهم يوم الدين» (٤١ - ٥٦).

تبكى للكفار بتعداد نعم الله عليهم :

بعد ذلك تأتي الآيات بتبكي وتقرع للكافرين وتعداد لبعض نعم الله عليهم ومع ذلك يكفرون بالله. وذكر من هذه النعم خمس :

١ - نعمة الخلق : «نحن خلقناكم قلولا تُصدّقون» (٥٧).

٢ - نعمة الذرية : «أفرايتم ما تمنون. أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون» (٥٨ - ٥٩).

وكان من المناسب بعد نعمة الخلق أن يذكر الموت والبعث :

«نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين (بعاجزين أو مغلوبين). على أن نبدل أمثالكم وننشئكم في ما لا تعلمون (ننشئكم في البعث في صورة غير صوركم). ولقد علمتم النشأة الأولى قلولا تنكرونها» (٦٠ - ٦٢).

٣ - نعمة الزرع : «أفرايتم ما تحرثون. أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون. لو نشاء لجعلناه حطاما فظلمت تفكوهون (تعجبون وتتحسرون). إنا لمغرمون (تقولون إنا لخاسرون). بل نحن محرومون» (٦٣ - ٦٧).

٤ - نعمة الماء : «أفرايتم الماء الذي تشربون. أنتم أنزلتموه من المزن (السحاب) أم نحن المنزلون. لو نشاء لجعلناه حطاما (شديد الملوحة) قلولا تشكرون» (٦٨ - ٧٠).

ويرى بعض العلماء المعاصرين أن في هذه الآية إعجازا علميا يبين قدرة الله في إنزال المطر وهو ماء عذب سائغ للشرب. ولو شاء الله لجعل الأملاح تتصاعد مع بخار الماء من سطح البحر فيسقط المطر مالحا لا يصلح للشرب. كما يحدث أحيانا من سقوط أمطار حمضية في مناطق بها نشاط بركاني وتتصاعد منها الأبخرة الحامضية مثل بخار حامض الكبريتيك والنيتريك وغيرها.

٥ - نعمة النار : «أفرايتم النار التي تروون (توقدون). أنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون. نحن جعلناها تذكرة ومتاعا للمقوين (منفعة للسائرين في القفار). فسيح باسم ربك العظيم» (٧١ - ٧٤).

وقد سبق ذكر هذا المعنى في الآية ٨٠ سورة يس (ص ١٣٨) عند قوله تعالى: «الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فإذا أنتم منه توقدون».

ثم يقسم الله تعالى :

«فلا أقسم بمواقع النجوم. وإنه لقسام لو تعلمون عظيم. إنه لقرآن كريم. في كتاب مكنون. لا يمسه إلا المطهرون. تنزيل من رب العالمين» (٧٥ - ٨٠).

وقال مجاهد (تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٢٩٨) مواقع النجوم فى السماء هى مطالعها ومشارقها وقال الضحاك أى الأنواء التى كان أهل الجاهلية إذا أمطروا قالوا مطرنا بنوء كذا. ويرى علماء الفلك المعاصرون (د. زغلول النجار - الأهرام ١٦/٧/٢٠٠١) أنه نظر للأبعاد الشاسعة التى تفصل نجوم السماء عنا فإننا لا نرى النجوم ذاتها من على سطح الأرض. وكل الذى نراه هو مواقعها التى مرت بها ثم غادرتها إما بالجرى فى الفضاء الكونى بسرعات مذهلة أو بالانفجار أو بالانكدار والطمس.

فالشمس وهى أقرب النجوم إلينا تبعد عنا بمسافة ١٥٠ مليون كيلو متر يقطعها الضوء الذى يسير بسرعة ٣٠٠,٠٠٠ كم/ ثانية فى ٨ دقائق تقريبا وحينما يصل إلينا شعاع الشمس الذى انطلق منها تكون الشمس نفسها التى تجرى فى الفضاء بسرعة ١٩ كم / ثانية. قد تحركت لمسافة ١٠,٠٠٠ كم عن الموقع الذى انبثق منه الضوء. وأقرب النجوم إلينا بعد الشمس هو نجم «القنطورى» ويبعد عنا ٤,٣ سنة ضوئية. وحينما يصل إلينا شعاع الضوء الذى انطلق منه يكون النجم نفسه قد تحرك عدة ملايين الكيلومترات عن مكانه الذى انطلق منه شعاع الضوء. وعلى ذلك فإننا نرى موقع النجم قبل ٤,٣ سنة. كذلك فيما أن ضوء النجوم ينحنى عند مروره فى نطاق جاذبية نجم آخر (النظرية النسبية تسمى ذلك انحناءات الفضاء) فإننا نرى النجوم فى أماكن غير مواقعها الفعلية (شكل ١٦).

وجواب القسم هو أن القرآن الكريم مصون فى اللوح المحفوظ. لا يمسه من البشر إلا المطهرون أى من الجنابة. وهو منزل من عند الله رب الخلق أجمعين ثم تمضى الآيات.

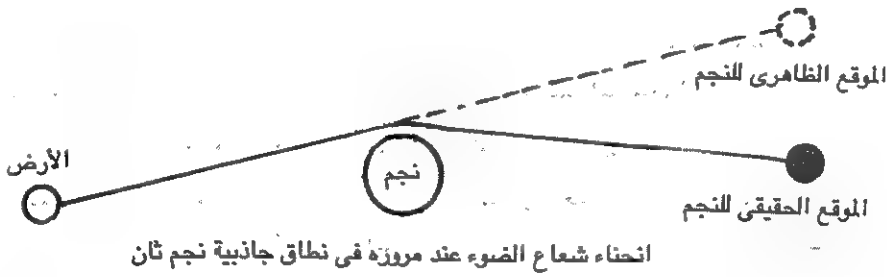
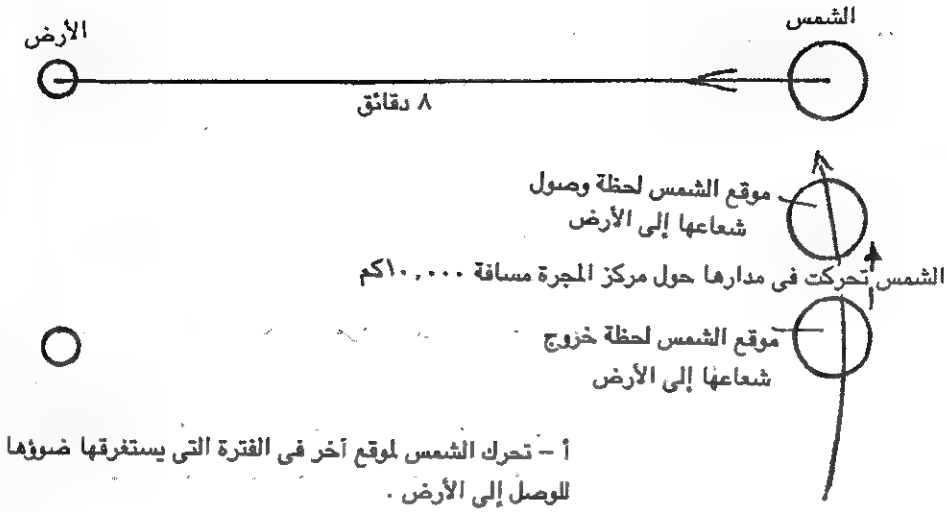
«أفبهذا الحديث أنتم مدهنون. وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون» (٨١ - ٨٢).

فبعد القسم بعظيم قدر القرآن الكريم جاء تساؤل يتعجب من استهانة الكفار به وبدلا من شكر الله على أنه رزقهم القرآن راحوا يكذبونه. وتحذّرهم الآيات من أن يأتيهم الأجل ويصبحوا بين يدي الله سبحانه وتعالى ولا عودة للحياة الدنيا.

«قلوا إذا بلغت الحلقوم. وأنتم حينئذ تنظرون. ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون. قلوا إن كنتم غير مدينين. ترجعونها إن كنتم صادقين» (٨٢ - ٨٧).

والآيات تصور حالة شخص يحتضر وقد بلغ الغرغرة أى وصول الروح إلى الحلقوم أثناء خروجها من الجسد وهى مرحلة نهائية لا رجعة منها. وآله أقرب إليه من نويه الملتفين حوله. وقيل أقرب إليه بملائكته الذين يتولون أمر البشر حين الوفاة. ثم تحدى بأنهم ماداموا غير مصدقين ببعث أو حساب وإدانة فليردّوا هذه النفس وقيل أيضا إنهم إن كانوا غير خاضعين لربوبية الله تعالى فليردّوا روح المحتضر.

وبعد الوفاة يجازى الناس حسب وقوعهم فى إحدى الفئات الثلاث التى ذكرت فى أول السورة :



شكل ١٦ - اختلاف الموقع الظاهري للنجوم عن مواقعها الفعلية .

«فأما إن كان من المقربين، فروح وريحان وجنة نعيم، وأما إن كان من أصحاب اليمين، فسلام لك من أصحاب اليمين، وأما أن كان من المكذبين الضالين، فنزل من حميم، وتصلية جحيم، إن هذا لهو حق اليقين، فسبح باسم ربك العظيم» (٨٨ - ٩٦).

ولما نزلت الآية الأخيرة قال النبي لأصحابه: اجعلوها في ضلالتكم، فوجب على من يصلى أن يقول في ركوعه «سبحان ربي العظيم» ثلاثا، ثم نزلت ثلاث سور وترتيب نزولها هو نفس ترتيبها في المصحف: الشعراء والنمل والقصص.

سورة الشعراء :

«طسم، تلك آيات الكتاب المبين، لعلك باخع (مهلك) نفسك ألا يكونوا مؤمنين، إن نشأ ننزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين، وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث (جديد) إلا كانوا عنه معرضين، فقد كذبوا فسيأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزئون، أو لم يروا إلى الأرض كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم، إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين، وإن ربك لهو العزيز الرحيم» (١ - ٩).

وبدأت السورة بثلاثة حروف مقطعة هي طاء، سين، ميم ثم تأكيد على أن آيات القرآن الكريم واضحة، ثم تسرية عن النبي بآلا يحمل نفسه فوق طاقته حزنا أنهم لم يؤمنوا، ثم تقرر الآيات أن لو يشاء الله لأنزل على الكفار معجزة تجبرهم على الإيمان ولكن مشيئة الله هي أن يأتي الناس إليه باختيارهم مؤمنين، ولكن الكفار كلما جاعتهم آية جديدة من الله كذبوا بها وسيأتيهم عاقبة ما كذبوا واستهزأوا به، ثم تساؤل فيه تعجب من غفلتهم عن رؤية المعجزة المتمثلة في الأرض وما تنبت من مختلف أنواع النباتات أزواجا لتتكاثر وتنتج رزقا كريما وكثيرا يكفى العباد على كثرتهم، وفي هذا آية عظيمة ولكن معظمهم لم يلتفتوا إليها ويؤمنوا، وقد أصبحت الآيتان الأخيرتان لازمة تأتي في نهاية قصة كل قوم من الأقوام الذين سيأتي ذكرهم.

قصة موسى :

تأتي قصة موسى في الآيات ١٠ - ٦٨ وفيها بعض تفاصيل لم ترد في سورة الأعراف وسورة طه عن المقابلة بين موسى وفرعون مصر :

«وإذ نادى ربك موسى أن ائت القوم الظالمين، قوم فرعون ألا يتقون، قال رب إني أخاف أن يكذبون، ويضيق صدري ولا ينطق لساني فأرسل إلى هارون، ولهم على ذنب فأخاف أن يقتلون، قال كلا فاذهبا بآياتنا إنا معكم مستمعون، فأتيا فرعون فقولا إنا رسول رب العالمين، أن أرسل معنا بنى إسرائيل، قال ألم نريك فينا وليدا ولبيث فينا من عمرك سنين، وفعلت فعلتك

التي فعلت وأنت من الكافرين. قال فعلتها إذًا وأنا من الضالين. ففررت منكم لما خفتكم فوهب لى ربى حكما وجعلنى من المرسلين. وتلك نعمة تمنها على أن عبّدت بنى إسرائيل. قال فرعون وما رب العالمين. قال رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين، قال لمن حوله ألا تستمعون. قال ربكم ورب آبائكم الأولين. قال إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون. قال رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون» (١٠ - ٢٨).

ثم تستمر الآيات فتصف إتيان موسى لمعجزتى العصا واليد ثم تحدى فرعون بأن سحرته يمكنهم الاتيان بسحر مثله وتحديد يوم الزينة. وركزت الآيات على إيمان السحرة وثباتهم على الحق رغم ما هدهم به فرعون من عذاب:

«قال أمنت له قبل أن أذن لكم إنه لكبيركم الذى علمكم السحر فلسوف تعلمون لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنكم أجمعين. قالوا لا ضير إنا إلى ربنا منقلبون. إنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين» (٤٩ - ٥١).

ولاشك أن هذه الآيات قد شدّت من عزائم المسلمين المحاصرن فى الشعب إذ كانوا هم أيضا أول المؤمنين وما نزل بهم من عذاب يقل كثيرا عما أنزله فرعون بالسحرة.

أما عن إنجاء بنى إسرائيل من يد فرعون وغرقه أثناء مطاردتهم فقد جاءت مختصرة فى سورة الأعراف (آية ١٣٦) واكتفى بالقول: «فانتقمنا منهم فأغرقناهم فى اليم بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين». وفى سورة طه قيل فى الآية ٧٨: «فأتبعهم فرعون بجنوده فغشيهم من اليم ما غشيهم».

أما هنا فى سورة الشعراء فقد جاءت تفصيلات أكثر :

«فأتبعوهم مشرقين. فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى إنا لمدركون. قال كلا إن معى ربى سيهدين. فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم. وأزلقنا ثم الآخرين. وأنجينا موسى ومن معه أجمعين. ثم أغرقنا الآخرين. إن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين. وإن ربك لهو العزيز الرحيم» (٦٠ - ٦٨).

فالآيات تذكر كيف كان بنو إسرائيل محاصرين وفى موقف أكثر يأسا فالبحر أمامهم والعدو خلفهم. ولكن رحمة الله تداركتهم ولم تكتف بإنجائهم بل وأهلك عدوهم. وفى هذا تسرية للمحاصرين فى الشعب. وتؤكد لهم أن فرج الله قد يكون أقرب مما يتصورون.

قصة إبراهيم عليه السلام :

وقد سبق ذكر جانب من قصة إبراهيم فى سورة مريم (الآيات ٤١ - ٥٠ ص ١٥٣). وكان فيها تركيز على تسفيه عبادة الأصنام. وهنا أيضا - فى سورة الشعراء - ذكر استنكار إبراهيم لعبادة الأصنام وزيد عنها إيضاحه لحقيقة الإله الذى يدعو إليه. ثم إشارة سريعة لاستغفار إبراهيم لأبيه وإشارة مقتضبة إلى يوم القيامة :

«واتل عليهم نبأ إبراهيم. إذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون . قالوا نعبد أصناما فنظل لها عاكفين. قال هل يسمعونكم إذ تدعون. أو ينفعونكم أو يضرون. قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون. قال أفأرأيتم ما كنتم تعبدون. أنتم وأبائكم الأقدمون. فإنهم عدو لى إلا رب العالمين. الذى خلقنى فهو يهدين. والذى هو يطمئنى ويسقين. وإذا مرضت فهو يشفين. والذى يميئتنى ثم يحيين. والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين. رب هب لى حكما وألحقنى بالصالحين. واجعل لى لسان صدق (ثناء حسنا) فى الآخرين (الأجيال التى تجى بعده). واجعلنى من ورثة جنة النعيم. واغفر لأبى إنه كان من الضالين. ولا تخزنى يوم يبعثون. يوم لا ينفع مال ولا بنون. إلا من أتى الله بقلب سليم» (٦٩ - ٨٩).

ولاشك أن كفار قريش بهتوا. فرغم الحصار - الذى استمر للآن ما يزيد عن عامين. فإن «محمداً» لم يتزحزح قيد أنملة عن موقفه ولا يزال يجىء بآيات فيها تسفيه لعبادة الأصنام. وهى - وإن كانت فى معرض محاكاة بين إبراهيم وقومه وأبيه - إلا أنها تنطبق عليهم كذلك. بل وتكاد تكون تقصدهم فى المقام الأول. ثم ها هو يثبت عجز الأصنام فى حين يمجّد إلهه ويوضح أنه القادر على كل شىء. فهو الذى خلق ابتداء وفى يده الهداية وهو الذى يرزق الطعام والشراب ويبيد الشفاء من المرض والإماتة والإحياء وغفران الذنوب. وقد رأى المفسرون واللغويون بلاغة فى ذكر الضمير «هو» فى الهداية والإطعام والسقاية والشفاء من المرض إذ أن هذه الأفعال قد يبدو فى ظاهرها أن للبشر دوراً فى وقوعها. وذكر «هو» تأكيد على أن الله هو الفاعل الحقيقى. أما ما لا شبهة لتدخل البشر فيه مثل الخلق والإماتة والإحياء فلم يكن هناك داع لذكر كلمة «هو» ونُسب الفعل إلى الله مباشرة.

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

واستكمالا لما دعا به إبراهيم ربه فى آخر الفقرة السابقة «ولا تخزنى يوم يبعثون» أى يوم القيامة جاءت الآيات تفصّل ما يحدث فى ذلك اليوم من تقريب الجنة للمتقين ونُصب جهنم للضالين. ويسأل الكافرون عما كانوا يعبدون من دون الله وعما إذا كان فى مقدور معبوداتهم نصرهم أو الدفاع عنهم. وتبين الآيات أن آلهتهم ستُكَبُّ فى النار على وجوهها ومعها من استطاع إبليس أن يغويهم. ويعترف الكافرون أنهم كانوا فى ضلال مبين لإشراكهم بالله ويتمنون أن لو عادوا إلى الدنيا مرة ثانية لكى يؤمنوا. ثم تختم الفقرة باللازمة الفاصلة:

«وأزلفت الجنة للمتقين. وبرزت الجحيم للغاوين. وقيل لهم أين ما كنتم تعبدون. من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرون. فكبكوا فيها هم والفاوون. وجنود إبليس أجمعون. قالوا وهم فيها يختصمون. تالله إن كنا لفى ضلال مبين. إذ نسويكم برب العالمين . وما أضلنا إلا المجرمون. فما لنا من شافعين. ولا صديق حميم. قلوا أن لنا كرة فنكون من المؤمنين. إن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين. وإن ربك لهو العزيز الرحيم» (٩٠ - ١٠٤).

قصة نوح :

ثم تأتي قصة نوح في الآيات ١٠٥ - ١٢٢. وقد سبق ذكر جانب من قصته في سورة الأعراف (الآيات ٥٩ - ٦٤ ص ١٢١). وهنا في سورة الشعراء - ذكر نفس دعوته للإيمان وزيد عليها توضيح أنه لم يسأل قومه أجراً فيحتجون بأن ليس معهم مال يدفعونه. وكذلك ذكر ما عابوه عليه من أن أتباعه كلهم من أرذل الناس والخاطئين والفقراء والمساكين وكذلك تهديد قومه له بالرجم ولجوؤه إلى الله ليحكم بينه وبينهم فكان مصيرهم الغرق. ثم تخطم كالمعتاد باللازمة الفاصلة.

«كذبت قوم نوح المرسلين. إذ قال لهم أخوهم نوح ألا تتقون. إني لكم رسول أمين. فاتقوا الله وأطيعون. وما أسألكم عليه من أجر إن أجرينى إلا على رب العالمين. فاتقوا الله وأطيعون. قالوا أنؤمن لك واتبعك الأرذلون. قال وما علمى بما كانوا يعملون. إن حسابهم إلا على ربى لو تشعرون. وما أنا بطارد المؤمنين. إن أنا إلا نذير مبين. قالوا لئن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين. قال رب إن قومى كذبون. فافتح بينى وبينهم فتحاً ونجنى ومن معى من المؤمنين. فأنجيناه ومن معه فى الفلك المشحون. ثم أغرقنا بعد الباقين. إن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين. وإن ربك لهو العزيز الرحيم» (١٠٥ - ١٢٢).

قصة عاد ونيهم هود :

وقد سبق ذكر جانب من قصة عاد في سورة الأعراف (الآيات ٦٥ - ٧٢ ص ١٢١) وكان من تكذيب قومه له أن اتهموه بالسفه وتعجبوا من أن يرسل الله بشراً رسولا. ولما عاب عليهم عبادة الأصنام وحذرهم من عذاب الله أصروا على تكذيبه فأنجاه الله وأهلكهم. أما سورة الشعراء الحالية فقد أضافت أنه لم يطلب منهم أجراً لقاء هدايتهم ثم عاب عليهم ضخامة مبانيهم وذكّرهم بنعمة الله عليهم فى كثرة المال والولد وانتقد قسوتهم فى البطش بأعدائهم. ثم كرر تذكيرهم بما يسره الله لهم من أسباب الثروة وما حباهم الله به من عيون الماء التى يزرعون حولها البساتين والجنات. فلما أصروا على تكذيبه وجب هلاكهم. ثم تخطم الفقرة باللازمة الفاصلة:

«كذبت عاد المرسلين. إذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون. إني لكم رسول أمين. فاتقوا الله وأطيعون. وما أسألكم عليه من أجر إن أجرينى إلا على رب العالمين. أتنبون بكل ريع آية تعبثون. وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون. وإذا بطشتم يبطشم جبارين. فاتقوا الله وأطيعون. واتقوا الذى أمدكم بما تعلمون. أمدكم بأنعام وبنين. وجنات وعيون. إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم. قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين. إن هذا إلا خلق الأولين. وما نحن بمعذبين. فكذبوه فأهلكناهم. إن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين. وإن ربك لهو العزيز الرحيم» (١٢٣ - ١٤٠).

قصة ثمود وصالح :

وقد جاء ذكر جانب من القصة مختصرا في سورة الشمس (آية ١١ - ١٥ ص ٨٨) وفي سورة الأعراف (الآيات ٧٣ - ٧٩ ص ١٢٢). وأضافت سورة الشعراء النص على أنه لم يطلب منهم أجرا. واتهامهم له بالسحر وأنه بشر مثلهم وتحذوه بأن يأتي بمعجزة فأرسل الله الناقة آية لهم ويبيّن أن لها يوم للشرب ولهم يوم مثله. فعقروها فنزل بهم العذاب:

«كذبت ثمود المرسلين. إذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون. إني لكم رسول أمين. فاتقوا الله وأطيعون. وما أسألكم عليه من أجر إن أجرينى إلا على رب العالمين. أتتركون في ما هاهنا آمين. في جنات وعيون. وزروع ونخل طلعها هضيم. وتنتحون من الجبال بيوتا فارهين. فاتقوا الله وأطيعون. ولا تطيعوا أمر المسرفين. الذي يفسدون في الأرض ولا يصلحون. قالوا إنما أنت من المسحurin. ما أنت إلا بشر مثنا فأبأ بآية إن كنت من الصادقين. قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم. ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب يوم عظيم. فعقروها فأصبحوا نادمين. فأخذهم العذاب إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين. وإن ربك لهو العزيز الرحيم» (١٤١ - ١٥٩).

قوم لوط :

وقد سبق ذكر جانب من قصتهم في سورة القمر (الآيات ٣٣ - ٤٠ ص ١٠٩). وفي سورة الأعراف (الآيات ٨٠ - ٨٤ ص ١٢٢) وذكرت الفاحشة التي كانوا يرتكبونها وتهديدهم لوط بالإخراج من قريتهم. وفي السورة الحالية - الشعراء أعيد التذكير بهذه النقاط ثم ذكر نزول العذاب بهم وهلاكهم. ونجاة آل لوط إلا امرأته التي كانت تمالي الفاسقين:

«كذبت قوم لوط المرسلين. إذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون. إني لكم رسول أمين. فاتقوا الله وأطيعون. وما أسألكم عليه من أجر إن أجرينى إلا على رب العالمين. أتأتون الذكران من العالمين. وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عاديون. قالوا لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين. قال إني لعملكم من القالين. رب نجنى وأهلى مما يغملون. فنجيناها وأهلها أجمعين. إلا عجوزا في الغابرين. ثم دمرنا الآخرين. وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين. إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين. وإن ربك لهو العزيز الرحيم» (١٦٠ - ١٧٥).

قصة شعيب وأصحاب الأيكة :

وقد ذكرت هذه القصة من قبل مرتين: في سورة الأعراف (الآيات ٨٥ - ٩٣ ص ١٢٢) وقد أشير إلى قومه بـ « أصحاب الأيكة » وبذلك أيضا جاءت تسميتهم في سورة ص (الآية ١٣ ص ١١١). والأيكة هو الشجر الملتف. وقالوا كان أصحابها يقطنون غيضة على ساحل البحر بجوار مدين وكانوا ممن بعث إليهم شعيب وكان أجنيا عنهم ولذلك لم يوصف بأنه « أخوهم »

(تفسير الألوسي، ج ١٩ ص ١١٧). والجديد الذى جاءت به سورة الشعراء هو استنكارهم أن يكون الرسول بشرا ثم تحديدهم له بأن يسقط عليهم كسفا أى قِطْعاً من السماء، ووصف عذابهم بيوم الظلة إذ نزل بهم حر شديد من الشمس، ثم جاءت سحابة فلما استظلوا بها نزل منها شرر من نار بالإضافة إلى زلزلة الأرض الشديدة التى ذكرت فى سورة الأعراف «الرجفة» - فزهقت أرواحهم:

«كذَّب أصحاب الأيكة المرسلين، إذ قال لهم شعيب ألا تتقون، إني لكم رسول أمين، فاتقوا الله وأطيعون، وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب العالمين، أوفوا الكيل ولا تكونوا من المخسرين، وزنوا بالقسطاس المستقيم، ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا فى الأرض مفسدين، واتقوا الذى خلقكم والجبلة الأولين، قالوا إنما أنت من المسحurin، وما أنت إلا بشر مثنا وإن نظنك لمن الكاذبين، فأسقط علينا كسفا من السماء إن كنت من الصادقين، قال ربي أعلم بما تعملون، فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة إنه كان عذاب يوم عظيم، إن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين، وإن ربك لهو العزيز الرحيم» (١٧٦ - ١٩١).

تنويه بالقرآن الكريم :

ثم تمضى الآيات لتنوّه بالقرآن الكريم :

«وإنه لتنزِيل رب العالمين، نزل به الروح الأمين (جبريل)، على قلبك لتكون من المنذرين، بلسان عربى مبين، وإنه لفى زبر الأولين (كتب الرسل السابقين)، أو لم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى إسرائيل، ولو نزلناه على بعض الأعجمين، فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين، كذلك سلكناه فى قلوب المجرمين، لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الأليم، فيأتِيهم بغتة وهم لا يشعرون، فيقولوا هل نحن مُنظرون (مُؤخرون أو مهملون)، أفبعذابنا يستعجلون، أفرايت إن متعناهم سنين، ثم جاءهم ما كانوا يوعدون، ما أغنى عنهم ما كانوا يُمتعون، وما أهلكنا من قرية إلا لها منذرون، ذكرى وما كنا ظالمين، وما تنزلت به الشياطين، وما ينبغى لهم وما يستطيعون، إنهم عن السمع لمعزولون، فلا تدع من الله إلها آخر فتكون من المعذبين، وأنذر عشيرتك الأقربين، وأخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين، فإن عصوك فقل إني برئ مما تعملون، وتوكل على العزيز الرحيم، الذى يراك حين تقوم، وتقلب فى الساجدين (أى وهو يصلى مع الناس)، إنه هو السميع العليم» (١٩٢ - ٢٢٠).

فقرة عن الشعراء :

«هل أنبئكم على من تنزّل الشياطين، تنزل على كل أفاك (كذاب ومفتري) أثيم، يلقون السمع وأكثرهم كاذبون، والشعراء يتبعهم الغاؤون (الضالون)، ألم تر أنهم فى كل واد يهيمون، وأنهم يقولون ما لا يفعلون، إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون» (٢٢١ - ٢٢٧).

وكثير من المفسرين يرون أن هذه الآيات مدنية وأنها نزلت في الشعراء الذين كانوا يهجون النبي في المدينة واستثنى منهم الشعراء المسلمون الذين كانوا يدافعون عن النبي وعن الإسلام مثل حسان بن ثابت.

ثم نزلت سورة النمل :

وهي تلى سورة الشعراء في ترتيب المصحف كما تلتها في النزول :

«طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين. هدى وبشرى للمؤمنين. الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون. إن الذين لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم أعمالهم فهم يعمهون (العمه شدة عمى القلب). أولئك الذين لهم سوء العذاب وهم في الآخرة هم الأخسرون. وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم» (١ - ٦).

وقد بدأت السورة بحرفين من الحروف المقطعة هما الطاء والسين. تلاهما تأكيد على أن ما يتلوه النبي هو من آيات القرآن وهو كتاب مبين لما جاء به. وفيه بشرى للمؤمنين. ووصفوا بأنهم «يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة» وتأتى هنا كلمة الزكاة للمرة الأولى. مما يدل على أن المسلمين ولو أنهم كانوا قلة إلا أنهم أمروا أن يخرج الغنى زكاة للفقراء. ثم وصف الكفار بأنهم لا يؤمنون بالآخرة. والحقيقة أن إنكار البعث - وبالتالي إنكار الجزاء على الأفعال - هو أساس كل مفسدة في الحياة الدنيا ومنه ينبع طغيان الطاغين فيظنون أن أعمالهم حسنة ولا يرون قبحها لشدة عماهم. وإسناد التزيين إلى الله هو مجازى وكناية عن أن الله أرخى لهم العنان فازدادوا انغماسا في مفسدهم فاستحقوا سوء العذاب والخسران في الآخرة. والأخسر صيغة المبالغة من الخاسر.

جانب من قصة موسى :

وقد سبق ذكر جوانب من قصة موسى بشيء من التوطيل في سورة الأعراف (الآيات ١٠٣ - ١٦٠ ص ١٢٤) وفي سورة طه (الآيات ٩ - ٩٨ ص ١٥٨) وفي سورة الشعراء (الآيات ١٠ - ٦٨ ص ١٧٥) ولذلك جاء ذكرها هنا - في سورة النمل - موجزا:

«إذ قال موسى لأهله إني آنست نارا سأتيكم منها بخبر أو أتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون. فلما جاءها نودي أن بورك من النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين. يا موسى إنه أنا الله العزيز الحكيم. وألق عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان وألى مدبرا ولم يعقب ياموسى لا تخف إني لا يخاف لدى المرسلون. إلا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فإني غفور رحيم. وأدخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء في تسع آيات إلى فرعون وقومه إنهم كانوا قوما فاسقين. فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين. ووجدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين» (٧ - ١٤).

والآيات تقرر أن آل فرعون علموا صدق الآيات التي أتى بها موسى وأنها من عند الله ومع ذلك كفروا بها وقالوا إنها سحر. وفي هذا تعريض بكفار قريش الذين أيقن كثير منهم أن ما ينزل على «محمد» ليس من قول البشر ومع ذلك كفروا به واتهموه بالسحر أو بالجنون، واكتفى بذكر أن البلاءات التي ابتلى الله بها المصريين كانت تسعا ولم يذكر ماهيتها. كذلك اكتفى بالحث على التفكير في عاقبة المفسدين. إذ كان في الجوانب التي ذكرت في السور الأخرى - الكفاية.

قصة سليمان :

وقد سبق ذكر جانب من هذه القصة في سورة ص (الآيات - ٣٠ - ٤٠ ص ١١٢) وفيها ذكر حبه الشديد للخليل أما في السورة الحالية (النمل الآيات ١٥ - ٤٤) فقد ذكرت قصته مع النملة والهدد وملكة سبأ. وقد ذكرنا ذلك بالتفصيل في الجزء الخامس (ص ٢٣٢ - ٢٣٨). واختلفت رواية القرآن الكريم عما جاء في التوراة في عدة نقاط:

١ - لم تذكر التوراة شيئاً عن النملة ولا الهدد.

٢ - في قصة ملكة سبأ لم يذكر في التوراة الخطاب الذي أرسله سليمان مع الهدد إلى الملكة ولا ردها عليه ولا نقل عرشها ولا الصرح الزجاجي. وكل ما جاء في التوراة (سفر ملوك أول ١٠: ١) أن ملكة سبأ سمعت بخبر سليمان وحكمته فجاءت لتتأكد بنفسها. ولم تذكر التوراة صراحة أنها آمنت بسليمان كما نص القرآن «قالت رب إني ظلمت نفسي وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين» (آية: ٤٤).

قصة ثمود قوم صالح :

وقد ذكرت جوانب من هذه القصة في سور كثيرة سابقة: الشمس - القمر - الأعراف - الشعراء. وما أضيف إلى القصة في السورة الحالية هو الإشارة إلى التسعة رجال الذين انتمروا لقتل صالح. وقد ذكرنا قصتهم في الجزء الأول (ص ١٦٥ و ١٦٦):

«ولقد أرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحاً أن اعبدوا الله فإذا هم فريقان يختصمون. قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة لولا تستغفرون الله لعلكم ترحمون. قالوا اطيرنا بك وبمن معك قال طائرکم عند الله بل أنتم قوم تفتنون. وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون. قالوا تقاسموا بالله لنبیتنه وأهله ثم لنقوان لولیه ما شهدنا مهلك أهله وإنا لصادقون. ومكروا مكراً ومكرنا مكراً وهم لا يشعرون. فانظر كيف كان عاقبة مكرهم أنا دمرناهم وقومهم أجمعين. فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا إن في ذلك لآية لقوم يعلمون. وأنجيناً الذين آمنوا وكانوا يتقون» (٤٥ - ٥٣).

قصة لوط :

وهي قد ذكرت قبلا في سور القمر والأعراف والشعراء ولذلك جاءت هنا مختصرة:
«ولوطا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون. أننكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم تجهلون. فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم إنهم أناس يتطهرون. فأنجيناه وأهله إلا امرأته قدرناها من الغابرين. وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين» (٥٤ - ٥٨).

تقريع للكفار :

ثم تأتي فقرة تبدأ بحمد الله يعقبها تقريع للكفار في صيغة أسئلة عن بعض نعم الله على الناس ثم تساؤل عما إذا كان في مقدور إله آخر أن يأتي بمثل هذه النعم ولا يكون الجواب إلا بالنفي:

«قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى».

١ - «إله خير أمأ يشركون» (٥٩).

٢ - «أمن خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها. إله مع الله. بل هم قوم يعدلون» (٦٠). أى أن الكفار يعدلون عن الحق ويميلون للباطل والشرك.

٣ - «أمن جعل الأرض قرارا وجعل خلالها أنهارا وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين حاجزا. إله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون» (٦١).

٤ - «أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض إله مع الله قليلا ما تذكرون» (٦٢).

٥ - «أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بين يدى رحمته. إله مع الله تعالى الله عما يشركون» (٦٣).

٦ - «أمن يبدأ الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والأرض. إله مع الله قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين» (٦٤).

وفى هذه الأسئلة الستة الموجهة إلى الكفار تقريع وتحذير واستنكار لكفرهم وجحودهم وشركهم مع وضوح الدلائل البينة على وجود الله وشمول قدرته. وأنه وحده هو خالق ومالك هذا الكون وله مطلق التصرف فيه ونعمه ظاهرة في الأرض والسماء. فهو منزل المطر من السحاب ومنبت النبات والزرع مختلف في لونه وطعمه. وجعل الأرض مستقرا للإنسان وبها الأنهار والجبال. كما أنه هو الذى يغيث المستغيث به ويكشف الضر عنه. وهو الذى بدأ الخلق وهو على إعادته قدير. كل ذلك ينفي أى احتمال بأن يكون مع الله عز وجل إله آخر وهذا

ما تكرر بعد ذكر كل نعمة. وتنتهى الفقرة بتحدى الكفار وتقرير عدم قدرتهم على إقامة البرهان على صواب شركهم.

والأسلوب الذى اتبع فى هذه الفقرة من روائع الأسلوب القرآنى. ويجعل السامع يرسم صورة للكفار وهم يتلقون هذه الأسئلة القوية النافذة إلى الأعماق باللغة الإفحام. ولا شك أنهم لو تدبروا الآيات والنعم التى نكرت - حق التدبر - لن يملكوا أنفسهم من الإقرار بأن لا إله إلا الله.

عن الغيب والآخره :

هذه الفقرة تؤكد أن الله وحده هو الذى يعلم الغيب. كما تؤكد على أن البعث حقيقة :

« قل لا يعلم من فى السموات والأرض الغيب إلا الله وما يشعرون أيان يبعثون. بل إدراك علمهم فى الآخرة (عجز علمهم عن إدراك) بل هم فى شك منها بل هم منها عمون (شدة العمى). وقال الذين كفروا إذا كنا ترابا وأبائنا أئنا لمخرجون. لقد وعدنا هذا نحن وأبائنا من قبل إن هذا إلا أساطير الأولين. قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين. ولا تحزن عليهم ولا تكن فى ضيق مما يمكرون. ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين. قل عسى أن يكون ريث لكم بعض الذى تستعجلون. وإن ربك لئنو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون. وإن ربك ليعلم ما تكن (تخفى) صدورهم وما يعلنون. وما من غائبة فى السماء والأرض إلا فى كتاب مبين» (٦٥ - ٧٥).

ثم تأتى آيتان موجّهتان إلى اليهود ولعل القصد كان إبلاغهم بموقف الإسلام منهم وأن القرآن يصحح لهم بعض ما اختلفوا فيه .

«إن هذا القرآن يقص على بنى إسرائيل أكثر الذى هم فيه يختلفون. وإنه لهدى وبرحمة للمؤمنين. إن ربك يقضى بينهم بحكمه وهو العزيز العليم» (٧٦ - ٧٨).

ثم تلت ذلك آيات تدعو النبى إلى التوكل على الله وعدم الالتفات إلى اعتراضات الكفار وسفاهاتهم لأنهم - الكفار واليهود - كالموتى لن يسمعوا له ولن يهتدوا :

«فتوكل على الله إنك على الحق المبين. إنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين. وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون» (٧٩ - ٨١).

من علامات الساعة :

ثم تصف الآيات إحدى علامات الساعة وهو خروج دابة تكلمهم وتقول لهم إن الكفار لا يؤمنون بمعجزات الله :

«وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون. ويوم نحشر من كل أمة فوجا ممن يكذب بآياتنا فهم يوزعون (يُجمعون ثم يُساقون). حتى إذا جاءوا قال أكذبتم بآياتي ولم تحيطوا بها علما أماذا كنتم تعملون. ووقع القول عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون. ألم يروا أنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرا. إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون» (٨٢ - ٨٦).

وقد احتوت كتب التفسير بيانات كثيرة عن الدابة التي جاء ذكرها وهيئتها (تفسير القرطبي ج ١٣ ص ٢٣٦) ولا شك أن الخيال لعب دوره عند كثير من الذين أفاضوا في وصفها. وقيل إنها فصيل (ولد) ناقة صالح الذي هرب عند قتل أمه فانفتح له حجر فدخل في جوفه ثم انطبق عليه فهو فيه حتى يخرج في الوقت الذي يشاء الله. وعن حذيفة أن النبي قال: ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها: طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض. وعليه يكون خروج الدابة من علامات الساعة وليس لنا أن نبحت في كنهها لأنها معجزة لا تحيط بها العقول. المهم أن الكافرين وقتئذ سيتأكد لهم أن الآخرة التي كذبوا بها هي حق ويحشر أفواج المكذبين ويجمعون ويسألهم الرحمن عن سبب تكذيبهم فلا يجدون عذرا ولا حجة فلا ينطقون. ثم ذكرت آية اختلاف الليل والنهار لكونهم كانوا يلمسونها كل يوم في حياتهم الدنيا وكانت في حد ذاتها كافية لإقناعهم بقدرة الله فيؤمنوا.

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

ثم تأتي الآيات بوصف لمشهد من مشاهد هذا اليوم :

«ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله وكل أتوه داخرين (صاغرين). وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء إنه خبير بما تفعلون. من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون. ومن جاء بالسيفة فكبت وجوههم في النار هل تجزون إلا ما كنتم تعملون» (٨٧ - ٩٠).

وقد فهم الأقدمون - في ذلك العصر الذي كان يُعتقد فيه أن الأرض ثابتة والشمس هي التي تتحرك مشرقة وغاربة - أن ذلك الوصف - مر الجبال كمر السحاب - هو ما يكون عليه الحال يوم القيامة وقالوا إنه عند النفخة الأولى ترجف الأرض ثم تنفصل الجبال عن الأرض وتسير في الجو مثلما يسير السحاب ثم تسقط كثيبا مهيلا (تفسير الألوסי ج ٢٠ ص ٣٥) ولكن العلماء المعاصرين يرون أن ذلك وصف لما عليه الحال في الدنيا. وأن الجبال مادامت تتحرك فهذا دليل على أن الأرض هي التي تدور أمام الشمس. وإن كان هذا التفسير لم يوضع إلا بعد أن أثبت العلم هذه الحقيقة. والقرآن كتاب هداية ووعظ وإيمان ولم يوضع لاستنباط نظريات علمية من آياته وإن كان لا يتعارض ما يستجد من معارف علمية.

حث بالثبات على عبادة الله :

يبدو أن الكفار انتهزوا فرصة الحصار والجوع وما يحدثانه في النفس من آلام ويجعلانها أقرب إلى قبول المهادنة لذلك راحوا يسامون النبي على الوصول إلى حل وسط فنزلت الآيات تأمر النبي أن يخبرهم أنه أمر بعبادة الله وحده وأن يتلو عليهم القرآن فمن آهتدى به وأمن، فلنفسه ومن ضلّ فعليه وزر ضلاله وما الرسول إلا منذر. ثم تحتم السورة بحمد الله وتقرير أنه سيكشف لهم عن بعض مظاهر قدرته فيعرفون أن وعد الله حق.

«إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرّمها وله كل شيء وأمرت أن أكون من المسلمين. وأن أتلو القرآن فمن اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ومن ضلّ فقل إنما أنا من المنذرين. وقل الحمد لله سيريكم آياته فتعرفونها وما ريك بغافل عما تعملون» (٩١ - ٩٣).

ثم نزلت سورة القصص :

وهي أيضا التالية لسورة النمل في ترتيب المصحف :

«طسم. تلك آيات الكتاب المبين» (١ - ٢).

وقد بدأت السورة بثلاثة حروف مقطعة هي طاء سين ميم. ثم تُقرر أن ما يوحى إلى النبي هو آيات من القرآن تبين الحق فيما يحدث به. ولم تحتو السورة على قصص أحد من الأنبياء السابقين إلا على قصة موسى.

قصة موسى :

وقد جاءت هذه القصة مطوّلة في سورة الأعراف (الآيات ١٠٣ - ١٦٠ ص ١٢٤) وفي سورة طه (الآيات ٩ - ٩٨ ص ١٥٨) وفي سورة الشعراء (الآيات ١٠ - ٦٨ ص ١٧٥) وفي سورة النمل (الآيات ٧ - ١٤ ص ١٨١). وفي السورة الحالية سورة القصص جاء قوله تعالى:

«نلتوا عليكم من نبي موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون. إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم إنه كان من المفسدين. ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين. ونمكن لهم في الأرض ونرئى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون» (٢ - ٦).

وهذه الآيات وإن كانت عن بنى إسرائيل إلا أنها تشد من أزر المسلمين المحاصرين في الشعب إذ هم مستضعفون. ومن المحتمل أن وعداً مماثلاً قد يشملهم فيجعلهم أئمةً ويجعلهم الوارثين ويمكّن لهم في الأرض ويرئى كفار قريش وسادتها منهم ما يخافون من سيطرة الدين الجديد.

ثم راحت الآيات تتلو قصة موسى - وهى مفصلة فى الجزء الرابع - وقد صحح السرد القرآنى بعض النقاط التى وردت محرّفة فى التوراة كما أضاف نقاطا جديدة:

١ - نصت التوراة على أن من التقط موسى من النهر هى ابنة فرعون وقد صحّح القرآن ذلك بالنص على أن من التقطه هى امرأة فرعون «وقالت امرأة فرعون قرة عين لى ولك لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذة ولدا وهم لا يشعرون» (٩).

٢ - كان تحريم المراضع هو التدبير الإلهى لإرجاع موسى إلى أمه: «وحرمنا عليه المراضع من قبل فقالت (أخته) هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون. فرددناه إلى أمه كى تقر عينها ولا تحزن ولتعلم أن وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون» (١٢ - ١٣).

٣ - حادثة قتل المصرى لم تذكر فى السور السابقة ولذلك ذكرت فى هذه السورة بالتفصيل وأوضحت أن اللذين كانا يقتتلان فى اليوم التالى كانا الإسرائيلى الذى كان يتشاجر فى اليوم السابق ومصرى ثانٍ «فلما أراد أن يبطش بالذى هو عدو لهما» فى حين ذكرت التوراة أنهما كانا اثنين من بنى إسرائيل.

٤ - تحذير موسى من انتقام فرعون لم يذكر فى السور السابقة: «وجاء رجل من أقصا المدينة يسعى قال يا موسى إن الملأ يأترون بك ليقتلوك فاخرج إنى لك من الناصحين» (٢٠).

٥ - ذكرت الآيات من ٢١ - ٢٩ حياة موسى فى مدين وزواجه والآيات ٢٩ - ٣٥ خروجه من مدين واتجاهه إلى جبل الطور فى سيناء ورؤيته للنار المقدسة وتكليم الله له واختياره نبيا وزسولا إلى فرعون، وطلب موسى إشراك أخيه هارون معه فى الرسالة. كل ذلك بتفصيل إذ لم يذكر فى السور السابقة؛ وصحح القرآن ما ورد فى التوراة من عودة موسى - بعد أن كلمه ربه - إلى أرض مدين ليستأذن حماه فى العودة إلى مصر. وقد ذكرنا ذلك فى الجزء الرابع (ص ٨٢٩).

٦ - ادعاء فرعون الألوهية وبناء الصرح وهو أمر لم تذكره التوراة: «وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من إله غيرى فأوقد لى ياهامان على الطين فاجعل لى صرحا لعلى أطيع إلى إله موسى وإنى لأظنه من الكاذبين» (٢٨).

٧ - وتأتى قصة قارون فى الآيات ٧٦ - ٨٣ وقد ذكرناها بالتفصيل فى الجزء الرابع (ص ٨٧٠ - ٨٧٧) وهى أيضا من النقاط التى لم تذكرها التوراة.

ثم تختم قصة موسى بملخص فيه تذكرة وعبرة:

«واستكبر هو وجنوده فى الأرض بغير الحق وظنوا أنهم إلينا لا يرجعون. فاخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين، وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار ويوم القيامة لا ينجرون. وأتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين» (٣٩ - ٤٢).

ثم يأتى تأكيد على أن هذا كله من وحى الله إذ تقول الآيات :

«وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر وما كنت من الشاهدين. ولكنّا أنشأنا قرونا فتطاول عليهم العمُرُ وما كنت ثاويا فى أهل مدين تتلوا عليهم آياتنا ولكنّا كنا مرسلين. وما كنت بجانب الطور إذ نادينا ولكن رحمة من ربك لتتذّر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يتذكرون» (٤٤ - ٤٦).

تحذير لقريش :

من رحمة الله بعباده أنه لا يعذب قوما قبل أن يرسل إليهم رسولا يُذكّرهم ويدعوهم إلى عبادة الله ويحذرهم من عذابه. ولما كان العرب لم يظهر فيهم نبي منذ عهد إسماعيل أى ما يقرب من ٢٣٥٠ عاما فى حين أن أبناء عمومتهم - بنى إسرائيل - جاءهم مايزيد عن ثلاثين نبيا آخرهم عيسى عليه السلام - لذلك فقد أرسل الله إلى العرب «محمدا» رسولا. فلما جاءهم النبى احتجوا بأن القرآن لم ينزل عليه جملة واحدة كما نزلت التوراة على موسى. وردّ عليهم الوحى بأنهم لم يؤمنوا بما جاء به موسى فكان رد قريش أن موسى ومحمد كلاهما ساحران وأنهم بكل منهما كافرون. وتستمر الآيات ترد عليهم تعنتهم وتقرر لهم أنهم إنما يجادلون لأنهم يريدون أن يسيروا على أهوائهم.

«ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين. فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى. أو لم يكفروا بما أوتى موسى من قبل. قالوا سحران تظاهرا وقالوا إنا بكل كافرون. قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أتبعه إن كنتم صادقين. فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله إن الله لا يهدى القوم الظالمين. ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون» (٤٧ - ٥١).

وفد من نصارى نجران :

كان نصارى نجران قد سمعوا عن المسلمين الذين هاجروا إلى الحبشة ولجأوا إلى النجاشى الذى لم يجد فيما تلوه عليه من القرآن ما يتعارض مع المسيحية فأجارهم وأسبغ عليهم حمايته ولم يسلمهم إلى وفد قريش. فأراد نصارى نجران أن يستوثقوا بأنفسهم من نبوة «محمد» والاطلاع على ما جاء به فقدم إلى مكة فى السنة التاسعة للنبوة وفد منهم مكون من ٢٠ رجلا وفى موسم الحج كان حصار قريش للمسلمين فى الشعب يخف قليلا فكان النبى يخرج ويلاقى الوفود عند الحرم. ولكن قريشا كانت تلاحقه وتحذر الوفود من الاستماع إليه بدعوى أنه ساحر أو أنه صابئ. وجاء وفد نجران ووجدوا «محمدا» عند الكعبة فجلسوا إليه وكلموه وسألوه عن عدة أمور فأجابهم وأقنعهم ثم دعاهم إلى الله عز وجل وتلا عليهم بعضا

من القرآن، وأيقنوا أنه النبي الذي تحدثت به كتبهم فأسلموا. فلما قاموا عنه اعترضهم أبو جهل بن هشام في نفر من قريش وقالوا لهم: خيبيكم الله من ركب. بعثكم من وراءكم من أهل دينكم ترتادون لهم لتأتوهم بخبر الرجل فلم تطمئن مجالسكم عنده حتى فارقتم دينكم وصدقتموه بما قال. ما نعلم ركبا أحق منكم. فقالوا لهم: سلام عليكم لا نجاهلكم لنا ما نحن عليه ولكم ما أنتم عليه. ونزلت الآيات تشير إلى إسلام هذا الوفد من نصارى نجران فتقول:

«الذين أتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون. وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا. إنا كنا من قبله مسلمين، أولئك يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا ويدرعون بالحسنة السيئة ومما رزقناهم ينفقون. وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين. إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين» (٥٢ - ٥٦)

خوف قريش على أرزاقهم :

وقابل الحارث بن عثمان بن نوفل النبي وقال له: إنا لنعلم أن الذي تقول هو الحق ولكن إذا اتبعناك نخشى أن يخرجنا العرب من أرض مكة ولا طاقة لنا بهم. فردت عليهم الآيات:

«وقالوا إن نتبع الهدى معك نُخْطَفُ من أرضنا أو لم نمكنا لهم حرما آمنا يجبى إليه ثمرات كل شيء رزقا من لدنا ولكن أكثرهم لا يعلمون» (٥٧).

دعوة للاعتبار بمصائر الأمم السابقة :

فهذه الأمم كفرت بالله وبنعمه فأهلكهم الله وما هي مساكنهم خاوية تدعو إلى الاعتبار بمصير أهلها. ولكن من حكمة الله أنه لم يكن ليهلكهم إلا بعد أن يرسل إلى أهلها رسولا يبلغهم آيات ربهم وشرائعه. ولما ظلموا واستمروا على كفرهم أهلكهم الله. وعلى الناس ألا يظنوا أن ما فيه بعض الظالمين من نعيم دليل على رضا الله لأن ذلك مجرد متاع زائل من متع الحياة الدنيا:

«وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم إلا قليلا وكنا نحن الوارثين. وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها (مدينتها الرئيسية) رسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون. وما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى أفلا تعقلون. أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة في المحضرين» (٥٨ - ٦١).

وفى الآية الأخيرة توضيح أنه لا يستوى من آمن وعمل صالحا فاستحق وعد الله بالثواب الحسن في الجنة - ومن كفر وعمل سيئا وقتنته الدنيا بمتاعها الزائف وفي يوم القيامة يجد نفسه من المحضرين للحساب على سوء أعماله.

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

وتصف الآيات موقف الكفار حين يناديهم الله نداء توبيخ ويطلب منهم إحضار الآلهة الذين زعموهم شركاء لينصروهم ويدافعوا عنهم ويقول رؤساء الكفر إنهم لم يُكْرِهوا أتباعهم على الكفر أو على عبادتهم بل هم الذين اختاروا الكفر وعبدوا أهواءهم وأطاعوا شهواتهم. ويتبرأون منهم ومن عبادتهم. وينادى الحق سبحانه وتعالى المشركين ويسألهم سؤال توبيخ عما أجابوا به الرسل الذين أرسلوا إليهم. فلا يدرون ماذا يقولون ولا يسأل بعضهم بعضا لتساويهم في العجز عن الإجابة. أما من تاب وآمن إيمانا صادقا وعمل الصالحات فهو يرجو أن يكون عند الله من الفائزين.

«ويوم يناديهم فيقول أين شركائى الذين كنتم تزعمون. قال الذين حق عليهم القول ربنا هؤلاء الذين أغويانا أغويانا كما غويانا. تبرأنا إليك ماكانوا إيانا يعبدون. وقيل ادعوا شركاكم فدعوه فلم يستجيبوا لهم ورأوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون. ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين. فعُميت عليهم الأنباء (التبس عليهم الأمر) يومئذ فهم لا يتساءلون. فأما من تاب وآمن وعمل صالحا فعسى أن يكون من المفlichen» (٦٧ - ٦٧).

تمجيد لله :

ثم تقرر الآيات الوجدانية المطلقة لله خَلْقًا لما يشاء واختيارًا لما تصلح به شئونهم وعلمًا بالسر والظهر وهو وحده الجدير بالحمد في الحياة الدنيا والحياة الآخرة وإليه يرجع كل الخلق فهو وحده صاحب الحكم والفصل بين العباد:

«وبك يخلق ما يشاء ويختار ماكان لهم الخيرة سبحانه الله وتعالى عما يشركون. وبك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون. وهو الله لا إله إلا هو له الحمد فى الأولى والآخرة وله الحكم وإليه ترجعون» (٦٨ - ٧٠).

تذكير الكفار ببعض نعم الله :

وجاء ذلك فى صيغة أسئلة إلى الكفار فيها تحدى وتوبيخ لهم وإثبات عجز ما أشركوا من دون الله عن نجدتهم:

«قل أرايتم إن جعل الله عليكم الليل سرمدا (دائما) إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتاكم بضياء أفلا تسمعون. قل أرايتم إن جعل الله عليكم النهار سرمدا إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتاكم بليل تسمعون فيه أفلا تبصرون. ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه (أى الليل) ولتبتغوا من فضله (وهو النهار) ولعلكم تشكرون. ويوم يناديهم فيقول أين شركائى الذين كنتم تزعمون. ونزعنا من كل أمة شهيدا فقلنا هاتوا برهانكم فعلموا أن الحق لله وضل عنهم ماكانوا يفترون» (٧١ - ٧٥).

قصة قارون :

تأتى قصة قارون فى الآيات ٧٦ - ٨٤ وقد سبق أن ذكرناها بالتفصيل فى الجزء الرابع (ص ٨٧٠ - ٨٧٧). وتُختم بالعظة والحكمة المستفادة:

«تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريون علواً فى الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين. من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات إلا ما كانوا يعملون» (٨٣ - ٨٤).

توجيهات للنبي :

وتأتى هذه التوجيهات كختام للسورة :

«إن الذى فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد قل ربى أعلم من جاء بالهدى ومن هو فى ضلال مبين. وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب إلا رحمة من ربك فلا تكونن ظهيراً للكافرين. ولا يصدئك عن آيات الله بعد إذ أنزلت إليك وأدع إلى ربك ولا تكونن من المشركين. ولا تدع مع الله إلهاً آخر. لا إله إلا هو كل شئى هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون» (٨٥ - ٨٨).

ولقد روى المفسرون أن الآية الأولى - أو بالأحرى نصفها الأول - نزلت فى طريق الهجرة إلى المدينة وفى مكان يقال له الجحفة حيث حرّ فى نفس النبى أن يخرج من وطنه على النحو الذى خرج به فأُنزلت عليه الآية تسرية عنه وتوكيداً على أن الله رادّه إلى بلده ثانية . وجاء فى المنتخب فى تفسير القرآن الكريم (المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - ص ٥٨٩) أن الله رادّه إلى موعد وهو يوم القيامة ليفصل بينه وبين مكثيه. ومن المحتمل أيضاً أن النبى وقد أُخرج من داره وألجأه الكفار وحاصروه فى الشعب فيكون فى الآية وعد برده إلى داره أى بشرى بانتهاء الحصار. وأن يقول للكفار بأن الله أعلم بـ «من جاء بالهدى» أى به وبالمؤمنين «ومن هو فى ضلال مبين» وهم الكافرون. ثم يُخبر النبى أنه لم يكن يتوقع أن ينزل عليه القرآن ولكنها رحمة الله شملته. وبعد ذلك تنهاه الآيات عن أن يكون عوناً للكافرين ومجيباً لما يطلبون. ولا شك أن الكفار - وقد طال الحصار بالمسلمين وسأت حالهم - كانوا يأملون أن يلين موقف النبى بعض الشئ فنهته الآيات عن مسايرتهم. وأن يثابر هو وأصحابه على عبادة الله فهو الحى الباقي وله القضاء النافذ فى الدنيا والآخرة وإليه يرجع الخلاق أجمعون.

نقض الصحيفة وإنهاء الحصار :

كان هوى هشام بن عمرو مع بنى هاشم والمطلب قمشى إلى زهير بن أبى أمية وأمه عاتكة بنت عبد المطلب فقال له: يا زهير أقدر رضيت أن تأكل الطعام وتلبس الثياب وتنكح النساء وأخوالك حيث قد علمت لا يباعون ولا يبتاع منهم ولا ينكحون ولا ينكح منهم؟ أما إنى أحلف

بالله أن لو كانوا أخوال أبي الحكم بن هشام ثم دعوته إلى مثل ما دعاك إليه منهم ما أجابك إليه أبدا. قال: ويحك يا هشام. فماذا أصنع؟ إنما أنا رجل واحد والله لو كان معي رجل آخر لقمعت في نقض الصحيفة حتى أنقضها. قال قد وجدت رجلا. قال فمن هو؟ قال أنا. قال له زهير: ابغنا ثالثا. ثم إنهم ضموا إليهم المطعم بن عدي بن نوفل وأبى البختري بن هشام وزمعة بن الأسود. وهكذا التقت إرادة هؤلاء الخمسة على نقض الصحيفة وإنهاء الحصار.

وفي الغد وقف زهير بن أبي أمية ونادى في الناس حول الكعبة. يا أهل مكة أناكل الطعام ونلبس الثياب وبنو هاشم والمطلب هلكت لا يباعون ولا يبتاع منهم والله لا أقعد حتى تشق هذه الصحيفة الظالمة القاطعة (أي القاطعة للرحم). فقال أبو جهل وكان في ناحية من المسجد. كذبت والله لا تشق. قال زمعة بن الأسود: أنت والله أكذب ما رضىنا كتابتها حين كتبت وقال البختري: صدق زمعة. لا نرضى ما كتب فيها ولا نُقرُّ به. وقال المطعم بن عدي: صدقتما وكذب من قال غير ذلك. نبرأ إلى الله منها ومما كتب فيها وقال هشام بن عمرو نحواً من ذلك. فقال أبو جهل: هذا أمر قضى بليل. تشوُّر فيه بغير هذا المكان. وظل القوم يتجادبون الرأي.

وكان رسول الله قد قال لأبى طالب: يا عم إن الله قد سلط الأرض على صحيفة قريش فلم تدع فيها اسما هو لله إلا أثبتته فيها ونفت منها الظلم والقطيعة والبهتان. فقال أربك أخبرك بهذا؟ قال نعم. فخرج إلى قريش وقال: يا معشر قريش. إن ابن أخى أخبرنى كذا وكذا فهل إلى صحيفتكم. فإن كان قال ابن أخى فانتهاوا عن قطيعتنا وانزلوا عما فيها وإن كان كاذبا دفعته إليكم قتلتموه أو استحبيبتموه قالوا قد أنصفتنا. وامتدت العيون واشترأت الأعناق وفتحت الصحيفة في حرص فإذا بالأرضة قد لحست ما كان فيها من جور وظلم ولم يبق فيها إلا اسم الله. فسقط في أيديهم. وقال الكافرون: هذا سحر مبين. وقال أبو طالب: علام نحبس ونحاصر وقد بان الأمر. ثم دخل هو وبعض أصحابه بين أستار الكعبة وقال: اللهم انصرنا على من ظلمنا وقطع أرحامنا وانطلق أبو طالب إلى الشعب وصاح بأعلى صوته: مُرِّقَت الصحيفة. وهرع المسلمون إلى رسول الله وهم يهتفون الله أكبر الله أكبر. وخرج بنو هاشم وبنو المطلب إلى مساكنهم وكان زهير والذين معه قد وقفوا شاهرين سيوفهم مستعدين لملاقاة من يتصدى لهم.

وفاة أبى طالب :

كان أبو طالب قد بلغ به السن مبلغه واشتد به الهزال من طول الحصار ورقد مسجى في فراشه وقد أيقن الجميع أنه يمضى آخر أيامه والتف حوله أهل بيته.

وكان أمر «محمد» قد فشا في قبائل العرب كلها. وخشى كفار قريش أن تُعيرهم العرب إن قتلوا محمدا بعد موت عمه فيقولوا: تركوه حتى إذا مات عمه تناولوه. فلما بلغ قريشا ثقل

المرض على أبى طالب مشوا إليه ليكلموه فى أمر ابن أخيه. قيل من مشوا كانوا عتبة بن ربيعة وأبو جهل بن هشام وأمّية بن خلف وأبو سفيان بن حرب وآخرين من أشراف قريش. فقالوا: يا أبا طالب، إنك منا حيث قد علمت وقد حضرك ماترى وتخوفنا عليك، وقد علمت الذى بيننا وبين ابن أخيك فادعه فخذ له منا ليكف عنا ونكف عنه وليدعنا وديننا وندعه ودينه. فبعث عبد المطلب إلى «محمد» فلما جاءه قال له: يا ابن أخى هؤلاء أشراف قومك قد اجتمعوا لك ليعطوك وليأخذوا منك. فقال رسول الله: نعم كلمة واحدة تعطونيها تملكون بها العرب وتدين لكم العجم. فقال أبو جهل، نعم وأبيك وعشر كلمات. قال النبى: تقولون لا إله إلا الله وتخلعون ما تعبدون من دونه. فصفقوا بأيديهم استياء ثم قالوا: أتريد يا محمد أن تجعل الآلهة إلها واحدا أن أمرك لعجب. وقال بعضهم لبعض، إنه والله ما هذا الرجل بمعطيكم شيئا مما تريدون. فانطلقوا وامضوا على دين آبائكم فانصرفوا من عند أبى طالب.

وقال أبو طالب لمحمد: والله يا ابن أخى ما رأيتك سألتهم شططا. فلما قالها طمع رسول الله فى إسلامه فقال: أى عم فأنت فقلها أستحل لك بها الشفاعة يوم القيامة. فقال أبو طالب: يا ابن أخى والله لولا مخافة السببة عليك وعلى بنى أبيك من بعدى وأن تظن قريش أنى إنما قتلها جزعاً من الموت لقلتها. لا أقولها إلا لأسرك بها. وكان العباس حاضرا فنظر أبا طالب يحرك شفتيه وقيل أصغى إليه بأذنه وقال: يا ابن أخى. والله لقد قال الكلمة التى أمرته أن يقولها. وقيل إن رسول الله قال: لم أسمع (سيرة ابن هشام، ج ٢ ص ٤٧).

وهكذا توفى أبو طالب - الرجل الذى كان يحوط النبى برعايته فكان يغدو ويروح وهو يدعو إلى دين الله مستظلا بحمايته.

وفاة خديجة :

كانت خديجة قد قاربت الخامسة والستين من عمرها ونال منها هى الأخرى الحصار فى الشعب وبدأ المرض يتسلل إليها والضعف يتمكن منها يوما بعد يوم. حتى حمّ القضاء وانتقلت إلى جوار ربها فى ١٠ رمضان من السنة العاشرة لبدء الدعوة بعد شهر وخمسة أيام من موت أبى طالب. فكان ذلك العام - كما يسميه المؤرخون - عام الحزن. وكانت فرحة الكفار لا تعد لها فرحة وشماتة سفهائهم لاتعدّلها شماتة وأخذوا يتربصون برسول الله ويسرفون فى الكيد له.

الرسول بعد وفاة أبى طالب وخديجة :

كان أبو لهب - عم النبى - من أشد المظهرين لعداوتهم للنبى. وكان - كما قلنا سابقا - يلاحقه فى الأسواق والمجمعات يحذر الناس من الاستماع إليه. وكثيرا ما كانت زوجته «أم

جميل» تلقى بالقاذورات أمام بيت محمد. كان أبو لهب يحقد على أبى طالب المكانة التى كان فيها من قريش. فلما مات أبو طالب وأصبح أبو لهب أكبر من بقى على قيد الحياة من أولاد عبد المطلب طمع فى أن يلتف حوله بنو هاشم وبنو المطلب حتى ينال المركز المرموق الذى كان لأبى طالب. لذلك رأى ما كان يصنع أخوه وأن ينهض فى حماية ابن أخيه «محمد» فيكسب بذلك احترام بنى هاشم وبنى المطلب فجاء إلى محمد وعرض عليه حمايته. ومما يؤثر أنه قال للنبي: يا محمد امض لما أردت. وما كنت صانعا إذا كان أبو طالب حيا فاصنعه. لا واللات لا يوصل إليك حتى أموت.

وحدث أن ابن الغيطة - أحد سفهاء قريش - تصدى للنبي وسبّه دون حياء أو خجل فغضب أبو لهب وانهال عليه يؤذيه حتى نال منه فولّى ابن الغيطة هاربا وهو يصيح: يا معشر قريش. صبا أبو عتبة. فذعرت قريش لهذا الخبر وأقبلوا على أبى لهب مستفسرين فقال لهم: ما فارق دين عبد المطلب ولكنى أمتنع ابن أخى أن يضام حتى يمضى لما يريد. وتنفس المشركون الصعداء وراحوا يستثيرون فيه نزعة الخيلاء والعظمة فقالوا له: قد أحسنت ووصلت الرحم. وكفّوا عن إيذاء رسول الله. فمكث عدة أيام يخرج من بيته ويذهب إلى الحرم ويقول ما يريد ولا يتعرض له أحد.

ورأى دهاة قريش أن يحتالوا حتى يُبعدوا أبا لهب عن حماية محمد. فذهب اثنان منهم - هما عقبة بن معيط وأبو جهل بن هشام - فقالا له إن محمدا يزعم أن هناك حياة أخرى يلقي الناس فيها جزاء ما قدّموا فى هذه الدنيا. فمن آمن به يكون جزاؤه الجنة ومن لم يصدق برسالته سيق إلى جهنم. فهل أنباك ابن أخيك أين مقام أبيك عبد المطلب أهو الآن فى الجنة أم فى النار؟ فذهب أبو لهب إلى النبي وسأله عن ذلك. ورأى النبي أن لا يجرح كبرياء عمه وأن يحتاط فى الرد عليه فقال له: هو مع قومه. فخرج أبو لهب راضيا مرضيا وأخبر مُحَرِّضيه بذلك. فقالا له إن معنى ما ذكره محمد هو أن قوم أبى طالب فى النار وأنه معهم فى النار. فغضب أبو لهب وعاد إلى النبي وقال له: يا محمد أيدخل عبد المطلب النار؟ فردّ النبي: نعم ومن مات على ما مات عليه عبد المطلب دخل النار (ابن سعد الطبقات. ج ١ ص ١٤١) فاشتد غضب أبو لهب وظهر ما كان يخفيه فى قرارة نفسه من كراهية قديمة وحقد دفين فقال للنبي: والله ما برحت لك عدوا أبداً وأنت تزعم أن عبد المطلب فى النار. وخرج مغيظا محتقا وعاد إلى سيرته الأولى من إيذاء النبي بل واشتد عليه هو وسائر قريش يتصدون له مستهزئين ويرمونه بالسباب وفحش القول ويؤذونه.

ثم جاء حدث زلزل أركان مكة كلها. وجعلها تتحدث ليل نهار عنه. وازداد الكفار عنادا وتكديبا بل إن بعض ضعاف الإيمان ارتدوا عن إسلامهم. ذلك الحدث هو الإسراء والمعراج.

الإسراء والمعراج :

بعد وفاة خديجة خلا البيت على النبي فكان أحيانا يقصد بيت عمته أم هانئ يبيت عندها. وفى إحدى الليالى بينما هو نائم جاءه جبريل وأخذ بيده فأخرجه إلى البيت الحرام وهناك أركبه البراق وأسرى به إلى المسجد الأقصى بمدينة القدس بفلسطين ثم عرج به جبريل إلى السموات العلا. ثم استوى جبريل بالأفق على هيئته التى خلقه الله عليها - قيل وله ٦٠٠ جناح - لقد رآه النبي أول مرة على هيئته هذه عند غار حراء فخرّ مغشيا عليه من الخوف. أما هذه المرة فكان مطمئنا. تملك فؤاده بهجة ونشوة وينسكب مزيد من الإيمان فى أعماق ذاته واستشعر أنه قد دنا من رب العزة. ليس دنو مكان. فالله فى كل مكان. ولكن رفعة منزلة وإشراق نور. حتى وصل إلى سدره المنتهى وهناك فرض عليه الله عز وجل خمس صلوات فى اليوم والليلة (عبد الحميد جودة السحارج ١١ ص ١١) وانتهت الرحلة عند بيت المقدس ثانية. فدخل النبي فوجد الأنبياء السابقين مجتمعين فصلّى بهم ركعتين لله ثم أعاده البراق إلى مكة.

وكانت أم هانئ قد قامت فى الليل تطمئن على النبي فلم تجده فى فراشه فخافت أن يكون عرض له عارض وعادت إلى فراشها. وبعد فترة عادت تتفقده فوجدته مسجى فى فراشه فاطمأنت وعادت إلى فراشها ونامت. وفى الصباح سألته عن تغيبه عن فراشه بعض الوقت فقال لها إنه أُسرى به إلى بيت المقدس فقالت فى دهشة: من ليلتك! ثم تأهب للخروج فسألته عن وجهته وهى تظن أنه محموم. فأخبرها أنه يريد أن يخرج إلى قريش فيخبرهم بمسراه إلى بيت المقدس. فقالت له: أنشدك الله ألا تُحدّث بهذا قريشا فيكذبك من صدّك. كانت أم هانئ لاتزال على دين قومها ولم تصدّق كلمة مما حدّثها به «محمد» فخافت أن يجر ذلك عليه المتاعب ولكن النبي لم يأبه بتخوفها وخرج.

ولما وصل إلى البيت الحرام قعد بجوار الكعبة وهو مهموم يفكر فمر به أبو جهل وقال مستهزئا: هل كان من شئ؟ كان النبي يعلم أن أبا جهل سيكذب حديث الإسراء ويتخذ منه مادة للتشفي منه. ولكنه كان أيضا لا يستطيع أن يكتم ما شرفه به الله فقال لأبى جهل: نعم أُسرى بى الليلة إلى بيت المقدس. فرد أبو جهل. ثم أصبحت بين ظهرانينا؟ قال: نعم. فلم ير أن يكذبه مخافة أن ينكر الحديث إن أخبر قومه بما قال فقال للنبي: أرايت إن دعوت قومك أحدثهم بما حدثتنى. قال نعم. فوقف أبو جهل فى الحرم ينادى يا معشر قريش. فجاء الناس إليه والتفوا حولهما. فقال أبو جهل للنبي: حدّث قومك بما حدثتنى به. فقال النبي: أُسرى بى الليلة إلى بيت المقدس. وراح يقص عليهم ما رأى من آيات. فضجّ الناس وصاحوا مكذّبين: أتزعم أنك أتيت بيت المقدس الليلة وعدت من ليلتك؟ فلما أجاب بالإيجاب أنكر بعض ضعاف الإيمان من المسلمين مقالته وعادوا فى إيمانهم. وسعوا إلى أبى بكر فى داره وقالوا له: هل لك فى صاحبك. يزعم أنه أُسرى به الليلة إلى بيت المقدس. فسأل: أو قال ذلك؟ قالوا نعم. فقال

أبو بكر فى هدوء: لئن قال ذلك فقد صدق. فوالله إني لأصدقته فيما هو أبعد من ذلك. أصدقته فى خبر السماء فى غدوة أو روحة. وانطلق أبو بكر إلى البيت العتيق فإذا برسول الله وقد التفت حوله أبو جهل والمطعم بن عدى وكثير من المشركين وقال المطعم بن عدى للرسول: إن أمرك قبل اليوم كان يسيرا. نحن نضرب أكباد الإبل إلى بيت المقدس مصعدين شهرا ومُنحدرين شهرا وتزعم أنك أتيت فى ليلة واحدة. واللوات والعزى لا أصدقك. وما كان هذا الذى تقول قط.

كان بين المطعم بن عدى وأبى بكر صداقة وثيقة قبل الإسلام وقد خطب المطعم لابنه جبير عائشة بنت أبى بكر، وعلى الرغم من تلك الصداقة لم يستطع أبو بكر أن يسكت على تكذيب المطعم للنبي. فقال أبو بكر: يا مطعم. بنس ما قلت لمحمد. جبهته بالمكروه وكذبت. أنا أشهد أنه صادق. كانوا يعلمون أن «محمدا» لم يزر فلسطين فى أى من الرحلات التجارية التى قام بها قبل البعثة وبالتالى فهو لم ير بيت المقدس قط. وكان فى القوم كثيرون يعرفون بيت المقدس فقالوا له: صفه لنا. فجلّى له (أى رأى صورته أمامه) فطفق ينظر إليه ويصفه فقالوا أما الوصف فقد أصاب. فقالوا: أخبرنا عن غيرنا فهى أهم إلينا. هل لقيت منها شيئا؟ قال: نعم مررت بغير بنى فلان وهى بالروحاء وقد أضلوا بغيرا لهم وهم فى طلبه وفى رحالهم قدح ماء فعطشت فأخذته وشربته ووضعته كما كان فاسألوهم هل وجدوا الماء فى القدح حين رجعوا. وقال مررت بغير بنى فلان وفلان راكبان قعودا فنفر بغيرهما منى فانكسر فاسألوهما عن ذلك. ثم سألوهم عن العدة والأحمال والهيئات فمُثلّت له العير فأخبرهم عن كل ذلك. وقال تقدّم يوم كذا وفيها فلان وفلان يقدمها جمل أورك (فى لونه بياض إلى سواد أى رمادى) عليه غاررتان مخيطتان. فخرجوا ذلك اليوم الذى حدده يشتدون نحو الثنية وجعلوا ينظرون فراوا العير قد أقبلت يقدمها بغير أورك وعليه الغاررتان كما قال وتأكّدوا من صدق العلامات الأخرى ولكنهم لم يؤمنوا وقالوا هذا سحر مبین!

لقد بنى المشركون تكذيبهم على المفهوم السائد فى عصرهم عن سرعة الانتقال عبر الصحراء. فلم تكن هناك وسيلة إلا الإبل وهى تأخذ شهرين أو ثلاثة ذهابا إلى بيت المقدس ومثلها إيابا. وعليه فيستحيل على أى شخص أن يذهب ويعود من ليلته. وما دروا أن أحفادهم - فى عصرنا الحالى - يستطيعون الانتقال بالطائرات النفاثة بسرعة ٩٠٠ كم / ساعة والمسافة من مكة إلى بيت المقدس حوالى ١٢٥٠ كيلو مترا تقطعها الطائرة النفاثة فى ساعة ونصف ذهابا ومثلها إيابا. فإذا أخذنا طائرة حربية وسرعتها ٤ ماك أى أربعة أضعاف سرعة الصوت لأمكنها أن تقطع المسافة ذهابا وإيابا فى ١/٢ ساعة. وإذا أخذنا الصواريخ المعدة لإطلاق سفن الفضاء والأقمار الصناعية وسرعتها حوالى ٨ كم / ثانية لأمكنها قطع المسافة إلى بيت المقدس فى دقيقتين ونصف ومثلها إيابا. وعليه فإن ما استند إليه الكفار فى تكذيبهم

للحادثة ليس قائما لأننا بإمكانياتنا البشرية أمكننا أن نحقق هذه السرعات العالية. ولاشك أن البراق - وهى دابة من صنع الله عز وجل - قيل تضع حافزها عند مدى بصرها - لاشك كانت تطير - برسول الله بجسده وروحه - بسرعة هائلة. ولذلك قال الله تعالى : «سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى» وكلمة «بعبده» تلهم أنه كان إسرائاً بالجسد لأنه لو كان فى المنام لما اعترض المشركون. فالإنسان فى الأحلام قد يرى نفسه وقد طار فى السماء وذهب شرقا وغربا وإلى أبعد من بيت المقدس ولا غرابة فى ذلك. فاعتراض المشركين يدل على أنهم فهموا أنه كان إسرائاً بالجسد وهذا ما عناه الرسول.

أما المعراج - وقد جاء بشأته فى القرآن الكريم: «وما جعلنا الرؤيا التى أريناك إلا فتنة للناس» وفى اللغة تختص الرؤيا بالنوم إلا أن الرؤية قد تقع فى اليقظة أيضا وقد ذهب الجمهور إلى أن العروج إلى السماء كان فى اليقظة بالجسد والروح معا، والحقيقة أن القائلين بأن العروج كان بالروح فقط دون الجسد تجابههم مشكلة وهى: أين كان جسد النبى فى ذلك الوقت! هل كان على البراق بدون روح؟ أم ترك ظهر البراق وجلس على الأرض وانطلقت روحه فى رحلة المعراج؟ ولما كان هذان الافتراضان غير مقبولين وجب التسليم بأنه كان معراجا بالروح والجسد معا. وهنا تلهمنا المعارف العلمية الحالية، بما يُقرب هذا الحدث من أذهاننا. فنظرية النسبية تقضى بأن أى شئ يتحرك بسرعة الضوء يتحول إلى موجات. ولاختراق السماء الدنيا والوصول إلى السموات العلا - وهى تبعد آلاف الملايين من السنوات الضوئية - فكان على جبريل أن ينطلق برسول الله بسرعة هائلة تفوق سرعة الضوء فتحول جسده الشريف إلى موجات ويسميه أخصائيو علماء ما وراء الطبيعة تحول الجسد المادى إلى جسد أثيرى وهو يقرب من الروح فى طبيعتها واتحد الاثنان معا وانطلق جبريل بهما - الروح والجسد - فى رحلة المعراج ولما انتهت الرحلة وعاد النبى إلى الغلاف الجو وانخفضت السرعة عاد الجسد الأثيرى إلى طبيعته البشرية. وكان الأنبياء السابقون قد سبقوه إلى ساحة بيت المقدس فأُمِّمهم فى صلاة جامعة ثم ركب البراق وعاد إلى مكة.

بعضهم قال إن الصلاة بالأنبياء كانت قبل العروج إلى السماء. ولو كان الأمر كذلك لتعرف النبى على الأنبياء ولما كان هناك مجال لسؤال جبريل عن النبى الذى كان يقابله فى كل سماء كما جاء فى حديث المعراج.

وقد اختلف العلماء فى تحديد يوم الإسرائ فقالوا ١٧ أو ٢٧ ربيع الأول أو رجب إلا أن الجمهور فى وقتنا الحالى يحتفل بها ليلة ٢٧ رجب.

أما حديث المعراج نفسه وما رآه النبى من آيات فهو حديث طويل يضيق عنه المكان ولن يريد الاستزادة يمكنه الرجوع إلى الكتيبات التى تتحدث عن الإسرائ والمعراج وهى كثيرة. وما رواه النبى عن مشاهد كثيرة رآها فى السموات المختلفة - ولاشك أن رؤيتها استغرقت وقتا

طويلاً في حين أنها بزمان الأرض لم تستغرق إلا دقائق قليلة وهذا ما يسميه الصوفي «نشر الزمان» أى إطالته.

وقد فرضت الصلاة بالكيفية التي نعرفها الآن وعدد ركعات كل صلاة في هذه الليلة عند سدرة المنتهى إحياء مباشراً من الله عز وجل إلى نبيه ولم ينزل بها جبريل بالوحي كسور القرآن الكريم، ومن ذلك استدلووا على عظم قدر الصلاة وأهميتها البالغة وكونها الركن الأساسى من أركان الإسلام بعد الشهادتين، وهى أول ما يسأل عنه المرء يوم القيامة.

ولاشك أن الآية الأولى من سورة الإسراء نزلت وقتئذ مؤكدة الإسراء ومؤيدة لما قال رسول الله:

«سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لنريه من آياتنا إنه هو السميع البصير» (١ - الإسراء).

ثم نزلت سورة النجم لتؤكد المعراج:

سورة النجم :

تبدأ السورة بتوكيد ربانى عبارة عن قَسَمٍ بالنجم إذا مال للغروب أو لاختفاء ضوئه مع طلوع الفجر، وقيل هو الثريا وصار «النجم» بالغلبة علماً لها، وقيل هو قسم بالنجوم إذا تهاوت يوم القيامة، ثم يأتى جواب القسم مقرراً أن «صاحبكم» أى «محمداً» ما حاد عن الحق وما تكلم بالباطل أو عن هوى فى نفسه وأن ما يتلوهُ من القرآن هو من وحي السماء نزل به جبريل الأمين وهو ملك شديد القوى ذو حصافة فى الرأى واعتلى الأفق ثم نزل من العلو واقترّب من النبى حتى كان منه ما بين قوس الحاجبين من التقارب أو بمقدار قوسين من قسّى الحرب فقد كانت العرب تقيس بالقوس والرمح والذراع. وقاب القوس ما بين وترها ومقبضها وكان العرب إذا تحالفوا أخرجوا قوسين وألصقوا أحدهما بالآخر فيكون القاب ملاصقاً للقاب الآخر حتى كأنهما قاب واحد لقوسين «قاب قوسين» كناية عن شدة تقاربهما وقوة تحالفهما، فأوحى جبريل إلى النبى - عبد الله ورسوله - ما أوحى إليه من رب العزة:

«والنجم إذا هوى، ما ضل صاحبكم وما غوى، وما ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحي يوحى، علّمه شديد القوى، ذو مرة فاستوى، وهو بالأفق الأعلى، ثم دنا فتدلى، فكان قاب قوسين أو أدنى، فأوحى إلى عبده ما أوحى» (١ - ١٠).

ثم تستمر الآيات لتؤكد أن النبى رأى جبريل على صورته التى خلقه الله عليها مرتين: المرة الأولى عند بدء نزول الوحي بغار حراء وهو ما ذكرناه سابقاً (ص ٤٣) والمرة الثانية عند سدرة المنتهى فى رحلة المعراج:

«ما كذب الفؤاد ما رأى، أفتمارونه على ما يرى، ولقد رآه نزلة أخرى، عند سدرة المنتهى،

عندها جنة المأوى، إذ يغشى السدرة ما يغشى، مازاغ البصر وما طغى. لقد رأى من آيات ربه الكبرى» (١١ - ١٨).

وعن «سدرة المنتهى» قالوا هى شجرة عن يمين العرش فى السماء السابعة، وسميت سدرة المنتهى إذ ينتهى عندها علم كل عالم. وما وراءها لا يعلمه إلا الله وعندها قال جبريل لرسول الله: تقدم يارسول الله فأنت إذا تقدمت احترقت أما أنا إذا تقدمت احترقت. وفى حديث آخر قال والله لو تقدمت قيد أنملة لاحترقت. وعندها «جنة المأوى» التى يأوى إليها المتقون يوم القيامة وقالوا غير ذلك (تفسير الألوسى ج ٢٧ ص ٥٠). وللتعظيم قيل «إذ يغشى السدرة ما يغشى» وأبهم ما يغشاهما لأن عقول البشر لا تستطيع الإحاطة به «مازاغ البصر وما طغى» فلم يزغ البصر ولا تجاوز حينما أخبر النبى بما رآه فلم تكن تخيلات بل كان ما رآه آيات كبرى أو أن ما رآه هو الآية الكبرى. أما قولهم إن النبى رأى ربه فهو تجاوز للحد إذا أن الله سبحانه وتعالى هو القائل «لا تدركه الأبصار» (١٠٣ - الأنعام). وحينما سئل النبى عن هذه المسألة قال: نور، أنى أراه!

بعد هذا التوكيد بصدق ما أخبر به الرسول عن مشاهد رآها فى رحلة المعراج تمضى سورة النجم متضمنة الموضوعات التالية:

- ١ - تنديد بالكفار والمشركون وعبادتهم للأصنام.
- ٢ - إنذار باليوم الآخر والوقوف بين يدى الله ليثاب الذين أحسنوا العمل ويجازى الذين أساءوا.
- ٣ - تذكير بقدرة الله .
- ٤ - إشارة إلى بعض الأقوام السابقين وما كان من تشكيل الله بهم بسبب تكذيبهم لأنبيائهم.
- ٥ - إنذار أخير للمشركون بأن يوم الحساب قد اقترب.
- ٦ - ختام السورة بأمر بالسجود لله وعبادته.

تنديد بالأصنام :

فى الآيات تنديد بالأصنام التى كانت قريش تعبدوها:

«أفرايتم اللات والعزى، ومناة الثالثة الأخرى، ألكم الذكر وله الأنثى، تلك إذا قسمة ضيزى، إن هى إلا أسماء سميتوهما أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى، أم للإنسان ما تمنى، قلله الآخرة والأولى، وكم من ملك فى السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى، إن الذين لا يؤمنون بالآخرة ليُسمَّون الملائكة تسمية الأنثى، وما لهم به من علم إن يتبعون إلا

الظن وإن الظن لا يغنى من الحق شيئاً. فأعرض عن من تولّى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا. ذلك مبلغهم من العلم إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى» (١٩ - ٣٠).

وهذه هي المرة الأولى التي يذكر فيها القرآن أسماء الآلهة التي كانت قريش تعبدوها - ويندد بها بقوة وحزم. فيستنكر إدعاءهم أنها بنات الله باعتبار أن العرب كانوا يفضلون الذكر على الأنثى ومن غير المعقول أن ينسبوا لأنفسهم الأولاد الذكور وينسبوا لله البنات. فتلك قسمة جائرة. وقد سبق ذكر أماكن عبادة هذه الأصنام (ص ١١ - ١٤) ووصفت مناة بأنها «مناة الثالثة الأخرى» تحقيراً لها لكونها صخرة (تفسير الألوسي ج ٢٧ ص ٥٦).

واستمرت الآيات تندد بآلهة قريش وتنفي أن في إمكانها أن تشفع لأحد. ففي السماء ملائكة لا تفيد شفاعتهم شيئاً إلا إذا أذن الله ورضى عن المشفوع له. ثم يأتي أمر للنبي بأن يعرض عن ذكر الله واستغرقوا في حب الدنيا فهذا هو أقصى ما يريدونه. والله على دراية بمن ساروا في طريق الضلال ومن اهتدوا.

شمول علم الله

ثم تأتي آيات تقرر شمول علم الله وإحاطته. بكل شيء فهو مالك السموات والأرض ويعلم أعمال العباد وسيجازي كل واحد حسب عمله: العذاب لمن أساءوا، ومن أحسنوا العمل فلهم ثواب حسن. وهؤلاء هم الذين يجتنبون الذنوب الكبيرة أما الهفوات الصغيرة فإن الله يغفرها لأنه واسع المغفرة. والله أعلم بالعباد لأنه هو الذي خلقهم وهم لا يزالون في الأرحام أجنة فلا يدعّين أحد الطهارة والبراءة «فلا تزكّوا أنفسكم» فالله أعلم بالمتقين:

«والله ما في السموات وما في الأرض ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى. الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللمم (صغائر الذنوب) إن ربك واسع المغفرة هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم فلا تزكّوا أنفسكم. هو أعلم بمن اتقى» (٣١ - ٣٢).

لا تتردوا زرة أخرى :

قيل إن الوليد بن المغيرة كان قد سمع قراءة النبي للقرآن وأعجب به وهفت نفسه للإسلام وطمع رسول الله في إسلامه. ثم لما عاد إلى قومه عاتبوه وقالوا له: أترك ملة آبائك، ارجع إلى دينك وأثبت عليه ونحن نحمل عنك كل شيء يخافه من الآخرة. وقيل إن ابن أخيه هشام بن المغيرة - أبا جهل - هو الذي أثناه عن أن يؤمن. وذكر سبب آخر لنزول الآيات فقليل إن النضر بن الحارث أعطى خمس إبل لفقيه من المسلمين ليرتد عن دينه ووعده بمال يدفعه له كل شهر وأنه يحمل عنه وزر ارتداده. ففعل ولكنه بعد فترة أمسك عنه وشح فنزلت الآيات تسجل ذلك:

«أفرايت الذى تولى. وأعطى قليلا وأكدى (أى توقف). أعنده علم الغيب فهو يرى. أم لم يُنبأ بما فى صحف موسى. وإبراهيم الذى وفى. ألا تزد وزرة وزد أخرى. وأن ليس للإنسان إلا ما سعى. وأن سعيه سوف يرى. ثم يجزاه الجزاء الأوفى. وأن إلى ربك المنتهى» (٢٣ - ٤٢).

قدرة الله :

ثم تستمر الآيات تبين جانبا من قدرة الله فى خلق الإنسان والكون :

«وأنه هو أضحك وأبكى. وأنه هو أمات وأحيا. وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى. من نطفة إذا تمنى. وأن عليه النشأة الأخرى. وأنه هو أغنى وأقنى. وأنه هو رب الشعرى. وأنه أهلك عادا الأولى. وشمودا فما أبقى. وقوم نوح من قبل إنهم كانوا هم أظلم وأطغى. والمؤتفة أهوى. قفشاها ما غشى. فبأى آلاء ربك تتماهى» (٤٣ - ٥٥).

فالله هو الفاعل لكل شئ فهو خالق أسباب الضحك وأسباب البكاء. ويقضى بالموت ويسمح باستمرار الحياة وأنه خلق الذكر والأنثى لتستمر الحياة على الأرض وهو الذى يعيد الحياة فى الآخرة. وأنه هو الذى يرزق المال والرضا أو يغنى من يشاء ويفقر من يشاء. وكانت حمير وخزاعة يعبدون كوكب الشعرى فأراد الله أن يذكرهم بأنه هو الذى خلق الشعرى ومن خطل الرأى عبادتها. وأنه هو الذى أهلك الأقوام السابقة التى كذبت رسلها: عاد وشمود وقوم نوح والمؤتفة أى القرى التى قلبت - وهم قوم لوط - فأحاط بهم العذاب. ثم يتوجه الخطاب إلى الإنسان المكذب بجميع هذه النعم وتساءله: بأى من هذه النعم يرتاب «فبأى آلاء ربك تتماهى».

ثم تختم السورة بإنذار هو فى غاية القوة :

«هذا نذير من النذر الأولى. أذنت الأذفة (أى قربت الساعة). ليس لها من دون الله كاشفة. أفمن هذا الحديث تعجبون. وتضحكون ولا تبكون. وأنتم سامدون (معرضون). فاسجدوا لله واعبدوا» (٥٦ - ٦٢).

وفى الآيات تأكيد على أن القرآن نذير مثل النذر التى أُنذرت بها الأمم السابقة. وأن الساعة قد اقتربت ولا أحد يكشف عن وقتها إلا الله. ثم تسأل ينكر على الكفار جحودهم للقرآن وأنهم يضحكون استهزاء به والمفهوم أن سيكون لهم عذاب شديد يوم القيامة. ثم تختم السورة بأمر بالسجود لله وعبادته. وهو موضع سجود لمن كان يقرأ القرآن فى الصلاة أو فى غيرها.

وأيقن رسول الله أن قريشا - بإصرارها على التكذيب والكفر - لم تعد تربة صالحة لتنمو فيها عبادة الله الواحد الأحد. وأن قريشا تحرص على أن تبقى القبائل على وثنياتها وتظل قريش هى راعية الوثنية وكل قبيلة تضع لها وثنا عند الكعبة وتأتى الجموع لتحج إلى البيت الحرام فتصيب قريش من وراء ذلك الخير والرزق الوفير. ويبقى لها الاحترام لما لها من ريادة دينية.

أيقن رسول الله هذا وراح يبحث عن بيئة أخرى تصلح لاستقبال هذا الدين وتؤمن به وتعمل على نشره بين الناس. لذلك رأى أن يخرج إلى بعض القبائل في منازلهم حتى تتاح له الفرصة لدعوتهم بعيدا عن سفهاء قريش الذين كانوا يحرضون ضده. وكانت أول القبائل التي اتجه إليها النبي هم ثقيف الذين يسكنون الطائف.

دعوة أهل الطائف :

في شوال سنة ١٠ من النبوة خرج النبي إلى الطائف ومعه مولاة زيد بن حارثة على أمل أن يجد فيها من يشرح الله صدره للإسلام. وكان فيها الحارث بن كعدة زوج خالته. فأمل أن يصدقه وينصره ولكنه لم يلق إليه سمعا. وكان بها أمية بن أبي الصلت الذي كان يؤمل أن يكون هو النبي الذي تنبأ به أهل الكتاب فلما جاءت النبوة محمداً بن عبد الله حسده وبالطبع لم يتبعه وراح يصد عنه. وكان بها أولاد عمرو بن عمير الثقفي. وهم يومئذ سادات ثقيف وأشرافها. فكلهم فيما جاء به وأخبرهم أنه رسول الله وعرض عليهم الإسلام ونصرته على من كذبه فلم يجيبوه واستهزأوا به قائلين: ما وجد الله أحدا يرسله غيرك! فخرج رسول الله من عندهم وقد يئس من ثقيف وخشى أن يبلغ قريشا مألقي من ثقيف من خذلان فيشمتوا فيه ويشتموا عليه فالتفت إلى أولاد عمرو الثقفي وقال: اكموا علي. فقالوا أخرج من بلدنا والحق بمنجارتك من الأرض وأغروا به سفاءهم وعبيدهم وأطفالهم يرمونه بالحجارة وزيد بن حارثة يحاول الدفاع عنه بتلقى الحجارة بدلا منه حتى شج رأسه وسالت الدماء من رجليه. وكذلك أصيبت رجلا رسول الله وسالت منهما الدماء.

ولما خرجا من المدينة كان التعب والجهد قد بلغ منهما مبلغا كبيرا فاستند النبي إلى حائط بستان وراح يناجي ربه: اللهم إليك أشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس. يا أرحم الراحمين أنت رب المستضعفين وأنت ربي. إلى من تكلني؟ إلى بعيد يتجهمني؟ أم إلى عدو ملكته أمري؟ إن لم يكن بك علي غضب فلا أبالي ولكن عافيتك هي أوسع لي. أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن تنزل بي غضبك أو يحل علي سخطك. لك العتبى حتى ترضى ولا حول ولا قوة إلا بك.

فلما رآه ابنا ربيعة - عتبة وشيبة - وما لقي من أذى تحركت فيهما الرحمة فدعوا غلاما لهما نصرانيا يقال له عداس فقالا له: خذ قطفا من هذا العنب واذهب به إلى ذلك الرجل. ففعل عداس ووضع الطبق بين يدي رسول الله فلما وضع رسول الله يده قال «بسم الله» فنظر عداس في وجهه ثم قال: والله إن هذا الكلام ما يقوله أهل هذه البلاد فقال له النبي: ومن أهل أي بلاد أنت يا عداس وما دينك؟ قال نصراني وأنا رجل من أهل نينوى. فقال النبي: من قرية الرجل الصالح يونس بن متى؟ فقال عداس في دهش: وما يدريك ما يونس بن متى. والله لقد

خرجت منها وما فيها عشرة يعرفون ما متى. فمن أين عرفت أنت متى وأنت أمى وفى أمة أمية؟ فقال رسول الله: ذاك أخى. كان نبيا وأنا نبي. ولا شك أن النبي قد تلى عليه الآيات الثلاثة من سورة القلم الخاصة بيونس والتي تحت النبي على الصبر: «فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم. لولا أن تداركه نعمته من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم. فاجتبه ربه فجعله من الصالحين» (٤٨ - ٥٠ القلم).

فأكبَّ عداس على رسول الله يقبل رأسه ويديه وقدميه وزيد ينظر وقد اغرورقت عيناه بالدمع تأثرا. ورأى عتبة وشيبة ابنا ربيعة ما يفعل عداس بمحمد فالتفت أحدهما إلى الآخر وقال: أما غلامك فقد أفسده عليك. ولما عاد عداس إليهما قال لهما: مالك تقبل رأس هذا الرجل ويديه ورجليه؟ فقال عداس: يا سيدى ما فى الأرض شئ خير من هذا. لقد أعلمنى بأمر لا يعلمه إلا نبي. فقالا له لا يفتنك عن نصرانيتك فإنه رجل خداع ودينك خير من دينه.

ويش رسول الله من أن يسلم أحد من ثقيف فانصرف من الطائف راجعا إلى مكة ونزلا - هو وزيد - بوادى نخلة وأقاما أياما حتى يلتقط النبي أنفاسه بعد ما لقي من سفهاء ثقيف ثم سارا حتى وصلا غار حراء فنزل به رسول الله ثم بعث إلى الأخنس بن شريق ليجبره ولكن الأخنس اعتذر بأنه حليف والحليف لا يجبر. فبعث النبي إلى سهيل بن عمرو. فقال إن بنى غامر لا يجبر على بنى كعب. ثم أرسل إلى مطعم بن عدى الذى وافق ودعا بنيهم وأمرهم بحماية «محمد» لأنه قد أجاره ثم قام مطعم بن عدى ونادى: يا معشر قريش. إني قد أجرتُ محمدا فلا يؤذه أحد منكم. ودخل رسول الله الحرم وصلى ركعتين لله ثم انصرف إلى بيته.

النبي يعرض نفسه على القبائل :

كان موسم الحج قد بدأ فراح النبي يعرض نفسه على منازل القبائل من العرب يدعوهم إلى الإسلام. فأتى بنى حنيفة فى منازلهم فدعاهم إلى الله ويقول ابن اسحق فلم يكن من العرب أقبح عليه ردا منهم. ثم أتى بنى عامر بن صعصعة فدعاهم إلى الله عز وجل وعرض نفسه عليهم فقال رجل منهم: أرايت إن نحن بايعناك على أمرك ثم أظهرك الله على من خالفك أ يكون لنا الأمر من بعدك؟ فقال النبي: الأمر إلى الله يضعه حيث يشاء. فقال الرجل: أفنهدف نحورنا للعرب دونك فإذا أظهرك الله كان الأمر لغيرنا. لا حاجة لنا بأمرك. وأبوا عليه. وعاد بنو عامر إلى ديارهم وفيها شيخ لهم سألهم عما كان فى موسمهم فقالوا: جاعنا فتى من قريش. أحد بنى عبد المطلب. يزعم أنه نبي يدعونا أن نمنعه ونقوم معه ونخرج به إلى بلادنا وأنهم لم يوافقوه. فقال الشيخ: يا بنى عامر هل لها من مستدرِك؟ وإنها لحق. فأين رأيكم كان عنكم؟ وكان النبي ما إن يعلم بمنزل قبيلة إلا وذهب إليهم وعرض عليهم أمره ولكن قريشا كانت تسبقه إليهم وتحذرهم منه فكانت القبائل تعرض عنه .

قريش تسأل اليهود عن «محمد» :

لما اشتد الخلاف بين النبي وقومه استقر رأي قريش على أن يبعثوا رسلا إلى أحبار اليهود يثرب يسألونهم عن «محمد» : فبعثوا النضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط. وكانا من أشد الرجال عداوة للإسلام وقالوا لهما: اسألاه عن محمد وصفاً لهم صفته وأخبراهم بقوله فإنهم أهل الكتاب الأول وعندهم علم ليس عندنا. فانطلق الرجلان حتى وصلا يثرب وقابلا أحبار اليهود الذين سألوهما عن أوصاف محمد فوصفاه لهم وقرأ عليهم بعض ما أنزل عليه من القرآن. فراح الأحبار يتشاورون فيما بينهم ثم قالوا لهما: سلوه عن ثلاث. فإن أخبركم بهن فهو نبي مرسل وإن لم يفعل فالرجل متقوّل: سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأول ما كان من أمرهم فإنه كان لهم حديث عجب. وسلوه عن رجل طواف قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها ما كان نبؤه وسلوه عن الروح ما هي فإن أخبركم بذلك فاتبعوه فإنه نبي.

ورجع النضر وعقبة إلى قريش وقالوا لهم: لقد جنناكم بفصل ما بينكم وبين محمد. ثم جاؤا إلى النبي وسألوه عن الثلاثة أشياء كما طلب أحبار يثرب فقال لهم الرسول: أخبركم بما سألتكم غدا ولم يقل إن شاء الله. فانصرفوا عنه وراح النبي يتقرب الوحي ليلتين والوحي لا ينزل عليه فراح الكفار يسخرون منه ويستهنئون به وراحت أم جميل زوجة عمه أبي لهب تدور على البيوت وتقول أبطأ عليه شيطانه! وفيما هو في قمة أحزانه نزل عليه الوحي. قيل بعد ١٢ يوماً وقيل بعد ٤٠ يوماً.

نزل الوحي بسورة الكهف فيها الاجابة على أسئلة اليهود الثلاثة. وفي الآية ٢٣ منها تنبيه للنبي بأن يعلّق عزائمه دائماً بمشيئة الله تعالى. وهو أيضاً تنبيه لكل مسلم أن يتذكر دائماً أنه لا يملك من أمر المستقبل شيئاً إذ قد تجد ظروف لم تكن في الحسبان تحول دون تحقيق ما وعد به ولكن عليه أن يبذل أقصى جهده على أن يوقن أن مشيئة الله فوق كل تخطيط يعملها: «ولا تقولن لشيئ: إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله. واذكر ربك إذا نسيت وقل عسى أن يهدين ربى لأقرب من هذا رشداً» (٢٣ - ٢٤ الكهف).

سورة الكهف :

بدأت السورة بحمد الله الذي أنزل القرآن على عبده «محمد» مستقيماً لا عوج فيه لينذر الناس ببأسه وقوته ويبيشر المؤمنين بأن لهم عند الله ثواباً هو الجنة خالدين فيها أبداً. وينذر على وجه الخصوص الذين تسبوا لله الولد. فليس عندهم بذلك علم ولا عند آبائهم وليس قولهم هذا إلا كذبا. ولعل هذا الإنذار كان موجهاً إلى اليهود الذين ادعوا أن عزيراً ابن الله. ثم أمر للنبي ألا يهلك نفسه أسفاً وحزناً لعدم إيمان الكفار به فقد خلق الله كل ما على الأرض من متاع ليختبر الناس ليظهر الأحسن عملاً. وبعد انتهاء الدنيا ستعود أرضاً مستوية لا نبات فيها:

«الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً. قِيَمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّن لَّدُنْهِ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا. مَا كَثُرِينَ فِيهِ أَبَدًا. وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا. مَا لَهُم بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبِرَتْ كَلِمَةٌ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِن يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا. فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِن لَّمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا. إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا. وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرْزًا» (٨ - ١).

ثم يأتى الجواب على السؤال الأول من الأسئلة الثلاثة التى نصح بها اليهود وهو السؤال عن «فتية ذهبوا فى الدهر الأول ماكان من أمرهم فإنه كان لهم حديث عجب». فقصت الآيات من ٩ - ٢٦ قصة أهل الكهف:

«أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا. إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ.....» (٩ - ٢٦).

ثم كان السؤال الثانى هو عن رجل طواف قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها فجاء الجواب: «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا. إِنَّا مَكِّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآيَاتِنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِيلًا فَاتَّبِعْ سَبِيلًا...» (٨٣ - ٩٨).

وكان السؤال الثالث عن الروح فجاءت الإجابة عليه فى الآية ٨٥ من سورة الإسراء «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ. قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا». واقتنع الناس بأن فى هذه الآيات الإجابة الشافية عما سألوا فأمن كثيرون وقال آخرون إنه لم يخبرهم عن الروح وظلت قريش على كفرها.

ولم تكن سورة الكهف لتقتصر على الإجابة عن أسئلة اليهود بل احتوت على غيرها من المواضيع. فبعد سرد قصة أصحاب الكهف جاءت توجيهات للنبي:

«وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ وَإِنْ تَجَدَّ مِنْ بُونِهِ فَلْتَحَدَّاهُ (ملجأ). وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تَطْعَمْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا» (٢٧ - ٢٨).

فالأيات تحت النبي على تلاوة ما أوحى إليه من القرآن الكريم فهو الحق الذى لا يتبدل والله وحده هو القادر على حمايته. ثم توجيه ثان بمداومة صحبة المؤمنين الذين يدعون ربهم فى الصباح وفى العشى يريدون رضوانه وأن لا ينصرف قلبه إلى من غفل قلبه عن ذكر الله وسار وراء أهوائه فكان ماله ضياعاً وهلاكاً. والتوجيهات - ولو أنها للنبي - إلا أنها أوامر لعامة المسلمين عليهم أن يتقيدوا بها.

حرية العقيدة :

ثم تأتى آيات تقرر حرية العقيدة فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وقد أعد الله لكل من الفريقين ما يناسب اختياره من شديد العقاب أو النعيم المقيم:

«وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر إنا أعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه بئس الشراب وساعت مرتفقا (منزلا أو منتفعا). إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا ننصيع أجر من أحسن عملا، أولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الأنهار يُحَلُّون فيها من أساور من ذهب ويلبسون ثيابا خضرا من سندس واستبرق متكئين فيها على الأرائك نعم الثواب وحسنت مرتفقا» (٢٩ - ٣١).

مثل لعاقبة الكفر بالنعمة :

ولبيان ذلك ضرب مثل برجلين أحدهما كافر وله بستان على أحسن حال من الزرع والثمار فكان له المال والأولاد والأنصار فداخله الزهو وأخذ يتبجح أمام صاحبه المؤمن ويدعى أن ما هو فيه لن يزول وأنكر قيام الساعة فقال له صاحبه مؤثبا له على زهوه وكفره بالله أن عليه أن يحمد الله ويشكره حتى يضمن دوام النعمة ففي قدرة الله أن يرسل عليها بلاء أو صاعقة من الساء فتصبح أرضا يابسة تنزلق عليها القدم أو يغيض الماء في أبارها فلا يستطيع ريها. وحدث ما حذر منه المؤمن وهلك الثمار فراح الكافر يقلب كفيه حسرة على ما أنفق في غرسها وندم على أنه أشرك بالله ولم يجد أحدا ينصره وما كان في قدرته أن ينصر نفسه:

«واضرب لهم مثلا رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وحققناهما بنخل وجعلنا بينهما زرعا. كلتا الجنتين أتت أكلها ولم تظلم منه شيئا وفجرنا خلالهما نهرا. وكان له ثمر فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا. ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما أظن أن تبيد هذه أبدا. وما أظن الساعة قائمة ولئن رديت إلى ربى لأجدن خيرا منها منقلباً. قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلا. لكننا هو الله ربى ولا أشرك بربى أحدا. ولولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة إلا بالله إن ترن أنا أقل منك مالا وولدا. فعسى ربى أن يؤتين خيرا من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعيدا زلقا. أو يصبح ماؤها غورا فلن تستطيع له طلبا. وأحيط بثمره (أحاطت به المهلكات فأهلكته) فأصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها وهي خاوية على عروشها ويقول ياليتنى لم أشرك بربى أحدا. ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا. هنالك الولاية لله الحق هو خير ثوابا وخير عقبا» (٣٢ - ٤٦).

والآيات تصور عاقبة الكفر بنعمة الله ونسيان فضل الله فيها. وسواء كانت القصة تقديرية أو كانت قصة حقيقية - قيل كانا رجلين من بنى مخزوم - ففيها العبرة والعظة.

مثل لتفاهة الحياة الدنيا :

«واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيما (جافا مكسرا) تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرا. المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير أملا» (٤٥ - ٤٦).

والآيات تضرب مثلاً للحياة الدنيا فى نضرتها وبهجتها ثم سرعة فنائها بأنها كماء نزل من السماء فارتوى به نبات الأرض فاخضر وأينع ثم لم يلبث طويلاً حتى جف وصار يابسا متكسرا تفرقه الرياح. والله قادر على كل شئ إنشاءً وإفناءً، ثم تقرر أن المال والبنون متعة فى الحياة الدنيا ولكن لا دوام لها وحتى لو دامت فالحياة الدنيا نفسها قصيرة فانية أما الأعمال الصالحة فهى خير للمرء عند الله يجزل الثواب عليها وهو خير ما يأمله الإنسان.

وليس المقصود من الآيات تنفير المؤمنين من الحياة الدنيا وزينتها من مال وولد فقد سبق أن جاء فى سورة الأعراف (الآية ٣٢ ص ١١٨) «قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق، قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة»، والمقصود أن يكون الاستمتاع بهذه النعم باعتدال وعدم إسراف مع إتيان حق الله فيها.

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

ثم تجئ الآيات التالية تصف مشهداً من مشاهد يوم القيامة توكيدا على حقيقة البعث وأن الناس سيحشرون إلى ربهم ويحاسبون على أعمالهم ويندم الكافرون لأنهم يجدون أعمالهم كلها حتى الصغيرة منها مدونة فى كتابهم :

«ويوم نُسِيرُ الجبال وترى الأرض بارزة (مكشوفة) وحشرناهم فلم نغادر منهم أحداً، وعرضوا على ربك صفاً لقد جِئتمونا كما خلقناكم أول مرة بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعداً. ووضع الكتاب (كتاب أعمالهم) فترى المجرمين مشفقين (خائفين) مما فيه ويقولون ياويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربك أحداً» (٤٧ - ٤٩).

تنديد بالشرك والمشركين

وتبدأ هذه الفقرة بإشارة سريعة عن بدء عداوة إبليس لبنى آدم منذ خلق آدم ورفض إبليس السجود له مخالفاً بذلك أمر ربه فطرد من رحمة الله. ثم يأتى سؤال يستنكر اتخاذ المشركين لإبليس وذريته أولياء من دون الله. ثم تقرر أن الله لم يشهد إبليس وذريته خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم فلا يعقل أن يتخذ الله من هؤلاء المضلين أعواناً وأعضاءاً ومن ثم فلا يصح أن يتخذوا شركاء لله. ثم تذكر الآيات ما سوف يخاطب الله به المشركين يوم القيامة إذ يتحداهم بأن يدعوا من جعلوهم لله شركاء لنصرتهم فيدعونهم فلا يستجيبون لهم إذ يكون الله قد جعل بينهم بغضا وعدواة ويرى الكافرون النار ويتيقنون أنهم واردوها واقعون فيها ولا مصير لهم عنها :

«وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه أفتتخذونه وذريته أولياء من دونى وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلاً. ما أشهدتهم خلق السموات

والأرض ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ المضلين عضداً، ويوم يقول نادوا شركائى الذين زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موبقاً، ورأى المجرمون النار وظنوا (بمعنى تيقنوا) أنهم واقعوها ولم يحسبوا مصيراً (٥٠ - ٥٣).

ولقد اعتبر بعض المفسرين المعاصرين (الشيخ محمد متولى الشعراوى) الضمير فى «ما أشهدتهم» راجعاً إلى الإنسان ومن ثم استنتجوا أن الآيات تنهى عن التفكير فى كيفية خلق السموات والأرض وكيفية خلق الإنسان، وينفى هذا الرأى أن الآية ٢٠ من سورة العنكبوت تحت صراحة على النظر والتفكير فى كيفية بدء الخلق «قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق».

طبيعة الإنسان الجدالية :

«ولقد صرفنا فى هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الإنسان أكثر شئى جدلاً، وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الأولين أو يأتيهم العذاب قبلاً، وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق واتخذوا آياتى وما أنذروا هزوا، ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ونسى ما قدمت يداه إنا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى أذانهم وقراً وإن تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا إذا أبداً، وبك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موئلاً، وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا وجعلنا لمهلكهم موعداً» (٥٤ - ٥٩).

والآيات تقرر أنه بالرغم من أن الله قد ضمن القرآن من الأمثال ما يكفى لتذكير الناس وإنذارهم إلا أن طبيعة الجدل الغالبة فى البشر تتحكم فيهم وخاصة فى الكافرين فتصرفهم عن تدبر آياته، وكما طلب السابقون من رسلهم أن يأتوهم بعذاب الله إن كانوا من المصادقين - وطلب كفار قريش من النبى مثل هذا الطلب - ولكن رحمة الله اقتضت أن يرسل الرسل مبشرين ومنذرين ولكن الكفار راحوا يجادلون بالباطل فى محاولة منهم لدحض الحق وراحوا يستهزئون بآيات الله، وليس أظلم ممن وعظ بآيات الله فلم يتدبرها، فهؤلاء قد جعل الله على قلوبهم حجاباً فلا يصل النور إليها وصمت أذانهم فلا تسمع كلمة الحق وبهذا لن يهتدوا البتة، ومع هذا فإن الله - المتصف بالغفران والرحمة - لا يعجل لهم العذاب بما اقترفوا من سيئات ولكنه يؤجلهم لموعدهم ليس لهم ملجأ منه، وفى ذكر هذا الإمهال دعوة للكافرين لينتهزوا الفرصة فيؤمنوا حتى لا ينزل بهم العذاب وهامى ذى القرى السابقة دمرها الله لما ظلموا أنفسهم بتكذيبهم رسلهم.

قصة موسى والخضر :

والقصة تأتى فى الآيات ٦٠ - ٨٢ وقد ذكرت بالتفصيل فى الجزء الرابع ص ١٠٦٨ - ١٠٨٠.

قصة ذى القرنين :

وقد ذكرت فى الآيات ٨٣ - ١٠١ وكان فيها الإجابة عن السؤال الثانى من الأسئلة الثلاثة التى اقترحها اليهود على كفار قريش. وكان عن رجل طواف قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها. «ويسألك عن ذى القرنين قل سأتلوا عليكم منه ذكرا. إنا مكننا له فى الأرض وأتيناه من كل شئ سببا. فاتبع سببا. حتى إذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب فى عين حمئة ووجد عندها قوما قلنا ياذا القرنين إما أن تعذب وإما أن تتخذ فيهم حسنا. قال أما من ظلم فسوف نعذبه ثم يردُّ إلى ربه فيعذبه عذابا نكرا. وأما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وستنقله من أمرنا يسرا. ثم أتبع سببا. ثم حتى إذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا. كذلك وقد أطينا بما لديه خبرا. ثم أتبع سببا. حتى إذا بلغ بين السدين... إلى الآية (١٠١)».

مصير الكافرين فى الآخرة :

«أفحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادى من دونى أولياء إنا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا. قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا. الذين ضلَّ سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا. أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا. ذلك جزاؤهم بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزا» (١٠٢ - ١٠٦).

والآيات فيها تعجب من غفلة الكفار وتنديد بظنهم أنهم يستطيعون إضلال الناس باتخاذ آلهة من عباده كالملائكة وتقرر الآيات أن الله أعدَّ جهنم لتكون منزلا لهم فى الآخرة. وأشدَّ خسرانا منهم هؤلاء الذين بطلت أعمالهم لفساد عقيدتهم وهم يظنون أنهم يحسنون صنعا. فهم قد كفروا بربهم وأنكروا لقاءه يوم القيامة فكان جزاؤهم أن يلقوا فى جهنم لكفرهم وسخريتهم بآيات الله ورسوله.

ختم السورة :

ثم يجئ ختام السورة يُقرَّر أنه فى مقابل مصير الكافرين فى جهنم فإن الله أعدَّ للمؤمنين جنات الفردوس لتكون لهم منزلا خالدين فيها لا يتحولون عنها. ثم تقرر أن آيات الله ومشاهد عظمته وواسع علمه لو أريد كتابتها وكان البحر مدادا لَمَا كَانَ كَافِيَا وَلَوْ جِئَ بِبَحْرِ مِثْلِهِ. ثم يأتى تقرير بأن الرسول بشر يوحى إليه أن الله واحد أحد فمن أراد النجاة فليسلم وليعمل الصالحات ولا يشرك مع الله أحدا فى العبادة:

«إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا. خالدين فيها لا يبدلون عنها جولا. قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا. قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلىَّ أنما إلهكم إله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا» (١٠٧ - ١١٠).

سورة الإسراء :

كان حادث الإسراء والمعراج والأسئلة التي اقترحها اليهود امتحانا للنبي هما الموضوعان المستحوذان على أذهان أهل مكة وتدور حولهما المناقشات في مجالسهم وأنديتهم. فجاءت سورة الإسراء وتسمى أيضا «سورة سبحان» مبتدئة بحادث الإسراء لتؤكد صدقه. ثم تذكر بعد ذلك في آياتها الكثيرة طلب المشركين معجزات مبادية وتذكر رد النبي على طلباتهم. كذلك فقد رأى إخبار اليهود بأحداث مهمة مرت عليهم في ماضى أيامهم وكانوا يتحاشون ذكرها لأنها كانت «نكسات» عظيمة في تاريخهم ورغبوا في تناسيها فجاء القرآن ليذكرهم بها. ولم يهتم القرآن - كعادته - بذكر أسماء الملوك الذين وقعت في عهدهم هذه الأحداث ومن ثم كان اختلاف المفسرين في تحديد زمنها. وكثرة ما ذكر عن بنى إسرائيل في هذه السورة سماها البعض «سورة بنى إسرائيل» (تفسير الألوسي ج ٥ ص ٢).

وتبدأ السورة بتمجيد الله وتنزيهه وتعظيم قدرته «سبحان». ثم إشارة مقتضبة إلى حادث الإسراء يليها ذكر إرسال موسى بالتوراة إلى بنى إسرائيل ثم إلى ما قضاه الله على بنى إسرائيل من العلو في الأرض مرتين يعقب كل واحدة منهما انتكاسة يهزمهم فيها أعداؤهم ويدمرون ما أعلوا من بنيان :

«سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لنريه من آياتنا إنه هو السميع البصير. وأتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبنى إسرائيل ألا تتخذوا من دنونى وكيلًا. ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبدا شكورا. وقضينا إلى بنى إسرائيل فى الكتاب لتفسدن فى الأرض مرتين ولتعلن علوا كبيرا. فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا أولى بأس شديد فجاوسوا (ساروا منقبين) خلال الديار وكان وعدا مفعولا. ثم ردنا لكم الكفرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا. إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها. فإذا جاء وعد الآخرة ليسوسوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما علوا تتبيرا. عسى ربكم أن يرحمكم وإن عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا» (١-٨).

ويتفق جمهور المفسرين على أن المرة الأولى كانت أيام الملك البابلي نبوخذنصر فى عام ٥٩٧ ق.م. فقد حاصر أورشليم مدة سنتين وأخيرا دخلها ودمرها ودمر المعبد الذى كان سليمان قد بناه واستولى على الذهب والنحاس الذى غشيت به الأبواب والأعمدة وأحرق الكل بالنار وسبى ٤٠,٠٠٠ أو ٥٠,٠٠٠ من اليهود ونقلهم إلى بابل (انظر الجزء الخامس ص ٣٧٢). ونرى أن المرة الثانية كانت عام ١٣٥م. حين قام اليهود بالثورة ضد الرومان فأرسل الامبراطور جيشا تمكن من إخماد الثورة بعنف دموى وقدر عدد اليهود الذى لقوا حتفهم وقتل بما يقرب من ١/٢ مليون يهودى وأسرى ما يقرب من هذا العدد أيضا وإن كان بعض

المؤرخين يرون أن هذه الأرقام فيها مبالغة كبيرة. ودمر معبد أورشليم الذي كان هيرودس قد جدّده (الجزء السادس ص ٨ ، ١٣٠).

إلا أن بعض المفسرين المعاصرين يرون أن «وعد الآخرة» لم يأت بعد وأنّ تباشيره قد بدأت فهاهم اليهود قد عادوا إلى فلسطين «رددنا لكم الكرّة عليهم» وتتقاطر عليهم الأموال من يهود أمريكا وتعويزات الألمان وزاد عددهم بفضل المهاجرين من دول عديدة «وأمددناكم بأموال وينين». والدكتور مصطفى محمود من معتنقى هذه النظرية وهو يفسر «وجعلناكم أكثر نفيرا» بأنها تعنى أعلى صوتا، ولا يخفى على أحد علو صوت اليهود في جميع البلدان الغربية بل وفي كثير من البلدان الأخرى وسيطرتهم على وسائل الإعلام في هذه الدول غير خاف على أحد. ويرى أن اليهود ستقوى شوكتهم أكثر فأكثر ويبنون معبدهم. ويعقب ذلك صحوة للمسلمين بحيث يهبوا لتحرير الأرض المحتلة والمسجد الأقصى «وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة» ويدمروا ما أعلى اليهود من بنیان «وليتبروا ما علوا تتبيرا».

عن القرآن :

بعد أن ذكر في الآيات السابقة أن الله تعالى قد جعل الكتاب الذي أنزل على موسى - وهو التوراة - هدى لبني إسرائيل تقرر الآيات أن القرآن يهدى لما هو أقوم وأصلح ويبشر المؤمنين بالأجر العظيم وينذر الكفار بالعذاب الأليم:

«إن هذا القرآن يهدى للتي هي أقوم ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا، وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعتدنا لهم عذابا أليما» (٩ - ١٠).

ويبدو أن الكفار حينما استمعوا ما احتوته هاتان الآيتان من بشرى للمؤمنين وإنذار بعذاب للكافرين تحدوا النبي بتعجيل العذاب لهم فكان الرد عليهم تنديدا باستعجالهم بالشر وكأنه خير وبيان أن العجلة من طبائع البشر:

«ويدع الإنسان بالشر دعاءه بالخير وكان الإنسان عجولا» (١١).

ثم ذكرت آية تعاقب الليل والنهار:

«وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وكل شيء فصلناه تفصيلا» (١٢).

الجزء مساوٍ للعمل :

وهذا مبدأ عام وثابت وسنة من سنن الله في الأرض. ينطبق على الإنسان كما ينطبق على الأمم.

أ - أما عن انطباقه على الإنسان فقد جاء في قوله تعالى:

«وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا. اقرأ كتابك

كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً. من اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ومن ضلّ فإنما يضلّ عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا» (١٣ - ١٥).

ب - أما على مستوى الأمم فقد قضت سنة الله أن يهدد الطريق لأثريائها ليتولوا أمرها فيغتربوا بما لهم من مال وجاه ويكفرون بنعمة الله ولا يردعهم أهل القرية فيحقق العذاب على الجميع فيدمرهم الله تدميراً والله خير بذنوب عباده:

«وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً. وكما أهلكنا من القرون من بعد نوح وكفى بربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً» (١٦ - ١٧).

وقد تعددت القراءات لكلمة «أمرنا» ومن ثم تعددت التفسيرات، فقد قرئت «أمرنا» أى أكثرنا أو جعلناهم أمراء وسادة وفسرّها بعضهم بمعنى أغدقنا عليهم نعمنا فبطروا وفسقوا. ومن قرأ «أمرنا» أى طلبنا منهم قال إن هناك حذف بمعنى أمرناهم بالطاعة ففسقوا بسبب ترفهم وانحرافهم لأن الله - كما جاء في سورة الأعراف (الآية ٢٨ ص ١١٧) «قل إن الله لا يأمر بالفحشاء».

واستكمالاً لهذا المعنى جاءت الآيات بعد ذلك تقرر أن الله يحقق لكل إنسان ما يريده: فمن أراد متع الحياة الدنيا عجلها الله لمن يشاء ثم جعل له جهنم فى الآخرة. ومن أراد الآخرة وعمل ما يقربه منها فالله يثيبهم على سعيهم والله يعطى كل فريق حسب عمله. وعطاء الله لهؤلاء فى الدنيا ولهؤلاء فى الآخرة ليس له حدود. وقيل إن الله يرزق الناس فى الدنيا حسب ما اتخذوا من الأسباب وهو ما يسمّى البعض عطاء الربوبية. وفى هذا قد يفضل بعض الأفراد بعضاً آخر وقد يفضل الكفار المسلمين. ولكن التفاضل فى الآخرة هو الأعظم والمفهوم أن الجنة هى من نصيب المؤمنين:

«من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً. ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً. كلاً نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً. انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً» (١٨ - ٢١).

ثلاث عشرة وصية

بالرغم مما كان يواجهه المسلمون الأوائل من إيذاءات المشركين فإن القرآن الكريم لم يهمل الحياة الاجتماعية فجاء بمجموعة رائعة من الوصايا فيها - بعد عقيدة التوحيد - توضيح لواجب الإنسان تجاه والديه وأقاربه والمساكين وأبناء السبيل. ثم واجب احترام أعراض الناس ودمائهم وعهودهم وأسرارهم واجتناب الإثم والفحش والبغى والكبر والخيلاء والحث على عدم تدخل المرء فيما لا يعنيه. كل ذلك بأسلوب الترغيب والتحذير والترهيب ومبيناً فى بعض الحالات أسباب التحسين أو التقبيح بأسلوب مقنع ومؤثر مما يجعل الأمر محبباً إلى النفس

فتستجيب له. ورغم أنها جاءت فى صيغة أوامر للنبي إلا أن هذه الوصايا هى أوامر إلى جميع المسلمين وقد شبهها بعض المفسرين بالوصايا العشر التى أنزلت على موسى:

١ - «لا تجعل مع الله إلها آخر فتقعد مذموما مخذولا. وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه..»

٢ - «وبالوالدين إحسانا. إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما. واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا. ربكم أعلم بما فى نفوسكم إن تكونوا صالحين فإنه كان للأوابين (الراجعين إلى الله) غفورا» (٢٢ - ٢٥).

٣ - «وأت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا. إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا. وإما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسورا» (٢٦ - ٢٨).

والآيات تحت على التزكى والتصدق على هذه الفئات دون تبذير. وإذا ما أرغمته أحواله المادية على عدم إعطائهم لضيق ذات اليد مرجئا إعطاءهم لحين سعة من الرزق فعليه أن يطيب خاطرهم بالقول الحسن.

٤ - «ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك...» وشبهه البخل هنا كأن اليد مربوطة بسلسلة من حديد إلى الرقبة فلا يقدر أن يمدّها بصدقة. وفى الوصية التالية ينهى عن الإسراف الذى يبدد المال فيفتقر ولا يجد ما ينفق ويلوم نفسه على التبذير ويتحسر على الأيام الخالية:

٥ - «ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا. إن ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر إنه كان بعباده خبيرا بصيرا» (٢٩ - ٣٠).

٦ - «ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم. إن قتلهم كان خطئا كبيرا» (٣١). فقد كان العرب فى أوقات الأزومات الغذائية يقتلون أطفالهم تخلصا من كثرة النفقة. وهذا بالطبع غير عادة وأد البنات.

٧ - «ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلا» (٣٢).

٨ - «ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق ومن قُتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف فى القتل إنه كان منصورا» (٣٣).

٩ - «ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتى هى أحسن حتى يبلغ أشده...»

١٠ - «وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولا» (٣٤).

١١ - «وأوفوا الكيل إذا كلتم وزنوا بالقسطاس المستقيم ذلك خير وأحسن تأويلا» (٣٥).

١٢ - «ولا تقف ما ليس به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا» (٣٦). والقيافة هى تتبع الأثر. والمعنى لا تتدخل فيما ليس لك به شأن ولا تنظر أو تتسمع من

أمور أخيك إلى مالا شأن لك به أو تخلق شيئاً فتقول سمعت ولم تسمع أو رأيت ولم تر، فالمرء يوم القيامة مسئول عن سمعه وبصره وجميع حواسه وهى شاهدة عليه.

١٢ - «ولا تمش فى الأرض مَرَحاً إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا. كل ذلك كان سَيِّئُهُ عند ربك مكروها» (٣٧-٣٨). وفى هذا نهى عن الكبر والخيلاء بالزهو فى النفس ودب الأرض بالرجلين ورفع الذقن إلى الأمام.

وتختتم الوصايا بتكرار الوصية الأولى الخاصة بتوحيد الله:

«ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله إلهاً آخر فتلقى فى جهنم ملوماً مدحوراً» (٣٩).

تنزيه الله عن الولد والشريك:

ثم تمضى الآيات تستنكر ما يقوله الكفار من أن الملائكة بنات الله. إذ كان العرب ينظرون إلى الولد أنه أفضل من الأنثى ومن غير المعقول أن يفضل الله الكفار ويخصهم بالبنين ويتخذ هو من الملائكة بنات فهذه فرية عظيمة. وقد سبق أن ورد هذا المعنى فى سورة النجم (آية ٢٢ ص ١٩٩) فى قوله تعالى: «الكم الذكر وله الأنثى تلك إذا قسمة ضيزى» ثم تمضى الآيات لتوضح للكفار أنه لو كان مع الله آلهة أخرى لما قبلوا أن يكونوا فى مقام أدنى ولنافسوه ونازعوه الملك وتنزه الله عن ذلك فكل شئ يسبح بحمده السموات السبع والأرض ومن فيهن:

«أفأنصافكم (أى فضلكم) ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة إناثاً إنكم لتقولون قولاً عظيماً. ولقد صرّفنا (بيناً) فى هذا القرآن ليذكروا وما يزيدهم إلا نفوراً، قل لو كان معه آلهة كما يقولون إذا لا بتقوا إلى ذى العرش سبيلاً. سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً، تُسَبِّحُ له السموات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شئ إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليماً غفوراً» (٤٠-٤٤).

وهذه أول مرة يُذكر فيها أن السموات سبع. وفى ضوء المعارف الفلكية الحالية فإن الكون يتكون من ملايين الملايين من المجرات تفصل بعضها عن بعض مسافات تقدر بالآلاف الملايين من السنين الضوئية وكل مجرة فيها عشرات الملايين من النجوم مثل الشمس تدور حولها ملايين الملايين من الكواكب السيارة. وأن كل هذا ما هو إلا السماء الأولى. ويقول بعض علماء اللغة إن عدد ٧٠٠ ، ٧٠ ، ٧ يُورد أحياناً للتعبير عن الكثرة وليس بقصد تقرير حقيقة عددية. وإن كان المقصود حقيقة عددية فهي غيب لا يعلمه إلا الله وعلينا أن نؤمن بأن السموات سبع دون الدخول فى كیفيتها. وعلى كل فالمقصود هو التنويه بأن جميع ما خلق الله فى الكون يُسَبِّح بكيفيات لا نفهمها نحن البشر. وقيل إن تسبيحها هو خضوعها لسنن الله وانقيادها لمشيئته. وفى آخر الفقرة يُفتح باب الأمل أمام الكفار المنكرين لقدرة الله بأن جاء وصف الله بالحلم والمغفرة، فهو لا يُعجل بالعقوبة وهذا هو الحلم و«غفور» يغفر لمن تاب وآمن.

إعراض الكفار عن القرآن :

«وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا، وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا، وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا، نحن أعلم بما يستمعون به إذ يستمعون إليك وإذ هم نجوى إذ يقول الظالمون إن تتبعون إلا رجلا مسحورا، انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا» (٤٥ - ٤٨).

ففى خطاب موجّه إلى النبي تقرر الآيات أن الله عز وجل يحجب الكفار عن القرآن ويجعل على قلوبهم غشاوة وفى آذانهم صمم فلا يستوعبون معانيه وأن ذلك كان عقابا لهم لأنهم كانوا - لشدة غلظة قلوبهم - إذا ذكر الله وحده نفروا ويتسارون فيما بينهم حينما يرون شدة تأثر المؤمنين حين يسمعون القرآن فيقولون إن النبي مسحور ويقوم بسحر أتباعه والحقيقة أنهم بقولهم هذا قد عبروا عن ضلالهم فلا يستطيعون الوصول إلى الطريق المستقيم.

إنكار البعث :

واستكمالا لموقف الكفار المنكر للنبوة فإنهم ينكرون البعث ويستنكرون أن يكون هناك خلق آخر بعد أن تبلى العظام وتصبح رفاتا وترد عليهم الآيات بأنهم لو كانوا حجارة - لا تقبل فى ظنهم الحياة - أو حتى حديدا - وهو أصلب من الحجارة، أو حتى ما هو فى مفهومهم أسمى من هذين فإن الله الذى خلقهم قادر على إعادتهم للحياة، ويتعجب الكفار ويهزون رؤوسهم استنكارا ويسألون استهزاء: متى يحدث هذا؟ ويأتى الجواب يخبرهم أن ذلك قد يكون فى وقت أقرب كثيرا مما يظنون وأنهم حين يُبعثون يظنون أنهم لم يلبثوا إلا وقتا قليلا وحينئذ يستجيبون لنداء البعث ويسبحون بحمد ربهم رغم أنوفهم:

«وقالوا إذا كنا عظاما ورفاتا إنا لمبعوثون خلقا جديدا، قل كونوا حجارة أو حديدا، أو خلقا مما يكبر فى صدوركم فسيقولون من يعبدنا قل الذى فطركم أول مرة فسينغضون إليك رؤوسهم ويقولون متى هو قل عسى أن يكون قريبا، يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده وتظنون إن لبثتم إلا قليلا» (٥٠ - ٥٢).

والآيات تحكى صورة من صور الجدل الذى كان كثيرا ما يحدث بين الكفار وبين النبي وخاصة حول البعث والحساب وفيها التأكيد على أن الذى خلق ابتداء قادر على إعادة الخلق، كل ذلك فى أسلوب رائع فيه تبادل بين قالوا ويقولون وقل بانسجام محب وسهولة لفظية وجرس موسيقى يجذب الأسماع.

توجيه للمؤمنين عند جدال المشركين :

«وقل لعبادى يقولوا التى هى أحسن إن الشيطان ينزغ بينهم إن الشيطان كان للإنسان

عدوا مبينا، ربكم أعلم بكم إن يشأ يرحمكم أو إن يشأ يعذبكم وما أرسلناك عليهم وكيلا، وربك أعلم بمن في السموات والأرض ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينا داود زبوراً» (٥٢ - ٥٥).

وفى الآيات أمر للمؤمنين - عند جدالهم مع المشركين - أن يقولوا العبارات التي هي أحسن للإقناع ويتركوا الكلام الخشن الذي يتسبب عنه النزاع والخصام لأن الشيطان يحاول أن يفسد بين المؤمنين والكافرين، والله أعلم بما في نفوس العباد ومحاسبهم عليه إن شاء رجم وإن شاء عذب والنبي ليس مسئولاً عنهم، والله عليم بكل ما في السموات والأرض وبأحوال العباد الظاهرة والباطنة فيختار للنبوّة من يشاء ومن هو أهل ويفضل بعض الأنبياء بعضاً وبعضهم أوتى كتباً سماوية وفُضِّل داود بنزول الزبور عليه وفي هذا إشارة إلى تفضيل النبي بنزول القرآن عليه.

تحدى للكفار :

«قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً. أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً» (٥٦ - ٥٧).

وفى الآيات تحدى للكفار إذ تطلب منهم أن يدعوا من أشركوهم في العبادة - مثل الملائكة وغيرهم وزعموا أنهم شركاء لله - ليكشفوا عنهم ضرراً نزل بهم ولكن يثبت عجزهم ولا يملكون كشف الضر عنهم ولا تحويله، بل إن هؤلاء من فرط خشيتهم لله يتحرّون الطريقة المثلى التي تقربهم إلى الله ويطمعون في رحمته ويخافون عذابه فعذابه ينبغي أن يحذر ويخاف لشدته

الموقف من طلب المعجزات المادية :

كان كفار قريش كثيراً ما يطلبون من النبي أن يأتي بمعجزة مادية حتى يقتنعوا ويؤمنوا، وتوضح الآيات أن سنة الله قد جرت - ومسطور في كتاب علمه المحيط - أن القوم إذا طلبوا معجزة ولم يؤمنوا وجب هلاكهم، وهذا ما حدث للأقوام السابقين مثل قوم ثمود الذين أظهر لهم الله الناقة آية واضحة فكفروا بها. والآيات تُرسل من الله لردع الناس وتخويفهم والمعنى أنه من رحمة الله بقريش أنه لم يستجب لهم في طلبهم الإتيان بمعجزة مادية:

«وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها عذاباً شديداً كان ذلك في الكتاب مسطوراً. وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات إلا تخويفاً» (٥٨ - ٥٩).

تذكرة بمعجزة الإسراء والمعراج :

واستكمالا لهذا المعنى تذكر الآيات أن الله قد آتاهم معجزة مادية وهى معجزة الإسراء والمعراج ولكنها لم تكن معجزة تحدى بحيث يجب إهلاكهم إذا لم يؤمنوا. فقد أحاط الله بما فى قلوبهم. وجعل من معجزة الإسراء والمعراج اختبارا للناس يزداد به إيمان المؤمن وكفر الكافر:

«وإذ قلنا لك إن ربك أحاط بالناس وما جعلنا الرؤيا التى أريناك إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة فى القرآن ونخوفهم فما يزيدهم إلا طغيانا كبيرا» (٦٠).

والرؤيا لا تعنى - كما سبق أن ذكرنا المنام فقط وإنما تشمل مشاهدات اليقظة أيضا وعلى ذلك وصفت معجزة الإسراء والمعراج بأنها رؤيا. أما الشجرة الملعونة فهى شجرة الزقوم السابق ذكرها فى سورة الواقعة (آية ٥٢ ص ١٧٢).

عداوة إبليس لأدم وذريته :

ثم تمضى الآيات توضح للكفار أن كفرهم وعندها هم هو من أفعال إبليس وإضلاله لبنى آدم فتذكر أن أصل هذه العداوة يرجع إلى وقت خلق آدم وأمر الله الملائكة بالسجود له فرفض إبليس تنفيذ أمر ربه فلعنه الله فأقسم إبليس أن يعمل على إضلال ذرية آدم فتوعده الله - هو ومن اتبعه - بنار جهنم:

«وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس قال أسجد لمن خلقت طينا. قال أرايتك هذا الذى كرمت على لئن أخرتن إلى يوم القيامة لأحتنكن ذريته إلا قليلا. قال اذهب فمن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم جزاء موفورا. واستغفر من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم فى الأموال والأولاد وعدهم وما يعدهم الشيطان إلا غرورا. إن عبادى ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلًا» (٦١ - ٦٥).

والآيات تتحدى إبليس فتهيب به أن يستخف بمن يشاء من بنى آدم ويدعوهم إلى المعصية وأن يفرغ كل ما فى جعبته من أنواع الإغراء ويشاركهم فى كسب المال الحرام ويساعدهم على إنفاقه فى ارتكاب المعاصي. والمشاركة فى الأولاد هو الإغراء بالزنا أما ما ذهب إليه بعض المفسرين من أن الشيطان يشارك بعض بنى آدم فى مآكلهم ومشربهم ومعاشراتهم الجنسية فهذا دخول فى ماهيات غيبية لا طائل من ورائها.

قدرة الله وقضله :

ثم تمضى الآيات فتذكر الكفار بأن الرب الجدير بالعبادة هو الله الذى ييسر لهم أسفار البحر ليتكسبوا من ورائها. وإذا مسهم أثناءها الخطر من الفرق استغاثوا بالله ثم يعودون لكفرهم بعد أن يتأكلوا من نجاتهم كأنما قد آمنوا انتقام الله منهم فى البر خسفا بالأرض من

تحتهم أو ريحا شديدة تقذفهم بالحصى والحجارة أو في البحر إغراقا حين يعودون إليه مرة أخرى:

«ريكم الذى يُزجى لكم الفلك فى البحر لتبتغوا من فضله إنه كان بكم رحيمًا. وإذا مسكم الضر فى البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم إلى البر أعرضتم وكان الإنسان كفورا. أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم قاصفا من الريح فيغرقكم بما كفرتم ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا. ولقد كرمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً» (٦٦ - ٧٠).

تذكير بالحساب يوم القيامة :

«يوم ندعوا كل أناس بإمامهم فمن أوتى كتابه بيمينه فأولئك يقرأون كتابهم ولا يظلمون فتيلا. ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى وأضل سبيلا» (٧١ - ٧٢).

محاولة الكافرين استمالة الرسول :

«وإن كادوا ليفتنونك عن الذى أوحينا إليك لتفترى علينا غيره وإذا لاتخذوك خليلا. ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا. إذا لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيرا» (٧٣ - ٧٥).

وفى الآيات تنبيه للنبي بأن الكفار كادوا أن يصرفوه عما أوحى إليه ويحملوه على مسأيرتهم بوعده اتباعه وبأنه كاد أن يستجيب لهم لولا أن ثبته الله. وتحذير من أنه لو كان قد فعل لاستحق من الله عذابا مضاعفا فى الحياة الدنيا وبعد الممات. وقد تعددت الروايات التى وردت فى كتب التفسير بصدد هذا الموقف: قالوا إن فريقا من الكفار اقترح على النبي السكوت عن شتم آلهتهم نظير أن يكفوا عن إيذائه وإيذاء أتباعه. وقيل إنهم اقترحوا الإبقاء على بعض طقوسهم مدة من الزمن. وقيل إنهم اقترحوا أن يسمح لهم بتكريم آلهتهم. وقالوا إنهم أرادوا أن يمنعوه من الحجر الأسود والطواف بالكعبة مالم يُلْمَ بآلهتهم التى كانت فى فناء الكعبة. وذكر تفسير الطبرى (ج ١٠ ص ٢٩٩) رواية عن ابن عباس أن الآية نزلت فى وفد ثقيف قالوا للنبي: متعنا بآلهتنا سنة حتى نأخذ ما يهدى لها فإذا أخذناه كسرناها وأسلمنا. وحرّم وادينا كما حرّمت مكة حتى تعرف العرب فضلنا عليهم. وقالوا إنهم اقترحوا إعفاءهم من الصلاة أو الزكاة أو إباحة الربا لهم. وثبتت الآيات أن الله تعالى ثبت النبي فى هذه المواقف لأنه لا يصح أن تكون هناك مساومة ولا حل وسط فى دين الله. لما فشل الكفار فى ذلك حاولوا أن يضيقوا على النبي ليخرجه من مكة. ويأتى تأكيد للنبي بأن الأمر لو كان قد وصل إلى هذا الحد لكان معناه التعجيل بالهلاك الذى كان سينزل بهم بعد إخراجهم بقليل «وإذا لا يلبثون خلافاك إلا قليلا» لأن هذه سنة الله مع الرسل والامم من قبل ولا تبديل ولا

تحويل لهذه السنة. ثم يأتى أمر للنبي بأن يزيد من عبادته لله بالصلاة فى الليل والنهار وفى كل وقت عسى الله أن يثيبه يوم القيامة مقاما يحمد فيه جميع الخلائق وأن يطلب من الله أن يدخله فى جميع أموره مدخلا مرضيا كريما وأن يخرج به فى كل المواقف منصورا. كما أمر النبي أن ينذر الكفار أن الحق سيعلو وأن الباطل سيزهق ويخزى فالباطل مضمحل وزائل:

«وإن كادوا ليستفزونك من الأرض ليخرجوك منها وإذا لا يلبثون خلافاك إلا قليلا. سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد لسنةنا تحويلا. أقم الصلاة لادلوك الشمس إلى غسق الليل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا. ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا. وقل رب أدخلنى مدخل صدق وأخرجنى مخرج صدق واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا. وقل جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا» (٧٦ - ٨١).

وقالوا إن المقام المحمود هو الشفاعة يوم القيامة وهناك بعض الأحاديث فى صدد ذلك. وقالوا هو إعطاؤه لواء الحمد يوم القيامة. وعلى كل فمن المسلم به أنه سيكون للنبي أعظم مقام فى الآخرة.

وكيف لا يزهق الباطل والله ينزل من القرآن ما يشفى النفوس الصالحة من الحيرة خلافا للظالمين الذين يزدادون عنادا فيزدادون خسرانا.

«وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خسارا» (٨٢).

ثم توضح الآيات ما فى طبع الإنسان من جحود فإذا أنعم الله عليه بالصحة والمال مثلا نسى الله ويعد عنه وإذا مسه الضر كالمريض والفقر كان شديد القنوط وكل إنسان يتصرف حسب اختياره. والله يعلم من يسير فى طريق الهدى ومن يسير فى طريق الضلال:

«وإذا أنعمنا على الإنسان أعرض ونأى بجانبه وإذا مسه الشر كان يؤوسا. قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا» (٨٣ - ٨٤).

سؤال عن الروح :

قلنا سابقا (ص ٢٠٤) إن أحبار اليهود اقترحوا على كفار قريش اختبار النبي بأسئلة ثلاثة. وكان السؤال الثالث عن الروح:

«ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا» (٨٥).

وتقرر الآيات أن الروح سر من الأسرار التى استأثر الله سبحانه وتعالى بعلمها ولا يستطيع البشر إدراكها لأن عقولهم قاصرة عن الإحاطة بماهيتها وعلمهم مهما كثر فهو قليل بالنسبة إلى علم الله المحيط الشامل.

عن القرآن :

«ولئن شئنا لنذهبن بالذى أوحينا إليك ثم لاتجد لك به علينا وكيلا. إلا رحمة من ربك إن

فضله كان عليك كبيرا. قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا. ولقد صرّفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل فأنبى أكثر الناس إلا كفورا» (٨٦ - ٨٩).

وتقرر الآيات أن لو شاء الله أن يذهب بما أوحى إلى النبي من قرآن فلا يملك أحد أن يحول دون ذلك ولكن الله أبقاء رحمة بالعباد وفضلا منه على نبيه. ثم يأتى تحدى للإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن. ولن يستطيعوا حتى لو عاون بعضهم بعضا. ولقد أدرج في القرآن من الموضوعات والمناهج والعظات ما يحمل الناس على الإيمان ولكن أكثر الناس ظلوا على عنادهم وكفرهم

وقد كتب المفسرون الكثير في وجوه إعجاز القرآن. فقد شهد العرب ببلاغة أسلوبه وروعة نظمه وسمو طبيقته وما احتواه من المبادئ والأسس التى فيها للناس هدى. ناهيك عن إيجازه المعجز وهو ما يظهر فى ضخامة كتب التفسير. وكان القرآن هو المعجزة الكبرى للنبي وكان فيه غنى عن إظهار معجزات مادية.

الكفار يطلبون معجزة مادية :

ولكن الكفار استمروا فى تعنتهم وطالبوا النبي بمعجزات مادية يدلل بها على صدق رسالته. ويأتى الرد بأنه بشر مثلهم أرسله الله لهدايتهم. وأن الرسل يجب أن يكونوا من جنس من أرسلوا إليهم. ولو كان فى الأرض ملائكة لأرسل الله إليهم ملكا رسولا :

«وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا. أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا. أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا أو تأتى بالله والملائكة قبيلا (نقاب لهم ونعابينهم). أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى فى السماء وإن نؤمن لرقيق حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه. قل سبحان ربي هل كنت إلا بشرا رسولا. وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا. قل لو كان فى الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا. قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم إنه كان بعباده خبيرا بصيرا» (٩٠ - ٩٦).

الهداية والضلال :

«ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه. ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما وصما مأواهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيرا. ذلك جزاؤهم بأنهم كفروا بآياتنا وقالوا إذا كنا عظاما ورفاتا إنا لمبعوثون خلقا جديدا. أولم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض قادر على أن يخلق مثلهم وجعل لهم أجلا لا ريب فيه فأنبى الظالمون إلا كفورا» (٩٧ - ٩٩).

والآيات وإن كانت تنسب الهداية والإضلال إلى الله تعالى إلا أن ما يليها يبين أن ذلك كان جزاء لهم على كفرهم وإنكارهم للبعث . ثم يأتي تخويف للكافرين من سوء المصير إذ يحشرون يوم القيامة عميا وبكما وصما . وهى صورة تثبت الرعب فى سامعيها ولو كانوا يعقلون لأدركوا أن الله الذى خلق السموات والأرض قادر على أن يعيد خلقهم فى الآخرة.

كرم الله وحلمه :

«قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى إذاً لأمسكنكم خشية الإنفاق وكان الإنسان قتورا (أى بخيلاً)» (١٠٠).

ولعل بعض الكفار احتج بأنهم يتمتعون بمتع الدنيا ونعيمها ولا يتفق هذا مع عدم رضا الله عنهم فكان أن أوضحت الآيات أن طبيعة البشر التقتير خشية الفقر وأنهم أكثر إمساكا لأيديهم عما لا يرضون عنهم. ولكن خزائن الله واسعة وكرمه أوسع ومن رحمته أن يرزق الكافر ولا يعنى ذلك رضاه عنه فالله يرزق الكافر ويمهله عسى أن يهتدى...

وكمثال على ذلك ذكرت الآيات ما حدث بين موسى وفرعون فقد أمهل الله الفرعون - المرة بعد المرة - حتى تسع آيات ولكن فرعون لم يؤمن واتهم موسى بالسحر فكان جزاؤه الغرق وأسكن الله بنى إسرائيل الأرض المقدسة:

«ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فاسأل بنى إسرائيل إذ جاءهم فقال له فرعون إني لأظنك ياموسى مسحورا . قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر وإني لأظنك يا فرعون مثبورا . فأراد أن يستقرهم من الأرض فأغرقناه ومن معه جميعا . وقلنا من بعده لبنى إسرائيل اسكنوا الأرض فإذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لغيفا» (١٠١ - ١٠٤).

وفى معنى الآية الأخيرة الخاصة ببنى إسرائيل قال المنتخب فى تفسير القرآن الكريم الصادر عن المجلس الأعلى للشئون الإسلامية (ص ٤٢٤): حتى إذا جاء وقت الحياة الآخرة جاء الله بهم جميعا من قبورهم ليحكم بينهم. وبذلك أيضا قال الألوسى (تفسيره ج ١٥ ص ١٨٧) إلا أنه من المحتمل أن يكون المعنى هو: حتى إذا جاء وقت العلو الثانى الذى قررته الآية ٧ من السورة (ص ٢١٠) فى قوله تعالى: «فإذا جاء وعد الآخرة» فيكون المعنى حتى إذا اقترب وعد الآخرة جاء الله بهم جماعات جماعات إلى الأرض مصداقا لقوله «وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا» ليكون العلو الثانى الذى وعدوا به ويعد ذلك يجئ المؤمنون «ليسوعوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبرأوا ما علوا تتبيرا» (نفس الآية ٧ من سورة الإسراء). ونكرر ما سبق أن ذكرناه سابقا من أن بعض المفسرين المعاصرين يرون أن «وعد الآخرة» لم يتحقق بعد وأن بنى إسرائيل يتجمعون الآن فى فلسطين تمهيدا للمعركة الكبرى التى تبيدهم - والله أعلم.

موقف أهل الكتاب من القرآن :

«وبالحق أنزلناه وبالحق نزل وما أرسلناك إلا مبشرا ونذيرا. وقرأنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا. قل آمنوا به أو لا تؤمنوا إن الذين أوتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سُجَّدًا. ويقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا. ويخرون للأذقان ليكونوا يزيدهم خشوعا» (١٠٥ - ١٠٩).

وتقرر الآيات أن القرآن نزل بالحق. وأكد المعنى بتكراره. ثم توضح أن الرسول ما هو إلا مبشر ومنذر. وأن القرآن نزل مُنْجَمًا حسب الأحداث ليقراءه النبي على الناس على مهل ليفهموه وليتدبروا آياته. ثم تأمر الآيات بعدم الاهتمام بموقف الكفار سواء آمنوا أو لم يؤمنوا - وتذكر ما حدث من إيمان بعض أهل الكتاب من اليهود والنصارى عند سماعهم للقرآن. وقد سبق أن ذكرنا تصديق النجاشي وجريان دموعه حينما تلى عليه جعفر بن أبي طالب الآيات من سورة مريم (ص ١٦٧) كذلك أسلم بعض أحرار اليهود وبعضهم كان يحث من يستشيرهم في أمر محمد بالإيمان به لأنه هو النبي الموعود في آخر الزمان. والآيات ٥٢ - ٥٥ من سورة القصص (ص ١٨٩) تذكر هذا المعنى أيضا: «الذين أتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا» إلا أن الغالبية العظمى من اليهود والنصارى كانوا يتمنون أن يكون النبي منهم لا من العرب فرفضوه واتخذوا منه موقف العداوة.

آداب الدعاء :

أ - «قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيأ ما تدعوا فله الأسماء الحسنى» (١١٠).

عن ابن عباس أن المشركين سمعوا النبي يدعو ويقول: يا الله. يارحمن. فقالوا كان محمد يأمرنا بدعاء إله واحد وهو يدعو إلهين. وقيل إن القائل هو أبو جهل. وتوضح الآيات أن تعدد الأسماء هو لتعدد الصفات والله واحد له الأسماء الحسنى كما جاء في سورة الأعراف (آية ١٨٠ ص ١٢٨): «والله الأسماء الحسنى فادعوه بها».

ب - «ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتنغ بين ذلك سبيلا» (١١٠).

وقد سبق إيراد هذا المعنى في سورة الأعراف (آية ٢٠٥ ص ١٣٠) في قوله تعالى: «واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول» وفي الآيتين توجيه لعامة المسلمين بخفض الصوت عند الدعاء منعا للاتهام بالمراة في حالة الجهر بالصوت المرتفع. كما أن الإسرار التام يهيئ الفرصة لزيادة وساوس الشيطان. وقيل كان أبو بكر إذا صلى خفض صوته جدا قائلا: أناجى ربي وقد عرف حاجتى. أما عمر بن الخطاب فكان يرفع صوته كثيرا قائلا: أطرد الشيطان وأوقظ الوسنان. وبلغ ذلك رسول الله فقال: يا أبا بكر أرفع من صوتك شيئا. وقال لعمر: اخفض من صوتك شيئا.

ثم تأتي الآية الخاتمة للسورة :

«وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولي من الدن ولا يكبره تكبيرا» (١١١).

وهو أمر بحمد الله الذى لم يتخذ ولدا لعدم حاجته إليه ولم يكن له شريك لأنه وحده هو الذى خلق الكون كله ولم يكن له ناصر يعطيه عزة مثل البشر الذين يتخذون وليا يمنع عنهم الدن ثم أمر أخير بتكبير الله تكبيرا يليق بجلاله.

الزواج بعد خديجة :

ذكرنا سابقا (ص ١٩٣) وفاة خديجة عن عمر يناهز الخامسة والستين. ومضت الأيام برسول الله ثقيلة مشحونة بالذكرى بعد رحيل خديجة أول من صدق وأمن به. وخلا البيت عليه وعلى ابنتيه أم كلثوم وفاطمة. فقد كانت زينب فى بيت زوجها أبى العاص بن الربيع. ورقية متزوجة من عثمان بن عفان وهما مهاجران فى أرض الحبشة. أما أم كلثوم فبعد طلاقها من عتيبة بن أبى لهب فإنها ظلت فى بيت أبيها. أما فاطمة صغرى بنات النبى فكان عمرها ١٥ عاما ولم يتقدم أحد للزواج منها إذ كان المفهوم لدى شباب قريش أنها من نصيب على بن أبى طالب.

وكان النبى كلما أجهدته أذى قريش وتكذيبهم خلا إلى وحدته فى بيته. ولم تكن البنات لتخففا عنه كما تخفف المرأة عن زوجها. ويرى الصحابة آثار الحزن على نبيهم ولكن أحدا منهم لم يجرؤ على اقتراح الزواج من جديد. حتى كانت «خولة بنت حكيم السلمية» هى التى سعت ذات يوم إلى داره. وكما روت هى فيما بعد قالت: يارسول الله. كئنى أراك قد دخلت خلة لفقد خديجة. قال: أجل. كانت أم العيال وربة البيت. فاقترحت عليه أن يتزوج وسألها النبى من؟ قالت بنت أحب الناس إليك - تقصد أبا بكر - فقال لها: إنها لاتزال صغيرة. فقالت تخطبها اليوم ثم تنتظر حتى تنضج وكان معنى ذلك أن الزواج لن يتم إلا بعد ٣ سنوات فقد كانت عائشه فى ذلك الوقت فى السادسة من عمرها. وسأل النبى عن يراعاه ويرعى البيت خلال هذه المدة. فأخبرته عن سودة بنت زمعة العامرية.

وأطرق الرسول فترة تذكر فيها سودة بنت زمعة. فأمرها من بنى عدى النجار وكانت متزوجة من ابن عمها السكران بن عمرو بن عبد شمس. وكانا من أوائل من أسلموا وتحملوا أذى قريش ثم هاجرا فى الفوج الثانى من المهاجرين إلى الحبشة وهناك قاسيا ألم الغربة. ثم توفى زوجها فقاست ألم الترملة بالإضافة إلى ألم الغربة. ثم عادت إلى مكة فى الفوج المكون من ٣٣ فردا الذين عادوا فى السنة العاشرة للبعثة كما سبق أن ذكرنا (ص ١٦٨). وعاشت سودة

فى مكة وحيدة تجتر أحزانها ، ولاشك أن ذلك كله قد أحرزن النبى . فلما ذكرتها خولة رأى أن خير مواساة لهذه المرأة المسلمة التى كان نصيبها من الحياة قليلا هو أن يتزوجها فأذن لخولة فى خطبتها هى وعائشة بنت أبى بكر .

الزواج من عائشة :

دخلت خولة بنت حكيم بيت أبى بكر وقالت: يا أم رومان . ماذا أدخل الله عليكم من الخير والبركة . قالت أم رومان: وما ذاك؟ قالت أرسلنى رسول الله أخطب عائشة - ولما جاء أبو بكر وعلم بالأمر قال: وهل تصلح له؟ إنما هى ابنة أخيه . فرجعت خولة إلى رسول الله فذكرت له ما قال أبو بكر فقال: ارجعى إليه فقولى له أنا أخوك وأنت أختى فى الإسلام وابنتك تصلح لى . فرجعت وذكرت ذلك لأبى بكر . فقال انتظرى . فقد كان مطعم بن عدى - وكان لا يزال على شركه - وهو صديق لأبى بكر - قد خطبها لابنه . وما وعد أبو بكر وعداً وأخلفه فسار أبو بكر إلى دار مطعم . فقالت زوجة مطعم أم الفتى: يا ابن أبى قحافة لعننا إن زوجنا ابنتك أن تصبئه وتدخله فى دينك الذى أنت عليه . ولم يرد عليها أبو بكر بل التفت إلى زوجها المطعم بن عدى وقال: ما تقول هذه؟ فأجاب المطعم: إنها تقول الذى سمعت وكان معنى ذلك رغبة المطعم وزوجته فى فسخ الخطبة فخرج أبو بكر وقد شعر بارتياح لما أحله الله من وعده . وعاد إلى بيته وقال لخولة: ادعى لى رسول الله . فمضت خولة إلى بيت رسول الله ودعته إلى بيت أبى بكر الذى زوجه من عائشة وهى يومئذ - كما قلنا - بنت ٦ أو ٧ سنوات . وكان صداقها ٥٠٠ درهم . ولم يعد هناك من حرج فى استمرار زيارات النبى لأبى بكر فى بيته فى أى وقت من ليل أو نهار كما كان يفعل فقد أصبحت عائشة زوجا لرسول الله وإن لم يدخل بها .

الزواج من سودة :

بعد ذلك راحت خولة إلى بيت سودة فدخلت عليها وقالت: ماذا أدخل الله عليك من الخير والبركة يا سودة . فسألت سودة: وما ذاك يا خولة؟ قالت أرسلنى رسول الله أخطبك إليه . فقالت سودة فى حياء: ادخلى إلى أبى فاذكرى له ذلك . فدخلت سودة عليه وهو شيخ كبير وقالت له إن النبى أرسلها يخطب سودة . فقال الشيخ: كفاء كريم . فماذا تقول صاحبك - يعنى سودة - فقالت خولة: تحب ذاك . فطلب منها الشيخ أن تدعو «محمدا» فدعته وتم زواجه من سودة .

وشاع فى مكة أن «محمدا» قد خطب سودة بنت زمعة فكاذ أناس لا يصدقون الخبر . فكل عائلات مكة ترحب بالنبى صهرا لبناتها اللاتى يفقن سودة جمالا وشبابا وما فى مثل سودة من مأرب فهى أرملة مسنة غير ذات جمال . وأيقن الجميع أن النبى ما تزوجها إلا جبرا لخطرهما وتعويضاً لها عما ذاقته من قسوة الحياة ومدأ ليد الرحمة يسند بها شيخوختها .

يثرب = المدينة :

تقع يثرب كما هو معروف (شكل ٥ ص ١٦) على طريق القوافل من مكة إلى الشام والأرض المحيطة بها خصبة ولذلك كثرت فيها الزراعة وخاصة بساتين النخيل إلا أنها تقع في مكان خفيض من السهل تتجمع فيه المياه في الشتاء وتكون بركا راكدة تتكاثر فيها الحشرات الطائرة مثل الناموس وغيره ولذلك كانت تنفث في الحميات.

وكان أول من سكنها العماليق ثم جاء إليها العرب نزحوا إليها من اليمن بعد سيل العرم (انظر فيما بعد شكل ١٨ ص ٢٨٧) وهم قبيلتا الأوس والخزرج. أما اليهود فقد جاعوا إلى يثرب في عدة مراحل. فبعد استيلاء نبوخذنصر على بيت المقدس وتدمير الهيكل عام ٥٨٦ ق.م. بدأت أعداد منهم تتجه إلى جنوب شبه الجزيرة العربية ليلحقوا باليهود المقيمين في اليمن التي كانت الديانة اليهودية قد انتشرت فيها منذ أن اتبعت ملكة سبأ سليمان عليه السلام. إلا أن أعدادا منهم تخلفت في الطريق في خيبر ويثرب. وبعد تدمير أورشليم على يد القائد الروماني تيتوس عام ٧٠ م (ج ٦ ص ١٣٠) زادت أعدادهم في خيبر ويثرب بوصفهما أقرب مدينتين بهما أعداد من اليهود فتكونت جالية يهودية كبيرة في كل منهما. وإن نزلوا أيضا في أماكن أخرى مثل وادي القرى وفدك وطيما.

ولاشك أن اليهود قدّموا أنفسهم للعرب كأبناء عمومة لهم فإسماعيل أبو العرب - هو أخو إسحق والد يعقوب أبو بني إسرائيل. وإبراهيم والدهما هو الذي بنى الكعبة. فنالوا بذلك ترحيب العرب فضلا عن كونهم أهل كتاب سماوى وأهل علم بالأمم السابقة مما جعل العرب يُجلّونهم. وأحيانا كانوا يحتكمون إلى أحبارهم الذين اعتكفوا في الصوامع وكانوا يعيشون عيشة الزهاد بعيدين عن مباحج الحياة وزخرفها. وعاش اليهود بين العرب كقمة مستقلة مترفعة عنهم. ولم يحاول اليهود محاربة الأصنام ولا دعوا العرب إلى الله ولكنهم نأوا بأنفسهم وظنوا أن الدين امتياز لهم لا ينبغي أن يشاركهم فيه أحد. واستراحوا إلى هذا المنطق فهم «شعب الله المختار»!

ولم يلبث اليهود الذين نزحوا إلى المدينة أن استغلوا ذكاءهم المعهود وبراعتهم في التجارة فاقتنوا الضياع والأموال وأصبحت تجارة يثرب في أيديهم وكانت أشهر قبائلهم: بنو النضير وبنو قريظة وبنو قينقاع. وصار لليهود اليد العليا في يثرب وساموا العرب الإذلال والهوان. واستعان عرب يثرب بالتبابعة حتى عزّوا وصاروا على قدم المساواة مع اليهود. وكانت أشهر قبيلتين عربيتين في يثرب هما الأوس والخزرج. وأدرك اليهود ما يتهدد مركزهم إذا ما اتحد الأوس والخزرج لذلك فإنهم عملوا على الوقية بينهما وكانوا يؤجّجون نار العداوة خصوصا أن كلا منهما كان يتطلع إلى مركز الزعامة في المدينة. وانحاز بنو قريظة والنضير للأوس وانضم بنو قينقاع إلى الخزرج ولعل ذلك كان باتفاق بين طوائف اليهود حتى يتمكنوا من

الإيقاع بين القبيلتين وتأجيج نار الحرب بينهما. وكان الشعراء يلعبون دوراً خطيراً في تلك الحروب. فحسان بن ثابت شاعر الخزرج يفخر بعشيرته وما تأتي به من ضروب البطولات. وقيس بن الخطيم شاعر الأوس يجاريه ويرد عليه بقصائد أقسى من ضرب السيوف. فكانت الحروب بينهم تقوم لأتفه الأسباب. وأشهر معاركهم حرب داحس والغبراء وحرب بعاث.

حرب داحس والغبراء :

كان قد أقيم سباق بين خيول عبس حلفاء الأوس وخيول ذبيان حلفاء الخزرج. وداحس اسم فرس يملكه زعيم عبس والغبراء اسم لفرس يملكها شيخ ذبيان. وكادت الغبراء تسبق لولا أن كمن لها فتیان من عبس في أحد الشعب فعطّلوها ففازت داحس واختلّف القوم وقامت الحرب بين القبيلتين وانضم إليهما حلفاؤهما من الأوس والخزرج.

حرب حاطب :

قتل حاطب الأوسى يهوديا كان جاراً وحليفاً للخزرج فخرج إليه نفر من بنى الحارث بن الخزرج فقتلوه وقامت الحرب بين الأوس والخزرج واقتتلوا قتالاً شديداً.

قوة العلاقة بين مكة والمدينة :

قلنا إن يثرب تقع على طريق القوافل بين مكة والشام ولذلك كانت هناك صلات تجارية بين البلدين. وفضلاً عن ذلك كانت هناك أواصر نسب بين عشائر من قريش وعشائر من يثرب. فقد رأينا كيف أن هاشم بن عبد مناف القرشي تزوج من بنى عدى بن النجار من يثرب وأنجب شيبه الذي سُمّي فيما بعد «عبد المطلب» (ص ٢٦). وذكرنا كذلك كيف أعان بنو النجار ابن أختهم في مقاومة أطماع عمه حينما أراد نوفل أن يتولى رئاسة قريش بعد أخيه المطلب. ولم تكن هذه صلة النسب الوحيدة بين المدينتين فقد كان مثلها كثير الحوادث. وكانت أخبار مكة سرعان ما تصل يثرب وأخبار يثرب سرعان ما تصل إلى مكة.

وظهر النبي في مكة وبدأ يدعو قريشاً. وسمع به الأوس والخزرج ورغبوا في التعرف على مزيد من أخباره فقدم بعضهم إلى مكة.

قدوم سويد بن الصامت من الأوس :

وأمه من بنى النجار فهو ابن خالة عبد المطلب جد النبي. وكان قومه يسمونه «الكامل» لشرفه ونسبه. وكان كثير الأسفار واطلع على حكمة الأمم المجاورة: فارس والروم ومصر وحفظ كثيراً من أدبهم. فقدم إلى مكة حاجاً للبيت الحرام فتصدى له رسول الله حين سمع بقدمه ودعاه إلى الإسلام فقال له سويد فلعل الذي معك مثل الذي معي؟ فقال له النبي: وما الذي معك؟ قال حكمة لقمان. فقال النبي اعرضها عليّ فعرضها. فقال له النبي: إن هذا الكلام

حسن والذي معى أفضل منه. قرآن أنزله الله على هو هدى ونور. وتلا عليه بعضا من القرآن. فقال سويد إن هذا القول حسن وأسلم. فلما عاد إلى يثرب وعرف قومه بإسلامه قتلوه.

وفد بنى الأشهل من الأوس :

قدم إلى مكة جماعة من بنى الأشهل يلتصقون التحالف مع قريش على الخزرج. فلما سمع بهم رسول الله أتاهم فجلس إليهم وقال لهم: هل لكم فى خير مما جئتم له؟ قالوا وما ذاك؟ قال: أنا رسول الله إلى العباد أدعوهم إلى أن يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئا. وأنزل على الكتاب. ثم تلا عليهم بعضا من القرآن وذكر لهم الإسلام. وكان فى الوفد غلام حدث هو إياس بن معاذ. فقال لهم: يا قوم هذا والله خير مما جئتم له. فأخذ كبير الوفد حفنة من تراب وضرب بها وجه إياس وقال: دعنا منك فلعمري لقد جئنا فى غير هذا. فصمت إياس وانصرف رسول الله. ولما قامت حرب بعاث بين الأوس والخزرج قتل فيها إياس بن معاذ.

حرب بعاث :

أشعل الأوس مع حلفائهم يهود بنى النضر وبنى قريظة الحرب على الخزرج الذين انضم إليهم أشجع وجهينة وانضم إلى الأوس حلفاؤهم من مزينة. ودارت المعركة عند «بعاث» على طريق مكة غرب المدينة. فلما بدأ القتال دارت الدائرة على الأوس ولكن خضير بن سماك سيد الأوس جمع فلولهم وشجعهم فاستأنفوا القتال وهزموا الخزرج هزيمة منكرة منكرة. وقام اليهود بالاستيلاء على غنائم الخزرج.

المهادنة بين الأوس والخزرج :

تنبه الأوس والخزرج إلى أن تطاحنهم فى غير مصلحتهم وأن الفائز فى هذا الاقتتال هم اليهود وفطنوا إلى أن اليهود هم الذين يؤججون نار الفتنة لتبقى لهم مكانتهم فى يثرب وتظل لهم السيطرة على تجارتها. وفكر الأوس والخزرج فى اتحاد وإقامة ملك عليهم يجمع شملهم تشبها بدويلات الحيرة والشام وتعزيزا لمكانتهم بين العرب. وكان عبد الله بن أبى بن سلول هو المرشح لهذا المنصب لما رأى فيه من الحلم والكياسة وبدأوا يجهزون لهذا التتويج. وكانت وقعة بعاث آخر الحروب بين الأوس والخزرج. واستشعر اليهود الخطر على مكانتهم المتميزة فى يثرب.

ومن ناحية أخرى كان اليهود يفخرون على العرب بأنهم أهل كتاب ويعبدون الله فى حين أن الأوس والخزرج وثنيون يعبدون الأصنام وكان اليهود يقولون للعرب: لقد اقترب موعد نبي آخر الزمان يخرج فنتبعه ونسوقكم سوق الإبل. ونقاتلكم به فنقتلكم قتل عاد وإرم.

وفد الخزرج :

فى موسم الحج وبيننا النبى عند العقبة لقى ستة نفر من أهل يثرب فقال لهم من أنتم؟ قالوا من الخزرج. قال: أمن موالى اليهود؟ قالوا نعم. قال أفلا تجلسون أكلمكم قالوا بلى. فجلسوا معه فدعاهم إلى الله وتلا عليهم بعضا من القرآن وعرض عليهم الإسلام. وتذكر الرجال ماكان اليهود يتوعدونهم به من ظهور نبى قد أطل زمانه يتبعونه ويقاتلوهم به قتل عاد وإرم. فقال بعضهم لبعض. يا قوم تعلمون والله إنه النبى الذى توعدكم به يهود فلا يسبقنكم إليه. وأجابوا رسول الله فيما دعاهم إليه وأسلموا وقالوا: إنا قد تركنا قومنا ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم وعسى أن يجمعهم الله بك فسنقدم عليهم وندعوهم إلى أمرك ونعرض عليهم الذى أجبناك إليه من هذا الدين. فإن يجمعهم الله عليك فلا رجل أعز منك. ثم انصرفوا راجعين إلى يثرب وأسلم بإسلامهم عدد آخر من الخزرج وحذا حذوهم نفر من الأوس. وأرسلوا إلى رسول الله أن يبعث إليهم رجلا يفقههم فى الدين فبعث إليهم مصعب بن عمير فنزل على أسعد بن زرارة وراح يدعو إلى الإسلام ويصلى بهم حتى لم تبق دار فى يثرب إلا وفيها ذكر رسول الله.

عود إلى مكة :

ترك يثرب والإسلام ينتشر فيها حثيثا ونعود إلى مكة حيث رسول الله. فقد نزلت عليه بعد ذلك ثلاث سور هى يونس وهود ويوسف وترتيب نزولها هو نفس ترتيبها فى المصحف. والثلاث تبدأ بنفس الحروف المقطعة الـ والـ والثلاث مسماء بأسماء ثلاثة من الأنبياء.

سورة يونس :

«ألر. تلك آيات الكتاب الحكيم. أكان للناس عجا أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم قال الكافرون إن هذا لساحر مبين. إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يُدبر الأمر ما من شفيع إلا من بعد إذن ذللكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون. إليه مرجعكم جميعا وعد الله حقا إنه يبدأ الخلق ثم يعيده ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون» (١ - ٤).

وقد بدأت السورة بثلاثة حروف متقطعة هى الألف واللام والراء. وقد سبق الكلام عن هذه الأحرف المتقطعة فى سور سابقة. بعد ذلك تأتى إشادة بآيات القرآن الكريم. ثم سؤال استنكارى لاستغراب الناس - والمقصود الكفار - لاختيار الله لرجل مثلهم لينذرهم ويبشر المؤمنين أن لهم منزلة رفيعة عند ربهم ولكن الكافرين اتهموا النبى بأنه ساحر. ثم تأتى تذكرة بأن الله هو الذى خلق السموات والأرض. وقد سبق ذكر كيفية الاستواء على العرش فى سورة

الأعراف (آية ٥٤ ص ١٢٠) وقلنا إن معناه هو قيوميته على الكون ليسير وفق سننه وقوانينه. ثم تقرر الآيات أن لا أحد من الخلق يستطيع أن يشفع عند الله إلا بإذنه. ثم تذكير بأن الناس جميعا يرجعون إلى الله يوم القيامة وهو قادر على ذلك فهو الذى خلقهم ابتداءً ويعيدهم ليكافئ الذين آمنوا بما يستحقونه من ثواب لعملهم الصالح أما الكافرون فلهم عذاب أليم لكفرهم بالله.

بعض آيات الله فى الكون :

«هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب. ما خلق الله ذلك إلا بالحق. يفصل الآيات لقوم يعلمون. إن فى اختلاف الليل والنهار وما خلق الله فى السموات والأرض لآيات لقوم يتقون» (٥ - ٦).

ولعل الأقدمين لم يلحظوا الفرق بين ما وصف الله به الشمس والقمر حيث أن الضياء والنور لا يختلفان كثيرا فى معنيهما. فتفسير الجالين (ص ١٧٠) يقول جعل الشمس ضياء أى نوراً. أما تفسير ابن كثير (ج ٢ ص ٤٠٧) فيقول جعل الشعاع الصادر عن جرم الشمس ضياء وجعل شعاع القمر نورا وجعل سلطان الشمس بالنهار وسلطان القمر بالليل. أما تفسير الألوسى (ج ١٠ ص ٦٧) فقال: الشمس ضياء أى ذات ضياء والقمر نوراً أى نور. واقترب من الحقيقة فيقول: ولكون الشمس نيرة بنفسها نسب إليها الضياء ولكون نور القمر مستفادا منها نسب إليه النور. وذكر أن نور القمر على سبيل الانعكاس من غير أن يصير جوهر القمر مستنيرا. وفى ضوء المعارف الحالية فإن الشمس فيها عمليات احتراق نووى ينتج عنها إشعاع ضوء وحرارة أما نور القمر فهو انعكاس لأشعة الشمس على سطحه ولذلك يخلو ضوءه من الحرارة. ويديهى أن الشمس هى التى تحدد الليل والنهار والقمر هو الذى يحدد الشهور. واختلاف مكان الأرض من الشمس يحدد فصول السنة وفى هذا التعاقب دليل على قدرة الخالق يعقلها من يتقون الله ويخافونه.

مقابلة بين جزاء الكافرين وثواب المؤمنين :

«إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون. أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون. إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم تجري من تحتهم الأنهار فى جنات النعيم. دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين» (٧ - ١٠).

وقد وصف الكافرون بأنهم لا يؤمنون بالبعث «لا يرجون لقاءنا» و«رضوا بالحياة الدنيا» وظنوا أنها هى كل شئ واطمأنوا بها فلم يعملوا لما بعدها وغفلوا عن آيات الله الدالة على البعث والحساب. وهؤلاء لهم النار. ووصف المؤمنون بأنهم يعملون الصالحات فى دنياهم. ويشبتهم الله على الهداية بسبب إيمانهم ويدخلهم جنات النعيم دعائهم فيها تسبيح وتمجيد لله.

بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين. فلما أنجاهم إذا هم يبيغون فى الأرض بغير الحق. يا أيها الناس إنما بغيكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا ثم إلینا مرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون» (٢١ - ٢٣).

فمن طبائع البشر أنهم يلجأون إلى الله فى الضيق والشدة ويدعونه لكشف الغمّة فإذا كشفها كفروا به. وتضرب لهم المثل بما يحدث منهم إذا كانوا فى سفينة فى البحر تدفعها ريح هادئة ثم هبت عاصفة وأشرفوا على الغرق دعوا الله مخلصين ونذروا لئن نجوا ليشكرن الله. فلما أنجاهم الله نسوا وعدهم وبغوا فى الأرض. وتلفت الآيات نظرهم إلى أن بغيهم هذا - لينالوا من متع الحياة الدنيا - سيعود وبالا عليهم لأنهم سيرجعون إلى الله فى الآخرة فيخبرهم بما عملوا.

مثل الحياة الدنيا :

وتضرب لهم الآيات مثلاً للحياة الدنيا التى اغتروا بها ونسوا وعودهم لله بسببها - والتى يتكالبون عليها - بماء نزل من السماء فازدهرت الأرض واخضرت ثم جاءها أمر الله فجفت وزالت. وعلى كل من عندهم تفكير ألا يغتروا بهذه الدنيا الفانية.

«إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض مما يأكل الناس والأنعام حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصيدا كان لم تغن بالأمس كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون» (٢٤).

ولاشك أن هذا المثل الذى ضرب للحياة الدنيا قصد به كفار قريش الذين بغوا فى الأرض حتى ظنوا أنهم ملكوها. فانغمسوا فى ملذاتها ومتعها فكان المثل لتحذيرهم من زوالها. وهم يرون ذلك يحدث أمام أعينهم فى الصحراء إذ يسقط المطر على بقعة فتخضر وتزدهر بالزرع ويفرح أهلها ثم يأتى أمر الله فتجف ويصبح ماكان بها هشيما تذروه الرياح.

الإيمان بالله فيه الأمن والسلام :

وتستمر الآيات تبين أن الله يدعو عباده إلى الأمن والسلام ويدعو من حسن استعدادهم للخير إلى الطريق المستقيم ولهم أحسن الأجر فى جنات الخلد أما الذين أقترفوا السيئات فلهم عذاب النار فى جهنم خالدین فيها وذلك جزاء مكافئ لسوء أعمالهم:

«والله يدعوا إلى دار السلام ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم. للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون. والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلماً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون» (٢٥ - ٢٧).

والآيات فيها إنذار بسوء مصير الكفار: لهم ذل وهوان ويغطى وجوههم قتر النار وتتلوث

بسخامها فتسود كأنما أسدل عليها سواد من ظلمة الليل. وهي صورة بشعة تبعث الخوف في النفس وتدعو إلى الإرعاء والاعتاظ.

الشركاء يتصلون من عبادة الكفار لهم :

«ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا مكانكم (أى قفوا مكانكم) أنتم وشركاؤكم فزبلنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون. فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم إن كنا عن عبادتكم لغافلين. هناك تبلوا كل نفس ما أسلفت وردوا إلى الله مولاهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون» (٢٨ - ٣٠).

والآيات تصور مشهدا لما سيحدث يوم القيامة إذ ستقع فرقة بين الكافرين وبين من كانوا يشركونهم في العبادة مع الله ويتصل الأخيرون من الكافرين ويستشهدون بالله على براعتهم من عبادتهم لهم ويعلنون أنهم لم يعلموا بهذه العبادة. وحينئذ ترى كل نفس نتيجة عملها وتتحمل تبعه ما عملت في سالف الأيام. وسيرد الجميع إلى الله فهو الحق وهو وحده الجدير بالعبادة أما من كان الكفار يشركونهم في عبادة الله فإنهم سيغيبون عنهم «ضل عنهم» فلا يستطيعون نصرهم.

واستمرارا لهذا المعنى تمضى الآيات تستنكر الإشراك بالله . ويأتى ذلك فى صورة عدة أسئلة تقريرية واستنكارية لا يكون الجواب عليها إلا الإقرار بأن الله وحده هو القادر على ذلك.

١ - «قل من يرزقكم من السماء والأرض....» مطرا ينبت به الزرع.

٢ - «أمن يملك السمع والأبصار» وهما من أهم الحواس للإنسان.

٣ - «ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى» وهذا أمر ماثل ويتكرر أمام أعينهم إذ يرون الأرض الجافة وكأنها ميتة فإذا نزل عليها المطر يخرج منها الزرع. وكما أن بعد حياة الإنسان ممات ففي الآخرة حياة ثانية.

٤ - «ومن يدبر الأمر» أى يُصرف جميع أمور العالم كله.

ويأتى الجواب : «فسيقولون الله فقل أفلا تتقون. فذلكم الله ربكم الحق فماذا بعد الحق إلا الضلال فأنى تصرفون. كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون» (٣١ - ٣٣). وهذه الآيات تقرر أن الفاسقين الذين تعمدوا الانحراف وفسدت أخلاقهم هم الذين استحقوا بأفعالهم لعنة الله وغضبه فحال بينهم وبين الإيمان.

٥ - «قل هو من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده. قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فأنى تؤفكون» (٣٤). أى فلماذا تكذبون وتنتصرون عن الحق.

٦ - «قل هو من شركائكم من يهدى إلى الحق. قل الله يهدى للحق. أفمن يهدى إلى الحق أحق

أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ. وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يَغْنَىٰ مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ» (٣٥ - ٣٦).

وَيَهْدِي أَصْلَهَا يَهْتَدِي وادغمت التاء فى الدال ونقلت حركة الدال إلى الهاء. وفى السؤال الأخير تنديد برؤساء الكفر والأحبار والرهبان الذين اتخذهم المشركون أربابا من دون الله. فهم أنفسهم لم يهتدوا وبالتالي فهم لا يستطيعون هداية غيرهم لأنهم فى حاجة إلى من يهديهم. فإذا كان الحال كذلك فكيف تأتى لهم أن يطيعوهم ويعصوا الله وهم لا يتبعون كتاب الله بل يتبعون ما يرونه فى ظنهم حقا. وهو فى الحقيقة غير ذلك ولن تفيدهم أعمالهم.

إعجاز القرآن :

وتتحدث الآيات عن إعجاز القرآن فتقول :

«وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذى بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين. أم يقولون افتراه. قل فاتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين. بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله (قبل أن يتدبروه) كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين. ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين. وإن كذبوك فقل لى عملى ولكم عملكم أنتم بريئون مما أعمل وأنا برئ مما تعملون. ومنهم من يستمعون إليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون. ومنهم من ينظر إليك أفأنت تهدى العمى ولو كانوا لا يبصرون. إن الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس أنفسهم يظلمون» (٣٧ - ٤٤).

والآيات فى أسلوبها القوى النافذ تنفى أن يكون القرآن مفترى لأنه فى إعجازه وإحكامه لا يمكن أن يكون من عند غير الله. وقد جاء مصدقا للكتب التى سبقتة وفيه تفصيل مبدأ التوحيد مما يقطع بصدوره من الله عز وجل وتحدى الكافرين أن يأتوا بسورة مثل سورة إن كانوا صادقين فى دعواهم أنه من صنع محمد وأن يستعينوا بكل من يستطيعون من أساطين اللغة. وقد ورد مثل هذا التحدى فى سورة الإسراء (الآية ٨٨ ص ٢٢٠) فى قوله تعالى: «قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا» مما يدل على أن الكافرين ما فتئوا يخوضون فى القرآن وينسبون للنبي تأليفه أو اقتباسه من أساطير الأولين أو الاستعانة بأناس فى كتابته. وقد أشير إلى ذلك فى سورة الفرقان (آية ٥ ص ١٣٩): «وقالوا أساطير الأولين اكتتبها هى تملى عليه بكرة وأصيلا».

ثم مضت الآيات تخبرهم أنهم سارعوا إلى تكذيبه دون أن يتدبروا محتوياته ويحيطوا بما جاء فيه. وهكذا كان شأن الذين كذبوا الرسل من قبلهم. ثم تلفت النظر إلى عاقبة هؤلاء المكذبين الظالمين الذين سبقوهم. ثم تقرر أن من الناس فريق آمن بالقرآن وفريق آخر لم يؤمن به ويعلم هؤلاء الأخيرين أن عليهم أن يتحملوا تبعة عملهم والنبي ليس مسئولا عما يعملون.

فهؤلاء المكذبين يسمعون القرآن حين يتلى عليهم كأنهم صم ولن يستطيع النبي إسماعهم. ومنهم من ينظر إليه ويرون دلائل نبوته ولكنهم كالعمى لا يبصرون. وسيجازى الله الناس بأعمالهم ولا يظلم أحداً منهم شيئاً بل إنهم هم الذين يظلمون أنفسهم باختيارهم الكفر على الإيمان.

عن يوم القيامة :

«ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار يتعارفون بينهم قد خسر الذين كذبوا بقاء الله وما كانوا مهتدين، وإما تُرِيكَ بعض الذى نعدهم أو نتوفاك فإلينا مرجعهم ثم الله شهيدٌ على ما يفعلون، ولكل أمة رسول فإذا جاء رسولهم قُضِيَ بينهم بالقسط وهم لا يظلمون، ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين، قل لا أملك لنفسى ضراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله لكل أمة أجل إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون، قل أرايتم إن أتاكم عذابه بيئاتاً أو نهارة ما إذا يستعجل منه المجرمون، أئتم إذا ما وقع أمنتهم به الآن وقد كنتم به تستعجلون، ثم قيل للذين ظلموا توبوا عذاب الخلد هل تجزون إلا بما كنتم تكسبون، ويستتبئونك أحق هو قل إى وربى إنه لحق وما أنتم بمعجزين، ولو أن لكل نفس ظلمت ما فى الأرض لاقتدت به وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وقُضِيَ بينهم بالقسط وهم لا يظلمون، ألا إن لله ما فى السموات والأرض ألا إن وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون، هو يحيى ويميت وإليه ترجعون» (٤٥ - ٥٦).

كان الكفار لا يؤمنون بالبعث فجاءت الآيات تؤكد لهم وقوعه وأنهم سيحشرون إلى الله ومهما مر عليهم من قرون بعد موتهم فإنهم سيشعرون أنهم لم يغيبوا عن الدنيا إلا ساعة من الزمن ويتعارفون فيما بينهم، ذلك أن الزمن يتوقف بالنسبة لمن مات فلا يشعر بمرور الأيام والسنين أو حتى آلاف السنين، ويشعر الذين كذبوا بالآخرة أنهم قد خسروا، ثم يتوجه الخطاب إلى النبي ليخبره أنه سواء أراه الله تحقيق بعض ما وعدهم من عذاب الدنيا أو توفاه الله قبل ذلك فلا مناص من عودتهم إلى الله وهو شهيد على أفعالهم ومجازيهم عليها، ويحاسب الله كل أمة بحضور رسولهم ليشهد عليهم ويحكم الله بالعدل ولا يظلمون، وتحكى الآيات سؤال الكفار عن موعد البعث سؤال المنكر له، والإجابة أن يقول الرسول لهم أنه لا يعرف مواعده ولا حتى يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً، وأن لهم - كما لكل أمة غيرهم - أجل مُحدد ثم يجازى الظالمون بالخلود فى العذاب، ويعود الكفار لسؤال النبي مستهزئين عما إذا كان البعث والحساب حقيقة وتأمّر النبي بتوكيد ذلك وأنهم لن يعجزوا الله ولن يخرجوا عن شمول قدرته، وفى هذا اليوم - يوم البعث - يتمنى الواحد منهم لو أن له جميع ما فى الأرض ليقدمه فدية عن نفسه لينجو، ويعمهم الأسف والندم حين يرون العذاب الذى قُضِيَ به عليهم جزاء وفاقاً لعملهم، ثم تهيب الآيات بالناس معلنة أن لله ما فى السموات والأرض وأن وعد الله حق وهو الذى يحيى ويميت وجميع الناس إليه راجعون.

القرآن فيه الهدى وهو المرجع فى الحلال والحرام :

فى هذه الفقرة تهيب الآيات بالناس أنهم قد جاءهم كتاب - هو القرآن - فيه موعظة من الله وفيه هداية وجواب لما قد يعتمل فى بعض النفوس فى بعض الأوقات من أسئلة محيرة أو دواء لما قد يصيب بعض القلوب من شك إذ فيه هداية إلى الطريق المستقيم فيزداد إيمانهم ويفرحوا بفضل الله عليهم:

«يا أيها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين، قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون (من متاع الدنيا)، قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا، قل آله أذن لكم أم على الله تفترون، وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة، إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون» (٥٧ - ٦٠).

وفى الآيات إشارة سريعة تندد بما كان العرب يفعلونه من تحريم ذبح بعض النوق وادعوا أن هذا من دين الله، وتنعى عليهم الآيات هذا التحريم لأن الله لم يشعره وتخيرهم أنهم سيُسألون يوم القيامة عن هذا الافتئات على الله.

إحاطة علم الله بكل شئ :

ثم تمضى الآيات لتثبت إحاطة علم الله بكل شئ صغيرا أو كبيرا، ومن هذه الإحاطة الشاملة يكون الحساب عادلا : الثواب للمؤمنين والعقاب للمشركين:

«وما تكون فى شأن وما تتلوا منه من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهودا إذ تفيضون فيه، وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا فى كتاب مبين، ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، الذين آمنوا وكانوا يتقون، لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة، لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم، ولا يحزنك قولهم، إن العزة لله جميعا هو السميع العليم، ألا إن لله من فى السموات ومن فى الأرض، وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء إن يتبعون إلا الظن وإن هم إلا يخرصون، هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا إن فى ذلك لآيات لقوم يسمعون» (٦١ - ٦٧).

والآيات تقرر شمول علم الله تعالى وإحاطته بكل شئ، فما من شأن يكون فيه النبى وما من مجلس يتلو فيه القرآن وما من عمل يعمله الناس ولا حديث يتحدثون به إلا أحاط الله به فكل شئ فى السموات والأرض حتى لو كان مثقال ذرة أو أصغر أو أكبر إلا وهو مسجل فى اللوح المحفوظ، ثم يأتى تطمين لأولياء الله - وهم المتقون - بأنه لا خوف عليهم ولا حزن، ولهم بشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة . ولم توضح نوع البشارة حتى تشمل كل شئ يتمناه

المرء. ثم تعود الآيات للتسرية عن النبي وتطلب منه ألا يحزن لتكذيب المشركين له. فالعزة لله وله جميع الخلائق في السموات والأرض وعُبرَ بضمير العاقل «من» ومن باب أولى أن ما هو أدنى ويعبر عنه بالضمير «ما» يدخل فيه. وأما الكفار فهم يتبعون الظن في إشراكهم بالله واكتفى بضرب مثال بسيط من نعم الله وهو الليل للسكون والراحة والنهار للعمل واكتساب الرزق.

وفي الآيات تعريف لأولياء الله بأنهم هم «الذين آمنوا وكانوا يتقون». ولكن الناس بعد عصر النبي جعلوا «أولياء الله» طبقة خاصة لهم «كرامات» وأوردوا أحاديث متنوعة الرتب منها المرسل ومنها الضعيف والموقوف والمنقطع تبين مقدرتهم على قضاء مصالح العباد أو معرفة بعض الأمور المستقبلية أو الإتيان بغرائب الأفعال التي تصل إلى حد المعجزات ويخرجها عن نطاق العقيدة الإسلامية الصحيحة.

تنزيه الله عن الولد :

كان العرب يعتقدون أن الملائكة بنات الله واليهود يقولون إن عزيرا ابن الله والنصارى يدعون أن المسيح ابن الله. فجاءت الآيات تنزه الله عن الولد فهو غنى عن الولد لأن له كل ما في السموات والأرض. وليس لهم دليل أو حجة على قولهم هذا بل هو افتراء على الله سبحانه وتعالى. وإذا كانوا يمتنعون في الدنيا فإن لهم عذابا شديدا حين يرجعون إلى الله يوم القيامة:

«قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغنى له ما في السموات وما في الأرض إن عندكم من سلطان بهذا أتقولون على الله ما لا تعلمون. قل إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون. متاع في الدنيا ثم إلينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون» (٦٨ - ٧٠).

قصة نوح :

وقد ذكرت قصة نوح قبلا في سورة الأعراف (الآيات ٥٩ - ٦٤ ص ١٢١) وذكر فيها دعوته لقومه لعبادة الله واتهامهم له بالضلالة ثم في اختصار شديد ذكر هلاكهم. كذلك ذكرت القصة في سورة الشعراء (الآيات ١٠٥ - ١٢٢ ص ١٧٨) وفيها اعتراضهم بأن من اتبعه هم من الفقراء والمساكين. وفي السورة الحالية - سورة يونس - ذكرت دعوته لهم إلى التفكير بإمعان فيما يدعوهم إليه :

«واتل عليهم نبأ نوح إذ قال لقومه يا قوم إن كان كبير عليكم مقامى وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت فأجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمة ثم اقضوا إلي ولا تنظرون. فإن توليتم فما سألتكم من أجر إن أجري إلا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين. فكذبوه فنجيتناه ومن معه في الفلك وجعلناهم خلائف وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين» (٧١ - ٧٢).

ثم تذكر الآيات أن الله قد أرسل رسلا بعد نوح إلى أقوام آخرين وأن هؤلاء الأقوام قد كذبوا رسلهم وتشابه اللاحقون بالسابقين:

«ثم بعثنا من بعده رسلا إلى قومهم فجاءهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين» (٧٤).

قصة موسى :

وقد سبق ذكر قصة موسى بتفصيل كبير في عدة سور سابقة مثل: سورة الأعراف (الآيات ١٠١ - ١٦٠ ص ١٢٤) وفي سورة طه (الآيات ٩ - ٩٧ ص ١٥٨) وفي سورة الشعراء (الآيات ١٠ - ٦٧ ص ١٧٥) ومختصرة في سورة النمل (الآيات ٧ - ١٤ ص ١٨١).

وقد ركزت السورة الحالية - سورة يونس - على استكبار فرعون واتهامه لموسى بالسحر: «ثم بعثنا من بعدهم موسى وهارون إلى فرعون وملأه بآياتنا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين. فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا إن هذا لسحر مبين. قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا ولا يفلح الساحرون. قالوا أجئتنا لثلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء في الأرض وما نحن لكما بمؤمنين. وقال فرعون انتوني بكل ساحر عليم. فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون. فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر إن الله سيبيطه إن الله لا يصلح عمل المفسدين. ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون» (٧٥ - ٨٢). ولا يخفى تشابه موقف كفار قريش مع موقف فرعون في استكبارهم واتهام النبي بالسحر. وفي ختام الفقرة تطمين للنبي والمسلمين بأن الحق سينتصر ويعلو ولو كره الكافرون. ثم تذكر الآيات موقف القلة التي آمنت بموسى:

«فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم أن يفتنهم وإن فرعون لعال في الأرض وإنه لمن المسرفين. وقال موسى يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين. فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين. ونجنا برحمتك من القوم الكافرين. وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبوءا لقومكما بمصر بيوتا واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين» (٨٣ - ٨٧).

في الآيات حث على التوكل على الله، والاجتهاد في العبادة وإقام الصلاة وبشرى والمفهوم أنها بالنصر على الكافرين.

ولما استمر فرعون وقومه على عنادهم وكفرهم دعا موسى عليهم:

«وقال موسى ربنا إنك أتيت فرعون وملأه زينة وأموالا في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك. ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم. قال قد أجيبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون» (٨٨ - ٨٩).

ولا شك أن كفار قريش قد خافوا من أن يدعو عليهم النبي كما دعا موسى على قوم فرعون.

وتستمر الآيات ٩٠ - ٩٣ تسرد عبور بنى إسرائيل البحر وغرق الفرعون.

نهى عن الشك فى صدق النبى :

تأتى الآيات بهذا النهى فى صورة خطاب موجه إلى النبى مع أن المقصود هم المسلمون:

«فإن كنت فى شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين. ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين. إن الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الأليم» (٩٤ - ٩٧).

وتنصح الآيات المسلمين - إذا ساور بعضهم شك فى نزول الوحى بالقرآن على النبى - أن يسألوا أهل الكتب السماوية السابقة من اليهود والنصارى ليتأكدوا من صدق النبى فيما يخبر به عن ربه ثم تؤكد الآيات أن ما جاءه هو الحق من ربه. وقد تكرر فى القرآن الكريم توجيه الخطاب إلى النبى مع أن المقصود هم المسلمون. كما جاء فى سورة القصص (آية ٨٦ - ٨٨ ص ١٩١) «ولا تكونن من المشركين. ولا تدع مع الله إلها آخر...» وهل يعقل أن يكون النبى من المشركين؟ أو أن يدعو مع الله إلها آخر؟ فالمقصود هو حث المسلمين - فى شخص النبى - على تنفيذ الأمر الصادر له.

أمل فى النجاة مثل قوم يونس :

«فلولا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي فى الحياة الدنيا ومتعناهم إلى حين، ولو شاء ربك لآمن من فى الأرض كلهم جميعا أفأنت تكفره الناس حتى يكونوا مؤمنين، وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون» (٩٨ - ١٠٠).

وفى الآيات ترغيب لكفار قريش بأن يؤمنوا حتى يرفع الله عنهم وعده بالعذاب الذى جاء قبل آيتين: «إن الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الأليم». ثم تدعو الآيات هؤلاء المعاندين للنظر إلى مافى السموات والأرض من دلائل تؤكد وحدانية الله. ولكن هذه الآيات على كثرتها لا تفيد الجاحدين. ثم يأتى تساؤل فيه تعجب من تصرفهم ومن غفلتهم: فهل هم ينتظرون أن يصيبهم عذاب مثل الأقوام السابقين حتى يؤمنوا. فإن كانوا يريدون ذلك فلينتظروا والنبى سينتظر أيضا. والله قد وعد - ووعد الحق - بأن ينجى رسله ومن آمنوا بهم:

«قل انظروا ماذا فى السموات والأرض وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون. فهل

ينتظرون إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانظروا إلى معكم من المنتظرين، ثم ننجي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علينا ننج المؤمنين» (١٠١ - ١٠٣).

دعوة للتمسك بالدين :

ويأتى ذلك فى صيغة توجيهات للنبي - والمقصود عامة المسلمين كما سبق أن ذكرنا - وفى الآيات أمر للنبي بأن يقول للمشركين أنهم إذا كانوا يشكون فى صحة الدين الذى بعث به فليعلموا أنهم مهما تشككوا فيه فلن يعبد الأصنام التى يعبدونها من دون الله ولكنه يتمسك بعبادة الله الذى بيده مصيرهم وهو الذى يتوفاهم، ثم أمر للنبي - وللمسلمين - بالتمسك بالدين الحنيف وألا يلجأوا بالدعاء لغير الله مما لا يملك نفعا ولا ضررا وليعلموا أن ما يصيب المؤمن من أذى فلا كاشف له إلا الله وإن أراد له خيرا فلا أحد يستطيع منعه عنه. ثم إعلان أخير بأن ما جاء به النبي هو الحق فمن شاء أن يهتدى فلنفسه ومن ضل فضلالة عائد عليه والرسول ليس مسئولا عنهم. ثم دعوة للنبي بالثبات على دين الله حتى يقضى الله بينه وبين أعدائه:

«قل يا أيها الناس إن كنتم فى شك من دينى فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذى يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين، وأن أقم وجهك للدين حنيفا ولا تكونن من المشركين. ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فإن فعلت فإنك إذاً من الظالمين، وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم، قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل. واتبع ما يوحى إليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين» (١٠٤ - ١٠٩).

ثم نزلت سورة هود :

وكما سبق أن ذكرنا هى أيضا التالية لسورة يونس فى ترتيب المصحف، ويروى حديث عن أبى بكر قال: سألت رسول الله: ما شيبك؟ قال: شيبتى هود وأخواتها وعن أنس "شيبتنى هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت، ويرى الشيخ محمد الغزالي (تفسير موضوعى لسور القرآن الكريم، ص ١٦٧) أن ما عناه الرسول بهذا الرد كثرة التوجيهات التى تمس شخص الرسول وتتناوله بضمير المخاطب المفرد بين الفينة والفينة كأنما تشعره بما هو مكلف به من بلاغ، إلا أن الألوسى (تفسيره ج ١١ ص ٢٠٣) يرى أن السبب أعم من هذا مما عظم أمره على النبي بمقتضى مقامه الرفيع ولذلك لم يسأله أصحابه عن الأمر الذى شبيه منها بل اكتفوا بما قال.

وقد بدأت السورة بالثلاث حروف المقطعة: ألف لام راء، ثم حديث عن إحكام القرآن الكريم ثم دعوة المشركين لعبادة الله واستغفاره والتوبة إليه وتحذير من عذاب يوم القيامة الذي يرجعون فيه إلى الله القادر على كل شيء:

«أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبُيُوتُ أَنْ يَقُولَ إِذَا أَمَرَ بِشَيْءٍ أَنْ يَقُولَ لِهَؤُلَاءِ أَمْرٌ وَأَن يَقُولَ لِهَؤُلَاءِ نَهْيٌ وَأَن يَقُولَ لِهَؤُلَاءِ عَذَابٌ أَلِيمٌ» (١ - ٥).

وقد روى أن الآية الأخيرة نزلت في بعض المشركين الذين كانوا يظهرون الود للنبي وصدورهم مشحونة بالبغضاء له، وبعضهم روى أنها نزلت في بعض الكفار الذين كانوا يلوون ثيابهم على أنفسهم إذا رأوا النبي مقبلاً حتى لا يراهم فيدعوهم إلى الإسلام، وبعضهم قال إن الضمير في «ليستخفوا منه» عائذ إلى الله بدليل ما جاء بعده من نص على أن الله «يعلم ما يسرون وما يعلنون» فكانهم يريدون أن يخفوا عن الله مافى صدورهم من بغض للنبي وتكذيب له.

عن قدرة الله :

«وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين. وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملاً. ولئن قلت إنكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين. ولئن أخرجنا عنهم العذاب إلى أمة معدودة ليقولن ما يحبسهم. ألا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم وحق بهم ما كانوا به يستهزئون» (٦ - ٨).

وتبدأ الآيات بتنبية إلى قدرة الله وتكفله برزق كل ما يدب على الأرض وإحاطة علمه بكل شيء، إذ أن كل ذلك مدون في اللوح المحفوظ، ثم نص على أن الله خلق السموات والأرض وأن عرشه كان على الماء، وقد ذكر ذلك أيضاً في التوراة (١ تكوين : ١) في البدء خلق الله السموات والأرض وكانت الأرض خربة وعلى وجه الغمر (الماء) ظلام وروح الله يرف على وجه الماء، ولا محل ولا طائل من البحث في الكيفية التي كان بها العرش على الماء فهذا غيب أخبر به القرآن الكريم وعلينا أن نؤمن بحقيقته ولا نبحث في كيفيته، وقد خلق الله الناس ليختبرهم ليظهر من يقبل على الله بالطاعة والعمل الحسن، وفي هذا تقرير لحرية الإنسان في الاختيار بين الهدى والضلال وهو أساس الحساب، ولكن الكافرين عندما أخبرهم النبي أنهم مبعوثون بعد الموت للحساب قالوا إن هذا سحر، ولما اقتضت حكمة الله تأخير عذابهم تحدوا مستهزئين وتساءلوا: لماذا لم ينزل؟ وتجيب الآيات أنه حين ينزل بهم - ولن يخلفهم أو يصرف عنهم - سيتأكدون من صدق ما وعدهم به النبي.

بعض طبائع البشر :

« ولئن أذقنا الإنسان منا رحمة ثم نزعناها منه إنه ليئوس كفور. ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات عني إنه لفرح فخور. إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة وأجر كبير» (٩ - ١٠).

والآيات تذكر نوعا من طبائع البشر وهو التراجع بين اليأس الشديد إذا أصابته مصيبة والفرح الشديد والفخر إذا أصابته نعمة وينسى الله في الحالتين فلا يصبر على قضائه ولا يشكر نعماءه ولكن الصابرين الذين يعملون الصالحات لهم ثواب كبير عند الله.

صور من تكذيب الكافرين وتعتنهم:

«فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك أن يقولوا لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك إنما أنت نذير والله على كل شيء وكيل. أم يقولون افتراه قل فاتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين. فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو فهل أنتم مسلمون» (١٢ - ١٤).

ولعل تفيد توقع حدوث شيء ولكنها جاءت هنا لنفي ترك النبي لبعض ما أنزل عليه. فقد كان النبي يستشعر بعض الضيق حين يطلب الكفار منه - تدليلا على صدق نبوته - أن يلقى إليه مال يغنيه عن ارتياد الأسواق أو يأتي معه ملك من السماء يؤيده. والآيات تُسرّي عن النبي بإخباره أنه ما هو إلا نذير والأمر بعد ذلك موكل إلى الله. وإن قالوا إن القرآن من تأليفه فليتحداهم بأن يؤلفوا عشر سور من مثله وليستعينوا بمن يريدون من أساطين اللغة. فإن لم يستجيبوا لهذا التحدي - وهم لن يستجيبوا - فليعلموا أنه أنزل من عند الله وليُسلموا.

وقد جاء مثل هذا التحدي للكفار في سور سابقة. ففي سورة الإسراء (آية ٨٨ ص ٢٢٠) كان التحدي للإنس والجن جميعا: «قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا». وفي سورة يونس كان التحدي لكفار قريش بأن يأتوا بسورة واحدة (الآية ٣٨ ص ٢٣٤): «قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم».

مقارنة بين طالب الدنيا وطالب الآخرة :

وتمضى الآيات في بيان الاختلاف بين الفريقين عملا وجزاء :

«من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نُوفَّ إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون. أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون. أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى إماما ورحمة. أولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده فلا تك في مرية منه إنه الحق من ربك ولكن أكثر الناس لا

يؤمنون. ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أولئك يعرضون على ربهم ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين. الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً وهم بالآخرة هم كافرون. أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض وما كان لهم من دون الله من أولياء يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون. أولئك الذين خسروا أنفسهم وضلّ عنهم ما كانوا يفترون. لا جرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون. إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون. مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلاً أقلاً تذكرون» (١٥ - ٢٤).

ثم تذكر الآيات جوانب من قصص عدد من الأنبياء هم: نوح وهود وصالح وإبراهيم ولوط وشعيب وموسى عليهم السلام جميعاً.

قصة نوح :

وقد سبق ذكر جوانب من قصته في سورة الأعراف (آية ٥٩ - ٦٤ ص ١٢١) وفي سورة الشعراء (آية ١٠٥ - ١٢٢ ص ١٧٨) وفي سورة يونس (الآيات ٧١ - ٧٣ ص ٢٣٧). وقد أضافت سورة هود إلى ما سبق ذكره استهزاء الكافرين لما رأوا نوحاً يصنع سفينة بهذه الضخامة التي لا يتسع لها النهر. كما أضافت تفاصيل نداء نوح لابنه كي يركب معهم السفينة وكيف رفض الابن نداء أبيه واعتصم بأعالي الجبال فكان من المغررين ثم تنتهي القصة بقوله تعالى: «تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين» (٤٩). وقد أثارت هذه الآية الأخيرة إشكالية لدى المفسرين إذ أن قصة نوح مذكورة في التوراة التي كانت متداولة بأيدي يهود الجزيرة العربية وكان العرب على علم بها. لذلك رأوا أن ما عنته الآية هو هذه الإضافة الجديدة عن موقف ابن نوح والتي لم تذكر إطلاقاً في التوراة وغير ذلك من تفاصيل أخرى جاء ذكرها في الجزء الأول (ص ١٠٦ - ١١٠).

قصة عاد قوم هود :

وقد ذكر جانب من هذه القصة في سورة الأعراف وسورة الشعراء. وذكرت هنا بتفصيل أكثر فاستحقت السورة أن تسمى «سورة هود»:

«وإلى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره إن أنتم إلا مفترون. يا قوم لا أسألكم عليه أجراً إن أجرى إلا على الذي فطرني أفلا تعقلون. ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدراراً (مطراً كثيراً ومتتابعاً) ويزدكم قوة إلى قوتكم ولا تتولوا مجرمين. قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركي آلِهتنا عن قوالك وما نحن لك بمؤمنين. إن نقول إلا اعتراك بعض آلِهتنا بسوء قال إني أشهد الله واشهدوا أني بريء مما تشركون من

دونه فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون. إني توكلت على الله ربى وربكم ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم. فإن تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت به إليكم ويستخلف ربي قوما غيركم ولا تضرونه شيئا إن ربي على كل شيء حفيظ. ولما جاء أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ. وتلك عاد جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله وأتبعوا أمر كل جبار عنيد. وأتبعوا فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة. ألا إن عادا كفروا ربهم. ألا بعدا لعاد قوم هود» (٥٠ - ٦٠).

وقد توسعت الآيات فى ذكر الحوار الذى دار بين هود وقومه وهو لا يختلف كثيرا عما كان كفار قريش يقولونه للنبي وفى هذا تحذير ضمنى من مصير مثل مصيرهم.

قصة صالح وثمود :

وجاءت فى الآيات ٦١ - ٦٨. وقد سبق ذكرها مختصرة أو مفصلة فى سور القمر والشمس والأعراف والشعراء والنمل. وكان ذكرها فى سورة هود مختصراً. وقد أضيف فيها ذكر الإمهال ثلاثة أيام قبل نزول العذاب بعد قتل الناقة: «فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِى دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْنُوبٍ. فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِن خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ. وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِى دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ. كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِّثَمُودِ» (٦٥ - ٦٨).

قصة لوط :

ثم تمضى الآيات تذكر جانبا من قصة لوط وقد سبق ذكر جوانب منها فى سورة القمر (الآيات ٣٣ - ٤٠ ص ١٠٩) وكان هذا أول ذكر لها فى القرآن الكريم واكتفى بذكر نبذة عن تكذيب قوم لوط له وإنذاره لهم بالعقاب وتماديهم فى معاصيهم فنزل بهم العذاب. وذكر جانب ثان فى سورة الأعراف (الآيات ٨٠ - ٨٤ ص ١٢٢) وفيها عاب عليهم ماكانوا يمارسونه من رذيلة. وفى سورة الشعراء (الآيات ١٦٠ - ١٧٥ ص ١٧٩) ذكر تهديدهم له بالإخراج من قريتهم فنجاه الله إلا امرأته. وهو تقريبا ما جاء فى سورة النمل (الآيات ٥٤ - ٥٨ ص ١٨٣). ثم تأتى السورة الحالية - سورة هود - لتذكر تفاصيل عن الرسل الذين أرسلوا لإنزال العقاب بقوم لوط ومرورهم على إبراهيم لتبشيره بالولد - إسحق ومن ورائه يعقوب - ومحاولة إبراهيم دفع العذاب عن قوم لوط وإبلاغه أن الأمر قد فرغ منه وأن العذاب غير مردود. ثم تفاصيل عن محاولة قوم لوط الاعتداء على الرسل ظنا منهم أنهم بشر فكان إصرارهم على ذلك إثباتا على سوء طويتهم فاستحقوا نزول العذاب بهم:

«وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرِى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيزٍ.

فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط. وامراته قائمة فضحكت فبشرناها بإسحق ومن وراء إسحق يعقوب. قالت ياويلتي أألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخا إن هذا لشيئ عجيب. قالوا أتعجبين من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه حميد مجيد. فلما ذهب عن إبراهيم الروع وجاءته البشرى يجادلنا في قوم لوط. إن إبراهيم لحليم أواه منيب. يا إبراهيم أعرض عن هذا إنه قد جاء أمر ربك وإنهم آتيتهم عذاب غير مردود. ولما جاءت رسلنا لوطا سيئ بهم وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم عصيب. وجاءه قومه يهرعون إليه ومن قبل كانوا يعملون السيئات قال يا قوم هؤلاء بناتي هن أطهر لكم (أي فترزوجوهن) فاتقوا الله ولا تخزون في ضيفي أليس منكم رجل رشيد. قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق وإنك لتعلم ما نريد. قال لو أن لى بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد (غشيرة تنصره). قالوا يا لوط إنا رسل ربك لن يصلوا إليك فأسر بأهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك إنه مصيبتها ما أصابهم إن موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب. فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل منضود. مسومة عند ربك وما هي من الظالمين ببيعد» (٦٩ - ٨٣).

أما عن جدال إبراهيم عن قوم لوط فقد فصلناه في الجزء الثاني ص ٣٢٤ وملخصه أن الله عز وجل قبل ضراعة إبراهيم لرد العذاب عن قوم لوط لو وجد فيها خمسون باراً ثم إن إبراهيم نزل بالعدد خمسا خمسا حتى وصل إلى عدم هلاكهم لو وجد فيها عشرة بارون. ولم يكن فيهم حتى مثل هذا العدد فنزل بهم العذاب.

قصة شعيب وأهل مدين :

وقد سبق ذكر جوانب منها في سورة الأعراف وسورة الشعراء وجاءت هنا في سورة هود في الآيات ٨٤ - ٩٥. والإضافة التي جاءت بها سورة هود هي استنكارهم لترك ماكان يعبد آبائهم مثلما فعل كفار قريش ورفضهم التزكي ببعض أموالهم وتهديدهم له بالرجم. ووصف عذابهم بالصيحة فاكتملت صورة العذاب: سحابة استظلوا بها من شدة الحر فنزل منها شر من نار مصحوبا بصيحة شديدة من السماء ورجفة شديدة في الأرض فهلكوا من ساعتهم: «..... وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين. كأن لم يكنوا فيها. ألا بعداً للذين كما بعدت ثمود» (٩٤ - ٩٥).

قصة موسى :

جاء ذكر سريع لقصة موسى في الآيات ٩٦ - ٩٩ ،

«ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين. إلى فرعون وملائه فاتبعوا أمر فرعون وما أمر

فرعون برشيد. يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار وبئس الورد المورد. وأتبعوا في هذه لعنة ويوم القيامة بنس الرقد المرفود».

ختام لهذا الفصل عن قصص الأنبياء :

ويختتم هذا الفصل بقوله تعالى :

«ذلك من أنبياء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد. وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم فما أغنت عنهم آلهم التي يدعون من دون الله من شئى لما جاء أمر ربك وما زادهم غير تنبيي (هلاك وخسران). وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهى ظالمة إن أخذه أليم شديد. إن فى ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود. وما تؤخره إلا لأجل معدود. يوم تأت لا تكلم نفس إلا بإذنه فمنهم شقى وسعيد. فأما الذين شقوا فى النار لهم فيها زفير وشهيق. خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك إن ربك فعال لما يريد. وأما الذين سعدوا فى الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجنوذ. فلا تك فى مرية مما يعبد هؤلاء ما يعبدون إلا كما يعبد آباؤهم من قبل وإننا لمؤفونهم نصيبهم غير منقوص» (١٠٠ - ١٠٩).

والآيات تحمل تهديدا للكافرين وإنذاراً لهم بالعذاب فهى الأمم السابقة منها باق «قائم» والآخر دمرٌ واندثر «حصيد» وتقرير بأن الله لم يظلمهم ولكن هم الذين ظلموا أنفسهم ولم تُقدم آلهم التى عبدوها من دون الله شيئاً «وما زادهم غير تنبيي» أى إلا خساراً وضياعا. ولعل فى هذا عبرة لمن يخاف يوم القيامة الذى يؤخره الله لوقت لا يعلمه إلا هو وحده. ثم تشرح الآيات أن الناس فى ذلك اليوم فريقان: فريق شقى خالد فى النار وفريق سعيد فى الجنة خالد فيها أيضا ثوابا من عند الله. ثم تطمين للنبي بالآ يكون عنده شك فى مصير هؤلاء المشركين من قريش لأنهم سينالون نصيبهم من العذاب لا يُنقص منه شئ.

نهى عن الاختلاف كبنى إسرائيل :

وقد ضرب المثل ببنى إسرائيل إذ أتى الله نبيهم موسى التوراة فاختلّفوا فيها من بعده حسب أهوائهم وشهواتهم فبُتفرقوا شيعا وسوف يجازيهم الله حسب أعمالهم فهو خير بها. ثم يأتى أمر إلى النبي بالتزام الطريق المستقيم هو ومن آمن معه وألا يطغوا ويتفرقوا كالأمم السابقة وألا يركنوا أى يميلوا بصدّاقة إلى أعداء الله فينزل بهم عذاب لا يستطيع أحد أن ينقذهم منه. ثم حث للنبي والمؤمنين بإقامة الصلاة فى أول النهار وآخره وجزء من الليل لأن الحسنات تمحو أثر السيئات وحث آخر على الصبر على تكذيب الكفار وإيذاءاتهم:

«ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلّف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم وإنهم لفى شك منه مريب. وإن كلّاً لما ليوفّيئهم ربك أعمالهم إنه بما يعملون خبير. فاستقم كما أمرت ومن

تاب معك ولا تطغوا إنه بما تعملون بصير. ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون. وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين. واصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين» (١١٠ - ١١٥).

وكان ينبغي أن يكون في هؤلاء الأقوام السابقين فئة ذات عقل ينهون الناس عن الفساد ولكنهم كانوا قلة فلم يستمع الناس لهم وأنجى الله المؤمنين أما الذين ظلموا فقد أجرموا وكان حقا على الله إهلاكهم:

«فلولا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد في الأرض إلا قليلاً ممن أنجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما أترقوا فيه وكانوا مجرمين. وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون. ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين. إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين» (١١٦ - ١١٩).

وقد يبدو أن هناك تعارض بين ما جاء في هذه الآيات «ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين» وبين ما جاء في سورة يونس (الآية ١٩ ص ٢٣١) «وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلّفوا» فأية سورة يونس تقرّر فطرة الله التي فطر الناس عليها قبل تفرقهم. وأية سورة هود تقرير لواقع الناس بعدما اختلفوا وتفرقوا ولو شاء الله لظلوا أمة واحدة كما كانوا. ولكن اختلاف طبائع البشر جعلهم يختلفون. فريق منهم كفر وسيملاً الله جهنم من هؤلاء المخالفين سواء كانوا من البشر أو من الجن الذين تسبوا في إغوائهم.

ثم تنتهي السورة ببيان أن ذكر قصص الأنبياء السابقين كان القصد منه تثبيت قلب النبي إذ يعلم أن ما حدث له من تكذيب حدث لمن سبقه من الأنبياء. ثم تأكيد له - وللمؤمنين - بأن ما جاءه هو الحق. يعقب ذلك تهديد للكافرين في صورة أمر لهم بأن يظلوا على موقفهم الرافض والمكذب. والنبي والمؤمنون سينتظرون أيضاً والمفهوم أن هذا الانتظار هو حتى يحكم الله بين الفريقين. ومن الطبيعي أن الحكم سيكون بإنزال العذاب بالمكذّبين فهو المطلع على ما خفى في السموات والأرض وليس بغافل عما يعملون:

«وكلاً نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجاءك في هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين. وقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ (أَيَّ أَبْقُوا عَلَىٰ حَالِكُمْ) إِنَّا عَامِلُونَ. وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ. وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» (١٢٠ - ١٢٣).

ثم نزلت سورة يوسف :

وهي ثالث السور التي ذكرنا سابقاً (ص ٢٢٨) أنها سميت بأسماء ثلاثة من الأنبياء ونزلت بنفس ترتيبها في المصحف وتبدأ بنفس الأحرف المتقطعة .

«أَلَمْ تَرَ أَنَّ آيَاتَ الْكِتَابِ الْمُبِينِ. إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ. نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ» (١ - ٣).

ولعل بعض المسلمين سألوا النبي عن قصة يوسف فنزلت قصته مفصلة في الآيات ٤ - ١٠٢ وجاء في الآية ٧: «لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلنَّاسِ لِلَّذِينَ أُولُوا الْأَلْبَابَ...» ثم تمضي الآيات تسرد القصة بالتفصيل وتصحح بعض النقاط التي حُرِّفَتْ في التوراة أو سقطت أو أغفلت. وقد ذكرناها في الجزء الثالث (ص ٤٣٤ - ٥٢٠) فلا داعي لتكراره.

وتختم السورة بآيات فيها تسرية عن النبي حتى لا يلوم نفسه لأن كثيرا من الكفار لم يؤمنوا بالرغم من أنهم يرون آيات الله في السموات والأرض ولا يلتفتون إليها. يعقب ذلك تحذير لهم من عذاب الله. ثم تذكرة بالرسول السابقين ومسلك أقوامهم معهم. وهو نفس مسلك قریش مع النبي - ولكن في النهاية يأتي نصر الله فينجي الذين آمنوا وينزل بالمكذبين عذاب أليم. ثم تختم السورة ببيان أن القصد من سرد قصص الأقوام السابقين هو العبرة والعظة وأن القرآن فيه تصديق لما جاء في الكتب السماوية السابقة مع ذكر تفاصيل لم تذكر من قبل:

«وَمَا أَكْثَرَ النَّاسَ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ. وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ. وَكَأَيُّنَ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ. وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ. أَفَأَمْنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ. قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ. وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ. حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرِّسْلَ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّى مَنْ نَشَاءُ وَلَا يَرِدُ بَأْسُنَا عَنْ الْقَوْمِ الْمَاجِرِينَ. لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» (١٠٣ - ١١١).

بيعة العقبة الأولى :

كان موسم الحج في السنة الحادية عشرة للمبعث النبوي قد حلَّ موعده وقدم وفد من يثرب به عشرة من الخزرج واثنان من الأوس وعزموا على الاجتماع برسول الله فلقوه عند العقبة وبايعوه وسميت هذه «بيعة العقبة الأولى» ويروي ابن اسحق عن عباد بن الصامت قوله: بايعنا رسول الله على ألا نشرك بالله شيئا ولا نسرق ولا نزنى ولا نقتل أولادنا ولا نعصيه في معروف. وأن النبي قال لهم: فإن وفيتكم فلكم الجنة وإن غشيتكم من ذلك شيئا فأمركم إلى الله إن شاء عذب وإن شاء غفر. ثم عاد الرجال إلى يثرب وكما سبق أن ذكرنا (ص ٢٢٨) كان مصعب بن عمير قد أقام في المدينة يفقه المسلمين ويعلمهم أمور دينهم.

انتشار الاسلام فى يثرب :

كان سعد بن معاذ وأسيد بن حضير من سادة بنى الأشهل وكلاهما مشرك وسمعا بما يفعل مصعب فأراد أسيد أن ينهاه عما يفعل فصار إليه وأمره أن يكف عن أقواله فقال مصعب لأسيد: أو تجلس فتسمع؟ قال أنصفت ثم ركز حريته وجلس فقرأ عليه مصعب بعضا من القرآن وعرض عليه الإسلام فأشرق وجهه وقال: ما أحسن هذا الكلام وأجمله وأسلم ثم انصرف إلى قومه وهم جلوس فى ناديهم. فلما نظر إليه سعد مقبلا قال أحلف بالله لقد جاءكم أسيد بغير الوجه الذى ذهب به من عندكم. فلما وقف على النادى قال له سعد: ما فعلت؟ قال: كلمته فوالله ما رأيت بأسا. فأراد سعد بن معاذ أن يستوثق فأنطلق ومعه أسيد إلى حيث يجلس مصعب وسمع منه القرآن فأسلم هو الآخر وعادا إلى قومهما وقال سعد: يا بنى عبد الأشهل. كيف تعلمون أمرى فيكم؟ قالوا: سيدنا وأفضلنا رأيا. قال فإن كلام رجالكم ونسائكم على حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله. فما أمسى فى دار بنى عبد الأشهل رجل ولا امرأة إلا أسلم. بل إن الإسلام فشا فى يثرب كلها إلا دار بنى واقف إذ تبطهم شيخهم أبو قيس بن الأسلت بتحريض من عبد الله بن أبى بن سلول مع أن أبا قيس كان شاعرا وقوفاً بالحق ومعظما لله إلا أن عبد الله بن أبى غلبه الراى.

هجرة أبى سلمة إلى يثرب :

كانت بنو مخزوم قد زادوا من إيذاء أبى سلمة عبد الله بن عبد الأسد وكان قد عاد لقومه من الحبشة. ففكر أن يعود إليها. ولكنه رأى يثرب - وقد أصبح فيها عدد غير قليل من المسلمين - أقرب وأنسب للهجرة من الحبشة. فجهز بعيده وأركب زوجته عليه وهى من بنى المغيرة ومعها ابنها سلمة. فلما رآه رجال بنى المغيرة قالوا له: هذه نفسك غلبتنا عليها أرأيت صاحبتنا هذه علام نتركك تسير بها فى البلاد ثم نزعوا خطاب البعير من يده وأخذوا زوجته إلى خيامهم فجاء بنو عبد الأسد وقالوا. والله لا نترك ابننا عندها إذ نزعتموها من صاحبنا (زوجها) وتنازعوا الطفل بينهم حتى خلعوا يده ثم أخذوه معهم. فأنطلق أبو سلمة وحده إلى يثرب. وكانت أم سلمة تخرج وتجلس فى العراء تبكى زوجها وابنها كل يوم من الصباح حتى المساء. فرق لها أهلها وخلأ عنها وقالوا لها الحقى بزوجك. ورد بنو عبد الأسد عليها ابنها فارتحلت بعيها وسارت إلى يثرب واستدلت على بيت زوجها فى قباء فقد كان نازلا فى بيت مبشر بن عبد المنذر.

وحذا حذو أبى سلمة ثلاثة آخرون هم: ابن أم مكتوم (الذى نزلت فيه سورة عبس) ثم عمار بن ياسر ثم بلال فكان هؤلاء هم أول المهاجرين إلى يثرب.

عود إلى مكة :

ترك الآن يثرب والإسلام ينتشر فيها حثيثا وأنصاره يزدون يوما بعد يوم . ونعود إلى

مكة والنبي يُنَّبِّئ الذين آمنوا ويحاول جهده مع كفار قريش لعلمهم يؤمنوا. وفي خلال عام حتى بيعة العقبة الثانية في موسم الحج التالي نزلت ١٦ سورة هي: الحجر. الأنعام. الصافات. لقمان. سبأ. الزمر. غافر. فصلت. الشورى. الزخرف. الدخان. الجاثية. الأحقاف. الذاريات. الغاشية. وباقي سورة الكهف.

سورة الحجر :

والسورة فيها ردع للكفار وحث على أخذ العبرة مما حلَّ بالأمم السابقة. وفيها إشارة إلى الأنبياء السابقين وتأييد الله ونصره لهم. ثم إشارة إلى آيات الله في الكون يعقبها سرد لقصة خلق آدم وبدء عداوة إبليس له واستمرار المعركة بين الخير والشر إلى يوم القيامة.

وتبدأ السورة بثلاثة حروف مقطعة هي الألف واللام والراء ثم نصُّ على أن ما يأتي هو قرآن مبين مثلاً جاء في مطلع السور الثلاث السابقة. يتبع ذلك تقرير بأنه سيأتي على الكفار يوم يتمنون فيه لو كانوا قد أسلموا ويندمون على ما كان من تكذيبهم للنبي ثم أمر للنبي بأن يتركهم يأكلون ويشربون ويتمتعون وتلهيهم الآمال وسوف يعلمون نتيجة أفعالهم فإن هلك الأمم يأتي في الأجل الذي يحدده الله لا قبل ولا بعد:

«آلر. تلك آيات الكتاب وقرآن مبين. ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين. ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون. وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم. ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون» (١ - ٥).

اتهام النبي بالجنون وطلب الكفار رؤية الملائكة :

«وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر إنك لمجنون. لو ما تاتينا بالملائكة إن كنت من الصادقين. ما ننزل الملائكة إلا بالحق وما كانوا إذا منظرين. إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون» (٦ - ٩).

وقد تكرر نعت الكفار للنبي بأنه مجنون. كما تكرر تحديهم للنبي بطلب الإتيان بالملائكة كدليل على صلته بالله تعالى. كما جاء في سورة الفرقان (آية ٨ ص ١٣٩) «لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيراً». وفي سورة هود (آية ١٢ ص ٢٤٢) «لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك». وتنفي الآيات إمكانية الاستجابة لمطلبهم هذا لأن نزول الملائكة هو من اختصاص الله تعالى. كما أنه لو استجيب لمطلبهم وأنزل الملائكة لوجب إهلاك المكذبين ولكن الله يمهلهم لعلمهم يتوبون. ثم تأتي آية تنص على أن الله هو الذي أنزل القرآن وسيتولى حفظه. ونحن نعرف الآن كيف ثم حفظ القرآن الكريم في مصحف واحد ورسم واحد وترتيب واحد في مشارق الأرض ومغاربها فحفظت آياته من التبديد أو التغيير أو التحريف بزيادة أو نقص. وما نحن قد رأينا اجترأ أصحاب الأهواء في عهود الفتن والخلافات التي تلت عهد النبي - فوضعوا الأحاديث التي تؤيد

موقفهم واجتروا فوضعوا التفاسير والروايات لصرف آيات القرآن إلى ما فيه تأييد مذهبهم السياسى. ولو لم يكن القرآن قد جمع فى عهد أبى بكر - فلاشك فى إصابته ببعض التحريف كما حُرِّفَت الأحاديث النبوية. ولكن ذلك كله لم يكن فى أذهان المسلمين الأوائل الذين فهموا أن المقصود هو حفظه فى صدورهم فاجتهدوا فى حفظ ما ينزل من سور القرآن الكريم فور نزول الوحي بها.

إصرار الكفار على كفرهم :

«ولقد أرسلنا من قبلك فى شيع الأولين، وما يأتيتهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون، كذلك نسلكه فى قلوب المجرمين، لا يؤمنون به وقد خلت سنة الأولين، ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون لقالوا إنما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون» (١٠ - ١٥).

بعض مظاهر قدرة الله فى الكون :

«ولقد جعلنا فى السماء بروجا وزيناها للناظرين، وحفظناها من كل شيطان رجيم، إلا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين، والأرض مددناها وألقينا فيها رواسى وأنبتنا فيها من كل شئى موزون، وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين، وإن من شئى إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم، وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأنسقيناموه وما أنتم له بخازنين، وإنا لنحن نحيى ونميت ونحن الوارثون، ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين، وإن ربك هو يحشرهم إنه حكيم عليم» (١٥ - ٢٥).

ووصف الرياح باللواقح فيه إعجاز علمى، فاللواقح جمع لاقح أى حامل والناقة اللاقح أى الحامل، والرياح اللواقح المحملة بالسحب والمطر وعكسها الريح العقيم أى الجافة. وقال ابن كثير (تفسيره ، ج ٢ ص ٥٤٩) الرياح اللواقح أى تلقح السحاب فتدر المطر وتلقح الشجر فتفتح عن أوراقها وأكمامها، وقد توسع العلماء المعاصرون فى هذه المعانى فى ضوء ما عرف من أن الرياح تحمل حبوب اللقاح فيتم تلقيح النباتات وتتكون الثمار وكذلك فهم مؤخرا أن الرياح تلقح السحاب بنويات التكاثف أو الذرات التى تتجمع عليها جزيئات بخار الماء لتكوّن نقطة دقيقة من الماء تنمو داخل السحب الركامية فتثقل وتنزل مطرا، وهذه النويات مكونة من أملاح متطايرة وما تذروه الرياح من سطح الأرض من أتربة.

كذلك تسجل الآيات أن الإنسان ليس له فضل ولا فى استطاعته تخزين الماء فى الأرض لأن ذلك من صنع الله بما عرف من أن الماء يتجمع فى طبقات الأرض المسامية ويكون تحتها طبقة من الحجارة الصلدة لا تسمح بنفاذ الماء فيتجمع مكونا خزانا مائيا نسترجعه بحفر الآبار.

قصة خلق آدم :

وكان أول ذكر لقصة آدم هو ما جاء فى سورة ص (الآيات ٧١ - ٨٥ ص ١١٤) وجاءت

مفصلة وتشمل خلق آدم من طين وأمر الملائكة بالسجود له ورفض إبليس لأمر ربه ومن ثم فقد طُرد من رحمة الله فتوعد بنى آدم بالغواية وتوعدّه الله بعذاب جهنم. ثم جاءت سورة الأعراف (الآيات ١١ - ٢٥ ص ١١٦) فأضافت كيف أسكن الله آدم وزوجه فى الجنة وكيف وسوس لهما الشيطان حتى جعلهما يعصيان الله فأهبطوا إلى الأرض. ثم جاءت سورة طه (الآيات ١١٥ - ١٢٦ ص ١٦٠) وذكرت تحذير الله لآدم من الشيطان لأنه عدو له ولزوجه. ثم ذكرت وسوسة الشيطان له حتى أخرجه من الجنة وأضافت توبة آدم وعفو الله عنه. أما فى سورة الكهف (الآية ٥٠ ص ٢٠٧) وسورة الإسراء (الآية ٦١ ، ٦٥ ص ٢١٧) فقد احتويتا على إشارة سريعة لتوعد إبليس لبنى آدم بالوسوسة والإضلال. وتأتى سورة الحجر الحالية - وفيها آخر ما نزل عن قصة آدم فتذكر القصة كاملة ومتضمنة لجميع النقاط وزادت بأن ذكرت أن الجان خلق من نار.

«ولقد خلقنا الإنسان من صلصال من حمإ مسنون، والجان خلقناه من قبل من نار السموم، وإذا قال ربك للملائكة إني خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون، فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين . فسجد الملائكة كلهم أجمعون، إلا إبليس أبى أن يكون مع الساجدين، قال يا إبليس مالك ألا تكون مع الساجدين، قال لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون، قال فاخرج منها فإنك رجيم، وإن عليك اللعنة إلى يوم الدين، قال رب فانظرنى إلى يوم يبعثون، قال فإنك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم، قال رب بما أغويتنى لأزيتن لهم فى الأرض ولأغوينهم أجمعين، إلا عبادك منهم المخلصين، قال هذا صراط على مستقيم، إن عبادى ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين، وإن جهنم لموعدهم أجمعين، لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم (٢٦ - ٤٤)».

وقد اكتفى بما جاء فى سورة الأعراف من إسكان الله لآدم وزوجه فى الجنة فلم يذكر فى سورة الحجر، وقيل عن جهنم «لها سبعة أبواب» لكثرة المستحقين لها ولكل باب طائفة تتماثل فى شرورها وتتكافأ مع العذاب الذى يفضى إليه هذا الباب. وعلى العموم فهذا غيب يجب الإيمان به دون التفكير فى كنهه وماهيته. وعلى العموم فالقصد منه تخويف الكفار من أنهم فى صحبة إبليس وسيلقون نفس مصيره وهو الإلقاء فى نار جهنم. وفى مقابل هذه الصورة يجيء تصوير للنعيم الذى يمتّع فيه المؤمنون فى الجنة :

«إن المتقين فى جنات وعيون، أدخلوها بسلام آمنين، ونزعنا ما فى صدورهم من غل إخوانا على سرر متقابلين، لا يمسهم فيها نصب وما هم منها بمخرجين، نبئ عبادى أنى أنا الغفور الرحيم، وأن عذابى هو العذاب الأليم» (٤٥ - ٥٠).

وهو إعلان من الله سبحانه وتعالى على لسان نبيه أنه كثير الغفران والعفو والرحمة لمن تاب وعمل صالحا وأن العذاب الذى ينزله بالعصاة الجاحدين هو عذاب أليم حقا.

جوانب من قصص الأنبياء السابقين :

١ - تسرد الآيات من ٥١ - ٧٧ قصة ضيف إبراهيم وهم رسل الله الذين أرسلوا لإهلاك قوم لوط وحملوا إليه البشرى بآبائه إسحق:

«ونبئهم عن ضيف إبراهيم. إذ دخلوا عليه...» وقد ذكرنا ذلك بالتفصيل في الجزء الثانى (ص ٣١٨ - ٣٣٣).

٢ - إشارة خاطفة إلى قصة شعيب مع أصحاب الأيكة:

«وإن كان أصحاب الأيكة لظالمين. فانتقمنا منهم وإنهما لبإيم مبين» (٧٨ - ٧٩).

وقد سبق ذكر شعيب وقومه - أهل مدين - فى سورة الأعراف (الآيات ٨٥ - ٩٣ ص ١٢٢) وفى سورة هود (الآيات ٨٤ - ٩٥ ص ٢٤٥). وهنا فى سورة الحجر جاء ذكر سريع لقصته مع أصحاب الأيكة.

٣ - ثم يأتى ذكر سريع لأصحاب الحجر ومنهم اكتسبت السورة اسمها ويجمع المفسرون على أن أصحاب الحجر هم ثمود قوم صالح وقد جاء ذكرهم فى سور القمر والشمس والأعراف والشعراء والنمل وهود وكلها تكمل بعضها بحيث تعطى صورة واضحة عن مسلكهم تجاه نبيهم وتكذيبهم له وما نزل بهم من عذاب.

«ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين. وأتيناهم آياتنا (متمثلة فى الناقة) فكانوا عنها معرضين. وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين، فأخذتهم الصيحة مصبحين. فما أغنى عنهم ماكانوا يكسبون» (٨٠ - ٨٤).

السبع المثانى :

«وما خلقنا السوات والأرض وما بينهما إلا بالحق وإن الساعة لآتية فاصفح الصفح الجميل. إن ربك هو الخلاق العليم. ولقد آتيناك سبعا من المثانى والقرآن العظيم» (٨٥ - ٨٧). والآيات تأمر النبى بالصفح عن المشركين وذلك بالنسبة للعقاب الدنيوى. والله هو الخالق العظيم وله أمرهم فى الآخرة. ثم نص على أن الله قد آتى النبى سبع آيات من القرآن الكريم هى الفاتحة التى تتكرر فى كل ركعة فى الصلاة وقد ذكرت فى صفحة ٥٣. وفى حديث عن أبى هريرة: أم القرآن هى السبع المثانى.

توجيهات للنبى :

أ - «لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين. وقل إني أنا النذير المبين. كما أنزلنا على المقتسمين. الذين جعلوا القرآن عضين. فوربك لنسألنهم أجمعين. عما كانوا يعملون» (٨٨ - ٩٣).

وفى الآيات أمر للنبي ألا ينظر نظرة تمنّ ورغبة إلى ما أعطى الله بعض الكفار من نعم الدنيا وألا يحزن لنكذبيهم وأن يكون رفيقا بالذين آمنوا معه وأن يقول للكافرين إنه نذير مبين. وهو نذير أيضا لأولئك الذين قسّموا القرآن إلى شعر وكهانة وأساطير فجعلوا القرآن قطعاً متفرقة وقيل أيضا قسّموه إلى حق وباطل. والحق فى نظرهم هو ما وافق التوراة والإنجيل أما ما خالفهما فهو فى عرفهم باطل.. أو الذين وصفوا القرآن بالسحر إذ قالوا العِصّة فى لغة قريش السحر. ويروى عن عكرمة أن بعض الكفار كان يقول سورة كذا لى ويقول الآخر سورة كذا لى استهزاء. ويقسم الله بذاته العليّة ليسألهم يوم القيامة عن فعلهم هذا.

ب - «فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين. إنا كفيّنك المستهزئين. الذين يجعلون مع الله إلهاً آخر فسوف يعلمون» (٩٤ - ٩٦).

وهو أمر للنبي بأن يستمر فى الدعوة إلى الله ولا يلتفت إلى ما يقوله المشركون أو يفعلونه ولن يستطيع المستهزون أن يحولوا دون إبلاغه دعوته. وهم قد جعلوا مع الله إلهاً آخر وسوف يدركون خطأهم.

ج - «ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون. فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين. واعبد ربك حتى يأتيتك اليقين» (٩٧ - ٩٩).

وفى الآيات تسرية عن النبي لما كان يصيبه من ألم نفسى بما كان الكفار يقولون عنه واتهامه بالسحر أو الجنون. ولتفريغ هذا الضيق فعلى النبي أن يفرغ إلى الله ويتجه إليه بالعبادة والسجود والمداومة على عبادة الله حتى يأتية اليقين أى الموت (تفسير ابن كثير، ج ٢ ص ٥٦٠).

ثم نزلت سورة الأنعام :

وهى إحدى السور السبع الطوال: البقرة، آل عمران، النساء، والمائدة، والأنعام، والأعراف، والتوبة، حسب ترتيبها فى المصحف. وهى مدنية ماعدا الأنعام والأعراف. وقد سبق ذكر سورة الأعراف (ص ١١٥ - ١٣١). وسورة الأنعام فيها مواضع متنوعة:

- ١ - تنديد بالكفار وخاصة زعمائهم - على مواقف المكابرة والعناد.
- ٢ - استشهاد باليهود والنصارى على صحة رسالة النبي.
- ٣ - تقريرات عدة على عظمة الله وقدرته وبيدع نواميسه فى الكون.
- ٤ - صور عن عقائد العرب وتقاليدهم فى الأنعام والحرث والذبايح.
- ٥ - مجموعة من الوصايا فى التوحيد ومكارم الأخلاق.

والسورة من أمهات السور الجامعة الرائعة وقد روى المفسرون أنها نزلت دفعة واحدة وأرفعت بسبعين ألف ملك لخطورة شأنها. والحقيقة أن نزول هذه السورة دفعة واحدة هو فى

حد ذاته معجزة إذ هي تشغل ٣٠ صفحة وكان هذا كفيلا بإقناع قريش أن القرآن ليس من تأليف النبي، ولكنهم - استكباراً وعناداً - ظلوا على كفرهم وجحودهم.

ويظهر واضحاً في هذه السورة ما يسميه الفقهاء «أسلوب التلقين» أى تلقين النبي الحجج والبراهين التي يَرِد بها على الكفار إذ تردد لفظ «قل» في السورة أكثر من ٤٠ مرة.

وتبدأ السورة بحمد الله وذكر بعض مظاهر قدرته:

«الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون (أى يساوونه بما يشركون). هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده ثم أنتم تمترون (تجادلون في قدرة الله على البعث). وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون. وما تأتيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين. فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزون. ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم وارسلنا السماء عليهم مدراراً وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين» (١-٦).

الكفار يطلبون كتاباً مكتوباً :

«ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين» (٧). وقد تكرر طلب المشركين أن ينزل عليهم القرآن في كتاب يقرأونه حتى يؤمنوا وأشير إلى هذا في سور عديدة، فقد جاء في سورة المدثر (آية ٥٢ ص ٧٧) «بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منسورة» وفي سورة الإسراء (آية ٩٣ ص ٢٢٠) «أو ترقى في السماء وإن يؤمن لريقك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه».

الكفار يطلبون نزول ملك :

وقد رُفِض هذا الطلب أيضاً لأنهم لو أُجيبوا إلى طلبهم ولم يؤمنوا لوجب هلاكهم والله - رحمة منه بهم - يريد أن يمهّلهم ليؤمنوا. كما أن الملائكة أجسام نورانية لا يستطيع البشر رؤيتهم إلا أن يتشكلوا في صورة ما. ومن البديهي أن يتشكلوا في صورة رجال وفي هذه الحالة يجب إلباسهم لباساً كما يلبس الناس. وعندئذ يلتبس الأمر عليهم فلا يدرون إن كان ملكاً أم بشراً.

«وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكاً لقضى الأمر ثم لا يُنظرون. ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً وللبسنا عليهم ما يلبسون» (٨-٩).

والحقيقة أن الكفار تكرر منهم طلب نزول الملائكة كما جاء في سور سابقة: ففي سورة الفرقان (آية ٧ ص ١٣٩) قالوا: «لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيراً». وفي سورة الإسراء

(آية ٩٣ ص ٢٢٠) قالوا: «أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً» وفي سورة هود (آية ١٢ ص ٢٤٢) «أو جاء معه ملك». وفي سورة الحجر (آية ٧ ص ٢٥٠) قالوا «لو ما تأتينا بالملائكة إن كنت من الصادقين».

إذ كلما كانت تنزل آيات القرآن الكريم تفحّمهم كانت وسيلتهم للهروب من الموقف هي أن يطلبوا من النبي أن ينزل عليهم ملكا حتى يصدقوه ويؤمنوا به.

تأكيد على وحدانية الله وشمول قدرته :

«ولقد استهزئ برسلك من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون. قل سيروا في الأرض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين. قل لمن ما في السموات والأرض قل لله كتب على نفسه الرحمة ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه. الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم. قل أغير الله أتخذ وليا فاطر السموات والأرض وهو يُطعم ولا يُطعم. قل إنني أمرت أن أكون أول من أسلم ولا تكونن من المشركين. قل إنني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم. من يُصرف عنه يومئذ رحمته وذلك الفوز المبين. وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير. وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير. قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وأوحى إلى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ أننكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى. قل لا أشهد. قل إنما هو إله واحد وإنني بريء مما تشركون. الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم. الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون» (١٠ - ٢٠).

وتنص الآية الأخيرة على أن أهل الكتاب - من اليهود والنصارى - كانوا يعرفون النبي معرفة يقينية كما يعرفون أبناءهم إذ جاءت البشارات به في كتبهم ومعنى هذا أنهم يعرفون صدق دعوته وصحة الوحي القرآني وكان الواجب عليهم الإيمان به واتباعه ولكنهم لم يؤمنوا فقد خسروا أنفسهم. وقد جاء في سورة الأعراف (الآية ١٥٧ ص ١٢٦) «الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل» ويروى المفسرون أن عمر بن الخطاب قال لعبد الله بن سلام اليهودي لما أسلم: إن الله قد أنزل على نبيه هذه الآية وتلاها عليه وسأله كيف هذه المعرفة فقال له: عرفته حين رأيته كما أعرف ابني ولأنا أشد معرفة بمحمد مني بابني وإنني أشهد أنه رسول الله حقا.

حال المشركين في الآخرة وندمهم على ما فات :

«ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته إنه لا يفلح الظالمون. ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون. ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين. انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون. ومنهم

من يستمع إليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي أذانهم وقرأ وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى إذا جاعوك يجادلونك يقول الذين كفروا إن هذا إلا أساطير الأولين. وهم ينهون عنه وينننون عنه وإن يهلكون إلا أنفسهم وما يشعرون. ولو ترى إذ وقفوا على النار فقالوا ياليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين. بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون. وقالوا إن هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين. ولو ترى إذ وقفوا على ربهم قال أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون. قد خسر الذين كذبوا بقاء الله حتى إذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ألا ساء ما يزرون. وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون» (٢١ - ٢٢).

والآيات تقرر أنه ليس أحد أظلم ممن كذب على الله فادعى أن له شركاء ثم تحذر الآيات المشركين من أن الله سيحشرهم إليه يوم القيامة ويسألهم عن الشركاء الذين ادعواهم فيسقط في أيديهم ويأخذون يحلفون الأيمان على أنهم لم يكونوا مشركين وهكذا فإنهم يكذبون أنفسهم محاولين التنصل من جريمتهم كما أن الشركاء سيتهربون منهم. ثم تذكر الآيات حال المشركين في الدنيا وما كان منهم حينما يستمعون إلى النبي وهو يتلو القرآن فيعرضون عنه وكأنهم قد جعلوا غشاوة على قلوبهم أو صمما في أذانهم فلا يسمعون فلم يؤمنوا وحتى لو جاءتهم آيات ومعجزات فلن يؤمنوا وسيدعون أنها أساطير الأقدمين، وهم بهذا يهلكون أنفسهم دون أن يدروا. ثم تذكر الآيات حالهم حينما يوقفون على النار ويتقنون من مصيرهم الرهيب فيتمنون العودة إلى الدنيا ليتداركوا أمرهم فلا يكذبون بآيات الله ويؤمنوا من المؤمنين ولو عادوا إلى الدنيا لعادوا إلى ارتكاب ما نهوا عنه من كفر ومعاص لأنهم إنما يتصرفون بنية خبيثة وطوية فاسدة. ويسألهم المولى عز وجل عما أنكروه في الدنيا من بعث وأخرة فيقرون بخطئهم فيأمرهم بأن يذوقوا العذاب جزاء لهم على كفرهم. وحينئذ يندمون على إضاعتهم فرصة الحياة الدنيا فلم يؤمنوا وغفلوا عن الآخرة مع أن الحياة الدنيا تشبه اللعب فأمدها قصير ومتعتها فانية.

تسرية عن النبي :

وآيات الفقرة موجهة إلى النبي تسرى عنه حتى لا يحزن من تكذيب الكافرين واتهامهم له بأنه شاعر أو مجنون أو ساحر ويخبره الله أن الكفار في قرارة أنفسهم لا يكذبونه ويعرفون أن آيات الله حق ولكنهم يجحدونها حسداً وعناداً ومكابرة. وهذا التكذيب حدث مع الرسل قبله. وأنه حتى لو فعل المستحيل بمعجزة مادية - فمثلاً لو حفر نفقا في الأرض أو وضع سلماً إلى السماء وصعد ليأتيهم بآية - فلن يؤمنوا فالذين يستجيبون هم الذين يسمعون أما الكفار فهم كالموتى لا يسمعون ولن يؤمنوا وسيبعثهم الله يوم القيامة ويجازيهم بما يستحقون:

«قد نعلم إنه ليحزنك الذى يقولون، فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون. ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا. ولا مبدل للكلمات الله ولقد جاءك من نبي المرسلين. وإن كان كبر عليك إعراضهم فإن استطعت أن تتبغى نفقا فى الأرض أو سلما فى السماء فتأتيتهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين. إنما يستجيب الذين يسمعون. والموتى بيعتهم الله ثم إليه يرجعون. وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه قل إن الله قادر على أن ينزل آية ولكن أكثرهم لا يعلمون» (٣٢ - ٣٧).

قدرة الله :

«وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا فى الكتاب من شئ ثم إلى ربهم يحشرون. والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم فى الظلمات من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم. قل أرأيتم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين. بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتتسبون ما تشركون» (٣٨ - ٤١).

وفى الآيتين الأخيرتين سؤال موجه إلى الكافرين عن يدعون فى الشدة. ثم يأتى الجواب أنهم ينسبون ما يشركون ويدعون الله. وتستمر الآيات فتقول:

«ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فأخذناهم بالأساء والضراء لعلمهم يتضرعون. فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزيّن لهم الشيطان ما كانوا يعملون. فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شئ حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون (يأسون ومحبطون) فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين» (٤٢ - ٤٥).

وفى الآيات تذكير بما كان من أمر الأمم السابقة. فقد أرسل الله إليهم رسله بالبينات فلم يؤمنوا فأخذهم الله بشئ من الشدة فلم يتعظوا وظلوا سادرين فى غيهم منساقين إلى غواية الشيطان الذى زين لهم أعمالهم. وزاد الله من امتحانهم بأن يسر لهم كل أسباب التمتع الدنيوى ففرحوا ولم يشكروا الله وزادوا بعدا عنه وانصرفا عن رسله ففاجأهم الله بعذابه وأهلكهم.

إقامة الحجة على الكفار :

وتستمر الآيات ويتوجه الخطاب إلى الكفار ثانية :

«قل أرأيتم إن أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من إله غير الله يأتيكم به. انظر كيف نُصِرَفُ الآيات ثم هم يصدفون. قل أرأيتم إن أتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة هل يهلك إلا القوم الظالمون. وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون. والذين كذبوا بآياتنا يمسه العذاب بما كانوا يفسقون. قل لا أقول لكم

عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إنى مَلَكٌ إن أتبع إلا ما يوحى إلى قل هل يستوى الأعمى والبصير أفلا تتفكرون» (٤٦ - ٥٠).

ولاشك أن الكفار حينما سمعوا هذه الآيات أيقنوا صدقها. فلو أصابهم صمم أو عمى فلن تستطيع أصدانهم أن ترد عليهم سمعهم ولا أبصارهم. وتذكر الآيات أن الرسل ما هم إلا مبشرين ومنذرين فمن آمن فهو آمن من العذاب ومن كذب سيصيبه العذاب. ثم أمر للنبي بأن يخبرهم بأنه بشر مثلهم وليس مَلَكًا ولا يعلم الغيب ولكنه يتبع ما يوحى إليه من ربه. وقد سبق ورود هذا المعنى فى سورة الأعراف (الآية ١٨٨ - ص ١٢٩): «قل لا أملك لنفسى نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون». وتكرر فى سورة يونس (الآية ١٥ ص ٢٣٠) «إن أتبع إلا ما يوحى إلى...» مما يدل على أن الكفار ما فتئوا يتعنتون فى طلباتهم من النبى.

لن الوعظ والإرشاد :

ثم تستمر الآيات تقول :

«وأندر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع لعلمهم يتقون. ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه. ما عليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ فتطردهم فتكون من الظالمين. وكذلك فتتأ بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين. وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءا بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فأنه غفور رحيم. وكذلك نفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين» (٥١ - ٥٥).

وقد روى المفسرون أن زعماء الكفار كانوا إذا مروا بالنبى وحوله فقراء المسلمين سخروا وقالوا أهؤلاء الذين من الله عليهم من بيننا فهداهم وجعلون من ذلك حجة حتى لا يؤمنوا. وفى بعض الروايات أنهم طلبوا من النبى أن يطردهم إذا جلسوا إليه حتى لا يكونوا فى مستوى واحد مع هؤلاء الفقراء. ومضمون الآيات يوحى بأن هذا كان يحز فى نفس النبى بعض الشئ وقد يجعله يتشاغل عن هذه الطبقة أملا فى اهتداء زعماء الكفر فكان التنبيه «ولا تطرد...» كما سبق أن عوتب على مثل هذا الموقف فى سورة عبس. (آية ١ ص ٨٥) «عبس وتولى أن جاءه الأعمى...» وكذلك جاء فى سورة الكهف (آية ٢٨ ص ٢٠٥) «واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم» مما يدل على أن هذا الأمر كان مما يكثر زعماء الكفار طلبه من النبى.

ردود على بعض طلبات الكفار :

«قل إنى نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله قل لا أتبع أهواكم قد ضللت إذا وما أنا

من المهتدين، قل إنى على بيئة من ربى وكذبتم به ما عندى ما تستعجلون به إن الحكم إلا لله يقص الحق وهو خير الفاصلين، قل لو أن عندى ما تستعجلون به لقضى الأمر بينى وبينكم والله أعلم بالظالمين» (٥٦ - ٥٨).

لا يعلم الغيب إلا الله :

«وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما فى البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة فى ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا فى كتاب مبين، وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم (اقترفت) بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى أجل مسمى ثم إليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون، وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون، ثم رُدوا إلى الله مولاهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسين» (٥٩ - ٦٢).

والآيات تقرر أن جميع أمور الغيب لا يعلمها إلا الله وحده، وقد أحاط علمه بكل صغيرة وكبيرة فى السموات والأرض والبر والبحر، وهو الذى يملك الأنفس فى نومها ويعلم ما كسبت فى النهار ويمدهم بأسباب الحياة وعندما تنتهى آجالهم يُتوفون ثم يُبعثون للحساب.

ويرى أحد العلماء المعاصرين (د. صبرى الدمرداش، الأخبار ١٦/١١/٢٠٠١) أن كلمتى البر والبحر جاء ذكرهما فى القرآن الكريم مرات عديدة: البر ١٣ مرة والبحر ٣٢ مرة والنسبة بينهما هى ٢، ٤٦: ١، ولما كان البر يشغل ٩، ٢٨٪ من مساحة الكرة الأرضية البالغ مساحتها ٥١٠ مليون كم^٢ والبحر ١، ٧١٪ من مساحتها والنسبة بين المساحتين هى أيضا ٢، ٤٦: ١ أى نفس نسبة ذكرهما فى القرآن الكريم، ويراها مفارقة تستحق الإشادة والتسجيل.

من رحمة الله بالعباد :

وتستمر الآيات لتسرد جانباً من قدرة الله تعالى ورحمته بالعباد ومع ذلك فإن الكفار يجحدون نعمة الله:

قل من يُنجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن أنجانا من هذه لنكونن من الشاكرين، قل الله يُنجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون، قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعاً (أى يلتبس عليهم الأمر فيصبحون شيعاً يعادى بعضهم بعضاً) ويذيق بعضهم بأس بعض، انظر كيف نصرّف الآيات لعلمهم بيقهون، وكذب به قومك وهو الحق قل لست عليكم بوكيل، لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون» (٦٣ - ٦٧).

أمر بترك مجالس الطعن فى القرآن :

والأمر موجه للنبي والمقصود المسلمون كافة، إذ كثيراً ما كانوا يمدحون على الكفار فى

مجالسهم فيشاركونهم فيها، بحكم الصداقة أو القرابة. وفي الآيات نهى عن مجالسة الكفار حينما يخوضون بالباطل في آيات الله ويجادلون فيها لمجرد التكذيب والاستهزاء. وإذا فرض وكانوا في مجلس من مجالسهم وبدأ الكفار يديرون الحديث على هذا النحو فعليهم ترك مجلسهم حتى لا يتحملوا وزر الكفار في خوضهم. ثم أمر ثان للنبي بألا يهتم بالذين غرتهم الحياة الدنيا وما تيسر لهم فيها من مال وقوة ورغد عيش وعليه أن يذكّرهم بآيات القرآن حتى يؤمنوا ولا يهلكوا وإن يكون لهم شفيع من دون الله ولا يؤخذ منهم فدية مهما عظمت ولهم عذاب عظيم:

«وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره، وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين، وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكرى لعلهم يتقون، وذُر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وغرتهم الحياة الدنيا وذكر به أن تبسل (تهلك) نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع وإن تعدل كل عدل (أى تقدم أى فدية ولو عظمت) لا يؤخذ منها، أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون» (٦٨ - ٧٠).

وقد سبق التنبيه إلى أن هذه المجالس التى يخوض فيها المتكلمون بالباطل هى سبب من أسباب الإلقاء فى النار كما جاء فى سورة المدثر (آية ٤٥ ص ٧٧): «وكنّا نخوض مع الخائضين»، تسفيه عبادة غير الله :

ثم تمضى الآيات تطلب من النبى أن يستنكر عبادة غير الله:

«قل أئندعوا من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد إذ هدانا الله كالذى استهوته الشياطين فى الأرض حيران له أصحاب يدعونه إلى الهدى ائتنا قل إن هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين، وأن أقيموا الصلاة واتقوه وهو الذى إليه تحشرون، وهو الذى خلق السموات والأرض بالحق ويوم يقول كن فيكون قوله الحق وله الملك يوم ينفخ فى الصور عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير» (٧١ - ٧٣).

وفى الآيات أمر للنبي بسؤال الكفار بلهجة استنكارية عما إذا كان من العقل أو المنطق أن يدعو هو والمسلمون أحدا غير الله - مما لا يملك جلب نفع ولا رفع ضرر ويرتدوا ضالين بعد إذ هداهم الله فيكون مثلهم فى ذلك ما كان العرب يعتقدونه من أن الجن إذا رأوا إنسانا يسير وحده فى القفر ينادونه فيتبعهم ويضلّونه الطريق وله رفاق مهتدون يحاولون تخليصه من الضلال قائلين له إرجع إلينا وإلى الطريق الصحيح، وأمر ثان للنبي بأن يخبرهم بأن هدى الله هو الهدى الحق، يتبع ذلك دعوة إلى عبادة الله فالله يحشر جميعا فهو خالق السموات والأرض وله مطلق القدرة والمشيئة وهو مالك يوم القيامة وعلمه محيط بالغيب والحاضر المشاهد «الشهادة».

جانب من قصة إبراهيم مع قومه :

وقصة إبراهيم عليه السلام مع قومه من أكثر القصص ذكرا في القرآن الكريم فقد ورد اسم إبراهيم في القرآن ٦٩ مرة وذكرت جوانب من قصته في ٣ سور سابقة: سورة مريم (الآيات ٤١ - ٥٠ ص ١٥٣) وفيها مناشدة إبراهيم لأبيه ليؤمن وتهديد والده له بالرجم ووعد إبراهيم بالاستغفار له واعتزاله له ولقومه، ثم في سورة الشعراء (الآيات ٦٩ - ٨٩ ص ١٧٦) وكان التركيز فيها على تسفيه عبادة الأصنام وتوضيح أنها لا تسمع ولا تضر ولا تنفع، أما سورة هود (الآيات ٦٩ - ٧٦ ص ٢٤٥) فقد ذكرت رسل هلاك قوم لوط ومرورهم بإبراهيم، وفي سورة الأنعام الحالية ذكر اسم أزر على أنه اسم والد إبراهيم، وكذلك ذكرت مسابرة لقومه في تصوراتهم عن الإله والتدرج بهم حتى وصل بهم إلى النتيجة التي كان يهدف إليها منذ البداية وهي بطلان ربوبية ما كانوا يعبدونه من كواكب ونجوم وقد شرحنا ذلك بالتفصيل في الجزء الثاني ص ٢١٧ و ٢٢٦:

«وإذ قال إبراهيم لأبيه أتعبد الأصناما آلهة إني أراك وقومك في ضلال مبين، وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين، فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين، فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال لنن لم يهدينى ربي لأكونن من القوم الضالين، فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم إني برئ مما تشركون، إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين، وحاجه قومه قال أتحاجوننى فى الله وقد هدى ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئا وسع ربي كل شئ علما أفلا تتذكرون، وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأتى الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون، الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون، وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء إن ربك حكيم عليم» (٧١ - ٨٣).

ولاشك أن الآيات فيها كثير ينطبق على كفار قريش، فى اتخاذ الأصنام إلهة أو عبادة بعضهم للكواكب مثل الشعري، وكان الكفار يخوفون النبی من أن آلهتهم قد تصيبه بسوء فردت عليهم الآيات بأنهم هم الأحق بالخوف من الله لإشراكهم به، وأن الأحق بالأمن هم الذين آمنوا ولم يخالطوا إيمانهم بشرك وهؤلاء لهم الدرجات الرفيعة عند ربهم.

أسماء ١٧ نبيا :

ثم فى آيتين يأتى ذكر ١٧ نبيا ويذكر أن الله اختارهم وهداهم إلى صراطه المستقيم ليقوموا بهداية العباد :

«وهبنا له إسحق ويعقوب كلاً هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن نريته داود وسليمان وأيوب

ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجى المحسنين. وذكريا ويحيى وعيسى وإلياس كل من الصالحين. وإسماعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين. ومن آباؤهم وذرياتهم وإخوانهم واجتبيناهم وهديناهم إلى صراط مستقيم. ذلك هدى الله يهدى به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون. أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين. أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده. قل لا أسألكم عليه أجرا إن هو إلا ذكرى للعالمين. (٨٤ - ٩٠).

ولصلة العرب بإبراهيم وافتخارهم بأنهم من نسله فإنهم أكثر استماعاً لكل ما يتعلق به وأكثر تجاوباً لما يروى عنه. وتبين الآيات أن جميع الأنبياء التاليين له هم من نسله وهذا مصداق لقوله تعالى: «إني جاعلك للناس إماماً» (من الآية ٢٧ - العنكبوت). ويلاحظ أن ذكر الأنبياء لم يتبع الترتيب الزمني بينهم. إذ أن القرآن ليس كتاب تاريخ يلتزم بتتابع زمني بل هو كتاب عظة وإيمان.

إنكار أهل الكتاب لرسالة النبي :

ثم تمض الآيات تروى الحجة التى كثيرا ما أثارها كفار قريش بادعائهم أن القرآن من تأليف النبي وأن الله لم ينزل عليه الوحي. وقد جاراهم فى موقفهم هذا بعض أحناب اليهود وترد عليهم الآيات بقوة مؤكدة نزول الوحي بالقرآن على النبي كما أنزل التوراة على موسى:

«وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء. قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون. وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذى بين يديه ولتنذر أم القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون. ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى إلى ولم يوح إليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله. ولو ترى إذ الظالمون فى غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون. ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خلقناكم (أعطيناكم) وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فىكم شركاء لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون» (٩١ - ٩٤).

وتروى الروايات أن النضر بن الحارث قال إنه يستطيع أن يأتى بمثل القرآن وأنه فى هذه الحالة يكون قد أوحى إليه فنزلت هذه الآيات. ثم تنذرهم الآيات جزاء افتراءهم على الله بعذاب عند الموت وأرواحهم تنزع منهم فى قسوة وعنف ويقال لهم وقتئذ إن مجازاتهم بالعذاب المذل هى الجزاء على ما كانوا يقولونه على الله وجزاء استكبارهم عن النظر فى آياته والتدبر فيها. وفى الآخرة لن ينجدهم الشركاء الذين عبدوهم من دون الله.

مظاهر من قدرة الله :

وفى مقابل عجز الشركاء الذى وقفت عنده الآية السابقة يجئ تنويه بمظاهر قدرة الله فى السموات والأرض:

«إن الله فائق الحب (البذور تُخْرِجُ النبات) والنوى (ليخرج النخيل) يخرج الحى من الميت ومخرج الميت من الحى ذلكم الله فائق توفكون. فائق الإصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا ذلك تقدير العزيز العليم. وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون. وهو الذى أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل ومستودع قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون. وهو الذى أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شئ فأخرجنا منه خضراً نخرج منه حبا متراكبا (مرتب فى سنابل صفا فوق صف). ومن النخل من طلعها قنوان (قطوف أو ما نسميه سباطة) دانية (مدلاة) وجنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبها (فى الشكل) وغير متشابه (فى الطعم). انظروا إلى ثمره إذا أثمر وينعه (نضجه) إن فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون» (٩٥-٩٩).

وقد سبق أن جاء هذا المعنى - إخراج الحى من الميت وإخراج الميت من الحى - فى سورة يونس (الآية ٣١ ص ٢٣٣). ويقول العلماء المعاصرون إن بذور النبات تبدو لنا وكأنها ميتة وقد تختزن لعدة سنوات أو آلاف السنين كالتى وجدت فى مقابر قدماء المصريين. ولما وضعت فى الأرض ورويت بالماء دب فيها الحياة وأنبئت. أما إخراج الميت من الحى فهو موت كل شئ: النبات والحيوان وتتحلل أجسامها إلى مركبات بسيطة ليس فيها حياة، ودورة الحياة والموت هذه من المعجزات الكبرى فى الكون (المنتخب فى تفسير القرآن الكريم. المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ص ٧٥ و ١٨٨).

التنديد بالشرك بالله :

ثم تأتى آيات موجهة إلى الكفار تندد باتخاذهم شركاء من دون الله بالرغم مما وضح لهم من مظاهر قدرته. فالله هو خالق السموات والأرض ولا ينبغى أن يكون له ولد أو زوجة. وهو خالق كل شئ ولا يمكن رؤيته. ثم يأتى أمر للنبي باتباع ما يوحى إليه من ربه وأن يعرض عن المشركين ولا يهتم بهم فهو ليس مسئولا عنهم آمنوا أم لم يؤمنوا:

«وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له (أى اختلقوا له) بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون. بديع السموات والأرض أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شئ وهو بكل شئ عليم. ذلكم الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شئ فاعبدوه وهو على كل شئ وكيل. لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير. قد جاءكم بصائر من ربكم فمن أبصر فلنفسه ومن عمى فعليها وما أنا عليكم بحفيظ. وكذلك نصرُفُ الآيات وليقولوا

درست ولنبينه لقوم يعلمون. اتبع ما أوحى إليك من ربك لا إله إلا هو وأعرض عن المشركين. ولو شاء الله ما أشركوا وما جعلناك عليهم حفيظا وما أنت عليهم بوكيل» (١٠٠ - ١٠٧).

نهى المسلمين عن سب الكفار :

وذلك حتى لا يرد الكفار فيسبوا الله سبحانه وتعالى :

«ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم، كذلك زيننا لكل أمة عملهم ثم إلى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون» (١٠٨).

كثرة جدال الكافرين :

«وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها. قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون. ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون. ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون، وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الإنس والجن يوحي بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون. ولتصغى (أى تميل) إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتروا ما هم مقترفون» (١٠٩ - ١١٣).

والآيات تصف موقف جدل بين النبي والكفار إذ وعدوا بالإيمان لو جاءهم بآية أى معجزة مادية وجاء فى رواية أنهم طلبوا منه أن يجعل جبل الصفا ذهباً وجاء الرد يرفض الإتيان بآية حيث أن موقفهم كان موقف مكابرة وليس موقف رغبة صادقة فى الاقتناع ثم الإيمان ومن ثم فلو أنزل الله عليهم الملائكة أو أحيا لهم الموتى ليكلموهم ولبى لهم كل ما يطلبون فأروه عيانا ماثلا أمامهم «كل شيء قبلا» لما آمنوا لأنهم حينئذ سيتهمون أنفسهم بتوهم الخيالات فيمتلك الشك قلوبهم «نقلب أفئدتهم وأبصارهم» فلا يؤمنوا. كما أن الإيمان مرتبط بمشيئة الله. وبما أن أكثرهم كاذبون «يجهلون» فهم غير مستحقى الإيمان. وسنة الله أن أعداء الأنبياء هم عتاة الإنس وعتاة الجن الذين يشابهون الشياطين فى طغيانهم ويوسوس بعضهم لبعض بكلام مزخرف مموه لا حقيقة فيه فيغتر به من هم على شاكلتهم ويتبعونهم. وكل ذلك بتقدير الله ومشيئته ولو شاء الله ما فعلوه. ولكنه اختبار من الله ليستمع إليه المنكرون للبعث ويرضوا به ويقتروا آثامهم التى سيجازون عليها.

سبيل الله :

كان بعض كفار قريش يطلبون الاحتكام إلى أحبار اليهود ليفصلوا بينهم وبين النبي والآيات تندد بهذا التفكير وتستنكر أن يحتكم النبي لغير الله. ويكفى أن الله أنزل القرآن

مفصلاً ليكون حجة عليهم، وأهل الكتب السابقة من اليهود والنصارى يعلمون أنه منزل من الله وإن كانوا يخبرون كفار قريش بغير ذلك:

«أفغير الله أبتغى حكماً وهو الذى أنزل إليكم الكتاب مفصلاً، والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين، وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم، وإن تطع أكثر من فى الأرض يضلوك عن سبيل الله، إن يتَّبِعُونَ إلا الظن وإن هم إلا يخرصون (أى يكذبون)، إن ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين» (١١٤ - ١١٧).

استنكار بعض ما حرم العرب من الذبائح :

وكان العرب فى الجاهلية يُحرِّمون بعض الأنعام ويحرِّمون ذبح ولدها فنزلت هذه الآيات تستنكر هذه المعتقدات وتعلن أنه يكفى أن يذكر اسم الله عند الذبح لتكون لحومها حلالاً، وهذا التحريم الذى ابتدعه هو من الفسق الذى أوحى به الشياطين إلى الكفار ليجادلوا المؤمنين والله أعلم بأنهم معتدون:

«فكلوا مما ذكر اسم الله عليه إن كنتم بآياته مؤمنين، وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه، وإن كثيراً ليضلُّون بأهوائهم بغير علم إن ربك هو أعلم بالمعتدين، وذروا ظاهر الإثم وباطنه إن الذين يكسبون الإثم سيجزون بما كانوا يقترفون، ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق، وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإن أطعتموهم إنكم لمشركون» (١١٨ - ١٢١).

مثال للهدى والضلال :

فى هذه الآية يضرب الله مثلاً للهدى والضلال، فمن كان فى الضلال فهو كالميت وهداية الله له هى إحياء له ويصبح إيمانه كنور ينير له الطريق، وفى مقابلة شخص آخر كفر فكأنه يسير فى الظلمات يتخبط فلا يخرج منها ويظن أنه يعمل الصالحات:

«أومن كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها كذلك زُيِّنَ للكافرين ما كانوا يعملون» (١٢٢).

من هم الضالون :

وسنة الله هى أن سادات القرى هم الذين يكذبون رسله ويقول بعض المفسرين إن الآيات نزلت بمناسبة قول الوليد بن المغيرة للنبي: لو كانت نبوة حقاً لكنت أولى بها منك لأنى أكبر منك سنناً وأكثر مالاً، وقد سبق أن ذكر فى سورة ص (الآية ٨ ص ١١١) «أنزل عليه الذكر من بيننا» مما يدل على أن كفار قريش كانوا دائمى ترديد هذا القول كسبب من أسباب عدم

إيمانهم. وتقرر الآيات أن هؤلاء المعاندين سينالهم ذلة فى الدنيا وعذاب فى الآخرة. والهداية فضل من الله فمن يرد الله أن يهديه يوسع صدره للإيمان ومن يكتب عليه الضلال يجعله يضيق بما يسمع من آيات الله:

«وكذلك جعلنا فى كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها (يصدّون عن الإيمان) وما يمكنون إلا بأنفسهم وما يشعرون. وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله. الله أعلم حيث يجعل رسالته. سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون. فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد فى السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون. وهذا صراط ربك مستقيماً قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون. لهم دار السلام (هى الجنة) عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون» (١٢٣ - ١٢٧).

ويرى بعض العلماء المعاصرين فى وصف شعور من يصعد فى السماء بضيق الصدر إعجازاً علمياً إذ لم يعرف إلا مؤخراً أن الأوكسجين اللازم للحياة يقل كلما ارتفع الإنسان فى الجو وينتابه شعور بضيق الصدر والاختناق لذلك فإن طاقم الطائرات الحربية التى تطير فى طبقات الجو العليا يستعملون أقنعة تزودهم بالأوكسجين اللازم.

الكفار يشهدون على أنفسهم يوم القيامة :

فى هذه الفقرة تصف الآيات موقفاً من مشاهد يوم القيامة إذ يوجه الله الخطاب إلى الجن مندداً بهم لكثرة ما أضلوا من الإنس ويجيب الضالون من الإنس على سبيل الاعتذار بأن كلا من الطرفين قد انخدع بالآخر واستمتع به غافلاً عن المصير. ثم يوجه الخطاب إلى الإنس والجن معا مندداً بتكذيبهم رسل الله وإنكارهم ليوم الحشر ويشهدون على خطئهم:

«ويوم يحشرهم جميعاً يامعشر الجن قد استكثرتم من الإنس وقال أولياؤهم من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا. قال النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم. وكذلك نؤلى بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون. يامعشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقصّون عليكم آياتى وينذرونكم لقاء يومكم هذا. قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين. ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم أهلها غافلون. وكلّ درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما يعملون. وربك الغنى ذو الرحمة إن يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء كما أنشاكم من ذرية قوم آخرين. إن ما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين. قل يا قوم اعملوا على مكانتكم إنى عامل فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار إنه لا يفلح الظالمون» (١٢٨ - ١٣٥).

والآيتان الأخيرتان فيهما إنذار قوى بأسلوب نافذ وتهديد بعذاب ما للمكذبين مما من شأنه أن يبيت الطمأنينة فى قلوب المؤمنين بأنهم على الحق وأنهم فى النهاية هم الفائزون.

بعض عادات العرب فى الأنعام :

«وجعلوا لله مما ذرأ (خلق) من الحرث والأنعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ساء ما يحكمون. وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم ليردوهم (ليوقعوهم فى الإثم) وليلبسوا عليهم دينهم (ليشوشوا عقيدتهم) ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون. وقالوا هذه أنعام وحرث حجر (أى محبوزة) لا يطعمها إلا من نشاء بزعمهم وأنعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون. وقالوا مافى بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء سيجزيهم وصفهم إنه حكيم عليم. قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم وحرّموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين» (١٣٦ - ١٤٠).

والآيات تشرح بعض العادات والتقاليد التى كان العرب يمارسونها ويصبغونها بصبغة دينية. فقد كانوا يندرون شيئا من أنعامهم وزروعهم لله تعالى وشيئا للشركاء الذين كانوا يعبدونها. وكانوا يحابون بين قسم الله وقسم الشركاء فإذا ظهر أن الأول أكثر نتاجا أو غلة بدلوا فى التقسيم ليكون الكثير من نصيب الشركاء. وكان بعضهم يقتل أولاده - بوسوسة الشيطان - تقربا للأصنام. وكانوا يندرون تحريم أكل بعض الأنعام وغللات الزرع على أناس دون أناس ويندرون تحريم ركوب بعض الأنعام وتحميلها أى حرّموا ظهورها ولا يذكرون اسم الله على ما يذبحونه. وكانوا يندرون بعض مافى بطون أنعامهم للذكور دون الإناث هذا إذا ولد حيا. فإن كان ميتا يشركون فيه الإناث. ويظنون أنهم - بهذه الممارسات - إنما يتقربون إلى الله. وقد نعت الآيات عليهم هذه الممارسات التى يفعلونها بجهلهم ويحرّمون أشياء أحلها الله.

بعض ما أحل الله :

ثم تمضى الآيات تنوّه بما خلق الله للناس ويسرّ منافعه لهم من الأنعام والزروع وحثهم على إفراز ما يتصدق به لأنه حق الفقراء:

«وهو الذى أنشأ جنات معروشات (مثل أشجار العنب) وغير معروشات والنخل والزرع مختلفا أكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه. كلوا من ثمره إذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين. ومن الأنعام حمولة (لحمل المتاع) وقرشا (الذبيح) واتخاذ الفرش من أوبارها وجلدها) كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين» (١٤١ - ١٤٢).

تتديد ببعض ما حرّم المشركون :

ثم تمضى الآيات تتدد بما كان المشركون يحرمونه أو يحلّونه من الأنعام ويدعون أن ذلك من الدين:

«ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل الذكّرين حرّم أمّ الأنثيين أمّا اشتملت عليه أرحام الأنثيين نبّئوني بعلم إن كنتم صادقين، ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين قل الذكّرين حرّم أمّ الأنثيين أمّا اشتملت عليه أرحام الأنثيين، أم كنتم شهداء إذ وصاكم الله بهذا فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم إن الله لا يهدى القوم الظالمين، قل لا أجد فى ما أوحى إلىّ محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس (أى حرام) أو فسقا أهل لغير الله به (ما ذبح قربانا لغير الله) فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم» (١٤٣ - ١٤٥).

وقبل الدخول فى معنى الآيات يجب توضيح معنى الأزواج فالفرد لحدته يكون واحدا وحينما يكون معه فرد آخر من الجنس المقابل يسمى كل منهما زوجا. فرجل وامرأة: هو زوج وهى زوجة (أو زوج) وهما زوجان ويقال زوجان سعيدان مثلا وعلى ذلك فإن «ثمانية أزواج» الواردة فى الآية هى: زوجان من الضأن أى ذكر وأنثى من الضأن ومن المعز اثنان ومن الإبل اثنان ومن البقر اثنان فالثمانية أزواج عبارة عن أربعة ذكور وأربع إناث، ثم أوضحت الآيات أن الله أوحى إلى نبيه بتحريم الميتة والدم ولحم الخنزير وما لم يذكر اسم الله عليه، ولكنه أباح للمضطر أكلها بمقدار ما يدفع الضرر وحفظا لحياته.

ما حرّم على اليهود من الأنعام :

«وعلى الذين هادوا حرّمنا كل ذى ظفر ومن البقر والغنم شحومهما إلا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم، ذلك جزيناكم ببغيهم وإنا لصادقون، فإن كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين» (١٤٦ - ١٤٧).

فقد حرّم الله على اليهود أكل اللحم والشحم من كل ماله ظفر من الحيوانات، والإبل لها ظفر فهى محرمة عليهم، وجرّم عليهم من البقر والغنم شحومهما فقط إلا الشحوم التى توجد على ظهرها أو التى توجد على الأمعاء (الحوايا) أو ما اختلط بعظم مثل إلية الغنم، وكان هذا التحريم عقابا لهم على ظلمهم وكان هذا صدقا وعدلا فى معاملتهم، فإن كذبوا فالله ذو رحمة واسعة تسع من أطاعه ومن عصاه أيضا فلا يعجلّ لهم بالعقوبة ولكن لا ينبغى لهم أن يغتروا بسعة رحمته لأن عذابه لا بد وأقع بالمجرمين.

اعتذار المشركين بمشيئة الله :

«سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرّمنا من شئ كذا كذب

الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون. قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين، قل هلم شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا فإن شهدوا فلا تشهد معهم ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون» (١٤٨ - ١٥٠).

والآيات تحكى ما يمكن أن يقوله المشركون إذ سيعمدون إلى الدائرة فيقولون إن كل شيء مرتين بمشيئة الله وأن ما حرمه أبائهم كان الله قد حرمه عليهم وتحداهم الآيات بإظهار صحة دعواهم هذه وأنهم إنما يتبعون الظن وأنهم كاذبون، ثم يدعون إلى الإتيان بشهداء يشهدون بصحة قولهم، وحتى لو جاعوا بشهداء زور شهدوا معهم فقد أمر النبي بعدم اتباعهم فى أقوالهم الكاذبة وفى أهوائهم فهم لا يؤمنون بالآخرة ويساؤون الله بغيره من المخلوقات «بربهم يعدلون».

بعض ماحرم على المسلمين :

ثم تمضى الآيات تبين بعض ما حرم فى الإسلام، وقد شبهها البعض بالوضايا العشر فى التوراة:

«قل تعالوا أتت ما حرم ربكم عليكم :

- ١ - «ألا تشركوا به شيئاً .
- ٢ - «وبالوالدين إحساناً .
- ٣ - «ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم .
- ٤ - «ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن .
- ٥ - «ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون .
- ٦ - «ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتى هى أحسن حتى يبلغ أشده .
- ٧ - «وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا نكلف نفساً إلا وسعها .
- ٨ - «وإذا قتلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى (نهى عن شهادة الزور) .
- ٩ - «وبعهد الله أوفوا ذلك وصاكم به لعلكم تذكرون .
- ١٠ - «وأن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله. ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون» (١٥١ - ١٥٣).

وقد ورد فى سورة الإسراء (الآيات ٢٢ - ٣٨ ص ٢١٢) ثلاث عشرة وصية وقد ادعى بعض المستشرقين وجود تعارض بين ما جاء هنا «ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم» وبين ما جاء فى سورة الإسراء «ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم» إذ الأولى «نحن نرزقكم وإياهم» والثانية «نحن نرزقهم وإياكم» وقد أوضح الشيخ محمد متولى الشعراوى فى أحد أحاديثه سبب هذا الاختلاف اللفظى بين الآيتين فواحدة تنهى عن القتل

خشية الإملاق أى أن العائلة تجد رزقها ولكنها تخاف أن يكون المولود الجديد سببا فى إملاقها فكان التطمين بأن الله سيؤتى هذا المولود رزقه ويزيده ليعم الأبوين أيضا. «نحن نرزقهم وإياكم» أما الآية الثانية فتقرر أن الإملاق واقع فعلا ولا تجد العائلة ما يكفيها وجاءها المولود الجديد فكان المنطق أن يُطمأن الوالدان أن المولود سيكون سببا فى رزق سيأتى للعائلة كلها لإزالة الإملاق الواقع ثم يزيد ليشمل المولود «نحن نرزقكم وإياهم».

ضرب المثل بالتوراة :

ثم تضى الآيات تقرر بأن الله قد أتى موسى الكتاب أى التوراة فيها تفصيل كل شئ ثم تقرر أن القرآن مبارك ثم دعوة للمشركين باتباعه حتى لا يحتجوا بأن الكتب السابقة - التوراة والإنجيل - أنزلت على طائفتين - اليهود والنصارى - ولم تنزل لهم. وأنها كانت بلسان غير لسانهم فلم يفهموها وأنهم لو أنزل عليهم كتاب لكانوا أكثر إيمانا به من اليهود والنصارى. ويرد عليهم بأن القرآن قد أنزل عليهم وبلسانهم ولكنهم لم يؤمنوا به:

«ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذى أحسن وتفصيلا لكل شئ وهدى ورحمة لعلمهم بلقاء ربهم يؤمنون. وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون. أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وإن كنا عن دراستهم لغافلين، أو تقولوا لو أننا أنزل علينا الكتاب لكانا أهدى منهم. فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة فمن أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون» (١٥٤-١٥٧).

وهذا يشبه ما جاء فى سورة فاطر (الآية ٤٢ ص ١٥٢) عن قولهم: «وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى الأمم فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفورا».

ماذا ينتظر المشركون كى يؤمنوا ؟

«هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتى ربك أو يأتى بعض آيات ربك. يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى إيمانها خيرا قل انتظروا إنا منتظرون. إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شئ» (لست مسئولا عنهم) إنما أمرهم إلى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون. من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثله وهم لا يظلمون» (١٥٨ - ١٦٠).

وفى الآيات سؤال استنكارى عما ينتظره الكفار بعدما جاءتهم بينة من الله: رسوله وكتاب فيه الهدى. هل ينتظرون أن تأتيهم الملائكة أو يأتىهم الله عز وجل بنفسه. أو تأتيهم معجزة مادية صارخة تجبرهم على الإيمان. وقد سبق أن جاء فى سورة الشعراء (الآية ٤ ص ١٧٥): «إن نشأ ننزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين». ولكن الله يريد الناس أن يأتوا إليه مختارين ومؤمنين بالغيب الذى أخبرهم به على لسان أنبيائه. كذلك فإن تأخير

الإيمان إلى أن تبدأ مؤشرات الساعة لا يقبل. ومثله الإيمان عند الغرغرة، ثم تأمر الآيات النبي أن يقول للكفار - على سبيل التهديد - أن ينتظروا كما يشاعون، ثم إخبار للنبي أنه غير مسئول عن الذين اتبعوا الأهواء في الدين وتفرقوا شيعا وأن أمرهم إلى الله وسيجازيهم بما يستحقون. ومن فضل كرم الله أن من فعل حسنة جوزى بعشر أمثالها ومن اقترف سيئة جوزى بمثلها وهذا منتهى الكرم .

ملة إبراهيم حنيفا :

ثم تأتي آيات يذكر فيها - لأول مرة - أن الملة التي بعث النبي عليها هي ملة إبراهيم ووصف بأنه كان حنيفا غير مشرك. وفي اللغة «الحنف» هو الميل. وحنف الرجل اعوجت قدماه (المعجم الوسيط ج ١ ص ٢٠٢) والحنيف المائل عن الشر. والدين الحنيف المستقيم الذي لا عوج فيه. وكان فريق من العرب قبل البعثة يتحدثون عن ملة إبراهيم ويصفونها بالحنيفية ويتعبدون عليها. ولكنها كانت قد حُرِفَتْ وأدخلت فيها ممارسات وثنية فجاءت هذه الآيات لتقرر أن ملة إبراهيم هي التوحيد الخالي من الشرك ولترد على مزاعم المشركين الذين كانوا يمارسون الشرك ويزعمون أنهم على ملة إبراهيم. ثم أمر للنبي أن يخبر المسلمين أن الصلوات وجميع العبادات يجب أن تكون خالصة لوجه الله تعالى. وبذلك أمر النبي. وبما أنه سيكون أول المستجيبين لهذا التوجيه فهو أول المسلمين:

«قل إننى هدأتى ربي إلى صراط مستقيم ديناً قِيَمًا ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين. قل إن صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين. لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين» (١٦١ - ١٦٣).

ثم تستمر الآيات تستنكر على المشركين دعوتهم إياه لموافقتهم على شركهم في حين أن الله هو خالق كل شئ ورب كل المخلوقات. ثم تقرر الآيات أن كل إنسان مسئول عن أعماله ولا تَوَاحِدُ نفسٌ بذنب نفسٍ أخرى ثم بعد الموت يرجعون إلى الله فيخبرهم بما اختلفوا فيه في الدنيا من العقائد ويجازيهم بأعمالهم:

«قل أغير الله أبغى ربا وهو رب كل شئ ولا تكسب كل نفس إلا عليها ولا تزد وازرة وزد أخرى ثم إلى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون» (١٦٤).

ثم يأتى ختام السورة مُذَكِّرًا بأن الله جعل الناس يخلف بعضهم بعضا في الأرض وجعلهم متفاوتين في حظوظهم في الدنيا: في المال والصحة والقوة وغير ذلك ليختبرهم فيما أعطاهم ومن كفر بهذه النعم فإن الله قد يعجل له العذاب في الدنيا وهو أيضا غفور يرحم من تاب وأناب:

«وهو الذى جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فى ما آتاكم إن ربك سريع العقاب وإنه لغفور رحيم» (١٦٥).

ثم نزلت سورة الصافات :

والسورة تركز على موضوعين أساسيين: التوحيد والبعث،

وقد بدأت السورة - كما يقول الشيخ محمد الغزالي - (نحو تفسير موضوعي لسور القرآن الكريم. ص ٣٤٥) بالقسم بوصف لموكب الوحي وهو نازل على قلب خاتم الرسل يقوده جبريل الأمين وتحفه الملائكة الكرام، مصطفة صفوفا صفوفا أو صافّة بأجنحتها في الهواء، وهي إلى جانب ذلك تزجر وتطرد الشياطين المتطفلة على أخبار الوحي، وهي إلى ذلك تسبح الله وتحمده وتمجّده، وچواب القسم إقرار بوحدانية الله:

«والصافات صفا، فالزاجرات زجرا، فالتاليات ذكرا، إن إلهكم لواحد، رب السموات والأرض وما بينهما ورب المشارق، إنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب، وحفظا من كل شيطان مارد، لا يسمعون إلى الملا الأعلى ويُقذفون من كل جانب، دحورا ولهم عذاب واصب (شديد ودائم) إلا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب» (١ - ١٠).

وقد سبق أن ذكر في سورة الجن (آية ٨ ، ٩ ص ١٣١) تسمع الشياطين إلى أخبار السماء وأنهم ابتداء من البعثة النبوية منعوا من ذلك رجما بالشهب.

إنكار المشركين لفكرة البعث :

ثم تمضى الآيات تذكر استنكار المشركين واستهزاءهم بفكرة البعث وحياة ثانية بعد الموت، واستبعادهم لكونهم بعد أن يموتوا ويصبحوا ترابا وعظاما يبعثون مرة أخرى هم وأباؤهم وأجدادهم الذين بادوا، وترد عليهم الآيات بأن البعث حق وستكون صيحة واحدة تزجرهم فإذا هم أحياء ينظرون ماكانوا يوعدون، والذي خلق السموات والأرض قادر من باب أولى على إعادة خلق البشر لأنهم أضعف فقد خلقوا من طين لازب أى لزج:

«فاستفتهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا إنا خلقناهم من طين لازب، بل عجب ويسخرون، وإذا ذكروا لا يذكرون، وإذا رأوا آية يستسخرون، وقالوا إن هذا إلا سحر مبين، وإذا متنا وكنا ترابا وعظاما إنا لمبعوثون، أوأبأؤنا الأولون، قل نعم وأنتم داخرون (أى صاغرون)، فإنما هي زجرة واحدة فإذا هم ينظرون» (١١ - ١٩).

حال الكفار يوم القيامة :

ثم تمضى الآيات تصف ندم الكفار يوم القيامة حينما يدركون أن البعث قد أصبح حقيقة واقعة وتصف ما ينتظرهم من عذاب ومحاولتهم إلقاء تبعه كفرهم على غيرهم بدعوى أنهم هم الذين قادوهم إلى الضلال:

«وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين، هذا يوم الفصل الذى كنتم به تكذبون، احشروا الذين

ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم. وقفوهم إنهم مسئولون. ما لكم لا تنصرون. بل هم اليوم مستسلمون. وأقبل بعضهم على بعض يتسألون. قالوا إنكم كنتم تأتوننا عن اليمين. قالوا بل لم تكونوا مؤمنين. وما كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم قوماً طاغين. فحق علينا قول ربنا إنا لذائقون. فأغويناكم إنا كنا غاوين. فإنهم يومئذ في العذاب مشتركون. إنا كذلك نفعل بالمجرمين. إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون. ويقولون أنا لئنا لطاركو ألهتنا لشاعر مجنون. بل جاء بالحق وصدق المرسلين. إنكم لذائقوا العذاب الأليم. وما تجزون إلا ما كنتم تعملون» (٢٠ - ٣٩).

والآيات قوية نافذة من شأنها إثارة الخوف والرغبة في السماع. فها هم الملائكة يمثلون لأمر ربهم ويقومون بجمع الكافرين وأزواجهم الكافرات وألهتهم التي كانوا يعبدونها من دون الله ويسوقونهم إلى طريق الجحيم ليسلكوه ويصلوا إلى جهنم. كما تقوم الملائكة بإيقافهم لسؤالهم عن عقائدهم وأعمالهم ويسألونهم - سؤال استهزاء - لماذا لا ينصر بعضهم بعضا كما كانوا يفعلون في الحياة الدنيا. فيعلنون استسلامهم ويبدأ بعضهم يلوم البعض الآخر متهمينهم بأنهم كانوا السبب في ضلالهم. فينكرون ذلك ويعلنونهم أنهم باختيارهم أعرضوا عن الإيمان. ثم تعلنهم الآيات أن الاتباع والمتبوعين يوم القيامة في العذاب مشتركون لأنهم كانوا من إجرامهم يستكبرون عن عبادة الله ويستنكرون ترك عبادة ألهتهم متهمين النبي بالجنون وقول الشعر. ثم تختتم الفقرة بإعلانهم بأنهم سيذوقون العذاب الأليم جزاء وفاقا لما كانوا يفعلون في الدنيا.

جزاء المؤمنين :

وتستثنى الآيات المؤمنين من العذاب الأليم الذي سينزل بالكفار. ثم تمضى تصف النعيم الذي ينتظرهم في الجنة:

«إلا عباد الله المخلصين. أولئك لهم رزق معلوم. فواكه وهم مُكرمون . في جنات النعيم. على سرر متقابلين. يُطاف عليهم بكأس من معين. بياضاً لذة للشاربين. لا فيها غَوْل ولا هم عنها يُنزفون. وعندهم قاصرات الطرف عين (غاضات البصر بعيون نجلاء). كأنهن بِيضٌ (حباب اللؤلؤ الكبيرة) مكنون» (٤٠ - ٤٩).

وقد سبق أن ذُكر في سورة الواقعة (الآية ١٩ ص ١٧١) «لا يصدعون عنها ولا ينزفون». وهنا قيل «لا فيها غَوْل ولا هم عنها ينزفون» والغول هو ذهاب العقل الذي يحدث مع شرب خمر الدنيا وهذا لا يحدث من خمر الآخرة.

وتستمر الآيات فتصف ما سيحدث يوم القيامة من جدال بين الكافرين بعضهم مع بعض وبين المؤمنين والكافرين:

«فأقبل بعضهم على بعض يتسألون، قال قائل منهم إني كان لى قرين، يقول إنك لمن المصدقين، وإذا متنا وكنا ترابا وعظاما إنا لمدينون (أى مبعوثون للقضاء والجزاء)، قال هل أنتم مطلعون، فاطلع فرآه فى سواء (فى وسط) الجحيم، قال تالله إن كدت لتردين، ولولا نعمة ربى لكنت من المحضرين (فى العذاب)، أقما نحن بميتين إلا موتتنا الأولى وما نحن بمعذبين، إن هذا لهو الفوز العظيم، لمثل هذا فليعمل العاملون» (٥٠ - ٦١).

والآيات تصف تساؤل أحد المؤمنين عن صاحب له فى الدنيا كان ينكر البعث ويهزأ به لتصديقه ببعث بعد أن تبلى الأجساد، فيأتى ملك يسألهم إن كانوا يودون أن يطلعوا على أهل الجحيم، ونلاحظ هنا إيراد أمر الاطلاع بصيغة الجمع مع أن الكلام كان قبل ذلك بصيغة المفرد، دلالة على أن كثيرا من المؤمنين كانوا أيضا يتساءلون عن أصحابهم المشركين الذين كانوا يجادلونهم فى الحياة الدنيا وينكرون البعث، ثم يعود النظم إلى صيغة المفرد لوصف ما يشعر به كل مؤمن عند نجاته من النار «فاطلع فرآه فى سواء الجحيم» أى نظر فرأى ذلك صاحب المشرك فى وسط الجحيم، فيحمد المؤمن الله تعالى على أن هداه إلى الإيمان وإلا كان مصيره الإلقاء فى النار هو أيضا، وهذا النجاء من النار هو الفوز العظيم الذى يجب أن يعمل له ويهدف إليه.

وتستمر الآيات تصف صورة مفزعة لحال الكفار ومقامهم فى الجحيم:

«أذلك خير نزلًا أم شجرة الزقوم، إنا جعلناها فتنة للظالمين، إنها شجرة تخرج فى أصل الجحيم، طلعها كائنه رؤوس الشياطين، فإنهم لاكلون منها فمالثون منها البطون، ثم إن لهم عليها لشوبا من حميم، ثم إن مرجعهم لالى الجحيم، إنهم ألفوا آباهم ضالين، فهم على آثارهم يهرعون، ولقد ضل قبلهم أكثر الأولين، ولقد أرسلنا فيهم منذرين، فانظر كيف كان عاقبة المنذرين، إلا عباد الله المخلصين» (٦٢ - ٧٤).

والآيات تصف حال الكفار وهم نازلون فى جهنم، يأكلون حتى تمتلئ بطونهم من شجرة الزقوم التى تنبت فى وسط الجحيم وثمرها قبيح المنظر تنفر منه العيون، وقد انتقد بعض المستشرقين التشبيه بجهول «كائنها رؤوس الشياطين» إذ التشبيه يكون بما هو معروف، والحقيقة أن العرب استعملوا وجوه الشياطين وأنياب الأغوال وما شابهها للدلالة على تناهى قبح المنظر مثلما شبهوا حسن الصورة بغير مرئى أيضا وهم الملائكة، وتستمر الآيات فتذكر أن الكافرين بعد أن يأكلوا من شجرة الزقوم يشربون ماء حارا يشوى البطون، وتعيب عليهم أنهم تبعوا آباهم فى الضلال وكان واجبا عليهم اتخاذ العبرة مما حدث للأولين إذ أرسل الله إليهم رسلا منذرين فكذبوهم، والأمر بالنظر كيف كانت عاقبتهم يفيد ما هو معلوم من نزول عذاب بهم وقد استثنى من هذا العذاب عباد الله المخلصين فى عبادته.

جوانب من قصص الأنبياء السابقين :

ثم تذكر الآيات بعض الجوانب من قصص ستة من الأنبياء السابقين هم: نوح وإبراهيم وموسى وإلياس ولوط ويونس :

١ - جانب من قصة نوح :

وقد ذكرت قصة نوح باختصار شديد إذ تذكر أن الله أنجاه. ثم لازمة تتكرر في نهاية قصة كل نبي :

«ولقد نادانا نوح فلنعم المجيبون، ونجيناه وأهله من الكرب العظيم، وجعلنا ذريته هم الباقين، وتركنا عليه في الآخرين، سلام على نوح في العالمين، إنا كذلك نجزي المحسنين، إنه من عبادنا المؤمنين، ثم أغرقنا الآخرين» (٧٥ - ٨٢).

٢ - جانب من قصة إبراهيم :

بالإضافة إلى ما سبق ذكره عن إبراهيم في سورة الأنعام (الآيات ٧١ - ٨٣ ص ٢٦٢) جاءت سورة الصافات تضيف في الآيات ٨٣ - ٩٩ قيامه بتكسير الأصنام التي كان قومه يعبدونها وردهم على ذلك بمحاولة حرقه فأنجاه الله من النار وهي معلومة لم يرد في التوراة أى ذكر لها، وقد ذكرناها بالتفصيل في الجزء الثاني (ص ٢٣٣ - ٢٣٨):

«وإن من شيعته لإبراهيم، إذ جاء ربه بقلب سليم، إذ قال لأبيه وقومه ماذا تعبدون، إني فكا آلهة بون الله تريدون، فما ظنكم برب العالمين، فنظر نظرة في النجوم، فقال إني سقيم، فتولوا عنه مدبرين، فراغ إلى آلهتهم فقال ألا تأكلون، مالكم لا تنطقون، فراغ عليهم ضربا باليمين، فاقبلوا إليه يزفون (يسرعون المشى)، قال أتعبدون ما تتحتون، والله خلقكم وما تعملون، قالوا ابنوا له بنيانا فألقوه في الجحيم، فأرادوا به كيدا فجعلناهم الأسفلين، وقال إني ذاهب إلى ربي سيهدين» (٨٢ - ٩٩).

ثم في الآيات ١٠٠ - ١١٣ أمر ذبح ابنه والمعروف أنه اسماعيل خلاف ما يدعيه أهل الكتاب من أن الذبيح هو إسحق وقد فندنا ذلك بالتفصيل في الجزء الثاني (ص ٣٥٣ - ٣٦٢):

«رب هب لى من الصالحين، فبشرناه بغلام حليم، فلما بلغ معه السعى قال يا بنى إني أرى فى المنام أنى أذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدنى إن شاء الله من الصابرين، فلما أسلما وثقه للجبين، وناديناه أن يا إبراهيم، قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين، إن هذا لهو البلاء المبين، وفديناه بذبح عظيم، وتركنا عليه في الآخرين، سلام على إبراهيم، كذلك نجزي المحسنين، إنه من عبادنا المؤمنين، وبشرناه بإسحق نبيا من الصالحين، وباركنا عليه وعلى إسحق ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين» (١٠٠ - ١١٣).

٣ - جانب من قصة موسى :

وتُذكر أيضا باختصار شديد مركزة على نجاته هو وهارون وبنى إسرائيل من فرعون وجنده:

«ولقد مننا على موسى وهارون، ونجيناهما وقومهما من الكرب العظيم. ونصرناهم فكانوا هم الغالبين. وآتيناهما الكتاب المستبين (بالغ البيان)، وهديناهما الصراط المستقيم. وتركنا عليهما في الآخرين. سلام على موسى وهارون، إنا كذلك نجزي المحسنين. إنهما من عبادنا المؤمنين» (١١٤ - ١٢٢)

٤ - قصة إيلياس :

وكان أول ذكر لاسم إيلياس هو ما جاء في سورة الأنعام ضمن أسماء الـ ١٧ نبيا الذين ذكروا في الآية ٨٥ ص ٢٦٢. وكان ذكره هنا في سورة الصافات مرتين: مرة باسم إيلياس ومرة باسم إل ياسين:

«وإن إيلياس لمن المرسلين. إذ قال لقومه ألا تتقون. أتدعون بغلا وتذرون أحسن الخالقين. الله ربكم ورب آبائكم الأولين، فكذبوه فإنهم لمحضرون (للعذاب في النار). إلا عباد الله المخلصين. وتركنا عليه في الآخرين. سلام على إل ياسين. إنا كذلك نجزي المحسنين. إنه من عبادنا المؤمنين» (١٢٣ - ١٣٢).

وقصة إيلياس كانت معروفة لدى العرب إذ كان اليهود يتلون عليهم ما جاء في التوراة بشأنه فهو «إيليا» وفي اليونانية تضاف سن علامة الرفع فأصبحت إيلياس وبهذا الاسم عرف عند العرب. وقد ذكرنا قصته بالتفصيل في الجزء الخامس (ص ٢٥٦ - ٢٦٥) وذكرنا قتله لكهنة «البعل» الإله الذي كان يعبد أخاب ملك إسرائيل.

٥ - جانب من قصة لوط :

وقد ذكرت أيضا باختصار شديد:

«وإن لوطا لمن المرسلين، إذ نجيناه وأهله أجمعين، إلا عجوزا في الغابرين، ثم دمرنا الآخرين، وإنكم لتمررون عليهم مصبحين، وبالليل أفلا تعقلون» (١٣٣ - ١٣٨).

وقوافل العرب إلى فلسطين كانت تمر على أرض سعين التي كانت بها المدن الخمس مدن قوم لوط. ويرون آثار الدمار الذي حاق بهم. فكان الواجب على كفار قريش أن يأخذوا منها العبرة والعظة.

٦ - قصة يونس :

وقد سبق الإشارة إلى يونس فى سورة القلم (الآيات ٤٨ - ٥٠ ص ٧٥) فى قوله تعالى «فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت (يونس) إذ نادى وهو مكظوم لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم، فاجتباه ربه فجعله من الصالحين» وفى سورة يونس (الآية ٩٨ ص ٢٣٩) ذكر أن أهل نينوى لما آمنوا رفع الله عنهم العذاب. وفى السورة الحالية جاء شئ من التفصيل عن ابتلاع الحوت له :

«وإن يونس لمن المرسلين، إذ أبق إلى الفلك المشحون، فسأهم فكان من المدحضين، فالتقمه الحوت وهو مُلِيم، فلولا أنه كان من المسبحين، للبث فى بطنه إلى يوم يُبعثون، فنبذناه بالعراء وهو سقيم، وأنبتنا عليه شجرة من يقطين، وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون، فآمنوا فممتعناهم إلى حين» (١٣٩ - ١٤٨).

وقد ذكرنا قصته بالتفصيل فى الجزء الخامس (ص ٢٨٩ - ٢٩٨) وذكرنا النقاط التى قام القرآن بتصحيح ما ورد محرِّفاً فى التوراة بشأنها.

استنكار نسبة الولد لله تعالى:

«فاستفتهم أترك البنات ولهم البنون، أم خلقنا الملائكة إناثاً وهم شاهدون، ألا إنهم من إفكهم ليقولون ولد الله وإنهم لكاذبون، أوسطى البنات على البنين، مالكم كيف تحكمون، أفلا تتكبرون، أم لكم سلطان مبين، فأتوا بكتابكم إن كنتم صادقين، وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد علمت الجنة إنهم لمحضرون، سبحان الله عما يصفون، إلا عباد الله المخلصين، فإنكم وما تعبدون، ما أنتم عليه بفاتنين (مضلين بإغرائهم)، إلا من هو صال الجحيم» (١٤٩ - ١٦٣).

والآيات تستنكر نسبة البنات إلى الله تعالى، وكان العرب يكرهون البنات ولو كان لله ولد لكان من الجنس المفضل أى من البنين، وترد الآيات بقوة فتنتفى نفيا قاطعا وحاسما فكرة أن يكون لله أولاد أو بنات، وتمادى الكفار فى ادعاءاتهم فجعلوا بين الله وبين الجنة نسبا وقرابة والجنة يعلمون أن الكفار محضرون إلى الله لينالوا جزاءهم على هذا الادعاء (المنتخب فى تفسير القرآن الكريم، ص ٦٧٢) أو أن الجنة يعلمون أنهم محضرون للعذاب لو كانوا قد ادعوا استحقاقهم للعبادة (تفسير الألوسى، ج ٢٣ ص ١٥٢)، ثم تنزيه لله عن هذا الادعاء، ثم تقرير بأن الكفار وما يعبدون من دون الله لن يضلوا أحدا بإغوائهم إلا وسيصلى نار جهنم معهم.

الملائكة يعرفون مكانهم من الله :

ثم تاتى آيات هى من قول الملائكة، وذلك ردا على ادعاء الكفار أن الملائكة بنات الله، إذ يقررون عبوديتهم لله وأن لكل منهم مقام فى المعرفة والعبادة وأنهم مصطفون صفوفا للصلاة ومسيحون الله ومنزهونه عن كل ما لا يليق بجلاله:

«وما منا إلا له مقام معلوم. وإنا لنحن الصّافّون. وإنا لنحن المسبّحون» (١٦٤ - ١٦٦).
وقد سبق أن جاء قول الملائكة فى سورة مريم (آية ٦٤ ص ١٥٥): «وما ننزّل إلا بأمر ربك
له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك».

جاءهم الرسول الذى كانوا يتمنونونه :

وكان كفار مكة قبل بعثة الرسول يقولون لو أن عندهم كتاب مثل الكتب التى نزلت على
غيرهم - كالتوراة والإنجيل - لأخلصوا فى العبادة ولكانوا أهدى منهم. فلما جاءهم ما تمنوه
- وهو الرسول - كفروا به وسوف يعلمون عاقبة كفرهم وما سيحل بهم من عذاب:
«وإن كانوا ليقولون. لو أن عندنا ذكرا من الأولين. لكنا عباد الله المخلصين. فكفروا به
فسوف يعلمون» (١٦٧ - ١٧٠).

وعد للنبي بالنصر والهزيمة للكافرين :

«ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين. إنهم لهم المنصورون. وإن جندنا لهم الغالبون. فتولّ
عنهم حتى حين. وأبصرهم فسوف يبصرون. أقبعدابنا يستعجلون. فإذا نزل بساحتهم فساء
صباح المنذرّين. وتولّ عنهم حتى حين. وأبصر فسوف يبصرون» (١٧١ - ١٧٩).
والآيات تقرر أن حكم الله الذى سبق قضاؤه - وهو نافذ - أن النصر هو لرسله وللمؤمنين.
ثم أمر النبي بأن يعرض عن الكافرين ليرى ما يفعل الله بهم. فإن كانوا يتحدون ويستعجلون
عذاب الله إنكاراً له فإنه حين ينزل بهم فيا لسوء صباحهم. وفيه إشارة إلى عادات العرب فى
الإغارة على أعدائهم فى الصباح الباكر وهم بعد غير مستعدين لقتال.
وتختتم السورة بتسبيح الله وتمجيده وتنزيهه عما زعم المشركون له من بنات:
«سبحان ربك رب العزة عما يصفون. وسلام على المرسلين. والحمد لله رب العالمين»
(١٨٠ - ١٨٢).

ثم نزلت سورة لقمان :

وفى السورة تنويه بالمؤمنين المحسنين وتقريع للكافرين المستكبرين. وحكاية لبعض أقوالهم
وربود مفحمة عليها. ثم ذكرت قصة لقمان وحكمته وعدداً من مواعظه لابنه على سبيل ضرب
المثل بالأخلاق الحسنة والمبادئ الكريمة:

الم. تلك آيات الكتاب الحكيم. هدى ورحمة للمحسنين. الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة
وهم بالآخرة هم يوقنون. أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون. ومن الناس من يشتري
لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزواً أولئك لهم عذاب مهين. وإذا تتلى عليه
آياتنا ولّى مستكبراً كأن لم يسمعها كأن فى أذنيه وقراً فبشره بعذاب أليم. إن الذين آمنوا

وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم. خالدين فيها وعَدَ الله حقاً وهو العزيز الحكيم. خلق السموات بغير عمد ترونها. وألقى في الأرض رواسي أن تمتد بكم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فأنبتنا فيها من كل زوج كريم. هذا خَلَقَ اللهُ فَأَرْوِنِي ماذا خَلَقَ الذين من بونه بل الظالمون في ضلال مبين» (١ - ١١).

ويقال إن جملة «ومن الناس من يشتري لهو الحديث...» عنت النضر بن الحارث الذي كان يرحل إلى بلاد فارس ويعود منها فيقول إن محمداً يحدثكم عن عاد وثمود وأنا أستطيع أن أحدثكم عن رستم واسفنديار. وإن حديثي لأشهى من حديثه.

أما قوله تعالى: «خلق السموات بغير عمد ترونها» فهو ينفي الرؤية عن العمدة ولكنه يثبت وجود العمدة ذاتها وإلا لاكتفى بقول «خلق السموات بغير عمد». ويرى علماء الفلك المعاصرون (دكتور زغلول النجار، أهرام ٢٠٠١/٩/١٧) أن قوى الجاذبية هي العمدة التي تربط أجزاء الكون بعضها ببعض. فالقمر مشدود إلى الأرض بجاذبيتها والأرض والكواكب السيارة الأخرى تدور حول الشمس ولا تفلت من جاذبيتها. والمجموعة الشمسية وآلاف الشموس في مجرتنا - مجرة درب التبانة - كلها تسير في أفلاك مُحددة وبسرعات هائلة وقوى الجاذبية تمسكها في نسج مترابط وآلاف الملايين من المجرات تسبح في الفضاء اللانهائي دون أن تتصادم ودون أن ينفرط عقدها لأنها مشدودة بخيوط وعمدة غير مرئية من الجاذبية.

مواظع لقمان :

ثم تأتي هذه الفقرة عن لقمان ومواظعه لابنه محتوية على مكارم الأخلاق. وكان بعض العرب - مثل سويد بن الصامت - كثير الأسفار فاطلع على ثقافات الأمم المجاورة. وعند عودته كان يروي للناس بعضاً من حكمة لقمان. ويروى أنه لقي النبي فدعاه إلى الإسلام فقال سويد: فلعل الذي معك مثل الذي معي. فقال له الرسول: وما الذي معك؟ قال مجلة لقمان. فقال الرسول: اعرضها عليّ فعرضها عليه فقال: إن هذا الكلام حسن. والذي معي أفضل منه. قرآن أنزله الله عليّ هو هدى ونور. وتلا عليه رسول الله القرآن ودعاه إلى الإسلام فأسلم. ولما عاد إلى يثرب قتله قومه كما سبق أن ذكرنا (ص ٢٢٦) - أما عن شخصية لقمان فقد بحثناها في الجزء الخامس (ص ٢٢٨ - ٢٣٠). وأياً كان موطنه فلاشك أن الكفار عجبوا أن يعلم النبي شيئاً عنه مع أنه لم يسافر إلى فارس أو مصر. وكان هذا ادعى لهم أن يوقنوا أنه إنما يتكلم بوحى السماء فيؤمنوا ولكنهم ظلوا على عنادهم. ومواظع لقمان يتخللها استطرادات هي تقرير قرآني مباشر:

«ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر لله ومن يشكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن الله غنى حميد. وإذا قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم. ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك إلى»

المصير. وإن جاهدك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما فى الدنيا معروفا واتبع سبيل من أناب إلىَّ ثم إلىَّ مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون. يابئنى إنها إن تك مثقال حبة من خردل فتكن فى صخرة أو فى السموات أو فى الأرض يأت بها الله إن الله لطيف خبير. يابئنى أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور. ولا تُصعِّرْ خدك للناس ولا تمش فى الأرض مرحا إن الله لا يحب كل مختال فخور. واقصد فى مشيك واغضض من صوتك إن أنكر الأصوات لصوت الحمير» (١٢ - ١٩).

بعض مظاهر قدرة الله فى الكون :

ثم تمضى الآيات تلفت نظر السامعين إلى بعض مظاهر قدرة الله فى الكون:

«ألم تروا أن الله سخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة. ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير. وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير. ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى وإلى الله عاقبة الأمور. ومن كفر فلا يحزنك كفره إينا مرجعهم فننبئهم بما عملوا إن الله عليم بذات الصدور. نمتعهم قليلا ثم نضطرهم إلى عذاب غليظ. ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون. لله ما فى السموات والأرض إن الله هو الغنى الحميد. ولو أنما فى الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله إن الله عزيز حكيم. ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة إن الله سميع بصير. ألم تر أن الله يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وسخر الشمس والقمر كل يجرى إلى أجل مسمى وأن الله بما تعملون خبير. ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من بونه الباطل وأن الله هو العلى الكبير. ألم تر أن الفلك تجرى فى البحر بنعمة الله ليريكم من آياته إن فى ذلك لآيات لكل صبار شكور. وإذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر فمنهم مقتصد (قل من جوده) وما يجحد بآياتنا إلا كل ختار (غدار) كفور» (٢٠ - ٣٢).

وقد سبق التنويه بإحاطه علم الله بكل شئ فى الآية ١٠٩ سورة الكهف (ص ٢٠٩): «قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا» وفى سورة لقمان زيد المدد إلى سبعة أبحر.

مفاتيح الغيب :

ثم تختم السورة بحثاً على تقوى الله وخشيته وتقرير أن الآخرة حق لا مراء فيه وتحذير للناس من أن تغرهم الدنيا أو يخدعهم الشيطان فيصرفهم عن عبادة الله. وأخيرا تذكر المغيبات الخمس :

«يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا إن وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور. إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت، إن الله عليم خبير» (٣٣ - ٣٤).

وقد جاء فى حديث شريف أن النبى قال: مفاتيح الغيب خمسة ثم تلا الآية السابقة. وقد جاء المعنى نفسه فى سورة الأنعام (الآية ٥٩ ص ٢٦٠): «وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو»، ويقول الألوسى (تفسيره ج ٢١ ص ١٠٨) عن قوله تعالى: «ويعلم ما فى الأرحام» أى ذكر أم أنثى. ولاشك أن هذا هو ما فهمه الناس عند نزول الآية. ولا تعارض بين ذلك وما أمكن معرفته الآن بالموجات الصوتية عن جنس المولود هل هو ذكر أم أنثى ابتداء من الشهر الرابع. فجنس المولود يتحدد منذ لحظة الإخصاب فعلم الله شامل لفترات مبكرة من الحمل لم يصل إليها العلم بعد. وحتى لو أمكن معرفة ذلك بتحليل الخلايا لمعرفة احتواء الجنين على XY أو XX وهو ما يحدد جنسه إلا أن علم الله أشمل من مجرد معرفة جنس الجنين. إذ يشمل رزق ذلك الكائن وهل سيكون سعيداً أم شقياً وغير ذلك مما يستحيل على العلم معرفته.

ثم نزلت سورة سبأ :

وفى السورة حكاية لأقوال وعقائد الكفار وإنكارهم للبعث. وفصول مناظرة بينهم وبين النبى وإشارة إلى اعتداد زعماء الكفر بالأموال والأولاد وتنويه بالمؤمنين المخلصين. ثم ذكر لجوانب من قصة داود وسليمان وما كان من إسباغ الله عليهما من نعمة وشكرهما له. ثم تأتى قصة سبأ - والتي سميت السورة باسمهم - وما كان من رغد عيشهم وعدم شكرهم لله تعالى على هذه النعم فحققت عليهم نقمة الله وعذابه. وفى آخر السورة صورة لما كان عليه الموقف بين النبى وزعماء الكفر.

والسورة تبدأ بحمد الله مالك السموات والأرض وتنويه بعلمه المحيط بكل ما فيهما.

«الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض وله الحمد فى الآخرة وهو الحكيم الخبير. يعلم ما يلج فى الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو الرحيم الغفور» (١ - ٢).

إنكار الكافرين للساعة :

«وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربى لتأتينكم عالم الغيب لا يعزب (لا يغيب) عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا فى كتاب مبين. ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة ورزق كريم. والذين سَعَوْا فى آياتنا معاجزين أولئك لهم عذاب من رجز أليم» (٣ - ٥).

والارتباط وثيق بين ما جاء فى هذه الآيات عن علم الله بالغيب وبين ما ذكر عن استئثار الله وحده بعلم الغيب الذى جاء ذكره فى آخر السورة السابقة وتستمر الآيات تقرر أن أهل الكتاب يعرفون أن ما ينزل على النبى حق ولكن الكفار مستمرون على إنكارهم للبعث ويسخرون من فكرته ويتهمون النبى بالكذب أو الجنون، وكان يكفيهم أن ينظروا فى السموات والأرض ليعلموا قدرة الله وأن فى إمكانه أن يخسف بهم الأرض أو يسقط عليهم قطعا من السماء تسحقهم:

«ويرى الذين أوتوا العلم الذى أنزل إليك من ربك هو الحق ويهتدى إلى صراط العزيز الحميد. وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم إذا مزقتم كل ممزق إنكم لفى خلق جديد. أفترى على الله كذبا أم به جنة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة فى العذاب والضلال البعيد. أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض إن نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفا من السماء إن فى ذلك لآية لكل عبد منيب» (٦ - ٩).

جانب من قصة داود :

وقد سبق ذكر جوانب من قصته فى سورة ص (الآيات ١٧ - ٢٦ ص ١١٢) وفيها ذكر تسبيح الجبال والطير معه. ثم ذكر الملكان اللذان تسورا المحراب ليبيئا له خطأ، وفى سورة الإسراء (آية ٥٥ ص ٢١٦) ذكر أن الله أتى داود الزبور. وفى الآيات من السورة الحالية زيد الإلانة الحديد:

«ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال أوبي معه والطير وألنا له الحديد. أن اعمل سابغات وقدر فى السرد واعملوا صالحا إني بما تعملون بصير» (١١).
وقد فصلنا ذلك كله فى الجزء الخامس (ص ١٠٣ وما بعدها).

جانب من قصة سليمان :

وقد سبق ذكر حبه للخيل وتسخير الريح والجن فى سورة ص (آية ٣٠ - ٤٠ ص ١١٢). وفى سورة النمل (آية ١٥ - ٤٤ ص ١٨٢) ذكرت قصة النملة والهدد وملكة سبأ. وفى السورة الحالية - سورة سبأ - جاء ذكر تسخير الريح وإسالة عين القطر وتسخير الجن وموت سليمان. وقد ذكرنا ذلك بالتفصيل فى الجزء الخامس (ص ١٩٤ - ٣٣٦)

«وسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر وأسلنا له عين القطر (النحاس المذاب) ومن الجن من يعمل بين يديه بإذن ربه ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير. يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادى الشكور. فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته إلا دابة الأرض تاكل منسأته فلما خر تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب مالبثوا فى العذاب المهين» (١٢ - ١٤).

سيل العَرم :

تصف الآيات حادثة انهيار «سد مأرب» والذي تسبَّب في حدوث «سيل العرم» الذي أهلك جنات سبأ ونتج عنه نزوح أهلها إلى أماكن متفرقة من شبه الجزيرة العربية وكان ذلك عقاباً من الله لهم على كفرهم بنعمة الله:

«لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور. فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى أكل خبط وأثل وشيء من سدر قليل. ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازى إلا الكفور. وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالى وأياما آمنين. فقاتلوا ربنا باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل مُمزق إن فى ذلك لآيات لكل صبار شكور» (١٥ - ١٩).

من المعروف أن شبه الجزيرة العربية ليس بها أنهار دائمة الجريان ولكن تنزل أمطار غزيرة فى بعض الفصول فتُخفُّ الأمطار سيولا عظيمة تنساب فى الأودية بين الجبال فيجربى بعضها إلى البحر وينساب بعضها فى الصحارى وأحيانا تكون من الغزارة فتكون سيولا تدمر الزراعات الموجودة وتجرف المساكن. فإذا ولَّى فصل المطر جفَّت الأرض وظمئ القوم وماتت المزروعات. ودفعوا لخطر الغرق وخطر الجفاف أقاموا خزانات لتخزين المياه فتحميمهم من مخاطر السيول ويأخذون منها فى فصل الجفاف فتظل بساتينهم مخضرة. وبنوا عدة سدود كان أعظمها سد مأرب. وتقع مدينة مأرب إلى الشرق من صنعاء وعلى بعد ١٥٠ كم باتجاه شمال شرق. وقد وصف الهمداني فى كتابه «الإكليل» ما كان باقيا قبل عشرة قرون ونصف من آثار السد وكانت لاتزال بحالة جيدة. وفى العصر الحديث تمكن المستشرق الفرنسى «أرنو» عام ١٨٤٣م من اكتشاف بقايا السد ورسم له خرائط. فعلى مسافة ١٤٥ كم شمال شرق صنعاء (شكل ١٧) يوجد سهل تحيط به الجبال من الشمال والغرب والجنوب ويضيق السهل من ناحية الشرق لوجود جبل «بليق الأيسر» فى الشمال وجبل «بليق الأيمن» جهة الجنوب والمسافة بين الجبلين لاتزيد عن ٥٠٠ مترا وتتجمع السيول التى تسقط على الجبال فتكون خزانا مائيا كبيرا ينساب منه الماء بين جبلى بليق من مضيق لايزيد عرضه عن ١٥٠ مترا. وفى هذا المكان تم بناء السد الذى سُمي «سد مأرب» لوجود مدينة مأرب إلى الشمال الشرقى منه وعلى بعد حوالى ٥ كم. وكان السد سداً ركاميا أى ردم من الحجارة فى عرض المجرى المائى بقاعدة اتساعها ٦٠ مترا. ويقل سمك السد كلما ارتفع وبذلك يكون له جانبان مائلان تم تثبيتها بطبقة من الحصى. وكان به منافذ ينصرف منها الماء إلى حيث يريدون ويتحكمون فى فتحها وغلقها بعوارض ضخمة من الخشب والحديد. ولما توافرت المياه قاموا بزراعة السهول بعد أن حفروا الترغ والقنوات. وكانت الأرض خصبة. فكانت لهم جنات عن



شكل ١٧ - سد مأرب .

يمين السد وجنات عن شماله فضلا عن البساتين الكثيرة المنتشرة في السهول والشعاب المجاورة فزادت محاصيلهم وصارت لهم تجارة واسعة إلى الشمال. «القرى التي باركنا فيها» قالوا هي الشام. وقالوا هي فلسطين لأنها وصفت بالبركة في القرآن الكريم. وقد تكون مكة فهي أقرب وهي أيضا أرض مباركة. وقد تعنيها كلها.

وكان في الطريق قرى كثيرة ظاهرة يستريحون فيها ويتزودون منها للطريق فكان الكل يتاجر أغنياء وفقراء. وأبطرتهم النعمة وظهرت الشرور والمفاسد وكفروا بنعمة الله وأراد الأثرياء والسادة الاستئثار بأرباح التجارة. فدعوا الله «فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا» بإزالة القرى الصغيرة حتى يشق الأمر على الفقراء ويحتكروا هم وحدهم التجارة بما لهم من إمكانيات تمكنهم من تجهيز القوافل الكبيرة. وكان هذا زيادة في الظلم. فحق عليهم غضب الله فهيا الأسباب لتدمير السد فاندفعت المياه المختزنة في سيل جارف هو «سيل العرم» اكتسح كل ما أمامه من جنات فهلك كل شيء ولم ينبت إلا قليل من أشجار الخمط والأثل والسدر وهي أشجار كثيرة الشوك وطعمها مر. «فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم» وسيل العرم من الحوادث التي أطنبت العرب في وصفها في أدبهم القديم وكانوا يتناولون روايته في مجالسهم. فكان ضرب المثل به وهلاك السبئيين تحذيرا لكفار قريش من سيول تهلكهم لكفرهم وتكذيبهم للنبي. وقيل كان تصدع السد في عام ١٢٠ ق.م. كما قال العالم «سيدبو» وكان في تصدعه نهاية لمملكة سبأ وتفرقت القبائل إلى أماكن شتى طبقا لقوله تعالى: «ومزقناهم كل ممزق» (شكل ١٨).

- ١ - بنو ثعلبة بن عمرو بن عامر ومنهم الأوس والخزرج: رحلوا إلى يثرب وسكنوها.
- ٢ - بنو حازنة بن عمرو وهم خزاعة: ساروا إلى مكة وأجلوا عنها جرهم وسكنوا مكانهم.
- ٣ - بنو عمران بن عمرو ومنهم أزد بن عمان: ساروا إلى شرق البحر الميت.
- ٤ - بنو خثيفة بن عمرو: ساروا إلى الشام وهم الفساسنة وبقي بعضهم في تهامة.
- ٥ - بنو لخم بن عدى: ساروا إلى العراق ومنهم الملوك المناذرة بالحيرة.
- ٦ - طيئ: توجهوا إلى جبال أجاد وسلمى وسكنوا الخصب الذي حولهما.
- ٧ - كلب بن وبرة بن قضاعة رحلوا إلى شمال نجد.
- ٨ - لم يبق في المنطقة إلا قبائل «حمير» وبمضى الوقت صارت لهم السيادة وكونوا «الدولة الحميرية».

ثم تستمر الآيات :

«ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقا من المؤمنين. وما كان له عليهم من سلطان إلا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك وربك على كل شيء حفيظ» (٢٠ - ٢١).

والمعنى أن إبليس توسم فيهم قابلية الانحراف فوسوس لهم فتحقق ظنه فاتبعوه باستثناء فريق قليل من المؤمنين لم يستطيعوا منعهم من الانحراف والحقيقة أن إبليس لم يكن له عليهم سلطان نافذ وإنما كانت وسوسته امتحانا ربانيا ليظهر من يؤمن بالآخرة ومن يشك في وقوعها. ولتظهر نتيجة الامتحان للمرء عيانا حتى تسقط حجته لأن الله عليم بالنتيجة مسبقا فعلم الله شامل لكل ماكان وما هو كائن وما سيكون.

ولاشك أن إيراد قصة سيل العرم وهلاك السبئيين - وكان العرب يعرفون ويتناقلون قصتهم - قصد منه تحذير قريش من قدرة الله على إهلاكهم لو استمروا في عنادهم وتكذيبهم للنبي.

تحدى المشركين وآلهتهم :

«قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيها من شرك وما له (الله تعالى) منهم من ظهير (معين). ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له حتى إذا فُزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير» (٢٢ - ٢٣)

ولبيان مدى عجز آلهتهم طُلب من المشركين أن يدعوهم لكي تنفعهم. ويأتى الرد أنهم لا يملكون شيئا على الإطلاق لا فى السموات ولا فى الأرض لأن مثقال الذرة هو أصغر شئ، ولم يتخذ الله منهم مساعدا أو ظهيرا. ثم تنفى الآيات ماكان يدعيه المشركون من أن الأصنام ستكون شافعا لهم عند الله إذ تقرر الآيات أن الشفاعة عند الله لن تكون إلا لمن يأذن له الله بالشفاعة. وفُزع بالتضعيف تفيد السلب كما فى مَرَضَ أى أصابه المرض ومَرَضَ أى عمل على إزالة المرض والمعنى أنه حين يكشف الله عن قلوبهم الفزع من أهوال يوم القيامة يتساءلون عما قال الله فى شأن الشفاعة لهم فيجابون بأن قول الله هو الحق. والمفهوم أن شفاعة ما أشركوهم من دون الله مرفوضة.

إفحام المشركين :

فى هذه الفقرة تتكرر كلمة «قل» خمس مرات فى تتابع بليغ يجذب الأسماع:

«قل من يرزقكم من السموات والأرض. قل الله وإنا أو إياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين. قل لا تسألون عما أجرنا ولا تسأل عما تعملون. قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتاح العليم. قل أرونى الذين ألحقتم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم. وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون. ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين. قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون. وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذى بين يديه...» (٢٤ - ٣١).

١ - فالأمر الأول «قل من يرزقكم» فيه سؤال للكفار عمّن يأتيهم برزقهم - مطرا من السماء

ونباتا من الأرض - ويلقن النبي الجواب «قل الله» لأنه لا أحد سواه يفعل ذلك. ثم تقرير بديهية وهو أن أحد الطرفين: إما النبي أو الكفار - على هدى والآخر على الضلال. والمفهوم طبعاً أن النبي هو الذى على الهدى فيكون الكفار على ضلال.

٢ - ثم أمر ثانٍ ليخبرهم أن كل فريق مسئول عن عمله فقط وليس عن عمل الفريق الآخر. ويرى المفسرون أن نسبة الإجماع إلى الفريق المهتدى هو من قبيل الملاينة فى الخطاب بغرض كسب الود - كما أن فيه نوعاً من السخرية المستترة.

٣ - ثم إخبار بأن الكل مجموع إلى الله يوم القيامة وسيحكم بينهم.

٤ - ثم تحدى بدعوتهم للإتيان بهؤلاء الشركاء الذين أشركوهم مع الله. ثم تقرير بأنه ليس هناك من إله إلا الله العزيز الحكيم.

٥ - ويتساءل الكفار عن موعد يوم القيامة مستبعبدين أو منكرين وقوعه. ويؤمر النبي بأن يقول لهم بأن لهم موعداً محدداً لا يتأخرون عنه ولا يتقدمون،

وينتهى الحوار بأن يقول المشركون صراحة أنهم لن يؤمنوا بالقرآن ولا بالكتب التى سبقتها من تورا وإنجيل وبالتالى لن يؤمنوا بما جاء فى القرآن من أن هناك بعث وآخرة وحساب.

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

إزاء هذا الإنكار الصريح من الكفار بيوم القيامة كان الرد هو التأكيد على حدوثه بإيراد وصف لمشهد من مشاهد، وفى هذا المشهد يحاول ضعفاء الكفار إلقاء مسئولية كفرهم على ساداتهم وكبرائهم الذين يتصلون من تهمة إغوائهم وينتهى المشهد بوضع الأغلال فى أعناق الاثنين جزاء لهم على أعمالهم. ولن يكون بعد ذلك إلا الإلقاء فى النار:

«... ولو ترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم إلى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكننا مؤمنين. قال الذين استكبروا للذين استضعفوا أنحن صددناكم عن الهدى بعد إذ جاءكم بل كنتم مجرمين. وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار إذ تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل له أندادا. وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الأغلال فى أعناق الذين كفروا هل يُجزون إلا ما كانوا يعملون» (٢١ - ٢٣).

وفى الآيات تحذير للمستضعفين من كفار قريش الذين يرضخون لضغوط ساداتهم ويظنون على الكفر وإخبارهم بأنه لن يقبل منهم الاعتذار بأن ساداتهم هم الذين أجبروهم على الكفر وتخبرهم بأن ساداتهم سيتبرعون منهم بل ويتهمونهم بالإجماع. وفى هذا تبصرة لهؤلاء المستضعفين بحقيقة موقفهم وأن عليهم أن يبادروا بالإيمان إنقاذاً لأنفسهم من عذاب الآخرة.

تحذير لِسادة قريش وأغنيائِها :

ثم توضح الآيات أن الغنى والسلطان هما سبب تكذيب الكافرين لرسولهم في كل وقت وأنهم يغترون بأموالهم وأولادهم ويظنون أن كثرة المال والولد دليل الكرامة وينسون الآخرة. وهذا ما فعله كفار قريش فأمر النبي بأن يوضح لهم أن الله هو الذى يوسع الرزق على من يشاء ويضيقه على من يشاء. فقد يوسع على العاصي ويضيق على المؤمن أو يوسع أو يضيق على كل منهما حسب ما تقتضيه مشيئته، وأن أموالهم وأولادهم التى يزهدون بها فى الدنيا لن تقربهم من الله، وأن القربى من الله والثواب المضاعف هما من نصيب المؤمن الذى يعمل الصالحات. أما الذين يقفون موقف الإنكار والصد والمكابرة فلهم عذاب أليم. ثم تعود الآيات لتذكر أن بسط الرزق وتضييقه هو من شأن الله وحده وعلى المؤمنين ألا يخشوا الفقر وعليهم أن ينفقوا ويتصدقوا فالله سيرزقهم خيرا منه فهو خير الرازقين:

«وما أرسلنا فى قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا بما أرسلتم به كافرون. وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما نحن بمعذبين. قل إن ربى يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون. وما أموالكم ولا أولادكم بالتى تقربكم عندنا زلفى إلا من آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم فى الغرفات آمنون. والذين يسعون فى آياتنا معاجزين أولئك فى العذاب مُحضرون. قل إن ربى يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما أنفقتم من شئ فهو يُخلفه وهو خير الرازقين» (٣٤ - ٣٩).

الملائكة يتبرأون من عبّادهم :

«ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون. قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون. فالיום لا يملك بَعْضُكُمْ لِبَعْض نفعا ولا ضرا ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون» (٤٠ - ٤٢).

وفى هذا المشهد من مشاهد يوم القيامة يجمع الله بين المشركين والملائكة ثم يسأل الملائكة عما إذا كان المشركون قد عبدوهم من دون الله. فيجيبون منزهين الله عن الشركاء قائلين إنه هو وليهم وأن المشركين كانوا يعبدون الجن الذين زينوا لهم الشرك وأكثرهم ضدّوا إغواءاتهم وحينئذ يقول الله عز وجل للمشركين إن أحدا منهم - هم ومن عبدوهم - لا يملك للآخر ضرا ولا نفعا وعليهم أن يتحملوا تبعة ضلالهم عذابا فى النار التى كانوا يكذبون بها فى الحياة الدنيا.

إصرار الكفار على كفرهم :

«وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا إلا رجل يريد أن يصدّكم عما كان يعبد آباؤكم

وقالوا ما هذا إلا إفك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم إن هذا إلا سحر مبين. وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا إليهم قبلك من نذير. وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلى فكيف كان نكير» (٤٣ - ٤٥).

والآيات تسجل أقوال الكفار: فمرة يتهمون النبى بأنه يريد أن يصرفهم عن دين آبائهم ومرة يقولون إن النبى يؤلف القرآن ويفتره على الله وأدعوا أن جاءهم به النبى هو نوع من السحر مع أنه حق من عند الله. وهم فى ادعاءاتهم هذه لا يستندون إلى كتاب سماوى سبق أن أنزل إليهم. وتذكّرهم الآيات بالأمم السابقة التى كذبت رسلهم فنكل الله بهم وكفار قريش لا يبلغون عشر قوتهم.

دعوة للتفكير :

«قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم (أى النبى) من جنة إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد. قل ما سألنكم من أجر فهو لكم إن أجرى إلا على الله وهو على كل شئ شهيد. قل إن ربي يقذف بالحق علام الغيوب. قل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد. قل إن ضللت فإنما أضل على نفسي وإن اهتديت فبما يوحي إلى ربي إنه سميع قريب» (٤٦ - ٥٠).

وفى هذه الفقرة تكرر لفظ «قل» خمس مرات أيضا. فهى خمسة أوامر للنبى تحمل فى طياتها دعوة للكافرين للتدبر والتفكير:

١ - أن يخبر الكفار أنه لا يطلب منهم إلا شيئا واحدا. وهو أن يخلصوا النية لله ويتجردوا عن الهوى ثم يتفكروا كل واحد فيما بينه وبين نفسه أو كل اثنين لحدثهما - معا فيما يدعو إليه النبى حتى يتأكدوا أنه ليس مجنوناً وإنما هو نذير لهم من عذاب شديد. والحكمة فى أن يتفكروا فرادى أو مثنى هو أن الاجتماعات العامة تسود فيها الأهواء وتضعف فيها قوة المنطق ولا يؤدى الجدل فيها إلى نتيجة سليمة دائما. إذ يعتمد المبطلون إلى التشويش على رأى الصحيح المخالف لضلالهم وتسود العصبية ويميل المرء إلى تأييد رأى العشيرة حتى لو كان باطلاً.

٢ - الأمر الثانى يخبرهم أنه لا يطلب منهم أجراً وإنما أجره على الله.

٣ - أن يخبرهم أن الله سيرمى بالحق فى وجه الباطل فيمحقه فالله هو علام الغيوب، والمغنى أن الباطل زاهق وعليهم اتباع الحق.

٤ - وعلى النبى أن يخبرهم أن الحق قد أصبح واضحاً جلياً وأن الباطل لا يخلق أصلاً ولا أن يعيده أى لا دوام له.

٥ - وآخر الأوامر أن يخبرهم أنه لو كان ضالاً فضلاله عائد عليه وإن كان على هدى فهذا فضل من الله بما يوحى إليه.

ويجئ ختام السورة قويا كعادته :

«ولو ترى إذ فزعوا فلا فتوت وأخذوا من مكان قريب. وقالوا آمنا به وأئى لهم التناوش من مكان بعيد. وقد كفروا به من قبل ويَقْذِفُونَ بالغيب من مكان بعيد. وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياءهم من قبل إنهم كانوا فى شك مريب» (٥١ - ٥٤).

والآيات تصف مشهد الكافرين حين ينزل بهم العذاب فيفزعون ولن يفلت منهم أحد «لا فتوت». وحينئذ يقولون آمنا ولكن كيف يكون لهم تناول الإيمان أو التمسك به «التناوش» من مكان بعيد عن الدنيا التى انقضت وقتها وهم قد كفروا به من قبل واندفعوا وراء الظنون بالباطل والرجم بالغيب والتكذيب مذهبا بعيدا وسيحال بينهم وبين ما يشتهون من إيمان ينفعهم كما حدث مع الكافرين أمثالهم من الأمم السابقة لأنهم جميعا كانوا فى شك شديد من البعث.

ثمان سور :

ثم نزلت ٨ سور ترتيب نزولها هو بنفس ترتيبها فى المصحف وهى: الزمر - غافر - فصلت - الشورى - الزخرف - الدخان - الجاثية - الأحقاف.

سورة الزمر :

وتبدأ السورة بالنص على أن القرآن منزل من الله تعالى ثم أمر للنبي - وهو أمر لعامة المؤمنين - بعبادة الله والإخلاص فى العبادة :

«تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم. إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصا له الدين. ألا لله الدين الخالص...» (١ - ٢).

تقريع الكفار لإشراكهم بالله ونسبتهم الولد إلى الله :

«... والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى. إن الله يحكم بينهم فى ما هم فيه يختلفون. إن الله لا يهدى من هو كاذب كفار. لو أراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء. سبحانه هو الله الواحد القهار». (٣ - ٤).

والآيات فيها توبيخ وتفریع للكفار لأنهم اتخذوا شركاء لله بزعم أنهم يتقربون بهم إلى الله. وإضافة إلى هذا فقد نسبوا لله الولد. ورداً على هذا الافتراء تأتى حجة جدلية وهى أن الله لو أراد أن يتخذ ولدا لاختاره بنفسه لا أن يختاروا هم له الولد ثم تنزيه له عن ذلك «سبحانه» فهو الواحد القهار الغنى عن الولد.

مشاهد من الكون تدل على عظمة الخالق :

ثم تأتي الآيات بمشاهد من الكون تدل على عظمة الخالق، وتتمثل في :

١ - خلق السموات والأرض .

٢ - خلق البشر كلهم من نفس واحدة .

٣ - خلق الأنعام .

٤ - خلق الجنين .

١ - «خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكْوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى. أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ» (٥).

ويرى ابن كثير (تفسيره ج ٤ ص ٤٥) أن تكوير الليل على النهار وعكسه أى يجريان متعاقبين ولا يفترقان. أما تفسير الجلالين (ص ٣٨٥) فيرى أن تكوير أحدهما على الآخر يعنى دخوله فيه فيزيد هذا وينقص هذا، وقال آخرون هو تداعى الليل والنهار فى الفجر قبل شروق الشمس وفى الأصيل قبل غروبها إذ يكون الضوء خافتا فلا هو نهار ساطع ولا هو ليل دامس. ويرى بعض الفلكيين المعاصرين أن الآية فيها إعجاز علمى إذ لا يحدث هذا التكوير إلا إذا كانت الأرض كروية وإن كان هذا التفسير لم يوجد إلا بعد أن أثبت العلم كروية الأرض.

٢ - ثم تأتي إشارة إلى أن الخلق كلهم هم من نسل آدم وحواء:

«... خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا...» (٦).

٣ - ثم إشارة إلى خلق الأنعام :

«... وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ...».

٤ - ثم إشارة إلى خلق الجنين يليه تمجيد لله تعالى :

«يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظِلْمَاتٍ ثَلَاثَ. ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَانْهَى تَصْرِفُونَ» (٦).

وقد قرر بعض المفسرين (الألوسى . ج ٢٣ ص ٢٤١) أن الظلمات الثلاث هى ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة. ورأى آخرون أنها ظلمة صلب الرجل حيث تكون النطفة أولا ثم ظلمة رحم المرأة ثم ظلمة المشيمة. ولكن المشيمة لا تحيط بالجنين فهى لا تعتبر ظلمة. ويرى أخصائيو أمراض النساء والولادة أن الظلمات الثلاث هى بطن المرأة والرحم والمحفظة الجنينية Amniotic Sac ويعتبرون ذلك إعجازا علميا من القرآن الكريم.

الله غنى عن العباد :

«إن تكفروا فإن الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده الكفر وإن تشكروا يرضه لكم ولا تزر وازرة وزر أخرى ثم إلى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون إنه عليم بذات الصدور» (٧).

والمعنى أن الناس لو كلهم كفروا فلن ينقص ذلك من ملك الله شيئاً فالله غنى عن العباد ولكنه لا يرضى لهم الكفر لما يؤدي إليه من عذاب لهم في الآخرة. ومن يشكر نعمة الله فالله يرضى منه هذا الشكر ويثيبه عليه عند الرجوع إليه في الآخرة. وفي حديث قدسى (الإتحافات السننية في الأحاديث القدسية، محمد المدنى، ص ٤٨): يا عبادى لو أن أولكم وأخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم مازاد ذلك فى ملكى شيئاً، يا عبادى لو أن أولكم وأخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكى شيئاً.

جحد الإنسان :

ثم تمضى الآيات تتدد بما طبع عليه البشر من جحد متمثلاً فى اللجوء إلى الله فى الضيق حتى إذا زالت الضيقة نسوا الله، وينطبق هذا بالأخص على الكفار ويستثنى منه المؤمنون الذين يذكرون الله فى كل وقت وخاصة أثناء الليل.

«وإذا مس الإنسان ضر دعا ربه منيباً إليه ثم إذا خوله (أى منحه) نعمة منه نسى ما كان يدعوا إليه من قبل وجعل لله أندادا ليضل عن سبيله، قل تمتع بكفرك قليلاً إنك من أصحاب النار، أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولوا الألباب» (٨ - ٩).

وقالوا المقصود بمن هو «قانت آناء الليل...» هو عثمان بن عفان (عبد الرحمن الشرقاوى، على إمام المتقين ص ١٥٦) والمقصود بـ «الذين يعلمون والذين لا يعلمون» هم المؤمنون والكافرون حيث علم الأولون حقائق الأمور فاتبعوا طريق الهدى وعميت أبصار الآخرين فاتبعوا الباطل.

إباحة الهجرة لمن ضيق عليه فى دينه :

«قل يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة وأرض الله واسعة إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب» (١٠).

والنص على أن أرض الله واسعة يحتوى إننا لضعفاء المؤمنين بالهجرة من مكة إلى أرض يأمنون فيها على دينهم. وكانت الهجرة إلى الحبشة قد تمت قبل ذلك كما سبق أن ذكرنا (ص ١٦١) وكان نفر قليل قد هاجر إلى يثرب. ولعل المسلمين فى مكة تساءلوا عن موقف الدين من هؤلاء المهاجرين فجاءت الآيات تطمئنهم على سلامة موقفهم كما أن الصابرين على أذى قريش الذين لم يهاجروا لهم أيضاً أجر عظيم.

حث على عبادة الله وتحذير المشركين :

«قل إنى أُمِرت أن أعبد الله مخلصا له الدين (أى خالسا من الشرك). وأُمِرت لأن أكون أول المسلمين. قل إنى أخاف إن عصيت ربى عذاب يوم عظيم. قل الله أعبد مخلصا له دينى، فاعبدوا ما شئتم من دونه قل إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا ذلك هو الخسران المبين» (١١ - ١٥).

والآيات تحث المسلمين على إخلاص العبادة لله. يلى ذلك تهديد شديد للكافرين فى قوله تعالى: «فاعبدوا ما شئتم من دونه» وبيان أنهم هم الأخسرون يوم الحساب. ثم توضح الآيات جزاءهم وفى مقابلة الثواب الذى أعد للمؤمنين:

«لهم من فوقهم ظللٌ من النار ومن تحتهم ظلل، ذلك يُخَوِّفُ الله به عباده ياعباد فاتقون، والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها وأتوا إلى الله لهم البشرى فبشر عباد، الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب. أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من فى النار، لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية تجرى من تحتها الأنهار وعد الله لا يخلف الله الميعاد» (١٦ - ٢٠).

قدرة الله فى إنزال المطر وإنبات الزرع :

«ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع فى الأرض ثم يخرج به زُرعا مختلفا ألوانه ثم يهيئ فتراه مُصَفًرا ثم يجعله حطاما إن فى ذلك لذكرى لأولى الألباب» (٢١).

والآيات تلفت النظر إلى قدرة الله فى إنزال المطر من السحاب فبعضه يروى النبات مباشرة والبعض الآخر يجرى أنهارا وبعض آخر يختزن فى طبقات الأرض ليكون خزانات جوفية ثم يخرج عيونا أو تحفر الآبار للوصول إليه ويستفاد منه فى رى الأنواع المختلفة من النباتات التى تيبس بعد نضارتها ثم تصبح حطاما. وهذا التنقل من حال إلى حال كفى بتذكير أصحاب العقول المستتيرة ولفت نظرهم إلى أن بعد الحياة موت وبعد الموت حياة ثانية. ويرى بعض المفسرين فى الآيات تحذيرا مستترا للكفار بعدم الاغترار برغد العيش الذى هم فيه فكل ما يبدو بهيجا قد يعقبه زوال. وكذلك الحياة الدنيا مآلها الانتهاء. كما يرى بعض العلماء المعاصرين فى الآيات إعجازا علميا لما فيه من إشارة إلى دوران الماء فى الطبيعة الذى لم يفهم إلا مؤخرا. ويتكون من تبخر الماء من سطح البحار والمحيطات ليكون السحاب الذى يتكثف إلى مطر ينزل فيجرى أنهارا تصب فى البحار والمحيطات ويستمر الماء فى دورته هذه إلى ما شاء الله.

أيهما أحسن الإيمان أم الكفر ؟

«أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله

أولئك فى ضلال مبين. الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثانى تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله. ذلك هدى الله يهذى به من يشاء ومن يضلل الله فما له من هاد. أقمن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون» (٢٢ - ٢٤).

وعن وصف القرآن بأنه متشابه قيل متساوقا فى النظم والمحتوى و «مثانى» قيل هو ذكر الشئ وضده كذكر المؤمنين ثم الكافرين أو الجنة ثم النار والحياة والموت. وقيل جمع مثنى لما فيه من تكرار الدعوة إلى الله وتكرار تحذير المشركين من العذاب وتكرار التذكير بيوم القيامة وهكذا.

والآية الأخيرة فيها تساؤل عن الكافر الذى لا يجد شيئا يتقى به سوء العذاب - وهو النار - إلا وجهه لأنه لم يقدم عملا صالحا. وهناك حذف وتقديره: أم المؤمن الذى عنده من الأعمال الصالحة ما يقى وجهه يوم القيامة؟ ثم يقال للظالمين ذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون واختصرت إلى «ذوقوا ما كنتم تكسبون» وفيها تقريع لأنهم كانوا يظنون أنهم يكسبون خيرا. وفى نفس هذا المعنى تستمر الآيات وتضرب المثل بأمر سابقة :

«كذب الذين من قبلهم فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون. فاذا قم الله الخزى فى الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون. ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون. قرأنا عربيا غير ذى عوج لعلمهم يتقون. ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل هل يستويان مثلا الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون» (٢٥ - ٢٩).

والمثل يشبه المشركين فى تعدد آلهتهم وحيرتهم كعبد مملوك لشركاء عديدين متنازعين عليه كل واحد يجذب إليه فلا ينتفع به. أما المؤمن فهو كالعبد الذى له مالك واحد لا ينازعه فيه أحد لأن المؤمن عرف أن له ربا واحدا فأسلم نفسه إليه وجعل العبادة خالصة له وحده.

حتمية البعث بعد الموت :

قيل إن بعض الكفار كانوا يتحدثون فيما بينهم أن هذا الدين الجديد سيزول بعد أن يموت محمد وتزول الخصومة القائمة فى قريش فنزلت الآيات تؤكد على أن كل بنى آدم محكوم عليه بالموت حتى النبى نفسه وهم أيضا. وأنه فى يوم القيامة ستكون الخصومة قائمة أيضا وبالطبع سيقضى الله وينصر رسوله:

«إنك ميت وإنهم ميتون. ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون» (٣٠ - ٣١).

ثم تجئ الآيات بعد ذلك تحذر الظالمين الذين ظنوا ذلك الظن وكذبوا الرسول وكذبوا على الله بأنهم قد بالغوا فى ظلم أنفسهم:

«فمن أظلم من كَذَّبَ على الله وكَذَّبَ بالصدق إذ جاءه أليس في جهنم مثوى للكافرين، والذي جاء بالصدق (أى النبى) وصدق به (الذين آمنوا) أولئك هم المتقون. لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين، ليُكْفَرُ الله عنهم أسوأ الذى عملوا وجزئهم أجرهم بأحسن الذى كانوا يعملون. أليس الله بكاف عبده ويخوفونك بالذين من دونه ومن يضلل الله فما له من هاد. ومن يهد الله فما له من مُضِل. أليس الله بعزیز ذى انتقام» (٣٢ - ٣٧).

وكان الكفار يُحذِّرون النبى من غضب آلِهِمْ وأنها قد تضره لكثرة ما يُسَفُّه من أمرها. وذلك من ضلالهم. ومن يختار الضلالة يزدده الله ضلالا وليس هناك من يهديه. أما من يهديه الله فليس من قوة تستطيع أن تضله. فالله عزيز الجانب وذو انتقام شديد يحفظ أوليائه.

واستمرارا لهذا المعنى تمضى الآيات تشرح مكابرة الكافرين وأن النبى لو سأل المشركين عمن خلق السموات والأرض لاعترفوا بأنه الله ومع ذلك يجعلون له شركاء لا يضررون ولا ينفعون. وتأمّر الآيات المشركين - تحدياً لهم - أن يظلوا على عنادهم وسوف يعلمون على من يقع العذاب:

«ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون. قل يا قوم اعملوا على مكانتكم إنى عامل فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم» (٣٨ - ٤٠).

وقد سبق أمر المشركين بالبقاء على تكذيبهم وكفرهم - فى الآية ١١ من نفس السورة (ص ٢٩٥) فى قوله تعالى: «فاعبدوا ما شئتم من دونه». وأمر الكافر بالبقاء على حاله فيه تهديد خفى وتعبير عن نفاذ الصبر من كثرة النصح لمن لا يستجيب له.

ثم تمضى الآيات تشرح أن مهمة النبى تنحصر فى الدعوة أما الهداية أو الكفر فعاندها راجع إلى صاحبها. ثم تشرح حقيقة الموت الذى ظنوا أنه نهاية المطاف وأنه يماثل النوم. والبعث يشبه الاستيقاظ من النوم:

«إنا أنزلنا عليك الكتاب بالحق فمن اهتدى فلنفسه ومن ضلّ فإنما يضلّ عليها وما أنت عليهم بوكيل. الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسلُ الأخرى إلى أجل مسمى إن فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون» (٤١ - ٤٢).

وقد جاء نفس هذا المعنى فى سورة الأنعام (آية ٦٠ ص ٢٦٠): «وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى أجل مُسمًى» فالله يقبض الأنفس عند النوم قبضا مؤقتا ثم يرسلها عند الاستيقاظ ليستكمل المرء عمره. وحين الوفاة يقبضها وتظل حتى تعود إلى الأجساد عند البعث.

تثديد بالإشراك بالله:

ثم تأتي آيات فيها توبيخ، للكفار الذين اتخذوا شركاء ليكونوا شفعاء لهم عند الله. وتجب الآية على هذا التساؤل بتساؤل ثانٍ يفيد أن هؤلاء الشركاء لا يصح أن يكونوا شفعاء لأنهم أصنام لا تعقل ولا تملك أن تفعل شيئاً فالشفاعة لله وحده :

«أم اتخذوا من دون الله شفعاء، قل أولئك كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون، قل لله الشفاعة جميعاً له ملك السموات والأرض ثم إليه ترجعون» (٤٣ - ٤٤).

تمادى الكافرين في الكفر :

«وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون. قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك في ما كانوا فيه يختلفون. ولو أن للذين ظلموا مافى الأرض جميعاً ومثله معه لافتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وبدا لهم من الله مالم يكونوا يحتسبون. وبدا لهم سيئات ما كسبوا وحاق بهم ماكانوا به يستهزئون» (٤٥ - ٤٨).

وتمضى الآيات تقرر واحداً من طباع البشر يظهر أكثر وضوحاً في مسلك الكفار :

«فإذا مس الإنسان ضرر دعانا ثم إذا خولناه (أى أعطيناه) نعمة منا قال إنما أوتيته على علم بل هى فتنة و لكن أكثرهم لا يعلمون. قد قالها الذين من قبلهم فما أغنى عنهم ماكانوا يكسبون، فأصابهم سيئات ما كسبوا والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا وما هم بمعجزين. أو لم يعلموا أن الله ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر إن فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون» (٤٩ - ٥٢).

وقد جاء هذا المعنى نفسه فى الآية ٨ من نفس السورة (ص ٢٩٤) فى قوله تعالى: «وإذا مس الإنسان ضرر دعا ربه منيباً إليه ثم إذا خوله نعمة منه نسى ما كان يدعو إليه من قبل». كما جاء فى سورة يونس (الآية ١٢ ص ٢٣٠): «وإذا مس الإنسان الضر دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً فلما كشفنا عنه ضرره مر كأن لم يدعنا إلى ضرر مسه». وفى سورة الإسراء (آية ٦٧ ص ٢١٨) وإذا مسكم الضر فى البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم إلى البر أعرضتم». كما جاء فى سورة الأنعام (الآية ٦٣ ص ٢٦٠) «قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعاً وخفية لئن أنجانا من هذه لنكونن من الشاكرين. قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون».

والحقيقة أن الإنسان وقت الشدة يتخلى عن عناده وكبريائه ويعود إلى فطرته فيعترف بالإله الحق ويلجأ إليه طالبا النجاة ولكن الإنسان الكافر - بعد أن تزول الشدة - ينسى ذلك ويعود

إلى عناده وكفره. وتكرر الإشارة إلى هذا المعنى فى سور متعددة قصد به إطلاع الكفار إلى حقيقة ما يدور بأنفسهم لعلهم يفيقون من غفوتهم ويعودوا إلى الفطرة فيؤمنوا.

فتح باب التوبة :

وتأتى الآيات التالية تفتح باب التوبة للعاصين :

«قل يا عبادى الذى أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم. وأنيبوا إلى ربكم وأسلموا له من قبل أن يأتىكم العذاب ثم لا تنصرون. واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم من قبل أن يأتىكم العذاب بغتة وأنتم لا تشعرون. أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله وإن كنت لمن الساخرين. أو تقول لو أن الله هدانى لكنت من المتقين. أو تقول حين ترى العذاب لو أن لى كربة فأكون من المحسنين. بلى قد جاءتك آياتى فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين» (٥٣ - ٥٩).

وقيل إن الآيات نزلت فى حق أناس أسلموا فأوذوا فارتدوا وكبر عليهم ذنبهم فأنزلها الله لتفتح باب التوبة. وقيل أيضا نزلت فى حق أناس من المشركين اقترفوا أثاما كثيرة وكانوا يتساءلون عن حالتهم إذا أسلموا. وقيل إنها نزلت فى وحشى قاتل حمزة فى معركة أحد (وسنذكر ذلك فيما بعد) والآيات ٥٢، ٥٣، ٥٤. يجمع المفسرون على أنها مدنية ووضعت فى مكانها الحالى بتوقيف من النبى. ويعتبر المفسرون هذه الآية أرجى آية فى القرآن الكريم إذ تفتح باب التوبة على مصراعيه لقوله تعالى «إن الله يغفر الذنوب جميعا». والآيات بعد ذلك تقرر حرية الإنسان فى الاختيار بين الهدى والضلال ومسئوليته عن اختياره إذ تندد الآيات بمن يدعى بأن الله لم يهده وترد عليه بأن الله قد أراه طريق الهدى بآياته التى أنزلها على رسوله ولكنه كذب واستكبر وكفر فحق عليه العذاب. وحينئذ يتمنى لو عاد إلى الدنيا ليعمل صالحا. وتخبره الآيات أن ذلك غير ممكن «بلى» فقد مضى وقت العمل وجاء وقت الحساب.

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

ثم تمضى الآيات توضح مصير الكافرين الذين كذبوا على الله إذ تسود وجوههم وتكون جهنم مثوى لهم. وبالمقابلة يُنجى الله المؤمنين لاختيارهم الهدى ففازوا برضائه وبالجنة لا يمسمهم فيها أذى:

«ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة أليس فى جهنم مثوى للمتكبرين. وينجى الله الذين اتقوا بمفازتهم (بفوزهم) لا يمسمهم السوء ولا هم يحزنون. الله خالق كل شئ وهو على كل شئ وكيل. له مقاليد السموات والأرض والذين كفروا بآيات الله أولئك هم الخاسرون» (٦٠ - ٦٣).

استنكار عبادة غير الله :

«قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون، ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عَمَلَكَ ولتكونن من الخاسرين. بل الله فاعبد وكن من الشاكرين» (٦٤ - ٦٦).

والآيات تأمر النبي بتوجيه سؤال استنكارى للكفار عما إذا كانوا يريدونه أن يعبد غير الله كما يفعلون بجهلهم في حين أن الله قد أوحى إليه وإلى الأنبياء من قبله أن الشرك يحبط الأعمال. والآيات تحمل معنى توبيخ الكفار لعبادتهم غير الله، وتنتهى الفقرة بِحَثِّ النبي على الثبات على عبادة الله وحده وأن يشكره على هذه النعمة. ثم تمضى الآيات فيها تعنيف للمشركين لعدم إدراكهم حقيقة عظمة الله وقدرته واستحقاقه وحده للعبادة:

«وما قدرُوا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه. سبحانه وتعالى عما يشركون» (٦٧).

مشهد ثان من مشاهد يوم القيامة :

وكما سبق أن ذكرنا أن كفار قريش - وغالبية شعوب المنطقة - كانوا لا يؤمنون ببعث أو حياة آخرة لذلك فإن كثيرا من الآيات نزلت تؤكد البعث ليرسخ مفهومه فى الأذهان، ومن وسائل التأكيد على حدوثه هو إبرازه كحقيقة واقعة ماثلة أمام الأعين وتكرار وصف مشاهد مختلفة مما سيحدث فى ذلك اليوم - ليس بصيغة المستقبل - بل بصيغة الماضى كما فى هذه الفقرة. أو بصيغة الحاضر - كما فى الفقرة السابقة - ليرسخ فى الأذهان تأكد حدوثه. فعند النفخة الأولى يموت كل من فى السموات والأرض ثم ينفخ فيه مرة أخرى فيُبعث الخلق جميعا ويقومون من قبورهم ينتظرون ما يفعل بهم. «وأشرقَت الأرض» أى أرض المحشر «بنور ربها» فلا شمس ولا قمر بل بتجليه عز وجل للقضاء بين العباد. ويوضع الكتاب المسجلة فيه أعمال البشر ويُقضى بينهم بالحق. ويساق الكفار إلى جهنم أما المؤمنون فيساقون إلى الجنة:

«ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الأرض إلا من شاء الله. ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون. وأشرقَت الأرض بنور ربها ووضع الكتاب وجئ بالنبيين والشهداء وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون. ووفيت كل نفس ما عملت وهو أعلم بما يفعلون. وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمرا حتى إذا جاؤوها فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين. قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فنبش مثوى المتكبرين. وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرا حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين. وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الأرض تنبؤا من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين. وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين» (٦٧ - ٧٥).

وقد أثار بعض المستشرقين شبهة في اختلاف التركيب اللغوي في وصف جزاء الكافرين «حتى إذا جاعها فتحت أبوابها» وفي وصف جزاء المتقين: «حتى إذا جاعها وفتحت أبوابها» بزيادة حرف الواو قبل فتحت. ورد الشيخ متولى الشعراوى فى أحد أحاديثه بأن جهنم سرعان ما تفتح أبوابها لابتلاع الكافرين. أما المؤمنون فالجنة تجعلهم ينتظرون قليلا ليتمتعوا بطيب ريحها ثم تفتح الأبواب ببطء وسكينة ليدخلوها فى وقار وتستقبلهم الملائكة بالسلام. ويتمتعون هم بحمد الله على نعمه. ثم تختتم السورة بوصف رائع لجد الله وعظمته يصور عرش الرحمن والملائكة محيطين به ليس لهم من عمل إلا التسبيح بحمد ربهم وتمجيده والكل يهتف بحمد الله.

الحواميم السبعة :

قلنا سابقا (ص ٢٩٢) إنه توجد ثمان سور نزلت بنفس ترتيبها فى المصحف. وسبع منها تبدأ بحرفى الحاء والميم ولذلك تسمى بالحواميم السبعة. هذه السور السبع هى: غافر وفصلت والشورى والزخرف والدخان والجنات والأحقاف. وقال ابن مسعود عن الحواميم إنها ديباج القرآن. وقال إن لكل شئى لبابا وللباب القرآن الـ «حم». وتشترك كلها فى أنها - بعد الـ «حم» تأتى بتنويه أن القرآن مُنزل من عند الله وبعد ذلك تأتى المواضع الأخرى.

سورة غافر :

وتسمى أيضا سورة المؤمن اقتباسا من ذكر مؤمن آل فرعون فيها. «حَمَّ. تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم. غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول لا إله إلا هو إليه المصير» (١ - ٢).

مقابلة بين جزاء الكافرين وثواب المؤمنين :

تبدأ الآيات ببيان جزاء الكافرين :

«ما يجادل فى آيات الله إلا الذين كفروا فلا يغررك تقلبهم فى البلاد (أى تنعمهم بالمال والسلطان). كذبت قبلهم قوم نوح والأحزاب (الأمم التى تحزبت ضد رسلهم) من بعدهم وهُمَّتْ كل أمة برسولهم ليأخذوه وجادلوا بالباطل لِيُدْخِلُوا به الحق فأخذتهم فكيف كان عقاب. وكذلك حقت كلمة ربك على الذين كفروا أنهم أصحاب النار» (٤ - ٦).

أما المؤمنون فإن الملائكة يطلبون من الله المغفرة لهم ويسألونه أن يدخلهم الجنة. ولا شك أن طلبهم مجاب لأنهم أقرب الملائكة إلى الله إذ هم حملة العرش ولا يكفون عن التسبيح بحمد الله وتمجيده عظمته:

«الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وَسِعَتْ كل شئ رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم. ربنا

وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم إنك أنت العزيز الحكيم. وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِيَ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» (٧ - ٩).

ثم تعود الآيات إلى الكافرين فتذكر توبيخهم يوم القيامة واعترافهم بخطئهم محاولة منهم للخروج من النار:

«إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنَازُونَ لِقَتِ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ. قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأُحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ. ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ» (١٠ - ١٢).

بعض مظاهر قدرة الله في الدنيا والآخرة :

ثم تصف الآيات بعضاً من مظاهر قدرة الله وعظمته وإحاطة علمه ثم إنذار وتذكير بهول يوم القيامة:

«هُوَ الَّذِي يَرْيَكُم آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ. فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ. رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ. يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ. الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ. وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْأُزْفَةِ إِذْ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَازِمِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ. يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ. وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» (١٣ - ٢٠).

وفي الآيات إسمان من أسماء يوم القيامة: «يوم التلاق» أي يوم اجتماع الخلق وتلاقيهم عند الله. و«يوم الأُزفة» من أُرِف دنا واقترب وتآزف القوم تداني بعضهم من بعض كما عند الحشر. وفي الآية الأخيرة بيان لقدرة الله فهو الذي يقضى. وإثبات لعجز آلهة الكفار إذ ليس في استطاعتهم أن يقضوا بشيء.

ثم يأتي تساؤل يندد بعدم اتعاض الكفار بما يروونه من آثار هلاك الأمم السابقة نتيجة تكذيبهم لرسولهم مع أنهم كانوا أكثر قوة من قريش وفي هذا تحذير للكفار من مصير مماثل بسبب تكذيبهم للنبي:

«أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَآخِذُهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ. ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَآخِذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ» (٢١ - ٢٢).

جانب من قصة موسى :

وتذكر الآيات من ٢٣ - ٤٦ جانباً من قصة موسى وفرعون مُركزة على رجل من آل فرعون

آمن سرا بموسى وراح ينهى قومه عن إيذاء موسى ويدعوهم إلى الإيمان بالله. وقد سبق أن ذكرنا ذلك بالتفصيل فى الجزء الرابع (ص ٨٨٠). ومن المرجح أن بعضا من رجال قريش قد حذوا حذو مؤمن آل فرعون فأمنوا وكتموا إيمانهم درءا لإيذاعات قومهم فتكون فريق يخفف من غلواء المتشددين ويحاولون إثناءهم عن التمدادى فى الكيد للمؤمنين. وقد رأينا بعضهم يحملون بعض الدواب بالغذاء ويسوقونها ناحية شعب أبى طالب أثناء الحصار (ص ١٧٠).

كذلك تصف الآيات مغالة فرعون فى الكفر وطلبه من وزيره هامان أن يبني له بناء عاليا يصعد عليه ليرى إله موسى:

«وقال فرعون يا هامان ابن لى صرحا على أبلغ الأسباب. أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى وإنى لأظنه كاذبا. وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل وما كيد فرعون إلا فى تباب» (خسار عظيم) (٣٦ - ٣٧).

ثم تعود الآيات إلى مؤمن آل فرعون فى استجداء أخير منه لقومه كى يؤمنوا:

«وقال الذى آمن يا قوم اتبعون أهدى سبيل الرشاد. يا قوم إنما هذه الحياة الدنيا متاع وإن الآخرة هى دار القرار. من عمل سيئة فلا يجزى إلا مثله ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب. ويا قوم ما لى أدعوكم إلى النجاة وتدعوننى إلى النار. تدعوننى لأكفر بالله وأشرك به ما ليس لى به علم وأنا أدعوكم إلى العزيز الغفار. لا جرم أنما تدعوننى إليه ليس له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة وأن مردنا إلى الله وأن المسرفين هم أصحاب النار. فستذكرون ما أقول لكم وأفوض أمري إلى الله إن الله بصير بالعباد. فوقاه الله سيئات ما مكروا وحاق بآل فرعون سوء العذاب. النار يعرضون عليها غثوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب» (٣٨ - ٤٦).

ولاشك أن مناشدة مؤمن آل فرعون لقومه كى يؤمنوا تنطبق أيضا على كفار قريش وكأنها مناشدة لهم وحث على نبذ عبادة الأصنام ودعوة للإيمان بالله. ثم هذا النداء الأخير: «فستذكرون ما أقول لكم وأفوض أمري إلى الله» وكيف أن الله أنجاه وأنزل عذابه بآل فرعون فى الدنيا وفى حياة البرزخ وفى الحياة الآخرة.

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

ثم تمضى الآيات تصف مشهدا مما سيحدث يوم القيامة من حاجة ضعفاء القوم الكافرين محاولين إلقاء تبعه كفرهم على زعمائهم:

«وإذ يتحاجون فى النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار. قال الذين استكبروا إنا كل فيها إن الله قد حكم بين العباد. وقال الذين فى النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب. قالوا أولم تك تأتكم رسلكم

بالبيّنات قالوا بلى قالوا فادعوا وما دعاء الكافرين إلا فى ضلال. إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا فى الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد. يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار» (٤٧ - ٥٢).

وقد ورد فى سورة سبأ (آية ٣١ ص ٢٨٩) محاجة مماثلة وفيها يحاول الضعفاء إلقاء مسئولية كفرهم على سادتهم فى حين يحاول هؤلاء التنصل من ذلك وينتهى المشهد بأن توضع الأغلال فى أعناق الاثنين والمفهوم أنه ليس بعد ذلك إلا الإلقاء فى النار.

ثم تصف الآيات استجداء الكفار للملائكة خزنة جهنم أن يدعوا الله أن يخفف عنهم العذاب ولو قليلا فترد الملائكة عليهم موبخين بسؤال يستنكر تكذيبهم للرسل عندما جاؤهم بالآيات البينة. وعند إقرارهم بذلك يطلب منهم الملائكة بأن يدعوا فمهما أكثروا من الدعاء فلن يقبل منهم.

حث على الصبر :

ثم تأتى آيات فيها ذكر لموسى وما نزل عليه من التوراة فيها هدى لبني إسرائيل ولكنهم سرعان ما ضلّوا وتكرر ذلك منهم ولكن موسى صبر على ضلالهم ومن هنا جاء حث النبى على الصبر والاستغفار والتسبيح بحمد الله والاستعاذة به من كل ضيق:

«ولقد آتينا موسى الهدى وأورثنا بنى إسرائيل الكتاب. هدى وذكرى لأولى الأبواب. فاصبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك بالعشى (ما بعد الزوال) والإبكار (فى أول النهار). إن الذين يجادلون فى آيات الله بغير سلطان أثاهم إن فى صدورهم إلا كبراً ما هم ببالغيه فاستعذ بالله إنه هو السميع البصير» (٥٣ - ٥٦).

تأكيد على قيام الساعة :

ثم تأتى هذه الآيات لتذكّر بأن خلق السموات والأرض أكبر وأعظم من خلق الناس. ولا يستوى الذى يتعامى عن هذه الحقيقة مع من يبصرها. وعليه فإن قيام الساعة مؤكد لاشك فيه ولكن كثيراً من الناس لا يصدّقون:

«أَخْلَقَ السموات والأرض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون. وما يستوى الأعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسيئ قليلا ما تتذكرون. إن الساعة لأتية لا ريب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمنون» (٥٧ - ٥٩).

حث على الإكثار من الدعاء :

«وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين (صاغرين). الله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً إن الله لئو فضل على الناس

ولكن أكثر الناس لا يشكرون. ذلكم الله ربكم خالق كل شيء لا إله إلا هو فأنى تؤفكون. كذلك يؤفك الذين كانوا بآيات الله يجحدون» (٦٠ - ٦٣).

والآيات واضحة فى حث المؤمنين على الدعاء فيُستجاب لهم، ثم تهديد للكفار بدخول جهنم أذلاء صاغرين. ثم تذكير بنعمة الله على البشر بليل يسكنون فيه ونهار مضى يعملون فيه. ثم تعجب ممن تغيب عنهم هذه الحقائق أو ينكرونها.

قدرة الله فى خلق الإنسان :

ثم تأتى آيات فيها تذكير بجانب من نعم الله على العباد وتيسيره لمعاشهم فى الدنيا مما يوجب استحقيقه وحده للعبادة. ثم لفت نظر البشر إلى تغير حالهم من ضعف إلى قوة ثم من قوة إلى ضعف ومن حياة إلى ممات ولعل القصد هو لفت نظر الكفار إلى عدم الاغترار بما هم فيه حاليا من قوة وثروة وجاه وأن يتفكروا فى المستقبل حين تدب الشيخوخة ثم يعقبها الموت وما بعد الموت من بعث وحياة أخرى.

«الله الذى جعل لكم الأرض قرارا والسماء بناء وصوركم فأحسن صوركم ورزقكم من الطيبات ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين. هو الحى لا إله إلا هو فادعوه (بمعنى اعبدوه) مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين. قل إنى نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاعنى البينات من ربى وأمرت أن أسلم لرب العالمين. هو الذى خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم يخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ثم لتكونوا شيوخا ومنكم من يتوفى من قبل ولتبلغوا أجلا مسمى ولعلكم تعقلون. هو الذى يحيى ويميت فإذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون» (٦٤ - ٦٨).

جزاء المكذبين :

«ألم تر إلى الذين يجادلون فى آيات الله أنى يصرفون. الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلنا فسوف يعلمون. إذ الأغلال فى أعناقهم والسلاسل يُسحبون. فى الحميم ثم فى النار يُسجرون. ثم قيل لهم أين ما كنتم تشركون من دون الله. قالوا ضلوا عنا بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا كذلك يضل الله الكافرين. ذلكم بما كنتم تفرحون فى الأرض بغير الحق وبما كنتم تمرحون. ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين» (٦٩ - ٧٦).

والصورة مرعبة حقا تصور الكفار والقيود فى أعناقهم ويسحبون بالسلاسل إلى ماء شديد الحرارة ثم يلقون فى النار. ثم يسألون توبيخا وتبكيتا - عن معبوداتهم التى أشركوها فى العبادة مع الله فيجيبون بأنهم غابوا عنهم ويعترفون أنهم لم يكونوا يدعون من قبل فى الدنيا إلا سرايا ووهما.

حث ثانٍ على الصبر :

ثم تمضى الآيات بعد ذلك تحت النبى على الصبر وأن يتمثل بمن سبق من الرسل. ثم يأتى تذكير ببعض نعم الله على البشر :

«فاصبر إن وعد الله حق. فلما نُرِيَنَّكَ بعض الذى نعدهم أو نتوفَّيَنَّكَ فإلينا يرجعون. ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك. وما كان لرسول أن يأتى بأية إلا بإذن الله فإذا جاء أمر الله قُضِيَ بالحق وخسر هنالك المبطلون. الله الذى جعل لكم الأنعام لتركبوا منها ومنها تأكلون. ولكم فيها منافع وتبلغوا عليها حاجة فى صدوركم وعليها وعلى الفلك تُحملون. ويريكُم آياته فأتى آيات الله تنكرون» (٧٧ - ٨١).

ثم يأتى ختام السورة بتساؤل استنكارى عما إذا كان الكفار لم يسيروا فى الأرض فيروا آثار الأمم السابقة التى أهلكها الله وكانوا أكثر منهم قوة فاعتروا بما عندهم من قوة. حتى إذا بدأت نقمة الله تنزل بهم آمنوا ولكن هذا الإيمان لم يكن ليفيدهم شيئا بعد قوات الفرصة. وواضح أن هدف الآيات هو تحذير كفار قريش ألا يغتروا هم أيضا بما عندهم من قوة ومال وألا يؤخروا إيمانهم إلى حين لا ينفعهم ويكونوا من الخاسرين:

«أفلم يسيروا فى الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم. كانوا أكثر منهم وأشد قوة وآثارا فى الأرض فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون. فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون. فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين. فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التى قد خلت فى عباده وخسر هنالك الكافرون» (٨٢ - ٨٥).

ثم نزلت سورة فصلت :

وهى ثانى سور الحواميم .

«حم. تنزيل من الرحمن الرحيم. كتاب فُصِّلَتْ آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون. بشيرا ونذيرا فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون. وقالوا قلوبنا فى أكنة مما تدعونا إليه وفى آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب فاعمل إننا عاملون. قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما إلهكم إله واحد فاستقيموا إليه واستغفروه وويل للمشركين. الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم كافرون. إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون» (١ - ٨).

بعد الافتتاحية بـ «حم» تنص الآيات على أن القرآن أنزل بلسان عربى مبين حتى يلمس العرب ما احتواه من أنواع البلاغة المعجزة فيقتنعوا أنه غير كلام البشر ويتأكد لهم أنه من وحى السماء. ثم يأتى تنديد بمن أعرضوا عنه وأصروا على كفرهم بل وسدوا المنافذ التى يمكن أن يتسرب الإيمان من خلالها إليهم: وهى حواس السمع والبصر والفؤاد. ثم أعلنوا عن

إصرارهم على موقفهم بقولهم «إننا عاملون» ويلقن الرسول الرد عليهم فيخبرهم أنه بشر مثلهم والمعنى أنه لا يملك أن يجبرهم على الإيمان وحذرهم من مغبة إشراكهم «ويل للمشركين» وهو تهديد بعذاب قد ينزل بهم في حين أن المؤمنين لهم أجر غير مقطوع.

آية خلق السموات والأرض :

ثم تمضى الآيات تستنكر كفرهم بالله الذى خلق السموات والأرض. فقد خلق الله الأرض فى يومين وجعل فيها الجبال رواسى وأودع فيها أرزاق الناس فى أربعة أيام ثم خلق السموات فى يومين:

«قل أنتم لتكفرون بالذى خلق الأرض فى يومين وتجعلون له أندادا ذلك رب العالمين. وجعل فيها رواسى من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها فى أربعة أيام سواء للسائلين. ثم استوى إلى السماء وهى دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين. فقضاهن سبع سموات فى يومين وأوحى فى كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظا ذلك تقدير العزيز العليم» (٩ - ١٢).

وقد أثار بعض المستشرقين شبهة أن مجموع الأيام المذكورة هو ثمانية أيام فى حين أن المعروف أن خلق السموات والأرض تم فى ستة أيام. ولم يفتن هؤلاء المستشرقون أن الأربعة أيام المنصوص عليها لتقدير أرزاق الأرض يدخل فيها يوما الخلق فالمجموع ستة لا ثمانية كما فهموا.

ويرى علماء الجيولوجيا أن العصور التى مرت على الأرض والتقلبات والتغيرات التى حدثت فى القشرة الأرضية جعلت أجزاء من البحار تدفن فى الأرض. وعلى مدى ملايين السنين تحللت الأحياء المائية التى كانت بها وتحولت إلى بترول. كما أن غابات بأكملها دفنت أيضا تحت سطح الأرض فتحولت إلى مناجم الفحم. ثم إن اندفاع الصهارة البركانية الموجودة فى باطن الأرض فى شقوق القشرة الأرضية أنتج عروق المعادن المختلفة. ثم لما برد سطح الأرض إلى درجة الحرارة المناسبة ظهرت النباتات ثم الحيوانات البدائية ذات الخلية الواحدة ثم الأسماك والزواحف ثم الثدييات. كل ذلك كان لتهيئ الأرض لمقدم خليفة الله فيها وهو الإنسان. وكانت مقادير الثروات فى كل جزء بحيث تكفى أعداد من سيعيشون عليها من البشر «ذلك تقدير العزيز العليم».

كما يرى علماء الفلك المعاصرون أن النص على أن السماء كانت دخانا هو إعجاز علمى من القرآن الكريم سبق به المعارف العلمية بأربعة عشر قرنا من الزمان. إذ أن أحدث النظريات لبداية الكون هى نظرية الدخان أو السديم الأولى ومنه تشكلت المجرات والنجوم وما حولها من كواكب.

إنذار لكافرين :

ثم تمضى الآيات تتدد بالكافرين وتنذرهم بأنهم إذا لم يؤمنوا فقد ينزل بهم عذاب مثل عذاب عاد وثمود:

«فإن أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود. إذ جاءتهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم ألا تعبدوا إلا الله قالوا لو شاء ربنا لأنزل ملائكة فإنا بما أرسلتم به كافرون. فإما عاد فاستكبروا فى الأرض بغير الحق وقالوا من أشد منا قوة أولم يروا أن الله الذى خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا بآياتنا يجحدون. فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا فى أيام نحسات لنذيقهم عذاب الخزى فى الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أخزى وهم لا ينصرون. وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى فأخذتهم صاعقة العذاب الهون بما كانوا يكسبون. ونجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون» (١٣ - ١٨).

أحد مشاهد يوم القيامة :

ثم يأتى وصف لمشهد من مشاهد يوم القيامة حين تشهد الجوارح على الناس بما كانوا يفعلون:

«ويوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون، حتى إذا ما جاوها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون، وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذى أنطق كل شئ وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون، وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون. وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين، فإن يصبروا فالنار مثوى لهم وإن يستعجبوا فما هم من المعتبين، وقيضنا لهم قرناء فزينا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم وحق عليهم القول فى أمم قد خلت من قبلهم من الجن والانس إنهم كانوا خاسرين» (١٩ - ٢٥).

ولاشك أن الآيات قد أثارت الخوف والفرغ فى نفوس الكافرين إذ يعلمون أن كل أفعالهم تُحصى عليهم وأن جوارحهم فى يوم القيامة ستشهد عليهم بما كانوا يفعلون ولن تنفعهم أى أعذار يقدمونها وليس لهم إلا أن يصبروا على النار. ذلك لأنهم استمعوا إلى وسوسة الشياطين من الجن والانس فزينا لهم طريق الكفر والضلال.

الكفار يصدون عن الدين :

تذكر الآيات كيف كان الكافرون يحضون على عدم الاستماع للقرآن الكريم ثم تذكر عذابهم يوم القيامة. وفى المقابل تذكر النعيم الذى سيمنح فيه المؤمنون:

«وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون. فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا ولنجزينهم أسوأ الذى كانوا يعملون. ذلك جزاء أعداء الله النار لهم فيها دار

الخلد جزاء بما كانوا بآياتنا يجحدون. وقال الذين كفروا ربنا أرنا الذين أضلانا من الجن والإنس نجعلهما تحت أقدامنا ليكونا من الأسفلين. إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون. نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم ولكم فيها ما تدعون. نزلا من غفور رحيم. ومن أحسن قولا ممن دعا إلى الله وعَمِلَ صالحا وقال إننى من المسلمين» (٢٦ - ٢٣).

الحسنات تذهب العداوات :

تقرر الآيات أفضلية فعل الحسنات وأثرها فى إزالة العداوات :

«ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هى أحسن فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولى حميم. وما يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وما يُلْقَاهَا إِلَّا نَوْ حَظْ عَظِيم. وإِما يَنزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيم» (٣٤ - ٣٦).

التنديد بعبادة الكواكب :

كانت عبادة الكواكب منتشرة فى كل بلاد الشرق الأدنى القديم وفى الجزيرة العربية. وكانت قبيلة تميم تعبد الشمس وقبيلة كنانة تعبد القمر وكان الناس يُسمون عبد شمس ومنهم جد بنى أمية. فنزلت الآيات توضّح أن الكواكب خلق من مخلوقات الله وآية من آياته وتنهى عن عبادتها:

«ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذى خلقهن إن كنتم إياه تعبدون. فإن استكبروا فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون» (٢٧ - ٢٨).

دليل منطقى على البعث :

ثم تلفت الآيات النظر إلى قدرة الله وما أودعه فى البذور من حياة كامنة وما أودعه فى التربة من مقومات الحياة بحيث إذا سقطت عليها البذور وطالها الماء أنبتت ونبتت بالحياة بعد أن كانت ميتة. وعلى الكفار ألا يستبعدوا إحياء الموتى فقدره الله ليس لهل حدود:

«ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت إن الذى أحياها لمحيى الموتى إنه على كل شئ قدير» (٢٩).

القرآن آية كبرى :

ثم تمضى الآيات تندد بالكافرين الذين يجحدون آيات الله - والقرآن آية كبرى - وما كان يجب على الكفار أن يكذبوه:

«إن الذين يلحدون فى آياتنا لا يخفون علينا. أفمن يلقى فى النار خير أم من يأتى آمنا يوم

القيامة اعملوا ما شئتم إنه بما تعملون بصير. إن الذين كفروا بالذكر لما جاءهم وإنه لكتاب عزيز. لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد. ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك إن ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم. ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فُصِّلَت آياته، أعجمي وعربي. قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون فى آذانهم وقر وهو عليهم عمى أولئك ينادون من مكان بعيد. ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم وإنهم لفى شك منه مريب» (٤٠ - ٤٥).

وتفيد الآيات أن الذين يميلون عن الصراط السوى ولا يؤمنون بآيات الله ويحسدونها لا يغيب أمرهم على الله وسيجزيهم بما يستحقون ويلقون فى النار. ثم يأتى سؤال عن أيهما أحسن: هذا المصير أم المؤمن الذى سيكون يوم القيامة مطمئنا إلى حسن الثواب بما قدم من صالح العمل. ثم يأتى تهديد للكفار بأن يفعلوا ما يشاؤون فالله بصير بأعمالهم. وحذف ما ينتظر المكذبين وتقديره أن لهم عذابا أليما. ثم يأتى تأكيد على أن القرآن كتاب لا نظير له لا يأتية الباطل. ثم تسرية عن النبى بإخباره أن ما قيل له من تكذيب هو مثل ما قيل للرسل الذين سبقوه. والحجة قائمة على الكفار فالقرآن نزل بلسان عربى مبين حتى لا يحتجوا بأنه نزل بلسان أعجمى فلم يفهموا آياته. وقد ازداد المؤمنون به هدى أما الكافرون فقد ازدادوا بتكذيبهم له ضلالا فكأنهم لم يستمعوا له كأن فى آذانهم صمما أو أنهم ينادون من مكان بعيد. ثم يضرب المثل بموسى إذ آتاه الله التوراة فاختلف بنو إسرائيل عليها ولولا قضاء من الله سبق بأن يؤجل عذاب المكذبين لنزل بهم عذاب يهلكهم.

مسئولية كل فرد عن عمله :

ثم تقرر الآيات أن كل امرئ مسئول عن عمله صالحا كان أم سيئا وسيحاسب على ما عمل دون ظلم أو إجحاف. وفيه معنى مستتر وهو أن على الكفار أن يتحملوا تبعه تكذيبهم:

«من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها وما ربك بظالم للعبيد» (٤٦).

ثم تمضى الآيات توضح أن يوم القيامة لا أحد يعلم موعده إلا الله. ثم تبين جانبا من قدرة الله وعلمه:

«إليه يُرَد علم الساعة وما تخرج من ثمرات من أكمامها (براعمها) وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه ويوم يناديهم أين شركائى قالوا أدناك (أى أعلمناك) ما منا من شهيد. وضل عنهم ما كانوا يَدْعُونَ من قبل وظنوا ما لهم من محيص» (٤٧ - ٤٨).

ويوم القيامة ينادى الله المشركين ويسألهم - توبيخا لهم - عن الشركاء الذين كانوا يدعونهم من دونه فيقولون معتردين إنه ليس منهم من يشهد أن لله شريكا وغاب عنهم ما كانوا يعبدون من شركاء وأيقنوا أنه لا مهرب لهم.

إعادة تذكير بجحود البشر :

إذ يلجأ الناس إلى الله في الشدة ويعرضون عنه عند الرخاء :

« لا يسأم الإنسان من دعاء الخير وإن مسه الشر فيئوس قنوط. ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لى وما أظن الساعة قائمة ولئن رُجعت إلى ربى إن لى عنده للحسنى فلننبئن الذين كفروا بما عملوا ولنذيقنهم من عذاب غليظ. وإذا أنعمنا على الإنسان أعرض ونأى بجانبه وإذا مسه الشر فذو دعاء عريض» (٤٩ - ٥١).

ختام السورة :

ثم يأتى سؤال استنكار إلى الكفار عما يكون حالهم إذا كان القرآن حقاً من عند الله وكفروا به. ثم إنذار أن الله سيريهم آيات فى أنفسهم وفى الأفاق بحيث يتيقن لهم أن الله حق ومع ذلك سيظلون فى شك من البعث مع أن علمه سبحانه وتعالى محيط بكل شئ:

« قل أرايتم إن كان من عند الله ثم كفرتم به من أضل ممن هو فى شقاق بعيد. سنريهم آياتنا فى الأفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق. أو لم يكف بربك أنه على كل شئ شهيد. ألا إنهم فى مرية من لقاء ربهم ألا إنه بكل شئ محيط» (٥٢ - ٥٤).

وفى معنى قوله تعالى : «سنريهم آياتنا فى الأفاق وفى أنفسهم» يرى المفسرون المعاصرون أن الإنسان سيكشف فى الكون ونواميسه وفى تركيب جسم الإنسان من العجائب ما يؤكد وجود الخالق العظيم. ويكفى ما أثبتته العلم من وجود ملايين الملايين من المجرات وبها بلايين النجوم وكلها تتحرك فى أفلاكها بسرعات هائلة ولا تتصادم ولا ينفرط عقدها. ناهيك عن إعجاز عمليات تكاثر الخلايا وانقسام الكروموسومات وما عليها من جينات فقد حشدت إمكانيات آلاف العلماء ومئات من الحاسبات الإلكترونية العملاقة لعدة سنوات لتتمكن من حل الشفرة الوراثية لخلية لاتزيد فى الحجم عن ٧ أو ٩ من ألف من المليمتر وهو ما سُمى بمشروع الجينوم البشرى.

ثم نزلت سورة الشورى :

وتبدأ مثل باقى الحواميم بحرفى الحاء والميم وزيد عليها ثلاثة أحرف أخرى:

«حم. عسق. كذلك يوحى إليك وإلى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم. له ما فى السموات وما فى الأرض وهو العلى العظيم» (١ - ٤).

تعظيم جرم الإشارك بالله :

«تكاد السموات يتقطرن (يتشققن) من فوقهن والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن فى الأرض ألا إن الله هو الغفور الرحيم. والذين اتخذوا من دونه أولياء الله حفيظ عليهم وما أنت عليهم بوكيل» (٥ - ٦).

والمعنى أن السموات - مع عظمهن وتماسكهن تكاد أن تتشقق من فظاعة ما يدعيه الكفار من شريك مع الله. لولا أن الملائكة يسبحون الله وينزهونه عما لا يليق به ويطلبون المغفرة لأهل الأرض ولولا أن الله تعالى قد اتصف بالغفران والرحمة، ثم تقرير بأن الله رقيب على أفعال المشركين وأن النبی ليس مسئولاً عنهم وأن الله هو الذى سيتولى حسابهم.

ولاشك أن هذا التصوير لعظم جرم الإشراك بالله زلزل قلوب المشركين وجعلهم أو على الأقل جعل بعضهم يراجع موقفه المكذب للقرآن وخاصة بعد أن يعلم أن الله يحصى أعمالهم ورقيب عليهم «حفيظ عليهم» وهو الذى سيتولى حسابهم.

تحذير من يوم القيامة وتمجيد لله تعالى :

«وكذلك أوحينا إليك قرآنا عربيا لتنذر أم القرى (مكة) ومن حولها وتنذر يوم الجمع (يوم القيامة) لا ريب فيه، فريق فى الجنة وفريق فى السعير، ولو شاء الله ل جعلهم أمة واحدة ولكن يدخل من يشاء فى رحمته والظالمون ما لهم من ولى ولا نصير، أم استنوا من نونه أولياء قاله هو الولي وهو يحيى الموتى رمو على كل شئ قدير، وما اختلفتم فيه من شئ فحكمه إلى الله ذلكم الله ربى عليه توكلت وإليه أنيب، فاطر السموات والأرض جعل لكم من أنفسكم أزواجا ومن الأنعام أزواجا يذركم فيه ليس كمثله شئ وهو السميع البصير، له مقاليد السموات والأرض يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر إنه بكل شئ عليم» (٧ - ١٢).

الدين عند الله واحد :

«شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذى أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه، كبر على المشركين ما تدعونه إليه، الله يجتبى إليه من يشاء ويهدى إليه من ينيب، وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ولولا كلمة سبقت من ربك إلى أجل مسمى لقضى بينهم وإن الذين أورثوا الكتاب من بعدهم لفى شك منه مريب» (١٣ - ١٤).

والآيات تقرر أن الدين واحد، ما شرعه الله على نبيه محمد وما جاء به نوح وما أنزل على إبراهيم وموسى وعيسى كلها ملة واحدة فى محتواها التوحيدي، ثم تأتى إشارة إلى استعظام المشركين لما يدعوا إليه النبی من عبادة الله وحده وعدم الإشراك به، ثم تقرير بأن الله يختار ويقرب إليه من يشاء، ثم توضيح أن ما حدث من الاختلافات بين أهل الديانات السماوية المختلفة راجع إلى سوء التأويل والتفسير وإلى المآرب والأهواء، ولولا وعد سابق من الله بتأجيل الفصل بينهم إلى يوم القيامة لأهلكوا، وأن الذين ورثوا الكتاب من أسلافهم وأدركوا عهد النبی لفى شك من كتابهم الذى به بشارة بالنبي وفى شك من النبی فلم يتبعوه، وتمضى الآيات تأمر

النبي «فلذلك» أى لأجل وحدة الدين وعدم التفرق - أن يدعوهم إلى ما أمر به الله ولا يساير أهواء الذين اختلفوا على دينهم وانحرفوا عن شريعتهم وأن يخبرهم أنه أمر أن يؤمن بجميع الكتب التى أنزلها الله من قبل على رسله وأن يقيم العدل بينهم فالله خالقه وخالقهم. وهو مسئول عن عمله وهم مسئولون عن أعمالهم ولا حجة لهم عليه لوضوح الحق. والله سيجمع بينه وبينهم فى الآخرة وهو الذى سيفصل بينهم بالعدل. أما الذين يجادلون فى دين الله بعدما استجاب الناس للدعوة فهؤلاء ليس لهم حجة عند الله وعليهم غضبه ولهم عذاب شديد:

«فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا وإليه المصير. والذين يُحاجُّون فى الله من بعد ما استجيب له حجَّتهم داحضة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد» (١٥ - ١٦).

عن الساعة :

«الله الذى أنزل الكتاب بالحق والميزان (أى العدل) وما يدريك لعل الساعة قريب. يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق. ألا إن الذين يمارون فى الساعة لفى ضلال بعيد. الله لطيف بعباده يرزق من يشاء وهو القوى العزيز. من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله فى الآخرة من نصيب» (١٧ - ٢٠).

وفى الآيات تأكيد على أن القرآن منزل من عند الله. أما من يتسائلون عن الساعة فالآيات تخبرهم أن النبى نفسه لا يعرف موعدها ولكنها قد تأتى فى موعد أقرب مما يتصورون. ويستعجل وقوعها من ينكرونها استهزاء فى أنفسهم. أما الذين يُصدِّقون بها فهم على خوف من وقوعها ومتأكدون من حدوثها أما الذين يتشككون فى وقوعها فهم فى ضلال ووهم كبير. ثم يأتى تقرير بأن الله هو الرزاق وأن من يريد ثواب الآخرة فسيزيده الله من الثواب ومن كان يريد متع الدنيا أعطاه الله فيها ولكن ليس له نصيب فى الآخرة. والمعنى هو أن لا يظن الكفار أن ما هم فيه من قوة وغنى هو علامة على رضا الله عنهم.

تنديد بالشرك :

«أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ولولا كلمة الفصل لقضى بينهم وإن الظالمين لهم عذاب أليم. ترى الظالمين مشفقين مما كسبوا وهو واقع بهم والذين آمنوا وعملوا الصالحات فى روضات الجنات لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير. ذلك الذى يُبشِّر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات. قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة فى القربى ومن يقترب حسنة نزد له فيها حسنا إن الله غفور شكور» (٢١ - ٢٣).

والآيات فيها تساؤل استنكارى عما إذا كان آلهة الكفار قد شرعوا لهم ديناً قائماً بذاته غير دين الله. وقد قضت حكمة الله أن يؤجل الفصل بين المؤمنين والكفار إلى يوم القيامة. ثم تتطرق الآيات إلى حال الظالمين يوم القيامة يوم ينزل بهم العذاب الأليم. وحال المؤمنين فى روضات الجنات. وفى تفسير قوله تعالى: «قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة فى القربى» روى الطبرى عن ابن عباس قوله إن النبى لم يكن بطن من قريش إلا كان له فيه قرابة فلما كذبوه استحلّفهم باسم القرابة وقال: يا قوم إذا أبيتم أن تبائعونى فاحفظوا قرابتى فيكم. لا يكن غيركم من العرب أولى بحفظى ونصرتى منكم.

نفى الافتراء عن القرآن الكريم :

«أم يقولون افتترى على الله كذباً فإن يشأ الله يختم على قلبك ويمح الله الباطل ويحق الحق بكلماته إنه عليم بذات الصدور. وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما تفعلون. ويستجيب الذين آمنوا و عملوا الصالحات ويزيدهم من فضله والكافرون لهم عذاب شديد» (٢٤ - ٢٦).

وكان الكفار يقولون إن النبى هو الذى يؤلف القرآن وينسبه إلى الله. وجاء الرد على ذلك بأن الله قادر - لو كان قولهم صحيحاً - أن يختم على قلب النبى ويمحو الباطل المفتترى ويحق الحق فهو العليم بما فى الصدور. ثم تبين أن باب التوبة مفتوح لهم ليتوبوا عما يقولون. وأن الذين آمنوا يستجيبون للحق ويتبعونه ويعملون الصالحات ويزيدهم الله من فضله. أما الكافرون فلهم عذاب شديد.

جانب من حكمة الله وقدرته فى الكون :

«ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الأرض ولكن ينزل بقدر ما يشاء إنه بعباده خبير بصير. وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته وهو الولى الحميد. ومن آياته خلق السموات والأرض وما بث فيهما من دابة وهو على جمعهم إذا يشاء قدير. وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير. وما أنتم بمعجزين فى الأرض وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير. ومن آياته الجوار فى البحر كالأعلام. إن يشأ يسكن الريح فىظللن رواكد على ظهره إن فى ذلك لآيات لكل صبار شكور. أو يوقهين بما كسبوا ويعف عن كثير. ويعلم الذين يجادلون فى آياتنا مالم هم من محيص. فما أوتيتم من شئ فمتاع الحياة الدنيا وما عند الله خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون» (٢٧ - ٣٦).

وفى الآيات تنبيه إلى خلق من أخلاق الناس بصفة عامة وهو ميلهم إلى الظلم والبغى إذا ما بسط الله لهم الرزق ووسّع عليهم. ثم تنبيه إلى أن ما يصيب الناس من مصائب هو من كسب أيديهم ونتيجة لأعمالهم وجزاء عليها فليس لهم أن يلوموا غيرهم والله منزّه عن الظلم

والكفار ليسوا بقادرين على منع نزول عذاب الله بهم فى الدنيا. ويضرب مثل بالسفن فى البحر وقدرة الله فى سيرها أو توقيفها وهو ما يعتبر به المؤمنون. ثم حث للكفار على عدم الاغترار بما آتاهم الله من متاع الدنيا لأن ما أعدّه الله من نعيم الجنة للذين آمنوا خير وأكثر دواما.

عن المؤمنين وأوصافهم :

تذكر هذه الفقرة عددا من أوصاف المؤمنين وأفعالهم :

«والذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش وإذا ما غضبوا هم يغفرون. والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون. والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون. وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله إنه لا يحب الظالمين. ولمن أنتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل. إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون فى الأرض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم. ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور» (٢٧ - ٤٣).

فقرة عن الكافرين :

«ومن يضلل الله فما له من ولى من بعده وترى الظالمين لما رأوا العذاب يقولون هل إلى مرد (عودة إلى الدنيا) من سبيل. وتراهم يعرضون عليها (على النار) خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفى (يسترقون النظر خوفا) وقال الذين آمنوا إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا إن الظالمين فى عذاب مقيم. وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله ومن يضلل الله فما له من سبيل» (٤٤ - ٤٦).

دعوة إلى الإيمان :

ثم تأتى دعوة إلى السامعين - والمقصود الكافرون - تدعوهم إلى الاستجابة إلى الرسول والإيمان بالله قبل فوات الأوان:

«استجيبوا لربكم من قبل أن يأتى يوم لا مرد له من الله مالكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير (بمعنى نصير). فإن أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفيظا إن عليك إلا البلاغ. وإننا إذا أذقنا الإنسان منا رحمة فرح بها وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فإن الإنسان كفور. لله ملك السموات والأرض يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن يشاء الذكور. أو يزوجهم ذكرانا وإناثا ويجعل من يشاء عقيما إنه عليم قدير» (٤٧ - ٥٠).

طرق الوحي المختلفة :

«وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بإذنه ما يشاء إنه على حكيم. وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان

ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم. صراط الله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض. ألا إلى الله تصير الأمور» (٥١ - ٥٣).

وتوضح الآيات أن إبلاغ كلام الله إلى أنبيائه يكون إما وحيا بالإلقاء مباشرة فى القلب. بقظة أو مناما. أو بسماع الكلام الإلهى دون أن يرى السامع من يكلمه أو يرسل الله ملكا يسمع صوته - وقد تُرى صورته - فيوحى بما يشاء الله. وقد أوضحت سورة الشعراء (الآية ١٩٢ ص ١٨٠) أن الوحي للنبي كان عن طريق جبريل الأمين «وإنه لتنزيل رب العالمين. نزل به الروح الأمين. على قلبك لتكون من المنذرين».

وقد رُوِيَ أن الحارث بن هشام سأل النبي كيف يأتيه الوحي فقال: أحيانا يأتينى مثل صلصلة الجرس وهو أشده على فينقسم عنى وقد وعيت عنه ما قال. وأحيانا يتمثل لى رجلا فيكلمنى فأعنى ما يقول. وتقول عائشه: ولقد رأيته (النبي) ينزل عليه الوحي فى اليوم شديد البرودة فينقسم عنه وإن جبينه يتفصد عرقا.

ثم نزلت سورة الزخرف :

«حم. والكتاب المبين. إنا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون. وإنه فى أم الكتاب لدينا (اللوح المحفوظ) لعلى حكيم. أفنضرب عنكم الذكر صفحا أن كنتم قوما مسرفين. وكم أرسلنا من نبي فى الأولين. وما يأتيهم من نبي إلا كانوا به يستهزئون. فأهلكنا أشد منهم بطشا ومضى مثل الأولين» (١ - ٨).

وقد بدأت السورة بحرفى حم فهى رابع السور الحواميم. ثم قَسَمَ بالقرآن الكريم. يليه تنويه بأنه نزل بلسان عربى حتى يستطيعوا فهمه وإدراك إعجازه وتدبر معانيه. وكان الكفار قد أسرفوا فى عنادهم وتكذيبهم للنبي ولعلمهم تمنوا لو أن النبي ييأس ويتركهم لشأنهم فنزلت الآية بسؤال فيه تعجب من تفكيرهم هذا. فكثرة الإعراض تستدعى تكرار الدعوة وتكرار التذكير لا أن يتركهم لحالهم. ولقد ضرب النبي مثلا رائعا فى الإصرار على الدعوة رغم إعراض قريش إذ استمر لثلاثة عشر عاما فى مكة يعيد التذكير بقدرة الله ونعمه وإعادة التذكير بالبعث والحساب. وذكرهم بما حدث للأمم السابقة الذين كانوا يستهزئون بأنبيائهم فأهلكهم الله مع أنهم كانوا أشد قوة من قريش. وفى هذا تحذير لقريش من هلاك مثلهم.

اعتراف الكفار بقدرة الله :

«ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم. الذى جعل لكم الأرض مهدا وجعل لكم فيها سبلا لعلكم تهتدون. والذى نزل من السماء ماء بقدر فأنشربنا به بلدة ميتا كذلك تخرجون. والذى خلق الأزواج كلها وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون.

لتستوتوا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين. وإنا إلى ربنا لمنقلبون» (٩ - ١٤).

تفنيد الإشراك بالله :

ثم تتطرق الآيات لتفنّد - على أساس من المنطق - الإشراك بالله :

«وجعلوا له من عباده جزءاً إن الإنسان لكفور مبين. أم اتخذ مما يخلق بنات وأصفاكم (أى أثركم) بالبنين. وإذا بُشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً ظل وجهه مسوداً وهو كظيم. أو من يُنشئ فى الحلية وهو فى الخصام غير مبين. وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً أشهدوا خلقهم سكتب شهادتهم ويُسألون. وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون. أم آتيناهم كتاباً من قبله فهم به مستمسكون. بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة (ملة) وإنا على آثارهم مهتدون. وكذلك ما أرسلنا من قبلك فى قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون. قال أولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون. فانتقمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين» (١٥ - ٢٥).

وفى هذه الفقرة تنديد بعقيدة الإشراك بالله ويدعى الكفار أن الملائكة إناث وأنهن بنات الله فى حين أن العرب كانوا يجلون الذكور فكانهم جعلوا لله الصنف الأضعف والذى يقضى جزءاً كبيراً من حياته فى التزين ولا يقوى على القتال والخصام. وخصوا أنفسهم بالذكور. وكذلك نددت الآيات بادعاء الكفار أن كفرهم قد كتبه الله عليهم. يليه تساؤل على سبيل الاستنكار والنفي عما إذا كان قد أنزل عليهم قبل القرآن كتاب فهم يتمسكون به. ثم راح الكفار مرة ثانية يتصلون من ذنب الكفر بادعائهم أنهم وجدوا آباءهم على هذه العبادات وهم ماضون على طريقهم. ورد على هذه الحجة بأن هذا دأب الأمم السابقة التى كانت رسلهم ينفذونهم فكان «مترفوها» أى الزعماء وأصحاب الوجاهة والقوة هم المتمسكون بعبادات الآباء الفاسدة مع أن الرسل جاءهم بما هو أهدى فكان الواجب اتباع الرسل ولكنهم كفروا فانتقم الله منهم. وتختم الفقرة بدعوة للسامع أن يتأمل فى عاقبة أمرهم كى يدرك كم كان عظيماً انتقام الله منهم.

وفى الآيات تسرية للنبي بإخباره بأن ما يلقاه من قومه هو نفس ما كان يلقاه الرسل من قبله وإنذار للكفار بعاقبة مثل ما حاق بالأولين ولا تزال آثارهم باقية - يمكن رؤيتها - شهادة على ما حدث لهم.

رفض إبراهيم لشرك قومه :

لما تحجج الكفار بأنهم إنما يتابعون آباءهم فى عبادتهم ضرب لهم المثل بإبراهيم ورفضه للآلهة التى كان أبوه وقومه يعبدونها:

«وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إننى براء مما تعبدون. إلا الذى فطرنى فإنه سيهدين. وجعلها كلمة باقية فى عقبه (أى فى ذريته) لعلهم يرجعون» (٢٦ - ٢٨).

ولما كان العرب يفخرون بأنهم ذرية إبراهيم فكان ضرب المثل به فى رفضه لشرك قومه مناسبا لتفنيد حجة الكفار بوجوب اتباع الآباء.

ادعاء الزعماء بأنهم أحق بالنبوة :

ثم تذكر الآيات أن الله قد يسر لقريش الرزق على مر القرون. ولما جاءهم النبي بالدين الحق قالوا إنه سحر وكفروا به وأنكروا أن يُنزل القرآن على «محمد» فى حين أن فى مكة والطائف من هو «أعظم» منه. ويرد على ذلك بسؤال استنكارى عما إذا كانوا هم الذين يتحكمون فى قسمة رحمة الله وتوزيعها واختيار من هو الأحق برسالة الله. ثم تقرر بأن الله هو الذى يقسم المعيشة بين العباد ليعلم بعضهم بعضا.

«بل متعت هؤلاء وأباؤهم حتى جاءهم الحق ورسول مبين. ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وإنا به كافرون. وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم. أ هم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا. ورحمة ربك خير مما يجمعون» (٢٩ - ٣٢).

وكان بغض زعماء الكفار يرون أنفسهم أحق بالنبوة لأنهم أصحاب الحول والقوة فى قومهم. ومن هؤلاء الوليد بن المغيرة فى مكة وعروة بن مسعود الثقفى من الطائف فقد كانا يرون أنفسهما أحق بنزول الرسالة عليهما. كما أن بعض أفراد من قريش كانوا على شئ من العلم وظنوا أنهم أحق بالنبوة. وقد روى أن النضر بن الحارث بن كلفة - أحد زعماء الكفر - كان يعرف كثيرا من تاريخ الفرس وكان واقفا على الأديان السابقة فكان يقول فى سبيل الصدق عن النبي : هو يحدثكم بأساطير الأولين فتعالوا إلى وأنا أحدثكم عن رستم وأسفنديار بحديث أطلنى.

تهوين أمر الدنيا التى ينعم بها الكافرون :

«ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة ومعارج عليها يظهرون. ولبيوتهم أبواباً وسرراً عليها يتكئون. وزخرفا وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين. ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين. وإنهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون. حتى إذا جاعا قال يا ليت بينى وبينك بعد المشرقين فبئس القرين. ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم أنكم فى العذاب مشتركون. أفأنت تسمع الصم أو تهدى العمى ومن كان فى ضلال مبين. فإما نذهبن بك فإنا منهم منتقمون. أو نريناك الذى وعدناهم فإنا عليهم مقتدرون. فاستمسك بالذى أوحى إليك إنك على صراط

مستقيم. وإنه لذكر لك ولقومك وسوف تُسألون. وأسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يُعبدون» (٣٣ - ٤٥).

والآيات توضح أن الله قادر على أن يعطى الكافرين بيوتا فاخرة وأثاثا محلى بالذهب والفضة ولكن كل هذا متاع الحياة الدنيا الزائلة والآخرة هى الأبقى. يلى ذلك تنبيه إلى أن الذى يتعامى عن ذكر الله وآياته يجعل الله له رفيقا من الشياطين يتسلط عليه ويصدّه عن طريق الهدى. ويوم القيامة يندم ويود لو كان قرين السوء هذا بعيدا عنه. ثم تقرر الآيات أنه لن يخفف عنهم من العذاب كونهم مشتركين فيه. ثم يتوجه الخطاب إلى النبی يخبره بأنه ليس من شأنه أن يجبرهم على الإيمان لأنهم مثل العمى والصم. ثم دعوة للنبي بأن يسأل أهل الكتاب - من يهود ونصارى - هل أمر الله بعبادة آلهة سواه سبحانه وتعالى. وفى هذا استنكار لما كانت قريش تعبدّه من آلهة.

جانب من قصة موسى :

وفى هذا الجانب من قصة موسى يُذكر كيف أن قوم فرعون كانوا يسخرون من آيات الله: «ولقد أرسلنا موسى بآياتنا إلى فرعون وملاه فقال إني رسول رب العالمين. فلما جاءهم بآياتنا إذا هم منها يضحكون، وما نريهم من آية إلا هى أكبر من أختها. وأخذناهم بالعذاب لعلمهم يرجعون، وقالوا يا أيها الساحر ادع لنا ربك بما عهد عندك إننا لمهتدون، فلما كشفنا عنهم العذاب إذا هم ينكثون» (٤٦ - ٥٠).

وفى الآيات إشارة للأويئة التى أنزلها الله بقوم فرعون لعلمهم يرجعون إلى الله وكل آية من هذه الآيات هى أكبر وأعظم من الأخرى. ولكنهم كانوا إذا نزل بهم البلاء طلبوا من موسى أن يدعو ربه ليرفع عنهم ما نزل بهم ويعدونه بأن يهتدوا ويطلقوا سراح بنى إسرائيل. فإذا رفع البلاء عادوا إلى عنادهم وكفرهم.

ثم تمضى الآيات تذكر كيف كان فرعون - فى سبيل الصد عن موسى - يتيه بما هو فيه من غنى وتسلط على ملك مصر ويطلب من الناس أن يقارنوا بين هذا وما عليه قوم موسى من ذلة ومهانة الاستعباد. ويلمح إلى ما كان فى لسان موسى من ثقل عند الكلام. ثم يبلغ به السفه أن يدعى أن الله لو كان قد أرسل موسى حقيقة لألقى إليه أسورة من ذهب كعبادة الملوك فى ذلك الوقت عند تقليد وزرائهم. أو أرسل معه ملائكة يخدمونه. وكان هذا منتهى الاستخفاف بعقول المصريين ولكنهم أطاعوه لأنهم كانوا فاسقين فجعلهم الله أمثلة لمن بعدهم:

«ونادى فرعون فى قومه قال يا قوم أليس لى ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتى أفلا تبصرون. أم أنا خير من هذا الذى هو مهين ولا يكاد يبين. فلولا ألقى عليه أسورة من ذهب أو

جاء معه الملائكة مقتربين. فاستخف قومه فأتاعوه إنهم كانوا قوما فاسقين. فلما أسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين. فجعلناهم سلفا ومثلا للآخرين» (٥١ - ٥٦).

عن عيسى ابن مريم :

«ولما ضُرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يَصِدُون. وقالوا أألَهتنا خير أم هو ما ضربوه لك إلا جدلاً بل هم قوم خصمون. إن هو إلا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلاً لِبَنِي إِسْرَائِيل. ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة فى الأرض يخلفون. وإنه لعلم للساعة فلا تَمَتُّنَّ بها واتبعون هذا صراط مستقيم. ولا يصدنكم الشيطان إنه لكم عدو مبين. ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة ولأبين لكم بعض الذى تختلفون فيه فاتقوا الله وأطيعون. إن الله هو ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم» (٥٧ - ٦٤).

وكان الكفار حينما يذكر عيسى ابن مريم يزدادون إعراضاً ويتساءلون عما إذا كان هو أجدر بالعبادة - حيث أن النصارى يؤلهونه - أم آلهتهم التى يعبدونها. وكانوا يحتجون بأن النصارى وهم أهل كتاب يقولون إن المسيح ابن الله. أما قولهم إن الملائكة بنات الله فهو أكثر اتساقاً لأن الملائكة مخلوقات نورانية. وقد ردت الآيات على هذا الجدل بأن عيسى ليس إلا عبداً من عباد الله وأراد الله أن يجعل من خلقه - بدون أب - آية ومعجزة لبني إسرائيل. وللتدليل على طلاقة قدرته أخبرهم أن الله لو شاء لجعل من نسلهم ملائكة يخلفونهم فى الأرض وينتهى ادعائهم أن الملائكة بنات الله. وفى تفسير «وإنه لعلم للساعة» قالوا إنها تشير إلى نزول عيسى قبل نهاية الدنيا كعلامة من علاماتها. ولاشك أن مسألة نزول عيسى ثانية إلى الأرض كانت متداولة بين أهل الكتاب فى زمن النبى. ثم تقرر الآيات أن عيسى قال للناس إنه عبد من عباد الله وأن الله ربه وربهم وأمرهم بعبادة الله.

وتمضى الآيات تثبت اختلاف الفرق المسيحية من بعد عيسى :

«فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم. هل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون. الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين» (٦٥ - ٦٧).

والتبادر للذهن أن اختلاف الأحزاب هو اختلاف فرق النصارى حول طبيعة المسيح وهو ما ذكرناه بالتفصيل فى الجزء السادس ص ١٣٦. ثم يأتى إنذار للظالمين من عذاب أليم وأن الساعة قد تأتيهم فجأة ويصبح بعضهم لبعض عدو. وقد ذكرنا سابقاً محاولة ضعفاء الكفار إلقاء تبعة كفرهم على ساداتهم ومحاولة هؤلاء التتصل من تهمة إضلالهم فتدب العداوة بينهم والذين كانوا أخلاء وأصدقاء فى الدنيا يصبح بعضهم لبعض عدواً.

الجنة للمؤمنين وجهنم للكافرين :

والآيات توضح ثواب المؤمنين فى الجنة وفى مقابلة تعذيب المجرمين فى النار :

«يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون. الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين. ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون (من الحبور وهو السرور). يطفأ عليهم بصحاف من ذهب وأكواب وفيها ما تشتهي النفس وتلد الأعين وأنتم فيها خالدون. وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون، لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون. إن المجرمين في عذاب جهنم خالدون. لا يُقْتَر (لا يخفف) عنهم وهم فيه مُبلسون (يأسون من النجاة). وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين. ونادوا يا مَالِكُ ليقتض علينا ربك قال إنكم ماكثون. لقد جئناكم بالحق ولكن أكثركم للحق كارهون. أم أبرموا أمرا فإنا مبرمون. أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم بلى ورسلنا لديهم يكتبون» (٦٨ - ٨٠).

وهذه أول مرة يذكر فيها اسم أحد الملائكة وهو «مالك» خازن جهنم وحارسها. إذ يطلب الكفار منه أن يدعو ربه ليخفف عنهم من عذاب جهنم ولو شيئا قليلا فيرد عليهم بأنهم مقيمون في العذاب ولم يوضح إلى متى - والمفهوم طبعاً إلى ما شاء الله. ويوضح سبب هذا العذاب المقيم أن الله قد أرسل لهم رسوله بالحق فكانوا له كارهين ولم يؤمنوا به. ثم يأتي تحدى لهم فإن كانوا قد بيتوا مناواة النبي فإن الله قد أحكم تدبيره وبيت أمرا. وقد أبهم هذا الأمر ليشمل كل شيء: حماية النبي من مكائدهم وظهور الدين برغم مناواتهم وصددهم وغير ذلك. وإذا كانوا يظنون أن الله لا يسمع تدبيرهم وما يبيتون فهم مخطئون لأن لله رقباء يحصون عليهم حركاتهم وسكناتهم.

تمجيد الله ونفى الولد عنه سبحانه وتعالى :

«قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين. سبحان رب السموات والأرض رب العرش عما يصفون. فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون. وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله وهو الحكيم العليم. وتبارك الذي له ملك السموات والأرض وما بينهما وعنده علم الساعة وإليه ترجعون. ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون. ولئن سألتهم من خلقهم ليقولنَّ الله فأنى يؤفكون. وقيله يارب إن هؤلاء قوم لا يؤمنون. فاصفح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون» (٨١ - ٨٩).

«قل إن كان للرحمن ولد» - وهذا مستحيل - ولكن تمشيا مع هذا الفرض - فسيكون النبي أول من يعبد له لأن تعظيم الولد تعظيم للوالد. ثم جاءت «سبحان رب السموات والأرض رب العرش عما يصفون» لتنفى هذا الولد وتنزه الله عن هذا الوصف. ثم أمر للنبي بأن يتركهم في ضلالهم حتى يفاجأوا بيوم القيامة ولن يملك الشركاء الذين أشركوهم في العبادة أن يشفعوا لهم. ثم تخبر الآيات النبي أن المشركين - رغم تكذيبهم له - لو سألهم عن خلقهم فسيترفون بأن الله هو الذي خلقهم. ثم يأتي تعجب من انصرافهم عن عبادة الله إلى عبادة غيره «فأنى يؤفكون» وإذ ينس الرسول من إيمانهم فإنه يلتجئ إلى الله مستغيثا «يارب»

ومخبراً أنهم قوم لا ينتظر منهم إيمان، فيؤمر النبي بالاستعلاء عليهم والصفح عنهم والدعوة لهم بالسلاط بما يعنى أن ينفذ يده منهم ويفوض أمرهم إلى الله وأنهم سوف يعلمون. وأبهم مضمون ماسوف يعلمون ليشمل كل شئ: يعلمون أن النبي كان على حق وأن البعث حق وأن الحساب على الأعمال حقيقة وأن عاقبة أمرهم هو الضبران المبين.

ثم نزلت سورة الدخان :

«حم. والكتاب المبين، إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذرين، فيها يفرق كل أمر حكيم، أمراً من عندنا إنا كنا مرسلين، رحمة من ربك إنه هو السميع العليم، رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين، لا إله إلا هو يحيى ويميت ربكم ورب آبائكم الأولين» (١ - ٨).

وتبدأ السورة بحرفي حم فهي خامسة سور الحواميم، ويعقب ذلك قسم بالقرآن الكريم، وجواب القسم أن الله أنزله في ليلة مباركة هي ليلة القدر التي أوضحتها سورة القدر (ص ٨٦).

الدخان أحد علامات يوم القيامة :

«بل هم في شك يلعبون، فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين، يغشى الناس هذا عذاب أليم، ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون، أنى لهم الذكرى وقد جاءهم رسول مبين، ثم تولوا عنه وقالوا مُعلم مجنون، إنا كاشفوا العذاب قليلاً إنكم عائدون، يوم نبطش البطشة الكبرى إنا منتقمون» (٩ - ١٦).

والآيات تندب بالكفار لأنهم يتلقون ما يسمعون من الوحي بالشك ويتهمون النبي بالجنون ثم تتوعدهم الآيات بيوم هو من مقدمات يوم القيامة، يملأ الجو فيه دخان كثيف، ويروى حذيفة بن اليمان حديثاً أن النبي قال: إن أول الآيات الدجال ونزول عيسى وبار تخرج من عدن تسوق الناس إلى المحشر والدخان، فسأله حذيفة، وما الدخان؟ فتلأ رسول الله: «فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب أليم» ثم قال: يملأ ما بين المشرق والمغرب يمكث أربعين يوماً وليلة أما المؤمن فيصيبه منه كهيئة الزكمة وأما الكافر فتكون منه بمنزلة السكران ثم تكون البطشة الكبرى أي يوم القيامة.

جانب من قصة موسى وفرعون :

تركز الآيات في هذا الجزء على حادث إغراق فرعون وإنجاء بني إسرائيل وما في ذلك من تلميح بعذاب قد ينزل بكفار قريش جزاء تكذيبهم:

«ولقد فتنا قبلهم قوم فرعون وجاءهم رسول كريم، أن أدؤا إلى عباد الله إني لكم رسول أمين، وأن لا تعلوا على الله إني آتيكم بسلطان مبين، وإنى عذت بربى وربكم أن ترجمون، وإن

لم يؤمنوا لى فاعتزلون، فدعا ربه أن هؤلاء قوم مجرمون، فأُسِرَ بعبادى ليلا إنكم مُتَّبِعُونَ، واترك البحر رهوا إنهم جند مُغْرَقُونَ، كم تركوا من جنات وعيون، وزروع ومقام كريم، ونعمة كانوا فيها فاكهين، كذلك وأورثناها قوما آخرين، فما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا مُنْظَرِينَ، ولقد نجينا بنى إسرائيل من العذاب المهين، من فرعون إنه كان عاليا من المسرفين، ولقد اخترناهم على علم على العالمين، وأتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين» (١٧ - ٢٣).

إنكار الكافرين للبعث :

«إن هؤلاء ليقولون إن هى إلا موتتنا الأولى وما نحن بمُنْشَرِينَ، فَأَتُوا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ، أَمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبْعُ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ» (٣٤ - ٣٧).

والآيات تذكر إنكار الكافرين للبعث واعتقادهم أن الموت هو نهاية المطاف وكيف راحوا يتحدثون النبى طالبين منه التعجيل بإحياء آبائهم إن كان صادقا فى دعواه عن البعث، وترد الآيات عليهم بسؤال عما إذا كانوا هم أقوى من قوم تُبْعُ و الأمم التى سبقتهم وكانوا أكثر قوة من كفار قريش وقد أهلكهم الله بتكذيبهم، وتُبْعُ المشار إليه هو أول الملوك الذين حكموا اليمن فى الدولة الحميرية الثانية والتى تعرف عند العرب بدولة التبايع (٣٠٠ - ٥٢٥ م)، وقد سبق أن ذكرنا ذلك من قبل (ص ٤) وكانت عاصمتها ريدان وهى حاليا ظفار، وقامت بضم القبائل المجاورة فأخضعت حضرموت وكل بلاد اليمن وتهامة، وفى عهده انتشرت اليهودية فى اليمن بعد أن كانت قاصرة على الجزء الشمالى منذ عهد بلقيس ملكة سبأ فى عهد سليمان، ودخلت النصرانية إلى نجران وبقيت الأجزاء الأخرى وثنية تعبد النجوم والكواكب، ويقال إن تُبْعُ خرج بجيوشه حتى وصل إلى العراق وعاد مارا بالشام ثم سار فى طريق القوافل عائدا إلى اليمن ولما اقترب من مكة أشيع أنه ينوى هدم الكعبة فحذره الأحبار من ذلك لأن مكة هى مبعث نبى آخر الزمان وسيكون للكعبة شأن فى دينه فعظّمها ويقال إنه اعتنق الحنيفية دين إبراهيم، ولما عاد إلى اليمن أنكر عليه قومه مفارقتة لدين آبائهم وهادنوه حتى إذا مات عادوا إلى كفرهم، وعن ابن عباس أنه قال: لا تقولوا فى تبع إلا خيرا فإنه قد حج البيت، وكانت عائشة تقول: لا تسبوا تبعاً فإنه كان رجلا صالحا، وقال كعب عن تبع: نعم الرجل الصالح، ذم الله تعالى قومه ولم يذمه.

ثم تمضى الآيات تؤكد على البعث فتذكر أن الله لم يخلق السموات والأرض عبثا بل خلقهما بحكمة وهذه الحكمة تتمثل فى أن يكون هناك يوم للفصل والحكم بين الناس بحسب أعمالهم ولا يفيد أن يشفع قريب لقربيه أو أن يتحمل عنه شيئا من العذاب:

«وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعيين، ما خلقناهما إلا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون، إن يوم الفصل ميقاتهم أجمعين، يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون، إلا من رحم الله إنه هو العزيز الرحيم» (٣٨ - ٤٢).

ثم تصور الآيات العذاب الذى ينتظر الكافرين فى أشنع صورة: قطعامهم من شجرة الزقوم وهى شجرة طعمها مر وريحها خبيث. ويسقى الكافر ماء حارا كمدن صهرته الحرارة الشديدة فتغلى منه بطنه ويؤمر الملائكة بأن يصبوا فوق رأسه ماء يغلى زيادة فى التعذيب ويقال له - تهكما - ذق. فإنك أنت العزيز فى قومك الكريم فى حسبك. وفى المقابل يأتى وصف النعيم الذى يتقلب فيه المؤمنون فى الجنة خالدين فيه أبداً:

«إن شجرة الزقوم. طعام الأثيم. كالمهل يغلى فى البطون. كغلى الحميم. خذوه فاعتلوه (فقودوه بغلظة وعنف) إلى سواء الجحيم (وسطه). ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم. ذق إنك أنت العزيز الكريم. إن هذا ماكنتم به تمترون. إن المتقين فى مقام أمين. فى جنات وعيون. يلبسون من سندس واستبرق متقابلين. كذلك وزوجناهم بحور عين. يدعون فيها بكل فاكهة آمنين. لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى ووقاهم عذاب الجحيم. فضلا من ربك ذلك هو الفوز العظيم (٤٣ - ٥٧).

ختام السورة :

«فإنما يسرناه بلسانك لعلهم يتذكرون. فارتقب إنهم مرتقبون» (٥٨ - ٥٩).

والآيات تنص على أن الله أنزل القرآن بلسان العرب حتى يمكن أن يفهموه ويتعظوا بما جاء فيه. فإن لم يتعظوا فلينتظروا - ولينتظر النبی أيضا - ما يحل بهم من عذاب. وقد تكرر مثل هذا التهديد للكفار بأن ينتظروا أمر الله وقضاه وما يحل بهم من نعمة وعذاب - فى عدة سور سابقة ففى سورة الأعراف (آية ٧١ - ص ١٢١) «فانتظروا إني معكم من المنتظرين». وفى سورة هود (آية ١٢٢ ص ٢٤٧) «وانتظروا إنا منتظرون».

ولاشك أن شدة عناد قريش هى التى استدعت تكرار مثل هذا التهديد.

ثم نزلت سورة الجاثية :

وتبدأ السورة بحرفى الحاء والميم فهى سادسة الحواميم. يلى ذلك تأكيد بأن القرآن مُنزل من عند الله :

«حم. تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم. إن فى السموات والأرض آيات للمؤمنين. وفى خلقكم وما يبث من دابة آيات لقوم يوقنون. واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق (كناية عن المطر) فأحيا به الأرض بعد موتها. وتصريف الرياح (أى تسييرها) آيات لقوم يعقلون. تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق فبأى حديث بعد الله وآياته يؤمنون» (١ - ٦).

وإذا كان علماء الأرصاد الجوية قد حددوا للرياح اتجاهات معينة حسب وقتها من السنة وحسب موقعها من خطوط العرض إلا أنها لا تفعل هذا بذاتها بل بقدرة الله الذى يصرفها كيفما يشاء فتحمل المطر إلى هذه البلدة لا إلى تلك. وكم من إعصار توقع الخبراء مروره بمنطقة معينة وحذروا أهلها من مخاطره ثم صرفه الله فى آخر لحظة إلى وجهة أخرى.

إنذار للمكذبين :

بعد ذلك يأتى إنذار شديد للمكذبين :

«ويل لكل أفاك أثيم. يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يَصِرْ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشْرَهُ
بعذاب أليم. وإذا علم من آياتنا شيئا اتخذها هزوا أولئك لهم عذاب مُّهِين. من ورائهم جهنم ولا
يغنى عنهم ما كسبوا شيئا ولا ما اتخذوا من دون الله أولياء ولهم عذاب عظيم. هذا هُدًى
والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز أليم» (٧ - ١١).

والرجز هو العذاب الشديد. ولا شك أن كفار قريش قد ملأ الخوف قلوبهم لدى سماع هذا
الإنذار لما فيه من قوة ولما عدّته الآيات من مظاهر كفرهم كتجاهل آيات الله عند سماعها أو
الهزء بها أو اتخاذهم شركاء من دون الله.

بعض مظاهر قدرة الله فى الكون :

وتمضى الآيات تلفت النظر - وخاصة نظر الكفار - إلى مظاهر قدرة الله فى الكون
واستحقاقه وحده للعبادة :

«الله الذى سَخَّرَ لكم البحر لتجرى الفلك فيه بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون.
وسخر لكم مافى السموات وما فى الأرض جميعا منه إن فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون. قل
للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله (لا يتوقعون الحساب) ليجزى قوما بما كانوا
يكسبون. من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ثم إلى ربكم تُرْجَعُونَ» (١٢ - ١٥).

وفى الآيتين الأخيرتين أمر للمؤمنين ليكظموا غيظهم ويصفحوا عن الإيذاء الذى يصيبهم
من الكفار الذين لا يَصْذَقُونَ فى بلاءات الله التى ينزلها ببعض العباد جزاء لهم على ما
اقترفوا من سيئات فالقاعدة هى أن من عمل صالحا فلنفسه الأجر ومن أساء فعليه وزر ما
عمل من سوء.

ضرب المثل باختلاف بنى إسرائيل :

«ولقد آتينا بنى إسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على
العالمين. وآتيناهم بينات من الأمر فما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم إن ربك
يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون. ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا
تتبع أهواء الذين لا يعلمون. إنهم لن يغنوا عنك من الله شيئا وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض
والله ولى المتقين. هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون» (١٦ - ٢٠).

فمع أن الله قد أتى بنى إسرائيل الكتاب أى التوراة وآتاهم أيضا النبوة والرزق الوفير
وفضلهم على جميع أهل زمانهم. إلا أن هذا لم يمنهم من الاختلاف والتنازع فيما بينهم

ولسوف يقضى الله بينهم يوم القيامة فيما كانوا يختلفون فيه. ثم جاء النبي محمد مبعوثاً على منهج واضح أمر أن يتبعه هو والمؤمنون ولا يتبع أهواء الذين لا يعلمون طريق الحق فهؤلاء بعضهم أولياء بعض والله ولى الذين يتقونه. وفى الآيات تنديد ببنى إسرائيل وإعلانهم أنهم فقدوا باختلافهم وتحريفهم لكتابهم - مزية التفضيل التى كانت لهم.

عدم تساوى الكافر مع المؤمن :

«أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون. وخلق الله السموات والأرض بالحق ولتُجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون. أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون» (٢١ - ٢٣).

والآيات تنبه الكفار إلى خطأ ما ذهبوا إليه من المساواة بين الذين ارتكبوا السيئات واتبعوا الهوى وأنكروا البعث وبين الذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء فى الحياة الدنيا أم بعد الممات فهذا سوء حكم منهم على الأمور. والله هو الذى خلق الكون بالحق ومن الحق أن تجازى كل نفس بما عملت ولن يظلم الله أحداً. فمن جعل إلهه هواه واتبعه فى كل ما يأمر به زاده الله ضلالاً على ضلاله وأغلق سمعه وقلبه وأعمى بصره عن الحق وليس هناك من يهديه.

إنكار الكفار للبعث :

«وقالوا ما هى إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر ومالهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون. وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات ما كان حجتهم إلا أن قالوا انتوا بآياتنا إن كنتم صادقين. قل الله يحييكم ثم يميتكم ثم يجمعكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه ولكن أكثر الناس لا يعلمون» (٢٤ - ٢٦).

والآيات تنعى على الكفار إنكارهم للبعث واعتقادهم أنها ما هى إلا هذه الحياة الدنيا وأنهم يموتون بفعل الزمن. وما يقولون ذلك عن علم بل ظنا وتخميناً. وإذا قرأ النبي عليهم آيات تذكر البعث طلبوا منه - إنكاراً وتحدياً - أن يأتى بأبائهم وأجدادهم ليؤكد صدق ما يقول. ويؤمر النبي بالرد عليهم بتوضيح أن الله هو الذى خلقهم ابتداء ثم هو الذى يميتهم ثم يجمعهم ليوم القيامة وهذا ما لا شك فيه ولكن الناس ينكرون هذه الحقيقة.

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

والآيات واضحة وفيها توبيخ للكفار على ما كانوا يفعلون من آثام. يلى ذلك وصف لثواب المؤمنين وفى مقابله ما ينتظر الكفار من عذاب:

«والله ملك السموات والأرض ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون. وترى كل أمة جاثية

(من هول الموقف) كل أمة تدعى إلى كتابها اليوم تجزون ما كنتم تعملون. هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق إنا كنا نستنسخ (أى الملائكة يكتبون) ما كنتم تعملون. فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم فى رحمته ذلك هو الفوز المبين. وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتى تتلى عليكم فاستكبرتم وكنتم قوما مجرمين. وإذا قيل لهم إن وعد الله حق والساعة لا ريب فيها قلتم ما ندرى ما الساعة إن نظن إلا ظنا وما نحن بمستيقنين. وبدا لهم سينات ما عملوا وحق بهم ما كانوا به يستهزئون. وقيل اليوم ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا ومثواكم النار وما لكم من ناصرين. ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرّكم الحياة الدنيا فالיום لا يخرجون منها ولا هم يُستعقبون» (٢٧ - ٣٥).

ثم تختتم السورة بجمد الله وتمجيده :

«قلله الحمد رب السموات ورب الأرض رب العالمين. وله الكبرياء فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم» (٣٦ - ٣٧).

ثم نزلت سورة الأحقاف :

«حم. تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم. ما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى. والذين كفروا عما أنذروا معرضون» (١ - ٢).

والسورة تبدأ بحرفى الحاء والميم إذ هى آخر الحواميم السبعة. يلى ذلك تنويه بأن القرآن منزل من عند الله ولكن الكافرين يعرضون عما فيه من إنذارات:

تسفيه الإشرار بالله :

«قل أرأيتم ما تدعون من دون الله أرونى ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك فى السموات أثبوتنى بكتاب من قبل هذا أو أثارة (شئ ولو قليل) من علم إن كنتم صادقين. ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون. وإذا حُشِر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين» (٤ - ٦).

والآيات تسأل الكفار - فى تحدى - عما إذا كان شركاؤهم قد خلقوا شيئاً فى الأرض أم اشتركوا فى خلق السموات حتى يستحقوا العبادة مع الله أو أن رفضهم للدين يستند إلى تمسكهم بكتاب إلهى سبق إنزاله إليهم أو حتى إلى علم ولو كان قليلاً. ثم تقرر الآيات أنه ليس هناك من هو أكثر ضلالة ممن يعبد من دون الله معبودات لا تستجيب له حتى لو استمر يدعو إلى يوم القيامة لأنهم غافلون عن عبادتهم ولا يشعرون بها ويوم القيامة يكونون لهم أعداء بدل نصرتهم وينكرون بل ويستنكرون عبادتهم لهم.

جدال الكافرين ودحض حججهم :

«وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبين. أم يقولون

افتراه. قل إن افتريته فلا تملكون لى من الله شيئا هو أعلم بما تفيضون فيه كفى به شهيدا بينى وبينكم وهو الغفور الرحيم. قل ما كنت بدعا من الرسل وما أدري ما يفعل بى ولا بكم إن أتبع إلا ما يوحى إلىّ وما أنا إلا نذير مبين. قل أرأيتم إن كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بنى إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم إن الله لا يهدى القوم الظالمين» (٧ - ١٠).

والآيات تفند الحجج التى أثارها الكفار ضد القرآن وضد النبى. فقد وصفوا الآيات بالسحر واتهموا النبى باختلاق القرآن ويرد عليهم بأنه لو كان اختلقه لعاجله الله يعقوبة لا يستطيعون ردّها. والله عليم بما يخوضون فيه من طعن فى آياته. ثم تخبرهم الآيات أن النبى ليس أول الرسل حتى ينكروا نبوّته وأنه ما هو إلا نذير ولا يعلم ما سيفعله الله بهم أو به. ثم يوجّه سؤال إلى الكفار عما يكون حالهم إن كان القرآن من عند الله وكفروا به وشهد بعض اليهود على نزول مثله من عند الله وآمنوا به.

ثم راح الكافرون، يتحجّجون بأن السابقين إلى الإسلام كانوا من الفقراء والعبيد ولو كان ما جاء به النبى خيرا لكانوا هم - أصحاب السيادة - أسبق الناس إلى اتباعه لما لهم من مكانة وعقول راجحة. ثم راحوا يطعنون فى الدين ويقولون إن هذا إلا أساطير الأولين. مع أنهم يؤمنون أن الله أنزل التوراة من قبله والقرآن مُصدّق لما جاء بها وقد جاء بلسان عربى ليفهموه ولينذر الذين يكذبونه ويبشر الذين آمنوا به بالجنة ثوابا على حسن عملهم:

«وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه وإذ لم يهتوا به فسيقولون هذا إفك قديم. ومن قبله كتاب موسى إماما ورحمة وهذا كتاب مُصدّق لسانا عربيا لينذر الذين ظلموا وبشرى للمحسنين. إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون. أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون» (١١ - ١٤).

بر الوالدين وطاعتها :

«ووصينا الإنسان بوالديه إحسانا حملته أمه كُرها ووضعته كُرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت علىّ وعلى والديّ وأن أعمل صالحا ترضاه وأصلح لى فى ذريتى إني تبت إليك وإنى من المسلمين. أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا ونتجاوز عن سيئاتهم فى أصحاب الجنة وعد الصدق الذى كانوا يوعدون. والذى قال لوالديه أف لكما أتعداننى أن أخرج وقد خلت القرون من قبلى وهما يستغيثان الله ويلك آمن إن وعد الله حق فيقول ما هذا إلا أساطير الأولين. أولئك الذين حق عليهم القول فى أمم قد خلت من قبلهم من الجن والإنس إنهم كانوا خاسرين. ولكل درجات مما عملوا وليوفىهم أعمالهم وهم لا يظلمون. ويوم يُعرض الذين كفروا على النار أذهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون فى الأرض بغير الحق وبما كنتم تفسقون» (١٥ - ٢٠).

والآيات تحث على بر الوالدين والإحسان إليهما وخاصة الأم فقد تحملت مشقة كبيرة أثناء الحمل والولادة. ثم قررت الآية أن مدة الحمل والرضاعة حتى الفطام ثلاثون شهرا. وقد سبق أن ذكر في سورة لقمان (آية ١٤ ص ٢٨٠) «حملته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين» ومن ثم فقد استنتج الفقهاء أن أقصر مدة للحمل هي ٦ أشهر (٣٠ - ٢٤). ثم تصف الآيات حال بعض شباب مكة المفتونين الذين ظلوا على كفرهم وأنكروا البعث في حين أن آباءهم آمنوا وكانوا يدعونهم إلى الإيمان فيتضجر الابن من دعوتها ويستنكر البعث ويستشهد بأن أحدا ممن مات قبلا لم يخرج من قبره ويصف البعث بأنه من أساطير الأولين. وتقرر الآيات أن القائلين بذلك هم الخاسرون ولكل واحد ما يستحقه دون ما ظلم. ويوم القيامة يوقف الكفار على النار ويجرى توبيخهم على أنهم اغتروا بالحياة الدنيا واستمتعوا بها ولم يعملوا شيئا طيبا ينفعهم في الآخرة فكان نصيبهم عذابا مهينا في النار.

جانب من قصة عاد قوم هود :

وقد سبق ذكر جوانب من هذه القصة في سور سابقة: سورة الأعراف (آية ٦٥ - ٧٢ ١٢١) وسورة الشعراء (آيات ١٢٣ - ١٤٠ ص ١٧٨) وسورة هود (الآيات ٥٠ - ٦٠ ص ٢٤٤). وفي السورة الحالية - الأحقاف - وهو اسم المنطقة التي تقع شرق اليمن وشمال حضرموت (شكل ١ ص ٢) وهو المكان الذي كان يسكنه قوم هود - ومنه أخذت السورة اسمها - وركزت الآيات على ما حاق بهم من هلاك نتيجة تكذيبهم لنبيهم هود:

«وانذر أخا عاد إذ أنذر قومه بالأحقاف وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه ألا تعبدوا إلا الله إنى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم. قالوا أجئتنا لتأفكنا عن آلهتنا فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين. قال إنما العلم عند الله وأبلغكم ما أرسلت به ولكنى أراكم قوما تجهلون. فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا. بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم. تدمر كل شئ بأمر ربها فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم كذلك نجزي القوم المجرمين» (٢١ - ٢٥).

وقد كان رد قوم هود على دعوته هو نفس ما كانت تقوله قريش للنبي وهو إنكارهم محاولته صرفهم عن آلهتهم وكذلك تحديهم له بإنزال ما يعدهم من عذاب. وكان جواب هود عليهم - وهو أيضا جواب النبي على قريش - أن العلم بوقت العذاب عند الله وحده وأن النبي ما هو إلا مُبلِّغ لما أرسل به من الله. فأتاهم العذاب في صورة سحب ظنوا أنه سحب ممطر وفرحوا به ولكن اتضح لهم أنه هو ما استعجلوه من عذاب. ريح دمرت كل شئ فأهلكتهم وبقيت مساكنهم المدمرة لتكون شاهدا عليهم.

ثم يتوجه الخطاب إلى كفار قريش مبينا لهم أن الله قد مكّن لعاد من السعة والقوة مالم

يُمْكِنُ لَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً وَلَكِنْ هَا لَمْ تَغْنِ عَنْهُمْ شَيْئًا إِذْ جَحَدُوا آيَاتِ رَبِّهِمْ وَاسْتَهْزَأُوا بِهَا فَنَزَلَ بِهِمْ عَذَابُ اللَّهِ. ثُمَّ تَخْبِرُهُمُ الْآيَاتُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مَا حَوْلَ مَكَّةَ مِنَ الْقَرْيَةِ - وَالْمَرْجَحِ أَنَّ الْمَقْصُودَ قَوْمَ صَالِحٍ - وَلَمْ تَنْصُرْهُمْ الْآلِهَةُ إِلَى أَشْرَكُوا بِهَا بَلْ خَذَلْتَهُمْ وَنَالُوا جَزَاءَ تَكْذِيبِهِمْ وَافْتِرَائِهِمْ:

«وَلَقَدْ مَكَنَّاهُمْ (آتَيْنَاهُمْ مِنْ أَسْبَابِ الْقُوَّةِ) فِيمَا إِنْ مَكَنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ. وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقَرْيَةِ وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ. فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ» (٢٦ - ٢٨).

الجن يؤمنون بالقرآن :

ثم تذكر الآيات ما كان من استماع جماعة من الجن للقرآن فآمنوا وأسرعوا إلى قومهم يخبرونهم أن هناك كتابا سماويا أنزل بعد موسى - وهو القرآن - مصدقا لما سبقه من الكتب وراحوا يحثونهم على الإيمان ليغفر الله ذنوبهم ويمنع عنهم العذاب. أما من أعرض فلن يستطيع الهرب من الله وليس هناك من ولي يحميه من العذاب :

«وَإِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ. قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ. يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ. وَمَنْ لَا يَجِبِ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ» (٢٩ - ٣٢).

تأكيد على أن البعث حق :

ثم تأتي الفقرة الخاتمة للسورة بتساؤل عما إذا كان الكفار لم يدركوا أن الله الذي خلق السموات والأرض قادر على إحياء الموتى. ويوم القيامة سيقف الذين كفروا على النار ويُسألون - توبيخا لهم - هل لم يدركوا بعد أن البعث حق؟ فيعترفون بأنه كذلك فيؤمنون بأن يذوقوا العذاب جزاء لهم على كفرهم. وفي النهاية تحت الآيات النبي على الصبر كما صبر غيره من الرسل وألا يستعجل للكفار العذاب فهو واقع بهم لا محالة وحين يلاقونه - في الآخرة - سيشعرون كأنهم لم يتركوا الدنيا إلا منذ فترة وجيزة قرابة الساعة:

«أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْ (وَلَمْ يَتَعَبْ) بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ

قالوا بلى وربنا قال فأنقوا العذاب بما كنتم تكفرون. فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون» (٣٢ - ٣٥).

ثم نزلت سورة الذاريات :

«والذاريات ذروا (الرياح التي تذر التراب). فالحاملات وقرأ (السحاب الحامل للماء) فالجاريات يسرا (الريح التي تسيّر السفن في البحار بيسر) فالقسّمات أمرا (تقسم المطر على أجزاء مختلفة من الأرض). إنّما توعدون لصادق وإن الدين لواقع» (١ - ٦).

وقد بدأت السورة بقسم من الله بالرياح وأنواعها المختلفة على أن ما يوعد به الناس من البعث والحساب هو أمر صادق وواقع. والحقيقة أن موضوع البعث كان هو الشغل الشاغل للنبي لاقتناع الكفار به إذ كما سبق أن ذكرنا كانت شعوب الشرق الأدنى في معظمها لا تؤمن به. لذلك تكرر التأكيد عليه في آيات كثيرة في سور عديدة من سور القرآن. ثم يأتي قيسم ثان:

«والسماء ذات الحَبْكَ. إنّكم لفي قول مختلف. يؤفك عنه من أفك. قُتِلَ الْخَرِاصُونَ. الذين هم في غمرة ساهون. يسألون أيّان يوم الدين. يوم هم على النار يفتنون. ذوقوا فتنّكم هذا الذي كنتم به تستعجلون. إنّ المتقين في جنات وعيون. أخذين ما آتاهم ربهم إنّهم كانوا قبل ذلك محسنين. كانوا قليلا من الليل ما يهجعون. وبالأسحار هم يستغفرون. وفي أموالهم حق للسائل والمحروم. وفي الأرض آيات للموقنين. وفي أنفسكم أفلا تبصرون. وفي السماء رزقكم وما توعدون. ف ورب السماء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون» (٧ - ٢٣).

والقسم الثاني كان «والسماء ذات الحَبْكَ» وحبك معناها شدّ وأحكم. وحبك النساج الثوب أي أجاد نسجه. والسماء ذات الحَبْكَ أي ذات الصنع المحكم والروابط الشديدة. ويرى العلماء المعاصرون في هذا الوصف إعجازا علميا. إذ علم مؤخرا أن الكون فيه بلايين المجرات وكل مجرة فيها ملايين النجوم مثل وأكبر من شمسنا وكل شمس تدور حولها كواكب سيارة وكل هذه النجوم والكواكب تسبح في الفضاء بسرعات هائلة ومع ذلك لا يتصادم بعضها مع بعض لأن لكل كوكب مدار محدد يحكمه توازن مدهل بين قوى الجاذبية وقوى الطرد المركزية. فلا تتصادم الكواكب أو ينفرط عقدها. وجواب القسم أن الناس إزاء هذا الأمر - البعث - مختلفون. ففريق قد أفك وصرف عن الحق وجزأؤهم النار. أما المتقون فهم في الجنات بما صدّقوا وقاموا الليل واستغفروا وتصدّقوا. ثم دعوة للتأمل في الكون لنرى قدرة الله في الأرض وفي الإنسان نفسه وفي السماء وما تنزله من رزق مقسوم للعباد. ثم يقسم الله بذاته العلية «فرب السماء والأرض» على أن البعث حق لا يصح الارتياح فيه مثلما الناس متأكدون من قدرتهم على الكلام.

بعد ذلك يأتى ذكر جوانب من قصص الأنبياء السابقين :

أ - جانب من قصة إبراهيم :

وقد سبق ذكر جوانب من قصته فى سور عديدة سابقة: فى سورة الأنعام (الآيات ٧٤ - ٨٤ ص ٢٦٢) وسورة الصافات (الآيات ٨٣ - ٩٩ ص ٢٧٦). ثم جاءت السورة الحالية فى الآيات ٢٤ - ٣٧ تضيف ما حدث من مرور رسل هلاك قوم لوط بإبراهيم وتبشيرهم له بإسحق. ثم إشارة إلى مجادلة إبراهيم لربه فى محاولة لمنع نزول العذاب وهو ما سبق ذكره فى الجزء الثانى ص ٣٢٤. وتقرر الآيات «فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين» فنزل بهم العذاب المهلك.

ب - إشارة سريعة لقصة موسى :

«وفى موسى إذ أرسلناه إلى فرعون بسطان مبین، فتولّى بركنه وقال ساحر أو مجنون، فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى الیم وهو ملیم» (٣٨ - ٤٠).

وقد لخصنا فى ص ٢٣٨ ما ذكر عن موسى فى سور الأعراف وطه والقصص والشعراء ويونس.

ج - إشارة سريعة لقصة عاد :

«وفى عاد إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم (التي لا خير فيها)، ما تذر من شئى أتت عليه إلا جعلته كالرميم (كالعظم البالى)» (٤١ - ٤٢).

وكان هذا آخر ما نزل عن عاد فى القرآن الكريم. وقد لخصنا فى ص ٣٢٩ ما سبق نزوله عنهم من آيات فى سور الأعراف والشعراء وهود والأحقاف.

د - إشارة سريعة لثمود :

«وفى ثمود إذ قيل لهم تمتعوا حتى حين، فعتوا عن أمر ربهم فأخذتهم الصاعقة وهم ينظرون، فما استطاعوا من قیام وما كانوا منتصرين» (٤٣ - ٤٥).

وثمود هم أصحاب الحجر الذين ذكروا فى سورة الحجر (آية ٨٠ ص ٢٥٣). وكان ذكرهم فى السورة الحالية - سورة الذاریات - هو آخر ما نزل عنهم فى القرآن الكريم.

هـ - إشارة خاطفة لقوم نوح :

«وقوم نوح من قبل إنهم كانوا قوما فاسقين» (٤٦).

وقد ذكرت جوانب من قصته فى سور الأعراف والشعراء ويونس وهود. وبه تنتهى هذه الفقرة عن الأنبياء السابقين.

مظاهر من قدرة الله :

١ - «والسماء بنيناها بأيدينا وإنا لموسعون» (٤٧).

وكلمة «موسعون» تعنى أن الله قد خلق السماء بأبعاد واسعة أى مَوْسَعٌ فيها عند خلقها وهذا ما فهمه الأقدمون عندما لاحظوا بعد الشمس والقمر والنجوم. وفى العصر الحديث توصل علماء الفلك إلى أن المجرات تتباعد بعضها عن بعض بسرعات أكبر كثيرا من سرعة الضوء وخلصوا إلى نظرية «تمدد الكون» أى أن الكون فى تمدد دائم. واعتبروا لفظ «موسعون» إعجازا علميا لأنه لا يتعارض مع هذه النظرية.

٢ - «والأرض قرشناها فنعم الماهدون» (٤٨).

والتمهيد هو التهيئة. أى لتكون مكانا صالحا لسكنى البشر. ويتوسع الفلكيون المعاصرون فيقولون إن الأرض بعد انفصال كتلتها عن الشمس نزلت عليها أمطار فبرد سطحها وتصلب وبذلك تكونت القشرة الخارجية للأرض ثم انكمشت فتعرجت فنشأت الجبال وامتلات المنخفضات بالماء فتكونت البحار والمحيطات. ثم تفتتت أجزاء من صخور الجبال بفعل عوامل التعرية على مدى ملايين السنين وحملت الأمطار الذرات المتفتتة فتكونت سهول الأنهار وتربثها الصالحة للزراعة وأصبحت الوديان طرقا للمواصلات. ثم نبتت النباتات من كل شكل ونوع.

٣ - «ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون» (٤٩).

قالوا نوعين ذكرا وأنثى، وتوسع مجاهد فقال هى إشارة إلى المتقابلات المختلفة كالليل والنهار والهدى والضلال والصحة والمرض. ويتوسع العلماء المعاصرون فى بيان الزوجية فى كل شئ: ففي الكيمياء يوجد حامض وقلوى. والزوجية موجودة فى كهربية الجزيئات - Anion Cation وازدواجية المغناطيس معروفة: شمال وجنوب. والكهرباء: موجب وسالب. وازدواجية شحنات الجسيمات المكونة للذرة إلكترون وبوزيترون. وهناك من يعتقدون بوجود نقيض المادة Antimatter فى مقابل المادة Matter. والجاذبية ونقيض الجاذبية وهكذا.

دعوة الكفار إلى الإيمان :

«ففرؤا إلى الله إني لكم منه نذير مبين، ولا تجعلوا مع الله إلها آخر إني لكم منه نذير مبين» (٥٠ - ٥١).

والآيات تدعو الكفار إلى الإسراع بالإيمان بالله وعدم الإشراك به، ثم إنذار لمن يفعل ذلك وتكرر الإنذار للتأكيد على شدة العذاب المنذر به، وإزاء إصرار الكفار على كفرهم مضت الآيات :

«كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون. أتواصوا به بل هم قوم طاغون. فتول عنهم فما أنت بملوم» (٥٢ - ٥٤).

وتذكر الآيات أن التكذيب والالتهام بالسحر أو الجنون كان أيضا من نصيب الرسل السابقين كان الأمم السابقة قد أوصت كفار قريش به. ثم يجرى أمر للنبي بالإعراض عن الكفار وإخباره أنه غير ملوم عن عدم إيمانهم. وتستمر الآيات تأمر النبي بدوام ذكر الله فذلك يزيد المؤمن بصيرة وقوة. ولم يخلق الله الجن والإنس لنفع يعود عليه منهم فهو غنى عن العالمين بل خلقهم ليعبدوه فيثيبهم على ذلك بأحسن مما صنعوا رحمة منه وفضلا:

«وَنُكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ، وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ. مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا. إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ» (٥٥ - ٥٨).

ختام السورة :

ثم يأتى ختام السورة بتهديد قوى للكفار فى صيغة تؤكد أن لهم «ذنوباً» أى نصيبا والمفهوم أنه نصيب من العذاب مثل نصيب أقرانهم من الأمم السابقة. ولهذا العذاب أوان محدد وعليهم ألا يستعجلوا وقوعه قبل أوانه إذ سيكون فى ذلك هلاكهم وويل لهم من ذلك اليوم الذى يوعدون به ولا يصدقونه:

«فإِنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ، فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ» (٥٩ - ٦٠).

ثم نزلت سورة الغاشية :

«هل أتاك حديث الغاشية» (١).

والغاشية اسم من أسماء يوم القيامة لأنها تغشى الناس بشدائدها وتكتنفهم بأهوالها. وبدأت السورة بسؤال يشوق السامع إلى متابعة ما يجرى بعد ذلك ليعرف الإجابة. والسؤال موجه إلى النبي إلا أنه يقصد سؤال كفار قريش عما إذا كانوا قد علموا ما سيكون عليه الناس فى يوم القيامة. ثم تمضى الآيات توضح أنهم سيكونون فريقين:

١ - الكافرون :

«وجوه يومئذ خاشعة ذليلة). عاملة ناصية (مجهدة متعبة). تصلى نارا حامية. تشقى من عين آتية (شديدة الحرارة). ليس لهم طعام إلا من ضريع. لا يسمن ولا يغنى من جوع (لا يشبع ولا يزيد الجسم نمواً)» (٢ - ٧).

وقيل الضريع شجرة ذات شوك أمر من الصبر. لا يقدر أحد على أكله. وقيل هو شجرة الزقوم المذكورة فى سورة الدخان (الآية ٤٣ ص ٣٢٤).

٢ - المؤمنون :

وفى مقابل عذاب الكافرين يذكر النعيم الذى يرفل فيه المؤمنون فى الجنة:

«وجوه يومئذ ناعمة (متنعمة وذات نضارة). لسعيها راضية. فى جنة عالية. لا تسمع فيها لاجية (لغوا). فيها عين جارية. فيها سرر مرفوعة. وأكواب موضوعة. ونمارق (وسائد) مصفوفة. وزرابى (نوع من الأبسطة) ميثوثة» (٨ - ١٦).

دعوة للتأمل فى الكون ومخلوقات الله :

«أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت. وإلى السماء كيف رفعت. وإلى الجبال كيف نصبت. وإلى الأرض كيف سطحت» (١٧ - ٢٠).

واختار الله من الحيوانات ألقها بالبدي هو الإبل وطلب من الكافرين التدبر فى كيفية خلقها لتتحمل الجوع والعطش أثناء مسيرتها فى الصحراء وكيف خلقت أقدامها بحيث لا تغوص فى الرمال. ثم دعوة للنظر إلى السماء كيف رفعت بغير عمد وإلى الجبال الشامخات كم هى مرتفعة وقد أثبت الجيولوجيون أن الجبال لها مثل كتلتها ممتدة فى أعماق القشرة الأرضية لتكون ركيزة لها فلا تميل. كما أن توزيع الجبال محسوب بدقة بالغة بحيث يحفظ توازن الأرض أثناء دورانها فتدور بسلاسة دون ارتجاج. ثم اختيار لوصف الأرض لفظ «سطحت» وهو ما يتفق مع ما كان يعتقد القدماء من أن الأرض مسطحة وفى نفس الوقت لا يتعارض مع معطيات العلم عندما ثبتت كروية الأرض ولكنها - لكبر حجمها - تبدو مسطحة.

ثم تأمر الآيات النبى بأن يُذكر الكفار. أن مهمته هى التبليغ وليس مسيطر عليهم بحيث يجبرهم على الإيمان. ومن كفر فإنهم راجعون إلى الله وهو الذى يتولى حسابهم. «فذكر إنما أنت مذكر. لست عليهم بمسيطر. إلا من تولى وكفر. فيعذبه الله العذاب الأكبر. إن إلينا إيابهم. ثم إن علينا حسابهم» (٢١ - ٢٦).

بيعة العقبة الثانية :

كان قد مرَّ عام على بيعة العقبة الأولى (ص ٢٤٨) وجاء موسم الحج التالى. وفى خلال هذا العام كانت ١٦ سورة قد نزلت على رسول الله فيها أكثر من دعوة لقريش للإيمان وتحذير للكفار من سوء عاقبة تكذيبهم وعشرات الآيات كان فيها من الوعيد ما تنخلع له القلوب. ولكن قريشا أصمَّت أذانها وعميت عيونها عن الذكر وقيت على عبادة الأوثان إلا من النفر القليل الذى آمن وبدا كأن الدعوة بمكة قد وصلت إلى طريق مسدود.

وفى هذه الأثناء كان الإسلام ينتشر حثيثا فى يثرب. فإذا أسلم رجل ما لبث أهل بيته كلهم حتى يتابعوه فى الإسلام حتى لم تبق دار إلا وفيها عدد من المسلمين. ثم تشاوروا وقالوا: حتى متى يُترك رسول الله يطوف ويطارِد فى جبال مكة! فرحل إليه فى موسم الحج ٧٠ رجلا حتى قدموا مكة ليقابلوه وأرسلوا مندوباً عنهم فضرب لهم مكانا للقاء عند شعب العقبة فناموا حتى

إذا مضى ثلث الليل قاموا لميعاد رسول الله وراحوا يتسللون فرادى إلى حيث هو خفية عن عيون قريش حتى توافوا ٧٣ رجلا وامرأتان وقيل ٧٠ رجلا وامرأة واحدة.

وكان مع النبي عمه العباس وهو على دين قومه إلا أنه أحب أن يحضر أمر ابن أخيه ويتوثق له. فلما جلسوا كان أول المتكلمين العباس بن عبد المطلب فقال: إن محمدا منا حيث قد علمتم وقد منعناه من قومنا فهو في عزة ومنعة في بلده وإنه قد أبى إلا الانحياز إليكم والحق بكم فإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتموه إليه وماتعوه ممن خالفه فأنتم وما تحملتم من ذلك، وإن كنتم ترون أنكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج إليكم فمن الآن فدعوه فإنه في عزة ومنعة في قومه وبلده. قالوا قد سمعنا ما قلت فتكلم يارسول الله فخذ لنفسك ولربك ما أحببت. قالوا فتكلم رسول الله فتلا شيئا من القرآن ورغب في الإسلام ثم قال: تباعوني على السمع والطاعة في النشاط والكسل والنفقة والعسر واليسر. وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وأن تقولوا في الله لا تخافون لومة لائم. وعلى أن تنصروني وتمنعوني إذا قدمت عليكم مما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم وأبنائكم. فقام أسعد بن زرارة وأخذ بيد رسول الله وقال: رويدا يا أهل يثرب. فإننا لم نضرب إليه أكباد الإبل إلا ونحن نعلم أنه رسول الله وإن إخراجهم اليوم مناواة للعرب كافة وقتل خياركم وأن تعضكم السيوف. فإما أنتم قوم تصبرون على ذلك فخذوه وأجركم على الله. وإما أنتم قوم تخافون من أنفسكم خيفة فذروه. فبينوا ذلك فهو أعذر لكم عند الله. فقالوا له. أمط عنا يا أسعد فوالله لا ندع هذه البيعة ولا نُسليها أبداً. وأخذ البراء بن معرور بيد رسول الله وقال: نعم فوالذي بعثك بالحق لنمنعك ما نمنع عنه أزرنا (نسائنا) فباعنا يارسول الله فنحن والله أبناء الحروب ورثناها كابرا عن كابر. فقاموا إلى رسول الله وباعوا جميعا.

وأعاد العباس القول: هل تدرون علام تباعون هذا الرجل؟ قالوا نعم. قال إنكم تباعونه على حرب الأحمر والأسود من الناس فإن كنتم ترون أنكم إذا أنهكت أموالكم مصيبة وأشرافكم قتلا أسلمتموه فمن الآن فذروه. فهو والله إن فعلتم خزي الدنيا والآخرة وإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتموه إليه فخذوه فهو والله خير الدنيا والآخرة. قالوا فإننا نأخذه على مصيبة الأموال وقتل الأشراف. فما لنا بذلك يارسول الله إن نحن وقينا. قال الجنة. فلما انتهوا من البيعة قال النبي أخذت وأعطيت.

قال أبو الهيثم بن التيهان: يارسول الله إن بيننا وبين الرجال (يقصد اليهود) حبالا إنا نحن قاطعوها فهل عسيت إن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله أن ترجع إلى قومك وتدعنا؟ فتبسم رسول الله ثم قال: بل الدم الدم والهدم الهدم. أنا منكم وأنتم مني أحارب من حاربتم وأسالم من سالمتم. ثم قال رسول الله أخرجوا إلى منكم اثني عشر نقيبا يكونون على قومهم فأخرجوا إليه ٩ من الخزرج و ٣ من الأوس :

أ - من الخرج : ١ - أبو إمامة أسعد بن زرارة.

٢ - سعد بن الربيع .

٣ - عبد الله بن رواحة .

٤ - رافع بن مالك بن العجلان .

٥ - البراء بن معرور بن صخر بن خنساء .

٦ - عبد الله بن حرام بن ثعلبة .

٧ - عبادة بن الصامت .

٨ - سعد بن عبادة بن دليم بن حارثة بن خزيمة .

٩ - المنذر بن عمرو بن خنيس .

ب - ومن الأوس : ١ - سعد بن الخيثمة بن الحارث .

٢ - رفاعة بن عبد المنذر .

٣ - أبو الهيثم بن التيهان .

وقيل إن رسول الله قال لهؤلاء الاثني عشر : أنتم على قومكم بما فيهم كفلاء ككفالة الحواريين لعيسى بن مريم وأنا كفيل عن قومي.

ورجع الأوس والخرج إلى خيامهم فناموا فلما أصبحوا غدت عليهم جماعة من قريش وقالوا لهم: يامعشر الخرج، إنه قد بلغنا أنكم قد جئتم إلى صاحبنا هذا تستخرجوه من بين أظهرنا وتبايعونه على حربنا وأنه والله ما من حى من العرب أبغض إلينا من أن تنشب الحرب بيننا وبينهم منكم، فانبعث من مشركى يثرب قوم يحلفون ما كان هذا وما علموه، وكانوا صادقين فهم لم يشهدوا البيعة.

وانتهى موسم الحج ونفر الناس من منى متاهبين للعودة إلى ديارهم وكانت قريش قد تتبعت الخبر فوجدته صحيحا، فخرجوا فى طلب القوم فأدركوا سعد بن عبادة والمنذر بن عمرو وهما من النقباء، وأفلح المنذر فى الإفلات منهم فأخذوا سعد بن عبادة وربطوا يديه إلى عنقه وأتوا به إلى مكة يضربونه ويجذبونه من شعر رأسه، فقال له رجل من قريش ويحك! أما بينك وبين أحد من قريش جوار ولا عهد؟ قال بلى لقد كنت أجير لجبير بن مطعم تجاره وأمنعهم ممن أراد ظلمهم ببلادى وكذلك للحارث بن أمية، فقال له: ويحك اهتف باسم الرجلين واذكر ما بينك وبينهما، ففعل فجاء وخلصاه من أيديهم فانطلق إلى قومه.

فى يثرب :

لما رجع الأنصار الذين بايعوا رسول الله بيعة العقبة الثانية إلى يثرب وأظهروا إسلامهم

أسلم كثير من أهلهم وكانوا يُصلون خلف أسعد بن زرار وخافوا أن تعود نكرة الجاهلية فيكره الأوس أن يؤمه خزرجي أو العكس فأرأوا أن يكون إمامهم من أصحاب رسول الله فأرسلوا إليه يقولون: إن الإسلام قد فشا فينا فابعث إلينا رجلا من أصحابك يقرئنا القرآن ويفقهنا في الدين ويؤمنا في صلاتنا. فبعث الرسول إليهم مصعب بن عمير فنزل في بيت أسعد بن زرارة. وأخذ مصعب وأسعد يدعوان الناس سرا إلى الإسلام. وكان سعد بن معاذ وأسيد بن حضير سيدين في قومهما - بنى عبد الأشهل - ولحا مصعب وأسعد يجلسان إلى جماعة من قومهما فسار إليهما أسيد وقال لهما، ما جاء بكما إلينا تسفهان ضعفا، اعتزلانا إن كانت لكما بأنفسكما حاجة فقال أسعد بن زرارة، أو تجلس فتسمع، فجلس فكلمه مصعب بالإسلام وقرأ عليه شيئا من القرآن فقال أسيد، ما أحسن هذا وأجمله! وأسلم. وقال لهما إن ورائي رجلا إن اتبعكما لم يتخلف عنه أحد من قومه، سأرسله إليكما الآن. فجاءهما سعد بن معاذ وقال لأسعد بن زرارة: يا ابن أمانة، والله لولا ما بيني وبينك من القرابة مارمت هذا مني. هذا (يقصد مصعب بن عمير) يغشانا في دارنا بما نكره، فقال له أسعد بن زرار، أو تقعد فتسمع، فإن رضيت أمرا قبلته وإن كرهت عزلنا عنك ما تكره، فقال أنصفت، فراح مصعب يقرأ صدر سورة الزخرف: «بسم الله الرحمن الرحيم، حم، والكتاب المبين، إنا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون وإنه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم...» إلى آخر الآية ١٤، فقام سعد وعاد إلى قومه وحثهم على الإسلام فأسلم بنو الأشهل كلهم، ثم أسلم بنو سلمة كلهم بإسلام سيدهم عمرو بن الجموح.

بدء هجرة المسلمين إلى يثرب :

نعود إلى مكة وقريش لاتزال على عداوتها لرسول الله وللمسلمين. وكان النبي قد قال للمسلمين: قد أريت دار هجرتكم، أريت سبخة ذات نخل بين لابتين، وهذا الوصف لا يكاد ينطبق إلا على يثرب. وقال لهم أيضا: إن الله قد جعل لكم إخوانا ودارا تأمنون فيها، فبدأ المسلمون يتجهزون للهجرة إلى يثرب فخرجوا إليها أفرادا وجماعات ومنهم نفر ممن عادوا من الحبشة.

قلنا سابقا (ص ٢٤٩) إن أبا سلمة كان أول المهاجرين إلى يثرب بعد بيعة العقبة الأولى. ثم تتابع المهاجرون بعد ذلك :

- عامر بن ربيعة ومعه زوجته ليلي بنت أبي حنمة العدوية .
- عبد الله بن جحش بن أسد بن خزيمه حليف بنى أمية بن عبد شمس وزوجته.
- أخوه عبيد الله بن جحش وزوجته الفارعة بنت أبي سفيان بن حرب وقد ذكرت الدكتور بنت الشاطئ أن سمها «رملة» (تراجم سيدات بيت النبوة ص ٣٨٠).

ولما هاجر عبد الله بن جحش وأخوه عبيد الله أغلقت دار بنى جحش فمرُّ بها عتبة بن ربيعة والعباس بن عبد المطلب وأبو جهل فقال عتبة:

وكل دار وإن طالت سلامتها . . . يوما ستدركها النكباء والحوب

فقال أبو جهل للعباس: هذا من عمل ابن أخيك، فرَّق جماعتنا وشئت أمرنا وقطع بيننا. وقال ابن اسحق، ونزل هؤلاء الثلاثة عامر وبنو جحش بقباء على مُبَشِّر بن عبد المنذر الذي كان أبو سلمه نازلاً عنده.

وتتابع المهاجرون من مكة وكانوا عند وصولهم إلى يثرب ينزلون ضيوفاً على أحد الأنصار (عبد الحميد جودة السحار، محمد رسول الله، ج ١١ ص ٩٤):

- فنزل طلحة بن عبيد الله على أسعد بن زرارة.
- وأنسة وأبو كبشة موليا رسول الله على كلثوم بن عمر بن عوف بقباء.
- ونزل عبيدة بن الحارث بن المطلب وأخواه الطفيل والحسين، ومسطح بن أثانة بن عباد بن المطلب وخباب مولى عتبة بن غزوان هؤلاء نزلوا على عبد الله بن سلمة.
- عبد الرحمن بن عوف نزل على سعد بن الربيع.
- الزبير بن العوام وأبو سيرة بن أبي رهم بن عبد العزى نزلوا على منذر بن محمد بن عقبة.
- ونزل أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة وعتبة بن غزوان على عباد بن بشر.
- ونزل عثمان بن عفان على أوس بن ثابت أخى حسان بن ثابت فى دار بنى النجار.
- ونزل العزّاب من المهاجرين على سعد بن خيثمة وذلك أنه كان أعزبا.

عود إلى مكة :

كانت بيعة العقبة الثانية فى أواسط أيام التشريق فى موسم الحج أى فى يوم ١٢ ذى الحجة فى آخر السنة الثانية عشر للبعثة النبوية. وقد بقى الرسول بعد ذلك فى مكة عاما كاملا نزلت فيه باقى السور المكية وهى ٢١ سورة من السور متوسطة الطول.

سورة الكهف :

«الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا، قَيِّما (مستقيما) لينذر بأسا شديدا من لدنه ويبشّر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا حسنا، ماكنّين فيه أبدا، وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا، ما لهم به من علم ولا لأبائهم كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذبا، فلعنك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا، إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا، وإنا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا» (لا حياة ولا نبات فيها) (١ - ٨).

والسورة - مثل عديد من السور - بدأت بحمد الله، ثم تمضى الآيات واضحة لتقرر أن الله أنزل الكتاب - أى القرآن - على النبی لينذر الذين ادعو أن لله ولداً فهذا افتراء كبير على الله سبحانه وتعالى وليس عندهم علم ولا سند لقولهم هذا. ولا عند آبائهم وهو محض كذب. ثم تمضى الآيات تواسى النبی بألا يحزن لأن قومه لم يؤمنوا. ثم تبين أن الله قد خلق الدنيا بما فيها من زينة وبهجة ليختبر الناس. فمن استهوته الدنيا وغفل عن الآخرة ضلّ. ومن آمن بالآخرة وأحسن العمل فاز. وعند انقضاء الدنيا ستصبح أرضاً مستوية لا نبات فيها. وفى هذا تحذير للكفار من الاغترار بالدنيا وإنكار الآخرة.

قصة أصحاب الكهف :

سبق أن ذكرنا (ص ٢٠٤) ما كان من سؤال كفار قريش للنبي - بتحريض من يهود المدينة - عن «فتية ذهبوا فى الدهر الأول وما كان من أمرهم» فنزلت الآيات من ٩ - ٢٦ تحكى قصة أصحاب الكهف وترد على سؤالهم. ثم نزل الآن باقى سورة الكهف. وكان النبی يقول لأصحابه ضعوا هذه الآيات فى الموضع كذا من سورة كذا لتكتمل السورة بوصفها وترتيبها التى هى عليه فى المصحف.

وتتخلل القصة مواقف تتطابق مع موقف قريش من النبی مثل قول الفتية:

«هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا» (الآية ١٥).

وكذلك يتخللها مواضع مثل الآية ١٧ : «من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا».

وجاء فيها التأكيد على قيام الساعة: «ليعلموا أن وعد الله حق وأن الساعة لا ريب فيها (من الآية ٢١).

ويرى بعض العلماء أن فى قوله تعالى: «وابثوا فى كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا» إعجازاً علمياً لأن ٣٠٠ سنة ميلادية أى شمسية تساوى ٣٠٩ سنة قمرية أى هجرية.

وتنتهى هذه الفقرة عن أهل الكهف بأمر للنبي أن يتلو ما أوحى إليه فى هذا الشأن: «واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته وإن تجد من دونه ملتحداً (أى ملجأ)» (٢٧). وأمر ثان وهو الالتزام بصحبة المؤمنين: «وأصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً» (٢٨).

حرية الإنسان فى الإيمان أو الكفر :

ثم تمضى الآيات تأمر النبی أن يخبر الكفار أن ما جاءه هو الحق من عند الله وأن لهم

حرية الإيمان أو الكفر مع تحذيرهم بأن الذين يظلمون أنفسهم ويظلمون على الكفر أعد الله لهم عذابا شديدا في حين أن الذين آمنوا لهم ثواب عظيم عند الله:

«وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر إنا أعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفعقا. إن الذين آمنوا و عملوا الصالحات إنا لا نضيع أجر من أحسن عملا، أولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الأنهار يحلّون فيها من أساور من ذهب ويلبسون ثيابا خضرا من سندس واستبرق متكئين فيها على الأرائك نعم الثواب وحسنت مرتفعقا» (٢٩ - ٣١).

الكفر بنعمة الله قد يؤدي إلى زوالها :

وتضرب الآيات على ذلك بمثل :

«واضرب لهم مثلا رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وحففناهما بنخل وجعلنا بينهما زرعاً. كلتا الجنتين آتت أكلها ولم تظلم منه شيئا وفجّرنا خلالهما نهرا، وكان له ثمر فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا، ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما أظن أن تبديد هذه أبدا. وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيرا منها منقلبا، قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلا، لكننا هو الله ربى ولا أشرك بربى أحدا، ولولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة إلا بالله إن ترنّ أنا أقل منك مالا وولدا، فعسى ربي أن يوتيّن خيرا من جنتك ويرسل عليها حسباناً من السماء فتصبح صعيدا زلقا، (ملساء لا نبت فيها)، أو يصبح ماؤها غورا (غائرا عميقا) فلن تستطيع له طلبا، وأحيط بثمره فأصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها وهي خاوية على عروشها ويقول يا ليتنى لم أشرك بربى أحدا، ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا، هنالك الولاية لله الحق هو خير ثوابا وخير عقبا» (٣٢ - ٤٤).

والآيات تضرب المثل برجلين أحدهما غنى وله جنتان من الفواكة والآخر فقير، الأول كان كافرا لم يشكر نعمة الله بل وأنكر البعث وزعم أن لو كان هناك آخرة فسيكون له فيها خير مما كان له في الدنيا لأنه من أهل النعيم في الحالين، أما الثانى فكان مؤمنا، وقيل إنهما رجلان من بنى مخزوم، وقيل رجلان من بنى إسرائيل وقيل إنها قصة تصويرية تقديرية، وكنكملة لهذا جاء تشبيهه بيبين ضالة شأن الحياة الدنيا :

«واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلف به نبات الأرض فأصبح هشيما تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرا. المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيرا أملا» (٤٥ - ٤٦).

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

لما كان الكافر فى المثل الأول قد أنكر البعث وقال «وما أظن الساعة قائمة». جاءت الآيات تُعَقِّب على هذا القول وتؤكد على قيام الساعة بإيراد مشهد من مشاهدها :

«ويوم نُسَيِّرُ الجبال وترى الأرض بارزة وحشرناهم فلم نغادر منهم أحدا. وعرضوا على ربك صفا لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة. بل زعمتم ألن نجعل لكم موعدا. ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربك أحدا» (٤٧ - ٤٩).

عداوة إبليس لبنى آدم :

بعد ذلك تشير الآيات إشارة قصيرة جدا لقصة إبليس ورفضه السجود لآدم لتبين أصل العداوة بينهما. ثم سؤال استنكارى يتعجب من هؤلاء الذين يوالونه مع أنه عدو لهم :

«وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه. أفتتخذونه وذريته أولياء من دونى وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلاً» (٥٠).

واستكمالا لهذا المعنى يوضح الحق سبحانه وتعالى أنه لم يُشهد إبليس ولا ذريته خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم ولم يتخذ من هؤلاء المفسدين المضلين أعوانا حتى يتخذهم الكفار شركاء يعبدونهم من دون الله.

«ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ المضلين عضدا» (٥١).

وقد أرجع بعض المفسرين (الشيخ متولى الشعروائى فى أحد أحاديثه) الضمير فى «ما أشهدتهم» إلى البشر. وبناء على عدم رؤيتهم لهذا الحدث فهو غيب واتخذ من ذلك ذريعة للنهى عن البحث فى خلق السموات والأرض. ويضعف هذا التفسير أن الله عز وجل قد حث على البحث فى كيفية خلق الكون «قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق» (٢٠ - العنكبوت). وأحدث النظريات التى توصل إليها العلماء فى هذا المجال هى نظرية الانفجار العظيم Big Bang الذى حدث منذ ١٥,٠٠٠ مليون سنة والتى انبعثت عنه كل مادة الكون من مجرات ونجوم وشموس وكواكب - من نقطة متناهية فى الصغر أى من «عدم» وهو مبحث لا يتعارض مع الإيمان.

مشهد ثانٍ من مشاهد يوم القيامة :

تذكر الآيات أن الله فى يوم القيامة سيأمر الكفار بأن ينادوا على من أشركوهم مع الله فى العبادة فيدعونهم فلا يستجيبون لهم. ويتأكد الكفار أنهم مُلقون فى النار ثم تؤكد الآيات أن القرآن به الأمثلة الكثيرة التى تحض على الإيمان ولكن الإنسان - والمقصود الكافر - من

طبعه كثرة الجدل فطلبوا من الرسول - أن لو كان صادقا - أن ينزل بهم العذاب كما نزل بالأمم السابقة :

«ويوم يقول نادوا شركائى الذين زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موبقا (حاجزا وعداوة). ورأى المجرمون النار فظنوا (بمعنى فتأكدوا) أنهم واقعوها ولم يجدوا عنها مصرفا. ولقد صرّفنا فى هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الإنسان أكثر شئى جدلا. وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الأولين أو يأتيهم العذاب قبّلا (عيانا أمامهم)» (٥٢ - ٥٥).

ثم توضح الآيات أن الله يرسل رسله للتبشير والإنذار ولكن الكفار يجادلون فى آيات الله واستهزاءً يتحدثون الرسل بإنزال العذاب بهم. وليس هناك أشد ظلما وحمقا ممن تليت عليه آيات الله فأعرض عنها فزادهم الله غفلة فى قلوبهم وصمما فى آذانهم حتى لا يفقهوا دعوة الحق. ثم تقرر أنه من حكمة الله ورحمته أن لم يعجل لهم بالعذاب والهلاك عسى أن يتوبوا ويؤمنوا:

«وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق واتخذوا آياتى وما أنذروا هزوا. ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ونسى ما قدمت يداه إنا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى آذانهم وقرا. وإن تدعهم إلى الهدى فلن يهتتوا إذا أبدا. وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موئلا. وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا وجعلنا لمهلكهم موعدا» (٥٦ - ٥٩).

قصة موسى والعبد الصالح :

ثم تذكر الآيات من ٦٠ إلى ٨٢ قصة موسى والعبد الصالح وهو الخضر. وقد فصلنا القصة فى الجزء الرابع (ص ١٠٦٨ - ١٠٨١).

قصة ذى القرنين ويأجوج ومأجوج :

ثم فى الآيات ٨٣ - ١٠١ تأتى قصة ذى القرنين. وقد جاءت بناء على سؤال من الكفار إذ بدأت بقول: «ويسألونك عن ذى القرنين قل سألتوا عليكم منه ذكرا». مما يدل على أن قصته كانت متداولة فى عصر النبى ولكن البعض أراد الاستيثاق من أن النبى يعرف «كل شئ». ويرى الدكتور محمد مبروك نافع (تاريخ العرب - عصر ما قبل الإسلام - ص ٦٧) أن ذى القرنين هو ثانى ملوك حمير المسمون التابعه وسمى كذلك لضفيرتين من شعره كان يرسلهما على قرنيه أى على جانبيه رأسه (انظر أيضا ص ٤). أما عن يأجوج ومأجوج فإن كتب التفسير تروى عنهم حكايات هى أقرب إلى الخيال. وقصة يأجوج ومأجوج مذكورة أيضا فى

التوراة (سفر حزقيال ٣٨ : ١). ولا شك أن العرب سمعوا قصتهم من اليهود. وقد أورد المفسرون أحاديث نبوية مختلفة الرتب عن خروج الدجال فى آخر الزمان ونزول عيسى ثم خروج يأجوج ومأجوج وأن هذه كلها من علامات الساعة.

تنديد بالكافرين :

ثم تمضى الآيات تندد بالكفار الذين اتخذوا من عباد الله آلهة يعبدونهم وتخبرهم أن الله أعد لهم منزلاً فى جهنم، وأن أكثر الناس خساراً هم الذين كانوا يعملون الشر فى الحياة الدنيا ويظنون أنهم يعملون حسناً. وهؤلاء هم الذين كفروا بدلائل قدرة الله وأنكروا البعث. فبطلت أعمالهم واستحقوا التحقير يوم القيامة. وهذا جزاء عادل لكفرهم واستهزائهم بآيات الله وبرسله. أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فجزاؤهم جنات الفردوس ينزلون فيها وينعمون أبداً ولا يريدون التحول عنها:

«أفحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادى من نونى أولياء إنا أعتدنا جهنم للكافرين نُزْلاً. قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً. الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا. أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً. ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزواً. إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نُزْلاً. خالدين فيها لا يبيغون عنها حولاً» (١٠٢ - ١٠٨).

واسع علم الله :

ولتقرير مدى سعة علم الله ضُرب هذا المثل :

«قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربى لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربى ولو جئنا بمثله مدداً» (١٠٩).

ولا تعارض بين هذه الآية والآية الواردة فى سورة لقمان (آية ٢٧ ص ٢٨١) والتى تقول «... والبحر يمدده من بعده سبعة أبحر» لأن القصد فى الحالين هو تعظيم مقدار علم الله وكلماته وتقدير كونها أعظم من أن يحدها حصر.

ثم تاتى الآية الأخيرة لتقرر أن الرسول بشر مثلهم :

«قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما إلهكم إله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً» (١١٠).

ثم نزلت سورة النحل :

والسورة نزلت فى أخريات العهد المكي وتحديداً فى أوائل السنة ١٣ من بدء النبوة أى بعد

ما طال الصراع بين المشركين والنبي ونزلت سور كثيرة فيها تهديد للمشركين بعذاب جزاء كفرهم. وكأن المشركين - لما طال الوقت قالوا: أين ما نتوَعَدُنا به من عذاب. فردت الآيات:

«أتى أمر الله فلا تستعجلوه. سبحانه وتعالى عما يشركون» (١).

وقد ادَّعى بعض المستشرقين تعارضا بين «أتى» فعل ماضى ثم «لا تستعجلوه» للمستقبل. ولعل بعض كفار قريش فى الماضى قد آثاروا مثل هذا الاعتراض كذلك. والحقيقة أن الحدث إذا كان وقوعه مؤكدا ١٠٠٪ يمكن الإشارة إليه بفعل الماضى. كما تقول لابنك: جاء الامتحان وسنرى هل تنجح أم لا. فالآية تؤكد أن أمر الله آت لا ريب فيه. وعلى السامعين أن يتأكدوا من مجيئه فلا يستعجلوه. ثم تنزيه لله عن أن يكون له شريك فى مُلكه.

بعض نعم الله ومظاهر قدرته فى الكون :

ثم تمضى الآيات تذكر بعضا من مظاهر قدرة الله عز وجل وتُعدّد بعضا من نعمه على العباد :

١ - وأول النعم هو إرسال الرسل لهداية البشر وإنذارهم بعذاب حتى يؤمنوا فيتقوا عذاب الله:

«يُنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ (أى بالوحى) من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا إله إلا أنا فاتقون» (٢).

٢ - «خلق السموات والأرض بالحق. تعالى عما يشركون» (٣).

٣ - «خلق الإنسان من نطفة فإذا هو خصيم مبين» (٤). فخلق الإنسان معجزة ماثلة تبدأ من نطفة سائلة وتنتهى إلى بشر يقدر على الخصومة بل واللدد فيها.

٤ - «والأنعام خلقها لكم فيها دفاء ومنافع ومنها تأكلون. ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون. وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس إن ربكم لرؤوف رحيم. والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون. وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين» (٥ - ٩).

والمعنى أنه كما كان من رحمة الله تسهيل وسائل انتقالهم كذلك شاعت رحمته أن يبين للناس الطريق المستقيم الذى يوصل للحق. لأن من الطرق ما هو منحرف وجائر لا يوصل للحق. ولو شاء الله لهدى الناس جميعا قسرا ولكن شاعت إرادته أن يترك ذلك لاختياراتهم ليكون لهم ثواب عليها.

٥ - «هو الذى أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسيمون (أى ترعون أنعامكم). ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب ومن كل الثمرات إن فى ذلك لآية لقوم ينفكرون» (١٠ - ١١).

٦ - «سخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون» (١٢).

٧ - «وما ذرا لكم في الأرض مختلفا ألوانه إن في ذلك لآية لقوم يذكرون» (١٣).

٨ - «وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون» (١٤).

٩ - «وألقى في الأرض رواسي أن تُميد بكم وأنهارا وسبلا لعلكم تهتدون» (١٥).

ويرى الجغرافيون المعاصرون (دكتور زغلول النجار. الأهرام ٢٠٠٢/١٢/٩) أن في هذه الآية عدة نقاط تعتبر من الإعجاز العلمي للقرآن، فوصف الجبال بأنه «إلقاء» فيه إشارة إلى طريقة تكوينها، فبعضها - الجبال البركانية - تتكون من الطفوح البركانية التي تحدث أثناء ثورات البراكين التي تلقى بملايين الأطنان من الحمم والصخور البركانية التي تتراكم حول فوهة البركان وترتفع لتكون جبلا. ومن هذا النوع جبال أارات في تركيا وبران فيزوف في إيطاليا. وطريقة أخرى لتكوين الجبال هي التثنيات التي تحدث في القشرة الأرضية فتلقى بأجزاء منها إلى أعلى مكونة سلاسل من الجبال تسمى بالجبال المطوية. أما كلمة «رواسي» للتعبير عن الجبال ففيه أيضا إعجاز إذ علم مؤخرا أن الجزء من الجبال البارز فوق سطح الأرض ليس إلا القمة الظاهرة لكتلة هائلة من الصخر تمتد في عمق القشرة الأرضية وتعمل على تثبيت الجبال في أماكنها. كما أن توزيع الجبال في أنحاء العالم قد تم بمنتهى الدقة حتى يحقق عدم اهتزاز الأرض أو ترنحها أثناء دورانها «أن تُميد بكم». أما الأنهار فتتكون من نزول ماء المطر وجريانه في السهول والمنخفضات بين الجبال. وتوفر الماء الذي يشرب منه البشر والنواب ويروي به الزرع. كما أنها مع الأرض المنبسطة على جوانبها تكون طرقا وسبلا لمسير البشر وانتقالاتهم «وأنهارا وسبلا».

١٠ - «وعلامات وبالنجم هم يهتدون» (١٦).

ولقد كانت الأجرام السماوية منذ فجر الحضارة - وما تزال - عاملا يهتدى بها الإنسان في سفره برا وبحرا. ويستعان برصد الشمس والقمر والنجوم الثوابت على الأخص في تعيين موقع المسافر وتحديد اتجاهه. ومع تقدم العلم أصبحت الملاحة البحرية والجوية فنا دقيقا يعتمد على أجهزة رصد وجدول معقدة ولكنها تعتمد في المقام الأول على رصد الأجرام السماوية.

١١ - «أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون» (١٧).

ثم تختم هذه الفقرة بتقرير عجز الإنسان عن تعداد نعم الله وإحصائها فضلا عن شكرها ولكن الله غفور يغفر للإنسان تقصيره في هذا المجال:

«وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الله لغفور رحيم» (١٨).

ولقد جاء تعداد نعم الله على العباد فى سور كثيرة سابقة إلا أن حكمة التنزيل اقتضت تكراره لتكرر المواقف وتنوعها. وهى فى السورة الحالية من أطول الفقرات التى تلفت أنظار الناس إلى نعم الله عليهم والتفكر فى هذه النعم يؤدى إلى التيقن من أن وراء هذه المشاهد الكونية والنواميس العظيمة المتقنة الصنع إله قادر حكيم يجب الخضوع له والإيمان برسله وكتبه والتزام حدود شرائعه. وفى الفقرة مواسمة - يضيق المجال عن التوسع فيها ويكفى الإشارة إليها - بين النعمة التى ذكرت وبين ما ختمت به كل آية من الآيات ١١ - ١٥: يتفكرون - يذكرون - تشكرون - يهتدون.

إثبات عجز آلهة الكفار :

بعد هذا التعداد لنعم الله الموجبة لعبادته وحده. يجئ تقرير لإحاطة علم الله بكل شئ حتى بسرائر النفوس. ثم يجئ إثبات عجز الآلهة والأصنام التى يعبدونها الكفار. فهى لا تخلق شيئاً بل إنها هى نفسها مخلوقة وقد صنعها الناس بأيديهم من حجارة أو خشب فهى جماد ميتة ولا تدرى متى تكون القيامة. أما وقد وضح بكل الدلائل أن الله واحد. ولا يزال الكفار ينكرونه ويستكبرون. ولا شك أن الله يعلم ما تكنه نفوسهم وما يعلنونه من رفض للدين والله لا يجب هذا الاستكبار منهم والمفهوم أنه سيجازيهم عليه:

«والله يعلم ما تسرون وما تعلنون. والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يُخلقون. أموات غير أحياء وما يشعرون أياں يبعثون. إلهكم إله واحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون. لا جرم (لا شك) أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون إنه لا يحب المستكبرين» (١٩ - ٢٣).

موقف الكفار من آيات الله وموقف المؤمنين :

أ - «وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين. ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون. قد مكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون. ثم يوم القيامة يخزيهم ويقول أين شركائى الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم (من الأنبياء والملائكة) إن الخزي اليوم والسوء على الكافرين. الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم فآلقوا السلم ما كنا نعمل من سوء بلى إن الله عليم بما كنتم تعملون. فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبس مثوى المتكبرين» (٢٤ - ٢٩).

ب - وفى مقابل هذا يُذكر حال المؤمنين :

«وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا الذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين. جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها الأنهار لهم فيها ما يشاءون كذلك يجزى الله المتقين. الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون» (٢٠ - ٢٢).

ماذا ينتظر الكافرون ليؤمنوا ؟

أما وقد وضح موقف الكفار يوم القيامة وفى مُقابله النعيم الذى ينتظر المؤمنين فيأتى سؤال للكفار يسألهم عما ينتظرون لكى يؤمنوا: هل ينتظرون مثلا أن تأتيهم الملائكة؟ أو ينزل عذاب الله وأمره كما نزل بالذين من قبلهم. ثم تذكر الآيات بعض جدالهم مع النبى ويلقن الردود عليهم:

«هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتى أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون. فأصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا به يستهزئون. وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا آبائنا ولا حرمنا من دونه من شئ كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل إلا البلاغ المبين. ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فسيروا فى الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين. إن تحرص على هداهم فإن الله لا يهدى من يضل وما لهم من ناصرين. وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعداً عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون. ليبين لهم الذى يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين. إنما قولنا لشيئ إذا أردناه أن نقول له كن فيكون» (٢٣ - ٤٠).

تنويه بمن هاجروا إلى الحبشة :

وفى الفقرة التالية تنويه بمن هاجروا إلى الحبشة بسبب ما وقع عليهم من أذى وظلم. فآثروا الاغتراب تمسكا بدينهم. وتبشرهم الآيات بأن الله سيبسر لهم المقام الحسن فى الدنيا ولهم فى الآخرة ثواب أكبر. ولاشك أن هؤلاء المهاجرين كانوا يشعرون بالحزن والأسى لبعدهم عن رسول الله ومفارقتهم لأهلهم ولبلدهم. ولعلمهم كانوا يظنون أن أمنهم فى بلد المهجر وعدم تعرضهم لمضايقات قريش قد ينقص من أجرهم عند الله فنزلت الآيات تبث فى نفوسهم الطمأنينة من هذه الناحية.

«والذين هاجروا فى الله من بعد ما ظلموا لنبوتهم فى الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون. الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون» (٤١ - ٤٢).

قريش تعترض على بشرية الرسول :

ما فتئ كفار قريش يعترضون على بشرية الرسول ويدعون أن لو كان الله مرسلًا رسولاً لكان من الملائكة. وترد الآيات بأن الرسل السابقين كلهم كانوا رجالاً من البشر وليتأكدوا من ذلك فعليهم بسؤال أهل العلم بالكتب السماوية. وقد أيد الله رسله بالمعجزات والدلائل المبينة لصدقهم. وبالمثل أنزل إلى النبي القرآن ليبين للناس ما اشتمل عليه من العقائد والأحكام وتدعوهم الآيات إلى التدبر فيه:

«وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم فساءلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون. بالبينات والزبر وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون» (٤٣ - ٤٤).

تساؤلات تتدّد بالكفار :

ثم تجئ الآيات بعدة تساؤلات الهدف منها التنديد بتكذيب الكفار وإصرارهم على عدم الإيمان ومضيههم في إيذاء النبي والمسلمين وكأنها تسأل: هل أغراهم حلم الله بهم أن يفعلوا ما يفعلون؟

١ - «أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الأرض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون» (٤٥).

٢ - «أو يأخذهم في تقلبهم فما هم بمعجزين» (٤٦). أى يهلكهم أثناء تنقلهم في الأرض للتجارة بعيدين عن مساكنهم ولا يستطيعون الإفلات من عذاب الله.

٣ - «أو يأخذهم على تخوف فإن ربكم لرؤوف رحيم» (٤٧). أى أن في قدرة الله إنزال العذاب بهم بالرغم من أنهم كانوا يتخوفون من العذاب ويرجون عدم نزوله ولكن اقتضت رافة الله ورحمته عدم التعجيل لهم به في الدنيا ويترك لهم المجال لإعادة التفكير لعلهم يؤمنون.

٤ - «أو لم يروا إلى ما خلق الله من شئ يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل سجداً لله وهم داحرون» (٤٨). والآيات تندد بغفلة الكفار عن أن يروا آية الله في حركة الشمس الظاهرية ومما ينتج عنها من انتقال الظل فهو يمتد تارة يمينا وتارة شمالاً وكل ذلك منقاد لإمر الله وتدبيره وهذا هو سجودهم أى لا يخرجون عن إرادته.

«والله يسجد ما في السموات وما في الأرض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون. يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون» (٤٩ - ٥٠).

فإذا كان الأمر كذلك فلا يجب أن يُعبد غير الله. وهذا ما نصت عليه الآية التالية:

«وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين. إنما هو إله واحد فإياي فارهبون. وله ما في السموات والأرض وله الدين واصباً (ثابتاً) أفعير الله تتقون» (٥١ - ٥٢).

جحود الكافرين وافتراءاتهم على الله :

وبالرغم من أن كل ما يرفل فيه الكفار من نعم الدنيا هي من الله :

«وما بكم من نعمة فمن الله» إلا أن جحود الكافرين يظهر في بعض تصرفاتهم:

١ - «ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون. ثم إذا كشف الضر عنكم إذا فريق منكم بربهم يشركون. ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون» (٥٣ - ٥٥). والجحود في هذا المسلك واضح وسبق ذكره في سور سابقة.

٢ - «ويجعلون لنا لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم تالله لتسألن عما كنتم تفترون» (٥٦). وكان المشركون يجعلون لأوثانهم نصيبا من الأنعام يتقربون بها إليها ويسيسألهم الله عن هذا الافتراء.

٣ - «ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون. وإذا بُشِّرَ أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم. يتوارى من القوم من سوء ما بُشِّرَ به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب ألا ساء ما يحكمون. للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الأعلى وهو العزيز الحكيم. ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون. ويجعلون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسنى لا جرم أن لهم النار وأنهم مفرطون» (٥٧ - ٦٢).

لاشك أن النبي كان يتألم مما عليه الكفار من جحود فجاءت الآيات تُسرِّي عنه وتؤكد له أن الله أرسل رسله إلى أمم من قبله ولكن الشيطان زين لهم أعمالهم وتولى أمرهم في الدنيا فأضلهم. وفي الآخرة لهم عذاب أليم. ثم تذكر الآيات أن القرآن لم يُنزل عليه إلا ليبين للناس الحق الذي كان موضع خلافهم وليكون هداية للناس:

«تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فزین لهم الشيطان أعمالهم (السيئة فأروها حسنة) فهو وليهم اليوم ولهم عذاب أليم. وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون» (٦٣ - ٦٤).

بعض نعم الله ومظاهر قدرته :

١ - «والله أنزل من السماء ماء (هو المطر) فأحيا به الأرض بعد موتها. إن في ذلك لآية لقوم يسمعون» (٦٥).

٢ - «وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين» (٦٦).

٣ - «ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكراً ورزقاً حسناً إن في ذلك لآية لقوم يعقلون» (٦٧).

٤ - «وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون، ثم كلّى من كل الثمرات فاسلكى سبل ربك ذلّلا يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس إن فى ذلك لآية لقوم يتفكرون» (٦٨ - ٦٩).

والآيات تعدّد الأماكن التى يتخذ منها النحل مكانا لخلاياه: كهوف الجبال وفجوات الشجر ومن عرائش المنازل والكروم ثم تذكر كيف أن النحل يطير ليمتص رحيق الأزهار المختلفة ثم تعود ثانية إلى مكان خلاياها مع أنها قد تكون بعدت عنها - حسب ما قدر علماء الحشرات - مسافة ٢ كم أو أكثر ولكنها تعرف سبيلها بما ذلّل الله لها من حواس تهتدى بها «فاسلكى سبل ربك ذلّلا»، قالوا تسترشد باتجاه الشمس أو بخطوط المجال المغناطيسى للأرض أو بأشياء أخرى لا نعرفها، ثم يخرج منها العسل مختلفا ألوانه حسب أنواع الزهور التى امتصتها. وقد أثبت العلماء المعاصرون لعسل النحل فوائد علاجية تشفى كثيرا من الأمراض.

٥ - «والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لى لا يعلم بعد علم شيئا إن الله عليم قدير» (٧٠).

٦ - «والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم فهم فيه سواء أفبنعمة الله يجهلون» (٧١).

فإن الله قد جعل رزق السيد المالك أفضل من رزق مملوكه ولن يعطى السادة نصف رزقهم لعبيدهم ليصبح الكل سواء، والمعنى أنه إذا كان الكفار لا يرضون مشاركة العبيد لهم فى الرزق الذى جاءهم من عند الله مع أنهم بشر مثلهم فكيف يرضون أن يشركوا مع الله بعض مخلوقاته ويساؤونهم به فى العبادة!

٧ - «والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات، أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون» (٧٢).

فإن الله جعل الأزواج سكنا للرجال ومن التزاوج يأتى البنون والحفدة وهم من متع الدنيا. وتتساءل الآيات عما يدعو الكافرين لنكران هاتين النعمتين والجري وراء الباطل. وتستنكر الآيات - بعد كل ما عدته من النعم السابقة - أن يعبد الكفار من دون الله أصناما لا تستطيع توفير الرزق لهم لأنها لا تملك شيئا فى السماء أو الأرض.

«ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السموات والأرض شيئا ولا يستطيعون» (٧٣).

ولما كان الأمر كذلك فلا يجب أن يجعلوا لله أمثالا وأندادا يعبدونهم. وتضرب الآيات مثلا يوضح ما عليه المشركون من فساد رأى: عبيد مملوك لا يقدر على فعل شيء ورجل حر رزقه الله رزقا طيبا فهو ينفق منه فى السر والعلن فهذا لا يستويان:

«فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون، ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر

على شيء ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا، هل يستوتون، الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون» (٧٤ - ٧٥).

ثم يضرب الله مثلا آخر: رجلان أحدهما أخرس أصم لا يفهم وكما كلف بعمل لا يقوم به فهو عبء على سيده والآخر فصيح يأمر بالعدل ويشير بالخير ويفعل ما يؤمر به لأنه يسلك الطريق المستقيم. ومن البديهي أنهما لا يستويان:

«وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كلٌّ على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير. هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم» (٧٦).

ومادام الأمر كذلك فمن البديهي عدم تساوى أحد مع الله سبحانه وتعالى في قدرته فعند الله علم ما خفى عن الناس من شئون السموات والأرض والساعة آتية وما شأنها في سرعة الوقوع إلا كلمح البصر أو أقل لأن قدرة الله ليس لها حدود:

«والله غيب السموات والأرض وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب إن الله على كل شيء قدير» (٧٧).

ثم تعود الآيات لتستكمل بعضا من نعم الله على العباد وبعض مظاهر قدرته التي بدأتها في الصفحة قبل السابقة.

٨ - «والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون» (٧٨).

٩ - «ألم يروا إلى الطير مسخرات في جو السماء ما يمسكهن إلا الله إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون» (٧٩).

١٠ - «والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم إقامتكم ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاثا ومتاعا إلى حين» (٨٠).

١١ - «والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال أكنانا وجعل لكم سراويل تقيكم الحر وسراويل تقيكم بأسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون» (٨١).

بعد هذا التعداد لنعم الله ومظاهر قدرته - وإذ لم يؤمنوا - تأتي تسرية للنبي بإخباره أنه غير مسئول عنهم وكل ما عليه هو البلاغ المبين. لأنهم يعرفون نعمة الله عليهم ومع ذلك ينكرونها وهم بها كافرون:

«فإن تولَّوا (ظَلُّوا على إعراضهم) فإنما عليك البلاغ المبين. يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون» (٨٢ - ٨٣).

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

«ويوم نبعث من كل أمة شهيدا ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يُستعْتَبون، وإذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون، وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعوا من دونك فآلقوا إليهم القول إنكم لكاذبون، وألقوا إلى الله يومئذ السلم (أى استسلموا لحكمه) وضل عنهم ما كانوا يفترون، الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون، ويوم نبعث فى كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم وجننا بك شهيدا على هؤلاء ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شئى وهدى ورحمة ويشئى للمسلمين» (٨٤ - ٨٩).

والآيات تصف ما سيكون عليه حال الناس يوم القيامة، وفى ذلك اليوم تقف كل أمة للحساب ويؤتى بنبيها شهيدا عليها ولا يؤذن بالجدل أو تقبل الأعذار، وحينما يرى الكفار أن العذاب واقع بهم يهتفون قائلين إن الشركاء كانوا سبب ضلالهم ظانين أن ذلك يخفف عنهم بعضا من العذاب ولكن الشركاء يجحدونهم فتتولاهم الخيبة ولا يجدون مناصا من الاستسلام والاعتراف بذنبهم، أما الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله فلهم عذاب مضاعف أولا لضلالهم وثانيا لإفسادهم وحملهم غيرهم على الكفر، وفى ذلك اليوم سيأتى الله بشاهد من كل أمة يشهد عليها ويؤتى بالنبي شاهدا على قريش والعرب وقد آتاه الله القرآن مبينا لكل شئى وهدى ورحمة وفيه بشرى للمسلمين.

من مكارم الأخلاق :

ثم تجى آيات فيها من مكارم الأخلاق ما يصلح به أمر العباد فى الدنيا، إذا اتبعها المؤمنون صاروا أكثر ترابطا وأكثر قوة، وإذا سمعها الكافرون فإنهم جديرون باتباعها لأنها من الأخلاق الحميدة والعرب يعظمون من يتحلّى بها:

«إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون، وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا إن الله يعلم ما تفعلون، ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلا بينكم أن تكون أمة هى أربى (أقوى) من أمة، إنما ييلوكم الله به وليينكم لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون، ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدى من يشاء ولتسألن عما كنتم تعملون، ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها وتنوقوا السوء بما صدقتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم، ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا إنما عند الله هو خير لكم إن كنتم تعلمون، ما عندكم ينفد وما عند الله باق ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون، من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون» (٩٠ - ٩٧).

والآيات تؤكد على ضرورة الوفاء بالعهود التي يقطعها الناس على أنفسهم وخاصة إذا أشهدوا الله على الوفاء بها، وتنتهى عن الحنث بالإيمان حتى لا يكونوا مثل المرأة المجنونة التي تغزل الصوف غزلا محكما ثم تعود فتتنقضه وتتركه محلولا. باتخاذهم من إيمانهم وسيلة لخداع الآخرين فإنه بسبب نقض الإيمان تزل الأقدام وتبعد عن الطريق القويم.

تعظيم القرآن الكريم :

«فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم، إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون، إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون. وإذا بدلنا آية مكان آية (لما فيه من مصلحة للعباد) والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون، قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين، ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر، لسان الذي يلحدون إليه أعجمى وهذا لسان عربى مبين، إن الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولهم عذاب أليم، إنما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون» (٩٨ - ١٠٥).

وتبدأ هذه الفقرة بأمر للنبي - ولكنه أمر عام لجملة المسلمين - بالاستعانة بالله من الشيطان الرجيم عند قراءة القرآن الكريم وتوكيد على أن الشيطان ليس له سلطان على المؤمنين، وفى هذا رد على الكفار إذا ما احتجوا بأن الشيطان هو الذى أضلهم لأنهم هم الذين اتخذوه وليا فأضلهم. ثم ترد الآيات على ما كان الكفار يقولونه إذا ما سمعوا النبي يقدم آية على آية أو يقول ضعوا هذه الآية فى الموضع كذا من سورة كذا فيقولون إن القرآن من تأليفه وأنه يبدل فيه كما يشاء ويفترى على الله بقوله إنه وحى، كذلك ترد الآيات على من تقولوا على النبي بأنه كان يستمع إلى غلام عند حويطب بن عبد العزى وكان صاحب كتب وعلم - وجبرا الرومى غلام عامر بن الحضرمى وكان يصنع السيوف ويقرأ التوراة والإنجيل، فادعى الكفار أن النبي أخذ منهما، والدليل على فساد هذه الافتراءات أن هؤلاء من الأعاجم الذين لا يحسنون العربية فى حين أن القرآن جاء بلغة عربية وبإلف الفصاحة حتى إن أساطين العرب عجزوا عن محاكاته.

متعمد الكفر والمكره عليه :

«من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم. ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدى القوم الكافرين، أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم وأولئك هم الغافلون، لا جرم أنهم فى الآخرة هم الخاسرون. ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما

فَتَنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبِرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ. يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تَجَادُلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ» (١٠٦ - ١١١).

وفى الآيات إعلان لغضب الله على الذين كفروا عن عمد بعد إيمانهم وتعفو عمن أكره على الكفر فإن الله غفور رحيم. وقالوا إن هذه الآية نزلت فى حق عمار بن ياسر الذى عذبه المشركون حتى نطق بكلمة الكفر فخلوا عنه فجاء إلى النبى واعترف له فسأله النبى: كيف تجد قلبك؟ قال مطمئناً. فقال له: إن عادوا فعُد. ولا شك أنه بعد بدء هجرات المسلمين إلى يثرب بدأ الكفار حملة تعذيب للمسلمين الذين تحت أيديهم فبعضهم كفر مكرها تخلصا من العذاب فطمأنتهم الآيات بأن الله غفور رحيم. وطمأنت أيضا الذين هاجروا وتعددهم بالخير فى يوم القيامة.

الكفر بالنعمة يهدد بسلبها :

«وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ. وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ» (١١٢ - ١١٣).

والآيات تضرب مثلاً بقرية كان أهلها فى أمن من العدو وطمأنينة من ضيق العيش فجحدها نعمة الله فعاقبهم الله بضيق العيش وتسليط العدو عليهم فلم يهنأ لهم العيش. وجاءهم رسول منهم وكان الواجب عليهم إطاعته واللجوء إلى الله كى يرفع عنهم البلاء ولكنهم كذبوا الرسول فأخذهم العذاب بظلمهم. ويرى بعض المفسرين أن هذا المثل يقصد مكة وكفارها. فهى بلد أنعم الله عليه بالأمن والطمأنينة ورزقها يأتيها وأفرا من قوافل الحجاج التى تأتى من كل مكان لحج بيت الله الحرام. ولما جاءهم الرسول كذبوه. وقد روى أن النبى دعا عليهم بعد هجرته بسنين كسنى يوسف فجاءوا حتى أكلوا الجيف. وهذا يقتضى أن تكون الآيات مدنية مع أنها مكة. وفريق آخر يرى أنه طراً على مكة فى عهد النبى مجاعة فجاء بعض زعماء مكة إلى النبى وطلبوا منه أن يدعو الله يكشف عنهم القحط. وبعد كشفه عادوا إلى موقفهم المناوئ للرسول فالآيات تحذرهم من عذاب يأخذهم بظلمهم.

الحلال والحرام فى المأكول :

«فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ. إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنَازِيرِ وَمَا أَهْلُ لُغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ. وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذْبَ (وَلَا تَقُولُوا كَذِبًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ) هَذَا حَلالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ إِنْ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ لَا يَفْلَحُونَ. مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ. وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلٍ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا

أنفسهم يظلمون. ثم إن ربك للذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحوا إن ربك من بعدها لغفور رحيم» (١١٤ - ١١٩).

وقد جاء الأمر بذكر اسم الله عند ذبح الذبائح للأكل - وبالتالي تحريم ما لم يذكر اسم الله عليه - في سورة الأنعام (الآية ١١٨ ص ٢٦٦). وبخصوص تحريم الميتة والدم فقد روى عن ابن ماجة عن ابن عمر أن النبي قال: أُحِلَّتْ لَنَا مِيتَتَانِ وَدِمَانٌ، فَأَمَّا الْمِيتَتَانِ فَالْحَوْتِ وَالْجَرَادِ وَأَمَّا الدِّمَانُ فَالْكَبِدُ وَالطَّحَالُ. وَالْحَوْتُ يَعْنِي السَّمَكَ مُطْلَقًا.

وكان العرب في تقريرهم للحرام في المأكَل يزعمون أنهم يتبعون في ذلك ما أُثِرَ عن ملة إبراهيم. فجاءت الآيات تقرر أن النبي يتبع ملة إبراهيم وأن ما يحله هو من سنة إبراهيم كذلك:

«إن إبراهيم كان أمة (إماما) قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين. شاكرا لأنعمه اجتباها وهداها إلى صراط مستقيم. وآتيناه في الدنيا حسنة وإنه في الآخرة لمن الصالحين. ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين. إنما جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنْ رَبُّكَ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» (١٢٠ - ١٢٤).

والآية الأخيرة تشير إلى اختلاف اليهود والنصارى حول يوم الراحة. فالأصل أن موسى عليه السلام جعل السبت هو يوم العبادة. وجاء النصارى في زمن قسطنطين فتحولوا إلى يوم الأحد مخالفة لليهود. وقد ذكرنا ذلك في الجزء الرابع ص ١٠٨١.

حث على جدال الكفار بالحسنى :

«ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هي أحسن. إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين. وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين. وأصبر وما صبرك إلا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك فى ضيق مما يمكرون. إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون» (١٢٥ - ١٢٨).

ويرى المفسرون أن النبي - وقد مضى على بدئ الدعوة ما يزيد عن ١٢ عاما - لابد قد ضاق بتكذيب قريش وبدأ يشد في جدالهم فنزلت الآيات تأمر بالتزام الحكمة والموعظة الحسنة في الدعوة إلى الله وجدالهم بالحسنى وإيكال الأمر بعد ذلك إلى الله فهو الذى يعلم من سيهتدى ومن سيبقى على ضلاله. ولعل بعض المسلمين في مكة قالوا أن لو أذن لهم الرسول لانتقموا من الكفار باغتيال بعض زعمائهم انتقاما لما أنزلوه من عذاب ببعض إخوانهم فجاءت الآيات تنتهى عن ذلك وتبين أنه فى حالة الانتقام يكون رد الفعل مساويا للفعل والأولى الصبر وترك الأمر لله يدبره كيف يشاء وسيؤيد الله الذين آمنوا. وفى ختام السورة يجئ حث للنبي على الصبر ولأن يحزن عليهم لتكذيبهم ولأن يضيق بما يمكرون. ولعل مجئ سورة نوح بعد ذلك كانت لبيان مدى صبر نوح على قومه إذ بقى فيهم ٩٥٠ عاما يدعوهم إلى الله.

سورة نوح :

وهى سورة قصيرة واقتصرت على قصة نوح مع قومه يدعوهم إلى الله وينذره بما قد يحل عليهم من انتقام من الله. ولعل أقوال نوح ونصحه لقومه تشبه أقوال النبی لقريش ونصحه لهم وتحذيرهم من عذاب قد ينزل بهم من جراء تكذيبهم. ثم تذكر الآيات فقدان نوح لصبره وتذمره من إعراض قومه ودعائه عليهم بالهلاك لأنهم بلغوا من العناد والكفر حدا لا أمل فى إصلاحهم ولا فى صلاح نسلهم. وفى هذا دعوة مستترة لكفار قريش أن يحمدا الله أن «محمدا» لم ينفذ صبره رغم ما آذوه - قولاً وعملاً - وبقي عنده أمل أن يهتدوا فلم يدعُ عليهم ليهلكوا. ولو فعل لهلكوا مثل قوم نوح. وقد روى أنه لما اشتد الأذى بالرسول جاءه جبريل وقال له: لو أردت لأطبقت عليهم الأخشبين. وهما جبلا مكة فرفض النبی وقال إنه يرجو أن يخرج من أصلابهم من يعبد الله.

«إنا أرسلنا نوحا إلى قومه أن أنذر قومك من قبل أن يأتيتهم عذاب أليم» (١).

ثم كانت دعوة نوح لقومه وتحذيره لهم من عذاب قد ينزل بهم:

«قال يا قوم إني لكم نذير مبين. أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون. يغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مسمى إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون» (٢-٤).

ثم ضاق بهم نوح ذرعا وشكا إلى الله :

«قال رب إني دعوت قومي ليلا ونهارا. فلم يزدكم دعائي إلا فرارا. وإنى كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم فى آذانهم واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكبارا. ثم إني دعوتهم جهارا. ثم إني أعلنت لهم وأسررت لهم إسرارا» (٥-٩).

ثم حاول نوح استمالتهم ببيان الخير الذى قد ينالهم إذا آمنوا :

«فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا. يرسل السماء عليكم مدرارا. ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا» (١٠-١٢).

وراح يذكرهم بقدرة الله :

«ما لكم لا ترجون لله وقارا (لا تعظمون الله حق عظمتة). وقد خلقكم أطوارا. ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا. وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا. والله أنبتكم من الأرض نباتا. ثم يعيدكم فيها ويخرجكم إخراجا. والله جعل لكم الأرض بساطا. لتسلكوا منها سبلا فجاجا (واسعة)» (١٣-٢٠).

وفى الآيات تفرقة بين الشمس بوصفها سراجا والقمر نورا. كما جاء فى سورة الفرقان (آية ٦١ ص ١٤٦) «وجعل فيها (فى السماء) سراجا (الشمس) وقمرا منيرا» وكذلك فى سورة يونس (آية ٥ ص ٢٢٩) «هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا» وقلنا إن العلماء

المعاصرين يرون فيها إعجازا علميا إذ أن الشمس فيها احتراق كالسراج عبارة عن عمليات انشطار واندماج نووى ترفع حرارتها إلى ملايين الدرجات المئوية فتشع ضوءا وحرارة أما القمر فنوره انعكاس لضوء الشمس على سطحه وهذا لم يعرف إلا مؤخرا.

ثم عاد نوح يشكو إلى ربه عصيان قومه وتمسكهم بالهتهم وأصنامهم:

«قال نوح رب إنهم عصوني واتبعوا من لم يزدده ماله وولده إلا خسارا. ومكروا مكرا كئيبا. وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن ودا ولا سواعا ولا يغوث ويغوث وسرا. وقد أضلوا كثيرا ولا تزي الظالمين إلا ضلالا» (٢١ - ٢٤).

وتبين الآيات ما حاق بهم بدعوة نوح عليهم :

«مما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا نارا فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا. وقال نوح رب لا تذرن على الأرض من الكافرين ديارا (أى نازل دار والمعنى أحدا). إنك إن تذرحهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا. رب اغفر لى ولوالدى ولن دخل بيتى مؤمنا وللمؤمنين والمؤمنات ولا تزد الظالمين إلا تبارا (أى هلاكاً)» (٢٥ - ٢٨).

ثم نزلت سورة إبراهيم :

وتبدأ السورة بالأحرف المتقطعة الر بعدها تنويه بالقرآن بوصفه كتابا يخرج الناس من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان. ثم تمجيد لله سبحانه وتعالى ثم إنذار شديد للكافرين:

«الر كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور بإذن ربهم إلى صراط العزيز الحميد. الله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض وويل للكافرين من عذاب شديد. الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله ويغونها عوجا أولئك فى ضلال بعيد. وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء ويهدى من يشاء وهو العزيز الحكيم» (١ - ٤).

جانب من قصة موسى :

«ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور وذكرهم بأيام الله إن فى ذلك لآيات لكل صبار شكور. وإذا قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم إذ أنجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم. وإذا تأذن ربكم لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد. وقال موسى إن تكفروا أنتم ومن فى الأرض جميعا فإن الله لغنى حميد» (٥ - ٨).

وهكذا تطابقت رسالة النبى مع رسالة موسى فى إخراج قومهما «من الظلمات إلى النور» ثم راح موسى يذكر بنى إسرائيل بنعمة الله إذ أنجاهم من تسخير المصريين لهم ومن ذبح

الفرعون وجنده لأبنائهم. ثم تقرير لما يمكن أن يكون قاعدة عامة وسنة من سنن الله تلك هي أن شكر النعمة يزيدها كما أن الناس كلهم لو كفروا فلن يضر ذلك الله شيئا لأنه غنى عن العباد محمود بذاته.

مسلك الأقوام السابقين مع رسلهم :

«ألم يأتكم نبي الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله. جاعتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به وإنا لفي شك مما تدعونا إليه مريب. قالت رسلهم أفي الله شك فاطر السموات والأرض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مسمى. قالوا إن أنتم إلا بشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فأتونا بسلطان مبين. قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده. وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان إلا بإذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون. وما لنا ألا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا ولنصبرن على ما آذيتمونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون. وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجكم من أرضنا أو لتعودن في ملتنا فأوحى إليهم ربهم لنهلك الظالمين. ولنسكنكم الأرض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد. واستفتحوا وخاب كل جبار غبيد. من ورائه جهنم ويسقى من ماء صديد. يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورائه عذاب غليظ» (٩ - ١٧).

والخطاب في «ألم يأتكم» موجه إلى كفار قريش وفيه توبيخ لأنهم كانوا يعرفون أخبار نوح وعاد وثمود وخاصة الأخيرة إذ كانت قوافلهم إلى الشام تمر على مدائن صالح. وتحكى الآيات ما كان بين الرسل وأقوامهم من أخذ ورد وجدال وتحد وتهديد ووعد. «فردوا (أى الكفار) أيديهم في أفواههم» قيل وضعوا أيديهم على أفواههم استغرابا واستنكارا. وقيل وضعوها ليعضوا عليها من شدة الغيظ وأرجع البعض الضمير في أفواههم إلى الرسل فيكون المعنى أن الكفار حاولوا منع الرسل من الكلام. واحتجاج الكفار بأن الرسل ما هم إلا بشر جاء أيضا على لسان كفار قريش. وكان رد الرسل عليهم أن قرروا بشريتهم ولكن الله اختارهم لتبليغ رسالته. وعاد الكافرون يهددون الرسل بإخراجهم فكان أن أهلك الله الكافرين وخاب تدبيرهم وينتظرهم في الآخرة عذاب أليم في جهنم.

وتمضى الآيات تضرب المثل لأعمال الكفار بأنها لا وزن لها ولا جدوى من ورائها وتهدهم بالهلاك وبقدرة الله على الإتيان بقوم آخرين يؤمنون:

«مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف لا يقدرון مما كسبوا على شئ ذلك هو الضلال البعيد. ألم تر أن الله خلق السموات والأرض بالحق إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد. وما ذلك على الله بعزيز» (١٨ - ٢٠).

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

وفى هذا المشهد يدور جدال بين ضعفاء الكافرين التابعين وبين الوجهاء الذين قادوهم إلى الكفر وكل فريق يحاول إلقاء التبعة على الفريق الآخر. كما أن الشيطان سيتنصل من تبعة إضلالهم وسيكون للجميع عذاب أليم فى حين يثاب المؤمنون بجنت النعيم:

«وبرزوا لله جميعا فقال الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعا فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء؟ قالوا لو هدانا الله لهديناكم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص (من مهرب). وقال الشيطان لما قضى الأمر إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى ولوموا أنفسكم ما أنا بمُصْرِخِكُمْ (أى بمغيثكم) وما أنتم بمُصْرِخِىْ إنى كفرت بما أشركتمون من قبل إن الظالمين لهم عذاب أليم. وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها بإذن ربهم تحيتهم فيها سلام» (٢١ - ٢٣).

مثل الكلمة الطيبة والكلمة الخبيثة :

«ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها فى السماء تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون، ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار. يُثَبِّتُ الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ويُضِلُّ الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء» (٢٤ - ٢٧).

والكلمة الطيبة فى هذا المثل تعنى الإيمان والعمل الصالح. أما الكلمة الخبيثة فهى الكفر وكلمة الباطل. ثم تقرر الآيات أن الله يُثَبِّتُ الذين آمنوا على إيمانهم فى الحياة الدنيا ويلقنهم الحجة فى الآخرة. أما الظالمون المكذبون فيزيدهم الله ضلالا على ضلالهم.

تنديد بزعماء المشركين :

ثم تمضى الآيات تندد بسادة قريش وزعمائها الكفار لصدِّهم عن الدين :

«ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار. جهنم يصلونها وبش القرار. وجعلوا لله أندادا ليُضِلُّوا عن سبيله. قل تمتعوا فإن مصيركم إلى النار» (٢٨ - ٣٠).

والآيات - على قصرها - تندد بقوة بزعماء كفار قريش لإعراضهم عن النعمة الكبرى التى أرسلها الله إليهم وهى رسوله الكريم ليهديهم. وبدلا من الإيمان بكفروا وقادوا قومهم إلى الكفر. وفى الآيات تقرير لمسئولية الزعماء وقدرتهم على توجيه قومهم فى الطريق الصحيح أو طريق الضلال وزعماء قريش قادوا قومهم فى طريق الشرك وسيكون مصيرهم إلى النار هم وقومهم.

حث على الصلاة والصدقة وتذكير ببعض نعم الله ومظاهر قدرته :

«قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خِلال، الله الذى خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك لتجرى فى البحر بأمره وسخر لكم الأنهار وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار، وآتاكم من كل ما سألتموه وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الإنسان لظلوم كفار» (٣١ - ٣٤).

وفى الآيات حث على إقام الصلاة والإنفاق على الفقراء والمحتاجين مما يدل على أن المسلمين فى مكة كان منهم ميسورو الحال ومنهم الفقراء. صحيح أن الزكاة كما نعرفها الآن لم تكن شرعت بعد ولكن كان حث على التصدق على المحتاجين من باب التكافل الاجتماعى. «يوم لا بيع فيه ولا خِلال» أى لا ينتفع فيه ببيع ولا تنتفع فيه صداقة ولا خلة وذلك كناية عن يوم القيامة أى أن هذا الإنفاق فى السر والعلن سيكون ذخرا لفاعله يوم القيامة. ثم يأتى تذكير بقدرة الله فى خلق السموات والأرض وإنزال المطر وإنبات الزرع. وعلم الإنسان صنع السفن التى تجرى فى البحار وسخر الأنهار وماءها العذب وسخر الشمس والقمر دائمين وسخر الليل والنهار يتعاقبان. « وآتاكم من كل ما سألتموه ». وسؤال الأشياء لا يقتصر على الطلب باللسان بل قد يكون سؤال احتياج كأن يفكر الإنسان فى أشياء تسهل له معاشه فيهديه الله لها. كما فكر الإنسان فى وسيلة للانتقال أسرع من الحيوان فهداه الله لاختراع السيارة. وفكر فى شئ يطير فى الجو فهداه إلى قوانين الطيران فاخترع الطائرة وقس على ذلك فى جميع مناحى الحياة. هذا بالإضافة إلى السؤال المباشر كأن يطلب إنسان الصحة أو الولد أو المال فيحقق الله ما يشاء لمن يشاء. ونعم الله على العباد كثيرة ولن يستطيعوا شكرها.

دعاء إبراهيم لمكة ولذريته :

ثم تذكر الآيات جانباً من قصة إبراهيم عليه السلام مُركزة على دعوته لمكة بالأمن والأمان وتجنب الأصنام. ودعاه لفتح أبواب الرزق لذريته التى أسكنها فى وادى مكة وهى لاتزال أرضاً قاحلة قبل تفجر ماء زمزم. وهو ما ذكرناه فى الجزء الثانى (ص ٢٩٧ - ٣٠٣) ثم حمد لله على نعمة الولد. ثم دعاء للتوفيق لحسن العبادة وأخيراً طلب للمغفرة:

«وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبنى وبني أن نعبد الأصنام. رب إنهن أضللن كثيراً من الناس فمن تبعنى فإنه منى ومن عصانى فإنك غفور رحيم. ربنا إني أسكنت من ذريتي بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون. ربنا إنك تعلم ما نخفى وما نعلن وما يخفى على الله من شئ فى الأرض ولا فى السماء. الحمد لله الذى وهب لى على الكبر إسماعيل وإسحق إن ربي لسميع الدعاء. رب اجعلنى مقيم الصلاة ومن ذريتى ربنا وتقبل دعاء. ربنا اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين يوم يقوم الحساب» (٣٥ - ٤١).

ولما كان العرب يفتخرون بالانتساب إلى إبراهيم وأنهم من ذريته فإن الآيات توضح لهم أن الرزق الذى ينعمون فيه هو ثمرة لدعائه «وارزقهم من الثمرات» وعليهم أن يحققوا الشطر الآخر من دعائه «واجنبني وبنى أن نعبد الأصنام»:

إنذار للكفار :

«ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار. مهملعين (مسرعين) مقنعى رؤوسهم لا يرتد إليهم طرفهم (لا تطرف عيونهم من شدة الهلع) وأفنتهم هواء (خواء من شدة الاضطراب). وأنذر الناس يوم يأتهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب نجب دعوتك وتتبع الرسل. أو لم تكونوا أقسمتم من قبل مالكم من زوال. وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الأمثال. وقد مكروا مكروهم وعند الله مكروهم وإن كان مكروهم لتزول منه الجبال. فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله إن الله عزيز ذو انتقام. يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار. وترى المجرمين يومئذ مقرنين فى الأصفاد. سرايبهم من قطران وتغشى وجوههم النار. ليجزى الله كل نفس ما كسبت إن الله سريع الحساب» (٤٢ - ٥١).

والآيات فيها تطمين للنبي فلا يظن أن الله غافل عما يفعل الكفار بل هو يحصى عليهم أعمالهم ويؤخرهم إلى يوم القيامة وفيه سوف تزيغ أبصارهم ويأتون منكسين رؤوسهم من الذل ولا تطرف عيونهم من شدة الهلع وقلوبهم خواء مضطربة من الهول. وتحت الآيات الرسول على الاستمرار فى الدعوة وإنذار الناس قبل أن يأتهم العذاب وحينئذ يطلب الكافرون إمهالهم مدة أخرى يتلافون فيها أمرهم ويؤمنوا. ويرد عليهم بتأنيب وتذكرة بما كان منهم من سابق تكذيبهم فى الحياة الدنيا. وحذرهم الله بما قص عليهم من قصص الأقوام السابقين فلم يعتبروا وراحوا يكيدون كيدا ويمكرون مكرًا تتأثر منه الجبال وتكاد تزول من شدته. ولكن الله حمى رسوله وحمى المؤمنين من مكروهم. ثم يأتى تطمين للنبي بأن الله لن يخلف وعده بالنصر لرسله فهو ذو القوة المتين ولكنه يؤجل عذاب الكفار إلى يوم القيامة حين تتبدل الأرض والسموات. ثم يجي وصف مفزع للكفار فى ذلك اليوم إذ يكونون مشدودين بالقيود مع أقرانهم من الشياطين مطلية جلودهم بالقطران كأنه لباس على أجسادهم وتعلو النار وجوههم. وهذا جزاء كفرهم وسوء أعمالهم.

ثم يجي ختام السورة يخبر الناس بأن هذا بلاغ للناس ليعلموا أنه إله واحد لا شريك له وعلى نوى العقول السليمة أن يتدبروا ويتذكروا ويتعظوا:

«هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا أنما هو إله واحد وليذكر أولوا الألباب» (٥٣).

ثم نزلت سورة الأنبياء :

وقد سميت كذلك لأنها تضمنت أسماء ١٥ نبيا مع إشارة قصيرة إلى تاريخهم وإن كان الكلام قد طال عن إبراهيم وحده.

« اقترب للناس حسابهم وهم فى غفلة معرضون، ما يأتيتهم من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون، لاهية قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا إلا بشر مثلكم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون، قال ربى يعلم القول فى السماء والأرض وهو السميع العليم، بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الأولون» (١ - ٥).

وتبدأ السورة بتتديد وتعجب من غفلة الكفار فبينما يوم الحساب قد اقترب فلا يزالون على إعراضهم عن الإسلام ويعقدون الاجتماعات السرية «أسروا النجوى» قائلين إن محمدا ليس إلا بشر ولن يخضعوا لسحره لأنهم ذوو بصيرة، ويؤكد عليهم النبى بأن الله - الذى أرسله - يعلم كل ما يدور فى السماء والأرض، ويعود الكافرون فيقولون إن ما يراه النبى هى أحلام أو أنه هو الذى يؤلف القرآن ثم فى النهاية يتحدثون النبى أن يأتيتهم بمعجزة مادية مثل معجزات الرسل السابقين، وردا عليهم تمضى الآيات فتقول :

« ما أمنت قبلهم من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون، وما أرسلنا قبلك إلا رجالا نوحي إليهم فاسألوا أهل الذكر (أصحاب الكتب السابقة) إن كنتم لا تعلمون، وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين، ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نشاء وأهلكنا المسرفين، لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون، وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة وأنشأنا بعدها قوما آخرين، فلما أحسنوا بأسنا إذا هم منها يركضون، لا تركضوا وارجعوا إلى ما أترفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسألون، قالوا يا ويلنا إنا كنا ظالمين، فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين (٦ - ١٥).

والآيات تقرر أن الأمم السابقة لم تؤمن بعد أن جاءتهم المعجزات المادية التى طلبوها فأهلكهم الله، ثم يجئ تساؤل عما إذا كانوا سيؤمنون إذا أجيئوا إلى طلبهم، أما عن اعتراضهم على بشرية الرسول فترد عليهم الآيات بأن الرسل السابقين كانوا بشرا رجالا، وليتأكدوا من ذلك عليهم أن يسألوا أهل الكتب السماوية السابقة، وكانوا يأكلون الطعام و،سرى عليهم قانون الموت، وعندما كذبتهم أقوامهم صدقهم الله وعده ونجاهم وأهلك المكذبين، ثم يتوجه الخطاب إلى كفار قريش مخبرا بأن القرآن الذى أنزل إليهم فيه تذكير لهم وموعظة ولو كانوا ذوى عقل لآمنوا، ثم تقرر الآيات أن الله أهلك كثيرا من القرى بسبب كفرهم وخلفهم قوم آخرون كافرون أيضا فلما بدأ عذاب الله ينزل بهم وأحسوا شدته حاولوا الفرار من قراهم أملا فى النجاة فحيل بينهم وأمروا - على سبيل التبكيت - بأن يرجعوا إلى مساكنهم

وما كانوا فيه من ترف لينا لهم العذاب ويُسألون عن سببه فيعترفون بخطئهم ويظلمون يرددون ندمهم حتى جعلهم العذاب كالزرع المحصود «حصيدا خامدين» .

تمجيد الله لذاته العلية :

ثم تمضى الآيات تنزه الله تعالى عن العبثية من خلق السموات والأرض. ولو أراد الله الله وهو مستحيل فى حقه - لكان مجاله غير هذا الكون. فالذى يليق بجلاله سبحانه وتعالى أن يُعَلِّى الحق ويذهب الباطل. ثم يأتى تهديد للكفار بالهلاك لافتراءهم على الله. ثم تقرير بأن كل من فى السموات والأرض من مخلوقات ومن عنده من ملائكة ملك لله ولا يستكبرون عن عبادته ولا يملؤون من طول عبادتهم له ليلا ونهارا:

«وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعبين. لو أردنا أن نتخذ لها لاتخذناه من لدنا إن كنا فاعلين. بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون. وله من فى السموات والأرض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون (لا يتعبون). يسبحون الليل والنهار لا يفترون» (١٦ - ٢٠).

تنديد بالشرك واستحالة الشريك والولد لله :

وتمضى الآيات تستنكر اتخاذ الكفار آلهة شركاء مع الله ونسبتهم الولد إلى الله. وتنفى هذه الادعاءات وتسفهاها:

«أم اتخذوا آلهة من الأرض هم يُنْشِرُونَ. لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا. فسبحان الله رب العرش عما يصفون. لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون. أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم. هذا ذكر من معنى وذكر من قبلى (القرآن والكتب السابقة) بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم مُعْرِضُونَ. وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون. وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مُكْرَمُونَ. لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون. يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون. ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين» (٢١ - ٢٩).

آيات فى الكون دالة على عظمة الله :

هذه الآيات تبين عظمة الله وقدرته واستحقاقه وحده للعبادة:

١ - «أو لم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما».

والرتق هو الاتصال والفتق هو الانفصال. ويرى علماء الفلك المعاصرون أن فى هذه الآية إعجازا علميا إذ أن أحدث النظريات العلمية عن نشأة الكون تقرر أن مادة السموات والأرض والمجرات والنجوم والكواكب كلها كانت فى الأصل كتلة واحدة متصلة «كانتا رتقا» لانهائية فى

الثقل ولا نهائية فى الصغر ثم حدث الانفجار الكبير Big Bang فتناثرت المادة إلى أجزاء وتكونت المجرات والنجوم والشموس والكواكب السيارة وهذا هو «الفتق».

٢ - «وجعلنا من الماء كل شئى حى أفلا يؤمنون». (٣٠).

وقد أثبت العلم الحديث أن الحياة أول ما بدأت على الأرض بدأت فى الماء. وأن الماء يشكل العنصر الأساسى فى بناء أجسام جميع الكائنات الحية. كما أن جميع الأنشطة الحياتية والتفاعلات الكيميائية اللازمة لإمداد الخلايا بالغذاء لا تتم إلا بوجود الماء. والنسبة للإنسان فإن الماء يكون ٨٠٪ من الدم و ٧١٪ من الوزن الكلى للجسم.

٣ - «وجعلنا فى الأرض رواسى أن تميد بهم».

ولما كانت الجبال تحيط مكة من كل جانب ويراهها الكفار فى كل لحظة لذلك كثر ذكرها فى القرآن الكريم ووصفها بأنها رواسى. جاء ذلك فى سورة ق (الآية ٧ ص ٩٩) «والأرض مددناها وألقينا فيها رواسى». وفى سورة المرسلات (الآية ٢٧ ص ٩٧) «وجعلنا فيها رواسى شامخات» ثم سورة الحجر (الآية ١٩ ص ٢٥١) «والأرض مددناها وألقينا فيها رواسى» ثم فى سورة لقمان (الآية ١٠ ص ٢٨٠) «وألقى فى الأرض رواسى أن تميد بكم». ثم فى سورة فصلت (الآية ١٠ ص ٣٠٧) «وجعل فيها رواسى من فوقها». ثم فى سورة النحل (الآية ١٥ ص ٣٤٦) «وألقى فى الأرض رواسى أن تميد بكم» وقد أفضننا وقتئذ فى شرح الإلقاء والرواسى. وأخيرا فى السور الحالية.

٤ - «وجعلنا فيها فجاجا سبلا (طرقا واسعة) لعلهم يهتدون» (٣١) فالوديان بين الجبال تشكل أرضا سهلة للانتقال فيها بدلا من عبور الجبال صعودا وهبوطا فضلا عن وعورة صخورها.

٥ - «وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون». (٣٢).

٦ - «وهو الذى خلق الليل والنهار».

٧ - «والشمس والقمر كل فى فلك يسبحون». (٣٣).

بشرية الرسول وحديث عن الساعة :

وكان بعض الكفار يقولون فيما بينهم إن الرسول لن يلبث أن يموت وتموت معه دعوته. كذلك كانوا يهزأون به كلما مر بهم ويتندرون بتهديده لهم بيوم القيامة فنزلت الآيات:

«وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفان مت فهم الخالدون. كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر والخير فتنة وإلينا ترجعون. وإذا رآك الذين كفروا إن يتخذونك إلا هزوا أهذا الذى يذكر آلهتكم وهم يذكر الرحمن هم كافرون. خلق الإنسان من عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ (سأريكم) آياتى فلا تستعجلون. ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين. لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن

وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم يُنصرون. بل تأتيهم بغتة فتبتهتهم فلا يستطيعون ردّها ولا هم يُنظرون (يمهلون). ولقد استهزئُ برسُل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ماكانوا به يستهزئون (٢٤ - ٤١).

عجز آلهة الكفار :

ثم تأتي آيات فيها تقرير لل كفار بلفت نظرهم إلى أن آلهتهم التي يعبدونها لا تستطيع حمايتهم ولا حتى حماية نفسها. ثم تذكير بيوم القيامة:

«قل من يكلؤكم (يحفظكم) بالليل والنهار من الرحمن (أى من عذابه) بل هم عن ذكر ربهم معرضون. أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا. لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يُصحبون (ليس لهم صاحب مجير لهم من الله). بل متعنا هؤلاء وأباعرهم حتى طال عليهم العُمرُ. أفلا يرون أنا نأتى الأرض ننقصها من أطرافها أفهم الغالبون. قل إنما أنذركم بالوحى ولا يسمع الصم الدعاء إذا ما يُنذرون، ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ليقولنَّ يا ويلنا إنا كنا ظالمين. ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين» (٤٢ - ٤٧).

وفى معنى «أفلا يرون أنا نأتى الأرض ننقصها من أطرافها» قيل انتقاص أرض الكفر وأهلها بانتصار المسلمين وهى بشرى للمؤمنين باتساع رقعة الإسلام فيما بعد. ولا بأس برأى أحد العلماء المعاصرين من أن الآية علمى لأن فيها تنبؤا بما حدث فى القرون الأخيرة من ارتفاع المياه فى البحار والمحيطات نتيجة لذوبان طاقيتى الجليد القطبى بسبب ارتفاع درجة حرارة الأرض وهو ما تسبب فى غرق الأراضى الساحلية بما فيها من مدن بأكملها يكتشف الغواصون آثارها كما يحدث فى شواطئ الاسكندرية.

ثم تأتي تذكرة بيوم القيامة حين توضع الكوازين العادلة حتى لا يُظلم الناس شيئا من أعمالهم ولو كان مثقال ذرة ويكفى أن الله هو الذى يحاسبهم.

يلى ذلك إشارة إلى التوراة التى أنزلت على موسى. وأن القرآن مُنزل أيضا من عند الله فلماذا ينكره الكافرون:

«ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان وضياء وذكرًا للمتقين» الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون، وهذا ذكر مبارك أنزلناه أفأنتم له منكرون» (٤٨ - ٥٠).

جوانب من قصص الأنبياء السابقين :

وكما سبق أن ذكرنا - ص ٢٦٣ - أن السورة ذكرت أسماء ١٥ نبيا ولذلك سميت «سورة الأنبياء» كان ذكرهم كما يلى :

١ - ٤ : وفى هذه الفقرة - الآيات ٥١ - ٧٣ - ذكر اسم أربعة أنبياء هم إبراهيم ولوط وإسحق ويعقوب. وعند سرد قصة إبراهيم ركزت الآيات على تسفيه إبراهيم لعبادة الأصنام ثم تحطيمه ومحاولة قومه إحراقه وإنجاء الله له من النار.

وتنتهى هذه الفقرة «ونجيناه ولوطا إلى الأرض التى باركنا فيها للعالمين. ووهبنا له إسحق ويعقوب نافلة (زيادة فضل) وكلا جعلنا صالحين، وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا إليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين» (٧١ - ٧٣).

ثم لمحة سريعة من قصة لوط: «ولوطا أتيناها حكما وعلمنا ونجيناه من القرية التى كانت تعمل الخبائث (الموبقات) - وقد ذكرناها فى الجزء الثانى ص (٣١٣) إنهم كانوا قوم سوء فاسقين، وأدخلناهم فى رحمتنا إنه من الصالحين» (٧٤ - ٧٥).

٥ - وكذلك ذكر سريع لقصة نوح: «ونوحا إذ نادى من قبل فاستجبنا له فنجيناه وأهله من الكرب العظيم، ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا إنهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين» (٧٦ - ٧٧).

٦ ، ٧ - وذكر قصير لداود وسليمان: «وداود وسليمان إذ يحكمان فى الحرث إذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين، ففهمناها سليمان وكلاً أتينا حكما وعلمنا، وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين. وعلمناه صنعه لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم فهل أنتم شاكرون. وسليمان الريح عاصفة تجرى بأمره إلى الأرض التى باركنا فيها وكنا بكل شئ عالمين. ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملاً دون ذلك وكنا لهم حافظين (فلا يتمردون على أمر سليمان)». (٧٨ - ٨٢).

٨ - جانب من قصة أيوب : وكان أول ذكر له هو ما جاء فى سورة ص (الآيات ٤١ - ٤٤ ص ١١٣) وذكر فيها كيف شفاه الله. وفى سورة الأنعام ذكر اسمه ضمن الأنبياء الذين وردت أسماؤهم فى الآية ٨٤ (ص ٢٦٢). وفى السورة الحالية ذكر دعاؤه إلى الله واستجابة الله له: «وأيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين. فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر وأتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكرى للعابدين» (٨٣ - ٨٤).

٩ ، ١٠ ، ١١ - ثلاثة أنبياء : «وإسماعيل وإدريس وذا الكفل كل من الصابرين. وأدخلناهم فى رحمتنا إنهم من الصالحين» (٨٥ - ٨٦).

١٢ - يونس : وقد سُمى فى هذه السورة بذى النون أى صاحب الحوت. وذكر باختصار شديد سبب ابتلائه ودعوته وهو فى بطن الحوت ونجاته: «وذا النون إذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه فنادى فى الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين. فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك نتجى المؤمنين» (٨٧ - ٨٨).

١٣ ، ١٤ - زكريا ويحيى : «وزكريا إذ نادى ربه رب لا تذرني فردا وأنت خير الوارثين.

فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه إنهم كانوا يسارعون فى الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين» (٨٩ - ٩٠).

١٥ - مريم. وإن اختلف فى كونها من الأنبياء: «والتي أحصنت فرجها فننفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين» (٩١). وقصة مريم ذكرت بإسهاب فى سورة مريم (الآيات ١٦ - ٣٦ ص ١٥٣) وذكر عن حملها: «إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلاما زكيا». أما هنا فى سورة الأنبياء - فقد ذكر «فننفخنا فيها من روحنا» ولا تعارض بين الآيتين لأن جبريل - الروح الأمين هو الذى حمل «أمر الله» لها بأن تحمل وهو الذى نفخ فى درعها. وليس كما يقول النصارى إن جزءا من ذات الله قد حل فى مريم فاكتسب عيسى طبيعة إلهية بالإضافة إلى طبيعته البشرية.

وتختتم هذه الفقرة عن الأنبياء بقوله تعالى: «إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون» (٩٢) أى أن الدين عند الله واحد. وهو الإسلام. أى التسليم لله فى كل الأمور وعبادته وحده لا شريك له.

ثم تشير الآيات إلى تفرق الناس واختلافهم فى أمور دينهم ودنياهم. فसार فريق على الطريق القويم وأمن وعمل صالحا. فهؤلاء لن يضيع الله عملهم وسعيهم لأن الملائكة - بأمر من الله - يكتبون كل شئ والمفهوم أن الجنة ستكون من نصيبهم. ولكنها حرام على الفريق الذى انحرف ولم يرجع عن انحرافه فأهلكهم الله:

«وتقطعوا أمرهم بينهم كل إلينا راجعون. فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون. وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون» (٩٣ - ٩٥).

الساعة ومؤشراتنا :

ثم تذكر الآيات أنه حين تبدأ مؤشرات الساعة بخروج يأجوج ومأجوج يندم الكفار ويعترفون بخطئهم ويرد عليهم بأنهم - وما كانوا يعبدون من دون الله - سيدخلون النار خالدون فيها:

«حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون. واقترب الوعد الحق فإذا هى شاخصة أبصار الذين كفروا ياولئنا قد كنا فى غفلة من هذا بل كنا ظالمين. إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون. لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون. لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون» (٩٦ - ١٠٠).

والحصب هو الحجارة الصغيرة والمعنى أنهم وقود النار ولهم فيها نفس يخرج من الصدور بصوت مخنوق لما يلاقونه من ضيق وهم فيها لا يسمعون شئاً يسرهم. وفى مقابل هذا تذكر الآيات ثواب المؤمنين:

«إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مُبعدون، لا يسمعون حسيسها وهم في ما اشتبهت أنفسهم خالدون، لا يحزنهم الفزع الأكبر ويتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون، يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين، ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر (التوراة) أن الأرض يرثها عبادي الصالحون، إن في هذا لآيًا لقوم عابدين، وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين» (١٠١ - ١٠٧).

والكون محكوم عليه بالفناء عند قيام الساعة، وحتى الملحدون يؤمنون بلحظة يفنى فيها الكون فقد توصل علماء الفلك الحاليون إلى أن الكون بعد وصوله إلى أقصى تمدد له سيصل إلى لحظة تتفوق فيها قوى الجاذبية على قوى التمدد فتأخذ المجرات في الاندفاع إلى مركز الكون بسرعات متزايدة ويبدأ الكون في الانكماش وتتجمع كل صور المادة والطاقة المنتشرة في أرجاء الكون حتى تتكدس في نقطة متناهية في الضالة تكاد تصل إلى الصفر أو العدم فيطوى الكون، وكما بدأ من الصفر يعود إلى الصفر «كما بدأنا أول خلق نعيده»، ولكن المؤمنين موقنون من حدوث النهاية بقول «كن فيكون» عندما تحين الساعة.

وتختتم السورة بالتأكيد على وحدانية الله وعلى حدوث الساعة إن قريبا أم بعد وقت طويل.

«قل إنما يوحى إلي أنما إليكم إله واحد فهل أنتم مسلمون، فإن تولوا فقل أذنتكم على سواء وإن أدري أقريب أم بعيد ما توعدون، إنه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون، وإن أدري لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين، قال رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون» (١٠٨ - ١١٢).

والآيات فيها أمر للنبي بتبليغ الناس أن الله واحد ويدعوهم إلى التسليم بذلك فإن امتنعوا فيقول لهم إنه قد أعلمهم «أذنتكم» وصاروا مثله «على سواء» في العلم بوقوع الساعة ولكنه لا يعلم «وإن أدري» مواعدها أقريبة هي أم بعيدة، والله يعلم ما يجهرون به وما يكنونه في صدورهم، ولعل تأخير العذاب هو اختبار يمتحنهم الله به ويمتعمهم بمتع الدنيا لفترة ويعدها يحكم بالحق وهو القادر على محق ما يفترون.

نحن الآن في منتصف السنة الثالثة عشرة من بدء الدعوة النبوية ولا يزال هناك ٦ أشهر على موعد هجرة النبي إلى يثرب نزلت فيها حوالي اثنتا عشرة سورة معظمها من قصار السور.

سورة المؤمنون :

وتبدأ السورة بالتبوية بصفات المؤمنين، ومن كلمة «المؤمنون» اشتق اسم السورة :

«قد أفلح المؤمنون» ويلى ذلك ذكر صفاتهم وجزائهم.

١ - «الذين هم في صلاتهم خاشعون».

٢ - «والذين هم عن اللغو معرضون».

٣ - «والذين هم للزكاة فاعلون» .

٤ - «والذين هم لفروجهم حافظون. إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيماهم فإنهم غير ملومين. فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون».

٥ - «والذين هم لأمانتهم وعهدهم راعون».

٦ - «والذين هم على صلواتهم يحافظون».

«أولئك هم الوارثون. الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون» (١ - ١١).

خلق الإنسان وأطواره الجنينية :

ثم تصف الآيات خلق الإنسان وأطواره الجنينية يليه ذكر للبعث يوم القيامة. والارتباط بين الموضوعين قائم. فمن له القدرة على هذا الإنشاء المعجز قادر على البعث أيضا :

«ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين. ثم جعلناه نطفة في قرار مكين. ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا مضغة فخلقنا مضغة عظما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين. ثم إنكم بعد ذلك لميتون. ثم إنكم يوم القيامة تبعثون» (١٢ - ١٦).

وقد علقنا سابقا في شرح صدر سورة العلق (ص ٤٤ وشكل ١١) على كلمة العلق بما فيه الكفاية. ويرى بعض العلماء أن النص «ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين» يعنى أن بين مرحلة الطين ومرحلة الإنسان توجد «سلالة» هي «البشر» بدليل قوله تعالى «إني خالق بشر من طين» (٧١ - ص). وكتب هذا الرأي بالتفصيل عالم الدين الدكتور عبد الصبور شاهين في كتابه «أبى آدم قصة الخلق بين الأسطورة والدين» في محاولة للتوفيق بين ما هو معروف من أن عمر «الإنسان العاقل» على الأرض لا يزيد عن ٣٥ ألف سنة في حين أن علماء الحفريات وجدوا جماجم «بشرية» يزيد عمرها عن ٢٥٠,٠٠٠ سنة إلى نصف المليون سنة وهيكلها العظمى يؤكد أنها كانت تمشى منتصبية القامة وخلص من ذلك إلى أن ما خلق من الطين هو البشر «إني خالق بشر من طين» ثم كانت مرحلة التسوية «فإذا سويته» . ثم تحول من بشر إلى إنسان بفضل نفخة الروح الإلهية فيه «ونفخت فيه من روحي». فأضافت إليه حرية الإرادة في الفعل وإطلاق حرية التفكير ليتعرف على خالقه ويعبده وأخيرا إمكانية التفرقة بين الخير والشر. وبعد إعلانه عن آرائه هذه في كتابه المشار إليه هاجمه الجميع واتهم بمخالفة الثوابت الدينية فأعلن رجوعه عن آرائه.

ويرى علماء التشريح في هذه الآيات نوعا من الإعجاز العلمى إذ اكتشف العلم الحديث أن البويضة الملقحة تتعلق بجدار الرحم مثل العلقة وهذا ما شرحناه سابقا في سورة العلق ثم تبدأ في الانقسام إلى خلايا مختلفة الشكل والوظيفة ولكنها مختلطة بعضها ببعض فهي كالمضغة. ثم تترتب الخلايا في طبقات متميزة وتبدأ العظام في التشكل ويطرسب فيها الكالسيوم ثم تظهر العضلات ويستمر التطور حتى يكتمل الجنين.

ويروى أن عبد الله بن أبي سرح كان يكتب الوحي فأملى عليه النبي قوله تعالى : «ولقد خلقنا الإنسان.. حتى إذا بلغ ثم أنشأناه خلقا آخر» فقال عبد الله: فتبارك الله أحسن الخالقين قبل إملائها. فقال له النبي هكذا نزلت. فلما خرج عبد الله من عند النبي قال: إن كان محمد نبيا يوحى إليه فأنا نبي يوحى إليّ وأرتد كافرا. وقد أهدر النبي دمه يوم فتح مكة (كما سيجئ ذكره فيما بعد ص ٧٦٦) ولكن عثمان بن عفان استأمن له من رسول الله فعفا عنه.

بعض نعم الله على العباد :

والآيات تذكر بعض نعم الله مع التركيز على ماء المطر وهو ما يهم بالدرجة الأولى من يعيشون في الصحارى:

«ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق (سبع سماوات) وما كنا عن الخلق غافلين. وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في الأرض وإنا على ذهاب به لقادرون. فأنشأنا لكم به جنات من نخيل وأعناب لكم فيها فواكه كثيرة ومنها تأكلون. وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للأكلين. وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون . وعليها وعلى الفلك تحملون» (١٧ - ٢٢).

وكان العرب يعرفون أن منطقة طور سيناء وما جاورها هي من أغنى المناطق بشجر الزيتون ومنها أتوا بالشتلات التي غرسوها في بلادهم. ومن هنا وصفت شجرة الزيتون بأنها «شجرة تخرج من طور سيناء».

ويرى علماء الجغرافيا المعاصرون أن الآيات فيها إعجاز علمي إذ أن ماء المطر يشق لنفسه مسارات هي الأنهار. إلا أن جزءا كبيرا يتسرب في التربة المسامية وطبقات الصخور النفاذية حتى يلاقى طبقة من الصخور الصلبة فلا يستطيع النفاذ منها فيتجمع ويكون خزانات مائية كبيرة ساكنة في الأرض «فأسكنناه في الأرض» وتخزن المياه لعشرات الألوف من السنين حتى يقدر الله لها أن تتفجر في مكان ما عيونا أو يقوم الناس بحفر الآبار لاستخراجها والانتفاع بها في الشرب وري المزروعات. وقد يحدث شق في الصخور الحاجزة للماء فيتسرب الخزان المائي إلى طبقات أعمق ويجف البئر «وإنا على ذهاب به لقادرون».

جانب من قصة نوح :

وقد سبق ذكر جوانب منها في سور الأعراف والشعراء ويونس وهود والذاريات. وهنا في سورة المؤمنون ركزت الآيات على دعوته لقومه إلى الإيمان وكيفية نصرة الله له عليهم وإنجائه له وغرقهم. وبالطبع فإنها قصدت أن يعتبر كفار قريش حتى لا يغالوا في عداوتهم وإيذائهم للنبي والمسلمين:

«ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون. فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لآنزل

ملائكة ما سمعنا بهذا فى آبائنا الأولين. إن هو إلا رجل به جنة فتريصوا به حتى حين. قال رب انصرنى بما كذبون. فأوحينا إليه أن اصنع الفلك بأعيننا ووحينا فإذا جاء أمرنا وفار التنور فاسلك فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول منهم ولا تخاطبني فى الذين ظلموا إنهم مغرقون. فإذا استويت أنت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين. وقل رب أنزلنى منزلا مباركا وأنت خير المنزلين. إن فى ذلك لآيات وإن كنا لمبتلين» (٢٢ - ٣٠).

قصة قوم آخرين وقرون آخرين :

ثم تمضى الآيات تذكر قصة قوم آخرين لم يذكر اسمهم وقصة قرون آخرين لم يرد أيضا ما يحدد مكانهم ولا اسمهم. وجاء فى «المنتخب فى تفسير القرآن الكريم» (المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ص ٥٠٦) إن الأولين هم عاد قوم هود وأن الآخرين هم صالح ولوط وشعيب:

«ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين. فأرسلنا فيهم رسولا منهم أن اعبدا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون. وقال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة وأترفناهم فى الحياة الدنيا ما هذا إلا بشر مثلكم يأكل مما تاكلون منه ويشرب مما تشربون. ولئن أطعتم بشرا مثلكم إنكم إذا لخاسرون. أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون. هيهات هيهات لما توعدون. إن هى إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين. إن هو إلا رجل افترى على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين. قال رب انصرنى بما كذبون. قال عما قليل ليصبح نادمين. فأخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غثاء فبعدا للقوم الظالمين» (٣١ - ٤١).

«ثم أنشأنا من بعدهم قرونا آخرين. ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون. ثم أرسلنا رسلنا تورا (تتابع واحدا بعد الآخر) كل ما جاء أمة رسولا كذبه فأتبعنا بعضهم بعضا وجعلناهم أحاديث فبعدا لقوم لا يؤمنون» (٤٢ - ٤٤).

والآيات تبين أن لكل أمة زمنها المعين لها لا تتقدم عنه ولا تتأخر وأنه كلما جاء رسول إلى قومه كذبه فأهلكهم الله متتابعين وجعل أخبارهم أحاديث يتناقلها الناس ويقولون بعد سماعها بعبدا لهم وهلاكنا فقد كانوا كافرين.

ثم تأتى إشارة خاطفة لموسى وهارون:

«ثم أرسلنا موسى وأخاه هارون بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وملأه فاستكبروا وكانوا قوما عالين. فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون. فكذبوهما فكانوا من المهلكين. ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم يهتدون» (٤٥ - ٤٩).

ثم إشارة خاطفة لعيسى ابن مريم :

«وجعلنا ابن مريم وأمه آية وآييناهما إلى ربوة ذات قرار ومعين» (٥٠).

ثم يأتى ختام هذه الفقرة عن الرسل :

«يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا إني بما تعملون عليم. وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون» (٥١ - ٥٢).

ثم يأتى تنديد باختلاف الناس بعد رسلهم :

«فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون. فذرهم في غمرتهم حتى حين. أيعسبون أنما نمدهم به من مال وبنيين ينسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون» (٥٣ - ٥٦).

وفى الآيات تنديد بما صار إليه الناس من تفرق واختلاف في المال والنحل وكل فريق يتمسك بما هو عليه ويظنه الحق. ويؤمر النبي بأن لا يبالى بذلك وأن يترك من لا يريد الاعتناء سادرا في جهالته. ثم سؤال تنديد واستنكار لظن المارقين أن إغداق الله عليهم من المال والولد هو تكريم لهم. واستدراك بأنهم مخطئون ولا يعرفون حقيقة الأمر. أى أن ما ينتظرهم هو أعظم من أن يدركوه «بل لا يشعرون».

مسلك المؤمنين :

«إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون. والذين هم بآيات ربهم يؤمنون. والذين هم بربهم لا يشركون. والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة أنهم إلى ربهم راجعون. أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون. ولا تكلف نفسا إلا وسعها ولدينا كتاب ينطق بالحق (هو اللوح المحفوظ) وهم لا يظلمون» (٥٨ - ٦٢).

وقد ذكرت هذه الفقرة أربعاً من صفات المؤمنين: ١ - فهم الذين يخشون ربهم ويخافون عذابه. ٢ - وهم يؤمنون بآياته التي يرونها في الكون. ٣ - ويعبدون الله وحده لا يشركون به أحداً. ٤ - والذين يعطون مما رزقهم الله وهم خائفون من التقصير لأنهم متأكدون أنهم راجعون إلى الله بالبعث ومحاسبون. وقد روى الترمذى عن عائشة حديثاً أنها سألت رسول الله عن الآية: «والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة» أهم الذين يشربون الخمر ويسرقون؟ قال لا يا بنت الصديق. ولكنهم الذين يصومون ويتصدقون وهم يخافون ألا يقبل منهم. والمعنى أن المؤمن الحق يستصغر عباداته بجانب نعم الله عليه ويخشى أو هو متأكد أنه لن يستطيع أن يوفى الله حقه من الشكر مهما صلى وصام وتصدق ويخشى ألا يقبل ذلك منه. فيسارع إلى الإكثار من الخيرات «أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون» وقيل الخيرات هى الطاعات (تفسير الألوسى ج ١٨ ص ٤٤) وسابقون أى مسارعون فى فعلها ويتسابقون فى الاستزادة منها. إلا أن الله لا يكلف أحداً إلا بما يستطيع أن يؤديه وما هو فى طاقته. ولا يجب أن يفهم ذلك على أنه ترخيص بالتقصير. بل على المرء أن يبذل أقصى طاقاته ويستفرغ

وسعه. وصحائف الأعمال تسجل كل شئ بدقة وبحق. فلا يُظلمون بمطالبتهم بما لم يكن حقا في استطاعتهم.

مسلك الكافرين :

«بل قلوبهم فى غمرة من هذا ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون. حتى إذا أخذنا مترفيهم بالعذاب إذا هم يجأرون. لا تجأروا اليوم إنكم منا لا تنصرون. قد كانت آياتى تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون. مستكبرين به سامرا تهجرون» (٦٣ - ٦٧).

وفى الآيات بيان لمسلك الكفار. فقلوبهم غافلة عن استشعار الخوف من الله. ولا يفعلون الخير. ولهم أعمال أخرى رديئة يرتكبونها. حتى إذا أنزل الله بهم العذاب - وغالبيتهم من المترفين - ضجوا وصرخوا مستغيثين. وسيؤمرون حينئذ ألا يضجوا ولا يصرخوا إذ لن يفيدهم ذلك شيئا ولا ناصر لهم من الله لأنهم كانوا إذا تليت عليهم آيات الله أعرضوا وأولوها ظهورهم «فكنتم على أعقابكم تنكصون» مستكبرين ويهجرونه إلى مجالس سمرهم.

ثم تاتى الآيات بعدة أسئلة تتضمن تنديدا وتوبيخا للكفار عن أسباب موقفهم الرافض للنبي والمنادى لدعوته:

١ - «أفلم يدبروا القول». ولو تدبروا القرآن لعلموا أنه حق .

٢ - «أم جاءهم مالم يأت آبائهم الأولين» بمعنى هل ما جاءهم به النبي بدع لم يسبق أن أتى مثله لأقوام سابقين!

٣ - «أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون» أى هل لم يعرفوا شخص «محمد» وأخلاقه العالية وأنهم لم يعهدوا عليه كذبا من قبل حتى ينكروا ما يدعوهم إليه.

٤ - «أم يقولون به جنة» أى يتهمون به بالجنون.

وترد الآيات على هذه التساؤلات بأن النبي قد جاءهم بالحق ولكنهم يكرهون الحق لأنه يخالف شهواتهم وأهواءهم. ولو جرت سنة الله على مسايرة الكافرين فيما يشتهونه لما استقام نظام الكون. ولكن الله أرسل النبي وأنزل القرآن بالحق الذى يجب أن يجتمع عليه الجميع ومع ذلك فهم عنه معرضون :

«بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون. ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن بل أتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون» (٧٠ - ٧١).

٥ - «أم تسألهم خرجا فخراج ربك خير وهو خير الرازقين» أى وهل طلب النبي منهم أجرا. فهذا لم يحدث لأن أجره عند الله وهو خير مما عندهم.

ثم تقرر الآيات أن النبي يدعوهم إلى الصراط المستقيم وأن المنكرين للآخرة - أى الكافرين - ينحرفون عن هذا الصراط:

«وإنك لتدعوهم إلى صراط مستقيم. (هو الإسلام) وإن الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون» (٧٣ - ٧٤).

وكان الله قد أخذ قريشا بالشدة ونقص المطر فتقرر الآيات أن الله لو رحمهم وكشف عنهم الشدة لتمادوا في طغيانهم. كما أن الشدة التي أنزلها الله بهم لم تجعلهم يرجعون إلى الله ويدعونه أو يتضرعون إليه. ولو استمروا في تكذيبهم وطغيانهم لأنزل الله بهم عذابا شديدا يصيبهم باليأس والقنوط.

«ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا في طغيانهم يعمهون. ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون. حتى إذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد إذا هم فيه مبلسون» (٧٥ - ٧٧).

ثم تلفت الآيات نظر الكفار إلى بعض نعم الله عليهم وإلى بعض مظاهر قدرته:

١ - «وهو الذي أنشأ لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون» (٧٨).

٢ - «وهو الذي ذرأكم في الأرض وإليه تحشرون» (٧٩).

٣ - «وهو الذي يحيى ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلا تعقلون» (٨٠).

ولكنهم استمروا في كفرهم وإنكارهم للبعث :

«بل قالوا مثل ما قال الأولون. قالوا إذا متنا وكنا ترابا وعظاما أإننا لمبعوثون. لقد وعدنا نحن وأباؤنا هذا من قبل إن هذا إلا أساطير الأولين» (٨١ - ٨٣).

ثم تاتى الآيات بثلاثة أسئلة للكفار ليس من إجابة عليها إلا أن يَقْرُوا أن الله هو الذي فعل ما يسألون عنه:

١ - «قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون. سيقولون لله قل أفلا تذكرون» (٨٤ - ٨٥).

٢ - «قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم. سيقولون لله قل أفلا تتقون» (أى أفلا تخافون عاقبة الشرك) (٨٦ - ٨٧).

٣ - «قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون. سيقولون لله قل فأنى تسحرون» (٨٨ - ٨٧). أى فكيف تتخدعون وتكفرون ما هو حق كأنكم مسحورون. وما دام الأمر كذلك فلا بد من الإقرار بوحدانية الله. ونفى ما يدعيه الكفار من ولد أو شركاء لله.

«بل أتيناهم بالحق وإنهم لكاذبون. ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعل بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون. عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون» (٩٠ - ٩٢).

تأييد للنبي :

«قل رب إما تُرِنِّيْ ما يوعدون. رب فلا تجعلنى فى القوم الظالمين. وإنا على أن نُرِيكَ ما نعدهم لقادرون. ادفع بالتى هى أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون. وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين، وأعوذ بك رب أن يحضرون» (٩٣ - ٩٨).

والآيات تأمر النبي أن يدعو الله أن يرزقه النجاة إذا ما أراه الله ما ينتظر الكافرين من عذاب أى إذا نزل بهم العذاب الذى يوعدون، وتبين الآيات أن الله قادر على أن يريه ما ينتظرهم من عذاب. ثم يأتى حث للنبي ليستمر فى دعوته وأن يقابل إساءتهم بإحسان وأن يستعين بالله من وسوسة الشيطان التى قد تملؤه غضا لتكذيبهم أو يأسا لعدم إيمانهم.

حال الكفار عند الموت وعند الحساب :

«حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون، لعلى أعمل صالحا فيما تركت كلا إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون، فإذا نفخ فى الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون. فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون. ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم فى جهنم خالدون، تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون» (٩٩ - ١٠٤).

وفى الآيات وصف لحال الكافرين عند الموت إذ يندمون ويلتمس كل منهم إعادته للندىا ليعمل عملا صالحا ولن يحدث ذلك أبدا لأن حاجزا مانعا يحول دون ذلك وسيظل فى حياة البرزخ إلى يوم القيامة وحينئذ يخرج الناس ولا يسأل واحد آخر أن ينصره مهما كانت صلة النسب بينهما «فلا أنساب بينهم» والناس يومئذ صنفان: من كثرت أعمالهم الصالحة فتثقلت موازينهم، هؤلاء أفلحوا ونجوا، أما من خفت موازينهم لقلة حسناتهم فقد خسروا وجزاؤهم نار جهنم تكبح وجوههم وتسود من شدة نارها، والإنذار للكفار فى هذه الآيات رهيب يُجسّد تجسيدا مخيفا ما سيحدث فى الآخرة بحيث يروعى من هو سادر فى غيه ويثوب إلى رشده فيؤمن قبل فوات الأوان.

ثم يأتى توبيخ للكافرين الذين يعتر بهم الندم والحسرة:

«ألم تكن آياتى تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون، قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين، ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون، قال اخسأوا فيها ولا تكلمون، إنه كان فريق من عبادى يقولون ربنا آمنا فأغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين، فاتخذتموهم سخريا حتى أنسوكم ذكرى وكنتم منهم تضحكون، إنى جزيتهم اليوم بما صبروا أنهم هم الفائزون، قال كم لبثتم فى الأرض عدد سنين، قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم فاسأل العادين، قال إن لبثتم إلا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون، أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون» (١٠٥ - ١١٥).

والآيات فيها سؤال توبيخ للكفار لأنهم كانوا يسمعون آيات الله فيكذبونها، وحينئذ يعترفون

بضلالهم ويلتمسون إخراجهم من النار. وتكون الإجابة بالنفى «اخشأوا فيها» من خسأت الكلب أى زجرته. ثم أمر بعدم العودة إلى التكلم. ثم يبين لهم سبب رفض طلبهم بأنه كانوا يسخرون من المؤمنين الذين كان جزاء صبرهم أنهم هم الفائزون فى الآخرة. ثم يسأل الله الكفار عن مقدار ما لبثوا فى الحياة الدنيا فيقولون بأنهم لبثوا أمدا قصيرا. ويرد عليهم بأنهم لو عقلوا لعرفوا أنهم لم يلبثوا إلا زمنا قليلا جداً فكان الواجب أن يعملوا صالحا ولكنهم ظنوا أنهم لن يرجعوا إلى الله.

ثم يأتى ختام السورة :

«فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم. ومن يدع مع الله إلها آخر لا برهان له به فإنما حسابه عند ربه إنه لا يفلح الكافرون. وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين» (١١٦ - ١١٨).

والآيات فيها تنزيه لله فهو الملك الحق ولا إله غيره وهو رب العرش وله مطلق التصرف فى الكون. ثم يأتى إنذار أخير لكل من يدعو مع الله إلها آخر فحسابه عند ربه ولن يلقى فلاحا. ثم أمر للنبي بطلب الغفران والرحمة من الله مشفوعا بالإقرار بأن الله أرحم الراحمين ليكون هذا أدعى لقبول الدعاء ولاشك أن هذا الأمر موجه أيضا إلى المؤمنين كافة.

ثم نزلت سورة السجدة :

«الم . تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين. أم يقولون افتراه بل هو الحق من ربك لتتذرا قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون. الله الذى خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش مالك من دونه من ولى ولا شفيع أفلا تتذكرون. يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون. ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم. الذى أحسن كل شئ خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين. ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين. ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون» (١ - ٩).

ويرى المفسرون أن هذه الآيات التسع من سورة السجدة نزلت فى وقت متقدم كما سبق أن ذكرنا (ص ٧٥) وأن الوليد بن المغيرة سمع النبي وهو يقرأ بها فى الكعبة. ولما نزل باقى السورة ألحق به أولها.

إنكار الكفار للبعث والمؤمنون يصدقون به :

ونزلت الآيات التالية من سورة السجدة تبين استبعاد الكفار لحدوث يوم القيامة وترد عليهم بتأكيد حدوثه وتصف حالهم يومئذ:

«وقالوا إذا ضللنا فى الأرض إنا لفى خلق جديد بل هم بلقاء ربهم كافرون. قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم ثم إلى ربكم ترجعون. ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا إنا موقنون. ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول منى لآملنَّ جهنم من الجنة والناس أجمعين. فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا إنا نسيناكم وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون» (١٠ - ١٤).

فالكفار - الذين يذكرون البعث يتساءلون مستبشرين أنه - بعد أن تبلى أجسادهم وتتوه نراتها فى تراب الأرض - سيكون هناك خلق جديد. ثم تقرر الآيات أن ملك الموت هو الذى يتوفى الناس عند موتهم وقد سبق أن ذكر فى سورة الزمر (آية ٤٢ ص ٢٩٧) نسبة التوفى إلى الله «الله يتوفى الأنفس حين موتها» ولا تعارض بين الآيتين إذ أن ملك الموت وأعوانه يتوفون الأنفس بأمر من الله عز وجل.

ثم تمضى الآيات تخبر النبى أنه لو أتيح له رؤية الكافرين يوم القيامة لرأهم مطأطئى الرؤوس خجلا ومستشعرين الندم ويطلبون العودة إلى الدنيا ليعملوا عملا صالحا ويتلافوا ما فرط من أمرهم ويقال لهم يومئذ إنهم كذبوا بالبعث ونسوا يوم القيامة ولو شاء الله لهدى الناس جميعا ولكنه ترك لهم حرية الاختيار فكان أن كثيرون اختاروا طريق الضلال فامتألت بهم جهنم جزاء لهم على نسيانهم وغفلتهم عن يوم القيامة وسيتركون فى العذاب كأن الله قد نسيهم فيه. وفى مقابل هذا العذاب المعد للكافرين تأتى آيات تذكر صفات المؤمنين وما أعد لهم من ثواب:

«إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذُكِّروا بها خروا سُجَّدًا وسَبَّحُوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون. تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون. فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون» (١٥ - ١٧).

والآية الأخيرة تتضمن بشرى عظيمة غير محدودة من شأنها أن تثير فى نفوس المؤمنين أشد الغبطة وتحملهم على مضاعفة الجهد فى العبادة. وقد روى المفسرون حديثا قدسيا جاء فيه «أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر». ثم تأتى آيات تقابل بين ثواب المؤمنين وجزاء الكافرين.

«أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستويون. أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون. وأما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون. ولنديقنهم من العذاب الأدنى بون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون. ومن أظلم ممن ذُكِّرَ بآيات ربه ثم أعرض عنها إنا من المجرمين منتقمون» (١٨ - ٢٢).

والعدل يقضى ألا يستوى فى الجزاء المؤمن والفاسق: فالمؤمنون لهم الجنات ينزلون فيها جزاء أعمالهم الصالحة أما الكفار فالنار هى منزلهم. ولهم فى الدنيا عذاب أقل وهو عذاب الخزى والخذلان أما العذاب الأكبر فهو فى الآخرة وهو الخلود فى النار. وهم قد ظلموا أنفسهم ظلما بالغا بإعراضهم عن آيات الله فانتقم الله منهم.

ضرب المثل بموسى :

ثم تمضى الآيات تضرب المثل بموسى والكتاب الذى أنزل عليه وهو التوراة:

«ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن فى مرية من لقائه وجعلناه هدى لبني إسرائيل. وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون. إن ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون. أو لم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون فى مساكنهم. إن فى ذلك لآيات أفلا يسمعون» (٢٣ - ٢٦).

والضمير فى «لقائه» يرجع إلى الأقرب وهو كتاب موسى والمعنى تلقيه أى تلقى موسى للكتاب كما تلقى النبی القرآن «وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم» (٦ - النمل). وكان كتاب موسى هدى لبني إسرائيل. وقد أوتى بنو إسرائيل كثيرا من الأنبياء سموا فى هذه الآية «أئمة» إلا أن تفسير الجلالين (ص ٢٤٩) يرجع الضمير فى لقائه إلى موسى ويقول وقد لقيه النبی ليلة الإسراء. ويقول الألوسى (تفسيره ج ٢١ ص ١٣٧): والمعنى أن الله آتى موسى من الكتاب والوحى مثل ما آتى النبی من القرآن والوحى فلاشك فى أنه لقى مثله ونظيره. وذكر الألوسى تفسيرات أخرى فمن أراد الاستزادة يرجع إليها.

ويأتى ختام السورة بحثاً للكافرين على النظر فى آيات الله فى الأرض. ثم إنذار أخير لهم: «أو لم يروا أننا نسوق الماء إلى الأرض الجُرُز (اليابسة) فنخرج به زرعاً تاكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون. ويقولون متى هذا الفتح إن كنتم صادقين. قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا إيمانهم ولا هم يُنظرون. فأعرض عنهم وانتظر إنهم مُنتظرون» (٢٧ - ٣٠).

والآيات تلفت نظر الكفار إلى قدرة الله فى إنبات الزرع الذى عليه حياة الأنعام والبشر وهى آية لا يقدرها قدرها إلا ساكن الصحراء الذى يرى الأرض الميتة إذا نزل عليها ماء المطر اخضرت وأنبتت الزرع. فأولى بهم أن يؤمنوا بقدرة الله على إحياء النفوس بعد موتها ولكنهم راحوا يتسألون مستكرين «متى هذا الفتح» أى اليوم الذى يفصل الله فيه بين أهل الحق وأهل الباطل أى يوم القيامة. ويرد عليهم أنه إذا حل يوم الفتح أى يوم القضاء لا ينفع الإيمان وقتئذ ولن يمهلوا. ثم يطلب من النبی أن يعرض عنهم ويتركهم فى ضلالهم والمعنى أن الله هو الذى سيتولى أمرهم.

ثم نزلت سورة الطور :

وتبدأ السورة بخمسة أقسام :

١ - «والطور» وهو الجبل الذى كلم الله موسى عنده.

٢ - «وكتاب مسطور. فى رق منشور» أى التوراة لأنها هى الكتاب الذى نزل مكتوبا يمكن قراءته.

٣ - «والبيت المعمور» أى الكعبة وقيل هو بيت فى السماء بحيال الكعبة يزوره كل يوم سبعون ألف ملك بالطواف والصلاة لا يعودون إليه أبدا (تفسير الجلالين . ص ٤٤٢).

٤ - «والسقف المرفوع» أى السماء المرفوعة بغير عمد.

٥ - «والبحر المسجور» أى الممتلئ ماء والمتقد نارا. ويرى الجيولوجيون فى هذا الوصف للبحر إعجازا عظيمًا إذ أثبت العلم الحديث أن تحت قيعان البحار والمحيطات توجد طبقات من المعادن والحجارة المنصهرة والمتوقدة نارا وهى التى تسبب عيون الماء الساخنة التى تتفجر فى بعض الأماكن فى قيعان البحار والمحيطات وفى حديث شريف رواه البيهقي: إن تحت البحر نارا وتحت النار بحرا. ويوم القيامة ستطفى النار فتتقد البحار نارا كما جاء فى سورة التكوين (آية ٦ ص ٥٥) «وإذا البحار سجرت».

ثم يأتى جواب القسم:

«إن عذاب ربك لواقع. ماله من دافع» (٧ - ٨).

أى أن العذاب الذى توعد الله به الكافرين نازل بهم لا محالة وليس هناك من أحد يستطيع دفعه. ثم تأتى الآيات بمشاهد من هذا اليوم:

«يوم تمور السماد مورا. وتسير الجبال سيرا» (٩ - ١١).

أى يوم تضطرب السماء اضطرابا شديدا وتسير الجبال وتنتقل من أماكنها دلالة على تبدل نواميس الكون.

ثم تبين الآيات مصير الكافرين:

«فويل يومئذ للمكذبين. الذين هم فى خَوْضٍ يلعبون. يوم يُدْعُون (أى يُدفعون بعنف) إلى نار جهنم دعاء. هذه النار التى كنتم بها تكذبون. أفسحر هذا أم أنتم لا تبصرون. اصلوها فاصبروا أو لا تصبروا سواء عليكم إنما تجزون ما كنتم تعملون» (١١ - ١٦).

وفى المقابل يوضح مصير المؤمنين وثوابهم :

«إن المتقين فى جنات ونعيم. فاكهين (متلذذين ومتنعمين) بما آتاهم ربهم ووقاهم ربهم عذاب الجحيم. كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون. متكئين على سرر مصفوفة وزوجناهم بحور عين. والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم (نقصناهم)

من عملهم من شئ كل امرئ بما كسب رهين، وأمددناهم بفاكهة ولحم مما يشتهون، يتنازعون (يتعاطون ويتجادلون في ود) فيها كأسا لا لغو فيها ولا تأثيم. ويطوف عليهم غلمان لهم كأنهم لؤلؤ مكنون. وأقبل بعضهم على بعض يتساعلون، قالوا إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين، فمن الله علينا ووقانا عذاب السموم، إنا كنا من قبل ندعوه إنه هو البر الرحيم» (١٧ - ٢٨).

اتهامات الكفار للنبي :

«فذكر فما أنت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون، أم يقولون شاعر نترصد به ريب المنون (الموت)، قل تربصوا فإني معكم من المترصدين، أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون، أم يقولون تقوله بل لا يؤمنون، فليأتوا بحديث مثله إن كانوا صادقين» (٢٩ - ٣٤).

وكلمة كاهن ترد هنا لأول مرة في مقام تكذيب اتهام الكفار للنبي بأنه كاهن، وقد كان يظهر بين العرب قبل الإسلام - بين الحين والآخر - رجال كان العرب يعتقدون أن لهم صلة بالجان الذين يأتونهم بالغيب وخبر السماء، فكان الناس يلجأون إليهم يستفتونهم في أمورهم ويستشيرونهم في حل مشاكلهم، وكانت إجابات الكهان غالبا ما تكون مسجوعة ومطبوعة بطابع من الألفاظ والتعمية، وأغلب الكهان كانوا من الرجال، وإن لم يخل الأمر من وجود نساء كاهنات، ولا شك أنه كان لبعض الكهان ما يمكن أن نسميه اليوم بالقدرة على قراءة الأفكار والشعور بالأحداث عن بعد والتأثير الروحي فضلا عن المقدرة على الاتصال بالجان، وقد جاء في سورة الجن (آية ٦ ص ١٣١) «وأنه كان رجال من الأنس يعونون برجال من الجن فزادوهم رهقا».

وقد اتهم الكفار النبي بأنه كاهن ولا يتلقى وحيا من ربه، وتتحداهم الآيات بأن يحاولوا تأليف مثل هذا القرآن لو كان - كما يقولون - من تأليف «محمد» ففيهم من هو مشهود له بالبلاغة والضلوع في اللغة في حين أن النبي لم يكن مشهورا بها.

تسفيه لطريقة تفكير المشركين :

جاء هذا التسفيه في صورة أحد عشر سؤالا استنكاريا فيها تنديد بطريقة تفكيرهم والتي لو كانت سليمة لقادتهم إلى الإيمان:

١ ، ٢ - «أم خَلَقُوا من غير شئ ، أم هم الخالقون» (٣٥).

٣ - «أم خَلَقُوا السموات والأرض بل لا يوقنون» (٣٦).

٤ ، ٥ - «أم عندهم خزائن ربك ، أم هم المصيطرون» (٣٧).

٦ - «أم لهم سُلَم يستمعون فيه فليأت مستمعهم بسلطان مبين» (٣٨).

٧ - «أم له البنات ولكم البنون» (٣٩).

٨ - «أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون» (٤٠).

٩ - «أم عندهم الغيب فهم يكتبون» (٤١).

١٠ - «أم يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون» (٤٢).

١١ - «أم لهم إله غير الله سبحانه الله عما يشركون» (٤٣).

ثم تصف الآيات استهانة الكفار بما يُنذرون به من عذاب حتى إنهم لو رأوا قطعة من السماء ساقطة عليهم لقالوا إنها ليست إلا سحابا كثيفا. ثم يؤمر النبي بأن يتركهم لشأنهم حتى يلاقوا العذاب يوم القيامة:

«وإن يروا كِسْفًا من السماء ساقطا يقولوا سحاب مركوم، فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يُصعقون، يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيئا ولا هم يُنصرون، وإن للذين ظلموا عذابا نون ذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون» (٤٤ - ٤٧).

وقد تكرر في سور كثيرة الأمر للنبي بترك الكفار في عمايتهم تعبيرا عن أن الأمر قد وصل معهم إلى طريق مسدود وعليه أن يتركهم لحكم الله فيهم.

ثم يأتى ختام السورة بأمر للنبي بالصبر وانتظارا لأمر الله وحكمه ثم تطمين للنبي بأنه موضع عناية الله وحمايته وعليه أن يستمر على عبادة الله وحمده في كل وقت :

«واصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا وسبح بحمد ربك حين تقوم، ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم» (٤٨ - ٤٩).

ثم نزلت سورة الملك :

«تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شئ قدير، الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا وهو العزيز الغفور، الذى خلق سبع سموات طباقا ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور، ثم ارجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر خاسئا وهو حسير، ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين وأعتدنا لهم عذاب السعير» (١ - ٥).

وقد بدأت السورة بالثناء على الله والتنويه بمطلق قدرته ثم بيان بأن الحياة وما يعقبها من موت قد جعلت لاختبار الناس فى تفاوت أعمالهم. وقد قيل الكثير فى «خلق الموت والحياة» فقالوا هو العدم الذى سبق الحياة وقالوا أى خلق أسباب الموت أو أنها إشارة إلى أن الموت ليس نهاية المطاف فهو مرحلة مثل الشباب والهرم والموت والبعث كلها مراحل مخلوقة أو بمعنى «جعل» أى جعل الموت والحياة لاختبار الخلق. ثم تلفت الآيات النظر إلى خلق السموات وما فيها من ملايين النجوم ليس فيها من خلل أو صدوع مهما نظرت مرة أو أعدت النظر مرات. وأن نجوم السماء بضوئها تهدى ولو قليلا فى ظلمات الليل عند غياب القمر. كما أنها زينة فى

قبة السماء حتى لا تكون سوداء كالحلة موحشة. وفضلا عن ذلك فإن الشهب ترجم الشياطين التي تسترق السمع كما جاء في سورة الجن (الآية ٩ ص ١٢١). كما أن الله أعد للشياطين عذاب النار في الآخرة، وللكافرين عذاب مثله :

«والذين كفروا بربهم عذاب جهنم وبئس المصير. إذا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُور. تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ. قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ. وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ. فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ» (٦ - ١١).

ثم يجي وصف موجز لأجر المؤمنين ليزداد الكفار حسرة وندما ثم تعود الآيات مُوجَّهة إلى الكفار تهددهم وتذهرهم بأن الله يعلم ما يقولونه علنا أو سرا. ثم تذكر واحدة من نعم الله في بسط الأرض وجعلها صالحة للمعيشة ثم تعود لتتدد بأفعال الكفار وتحذرهم مما قد يحق بهم من غضب الله إذا استمروا في تكذيبهم:

«إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ. وَأَسِرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ. أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ. هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ. أَمَنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ. أَمْ أَمَنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا (رَجُومًا مِنَ الْحِجَارَةِ) فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٌ. وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ (نَكِيرٌ أَيْ عَذَابِي)» (١٢ - ١٨).

ثم تمنى الآيات تذكر قدرة الله في خلق الطير التي تسبح في جو السماء. ثم تساؤل استنكارى عمن يمكن أن ينصر الكافرين من دون الله إذا ما جاء عذابه. ثم تساؤل ثانٍ عمن يمكن أن يرزقهم إن منع الله رزقه عنهم. ثم تساؤل منطقي عن أيهما أفضل: الذي يمشى منكفئا على وجهه لا يرى طريقه أم المعتدل في مشيته. ثم تذكير للكفار بأن الله هو الذي خلقهم في البدء وجعل لهم السمع والبصر وواجب عليهم شكر الله على هذه النعم:

«أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ (بَاسِطَاتٍ أُنْجِثَتُنَّ) وَيَقْبِضْنَ مَا يَمْسُكُنَ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ. أَمْ مَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرِكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنَّ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي غُرُورٍ. أَمْ مَنْ هَذَا الَّذِي يُرْزَقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ. أَفَمَنْ يَمْشِي مُكَبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ. قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ. قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» (١٩ - ٢٤).

الكفار يسألون عن موعد الساعة :

«ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين. قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ. فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ» (٢٥ - ٢٧).

والآيات تثبت تساؤل الكفار عن موعد يوم القيامة ويردُّ عليهم بأن علمه عند الله وأن النبي ما هو إلا نذير ، وحين يتحقق وعد الله . وهو أقرب مما يظنون « زلفة » تتجهُّ وجوههم هلعا من العاقبة ويقال لهم هذا هو وعد الله الذى كنتم تنكرونه .

وفى ختام السورة تطلب الآيات من النبي أن يسأل الكفار عن موقفهم إذا أماته الله ومن معه من المؤمنين - كما كان الكفار يتمنون - أو أخرهم لآجالهم برحمته . فهل هناك أحد يمنع عذابه عن الكافرين؟ ثم تأمره الآيات أن يخبر الكافرين أن الله هو الرحمن آمن به هو ومن معه وعليه تولكوا وسيعلم الكفار يوم القيامة من كان على الهدى ومن كان فى ضلال . ثم يُطلب من النبي أن يسألهم عمَّن يمكن أن يأتيتهم بماء إذا نضب الماء الذى يسقيهم . وبالطبع لن يكون جوابهم إلا الإقرار بأن الله هو القادر على ذلك :

« قل أرأيتم إن أهلكنى الله ومن معى أو رحمتا فمن يجير الكافرين من عذاب أليم . قل هو الرحمن آمنا به وعليه توكلنا فستعلمون من هو فى ضلال مبين . قل أرأيتم إن أصبح ماؤكم غورا فمن يأتيتكم بماء معين » (٢٨ - ٣٠) .

ثم نزلت سورة الحاقة :

والحاقة اسم من أسماء يوم القيامة .

« الحاقة . ما الحاقة . وما أدراك ما الحاقة » (١ - ٣) .

وهو استهلال قوى جاذب للانتباه ويحمل إنذارا للسامعين وتذكرة بما فى ذلك اليوم من هول .

يعقب ذلك إشارات مقتضية إلى ما حل بأمم سابقة من عذاب نتيجة تكذيبهم بيوم القيامة :
« كذبت ثمود وعاد بالقارعة . فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية (البلاء الطاغى) . وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية . سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما فترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية . فهل ترى لهم من باقية » (٤ - ٨) .

والقارعة أيضا اسم من أسماء يوم القيامة . وبدأت سورة القارعة (ص ٩١) باستهلال يماثل استهلال السورة الحالية : « القارعة . ما القارعة . وما أدراك ما القارعة » .

ثم تستكمل الآيات فنذكر قوم فرعون وقوم لوط وقوم نوح :

« وجاء فرعون ومن قبله والمؤتفكات (قوم لوط) بالخاطئة . فعصوا رسول ربهم فأخذهم أخذة رابية (شديدة) . إنا لما طغى الماء حملناكم فى الجارية (سفينة نوح) . لنجعلها لكم تذكرة وتعيها أذن واعية » (٩ - ١٢) .

وجميع هؤلاء الأقوام كذبوا رسلهم فأهلكهم الله . والآيات استهدفت تذكير كفار قريش بذلك على سبيل الاتعاظ والاعتبار . والإنذار بما يمكن أن يصيبهم هم أيضا من عذاب .

ثم تمضى الآيات تذكر بعض أمارات يوم القيامة :

«فإنذا نُفَخَ فى الصور نفخة واحدة. وحُمِلَت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة. فيومئذ وقعت الواقعة. وانشقت السماء فهي يومئذ واهية. والملك (الملائكة) على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية. يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية» (١٣ - ١٨).

وقالوا فى حملة العرش وأوصافهم كلاما كثيرا لا يُعَوَّل عليه فتجاوزنا عنه وعلينا أن نؤمن بما جاء فى الآيات دون الدخول فى تفاصيله لأنه غيب لا يعلمه إلا الله.

الناس يوم القيامة فريقان :

أما وقد قيل فى الآية السابقة أنه لا يخفى على الله شئ من أعمال العباد. والمفهوم أن الحساب عليها سيكون عادلا وينقسم الناس يومئذ إلى فريقين:

«فأما من أوتى كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرأوا كتابيه. إنى ظننت أنى ملاق حسابيه. فهو فى عيشة راضية. فى جنة عالية. قطوفها دانية. كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم فى الأيام الخالية (أى الدنيا)» (١٩ - ٢٤).

«وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول يا ليتنى لم أوتَ كتابيه. ولم أدر ما حسابيه. ياليتها كانت القاضية. ما أغنى عنى ماليه. هلك عنى سلطانيه (أى ضاع سلطاني). خذوه فغلوه. ثم الجحيم صلوه. ثم فى سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه. إنه كان لا يؤمن بالله العظيم. ولا يحض على طعام المسكين. فليس له اليوم هاهنا حميم (أى صديق حميم). ولا طعام إلا من غسلين (صديد). لا ياكله إلا الخاطئون» (٢٥ - ٣٧).

وفى الآيات وصف مبهج لحال المؤمن وما يتنعم به فى الجنة. وفى مقابلة وصف لما سيكون عليه الكافر من ندم ثم يطرح فى النار مقيدا بالسلاسل ولن يجد له يومئذ من صديق حميم ينقذه أو ينصره. ولن يكون له طعام إلا الصديد المُعَدُّ للآثمين.

توكيد على أن القرآن وحى :

ثم يأتى قَسَمٌ بكل ما فى الكون - مانبصره وما خفى عن أبصارنا - أن القرآن وحى منزل من عند الله :

«فلا أقسم بما تُبْصِرُونَ، وما لا تُبْصِرُونَ. إنه لقول رسول كريم. وما هو بقول شاعر قليل ما تؤمنون. ولا بقول كاهن قليل ما تذكرون. تنزيل من رب العالمين. ولو تقول علينا بعض الأقاويل (ادعى قولا لم يوح إليه). لأخذنا منه باليمين (كما يأخذ الآخذ بيمين من يجهز عليه). ثم لقطعنا منه الوتين (وريد القلب كناية عن الإهلاك). فما منكم من أحد عنه حاجزين. وإنه لنذكرة للمتقين. وإننا لنعلم أن منكم مكذبين. وإنه لحسرة على الكافرين. وإنه لحق اليقين. فسبح باسم ربك العظيم» (٣٨ - ٥٢).

ومن المعلوم أن الكلام موجه إلى الكفار رداً على ما كانوا يقولونه على النبي من أنه شاعر أو كاهن ثم يأتي تأكيد على أن كل ما يقوله النبي هو من كلام الله عز وجل ويخبرهم أن النبي لو أدخل بعض الكلام من عنده لأخذ الله بقوة وأهلكه ولن يستطيع أحد أن يدافع عنه. ثم تمضى الآيات مؤكدة على أن القرآن تذكرة للمتقين وحسرة على الكافرين المكذبين وتنتهى السورة بأمر للنبي بالتسبيح باسم الله العظيم.

ثم نزلت سورة المعارج :

وهى تلى سورة الحاقة نزولاً وفى ترتيب المصحف أيضاً. وسميت كذلك لوصف ألحق سبحانه وتعالى نفسه بـ «من الله ذى المعارج» أى ذى العلو والرفعة. والقرآن يسمى الحركة صعوداً إلى السماء بالعروج ومنه آية الإسراء والمعراج.

وعن سبب نزولها يروى عن ابن عباس قوله بأن أحد كفار قريش هو النضر بن الحارث - حين سمع تحذير النبي لقريش من عذاب يقع بهم استبعده وأنكره وسأل متى يقع فنزلت السورة:

«سأل سائل بعذاب واقع. للكافرين ليس له دافع. من الله ذى المعارج. تعرج الملائكة والروح إليه فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة. فأصبر صبراً جميلاً. إنهم يرونه بعيداً. ونراه قريباً» (١ - ٧).

والآيات تؤكد على حتمية وقوع العذاب ولن تستطيع قوة ما دفعه. فهو من الله ذى الرفعة. فإن تأخر عنهم فذلك لأن يوماً عند الله يساوى ٥٠,٠٠٠ سنة من سنى الأرض فهو عند الله قريب ولو أنهم يرونه بعيداً.

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

أما وقد تأكد وقوع العذاب. إن لم يكن فى الدنيا فسيكون فى يوم القيامة. فإن الآيات تصف مشهداً من مشاهد ذلك اليوم:

«يوم تكون السماء كالمهل (الفضة المذابة أو الزيت العكر) وتكون الجبال كالعِين (الصوف المنفوش). ولا يسأل حميم حميماً. يُصْرُونَهُمْ (أى يرونهم) يود المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ ببنيه. وصاحبه وأخيه. وفصيلته التى تؤويه. ومن فى الأرض جميعاً ثم يُنجيه. كلا إنها لظى (شديدة الإلتقاد). نزاعة للشوى (الجلد). تدعو من أدبر وتولى. وجمع فأوعى» (٨ - ١٨).

والآيات تذكر بعض التغيرات التى ستصيب الكون فى يوم القيامة. إذ تكون السماء مغبرة ومظلمة كالزيت العكر فى قاتمته. والجبال الصلبة تصبح كالصوف المنفوش هشاشة وتناثراً.

وينشغل كل امرئ بنفسه فلا محل للإفتداء بأعز الناس عنده: أبناؤه أو زوجته أو أخيه أو عشيرته، ولن يجديه حتى لو اقتدى بمن في الأرض جميعا فلن ينجو. فنار جهنم تتقد بشدة تشوى الجلد بالأم يلمسه كل من أصيب بحرق ولسبب ما نزعت القشرة التي تكونت فما بالنا والجلد كله أصبح قشرة تنزع بعنف. ونار جهنم تدعو كل من أعرض عن سماع آيات الله وجمع المال أثناء حياته واختزنه في أوعية وخزائن ولم يؤد حق الله فيه.

ثم تذكر الآيات بعض طباع البشر السيئة وهي أكثر وضوحا لدى الكفار وهذه الطباع هي الهلع والجزع عند وقوع المصائب وإمساك اليد عن الصدقات في حال الغنى ولكن المؤمنين مستثنون من هذه الطباع. ثم تستطرد الآيات في وصف بعض من صفات المؤمنين تحبيذا لها: «إن الإنسان خلق هلوعا، إذا مسه الشر جزوعا، وإذا مسه الخير منوعا، إلا المصلين، الذين هم على صلاتهم دائمون، والذين في أموالهم حق معلوم، لليسائل والمحروم. والذين يصدقون بيوم الدين، والذين هم من عذاب ربهم مشفقون. إن عذاب ربهم غير مأمون، والذين هم لفروجهم حافظون، إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين، فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون. والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون، والذين هم بشهاداتهم قاننون، والذين هم على صلاتهم يحافظون، أولئك في جنات مكرمون» (١٩ - ٢٥).

وفي هذه الفقرة تكررت كلمة «والذين» ٨ مرات ذاكرة ٧ صفات من صفات المؤمنين إذ تكررت صفة المحافظة على الصلاة: في أول الفقرة «والذين هم على صلاتهم دائمون» وفي آخرها «والذين هم على صلاتهم يحافظون» تأكيدا على أهمية الصلاة كركن من أركان الإسلام.

ثم تأتي الفقرة التالية بسؤال للكافرين يسألهم عما جعلهم يسرعون إلى جهة النبي «قَبْلَكَ مهطعين» ويلتفون حوله عن اليمين وعن الشمال جماعات، كأنهم قد طمعوا وقد سمعوا وعد الله للمؤمنين بالجنة فطمعوا أن يدخلوها بلا إيمان. كما قيل إن الكفار كانوا يلتفون جماعات حول النبي وهو يقرأ القرآن ويستهنئون بكلامه ويقولون عن المؤمنين إن دخل هؤلاء الجنة لندخلها قبلهم. ثم يأتي نفى بزجر ينفي طمعهم في دخول الجنة ثم تلفت نظرهم إلى أنهم لا امتياز لهم بشيء لأنهم خلقوا كغيرهم من الناس - من نطفة - ثم يقسم الله بذاته العلية أنه قادر على أن يهلكهم ويأتي بمن هم أطوع منهم لله:

«فمال الذين كفروا قَبْلَكَ مهطعين. عن اليمين وعن الشمال عزين، أيطمع كل امرئ منهم أن يُدخل جنة نعيم. كلا إنا خلقناهم مما يعلمون، فلا أقسم برب المشارق والمغارب إنا لقادرون. على أن نبذل خيرا منهم وما نحن بمسبوقين» (٣٧ - ٤١).

وقال المفسرون إن ذكر صيغة الجمع فى المشارق والمغارب تعنى مشارق ومغارب الشمس والكواكب والنجوم فلكل كوكب مشرق ومغرب. ويرى علماء الجغرافيا المعاصرون أن دوران الأرض حول محورها يجعل الشمس تشرق باستمرار على نقاط جديدة من سطح الأرض وفى نفس الوقت تغرب عن النقاط المقابلة فتتعدد المشارق والمغرب. كما أن ميل محور الأرض يجعل الشمس تشرق فى الصيف فى مكان غير مكان شروقها فى الشتاء فهذا أيضا تعدد للمشارق والمغرب. ولما كان الله هو ب المشارق والمغرب فهو قسم بذاته العلية على أنه قادر على أن يهلكهم ويأتى بغيرهم وإذا حدث ذلك فلن يستطيعوا الاستباق للهرب منه «وما نحن بمسبوقين».

تهديد أخير :

«فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون، يوم يخرجون من الأجداث سراعا كأنهم إلى نصب يوفضون، خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة ذلك اليوم الذى كانوا يوعدون» (٤٢ - ٤٤).

وفى الآيات أمر للنبي بتركهم فى تكذيبهم ولهوهم حتى يفاجئهم الأجل أو يوم القيامة. وقد جاء مثل هذا الأمر للنبي وبنفس الألفاظ فى سورة الزخرف (آية ٨٣ ص ٣٢١). وفى سورة الأنعام (آية ٩٢ ص ٢٦٣) «ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون» ولا شك أن تكرر هذا الأمر للنبي جعل الكفار يشعرون بالخوف إذ يعنى اليأس من هدايتهم. وما قد يتبع ذلك فى احتمال نزول عذاب بهم. ثم تمضى الآيات تصف حال الكفار حين يخرجون من القبور مسرعين مثلما كانوا فى الدنيا يسرعون إلى أصنامهم التى عبدوها ولكنهم يوم القيامة ستكون أبصارهم ذليلة خاشعة وتغشاهم مهانة مرهقة ويقال لهم تبيكيتا وتوبيخا إن ذلك اليوم هو ماكانوا به يكذبون.

ثم نزلت سورة النبأ :

وتركز السورة على موضوع البعث. وفيها تذكرة ببعض مظاهر قدرة الله فى الكون كدليل على قدرته على البعث:

«عم يتساءلون. عن النبأ العظيم، الذى هم فيه مختلفون. كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون» (١ - ٥).

وتبدأ السورة بسؤال تعجب: عم يتساءل الناس؟ عن ذلك الخبر العظيم! وهم فيه مختلفون بين مصدق ومكذب. وهو موضوع البعث بعد الموت. ثم تحذير «كلاً» لأنهم سيعلمون أنه حق. ويتكرر التحذير للتأكيد عليه.

بعض مظاهر قدرة الله فى الكون :

وكردُّ على تساؤل الكفار عن البعث تسوق الآيات تسعة من مظاهر قدرة الله فى الكون. للتدليل على أن إله هذه قدراته لاشك قادر على إعادة الخلق فى الآخرة:

«ألم نجعل الأرض مهادا، والجبال أوتادا، وخلقناكم أزواجا، وجعلنا نومكم سباتا، وجعلنا الليل لباسا، وجعلنا النهار معاشا، وبينا فوقكم سبطا شدا، وجعلنا سراجا وهاجا، وأنزلنا من المعصرات ماء ثجاجا، لنخرج به حبا ونباتا، وجنات ألفافا، إن يوم الفصل كان ميقاتا، يوم ينفخ فى الصور فتأتون أفواجا» (٦ - ١٨).

١ - فالأرض جعلها الله وما فيها من خيرات ممهدة لسكنى البشر.

٢ - «والجبال أوتادا» فقد أثبت علماء الجيولوجيا أن لكل جبل امتداد داخل القشرة الأرضية بأضعاف ارتفاعه يعمل على تثبيته.

٣ - «وخلقناكم أزواجا» حتى يتم التكاثر وتعمر الأرض. وقد سبق ذكر هذا المعنى فى سورة الذاريات (آية ٤٩ ص ٢٣٣): «ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون».

٤ - والنوم جعل الراحة من عناء العمل .

٥ - والليل ساتر بظلامه كما يستر اللباس الجسد .

٦ - والنهار للسعى فى الرزق للمعيشة .

٧ - وسيع سموات قوية الصنع محكمة .

٨ - والشمس فيها احتراق وتوهج فتضى وتبعث الحرارة والدفع .

٩ - والمعصرات هى السحب المشبعة ببخار الماء وقطيراته ويسمى علماء الأرصاد «السحب الركامية» وهى تتميز بغزارة أمطارها. وثج الماء سال وانصب والثجاج الشديد الانصباب. وإذا نزل المطر على الأرض أخرجت الحبوب والنبات لرعى الماشية، والبساتين ذات أشجار ملتفة متشابكة الأغصان. ولاشك أن الإله القادر على كل ذلك قادر على بعث الناس فى الآخرة للفصل بينهم. وليوم البعث موعد وميقات لا يعلمه إلا الله.

يوم القيامة وجزاء كل من الكافرين والمؤمنين :

ثم تمضى الآيات تصف ما سيحدث فى يوم القيامة، فعند نفخ الصور يهب الناس جميعا من قبورهم ويأتون إلى المحشر جماعات جماعات وتتشقق السماء من كل جانب كأن فيها أبوابا. وبعد أن ذكرت الجبال فى الآية ٧ بأنها أوتاد أى ثابتة فى الأرض تذكر الآيات أنها قد قلعت من مكانها وتحركت وتفتتت إلى غبار كثيف فأصبحت كالسراب تراها جبالا وهى لم تعد كذلك. وكما وصفت فى سورة المعارج (الآية ٩ ص ٣٨٦) بأنها تصبح «كالعهن» أى الصوف المنفوش. ثم تمضى الآيات وقد أثارت الخوف فى القلوب من أهوال ذلك اليوم فتشرح ما ينتظر الكافرين من عذاب. وفى مقابلة ما ينتظر المتقين من نعيم فى الجنة.

«يوم ينفخ فى الصور فتأتون أفواجا، وفتحت السماء فكانت أبوابا، وسُيِّرَت الجبال فكانت سرابا، إن جهنم كانت مرصادا، للطاغين مآبا، لا يثنى فيها أحقابا، لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا، إلا حميما وغساقا (صديدا)، جزاء وفاقا، إنهم كانوا لا يرجون حسابا، وكذبوا بآياتنا كذبا، وكل شئ أحصيناه كتابا، فذوقوا فلن نزيدكم إلا عذابا، إن للمتقين مفازا، حدائق وأعنابا، وكواعب أترابا، وكأسا دهاقا (ممتلئة وصافية)، لا يسمعون فيها لغوا ولا كذبا، جزاء من ربك عطاء حسابا» (١٨ - ٣٦).

ولاشك أن هذا الوصف الذى جسّد صورة جهنم وكأنها تترصد وتنتظر الكافرين لتكون مثوى لهم يلبثون فيها دهورا طويلة - وصف يثير الفزع فى قلوب الكافرين، ثم يأتى وصف الجنة ليزيدهم حسرة وندا على ما فاتهم فى حين أنه يزيد المؤمنين رغبة فيها ويزيدهم تمسكا بالإيمان وصبرا على إيذات المشركين.

تمجيد لله :

وفى هذه الآيات تمجيد لله وتقرير أن لا أحد يملك حق مخاطبته سبحانه وتعالى، ولا حتى أن يتكلم إلا بإذنه.

«ربّ السموات والأرض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطابا، يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا» (٣٧ - ٣٨).

تحذير أخير للكافرين :

ثم يأتى تأكيد على أن يوم القيامة حق، فمن شاء اتخذ إلى ربه مرجعا كريما بالإيمان والعمل الصالح، أما الكافرون فقد حذرهم الله من عذاب ينزله بهم فى ذلك اليوم الذى سيرون فيه أعمالهم ويتمنى الكافر أن لو ظل ترابا ولم يبعث ليحاسب :

«ذلك اليوم الحق فمن شاء اتخذ إلى ربه مئابا، إنا أنذرناكم عذابا قريبا يوم ينظر المرء ما قدّم يده ويقول الكافر يا ليتنى كنت ترابا» (٣٩ - ٤٠).

ثم نزلت سورة النازعات :

وهى تلى سورة النبأ نزولا وفى ترتيب المصحف كذلك :

«النازعات غرقا، والناشطات نشطا، والسابحات سبحا، فالسابقات سبقا، فالمدبرات أمرا، يوم ترجف الراجفة، تتبعها الرادفة» (١ - ٧).

فهذا قسم بخمسة أشياء :

١ - النازعات وهى الملائكة التى تنزع أرواح البشر، وتغرق فى نزع أرواح الكافرين أى تجد صعوبة فى نزعها.

- ٢ - والناشطات أى الخارجات بسهولة وهى أرواح المؤمنين .
- ٣ - والسابحات : الملائكة فى سبحها بين السماء والأرض تنفذ أوامر الله . وقيل إنها النجوم السابحة فى الفضاء .
- ٤ - والسابقات قيل بعض النفوس المؤمنة يسبق بعضها بعضا شوقا إلى عالم الملكوت وقيل الملائكة التى تسبق لأداء ما وكل إليها من أعمال .
- ٥ - والمدبرات أمرا هى الملائكة تدبر وتنفذ أوامر الله . وقيل النجوم تدبر أمرا من حياة البشر مرتبط بمواقعها وأبراجها .
- ولاشك أن مدلولات هذه الأقسام كانت مفهومة فى عهد النبى وأنها كانت ذات خطورة فى الأذهان ، أما جواب القسم فمحذوف وتقديره : إن البعث حقيقة ، ثم تذكر الآيات أنه فى ذلك اليوم ترجف الأرض مرة ثم تردفها أى تتبعها رجفة ثانية .
- «يوم ترجف الراجفة ، تتبعها الرادفة» . (٦ - ٧) .

وصف لحال الناس يوم القيامة :

«قلوب يومئذ واجفة ، أبصارها خاشعة . يقولون إنا لمربوبون فى الحافرة . إذا كنا عظاما نخرة . قالوا تلك إذا كرة خاسرة . فإنما هى زجرة واحدة ، فإذا هم بالساهرة» (٨ - ١٤) .

وفى ذلك اليوم يستولى الرعب والاضطراب على قلوب الناس وتخضع أبصارهم من الخوف وسوف يتساءلون باستغراب إذا كانوا حقا قد عادوا إلى الحياة مرة أخرى بعد أن كانوا عظاما بالية . والعرب تقول رجع فلان فى حافرتة أى عاد من الطريق الذى جاء فيه . ويوم القيامة يقول الكافرون أنه لو كان الأمر كذلك - أى بعث بعد الممات - فهم إذا خاسرون . فيرد عليهم بأن هذا أمر يسير على الله فما هى إلا صيحة واحدة ، أى نفخة فى الصور حتى يجدوا أنفسهم على وجه الأرض بعد أن كانوا فى بطنها والعرب تسمى وجه الأرض «الفلاة» «ساهرة» بيمعنى ذات سهر أى يسهر السالك فيها خوفا من أخطارها .

جانب من قصة موسى :

ثم تذكر الآيات جانبا من قصة موسى مع التركيز على أن موسى أرى فرعون الآية الكبرى وهى تحول العصا وهى جماد إلى حية حقيقية تسعى . ولعل فى هذا إشارة إلى قدرة الله فلا غرو أن يحيى العظام وهى رميم . ولكن فرعون كذب وزاد طغيانا بأن ادعى الألوهية . فأهلكه الله جزاء على هاتين الجريمتين : الأولى ادعاء الألوهية والآخرة تكذيب موسى «فأخذه الله نكال الآخرة والأولى» . وقيل أخذه الله ونكل به فى الدنيا بإغراقه وله فى الآخرة أشد العذاب ليكون عبرة للناس :

«هل أتاك حديث موسى، إذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى، اذهب إلى فرعون إنه طغى، فقل هل لك إلى أن تزكى، وأهديك إلى ربك فتحشى». فأراه الآية الكبرى، فكذب وعصى، ثم أدبر يسعى، فحشر فنادى، فقال أنا ربكم الأعلى، فأخذه الله نكال الآخرة والأولى، إن فى ذلك لعبرة لمن يخشى» (١٥ - ٢٦).

بعض مظاهر قدرة الله فى الكون :

ثم توجه الآيات سؤالاً إلى الكفار عن تعاميتهم عن مظاهر قدرة الله فى الكون، وجواب السؤال أن خلق السموات والأرض أعظم من خلق الإنسان وإله هذه قدرته لاشك قادر على البعث بعد الإماتة :

«أنتم أشد خلقاً أم السماء بناها، رفع سمكها (سقفها) فسوأها، وأغطش ليلها وأخرج ضحاها، والأرض بعد ذلك دحاها، أخرج منها ماءها ومرعاها، والجبال أرساها، متاعاً لكم ولأنعامكم» (٢٧ - ٣٣).

«وأغطش ليلها» أى جعله ظلاماً دامساً، والناظر إلى السماء من فوق طبقة الغلاف الجوى للأرض يرى السماء سوداء تماماً، وهذا ما قرره رواد الفضاء وما سجلته الكاميرات المثبتة فى المركبات الفضائية، وإنما تبدو السماء زرقاء لسكان الأرض بسبب تشتت ضوء الشمس على ذرات الغازات والهباءات المنتشرة فى الغلاف الجوى، وتطلع الشمس فيكون ضحى ونهار، «والأرض بعد ذلك دحاها» ومن معانى الدحو البسط وهذا ما نراه من بسط الأرض على امتداد البصر وما كان يعتقدوه الأقدمون من أن الأرض مسطحة، ولما اكتشفت كروية الأرض لم يتعارض ذلك مع ما جاء فى القرآن لأن الدحية هى البيضة فالأرض كروية مثل البيضة.

حال الكفار والمؤمنين يوم القيامة :

«فإذا جاءت الطامة الكبرى، يوم يتذكر الإنسان ما سعى، وبُرزت الجحيم لمن يرى، فأما من طغى، وأثر الحياة الدنيا، فإن الجحيم هى المأوى، وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى، فإن الجنة هى المأوى» (٣٤ - ٤١).

ففى يوم القيامة - وسمى بالطامة الكبرى لما فيه من بلاء عام - يتذكر كل إنسان ما عمل فى دنياه وتعرض الجحيم حتى يراها الناس، فمن طغى وفضل الدنيا ولم يعمل حساباً للآخرة كان مأواه جهنم، أما الذى استشعر خوف الله وزجر نفسه عن اتباع الهوى فمأواه الجنة.

موعد الساعة :

«يسألونك عن الساعة أيان مرساها، فبم أنت من ذكراها، إلى ربك منتهاها، إنما أنت منذر من يخشاها، كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها» (٤٢ - ٤٦).

وتذكر الآيات أن الكفار سألوا النبي عن موعد الساعة. ويردُّ عليهم بأن النبي نفسه لا يعلم وقتها. وعلمها ينتهي إلى الله وحده. أما واجب النبي فهو إنذار الناس بها حتى يخشوها فيخشون الله. وهم عند البعث يشعرون كأنهم لم يلبثوا في قبورهم إلا وقتاً قصيراً لأن الزمن يتوقف بالنسبة للميت فلا يشعر بمروره.

ثم نزلت سورة الانفطار :

«إذا السماء انفطرت» (تشققت)، وإذا الكواكب انتثرت، وإذا البحار فجّرت، وإذا القبور بعثرت، علمت نفس ما قدمت وأخرت» (١ - ٥).

وتصف الآيات صورة لما سيكون من أهوال في يوم القيامة: فالسمااء تنشق وتتشقق والكواكب تتبعثر. والبحار يفتح بعضها على بعض وتتفجر ماء فيغرق كل شيء، وتفتح القبور ليخرج من فيها من الموتى. ويأتى جواب الشرط بأنه في ذلك اليوم تعرف النفوس ما عملت في الدنيا من عمل وما أخرته فلم تعمله.

يلى ذلك خطاب موجه إلى الإنسان عامة وإلى الكافر بصفة خاصة يسأله عن السبب الذى جعله يستهين بإنذارات الله على يد رسله، وتجاهل ما يلمسه من قدرة الله فى خلقه له فى أحسن صوره فهو يمشى سوياً معتدل القامة، وكان عليه ألا يكذب بالجزاء يوم القيامة. ثم تؤكد الآيات أن هناك ملائكة كراما يكتبون كل ما يفعله العباد:

«يا أيها الإنسان ما غرّك بربك الكريم. الذى خلقك فسواك فعداك، فى أى صورة ما شاء ركبك، كلا بل تكذبون بالدين، وإن عليكم لحافظين، كراما كاتبين، يعلمون ما تفعلون» (٦ - ١٣).

ثم تتطرق الآيات إلى وصف مصير المؤمنين ومصير الكافرين فى يوم القيامة وتكرر التساؤل عن يوم الدين تعظيماً لخطورته. وفيه لا تستطيع نفس أن تنفع نفسها أخرى أو تدفع عنها عذاباً لأن الأمر كله لله:

«إن الأبرار لفي نعيم، وإن الفجار لفي جحيم، يصلونها يوم الدين، وما هم عنها بغائبين، وما أدراك ما يوم الدين، ثم ما أدراك ما يوم الدين، يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً والأمر يومئذ لله» (١٣ - ١٩).

ثم نزلت سورة الانشقاق :

وهى مثل سابقتها من قصار السور :

«إذا السماء انشقت، وأذنت استجابات لربها وحقت، وإذا الأرض مدت، وألقت ما فيها وتخلت، وأذنت لربها وحقت» (١ - ٥).

والآيات تصف مشهداً من مشاهد يوم القيامة حين تنشق السماء استجابة لأمر ربها. وحقَّ

عليها أن تستجيب. وتتوسط الأرض وتلفظ ما بداخلها من أجساد الموتى. وحق لها أن تنقاد لأمر ربها. وجواب الشرط محذوف وتقديره «تكون القيامة قد قامت».

ثم يتوجه الخطاب إلى جنس بنى آدم يخبره أنه ساع في حياته الدنيا ولا بد أن يلقي ربه في النهاية. فهو ساع إلى ربه فملاقية للحساب. فمن أعطى كتابه بيمينه - دلالة على أن حسناته أكثر من سيئاته - فسيكون حسابه يسيرا ويعود إلى أهله مسرورا برضاء ربه عنه وعن أعماله. وأما من أوتى كتابه من وراء ظهره كأن الله يمقت رؤية وجهه - كناية على أن سيئاته غلبت حسناته - فسوف يتمنى لنفسه الهلاك حتى لا يصلى النار. فقد كان في حياته الدنيا مسرورا بما أوتيته من مباحها ولاهيا عن الآخرة وظن أنه لن يرجع إلى الله ليحاسبه. وظن أن لن تتبدل حاله بعد الموت «ظن أن لن يخور» فلا بعث ولا حساب في حين أن عين الله كانت مراقبة له وتحصى عليه أعماله:

«يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحا فملاقيه. فأما من أوتى كتابه بيمينه. فسوف يحاسب حسابا يسيرا. وينقلب إلى أهله مسرورا وأما من أوتى كتابه وراء ظهره. فسوف يدعو ثبورا. ويصلى سعيرا. إنه كان في أهله مسرورا. إنه ظن أن لن يحور. بلى إن ربه كان به بصيرا» (٦ - ١٥).

ثم يتوجه الكلام إلى الكفار مؤكدا بقسم من الله بالشفق والليل والقمر أنهم سينتقلون من حال إلى حال: من حياة إلى موت إلى بعث وحياة آخرة. ثم تتساءل الآيات عن سبب عدم إيمانهم وتساؤل ثان عن سبب عدم خشوعهم. عند سماع آيات القرآن الكريم مع أن غيرهم يسجدون وهم - أى الكفار - يكذبون والله عليم بما يضمرون في قلوبهم. ثم إنذار لهم بعذاب أليم وقد سمى بشرى تهكما. أما المؤمنون فلهم أجر جزيل غير مقطوع:

«فلا أقسم بالشفق. والليل وما سبق (جن وستر). والقمر إذا اتسق (اكتمل). لتركبن طبقا عن طبق. فما لهم لا يؤمنون. وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون. بل الذين كفروا يكذبون. والله أعلم بما يؤعون. فبشرهم بعذاب أليم. إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون» (١٦ - ٢٥).

ثم نزلت سورة الروم :

مقدمة تاريخية : فى ذلك الوقت كانت هناك مملكتان تقسمان العالم القديم فيما بينهما: الامبراطورية الفارسية فى الشرق والامبراطورية الرومانية فى الغرب وكان كسرى الأول الملقب بأنوشروان (٥٣١ - ٥٧٩ م) معاصرا لجستينيان ومكافئا له فى القوة. ثم تولى كسرى الثانى أبرويز (٥٩٠ - ٦٢٨م) حفيد كسرى الأول عرش الإمبراطورية الفارسية وأحرز انتصارات باهرة على امبراطورية القسطنطينية وفى عام ٦١٥م وصلت جيوشه إلى خلقدون وهى المدينة المواجهة للقسطنطينية. وفى عام ٦١٨م استولى على أنطاكية ودمشق والقدس. ووجد فى مدينة

القدس صليبا قيل إنه الصليب الحقيقي الذي يؤمن المسيحيون أن يسوع صُلب عليه فاستولى عليه وحمله معه إلى عاصمته المدائن. وفي عام ٦١٩ م استولى على مصر. وتولى الحكم في الإمبراطورية الرومانية هرقل الذي ظل رديحا من الزمان يتجنب الدخول في معركة كبيرة مع الفرس وراح يجمع قواته. ثم تقدم في معارك أولية انتصر فيها ثم كان أن كل انتصاراته بمعركة نينوى عام ٦٢٧ م التي انهزم فيها الفرس وفي عام ٦٢٨ م خلع ابن كسرى أباه وقتله وتم توقيع صلح غير حاسم بين الامبراطوريتين في عام ٦٢٧ م وبه رجعت لكل من الطرفين حدوده القديمة وأعيد الصليب إلى هرقل فأرجعه إلى أورشليم محوطا بجو من الحفاوة والتقدير.

وكان انتصار الفرس في عام ٦١٨ مدعاة لفرح مشركي قريش الذين أظهروا شماتتهم بالمسلمين الذين كانوا يميلون إلى الروم لأنهم أهل كتاب وقد شق ذلك الموقف على المسلمين وأحزنهم. فنزلت سورة الروم. وفي الآيات الخمس الأولى بشرى بانتصار الروم في بضع سنين. والبضع هو ما بين ٣ - ٩. وتم النصر النهائي للروم في عام ٦٢٨ م «الْمَ غَلَبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ. فِي بضع سنين. لله الأمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون. بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم. وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون. يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون» (١ - ٧).

ويرى أنه لما نزلت الآيات خرج أبو بكر بها إلى المشركين وقال: أَسْرُكُمُ أَنْ غَلَبَتِ الرُّومُ؟ فَإِنْ نَبِئْنَا أَخْبَرْنَا عَنْ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُمْ سَيَغْلِبُونَ فِي بضع سنين. فقال له أبا بن خلف وأمية أخوه فلنتراهن في ذلك. فراهتهم أبو بكر على خمس إبل والأجل ثلاث سنين ثم أتى النبي فأخبره. فقال له: فهلا احتطت فإن البضع ما بين الثلاث والتسع والعشر. أرجع فردهم في الرهان واستزدهم في الأجل. ففعل أبو بكر فجعلوا الإبل سبعة وقيل مائة والأجل تسعة أعوام. وظهرت الروم على الفرس عام الحديبية. وأخذ أبو بكر الإبل من ورثة أبي بن خلف فقال له النبي تصدق به. فتصدق به.

تنديد بالكفار :

بعد الآيات التي بشرت بانتصار الروم جاءت آيات تنديد بالكفار لغفلتهم عن الآخرة. ولو فكروا بتدبير لهداهم المنطق إلى أن الله سبحانه وتعالى لا بد قد خلق السموات والأرض وما بينهما لغاية ولحكمة جليلة أساسها الحق ولن يدوم ذلك الخلق إلى ما لا نهاية بل لابد له من أجل معين في علم الله وكان كثير من الناس في ذلك الوقت - كما سبق أن قلنا - لا يؤمنون بالبعث مع أنهم لو ساروا في الأرض وتفكروا في مصائر الأمم السابقة الذين كذبوا رسلهم واستهزأوا بهم ورأوا كيف جازاهم الله على أفعالهم وأقوالهم لكان هذا خير واعظ لهم:

«أو لم يتفكروا فى أنفسهم ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى وإن كثيرا من الناس بلقاء ربهم لكافرون. أو لم يسيروا فى الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم. كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الأرض وعمروها أكثر مما عمروها وجاءتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون. ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوأى أن كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزئون» (٨ - ١٠).

ثم تأتى آيات تبرهن بالمنطق على حدوث البعث. فالله قد خلق الكون ابتداءً وهذا مالا ينكره المشركون وهو قادر على الإعادة. وليس من هدف للإعادة إلا الرجوع إلى الله للحساب. وحينئذ يصبح الكافرون يائسين إذ لن يجدوا من شركائهم من يشفع لهم بل إنهم يكفرون بشركهم. وينال الكافرين عذاب عظيم. أما المؤمنون فيدخلون الجنة مسرورين:

«الله يبدأ الخلق ثم يعيده ثم إليه ترجعون. ويوم تقوم الساعة يُبلىس المجرمون. ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا بشركائهم كافرين. ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون. فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم فى روضة يُحبرون. وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأولئك فى العذاب مُحضرون» (١١ - ١٦).

ثم يُضرب للكفار مثل حى على البعث بقدرة الله على إخراج الحى من الميت وإخراج الميت من الحى. قالوا إخراج الإنسان من النطفة التى فى ظاهرها لا حياة فيها. أو النبتة من البذرة. ويحيى الأرض بعد جفافها. إذا طالها المطر أنبتت الزرع والثمار:

«فسبحان الله حين تُمسون وحين تُصبحون. وله الحمد فى السموات والأرض وعشيا وحين تُظهرون (وقت الظهيرة). يُخرج الحى من الميت ويُخرج الميت من الحى ويحيى الأرض بعد موتها وكذلك تُخرجون» (١٧ - ١٩).

وقد سبق ذكر إخراج الحى من الميت وإخراج الميت من الحى فى سورة يونس (آية ٣١ ص ٢٣٣) «ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى» وفى سورة الأنعام (آية ٩٥ ص ٢٦٤) «إن الله فالق الحب والنوى. يخرج الحى من الميت ومخرج الميت من الحى».

مشاهد من قدرة الله ونواميسه فى الكون :

ثم تأتى سلسلة رائعة من مشاهد قدرة الله ونواميسه فى الكون بأسلوب جزل وسهل وتكرار محبب يجذب الأسماع ويفهمه الناس على اختلاف طبقاتهم ويتسق مع المشاهدات الماثلة أمام أعينهم. كما أن النهايات التى انتهت بها بعض الآيات: يتفكرون. يسمعون. يعقلون. تتسق مع ما ذكر قبلها. والآيات تهيب بالسامعين أن يرجعوا إلى أنفسهم ليتدبروا فى خلق الله وآياته فحثما سيقودهم ذلك إلى الإيمان:

١ - «ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون» (٢٠).

٢ - «ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون» (٢١).

٣ - «ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم (فى اللغات واللهجات) وألوانكم إن فى ذلك لآيات للعالمين» (٢٢).

٤ - «ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغاؤكم من فضله (من رزقه) إن فى ذلك لآيات لقوم يسمعون» (٢٣).

٥ - «ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً ويُنزل من السماء ماءً فيحيى به الأرض بعد موتها إن فى ذلك لآيات لقوم يعقلون» (٢٤).

٦ - «ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون» (٢٥).

وتختتم هذه الفقرة بالتأكيد على قدرة الله فى البعث :

«وله من فى السموات والأرض كل له قانتون. وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وله المثل الأعلى فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم» (٢٦ - ٢٧).

وجملة «وله المثل الأعلى» جاءت بمثابة استدراك بمعنى أن ما ذكر من أن الإعادة أهون من البدء إنما هو من قبيل ما اعتاد عليه البشر من أن إعادة الشيء أهون من ابتداعه. وليس ذلك فى حق الله لأن البدء والإعادة سيان بالنسبة لقدرته وعظمته.

مثال لفساد عقيدة الشرك :

«ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل لكم من ما ملكت أيما نكم من شركاء فى ما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم أنفسكم كذلك فصل الآيات لقوم يعقلون. بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم فمن يهدى من أضل الله وما لهم من ناصرين» (٢٨ - ٢٩).

وضرب المثل لتقريب الأمر للأذهان بسؤال عما إذا كان الكفار يرضون أن يكون عبيدهم شركاء لهم فى أموالهم وفيما رزقهم الله يقاسمونهم على سواء والجواب طبعاً بالنفى. فإذا لم يرضوا هذا لأنفسهم فكيف جعلوا لله شركاء. وكان كفار قريش يقولون فى التلبية: لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك. ثم يأتى توضيح أن الكفار يتبعون أهواء النفس غير مستندين إلى علم. فهم ضالون وزادهم الله ضلالاً وليس لهم ناصر من عذاب الله.

حث على الثبات على الدين :

ثم تمضى الآيات تحت النبى على الثبات على دين الله وهو دين الفطرة وبالطبع فإن هذا الأمر ينسحب على المؤمنين كافة ويحذرهم من أن يسلكوا مسلك المشركين فى تفرقهم أحزاباً:

«فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرت الله التي فطر الناس عليها، لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون، منيبين إليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين. من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً كل حزب بما لديهم فرحون» (٣٠ - ٣٢).

وقد روى حديث عن النبي جاء فيه: ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه.

جحد البشر وخاصة الكفار :

ثم تمضى الآيات تلفت النظر إلى واحدة من طبائع البشر هي أوضح ما تكون عند المشركين الذين إذا أصابهم ضرر لجأوا إلى الله ثم إذا كشف عنهم الضر جنح فريق منهم إلى الشرك بالله، ويعقب ذلك تساؤل عما إذا كانوا في شركهم هذا يستندون إلى كتاب أو وحى ربانى والجواب طبعاً بالنفى، ثم تعود الآيات إلى ما سبق ذكره من طبيعة البشر: إذا أصابتهم نعمة فرحوا بها، وإذا أصابهم شر - جزاء على ما فعلوا من سيئات - أصبحوا قانطين وكان عليهم أن يدركوا أن الحالين - النعمة أو الضر - من الله وأنه ييسط الرزق لمن يشاء ويضيقه على من يشاء:

«وإذا مس الناس ضرر دعوا ربهم منيبين إليه (أى راجعين إليه ولائذين به) ثم إذا أذاقهم منه رحمة إذا فريق منهم بربهم يشركون، ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون، أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشركون، وإذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون، أو لم يروا أن الله ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون» (٣٣ - ٣٧).

حث على الزكاة وتزهد فى الربا :

ولما كان الله هو الذى ييسط الرزق ويرزق المال فواجب أن يؤدى لله حقه، وإن كان إقراض فلا زيادة عند استيفاء الدين:

«فأت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ذلك خير للذين يريدون وجه الله وأولئك هم المفلحون، وما آتيتم من ربا ليربوا فى أموال الناس فلا يربوا عند الله وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون» (٣٨ - ٣٩).

لم يكن تحريم الربا لينزل فى مكة إذ المسلمون قلة وليس لهم سلطان على غيرهم، ولكن بدئ فى تزهد المسلمين فى الربا وبيان أن الله لا يقبله، أما بعد أن انتقل المسلمون إلى المدينة وصارت لهم دولة وسلطان يستطيعون به تنفيذ شريعتهم فقد نزلت الآيات تحرم الربا كما سيجى فيما بعد (ص ٥٥٨).

تنبيه للكفار :

وفى هذه الفقرة يتوجه الخطاب إلى المشركين منبها إلى قدرة الله :

«الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميّتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ». سبحانه وتعالى عما يشركون. ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون. قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان أكثرهم مشركين» (٤٠ - ٤٢).

والآيات توضح للمشركين أن الله هو الخالق وهو الرازق وشركاؤهم لا يقدرُونَ على شئ من ذلك. والفساد الذى يظهر أحيانا فى الأرض هو نتيجة لأتّام أهلها وعقاب من الله العليم فيفيقوا ويرتدعوا. ولو نظروا فى الأرض لرأوا آثار الأقوام السابقة الذين أهلّكهم الله لأنهم كانوا مشركين. ثم يتوجه الخطاب إلى النبى فيه بحث للنبى - والمؤمنين أيضا - على العبادة من قبل أن يأتى يوم القيامة وفيه يعاقب الكافرون ويثاب المؤمنون:

«فأقم وجهك للدين القيم من قبل أن يأتى يوم لا مردّ له من الله (أى يوم القيامة) يومئذ يصّدعون. من كفر فعليه كفره ومن عمل صالحا فلأنفسهم يمهّدون. ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله إنه لا يحب الكافرين» (٤٣ - ٤٥).

نعمة إرسال الرياح :

ثم تذكر الآيات نعمة إرسال الرياح بالمطر ولتسيير السفن. ثم تأتى جملة اعتراضية فيها تذكير بأن الله تعالى قد أرسل رسلا إلى أمم قبلهم فكذبهم أقوامهم فانتقم الله منهم ونصر المؤمنين. ثم تعود الآيات لتشرح دور الرياح فى إنزال المطر:

«ومن آياته أن يرسل الرياح لمبشرات وليذيقكم من رحمته ولتجرى الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون. ولقد أرسلنا من قبلك رسلا إلى قومهم فجاءهم بالبينات فانتقمنا من الذين أجرموا وكان حقا علينا نصر المؤمنين. الله الذى يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه فى السماء كيف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله فإذا أصاب به من يشاء من عباده إذا هم يستبشرون. وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين. فانظر إلى آثار رحمة الله كيف يحيى الأرض بعد موتها إن ذلك لمحيى الموتى وهو على كل شئ قدير. وإن أرسلنا ريحا فرأوه مصفرا لظلوا من بعده يكفرون. فإنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين. وما أنت بهاد العمى عن ضلالتهم إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون» (٤٦ - ٥٣).

وفى الآيات مشهد من قدرة الله. فهو يسوق الرياح فتحرك السحاب ولا يلبث الودق أى المطر أن يتساقط منه ويستبشر الناس ويزول ما كان بهم من يأس وحزن. والله الذى أحيا

الأرض برحمته قادر على إحياء الموتى. وإذا هبت ريح جافة واصفر الزرع ويبس لم يتعظوا وظلوا على كفرهم. فهم كالموتى والعمى والصم لا يحسون بل يفرون إذا دعاهم الرسول إلى الإيمان. والنبى غير مكلف بإسماع الموتى ولا الصم ولا العمى وإنما عليه أن يخاطب من يؤمن بآيات الله وأسلم أمره لله.

تذكير بمراحل حياة البشر :

والآيات التالية تذكر الأطوار التى يمر بها الإنسان من ضعف ثم قوة ثم ضعف ثانية. وهذا التسلسل ينبئ ببعث بعد الموت:

«الله الذى خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير. ويوم تقوم الساعة يُقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون. وقال الذين أوتوا العلم والإيمان لقد لبثتم فى كتاب الله (أى فى حكم الله وقضائه) إلى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون. فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يُستعتبون» (٥٤ - ٥٧).

وحين تقوم الساعة يذهل الكافرون ويُقسمون أنه لم يمر على مفارقتهم للدنيا إلا ساعة أى وقت قليل فيقول لهم أهل العلم إنهم لبثوا أمواتا طيلة الأمد الذى قدره الله وأن هذا يوم البعث الذى وعِدوا به فى الدنيا. ولن ينفعهم يومئذ ما يقدمونه من أعذار.

القرآن هداية للناس :

«ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل ولئن جنتهم بأية ليقولن الذين كفروا إن أنتم إلا مُبطلون. كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون. فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفئك الذين لا يوقنون» (٥٨ - ٦٠).

وفى الآيات تنبيهه إلى أن الله قد ضرب للناس فى القرآن من الأمثلة ما يحث الناس على الإيمان. ثم تشرح الآيات كيف كان الكفار يكذبون ويتهمون المؤمنين بأنهم على باطل. وهذا شأن الجاهل الذى اختار الضلال فحتم الله على قلبه حتى يظل على ضلاله.

ثم أمر للنبي بالصبر. يقول المنتخب فى تفسير القرآن الكريم (المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ص ٦١٠) معناه أن يصبر النبي على أذاهم وأن وعد الله بإظهار دينه حق ولا يحملونه على القلق فهم لا يؤمنون. ويقول تفسير الجلالين (ص ٣٤٢) فاصبر إن وعد الله بنصرك عليهم حق ولا يحملنك الذين لا يؤمنون بالبعث على الخفة بترك الصبر ونفس هذا التفسير قال به الألوسى (تفسيره ج ٢١ ص ٦٢).

وما نراه هو أن بعض المسلمين - بعد بيعة العقبة الثانية - كانوا يتعجلون النبي الهجرة إلى يثرب فكان الأمر للنبي بالصبر وألاً يهاجر حتى يأتى الله له وألاً يستجيب لقولهم لأنهم

لا يوقنون. واليقين هو العلم الذى لاشك معه (المعجم الوسيط ج ٢ ص ١٠٧٩) وهذا يستلزم إحاطة شاملة بكل دقائق الموقف وهذا غير متيسر لهم. ولا يتنافى مع كونهم مسلمين أن يأخذوا بعض الأمور بسطحية واستخفاف وأمر النبى بأن يصبر وأن لا يجاريهم فى استخفافهم «ولا يستخفك الذين لا يوقنون» لأن موعد هجرته لم يحن بعد.

ثم نزلت سورة العنكبوت :

«الم. أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون، ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين. أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا سوء ما يحكمون. من كان يرجوا لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو السميع العليم. ومن جاهد فإنما يجاهد لنفسه إن الله لغنى عن العالمين. والذين آمنوا و عملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذى كانوا يعملون» (١ - ٧).

وقد بدأت السورة بثلاثة حروف مقطعة الم. تلاها سؤال يحمل معنى الاستنكار والتعجب عما إذا كان الناس يظنون أنهم يكفيهم الإقرار بلسانهم أنهم آمنوا دون أن يتعرضوا للفتنة والاختبار اللذين يثبتان صدق إيمانهم وتلك هى سنة الله فقد امتحن الأمم السابقة ليطمئن الصادقون عن الكاذبين. ثم سؤال ثانٍ عما إذا كان الذين يرتكبون السيئات يظنون أنهم قادرون على أن يسبقوا الله ويفلتوا منه والجواب أنهم إن ظنوا ذلك فهو من سوء حكمهم على الأمور «سوء ما يحكمون». ثم يأتى تطمين للذين يؤمنون بقاء الله ويرجون ثوابه بأن لقاء الله آت لاشك فيه - فى يوم القيامة - والذين يجاهدون فى الله فإن جهادهم عائدٌ ثوابه عليهم لأن الله غنى عن العالمين. والجهاد هنا ليس معناه القتال بل هو جهاد النفس ومقاومة إغراءات الكافرين وتحمل أذاهم. ثم إعلان من الله بأنه سيُكفِّر عن المؤمنين هفوات وصغار سيئاتهم ويجزيهم بأحسن مما عملوا.

حث على الثبات على الإيمان :

كان كثير من شباب قريش قد آمنوا رغم بقاء آبائهم على شركهم وكان بعض هؤلاء الكفار من الزعماء البارزين فكانوا يُضيقون على أبنائهم أو يحبسونهم فى البيوت لإجبارهم على الكفر ثانية. وقد سبق أن ذكرنا أن عددا من هؤلاء الشباب هاجر إلى الحبشة. إلا أن حوادث الضغط والإكراه على الأبناء تكررت. ولما كانت تعاليم الإسلام تحض على البر بالوالدين. وإطاعتهم فقد نزل الوحي يبين حدود هذه الطاعة. وهى فى كل شئ ماعدا الشرك بالله. وعليهم أن يجاهدوهم ويقاوموهم إذا ألحوا عليهم فى العودة للشرك. وقد سبق أن نزل فى سورة لقمان (الآية ١٥ ص ٢٨١) «وإن جاهدك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما» وعلى ما يبدو أن حوادث الضغط على الأبناء تكررت فافتضى تكرر التنبيه إلى هذا الأمر وشد أرز الأبناء فى مواجهة ضغوط آبائهم.

«ووصينا الإنسان بوالديه حسنا وإن جاهداك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما . إلى مرجعكم فأنتبئكم بما كنتم تعملون، والذين آمنوا وعملوا الصالحات نُدْخِلُهُمْ فِي الصالحين. ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ولئن جاء نصر من ربك ليقولن إنا كنا معكم أو ليس الله بأعلم بما في صدور العالمين. وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين» (٨ - ١١).

كذلك كان بعض الأفراد ضعاف الإيمان قالوا إنهم آمنوا، فلما أصابهم أذى من المشركين جزعوا وفُتِنُوا عن دينهم ولم يفكروا في عذاب الله فكأنهم جعلوا إيذاء الناس لهم كعذاب الله في الآخرة.

والآيتان الأخيرتان اختلف المفسرون حول وقت نزولهما. قال البعض إنهما مكيتان وفسر نصر الله على أنه توقف إيذاءات المشركين. والأرجح أنهما مدنيتان بدليل ذكر «المنافقين» إذ أن النفاق لم يظهر إلا في المدينة. ويكون وضعهما في سورة العنكبوت - المكية - تم بتوقيف من النبي. وفي الآيتين إشارة إلى مسلك بعض المنافقين الذين كانوا يتقاعسون عن القتال. فإذا نصر الله المسلمين في معركة قالوا للمؤمنين إنهم كانوا معهم حتى يشركوهم معهم في الغنائم.

واتساقا مع الآيات التي تحت الشباب على الثبات على الإيمان في مواجهة ضغوط الآباء والأهل جاءت الآيات التالية تحت المؤمنين على الثبات على الإيمان في مواجهة إغراءات الكفار الذين كانوا يطلبون منهم العودة إلى الكفر ويعدونهم أنهم سيعملون عنهم ما يخافونه من عقاب وعذاب جزاء ارتدادهم. ويفضح الوحي كذبهم ويقر أنهم لن يحملوا شيئا من خطاياهم. وسيعملون وزر كفرهم ووزر إغراء الآخرين على الكفر:

«وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء إنهم لكاذبون. ويحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وليسألن يوم القيامة عما كانوا يفترون» (١٢ - ١٣).

جوانب مختصرة من قصص الأنبياء السابقين :

١ - نوح : وتذكر الآيات أنه لبث يدعو قومه ٩٥٠ عاما وأنهم كذبوه فأنجاه الله والمؤمنين في السفينة وأغرق الكافرين:

«ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما فأخذهم الطوفان وهم ظالمون. فأنجيناه وأصحاب السفينة وجعلناها آية للعالمين» (١٤ - ١٥).

٢ - إبراهيم : يأتي ذكره مختصرا أيضا مع التركيز على تسفيه عبادة الأوثان :

«إبراهيم إذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون. إنما تعبدون من

دون الله أوثانا وتخلقون إفكا إن الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له إليه ترجعون» (١٦ - ١٧).

بعد ذلك تأتي ٦ آيات اعتبرها بعض المفسرين من جملة ما قال إبراهيم لقومه ومنهم من قال إنها اعتراضية وأنها خطاب إلى قريش:

«وإن تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم وما على الرسول إلا البلاغ المبين. أو لم يروا كيف يُبدئ الله الخلق ثم يُعيدُه إن ذلك على الله يسير. قل سيروا في الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة إن الله على كل شيء قدير. يعذب من يشاء ويرحم من يشاء وإليه تُقَلَّبون. وما أنتم بمعجزين في الأرض ولا في السماء وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير. والذين كفروا بآيات الله ولقائه أولئك يئسوا من رحمتي وأولئك لهم عذاب أليم» (١٨ - ٢٣).

ثم تعود الآيات إلى قصة إبراهيم .

«فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه فأنجاه الله من النار إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون. وقال إنما اتخذتم من دون الله أوثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا ومأواكم النار وما لكم من ناصرين. فأتى له لوط. وقال إني مهاجر إلى ربي إنه هو العزيز الحكيم. وهبنا له إسحق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وآتيناه أجره في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين» (٢٤ - ٢٧).

ويرى بعض المفسرين أن النص على أن إبراهيم قال «إني مهاجر إلى ربي» يحمل في طياته استحسان هجرة المسلمين إلى يثرب كما يرون فيه إشارة إلى قرب هجرة الرسول أسوة بجده إبراهيم.

٣ - لوط : أما قصة لوط فقد ذكرت من قبل في سور عديدة: القمر، الأعراف، الشعراء، النمل، هود، الحجر، الصافات. وما جاء عنه في السورة الحالية هو آخر ما نزل عنه في القرآن الكريم لذلك جاء مفصلا بعض الشيء في الآيات من ٢٨ إلى ٣٥ منتهية بهلاكهم: «إنا منزلون على أهل هذه القرية رجزا من السماء بما كانوا يفسقون. ولقد تركنا منها آية بيّنة لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ».

٤ - ٧ - ذكر سريع لمدين وعاد وثمود وفرعون وقارون:

«وإلى مدين أخاهم شعبيا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا تعنوا في الأرض مفسدين. فكذبوه فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين. وعادا وثمودا وقد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين. وقارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الأرض وما كانوا سابقين» (٣٦ - ٣٩).

وتنتهي هذه الفقرة عن الأقوام السابقين بقوله تعالى:

«فكلّا أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون» (٤٠).

وهن الرابطة بين المشركين وألهتهم :

وتضرب الآيات المثل لدى وهن الرابطة بين المشركين وبين من يتخذونهم من دون الله شركاء - بهيت العنكبوت الذى هو أوهن البيوت. فعقيدة أولئك المشركين هى أيضا أوهى العقائد وكانهم لا يعبدون شيئا :

«مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون. إن الله يعلم ما يدعون من دونه من شئى وهو العزيز الحكيم. وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون. خلق الله السموات والأرض بالحق إن فى ذلك لآية للمؤمنين» (٤١ - ٤٣).

أمر بالاجتهاد فى العبادة :

ثم تمضى الآيات تحث النبى على الاجتهاد فى العبادة بتلاوة القرآن الكريم وإقام الصلاة وبالطبع ينسحب الأمر على كافة المسلمين بدليل ختم الآية بصيغة الجمع.

«اتل ما أوحى إليك من الكتاب وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر والله يعلم ما تصنعون» (٤٥).

أمر باللين فى جدال أهل الكتاب :

وكان بعض اليهود والنصارى يقدون إلى مكة للتجارة. وأحيانا كانت تحدوهم رغبة فى تعرف حقيقة هذا النبى الذى تناهى خبره إلى أسماعهم. ولاشك أنهم كانوا يجادلون النبى فى بعض ما يقول ويجادلون المسلمين أيضا. فنزل أمر باللين فى الجدل مع أهل الكتاب - باستثناء الذين يتجاوزون حدود الإنصاف - وإعلانهم أنهم متفوقون معهم فى العبودية لله وحده. ثم تؤكد الآيات على أن القرآن وحى من عند الله :

«ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتى هى أحسن إلا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذى أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون. وكذلك أنزلنا إليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء من يؤمن به وما يجحد بآياتنا إلا الكافرون. وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك إذا لارتاب المبطولون. بل هو آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم وما يجحد بآياتنا إلا الظالمون» (٤٦ - ٤٩).

والآيات صريحة وقاطعة بأن النبى لم يكن يكتب أو يقرأ. وبالرغم من ذلك فإن بعض المستشرقين يدعون أن النبى كان يقرأ ويكتب ولو كان ذلك صحيحا لعرفته قريش ولعارضوا

هذه الآية بقول يؤثر. والحقيقة أن المستشرقين يقيسون الماضى على الحاضر حيث أن نسبة المتعلمين حاليا هي الغالبة فى حين كان المتعلمون فى الماضى قلة وقد لا يزيدون فى مجتمع ما على أصابع اليدين ويكونون معروفين بالإسم.

المشركون يطلبون معجزة :

ثم راح المشركون يطلبون النبى بالإتيان بمعجزات مادية. وأمره الوحي بإخبارهم أن القرآن - فى حد ذاته - هو آية كبرى ورحمة لهم :

«وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه (وفى قراءة آيات) قل إنما الآيات عند الله وإنما أنا نذير مبين، أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن فى ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون، قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا يعلم ما فى السموات والأرض، والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون» (٥٠ - ٥٢).

المشركون يتحدثون ويطلبون تعجيل العذاب :

ثم راح المشركون يتحدثون النبى طالبين التعجيل لهم بالعذاب الذى ينذرهم به وغرضهم الاستخفاف بوعيده والاستهزاء به، ويرد عليهم بأن العذاب له فى علم الله وقت محدد ولولا ذلك لجاءهم العذاب الآن وعلى كل فسوف يأتيهم فجأة وحينئذ - فى يوم القيامة - ستحيطهم نار جهنم من كل جانب ويخبرون أن هذا جزاء لما كانوا يعملون من سيئات فى الدنيا:

«ويستعجلونك بالعذاب ولولا أجل مُسمى لجاءهم العذاب وليأتينهم بغتة وهم لا يشعرون، يستعجلونك بالعذاب وإن جهنم لمحيطة بالكافرين، يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ويقول نوقوا ما كنتم تعملون» (٥٣ - ٥٥).

تحبيذ الهجرة :

«ياعبادى الذين آمنوا إن أرضى واسعة فإياى فاعبدون، كل نفس ذائقة الموت ثم إلينا ترجعون، والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوينهم من الجنة غرفا تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها نعم أجر العاملين، الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون، وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وإياكم وهو السميع العليم» (٥٧ - ٦٠).

والنص على أن أرض الله واسعة يعنى أنه إذا ضيق على المسلمين فى مكان فعليهم أن يذهبوا إلى أرض أخرى لا يضيق عليهم فيها، فهو تحبيذ على الهجرة إلى أرض يستطيع المسلمون عبادة الله فيها بحرية. ولم تكن الآيات لتأمر بالهجرة صراحة حتى لا يندفع المسلمون فى هجرة جماعية تثير ثائرة المشركين فيقاومونها مقاومة جماعية بالسلاح مع ما فى ذلك من خطر على جماعة المسلمين. لذلك كان تحبيذا خفيا حتى يهاجر من يستطيع ويتسلل المسلمون سرا كما فعل الكثيرون أو جهارا كما فعل عمر بن الخطاب.

ولعل بعض المسلمين كان يتخوف من أن يموت في الغربة فكان النص على أن كل نفس ذائفة الموت بمعنى أنه لا يهتم في أى أرض تموت فالكل راجع إلى الله. والذين آمنوا سيكافؤون بأن لهم الجنة. كذلك لعل بعضهم تخوف من الفاقة في المهجر فكان تطمينهم بأن الله يرزق الدواب ومن باب أولى أن يرزق البشر.

الكفار يناقضون أنفسهم :

ثم يتوجه الخطاب إلى الكفار يندد بتناقضهم مع أنفسهم إذ يشركون بالله مع أنهم يعلمون أنه هو الذى خلق السموات والأرض والشمس والقمر. وهو الذى يرزق الناس وهو الذى ينزل المطر فتحيا الأرض وينبت الزرع. وإذا ركبوا السفن وهاج البحر دعوا الله فإذا أنجاهم أشركوا. وتنتهى بتهديد بتركهم يكفرون ويتمتعون كما يشاءون فسوف يعلمون فى النهاية عاقبة كفرهم:

«ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون. الله ييسر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له إن الله بكل شئ عليم. ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من بعد موتها ليقولن الله. قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون. وما هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون. فإذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون. ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا فسوف يعلمون» (٦٦ - ٦٦).

بركة البيت الحرام :

ثم يأتى سؤال استنكارى يندد بإنكار الكافرين نعمة الله عليهم إذ جعل بلادهم أمنة فى حين أن الدول المجاورة فى حروب ومهالك. ثم سؤال ثانٍ يقرر أنه ليس من أحد أشد بغيا ممن يفترى على الله الكذب أو يكذب بآيات الله. ثم تختتم بتنبؤيه بمن جاهد فى الله. والجهاد هنا معناه جهاد النفس والصبر على أذى قريش لأن آيات الجهاد قتالا لم تنزل إلا فى المدينة :

«أو لم يروا أننا جعلنا حرما آمنا ويخطئ الناس من حولهم. أفيالباطل يؤمنون وينعمة الله يكفرون. ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بالحق لما جاءه أليس فى جهنم مثوى للكافرين. والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين» (٦٧ - ٦٩).

زيادة أعداد المهاجرين إلى يثرب :

بعد نزول هذه السورة وما فيها من آيات تحبذ الهجرة بدأت أعداد المهاجرين إلى يثرب تزداد فهاجر ٢٦ رجلا وامرأة:

١ - ٢ - ٣ - عكاشة بن محصن وعمرو بن محصن وأم قيس بنت محصن .

- ٤ - ٥ - شجاع وعقبة ابنا وهب .
 ٦ - أريد بن جميرة ٧ - منقذ بن نباتة .
 ٨ - ٩ - ١٠ - سعيد بن رقيش وأمنة بنت رقيش وزيد بن رقيش .
 ١١ - قيس بن جابر ١٢ - ربيعة بن أكثم .
 ١٣ - ١٤ - ١٥ - مالك بن عمرو وصفوان بن عمرو وثقف بن عمرو .
 ١٦ - ١٧ - ١٨ - الزبير بن عبيدة وتمام بن عبيدة وشخيرة بن عبيدة .
 ١٩ - ٢٢ - محمد بن عبد الله بن جحش وزينب بنت جحش (بنت عم الرسول وزوجته فيما بعد) وحمنة بنت جحش وأم حبيبة بنت جحش .
 ٢٣ - سخيرة بنت تميم . ٢٤ - أم حبيب بنت ثمامة .
 ٢٥ - صهيب بن سنان الرومي . ٢٦ - عمر بن الخطاب .

هجرة صهيب بن سنان : كان صهيب قد أتى مكة فقيرا وتاجر حتى كثر ماله. فقال له كفار قريش، أتيتنا صعلوكا حقيرا فكثر مالك عندنا وبلغت الذي بلغت ثم تريد أن تخرج بمالك ونفسك. والله لا يكون ذلك. فقال لهم صهيب، أرايتم إن جعلت لكم مالى أتخلون سبيلى؟ قالوا نعم، قال فإننى قد جعلت لكم مالى. فبلغ ذلك رسول الله فقال: ربح صهيب، ربح صهيب.

هجرة عمر بن الخطاب : لما نوى عمر بن الخطاب الهجرة تقلد سيفه ومضى إلى الكعبة والملا من قريش بفنائها فطاف بالبيت سبعا، ثم وقف وصاح بأعلى صوته متحديا: من أراد أن تتكلم أمه أو يوتم ولده أو ترمل زوجته فليلقينى وراء هذا الوادى. وسار عمر فما تبعه أحد.

هجرة أقارب عمر : وخوف قريش من شجاعة عمر فإن عددا من أقاربه تبعوه ولم يجرؤ أحد من قريش على التصدى لهم وهم:

- ١ - زيد بن الخطاب أخو عمر . ٢ - عبد الله بن عمر بن الخطاب .
 ٣ - سعيد بن زيد زوج فاطمة بنت الخطاب أخت عمر .
 ٤ - خنيس بن حذافة السهمي زوج حفصة ابنة عمر .
 ٥ - واقد عبد الله التميمي .

- ٦ - ٧ - عبد الله وعمرو ابنا سراقة بن المعتمر .
 ٨ - ٩ - خولى بن أبى خولى . حليف الخطاب وأخوه مالك .
 ١٠ - ١٣ - بنو البكير الأربعة: إياس وعافل وخالد وعامر .

وبرغم هؤلاء الذين هاجروا فإن قريشا منعت الكثيرين من الهجرة. بل إنها لم تئأس من محاولة استمالة بعض من هاجروا فعلا واستعادتهم إلى مكة مستعملين الحيلة والخداع. مثال

ذلك أن أبا جهل ومعه أخوه الحارث خرجا إلى المدينة وقصدا عيَّاش وكان ابن عمهما وقالاه
إن أمه نذرت ألا يمس رأسها مشط ولا تستظل من شمس حتى تراه. فحذرهما زملاؤه من أنهما
يريدان فتنته عن دينه فأبى إلا أن يعود معهما إلى مكة ليرى أمه. وفي الطريق عدواً عليه
وأوثقاه ثم دخلا به مكة وفتناه فافتتن. وظل بمكة كافراً. وبعد سنوات قليلة من هجرة الرسول
تاب وأسلم ثانية وهاجر إلى المدينة ورسول الله بها.

كان كثير من المسلمين الذين يهاجرون خفية عن أعين قريش يغلقون دورهم وبها ما لم
يستطيعوا حمله من متاعهم ويعطون تفويضاً لأحد أقاربهم بتولى بيع الدار وما فيها وإرسال
ثمنها إليهم في يثرب ليستعينوا به في المعيشة في غربتهم. وكان آخرون يحتفظون بالدار وما
فيها على أمل أنهم يوماً ما سيرجعون إليها. وكان كثيرون يبيعون ما يستطيعون بيعه من أثاث
بأنفسهم قبل هجرتهم ولذلك كثرت المعروضات وانتهز المشترون الفرصة وبخسوا ثمن الأشياء.
فنزلت سورة المطففين تندد بهذا المسلك.

سورة المطففين :

«ويل للمطففين، الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون، وإذا كالوهم أو وزنهم يُخسرون.
ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون، ليوم عظيم، يوم يقوم الناس لرب العالمين» (١ - ٦).

وهي ثانی سورة تبدأ بكلمة «ويل» إذ سبقته في النزول سورة الهمزة (ص ٩٤) «ويل لكل
همزة لمزة» ، وسورة المطففين - ولو أنها نزلت في مناسبة خاصة إلا أنها وضعت في صيغة
تجعل منها قاعدة أخلاقية عامة تصلح لكل زمان ومكان ولكل مجتمع. فضلاً عن عمليات البيع
والشراء المعهودة فإن كل معاملات البشر بعضهم مع بعض هي بيع وشراء. وحتى الأجير فإنه
يبيع مجهوده لمن استأجره، والطبيب يبيع علمه بأنواع العقاقير وخواصها العلاجية لقاء أجر.
والمحامى يبيع خبرته بالقوانين ولباقته وقوة الإقناع في الدفاع عن المظلوم وهكذا. وعلى كل
بائع ألا يغش في بضاعته فلا يتكاسل الأجير في عمله ولا يتخلف المحامى عن جلسات
المحكمة فيعرض موكله للضياع. وعلى المشتري أن يعدل في الثمن ولا يبخس الناس أشياءهم.
ثم يلي ذلك تنديد بالكفار الذين يكذبون بيوم القيامة وتبين جزاءهم وعذابهم في أعماق
الجحيم:

«كلا إن كتاب الفُجار لفي سجين، وما أنراك ما سجين، كتاب مرقوم، ويل يومئذ للمكذبين.
الذين يكذبون بيوم الدين، وما يكذب به إلا كل معتد أثيم، إذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير
الاولين. كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون، كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون، ثم إنهم
لصالوا الجحيم، ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون» (٧ - ١٧).

وفي مقابل هذا يذكر النعيم الذي ينتعم به الأبرار في الجنة :

«كلا إن كتاب الأبرار لفي عليين، وما أدرك ما عليون، كتاب مرقوم، يشهده المقربون، إن الأبرار لفي نعيم، على الأرائك ينظرون، تعرف في وجوههم نضرة النعيم، يُسْقَوْنَ من رحيق مختوم، ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون، ومزاجه من تسنيم، عينا يشرب بها المقربون» (١٨ - ٢٨).

وتختم السورة بتنديد بما كان الكفار يفعلونه في الدنيا من سخريتهم بالمؤمنين وتخبرهم بانقلاب الحال يوم القيامة :

«إن الذين أجمعوا كانوا من الذين آمنوا يضحكون، وإذا مروا بهم يتغامزون، وإذا انقلبوا إلى أهلهم انقلبوا فكهن، وإذا رأوهم قالوا إن هؤلاء لضالون، وما أرسلوا عليهم حافظين، فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون، على الأرائك ينظرون، هل تُؤب الكفار ما كانوا يفعلون» (٢٩ - ٣٦).

٤ سور :

توجد ٤ سور اختلف المفسرون حول مكيتها أو مدنيتهما اختلافا كبيرا هي سور الرعد والرحمن والإنسان والزلزلة، قالوا هي مدنية ولكن فيها آيات مكية كثيرة، والبعض قال هي مكية فيها آيات مدنية، ولو احتكمنا إلى الأسلوب نجد أنها - فيما عدا سورة الرعد - فيها خصائص القرآن المكي، فالآيات قصيرة والكلمات تقرر الأذان وفيها تركيز على مشاهد من يوم القيامة ولفت نظر السامعين إلى آيات الله في الكون، وفي السور مواقف جدل أثارها الكفار مع النبي وردت الآيات عليها وهو ما كان يحدث كثيرا في العهد المكي، كذلك إنكار البعث وتجئ آيات تؤكد حدوثه ومشاهد لحاسنة الخلائق على أعمالهم، فهذه مواضع كانت تتردد كثيرا في القرآن المكي، أما سورة الرعد فأسلوبها يقع وسطا بين الأسلوب المكي والأسلوب المدني ويقول الألوسي عن مجاهد عن ابن عباس وعلى بن أبي طلحة إنها مكية، ويقول قتادة إنها مدنية، ولكن تكفي الآية ٣١ لتقطع بمكيته إذ فيها - كما سيأتي فيما بعد ص ٤١٥ - طلب المشركين من النبي إزاحة الجبال حتى يتسع الوادي ليزرعوا، وهو ما ينطبق على مكة دون المدينة.

سورة الرعد :

«المَر تلك آيات الكتاب (أي القرآن) والذي أنزل إليك من ربك الحق ولكن أكثر الناس لا يؤمنون، الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى يدبر الأمر يفصل الآيات لعلكم بلقاء ربكم توقنون، وهو الذي مد الأرض وجعل فيها رواسي وأنهارا ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يُعْشَى الليل النهار إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون، وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل

صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الأكل إن فى ذلك لآيات لقوم يعقلون» (١ - ٤).

والسورة تبدأ بأربعة حروف مقطعة المريلها تنويه بالقرآن الكريم ثم قَسَمَ به وجواب القسم أنه حق ومع ذلك فإن أكثر الناس يعاندون ولا يؤمنون. يلى ذلك مظاهر من قدرة الله فى السماء والأرض:

١ - رفع السماء بغير عمد نراها: وقد سبق ذكر ذلك فى سورة لقمان (آية ١٠ ص ٢٨٠) «خلق السموات بغير عمد ترونها» وقد شرحنا المعنى سابقا فلا داعى للإعادة.

٢ - وكان أول ذكر للاستواء على العرش هو ما جاء فى سورة الأعراف (الآية ٥٤ ص ١٢٠) وشرحناه بما فيه الكفاية. ثم تكرر ذكره فى سورة الفرقان (آية ٥٩) وسورة يونس (آية ٣) وسورة السجدة (آية ٤) وسورة الحاقة (آية ١٧) وكان ذكره فى سورة الرعد الحالية هو المرة السادسة والأخيرة.

٤ - وتسخير الشمس والقمر ذكر كثيرا من قبل ولكل منهما فلك يجرى فيه فلا يتصادمان.

٤ - آية مد الأرض والبال فيها رواسى والأنهار لرى النبات ولشرب الإنسان والأنعام.

٥ - وفى الآيات إشارة إلى ما كان العرب يعرفونه من وجود أنواع مذكرة من النخل وأنواع مؤنثة فكانوا يقومون بعملية تأبير النخل حتى يثمر. وقد أثبت العلم الحديث أن هناك أعضاء تذكير وأعضاء تأنيث فى زهور جميع النباتات وأن التزاوج لازم لانتاج الثمرة «ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين». و«صنوان» جمع وهى النخلات يجمعها أصل واحد تتشعب منه السيقان و«غير صنوان» أى منفردة. ومعروف أن النخل الصنوان - بالعامية يسمى «بنت جورة» - يتشابه فى الشكل والطعم فى حين يختلف ثمر «غير الصنوان».

٦ - آية الليل والنهار : النهار للسعى والليل للسكون والراحة.

٧ - ويرى علماء الجيولوجيا أن فى قوله تعالى: «وفى الأرض قطع متجاورات...» إعجازا علميا. فقد أثبت العلم الحديث أن التربة فيها أنواع مختلفة حسب أنواع الصخور التى تفتتت عنها وتختلف صفاتها الطبيعية والكيميائية وتركيز المعادن والأملاح المختلفة فيها مما يجعل هذه تجود فيه زراعة نوع معين من الفواكه وتلك تصلح لنوع آخر. وقد يزرع بالقطعة الواحدة أنواع مختلفة من النباتات مثل العنب والنخيل وغيرها وكلها تروى بماء واحد فتذوب الأملاح ويأخذ كل نبات ما يحتاجه منها وهو يختلف عما يأخذه النبات الآخر. وعند اكتمال النمو توجد الثمار التى قد نفضل بعضها على بعض عند الأكل (المنتخب فى تفسير القرآن الكريم، ص ٣٥٣).

إنكار الكفار للبعث :

ثم تأتي فقرة فيها تنديد بالكفار الذين كانوا لا يفتأون يتساءلون تساؤل المنكر عما إذا كانوا حقيقة سيبعثون بعد الموت، وهؤلاء جزاؤهم أغلال في أعناقهم ويلقون في النار. ثم هم يستعجلون العذاب الذي هددهم به النبي واستعجالهم يحمل معنى الإنكار والاستخفاف مع أنهم يعرفون ما حاق بالأمم السابقة التي كذبت رسلها. وقد سبق ذكر هذا التحدي من الكفار في سورة ص (الآية ١٦ ص ١١١) «وقالوا ربنا عجل لنا قطنا قبل يوم الحساب». ثم عاد الكفار يتحدثون النبي ويطلبون أن تنزل عليهم معجزة مادية:

«وإن تعجب فعجب قولهم إذا كنا ترابا إذا لفي خلق جديد. أولئك الذين كفروا بربهم وأولئك الأغلال في أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون. ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة وقد خلت (أى مضت) من قبلهم المثلاث (الأمم أمثالهم) وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وإن ربك لشديد العقاب. ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه. إنما أنت منذر ولكل قوم هاد» (٥ - ٧).

سعة علم الله وبعض مظاهر قدرته :

وتمضى الآيات لتقرر إحاطة علم الله بكل شيء. فهو يعلم ما تحمل كل أنثى وما يحدث في الأرحام من زيادة بالحمل أو نقص عند ولادة الجنين وكل شيء عنده سبحانه وتعالى بقدر معلوم. وهو عالم الغيب والشهادة ويعلم ما يقوله الناس علنا أو ما يدور سرا في نفوسهم. وهو الذى يسبب الظواهر التى نراها فى السماء من برق وسحاب مثقل بالمياه وصوت الرعد تسبيح والصواعق يرسلها حارقة على من يشاء من عباده الظالمين. فهو شديد القوة والتدبير:

«الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تفيض الأرحام وما تزداد وكل شيء عنده بمقدار. عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال. سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار. له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله. إن الله لا يغير ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم. وإذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال. هو الذى يريكم البرق خوفا وطمعا وينشئ السحاب الثقال. ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون فى الله وهو شديد المحال (القوة أو الأخذ)» (٨ - ١٣).

وقد احتوت الفقرة آية تعتبر ناموسا إجتماعيا وهى قوله تعالى: «إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم». والمعنى أن فردا أو جماعة أصبحوا فى ضيق من الرزق فلا بد أنهم كانوا يعملون السيئات ولن يغير الله حالهم حتى يبدأ التغيير من داخل أنفسهم بالإقلاع عن السيئات فيصبحوا مستحقين لنعمة الله وفضله. وكذلك إذا كان قوم فى سعة فلن يتغير حالهم إلى ضيق إلا أن يبغيوا فى الأرض فينزعه الله عنهم نعمته.

وأما عن تسبيح الرعد بحمده فهو من باب قوله تعالى: «وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم» (آية ٤٤ سورة الإسراء). والمعنى انقياد جميع الأشياء لله وخضوعها لسننه وإرادته.

تنديد بالشرك وتمجيد لله :

«له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين إلا في ضلال. والله يسجد من فى السموات والأرض طوعا وكرها وظلالهم بالغى والأصال» (١٤ - ١٥).

وتقرر الآيات أن الدعاء لا يكون إلا لله لأنه يملك الاستجابة أما الشركاء أو الأصنام التي يدعوها الكفار فهي لا تستجيب لدعائهم. وشبه ذلك بشخص يريد أن يشرب من نهر فهو يجعل كفه كالمغرفة لتمسك بالماء أما إذا بسط كفه فلن تحمل شيئا. فدعاء الكافرين مثل ذلك وهم فى ضلال. ثم تقرر الآيات أن كل شيء فى السموات والأرض يسجد لله وخاضع لسلطانه إن طوعا أو كرها وليس هؤلاء فقط بل وظلالهم الخافته فى أول النهار وآخره.

أسئلة إلى الكفار :

وكتكملة لهذا المعنى تأتى الآيات بأسئلة إلى الكفار :

«قل من رب السموات والأرض قل الله قل أفاتخذتم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا. قل هل يستوى الأعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم. قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار» (١٦).

وفى الآيات أمر موجه إلى النبی بسؤال الكافرين عن هو رب السموات والأرض ولن يكون الجواب إلا «الله». ويتبعه سؤال تنديدي عن سبب اتخاذهم شركاء من دون الله لا ينفعون ولا يضررون. والفرق شاسع بين إله يملك كل شيء فى الكون وشركاء لا يملكون شيئا. ثم يجئ السؤال التالى محتكما إلى المنطق إذ لا يصح أن يستوى الأعمى والبصير. وكذلك لا تستوى الظلمات والنور. ثم تساؤل أخير عما إذا كان الشركاء الذين جعلوهم مع الله قد خلقوا شيئا مثل خلق الله فالتبس الأمر عليهم. ولا جواب على هذا الأسئلة إلا إقرار الكافرين بأن الله هو خالق كل شيء وهو الإله المتفرد بالالوهية والقهار الذى يخضع لعظمته كل شيء.

مقارنة بين الحق والباطل :

«أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا ومما يوقدون عليه فى النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله. كذلك يضرب الله الحق والباطل. فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث فى الأرض كذلك يضرب الله الأمثال» (١٧).

وهذه الآيات تعقد مقارنة بين الحق والباطل وتضرب المثل. بشيئ ملموس. فحين ينزل المطر تسيل الوديان بالقدر المقدّر لها من الماء وتتكون الأنهار. وأثناء جريان الماء يعلو سطحه زبد ورغوة ليس له قوة ولا نفع منه. وكذلك عند صهر المعادن كالذهب والفضة لصنع الحلى أو الحديد لصنع المتاع من فؤوس أو النحاس لصنع الأواني يطفو على سطح المعدن المنصهر خبث لا نفع منه ويلقى جانبا. أما ما يُنتفع به فيبقى. وفي حالة الأنهار تترسب ما تحمله المياه من معادن حسب حجم حبيباتها وكثافة مادتها وتتجمع في قيعان مصبات الأنهار. فتُستخلص وتُنقى ليُنتفع بها.

ثلاث مقارنات :

واستكمالا لهذه المقارنة بين الحق والباطل تعقد الآيات ثلاث مقارنات:

- ١ - بين من يستجيبون لربهم ومن لم يستجيبوا له .
- ٢ - بين من يعلم ومن لا يعلم .
- ٣ - بين من يوفى بعهده مع الله ومن ينقضه .
- ١ - «الذين استجابوا لربهم الحسنی والذين لم يستجيبوا له لو أن لهم ما فى الأرض جميعا ومثله لا فتنوا به أولئك لهم سوء الحساب ومأواهم جهنم وبئس المهاد» (١٨).
- وقد ذُكر جزاء المكذبين واختُصر ثواب الذين استجابوا لربهم فى كلمة واحدة هى الحسنی أى حسن الثواب وجنات النعيم.
- ٢ - «أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى. إنما يتذكر أولوا الأبواب» (١٩).
- فالذى أدرك أن القرآن هو الحق من عند الله لا يصح تسويته بمن هو أعمى القلب والبصيرة وذو العقول السليمة تعقل هذا وتتعظ به.
- ٣ - «الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق. والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل (من الإيمان والرحم) ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب، والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية ويدرون بالحسنة السيئة أولئك لهم عقبى الدار. جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب. سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار. والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون فى الأرض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار» (٢٠ - ٢٥).

والآيات واضحة وتحتوى وصفا محببا لمن يشع الإيمان فى قلوبهم فيظهر فى تصرفاتهم: وفاء بعهودهم وصلة بالرحم وإقام الصلاة والتصدق فى السر والعلن. فهؤلاء لهم الجنة. والآيات تلهم أن هذه الصفات هى ما ينبغى أن يكون عليه المسلمون فى كل وقت وحين. وعكس ذلك الذين ينقضون عهد الله ويقطعون أرحم ويفسدون فى الأرض فعليهم لعنة الله وجهنم دارهم وهى أسوأ دار.

وتمضى الآيات تحذره من أن يظنوا أن ما أوتوا من مال وقوة هو دليل رضا من الله لأن الله يبسط الرزق لمن يأخذ بالأسباب مؤمنا كان أم كافرا وعليهم ألا يفرحوا بما عندهم لأن ذلك متاع زائل والآخرة خير وأبقى:

«الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر. وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع» (٢٦).

الكفار يطلبون معجزة مادية :

والحقيقة أن الكفار ما فتئوا بين الحين والآخر يتحدثون النبي ويطلبون منه أن يأتي بآية أى معجزة مادية. فقد طلبوا ذلك من قبل فى سورة يونس (الآية ٢٠ ص ٢٣١) «ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه». وفى سورة الأنعام (الآية ٨ ص ٢٥٥) «وقالوا لولا أنزل عليه ملك» وفى الآية ٣٧ (ص ٢٥٨) «وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه». وفى سورة العنكبوت (الآية ٥٠ ص ٤٠٥) «وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه». وفى السورة الحالية سورة الرعد جاء ذلك فى الآية ٧ (ص ٤١١) «ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه» وتكرر ذلك ثانية وينفس اللفظ فى الآية الحالية ٢٧.

وكان الرد عليهم فى كثير من الأحيان أنهم إذا أجيبوا إلى طلبهم ونزلت آية ولم يؤمنوا وجب هلاكهم. فيكون رفض مطلبهم رحمة بهم. وفى هذه الآية أمر النبي أن يوضح لهم أن السبب فى عدم إيمانهم لا يعود لنقص المعجزة بل لضلال عملهم فزادهم الله ضلالا. أما الذين يتوبون فإن الله يهديهم فيؤمنوا وتطمئن قلوبهم أكثر بذكر الله:

«ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه قل إن الله يضل من يشاء ويهتدي إليه من أناب. الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله. ألا بذكر الله تطمئن القلوب. الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مئاب» (٢٧ - ٢٩).

وقد أصبحت جملة «ألا بذكر الله تطمئن القلوب» دعوة إلى ذكر الله وخاصة فى الملمات، تجمع للمرء شتات نفسه وتزيل عنه همه وكربه. أما عن كلمة «طوبى» فهذه هى المرة الوحيدة التى تذكر فيها فى القرآن كله. ويقول علماء اللغة إنها مشتقة من طاب أو طيب واسم التفضيل أطيب ومؤنثه طوبى مثل حسن وأحسن وحسنى.

الرحمن من أسماء الله الحسنى :

«كذلك أرسلناك فى أمة قد خلت من قبلها أُمم لتتأولوا عليهم الذى أوحينا إليك وهم يكفرون بالرحمن. قل هو ربي لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه متاب» (٣٠).

ويروى أن أبا جهل سمع النبي وهو فى الحجر يدعو: يا الله. يارحمن. فقال لقريش إن محمدا يدعو إلهين. يدعو الله ويدعو إليها آخر يسمى الرحمن. ولا نعرف الرحمن إلا رحمن

اليمامة. فنزلت الآية ترد عليه وتنبه إلى أنه إله واحد: «قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» وتنبه سبقه أن ذكرت سورة الإسراء (الآية ١١٠ ص ٢٢٢) «قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى» مما يدل على أن المشركين كانوا كثيرى الجدل بشأن هذا الاسم والظن أنه إله ثان فكان التأكيد على أنه اسم من أسماء الله الحسنى.

بعض المعجزات التى طلبها الكفار :

ذلك أن كفار قريش طلبوا من النبي ليؤمنوا أن يستنير جبال مكة ويخرجها إلى الوراء - كمعجزة - لينتسج الوادى، وتصبح لهم رقعة أكبر أصالة للزراعة كذلك طلبوا أن يحيى الموتى، وكان بعض المسلمين يمتنون أن يجاب المشركون إلى طلبهم أملاً فى إيمانهم، فنجحت الآيات تعيب على المسلمين تمسكهم ببعض الأمل فى هداية المشركين وتخبرهم أن الأمر هو كقول الله، فلو شاء هدى الناس جميعاً ولكن أفعال الكافرين تعتم أن يصيبهم عذاب لو ينزل قريباً منهم، ثم تسرية عن النبي وحك على أن تجم استهزاء المشركين به لأن المرسل الذين يلقوه لاقوا نفس المعاملة فأهل الله المشركين ثم أنزل بهم عذاباً أليماً:

«ولو أن قرأنا سُيِّرَتْ به الجبال أو قُطِعَتْ به الأرض أو كلم به الموتى، بل لله الأمر جميعاً، أفلم يبال الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً، ولأيزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحل قريباً من دارهم حتى يأتي وعد الله إن الله لا يخلف الميعاد، ولقد استهزئ برسل من قبلك فامليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب» (٢١ - ٢٢).

تسفيه فكرة الشرك بالله

«أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت، وجعلوا لله شركاء قل سمعوه أم تنبئونه بما لا يعلم فى الأرض أم بظواهر من القول، بل زين للذين كفروا مكرهم وصعدوا عن السبيل ومن يضلل الله فما له من هاد، لهم عذاب فى الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشق وما لهم من الله من واق، مثل الجنة التى وعد المتقون تجرى من تحتها الأنهار، كلهم فيها دائم وظلها، تلك عقبى الذين اتقوا وعقبى الكافرين النار» (٣٢ - ٣٥).

والآيات تبدأ بسؤال استنكارى عما إذا كان الأحق بالألوهية والأجدر بالعبادة الله الرقيب المهيمن على كل نفس والحصى لما تكسب من خير أو شر، أم من جعلوه شركاء لله؟ ثم يوجه إليهم أمر بتسميتهم كناية عن أنهم لا وجود لهم، ثم يأتى سؤال تنديدي عما إذا كانوا يسبيل إخبار الله بوجود شركاء له فى الأرض لا يعلمهم، أم أن ذلك قول غير محقق وغير ظاهر، والحقيقة أن الشيطان زين لهم هذا المكر فى الجدل وصدّهم عن السبيل القويم فزادهم الله ضلالاً ولهم عذاب فى الدنيا وعذاب آخر فى الآخرة أشد وأقسى ولن ينقذهم منه أحد، أما المتقون فلهم جنات فيها من كل الخيرات ثم يعاد التأكيد على أن للكافرين النار.

بعض أهل الكتاب يصدقون بالقرآن :

«والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك. ومن الأحزاب (الكفار المتحزبين ضد النبي) من ينكر بعضه. قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به إليه أَدْعُو وَإِلَيْهِ مَآبٌ. وكذلك أنزلناه حُكْمًا (آيات محكمة) عرييا ولنن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم مالك من الله من ولى ولا وأقر» (٣٦ - ٣٧).

وكما سبق أن ذكرنا أن بعضا من أهل الكتاب آمن بالقرآن وفرحوا به لأنهم أيقنوا أنه من عند الله بالرغم من أن الكفار المتحزبين ضد النبي وبعض الأحزاب من أهل الكتاب ينكرونه أو ينكرون بعضه. ثم تخير الآيات أن النبي أمر أن يعبد الله ولا يشرك به وفي هذا دعوة لهم ليقتنوا به فيعبدوا الله وحده ولا يشركوا به. ثم تقرير بأن الله أنزل القرآن آيات محكمة ولسان عربى حتى يفهموه ويؤمنوا به. ثم نهى للنبي أن يتبع أهواءهم وإن سائرهم فما له من ناصر ينصره من الله أو يقيه منه. والخطاب للنبي والتحذير للسامعين.

الكفار يريدون النبي راهبا ويطلبون معجزة :

قيل إن بعض أهل الكتاب وكذلك بعض المشركين عابوا على النبي زواجه. ولعل النصارى أرادوه أن لا يتزوج مثل عيسى أو أن يكون حصورا مثل يحيى. فردت الآيات تذكراً بأن الرسل قبله كان لهم أزواج وذرية. وعادوا فطلبوا منه معجزة فكان الرد بأن الآيات لا تأتى إلا بإذن الله ولكل شئ وقت معين وكل شئ عند الله فى اللوح المحفوظ والله وحده هو الذى يملك تغيير ما فيه. ثم إخبار للنبي بأن الله قادر على أن يريه بعض العذاب المغد للكافرين أو قد يتوفاه الله قبل ذلك فلا يراه فقصارى مهمته هى تبليغ رسالة الله أما الحساب فله وحده.

«ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية. وما كان لرسول أن يأتى بأية إلا بإذن الله لكل أجل كتاب. يحصوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب. وإما نرينك بعض الذى نعدهم أو نتوفيتك فإنما عليك البلاغ وعلينا الحساب» (٣٦ - ٣٧).

ثم يأتى ختام السورة :

«أو لم يروا أنا نأتى الأرض ننقصها من أطرافها والله يحكم لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب. وقد مكر الذين من قبلهم فله المكر جميعا يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار. ويقول الذين كفروا لست مرسلا قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم ومن عنده علم الكتاب» (٤١ - ٤٣).

والآيات تتساعل عما إذا كان الكفار لم يروا أن أرض الكفر تنقص يوما بعد يوم وعيد المسلمين يزداد - ولو ببطء - يوما بعد يوم وهذا حكم الله ولا راد لحكمه. وقد جاء هذا المعنى

قَبْلَ ذَلِكَ فِي سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ (الآية ٤٦: رَضَ ٣٦٦). وَقَدْ عَلَّقْنَا عَلَيْهِ بِمَا فِيهِ الْكَفَايَةُ ثُمَّ تَذَكَّرَ الْآيَاتِ أَنَّ الْأَقْوَامَ السَّافِقِينَ قَدْ مَكَّرُوا وَاتَّمَرُوا بِإِنْسِيَانِهِمْ وَلَكِنْ تَذَكَّرُوا أَنَّ اللَّهَ فَوْقَ كُلِّ قَدِيرٍ وَسَيَعْلَمُ الْكَفَارُ أَنَّ الْعَاقِبَةَ سَبْكُوكَ لِلْمُؤْمِنِينَ، وَعَادَ الْكَفَارُ يَقُولُونَ إِنَّ النَّبِيَّ لَيْسَ بِمُرْسَلًا مِنْ رَبِّهِ، وَيُلْقُونَ النَّبِيَّ الرِّيدَ وَهُوَ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ وَفِي هَذَا الْكَفَايَةُ. وَلَكِنْ إِضَافَةً إِلَى ذَلِكَ فَإِنَّ بَعْضَ عُلَمَاءِ أَهْلِ الْكِتَابِ يَجِدُونَ صِفَاتِ النَّبِيِّ مَذْكُورَةً فِي كِتَابِهِمْ وَيَشْهَدُونَ بِنَبُوَّتِهِ.

سورة الرحمن :

فِي هَذِهِ السُّورَةِ يَظْهَرُ الطَّابِعُ الْمَكِّي وَاضِحًا جَلِيًّا وَلِذَلِكَ يَرَى مُعْظَمُ الْمُفَسِّرِينَ أَنَّهَا مَكِّيَّةٌ وَقَلَّةٌ هِيَ الَّتِي تَقُولُ بِمَدَنِيَّتِهَا. وَقَدْ سَمَّاهَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ «عُرُوسُ الْقُرْآنِ». وَالسُّورَةُ فَرِيدَةٌ فِي أُسْلُوبِهَا النَّظْمِيِّ إِذْ تَكَرَّرَتْ فِيهَا جُمْلَةٌ «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ» ٣١ مَرَّةً. فَكَلِمَا ذَكَرْتُ نِعْمَةً أَنْعَمَ اللَّهُ بِهَا عَلَى الْخَلْقِ. وَيُحْجَمُ عَلَى التَّكْذِيبِ بِهَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ». وَقِيلَ إِنَّ هَذَا مِنْ بَابِ قَوْلِ الرَّجُلِ لِعَظِيمِهِ: أَتُنْكِرُ أَنِّي فَعَلْتُ لَكَ كَذَا وَكَذَا وَيَحْسُنُ التَّكَرُّارُ لِاخْتِلَافِ مَا يَقْرُرُ بِهِ. وَهَذَا يُسَمَّى «التَّرِيدُ» وَهُوَ مَعْرُوفٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ وَأَشْعَارِهِمْ كَقَوْلِ أَحَدِهِمْ يَرْتِي كَلِمَانَا (تَفْسِيرُ الْأَلُوسِيِّ ج ٢٧ ص ٨٧):

عَلَى أَنْ لَيْسَ عَدَلًا مِنْ كَلِيبٍ . . . إِذَا مَا ضَيِّمٌ جِيرَانُ الْمَجِيرِ
عَلَى أَنْ لَيْسَ عَدَلًا مِنْ كَلِيبٍ . . . إِذَا رَجَفَ الْعَصَاءُ مِنَ الدُّبُورِ
عَلَى أَنْ لَيْسَ عَدَلًا مِنْ كَلِيبٍ . . . إِذَا خَرَجْتَ مَخْبِئَةَ الْخُبُورِ
عَلَى أَنْ لَيْسَ عَدَلًا مِنْ كَلِيبٍ . . . إِذَا مَا أَعْلَنْتَ نَجْوَى الْأُمُورِ
عَلَى أَنْ لَيْسَ عَدَلًا مِنْ كَلِيبٍ . . . إِذَا خِيفَ الْمَخِيفُ مِنَ الثُّغُورِ
عَلَى أَنْ لَيْسَ عَدَلًا مِنْ كَلِيبٍ . . . غَدَاةُ تَأْتِلُ الْأَمْرِ الْكَبِيرِ
عَلَى أَنْ لَيْسَ عَدَلًا مِنْ كَلِيبٍ . . . إِذَا مَا خَارَ جَائِشُ الْمُسْتَجِيرِ

وَلَكِنْ الْقَارِئُ يَصْبِيهِ الْفَلَلُ بَعْدَ خَمْسَةِ أَوْ سِتَّةِ آيَاتٍ. وَجَاءَ الْقُرْآنُ يَهْدِي هَذِهِ السُّورَةَ يَتَحَدَّى فِي هَذَا الْمَجَالِ. فَأُورِدَ الْجُمْلَةُ ٣١ مَرَّةً وَلَا يَشْعُرُ الْقَارِئُ بِأَيِّ مَلَلٍ مِنْ تَكَرُّرِهَا لِأَنَّ فِي الْأُسْلُوبِ مِنْ سِلَاسَةٍ وَعَذُوبَةٍ وَلَوْ رَفَعْتَ الْجُمْلَةَ مِنْ مَكَانِهَا لَافْتَقَتْ.

«الرَّحْمَنُ. عَلَّمَ الْقُرْآنَ. خَلَقَ الْإِنْسَانَ. عَلَّمَهُ الْبَيَانَ» (١-٤).

وَتَبْدَأُ السُّورَةُ بِالرَّحْمَنِ اسْمُ مَنْ أَسْمَاءُ اللَّهُ. وَقَدْ أَشْرَفْنَا فِي السُّورَةِ السَّابِقَةِ (الرَّعْدُ آيَةُ ٢٩ ص ٤١٤) إِلَى مَا كَانَ الْكَفَارُ يَتَّبِعُونَهُ حَوْلَ اسْمِ الرَّحْمَنِ. وَلَعَلَّ بَدْءَ السُّورَةِ بِهَذَا الْاسْمِ بِالذَّاتِ فِيهِ رَدٌّ عَلَى الْكَفَارِ وَتَنْذِيرٌ بِمَا يَقُولُونَهُ. عَلَى ذَلِكَ إِخْبَارُ بَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ الْقُرْآنَ وَأَنَّهُ خَلَقَ الْإِنْسَانَ وَعَلَّمَهُ قُدْرَةَ التَّعْبِيرِ وَقُوَّةَ الْبَيَانِ وَالِاسْتِنَادِ إِلَى الْمُنَاطِقِ وَيَرَى فِيهَا الْعُلَمَاءَ عَامِلًا أَسَاسِيًّا مِنْ عَوَامِلِ تَقْدِيمِ الْبَشَرِيَّةِ وَنَمُوِّ الْحَضَارَةِ:

«الشمس والقمر بحسبان، والنجم والشجر يسجدان». والسماء رفعها ووضع الميزان. ألا تطغوا في الميزان. وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان. والأرض ضعتها للأنام فيها فاكهة والنخل ذات الأكمام. والحب ذو العصف والريحان. فبئى آلاء ربكما تكذبان» (١٣-١٢).

والآيات استمرار لتعداد نعم الله وعظمته. فالشمس والقمر كل منهما يجرى فى مدار محسوب بدقة بالغة. إذ لو كانت الأرض أكثر قرابة من الشمس لاخترق كل شئى مولود كانت أبعد مما هى عليه الآن لتجمد كل شئى. ولو كان القمر أبعد مما هو عليه الآن لكان ضوءه من الضيف بحيث لا يفيد فى ظلام الليل ولو اقترب أكثر من ذلك لجذبت الأرض فسقط عليها. كما أن مكانه من الشمس والأرض وسرعة دورانه حول الأرض محسوبة بدقة بحيث أن تأخره كل يوم يعطى الأشكال المختلفة للهِلال ويمكن من حساب الشهور القمرية. والنجم والشجر - التى كان بعض الكفار يعبدونها - تسجد لله. والله هو الذى رفع السماء ومد الأرض وأثبت فيها الفاكهة والنخل ذات البراعم التى يخرج منها الثمر. والحب كالحنطة والشعير يكون من سيقانه التبن للأنعام وهناك نباتات طيبة الرائحة فيها بهجة للإنسان.

«خلق الإنسان من صلصال كالفخار. وخلق الجان من مارج من نار. فبئى آلاء ربكما تكذبان. رب المشرقين ورب المغربين. فبئى آلاء ربكما تكذبان» (١٤-١٨).

وتقرر الآيات أن الإنسان خلق من طين والجان خلق من نار. والإنس والجن هما المخاطبان فى هذه السورة. والسؤال المتكرر هو بئى نعم الله يكذبان. ثم تذكر نعمة تعاقب الفصول والشمس تشرق وتغرب فى الصيف فى أمكنة غير مشرقها ومغربها فى الشتاء فإله هو رب المشرقين ورب المغربين.

«مرج البحرين يلتقيان. بينهما برزخ لا يبغيان. فبئى آلاء ربكما تكذبان. يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان. فبئى آلاء ربكما تكذبان. وله الجوان المنتشات فى البحر كالأعلام. فبئى آلاء ربكما تكذبان» (١٩-٢٥).

فمن نعم الله وجود شبه حاجز بين المياه العذبة فى الأنهار والمياه المالحة فى البحار متمثل فى ارتفاع منسوب مياه الأنهار فلا يطغى ماء البحر المالح على مياه الأنهار ولا لأصبح الكل مالحة لكثرة مياه البحر والمحيطات ولا وجد الإنسان ماء عذبا ليشربه. وهذه نعمة كبرى قلزم أن يتبعها السؤال المتكرر عن التكذيب بها. ومن البحر يخرج اللؤلؤ والمرجان وسفر البحار لتجربى فيها البواخر المرتفعة كالجيال. وهاتان آيتان أتبعتهما واحدة منهما بالسؤال: هل يجوز التكذيب بها؟ فمرارة سؤال ربكم.

«كل من عليها فان. ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام. فبئى آلاء ربكما تكذبان. يسأله من فى السموات والأرض كل يوم هو فى شأن. فبئى آلاء ربكما تكذبان» (٢٦-٣١).

لهكل كائن مصيره للفناء والله وحده هو الباقي، وينشأه الزرق كل من في السموات والأرض وأعن ابن عمر عن النبي في قوله تعالى: «كل يوم هو في شأن» قال يغفر ذنبا ويكشف كربا ويجب داعيا.

«ستفرغ لكم بها الثقلان، فبئى آلاء ربكما تكذبان، يا معشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا لا تنفذون إلا بسلطان، فبئى آلاء ربكما تكذبان، يرسل عليكم شواطئ من نار ونحاس، فلا تنفذون، فبئى آلاء ربكما تكذبان» (٢٧-٤٥).

والثقلان هما الإنس والجن، والسؤال موجه إلى المكذبين منهما ويحمل معنى الوعيد لهذا، فسوف يفرغ الله أعضابهم على أعمالهم، وهو أسلوب مجاز قاله عز وجل لا يشغلكم شأن من شأن حتى يصح في حقه أن يقال إنه سيتفرغ لهذا العمل وإنما المقصود هو الإنذار والتهديد وأن الحساب سيكون دقيقا وعسيرا ولن يستطيعوا أن ينفذوا حين أنحاء السموات والأرض هربا منه ولن يتيسر لهم النجاة إلا بسلطان من العمل الصالح وهذا ما فهمه الناس عند نزول القرآن، إلا أن بعض المفسرين في العصر الحديث قالوا إن فيها إشارة إلى محاولات الإنسان غزو الفضاء وفهم أولا استحالتها، فلما توفرت قوة الدفع المطلوبة للصواريخ أمكن السفر في الفضاء القريب من الأرض وإقامة محطات فضائية، أما النفاذ من أقطار السموات والأرض لأبعد من هذا فمستحيل استحالة مادية إذ أن أقرب نجم لنا يبعد بمقدار ٤ سنوات ضوئية ولا كانت سرعة الضوء هي ٣٠٠.٠٠٠ كم في الثانية في حين أن سرعة الصواريخ المتاحة حاليا لا تزيد عن ٢٠ كم في الثانية فإن الوصول إلى أقرب نجم لنا يستغرق ١٥.٠٠٠ سنة فما بالنا بالنجوم الأبعد، كما أن الشهب بالمرصاد، صحيح أن سفن الفضاء الحالية قد صُممت بحيث تتحمل صدمات الشهب الصغيرة ولكن هناك ملايين من الشهب والنيازك الكبيرة الكفيلة بتعطيل أى سفينة فضاء تخرج عن نطاق المجموعة الشمسية.

«فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان، فبئى آلاء ربكما تكذبان، فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان، فبئى آلاء ربكما تكذبان، يعرف المجرمون بسيماهم فيؤخذ بالنواصي والأقدام، فبئى آلاء ربكما تكذبان، هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون، يطوفون بينها وبين حميم آن، فبئى آلاء ربكما تكذبان» (٢٧ - ٤٥).

وفى الآيات وصف لبعض أهوال يوم القيامة، إذ تنشق السماء وتكون مائلة للحمرة كالوردية ويتغير لونها كدهن الزيت حينما يغلى من الحرارة، ولا يسأل أحد من الإنس والجان عن ذنبه لأن كل شئ مبدون بدقة، ويعرف المجرمون بعلامات ظاهرة عليهم فيساقون إلى جهنم التي كانوا يكذبون بها حيث يتنقلون فيها بين نار حامية وماء شديدة الحرارة.

«ولن خاف مقام ربه جنتان، فبئى آلاء ربكما تكذبان، نواتنا أفنان، فبئى آلاء ربكما تكذبان، فيهما عينان تجريان، فبئى آلاء ربكما تكذبان، فيهما من كل فاكهة زوجان، فبئى آلاء ربكما تكذبان، متكئين على فرش بطائنها من استبرق وجنى الجنتين دان، فبئى آلاء ربكما تكذبان»

فبين قاصرات الطرف لم يطمثهن (أى لم يطأهن) إنس قبلهم ولا جان. فبأى آلاء ربكما تكذبان. كنهن الياقوت والمرجان. فبأى آلاء ربكما تكذبان. هل جزاء الإحسان إلا الإحسان. فبأى آلاء ربكما تكذبان» (٤٧ - ٦١).

ففى مقابل ما ذكر فى الفقرة السابقة من عذاب للمجرمين المكذبين تذكر هذه الفقرة - فى صورة محبة إلى النفس - ثواب الذين يخافون الله ويتقونه. وتستكمل:

«ومن نونهما جنتان. فبأى آلاء ربكما تكذبان. مدهامتان. فبأى آلاء ربكما تكذبان. فيهما عينان نضاختان. فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما فاكهة ونخل ومرجان. فبأى آلاء ربكما تكذبان. فيهن خيرات حسان. فبأى آلاء ربكما تكذبان. حور مقصورات فى الخيام. فبأى آلاء ربكما تكذبان. لم يطمثهن إنس قبلهم ولا جان. فبأى آلاء ربكما تكذبان. متكئين على رفرف خضر وعبقرى حسان. فبأى آلاء ربكما تكذبان. تبارك اسم ربك ذى الجلال والإكرام» (٦٢ - ٧٨).

وقالوا «ومن نونهما جنتان» فيها إشارة إلى تفاوت جنات الآخرة حسب تفاوت أعمال المؤمنين و «خيرات» أصلها خيرات وخففت إلى خيرات «حور» الحور هو شدة بياض العين وشدة سواد إنسانها مما يعطى جمالا زائدا. وهن لا يبارحن خيامهن ولم يطأهن إنس ولا جان من قبل. متكئين على وسائد وطنافس خضراء اللون. وقد ثبت أن اللون الأخضر يبعث فى النفس الهدوء والسعادة. المهم أنه وصف رائع يملأ النفس بهجة ويحث السامع على العمل بكل ما يقرب من هذا النعيم الدائم. وتختتم السورة بتتزيه لاسم الله فله الجلال والإكرام.

ثم نزلت سورة الإنسان:

وتسمى أيضا سورة الدهر والأبزار والأمشاج. وهى مكية عند الجمهور (تفسير الألوسى ج ٢٩ ص ١٥٠) والطابع المكي بارز فى لفظها ومعانيها:

«هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا» (١). ولعل الناس قديما كانوا يظنون أن آدم خلق بعد فترة وجيزة من خلق الأرض فجاءت هذه الآية فى شكل سؤال تقريرى لتحبر أنه مضى على الأرض دهر لم يكن عليها إنسان. وفى ضوء المعارف الحالية وبالكشف عن أعمار الصخور بقياس الكربون المشع يرجح علماء الجيولوجيا أن الأرض انفصلت عن الشمس منذ ٢٠٠٠ مليون سنة وكانت فى مبدئها كتلة ملتهبة بدأت تبرد تدريجيا وتكونت لها قشرة صلبة ونزلت أمطار غزيرة ملايين السنين حتى برد سطح الأرض تماما وأمكن للحياة البدائية أن تظهر وذلك منذ ٢٠٠ مليون سنة. ثم ظهرت النباتات التى أمدت الغلاف الجوى بالأكسجين ثم ظهرت المملكة الحيوانية. ثم بعد أن أصبحت الأرض عامرة بالنبات والثمار والأنهار والبحار وصالحة للحياة البشرية خلق الله آدم من تراب الأرض وذلك منذ حوالي ٥٠٠٠ سنة تقريبا. وهكذا نرى أنه من على الأرض حين من الدهر يبلغ آلاف الملايين من السنين لم يكن الإنسان شيئا مذكورا أى لم يكن قد خلق بعد.

«إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَظْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا. إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا» (٢١ - ٢٢).

و «أَمْشَاجٍ» أى أخلط. وقيل تكون الإنسان من اختلاط ماء الرجل بماء المرأة وقيل هى العروق التى فى النطفة ويرى موريس بوكائى (دراسة الكتب المقدسة فى ضوء المعارف الحديثة. ص ٢٢٩) أن فى هذا الوصف إعجازا علميا إذ أن المنى يتكون من مكونات أربعة: ١ - إفراز الخصيتين وهو يحتوى على الحيوانات المنوية. ٢ - إفراز الحويصلات المنوية التى يخزن فيها السائل المنوى - ٣ - إفرازات البروستاتا التى تعطى للسائل المنوى قوامه الغليظ ورائحته الخاصة. ٤ - إفرازات الغدد الملحقة بمجرى البول وهى غدة كوبر Cooper وتفرز سائلا جاريا وغدة ليتري Littre وتفرز المخاط.

ثم تذكر الآيات أن الله خلق الإنسان وأمهه بنعمة السمع والبصر وجعله حر الإرادة وأودع فيه قابلية التمييز ليختبره وليظهر إما أن يسير فى طريق الاستقامة ويكون شاكرا لله أو يسير فى طريق الشر والكفر بالله.

ذكر عذاب الكافرين باختصار وثواب المؤمنين باستفاضة :

«إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا. إِنَّ الْأَبْزَارَ يَشْتَرُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا. عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا. يُوفُونَ بِالْأَنْزِلِ وَيْخَافُونَ يُومًا كَانَ لَشَرِّهِمْ مُسْتَطِيرًا. وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا. إِنَّمَا نَطْعَمُكُمْ لُوحًا. لَا فَرِيدَ مِنْكُمْ جَزَاء وَلَا شُكُورًا. إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا. فَوَقَاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا. وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةَ وَحَرِيرًا. مُتَكَئِنِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا. وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا. وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِأَنْيَاءٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَازِيرًا. قَوَازِيرًا مِنْ فِضَّةٍ قَدْرُوهَا تَقْدِيرًا. وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا. عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا. وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا. وَإِذَا رَأَيْتُ ثُمَّ رَأَيْتُ مُتَعِيمًا. وَلِكُلٍّ كَبِيرًا. عَالِيَهُمْ ثِيَابٌ سَنَدِسٌ (حرير رقيق) خَضِرٌ وَاسْتَبْرَقٌ (الدبيج الغليظ) وَحُلُوعًا أَسَاوِرٌ مِنْ فِضَّةٍ وَسِقَاهُمْ رَبَّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا. إِنْ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا» (٥ - ٢٢).

والوصف أخذ رائع من شأنه أن يشيع فى نفوس غير المؤمنين الرغبة فى كل هذا النعيم فيؤمنوا وهو ما استهدفته الآيات. ويشير فى نفوس المؤمنين الرغبة فى الاستزادة من هذا النعيم بالاجتهاد فى العبادة والإكثار من العمل الصالح.

وفى تفسير «ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا» قيل إن هذه الآيات نزلت فى على بن أبى طالب وزوجته فاطمة حيث جاءهم فى ثلاثة أيام متوالية مسكين ويتيم وأسير فكافأهم الله بذلك.

يجرمان أنفسهما. منيا أعدهما لغذاءيهما وهما في أشد الحاجة إليه فيعطيانه لهم ويستبان على الطوى، ولكن الشك يكتنف هذه الرواية لأن عليا لم يتزوج فاطمة إلا في المدينة بعد معركة بدر وسورة الإنسان مكية، وعلى كل فهي تعطي صورة رائعة لما كان يصدر من المؤمنين الأوائل من إيثار المعوزين على أنفسهم - تقربا إلى الله تعالى.

أوامر بالاجتهاد في العبادة :

ثم تمضى الآيات موجهة الخطاب للنبي :- «وَمَا تَكُنْ مِنَ الْبَاغِينَ» (٢٢٠ - ٢٢١).

«إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنزِيلًا، فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطِعْ مَنْهُمْ اثْمًا أَوْ كَفُورًا، وَانْذِرْ أَهْلَ بَيْتِكَ بِحُكْمِ اللَّهِ وَاتَّقِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ» (٢٢٢ - ٢٢٣).

وفي الآيات تقرير بأن الله عز وجل هو الذي نزل القرآن على النبي. يليه أمر للنبي بأن يصبر لحكم الله ويمثل لأمره وأن لا يطيع الكافرين والأئمة وأن يداوم على ذكر الله صباحا ومساء. وأن يسجد لله ليلا كناية عن التهجد بالليل. وأن يسبح لله وخير التسبيح ما كان في جوف الليل.

ثم تمضى الآيات، بما معناه أن لا يلقى النبي إلا إلى الكفار لأنهم يحبون الخيانة للنبي ويستغرقون في ملذاتها ويهملون اليوم الآخر ولن يعجزوا إلى الله لأنه هو خالقهم وابتداءهم وإعطائهم قوة وهو قادر على محوهم وإبداءهم بغيرهم إذا شاء. «إِنْ هَؤُلَاءِ يَحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا، نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا» (٢٢٧ - ٢٢٨).

ثم تأتي الفقرة الخاتمة :

والفقرة موجزة في لفظها كبيرة في معناها تحمل إنذارا للكفار وتحضهم على الإيمان :

«إِنْ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سُبُلًا، وَمَنْ تَشَاءْ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا، يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا» (٢٢٩ - ٢٣١).

ثم تأتي سورة الزلزلة :

والسورة مكية في قول ابن عباس ويروى عن مجاهد أنها مدنية وإن كان قصرها وأسلوبها يرجح مكيتها. وفي السورة تذكير أخير لكفار قريش بيوم القيامة، وتحذير من دقة الحساب. ولعلها كانت إنذارا أخيرا لقريش فقد كانت السورة من أواخر سور العهد المكي.

«إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زَلَّالَهَا، وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ نَثْقَالَهَا (أجساد الموتى)، وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا، يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا، بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا، يَوْمَئِذٍ يُصْدِرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِّرَبِّهِمْ أَعْمَالَهُمْ، فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ» (١ - ٨).

الهجرة

كان معظم المسلمين قد هاجروا إلى المدينة. وأقام رسول الله وأهل بيته بمكة ينتظر الإذن من الله بالهجرة. ولم يتخلف من المسلمين بمكة إلا من حبس أو قن. وكان أبو بكر كثيرًا ما يستأذن في الهجرة فيقول له النبي: لا تعجل لعل الله أن يجعل لك صاحبًا. فيطمع أبو بكر أن يكون النبي هو ذلك الصحابي. فابتاع راхلتين وحبسهما في داره يعلفهما إعدادًا لذلك. وحتى لا يلفت الأنظار فإنه أودع الراحتين عند عبد الله بن أرقط الذي استأجره ليكون دليلهما في الهجرة.

ولما رأت قريش أن النبي قد صار له أصحاب من غير بلادهم. وراوا أصحابه يستلزلون واحدًا بعد الآخر مهاجرين إلى المدينة تخوفوا من خروج رسول الله إليهم لئلا يلحق بهم ويجمع لحربهم. فاجتمعوا في دار الندوة - وكانت قريش لا تقضى أمرًا خطيرًا إلا فيها - فمشاوروا فيما يصفعون في أمر النبي. ويقال إن إبليس تجسّد في هيئة شيخ جليل ووقف على باب الدار. فلما رآوه واقفا قالوا: من الشيخ؟ قال شيخ من أهل نجد سمع بالذي عزمت عليه فحضر لسمع ما تقولون وعسى أن لا يعدمكم منه رأيًا ونصحا. قالوا: أجل فادخل. فدخل وقد اجتمع أشرف وزعماء قريش الكافرون. فقال بعضهم لبعض: إن هذا الرجل (يعنون محمداً) قد كان من أمره ما قد رأيتم وإنا والله لا نأمنه على الوثوب علينا بمن اتبعه من غيرنا. فاجمعوا فيه رأيًا. قال قائل منهم: احبسوه في الحديد وأغلقوا عليه بابًا ثم تريضوا به. فقال الشيخ النجدي: ما هذا لكم برأي. والله لئن حبستموه كما تقولون ليخرجن أمره إلى أصحابه فلا وشكوا أن يثبوا عليكم فينتزعوه من أيديكم ثم يكتشروكم به حتى يغلّبوكم على أمركم.

ثم قال آخر: نخرجه من بين أظهرنا فإذا خرج فلا نبالي أين ذهب ولا حيث وقع ثم تصلح أمرنا وألفنا كما كانت. فقال الشيخ النجدي: ما هذا لكم برأي. ألم تروا حسن حديثه وحلاوة منطقه وغلّبت على قلوب الرجال بما يأتي به. ولو فعلتم ذلك ما أمنت من أن يحل عليّ حتى من العرب فيتابعوه ثم يسير بهم إليكم فيأخذ أمركم من أيديكم. قيل فقال أبو جهل: أرى أن تأخذ من كل قبيلة فتى شابًا نجدة ثم نعطى كلامهم سيفًا ثم يعمدون إليه فيضربوه ضربة رجل واحد فيقتلوه ويتفرق دمه في القبائل جميعها فلا يقدر بنو عبد مناف على حرب قومهم جميعًا فيقبلون الدية فنجمعها لهم. فقال الشيخ النجدي: القول ما قال الرجل. هذا الرأي ولا رأي غيره. وتفرق القوم وهم مجمعون عليه. قيل فأتى جبريل عليه السلام إلى النبي وأمره أن لا يبيت في فراشه الليلة وهذا معناه أمر بالهجرة فبدأ النبي يتخذ التدابير لذلك.

كان النبي يأتي بيت أبي بكر ظرفي النهار، إما بكرة وإما عشية حتى إذا كان ذلك اليوم الذي أذن فيه له بالهجرة سار إلى بيت أبي بكر بالهجرة في ساعة كان لا يتروره فيها. فلما رآه أبو بكر قال: ما جاء رسول الله في هذه الساعة إلا لأمر جليل. ودخل الثقب وقال لأبي بكر:

أخرج عني من عندك. قال يا رسول الله إنما هما ابتئى. وما ذاك فذاك أبى وأمى. فقال
النبي: إن الله قد أدن لى فى الخروج والهجرة. فقال أبو بكر: الصعبة يا رسول الله. قال:
الصعبة. وعاد النبي إلى داره حتى يخرج فى عتمة الليل.

فلما كانت عتمة الليل اجتمع شبان قريش الموكلون يقتله على باب الدار يرصدونه حتى ينام
فيثبون عليه. فلما رآهم رسول الله قال لعلى من أبى طالب: نم على فراشى وتسج ببردى هذا
الحضرمى الأخضر فإنه لن يخلص إليك شيء تكرهه منهم. فلما انتصف الليل كان الله قد
ألقى عليهم سبأنا فناموا. فخرج رسول الله وأخذ حفنة من تراب فى يده فجعل ينثر التراب
على رؤوسهم وهو يتلو «يس. والقرآن الحكيم. إنك لمن المرسلين. على صراط مستقيم... إلى
قوله... وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فاغشيناهم فهم لا يبصرون». ثم مشى إلى
دار أبى بكر. وخوفا من أن تكون هناك عيون ترقب بيت أبى بكر فإنهما تسللا من فتحة كانت
فى ظهر البيت وسارا حتى بلغا غار ثور فدخلاه.

وكان رسول الله قد أمر عليا أن يتخلف حتى يؤدى عن النبي الودائع التى كانت عنده
للناس ولم يكن بمكة أحد عنده شيء يخشى عليه إلا وضعه عند النبي لما هو معروف من
صدقه وأمانته.

أما أبو بكر فإنه كان قد أمر ابنه عبد الله أن يتسمع لهما ما يقول الناس فيهما ثم يأتيهما
بعد العشاء فى الغار يخبرهما بما تقول قريش. وكانت أسماء بنت أبى بكر تأتيهما بالطعام
بعد العشاء خفية عن أعين الناس. وكان أبو بكر قد أمر مولاة عامر بن فهيرة أن يرعى غنمه
نهاره حيث شاء ثم يأتى بها مساء ناحية الغار ليقي على أثر أقدام ابنه عبد الله وابنته أسماء.
نعود إلى المشركين وقد أحاطوا ببيت النبي ورأوا من فرجة فى الباب عليا مسجى فى
سريره فظنوه محمدا وظلوا ينتظرون خروجه ليقتلوه وكان ما كان من نومهم وخروج النبي دون
أن يشعروا به. ثم أفاقوا وظلوا ينتظرون فلما أبطأ عليهم اقتحموا الباب فوجئوه عليا فسألوه:
أين صاحبك. فقال لا أدرى. وكان رجال قريش قد بكروا للحضور لدار محمد ليروا ما تم من
تدبيرهم ورأوا الفتيان وعلى رؤوسهم التراب فلاموهم لغفلتهم وانطلقوا. وعلى رؤوسهم أبو جهل
إلى دار أبى بكر فخرجت إليهم أسماء بنت أبى بكر فسألها عن أبيها فقالت لا أدرى. فرفع
أبو جهل يده فظلمها ثم انصرفوا.

ويروى عن أسماء قولها إن أناسا لما خرج مع رسول الله احتمل معه كل ماله خمسة أو ستة
آلاف درهم ولم يترك لهم شيئا. فدخل عليها جدها أبو قحافة وقد ذهب بصره فقال والله إنى
لأراه قد فجعكم بماله مع نفسه. قالت كلا يا أبت. إنه قد ترك لنا خيرا كثيرا. وأخذت أخجارا
فوضعتها فى كوة فى البيت كان أبوها يضع ماله فيها. ثم وضعت عليها ثوبا وأخذت بيد جدها
ووضعتها عليه فقال: لا بأس إن كان قد ترك لكم هذا فقد أحسن.

نعود إلى النبي وأبي بكر وقد انتهيا إلى الغار ليلاً. فدخل أبو بكر قبل النبي وتحسب الغار لينظر أفيه حية أو عقرب فيقي رسول الله بنفسه. وروى أنه كان في الغار جحر ولم يجد ما يسديه به فوضع رجلاه عليه مخافة أن يخرج منه ما يؤذي رسول الله. أما المشركون فقد اقتفوا أثر أقدام النبي وأبى بكر فلما بلغوا الجبل احتلط عليهم الأمر فصعدوا الجبل ومزوا بالغار فأروا على بابه نسج العنكبوت. وقد ورد أن حمامتين عشتا على بابه أيضاً. فقال الكفار: لو دخل هاهنا أحد لم يكن نسج العنكبوت. وقال أبو بكر للنبي: لو أن أحدهم نظر تحت قدميه لأبصرنا فقال النبي: يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما.

ومكثا في الغار ثلاثة أيام حتى هدأت ثائرة قريش ويئسوا من العثور عليهما. فجاء عبد الله بن أبي بكر بعبد الله بن أرقط الذي استأجره ليدلهم على الطريق ومعه الراحلتان اللتان أعدهما أبو بكر، فانطلق بهما في طريق المدينة ومعهم عامر بن فهيرة مولى أبي بكر. ولما كانا عند قمة الجبل ألقى رسول الله على مكة نظرة وداع أخيرة وقال: والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلي ولولا أني أخرجت منك ما خرجت أو ولولا أن أهلك أخرجوني منك ما خرجت. كذلك روى أن النبي لما بدأ مسيرته مهاجراً إلى المدينة قال (السيرة النبوية). ابن كثير ج ٢ ص ٢٢٤: الحمد لله الذي خلقني ولم يك شيئا اللهم أعني على هول الدنيا وبوائق الدهر ومصائب الليالي والأيام. اللهم اصحبني في سفرى واخلفني في أهلى وبارك لي فيما رزقتنى ولك فذللتى. وعلى صالح خلقى فقومنى وإليك رب فحببني وإلى الناس فلا تكلنى. رب المستضعفين وأنت ربى أعوذ بوجهك الكريم الذي أشرقت له السموات والأرض وكشفت به الظلمات وصلاح عليه أمر الأولين والآخرين أن تحل على غضبك. أو تنزل بى سخطك، أعوذ بك من زوال نعمتك وفجأة نقمتك وتحول عافيتك وجميع سخطك. لك العتبى عندى خير ما استطعت. لا حول ولا قوة إلا بك.

ويقول سراقه بن مالك بن جعشم: جاءنا رسل كفار قريش يجعلون دية كل واحد منهما عشرة من الإبل لمن قتله أو أسره. ويقول سراقه إنه بينما هو جالس في قومه إذ أقبل رجل وأخبر سراقه أنه رأى بالساحل شيخ رجال. فعرف سراقه أنهم هم. فقال للرجل إنهم ليسوا هم ليستأثر وحده بديتهما. ثم بعد ساعة خرج بفرسه يطلبهما. فلما دنا منهما عثرت به فرسه فنزل عنها وأنهضها. ثم ركبها وجد في طلبهما ثانية فساخت رجلاً قريسه الأماميتان في الأرض حتى الركبتيين. فناداهم وأعطاهم الأمان فوقفوا فركب قريسه حتى أتاهم وقد تأكد أنه لن ينال منهم. فقال للنبي إن القوم قد جعلوا فيه الدية فقال له النبي: أخف عنا. وسأل سراقه أن يكتب النبي له كتاب أمن فأمر عامر بن فهيرة فكتبه له ثم مضى رسول الله ورجع سراقه وجعل لا يلقى أحداً من المطاردين إلا ضلله وردّه.

وقد حقق الدكتور حسين مؤمن (أطلس تاريخ الإسلام ص ٦٢ خريطة ٣٩) الطريق التي

سلكها رسول الله في هجرته إلى المدينة. ومن الطبيعي أن لا يشير في الطريق المعتاد خشية الوقوع في أيدي مطاويده ولذلك كان خط السير يتبع طرقاً جانبية وكان دائماً ينتقل من شريق طريق القوافل إلى غربه وبالعكس سالكاً ممرات وأودية غير مطروقة (شكل ١٩). وقد روى أن أبا بكر كان أحياناً يسير أمام النبي ومرات خلفه. فسأله النبي عن ذلك فقال: إذا كنت خلفك خشيت أن تؤتى من أمامك وإذا كنت أمامك خشيت أن تؤتى من خلفك.

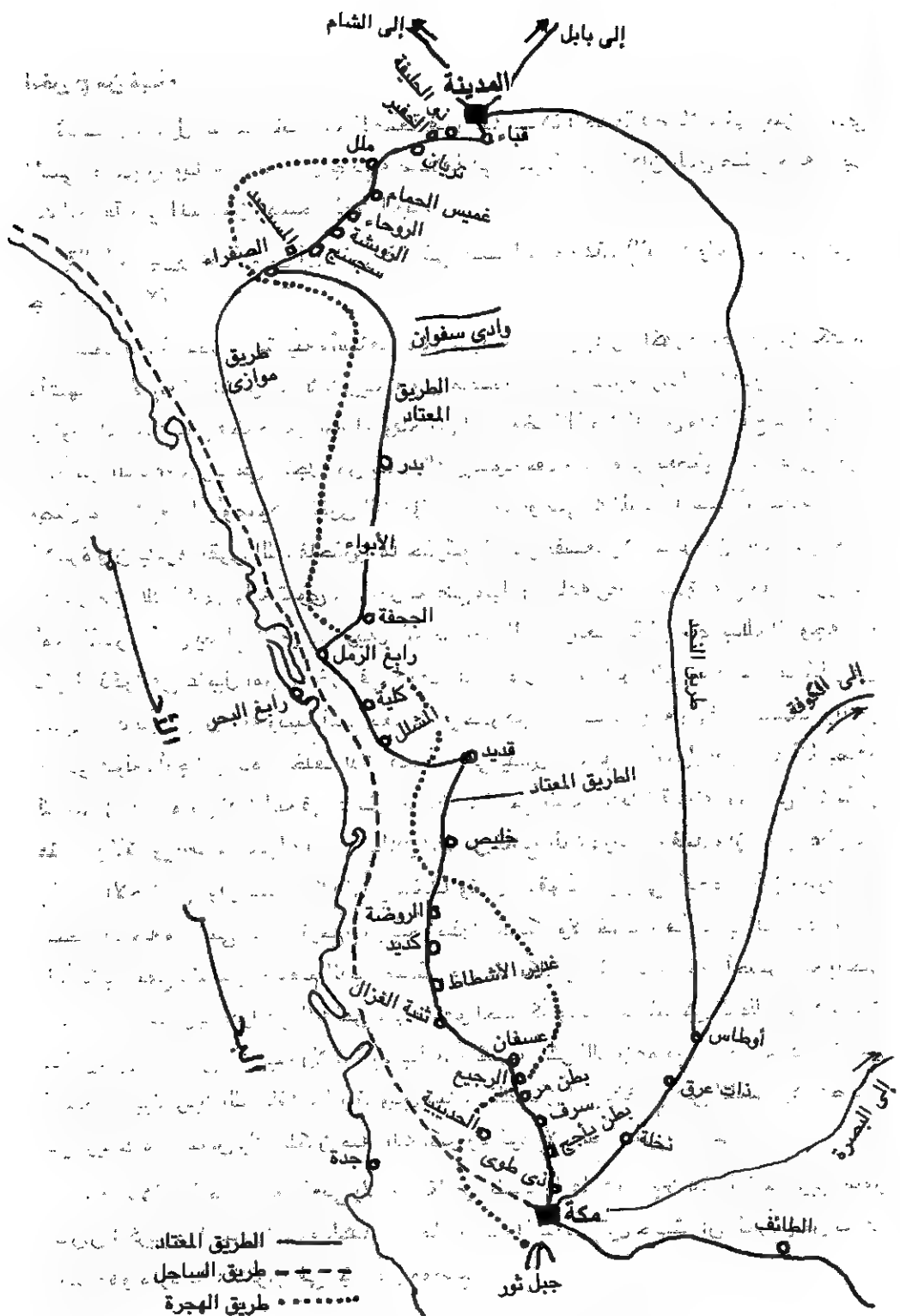
وبعد حوالي يومين مروا على خيمة بها امرأة هي عاتكة أم معبد من بني كعب بن خزاعة وطلبوا منها طعاماً وشراباً. فقالت والله ما عندنا طعام وليس لنا إلا شاة حائل لأبني فيها. فأمر النبي بإحضارها. ومسح ضرعها بيده ودعا الله ثم حلب في القدح وسقى أم معبد ثم حلب وسقى أبا بكر وعامراً والدليل ثم شرب هو. وباتوا ليلتهم ثم انطلقوا. فسمته «المبارك» وكثر عتمها. وقيل جاءت بعد سنوات إلى المدينة لبعض شأنها ومروا بها بئر فعرفه فسألت عاتكة أبا بكر: يا عبد الله من الرجل الذي كان معك؟ قال هو نبي الله. قالت فأدخلني عليه فلما دخلت أسلمت وكساها الرسول وعظاها مالا.

والمشهور أن رسول الله خرج من مكة يوم الاثنين وأمضى ٣ أيام في الغار ثم ١٢ يوماً في الطريق فذلك أسبوعان فيكون دخل المدينة يوم الإثنين أيضاً. وقلنا إن النبي كان يسلك طرقاً جانبية حتى إذا اقترب من المدينة وعند قرية «مل» سلك الطريق المعتاد المار بذي الخليفة حتى وصل إلى قباء.

في قباء :

لما وصل رسول الله إلى قباء نزل في دار كلثوم بن الهذلم من بني عمرو بن عوف. وكان بالذهبان ينتقل إلى دار سعد بن الربيع يقابل فيه الناس. وأقام في قباء على ما ذكر ابن اسحق - خمس ليال من يوم الإثنين إلى يوم الجمعة. وفي الحقيقة هي خمسة أيام وأربع ليال. وأثناء إقامته في القرية أسس مسجد قباء. كما أن علياً بن أبي طالب لحق به فيها بعد أن تأخر ثلاثة أيام في مكة ليؤدي الأمانات التي لقريش عند النبي كما سبق أن ذكرنا.

وجاء في قباء عبد الله بن سلام أحد أحناب اليهود وقال: أشهد أنك رسول الله وأنت جئت بالحق. وقد علمت يهود أني سيدهم وابن سيدهم وأعلمهم وابن أعلمهم فادعهم فسلمهم عني قبل أن يعلموا أني أسلمت فإنهم إن يعلموا أني أسلمت قالوا في ما ليس في. فأرسل النبي إلى اليهود فجاءوا. فقال لهم يا معشر اليهود. ويلكم اتقوا الله. فوالله الذي لا إله إلا هو إنكم لتعلمون أني رسول الله حقاً وأني جيتكم بحق فأسلموا. قالوا ما نعلمه. قال فأي رجل فيكم عبد الله بن سلام قالوا ذلك سيدنا وابن سيدنا وأعلمنا وابن أعلمنا. قال أقرأيتم إن أسلم. قالوا خاش الله. ما كان ليسلم. قال يا ابن سلام أخرج عليهم. فخرج فقال: يا معشر يهود. اتقوا الله فوالله الذي لا إله إلا هو إنكم لتعلمون أنه رسول الله وأنه جاء بالحق. فقالوا كذبت. أنت شرنا وابن شرنا وتقصوه فقال يا رسول الله هذا الذي كنت أخاف.



شكل ١٩ - طريق الهجرة . كما حققه الدكتور حسين مؤنس.

الخروج من قباء :

ثم خرج رسول الله من قباء يوم الجمعة فأدركته صلاة الجمعة فصلاها في بطن الوادي المسى «وادي رانونا» فكانت أول جمعة صلاها في المدينة وفي المكان الذي صلى فيه النبي تلك الجمعة بنى المسلمون «مسجد نبي رانونا».

وقال ابن جرير عن آخرين أن النبي قال في خطبة الجمعة هذه (البداية والنهاية. ابن كثير. ج ٣ ص ٢١١):

الحمد لله. أحمده وأستعينه وأستغفره وأستهديه. وأومن به ولا أكفره وأعادي من يكفره. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق والنور والموعظة على فترة من الرسل. وقلة من العلم وضلالة من الناس وانقطاع من الزمان ودنو من الساعة وقرب من الأجل. من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى وفرط وضل ضلالا بعيدا وأوصيكم بتقوى الله فإنه خير ما أوصى به المسلم المسلم أن يحضه على الآخرة وأن يأمره بتقوى الله. فأحذروا ما حذركم الله من نفسه. ولا أفضل من ذلك نصيحة ولا أفضل من ذلك ذكرى. وأنه تقوى لمن عمل به على وجل ومخافة وعون صدق على ما تبتغون من أمر الآخرة. ومن يصلح الذي بينه وبين الله من أمر السر والعلانية لا ينوئ بذلك إلا وجه الله يكن له ذكرا في عاجل أمره وذخرا فيما بعد الموت حين يفتقر المرء إلى ما قدم. وما كان من سوى ذلك يود لو أن بينه وبينه أمدا بعيدا. ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد. والذي صدق قوله وأنجز وعده لا خلف لذلك فإنه تعالى يقول «ما يبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد» (٢٩ - ق) واتقوا الله في عاجل أمركم وآجله في السر والعلانية فإنه «من يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا» (٥ - الطلاق). «ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما» (٧١ - الأحزاب). وإن تقوى الله توقى مقبته وتوقى عقوبته. وتوقى سخطه. وإن تقوى الله تبيض الوجه وترضى الرب وترفع الدرجة. خذوا بحظكم ولا تفرطوا في جنب الله. قد علمكم الله كتابه ونهج لكم سبيله ليعلم الذين صدقوا وليعلم الكاذبين. فأحسنوا كما أحسن الله إليكم. وعادوا أعداءه. وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وسماكم المسلمين ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ولا قوة إلا بالله. فاكثروا ذكر الله واعملوا لما بعد الموت فإنه من أصلح ما بينه وبين الله يكفه ما بينه وبين الناس ذلك بأن الله يقضى على الناس ولا يقضون عليه ويملك من الناس ولا يملكون منه. الله أكبر ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

ورغم بلاغة اللفظ وسمو المعنى إلا أن القارئ يلحظ قارقا كبيرا بين هذه الخطبة وبين سور القرآن الكريم مما ينفي ادعاء الكفار قديما وادعاء المستشرقين حديثا أن القرآن من تأليف النبي وهو وارد عليه القرآن في أكثر من موضع.

وقرية ذى رانواء تقع قريبا من مساكن بنى النضير التى تقع شرقها بمسافة لا تزيد عن ٢ كم (شكل ٢٠). ولما علم اليهود بوصول النبى سار أبو ياسر بن أخطب وأخوه حبي بن أخطب ولدا أحد كبار أبحار اليهود وجاءا إلى رسول الله فى ذى رانواء واستمعا إليه ورجعا إلى قومها وقال أبو ياسر لقومه: يا قوم أطيعون. فإن الله قد جاءكم بالذى كنتم تنتظرون فاتبعوه ولا تخالفوه ولكن حبي بن أخطب وهو يومئذ سيد يهود بنى النضير عارض دعوة أخيه وتابعه قومه ورفضوا الإسلام وأظهروا عداوتهم لرسول الله. وسرى فيما بعد أن حبي بن أخطب قتل فى معركة خيبر (ص ٧٣٦) وتزوج رسول الله من ابنته صفية.

ثم سار الركب من ذى رانواء قاصدا يثرب نفسها التى تقع بعد ١٥ كم تقريبا. وكان المسلمون فيها قد سمعوا بخروج رسول الله من مكة فكانوا يخرجون كل يوم إلى الحرة بأطراف المدينة ينتظرونه حتى يوردهم حر الظهيرة. وذات يوم بعد أن طال انتظارهم أووا إلى بيوتهم. وأطل رجل من اليهود من أعلى حصن من حصونهم فرأى رسول الله وأصحابه قادمين عن بعد فصاح بأعلى صوته: يا معشر العرب. هذا جدكم الذى تنتظرونه. فخرج المسلمون والتقوا بالركب والتفوا حوله والنساء والصبيان يرددون ويتغنون:

طلع البدر علينا	::	من ثنيات الوداع
وجب الشكر علينا	::	مادعا لله داع
أيها المبعوث فينا	::	جئت بالأمر المطاع
جئت شرفت المدينة	::	مرحبا يا خير داع

ويجمع معظم المؤرخين على أن وصول النبى إلى المدينة كان فى يوم الإثنين ١٢ ربيع الأول وبالرجوع القهقرى من هذا التاريخ نجد أن خروجه من مكة كان فى يوم الإثنين ٢١ صفر.

- الإثنين ٢١ صفر ليلا : الخروج من داره.
- ٣ أيام ٢٢، ٢٣، ٢٤ : فى غار ثور.
- ١٢ يوما فى الطريق : من الجمعة ٢٥ صفر إلى الأحد ٤ ربيع الأول.
- الإثنين ٥ ربيع الأول : الوصول إلى قباء.
- الجمعة ٩ ربيع الأول : الخروج من قباء وصلاة الجمعة فى ذى رانواء.
- الإثنين ١٢ ربيع الأول : الوصول إلى يثرب.

وسار الركب. وكان كثيرون من مسلمى المدينة لم يروا رسول الله ولا يعرفونه فكان بعضهم يحيى أبا بكر على أنه النبى لكبر سنه. ولكن طريقة معاملة أبى بكر للنبى دلت الناس على النبى. وأمضى النبى الليلة الأولى فى دار أحد أبناء عمرو بن عوف. ثم أرسل النبى إلى بنى

النجار - أخواله - فجاؤا متقلدي السيوف وطلبوا منه أن ينزل عندهم، ولكنه ركب وراحته وتركها تسير حتى إذا وازت دار بني بياضة تلقاه كبار رجالها وقالوا يا رسول الله هلم إلينا وأخبرنا بزمنا، فقام فقال لهم خلوا سبيلها فإنها مأمورة فخلوا سبيلها، وفعل كذلك بنو النجار بن الخزرج لما مر بديارهم، فانطلقت حتى إذا مرت بدار عدي بن النجار قالوا له يا رسول الله هلم إلى أخوالك فقال خلوا سبيلها فإنها مأمورة فانطلقت الناقة حتى أتت عند مريد للتمر (شونة أو جرن) لغلامين يتيمين من بني مالك بن النجار في حجر أسعد بن زبارة وكان يصلي فيه وقتئذ رجال من المسلمين فبركت الناقة عنده، فترجل النبي وقال هذا إن شاء الله المنزل، ثم دعا الغلامين ليشتري منهما المكان فقالا، بل نهيه لك يا رسول الله فأبى وأصر حتى ابتاعه منهما ثم بناه مسجداً.

ونزل النبي في دار أبي أيوب إلى أن تم بناء المسجد ودور النبي في أحد جوانبه، وكان النبي قد أقام بالسوق (الدور الأرضي) وأبو أيوب وزوجه في العلو (الدور العلوي) فقال أبو أيوب: بأبي أنت وأمي يا رسول الله إني أكره أن أكون فوقك وتسكن تحتي، فكن أنت في العلو وننزل نحن فنكون في السفل، فقال النبي: يا أبا أيوب إنه أرفق بنا ويمن يعشانا أن أكون في سفل البيت.

وكان أبو أيوب يصنع الأكل، ثم يبعث به إلى النبي أولاً ثم يأكلون بعده، وفي يوم بعثوا إليه عشاء فيه بصل وبوم فرده رسول الله دون أن يأكل منه فجاءه أبو أيوب جزعاً وقال: يا رسول الله بأبي أنت وأمي، رددت عشاءك ولم أر فيه موضع يدك، فقال: إني وجدت فيه ريح هذه الشجرة (الثوم والبصل) وأنا رجل أناجي (أي يخاطب الناس) وكره أن يكون لقمه رائحة) أما أنتم فكلوه، فكله أبو أيوب وزوجه، ولم يصنع له بعد ذلك طعاماً فيه بوم.

وروى عن زيد بن ثابت قوله إنه جاء بأول هدية أهديت لرسول الله حين نزل بدار أيوب وكانت قصعة فيها خبز مشرود بلبن وسمن وقال إن أمه أرسلت هذه القصعة، فقال بارك الله فيك، ثم جاءت قصعة سعد بن عبادة ثريد ولحم، وما كانت من ليلة إلا وعلى باب رسول الله الثلاثة أو الأربعة يحملون الطعام.

هجرة أهل البيت:

بعث رسول الله وهو في دار أبي أيوب مولاه زيد بن حارثة وأبا رافع ومعهما بغيران وخمسمائة درهم لتجنيباً بقاطمة وأم كلثوم ابنتي النبي، وسودة بنت زمعة زوجته وأسامة بن زيد، وجاءت معهم أم أيمن امرأة زيد بن حارثة، وأرسل أبو بكر رسالة إلى ابنه عبد الله يطلب فيها منه أن يلحق به مصطحباً والدته أم رومان - زوجة أبي بكر - وابنته - أسماء وعائشة ولم يكن النبي قد دخل بها، أما زينب بنت النبي فبقيت بمكة عند زوجها أبي العاص بن الربيع وكان على كفرة، وأما رقية فكانت هي وزوجها عثمان بن عفان في مكة منذ أن عادا من الحبشة، ولحقا بالنبي في المدينة بعد عدة أشهر.

وما كاد ركب أهل البيت يبعد قليلا من مكة حتى طاردهم بعض اللئام من مشركي قريش ولحق الحويرث بن نقيد بن غيد بن قصي بالبغير الذي يحمل فاطمة وأم كلثوم ونخس البعير فرمى بهما إلى الأرض. وكانت فاطمة ضعيفة نحيلة الحسم فآثرت هذه السقطة عليها وظلت بقية الطريق متعبة إلى أن وصلت إلى المدينة. وسئرى في المستقبل كيف أن الحويرث كان من ضمن من أهدر النبي دمهم بعد فتح مكة وأمر بقتلهم حتى لو تعلقوا بأستار الكعبة. وقد قام علي بن أبي طالب بقتله كما سيجيء فيما بعد (ص ٧١٧).

وأغلقت دار النبي بمكة كما أغلقت دور كثير من المسلمين الذين هاجروا إلى المدينة.

بناء مسجد المدينة :

كان أول ما فعل رسول الله بعد وصوله المدينة هو الشروع في بناء مسجده بالمدينة واشترك المسلمون كلهم في بنائه، وكان رسول ينقل التراب واللبن معهم وهو يقول:

لَاهُمْ إِنْ الْأَجْرَ أَجْرَ الْآخِرَةِ . . . فَارْحَمِ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ .

وكان الناس ينقلون لبنة لبنة وعمار بن ياسر ينقل لبنتين لبنة عنه ولبنة عن رسول الله. فمسح النبي ظهره وقال: ابن سمية. للناس أجر ولك أجران وآخر زادك شربة لبن ويقتلك الفئة الباغية. ويروى الحديث عن طريق آخر وأنه كان أثناء حفر الخندق، وقد قتل أهل الشام عمار بن ياسر في وقعة صفين وكان عمار بن ياسر مع علي بن أبي طالب ضد معاوية وأصحابه. ولم يكن في المسجد منير بل كان النبي يخطب الناس وهو مستند إلى جذع نخلة عند مصلاه.

الْحُمَى :

كانت المدينة معروفة - في الجاهلية - بكثرة أوبئتها لكثرة برك المياه التي كانت محلا لتكاثر البعوض. فلما قدم رسول الله المدينة مرض أبو بكر وبلال وعامر بن فهيرة. فدخلت عائشة تمرضهم - ولم يكن النبي قد بنى بها بعد. كما لم يكن الحجاب قد قرض على نساء المؤمنين - فوجدتهم يهنون - ويذكرون الموت من شدة الحمى فأخبرت النبي: فقال: اللهم حيب إلينا المدينة كخبنا مكة أو أشد وصححها وبارك لنا في صاعها ومدها وأنقل وباءها إلى الجحفة وهي بلدة على طريق المدينة مكة ٢٠ كم جنوب المدينة. مقابل رابع قيل وأصاب كثير من المسلمين الحمى حتى جهدوا مرضا. وصرف الله المرض عند النبي. وكان المسلمون يصلون وهم قعود من التعب فقال النبي: أعلموا أن صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم. فكان المسلمون يتجشمون عناء القيام على ما بهم من ضعف وسقم التماس الفضل.

المعاهدة بين المهاجرين والأنصار واليهود:

(١) قال محمد بن إسحاق إن رسول الله كتب في دار أنس بن مالك كتاباً هو عبارة عن معاهدة جامعة بين المهاجرين من ناحية وبين بطون الأوس والخزرج وقبائل اليهود الثلاثة - من آمن منهم ومن لم يؤمن. وكانت المعاهدة تتضمن عدم الاعتداء من أى منهم على الآخر وضمناً للأمن بين الجميع. وقد وضع هذا العهد أسس الحالة السياسية الجديدة التي حدثت في المدينة بقدم المهاجرين - في صورة واضحة ومستقرة يصعب معها إحداث المؤامرات التي اعتاد اليهود أن يستغلوها في أغراضهم. ولكن كما سنرى فيما بعد - فإن اليهود لم يحترموا المعاهدة وخرقوها أكثر من مرة فكانت النتيجة وبالا عليهم بإجلالهم عن أماكنهم مرة بعد مرة. ولأهمية هذه المعاهدة نوردتها فيما يلي:

بسم الله الرحمن الرحيم. هذا كتاب من محمد النبي الأمي بين المسلمين والمؤمنين من قريش ويثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم أنهم أمة واحدة من دون الناس. المهاجرين من قريش على ربعتهم (الحال التي جاءوا عليها) يتعاقلون (أى يتضامنون) بينهم وهم يفدون عانيهم (الأسير الذي تركه أهله دون فداء) بالمعروف والقسط. ويؤ عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى وكل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين. ثم ذكر كل بطن من بطون الأنصار وأهل كل دار: بني ساعدة وبني حشيم وبني النجار وبني عمرو بن عوف وبني النبيت. إلى أن قال وإن المؤمنين لا يتركون مفرجاً (كثير العيال المثقل بالدين) بينهم أن يعطوه بالمعروف في فداء وعقل. ولا يحالف مؤمن مولى مؤمن دونه. وإن المؤمنين المتقين على من بغى منهم أو ابتغى دسياسة ظلم أو اثم أو عدوان أو فساد بين المؤمنين وإن أيديهم عليه جميعهم ولو كان ولد أحدهم. ولا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر. ولا ينصر كافرًا على مؤمن. وإن ذمة الله واحدة يجير عليهم أدناهم. وإن المؤمنين بعضهم موالى بعض دون الناس. وإنه من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم. وإن سلم المؤمنين واحدة لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله إلا على سواء وعدل بينهم. وإن كل غازية غزيت معنا يعقب بعضها بعضاً. وإن المؤمنين يبيء (يتساوى) بعضهم بعضاً بما نال دماءهم في سبيل الله. وإن المؤمنين المتقين على أحسن هدى وأقومه. وإنه لا يجيز مشرك مالا لقريش ولا نفسه ولا يحول دونه على مؤمن. وإنه من اعتبط مؤمناً قتلاً عن بيته فإنه قود به إلى أن يرضى ولي المقتول وإن المؤمنين عليه كافة ولا يحل لهم إلا قيام عليه. وإنه لا يحل لمؤمن أقر بما في هذه الصحيفة وأمن باله واليوم الآخر أن ينصر محدثاً أو يؤويه. وأنه من نصره أو آواه فإنه عليه لعنة الله وغضبه يوم القيامة ولا يؤخذ منه صرف ولا عدل. وإنكم مهما اختلفتم فيه من شيء فإن مرددً إلى الله عز وجل وإلى محمد. وإن اليهود ينفقون مع المؤمنين ماداموا محاربين. وإن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين. لليهود دينهم وللمسلمين دينهم وأنفيسهم إلا من ظلم وأثم فإنه لا يوثق (أى لا يهلك) إلا نفسه وأهل بيته. وإن لليهود بنى النجار وبني الحارث

وَبَنَى سَاعِدَةَ وَبَنَى جِشْمَ وَبَنَى الْأَوْسَ وَبَنَى ثَعْلَبَةَ وَجَفْنَةَ وَبَنَى الشَّيْطَنَةَ مِثْلَ مَا لِيَهُودٍ، وَبَنَى عُوفَ، وَإِنْ بَطَانَةُ يَهُودٍ كَانَتْ فِيهِمْ وَأَنَّهُ لَا يُخْرَجُ مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا بِإِذْنِ مُحَمَّدٍ وَلَا يَنْحُزُّ (أَيُّ لَا يَجْتَمِعُ) عَلَى ثَارٍ جَرَحَ، وَأَنَّهُ مِنْ فَتْكَ فَيَنْفُسُهُ إِلَّا مِنْ ظَلَمٍ، وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى أَثَرِ هَذَا، وَإِنْ عَلَى الْيَهُودِ نَفَقَتُهُمْ وَعَلَى الْمُسْلِمِينَ نَفَقَتُهُمْ، وَإِنْ بَيْنَهُمُ النَّصِيرُ عَلَى مَنْ حَارَبَ أَهْلَ هَذِهِ الصَّحِيفَةِ، وَإِنْ بَيْنَهُمُ النَّصِيحَةُ وَالنَّصِيحَةُ وَالْبِرُّ دُونَ الْإِثْمِ، وَأَنَّهُ لَمْ يَأْتُمْ أَمْرٌ بِحَلِيفَةٍ، وَإِنَّ النَّصِيرَ لِلْمَظْلُومِ، وَإِنْ يَثْرِبُ حَرَامٌ جَرَفَهَا (أَيُّ حَتَّى الْجَرَفِ وَهُوَ مَكَانٌ فِي شِمَالِ غَرْبِ الْمَدِينَةِ - شَكْل ٢٠) لِأَهْلِ هَذِهِ الصَّحِيفَةِ، وَإِنْ الْجَارُ كَالنَّفْسِ غَيْرُ مُضَارٍ وَلَا آثِمٍ، وَأَنَّهُ لَا تَجَارُ حَرَمَةَ إِلَّا بِإِذْنِ أَهْلِهَا، وَأَنَّهُ مَا كَانَ بَيْنَ أَهْلِ هَذِهِ الصَّحِيفَةِ مِنْ حَدَثٍ أَوْ اشْتِجَارٍ يَخَافُ فُسَادَهُ فَإِنْ مَرِدَهُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ، وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى أَتَقَى مَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ وَأَبْرَهُ، وَأَنَّهُ لَا تَجَارُ قَرِيشَ وَلَا مِنْ نَصِيرِهَا، وَإِنْ بَيْنَهُمُ النَّصِيرُ عَلَى مَنْ دَهَمَ يَثْرِبُ وَإِذَا دُعُوا إِلَى صَلَاحٍ يَصَالِحُونَهُ وَيَلْبِسُونَهُ فَإِنَّهُمْ يَصَالِحُونَهُ، وَأَنَّهُمْ إِذَا دُعُوا إِلَى مِثْلِ ذَلِكَ فَإِنْ لَهُمْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا مَنْ حَارَبَ فِي الدِّينِ عَلَى كُلِّ أَنْاسٍ حَصَبَتِهِمْ مِنْ جَانِبِهِمُ الَّذِي قَبْلَهُمْ، وَأَنَّهُ لَا يَحُولُ هَذَا الْكِتَابُ دُونَ ظَالِمٍ أَوْ آثِمٍ وَأَنَّهُ مِنْ خَرَجَ أَمِنْ وَمَنْ قَعَدَ أَمِنْ بِالْمَدِينَةِ إِلَّا مِنْ ظَلَمٍ أَوْ آثِمٍ، وَإِنَّ اللَّهَ جَارُ مَنْ يَرِيقُ وَاتَّقِ.

المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار:

لَمْ يَشَأْ الرَّسُولُ بِحُكْمَتِهِ أَنْ يَتْرَكَ الْمُهَاجِرِينَ لِيَكُونُوا حَرْبًا مَتْرَابًا وَيُظَلَّ الْأَنْصَارُ كَحَرْبِ ثَائِنٍ، بَلْ أَرَادَ دَمَجَ الْاِثْنَيْنِ فِي كَيْفَانٍ وَاحِدٍ فَأَخَى بَيْنَهُمْ فَقَالَ: تَأَخَّوْا فِي اللَّهِ الْآخَوِينَ الْآخَوِينَ، وَمَعَ مَعْرِفَتِهِ لِحَرْجِ الْمَوْقِفِ لَوْ اتَّخَذَ لِنَفْسِهِ أَخًا مِنْ الْأَنْصَارِ إِذْ أَنَّهُ شَرَفٌ كَبِيرٌ قَدْ يَجْعَلُ مَنْ يَخْتَارُهُ أَخًا أَنْ يَتَّبِعَهُ عَلَى الْآخَرِينَ وَلَعَشِيرَتِهِ أَنْ تَفْخَرُ عَلَى عَشَائِرِ الْأَنْصَارِ الْآخَرَى، فَلَوْ كَانَ مِنَ الْأَوْسِ لَفَاخَرَتْ بِهِ الْخَزْرَجَ وَالْعَكْسَ أَيْضًا فَتَشْتَوِ وَيَحْيَا الْأَحْقَادُ الْقَدِيمَةَ بَيْنَ الْقَبِيلَتَيْنِ، لِذَلِكَ فَإِنَّ النَّبِيَّ أَخَذَ بَيْدَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَقَالَ: هَذَا أَخِي، فَكَانَتْ الْمُوَاخَاةُ كَمَا يَلِي:

- مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ - عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ.
- حَمْزَةُ عَمُّ الرَّسُولِ - زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ.
- جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ (كَانَ لَا يَزَالُ بِالْحَبَشَةِ) - مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ.
- أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ - خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ الْخَزْرَجِيُّ.
- عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ - عُبَيْدُ بْنُ مَالِكٍ مِنَ الْخَزْرَجِ.
- أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ - سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ.
- عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ عُوفٍ - سَعْدُ بْنُ الرَّبِيعِ مِنَ الْخَزْرَجِ.
- الزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ - سُلَيْمَةُ بْنُ سُلَاحَةَ بْنِ وَهَّاشٍ أَوْ عَبْدِ اللَّهِ.
- - بَنُو مُسْعُودٍ مِنْ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ.

١ - عثمان بن عفان. - أبو إسبغ بن ثابت بن المنذر من بني النجار. - نزلت الآية
 - طلحة بن عبيد الله. - كعب بن مالك من بني سلمة. - نزلت الآية
 - سعيد بن زيد. - أبي بن كعب من بني النجار.
 - مضعب بن عمير. - أبو أيوب خالد بن زيد من بني النجار.
 - أبو حذيفة بن عتبة. - عباد بن بشر من بني عبد الأشهل.

٢ - عمار بن ياسر. - حذيفة بن اليمان العنسي حليف بني الأشهل.
 - أبو ثابت بن قيس من الخزرج.
 - أبو بكر بن جنادة. - المنذر بن عمرو من بني ساعدة ابن كعب من الخزرج.
 - خاطب بن أبي بلتعة. - عويم بن ساعدة أخو بني عمرو بن عوف.
 - سلمان الفارسي. - أبو الدرداء.

٣ - بلال. - أبو ربيعة عبد الله بن عبد الرحمن الخثمي.
 - زيد بن حارثة. - أسيد بن حضير.

ويضيق المكان عن ذكر باقي أطراف المؤاخاة. -
 ولا بأس من ذكر نبذة عن «القربات المقتلة» التي كانت سائدة بين العرب آنذاك:
 ١ - التبنّي: وقد شرحنا سابقاً (ص ٢٩) تبني النبي لزيد بن حارثة وأصبح اسمه زيد بن محمد. وكان لابن بالتبني أن يرث من تبناه. ولما أبطل التبنّي عاد إلى زيد اسمه الأصلي: زيد بن حارثة.

٢ - المؤالاة: وهو نوع من التعاقد والتحالف. فكان الرجل يعاقد الرجل فيقول له: «دمي ذمك!» ويهدمي هدمك وتأري ثارك وخريي خريك. ويسلمني سلمك وترثني وأرثك. وتطلب بي وأطلب بك. وتعقل عني وأعقل عنك». فيكون الحليف السدس من جميع المال ثم يقسم بعد ذلك أهل الميراث ميراثهم. وكان الرجل الضعيف يحالف رجلاً قوياً ليقوى به. ولعل هذا مما ينطبق عليه حالياً المثل العامي: «اللي فالوش ظهر يشترى له ظهر». وكأنت إلى العشيرة الضعيفة تتوالى قبيلة قوية. وقد أقبل الإسلام ذلك أول الأمر في قوله تعالى: «والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصابهم إن الله كان على كل شيء شهيداً» (٢٢ - النساء).

٣ - المؤاخاة: وهي التي استحدثها النبي بين المهاجرين والأنصار ولم تكن معروفة من قبل. وقد أبطلت جميع هذه «القربات المقتلة» فيما بعد بقوله تعالى «وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله» (٧٥ - الأنفال).

ولا شك أن المهاجرين كانوا قد حيلوا معهم أموالهم: ما ادخروه وثن ما تمكنوا من بيعه من متاعهم قبل هجرتهم فلم يكونوا عالة على الأنصار. وكان «للأخوة» مع الأنصار فضل تهية المسكن للمهاجرين إلى حين يمكنهم الاستقلال بمعيشتهم. فقد عمل بعض المهاجرين في التجارة وربحوا وأمكنهم أن يبنوا أو يشتروا دورا مستقلة لهم. أما فقراء المهاجرين فقد ساعدوا الأنصار في أعمالهم التجارية أو في زراعة بساتينهم أو العناية بأشجار النخيل لقاء أجر.

ويقال إنه لما أخى النبي بين عبد الرحمن بن عوف وبين سعد بن الربيع الأنصاري عرض هذا الأخير على عبد الرحمن بن عوف أن يناسفه ماله وأهله فقال عبد الرحمن: بارك الله لك في أهلك ومالك. دأبني على السوق. فدله. فتاجر وبيع ورآه النبي بعد أيام وعليه ثوبا جديداً. فقال: مهيم يا عبد الرحمن؟ قال يا رسول الله تزوجت امرأة من الأنصار. قال فما سقت فيها؟ قال وزن نواة من ذهب. قال النبي أولم ولو بشاة.

وعن أنس أن المهاجرين قالوا للنبي: يا رسول الله. ما رأينا مثل قوم قدمنا عليهم أحسن مواساة في قليل ولا أحسن بذلا من كثير. لقد كفونا المؤونة وأشركونا في المهن حتى لقد خشينا أن يذهبوا بالأجر كله. قال النبي: لا ما أنثيتم عليهم ودعوتم الله لهم. وعن أبي هريرة قال: قالت الأنصار: أقسم بيننا وبين إخواننا النخيل. قال لا. فقال الأنصار: أفنكفوننا المؤونة (أي يعملون ما يحتاجه الزرع من خدمة) ونشرككم في الثمر. قالوا سيعنا وأطعنا. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم إن هذه المشاركة كانت بناء على اقتراح من النبي إذ قال للأنصار: إن إخوانكم قد تركوا الأموال والأولاد وخرجوا إليكم. فقالوا أموالنا بيننا قاطع. فقال النبي: أو غير ذلك؟ قالوا وما ذاك يا رسول الله. قال يكفونكم المؤونة وتقاسمونهم الثمر. قالوا نعم.

الأذان :

كان رسول الله في مكة يصلي في مواقيت الصلاة بغير أذان. وحدث ذلك في أول مهاجرة إلى المدينة وكان الناس يعرفون مواقيت الصلاة فيحرصون على الصلاة مع رسول الله. ولكن أناسا من المسلمين كانت تقوتهم صلاة الجماعة لا تشغالهم في أعمالهم عن تحيين مواقيت الصلاة. فراج النبي وأصحابه يتشاورون. كيف يُجمع الناس للصلاة، فاقترح بعضهم أن تنصب راية عند حضور الصلاة فإذا رآها الناس علموا أنه وقت الصلاة ولكن هذا الاقتراح رُفض. وذكر له البوق كما يفعل اليهود فرفضه واقتراح الناقوس كما يفعل النصارى ولكنه رفضه. فقال عمر: أولاً تبعثون رجلا ينادي بالصلاة فقال النبي: لقد هممت أن أبعث رجلا ينادي الناس بحين الصلاة. ثم أمر بلالا أي ينادي للصلاة فيقام بلال فقال الصلاة جامعة. الصلاة جامعة. فجاء الناس من الدور والأسواق ليصلوا خلف رسول الله.

ودخل عبدالله بن زيد وهو رجل من الأنصار لينام. قطاف به - وهو بين النوم واليقظة - رجل عليه ثوبان أخضران يحمل ناقوسا في يده فسأله ابن زيد أن يبيعه الناقوس ليدعو به إلى الصلاة. فقال له: أفلا أدلك على ما هو خير لك قال بلى. قال تقول: الله أكبر الله أكبر الله أكبر. أشهد أن لا إله إلا الله. أشهد أن لا إله إلا الله. أشهد أن محمدا رسول الله. أشهد أن محمدا رسول الله. حي على الصلاة، حي على الفلاح. حي على الصلاة، حي على الفلاح. الله أكبر الله أكبر، لا إله إلا الله. وتقول إذا قامت الصلاة: الله أكبر الله أكبر. أشهد أن لا إله إلا الله. أشهد أن محمدا رسول الله. حي على الصلاة، حي على الفلاح قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة الله أكبر الله أكبر. لا إله إلا الله.

واستيقظ عبدالله ولم ينتظر إلى الصباح بل انطلق إلى رسول الله وقص عليه رؤياه. فقال له النبي: إنها لرؤيا حق إن شاء الله تعالى. فقم مع بلال. فأتى عليه ما رأيته فليؤذن به فإنه أندى صوتا منك. فلما حان وقت صلاة الفجر جعل عبدالله يلقي الكلمات وبلال يؤذن بها. وكان عمر بن الخطاب في بيته فلما سمع الأذان أسرع يجزؤذاه حتى إذا ما جاء رسول الله وعلم بما رأى عبدالله قال: والذي بعثك بالحق يا رسول الله لقد رأيته مثل ما رأى عبدالله بن زيد. فقال النبي: فله الحمد.

وانشروحت صدور المسلمين لما سمعوا الأذان في الفجر وخرجوا إلى المسجد مستبشرين. أما اليهود فقد انقبضت أفئدتهم ونزل بهم هم ثقيل.

التاريخ بالهجرة :

بدأ الناس في المدينة يؤرخون الأحداث بالهجرة وبالذات بمقدم النبي إلى المدينة فيقولون بعد ستة أشهر مثلا من مقدم رسول الله إلى المدينة. أو بعد أحد عشر شهرا من مقدمه إلى المدينة. أما الأحداث المتأخرة فقد أصبح عبثا أن يقال بعد ثلاثين أو أربعين شهرا من الهجرة. فعدل عن الشهور إلى السنوات. فيقال بعد سنة أو سنتين من مقدم رسول الله إلى المدينة. وهنا حدث خلاف بين المؤرخين. فبعضهم اعتبر السنة الأولى لمقدم النبي تنتهي بعد اثني عشر شهرا أي في ربيع الأول من العام التالي. ولو اتبع هذا كان معناه أن تغير بداية السنة العربية إلى ربيع الأول بدلا من المحرم. وكان الأوفق - والأسهل أيضا - التجاوز عن الشهرين والنصف اللذين مضيا من السنة الأولى قبل وصول النبي إلى المدينة - وهما في الحقيقة شهر وأربعة وعشرون يوما منذ ترك النبي لغار ثور - في ٢٤ صفر وهو تاريخ بدء الهجرة - حتى تنتهي بداية السنة العربية في الأول من محرم. ولكن بعض كتاب السيرة النبوية ظلوا على الحساب الأول. فلو وقع حدث ما بعد ١٢ شهرا من مقدم النبي إلى المدينة اعتبروه في السنة الأولى. ولكنه - وقد وقع في صفر - فالأولى أن يحسب في بداية العام الثاني. وهذا ما ستنبهه في كتابنا هذا.

أحداث السنة الأولى للهجرة

مجزم	٢٨
صفر	٢٤
ربيع الأول	٥
جمادى الأول	٩
جمادى الثاني	١٢
رجب	١٥
شعبان	١٦
رمضان	١٧
شوال	١٨
ذو القعدة	٢٥
ذو الحجة	٢٥

إتمام زواج النبي من عائشة :

بعد حوالي ثلاثة أشهر من وصول النبي إلى المدينة كانت حياته فيها قد استقرت تحدث أبو بكر إلى النبي في إتمام الزواج الذي عقده بمكة منذ ٣ سنوات (ص ٢٢٤) فلبى النبي وذهب مع رجال ونساء من الأنصار إلى منزل أبي بكر الذي كان ينزل فيه مع أهله في بني الخزرج. وجاءت أم رومان إلى ابنتها عائشة وكان عمرها ٩ سنوات وزينتها وقادتها إلى حجرة في بيتهم فيها سرير كان يجلس عليه النبي، فأدخلت عائشة إلى الحجرة وقالت للنبي: هؤلاء أهلك.

بارك الله لك فيهن. وبارك لهن فيك. وبعد أيام قليلة انتقل رسول الله بعائشة إلى حجرة من الحجرات المبنية بجانب المسجد بجوار الحجرة التي كانت فيها سودة بنت زمعة. وفي شوال من السنة الأولى للهجرة أي بعد ٧ أشهر من مقدم النبي إلى المدينة توفي كلثوم بن الهدم وهو الصحابي الذي فزل النبي في داره في قباء (ص ٤٢٦) وبعده بأيام قليلة في نفس الشهر توفي أسعد بن زرارة من بني مالك بن النجار وهو أحد الثقباء الاثني عشر (ص ٢٣٧) وأول من تابع رسول الله ليلة العقبة الثانية. كما أنه كان أول من ضلي بالثلاث جماعة في المدينة قبل أن يجيء مصعب بن عمير موفداً من قبل النبي ليؤم الناس في الصلاة. وراح اليهود يقولون: لو كان نبيا لم يمت صاحبه. فقال النبي: يقولون لو كان نبيا لم يمت صاحبه ولا أملك لنفسي ولا لصاحبي شيئا من الله. وبعد موت أسعد بن زرارة جاء بنو النجار إلى النبي وسألوه أن يقيم لهم نقيبا بعد أسعد بن زرارة. فقال لهم: أنتم أحوالي وأنا نقيبكم وكره النبي أن يخص بها بعضهم دون بعض فبشّر الأقباد بينهم. وكان بنو النجار يقتخرون أن رسول الله نقيبهم.

وكان أول مولود في المهاجرين في المدينة هو عبدالله بن الزبير في شوال من سنة الهجرة فأتوا به إلى النبي فأخذته قمرة ولاكها ثم وضعها في فم المولود. موقف اليهود من النبي:

بالرغم من عهد المودة الذي عقده النبي مع يهود المدينة والذي سألهم فيه وأمينهم على أموالهم وديارهم. فإنهم بدأوا يخوفون على مركزهم الاجتماعي والمالي في المدينة. فقد أقرعهم أن تتحالف الأوس والخزرج ويندمج الاثنان في كيان واحد هم الأنصار. وينضم إليهم - في أخوة في الدين - المهاجرون. وزاد حقد اليهود فراحوا يكيّدون للنبي يحاولون أن يصدوا عنه ويحاولون أن يوقعوا بين الأنصار بإثارة نغرة الجاهلية من أوس وخزرج.

كفارة المدينة والمنافقون:

كان بعض رؤساء الأوس والخزرج لم يؤمنوا وأخسوا بأن الزعامة في قومهم قد أخذت منهم فامتلات قلوبهم بالحفيظة والضعينة على رسول الله. بعضهم أظهر عداوة صريحة للنبي: مثل أبو عامر بن عمرو من رؤساء الأوس. وبعضهم أسلم ظاهرا مع إبطان العداوة وهؤلاء هم المنافقون وعلى رأسهم عبدالله بن أبي بن سلول الخزرجي. أما أبو عامر فكان قد ترهب وزعم أنه ينتظر النبي المبعوث وصار يذكر للناس كثيرا من صفاته ويقول لهم قد قرب خروجه. فلما هاجر النبي إلى المدينة وأتت صفاته للأنصار وأتبعوه حمدة أبو عامر وأنكر نبوته لأنه كان يتمنى أن يكون هو نفسه النبي. فأتى رسول الله وقال له: ما هذا الذي جئت به؟ فقال النبي: جئت بالحنيفية دين إبراهيم. قال أبو عامر: فأتنا

عليها . قال النبي : إنك لست عليها فإنا جئتها ببعضاء ثقية . فقال أبو عامر : الكاذب أمثاته الله طريدا غريبا وحيدا . يُعرض برسول الله . فقال النبي : أجل . فمن كذب فعل الله تعالى ذلك به . ولمَّا رأى أبو عامر جميع الأوس تقرِّباً خرج إلى مكة مباعداً لرسول الله مقيماً بالمدينة وهو بها وراح يُحرض عليه . وسنرى فيما بعد أنه بعد فتح مكة خرج إلى الطائف فلما أسلم أهل الطائف خرج إلى الشام ومات هناك غريباً وحيداً كما تنبأ رسول الله .

أما عبد الله بن أبي بن سلول فكان دائم التوفيق بين الأوس والخزرج وهو يأمل أن يختاره الطرفان ملكاً للمدينة بل أن بعض أعوانه بدأوا في إعداد التاج الذي سيضعه على رأسه . ولكن قدوم رسول الله إلى المدينة صرف الناس عنه فامتلاً حقداً على النبي وعلى المسلمين واضطر إزاء إسلام الغالبية من عشيرته إلى أن يتظاهر بالود والمناصرة بيد أن أعماق قلبه كانت ممتلئة حقداً على النبي . فالتاج الذي كانت تتلألأ بخزراته أمام عينيه طار منه والسلطان الذي كان يمتلئ نفسه به ليصل إلى مصاف ملوك غسان والمناذرة ذهب فطاش عقله . وبدأ يجمع شتات الذين لم يدخلوا في الإسلام من الأوس والخزرج وضم إليهم يهود المدينة من بني قينقاع وقريظة والنضير . ونجح إلى حد ما في إيجاد فرقة للتجسس بين المسلمين . وراح يحاول إثارة النعرة القبلية ليوقد الفتنة بين الأوس والخزرج . وعمل هو والمنافقون على إثارة الشائعات بغية تفتيت وحدة المسلمين من مهاجرين وأنصار وبين الأنصار أنفسهم من أوس وخزرج . واستطاعت فرقة المنافقين هذه صد كثير من أهل القبائل المجاورة عن الدخول في الإسلام .

وحدث يوماً أن كان النبي يركب حملاً مزدقاً خلفه أسامه بن زيد بن حارثة يعود سعد بن عباداً فمر بعبد الله بن أبي وفي مجلسه أخلط من المسلمين والمشركون واليهود . فنزل النبي ودعاهم إلى الله وقرأ عليها القرآن . حتى إذا فرغ قال ابن أبي : أيها المرء ! إنه لا أحسن مما تقول إن كان حقاً . فلا تؤذنا به في مجلسنا . أرجع إلى رحلك فاجلس في بيتك فمَنْ جاءك له فحدثه إياه ومن لم يأتك فلا تَغْتَه به ولا تأته في مجلسه بما يكره . فقال عبد الله بن رواحة : بلى يا رسول الله . فاغشنا به في مجالسنا ودورنا ويوتنا فهو والله ما نحب ومما أكرمنا الله به وهذان له . وتبادل المسلمون والمشركون واليهود السياف حتى كادوا يتضاربون بالنعال . فلم يزل النبي يهدئهم حتى سكثوا . ثم ركب النبي دابته وسار حتى دخل على سعد بن عباد وفي وجهه بعض الغضب . فسأله سعد عنه فأخبره بما قاله عبد الله بن أبي . فقال سعد : أرفق به يا رسول الله . اعف عنه واصفح عنه . فوالذي أنزل عليك الكتاب . لقد جاء الله بالحق الذي أنزل عليك وقد اصطلاح أهل هذه البحيرة على أن يتوجه فيعصبونه بالعصاة . فلما أبى الله ذلك بالحق الذي أعطاك شوق بذلك . فذلك فعل به ما رأيت .

وزاد الأمر سوءاً على عبد الله بن أبي أن ابنه عبد الله أسلم وراح يحاول أن يهدي أيامه إلى الإسلام . وكانت تقوم بين الأب وابنه منازعات بين حين وآخر . وفي إحدى المرات سب عبد الله

بن أبي النبي، فاستأذن عبدالله (الابن) النبي أن يأتيه برأس أبيه، فقال له النبي: لا ولكن برأس أبيك.

كان عبدالله بن أبي صريحا في كفره وصريحا في عداوته للنبي عند أول قدوم النبي إلى المدينة فلما أظهر الله الإسلام بعد موقعة بدر أسلم وأضمر الكفر فأصبح زعيم المنافقين، كما أن كثيرا من المشركين أسلموا نفاقا خوفا من الأغلبية التي أسلمت، وانضم اليهود إلى المنافقين وبدأوا يكيّدون للإسلام والمسلمين.

وبدأت السور المدنية تنزل على رسول الله، وكان هدفها يختلف عن الهدف في مكة ولذلك اختلف أسلوب القرآن المدني عن أسلوبه في مكة فالهدف أصبح:

- ١ - تنظيم المجتمع المدني المسلم في المدينة.
 - ٢ - دعوة كفار ومشركي المدينة والقبائل المجاورة إلى الإسلام.
 - ٣ - فضح مؤامرات المنافقين والتحذير منهم.
 - ٤ - إبقاء علاقة طيبة مع اليهود طالما التزموا بالعهود.
- وكانت سورة البقرة هي أول السورة المدنية.
- سورة البقرة :**

احتوت سورة البقرة على موضوعات كثيرة ولكنها اختصت اليهود بجزء كبير من آياتها إذ كان الخطاب موجها إليهم في ٩٨ آية من آيات السورة الـ ٢٨٦ أي أن ثلث السورة تقريبا يختص ببنى إسرائيل وفيه تذكير لهم بنعم الله عليهم وعلى آباءهم وتنبيد بعدم إيمانهم بالرغم مما يعرفونه من أن «محمدا» هو النبي المنتظر ومن ثم كان الواجب عليهم الإيمان به. كذلك فإن ربع الآيات تقريبا كان تشريعات هدفها تنظيم المجتمع المسلم الذي تكون في المدينة وتنظيم علاقاته التجارية والأسرية. وكان نصيب المنافقين ٣٠ آية والكفار ٢٠ آية. إضافة إلى غير ذلك من المواضيع سنذكرها في حينها.

وقد بدأت السورة بالحروف المقطعة: ألف، لام، ميم أعقبها تنبيه إلى أن القرآن هو حقا وحى من عند الله:

«الم، ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين. الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون. والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالأخرة هم يوقنون، أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون» (١-٥)

والآيات تذكر ستا من صفات المؤمنين:

- ١ - الإيمان بالغيب.
- ٢ - إقامة الصلاة.

٣- التصديق بجزء من ورزق الله الذي آتاهم.

٤ - الإيمان بأن القرآن وحى من عند الله.

٥ - الإيمان بالكاتب السماوية السابقة.

٦ - الإيمان بالآخرة.

وقد سبق التنويه عن أن الإيمان بالكاتب السماوية السابقة من شروط الإسلام فقد جاء في سورة الشورى (آية ١٥ ص ٢١٣) «وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب» وفي سورة العنكبوت (آية ٤٦ ص ٤٠٤) «وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون» وجاءت الآيات الحالية من سورة البقرة لتعيد التأكيد على هذا الشرط من شروط الإيمان الصحيح. ولعل ذلك كان يهدف إلى منع المسلمين من اللجوء مع اليهود في جدال حول العقيدة ومناقشات قد تؤدي إلى خصام وقطيعة وكان الإسلام خريصا على تحسين الجوار مع اليهود.

التنديد بكفر الكفار:

«إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون» ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم» (٦ - ٧).

والآيات تقرير أن الكفار - أي كانوا - من قريش أو كفار المدينة أو كفار القبائل المجاورة. قد تمكن الكفر من قلوبهم كأن قلوبهم قد ملئت كفرا وختم عليها، فلا يدخلها غير ما فيها. وكان أسماعهم مختوم عليها كذلك فلا تسمع دعوة الإيمان. وكان أبصارهم قد غشيتها غشاوة فهي لا تبصر آيات الله الدالة على قدرته واستحقاقه وجده للعبادة - فلن يؤمنوا مهما أكثر النبي من دعوتهم ولهم عذاب عظيم.

عن المنافقين: ثم تطرقت الآيات للمنافقين - لأول مرة في القرآن الكريم - وإن لم يذكروا بهذا الاسم ولكنهم وُصفوا بأنهم آمنوا بالكلمات وقلوبهم غير مؤمنة بقصد خداع المؤمنين وهذا هو النفاق. وتذكر الآيات أنهم يخدعون المؤمنين ويظنون أنهم أيضا يخدعون الله إذ يتوهمون أنه غير مطلع على ما في قلوبهم وهم في الحقيقة يخدعون أنفسهم وقلوبهم فيها حقد ومرمض وراهم الله ضلالا ولهم عذاب أليم لتكذبيهم وخبائثهم.

«ومن الناس من يقول آمنا بالله واليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون، في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون» (٨ - ١٠).

واستمرارا لموضوع المنافقين تذكر الآيات بعض أقوال المنافقين وردودهم على من ينصحهم بانتهاج الطريق القويم:

١ - «وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون. ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون» (١١ - ١٢)

وإفسادهم في الأرض كان يصداهم عن سبيل الله ونشر الفتنة وإيقاد المضغائن. ٢ - «وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ولكن لا يعلمون» (١٢).

٣ - «وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزئون. الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون» (١٤ - ١٥).

أو أهؤلاء الذين يظهرُونَ الإيمان ويضمرون الكفر هم المنافقون، وقال معظم المفسرين إن كلمة «شياطينهم» مصروفة إلى اليهود. وآخرون قالوا هم رؤساء الكفر. والحقيقة أن الاثنين كانا دائما حليفين ضد الدعوة الإسلامية. وأن اليهود كانوا يوسوسون - كما تفعل الشياطين - للمنافقين ويوجهونهم إلى طرق الكيد والمكر والتشكيك. وهكذا وجد اليهود في الطبقة المريضة القلب من منافقي المدينة مجالاً لدسائسهم فحالفوهم.

ثم تستمر الآيات تضرب الأمثال للمنافقين

١ - تمثلهم أولاً بتاجر اشتري بضاعة فاسدة وبالطبع لن يربح: «أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين» (١٦).

٢ - وتضرب لهم مثلاً ثانياً:

«مثلهم كمثل الذي استوقد نارا فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون. صنم يكمن عنى فهم لا يرجعون» (١٧ - ١٨).

والآيات تمثل المنافقين بحال من أوقد نارا في الظلمة. قلم تكد تضيء ما حوله حتى أطفأها الله فعاد إلى الظلمات لا يبصر شيئاً. والظلمات هي الكفر. وقد قدم الله لهم أُنسَابُ الهداية فلم يهتدوا فكان عدلاً أن يبقوا في الضلال.

٣ - وتضرب مثلاً ثالثاً:

«أو كصيب (المطر الشديد) من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت والله محيط بالكافرين. يكاد البرق يخطف أبصارهم كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا» (بمعنى توقفوا عن السير) ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم إن الله على كل شيء قدير» (١٩ - ٢٠).

والآيات تمثلهم بمن يسير في ليلة شديدة المطر والرعد والبرق. قد اكتتفته الظلمات وملاءه الخوف من الصواعق. وأله صوت الرعد العالي في أذنيه حتى إنه يسدها بأصابعه حتى لا يموت من شدة الصوت. ويتخطف البرق عيونه. فإذا لمع البرق وأضاء ما حوله سار قليلاً غير أن البرق لا يلبث أن ينطفئ ويبعث الظلام فيقف حائراً. ولو شاء الله لأخذ بسمعهم وأبصارهم

فهو القادر على كل شيء. والآيات قوية ورائعة في تمثيلها وتنزيدها. كما نقرر أن ما أنزل على النبي هو نور يهتدى به الناس ولكن المنافقين عموا عنه وناقضوا فكان نورهم قد انطفأ. ويرى بعض العلماء المعاصرين في الآيات إعجازا علميا إذ ثبت أن «ذبذبات الصوت شديدة القوة قد تسبب الوفاة نتيجة توقف مفاجيء في القلب أو نزيف في المخ. أو على الأقل تدمير الأذن الداخلية فتذهب بالسمع وينتج الصمم.

بعض مظاهر قدرة الله في الكون:

«يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلم تتقون. الذي جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون» (٢١-٢٢)

والخطاب موجه أساساً إلى كفار المدينة والمنافقين وإن كان لفت النظر إلى آيات الله في الكون يشمل أيضاً المسلمين ولذلك عمم الخطاب واستعمل لفظ «يا أيها الناس» للدلالة على هذا التعميم. والآيات تهيب بالناس أن يعبدوا الله المستحق وحده للعبادة فهو الذي خلقهم وخلق من قبلهم. وهو الذي جعل لهم الأرض ميسوطة مهيأة ميسرة للإقامة. وبنى السماء فوقها وأنزل المطر فأخرج به الزرع رزقا للعباد. ثم تنهاهم عن اتخاذ شركاء مع الله.

استحالة محاكاة القرآن:

«وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم (أي شركاءكم) من دون الله إن كنتم صادقين. فإن لم تفعلوا وإن تفعلوا فأتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين» (٢٣ - ٢٤).

والآيات تتحدى الكفار والمنافقين إن كانوا يشكون في أن القرآن وحى من عند الله ويعتقدون أنه من وضع «محمد» فليأتوا بسورة مثل سورة وليسيعينوا بمن يريدون من الشركاء. وهم لن يستطيعوا أن يفعلوا ذلك وعليهم أن يؤمنوا ليتقوا عذاب النار التي أعدها الله للكافرين. وهذه ثانيا مرة يقرر فيها الوحي عجز الناس عن محاكاة القرآن الكريم. فقد سبق أن قرئت الآية ٨٨ من سورة الإسراء (ص ٢٤٠) «قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا». وآية سورة الإسراء تقرر العجز عن الإتيان بمثل القرآن. أما الآية الحالية من سورة البقرة فهي تقرر العجز عن محاكاة سورة واحدة!

ثواب المؤمنين:

وفي مقابل ما ذكر في الآية السابقة عن ناز أعدت للكافرين تذكر الآيات ثواب المؤمنين «وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار كلما رزقوا

منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابهاً ولهم فيها أزواج مطهرة وهم فيها خالدون» (٢٥).

ووضف ثمر الجنة بأنه في الشكل يشبه ما كان من ثمر عهده في الدنيا إلا أنه يفوقه كثيراً في الطعم واللذة، ومن وسائل التعظيم في الآخرة أن يكون لهم زوجات طاهرة مطهرة، وهم خالدون في الجنة ونعيمها.

ضرب المثل بالبعوضة:

«إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلاً. يُضِلُّ به كثيراً ويهدي به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين، الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون. كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون. هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات وهو بكل شيء عليم» (٢٦ - ٢٩).

قيل إن اليهود لما سمعوا قوله تعالى في سورة العنكبوت (آية ٤١ ص ٤٠٤) «مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت» قالوا إن الله تعالى أعز وأعظم من أن يضرب المثل بهذه الحشرات. فرد الله تعالى بهذه الآية وفيها تقرير بأن الله لا يرد في حقه الحياء من ضرب الأمثال في القرآن مهما بدا أنها تافهة كبعوضة أو ما أكبر. والمؤمنون يعلمون وجه التمثيل وأنه الحق من الله. أما الكافرون فيتمحلون ويتسألون - تساؤل المستخف المستهين - عن مراد الله منها. وإن الله ليهدي بالأمثال كثيرين ويضل كثيرين أيضاً غير أن الذين يضلون بها هم الفاسقون سيئو النية وخبثاء الطوية الذين من صفاتهم نقض عهد الله وقطع ما أمر الله به أن يوصل من رحم وغيره وينشرون الفساد في الأرض. ثم تساؤل يندد بالكفار وجرأتهم على الكفر بالله وهو الذي خلقهم ابتداءً من لا شيء فكانهم كانوا أمواتاً فأحياهم. ثم يميتهم ثم يحييهم ثانية يوم القيامة ليرجع الناس إلى الله للحساب. كما أن الله هو الذي خلق ما في الأرض جميعاً. وكذلك خلق السموات السبع وهو عليم بكل شيء.

ولعل المراد من ذكر نقض العهد في هذه الآية هو تحذير اليهود من نقض العهد الذي قطعه النبي معهم. وتنبههم إلى أن الفاسقين هم الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه.

قصة خلق آدم:

وقد جاءت قصة آدم في سور كثيرة سابقة مثل سورة ص (الآيات ٧١ - ٧٦) والأعراف (الآيات ١١ - ٢٥). وطره (١١٥ - ١٢٤) والإسراء (٦١ - ٦٢) والحجر (٢٦ - ٣٦) وذكرت هنا في سورة البقرة مطولة بعض الشيء في الآيات ٣٠ - ٣٩ فتذكر رفض إبليس السجود

لَأَدَمَ. وَمَنْ ثُمَّ وَضِجَتْ عِداؤُتِهِ. وَبِالرَّغْمِ مِنْ ذَلِكَ اسْتَجَابَ آدَمَ لِمُسْوَئَتِهِ وَعَظَمِي أَمْرِهِ بِعَدَمِ
الْأَكْلِ مِنَ الشَّجَرَةِ فَكَانَ نَزُولُهُ إِلَى الْأَرْضِ لِيَعْمَلَ وَيَشْقَى . وَتَابَ اللَّهُ عَلَى آدَمَ. وَاسْتَقَرَّتْ
وَسْوَئَةُ إِبْلِيسَ ابْنِي آدَمَ لِيَحْيِيُوا عَنْ طَرِيقِ اللَّهِ الْمُسْتَقِيمِ. وَمِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ بِنِي آدَمَ أَنَّهُ أَرْسَلَ
لَهُمْ رَسُولًا يَهْدِيهِمْ فَمِنْ أَتْبَعَ رِسَالَهُ وَهَدَاهُ فَبُهِلَّاءُ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ. أَمَّا مَنْ كَفَرَ
فَلَهُ عَذَابُ النَّارِ خَالِدًا فِيهَا:

«قلنا اهبطوا منها جميعا فإما يأتينكم منى هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون. والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون» (٢٨ - ٢٩).

وقد يكون إيراد قصة آدم هنا هو لبيان الضعف الذي جبل عليه بنو آدم - وقدره الشيطان على الوسوسة لهم وإضلالهم - كتمهيد لما بعد ذلك من آيات تدعو بني إسرائيل إلى الإسلام.

عن بني إسرائيل النذامي ويهود المدينة:

عن بني إسرائيل القدامى ويهود المدينة:
وهي سلسلة طويلة من الفقرات مكونة من ٨٤ آية اختتمت على ١٨ نقطة وهي:

١ - دعوة بني إسرائيل إلى الإسلام:

لا شك أن النبي بعد مقدمه المدينة وتوقيع العهد مع اليهود، دعاهم إلى الإسلام فأسلم بعض الأفراد. ولكن غالبيتهم رفضوا وحاولوا تشكيك الناس في مصداقية النبي مع يقينهم بصدق نبوته وتطابق أسس رسالته مع ما عندهم من كتاب. ثم تحالفوا مع المنافقين واستغلوا حركة النفاق استغلالاً كبيراً. من هنا وجهت السورة الكلام إلى بني إسرائيل تذكّرهم بنعم الله عليهم وتدعوهم إلى الإسلام فنقول:

«يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وإياي فارهبون. وأمنوا بما أنزلت مصديقا لما معكم ولا تكونوا أول كافرين ولا تشبهوا يا بني ثمنا قليلا وإياي فاتقون. ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون. وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين. أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تكونون الكتاب أفلا تعقلون. واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين. الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم إليه راجعون. يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأنى فضلتكم على العالمين. واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعا ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون» (٤٠ - ٤٨).

والآيات فيها:

۱۔ تذکیر بأفضال اللہ علی آبائہم فہی نِعْمَ عَمَّتْ آثارہا علیہم وواجب علیہم شکرہا۔

٢ - إهابة باليهود للوفاء بالعهد الذي عاهدهم به النبي باسم الله حتى يفى الله بوعده بحسين الثواب.

٣ - دعوة إلى الإيمان بما أنزل على النبي وهو يصدق كثيرا مما في التوراة وأن لا يكونوا أول من يكفر به ولا يصير فهم محتاج الدنيا الزائل عن الإيمان بالنبي فكأنهم يشتمون القليل بالكثير.

٤ - عديم خلط الحق بالباطل وكتومان ما يعرفونه من أن محمدا هو النبي المنتظر.

٥ - دعوة إلى الإيمان وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة.

٦ - تنديد بما يفعلون إذ يأترون الناس بفعل الخيرات في حين أنهم لا يفعلونها.

٧ - حث لهم على الاستعانة على أداء التكليف بالصبر والصلاة التي يجدها غير المتقين ثقيلة في حين أن الخاشعين لله والمؤمنين بالبعث لا يجدونها كذلك.

٨ - بعض نعم الله على بني إسرائيل.

ثم تستمر الآيات في سرد نعم الله على بني إسرائيل القدماء واستعمل ضمير المخاطب في الكلام مما يفيد قوة الربط بين اليهود القدماء واليهود الحاليين وتشابه المواقف وهو أسلوب مألوف وخاصة في صيد التنديد بأفعال الأبناء المكروهة إذا كانت من نفس مما فعل الآباء والجدود.

١ - «وإذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سيوا العذاب يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلك بلاء من ربكم عظيم» (٤٩).

٢ - «وإذ فرقنا بكم البحر فأنجيناكم وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون» (٥٠).

٣ - «وإذ وعدنا موسى أربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون. ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون» (٥١-٥٥).

٤ - «وإذ آتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تهتدون» (٥٢).

٥ - «وإذ قال موسى لقومه يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم إنه هو التواب الرحيم» (٥٤).

٦ - «وإذ قلت يا موسى لنؤمن لك حتى ترى الله جهرة فاخذتكم العصا فأنتم تنظرون. ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون» (٥٥-٥٦).

٧ - «وظللنا عليكم الغمام وأنزلنا عليم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون» (٥٧).

٨ - «وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغدا وادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة (أعلنوا التواضع والخضوع لله) تغفر لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين. فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء بما كانوا يفسقون» (٥٨-٥٩).

٩ - «وإذ قلنا يا موسى اذهب إلى آل فرعون فقل لعلهم يحقرون» (٦٠).

١٠ - «وإذ قلنا يا موسى اذهب إلى آل فرعون فقل لعلهم يحقرون» (٦١).

١١ - «وإذ قلنا يا موسى اذهب إلى آل فرعون فقل لعلهم يحقرون» (٦٢).

١٢ - «وإذ قلنا يا موسى اذهب إلى آل فرعون فقل لعلهم يحقرون» (٦٣).

١٣ - «وإذ قلنا يا موسى اذهب إلى آل فرعون فقل لعلهم يحقرون» (٦٤).

٩ - «وإذ استثنى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم. كلوا (من المن والسلوى) واشربوا من رزق الله ولا تعثوا في الأرض مفسدين» (٦٠).

١٠ - «وإذ قلت يا موسى لئن تشبهر على طعام واحد (من المن والسلوى) فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها. قال أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير. اهبطوا مصرا فإن لكم ما سألتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباعوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق. ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون» (٦١).

وصيغة الآيات تدل على أن ما جاء بها من أمور ووقائع كانت معروفة عند اليهود ومتداولة فيما بينهم. وورد ذكرها في التوراة. متطابقا أحيانا مع ما ذكر في القرآن الكريم ومختلفا حيناً آخر فصحة القرآن وبعض ما جاء في هذه الآيات سبق ذكره في القرآن المبكى: في سورة الأعراف (الآيات ٣٠-١٧٤) وفي سورة طه (الآيات ٩-١٠١ ص ١٥٨) وفي سورة القصص الآيات ٢-٢٨ ص ١٨٦). مع اختلاف الأسلوب. حيث وردت في السور المكية بأسلوب قصصي قصد به إغناء أهل مكة وما حولها من الأعراب عن قراءة قصص التوراة كما قصد به تصحيح بعض المعلومات التي وردت في التوراة منخرقة فأورد القرآن الكريم صحتها. أما هنا - في سورة البقرة - فقد جاءت القصة بأسلوب تقييضي يندد بما فعله بنو إسرائيل في الماضي من انحرافات وأثام ومكابرة وجحود وكفر وفي ذلك تعليق لما حل بهم من عذاب وذلة وتشبثت في الأرض وفي ذلك تنبيه لليهود الحاليين بعدم تكرار أخطاء الماضي. كما فيه إهابة بالمسلمين بتجنب ما ارتكبه اليهود من أخطاء بتعنتهم في الطلب من نبيهم والمخالفة أوامر ربهم.

ثم يضيء الآيات تقول:

«إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون» (٦٢).

والآية تنبه على أن من أحسن من الأمم السابقة وأطاع قلة جزاء الحسن. وهو إعلان للجميع بأن باب التوبة مفتوح لكل من آمن بالله واليوم الآخر من أتباع الديانات السابقة. ثم تعود الآيات مخاطبة يهود المدينة تذكّرهم وتندد بما فعله الأجداد من جحود لنعم الله عليهم وأن من رحمة الله بهم أنه لم يجازهم بما جازى به أمما سابقة أهلكت. ولم يجازهم أيضا بما جازى به بعض أجدادهم الذين لم يراعوا حرمة يوم السبت فمسخهم الله قردة. وفي هذا تحذير لليهود المدينة من عقاب قدر ينزل بهم وليس بالضرورة أن يكون من نفس ما ذكر ولكنه قد يكون في شكل آخر.

«وإذا أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون، ثم توليتكم من بعد ذلك فلولا فضل الله عليكم ورحمته لكانتم من الخاسرين، وأقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين. فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها وموعظة للمتقين» (٦٣ - ٦٦).

٢ - قصة البقرة:

ثم تذكر الآيات من ٦٧ - ٧٤ قصة البقرة وقد شرحناها بالتفصيل في الجزء الرابع (ص ١٦٤) وركز السرد القرآني على ما دأب عليه اليهود منذ القدم من لجأ وجذال في كل ما كانوا يؤمرون به وعدم اتعاضهم بما حباهم الله به من نعم وآيات. وتصور أربع تصوير ما طبعوا عليه من قسوة قلب. وفي ذلك ما فيه من تحذير لليهود المخاطبين لعدم تكرار أخطاء جدودهم وتنتهي القصة بتحذير أخير من قسوة قلوبهم وتجربتهم على أوامر ربهم.

«ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة، وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء وإن منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون» (٧٤).

٤ - ضعف الأمل في إسلام اليهود:

تبدأ هذه الفقرة بسؤال موجه إلى النبي والمسلمين يفيد أن طمعهم في إسلام اليهود في غير محله:

«أفتطمعون أن يؤمنوا لكم»

ثم راحت الآيات تعدد أفعال وأقوال اليهود ومواقفهم للبرهنة على ضعف الأمل أو فقدانه في إيمانهم:

أ - «وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون» (٧٥). وهذا الفريق هم الأخبار الذين كانوا يقرأون كلام الله الوارد في التوراة ويحرفون منه أن «محمدا» هو النبي المنتظر فحرفوه حتى ينفوا عنه النبوة.

ب - «وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم أفلا تعقلون، أولاً يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون» (٧٦ - ٧٧).

وهؤلاء هم المنافقون من اليهود يظهرون إيماناً ولكنهم في مجالسهم الخاصة يحذرون بعضهم بعضاً من ذكر أوصاف النبي التي فتح الله عليهم وأكرمهم بإنزالها في التوراة - حتى لا يكون ذلك حجة عليهم عند الله لعدم إيمانهم. ثم يسأول يتعجب من ظنهم أن الله في حاجة إلى مثل هذه الحجة. لأنه يعلم ما يخفون وما يظهرون.

ج - «وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيٌّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ» فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون» (٧٨ - ٧٩)

فمن اليهود أميون جاهلون لا يعرفون عن التوراة إلا أكاذيب لفقها لهم أخبارهم لتتفق مع أمانيهم وأغراضهم وأخبروهم أنها حقائق من الكتاب. وتندر الآيات هؤلاء الأخبار بالويل والهلاك لأنهم يكتبون كتباً بأيديهم ثم يدعون أن هذه هي التوراة التي جاءت من عند الله ليصلوا إلى عرض تافه من أراض الدنيا وهم بهذا قد باعوا الحقيقة بتمن تافه فويل لهم لما تقولوه على الله وويل لهم مما كسبوا.

د - «وَقَالُوا لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً. قُلْ أَتُخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يَخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ. بَلَى مِنْ كَسْبٍ سَيِّئَةٍ وَأَحَاطَتْ بِهِ خُطِيئَةٌ (أَي اسْتَوْلَتْ عَلَيْهِ فَمَاتَ مَشْرُكًا) فَالْوَلَكُ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ. وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» (٨٠ - ٨٢).

والآيات تشير إلى ما كان يروجه الأخبار من أن اليهود هم شعب الله المختار وأن النار لن تمس يهوديا مهما ارتكب من المعاصي إلا أياما معدودة. وتتفي الآيات هذا الزعم بسؤال استنكاري عما إذا كانوا قد أخذوا من الله عهدا بذلك أم أن هذا افتراء على الله. ثم تقر الآيات أن حكم الله نافذ في جميع خلقه فمن ارتكب خطيئة وأحاطت به سيئاته حتى سدت عليه منافذ الخلاص فهو مأكلهم إلى النار خالدين فيها. أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهو مأكلهم إلى الجنة خالدين فيها أبدا.

هـ - نقض اليهود لعهدهم مع الله:

«وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ» (٨٣).

والآيات تقر أن الله أخذ العهد على بني إسرائيل الأقدمين ألا يعبدوا إلا الله والالتزام بالأخلاق الحميدة من إبر الوالدين وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة. ولكنهم ثما عدا فئة قليلة - نقضوا عهد الله ولم يلتزموا به. وفي هذا تحذير لليهود من نقض العهود التي التزموا بها. وتنبيه المسلمين إلى عادة بني إسرائيل في نقض العهد.

٦ - تحزب اليهود وظلم بعضهم لبعض:

ثم تمضي الآيات تبين تحزب اليهود ووقوف بعضهم مع بعض القوى الأجنبية ضد إخوانهم بالرغم من أن الله قد أخذ عليهم العهد بالتضامن فلا يقتل بعضهم بعضاً ولا يظأهر أحد منهم

للإغريق، فتنقضوا العهد فأصبح هناك حزب هينلاينسي - وأهم الصدوقيون - يقف مع الإغريق والرومان ضد الفريسيين (انظر ج ٥ ص ٤٩). وسفك بعضهم دم بعض وأجلت بعضهم قبيحاً من أرضه وساعده الرومان وغيرهم على أسر إخوتانهم. ثم كانوا يدفعون قذية الأشرار ليخزروهم حسب الشريعة الموسوية فكأنهم يؤمنون ببعض تعاليم شريعتهم ويكفرون بالباقي الآخر مع أن من يفعل ذلك يستحق الخزي في الحياة الدنيا وفي الآخرة له عذاب شديد لأنهم قد استروا دينهم بأخوتهم.

«وإذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون. ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان وإن ياتوك أسارى تفاوهم وهو محرم عليكم إخراجهم أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض. فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون. أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصرون» (٨٤ - ٨٦).

ويرى بعض المفسرين أن التثديد قصيد به يهود بنى الخضير وبني قينقاع الذين كانوا حلفاء للخزرج في حين كان يهود بني قريظة حلفاء للأوس وكانت الخزرج بين الأوس والخزرج تجر إلى جروب بين اليهود حلفاء كل فريق فيقتل بعضهم بعضاً أو يأسرهم ثم كانوا يذهبون معقد الهدنة يسارعون في قداء الأشرار لتخويرهم حسب الشريعة الموسوية. إلا أن هذا التفسير مستبعد لأن اليهود كانوا خريصين على إثارة الخزرج بين الأوس والخزرج فلا يعقل أن يزلقوا فيكتولوا هم بنائهما، وكما سبق أن فكرنا أنه تثديد بما فعل الأجداد طبعاً في صورة خطاب للأبناء - فقد فسدهم الله ما فعلوا من سوء.

٢٧ - التثديد بمخالفة اليهود للرسل: «ولقد أتينا موسى الكتاب وقفيناً من بعده بالرسل وأتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون. وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليلاً ما يؤمنون. ولا جاءهم كتاب من عند الله (هو القرآن) مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون (أي يستنصرون) على الذين كفروا فلمنا جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين. ينسبوا اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغياً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فبئس ما بغضوا على غضب للكافرين عذاب مهين» (٨٧ - ٩٠).

والآيات تتدد بما فعله بنو إسرائيل القدامى إذ أرسل الله إليهم رسلاً كثيرين وكلما جاءهم رسول لا يجاريهم في أهوائهم استكبروا وكذبوه وقتلوا بعضهم ثم تندد باليهود المعاصرين للنبي إذ لمّا تلى عليهم آيات القرآن قالوا قلوبنا مغلقة أي مُحَصَّنَة ضد الإيمان أو مملوئة عن

آخرها فلا محل لنفاذ دعوة أخرى لداخلها. والحقيقة أنهم كفروا. بما أنزل الله. كذلك فإن اليهود كانوا يفخرون على العرب بما عندهم من كتاب سماوى وبما هم عليه من ديانه سماوية وكانوا يقولون للعرب حينما يشتد الخلاف بينهم إنه سوف يبعث قريبا نبى صفاته المذكورة عندهم وأنهم سيتبعونه ويقتلونهم به قتل عاد وإرم. ويروى عن عباس قوله: كانت يهود خيبر تقاتل غطفان فكلموا التقوا هزمت يهود فعادت بهذا الدعاء «اللهم إنا نصلك بحق محمد النبى الأمى الذى وعدت أن تخرجه لنا فى آخر الزمان إلا نصرتنا عليهم» فانتصروا (تفسير الجلالين . ص ١٣). فلما جاءهم النبى الذى عرفوا صفاته كفروا به جريا وراء عرض كاذب من عرض الدنيا فاشتروا الكفر بالإيمان حسدا وسخطا لأن النبى لم يكن من اليهود بل كانت مشيئة الله أن يبعث فى أمة العرب.

ثم تمضى الآيات تندد بمسلكهم وتذكرهم بضلال آباءهم:

«وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقا لما معهم. قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين. ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون. وإذا أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور. خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا قالوا سمعنا وعصينا وأشرىوا فى قلوبهم العجل بكفرهم. قل بنسما. يأمركم به إيمانكم إن كنتم مؤمنين. قل إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين. وإن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين. ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا. يود أحدهم لو يعمر ألف سنة وما هو بمزحرجه من العذاب أن يعمر. والله بصير بما يعملون» (٩١ - ٩٦).

وكان اليهود كلما دعاهم النبى إلى الإسلام قالوا نكتفى بما أنزل علينا ولسنا فى حاجة إلى غيره مع أن ما جاء به النبى مطابق ومصدق لما معهم والمنطق يقضى بالإيمان به لأنه صادر من نفس المصدر. ثم تفسر الآيات سبب تصرفهم هذا: فالانحراف طبعهم فقد جاءهم أنبياء فقتلوهم. ومن قبلهم جاءهم موسى بالمعجزات ولكنهم ما لبثوا أن عبدوا العجل وأخذ الله عليهم العهد والميثاق على أن يتمسكوا بما أنزل الله إليهم بكل قوة ولكنهم قالوا بأهواهم سمعنا. ولكن أفعالهم كانت كمن يقول عصينا. لأن عبادة العجل - ومعنى أوسع للكفر - قد تمكن من قلوبهم. وتندب الآيات بموقفهم هذا. وإن كان هذا فى نظرهم هو الإيمان فيئس الإيمان هو. ثم يشكر القرآن الكريم ما كانوا يقولونه من أن الدار الآخرة ونعيمها وقف عليهم ويتحداهم إذا كان الأمر كذلك فليتمنوا الموت ليصيروا إلى هذا النعيم ولكنهم لم يفعلوا ذلك أبدا لأنهم يعرفون ما اقترفوه من ذنوب وسيكونون جريسين على الحياة بل يفوقون المشركين فى حرصهم على الحياة حتى إن الواحد منهم يتمنى أن يعيش ألف سنة ولكن حتى لو عمر مثل هذا العمر قلن ينجيه ذلك من العذاب.

٨ - عداوة اليهود لبعض الملائكة:

وقد روى المفسرون أن قريشا من اليهود سأل النبى عما ينزل عليه بالوحي فقال جبريل.

فقالوا إنه عدوهم وأنه ينزل بالخسف والشدة وأنه حال دون قتل بختنصر (نبوخذ نصر). فكان أن حُرِبَ هيكل أورشليم. ولو كان غيرَه الذي يأتى بالوحي لتابعوه. ويقال أيضا إن معاودة جرت بين بعض اليهود وبين عمر بن الخطاب قالوا فيها إن جبريل ينزل بالدمار والخسف. ولذلك فهو عدوهم فى حين أن ميكاىل ينزل بالخصب والسلام. وأن الأول يقف على يمين العرش والثانى يقف عن يساره وأخذهما عدو لآخر. فنقل عمر كلامهم إلى النبى فَنَزَلَتِ الآيات تقرر أن من كان عدوا لجبريل ومن كان عدوا لله وملائكته ورسله فهو كافر والله عدو له:

«قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ (أى القرآن) عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ. مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوُّ الْكَافِرِينَ» (٩٧ - ٩٨)

ولعل عداوة اليهود لجبريل ترجع أيضا إلى ما ذكرناه فى الجزء الخامس (ص ٢٧٨) من تمكن النبى اليسع (إليشع) من الإيقاع بالجنود الأراميين حتى قادهم إلى السامرة عاصمة إسرائيل الشمالية وأصبحوا فريسه سهلة لجنود إسرائيل ولكن اليسع منع الملك من قتلهم وأشار بإطلاق سراحهم ففعل. وحدث فى العام التالى أن بنهد ملك آرام حاصر السامرة. وصب ملك إسرائيل جام غضبه على إليشع لأنه أشار بإطلاق سراح الجنود الأراميين الذين كانوا فى متناول يده فكانوا قوة العدو فى خصائرهم. ولما كان اليسع لا يتكلم إلا بوحي من جبريل فإن غضب اليهود على اليسع انشعب على جبريل واعتبروه عدوا لهم مع أن الله - بمعجزة منه - قد جعل العدو يترك الحصار ويغتم بنو إسرائيل كل ما كان فى معسكره من زاد.

٩ - التنديد بنقض اليهود لعهودهم وتكذيبهم للنبى:

«ولقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر بها إلا الفاسقون. أو كلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون. ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون» (٩٩ - ١٠١).

وفى الآيات تقرير بأن ما أنزل إلى النبى هى آيات واضحة لا يكفر بمثلها إلا المعاندون الفاسقون. ثم يأتى استنكار لما كانوا يفعلونه من نقضهم ما كانوا يبرمون من عهد لأن معظمهم لا يؤمن بجرمة عهد مع غير اليهود. ولما جاءهم النبى الذى كانوا ينتظرون مبعثه أنكر فريق منهم ما ذكر فى التوراة عن النبى وأدروا له ظهورهم كأنهم لا يعلمون صفاته وحقيقته.

١٠ - اتهام اليهود سليمان بالسحر:

وقد اتهم اليهود سليمان بالسحر كما اتهموه بالكفر وأنه اتبع ديانات بعض زوجاته الصيدونيات اللاتى كن يعبدن «البعل». وتتفى الآيات هذا الاتهام عن سليمان وهذا ما

شرحناه بالتفصيل في الجزء الخامس (ص ١٨٨). ثم تنص الآيات على أن نوعا من السحر قد أنزل على الملكين هاروت وماروت ببابل ولكنهما كانا يحذران الذين يريدون تعلم السحر أنهما أنزلا فتنة للناس قد تؤدي بهم إلى الكفر. وبالرغم من ذلك فإن الناس راحوا يتعلمون منهما من أعمال السحر ما يفرقون به بين الرجل وزوجته فكان هذا التعلم ضيرا لهم لأنهم ظنوا أنهم به قد اكتسبوا قوة وسلطانا على غيرهم فارتدوا طغيانا وكفرا فكانهم باعوا آخرتهم وباعوا أنفسهم بثمن زهيد:

«وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَٰ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَٰكِنِ الشَّيَاطِينُ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ، وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ، وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ، وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ. وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَآتَوْا نَفْسَهُمْ ثَمَنًا مِّمَّا نَفْسُهُمْ بِهَا بَاعُوا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ» (١٠٢-١٠٣).

١١ - اليهود يحرفون كلام المسلمين للنبي:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمِعُوا لِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ» (١٠٤). وكان الانصراف - إذا أرادوا لفت نظر النبي إليهم يقولون: محمد راعينا، من المراجعة كما نقول في أيامنا هذه «راعيني» ولكن اليهود كانوا يقولونها مع حذف المد فتصبح: محمد رعن أي أرعن اشتقاق من الرعونة وهو نوع من السباب. فكانوا حينما يسمعون المسلمين يخطبون النبي به يكررونها ويضحكون فيما بينهم. وروى أن سعد بن عبادة لما سمعه منهم وعرف مقصدهم قال لهم: يا أعداء الله عليكم لعنة الله والله لأن سمعتها من رجل منكم يقولها للنبي لأضربن عنقه. فقالوا: أولستم تقولونها. فنزلت الآية تنهى المسلمين عن قولها سدا للباب وقطعا للأكسنة.

١٢ - تحذير المسلمين مما يثيره اليهود من شكوك حول النبي:

كان اليهود يغمزون النبي ويثيرون الشك في نفوس المسلمين بقولهم إنه يأمر بالشيء ثم ينهي عنه ويأثم بحكم ثم ينسخه وإن هذا ليس شأن الأنبياء. فنزلت الآية تنبيه المسلمين إلى أن أهل الكتاب والمشركين يريدون ضررهم وتروك على ما أثاروه من شبهة بتقرير أن الله أن ينسخ أية بآية أو يبطل حكما بحكم أو ينسخ الشيء أية كتمهيد لشرخها ورفعها والله مطلق الحرية والمشيئة فله ملك السموات والأرض وهو على كل شيء قدير:

«مَا يَوْدُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمَشْرِكِينَ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكَ وَاللَّهُ يَخْتَصِرُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ نُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ. مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا، أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مَلَكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» (١٠٥-١٠٦).

١٣ - نهى المسلمين عن محاكاة مسلك اليهود مع نبيهم موسى عليه السلام فقالوا: «أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سأل موسى من قبل»، ومن يتبدل الكفر بالإيمان فقد ضل سواء السبيل. وكثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله بأمره إن الله على كل شيء قدير. وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله إن الله بما تعملون بصير» (١٠٨: ١١٠).

وفى سبب نزول هذه الآيات يروى أن واحداً من المسلمين قال: يا رسول الله لو أن كفاراتنا ككفارات بنى إسرائيل فقال النبي: اللهم لا تبغها، ما أعطاكم الله خير مما أعطاهم، كان إذا فعل أحدهم الخطيئة ولم يكفرها (بقربان على حسب عظم الخطيئة) كانت له جزية فى الآخرة وقد أعطاكم الله: «من يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً» وإن الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان كفارات لما بينهن إذا اجتنبت الكبائر. ومن المعروف أن بنى إسرائيل كانوا كثيرى الأسئلة والطلبات، فنهى المسلمون عن التشبه بهم وخاصة أن كثيراً من هذه الأسئلة كان اليهود هم الذين يفتقرونها بقصد التشكيك وهو أول الطريق إلى الكفر، وإذ ذلك قيل: «ومن يتبدل الكفر بالإيمان فقد ضل سواء السبيل» وكثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً.

١٤ - اليهود والنصارى يتنازعون الجنة!

كان فى المدينة بعض العرب الذين اعتنقوا النصرانية فكاثروا يقولون هم واليهود إن الجنة وقف عليهم - أى على اليهود والنصارى - وفى موقف آخر يعالون بعضهم بعضاً ويقول أحدهم إن الآخر ليس على حق، وينساق المشركون من العرب «الذين لا يعلمون» وراء أقوالهم ولكن الله سيحكم بينهم يوم القيامة.

«وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين، بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون، وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فالله يفتكهم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون» (١١٢: ١١٤).

حكم الصند عن المساجد:

«ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى فى خرابها أولئك ما كان لهم

أن يدخلوها إلا خائفين لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم. والله المشرق والمغرب
فأينما تولوا فثم وجه الله إن الله واسع عليم» (١١٤-١١٥).

وقد أورد المفسرون أقوالاً كثيرة بضد ما عنته هذه الآية. قالوا إنها تندد بملك بابل الذي
هدم معبد أورشليم أو تندد بأهل قريش إذ منعوا النبي والمسلمين من المسجد الحرام يوم
الحديبية. ولكن هدم معبد القدس كان منذ ١٢ قرناً من الزمان. ويوم الحديبية جاء بعد ٤
سنوات من نزول هذه الآية. لذلك ترجح أنها آية عامة تنهى عن الضد عن المساجد أو تخريبها
أو منع روادها من دخولها. وحتى لو حدث هذا فالأرض كلها مشرقها ومغربها لله والصلاة في
أي بقعة منها جائزة وكما جاء في الحديث الشريف «يجعل لي الأرض مسجداً وطهوراً».

١٥ - نفى الولد عن الله:

«وتمضى الآيات تندد بمن قالوا إن لله ولداً. فالتصاري قالوا إن المسيح ابن الله واليهود
قالوا عزير ابن الله والمشركون قالوا الملائكة بنات الله. والآيات تنزه الله «سبحانه» عن ذلك.
فله كل ما في السموات والأرض. وهو الذي خلق السموات والأرض ولا يستعصى عليه شيء
فإذا أراد شيئاً قال له كن فيكون».

«وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه بل له ما في السموات والأرض كل له فانتون. يدع
السموات والأرض وإذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون» (١١٦-١١٧).

١٦ - التعت في المطالب:

«وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم
تشابهت قلوبهم قد بينا الآيات لقوم يوقنون. إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً ولا تسأل عن
أصحاب الجحيم» (١١٨-١١٩).

والآيات تندد بطلب بعض كفار قريش في تحدى أن يكلمهم الله أو ينزل عليهم معجزة وهم
في هذا يشابهون بعض من سبقوهم من الكافرين. وآيات الله - في الكون - واضحة لمن يريد
أن يهتدي. ثم تنبيه إلى أن مهمة الرسول هي تبشير المؤمنين وإنذار الكافرين وأنه غير مسئول
عن لم يؤمن وأصبح من أصحاب الجحيم.

١٧ - موقف اليهود من الدعوة الإسلامية:

يحق لنا أن نتصدى لهذا الموضوع بشيء من التفصيل حتى نتفهم السبب الذي من أجله
أنزلت آيات كثيرة تخاطب بنى إسرائيل:

كان ظن اليهود أن النبي - وقد وصفه القرآن بأنه مصدق لما معهم - أن ينضم هو إليهم
بوصفه نبياً من أنبيائهم. أو على الأقل يجعلهم النبي خارج نطاق دعوته معتبرين أنفسهم

أهدى من أن تشملهم دعوته أو أن ديانتهم مساوية وموازية لدعوته. وهم إذ سَمِعُوا قولَه تعالى في سورة الأنعام (آية ٨٩ - ٩٠ ص ٢٦٣) - «أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة. فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين» أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده» فظنوا أنهم هم المقصودون بذلك. وأنهم على هدى وأن النبي أمر باتباعهم. وكذلك قوله تعالى في سورة السجدة (آية ٢٣ ص ٣٧٩): «ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مزية من لقائه وجعلناه هدى لبنى إسرائيل وجعلنا منهم أئمة يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون» فظنوا أنهم على الهدى. وكذلك قوله تعالى في سورة الحاشية (آية ١٦ ص ٢٢٥) «ولقد آتينا بنى إسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على العالمين. وآتيناهم بينات من الأمر فما اختلفوا إلا بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم».

وهكذا ظنوا أنهم أوتوا العلم وأنهم على حق ونسوا أنهم قد اختلفوا فلم يعد الكتاب الذي بين أيديهم هو نفسه الكتاب الذي أنزل على موسى. بل أضاعه تحريف كثير أفقده التوحيد الخالص والمحتوى الإيماني. وخاب ظن اليهود كذلك إذ رأوا النبي يدعوهم من جملة من يدعو إلى الإسلام. وتختصمهم الآيات أحيانا بالدعوة وتتدد بهم لعدم إصرارهم إلى الاستجابة والإيمان فالآية ٤٠ - ٤١ من سورة البقرة (ص ٤٤٦) تدعوهم صراحة إلى الإيمان: «يا بنى إسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم وأوفوا بعهدى أوفى بعهدكم وإياى فارهبون. وأمنوا بما أنزلت مصدقا لما معكم ولا تكونوا أول كافر به ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا وإياى فاتقون». والعهد المذكور فى الآية والذي أقروه على أنفسهم هو الإيمان والتصديق. فمن يجيء بعد موسى من الأنبياء. ولا كان هذا لا يتفق مع أهوائهم تتكروا الدعوة النبى ووقفوا منه موقف العداء وتحالفوا مع أعدائه. ثم إنهم رأوا الناس تنصرف عنهم. فقد كان العرب - قبل الإسلام - كثيرا ما يحتكمون إلى اليهود بصفتهم أهل كتاب وأعلم منهم. ولكنهم بدأوا الآن يتخذون النبي مرجعهم ومرشدتهم وقائدهم المطاع. فاستشعر اليهود بالخطر يجدق بمركزهم المتميز فى العرب فاندفعوا فى خطة التآمر على النبي والتجالف مع المنافقين ثم مع مشركي قريش والكفار من القبائل المحيطة.

أما من جهة النبي فقد كان ظنه أن يجد في اليهود سندا وعضدا وأن يكونوا أول من يؤمن به ويصدق به ويلتف حوله لما بين دعوته وأسس ديانتهم من وحدة ولما نص عليه القرآن من أنه مصدق لما معهم ولما رآه من حسن استجابة بعض أحيارهم مثل عبدالله بن سلام (ص ٤٢٦). ولكن الغالبية العظمى من اليهود ظلت منكرة له وتؤلب عليه. وكان تركيزهم على فريق المنافقين يغفونهم بالجدل المشكك فى الدين وهدهم صرف الناس عنه.

١٨ - تحذير من مسايرة أهل الكتاب:

«وإن قرضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم، قل إن هدى الله هو الهدى، ولئن

اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ. الَّذِينَ آتَيْنَاهُم
الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلْكَاهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَاُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ. يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ
افْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ فَضَلْتُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ. وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ
نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شِفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ» (١٢٠ - ١٢٣).

فَالْآيَاتُ تَفْصِيحُ مَوْقِفِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَإِنْ كَانَ الْمَقْصُودُ أَسَاسًا هُمُ الْيَهُودُ لِأَنَّ النَّصَارَى
كَانُوا قَلَّةً لَا تَكُنْ تَذَكُّرُ. وَالْآيَاتُ تَتَّبَعُ إِلَى أَنَّ الْيَهُودَ يَزِيدُونَ اسْتِمَالَةَ النَّبِيِّ إِلَيْهِمْ حَتَّى يَتَّبِعَ
دِينَهُمْ. وَقَدْ كَانَتْ الْقِبْلَةُ فِي الضَّلَالَةِ - حَتَّى ذَلِكَ الْوَقْتُ - إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ فَكَانُوا يَقُولُونَ: هُوَ
يَتَّبِعُ قِبْلَتَنَا وَغَدًا يَتَّبِعُ دِينَنَا. وَتَأْمُرُ الْآيَاتُ النَّبِيَّ أَنْ يُخْبِرَهُمْ أَنَّ مَا جَاءَهُ مِنَ اللَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَفِيهِ
الْهُدَى. وَتَحْذَرُهُ مِنْ اتِّبَاعِهِمْ. وَلَا يَجِبُ أَنْ يَفْهَمَ مِنْ هَذَا أَنَّ النَّبِيَّ قَدْ بَدَأَ يَمِيلُ إِلَى اتِّبَاعِ مِلَّتِهِمْ
وَأَمَّا هُوَ الْأَسْلُوبُ الْقُرْآنِيُّ - وَدَرَجَاتُهُ فِي مَنَاسِبَاتٍ كَثِيرَةٍ - يَسْتَهْدَفُ تَثْبِيثَ النَّبِيِّ وَبَثِّ الثِّقَةِ
فِي نَفُوسِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَحْذَرُوا أَقْوَالَ الْيَهُودِ. ثُمَّ تَخْبِرُهُ الْآيَاتُ أَنَّ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ التَّوْرَةَ «لَا ضَلِيلَةَ»
وَيُفَسِّرُونَهَا تَفْسِيرًا صَحِيحًا، حَتَّمَا سَيُؤْمِنُونَ بِالْقُرْآنِ ثُمَّ يَتَوَّجَّهُ الْخُطَابُ إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ
يُذَكِّرُهُمْ بَأَيَاتِ اللَّهِ وَنِعْمَةٍ عَلَيْهِمْ وَأَنَّهُ قَدْ فَضَّلَهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ فَكَانَ الْوَاجِبُ أَنْ يَتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْمَلُوا
جَسَادًا لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ.

الْآيَاتُ بِمَنْزِلَةِ الْوَعْدِ وَالْوَعْدُ بِمَنْزِلَةِ الْوَعْدِ وَالْوَعْدُ بِمَنْزِلَةِ الْوَعْدِ وَالْوَعْدُ بِمَنْزِلَةِ الْوَعْدِ
الَّذِينَ يَأْتُونَ بِالْقِتَالِ. قَالَ الْمَفْسِّرُونَ إِنَّ هَذِهِ الْآيَاتِ مِنْ سُورَةِ الْحَجِّ قَدْ نَزَلَتْ وَفَقْتَنُ.

«إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ. الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنفُسِهِمْ
ظُلْمًا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ. الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ.
وَأُولَئِكَ دَفَعَ اللَّهُ التَّاسِ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهْمُ صَوَامِعَ وَبَيْعَ وَصَلَوَاتٍ وَمَسَاجِدَ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ
اللَّهِ كَثِيرًا وَيُنصَرُونَ - اللَّهُ مِنْ لِنَصْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ. الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا
الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ» (٢٨ - ٤٧ - الْحَج).

وَكَانَ هَذَا أَوَّلُ تَصْرِيحٍ لِلْمُسْلِمِينَ بِالْقِتَالِ. ذَلِكَ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ قَبْلَ الْهَجْرَةِ كَانُوا قَلَّةً وَسَطَ
أَغْلَبِيَّةٍ كَافِرَةٍ وَلَمْ يَكُنْ بِاسْتِطَاعَتِهِمْ قِتَالُهُمْ فَلَمْ يَكُنْ أَمَامَهُمْ إِلَّا الصَّبْرُ عَلَى آذَانِهِمْ. وَلَمَّا جَاءَ وَفَدُ
أَهْلِ يَثْرِبَ وَكَانَتْ بَيْنَهُ الْعَقَبَةُ. وَكَانَ الْوَفْدُ ثِنفًا وَثَمَانِينَ رَجُلًا قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَمِيلُ عَلَى
أَهْلِ الْوَادِي. يَعْنُونَ أَهْلَ مَنَى وَمَعْظَمُهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ - فَنَقَلْتَهُمْ. قَالَ إِنِّي لَمْ أَوْمَرْ بِهِدًا. وَلَكِنْ لَمَّا
أَصْبَحَ لِلْمُسْلِمِينَ - بَعْدَ الْهَجْرَةِ إِلَى يَثْرِبَ - دَارًا يَأْمَنُونَ فِيهَا وَقَوِيَّتْ بِشُكْرِهِمْ نَزَلَتْ الْآيَاتُ
تَقَرَّرُ أَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَأَنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ. وَفِي ذَلِكَ مَعْنَى مُسْتَعْتَبَةٍ لِمَشْرُوعِي الْقِتَالِ رَدًّا عَلَى
ظُلْمِ وَقَعُ بِهِمْ أَوْ لَرْدِ حَقُوقِ سَلَبَتْ مِنْهُمْ إِذْ أَنَّ الْكَفَّارَ - بَيْنَهُمْ لِهَمٌّ - قَدْ اضْطَرُّوا إِلَى تَرْكِ
دِيَارِهِمْ وَالْهَجْرَةِ مِنْهَا وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ ذَنْبٍ إِلَّا أَنَّهُمْ عَصَوْا اللَّهَ وَاللَّهَّ سُبْحَانَ اللَّهِ لِحَقِّ إِعْوَانَا

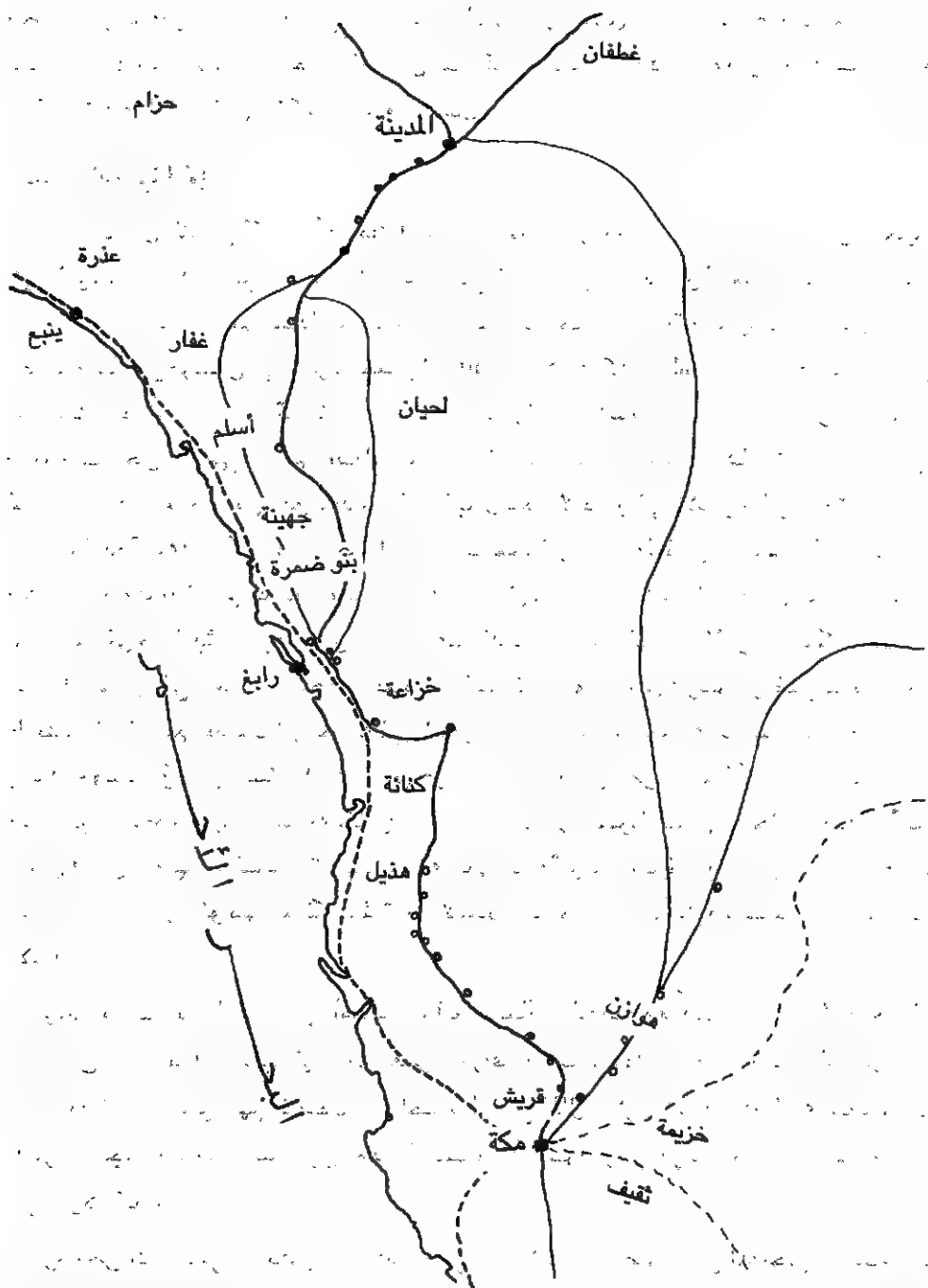
ينصرونه ويدفعون طغيان الظالمين لمنع تفوق الكفر الذى يعمل على إخماد صوت الحق ويقوم بهدم بيوت العبادة. وسينصر الله من يُعز كلمة الحق. وهؤلاء المؤمنون عند انتصارهم سيقومون الصلاة ويؤتون الزكاة وينشرون العدل.

السرايا القتالية الأولى:

أما وقد نزل الإذن بالقتال لأخذ مقابل ما استلبته قريش من حقوق المسلمين الذين هاجروا إلى المدينة. فقد بدأ النبي يخطط للاستيلاء على قوافل قريش التجارية. فحين يصل خبر عن قافلة لقريش يأمر النبي عدداً من الرجال - يتناسب مع حجم القافلة وعدد الرجال الذين يحرسونها - يخرجون في سرية لتعترض القافلة. كذلك كانت السرايا تخرج إلى المناطق المحيطة بالمدينة - وفيها قبائل مشركة - إظهاراً لقوة المسلمين. وهو ما يمكن تشبيهه بالمناورات الحربية التي تجريها الدول حالياً استعراضاً لقوتها وما عندها من أسلحة إرهاباً لأعدائها. وكان هدف النبي هو تحذير هذه القبائل حتى لا تفكر في الانحياز إلى قريش في أى معارك قادمة. وهدف آخر هو عرض الإسلام عليهم. فإن أسلموا كانوا قوة للإسلام وإلا فإنه يعقد معهم معاهدة عدم اعتداء. وفي هذه الحالة فإنهم يسمحون للسرايا - التي يرسلها النبي لاعتراض قوافل قريش - بعبور أراضيهم وعدم التعرض لها بالمتع أو الأدنى. لذلك كان التركيز في أول الأمر على القبائل المحيطة بالمدينة والتي تخترق قوافل قريش أراضيها وهي في طريقها إلى الشام. فكسب إلى جانبه في السنوات الأولى من الهجرة قبائل بني ضمرة وجهينة وخزاعة وغفار وأسلم (شكل ٢١). وروى عن سعد بن أبي وقاص أنه قال: لما قدم رسول الله إلى المدينة جاءه رجال من جهينة وقالوا: إنك قد نزلت بين أظهرنا فأوثق لنا حتى نأمنك وتأمنا؛ فأوثق لهم ولبطونهم المختلفة مثل بني زغبة وبني الدبعة وبني الحرفة وبني الجرهم - وبعضها كان يسلم. إلا أن الموثيق لم تكن تشترط الإسلام بل كانت ذات طابع سياسى تضمن عدم الاعتداء.

وقد نجحت هذه السرايا في أهدافها فأمن القبائل المحيطة وهددت السرايا نشاط قريش التجارى. كما أنها باستيلائها على بعض القوافل الصغيرة والغنائم من بعض القبائل التي كانت تعترض مسيرتهم. نجحت في الحصول على المال اللازم لشراء الأسلحة. كما كانت السرايا مجالا للتدريب العسكرى ومعرفة مسالك الصحراء وهي لازمة للجند قبل الخوض في أى معركة كبيرة.

وحرص النبي على أن تكون السرايا - في أول الأمر - قاصرة على المهاجرين وحدهم إذ كان العهد مع الأنصار هو أن يحموه من عدو يهاجمه في المدينة أما الهجمات والسرايا خارج المدينة فلم يكونوا ملزمين بنهضة إلا أنه يفضى الوقت ببدل بعض الانتصار في الانضمام إلى



شكل ٢٦ - أماكن بعض القبائل العربية على طريق مكة المدينة.

بعض السرايا. ثم بعد مدة لم تعد هناك تفرقة بين المهاجرين والأنصار في الخروج في هذه السرايا. وقبل البدء في ذكر هذه السرايا يجب أن نشير إلى اختلاف المؤرخين الإسلاميين القدامى في توقيتها فقد ينص مؤرخ على أن سرية ما - أو غزوة - حدثت في السنة الثانية مثلا في حين يذكر مؤرخ آخر أنها حدثت في السنة الثالثة. وقد بينا سبب ذلك في صفحة ٤٣٧.

١ - سرية حمزة بن عبد المطلب إلى سيف البحر (شكل ٢٢):

قال الواقدي إن رسول الله عقد في السنة الأولى - بعد سبعة أشهر من وصوله المدينة - أي في رمضان من السنة الأولى للهجرة - لحمزة بن عبد المطلب لواء أبيض في ٣٠ رجلا من المهاجرين ليعترض عير لقريش كان يحرسها أبو جهل ولكن العير سبقت ولم يكن هناك قتال. بعض الكتب تذكر أن الفريقين اصطفا للقتال ولكن حجز بينهم سيد جهنية وكان حليفا للفريقين فلم يقتتلا. كما أن بعض المراجع تذكر أن عدد رجال القافلة كان ٣٠٠ رجلا فكان من الحكمة ألا يتصدى لهم حمزة وليس معه إلا ثلاثون رجلا..

٢ - سرية سعد بن أبي وقاص:

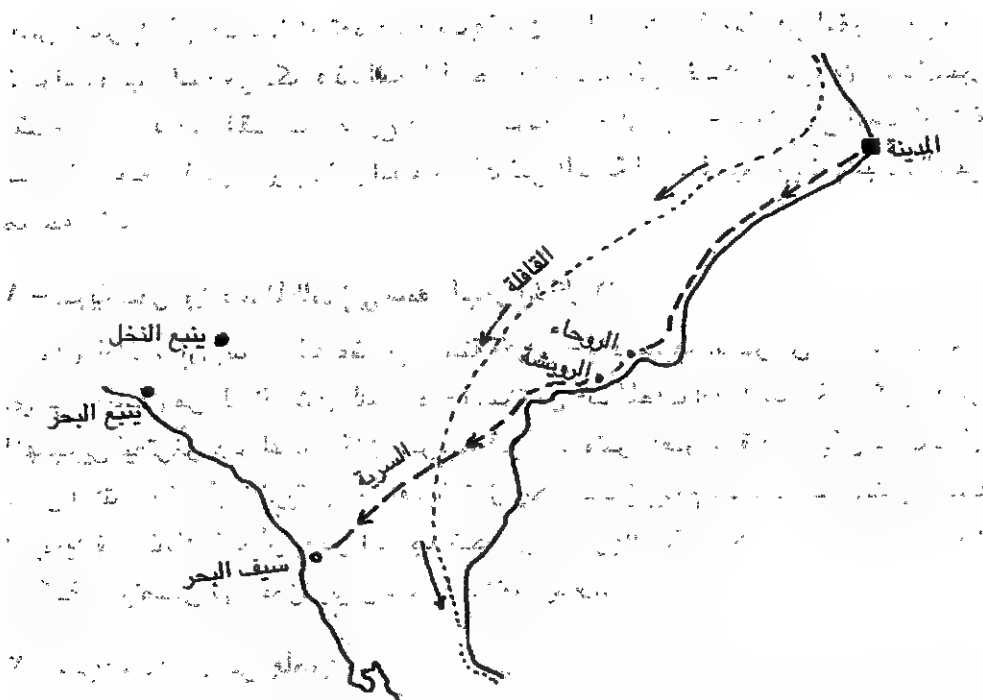
وفي الشهر التالي - أي في شوال - أوفد النبي سعد بن أبي وقاص في سرية من ٢٠ رجلا إلى الخرار (شكل ٢٣) لاعتراض عير لقريش. فلما وصوا إلى الخرار كانت القافلة قد سبقتهم ولم يحدث قتال فعادوا إذ أن النبي لم يسمح لهم بتجاوز الخرار.

٣ - سرية عبيدة بن الحارث (شكل ٢٤):

وقال الواقدي أيضا إنه في نفس الشهر - أي في شوال - عقد النبي لعبيدة بن الحارث لواء أبيض وأمره بالسير إلى بطن رابغ في ٦٠ من المهاجرين. وأنهم التقوا المشركين على ماء يقال له «أحياء» وكان بينهم رمى بالنبال عن بعد ولم تحدث إصابات وفر من المشركين إلى المسلمين المقداد بن عمر وعتبة بن غزوان وكانا مسلمين وقد خرجا مع قريش ليصلا إلى المسلمين وكان هذا من مكاسب هذه السرية.

الإسلام امتداد لحنيفية إبراهيم:

سبق ذكر جوانب من قصة إبراهيم في كثير من سور العهد المكي مثل: مريم والشعراء. والزخرف. والأنبياء والعنكبوت. وكان التركيز فيها على نقطتين: الأولى تسفيه إبراهيم للأصنام التي كان قومه يعبدونها مما يعنى تسفيهها وتعريضا لعبادة الأصنام التي كانت قريش عليها. أما النقطة الثانية فكانت إظهار العلاقة بين العرب وإبراهيم وتوضيح أن النبي هو الذي يسير على الملة الحنيفية التي جاء بها إبراهيم أما قريش فإنها قد جرفت فيها ومالت إلى الشرك. أما



شكل ٢٢ - سرية حمزة بن عبد المطلب: رحلة من المدينة إلى سيف البحر.



شكل ٢٣ - سرية سعد بن أبي وقاص: رحلة من المدينة إلى الخرار.

فى القرآن المدنى فكان التوجه هو الرد على إدعاء اليهود أنهم وحدهم هم ورثة إبراهيم فركزت الآيات التالية من سورة البقرة على أن العرب من نسل إسماعيل ولد إبراهيم وأن إبراهيم هو الذى بنى الكعبة وأن النبى والمسلمين هم أولى الناس بإبراهيم:

«وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال إني جاعلك للناس إماما قال ومن ذريتى قال لا ينال عهدى الظالمين. وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا. واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى. وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيئى للطائفين والعاكفين والركع السجود. وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر قال ومن كفر فأمته قليلا ثم أضطره إلى عذاب النار وبئس المصير. وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم. ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم. ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم إنك أنت العزيز الحكيم. ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه. ولقد اصطفيناه فى الدنيا وإنه فى الآخرة لمن الصالحين. إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين. ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب يابنى إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون. أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحق إلها واحدا ونحن له مسلمون. تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون. وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتوا قل بل ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين» (١٢٤ - ١٣٥).

والآيات تناولت عدة موضوعات تتعلق بإبراهيم عليه السلام:

١ - أن الله اختبر إبراهيم بأوامر ففعلها فاستحق رضا الله وكافأه بأن اختاره ليكون للناس إماما وقادة. فسأل ربه أن يكون هذا الفضل شاملا لذريته أيضا فأجابه الله بأن الظالمين المنحرفين عن شريعته لا يصح أن ينالوا هذا الشرف. وبالطبع كلمة ذريتى تشمل ذرية ولديه إسماعيل وإسحق. وكان معروفا أن العرب من نسل إسماعيل واليهود من نسل إسحق وابنه يعقوب. إلا أن اليهود اعتقدوا أنهم وحدهم هم ورثة إبراهيم وأنهم شعب الله المختار وأن لهم وضعاً متميزاً عند الله. فجاءت الآيات تنفى أى أفضلية للظالمين.

٢ - تأكيد الصلة بين إبراهيم وبناء الكعبة. نفيا لما كان يقوله اليهود من أن هاجر وإسماعيل تاهوا وهلكا فى بركة فاران قرب أرض مدين. وهذا ما شرحناه فى الجزء الثانى (ص ٢٩٨ - ٢٩٩). ونفى ادعاء اليهود بأنه لا صلة لإبراهيم ببناء الكعبة.

٣ - التأكيد على أن الحج ومناسكه من طواف بالبيت وسعي بين الصفا والمروة والوقوف بعرفات وغيرها من المناسك قد أرساها إبراهيم وظل العرب فيما قبل الإسلام يفعلونه.

٤ - دعاء إبراهيم بأن يجعل مكة بلداً آمناً، (سورة النحل: ١٠٨)

٥ - دعوة إبراهيم بأن يرسل للعرب رسولا منهم، وفي الحديث الشريف: «أنا دعوة أبي إبراهيم...»

٦ - أن رسالة الإسلام هي امتداد للحنيفية التي جاء بها إبراهيم،

٧ - أن يعقوب - أي إسرائيل أبو اليهود - قبل وفاته - وصى بنيته وذريته بأن يظلوا على ملة إبراهيم الحنيفية وهي ملة إسماعيل عمه وإسحق أبيه. وفي كل هذا حث لليهود على اتباع النبي.

ثم تتوسع الآيات في شرح أن الأديان كلها تنبع من ملة إبراهيم:

«قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون. فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا وإن تولوا فإنما هم في شقاق فسيكفيكمهم الله وهو السميع العليم. صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون. قل أتحتاجوننا في الله وهو ربنا وربكم لانا أعمالنا ولكم أعمالكم ونحن له مخلصون. أم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط كانوا يهودا أو نصارى قل أنتم أعلم أم الله ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله وما الله بغافل عما تعملون. تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون» (١٣٦-١٤١).

وفي الآيات:

١ - أمر للنبي والمؤمنين بأن يعلنوا أن عقيدتهم هي الإيمان بالله والتصديق بما أنزل إلى الأنبياء السابقين دون تفرقة بينهم.

٢ - فإن آمن المخاطبون - وهم اليهود - بذلك فقد اهتدوا وساروا على طريق الحق. وإن أعرضوا وتولوا فهم متعنتون وسليحهم الله نبيه منهم.

٣ - إن ما يدعو إليه النبي هو دين الله وليس هناك ما هو أحسن منه.

٤ - أمر للنبي بتوجيه سؤال إلى اليهود عن سبب كثرة جدالهم وم حاجتهم. فإن أصروا على موقفهم فليخبرهم أن على كل واحد أن يتحمل نتيجة عمله...

٥ - أمر للنبي بتوجيه سؤال ثان - فيه تنديد بزعم اليهود أن إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط كانوا يهوداً أو نصارى مع أن التوراة والإنجيل التي قامت عليها اليهودية والنصرانية لم تنزل إلا بعد هؤلاء فالمنطق يجزم بأنهم لا يمكن أن يكونوا كذلك. ثم نفى في هيئة تساؤل عما إذا كانوا يعلمون شيئاً لا يعلمه الله، ثم يجيء تنديد بما فعلوه إذ جاءت صفات النبي في كتبهم وأسفارهم فكتموها وكانوا ظالمين.

أحداث السنة الثانية للهجرة

محرم		
صفر		غزوة الأبواء = غزوة ودّان
ربيع الأول		غزوة بواط
ربيع الثاني		
جمادى الأول	١٥	غزوة العشيرة وقضاء شهر فيها.
جمادى الثاني	١٥	العودة إلى المدينة.
	٢٢	غزوة بدر الأولى = غزوة سيفوان
	٢٩	إسلام جهينة
رجب		
شعبان	١٥	تحويل القبلة.
		نزل تشريعات تنظيم المجتمع المدني.
	٢٢	سرية عبدالله بن جحش = سرية نخلة.
رمضان	١٧	موقعة بدر الكبرى.
	٢١	العودة إلى المدينة.
	٢٦	وفاة رقية.
شوال	١	التصرف في الأسرى ونزل سورة الأنفال.
	١٥	غزوة بني سليم بالكدر.
	١٠	عمير بن وهب يقتل رسول الله.
	١٥	مقبوم زينب إلى المدينة.
	٢٤	زواج علي بن أبي طالب من فاطمة.
ذو القعدة		
ذو الحجة		غزوة السويق.

كان تأمين المدينة هو الشغل الشاغل للنبي منذ قدومه المدينة. لم يشغله عنه نزول الآيات الكثيرة التي تنظم المجتمع الإسلامي الوليد ولا الآيات الكثيرة التي تدعو اليهود إلى الإسلام أو على الأقل عدم الغلاء في الصد عن الدين وإنكار نبوته. ولذلك فإن النبي استمر في إرسال

السرايا تجوب المناطق المحيطة بالمدينة لتتسامع بها القبائل ويدركوا أن المسلمين قوة قادرة على الرد على من يفكر في الاعتداء عليهم. وأطلق اسم «سريه» على مالم يشترك فيه النبي. أما ما كان الرسول يقودها بنفسه فتسمى «غزوة». وقد سبق أن ذكرنا (ص ٤٦١) ثلاثاً من هذه السرايا. وفي السنة الثانية للهجرة بدأت الغزوات.

١ - غزوة الأبواء (ودان):

وقعت في صفر في أوائل العام الثاني للهجرة. إذ خرج رسول الله في ٦٠ رجلاً يريد قافلة لقريش فسار في طريق مكة (شكل ٢٥) حتى المنصرف والصفراء. ثم اتخذ طريق بدر. ثم سار حتى بلغ الأبواء في ديار بني ضمرة. وكانت القافلة قد علمت بخروج النبي فأسرعت السير واتخذت طريقاً جانبياً فلم يدركها. وانتهزها النبي فرصة لمعاهدة بني ضمرة «على أن لا يغزونه ولا يكثرّون عليه جمعاً ولا يعينون عليه عدواً. وإذا دعاهم للحرب أجابوه على أن ينصرهم على من رامهم بسوء» ووقع المعاهدة عنهم سيدهم محشي بن عمرو الضمري.

٢ - غزوة بواط (شكل ٢٦):

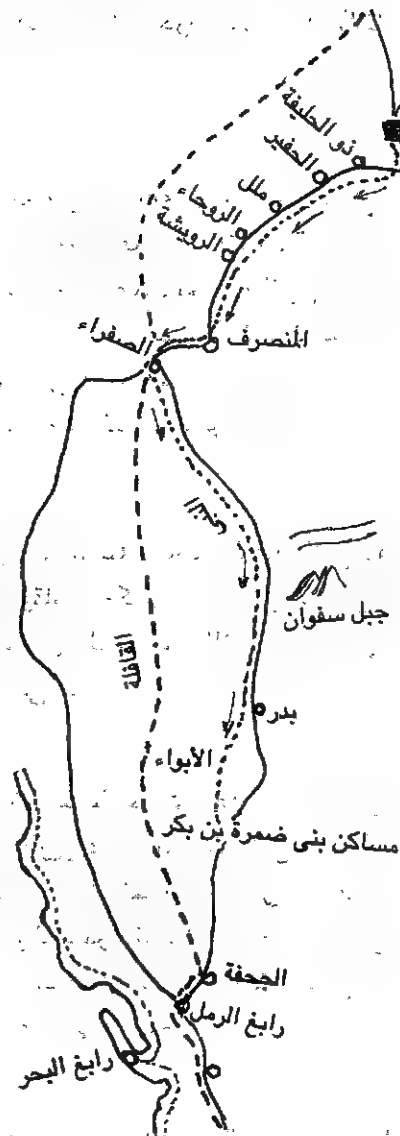
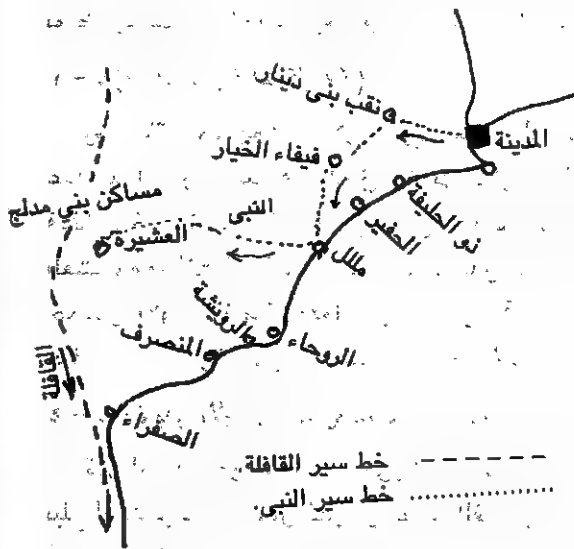
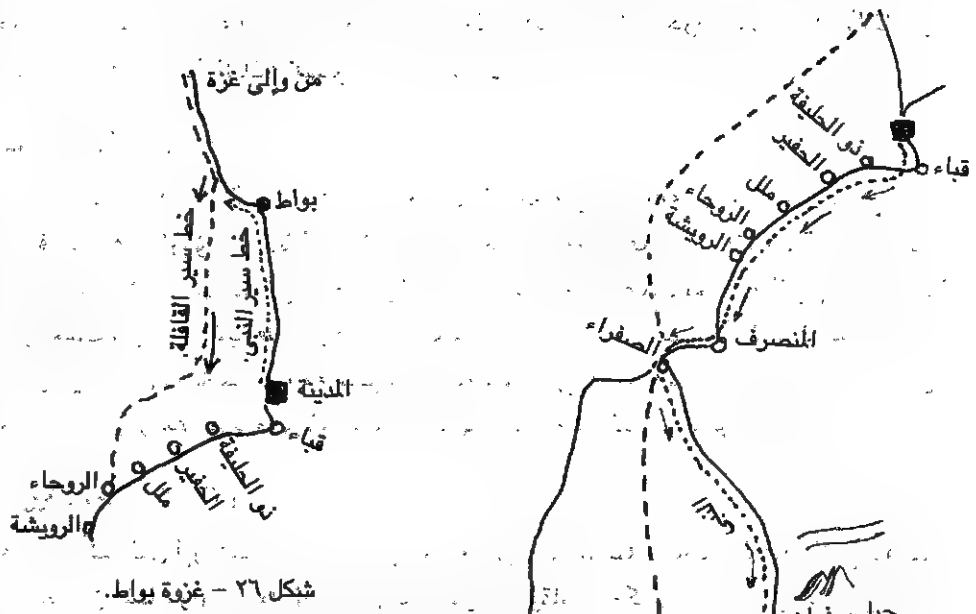
وقعت - كما قال ابن اسحق - في شهر ربيع الأول من السنة الثانية. إذ قاد النبي بنفسه ٢٠٠ راكباً من المهاجرين وجعل لواءه مع سعد بن أبي وقاص. وكان مقصده أن يعترض قافلة لقريش بها ٢٥٠٠ بغير وبحرسها ١٠٠ رجل بقيادة أمية بن خلف وسار النبي شمالاً حتى بلغ بواط. وكانت القافلة قد سبقته ومرت سالمة فعاد النبي إلى المدينة.

٣ - غزوة العشيرة (شكل ٢٧):

وفي منتصف جمادى الأولى خرج رسول الله يتعرض لقافلة لقريش وعقد لواءه لحمزة بن عبد المطلب. ولم يسر في طريق مكة بل سار غرباً في طريق فرعى إلى ثقب بني دينار ثم إلى فيفاء الخيار ثم عاد ثانية إلى طريق مكة عند ملل ولما لم يقابل القافلة سار من ملل غرباً إلى العشيرة وكانت القافلة قد سبقته ولم يدركها فاقام بالعشيرة شهراً - النصف الثاني من جمادى الأولى والنصف الأول من جمادى الآخرة - وانتهزها فرصة ووادع بني مدلج - وهم حلفاء بني ضمرة الذين عاهدتهم في غزوة الأبواء - ثم عاد إلى المدينة.

٤ - غزوة بدر الأولى = غزوة سفوان (شكل ٢٨):

قال ابن اسحق: لم يقم رسول الله بالمدينة حين رجع من غزوة العشيرة إلا ليالي قلائل لا تبلغ العشر حتى أغار كثر بن جابر الفهري على مراعى المدينة فخرج النبي في ٢٠٠ من أصحابه في طلبه وكان لواءه مع علي بن أبي طالب وسار في طريق مكة حتى المنصرف والصفراء ثم اتخذ طريق بدر حتى بلغ واديا اسمه «سفوان» قبل بدر بـ ٢٠ كم وكان كرز بن جابر قد أفلت فلم يدركه. وعقد النبي معاهدة عدم اعتداد مع قبائل بني ضمرة بن بكر بن كنانة.



شكل ٢٥ - غزوة الأبواء = ودان.

شكل ٢٧ - غزوة العشيرة.

إسلام جهينة :

ذكرنا سابقا (ص ٤٥٩) عهد المودعة بين النبي وبين جهينة. وعقب عودة النبي من سفوان في أواخر جمادى الثانية جاء زعماء جهينة إلى النبي في المدينة وقالوا له: إنك قد نزلت بين أظهرنا فأوثق لنا حتى نأتيك بقومنا. فأوثق لهم فأسلموا جميعا.

تحويل القبلة:

كان النبي في مكة قد أمر باستقبال بيت المقدس فكان يصلي بين الركنين وبذلك يستقبل بيت المقدس وفي نفس الوقت يصلي إلى الكعبة. فلما هاجر إلى المدينة تعذر الجمع بينهما فكان يصلي إلى بيت المقدس. وفرح اليهود بذلك وقالوا هو يصلي الآن إلى بيت المقدس وغدا يتبع شريعتنا وكان النبي يحب التوجه إلى الكعبة. لذلك كان النبي دائم النظر إلى السماء ويدعو الله أن يوجهه إلى البيت العتيق - قبله إبراهيم - واشتهر الحال كذلك حوالي ١٧ شهرا ثم أجيب إلى طلبه وأمر بالتوجه إلى الكعبة فخطب الناس وأعلمهم بذلك. وكانت أول صلاة صلاها إلى الكعبة صلاة العصر. وقد ذكر غير واحد من المفسرين أن تحويل القبلة نزل على رسول الله وقد صلى ركعتين من الظهر وذلك في مسجد بني سلمة فسمى مسجد القبلتين. وأما أهل قباء فلم يبلغهم الخبر إلا في فجر اليوم التالي إذ بينما هم يصلون صلاة الصبح جاءهم أت وأخبرهم بنزل القرآن بتحويل القبلة فاستقبلوا الكعبة. ولما حدث هذا اغتم اليهود وراحوا يشككون وتسألوا عن سبب تحول المسلمين عن بيت المقدس فكان الرد عليهم أن الأرض - مشرقها ومغربها - لله تعالى. والله أن يوجه الناس - كما يشاء لعبادته:

«سيقول السفهاء من الناس ما ولأهم عن قبلتهم التي كانوا عليها. قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم. وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا. وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله. وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤوف رحيم. قد نرى قلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره. وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون. ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض. ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم إنك إذا لمن الظالمين. الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون. الحق من ربك فلا تكونن من الممترين. ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات أين ما تكونوا يأت بكم الله جميعا إن الله على كل شيء قدير. ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام. وإنه للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون. ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام. وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره لئلا

يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا منهم فلا تخشوهم واخشوني ولأتم نعمتي عليكم ولعلكم تهتدون. كما أرسلنا فيكم رسولا منكم يتلوا عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون. فاذكروني أنذركم واشكروا لي ولا تكفرون» (١٤٢-١٥٢).

والآيات تذكر أن تحويل القبلة كان امتحانا من الله لإظهار الثابت إيمانه من المتشكك حيث قد ارتد بعض ضعيفي الإيمان. ومما رواه المفسرون في صدد ما أثير حول تحويل القبلة إلى الكعبة أن اليهود قالوا للمسلمين: أخبرونا عن صلاتكم إلى بيت المقدس. إن كانت على هدى فقد تحولتم عنه وإن كانت على ضلاله فقد دنتم الله بها مدة (أي أصبحت تلك الصلوات ديناً عليكم) ومن مات عليها فقد مات على ضلالة. ولا تظن أن ذلك كان كل ما قاله اليهود فلا شك أنه ما من يهودي قابل مسلماً إلا وكان الكلام منصفاً على تحويل القبلة محاولين أن يفتشوا سمومهم بالانتقاد والتشكيك نتيجة لما شعروا به من شدة الضربة المعنوية التي وجهت إليهم بتحويل القبلة إلى الكعبة. كذلك أظهر بعض المنافقين نفاقهم وقالوا: ما بال محمد يحولنا مرة إلى هاهنا ومرة إلى ههنا. وقال المشركون: تجبر مجمداً وتساءل بعض المسلمين عن موقف إخوانهم الذين ماتوا وهم على القبلة الأولى وكذلك تساءل الأحياء عن هدى صيحة صلالة المسلمين قبل التحول كما ذكرنا آنفاً. فنزل قوله تعالى: «وما كان الله ليضيع إيمانكم» فإله رؤوف رحيم بعباده. ثم بينت الآيات حقيقة موقف أهل الكتاب - والقبضود أسباسا اليهود - وأن انتقادهم صائد عن مكابرة وهوى وعناد. ومثل هؤلاء لن يتبعوا الحق. ولذلك مهما جاءهم النبي بآيات فلن يتبعوه. وهم حتى في خلاف بعضهم مع بعض. ولكل فريق منهم قبلة وطريقة تختلف عن الفريق الآخر ولن يقع أحداهم قبلة وطريق أي من الفرق الأخرى. ولا التضاربي يتبعون قبلة اليهود ولا اليهود يتبعون قبلة النصارى وكل فريق يعتقد أن الآخر ليس على حق وبالتالي فلا يجوز للنبي أن يتبع قبلتهم. وإن أهل الكتاب يعرفون النبي ويعرفون أنه على حق كما يعرفون أبناءهم وقد سبق أن ورد هذا المعنى أيضاً في سورة الأنعام (آية ٢٥٦) وبعبارة أخرى: «الذين أتيناكم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم». ولكنهم يكتمون الحق بالرغم من معرفتهم به. ثم تأمل الآيات النبي والمؤمنين بالتوجه - عند الصلاة - ناحية المسجد الجرام وتكرر هذا الأمر في الآية التالية للتأكيد عليه وجثا للمسلمين باتباعه ولا يخشوا نقداً ولا اعتباراً من أحد بل عليهم أن يخشوا الله. ثم تحتتم الفقرة موجهة الخطاب إلى المسلمين تذكيرهم بأن الله أرسل فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم القرآن ويعلمهم ما لم يكونوا يعلمون وعليهم واجب الشكر لله على هذا النعمة ولا يكفروا بها. واشكروا لي ولا تكفرون» (١٥٢-١٥٦).

والحقيقة أن تحويل القبلة كان حدثاً هاماً في الدعوة الإسلامية فقد أفضى إلى انقسام المسلمين إلى قسمين مستقلين بعد أن كان استقبالات بيت المقدس يحمل نوعاً من اللقاء الوسيط مع اليهود وكان

يدل على أن بعض المسلمين كانوا يذهبون للحج في موسمه أو يذهبون معتمرين في غير موسم الحج

التنديد باليهود لكتمانهم الحق:
«إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون. إلا الذين تابوا وأصلحوا وينُوا فإولئك آتوب عليهم وأنا التواب الرحيم. إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين. خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم يَنْظُرُونَ» (١٥٩ - ١٦٢).

وفى الآيات تنديد بمن يكتُمون ما أنزل الله من بينات ودلائل فى الكتاب الذي أنزل عليهم. والمفهوم أن الآيات تقصد اليهود إذ أنزل الله فى التوراة (والإنجيل) آيات تبشر بالنبي ولكنهم أخفوها أو فسروها على غير وجهها. فهؤلاء يلعنهم الله وملائكة كلّفوا بذلك «اللاعنون». وترك باب التوبة مفتوحاً فاستثنى من يتوب ويعمل صالحاً. أما الذين يصرون على الكفر حتى ماتوا عليه فعليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ولهم عذاب - والمفهوم أنه نار جهنم - خالدين فيه.

وحدانية الله وبعض مظاهر قدرته:
«والهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم. إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون» (١٦٣ - ١٦٤).

أحال المشركين يوم القيامة:
«ومن الناس من يتخذ من دُون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حُباً لله. ولو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب أن القوة لله جميعاً وأن الله شديد العذاب. إذ تبوأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب (الروابط والمودة التى كانت بينهم فى الحياة الدنيا). وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبأ منهم كما تبوأ منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار» (١٦٥ - ١٦٧).

والآيات تندد بمن يتخذون مع الله شركاء وأنداداً يحبونهم ويعبدونهم. ثم تنبيه إلى ما سوف يكون عليه الحال يوم القيامة إذ يتصل المتبوعون من التابعين وهؤلاء لأن يعبدوا إلى الدنيا ليتبرأوا ممن كانوا يشركونهم مع الله. وسيشعرون بالحسرة على سوء عملهم وسيخلدون فى النار.

المسلمون يشعرون بشيء من الغضاظة أو عدم الارتياح بسبب زهو اليهود وأقنارهم عليهم
بهذا القول. واستمرت آيات سورة البقرة في النزول، فيها صلاح أمر المسلمين فنزل فيها:

حث المؤمنين على الصبر:

«يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة إن الله مع الصابرين، ولا تقولوا لمن يقتل
في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون. ولنيلوكم شيء من الخوف والجوع ونقص
من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين. الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا
إليه راجعون. أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون» (١٥٤ - ١٥٧).

والآيات تحث على الاستعانة بالصبر والصلاة على ما يمكن أن يصيب المسلمين من
مصائب وتطمئنتهم بأن الله مع الصابرين يؤيدهم بنصره. ويؤكد لهم أن من يموتون في سبيل
الله هم أحياء عند ربهم. كما تنبه الآيات إلى أن الله قد يبتلي المسلمين ببعض المصائب من
جوع وضيق أموال ونقص في الطعام وتبشر الذين يثبتون في الاختبار ويقايلون ما يصيبهم
بالصبر. فلهم مغفرة من الله ورحمة وهم على طريق الهدى والفلاح.

وقال بعض المفسرين إن الآيات نزلت لتسكين روع المؤمنين وتبئيتهم في فاجعتهم في
شهداء بدر وآخرون قالوا في شهداء أحد. ولكن موقعه بدر كانت انتصارا ونزل التعليق عليها
في سورة الأنفال واختبار غزوة أحد نزلت في سورة آل عمران. ولم تكن الغزوتان قد وقعتا
بعد. لذلك فالرجح أن الآيات نزلت تحض المؤمنين على الثبات والصبر في الشوايا التي قد
يرسلهم فيها النبي وما قد يحدث في بعضها من قتال فعليهم ألا يهابوا الموت لأن من مات في
سبيل الله حي عند الله. كذلك قد تكون الآيات تهية المسلمين لموقعة بدر التي كان موعدها قد
اقترب.

إقرار بعض مناسك الحج كما كانت قبل الإسلام:

كان ذو الحجة قد اقترب وأهل قريش من أهل المدينة بالحج. وكان الحج في الجاهلية به
سعى بين الضيفا والمروة إذ كان على أحدهما صنم «إساف» وعلى الآخر صنم «نائلة» وكان
الخجاج المشركون يقدمون عندهما القرابين. وتخرج المسلمون من السعى بسحب وجود هذين
الصنمين. فنزلت الآيات بقرار أن السعى من شعائر الحج ولا يجوز إسقاطه أو جود الصنمين:
«إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما
ومن تطوع خيرا فإن الله شاكر عليم» (١٥٨).

وكانت هذه أول الآيات الواردة في ضدد مناسك الحج وقد تلتها: «كما صرت فيهما بعد -
آيات أخرى في سورة البقرة وسورة المائدة وسورة آل عمران وكلها نزلت تقيل فتح مكة مما.

الحلال والحرام في المأكل:

«يا أيها الناس كلوا مما في الأرض حلالا طيبا ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين. إنما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون. وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولو كان أبائهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون. ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء صم يكم عمى فهم لا يعقلون. يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله إن كنتم إياه تعبدون. إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه إن الله غفور رحيم» (١٦٨ - ١٧٣).

والخطاب موجه للناس عامة مبينا أن الله قد أحل لهم كل طيب في الأرض ليلكوه ويأمرهم ألا يستمعوا إلى وساوس الشيطان الذي يزين لهم أكل الحرام لأنه عدو لهم ويوسوس لهم بقول السوء وفعل الفحشاء والافتراء على الله بما لا يعلمون حقيقة. ثم تندد بالكفار لأنهم إذا أمروا باتباع حدود الله أجابوا بأنهم يسيرون على ما سار عليه آبائهم حتى لو كان آبائهم لا يعقلون ولا يهتدون. وشبهت حالتهم بحال البهائم التي تصرخ فيها راعيها فتسمع صوته ولا تفهم كلامه فهم صم بكم عمى. ثم يتوجه الخطاب إلى المؤمنين يحثهم على أن يأكلوا مما رزقهم الله من الطيب والحلال. ثم يأتي تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أفكروا عند ذبحه باسم غير اسم الله. إلا من اضطر إلى أكل شيء من هذه المحرمات غير متجاوز للحد الذي يقسم أوديه وبقية من الهلاك.

تتدبر ثانياً باليهود لكتماهم الحق:

ثم تعود الآيات لتندد بما فعله بعض أحبار اليهود من كتماهم لصفات النبي التي وردت في كتبهم حتى لا يتعرف الناس عليه ويتبعوه - يفعلون ذلك جريا وراء مراكزهم الدنيوية وما يكسبونه من مال - بالرغم من قلته - وما يأكلونه من مال ينزل إلى بطونهم كبئنه نار وفي الآخرة هم محجوبون عن الله فلا يكلمهم ولهم عذاب أليم:

«إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترون به ثمنا قليلا أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم. أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فما أصبرهم على النار. ذاك بأن الله نزل الكتاب بالحق وإن الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد» (١٧٤ - ١٧٦).

تشريعات لتنظيم المجتمع الإسلامي بالمدينة:

كأن المسلمين في المدينة - أنصارا ومهاجرين - مجتمعوا واحدا يختلف عن المجتمع في مكة - وبالطبع فإن هذه المجتمع الجديد لابد له من تشريعات تحكم حركته وتحل خلافاته.

ففضل الوجي بهذه التشريعات الجديدة لينشر السلام الإجتماعي بين أفرادهم. ويبلغ عدد هذه التشريعات التي نزلت في سورة البقرة حوالي ٣٢ تشريعاً تتخللها بعض الفقرات المتعلقة بالقتال. ويمكننا أن نشبه هذه التشريعات بالمواد التي تتألف منها القوانين الحالية.

١ - ما هو البر:

ليس البر بالعبادة الشكلية وتوجيه الوجوه ناحية المشرق أو المغرب أثناء العبادة. وتشرح الآيات البر الحقيقي:

«ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون» (١٧٧).

٢ - القصاص:

«يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى فمن عفى له من أخيه شيئاً فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم. ولكم فى القصاص حياة يا أولى الألباب لعلكم تتقون» (١٧٨ - ١٧٩).

وفى أى مجتمع لا يخلو الأمر من خلافات بين الأفراد وقد يتطور الأمر إلى قتل. وكثيراً ما كان يحدث بين القبائل العربية اقتتال. وكانت القبيلة أو الحى الأقوى يقتل من عدوه الحر بالعبد والرجل بالأنثى بل وبالغت بعض القبائل فكانت تقتل الحرين بالحر. وكان قوم من الجرب إذا قتل عبد قوم آخرين رجلاً منهم لم يرضوا بقتل العبد حتى يقتلوا سيده أيضاً. وإذا قتلت امرأة من غيرهم رجلاً منهم لم يرضوا بقتل القاتلة حتى يقتلوا رجلاً من عشيرتها. فنزل ذلك التشريع ليوقف هذا البغى وحتى لا يستمر الأخذ بالثأر إلى مآل نهاية فقررت قتل الحر القاتل بالآخر المقتول والعبد القاتل بالعبد المقتول والأنثى القاتلة بالأنثى المقتولة. وأوردت احتمال العفو عن القاتل من قبل ولي المقتول مع دفع الدية لأهل القاتل وفق العرف المعمول به. ونص على أن هذا تخفيف من الله ورحمة بالمسلمين. وقيل إن الكلام موجّه أيضاً إلى أهل الكتاب. قال اليهود كانوا يقاضون بدون عفو. وكان النصارى لا يقاضون إلا فيما ندر.

٣ - الوصية عند الوفاة:

«كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً (مألاً كثيراً) الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقاً على المتقين. فمن بدله بعد ما سمعه فإنما إثمه على الذين يبدلونه. إن الله سميع

عليهم. فمن خاف من مؤمنٍ جَنَفًا (انحرافاً عن الحق) أو إثماً فأصلح بينهم فلا إثم عليه إن الله غفورٌ رحيم» (١٨٠ - ١٨٢)

وفى الآيات وتُجوب الوصية على كل مسلم إذا أحسَّ بدنو أجله وكان عنده مال كثير فعليه أن يوصي بجزءه لوالديه ولأقربائه. ثم بعد ذلك حددت الأحاديث النبوية أن ما يوصي به لا ينفذ إلا في ثلث الميراث فقط وحددت آيات تالية كيفية توزيع التركة بين الورثة.

٤ - الصيام :

«يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون. أياما معبودات فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تظلم ظلولاً فهو خير له وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون. شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه، ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر. يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون. وإذا ساءلك عبادي عنى فابنى قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون. أجل لكم ليلة الصيام الرفق إلى نساءكم هن لباس لكم وأنتم لباس لهن. علم الله أنكم كنتم تخافون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن وابتنوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد. تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون» (١٨٣ - ١٨٧)

قال الإمام أحمد (السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ٢٧٨) إن الصيام من بعدة مراحل: عندما قدم النبي المدينة كان يصوم ثلاثة أيام كل شهر. ثم وجد اليهود يصومون يوم عاشوراء فسألهم عنه فقالوا هذا يوم نجى الله فيه موسى من فرعون. فقال نحن أحق بموسى منكم وصيامه. فصام المسلمون. ثم نزل قوله تعالى «يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم... إلى قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين» فكان من شاء صيام ومن شاء أطلعهم مسكيناً فاجزأ ذلك عنه. ثم نزل قوله تعالى: «شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن... إلى قوله تعالى: فمن شهد منكم الشهر فليصمه» فأوجب صيامه على المقيم الصحيح ورخص فيه للمريض والمسافر وأثبت الفدية للكبير الذي لا يستطيع الصيام. ثم إنهم كانوا يأكلون ويشربون ويأتون النساء ما لم يناموا فإذا ناموا امتنعوا. ثم إن رجلاً من الأنصار كان يعمل وهو ضائم حتى أحسنى فجاء إلى أهله فصلى العشاء ثم نام فلم يأكل ولم يشرب حتى طلع الفجر فأصبح ضامئاً فراه النبي وقد جهد جهداً شديداً فسأله عن سببه فأخبره:

وكان عمر بن الخطاب قد أصاب النسياء بعدما نام فأتى النبي وأخبره. فأنزل الله تعالى: «أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم» إلى قوله تعالى: «ثم أتموا الصيام إلى الليل» تيسيرا على الناس.

ثم فرضت صلاة الفطر، لم ينزل بها قرآن ولكن النبي خطب الناس قبل الفطر بيوم أو يومين وأمرهم بها.

هـ - التخفيف في قيام الليل:

من المرجح أنه مع التيسير على المسلمين في الصيام والسماح بالفدية لمن له عذر جاء أيضا تخفيف عن المسلمين في قيام الليل، نزلت به الآية الأخيرة من سورة المزمل والتي تجمع كتب التفسير على أنها مدنية لأن فيها ذكر القتال الذي لم يشرع إلا بعد الهجرة:

«إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى (أي أقل) من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك. والله يقدر الليل والنهار علم أن لن تحصوه فتاب عليكم فاقرءوا ما تيسر من القرآن. علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله فاقراءوا ما تيسر منه وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضا حسنا وما تقدموا لأنفسكم من خير تجبوه عند الله هو خيرا وأعظم أجرا واستغفروا الله إن الله غفور رحيم» (٢٠ - المزمل).

فالنبي ظل - في جنود ما أمرت به الآيات الأولى من سورة المزمل - «بأيها المزمل قم الليل إلا قليلا. نصفه أو انقص منه قليلا. أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلا» (١ - ٤) سورة الزمل ص ٤٧) يقوم معظم ساعات الليل يصلي ويقرأ القرآن والتزم المسلمون الأوائل بهذا الأمر اقتداء بالنبي. فلما انتقل المسلمون إلى المدينة وتكون المجتمع الإسلامي. كثرت واجبات المسلمين ومشاكلهم. فاقضت رحمة الله التخفيف تمشيا مع الظروف الجديدة والمجهود المبذوب بالمسلمين في النهار من سعى في طلب الرزق في أرض غريبة وهو ما يستلزم مجهودا أكبر وآخرون مرضى. وآخرون يخرجون في سرايا قتالية. والناس مهما حرصوا واشتدوا في العبادة فلن يوفوا الله حقه ولن يبلغوا الغاية.

٦ - الزكاة :

وقد وردت ضمننا في الآية السابق ذكرها «وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة» والزكاة هي تلك الفريضة التي تجعل للفقراء والمحتاجين حقا في أموال الأغنياء قروض السنة بمقدارها. وأوضحت نصابها. وقرنت الزكاة دائما بالصلاة وجعلت دليلا على صدق الإيمان. هذا علما بالإضافة إلى الصدقة القطوعية الزائدة عن الفريضة والتي حث عليها القرآن الكريم في آيات كثيرة.

٧- **النهى عن أكل مال الغيور:** «ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتذللوا بها إلى الحكام لتاكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون» (١٨٨).

وقيل إن هذه الآية نزلت بمناسبة شكاية أحد المسلمين للنبي على آخر اغتصب أرضه فكلفه النبي بإقامة البينة فعجز فكلف المدعي عليه باليمين فهم بأن يحلف فقال النبي: «أما إنه إن حلف على ما ليس له لياكله ظلماً أليقن الله وهو عنه معرض. ثم قال: إنما أنا بشر وأنتم تختصمون إلي ولعل بعضكم ألحن (أى أحق في الكلام) بحجته من بعض فأقضى له على نحو ما أسمع منه. فمن قضيت له بشيء من حق أخيه فلا يأخذن منه شيئاً فإنما أقضى له قطعة من نار فليتحملها أوليذرها. فارتدع المدعي عليه عن اليمين وسلم الأرض لصاحبها. وعلى العموم فإن هذه الآيات تنهى عن شهادة الزور والتزوير والرشوة واغتصاب أرض أو بيوت الغير وكل ما من شأنه أكل أموال الناس بالباطل.

٨- **سؤال عن الأمانة:** «يسألك عن الأمانة. قل هي مواقيت الناس والحج»
٩- **عود إلى موضوع البر:**

- وهو الموضوع السابق ذكره برقم «١» لبيان وجه جديد فيه:
«وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها واتقوا الله لعلكم تفلحون» (١٨٩).

وكان العرب في الجاهلية إذا أحرموا بالحج يحرمون على أنفسهم الاستيطان بسقف ما (منها) يفعل بعض فرق الشيعة الآن ولذلك يحرمون على ركوب أوتوبيسات ليس لها سقف). فإذا ما احتاجوا إلى شيء من بيوتهم أو أرادوا أن يدخلوا بيوتهم لا يدخلونها من الأبواب لتلا تظلمهم السقف وإنما يصعدون إلى سطح الدار أى ظهرها ثم ينزلون إلى الفناء أو يخرقون خرقاً في جدار الفناء ويدخلون منه. فنزلت الآيات تبين أن البر الحقيقي هو التقوى وليست هذه الشكليات.

١٠- **تشريع للقتال :**

سبق أن ذكرنا أنه أثناء الإقامة بمكة كان بعض المسلمين يسألون النبي الإذن بمقاتلة الكفار رداً على إبداعاتهم فكان النبي يحثهم على الصبر ويقول لهم إنه لم يوهب بالقتال ولكن بعد الهجرة واحتمال تعرض المسلمين لهجوم من قريش فقد وجب رد العدوان ونزلت الآيات من سورة الحج (٣٨ - ٤١ - ص ٤٨) فيها إذن مستبتر بالقتال «أذن الذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير» ثم نزلت الآيات الحالية فيها الإذن الصريح بالقتال:

«وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ. وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ (وَجَدْتُمُوهُمْ) وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجَكُمْ. وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ. فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ. وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ. فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ. الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحَرَامَاتُ قِسَاصٌ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ. وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» (١٩٠ - ١٩٥).

١١ - الحج والعمرة - أن من حج أو عمرة فليحج أو يعمر على الوجه الذي يليه.

وتحتوى التشريعات الخاصة بالحج والعمرة على فقرتين:
أ - الفقرة الأولى: وتنبص على ضرورة إتمام الحج والعمرة ثم حكم التمتع والقرآن. فإذا خرج مسلم من منزله قاصدا هذا الواجب الديني ثم منع من الوصول إلى المسجد الحرام فيكفي بتقريب ما يتسببه من الذبائح وليس له أن يطيح رأسه إلا بعد أن تصل القرابين إلى المكان المقرر شرعا للذبح. ولكن كان به أذى من رأسه أن يتخلل من الإحرام ويفعل ما فيه وقاية له من المرض على أن يقدم قديحة ضيما أو صدقة أو ذبيحة. أما الحاج الذي يبلغ المسجد الحرام فعليه ذبيحة إن كان قد تمتع فإن لم يستطع فعليه صوم عشرة أيام: ثلاثة منها في موسم الحج وسبعة بعد الرجوع إلى داره.

«وَأَتَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ. ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْمَلُوا إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ» (١٩٦).

ب - الفقرة الثانية: وفيها تفصيل مناسك الحج:

«الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج. وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا فإن خير الزاد التقوى واتقون يا أولى الأبواب. ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم فإذا أفضت من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وإن كنتم من قبله لمن الضالين. ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله إن الله غفور رحيم. فإذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذاكركم أباكم أو أشد ذكرا. فمن الناس من يقول رينا آتانا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق. ومنهم من يقول رينا آتانا في الآخرة حسنة وقنا عذاب النار. أولئك لهم

نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب» واذكروا الله في أيام معدودات. فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه لمن اتقى واتقوا الله واعلموا أنكم إليه تحشرون» (١٩٧ - ٢٠٣).

والآيات تقر أن للحج أشهراً معينة وأوجبت على من يتوى الحج فيها ألا يرفق ولا يفسق ولا يجادل ونهت على أن الله يظلم كل شيء، ثم أمرت بتقوى الله فهي خير زاد، ثم نهت إلى أن التكسب أثناء موسم الحج مسموح، ثم أوضحت الآيات ترتيب مناسك الحج فبعد الإفاضة من عرفات يقوم الحاج بذكر الله عند المشعر الحرام وهو المزدلفة وذلك بصلاة المغرب والعشاء جمعاً والبقاء في المزدلفة حتى الفجر وإن كان كثيرون حالياً يكتفون بالبقاء إلى ما بعد منتصف الليل، وكانت قريش تقف في المزدلفة بدلاً من عرفات لامتياز يرونه لأنفسهم بينما باقى الحجاج يقف في عرفات فهذفت الآيات إلى إزالة التفاوت بين الحجاج فالجميع يقفون بعرفة ومنه تكون الإفاضة للحجاج كله، ثم تبين الآيات أن من يدعو في هذا الموقف بخير الدنيا فقط لن يكون له نصيب في الآخرة، ومن يدعو بخير الدنيا والآخرة فسيحقق الله لهم دعاءهم، وأخيراً تأمر بذكر الله في أيام معدودة هي أيام العيد وأيام التشريق، وذكر الله بالمأمور به هو التكبير عند رمي الجمرات، ورفع الحرج، ومن يستعجل فيترك منى بعد يومين اثنين ومن يتأخر فيبقى فيها أكثر من يومين فلا حرج عليه، ثم أمرت بتقوى الله الذي يحشر الناس إليه يوم القيامة.

١٢ - فضح ظاهرة النفاق

والآيات تركز الضوء على ظاهرة النفاق فتوضح بعض أفعال المنافقين: «ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام، وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد، وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم فحسبه جهنم ولبئس المهادر، ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله، والله رؤوف بالعباد» (٢٠٤ - ٢٠٧).

وقد روى المفسرون أن المنافق الذي عنته الآيات هو الأخنس بن شريق أحد زعماء المشركين الذي قدم إلى المدينة وجلس إلى النبي وراح يقسم له أنه يريد أن يسلم، ثم خنت في يمينه، أما من شرى نفسه فهو صهيب الرومي الذي قدى نفسه بماله ونجا دينه وهاجر إلى المدينة كما ذكرنا سابقاً (ص ٤٠٧).

١٣ - تشريع إضمان وحدة المسلمين

كان من المهم أن يصبح المسلمون كتلة واحدة متسلسلة فلا تتور العنصيات الجاهلية وغيرها

من أسباب النزاع. وتنتهى عن احتفاظ المسلمين من أهل الكتاب ببعض شرائعهم فتختلف تطبيقاتهم عن باقي المسلمين فتتشأ الأحزاب والفرق المختلفة. فنزلت الآيات:

«يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين»

فإن زلتم من بعد ما جاءكم البينات فاعلموا أن الله عزيز حكيم. هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضى الأمر وإلى الله ترجع الأمور. سل بني إسرائيل كم آتيناهم من آية بينة ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فإن الله شديد العقاب»

(٢٠٨ - ٢١١).

وعن ابن عباس أنها نزلت في عبدالله بن سلام وأصحابه من اليهود الذين أسلموا إذ ظلوا متمسكين ببعض شرائع موسى فعظموا النسب وكبرها لحم الإبل وأبانتها فأنكر المسلمون عليهم ذلك فقالوا إنا نقوى على هذا وهذا وطلبوا من النبي أن يعملوا بالتوراة إلى جانب القرآن - فنزل الخطاب يقصدهم ويدعوهم إلى الدخول في الإسلام بكافة معتادهم - بحيث لا يبقى مكان لغیره فإن أصروا على موقفهم فإن الله غالب على أمره لا يعجزه الانتقام منهم. ثم يأتي استقهام فيه معنى الاستنكار والنفى - عما إذا كانوا ليؤمنوا إيماناً خالصاً يتوقعون أن يأتيهم الله بذلته. وفي هذا إشارة إلى ما سبق أن طالب به بنو إسرائيل موسى من أن يروا الله جهرة. ثم يأتي أمر للنبي بسؤال اليهود سؤال توبيخ عن الآيات العديدة التي أنزلها الله عليهم ومع ذلك حرقوها وتحذروا من عذاب شديد. وفي هذا تحذير لهم من التمسك بما هو ليس من تعاليم الإسلام «يبدل نعمة الله».

ثم تمضى الآيات تلفت النظر إلى استغراق الكفار - والمنافقين - في متع الحياة الدنيا واغترارهم بما تيسر لهم من أسباب اليسر والنعيم ويسخرون من المؤمنين لضعف حالهم ثم تقرر أن الحال سينعكس يوم القيامة فيصبح المتقون هم الأعلون. ثم تأتي آيات أخرى:

«فرزنا للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا. والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء بغير حساب» (٢١٢).

ثم تعود الآيات إلى موضوع وحدة المسلمين فتشرح أن دين الله واحد وأن الناس خلقوا جميعاً أمة واحدة على أقطرة فاختلّفوا فبعت الله الأنبياء معهم الكتب السماوية واخلّف الأتباع مع أن الآيات واضحة والصراط واحد وواضح والله يهدي إليه من يشاء:

«كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم» (٢١٣).

خط السير، ومقصده فيمضي إلى الجهة التي عُيِّنَ له في الكتاب، وبذلك تكون السرية مضمونة. وهو أسلوب تتبعه أجهزة المخابرات حالياً للتغطية على تحركات عملائها. ومعظم كتب السيرة تذكر أن هذه السرية كانت في شهر رجب، إلا أن ما نزل بشأنها من قِوَانٍ يقطع بأنها كانت بعد تحويل القبلة وعليه تكون قد وقعت في أواخر شهر شعبان ١٠٠٠ هـ.

وقالوا كانت سيرة عبد الله بن جحش الأسدي مكونة من ٨ من المهاجرين هم

- ١ - أبو حنيفة بن عتبة

٢١ - عكاشة بن محجن خليف بنى أسد

٣ - عتبة بن غزوان حليف بني نوفل.

٤٠٠ سعد بن أبي وقاص

١٥ - عامر بن ربيعة حليف بني عدي

٦- واقد بن عبد الله بن عبد مناف خليف بني عدي أيضا

٧- خالد بن الكبير بن سعيد بن ليث

٨ - سهل بن بيضا الفهري

ويقول ابن اسحق: وكان النبي قد كتب له كتابا وأمره أن لا يفتحه حتى ييسر يومئذ.

وقاليت السرية عيرا لقريش - عدد الإبل فيها أقل من أن يسمى قافلة - بحرسها عمرو بن

الحضرمي وعثمان بن عبدالله بن المغيرة الخزومي وأخوه نوفل والحكم بن كيسان مولى هشام

بن المغيرة، وقرر أفراد السرية قتالهم وكان ذلك - كما كان اعتقادهم - في أول شعبان ١٩٤١.

ولكن المشركين إمعانا في التشنيع على المسلمين ادعوا وأكذوا أنه كان في شهر رجب وهو من الأشهر الحرم، واشترك معهم يهود المدينة وقالوا: عمرو عبرت الحرب، الحضرمي خضرت الحرب، وواقد وقدت الحرب، فلما أكثر الناس في ذلك نزل قوله تعالى:

«يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه، قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل، ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا، ومن يردد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون، إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم» (٢١٧ - ٢١٨).

أى أن مشركي مكة قد استعظموا قتالا حدث في الشهر الحرام - وصحيح أن القتال في الأشهر الحرم أمر عظيم ولكن أعظم منه ما حدث من المشركين من صد عن سبيل الله والمسجد الحرام وإيذاء المسلمين حتى اضطروهم للخروج من مكة - وهذا كله أكبر إثما من القتل، كما أن فتنة المسلم عن دينه حتى يردوه إلى الكفر بعد إيمانه إثم آخر. وحذرت الآيات المؤمنين من الاستجابة لإغراءات الكفار فيرتدوا إلى الكفر، فلما نزلت هذه الآيات فرج الله عن أعضاء السرية ما كانوا فيه من غم، وبعثت قريش في فداء الأسيرين: عثمان والحكم، فقال النبي: لا نفديكموهما حتي يقدم صاحبانا (يعنى سعد بن أبى وقاص وعقبة بن مروان) فإننا نخشاكم عليهما فإن تقتلوهما نقتل ضاحبيكم، وبعد يومين قدم سعد وعقبة فقبل النبي الفدية عن الأسيرين وأطلقهما، وقد أسلم الحكم بن كيسان وحسن إسلامه وأقام بالمدينة (حتى قتل يوم بئر معونة شهيدا) وأما عثمان بن عبد الله فعاد إلى مكة ومات بها كافرا.

ثم تعود الآيات لاستكمال التشريعات المنظمة للمجتمع الإسلامي بالمدينة والتي كان آخرها رقم ١٦ ص ٤٨٢: فتستأنف بتشريع عن الخمر والميسر:

١٧ - «يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما....».

١٨ - تشريع عن مقدار الصدقة: «ويسألونك ماذا ينفقون، قل العفو (ما زاد عن الحاجة) كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون، في الدنيا والآخرة».

١٩ - تشريع عن رعاية اليتامي: «ويسألونك عن اليتامي قل إصلاح لهم خير وإن تخالطوهم فإخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح ولو شاء الله لأعنتكم (أرهقكم) إن الله عزيز حكيم» (٢٢٠).

والآيات تحت كافل اليتيم على تنمية أموالهم «إصلاح لهم» وإذا خاطبوا مالاً لليتيم بمالهم فلا بأس لأنهم إخوانهم في الدين ومن شأن الأخ أن يخالط أخاه وإن اختلط الفقير بالثري يأكل من مال اليتيم فعليه أن يأكل بالحبسنى وليس بإسراف أو إفساد ولو شاء الله لضائق على المسلمين بتحريم الخالطة

٢٠ - تشريع بشأن تزوج المؤمنين من المشركات:

«ولا تتكحوا المشركات حتى يؤمنن ولامة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم ولا تتكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم أولئك يدعون إلى النار والله يدعو إلى الجنة والمغفرة بإذنه ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون» (٢٢٢).

٢١ - تشريع عن الحيض:

«ويسألك عن الحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في الحيض ولا يقربوهن حتى يطهرن فإذا طهرن فأتوهن من حيث أمركم الله إن الله يحب التوابين ويحب المطهرين نسألكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم وقدموا لأنفسكم واتقوا الله واعلموا أنكم مخلوقه وبشر المؤمنين» (٢٢٣ - ٢٢٢).

٢٢ - تشريع عن الأيمان:

«ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس والله سميع عليم لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم (اللفظ بغير قصد أو عقد نية) ولكن يؤخذكم بما كنتم تقولونكم والله غفور حليم» (٢٢٤ - ٢٢٥).

٢٣ - تشريع عن الإيلاء:

«إيلاء الزوج على زوجته كان عادة من عادات العرب قبل الإسلام. فقد كان الزوج - إما في ثورة غضب أو بسبب الكراهية أو لابتزاز أموالها - يقسم بعدم الاتصال الزوجي بها فتصبح محرمة عليه لا هي زوجة ولا هي مطلقة والرجل بهذا يضمن بقاها في بيته تخدمه وتخدم أولادها. فبزلت الآية لتمنع هذا الظلم. فأعطت للزوج فريضة أربعة أشهر له أن يقرر خلالها وفي نهايتها إما أن يفيء إلى زوجته وتعود العلاقة بينهما إلى طبيعتها وإلا فيطلقها. «الذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر فإن فاعوا (رجعوا عن القسم) فإن الله غفور رحيم. وإن عزموا الطلاق فإن الله سميع عليم» (٢٢٦ - ٢٢٧).

٢٤ - في الطلاق والمطلقات:

«المطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء (ثلاث حيضات) ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق

الله في أرحامهن إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر ويعولتهن أحق بربهن في ذلك إن أريدوا إصلاحهن. ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة والله عزيز حكيم. الطلاق مِرَّتَانِ فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان. ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئا إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله فإن خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به. تلك حدود الله فلا تعتوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون. فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره فإن طلقها فلا جناح عليهما أن يترافعا إن ظنا أن يقيما حدود الله وتلك حدود الله يبينها لقوم يعلمون. وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فامسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضرارا لتعتوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ولا تنكحوا آيات الله هزوا واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به واتقوا الله واعلموا أن الله بكل شيء عليم. وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن (يمنعهن بالإكراه) أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ذاكم أنكى لكم وأطهر والله يعلم وأنتم لا تعلمون» (٢٢٨ - ٢٣٢)

ويستفاد من هذه الفقرة أن على المطلقات أن ينتظرن ثلاث حيضات لاستبراء الرحم وفسحة لاحتمال المراجعة ولا يحق لهن أن يخفين ما في أرحامهن من أجنة والزوج في هذه الفترة أحق بمراجعتهن وردهن على أن يكون القصد الإصلاح وليس بقصد الضرر. وللزوجات من الحقوق مثل ما عليهن من واجبات وللرجال عليهن درجة لما عليهم من القيام بنفقات الأسرة من زوجة وأولاد أو الطلاق مِرَّتَانِ يكون للزوج بعد كل طلاق الحق في أن يفسخ زوجته بمراجعتها أو يعقد جديده إن كان الطلاق بائنا بينونة صغرى، ويكون أيضا القصد الإصلاح أو يكون الطلاق بإحسان. وكما يقول المثل العامي: كما دخلنا بالمعروف نخرج بالمعروف. ولا يحق للزوج أن يأخذ من مهر الزوجة أو مؤخر صداقها أو الهدايا التي أهداها إياها شيئا إن كان هو الراغب في الطلاق. أما إذا كانت الزوجة هي الطالبة للطلاق فلا عليها إن ردت له المهر والهدايا تقتدى به نفسها لحصل على الطلاق. وهذا هو أساس قانون الخلع الذي أخذ به المشركون في السنوات الأخيرة والذي كان معمولاً به أيام النبي والخلافة المشهورة المرأة التي أرادت الانفصال عن زوجها فأمر الرسول بأن ترضى زوجها الصداق الذي دفعه وكان يستأنا وأمر زوجها بتطليقها. أمّا إمساك الزوج للزوجة وعدم طلاقها فتصبح مغلقة لا هي زوجة ولا هي مطلقة تستطيع الزواج بأخر يحقق لها الراحة النفسية والجسدية فهذا ظلم لها وظلم من فاعله لنفسه لمخالفته لأوامر الله. وإذا طلق امرأة من زوجها وبانت منه بينونة صغرى وأراد استئناف الحياة الزوجية فلا يحق لولى أمرها أن يمنعه من ذلك. وقياسا عليه لا يحق للزوج المطلق أن يمنعه مطلقته من الزواج بغيره.

٢٥ - تشريع الرضاعة:

«والوالدات يرضعهن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له

وزنهن وكسوتهن بالمعروف. لا تكلف نفس إلا وسعها. لا تضار والدة بولدها ولا مولود له بولده وعلى الوارث مثل ذلك فإن أرادا فصلا عن تراض منهما وتشاور فلا جناح عليهما. وإن أردتم أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم إذا سلمتم ما آتيتكم بالمعروف واتقوا الله واعلموا أن الله بما تعملون بصير» (٢٢٣).

والآية تضمنت تشريعات وتعليمات بشأن رضاعة الأطفال وتنتهى عن تعقيد المضاربة بسبب الولد من قبل الأب للأب بأن يهضم حقها في نفقتها أو حضانة ولدها كما لا ينبغي إلحاق الضرر بالأب بمطالبته بنفقة فوق طاقته أو يحرم رؤية ولده.

٢٦ - في الأرمال:

«والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير. ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو أكننتم في أنفسكم علم الله أنكم ستذكرونهن ولكن لا تواعدوهن سرا إلا أن تقولوا قولا معروفا. ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا أن الله غفور حلیم» (٢٣٤ - ٢٣٥).

والمرأة التي يموت عنها زوجها أن تنتظر أربعة أشهر هلالية وعشرين ليال. لاستبراء الرحم وحدادا على الزوج. فإذا انتهت هذه المدة فعلى الولي ألا يقف ضد محاولتهن التي يرضاهها الشرع ليتزوجن مرة ثانية. ثم يتوجه الخطاب إلى الرجال فيبيع لهم التلويح للأرملة بالرغبة في خطبتها بإشارة لا نكر فيها ولا فحش. كأن يقول لها: رب راغب فيك، أو ومن يجد مثلك وهكذا ولكن لا يتم الزواج حتى تنقضي العدة. ثم تحذير من مخالفة أوامر الله فإله مطلع على ما في قلوب العباد.

٢٧ - حكم الطلاق قبل الدخول بالزوجة:

«لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن (أي قبل الدخول بهن) أو تفرضوا لهن فريضة. ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف حقا على المحسنين. وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم إلا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح وأن تعفوا أقرب للتقوى. ولا تنسوا الفضل بينكم إن الله بما تعملون بصير» (٢٣٦ - ٢٣٧).

ولا إثم على الأزواج إذا طلقوا زوجاتهم قبل أن يمسنهن وقبل أن يتفقوا على المهر. فلا مهر ولكن الواجب إعطاؤهن عطية يتمتعن بها لتخفيف آلام الطلاق. ويدها الغنى بقدر وسعه والفقير بقدر حاله. إذا كان قد قدر للزوجة مهرا فقد وجب لها نصف المهر المقدر إلا إذا تنازلت عنه الزوجة. كما أنها لا تعطى أكثر من النصف أو المهر كله إلا إذا سمحت لنفس

الزوح، وبسباحة كل من الزوجين أكرم وأرضى عند الله وألقى بأهل التقوى إبقاء على المودة بين الطرفين.

٢٨- في الصلاة: «قال في الصلاة: ...»

«حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين، فإن خفتم رجلاً أو ركبانا، فإذا أمتم فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون» (٢٢٨ - ٢٢٩).

وفي الحديث الشريف الصلاة الوسطى صلاة العصر كذلك يروى قول النبي يوم الأحزاب: شغلونا عن الصلاة الوسطى - صلاة العصر - ملاً الله بيوتهم وقبورهم ناراً، ثم صلاتها بعد العشاء، وأداء الصلاة واجب لا ينبغي تركه حتى في حالة الخوف والخطر، وعلى المسلمين أدائها حتى إذا كانوا راكبين أو ماشين.

٢٩- في محل إقامة الأرملة: «قال في محل إقامة الأرملة: ...»

«والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهن مناعاً إلى الخول غير إخراج فإن خرجن فلا جناح عليكم في ما فعلن في أنفسهن من معروف والله عزيز حكيم» (٢٤٠).

وهذه وصية من الله بأن تقيم الأرملة (التي لا ولد لها) في بيت الزوجية عاماً كاملاً مواساة لها ولا يحق لأحد أن يخرجها، فإن فصلت الخروج قبل إنقضاء العام فلا إثم على الولي أن يتركها تتصرف في نفسها بما لا ينكره الشرع.

٣٠- نفقة المتعة: «قال في نفقة المتعة: ...»

«والمطلقات متاع بالمعروف حقاً على المتقين، كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تعقلون» (٢٤١ - ٢٤٢).

والآية تقرر أن للنساء اللواتي يطلقن بعد الدخول الحق في أن يعطين ما يتمتعن به من المال جبراً لخطأهن، وقد تقرر مؤخرًا نفقة المتعة في القوانين المعمول بها في المحاكم.

عود إلى موضوع القتال:

وكأنما هو تمهيد لقتال قادم، عادت الآيات تذكر القتال من نقاط خمس:

١- النكوص عن القتال خوفاً من الموت، لن ينجى من الموت، يأتي ذلك من خلال قصة قوم خرجوا من ديارهم - وهم ألوف كثيرة - فراراً من الجهاد خشية الموت، فلم يقدمهم القرآن شيئاً إذ أماتهم الله، ثم أحياهم ليعلموا، إن الموت حاصل يقتل أو بقين قتال:

«ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا، ثم أحياهم، إن الله لنzó فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون، وقاتلوا في سبيل واعلموا أن الله سميع عليم» (٢٤٣ - ٢٤٤).

٢ - ثم يأتي حث على الانفاق في سبيل الله واعتبار ذلك قرضاً عند الله يردّه أضْعَافاً مضاعفة، وأسباب الرزق كلها بيد الله: «فمن قرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون» (٢٤٥).

٣ - عبرة من قصة قتال طالوت وداود لجالوت: «وأتى في الآيات ٢٤٦ - ٢٥١ قصة القتال الذي دار بين طالوت ملك بني إسرائيل وجالوت قائد جيش الفلسطينيين واشترك فيه داود وقام بقتل جالوت وقد ذكرنا ذلك كله بتفصيل في الجزء الخامس (ص ٩٦ - ٩٨). وتتمثل العبرة من القصة في:

أ - تشابه موقف هؤلاء النفر من بني إسرائيل مع موقف المسلمين المهاجرين: «وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا».

ب - تنديد هؤلاء الذين نكسوا عن الخروج للقتال: «فلما كتب عليهم القتال تولوا إلا قليلا منهم والله عليم بالظالمين» (٢٤٦).

ج - وجوب إطاعة الجنود لأمر قائدهم إذ نهاهم طالوت عن شرب الماء بكثرة «فشربوا منه إلا قليلا منهم».

د - أن النصر ليس بعدد الجنود: «كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله. والله مع الصابرين» (٢٤٩).

هـ - أن القتال فيه دفع لظلم المفسدين وهذا فضل من الله على العباد: «ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين. تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وإنك لمن المرسلين (٢٥١ - ٢٥٢).

٤ - قتال أهل الكتاب بعضهم لبعض: «ثم قال أولئك الذين هم الخبيثون» (٢٥٣).

«تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاعتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد» (٢٥٣).

والآيات تذكر أن الله قد فضل بعض الرسل على بعض بما أنعم الله عليهم من آياته. فقد كلم الله موسى وأيد عيسى بروح القدس فأتى بالمعجزات المادية. وكان الواجب على أتباعهم ألا يقتتلوا لأن الدين واحد لكنهم اختلفوا - بعضهم آمن وبعضهم كفر فاقتتلوا.

ه - حث ثان على الإنفاق فى سبيل الله:

«يأيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون» (٢٥٤).

وفى الآية أمر بالإنفاق فى صيغة عامة لتشمل وجوه الخير كلها. ولكن ورود هذا الأمر بعد آيات القتال تفيد أن المقصود هو الإنفاق فى تجهيز الجيوش للمقاتلة إضافة إلى الزكاة والصدقات التطوعية. والآية تحث على انتهاز فرصة الحياة الدنيا لفعل الخير وإنفاق المال. قبل أن يأتى يوم لا يُستطاع فيه تدارك ما فات من عمل الدنيا «لا بيع» وليس من صداقة يرجى نفعها «ولا خلة» ولا تقبل شفاعة من أحد لأحد «ولا شفاعة».

آية الكرسي:

«الله لا إله إلا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة (غفوة) ولا نوم له ما فى السموات وما فى الأرض من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء وسع كرسيه السموات والأرض ولا يؤوده (يشق عليه) حفظهما وهو العلى العظيم» (٢٥٥).

وتروى أحاديث كثيرة فى فضل آية الكرسي هذه. فعن أبى هريرة أن النبى قال: لكل شيء سنم وإن سنم القرآن البقرة وفيها آية هى سيدة أى القرآن. آية الكرسي. وعن أبى بن كعب قال: قال رسول الله: يا أبا المنذر.. أتدرى أى آية من كتاب الله منع أعظم. فقال: الله لا إله إلا هو الحى القيوم. فضرب على صدره وقال: ليهنك العلم يا أبا المنذر. وحديث رواه أبو ذر جاء فيه: قلت يا رسول الله أى ما أنزل عليك أعظم؟ قال: آية الكرسي. الله لا إله إلا هو الحى القيوم.

لا إكراه فى الدين:

«لا إكراه فى الدين قد تبين الرشد من الغى فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله واسع عليم. الله وليُّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات. أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون» (٢٥٦ - ٢٥٧).

ويروى المفسرون فى صدد نزول هاتين الآيتين رجالا أرادوا إكراه أبنائهم على الإسلام. ولكن قوة أسلوب الآيتين تلهم أنهما أعم معنى وقصدًا من مناسبة فردية وأنهما تقرران مبدأ قرآنيًا عامًا.

ثلاث قصص :

وقد وردت هذه القصص الثلاث للعبارة:

١ - قصة الملك الذي حاج إبراهيم في ربه وقد ذكرناها بالتفصيل في الجزء الثاني ص ٢٥٢.

«ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك. إذ قال إبراهيم ربى الذى يحيى ويميت. قال أنا أحيى وأميت. قال إبراهيم فإن الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذى كفر والله لا يهدى القوم الظالمين» (٢٥٨).

٢ - قصة شخص شك في قدرة الله على بعث البشر وإحيائهم ثانية:

«أو كالذى مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم. قال بل لبثت مائة عام فانظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه (لم يفسد أو يتغير طعمه) وانظر إلى حمارك ولنجعلك آية للناس وانظر إلى العظام كيف ننشزها (نجمع بعضها إلى بعض) ثم نكسوها لحما فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شئ قدير» (٢٥٩).

٣ - والقصة الثالثة عن إبراهيم إذ سأل ربه كيف يحيى الموتى. وقد ذكرنا هذه القصة في الجزء الثاني (ص ٢٥٩).

«وإذ قال إبراهيم رب أرنى كيف تحيى الموتى قال أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى. قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك (ضمها إليك لتعرفها) ثم أذبحها وقطعها) ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ثم ادعهن يأتينك سعيًا واعلم أن الله عزيز حكيم» (٢٦٠).

ثم استؤنف نزول التشريعات المنظمة للمجتمع المدينى. وقد توقفنا عند رقم ٣٠ صفحة ٤٨٨:

٢١ - فى الصدقات :

وهذه الفقرة واحدة من أطول الفقرات عن الصدقات وهي تحت المسلمين على إتفاق المال فى سبيل الله عموماً والتصدق على الفقراء خصيصاً. وأن تكون الصدقة خاصة لوجه الله لا يخالطها رياء أو من وإلا كانت كالأرض الخصبة التى ينزل عليها مطر غزير فيزيل التراب وتتكشف طبقة صخرية لا تصلح للزراعة. أما الذين يتصدقون لا يبتغون إلا وجه الله ورضاه فمثلهم كبستان «بربوة» أى على مرتفع من الأرض - وقد أثبت العلم أن ذلك يبعده عن المياه الجوفية ويزيد أرضه خصوبة - فإن أصابه مطر غزير أثمر مثلين وإن لم يصبه إلا «الطل» وهو القليل من المطر - أثمر أيضاً. ثم تمضي الآيات تضرب المثل بشخص له بستان فيه من كل الثمرات ثم طاف به إعصار فيه نار أى حار جداً وجاف - كناية عن المن والأذى - فاحترق البستان والرجل ضعيف لكبر سنه وأبنائه صغار فهو فى أقصى حالات البؤس. وكذلك حال من يتصدق ويتبع الصدقة بالمن والأذى فيبطل ثوابها:

«مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل فى كل سنبله مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم. الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله ثم لا يتبعون

ما أنفقوا منا ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون، قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غنى حليم. يا أيها الذين آمنوا لا تُبطلوا صدقاتكم بالبن والأذى كالذي ينفق ماله رثاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فمثل كمثل صفوان (صخرة ملساء) عليه تراب فأصابه وابل (مطر غزير) فتهركه صلداً لا يقدرُونَ على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين. ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتاً من أنفسهم كمثل جنة بريوة أصابها وابل فأتت أكلها ضعفين فإن لم يصبها وابل فطل والله بما تعملون بصير. أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها إعصار فيه نار فاحترقت. كذلك يبين الله لكم الآيات لعلهم يتفكرون. يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث (تقصداً الرديء) منه تنفقون ولستم بأخذه إلا أن تغمضوا فيه (تأخذوه على كره) واعلموا أن الله غنى حميد. الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً والله واسع عليم. يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذكر إلا أولوا الألباب. وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه وما للظالمين من أنصار. إن تبدوا الصدقات فنعماً هي وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر عنكم من سيئاتكم والله بما تعملون خبير. ليس عليكم هدام لكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلا تنفوسكم وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله. وما تنفقوا من خير يُوفِّ إليكم وأنتم لا تظلمون. للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس إلحافاً. وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم. الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية قلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون» (٢٦١ - ٢٧٤).

٣٢ - تحريم الربا:

كان الربا نظاماً تجارياً معمولاً به في الجاهلية. إن اقترض رجل مبلغاً من المال ليعض شئونه ردهً ومعه زيادة يتفق عليها. وإن كان للرجل على الرجل دين فإذا حل الأجل ولم يقضِ طلب المدين من الدائن تأخير الأجل مقابل زيادة في الدين. وقد روى المفسرون أن الآيات نزلت في مناسبة مطالبة العباس بن عبد المطلب وخالد الوليد وغيرهما بديون لهم بالربا عند بعض الثقفين. وهي وإن كانت قد نزلت في مناسبة خاصة إلا أنها تقرر تشريعاً يقضى بتحريم الربا. وقيل إن هذه الآيات كانت آخر ما نزل من القرآن. وروى ابن كثير أن عمراً قال: إن آخر ما نزل آية الربا وأن النبي مات ولم يفسرها وقال: دعوا ما يريبكم إلى ما لا يريبكم أو دعوا الربا والريبة. كما يروى أن النبي قال في حجة الوداع: إن كل ربا موضوع ولكن لكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون. قضى الله أنه لا ربا وإن ربا العباس بن عبد المطلب موضوع كله. وهذا يؤكد أن آيات الربا كانت فعلاً آخر ما نزل من القرآن أو على الأقل من آخر ما نزل منه:

«الذين ياكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا. وأحل الله البيع وحرم الربا. فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون. يحق الله الربا ويربى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم. إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون. يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين. فإن لم تفعلوا فأنذونا بحرب من الله ورسوله وإن تبتم فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون. وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون. واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون» (٢٧٥ - ٢٨١).

والأسلوب قوى وقاطع نافذ «وذروا ما بقى من الربا» والتهديد شديد ومخيف «فأنذونا بحرب من الله ورسوله» ومن يقوى على ذلك! فلا مئاص. ولا بد من ترك الربا وإسقاط ما بقى منه. وسارع المسلمون إلى التنفيذ وأعطوا المدين المعسر أجلا بدون زيادة. بل إن كثيرين منهم تنازلوا عن جزء كبير من الدين امتثالاً لقوله تعالى «وأن تصدقوا خير لكم».

٣٣ - تشريع فى توثيق المعاملات التجارية = آية الدين (٢٨٢):

وهل أطول آية فى القرآن كله إذ تستغرق صفحة كاملة من المصحف. وهى تعلم الناس توثيق معاملاتهم التجارية لتوطيد الحق والعدل فيما بينهم وعدم تركها فوضى وما قد ينتج عن ذلك من مشاكل وخلافات وشحناء. إما للنسيان أو رغبة فى اغتصاب حق. ورفع الحرج عن عدم كتابة التجارة الحاضرة أى المعاملات الفورية من بيع وشراء للسلع. وكذلك أوردت واجبات الكاتب والشاهد وولى السفية والعاجز والمريض حيث أن أقوال هؤلاء وتوقيعاتهم غير نافذة. وبالطبع فإن القصر داخولون فى شمول هذه العبارة.

وبهذا تنتهى هذه السلسلة الطويلة من التشريعات التى قصد بها تنظيم المجتمع الإسلامى الذى تكون فى المدينة التى بلغت ٣٣ تشريعا بدأت فى ص ٤٧٤. ثم تأتى آية تقرر مطلق ملكية الله تعالى لكل ما فى السموات والأرض وتنبه السامعين إلى إحاطته بكل ما يفعلونه أو يقولونه أو يخفونه فى أنفسهم. وأنهم محاسبون عليها إن شاء غفر وإن شاء عذب:

«لله ما فى السموات وما فى الأرض. وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن شاء ويعذب من يشاء والله على كل شىء قدير» (٢٨٤).

ولعل الآية قصد بها تحذير من يرتكب مخالفة لأى من هذه التشريعات. ولو سرا فإن الله بكل شىء عليم ومحاسبه على أفعاله.

ثم تأتى الفقرة الخاتمة للسورة بإعلانات قوى عن أن المسلمين يؤمنون بالله وملائكته والكتب

والرسل السابقين لا فرق بين رسول ورسول. ثم تقرر أن الله قد رحم أمة محمد فلم يكلفها مالا تطبيق ورفع عنها النسيان والخطأ كما جاء في حديث رواه ابن عباس قال: قال رسول الله: وُضِعَ عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه. وآخر جملة في الفقرة فيها وعد بالنصر في صيغة دعاء من المسلمين:

«أمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون. كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير. لا يكلف الله نفسا إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت. ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا. ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا. ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين» (٢٨٥ - ٢٨٦).

وفي فضل هاتين الآيتين أحاديث نبوية كثيرة منها حديث عن ابن عباس جاء فيه: بينا رسول الله وعنده جبريل إذ سمع نقيضا فوقه فرفع جبريل بصره إلى السماء فقال: هذا باب قد فتح في السماء ما فتح قط. قال فنزل ملك فأتى النبي فقال له: أبشر بنورين قد أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك: فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة. لن تقرأ حرفا منهما إلا أوتيته. ومنها حديث رواه ابن مسعود عن النبي جاء فيه: من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه. ومنها حديث رواه أبو ذر جاء فيه: قال رسول الله: أعطيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش.

والإصر الذي علم الله المسلمين الدعاء بعدم حمله هو ما احتوته الشريعة الموسوية من تشديد في المأكولات والمحظورات وما اشترط من لباس معين لرجال الدين باختلاف درجاتهم. والحدود والعقوبات والنجاسات المادية والمعنوية وكفارات الأخطاء والخطايا وغير ذلك مما ذكرناه في الجزء الرابع (ص ١٠٢٠ - ١٠٣٥). وقد خفف القرآن عن أمة محمد كثيرا من هذه القيود ودعا أهل الكتاب للإيمان بالنبي واتباعه ليخفف عنهم «ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم».

وبهذا تكون قد انتهت سورة البقرة. وهي أطول سور القرآن الكريم وأولى السور التي نزلت بالمدينة وقد احتوت - على طولها أربعة - موضوعات رئيسية:

- ١ - دعوة بني إسرائيل - أي يهود المدينة - إلى الإسلام.
- ٢ - تحويل القبلة.

- ٣ - تشريعات منظمة للمجتمع الإسلامي احتوت ٢٣ بندا.

٤ - موضوع القتال. وقد تدرج القرآن فيه بلطف بدءا من الإذن به وتقديم المبرر له «أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير. الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله» (الآية ٣٨ من سورة الحج ص ٤٥٨). فأرسل النبي سرايا الأولى

(ص ٤٥٩). ثم اشترك بنفسه فى أربع غزوات (ص ٤٦٧). ولم يكن فى هذه السرايا والغزوات إلا مناوشات لم تصل إلى حد قتال حقيقى. ثم نزلت الآيات تحت على الصبر وإعلان أن من يُقتلون فى سبيل الله هم فى الحقيقة أحياء عند ربهم (الآية ١٥٤ ص ٤٧٢). ثم إعلان فى الآية ٢١٦ (ص ٤٨٢): «كتب عليكم القتال وهو كره لكم» أى أن القتال أمر مكتوب أى حتما سيقع وعلى المؤمنين أن يخوضوا غماره، ثم بيان أن النكوص عن الخروج للقتال لا يمنع الموت. وذلك من خلال قصة القوم الذين لم يخرجوا خوفا من الموت فأماتهم الله (الآية ٢٤٣ ص ٤٨٨) ثم تأنى قصة طالوت وداود وجالوت والعبر التي اجتوتها (ص ٤٨٩) من وجوب طاعة القائد وأن النصر ليس بالكثرة العددية «كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين» (آية ٢٤٩). ثم الحث على الإنفاق فى سبيل الله «مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة...» (الآية ٢٦١ ص ٤٩١).

وبهذا تم شحذ الهمم وأصبح المسلمون مهينين لخوض معركة كبيرة مع قريش.

موقعة بدر الكبرى

نحن الآن فى أواخر شعبان من السنة الثانية للهجرة. وقد أدركت قريش أن تجارتها فى خطر. صحيح أنه الآن قد نجحت قوافلها العائدة من الشام - فى الإفلات من أيدي المسلمين ولكن من يدري ما قد يحدث فى المستقبل. وبدأت قريش تتحىن فرصة للانقضاض على المسلمين فى المدينة للقضاء عليهم وإعادة الأمان لقوافلهم. وفى نفس الوقت كان المسلمون يريدون الإيقاع بقافلة كبيرة لقريش تعوضهم عن دورهم وأموالهم التى تركوها وراءهم فى مكة حين اضطرتهم قريش للهجرة.

سعد بن معاذ هو أحد الأنصار. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٤٣٤) أن النبى أخى بينه وبين أبى عبيدة بن الجراح. وخرج سعد معتمرا فنزل على أمية بن خلف لصداقة جميمة بينهما. وخرجا ليطوفا بالبيت فلقهما أبو جهل. فقال أبو جهل لسعد: أراك تطوف بمكة أمنا وقد أويتم الصبأة وزعمتم أنكم تنصرونهم وتعينونهم. أما والله لولا أنك مع أمية ما رجعت إلى أهلك سالما. فقال له سعد بصوت عالٍ: أما والله لئن منعتنى لأمنعك طريقك إلى الشام والله لقد سمعت رسول الله يقول إنهم (أى المسلمون) قاتلوك.

وفى المدينة كان رسول الله قد سمع بأن سفيان بن حرب مقبل من الشام فى قافلة عظيمة لقريش فيها ألف بعير تحمل أموالا طائلة وتجارة كبيرة يحرسها أربعون رجلا فقط. وكانت العير لكل رجال قريش إلا حويطب بن عبد العزى (ولهذا تخلف عن معركة بدر). فقال النبى للمسلمين. هذه عير قريش فيها أموالهم فاخرجوا إليها لعل الله أن ينفلكموها.

وبدأ الناس يتجهزون. وخفَّ بعضهم وثقل آخرون وذلك أنهم لم يظنوا أن رسول الله يلقى

حرباً قياساً على ما سبق من سرايا وغزوات. وكان أبو سفيان حين دنا من الحجاز يسأل من لقي من الركبان عن تحركات المسلمين تخوفاً على القافلة وما فيها من أموال الناس. وعلم من بعض الركبان أن «محمداً» قد استنفر أصحابه له ولغيره فأخذ حذره واستأجر ضمضم بن عمرو الغفاري فبعثه إلى مكة وأمره أن يسرع إلى قريش ليخبرهم أن «محمداً» قد عرض له في أصحابه ويستنفرهم لحماية أموالهم.

ننتقل إلى مكة - وقبل قدوم ضمضم إلى مكة بثلاث ليال - رأت عاتكة بنت عبد المطلب رؤيا أفزعته. ويقول ابن اسحق إنها بعثت إلى أخيها العباس بن عبد المطلب فقالت له: والله لقد رأيت الليلة رؤيا أفزعتنى وتخوفت أن يدخل على قومك منها شر ومصيبة فاكتمت على ما أحدثك به. فسألها عما رأت فقالت: رأيت راكباً أقبل على بعير له حتى وقف بالأبطح (مكان في شمال مكة) ثم صرخ بأعلى صوته: ألا انفروا يا آل غدر لمصارعكم في ثلاث. فأرى الناس اجتمعوا إليه. ثم دخل المسجد والناس يتبعونه. فبينما هم حوله اعتلى به بعيره على ظهر الكعبة ثم صرخ بمثلها: ألا انفروا يا آل غدر لمصارعكم في ثلاث. ثم اعتلى به بعيره على رأس أبي قبيس (جبل أبي قبيس يقع في شمال شرق مكة) فصرخ بمثلها ثم أخذ بصخرة وقذفها فاقبلت تهوى حتى إذا كانت بأسفل الجبل تفتنت فما بقى بيت من بيوت مكة ولا دار إلا دخلتها منها قطعة. قال العباس والله إن هذه لرؤيا فاكتميتها ولا تذكرها لأحد. وخرج العباس فلقى الوليد بن عتبة. وكان صديقا له فلم يتمالك نفسه حتى ذكرها له وطلب منه أن يكتمها. ولكن الوليد ذكرها لابنه عتبة وفشا الحديث حتى تحدثت به قريش. وغدا العباس ليطوف بالبيت. وأبو جهل ابن هشام في رهط من قريش يتحدثون برؤيا عاتكة. فلما رآه أبو جهل ذهب إليه وقال له: يا بني عبد المطلب. متى حدثت فيكم هذه النبئة. فسأله وماذا؟ قال: تلك الرؤيا التي رأت عاتكة. قال وما رأت؟ قال أبو جهل. يا بني عبد المطلب. أما رضيتم أن يتنبأ رجالكم حتى يتنبأ نسائكم؟ قد زعمت عاتكة في رؤياها أنه قال انفروا في ثلاث فسنترى بكم هذه الثلاث. فإن يك حقا ما تقول فسيكون. وإن تمضى الثلاث ولم يكن من ذلك شيء نكتب عليكم كتاباً أنكم أكذب أهل بيت في العرب.

وفي اليوم الثالث وصل ضمضم بن عمرو الغفاري وهو يصرخ ببطن الوادي واقفاً على بعيره وشق قميصه وهو يقول: يا معشر قريش اللطيمة اللطيمة. أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد في أصحابه لا أرى أن تتركوها. الغوث الغوث.

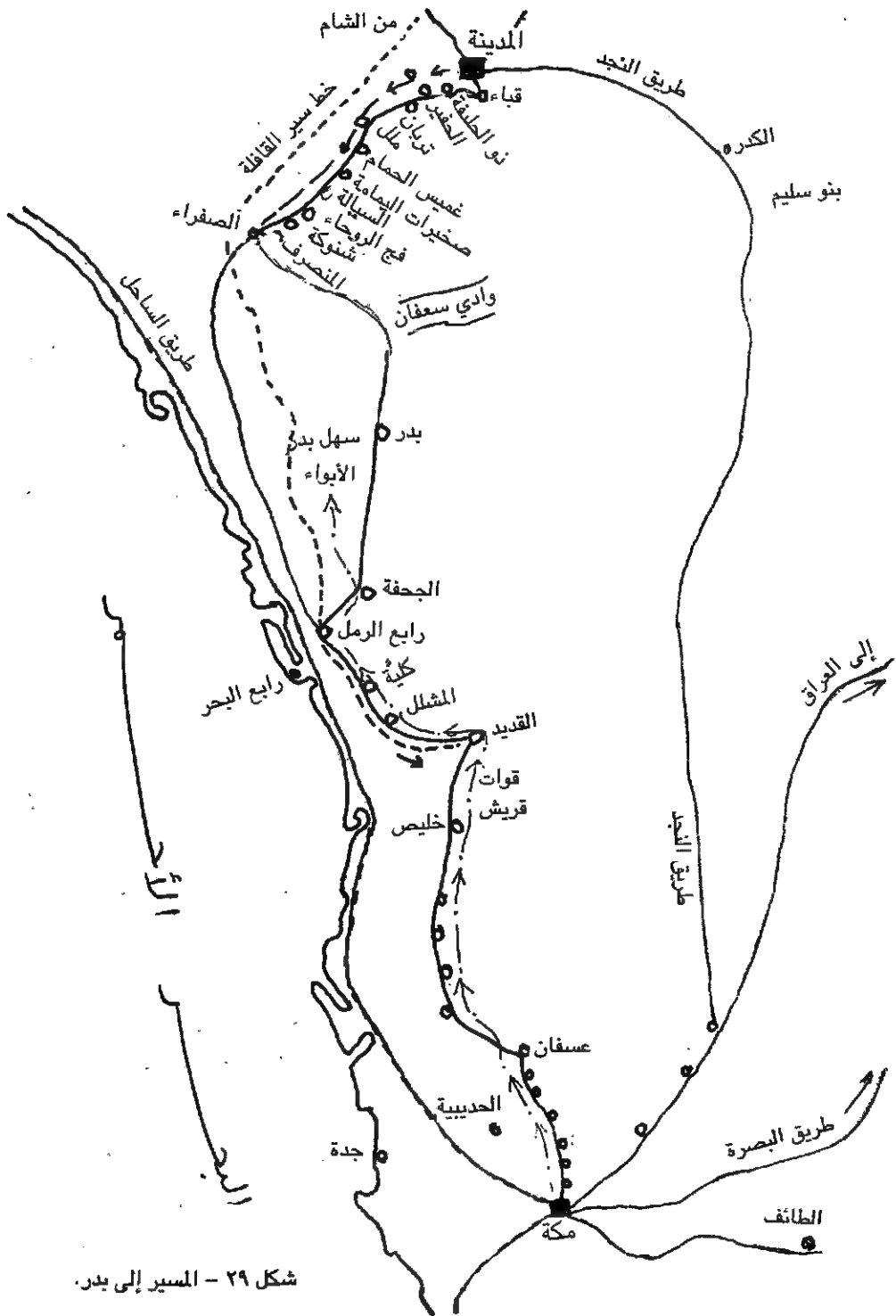
فتجهز الناس سراعاً وقالوا: أظن محمد وأصحابه أن تكون كعير ابن الحضرمي - يقصدون سرية عبدالله بن جحش والتي قتل فيها عمرو بن الحضرمي (ص ٤٨٢) - كلا والله ليعلمن غير ذلك. ولكن الناس خافوا مما تعنيه بقية الرؤيا. فكان الناس بين رجلين: إما خارج بنفسه للقتال وإما باعث مكانه رجلاً لحماية أموالهم ولم يتخلف أحد من أشراف قريش. إلا أن

أبا لهب بن عبد المطلب بعث مكانه العاصي بن هشام بن المغيرة بـ ٤٠٠٠ درهم كانت له عليه. وتذكر أمية بن خلف ما قاله سعد بن معاذ منذ شهر عندما كان يطوف بالبيت من أن المسلمين قاتلوه (ص ٤٩٥) فانتوى القعود. فأتاه أبو جهل وقال له: إنك متى يراك الناس قد تخلفت وأنت سيد أهل الوادي تخلفوا معك. ولكن أمية بقى على موقفه. فأتاه عقبة بن أبي معيط وهو جالس فى المسجد بين قومه بمجمرة فيها نار وبخور ووضعها بين يديه وقال له: استجمر فإنما أنت من النساء. فتحمّس أمية بن خلف وقام وتجهز وخرج مع الناس.

وقال ابن اسحق: ولما فرغوا من جهازهم وأجمعوا المسير ذكروا ما كان بينهم وبين بنى بكر من عداوة وخافوا أن ينتهز بنو بكر الفرصة ويأتوهم من خلفهم. ولكن أحد أشراف بنى كنانة جاء وطمأنهم من ناحية بنى بكر فتشجعوا وساروا لحماية قافلته.

خرجت قريش فى ٩٥٠ مقاتلا معهم ٢٠٠ فرس حسب قول ابن اسحق (٦٠ فرسا حسب قول آخرين) ومعهم القيان يضربن بالدفوف ويغنين بهجاء المسلمين وأخذوا معهم الإبل والزاد. وكان كل زعيم من زعماء قريش يذبح من إبله ليطعم الجميع يوما. وأول من نحر لهم أبو جهل. نحر عشرا من الإبل. وفى اليوم الثانى نحر لهم أمية بن خلف تسعا. ثم سهيل بن عمرو عشرا. ومالوا من قديد (شكل ٢٩) إلى طريق الساحل إلى رابغ وأقاموا بها يوما ثم ساروا إلى الجحفة. ثم إلى الأبواء.

أما رسول الله فقد استعمل ابن أم كلثوم على الصلاة بالناس وردّ أبا لبانة من الروحاء واستعمله على المدينة. وكان من خرج مع النبی ٢١٥ رجلا منهم ٨٤ من المهاجرين و٦١ من الأوس و١٧٠ من الخزرج. وسار النبی من المدينة إلى العقيق ثم ذى الحليفة ثم أولات الجيش ثم تريان ثم ملل ثم غميس الحمام ثم صخيرات اليمامة ثم السبابة ثم فجج الروحاء ثم شنوكة ثم سبسج كل ذلك على الطريق المعروف من المدينة إلى مكة. حتى إذا وصل المنصرف ترك طريق مكة وسلك ذات اليمين (شكل ٣٠) إلى النازية ثم قطع وادى رُحقان بالعرض بين النازية ومضيق الصفراء. ومن هناك أرسل بسبس بن عمر الجهنى وعدى بن أبى الزغباء يتجسسان الأخبار عن غير قريش وأبى سفيان وسار النبی حتى نزل بوادي ذفران ليستريح. فأتاه الخبر عن خروج قريش لحماية قافلته. وكان أبو سفيان قد اتخذ طريقا جانبيا ونجا بالقافلة. واستشار النبی الناس. فقام أبو بكر الصديق وأيد النبی وكذلك فعل عمر بن الخطاب ثم قام المقداد بن عمرو وقال: يا رسول الله، امض لما أراك الله. فنحن معك. والله لا نقول لك كما قال بنو إسرائيل لموسى: اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون. ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون. فوالذى بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغماد (قالوا مكان فى أقصى اليمن) لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه. فقال له رسول الله خيرا ودعا له.



شكل ٢٩ - المسير إلى بدر.

ثم قال رسول الله موليا وجهه نحو الأنصار: أشيروا على أيها الناس، وذلك أنهم عندما بايعوه بالعقبة بايعوه على حمايته فتخوف النبي ألا ترى الأنصار نصره إلا ممن دهمه بالمدينة وأن ليس عليهم السير معه إلى حرب خارج المدينة، فقال له سعد بن معاذ، والله كأنك تريدنا يا رسول الله، قال أجل، قال سعد: قد آمنا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة لك، فامض يا رسول الله لما أردت فنحن معك، فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد، وما نكره أن تلقى بنا عدونا غدا، إنا لصبر في الحرب، صدق عند اللقاء، لعل الله يريك منا ما تقر به عينك، فسر على بركة الله، فسر النبي بقول سعد ثم قال للجميع سيروا وأبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين، والله لكأنى الآن أنظر إلى مصارع القوم.

كان خوض المعركة على درجة كبيرة من الأهمية إذ لو تراجع المسلمون ليحتموا بالمدينة لكان ذلك كسبا معنويا لقريش يشجعهم على التقدم ومحاصرة المدينة ثم اقتحامها ولا يستبعد أن يتحالف اليهود مع قريش فيعمدون إلى ضرب المسلمين من الخلف، فكان لابد من خوض المعركة خارج المدينة.

يقول ابن اسحق، ثم ارتحل رسول الله من رحقان فسلك على ثنانيا الأصافر ثم إلى قرية الدابة ثم الحنان ثم عند العدو الدنيا شمال كتيب يحجبها عن سهل بدر، فلقوا شيخا من العرب فسألوه عن قريش، فقال: لقد بلغنى أنهم خرجوا يوم كذا فإذا كان الذي أخبرنى صادقا فهم الآن عند خليص.

كانت قافلة أبي سفيان قادمة من الشام ولتجنب المرور على المدينة فإنه سلك طريقا جانبيا يقرب من الساحل، ولم يكن به أبار، فكان لابد أن يستقوا من ماء بدر، وعند المنصرف أخذ أبو سفيان طريقا غير مطروق (شكل ٣٠) وقاد القافلة وأناخها خلف كتيب من الرمل جنوب ماء بدر، وكان النبي قد أرسل بسبس بن عمرو وعدى بن أبي الزغباء ليستطلعوا أخبار القافلة، فأنأخا قريبا من ماء بدر وأخذوا دلوا يستقيان فيه، وسمع بسبس وعمرو جاريتين تتحداثان وفهما من حديثهما أن العير قد تصل بدرا بعد يوم أو يومين، ولعل الجاريتين كانتا مدسوستين إذ أن القافلة كانت جنوب ماء بدر كما ذكرنا آنفا، وعاد بسبس وعمرو إلى رسول الله وأخبراه بما سمعا من الجاريتين، وكان أبو سفيان - بعد انصرافهما - قد تقدم نحو البئر وكان عليه وقتئذ مجدى بن عمرو الجهنى فسأله أبوسفيان: هل أحسست أحدا؟ قال ما رأيت أحدا أنكره إلا أنى قد رأيت راكبين قد أناخا إلى هذا التل واستقيا ثم انطلقا، فأتى أبوسفيان إلى حيث أناخا وأخذ من أبعاد بعيزيهما ففتته فإذا فيه النوى فقال هذه والله علائف يثرب، فرجع إلى أصحابه وحثهم على الإسراع بترك البئر والمضى بالقافلة.

كانت قريش فى سيرها من مكة قد وصلت الجحفة ونزلوا بها للراحة، ورأى جهيم بن

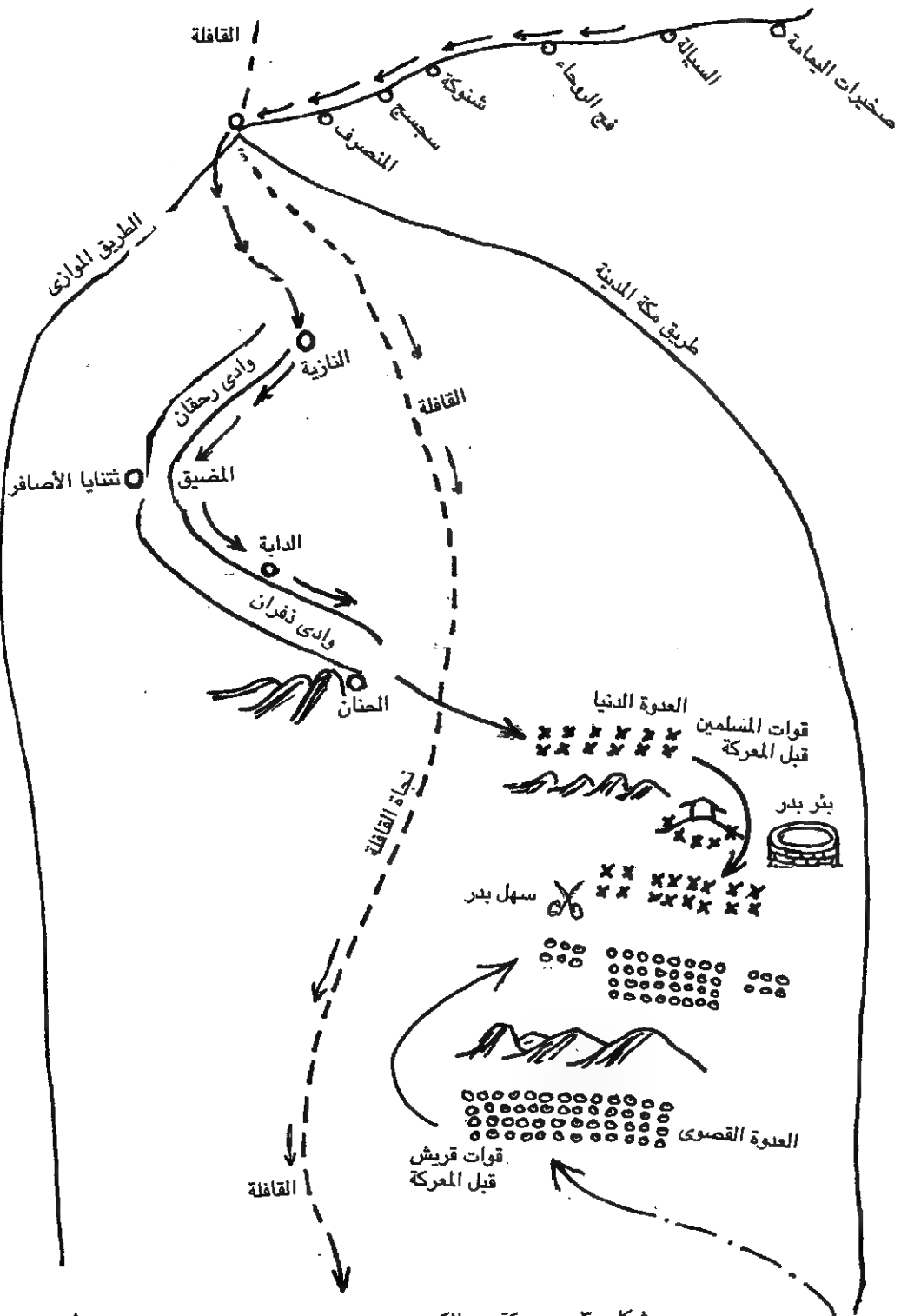
الصلت بن عبدالمطلب فى رؤيا أن رجلا قد أقبل على فرس ومعه بعير له ثم قال: قتل عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو الحكم بن هشام وأمّية بن خلف وفلان وفلان ثم ضرب بالسيف عنق بعيره ثم أرسله فى المعسكر فما بقى خباء إلا أصابه رذاذ من دمه، فبلغت أبا جهل فقال: هذا أيضا نبي آخر من بنى المطلب. سيعلم غدا من المقتول إن نحن التقينا.

ولما رأى أبو سيفان أنه قد نجا بالبعير أرسل إلى قريش يقول: إنكم إنما خرجتم لتمنعوا غيركم وأموالكم فقد نجاها الله فارجعوا، فقال أبو جهل بن هشام. والله لا نرجع حتى نردّ بدرًا - وكان بدر موسما من مواسم العرب يجتمع لهم به سوق كل عام - فنقيم عليه ثلاثا ننحر الإبل ونطعم الطعام ونسقى الخمر وتعزف القيان وتسمع بنا العرب ويمسيرنا وجمعنا فلا يزالون يهابوننا أبداً فامضوا.

وكان فى القافلة أموال لبني زهرة فلما رأى رجال بني زهرة أن تجارتهم قد نجت رجعوا، وكان مع رجال قريش طالب بن أبى طالب ومعه نفر من عشيرته فقال لهم باقى الرجال: والله لقد عرفنا يا بنى هاشم. - وإن خرجتم معنا - أن هواكم مع محمد. أى أنهم لن يخلصوا فى القتال. فرجع طالب بن أبى طالب وصحبه إلى مكة مع من رجع. واستمر رجال قريش فى السير من الجحفة حتى نزلوا بالعدوة القصوى جنوب بدر خلف كثيب يحجبه عن سهل بدر. وكان النبی ومن معه قد نزلوا بالعدوة الدنيا شمال بدر.

وفى المساء بعث النبی على بن أبى طالب والزبير بن العوام وسعد بن أبى وقاص إلى ماء بدر يلتمسون الخبر فأمسكوا غلاما لبني الحجاج اسمه أسلم. وغلاما لبني العاص بن سعيد اسمه عريض فأتوا بهما إلى المعسكر وسألوهما عن أبى سفيان والقافلة فقالا نحن سقاة قريش بعثونا نسقيهم من الماء. فضربوهما وأعادوا سؤالهما فقالا نحن لأبى سفيان فكفوا عن ضربيهما. وكان النبی يصلي فلما فرغ من صلاته قال: إذا صدقاكم ضربتموهما وإذا كذباكم تركتموهما! صدقا والله إنهما لقريش. ثم سألهما عن قريش. قالا وراء هذا الكثيب الذى ترى بالعدوة القصوى. وسألهم كم ينحرون كل يوم؟ قالا يوما تسعا ويوما عشرا. ولما كان البعير يطعم مائة من الرجال قال رسول الله . القوم بين التسعمائة والألف. ثم سألهما: فمن فيهم من أشرف مكة؟ قالا عتبة بن أبى ربيعة وأبو البحتري بن هشام وأبو جهل بن هشام وأمّية بن خلف وسمّى عشرة آخرين من أشرف قريش فقال النبی: هذه مكة قد ألقت إليكم أفلاذ كبدها.

وسار النبی حتى جاء أدنى ماء من بدر فنزل به فقام إليه الحباب بن منذر بن الجموح وقال: يا رسول الله أرايت هذا المنزل منزلا أنزلكه الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه أم هو الرأى والحرب والمكيدة؟ فقال النبی: بل هو الرأى والحرب والمكيدة. فقال الحباب: يا رسول الله فإن هذا ليس بمنزل. فامض بالناس حتى تأتى أدنى ماء من القوم فننزله ثم نغور ما وراءه ثم نبني عليه حوضا. ثم نقاتل القوم فنشرب ولا يشربون. فقال النبی. لقد أشرت بالرأى وفعل. كما أشار الحباب.



شكل ٣٠ - معركة بدر الكبرى.

ثم إن سعد بن معاذ قال: يا نبي الله ألا نبني لك عريشا تكون فيه ونعُدُّ عنده ركائبك ثم تلقى عدونا فإن أعزَّنَّا الله وأظهرنا على عدونا كان ذلك ما أحببنا. وإن كانت الأخرى جلست على ركائبك فلحقت بمن وراءك من قومنا فقد تخلف عنك أقوام ما نحن بأشدَّ حبا لك منهم ولو ظنوا أنك تلقى حربا ماتخفَّؤا عنك يمتنعك الله بهم يناصحوذك ويجاهدون معك. فأتنى عليه رسول الله ودعا له بخير. فبنوا العريش.

وكانت قريش قد بعثت عمير بن وهب الجمحي وقالوا له احزر لنا أصحاب محمد. فجال بفرسه حول معسكر المسلمين ثم رجع إليهم فقال ثلاثمائة رجل يزيدون قليلا أو ينقصون. ولكن يا معشر قريش رأيت البلىا تحمل المنايا. نواضح يثرب تحمل الموت الناقع. قوم ليس لهم منعة ولا ملجأ إلا سيوفهم. والله ما أرى أن يُقتل رجل منهم حتى يقتل رجلا منكم. فإذا أصابوا منكم أعدادهم فما خير العيش بعد ذلك؟ فانظروا رأيكم. فلما سمع حكيم بن حزام ذلك. مشى إلى عتبة بن ربيعة وقال له: إنكم لا تطلبون من محمد إلا دية الحضرمي وهو حليفك فتحملُ بديته ويرجع الناس. فقام عتبة خطيبا وقال يا معشر قريش. إنكم والله ما تصنعون بأن تلقوا محمدا وأصحابه شيئا. والله لئن أصبتموه لا يزال الرجل ينظر إلى وجه رجل يكره النظر إليه: قتل ابن عمه أو ابن خاله أو رجلا من عشيرته. فارجعوا وخلوا بين محمد وسائر العرب فإن أصابوه فذلك الذي أردتم. وإن كان غير ذلك ألفاكم ولم تعرَّضوا منه ما تريدون. فرد أبو جهل وقال. والله لا نرجع حتى يحكم الله بيننا وبين محمد وإن عتبة رأى ابنه بين أصحاب محمد فخافكم عليه. ثم بعث إلى عامر بن الحضرمي وقال: قد رأيت تارك بعينك فقم وخذ بثأر أخيك. فقام عامر وصرخ: واعمراه. واعمراه فتحمس القوم للقتال ولم يرجعوا كما أشار حكيم بن حزام.

وكان النبي في اليوم السابق للمعركة قد قال لأصحابه: إني قد عرفت أن رجلا من بني هاشم وغيرهم قد أخرجوا كرها لاجابة لهم بقتالنا فمن لقي منكم أحدا من بني هاشم فلا يقتله. ومن لقي أبا البحتري بن هشام بن الحارث بن أسد فلا يقتله. ومن لقي العباس بن عبدالمطلب فلا يقتله فإنه إنما خرج مستكرها. فقال أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة: أنقتل أبناعا وإخواننا ونترك العباس. والله لئن لقيته لأجمنه بالسيف. فبلغت رسول الله. ولا يخفى ما في هذا الرد من تطاول على مقام النبوة فقال عمر. يا رسول الله دعني أضرب عنقه بالسيف فوالله لقد نافق. وبلغ أبا حذيفة استنكار النبي لما قال. ويقول عن نفسه: ما أنا بأمن من تلك الكلمة التي قلت يومئذ ولا أزال منها خائفا إلا أن تكفرها عني الشهادة. وقد قتل أبو حذيفة يوم اليمامة شهيدا. والحقيقة أن العباس كان بقلبه مع المسلمين وكان لوجوده بمكة فائدة كبرى فقد كان بمثابة عين لرسول الله يخبره بما تنوى قريش فعله وبما تدبره.

كما يروى أن رسول الله قد تفقد سهل بدر - الذي ستدور المعركة على أرضه - في اليوم السابق للمعركة وحدد لأصحابه مواضع مصارع رؤوس المشركين.

وجاء يوم المعركة. يوم الجمعة ١٧ رمضان من السنة الثانية للهجرة. وراح رسول الله يَصِفُ أصحابه صفوفا كما فى الصلاة وفي يده عصا يعدل بها القوم. فمر بسواد بن غزوة حليف بنى عدى بن النجار وهو متقدم عن الصف فضربه على بطنه بالعصا وقال: استَو يا سواد. فقال: يا رسول الله أوجعتنى وقد بعثك الله بالحق والعدل فأقْدنى (أى أَخَذَ حقى منك) . فكشف رسول الله عن بطنه وقال: استقد. فقَبِلَ سواد بطن رسول الله فقال له: ما حملك على هذا يا سواد؟ قال يا رسول الله حضر ما ترى فأردت أن يكون آخر العهد بك أن يمسَّ جلدى جلدك. فدعا له الرسول بخير. وبعد أن عدل النبى الصفوف رجع إلى العريش. يكثر الابتهاال والتضرع ويقول فيما يدعو به ربه: اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تُعبد بعدها فى الأرض. اللهم هذه قريش قد أقبلت بخيلائها وفخرها تُحادِّك وتكذب رسوْلَكَ. اللهم أحنهم (أى أهلكهم) الغداة. وجعل يهتف ويقول: اللهم أنجز لى ما وعدتني. اللهم نصرك. ويرفع يديه إلى السماء حتى سقط الرداء عن منكبيه وأبو بكر يقول له: يا رسول الله. بعض مناشدتك ربك فإنه سينجز لك ما وعدك.

المعركة :

فى صبيحة يوم المعركة تواجه الفريقان. وكانت قوات الجانبيين كما فى شكل ٢٠ ص ٥٠١:

- أ - تشكيل فريق المسلمين: كان صفوفا متراسة أشبه بالصفوف وقت الصلاة وقسم الرسول الرجال إلى ثلاث كتائب. ولم يكن لدى المسلمين أى احتياطات سوى الفصيلة التى تحرس مركز القيادة وهو عريش رسول الله والذي كان مقاما على ربوة تشرف على ميدان المعركة.
- ب - تشكيل قوات قريش: قسم المشركون قواتهم إلى قلب من المشاة وجناحين: ميمنة وميسرة قوام كل منهما حوالى ١٠٠ فارس.

وكانت الخطة التى وضعها النبى وأمر رجاله بتنفيذها هى عدم البدء بالهجوم إنما الثبات وعدم رمى السهام إلا بعد أن تدنو قوات العدو وتصبح على مسافة قريبة فتنهال عليهم السهام بكثافة عالية فتصيب منهم أكبر عدد ممكن قبل الالتحام الفعلى. كما أن بقاء المسلمين فى المكان الذى اختاروه كان لا يسمح بتطويقهم من الأجناب وبذلك تنعدم ميزة فرسان المشركين.

وكانت العادة تلك الأيام - قبل أن تبدأ المعركة الفعلية بين أى جيشين - أن يتبارز قائد أو أكثر من كل جانب مع منازر له من الجانب الآخر. وكانت الروح المعنوية للفريق الفائز فى هذه المبارزات ترتفع كثيرا مما يكون له أثر إيجابى على أدائه فى المعركة ذاتها. وكان المتبارزون يحرصون على أن يكون خصومهم من نفس طبقتهم الاجتماعية وعلى نفس كفاءتهم العسكرية إذ يروونه حطا من كرامتهم أن يبارز شريف واحدا من العامة.

وبرز من جانب المشركين عتبة وأخوه شيبة وابنه الوليد. فقالوا من يبارز؟ فخرج فتية من الأنصار. وأراد الرسول أن يكون المتبارزون من المهاجرين فقال: قم يا حمزة وقم يا علي وقم يا عبيدة بن الحارث بن المطلب. وانتهت المبارزة بقتل فرسان المشركين الثلاثة فكانت بداية سيئة لقريش إذ فقدت ثلاثة من خيرة رجالها. وأصيب عبيدة بن الحارث. وقد مات بعد عدة أيام متأثراً بجراحه.

ثم بدأ المشركون بالهجوم فقابلهم المسلمون برشقات كثيفة من السهام وهم ثابتون في مواقعهم. فالتحقوا بالمشركين خسائر فادحة فكانوا يزدنون للخلف ثم يعيدون الهجوم دون أن يتزحزح المسلمون عن مواقعهم. وأخذ رسول الله كفا من الحصى بيده ثم خرج فاستقبل القوم وقال: شأهت الوجوه ثم نفخ المشركين بها ثم قال لأصحابه احملوا. والتحم الجمعان. وبعد قتال مرير اشترك فيه الرسول وأبو بكر والجماعة التي حول العريش بدأت علامات الفوضى تظهر في صفوف المشركين. وقال النبي: أبشر يا أبا بكر. هذا جبريل معتمر بعمامته أخذ بعنان فرسه يقوده على ثناياه النقع. أذاك نصر الله الذي وعدته. واقتربت المعركة من نهايتها وعمد بعض القرشيين إلى الفرار. وحاول أبو جهل أن يصمد هو ونفر من رجاله أمام المسلمين ولكنه قتل وقتل معه عدد كبير من المشركين. وتفرق الباقيون وولوا الأدبار. وما جاء المساء حتى كانت المعركة قد انتهت بنصر مبین للمسلمين. فلم يقتل منهم غير ١٤ شهيدا: ٦ من المهاجرين و ٨ من الأنصار في حين خسرت قريش ٧٠ قتيلًا وأسر ٧٠ آخرين.

وبقى المسلمون - كعادة المنتصر - في بدر بعد المعركة ثلاثة أيام في حين انسحب القرشيون عائدين إلى مكة يجروا أنيال الهزيمة. وكانت معركة بدر نقطة تحول هامة في تاريخ الدعوة الإسلامية فقد ثبتت أقدام المسلمين وانكسرت شوكة قريش.

مقتل أبي البختري بن هشام: قلنا في الصفحة السابقة إن رسول الله نهى عن قتل أبي البختري لأنه كان أكف القوم عن رسول الله وهو بمكة. كان لا يؤذيه ولا يقول فيه قولا يكرهه. وكان ممن قاموا في نقض الصحيفة (ص ١٩١). وفي المعركة لقيه المجذر بن زياد حليف الأنصار وحاول جاهداً أن يأسره ولكنه كان يقاومه فقتله ثم أتى رسول الله وقال: والذي بعثك بالحق لقد جهدت عليه أن يستأسر فأتيتك به فأبى إلا أن يقاتلني فقاتلته فقتلته.

مقتل أمية بن خلف: كان أمية بن خلف من أشد الكفار علي المسلمين وكان هو الذي يعذب بلالا في مكة ونجا من الموت في المعركة. وفي اليوم التالي للمعركة - وقبل أن تبدأ قريش مسيرة العودة - أبصره بلال وهو يمشى في الجبل منفردا فصاح. رأس الكفر أمية بن خلف! لا نجوت إن نجا وهجم عليه وقتله.

مقتل أبي جهل: وهو عمرو أبو الحكم بن هشام المخزومي. كان رجال من قريش يلتفون حول أبي جهل وهم يقولون: أبو الحكم لا يخلص إليه. ويقول معاذ بن عمرو بن الجموح. فلما

سمعتها جعلته من شأني وقصدت نحوه وتحينت فرصة فضربيته ضربة أطارت قدمه بنصف ساقه. فرد ابن عكرمة وضرب معاذ على عاتقه فطرح يده. ثم إن أبا جهل استمر في القتال حتى قتله شابان من الأنصار.

أما قتادة بن النعمان الأنصاري فكانت عينه قد أصيب يوم بدر حتى خرجت على وجنته وأشاروا بقطعها. فسألوا رسول الله فمنعهم. ثم وضع كفه على العين وأعاده مكانها والتأمت بإذن الله. وقالوا فكانت أحسن عينيه.

وفي اليوم التالي للمعركة تفقد رسول الله أرض المعركة وتعرّف على من قتلوا من المشركين ثم أمر بطرحهم في قليب عبارة عن بئر جافة مهجورة وأهيل التراب عليهم. إلا أمية بن خلف إذ كان قد انتفخ في درعه فلم يستطيعوا تخليصها منه للانتفاع بها كما أن لحمه كان قد بدأ يتقطع فتركوه مكانه وغيبوه بالتراب والحجارة.

وفي اليوم الثالث، قبل عودته إلى المدينة وقف النبي على ناقته على حافة القليب وقال: يا أهل القليب. وبعض كتب السيرة تزيد فتذكر أنه نادى على بعض الرجال بأسمائهم فقال: يا أمية بمن خلف. يا أبا جهل بن هشام. يا عتبة بن ربيعة. يا شيبه بن ربيعة. هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا. فإني قد وجدت ما وعدني ربي حقا. فقال له أصحابه: يا رسول الله، أتناذى قوما بعد ثلاث وقد جيّفوا؟ فقال: ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ولكنهم لا يستطيعون أن يجيبوني.

وقيل إن النبي نظر إلى وجه أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة فلحظ فيه نظرة حزن وأسى على مقتل أبيه. فقال له يا حذيفة. لعلك قد دخلك من شأن أبيك شيء؟ فقال: لا والله يا رسول الله ما دخلني شيء في أبي ولا في مصرعه ولكني كنت أعرف عنه رأيا وحلما وفضلا فكنت أرجو أن يهديه ذلك إلى الإسلام. فلما رأيت أنه قد مات على الكفر أحزنني ذلك. فدعا له الرسول بخير.

الموقف من الأسرى.

كان الأسرى ٧٠ رجلا فقال الرسول لأصحابه: ما تقولون في هؤلاء الأسرى؟ فقال أبو بكر: يا رسول الله قومك وأهلك استبقهم واستأن بهم لعل الله أن يتوب عليهم. وقال عمر: يا رسول الله. كذبوك وأخرجوك فمر بهم فاضرب أعناقهم. فقال النبي: إن الله ليلين قلوب رجال فيه حتى تكون ألين من اللبن. وإن الله ليشد رجال فيه حتى تكون أشد من الحجارة. وإن مثلك يا أبا بكر كمثلي إبراهيم قال: «فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم» وتضيف بعض كتب السيرة أنه قال أيضا. ومثلك يا أبا بكر كمثلي عيسى قال: «إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم» ولكن هذه الآية جاءت في سورة المائدة (الآية ١٨) ولم

تكن سورة المائدة قد نزلت بعد والمرجح أنها زيادة من بعض كتاب السيرة. وقال النبي وإن مثلك يا عمر مثل نوح: قال «رب لا تذّر على الأرض من الكافرين دياراً» (٢٦ - نوح). وإن مثلك يا عمر مثل موسى. قال «ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم» (٨٨ - يونس).

وأخذ النبي برأى أبي بكر وقبّل الفداء في الأسرى. وقال أبو داود إن النبي جعل فداء الأسير ٤٠٠ درهم. وكان العباس قد أسره رجل من الأنصار فأرسل رسول الله عمر بن الخطاب إلى أسره ليحضره. وفي الطريق قال له عمر: يا عباس أسلم (فيطلق سراحه دون فداء). فوالله لئن تسلم أحب إليّ من أن يسلم الخطاب (أبو عمر). وما ذلك إلا لأنى رأيت رسول الله يعجبه إسلامك. ولكن العباس رفض. وسنرى فيما بعد (ص ٥١٧) أنه دفع فداء نفسه وفداء ابن أخيه وفداء حليفه.

العودة إلى المدينة:

قلنا إن العادة كانت في تلك الأيام أن يبقى المنتصر ثلاثة أيام في أرض المعركة بينما ينسحب المنهزم إلى دياره. ولما كانت معركة بدر قد وقعت يوم الجمعة ١٧ رمضان من السنة الثانية للهجرة فيكون اليوم الثالث هو الإثنين ٢٠ رمضان وفيه غادر النبي بديراً عائداً إلى المدينة ومعه الأسرى والغنائم الكثيرة. وقد بعث رجلين إلى المدينة ليبشرا بالفتح والنصر والظفر هما عبدالله بن رواحة وزيد بن حارثة. ولما كان النبي عند مضيق الصفراء أمر بضرب عنق أسيرين هما: النضر بن الحارث الذي ضرب على بن أبي طالب عنقه وعقبة بن معيط لشدة عداوتهما لرسول الله وإيذائهما له إيذاء فيها خسة ونذالة. ويقال لما أمر النبي بقتل عقبة قال له عقبة: أتقتلني يا محمد من بين قريش؟ قال نعم. ثم التفت إلى أصحابه وقال أتدرون ما صنع هذا بي؟ جاء وأنا ساجد خلف المقام ووضع رجله على عنقي وغمزها (أى ضغطها بشدة) فما رفعها حتى ظننت أن عيني ستندران. وجاء مرة أخرى بسلا شاة (أحشائها) فألقاه على رأسي وأنا ساجد فجاءت فاطمة فغسلته عن رأسي. ويقال إن علياً بن أبي طالب هو الذي قتل عقبة أيضاً وقال ابن هشام: كان هذان الرجلان من شر عباد الله وأكثرهم كفراً وعناداً وبغياً وحسداً وهجاءً للإسلام وأهله.

وفاة رقية:

كانت رقية بنت النبي قد مرضت قبل خروج النبي لوقعة بدر بعدة أيام فأمر النبي زوجها عثمان بن عفان أن يتخلف ليرعاها وضرب له بسهمه في غنائم بدر وأبقى معه أسامة بن زيد. ولكن القدر لم يمهلها فتوفيت ودفنت بالبقيع.

فرح المدينة بالنصر:

ووصل البشيران ساعات قليلة بعد أن ماتت رقية. وراح كل واحد منهما ينادى. ذلك فى أعلى المدينة والآخر فى أسفلها: أبشروا بسلامة رسول الله وقتل المشركين وأسرههم. وراحا يذكران أسماء من قتل من أئمة الكفر والناس لا يصدقون ويقولون إنهما مارجعا إلا هارين ويهذيان بالنصر من شدة الخوف. وخرج الأنصار إلى مشارف المدينة ينظرون فإذا برسول الله والمسلمين قادمين ومعهم الأسرى والغنائم. فقابلته أسيد بن الحضير. وقال له يا رسول الله. الحمد لله الذى أظفرك وأقر عينك. والله يا رسول الله ما كان تخلفى عن بدر وأنا أظن أنك تلقى عدوا ولكن ظننت أنها غير. ولو ظننت أنه عدو ما تخلفت. فقال له النبى: صدقت.

ثم علم النبى بوفاة ابنته رقية ودفنها بالبقيع فذهب إلى قبرها ومعه فاطمة ابنته وعدد من المسلمين وارتمت فاطمة على قبر أختها تبكيها وارتفع نحيب النساء فزجرهن عمر بن الخطاب ولكن الرسول كفّه قائلا: مهما يكن من العين والقلب فمن الله والرحمن. ومهما يكن من اليد واللسان فمن الشيطان. ودعا الرسول لابنته المتوفاة ثم انصرف. والمعنى نهى عن لطم الخدود وشق الجيوب والنواح والعيول. أما البكاء بدمع وحزن القلب فلا بأس به.

فى المغانم:

كان أصحاب رسول الله يوم بدر وبعد أن لاحت تباشير النصر كالآتى:-

١ - فرقة سارت وراء المشركين يقتلون منهم ويأسرون.

٢ - فرقة راحت تجمع الغنائم من ساحة القتال.

٣ - فرقة أحاطت بالعريش وفيه رسول الله مخافة أن يرجع أحد من المشركين إليه. وتنازع الرجال حول تقسيم الغنائم التى جمعت. فالذين جمعوها ادعوا أنها من نصيبهم قائلين نحن حويناها وجمعناها فليس لأحد نصيب فيها. وقال الذين خرجوا فى طلب العدو ومطاردته لستم بأحق بها منا. نحن نفينا عنها العدو فأمكنكم أن تجمعوها. وقال الذين أحاطوا برسول الله: لستم بأحق بها. نحن أحطنا برسول الله وخفنا أن يصيب العدو منه غرة واشتغلنا به. واختلفوا اختلافا كبيرا هدد بحدوث صدع فى صفوف المسلمين وكادت تحدث فتنة فبلغ الرسول اختلافهم. ولعل بعضهم سأل هذا خلافا فكان أن نزلت سورة الأنفال.

سورة الأنفال:

«يسألونك عن الأنفال. قل الأنفال لله والرسول. فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين» (١).

وهكذا أرجع الله تقسيم الغنائم إلى رسول الله وهو يعمل بأمر ربه فيها. وكما قال عبادة بن الصامت: لما اشتد الخلاف حول توزيع الغنائم نزلت سورة الأنفال فنزع الله النفل من بين أيدينا فجعله إلى رسول الله فقسمه بين المسلمين على السواء.

ولا شك أن نزع الغنائم من المحاربين كان أمرا شديدا عليهم فعهدهم في كل ما مروا به من حروب في الجاهلية أن للمحارب ما غنم. وكان يُخشى أن يترك هذا الأمر في نفوس من نزع منهم الغنائم شيئا من عدم الرضا فجاء حث على تقوى الله وأمر بطاعة الله والرسول. ثم ركزت بقية السورة على النقاط التالية:

١ - وصف المؤمنين بأنهم هم الذين تخضع قلوبهم لذكر الله فيطيعونه.

٢ - بيان أن الله هو الذي دبّر لوقوع المعركة.

٣ - بيان تأييد الله لهم بالملائكة.

٤ - إعلان أن النصر كان من عند الله.

٥ - دعوة ثانية بأن يطيعوا الله ورسوله وأن يتقوا الفتنة والخلاف.

٦ - نهى عن خيانة الله ورسوله بإخفاء جزء من الغنائم.

٧ - رسالة إلى كفار قريش بعد المعركة.

٨ - تشريع الخمس في الغنائم.

١ - وصف المؤمنين:

«إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا وعلى ربهم يتوكلون. الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون. أولئك هم المؤمنون حقا. لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم» (٢ - ٤).

والآيات تصف المؤمنين بالخشوع والوجل إذا ذكر الله وجاعتهم أوامر من عنده. ويزدادون إيمانا بطاعته ويتوكلون عليه. ولعل ذكر «ومما رزقناهم ينفقون» قصد به أن الأثوب هو الإنفاق والتصدق وليس التكالب على الغنائم.

٢ - ذكر تدبير الله لوقوع المعركة:

«كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقا من المؤمنين لكارهون. يجادلونك في الحق بعد ما تبين كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون. وإن يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين. ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون» (٥ - ٨).

في هذه الآيات يبين الله للمسلمين أنه هو الذي دبّر ظروف المعركة. إذ ألهم نبيه الخروج لاعتراض قافلة قريش. وكان المسلمون يودون أن تكون القافلة من نصيبهم لأن الانتصار على حراسها القلائل أمر سهل والغنيمة كبيرة. فلما عرف المسلمون أن القافلة قد نجت وأن جيشا كبيرا قد خرج من مكة قاصدا حريهم كان رأى البعض هو الاشتباك مع العدو. ولكن البعض

الآخر اقترح العودة وعدم الاشتباك وأخذوا يجادلون ويظهرون كراهيتهم للحرب وتهيبهم من نتائجها. ولا شك أن هذا كان رأيا خاطئا كما ذكرنا من قبل إذ لو رجعوا فما هم بمؤمن من أن يقتحم جيش المشركين المدينة ويقاثلهم ولا يستبعد أن ينضم اليهود إلى قريش لكراهيتهم للمسلمين. كانت نظرة المشيرين بالرجوع نظرة ضيقة إذ أرادوا أولا القافلة ثم لما أفلتت نشدوا السلامة. إلا أن الله كان يريد إعلاء الحق بإلحاق هزيمة بقريش لذلك كان النصُّ على أن هدف الحرب كان هو إحقاق وإبطال الباطل...

٣ - بيان أن الملائكة حاربت إلى جانب المسلمين:

«إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أنى مُدِّكُمْ بألف من الملائكة مردفين (متتابعين). وما جعله الله إلا بشرياً ولتطمئنن به قلوبكم وما النصر إلا من عند الله إن الله عزيز حكيم. إذ يُفشيكم النعاس أَمَنَةً منه وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الأقدام. إذ يوحى ربك إلى الملائكة أنى معكم فتُنبئوا الذين آمنوا سالقى فى قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان. ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاقق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب. ذلكم فَنُوقِهِ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابُ النَّارِ» (٩ - ١٤).

ذلك أن المسلمين لما علموا أن الكفار يبلغون ثلاثة أمثالهم عددا ومنهم ٢٠٠ فارس فى حين أن المسلمين ليس لديهم إلا فارس واحد - داخلهم الخوف وراحوا يستغيثون الله قبل المعركة. وبدأت وسواس الشيطان تدخل إلى قلوب فريق منهم. فالقى الله عليهم النعاس حتى لا يستمروا فى قلقهم ووسواسهم. فكان فى النعاس راحة لهم وتطمينا لهم. كما أنزل عليهم مطرا خفيفا ليستقوا ويثبت الأرض تحت أقدامهم. ثم أخبرهم الله أنه - زيادة على ذلك - أمدَّهم بألف من الملائكة لإلقاء الرعب فى قلوب الكفار حتى يتمكن المسلمون من ضرب أعناقهم. وأمر الملائكة من المسائل الغيبية والواجب الإيمان بكل ما يخبر به القرآن الكريم عنهم. وليس صحيحا أن المسلمين رأوا الملائكة تحارب عنهم أو معهم. بل إنهم لما اشتدت المعركة وحمى وطيسها وقطع المسلمون صلتهم بالدنيا واستغرقوا فى الجهاد فى سبيل الله ولم يكن فى ذهنهم إلا الله ورسوله وإعلان دينه. شملتهم العناية الربانية وأيدَّهم بملائكته. فالنصر كان أولا وأخيرا من عند الله ولو تركوا لقوتهم وحدها ما انتصروا.

٤ - حث المسلمين على الثبات فى أى لقاء قادم:

«يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفا (أى زاحفون عليكم بكثرتهم) فلا تؤاؤهم الأوبار. ومن يؤاؤهم يومئذ دبَّره إلا متحرفا لقتال أو متحيزا إلى فئة فقد باء بغضب من الله ومئاؤه جهنم وبئس المصير» (١٥ - ١٦).

والآيات تحت المسلمين على الثبات فى المعارك وعدم الفرار من أمام العدو حينما يتزاحفون للقتال. أمّا من يستدير ويعطى العدو ظهره - بدون قصد حربى مشروع كتقهقر محسوب لاستدراج العدو إلى كمين مثلاً - فقد باء بغضب الله واستحق النار. ولما كانت الآيات قد نزلت بعد الواقعة فهى تشير إلى أن بعض المسلمين وقت اشتداء المعركة أصابهم شيء من الاضطراب وكاد بعضهم أن يهجم بالفرار ولكن الله أنزل الملائكة فثبتتهم. وجاءت هذه الآيات لتحذر من مثل هذا الجزع فى المستقبل فإن فرار واحد من الصف قد يوهن الصف كله ويعرض النصر للضياع.

٥ - بيان أن النصر من عند الله :

«فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم، وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى، وليبلى المؤمنين منه بلاء حسناً إن الله سميع عليم. ذلكم وأن الله موهن كيد الكافرين» (١٧ - ١٨).

والآيتان توضحان للمسلمين أنهم فى الحقيقة لم يقتلوا المشركين ولكن الله هو الذى قتلهم. وتكرر هذا المعنى فى إخبار النبى بأن الله هو الذى رمى الشركين ونصر المؤمنين ليكون فى ذلك اختبار لهم، ولعل جزءاً من هذا الاختبار هو تنازلهم طواعية عن الغنائم التى بأيديهم وخاصة بعد أن أوضح الله لهم أن النصر كان من عنده هو وليس من عندهم.

٦ - تحذير لقريش:

«إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وإن تنتهوا فهو خير لكم. وإن تعودوا نعد وإن تغنى عنكم فتكم شيئاً ولو كثرت وأن الله مع المؤمنين» (١٩).

ويُروى أن أبا جهل وقف عند الكعبة قبل خروجه إلى بدر ودعا الله أن ينصر الأهدى والأفضل من الفريقين وأن يفتح عليه وأن يخذل أقطعهما للرحم. فجاءت الآيات تشير إلى ذلك وقيل تهكما إن الفتح قد جاءهم وهو فى الحقيقة خذلان وخزى. ثم تدعوهم الآيات إلى إنهاء عداوتهم لأن ذلك خير لهم. وإن عادوا لقتال المسلمين عاد الله إلى تأييدهم ولن تكون أعدادهم - مهما ضموإ إليهم من أحلاف وكثرت أعدادهم - ذات جدوى لأن الله مع المؤمنين.

٧ - دعوة لطاعة الله ورسوله:

«يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولؤا عنه وأنتم تسمعون، ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون، إن شر النواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون، ولو علم الله فيهم خيراً لاسمعهم ولو أسمعهم لتولؤا وهم معرضون. يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه إليه تحشرون، واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا أن الله شديد العقاب، واذكروا إذ أنتم قليل

مستضعفون في الأرض تخافون أن يتخطفكم الناس فأواكم وأيدكم بنصره ورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون» (٢١ - ٢٦).

وفي الآيات نداء موجه إلى المؤمنين بإطاعة الله ورسوله وبنهاهم عن إهمال أوامره وعدم الاستماع إليها أو الاستماع إليها وعدم العمل بها فيكونوا كغير السامعين ويصبحوا أدنى درجة من الدواب لأنهم صم بكم ولا يعقلون. ثم نداء ثان لهم بالاستجابة لله وللرسول إذا دعاهم لما فيه مصلحتهم وحياتهم، ثم يخبرهم أن الله قد يحول بين المرء وقلبه وهو تحذير من أن يتحولوا من الإيمان إلى الكفر. وقد جاء في الحديث الشريف: إن قلوب العباد بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبهما كيف يشاء. ولا شك أن المقصود بهذين الندائين هو إطاعة الله فيما أمر به من النزول عن الغنائم وإكمال أمر قسمتها إلى الرسول والاستجابة لهذا الأمر حتى يتجنبوا الفتنة التي بدأت بوادرها تبدو في الأفق من خلاف حول هذا الموضوع. والآيات - وإن كانت قد نزلت في مناسبة خاصة - إلا أنها وضعت في صيغة عامة لتصلح لكل الأزمنة ولكل المناسبات. ثم تعود الآيات لتذكرهم بأن هذه الغنائم هي من فضل الله ورزقه فقد كانوا في مكة ضعفاء يكاد المشركون أن يتخطفونهم. فأواهم إلى يثرب وأيدهم بنصره والواجب شكره بإطاعة أوامره.

٨ - النهي عن اختلاس بعض الغنائم:

«يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون. واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة وأن الله عنده أجر عظيم. يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا (بمعنى هداية) ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم والله ذو الفضل العظيم» (٢٧ - ٢٩).

وهذه الآيات أيضا قد صيغت بحيث تكون أمرا لجميع المسلمين في كل وقت وفي كل زمان - بعدم خيانه الله والرسول أو خيانة الأمانة. إلا أنها تقصد ما قد يراود نفوس بعض المحاربين من إخفاء جزء من الغنائم ليأخذوه لأنفسهم خلافا لما أمر به الله من رد الغنائم كلها إلى الرسول ليقسمها بين المسلمين بما يريه الله. وقد وصفت الغنائم هنا بـ «أماناتكم». أي أنها أمانة عندهم. ثم كان التنبيه بأن الأموال والأولاد فتنة قد تجعل قلب المرء يزيغ عن الحق ولكن الأجر العظيم هو عند الله. ثم حث على تقوى الله حتى يجعل لهم هداية ويكفر عنهم سيئاتهم ويغفر لهم ذنوبهم.

٩ - رسالة إلى كفار قريش بعد المعركة:

وقد يثور تساؤل عن جدوى إنزال آيات بالمدينة موجهة إلى كفار قريش. والرد هو أن قريشا كانت تحرص على العلم بكل ما ينزل على «محمد» فهي تعلم أنه والمسلمين يمثلون لما يمليه عليه الوحي عليه أو أن «محمدًا» - حسب معتقدهم - يضع الآيات التي تعبر عن سياسته

سياسته تجاههم فكانوا يحرصون على معرفتها، وفي المقابل كان هناك أمل - ولو ضئيل - في أن تفيء قريش إلى رשدها وتؤمن.

«وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين. وإذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا إن هذا إلا أساطير الأولين. وإذا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم. وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون. وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه. إن أولياؤه إلا المتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون. وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون. إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يُقلبون والذين كفروا إلى جهنم يُحشرون. ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله في جهنم أولئك هم الخاسرون. قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وإن يعوبوا فقد مضت سنة الأولين. وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله. فإن انتهوا فإن الله بما يعملون بصير. وإن تولوا فاعلموا أن الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير» (٣٠ - ٤٠).

والآيات تُذكرُ كفار قريش بما فعلوه مع الرسول في مكة وما فكروا فيه من أن يحبسوه أو يقتلوه وأخيرا ضيقوا عليه وعلى أصحابه حتي اضطروهم إلى الخروج من مكة. وأنكروا الوحي وقالوا إن القرآن ما هو إلا أساطير الأولين. ثم تحذوا النبي بأن يأتيهم بعذاب أليم. ولم يكن الله لينزل عليهم العذاب لأن النبي كان بينهم ولكنهم كانوا مستحقين العذاب لأنهم كانوا يصدون عن البيت الحرام بدعوى أنهم أولياؤه وأصحابه في حين أنهم ليسوا كذلك. وحتى صلاتهم التي كانوا يصلونها عند البيت وادعوا الولاية عليه بسببها لم تكن إلا صفيراً وتصفيقاً وليس فيها خشوع. ثم تشير الآيات من طرف خفي إلى أن هزيمتهم في بدر هي نوع من العذاب الذي ظلبوا أن ينزل بهم. فقد أنفقوا أموالهم لمحاربة الله ورسوله فكانت عليهم حسرة وهزموهم وسيحشرون إلى الله ليستكملوا العذاب. وأخيرا دعوة إلى الكفار بالانتهاء عن موقف العناد والعداء فيغفر الله لهم ماقد سلف. أما إذا استمروا على موقفهم فليس للمؤمنين مناص من قتالهم - إذ أن هذه هي سنة الله - حتى تختفي الفتنة ويظهر دين الله. ثم يأتي تشجيع للمسلمين إذ يعلمون أن الله يتولاهم وهو خير مولى وأقوى نصير.

١٠ - تشريع الخمس وشرح ظروف المعركة:

«واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن الله خمسُه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل إن كنتم أمتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل شيء قدير. إذا أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى والركب أسفل منكم ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد ولكن ليقضى الله أمرا كان مفعولا، ليهلك من هلك عن بينة ويحيى

من حى عن بيته وإن الله لسميع عليم. إذ يريكم الله فى منامك قليلا ولو أراكم كثيرا لفشلتم ولتنازعتم فى الأمر ولكن الله سلم إنه عليم بذات الصدور. وإذا يريكمهم إذ التقيتم فى أعينكم قليلا. ويقللكم فى أعينهم ليقضى الله أمرا كان مفعولا وإلى الله ترجع الأمور» (٤١ - ٤٤).

وفى هذه الآيات تعديل لقاعدة تقسيم الغنائم بأن يكون الخمس لله وللرسول ولذئ القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل. وقيل إن هذه الآية نسخت الآية الأولى من السورة والتى قررت أن الغنائم بأكملها لله وللرسول. فيعد استبعاد الخمس تكون الأربعة أخماس للمقاتلين. وكانت القاعدة التى وضعها الرسول أن للفارس سهمان وللراجل سهم واحد. ولا يخفى أن المقاتلين فى ذلك الوقت كانوا يشترون السلاح من مالهم الخاص وعليهم أن يتركوا لأهلهم نفقتهم أثناء غيابهم. كما أن عليهم أخذ الزاد الكافى للوقت المتوقع للغزوة إذ لم يكن هناك «سلاح إمداد وتموين» كما فى أيامنا هذه. فكان عدلا أن يعوّض المقاتلون عن كل هذه النفقات بنصيب من الغنائم. أما الخمس فكان يقسم إلى خمسة أسهم: سهم للنبي وسهم لذئ القربى. بنو هاشم وبنو المطلب المسلمون وثلاثة أسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل. أما السهم الذى كان للنبي (خمس الخمس أى ١/٥ أى ٢٠٪) فكان ينفق منه على نفسه وعياله ويصرف الباقى فى المصالح. وقد روى حديث عن النبي قال: لا يحل لى من غنائمكم إلا الخمس والخمس مردود فيكم.

وبعد تقرير حكم الخمس فى الغنائم استطردت الآيات لتذكر تدبير الله لوقوع المعركة بالكيفية التى حدثت. إذ كان المسلمون عند طرف السهل الشمالى «العدوة الدنيا» والكفار فى الطرف الجنوبى البعيد عن المدينة «العدوة القصوى». ثم أوضحت الآيات أن الرسول رأى فى منامه المشركين قليلين. ومع أن الرسول كان قد قدر عدد المشركين بما بين الـ ٩٠٠ والألف كما سبق أن ذكرنا (ص ٥٠٠). ولكن الله أراهم له فى منامه أقل من ذلك بكثير لكون ذلك أدعى إلى توقع النصر. وكذلك فعل الله مع المسلمين إذ قلل المشركين فى أعينهم لترتفع روحهم المعنوية إذ يقاتلون عدوا قليل العدد. وقلل الله المسلمين فى أعين المشركين ليتهاون المشركون ولا يبذلوا أقصى جهدهم فى القتال. وهكذا تم أمر الله وكتب النصر للمسلمين.

ولرب قارئ يسأل: وهل كان الخلاف حول الغنائم بهذه الدرجة من الخطورة بحيث ينزل فيه ما يوازئ نصف السورة؟ والجواب أنه كان كذلك. ويكفى أن الغنائم كانت السبب فيما أصاب المسلمين من هزيمة فى المعركة التالية وهى معركة أحد.

١١ - حث على الثبات فى المعارك القادمة:

«يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون. وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا إن الله مع الصابرين. ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس ويصدون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط. وإذ زين

لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإنى جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال إني بريء منكم إني أرى ما لا ترون إني أخاف الله والله شديد العقاب. إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض هؤلاء دينهم. ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز حكيم» (٤٥ - ٤٩).

وفى هذه الآيات أمر إلى المسلمين بالثبات فى القتال فى أى معركة قادمة مع أعدائهم كما أمروا أن يطيعوا الله ورسوله وتحذير لهم من التنازع والاختلاف لأن فيه إضعاف لهم وفشلهم. ولاشك أن هذه الآيات كانت تنبأ بما سيحدث فى معركة أحد من عصيان المسلمين لأمر الرسول وتنازعهم ومن ثم كانت هزيمتهم وشيكة لولا أن الله أنقذهم. وعلى العموم فهو تنبيه ينطبق على أى معركة مع المشركين فى أى مكان وفى أى زمان. ثم تحذير من محاكاة مسلك كفار قريش حينما خرجوا من مكة متباهين بقوتهم وحتى حينما أخبرهم أبو سفيان بنجاة القافلة وطلب منهم الرجوع أبوا إلا أن يردوا بدرأً ويُقيموا بها ثلاثة أيام يشربون الخمر وتعزف القيان وتتغنى بقوتهم فكان ذلك من أسباب الاشتباك الفعلى. وقد أخبر القرآن أن الشيطان زين لهم قرارهم ومناهم بأنه سيكون إلى جوارهم ولن يُغلبوا. وقال المفسرون إن قريشاً كانت تخشى عند خروجها للحرب أن يهاجمهم بنو كنانة من ظهورهم لما بينهم من عداوة وأن الشيطان تجسّد فى صورة «سراقة بن مالك» سيد بنى كنانة وطمائهم من ناحية قومه. كذلك يروى أن الشيطان كان معهم فى المعركة يشحذ همهم. فلما بدت بوادر انتصار المسلمين تخلى عن المشركين وقال ما روته الآيات عنه. وبما أن الشياطين لا يمكن للبشر رؤيتهم. فكل ما فى استطاعة الشيطان هو الوسوسة فى نفوس البشر فكان أن وسوس فى نفوس زعماء قريش يحثهم على الخروج للحرب مُضْحِماً لهم قوتهم ويمنّهم بنصر سهل فلما اشتبك الفريقان تخلى عنهم.

أما المنافقون فى المدينة فقد أخذهم العجب وتولتهم الدهشة من جرأة المسلمين وخروجهم للقتال مع تفوق قريش فى العدد والعتاد وراحوا يقولون إن المسلمين قد اغتروا بدينهم وظنوا أن الله سيؤيدهم. ولم يعلموا أن الله فعلاً قد أيدهم ونصرهم. ثم تنتهى الفقرة بحثاً على التوكل على الله فهو العزيز المهرب الجانب الذى ينصر من يتوكل عليه.

جزاء الكافرين:

ثم تمضى الآيات تصف ما سيكون عليه حال الكافرين عند وفاتهم وفى الآخرة. فأتتاء الوفاة تقوم الملائكة بضرب وجوههم وأدبارهم. وفى الآخرة لهم عذاب أليم ثم يسوقونهم إلى جهنم ويخبرونهم أن ذلك جزاء ما فعلوا فى دنياهم. ومثلهم فى ذلك مثل آل فرعون. ثم تخبر الآيات عن سنّة من سنن الله فى كونه من عدم تغييره سبحانه وتعالى لنعمته أنعمها على فرد أو قوم إلا ويكون أو يكونوا قد غيروا أنفسهم وساروا فى طريق الفساد. وضرب المثل مرة ثانية بمسلك آل فرعون ومن قبلهم:

«ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم ونزقوا عذاب الحريق. ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظالم للعبيد. كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم إن الله قوى شديد العقاب. ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمه أنعمها علي قوم حتي يغيروا ما بأنفسهم وأن الله سميع عليم. كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين» (٥٠ - ٥٤).

نقض الكفار واليهود لعهدهم:

«إن شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون. الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون. فإذا تثقفنهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون. وإما تخافن من قوم خيانة فانيذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين. ولا يحسن الذين كفروا سبقوا إنهم لا يعجزون» (٥٥ - ٥٩).

والآيات تصف الكفار الذين يصرون على الكفر بأنهم شر خلق الله. ثم تبين أن من صفاتهم أنهم يعاهدون النبي ثم ينقضون عهدهم. ويتكرر ذلك منهم مرة بعد مرة ولا يخافون العاقبة. وتأمّر الآيات النبي بالتنكيل بهم إذا لقيهم في حرب وأن يشرد من خلفهم من حلفائهم حتي يتذكروا أن الله هو الحق. ثم تأمر النبي إذا ما شعر خيانة من قوم ونقضوا عهدهم معه فعليه أن يفسخ عهدهم فيكونون سواء. وعليه أن يعلنهم بذلك ويحاربهم فإله لا يحب الخائنين. ولا يظن الذين كفروا أنهم سبقوا ونجوا من عاقبة خيانتهم وغدرهم ولن يعجزوا الله وسيطولهم عذابه. وكثير من المفسرين يرون أن يهود بنى قينقاع هم المقصودون بهذه الآيات لأنهم كانوا أول اليهود الذين نقضوا عهدهم مع رسول الله. وأن النبي لما رأى أمارات الخيانة والغدر فيهم جمعهم عقب وقعة بدر وأنذرهم. فقالوا: لا يغررك أنك لقيت قوما لا علم لهم بالحرب فأصبت منهم فرصة. وإنا والله لئن حاربناك لتعلمن أننا نحن الناس. وكان معنى هذا الرد أنهم يضمرون عداوته وأنهم فقط يتحينون الفرصة للانقضاض على المسلمين. فكان النبي على حذر منهم.

السلام المزهوب الجانب:

«وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به على الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم. وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف إليكم وأنتم لا تظلمون. وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله إنه هو السميع العليم. وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين. وألف بين قلوبهم لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم إنه عزيز حكيم» (٦٠ - ٦٣).

والآيات تأمر المسلمين بأن يكونوا على أقصى درجة من الاستعداد لمقاومة العدو عددا وعدة.

يرهبون به الأعداء الذين يعرفونهم وهم كفار قريش والخائن لعهدهم من اليهود وآخرين لا يُعلم ما يضمرون ولكن الله يعلم عداوتهم للمسلمين، وإن مال الأعداء إلى جانب السلم فليستجب لهم، أما إذا كان الأعداء يبيتون الخداع بتظاهروهم بالسلم فإن الله سيكفيه أمرهم وينجيهم منهم وليتذكر كيف أن الله أيدته بالأنصار الذين كانت العداوة بين أوسهم وخزرجهم على أشدها ولكن الله أَلَّفَ بين قلوبهم فأصبحوا قوة تناصره.

كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة:

«يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين. يا أيها النبي حرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ. الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ. وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ» (٦٤ - ٦٦).

والآيات فيها وعد بنصر الله وتأييده حتى لو كان أعداؤهم عشرة أمثالهم، ثم خفف الله عنهم لضعفهم فأخبرهم أنهم إن صبروا ينتصرون على أعدائهم حتى لو كانوا ضِعْفَهُمْ فِي الْعِدَدِ.

غزوة بنى سليم بالكدر:

قال ابن اسحق: فلما قدم رسول الله المدينة بعد غزوة بدر لم يَقَمْ بها إلا بضعة ليالٍ ثم قاد بنفسه غزوة يريد بها بنى سليم بالكدر على بعد ٦٠ كم جنوب شرق المدينة (انظر شكل ٢٩ ص ٤٩٨) على طريق النجد. فبلغ ماء من مياههم يقال له الكدر فأقام عليه ثلاث ليالٍ ثم رجع إلى المدينة ولم يلق كيداً. ولعل الرسول بلغه أن قريشا أرسلت تحالف بنى سليم عليه فأراد أن يرهبهم ليرفضوا هذا التحالف ويظلوا على الحياد.

فداء الأسرى:

بعد عودته من هذه الغزوة أقام النبي شوال ونو القعدة. وفي هذه الفترة تم التصرف في الأسرى. وقد سبق أن ذكرنا أن النبي أخذ برأى أبى بكر وقبل فيهم الفداء ماعدا الاثنين اللذين أمر بقتلهم أثناء العودة من بدر (ص ٥٠٦). ففرَّق الأسرى بين أصحابه وقال لهم: استوصوا بهم خيراً، فأسكنوهم معهم وأطعموهم لحين فدايتهم من ذويهم بمكة.

وكان من ضمن الأسرى **أبو العاص بن الربيع** زوج زينب ابنة رسول الله فأبقاه النبي في بيته.. وبعد أيام قدم عمرو بن الربيع إلى المدينة بفداء أخيه أبى العاص وقدم إلى النبي صرة وقال: بعثتني زينب في فداء زوجها أخى. أبى العاص. ولما فتح النبي الصرة وجد فيها مالا ووجد أيضاً قلادة خديجة التي كانت أهدتها إلى ابنتها زينب يوم زفافها إلى أبى العاص. فرق لها رقعة شديدة وخفق قلبه لذكرى الزوجة الراحلة خديجة وأطرق أصحاب رسول الله وقد

أخذوا بجلال الموقف، وبعد فترة صمت قال النبي: إن رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها وتردوا عليها مائها وقلادتها فافعلوا، فهتفوا جميعا، نعم يا رسول الله.

وأدنى النبي إليه صهره وأخذ عليه العهد أن يُخلّى عن زينب لتهاجر إلى المدينة، ولعل النبي خشى من أن يعمد بعض سفهاء قريش إلى الانتقام لهزيمتهم وقتلاهم في بدر فيعمدوا إلى إيذاء ابنته. كذلك لعل أبا العاص بن الربيع زوجها خشى مثل ذلك فتكون سبة في وجهه أبد الدهر أن لم يستطع أن يحمي زوجته، فلم يمانع في هجرتها إلى المدينة لتكون تحت رعاية والدها. كثير ممن كتبوا عن السيرة النبوية وأهل البيت يذكرون أن ذلك كان تفريقاً بين الزوجين ويستشهدون بآيات التفريق في سورة الممتحنة، مع أن تحريم المسلمات على المشركين نزل بعد صلح الحديبية عام ٦هـ أي بعد ٤ سنوات من معركة بدر، وعلى هذا تكون هجرة زينب إلى المدينة حفظاً لها من أي عدوان لقريش عليها.

وكان بين الأسرى العباس عم النبي، فقال رجل من الأنصار ائذن لنا لنترك للعباس أيضاً فداءه، فقال: لا والله لا تذرون منه درهما، فقال له العباس: قد كنت مسلماً، فقال له النبي: الله أعلم بإسلامك فإن يكن كما تقول فالله يجزيك وأما ظاهرك فقد كان علينا، فافتد نفسك وابني أخيك نوفل بن الحارث بن عبد المطلب وعقيل بن أبي طالب وحليفك عتبة بن عمرو أخا بني الحارث بن فهر، فقال ما ذاك عندي يا رسول الله، فقال النبي: فأين الذي دفنته أنت وأم الفضل، قلت لها أن أصبت في سفرى فهذا المال لبنى الفضل وعبدالله وقتم، فقال العباس والله إنى لأعلم أنك رسول الله، إن هذا شيء ما علمه إلا أنا وأم الفضل، وقد كان مع العباس حين خرج من مكة عشرون أوقية من الذهب أخذت منه بعد أسره، فقال يا رسول الله احتسبها من فدائي، فقال لا، هذا شيء خرجت تستعين به علينا فأعطانا الله، واضطر العباس لدفع مائة أوقية ذهب فداء لنفسه وابني أخيه وحليفه.

وكان بين الأسرى عمرو بن أبي سفيان، وقد قتل في المعركة ابنه الثاني حنظلة فقالوا له افتد ابنك فقال: أجمع على دمي ومالي؟ قتلوا حنظلة وأفدى عمرا، دعوه في أيديكم ما بدا لكم، وتركه في المدينة وعاد إلى مكة، وفي هذه الأثناء خرج من المدينة سعد بن النعمان من بني عوف إلى مكة معتمرا وكان مسلماً، فأمسك به أبو سفيان وحبسه مقابل ابنه عمرو، فمشى أقاربه إلى الرسول وسألوه أن يعطيهم ابن أبي سفيان ليفكوا به صاحبهم ففعل واستخلصوا صاحبهم به.

وتروى كتب السيرة أن الرسول من على بعض الأسرى الذين لم يكن لهم مال يفتدون به أنفسهم مقابل تعليم بعض أبناء المسلمين القراءة والكتابة، كذلك من على بعض الأسرى الذين لم يرسل نؤوهم ما لا فداء لهم مقابل تعهدهم بأن لا يظاهروا عليه أحداً.

التنديد بعدم قتل الأسرى:

بعد أن تم فداء الأسرى نزل قوله تعالى:

«ما كان لنبي أن يسرى له أسرى حتى يثخن في الأرض، تريدون عرض الدنيا (بأخذ الفداء) والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم. لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم. فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله إن الله غفور رحيم. يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم» (٦٧ - ٧٠).

والآيات تبين أنه لا ينبغي لنبي أن يستبقى الأسرى من أعدائه أحياء إلا بعد أن يشتد أمره ويقوى سلطانه «حتى يثخن في الأرض» لأن قتلهم يوطد الرهبة والهيبة من المسلمين وهو ضروري لمصلحة الدعوة في هذه المرحلة الحرجة لأن هؤلاء الأسرى إن عادوا لقتال المسلمين سيكونون أشرس ما يكونون رداً لكرامتهم الجريحة بالأسر والفداء. أما بعد أن تشتد الدعوة وتقوى فالمسلمون مخيروا بين فداء الأسرى أو حتى إطلاق سراحهم بدون فداء مناً منهم كما سيجيء فيما بعد في سورة محمد (آية ٤، ٥ ص ٦٣٧): «فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب (أثناء المعركة) حتى إذا أنخنتموهم فشدوا الوثاق (اتخذوا أسرى) فإذا مناً بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها».

وقيل إن عمر بن الخطاب بعد أن نزلت هذه الآيات من سورة الأنفال دخل على النبي وأبى بكر عنده ووجدهما يبكيان فسأل رسول الله عن سبب بكائهما فقال النبي: أبكى على أصحابك في أخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة (شجرة كانت قريبة من النبي).

ثم استمرت الآيات توضح أن حكمة الله ورحمته اقتضت التسامح معهم في هذا الأمر وإلا لكان أصابهم بما أخذوه من فداء الأسرى عذاب عظيم. ثم كان تمام العفو أن أجاز الله لهم الاستمتاع بما أخذوه «فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا»، ثم طلبت الآيات من النبي أن يبشر الأسرى وينذرهم فإن يكن في قلوبهم خير فسيعوضهم الله بأكثر منه. وقد روى المفسرون أن العباس بن عبدالمطلب كان يقول إن هذه الآية نزلت فيه حين أخذ منه العشرون أوقية من الذهب التي وجدت معه بعد المعركة فقال إن الله أبدله عشرين عبداً كلهم تاجر في ماله وربحوا. وقيل إنه بعد ما أسلم وانتشر الإسلام قدم على النبي مال من البحرين فقال له العباس إني فاديت نفسي وفاديت عقيلاً فقال له رسول الله خذ ويسط ثوباً فيه مال فأخذ العباس ما استطاع أن يحمله. (تفسير الطبري ج ٨ ص ٥٣).

جزاء الخيانة:

«وإن يريدوا خيانتك فقد خانوا الله من قبل فأمكن منهم والله عليم حكيم» (٧١).

١ - وقيل إن هذه الآية نزلت في أحد أسرى بدر وهو أبو عزة بن عمرو بن عبد الله بن جمح: قال يا رسول الله لقد عرفت ما لى من مال وإنى لذو حاجة وذو عيال. فامنن على. فمن عليه

رسول الله وأطلق سراحه دون فداء وأخذ عليه عهداً ألا يظهر عليه أحداً. ثم إن أبا عزة هذا نقض عهده وحارب مع المشركين في معركة أحد وأُسِر. فسأل النبي أن يمن عليه أيضاً فقال له النبي: لا أدعك تمسح عارضيك (صفحتي الخدين) وتقول خدعت محمداً مرتين ثم أمر به فُضِرِبَ عنقه. وقيل: قال رسول الله بعدها: لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين.

٦- ومن الذين أضمرُوا الخيانة أيضاً **عمير بن وهب الجمحي**. أحد من كانوا يؤذون النبي وأصحابه وهم بمكة وكان ابنه «وهب» في أسارى بدر. وقعد عمير بن وهب مع صفوان بن أمية في الحجر وهو يتلمّظ حقداً على النبي وقال لصفوان. والله لولا ديني علىّ ليس عندي قضاؤه وعيال أخشى عليهم الضيعة بعدى لركبت إلى محمد حتى أقتله فإن لي فيهم علة. ابني أسير في أيديهم. فاغتنمها صفوان فرصة وقال له. علىّ دينك أنا أقضيه عنك وعيالك عيالي. فقال له: فاكتم عني شأنى وشأنك. ثم إن عميراً شحذ سيفه ثم انطلق إلى المدينة ورآه عمر بن الخطاب فدخل على النبي وحذّره منه فقال له النبي أرسله. وسأل النبي عميراً عما جاء به فقال جئت لهذا الأسير الذى فى أيديكم فأحسنوا فيه فسأله النبي عن السيف الذى فى عنقه. فقال قبّحها الله من سيوف. وهل أغنت شيئاً! فقال له النبي: بل قعدت أنت وصفوان بن أمية فى الحجر وقتلتم كذا وكذا. وأخبره بما قاله وبما تعهّد به صفوان على أن تقتلنى والله حائل بينى وبين ذلك. فقال عمير. أشهد أنك رسول الله. فهذا أمر لم يحضره إلا أنا وصفوان وما أتاك به إلا الله. وأسلم. فقال النبي لأصحابه: فقّهُوا أخاكم فى دينه وعلموه القرآن وأطلقوا أسيره. ففعلوا ثم تعهد لرسول الله أن يدعوا للإسلام فآذن له بالعودة إلى مكة.

المسلمون الذين لم يهاجروا ويثّقوا فى مكة:

«إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله (المهاجرون) والذين آووا ونصروا (الأنصار) أولئك بعضهم أولياء بعض (يتناصرون فيما بينهم) والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا. وإن استنصروكم فى الدين فعليكم النصر إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير. والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تغلّطوه تكن فتنة فى الأرض وفساد كبير. والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم. والذين آمنوا من بعدُ وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله. إن الله بكل شيء عليم» (٧٢ - ٧٥).

فهذه الفقرة الخاتمة للسورة تبين صلات المهاجرين والأنصار والمؤمنين الذين لم يهاجروا والكفار بعضهم ببعض - فالمهاجرون والأنصار بعضهم أولياء بعض. والذين آمنوا ولم يهاجروا فلا يترتب على المسلمين فى المدينة واجب تجاههم إلا إذا هاجروا ولحقوا بهم. إلا

أنهم إذا استغاثوا بهم من اعتداء وقع عليهم بسبب دينهم فعليهم أن ينصروهم إذا لم يكن بينهم وبين أعدائهم عهد وميثاق، وتقرر الآيات أن الكفار بعضهم أولياء بعض ولا يجب على المؤمنين موالاتهم، وتكرر الآيات أن المهاجرين والأنصار هم المؤمنون حقاً، والذين يؤمنون بعد ذلك ويهاجرون ويجاهدون معهم يصبحون منهم، لهم ما لهم وعليهم ما عليهم، والذين تجمع بينهم صلة وقرابة من المهاجرين والأنصار هم أولى ببعض وأن هذا حكم الله والله عليم بكل شيء وكل ما يصلح المجتمع الإسلامي. وقالوا إن هذه الآية نسخت التوارث بين المتأخين من المهاجرين والأنصار وقصرته على صلة الرحم. كما منعت التوارث بين المسلم والكافر. وروى البخارى حديثاً عن النبي جاء فيه، لا يرث المسلم الكافر ولا يرث الكافر المسلم. وبهذا تنتهى سورة الأنفال التى اختصت فى الجزء الأكبر منها بموقعة بدر.

قدوم زينب بنت النبى إلى المدينة:

لما رجع أبو العاص بن الربيع زوج زينب إلى مكة بعد تخليه سبيله بعث رسول الله زيد بن حارثة ورجلان من الأنصار وقال لهما كونا ببطن يأجج (على بعد ثمانية أميال شمال مكة على طريق المدينة انظر الخريطة شكل ١٩ ص ٤٢٧) حتى تمر بكما زينب فتصحبانها وتأتياني بها. كان ذلك بعد بدر بشهر تقريباً. ولما عاد أبو العاص إلى بيته طلب من زينب أن تتجهز للحاق بأبيها في المدينة. وجاء كنانة بن الربيع أخو زوجها ببعير فركبته وأخذ قوسه وكنانته وخرج بها نهاراً وهي في هودج لها، وعاظ ذلك رجالاً من قريش فخرجوا في طلبها حتى أدركوها بذى طوى، وكان أسبقهم إليها هبار بن الأسود الأسدي الذي كان جنوته قد جن لمصرع إخوته الثلاثة في بدر، فروعها برمحه ثم نخس البعير فالقى براكبته على صخرة وكانت زينب حاملاً فأجهضت ووقف كنانة بينها وبين المهاجرين وهو يزأر: والله لا يدنو مني رجل إلا وضعت فيه سهماً، فتراجعوا، وكان أبو سفيان يقف بعيداً فقال لكنانة: كف عنا نبلك حتى نكلمك، ثم دنا منه وقال: إنك لم تصب يا ابن الربيع. خرجت بالمرأة على رؤوس الناس علانية وقد عرفت مصيبتنا ونكبتنا وما دخل علينا من محمد فيظن الناس أن ذلك عن ذل أصابنا وأن ذلك منا ضعف ووهن، ولعمري ما لنا بحبسها عن أبيها من حاجة، ولكن ارجع بالمرأة حتى إذا هدأت الأصوات وتحديث الناس أن رددناها فسلها سرا، وألحقها بأبيها، فعاد بها كنانة إلى دارها بمكة وبقى أبو العاص إلى جانبها أياماً يرعاها حتى تماكنت بعض قواها فخرج بها كنانة حتى أسلمها إلى زيد بن حارثة وصاحبه ولم يتبعها في هذه المرة طالب، بل أعمض الذين رأوها أعينهم وقد ركبهم الخزي والعار من قول هند بنت عتبة تعيرهم وتسخر بهم: أمعركة مع أنثى عزلاء؟ فهلا كانت هذه الشجاعة يوم بدر. وقالت شعراً:

أفى السلم أعياراً جفاءً وغلظة . . . وفى الحرب أشباه النساء العوارك!

وأعيار جمع عير وهو الحمار. ويقول العرب عركت المرأة أى حاضت، وهى فى حالتها هذه أضعف ما تكون، فكان ذلك أقبح تشبيهه وأقذع هجاء لمن هاجموا زينب.

وسار الراكب حتى وصلوا يثرب، واستقبلت المدينة بنت رسول الله باحتفال مهيب شابت فيه فرحة اللقاء سورة غضب لما أصابها أول خروجها من مكة، وكان رسول الله يقول: هي أفضل بناتي أصيبت في، وأرسل سرية وقال لهم إن ظفرتم بهبار بن الأسود أو الرجل الآخر الذي سبق معه إلى زينب فاقتلوهما.

زواج علي بن أبي طالب من فاطمة:

هناك بعض اللبس في موعد هذا الزواج. فكثير من المؤرخين يذكر أنه تم في رجب من السنة الأولى للهجرة. والدكتورة بنت الشاطيء (تراجم سيدات بيت النبوة ص ٩٢هـ) تقول إنه لم يمض على دخول عائشة بيت النبي أربعة أشهر حتى كانت الزهراء في طريقها إلى بيت علي بن أبي طالب. والمعروف أن النبي دخل بعائشة بعد شهرين من هجرته إلى المدينة أي في جمادى الأول للسنة الأولى (ص ٤٣٨). ومعنى هذا أن زواج علي من فاطمة كان في شعبان أو رمضان من السنة الأولى للهجرة. ولكن الثابت أن عليا دفع نفقات زواجه من فاطمة من بيعه لدرع غنمها في معركة بدر التي وقعت في رمضان من السنة الثانية للهجرة وعلى ذلك فلا بد أن زواجه من فاطمة كان بعد موقعة بدر. فيكون ذلك في ذي الحجة من نفس السنة وكانت فاطمة قد بلغت العشرين من عمرها لأنها عند الهجرة إلى المدينة كانت في الثامنة عشرة. وهتا يثور التساؤل: ولماذا تأخر زواجها إلى هذه السن المتقدمة في مجتمع مشهور بالزواج المبكر. فأختها زينب تزوجت من ابن خالتها وهي في العاشرة من عمرها (ص ٤٠). وأختها رقية كانت بنت ٧ سنوات وأم كلثوم بنت ٦ سنوات عندما عقد قرانهما على عتبة وعتيبة ابني أبي سفيان (ص ٤١).

والحقيقة أن عدة عوامل تضافرت على تأخير زواج فاطمة إلى هذه السن فهي قد ولدت قبل النبوة بخمس سنوات، ولما كانت في السادسة من عمرها تم طلاق أختها رقية وأم كلثوم من عتبة وعتيبة وعادتا إلى بيت أبيهما. فكان هذا أحد أسباب عزوفها عن الزواج. كما أن قريشا كانت بالمرصاد لفتيان قريش إغراء وإرهابا حتى لا يتقدم أحد إلى بنات النبي أملا منهم أن ينشغل بمشاكل بناته عن دعوته للدين الجديد. ولكن السبب الأهم هو أن عليا بن أبي طالب - وقد تربى في بيت النبي ويكبر فاطمة بأربع سنوات فهو أحق الناس بها - فكان هذا في حد ذاته حاجزا حال دون أن يتقدم أحد شباب قريش لخطبتها. وهذا يحدث كثيرا في أيامنا هذه حينما يوجد في عائلة شاب وفتاة تربطهما بنوة عمومة أو خؤولة ويفهم أن الشاب هو أصلح من يتزوج الفتاة وتشيع شبه خطبة غير معلنة فلا يتقدم أحد من شباب العائلة أو من خارجها لخطبة الفتاة. ثم جاء الحصار الذي فرضته قريش على المسلمين في السنة السادسة للبعثة وتعاهدوا على ألا يتزوجوا ولا يتزوجوا من بنى هاشم. ولما انتهى الحصار بعد ٣ سنوات كانت فاطمة قد بلغت الرابعة عشرة من عمرها، وكانت السنوات التالية حافلة بالأحداث: وفاة أبي

طالب ثم وفاة خديجة، ثم سير النبي إلى الطائف ثم بيعة العقبة الأولى ثم الثانية ثم الهجرة إلى المدينة ثم غزوة بدر. وهكذا انساب الوقت حتى بلغت فاطمة الثامنة عشرة من عمرها وكان على بن أبي طالب فقيراً معذماً. فقد ذكرنا سابقاً (ص ٤٠) ما أصاب أبا طالب من شظف العيش وما كان من ضم النبي لعلى بن أبي طالب إلى بيته تخفيفاً للنفقة عن أبي طالب. ومات أبو طالب ولم يترك لأبنائه ميراثاً. وعاش على في كنف ابن عمه «محمد» يرعاه كإبنه. ولعل علياً كان يشعر بالامتنان للنبي لإعالتة له فاستكثر على نفسه أن يتقدم أيضاً للزواج من ابنته. ويمر الوقت ويتقدم السن بفاطمة. ولعل أبا بكر وعمر بن الخطاب قد أدركا حرج السن التي بلغت فاطمة فخطبها كل منهما على حدة. ولكن النبي ردهما رداً جميلاً. ولم يكن بد من أن يلت أصدقاء عليّ نظره إلى ما سببه من تأخير زواج فاطمة فاقترح عليه أصدقاؤه خطبتها: فقال يائساً: بعد أبي بكر وعمر! وهو قول يدل على استصغاره شأن نفسه. فقالوا له يشجعونه: ولم لا. والله ما بين المسلمين بما فيهم أبو بكر وعمر من له مثل قرابتك من رسول الله. وقد كفله أبوك ورعته أمك ثم نشأت في كنفه وربيت في بيته، وكنت أسبق رجل إلى الإسلام. فتشجع على وأخذ طريقه إلى حيث يجلس النبي وجلس قريباً منه على استحياء ولم يتكلم. فأدرك النبي أنه جاء في أمر ما. فقال: ما حاجة ابن أبي طالب؟ فرد عليه بصوت خفيض وهو مطرق برأسه إلى الأرض: جئت أطلب فاطمة. فقال الرسول: مرحباً وأهلاً ولم يزد. فانصرف علي. فسأله أصحابه عما فعل فأخبرهم بما رد عليه النبي. قائلًا مرحباً وأهلاً. فقالوا جميعاً. يكفيك من رسول الله أحدهما.

وفي اليوم التالي تحدث علي إلى رسول الله في الموضوع فسأله رسول الله. وهل عندك شيء. فأجاب. لا يا رسول الله. ولكن الرسول ذكره بالدرع التي غنمها من غزوة بدر. وقال له أين درعك؟ فقال هي عندي. فقال النبي فأعطها إياها. فأحضر على الدرع فأمره رسول الله ببيعها ليجهز عروسه بثمان. فاشتراها عثمان بن عفان بـ ٤٧٠ درهماً. وتم تجهيز العروس. وكان كل جهازها عبارة عن خميلة ووسادة حشوها ليف وإناء يغسل فيه ومنشفة وقدح وسقايين أي جرّتين ورحوين لطحن الحبوب.

ودعا النبي أصحابه فأشهدهم أنه زوّج فاطمة من علي وبارك العروسين ودعا لهما بالذرية الصالحة ثم قدم إلى الضيوف وعاء تمر. واحتفل بنو طالب بهذا الزواج كما لم يحتفلوا بزواج مثله من قبل. وجاء حمزة عم النبي يشازفين (الشارف الإبل المسن) فنحرمها وأطعم الناس. وبعد الحفل دعا النبي أم سلمة وطلب منها أن تمضي بالعروس إلى بيت علي ولينتظراه هناك. وأذن بلال لصلاة العشاء فصلى الرسول بالمسلمين في المسجد ثم مشى إلى دار علي وبارك العروسين قائلاً: اللهم بارك فيهما وبارك عليهما وبارك لهما في نسلهما وانصرف واستجاب الله لدعاء نبيه فكانت ذرية المصطفى مقصورة على أبناء فاطمة وعلي. وكان دخول العروسين في إحدى حجرات بيت أبيها إلى أن وفق عليّ - بعد خمسة أشهر - من الحصول على بيت خاص استقل فيه بزوجته.

وكان على من الفقر بحيث لم يستطع أن يستأجر لها خادما تعينها أو تقوم عنها بالعمل الشاق مثل طحن الحبوب وعجنها مما استنفذ كثيرا من قواها وخاصة أنها تحملت في طفولتها شظف الحصار في شعب أبي طالب، ثم مشقة الهجرة حتى نأت بحمل متاعب الحياة وكان على تعوزه النفقة ولكنهما كانا يستحيان أن يطلبأ من رسول الله جزءا من الغنائم. ولعل رسول الله من جانبه لم يشأ إثارهما بشيء أكثر مما يعطيه لعامة المسلمين، فكانت حياتهما قاسية مما أثر على نفسية كل منهما وسبب توتر العلاقة بينهما، وتحدث الرواة بخلافات كانت تقع أحيانا بينهما وقد تبلغ سمع النبي فيسير إليهما ويحاول جهده الإصلاح بحثهما على مزيد من الاحتمال. وقد حدثوا أن النبي رأى ذات مساء وهو يسعى إلى دار فاطمة بآدى الهم والقلق وأمضى وقتا ثم خرج ووجهه يفيض بشرا فلما سئل عن ذلك قال: وما يمنعنى وقد أصلحت بين أحب اثنين إلىّ.

غزوة السويق:

كان أبو سفيان بعد عوته إلى مكة مع قلول قريش المنهزمين قد أقسم أن لا يمس رأسه ماء من جنابة حتى يغزو محمداً فخرج في ذى الحجة - أى بعد معركة بدر بأربعة أشهر - فى مائتى راكب من قريش ليبر بيمينه فسلك النجدية أى طريق النجد (شكل ٣١) حتى وصل إلى جبل ثيب. ثم خرج فى الليل إلى سلام بن شكيم سيد بنى النضير ثم عاد إلى أصحابه وساروا إلى ناحية من المدينة يقال لها العريض. فحرقوا ما بها من نخيل ووجدوا رجلا من الأنصار وحليفا له فقتلوهما ثم انصرفوا، فخرج رسول الله فى طلبهم وطاردهم حتى قرقرة الكدر. وكان أبو سفيان ورجاله قد تركوا الزاد الذى حملوه معهم ليتخففوا طلبا للنجاة وكان زادهم من السويق وهو عبارة عن حنطة وشعير محمص مطحون ممزوج بعسل وسمن. واستطاع أبو سفيان أن يفر ولم يلحق به رسول الله. وفى أثناء العودة جمع المسلمون السويق الذى تركه المشركون فسميت «غزوة السويق»

أحداث السنة الثالثة للهجرة

محرم	١٥	غزوة ذى أمر.
صفر		إقامة النبى بنجد.
ربيع الأول		غزوة الفرع فى بحران.
ربيع الثانى		زواج النبى من حفصة وزواج عثمان بن عفان من أم كلثوم.
		غزوة بنى قينقاع.

جمادى الأول	سرية زيد بن حارثة إلى القردة.
جمادى الثانى	مقتل كعب بن الأشرف.
رجب	زواج النبى من زينب بنت خزيمة (أم المساكين).
شعبان	مولد الحسن بن على.
رمضان	وفد نصارى نجران.
شوال	بدء نزول سورة آل عمران
ذو القعدة	معركة أحد.
ذو الحجة	— —

غزوة ذى أمر (ب شكل ٣١):

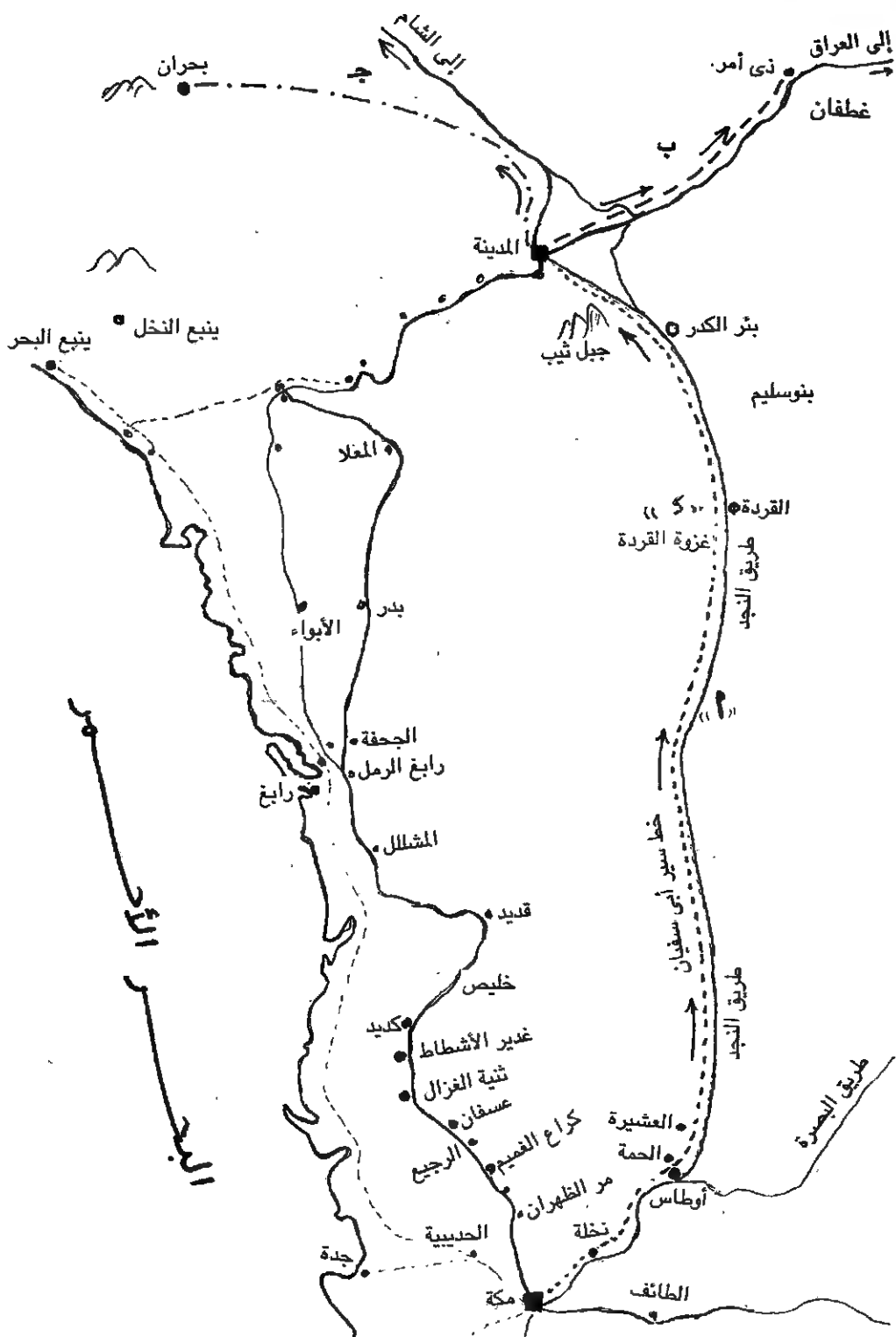
بعد عودته من غزوة السويق أقام النبى بالمدينة بقية ذى الحجة. ثم غزا نجدا يريد غطفان وتسمى غزوة ذى أمر. وقال ابن اسحق إنه أقام بنجد طوال شهر صفر. ولم يلق كيذا فعاد إلى المدينة.

غزوة الفرع من بحران (ج شكل ٣١):

فى هذه الغزوة سار النبى شمال غرب حتى بلغ بحران من ناحية الفرع. ولم يلق كيذا ثم رجع إلى المدينة.

زواج النبى من حفصة ابنة عمر وزواج عثمان من أم كلثوم:

نحن الآن فى أوائل العام الثالث للهجرة وتحديدًا فى ربيع الأول. وقد خف الحزن على موت رقية بعض الشيء إذ قد مضى الآن خمسة أو ستة أشهر على وفاتها. وفى يوم من الأيام وقد أوى الرسول إلى بيته يستريح فإذا عمر بن الخطاب يدخل إليه مغضبا ليشكو إليه صاحبيه أبا بكر وعثمان. لقد عرض على أحدهما بعد الآخر أن يتزوج ابنته حفصة بعد أن مات عنها زوجها فسكت أبو بكر وقال عثمان: ما أريد أن أتزوج اليوم. ثم سأل عمر النبى: أمثل حفصة فى شبابها وتقواها وشرفها تُرفض؟ فقال النبى: يتزوج حفصة من هو خير من عثمان. ويتزوج عثمان من هى خير من حفصة. وكانت أم كلثوم تسمع حديثهما. وفهمت أم كلثوم ما يعنى أباهما. فما من امرأة خير من حفصة إلا بنت النبى. وكما تقول الدكتورة بنت الشاطىء (تراجم سيدات بيت النبوة، ص ٥٦٩) تساءلت: هل تشغل مكان أختها رقية فى بيت عثمان. وإن هى إلا لحظات حتى استدعاها أبوها وأخبرها بما انتواه من عقد زواجها على عثمان. فأبدت



شكل ٣٦ - غزوة السوق (١) غزوة ذي أمر (ب) غزوة الفرع = بحران (ج)

موافقتها لأم عباس - خادم النبي - وتم عقد زواجها على مثل صداق رقية وخرجت إلى بيت زوجها وسمى عثمان بنى النورين لزواجه من ابنتي رسول الله.

وأما ما كان من أمر عمر بن الخطاب فإنه لما سمع قول النبي: «يتزوج حفصة من هو خير من عثمان» أشرفت في خاطره لمحة مضيئة: أيتزوج النبي من ابنته حفصة؟ ذلك والله شرف لم يخطر له على بال. ونهض إلى الرسول يصافحه متهللاً وقد زال عنه ما كان يجد من مهانة الرفض وخرج مسرعاً ليزف إلى ابنته وإلى أبي بكر وعثمان وإلى المدينة كلها بشري الخطبة المباركة. وكان أبو بكر أول من لقيه، فما نظر إليه حتى أدرك على الفور سر تهله وفرحه فمد يده مهناً ومعتزلاً يقول: لا تجد (تحقد) على يا عمر. فإن رسول الله ذكر حفصة. فلم أكن لأفشي سر رسول الله ولو تركها لتزوجتها. ومضى كلاهما إلى ابنته. أبو بكر ليهون على عائشة من وقع الخبر وعمر ليبشر حفصة بأكرم زوج. وباركت المدينة كلها زواج النبي كما باركت منذ أيام قلائل زواج عثمان من أم كلثوم.

وجاءت حفصة وفي بيت النبوة سودة وعائشة. أما سودة فرحبت راضية. وأما عائشة فقد غاظها أن تأتي لها ضرة شابة تقية وتضارعها في عزة نسبها. كانت عائشة تزهو على سودة بشبابها الغض. وأن أباهما صاحب الأول للنبي وحظ حفصة من هذين لا ينكر. وسكتت عائشة على مضض. أما حفصة فقد أدركت أنه ليس من حقها أن تعامل عائشة كضرة إذ هي سبقتها إلى بيت النبوة.

غزوة بني قينقاع:

كانت دور بني قينقاع تقع في الطرف الجنوبي الشرقي من المدينة وعلى بعد حوالي ٨٠٠ متر من مسجد رسول الله (انظر شكل ٢٠ ص ٤٣٠). وكان أن جمعهم رسول الله في سوق بني قينقاع وقال لهم: يا معشر يهود احذروا من الله مثل ما نزل بقريش من النعمة وأسلموا فإنكم قد عرفتم أني نبي مرسل تجدون ذلك في كتابكم وعهد الله إليكم. قالوا: يا محمد أترى أننا قومك؟ لا يغررك أنك لقيت قوما لا علم لهم بالحرب فأصببت منهم فرصة. وإنا والله لنن حاربناك لتعلمن أننا نحن الناس.

وكان العهد الذي أعطى الرسول لهم الأمان به يشترط «ألا يعينوا عليه عدوا ولا يؤذوا أحداً من المسلمين». وكان أن امرأة من المسلمين قدمت ببضاعة فباعتها بسوق بني قينقاع وجلست إلى صائغ يهودي تشتري منه. فجعل بعض من شباب اليهود يريدونها على كشف وجهها فأبت. فعمدوا - على مرأى من الصائغ - إلى طرف ثوبها فعمدوه إلى ظهرها. فلما قامت انكشفت عورتها فضجوا بالضحك عليها فصاحت فوثب رجل من المسلمين على الصائغ فقتله. وشدت اليهود على المسلم فقتلوه. فاستصرخ أهل المسلم بالمسلمين ويقول ابن اسحق: وعلم رسول الله بما حدث فحاصر دور بني قينقاع ١٥ ليلة حتى أجهدهم الحصار فنزلوا على

حكمه. وكان بنو قينقاع حلفاء الخزرج. فقام إليه عبد الله بن أبي بن سلول وقال: يا محمد، أحسن في موالى. وأمسك بشيابه فقال له النبي: ويحك أرسلنى. فقال لا والله لا أرسلك حتى تحسن في موالى أربعمائة حاسر (بدون درع) وثلاثمائة دارع.. قد منعونى من الأحمر والأسود تحصدهم في غداة واحدة. إني والله امرؤ أخشى الدوائر. فقال رسول الله: هم لك وتركهم النبي يرحلون بكل أمتعتهم.

سرية زيد بن حارثة إلى القردة:

خافت قريش على قوافلها إلى الشام أن تمر في طريق المدينة فكانوا يسلكون طريق النجد ثم طريق العراق حتى إذا تجاوزوا المدينة وبعُدوا عن الخطر عادوا إلى طريق الشام. وفي جمادى الأول من السنة الثالثة خرجت قافلة فيها سفيان بن حرب وغيره من التجار ورجال قريش واستأجروا رجلاً من بني بكر بن وائل ليدلهم على الطريق ووصلت أخبار هذه القافلة إلى النبي فأرسل زيد بن حارثة في ١٠٠ من الرجال فلقبهم عند مياه تسمى «القردة» على طريق النجد (انظر شكل ٢١ ص ٥٢٥) فأعجزه الرجال ولكنه غنم بعض العير وعاد بها إلى النبي في المدينة.

مقتل كعب بن الأشرف:

كان كعب بن الأشرف من طيئ وأمه من بنى النضير ولهذا كان قلبه مع اليهود وكان له حصن يحتوى به اتقاء للخطر (انظر شكل ٢٠ ص ٤٣٠). ولما بلغه خبر انتصار المسلمين في بدر قال: أحق هذا؟ أترون محمداً قتل أشراف العرب. والله لئن كان محمداً أصاب هؤلاء القوم لبطن الأرض خير من ظهرها. ثم خرج حتى قدم مكة وراح يحرض على رسول الله ويهجوه ثم رجع إلى المدينة وراح يشبب بنساء المسلمين حتى آذاهم فقال النبي: من لى بآبن الأشرف؟ فتعاهد خمسة نفر من بنى عبد الأشهل ومن بنى وقش - وهما بطنان من الأوس - على قتله. فاستدرجوه حتى خرج من الحصن ولاطفوه في الكلام حتى اطمأن إليهم ولما بعدوا عن الحصن وعن رجاله أنقضوا عليه فقتلوه.

ثراء عثمان في خدمة المسلمين:

كان هناك بئر بالمدينة اسمها «بئر دومة» يملكها يهودى يبيع ماءها للمسلمين فقال رسول الله من يشتري دومة فيجعلها للمسلمين يضرب دلوه في دلائهم وله بها شرب في الجنة؟ فأتى عثمان اليهودى وسأوه فأبى بيعه إلا نصفها بإثني عشر ألف درهم واتفقا على أن يكون لليهودى يوم ولعثمان يوم. فجعل عثمان يومه للمسلمين الذين كانوا يستقون ما يكفيهم يومين. فلما رأى اليهودى ذلك قال لعثمان: أفسدت على ريكيتي (الركوة البئر) فاشتري النصف الآخر فاشتراه عثمان بثمانية آلاف درهم.

زواج النبي من أم المساكين زينب بنت خزيمة:

يبدو أن قصر مقام هذه الزوجة في بيت النبوة قد صرف عنها كُتّاب السيرة فكانت الروايات عنها متضاربة. هي زينب بنت خزيمة بن الحارث بن عبد الله بن عمرو بن عبد مناف بن هلال ولذلك تسمى زينب بنت خزيمة الهلالية. وسميت أم المساكين لرحمتها إياهم ورقتها عليهم. واختلفوا فيمن كانت عنده قبل زواجها بالنبي نختار منها قول ابن الكلبي إنها كانت عند الطفيل بن الحارث فطلقها فخلفه عليها أخوه الذي قتل في معركة بدر.

وأدرك النبي سوء حظها وسوء حالها فخطبها ولم يمض على زواجه من حفصة بنت عمر بن الخطاب إلا أشهر قليلة. وقالوا إنها لم تمكث في بيت النبوة إلا شهرين أو ثلاثة وماتت. والمرجح أنها ماتت وهي في الثلاثين من عمرها كما ذكر الواقدي ويقول: ولعلها ماتت قريرة العين بما نالت من شرف الزواج بالنبي وأمومة المؤمنين. قانعة بما كانت تقوم به من أمر المساكين. ورقدت في سلام ودفنها النبي في البقيع. فكانت أول من دفن فيه من أمهات المؤمنين. ولم يمض من أزواجه بعدها أحد في حياته وكانت خديجة قد ماتت بمكة ودفنت بالحجون كما هو معروف.

مولد الحسن بن علي:

ولد الحسن بن علي وفاطمة بنت النبي في رجب من السنة الثالثة للهجرة.

فرح النجاشي بانتصار المسلمين في بدر:

وصلت أخبار وقعة بدر وانتصار المسلمين إلى الحبشة وروى أن النجاشي ذات يوم أرسل إلى جعفر بن أبي طالب وأصحابه من مهاجري الحبشة وقال لهم: إنني أبشركم بما يسركم. إنه قد جاءني من نحو أرضكم من أخبرني أن الله قد نصر نبيكم وأخزى عدوه وأسر فلان وفلان وقتل فلان وفلان. وقد التقوا بوادٍ يقال له بدر.

وفد نصارى نجران

لاشك أن خبر انتصار النبي قد علم به أهل اليمن ونجران قبل وصوله إلى الحبشة. ونجران على دين التصرانية مثل الحبشة. ولاشك أن نصارى نجران قد اهتموا بالحدث. وأرادوا الاستيثاق منه والتعرف على شخصية «محمد» والتأكد من نبوته. فقدم منهم وفد مكون من ٦٠ راكبا: منهم حبرهم وإمامهم والباقيون من أشrafهم. وقد أنزلهم النبي في مسجده بالمدينة وسمح لهم بالصلاة فيه وناقشوه وجادلوه في أمر عيسى وألوهيته وبنوته لله. ولاشك أن النبي تلا عليهم ما كان قد نزل من قرآن بخصوصه:

ففي سورة مريم (الآيات ١٦ - ٣٥، ص ١٥٣) جاء ذكر ظروف حمل مريم بالنفخ فيها من

الروح القدس وتكلم عيسى فى المهد إلى أن ينتهى إلى قول: «ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذى فيه يمترون. ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه إذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون» (٢٤ - ٢٥ - مريم) ويلاحظ الفرق الشديد فى تناول معتقد النصارى فى بنوة عيسى لله فيقرر أن جلال الله وعظمته لا يتفق مع اتخاذه من البشر ولداً وتنزهه عن ذلك بقول «سبحانه».

وفى سورة الزخرف (الآية ٥٩ ص ٢٢٠) جاء قوله تعالى: «إن هو إلا عبد أنعمنا عليه وجعلناه. مثلاً لبنى إسرائيل».

ونزل فى سورة الأنبياء (الآية ٩١ ص ٣٦٨) قوله تعالى: «والتي أحصنت فرجها فنفضنا فيه من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين»..

ولكن وفد نصارى نجران أرادوا الاستزادة من نظرة هذا الدين الجديد إلى المسيح فبقوا فى المدينة عدة أيام.. وانضم إليهم يهود المدينة فى مجادلاتهم. وقد أشارت سورة آل عمران إلى هذا الجدل الذى دار مع وفد نصارى نجران. ويجدر الإشارة إلى أن وفداً آخر من نصارى نجران قدم إلى المدينة فى عام الوفود ولكن ما نحن بصددده هو هذا الوفد الذى قدم قبل وقعة أحد. أما الوفد الذى جاء فى عام الوفود فقد جاء بعد فتح مكة وبعد أن قوى ساعد المسلمين وانتشر الإسلام فى كثير من أنحاء الجزيرة وامتد جنوباً وأصبح على مشارف نجران فجاء وفد منهم وعقدوا مع النبى أمنهم فيها على أنفسهم وأموالهم وتعهدوا له فيها بإمداده بالسلاح إذا ما حاربه أهل اليمن وكانت المجوسية منتشرة هناك لولائهم للفرس. وقلة كانوا على اليهودية. ولا يخفى أن موقف المسلمين بعد وقعة بدر لم يكن من القوة ورهبة الجانب ما يجعل وفد نصارى نجران يطلب المسالة بمثل هذه المعاهدة. وقد حدث لبس عند كثير من كتاب السيرة فجعلوهما وفداً واحداً. فقد ذكر ابن هشام (السيرة النبوية. ج ٢ ص ١٦٦) أن الوفد جاء بعد وقعة بدر وهذا هو الوفد الأول الذى ذكرناه. أما ابن كثير فقد وضع وفد نصارى نجران (السيرة النبوية ابن كثير ج ٤ ص ١٠٠) بعد غزوة تبوك فى سنة تسع من الهجرة ضمن الوفود التى جاءت إلى المدينة فى عام الوفود وهو بهذا يشير إلى الوفد الثانى الذى سنذكره فيما بعد (ص ٨١٩).

سورة آل عمران:

وهى من طوال السور. وفى السورة ثلاثة مواضع رئيسية:

١- جدال وفد نصارى نجران مع النبى.

٢ - موقف اليهود والتنديد ببعض تصرفاتهم ومكائدهم. والحقيقة أن اليهود كانوا طرفاً ثالثاً فيما جرى من جدال بين النبى ووفد نصارى نجران ولذلك كان الخطاب - فى كثير من الآيات - موجهاً إلى اليهود والنصارى معاً.

وإضافة إلى ذلك جاءت موضوعات أخرى سنذكرها في حينها.

«الم. الله لا إله إلا هو الحي القيوم. نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والإنجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان. إن الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام. إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء. هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء. لا إله إلا هو العزيز الحكيم» (١ - ٦).

بدأت السورة بالحروف المتقطعة: ألف. لام. ميم. ثم أعقبت ذلك بذكر بعض صفات الله فهو الإله الواحد الحي القائم بأمر الكون وما فيه. ثم تنويه بأن القرآن منزل من عند الله كما التوراة والإنجيل. وعلم الله واسع ولا يخفى عليه أي شيء في الأرض ولا في السماء. وهو الذي يصور الناس في أرحام أمهاتهم. والذين يكفرون بآيات الله ويجحدونها أعد لهم عذابا شديدا فهو العزيز المرحوم الجانب المنتقم ممن يجحد ألوهيته.

المحكم والمتشابهة من القرآن الكريم:

«هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات. فاما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله. والراسخون فى العلم يقولون أمانا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولوا الألباب. ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب. ربنا إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه إن الله لا يخلف الميعاد» (٧ - ٩).

والآيات تقرر أن القرآن فيه آيات محكمة هي أم الكتاب وجوهره. فيها أساس الدين وأهدافه وهي لا تحتل تأويلات متعددة. وفي القرآن أيضا آيات متشابهات تحتل تأويلات عدة. يحاول الذى فى قلوبهم مرض التمسك بها والتمحل فى تأويلها تبريرا لأهدافهم ويقصد فتنة الناس فى حين أن التأويل الصحيح لهذه المتشابهات لا يعلمه إلا الله. والراسخون فى العلم يعرفون حدود علمهم ويؤمنون بأن هذه الآيات هي من عند الله ويدعون الله أن يثبت قلوبهم على الإيمان فلا تزيع عنه. وذلك هو مسلك ذوى العقول السليمة.

ويرى المفسرون أن وفد النصارى هم المعنيون بهذه الآيات. فإذا كان القرآن قد قرر أن عيسى من روح الله وكلمته فلا يصح أن يستنبط من ذلك أنه ابن الله أو جزء منه أو صورة منه. فهذا تمحل فى تأويل الآية التي جاءت لتقرر معجزة الله فى خلق عيسى بدون أب. وخاصة أن تأويلاتهم تخالف الآيات المحكمة والتي لا تحتل التأويل وتقرر بأن الله واحد وليس له ولد ولذلك فمن التعسف فى التأويل نسبة جزئية إلهية إلى عيسى. أما من كان راسخا فى العلم فهو يكل الأمر إلى الله ويقف عند الأصل المحكم الذى قررته آيات أخرى من عدم جواز بنوة

وإنما هو عبدالله ورسول من رسله وإن كان له خصوصية في مولده.

ومن الآيات المتشابهات أيضا ما جاء في القرآن من صفات الله وكُرسِيه وعرشه. وما ذكر من صفات الجنة وما فيها من نعيم، والنار وما فيها من عذاب. كذلك مشاهد الآخرة والملائكة والجان والشياطين. فكل ذلك غيب يجب على العقل ألا يخوض فيه. وعلى المرء أن يكتفى بقول «أما به كل من عند ربنا».. وهكذا فمع أن الآيات نزلت في مناسبة خاصة إلا أنها تقرر قاعدة عامة تنطبق على عديد من الآيات في القرآن وردت بغرض التشبيه والترهيب أو الترغيب أو العظة. والآيات فيها تنديد بمن يتلاعب بالآلفاظ عن سوء نية وهوى. وقد روى حديث شريف جاء فيه أن رسول الله سمع قوما يتدارعون أي يتمارون في القرآن فقال: إنما هلك من كان قبلكم بهذا. ضربوا كتاب الله بعضه ببعض. وإنما أنزل كتابه ليصدق بعضه بعضا فما علمتم به فقولوا وما جهلتم فكلوه إلى عالمه. وحديث ثان: المرء في القرآن كفر. قالها ثلاثا. ما عرفتم منه فاعملوا به وما جهلتم فردوه إلى عالمه جل جلاله.

وعد للكافرين بالهزيمة:

«إن الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا وأولئك هم وقود النار. كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم والله شديد العقاب. قل للذين كفروا ستُغلبون وتُحشرون إلى جهنم وبئس المهاد. قد كانت لكم آية في فئتين التقتا فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثليهم رأي العين. والله يؤيد بنصره من يشاء إن في ذلك لعلبرة لاولى الأبصار» (١٠ - ١٣).

والآيات واضحة المعنى تؤكد للكفار أن أموالهم وأولادهم لن تمنعهم من عذاب الله. مثلهم في ذلك مثل آل فرعون ومن قبله. ثم أمر للنبي بأن يقول لهم إنهم سيُغلبون في الدنيا ويحشرون إلى الآخرة فيجازيهم الله بنار جهنم. ثم يذكرهم بما كان من نصر الله في معركة بدر للفئة القليلة وهم المسلمون وكيانوا ٣١٥ رجلا في حين كان المشركون بين التسعمائة والألف أي ٩٥٠ تقريبا أي ثلاثة أضعاف المسلمين ولكن الله أراهم للمسلمين ضعفا فقط «يرونهم مثليهم رأي العين» كما جاء في سورة الأنفال «وإذ يريكموهم إذ التقيتم في أعينكم قليلا» (٤٤ - الأنفال ص ٥١٣). وفي ذلك تشجيع للمسلمين إذ يرون أنهم يقاتلون عدوا قليل العدد.

ترهيد في متاع الدنيا:

قليل إن وفد نصارى نجران لما جاعوا النبي في المدينة جاعوا بثيابهم المزركشة والمطرزة بالذهب والمرصعة بالأحجار الكريمة. وقد سبق أن شرحنا (الجزء الرابع ص ١٠٢٠) أن هذه الثياب وزينتها كانت عندهم من مستلزمات الكهنوت فالكاهن الأعظم له ثياب صفتها كذا وكذا

وتختلف عن ثياب الكاهن العادى وهكذا فلكل درجة فى سلك الكهنوت ثياب خاصة يلتزم بها ولا يتعداها، ولا شك أن منظرهم أثار إعجاب بعض المسلمين ورغبوا أن يكون لهم ثياب مثلها. فنزلت الآيات تعدهم بخير من ذلك، وهو ثواب الله فى الآخرة للمؤمنين الصابرين الصادقين. وكما هو معهود فى لفظ القرآن الكريم صيغ ذلك فى أسلوب يجعل منه توجيهها عاما صالحا لكل زمان:

«زُين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث، ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب، قل أُوْنِبْكُمْ بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد، الذين يقولون ربنا إنا فاعفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار، الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالأسحار» (١٤ - ١٧).

دعوة وفد نصارى نجران إلى الإسلام:

بدأت الآيات بإثبات جوهر الدعوة الإسلامية بأن لا إله إلا الله العزيز الحكيم وأن الدين عند الله هو الإسلام، شهد الله بذلك لنفسه وشهد بذلك الملائكة وأولوا العلم ولم يختلف أهل الكتاب على هذا المبدأ إلا بسبب البغى وطلب الدنيا، ثم يوجه الخطاب إلى النبی يأمره - إذا ناقشه وفد نجران وجادلوه فى ذلك - أن يقول لهم إنه أسلم وجهه لله كناية عن إسلام كل نفسه، ثم عليه أن يدعوهم إلى الإسلام فإن أسلموا فقد اهتدوا وإن أعرضوا فعليه أن يعلنهم أن كل ما عليه هو البلاغ والله هو الذى يرى أفعال العباد، والمفهوم أنه يجازيهم بها:

«شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائما بالقسط، لا إله إلا هو العزيز الحكيم، إن الدين عند الله الإسلام، وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم، ومن يكفر بآيات الله فإن الله سريع الحساب، فإن حاجوك فقل أسلمت وجهى لله ومن اتبعن، وقل للذين أوتوا الكتاب والأميين أسلمتم، فإن أسلموا فقد اهتدوا، وإن تولوا فإنما عليك البلاغ والله بصير بالعباد» (١٨ - ٢٠).

تحذير لليهود:

«إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط (أى بالعدل) من الناس فبشرهم بعذاب أليم، أولئك الذين حبطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة ومالهم من ناصرين» (٢١ - ٢٢).

والمفهوم أن قاتلى الأنبياء هم اليهود، فقد سبق أن ذكرنا (ج ٥ ص ٢٥٧) أن إيزابيل زوجة أخاب بن عمري ملك إسرائيل الشمالية قتلت عديدا من أنبياء الرب كما أن هيرودس قتل

يوحنا بن زكريا (ج ٦ ص ٤٦). وأُضيف إلى ذلك وصفهم بالكفر وقتلهم من يدعون الناس إلى القسط والعدل. فلهم عذاب أليم وأى أعمال حسنة لهم لن تقبل في الدنيا ولن يثابوا عليها في الآخرة. ولعل ذكر قتل اليهود السابقين للأنبياء فيه تحذير لليهود الحاليين من تكرار أخطاء أجدادهم بمحاولة قتل النبي أو التآمر عليه بأى صورة من الصور.

اليهود يحتكمون إلى النبي ثم يعرضون عن حكمه:

«ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يُدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون. ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودات وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون. فكيف إذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون. قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتُعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير. تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي وترزق من تشاء بغير حساب» (٢٣ - ٢٧).

وروى عن ابن عباس (تفسير الألوسی ج ٣ ص ١١١) قوله إن الآية الأولى نزلت في رجل من اليهود زنا بامرأة ولم تكن آيات الرجم في القرآن قد نزلت فأحتكم اليهود إلى النبي تخفيفا على الزانيين لشرفهما فقال النبي أحكم بكتابكم فأنكروا الرجم فجاء بالتوراة ووجد فيها حكم الرجم ورجما فغضب اليهود. وذكر المفسرون مناسبات أخرى لنزول الآية. وعلى كل فمضمون الآيات صريح بأنها نزلت لتندد بفريق من أهل الكتاب أعرضوا عن قبول تحكيم كتاب الله في خلاف قام بينهم واعتمدوا على أنهم لن يُعذبوا في الآخرة. وإن عذبوا فلأيام قلائل وذلك نفس ما قالوه من قبل في سورة البقرة (الآية ٨٠ ص ٤٥٠): «وقالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة». ويقال إن اليهود يعتقدون أنهم مهما فعلوا فلن يُعذبوا إلا مدة ٤٠ يوما هي مدة عبادة آبائهم للعجل. ثم تمضى الآيات تُذكر بقدرة الله في تتابع الليل والنهار والإحياء والإماتة وفي توزيع الرزق.

نهى المؤمنين عن موالاة الكافرين:

«لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة. ويحذرکم الله نفسه وإلى الله المصير. قل إن تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله ويعلم ما في السموات وما في الأرض والله على كل شيء قدير. يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد. قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم. قل أطيعوا الله والرسول فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين» (٢٨ - ٣٢).

ويقول المفسرون (الألوسی ج ٣ ص ١١٩) إن نفرًا من الأنصار كانوا على صداقة حميمة مع نفر من اليهود فنصحهم إخوانهم باجتناّبهم لئلا يفتنّوهم عن دينهم. وقالوا أيضًا نزلت في المنافقين عبدالله بن أبيّ بن سلول وأصحابه كانوا يقولون اليهود والمشرّكين ويأتونهم بالأخبار راجين أن يكون لهم يد عندهم فيما لو ظفروا على المسلمين. فأنزل الله الآية تنهى المؤمنين عن موالاة الكافرين واتخاذهم بطانة وإطلاعهم على أسرار المسلمين. ومع ذلك فمسموح للمسلمين أن يتخذوا من غير المسلمين بعض الأفراد وتوظيفهم في الأعمال والمهام التي لا يتوافر في المسلمين من يقوم بها. ثم يتبع ذلك تحذير لمن يتولى الكافرين سرا موالاة تضر بالمسلمين وتذكير هؤلاء أن الله يعلم مافي الصدور ويعلم كل مافي السماء والأرض ويوم القيامة يجد الناس كل أعمالهم موجودة فيُسّر من عمل خيرا، أما من عمل السوء فيتمني لو كان بيته وبين عمله بعداً شاسعا حتى لا يحاسب عليه. ثم تنتهي الفقرة بالحث على طاعة الرسول لأنها من طاعة الله.

جدال وفد نصاري نجران مع النبي:

لاشك أن وفد نصارى نجران أرادوا أن يستوثقوا من النبي عن موقف الاسلام من معتقداتهم. ولاشك أيضا أن الاسلام الوليد في المدينة لم يكن في موقف يسمح له بفتح جبهة عداوة مع نصارى نجران إذ أنهم لو تحالفوا مع قريش لأصبح الموقف خطيرا. لذلك فإن الآيات التي نزلت من سورة آل عمران ذكرت النقاط التي لاخلاف عليها وأرجأت المواضع الخلافية - مثل مسألة الصلب أو التثليث - إلى مرحلة أخرى. فجاءت الآيات متضمنة النقاط التالية وقد ورد شرحها في الجزء السادس (ص ١٥ وما بعدها):

١ - ولادة مريم:

«إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين. ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم. إذ قالت امرأة عمران رب إنى بطنى محررا (أى خالصة لخدمة بيته) فتقبل منى إنك أنت السميع العليم. فلما وضعتها قالت رب إنى وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالأنثى وإنى سميتها مريم وإنى أعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم. فتقبلها ربها بقبول حسن وأنبتها نباتا حسنا وكفلها زكريا، كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب» (٢٤ - ٢٧).

٢ - ولادة يحيى:

«هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لى من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء. فدناته الملائكة وهو قائم يصلى فى المحراب أن الله يبشرك بيحيى مصدقا بكلمة من الله وسيدا وحسورا

ونبيا من الصالحين. قال رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وامرأتى عاقر قال كذلك الله يفعل ما يشاء. قال رب اجعل لى آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشى والإبكار» (٢٨ - ٤١).

٣ - اصطفاء مريم وولادة المسيح:

«وإذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين. يا مريم اقتنى لربك واسجدى واركعى مع الراكعين. ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم إذ يختصمون. إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم وجيها فى الدنيا والآخرة ومن المقربين. ويكلم الناس فى المهد وكهلا ومن الصالحين. قالت رب أنى يكون لى ولد ولم يمسنى بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء. إذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون» (٤٢ - ٤٧).

وبالنسبة لولادة المسيح تقول الآيات إنه «كلمة من الله» وهو مالا يعترض عليه النصارى. ولذلك لا نوافق على ما تقوله بعض التفاسير (صفوة التفاسير ج١ ص ١٦٨) من أن وفد النصارى قالوا للنبي: ما لك تشتم صاحبنا وتقول إنه عبد؟. فذلك جاء فى سورة النساء (الآية ١٧٢ ص ٦٣٦) التى تقول: «لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله» ولم تكن سورة النساء قد نزلت بعد إذ هى لم تنزل إلا بعد غزوة الخندق.

٤ - عن المسيح ومعجزاته:

واستمرت الآيات فى ذكر مالا خلاف عليه من النقاط:

«ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل. ورسولا إلى بنى إسرائيل أنى قد جئتمكم بأية من ربكم أنى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيرا بإذن الله وأبرئ الأكمه (المولود أعمى) والأبرص وأحى الموتى بإذن الله وأنبئكم بما تاكلون وما تدخرون فى بيوتكم إن فى ذلك لآية لكم إن كنتم مؤمنين. ومُصدقا لما بين يدي من التوراة ولأحل لكم بعض الذى حُرِّم عليكم وجئتمكم بأية من ربكم فأتقوا الله وأطيعون. إن الله ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم» (٤٨ - ٥١).

والآيات تذكر أن عيسى جاء رسولا إلى بنى إسرائيل أرسله الله مُصدقا بالتوراة ويدعو بنى إسرائيل إلى الإيمان بالكتاب الذى أنزل عليه وهو الإنجيل وفيه تخفيف من الله لبعض المحرمات. وللتدليل على صدق رسالته أيده الله بمعجزات ذكرتها الآيات وهى لا تختلف عما جاء فى التوراة وإن كان القرآن قد زاد معجزة خلق الطير من الطين. وقد ذكرنا ذلك فى الجزء السادس (ص ٦٥ - ٧٢).

٥ - رفع المسيح:

«فلما أحسّى عيسى منهم (من بنى إسرائيل) الكفر قال من أنصارى إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمناً بالله واشهد بأنا مسلمون. ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين. ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين. إذ قال الله يا عيسى إني متوفيك ورافعك إلی ومطهرك من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة ثم إلى مرجعكم فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون. فأما الذين كفروا فأعذبهم عذاباً شديداً فى الدنيا والآخرة ومالهم من ناصرين. وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم والله لا يحب الظالمين. ذاك نتلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم. إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون. الحق من ربك فلا تكن من الممترين» (أى من الشاكّين) (٥٢ - ٦٠).

ونلاحظ هنا الدبلوماسية الفائقة فى تجاوز مسألة الصلب التى لا يعترف بها الإسلام فى حين أنها حجر الزاوية فى العقيدة المسيحية فقد ذكرت الآيات رفع المسيح مباشرة وهى نقطة لا خلاف عليها. ثم ذكر أن الذين اتبعوا المسيح - أى النصارى - هم المؤمنون. ومن أنكروه - وهم اليهود - فقد كفروا. وأن النصارى سيظلون ظاهرين بالقوة والسلطان على اليهود إلى يوم القيامة. ثم توضح الآيات أن المعجزة الربانية فى ولادة المسيح كالمعجزة الربانية فى خلق آدم. والنقاط كلها لا يستطيع وفد نصارى نجران الاعتراض على أى منها وعليه يكون القرآن مصدقاً لما معهم ويتأكد لهم أن «محمداً» نبي من عند الله والواجب أن يؤمنوا به.

٦ - الملاعة:

وإذ لم يقتنع رجال ال وفد بما سبق ذكره عرض عليهم النبي المباهلة أى يبتهل هو وإياهم - مع من يحبه ويحبونهم من الأبناء والنساء - إلى الله بأن يجعل لعنته على الكاذب من الفريقين المبتهلين. ويقال (تفسير القرطبي ج ٤ ص ١٠٤) إن النبي جاء بفاطمة وعلى والحسن وقال لهم إن أنا دعوت فأمّوا. واستمهلوه وفد النصارى ليتدبروا فى الأمر. وفى مشاوراتهم فيما بينهم أخبرهم رئيس الوفد أن النبي قد جاءهم بالقول الفصل فى عيسى وأنه النبي الذى كانوا ينتظرونه وخشى عليهم من المباهلة. وفى الغد جاؤا وقالوا: يا أبا القاسم. رأينا أن لا نلاعنك. وانصرفوا إلى بلادهم:

«فمن حاجك فيه من بعد ما جاعك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناعكم ونساءنا ونساعكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين. إن هذا لهو القصص الحق وما من إله إلا الله وإن الله لهو العزيز الحكيم. فإن تولوا فإن الله عليم بالمفسدين» (٦١ - ٦٢).

بعض المفسرين (صفوة التفاسير ج ١ ص ١٨١ - نقلاً عن القرطبي ج ٤ ص ١٠٣)

وأَسباب النزول للواحدى ص ٥٨) يقول إن وفد نصارى نجران - بعد أن دعاهم النبى إلى المباهلة - قال بعضهم لبعض إن فعلتم اضطرم الوادى عليكم نارا. فقالوا أما تعرض علينا سوى هذا؟ فقال الإسلام أو الجزية أو الحرب فأتقروا بالجزية. وهذا غريب إذ كان الوفد يعلم أن ليس للإسلام فى ذلك الوقت قوة تمكّنه من هذا التشدد. ولو اختاروا الحرب فإن النبى لا يمكن أن يحاربهم إذ تجدها قريش فرصة لمهاجمته من الخلف. كما أن النجاشى - وهو على النصرانية - لابد ناصرهم. ويصبح المسلمون فى الحبشة - وهم نيف وثمانون رجلا - رهائن أو أسرى. ولا يمكن للنبى أن يفعل ما يؤدى إلى ذلك - ولا شك أن ما قاله المفسرون راجع إلى خلط بين وفد النصارى هذا الذى قدم بعد موقعة بدر وقدم وفدهم فى عام الوفود بعد فتح مكة كما سبق أن أوضحنا ص ٥٢٩.

وقبل انصراف وفد نصارى نجران عائدِينَ إلى بلادهم وجّه إليهم القرآن دعوتين أخيرتين:

٧ - دعوة أخيرة للإيمان:

«قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون» (٦٤).

والآية فيها أمر للنبى بأن يدعو أهل الكتاب - يهودا ونصارى - إلى أمر واضح لا مجال للخلاف فيه وهو أن لا يعبد أى منهم أحداً إلا الله وأن لا يشركوا به شيئا. فإن أعرضوا بعد هذه الدعوة الصريحة البسيطة فليشهدهم ويشهد الناس جميعا على أنه هو ومن معه هم المسلمون حقا.

وكدليل على إعراضهم وجدالهم فيما هو واضح ذكرت الآيات خلاف اليهود والنصارى حول إبراهيم عليه السلام.

٨ - دعوة اليهود والنصارى لنبذ الخلاف حول إبراهيم:

«يا أهل الكتاب (اليهود والنصارى) لِمَ تُحَاجُّونَ فِى إِبْرَاهِيمَ وما أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ. هَـ أَنتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ. مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ. إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِىُ الْمُؤْمِنِينَ» (٦٥ - ٦٨).

وقد جاء ذكر إبراهيم عليه السلام فى سور كثيرة من سور العهد المكى فعلى سبيل المثال جاء ذكره فى سورة الأنعام (الآية ٧٤) وسورة الأنبياء (الآية ٥١ وما بعدها). وكان تناول القصة فى هذه السور من زاوية تسفيه عبادة الأصنام ودعوته لقومه لنبذها وعبادة الله وحده. وهذا ما كان مناسبا فكّته كان دعوة إلى كفار قريش إلى الاقتداء به إذ أنهم يفخرون

بالانتساب إليه. أما في المدينة فقد كان النزاع يثور بين النبي واليهود والنصارى كل يقول إنه على ملة إبراهيم فنزلت الآيات تقرر أن رسول الله وحده هو الذي يسير على الحنيفية التي كان عليها إبراهيم. أما ادعاء اليهود والنصارى أن إبراهيم كان يهوديا أو نصرانيا فهو ادعاء باطل لأن إبراهيم كان سابقا بعدة قرون لكل من التوراة والإنجيل. ثم تنبههم الآيات إلى أنهم يُحاجون في أمر واضح ومعلوم لهم كهذا الأمر وتساءلهم عن سبب جدالهم فيما يجهلون. وتخبرهم أن النبي هو الذي يسير على ملة إبراهيم ومن ثم فهو أولى به. وقد سبق لليهود أول قدوم النبي إلى المدينة أن أثاروا هذا الجدل وادعوا أنهم هم وحدهم ورثة إبراهيم وجاء الرد عليهم في سورة البقرة (الآية ١٤١ ص ٤٦٥): «أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى. قُلْ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ».

والى هنا ينتهى الجدل الذى أقامه وفد نصارى نجران مع النبي وعادوا إلى بلادهم إلا أن اليهود استمروا فى مجادلاتهم ومحاولتهم الصد عن دين الله.

محاولة اليهود إضلال المسلمين:

«وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ. يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ تَكْفُرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ. يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ. وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَكَفَرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ. وَلَا تَوْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ. قُلْ إِنْ الْهُدَى هَدَى اللَّهُ أَنْ يُوْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ. قُلْ إِنْ الْفَضْلُ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ. يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» (٦٩ - ٧٤).

والآيات تشير إلى ما كان يفعله بعض يهود المدينة من العمل على إضلال بعض المسلمين ونشكيكهم في دينهم أملا في تحويلهم عنه. وتنبيه اليهود المضلين إلى أنهم في الحقيقة ما يضلون إلا أنفسهم دون أن يشعروا. ثم يأتى سؤال موجه إليهم على سبيل التنديد يستنكر كفرهم بآيات الله مع أنهم يشهدون فيما بينهم وبين أنفسهم بصحة نبوة «محمد» وصحة إنزال القرآن من عند الله ولكنهم يكتُمون هذه الحقائق ويعمدون إلى الباطل ويلبسونه ثوب الحق. ثم تأتى إشارة إلى ما كان يفعله بعض اليهود من إظهار الإيمان أمام الناس في وضوح النهار. وفي الليل حينما يخلو بعضهم إلى بعض يعودون إلى كفرهم ويتآمرون لبث بذور التشكيك في نفوس بعض المؤمنين ليفتتوهم عن دينهم. كما كانوا يتواصلون ألا يأمن بعضهم إلا لبعض وألا يطلعوا غير اليهود على ما جاء في التوراة من صفات النبي حتي لا يُحتج به عليهم يوم القيامة. ثم تقرير بأن الهدى هو من الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء وينزل رحمته على من يشاء.

التنديد ببعض تصرفات اليهود المالية:

«ومن أهل الكتاب من أن تأمنه بقنطار يؤده إليك ومنهم من أن تأمنه بدينار لا يؤده إليك إلا ما دُمّت عليه قائما ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون. بلي من أوفى بعهده وأتقى فإن الله يحب المتقين. إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم» (٧٥ - ٧٧).

ويقول المفسرون إن النصارى هم المتصفون برد الأمانات أما اليهود فهم الموصوفون بعدم ردها. وقال آخرون إن الفئتين من اليهود ورووا أن عبدالله بن سلام - قبل إسلامه - أودعه رجل ١٢٠٠ أوقية من ذهب فردّها إليه. أما يهودى آخر فقد أودعه رجل دينارا فخانه فيه. كما أن جماعة من الأنصار - قبل إسلامهم - كان بينهم وبين اليهود معاملات مالية. فلما أسلموا أنكر اليهود ما في ذمتهم لهم. وكانوا يقولون إن شريعتهم لا تجرّم سلب غير اليهود أموالهم وهذا طبعاً كذب واقتراء على الله. والآيات تندد بالذين يبيعون عهد الله ويحلفون الأيمان الكاذبة لترويج بضاعة رديئة. فما اكتسبوه من مال قليل بالنسبة لما اكتسبوه من غضب الله فلا يشملهم برحمته ولهم عذاب أليم.

التنديد بتحريف أهل الكتاب لكتبهم:

«وإن منهم لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون. ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لى من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون. ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا أيا أمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون» (٧٨ - ٨٠).

والآيات تندد بفريق من أهل الكتاب - وعلى الأرجح هم النصارى وإن كان التنديد يشمل اليهود أيضا - إذ كانوا يلوون ألسنتهم أثناء تلاوة بعض الفقرات التى دسوها على التوراة والإنجيل ليظن الناس أنها من أصل الكتاب وأنها من عند الله وفى الحقيقة أنها ليست كذلك. ومما دسوه على الإنجيل هو ادعاؤهم أن عيسى أخبر الناس أنه ابن الله وأمرهم بعبادته. وتقرر الآيات أنه يستحيل على شخص أتاه الله النبوة والحكمة أن يدعى ذلك. ومثله لا بد أن يأمر بعبادة الرب طبقا لما كانوا يدرسون فى كتبهم. كما لا يمكن أن يأمر الناس أن يتخذوا الملائكة أو الأنبياء شركاء لله. واليهود داخلون أيضا فى هذا التنديد لقولهم إن عزيزا ابن الله.

أتباع النبى السابق يؤمرون باتباع النبى اللاحق:

«وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه. قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين. فمن تولى بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون» (٨١ - ٨٢).

والآيات تبين أن الله قد أخذ على الأنبياء عهداً بأن يأمر السابق منهم أمته بتصديق ونصر من يأتى بعده من الأنبياء ما داموا مصدقين لما جاءوا به ومتطابقين معهم فى الأسس والأهداف. وهذا ينطوى على حجة تلزم أهل الكتاب بالإيمان برسالة «محمد» خاتم النبيين. فضلاً عن أن أوصافه المذكورة فى كتبهم فلا يصعب عليهم التعرف عليه. كما سبق أن ذكر فى سورة الأعراف (آية ١٥٧ ص ١٢٦): «الذين يتبعون الرسول النبى الأمى الذى يجونه مكتوباً عندهم فى التوراة والإنجيل».

الدين واحد وهو الإسلام:

«أفغير دين الله يبغون وله أسلم من فى السموات والأرض طوعا وكرها وإليه يرجعون. قل أمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وما أوتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون. ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين» (٨٢ - ٨٥).

التنديد بالارتداد عن الإسلام:

كان بعض الأعراب حول المدينة قد أسلموا ثم استمالتهم قريش فارتدوا كفاراً فجاءت الآيات تندد بهم وتخبرهم أن عليهم لعنة الله ولعنات الملائكة والناس جميعاً. لا تفارقهم اللعنة ولا يخفف عنهم عذاب نار جهنم ولا هم يمهلون. أما من تاب وعاد إلى الإيمان وعمل الصالحات فإن الله يغفر لهم ويرحمهم فهو غفور رحيم. ولكن الذين أصروا على الكفر فلن يقبل منهم أى قدية ليفتدوا بها من عذاب النار حتى لو قدموا ملء الأرض ذهباً ولهم عذاب أليم ولن ينصرهم أحد من دون الله:

«كيف يهدى الله قوما كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدى القوم الظالمين. أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين. خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون. إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم. إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون. إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً ولو اقتدى به. أولئك لهم عذاب أليم وما لهم من ناصرين» (٨٦ - ٩١).

حث على الصدقات:

وتمضى الآيات تبين أن البر ورضا الله يُنال بالإنفاق وخاصة بالطيب الذى تحبه النفس ثم تخبر بأن كل ما ينفقونه - قليلاً أو كثيراً - يعلمه الله. والمفهوم طبعاً أنه سيثيبهم عليه. «لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وما تنفقوا من شئ فإن الله به عليم» (٩٢).

اليهود ينكرون علي المسلمين أكل لحوم الإبل:

ثم حدث أن عاب اليهود علي النبي والمسلمين أكلهم لحم الإبل وادعوا أن ذلك كان محرماً في ملة إبراهيم وهم يسيرون علي ملته ولا يأكلونه. فرد عليهم النبي موضحاً أن ملة إبراهيم لم يكن فيها محرمات في المأكّل وبالتالى كان لحم الإبل مباحاً. وأن إسرائيل - الذى هو يعقوب - كان يحبه فمرض بألم فى رجله فنذر لله إن شفاه الله منه أن يحرم الطعام إلى نفسه - وهو لحم الإبل - حرّمه قبل أن تنزل التوراة. واقتدى به اليهود فحرّموا لحم الإبل. وتحداهم النبي أن يأتوا بنص فى التوراة يحرم لحم الإبل فأفحموا:.

«كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل (الذى هو يعقوب) علي نفسه من قبل أن تنزل التوراة. قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين. فمن افتري علي الله الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون. قل صدق الله فاتبعوا ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين» (٩٣ - ٩٥).

فضل بيت الله الحرام:

قيل إن بعض اليهود ادعوا أفضلية معبدهم علي الكعبة فردت الآيات تقرّر بأن البيت الحرام بمكة هو أول بيت وضع للناس وأن الذى بناه هو إبراهيم والدليل علي ذلك مقامه أى الحجر الذى كان يقف عليه أثناء البناء وأثر قدمه ظاهر فيه. والبيت آمن لكل من دخله. ثم جاءت الآية التى شرعت الحج كفريضة من فرائض الإسلام. وكانت الآية ١٢٥ من سورة البقرة (ص ٤٦٤) قد ذكرت أن الطواف بالكعبة والصلاة بالبيت الحرام هي من سنة إبراهيم: «وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهراً بيّتي للطائفين والعاكفين والركع السجود». وجاءت الآية الحالية من سورة آل عمران تؤكد علي فريضة الحج وتجعله أحد أركان الإسلام:

«إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدي للعالمين. فيه آيات بينات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمناً. والله علي الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين» (٩٦ - ٩٧).

وبكة اسم آخر لمكة. وقيل إن البك بمعنى الازدحام والناس يزدحمون فيها أثناء الطواف. كما أن البكة هي المكان المنخفض. والكعبة تقع في أخفض بقعة من الوادي الذى تحيط به الجبال من كل ناحية فهي في بكة من الأرض.

التنديد بصد اليهود عن الإسلام:

«قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والله شهيد علي ما تعملون. قل يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجاً (أى ميلاً عن الحق) وأنتم شهداء وما الله بغافل عما تعملون» (٩٨ - ٩٩).

والمقصود بأهل الكتاب هم يهود المدينة وكانوا يحاولون بجدالهم تشكيك بعض المسلمين في دينهم ليرتدوا عنه والآيات تندد بهذا المسلك في صيغة تساؤل عن فعلهم هذا مع أنهم يشهدون في قرارة أنفسهم بصحة رسالة النبي ونبوته، وتحذره من أن الله ليس بغافل عما يعملون، والمفهوم أنهم سيُجازون على ذلك.

اليهود يدسون للوقعية بين المسلمين:

روى أن بعض يهود المدينة كبر عليهم أن يروا النبي يزداد قوة ودعوته تزداد اتساعا، ورأوا أن هذا إنما كان بفضل تأخى قبيلتي الأوس والخزرج في ظل الإسلام ووقوفهما صفا واحدا وراءه وتناسيهما ما كان بينهما من عداوات وحروب، فتأمر اليهود على إثارة الفتنة بينهما، وأخرج ابن اسحق أن اليهودي شاس بن قيس مرَّ على نفر من الأوس والخزرج فغاضه ما رأى من تألفهم فأمر شابا معه أن يجلس بينهم ويذكرهم بما كان بينهم من حروب ويروى الأشعار التي قيلت في الوقعات المختلفة فلم تلبث نخوة الجاهلية أن تحركت في بعضهم وعادت الأحقاد القديمة وتداعوا إلى السلاح ليحكموه فيمن هو الأولى بالأمجاد، وأتى الخبر إلى النبي فسارع هو وكبار المهاجرين إليهم يذكرونهم بالإسلام والأخوة في الدين وراحوا يهدئون النعرة القبلية الجاهلية حتى هدأت نفوسهم وأدركوا أنها دسيسة من دسائس اليهود ثم تعانقوا وحمدوا الله ورسوله على نجاتهم من هذه الفتنة، ونزلت الآيات تحثهم على التكاتف والاعتصام بحبل الله وعدم التفرق:

«يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم كافرين. وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله. ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم. يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون. واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون» (١٠٠ - ١٠٣).

ومع أن الآيات نزلت في هذه المناسبة إلا أنها قاعدة عامة صالحة لكل زمان ومكان توجب على المسلمين التمسك بما يجعلهم كتلة واحدة قوية وتحذره من الاستماع لدسائس الأعداء الذين يدعون إلى الفرقة مما يؤدي إلى الضعف أمام العدو وشبهت الفتن بأنها حفرة من النار يوشك المسلمون بالخلاف والتفرق أن يقعوا فيها ولكن الله أنقذهم منها.

قاعدة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

واستكمالا للمعنى السابق وما فيه من تحذير من التفرق والضياع جاءت آيتان توجّهان المسلمين إلى أمر آخر فيه قوتهم وصلاح مجتمعهم، وهو أن يدعوا فيما بينهم بالمعروف

ويبتناها عن المنكر، ثم تنهاهم عن مشابهة أهل الكتاب الذين تحوّلوا إلى فرق وأحزاب، فاليهود كان منهم الصدوقيون والفريسيون (ج ٥ ص ٤٩٠) والمسيحيون بدورهم تحزّبوا إلى نسطوريين ويعاقبة وملكانيين ومارونيين (ج ٦ ص ١٤٠) وسيعذبهم الله على هذا التحزب يوم القيامة:

«واتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون. ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم. يوم تبيض وجوه وتسود وجوه. فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون. وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون. تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وما الله يزيد ظلما للعالمين. والله ما في السموات وما في الأرض وإلى الله ترجع الأمور» (٢٠٤ - ١٠٩).

وقد قرر العلماء أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض على كل مجتمع إسلامي إذا لم يقيم به جماعة من المسلمين في وقت ما أثم جميع أفرادها لتقصيرهم في واجب من واجبات الشريعة الإسلامية. وقد وردت في هذا الشأن أحاديث نبوية كثيرة نذكر منها: «والذي نفسى بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عقابا من عنده ثم لتدعنه فلا يستجيب لكم. وحديث آخر: من رأى منكم منكرا فليغيره بيده. فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع بقلبه وهذا أضعف الإيمان، ولكن التغيير باليد لا يعني الفوضى. كل يفعل ما بدا له. بل أمر ذلك التغيير متروك لأولى الأمر وبالطرق المتعارف عليها في زمانهم..

المسلمون خير أمة:

وبناء على قيام المسلمين بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بالإضافة إلى إيمانهم بالله - أصبحوا خير أمة:

«كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله. ولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم. منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون. لن يضروكم إلا أذى وإن يقاتلوكم يولوكم الأدبار ثم لا ينصرون. ضريت عليهم الذلة أين ما ثقفوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس وياعوا بغضب من الله وضريت عليهم المسكنة ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الأنبياء بغير حق. ذلك بما عصوا وكانوا يعتنون» (١١٠ - ١١٢).

وكان اليهود يفخرون دائما بأنهم «شعب الله المختار» وأن الله فضلهم على العالمين. فجاء الخطاب موجهاً إلى المسلمين فيه البشرى بأنهم قد قُدر لهم أن يكونوا خير أمة ظهرت على وجه الأرض لإيمانهم بالله وقيامهم بواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. ثم تنديد بأهل الكتاب - والمقصود يهود المدينة - لأنهم لم يؤمنوا. إذ لو آمنوا لكان خيرا لهم ولأصبحوا في زمرة هذه الأمة الخيرة. ولكن القليل منهم هو الذي آمن أما معظمهم فلم يؤمنوا وكانوا

فاسقين. ثم تَطْمَنُ الآيَاتُ المسلمين بأن هؤلاء لن يضروهم ضرراً بالغاً فكل ضررهم محصور في الأذى بالدس والوقيعَة. ولو تجرأوا على قتال المسلمين لفرّوا في الميدان ذلك لأنهم أذلاء ولزمتهم المسكنة في كل ظرف باستثناء بعض الأوقات التي كانوا يتمسكون فيها بشريعة الله «بحبل من الله» أو يدخلون في عهد مع قوم أقوياء «وحبل من الناس»... وذلك لأنهم كانوا يكفرون بالله ويقتلون أنبياءه. ومن يطالع تاريخ بنى إسرائيل (في الجزء الخامس) يرى خير تطبيق لذلك في مسلك ملوك بنى إسرائيل سواء في المملكة الشمالية أو المملكة الجنوبية. فقد كانوا في فترات قليلة تنتابهم صحوة دينية فيطبقون الشريعة الموسوية ويزيلون عبادة البعل فينصرهم الله على أعدائهم. ولكنهم في فترات الضلال - وما أكثرها - يعبدون لعبادة البعل ويقيمون له التماثيل داخل الهيكل. وكانوا دائمي الخطب بين الأمم: فمرة يحالفون مصر ضد الآشوريين ومرة يحالفون بابل ضد مصر. وهكذا. وفي كل مرة ينهزم حليفهم ويدخل المنتصر أورشليم ويقتل منهم الكثير ويخرب الهيكل ويحمل كنوزه المقدسة إلى بلاده.

الخير في بعض أهل الكتاب:

إلا أن أهل الكتاب لم يكونوا كلهم بهذا السوء. فقد أسلم عبدالله بن سلام اليهودي وأسلم بإسلامه عدد كبير من اليهود. كما قيل إن ٤٠ من أهل نجران و٣٠ من الحبشة - وهؤلاء من النصارى - أسلموا. فجاءت الآيات تبين أن فريقاً من أهل الكتاب آمن وعددت صفاتهم وأفعالهم وأنهم سيثابون على أعمالهم. أما الذين بقوا على الكفر فلن تجزيهم كثرة أموالهم وأولادهم وفي الآخرة لهم عذاب النار. وقررت الآيات أن أموالهم التي ينفقونها في شراء السلاح واستمالة القبائل لحرب المسلمين مثلها مثل ريح باردة جداً أو ريح السموم الحارة جداً التي تهب على الزرع فتنتلقه أي أنهم لن ينالوا ثمرها من وراء هذا الإنفاق:

«ليسوا سواء. من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون. يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين. وما يفعلوا من خير فلن يكفروه والله عليم بالمتقين. إن الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون. مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صر أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم فاهلكته وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون» (١١٣ - ١١٧).

عدم إخلاص أهل الكتاب في صداقاتهم للمسلمين:

«يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبائلاً ودوا ما عنيتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفى صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات إن كنتم تعقلون. ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله وإذا لقوكم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا عليكم

الأنامل من الغيظ. قل موتوا بغيظكم إن الله عليم بذات الصدور. إن تمسكم حسنة تسوهم وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا إن الله بما يعملون محيط» (١١٨ - ١٢٠).

والآيات تنهى المؤمنين عن اتخاذ أخلاء وأولياء من غيرهم يطلعونهم على أسرارهم حيث أن هؤلاء يتمنون لهم العنت والمشقة وقد ظهرت علامات البغض والكرهية في كلامهم وما تخفى صدورهم أشد في حين أن المسلمين يحبونهم ويؤمنون بما أنزل من كتب سابقة إلا أن اليهود لا يحبونهم وإذا قابلوهم تظاهروا بالإيمان كذبا وإذا خلوا إلى أنفسهم عضوا أناملهم من شدة غيظهم وحقدهم على المسلمين وإذا نال المسلمين خير استأوا. وإذا أصابتهم مصيبة فرحوا وشمتوا. وتطمئن الآيات المسلمين بأنهم إذا صبروا قلن يضرهم كيدهم وأذاهم شيئا.

معركة أحد

كان مصاب قريش في معركة بدر شديدا. إذ بلغ قتلهم ٧٠ رجلا ومثلهم من الأسرى. وكان من القتلى ١٧ من قبيلة بنى مخزوم وكان معظمهم من أبناء عمومة خالد بن الوليد أو أبناء إخوته وأسر الوليد أخو خالد.. وعرف أن علي بن أبي طالب قتل ١٨ رجلا وشارك في قتل أربعة آخرين وأن حمزة قتل أربعة واشترك مع علي في قتل أربعة آخرين ومن هنا كان حقد قريش البالغ على علي وحمزة. وعرفت هند زوجة أبي سفيان بموت أبيها عتبة على يدي علي وحمزة وموت أخيها الوليد على يدي علي ويموت ابنها حنظلة على يدي علي أيضا فراحت تلعن حمزة وعليا وأقسمت أن تنتقم منهما.

وعقد أبو سفيان اجتماعا حضره سادة قريش وكلهم قد فقد عزيزا ببدر. كان منهم من فقد أباه ومن فقد ابنه أو أخاه. وكان أكثر الناس صخباً في هذا الاجتماع صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل. كانت ثورة عكرمة بسبب فقد أبيه. صحيح أنه قتل أحد المسلمين وقطع ساعد قاتل أبيه ولكن هذا لم يكن ليشفي غليله وألح على قريش ألا تتقاعس عن الانتقام. وكان أول من أجابه إلى ذلك أبو سفيان. وتعاهد الجميع على الانتقام وصمموا على ألا يتخلف واحد منهم عن الاشتراك في المعركة القادمة وقرروا إعداد حملة لم تر مكة مثلاً. ودعوا غيرهم من القبائل المحيطة للانضمام إليها للقضاء على المسلمين. كما قرروا أيضا تخصيص الـ ٥٠٠٠٠ دينار التي ربحوها من التجارة التي جاءت بها القافلة لتمويل الحملة واختير أبو سفيان بالإجماع قائدا لجيش قريش. وامتنع الناس عن البكاء والنحيب على قتلهم إلى أن يتم الانتقام. ومما حفز قريش على قرار الحرب هو ما رأوه من خطر على تجارتهم. ويرى بعض المفسرين أن ما جاء في الآية ١١٧ في الصفحة السابقة «مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح.....» تقصد إنفاق قريش في الإعداد لمعركة أحد.

وقد سبق أن ذكرنا (ص ٤٣٩) خروج أبي عامر الفاسق من المدينة وقدمه إلى مكة يحرض

قريشا يقول لهم إنهم على حق وأن ما جاء به «محمد» باطل ومَنّاهم بأنه سيحرض قومه - الأوس - على التخاذل عن نصره «محمد». ثم بدأت قريش المفاوضات مع القبائل المجاورة فبعثت كنانة وتثقيب بفرق من رجالها.

وفى نصف رمضان من السنة الثالثة للهجرة تجمعت الحملة بمكة، وكان العباس - عم النبي - قد كتب إلى «محمد» ابن أخيه - ينبئه بأمرها. وفى ٣٠ رمضان خرج جيش قريش من مكة مكوناً من ٣٠٠٠ رجل منهم ٢٠٠ فارس و ٣٠٠٠ بعير وصحب الجيش ١٥ سيدة من سيدات قريش حملن على محفات وهوادج لبث الحماسة فى نفوس الرجال بالنذب وتذكيرهم بقتلى بدر. وكان من هؤلاء النسوة هند زوجة أبى سفيان وقد تزعمتهن، وكان فيهن أيضاً زوجة عكرمة بن أبى جهل وزوجة عمرو بن العاص وأخت خالد بن الوليد وأخريات متشدات كن يحملن الدفوف والطبول.

ولما سارت الحملة قال جبير بن مطعم - أحد أشراف قريش - لعبد حبشى له: اخرج مع الناس فإن قتلت حمزة عم النبي بعمى طعيمة بن عدى فأنت عتيق واغتبط حبشى لما سمع. وكان ضخم الجثة ماهراً فى رمى الحربة. وفيما هو يتقدم فى مسيره رآته هند وهى تطل من فرجة فى هودجها فقالت له: ويها أبا وسمّة (كنيته) اشف واستشف! ووعته إن هو قتل حمزة انتقاماً لقتله أبيها فستعطيه كل الحلى التى كانت تتحلى بها. وكان هذا كفيلاً بمضاعفة حماس حبشى لقتل حمزة.

ولم يشأ جيش قريش أن يقتحم المدينة لعلمه بصعوبة القتال فى شوارع ضيقة مما يشل حركة الفرسان. كما أن الحجارة تلقى على الجند من أسطح المنازل. كذلك خططت قريش ألا يحارب المسلمون وظهورهم إلى المدينة إذ أن ذلك يعطيهم فرصة الفرار والاحتماء بالمدينة إذا ما لاحت بوادر هزيمتهم. لذلك عسكر جيش قريش فى السهل المنبسط بين بطن السبخة وجبل الشيخين (شكل ٣٢) فى انتظار مكان أفضل من الناحية العسكرية بعد أن يخرج جيش المسلمين من المدينة ويتخذ مكانه للقتال.

تجهيز المسلمين للمعركة:

ننتقل الآن إلى المدينة. وكما قلنا كان العباس قد أخبر النبي بخروج قريش لحربه فبعث النبي عيوناً تخبره بتحركات قريش وقوة جيشها وأمر المسلمين بأن يتجهزوا للحرب. ورأى الرسول رؤيا قصها على أصحابه المقربين فقال: قد رأيث والله خيراً. رأيث بقراً تذبح ورأيث فى ذباب سيفى ثلماً ورأيث أنى أدخلت يدي فى درع حصينة فأولتها المدينة. فأما البقر فهم ناس من أصحابى يقتلون وأما الثلم الذى رأيته فى ذباب سيفى فهو رجل من أهل بيتى يقتل.

وكان رأى رسول الله أن يقيم فى المدينة فيقاتل المشركين بها. ولكن أناساً لم يكونوا شهدوا بدرأً ونذموا على تخلفهم عنها وكانوا يتوقون لمعركة أخرى يشهدونها فحبذوا الخروج

اقتال قريش عند جبل أحد. وكان رأى عبدالله بن أبي بن سلول مع رأى النبی فی البقاء بالمدينة. ولكن المحبذین للخروج قالوا: یا رسول الله اخرج بنا إلى أعدائنا. لا یرون أننا جبنًا عنهم وضعفنا. وعاد عبدالله بن أبي بن سلول یقول: یا رسول الله أقم بالمدينة. لا تخرج إلیهم. فوالله ما خرجنا إلى عدو قط إلا أصاب منا ولا دخلها علينا إلا أصبنا منه. فدعهم فإن أقاموا أقاموا بشر محبس وإن دخلوا قاتلهم الرجال فی وجههم ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم وإن رجعوا رجعوا خائبين كما جاءوا. ولكن الذين اقترحوا الخروج لم یزالوا برسول الله حتی دخل بیته ولبس عدة الحرب.

وندم الناس وقالوا استكرهنا رسول الله. فلما خرج علیهم قالوا: یا رسول الله استكرهناك ولم یكن ذلك لنا فإن شئت فاقعد. فقال: ما ینبغی لنبی لبس لأمته (أى عدة الحرب) أن یضعها حتی یقاتل.

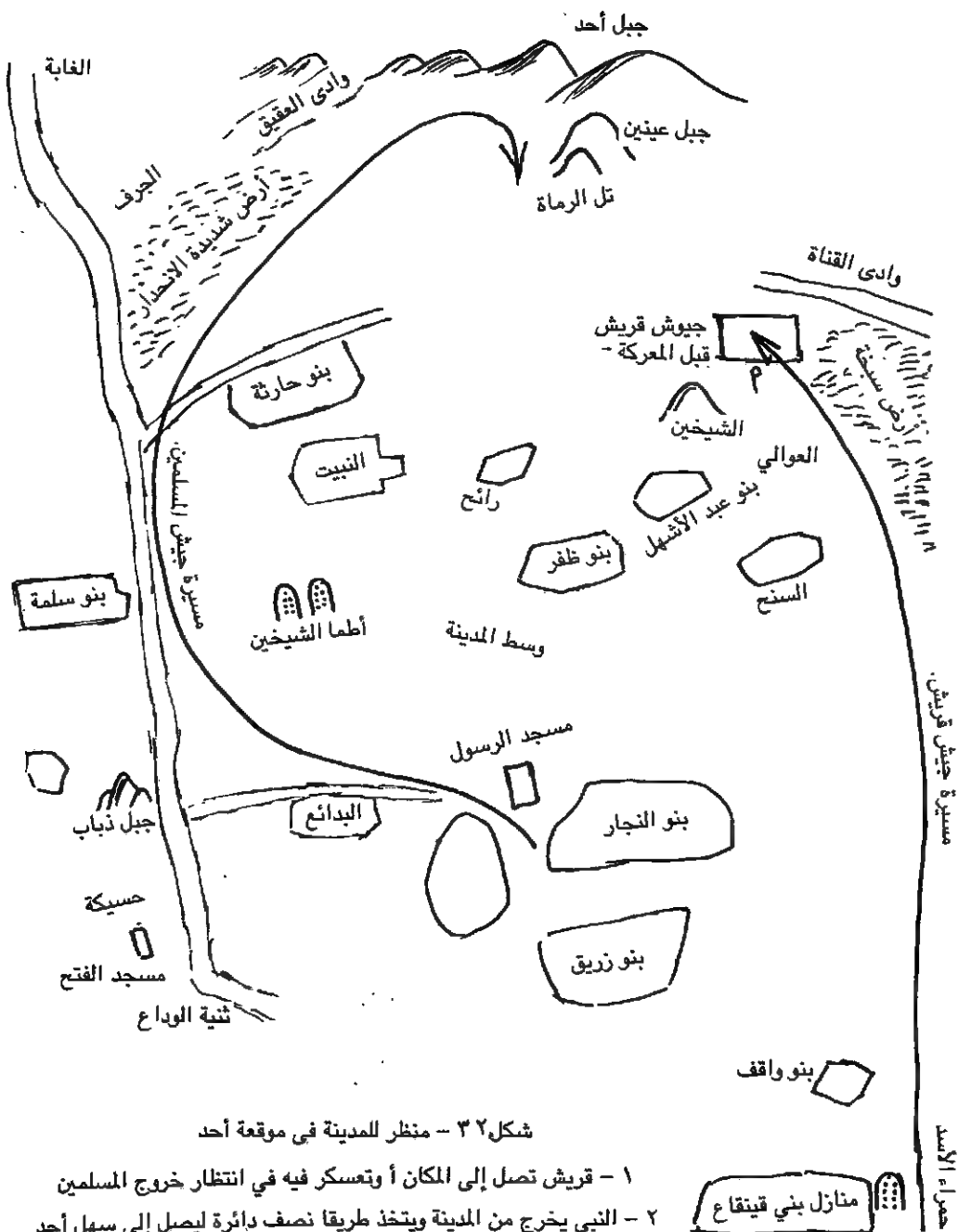
وخرج النبی فی ١٠٠٠ من أصحابه متجها إلى جبل أحد (شكل ٣٢) إذ أن السهل المنبسط بجواره هو المكان الوحيد الصالح للمعركة. وقد أشار القرآن الکریم إلى استعداد المسلمین للقتال وخروجه من أهله أى خروجه من المدينة. فی قوله تعالى:

«وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» (١٢١ - آل عمران).

فلما كانوا فی منتصف الطريق إلى أحد تخاذل عبدالله بن أبي بن سلول وقال: أطاعهم وعصاني. ما ندرى علام نقتل أنفسنا هاهنا أيها الناس ورجع ورجع معه ٣٠٠ من أعوانه المنافقين. وناداهم عبدالله بن عمرو بن جراح السلمى وناشدهم بالله ألا یخذلوا نبیهم فقالوا: لو نعلم أنكم تقتاتلون لما أسلمناكم ولكننا لا نرى أنه یكون قتال. وسار رسول الله بال ٧٠٠ رجل شمالا ومروا على دیار بنی سلمة وبنی حارثة. وقیل راودت الأفكار بنی حارثة وبنی سلمة أن ینكصوا أيضا أسوة بعبد الله بن أبي بن سلول إلا أن الله ثبَّتْهما. ونزلت الآيات تشجع المسلمین وتذكركم بنصر الله لهم فی معركة بدر وكانوا قلة. وتخبرهم أن الله قد أمدهم بـ ٣٠٠٠ من الملائكة (وهو عدد جيش قريش) ووعدهم إن صبروا فی المعركة بأن یمدهم بـ ٥٠٠٠ من الملائكة لیستأصل الكافرين أو یجعلهم ینقلبوا على وجوههم ویرجعوا خائبين.

«إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ (بنو حارثة وبنو سلمة) مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا (تتراجعا) وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ. وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ. إِذْ يَقُولُ الْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ. بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ. وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بَشَرًا لَكُمْ وَلَتُظْمِنُنَّ ظُلُومَكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ. لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ (يذلهم بالهزيمة) فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ» (١٢٢ - ١٢٧).

ثم سار النبی وسلك دربا غير مطروق فی نصف دائرة حتى وصل إلى جبل أحد وجعل



شكل ٣٢ - منظر للمدينة في موقعة أحد

- ١ - قريش تصل إلى المكان أ وتعسكر فيه في انتظار خروج المسلمين
- ٢ - النبي يخرج من المدينة ويتخذ طريقا نصف دائرة ليصل إلى سهل أحد

ظهره إلى الجبل وقال للجند: لا يقاتلن أحد منكم حتى نأمره بالقتال. ثم دفع لواء الجيش إلى مصعب بن عمير. ولمّا رأَت قريش أن النبي سار إلى جبل أحد تحركت قواتها غرباً لتقطع عليه طريق المدينة. ولم يكن من السهل الالتفاف حول ميمنة جيش المسلمين (إلى الغرب) إذ كانت الأرض هناك شديدة الانحدار إلا إن الميسرة (إلى الشرق) كان يمكن أن تنكشف. ولتأمين هذه الجهة أمر النبي عدداً من الرماة بإرتقاء جبل عينين الذي كان يقع شرقي أرض المعركة وهم ٥٠ رجلاً وأمر عليهم عبدالله بن جبير وقال له: انضح عنا الخيل بالنبل. لا يأتونا من خلف. إن كانت لنا أو علينا فاثبت مكانك. لا نؤتّين من قبلك. إن رأيتونا تتخطفنا الطير فلا تبرحوا مكانكم حتى أرسل إليكم. والخيل لا يخيفها سوى النبل الذي ينهال عليها في وجوهها وصدرها فتفرّج وتراجع. وبهذا التخطيط أمن النبي من مهاجمة ميمنته وميسرته وكان يمكن للجيش أن يتقدم للالتحام مع العدو في ساحة ضيقة نوعاً ما مما يُمكن من الاستفادة من قوة وبسالة رجاله.

وفي صبيحة ٧ شوال (السبت ٢٢ مارس عام ٦٢٥م) وقف الجيشان الواحد قبالة الآخر في نظام. وقام أبو عامر الزاهد - الذي كان قد خرج من المدينة وانضم إلى قريش كما سبق أن ذكرنا (ص ٤٤٠) وتقدم في نفر من رجاله يحمونهم واقترب من جيش المسلمين ونادى على الأوس - عشيرته - يُخَذِّلُهُمْ فقال: يا معشر الأوس. أنا أبو عامر. وأجابته الأوس بصوت واحد: فلا أنعم الله بك عينا يا فاسق وحصبوه بالحجارة فتراجع هو ومن معه إلى صفوف قريش وقال: لقد أصاب قومي بعدى شر. ولكن نظرات قريش المستهزئة كانت تحيطه من كل جانب.

١ - بعد ذلك بدأ الرماة من كلا الجانبين يسدون سهامهم إلى الجانب الآخر. وكانت مبارزة بين الرماة المائة من قريش والرماة الخمسين من المسلمين. وكان وقوف الرماة المسلمين على التل بمكان مرتفع قد أكسبهم ميزة في الرماية. وفي حماية رماة قريش تقدم خالد بن الوليد بفصيلته - ميمنة جيش قريش - يهاجم ميسرة المسلمين ولكنه عاد أدراجه تحت وقع السهام.

٢ - بعد ذلك بدأت المرحلة الثانية وهي المبارزة بين أبطال الجيشين. فخرج طلحة حامل لواء قريش وصاح: هل من مبارز؟ فخرج إليه علي بن أبي طالب والتقيا فضرب عليُّ طلحة على رأسه فشق هامته حتى انتهى إلى لحيته فوقع طلحة إلى الأرض صريعاً. وتقدم أحد المشركين لحمل لواء قريش فقتله حمزة وراح الواحد بعد الآخر يحملون لواء قريش فكان المسلمون يقتلونهم. وخرج أبو سفيان ليقاتل وهو على فرسه. وواجهه حنظلة وكان راجلاً وضرب قائمي الفرس فسقط أبو سفيان على الأرض وصاح طالباً النجدة فهرع إليه بعض رجاله وقتلوا حنظلة وتجا أبو سفيان.

٣ - ويعد أن انتهت مرحلة المبارزة اتسعت رقعة القتال واشتبك الطرفان في معركة ضارية تفوق فيها المسلمون في استخدام السيف وأبدوا ألوانا من البسالة ولكن دون تقدم كبير لتفوق قريش من ناحية العدد.

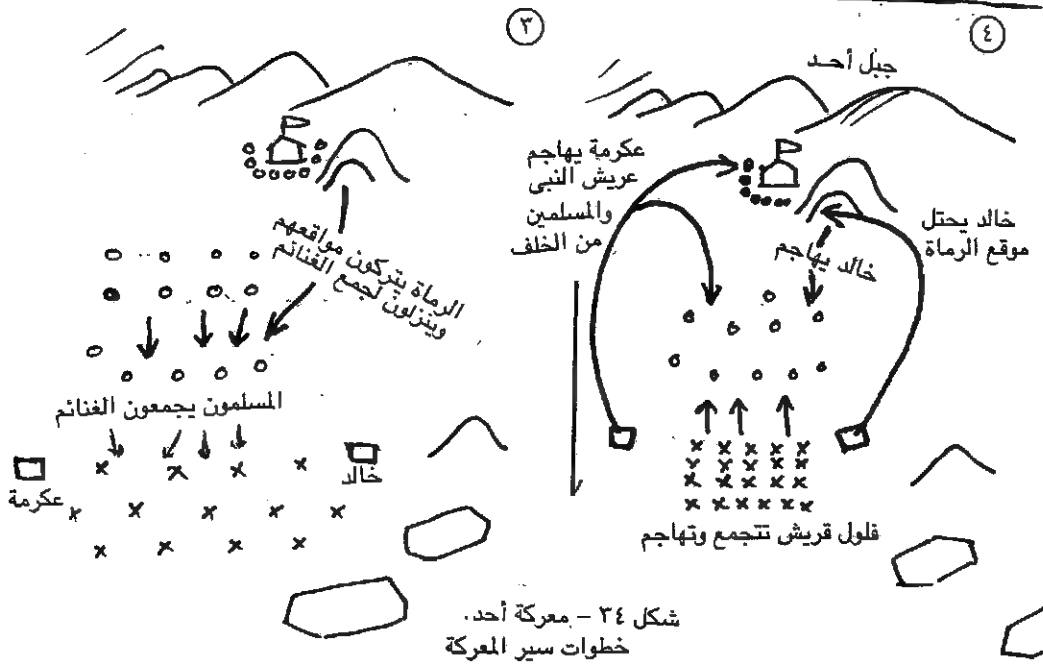
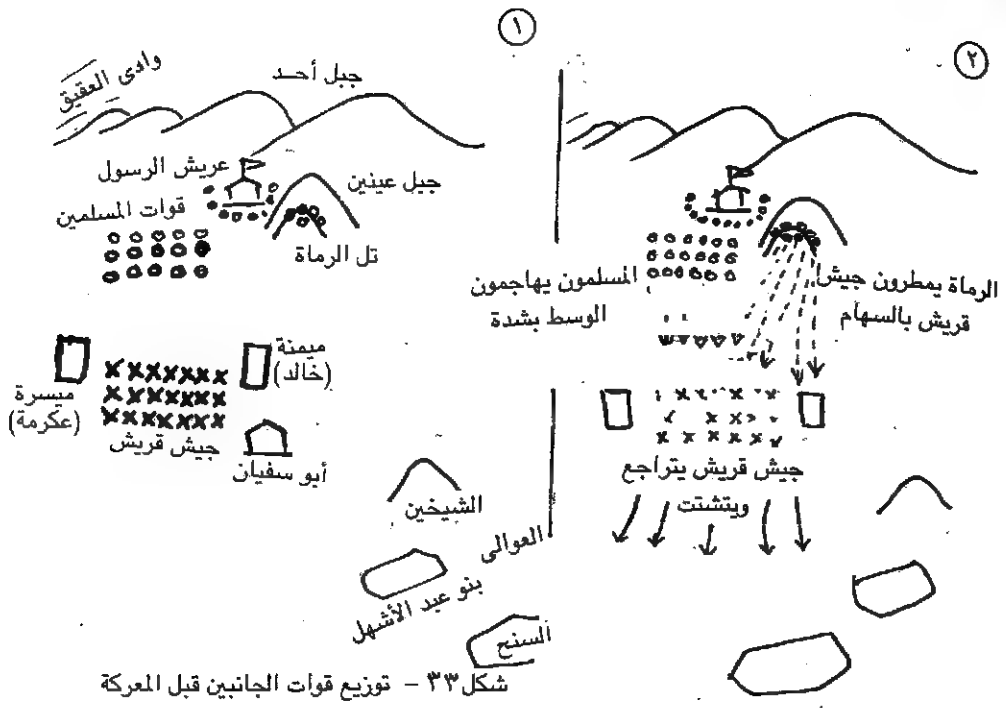
٤ - **مقتل حمزة**: كان حمزة يحارب عند أقصى ميسرة المسلمين وقد قتل أربعة من المشركين. وزحف وحشى من وراء الصخر واقترب من حمزة حتى أصبح على مرمى رمحه ثم وقف وسدد رمحه ورمى فاخترق الرمح بطن حمزه. وتمالك حمزة نفسه وتقدم من وحشى يريده ولكن قوته خارت ووقع على الأرض قتيلًا. وانسحب وحشى من المعركة فلم يكن له هدف إلا قتل حمزة.

٥ - وزاد استبسال المسلمين في القتال وبدأ جيش قريش يضعف أمام شدة هجمات المسلمين وتفككت صفوفه واستداروا يطلبون الفرار في غير نظام وتعقبهم المسلمون. واندفعوا إلى معسكر قريش ينهبونه. (٣ - شكل ٢٤). وحدث هرج ومرج بسبب النسوة والأرقاء الذين كانوا في المعسكر وكانوا يجرون طلبا للنجاة من القتل. وظن المسلمون أنهم كسبوا المعركة. ولكن جناحي جيش قريش ظلا صامدين. اليمنة بقيادة خالد بن الوليد والميسرة بقيادة عكرمة بن أبي جهل.

٦ - **الرماة يخالفون أمر رسول الله**: ظن الرماة المسلمون أن قريشًا انهزمت وخشوا أن تفوتهم الفرصة في الحصول على نصيبهم من الغنائم من معسكر قريش. فطلبوا من قائدهم عبدالله بن جبير السماح لهم بالنزول لأخذ نصيب من الغنائم ولكنه رفض طلبهم وذكرهم بما قاله النبي لهم قبل المعركة. ولكنهم قالوا له: لم يُرد رسول الله هذا. وقد أذل الله المشركين وهزمهم. واندفع معظمهم إلى معسكر قريش. ولم يبق مع عبدالله بن جبير إلا عشرة رجال.

٧ - ولم تفت هذه الحركة عين خالد المبصرة وانتظر حتى نزل الرماة من على التل وهجم بفرسانه على من بقى من الرماة وأجلاهم واستولى على التل. ولما رأى عكرمة ما فعل خالد والتفافه حول جيش المسلمين من ناحية الشرق. جمع رجاله. وهاجم هو من الجانب الغربى وهجمت السريتان على المسلمين من الخلف (٤ - شكل ٢٤). وهجم عكرمة مع جماعة من سرية علي الجماعة التي كانت تحيط بالنبي بينما هجم خالد على المسلمين الذين كانوا في معسكر قريش.

٨ - واستعاد أبوسفيان سلطانه على معظم المشاة. وكان لواء قريش قد سقط فرفعته امرأه أسما عمرة واستأنف الرجال القتال. ووقع المسلمون بين نارين فقد تعرضت مؤخرتهم إلى هجوم الفرسان وتعرضت مقدمتهم لهجوم المشاة وأصبح الوضع بالنسبة للمسلمين خطيرا وانقسموا إلى جماعات صغيرة راحت كل واحدة منها تحارب على غير هدى لا يههما إلا أن تصد الهجوم الذى يقع عليها إلا أنهم لم يفقدوا رباطة جأشهم وصمموا على المضى فى القتال حتى آخر نفس فيهم.



٩ - كانت هناك مجموعة من جيش المسلمين قوامها ٣٠ رجلا يحيطون بمكان النبي (هـ) شكل

(٣٥) وكانت تقف بين تل عينين وجبل أحد في مؤخرة جيش المسلمين. وكان من بين الثلاثين رجلا، أبوبكر وسعد بن أبي وقاص وطلحة بن عبدالله وأبو عبيدة بن الجراح وعبد الرحمن بن عوف وأبو دجانه ومصعب بن عمير. وكان من بين هذه الجماعة امرأتان كانتا تسقيان المقاتلين.

ولما استولى خالد على موقع الرماة وبدأ خيالة قريش في تطويق المسلمين من المؤخرة أدرك النبي خطورة الوضع. ولم يكن يستطيع الإتصال بقلب جيشه. ثم مالبت عكرمة وفرسانه أن هاجموا من الناحية الغربية وأحيط بجماعة النبي من أمام ومن خلف وتحلق المسلمون حول النبي يحمونه وحمي وطيس القتال واستخدم النبي قوسه إلى أن انكسرت. ثم عمد إلى سهامه ونبله يعين بها سعدا الذي كان لمهارته أثرها في المهاجمين من قريش. وكان عكرمة قد اقترب من موقع النبي. ولفت النبي نظر على إلى هذه الجماعة فحمل على عليهم ودفع بهم إلى الوراء بعد أن قتل واحدا منهم. وقدمت جماعة أخرى فتصدى لهم على وقتل واحدا آخر. وبدأ رجال قريش في رمي جماعة النبي بالسهام. ووقف أبو دجانه يحمي بجسده النبي من السهام موليا وجهه نحو النبي حتى بدا كالقنفذ ولكنه مع هذا ظل يقدم النبل لسعد يرمى بها العدو. وكان طلحة هو الآخر يتلقي النبل بيده فأطاح نبل بأحد أصابعه. ولما رأى المهاجمون صلابة الدفاع تراجعوا ليلتقطوا أنفاسهم ويعاودوا الهجوم. وهجم أبي بن خلف وهو يقول: أي محمد، لا نجوت إن نجا. فلما دنا تناول النبي الحربة. من أحد الرجال ووقف ساكنا ينتظر أبي بن خلف الذي أذهله أن يرى النبي واقفا وكأنه ينتظره وفي سرعة رفع النبي حربيته وسدد إلى صدر أبي الذي حاول أن يتفادها فأصابته كتفه الأيمن قرب العنق. وكانت إصابته غير خطيرة إلا أنه سقط عن فرسه وانكسرت إحدى أضلاعه. وقبل أن يضرب النبي ضربته الثانية استدار أبي وجرى هاربا وهو يرتعد ويقول: قتلني محمد! ولما حاولت قريش تهدئته صاح مذعورا: سأموت، إنه قالي لى بمكة أنا أقتلك فوالله لو بصق على لقتلني. وظل على حاله من الفزع والروع. وفي طريق عودة قريش إلى مكة مات في «سرف» غير بعيد من مكة.

١٠ - ووقف المسلمون يدافعون عن مواقعهم. وعيل صبر أبي سفيان وخالد وعزما على أن ينهيا المعركة بسرعة. وقررت قريش أن تشدد من هجماتها وتقتل النبي نفسه. وتقدمت مجموعة من مشاة قريش واستطاع ثلاثة منهم أن يخترقوا الحصار وأن يقتربوا من النبي. وكانوا عتبة بن أبي وقاص. وعبد الله بن شهاب وابن قمئة وراحوا يقذفون النبي بالحجارة. فكسرت الحجارة سنتين في فكه الأسفل وجرحت شفته وجرح ثالث جرح وجنته وأدخل حلقين من حلق المغفر في وجنته. وأمام هذه الضربات سقط رسول الله في حفرة ولكن طلحة رفعه منها. وهنا قامت القلة من المسلمين الذين بقوا مع النبي بهجوم مضاد عنيف

دفعوا به قريشا إلى الراء، واستل سعد سيفه واندفع نحو أخيه عتبة يريد قتله ولكن عتبة فر والمشركون من أمامه، وساد الهدوء الموقف مرة أخرى، وأخذ النبي يمسح الدماء من على وجهه وهو يقول: كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم. وحاول أبو عبيدة أن ينتزع الحلقتين من وجه النبي واستخدم أسنانه في ذلك فانتزعهما ولكن سقطت سنتان من أسنانه.

وكانت أم أيمن - التي كانت تعني بالنبي في طفولته - تقف إلى جواره، فخرج من بين صفوف المشركين رجل سدّد سهمه نحوها فأصابها فعاجله سعد بسهم ناوله النبي له أصاب الرجل في عنقه فمات.

١١ - ثم بدأت قريش هجوما ثالثا على النبي وضرب ابن قمئة بسيفه ضربة أصابت حلقات المغفر الذي على رأس النبي ثم مالت وسقطت على كتفه وكانت الضربة من الشدة بحيث سقط النبي بعدها، وكانت سقطته في حفرة غير عميقة. وظن ابن قمئة أنه قد قتل النبي فركض ناحية قريش وهو يصيح إنى قد قتلت محمدا، إنى قد قتلت محمدا، وتردد صوته عبر ميدان القتال وسمعه كل من قريش والمسلمين، وكان لهذا النبأ أثره في إضعاف الروح المعنوية لدى المسلمين، وهرب معظمهم في اتجاه جبل أحد، إلا أن قلة من المسلمين رأوا أنه مادام النبي قد قتل فلا معنى للحياة بعده، وهجموا على خيالة قريش مصممين على التضحية بأرواحهم في سبيل الدفاع عن عقيدتهم. وإزاء هذه الجرأة في القتال تراجع رجال قريش، ورأى النبي الطريق خاليا أمامه فقام من الحفرة، ولجأ هو ومن حوله من الرجال - وكانوا ١٤ فقط - إلى أحد شعاب الجبل، وصاح أحدهم وهو كعب بن مالك: أبشروا، هذا رسول الله، وما إن سمع المسلمون هذه الصيحة حتى هرع عدد كبير منهم إلى أعلى التل وانضموا إلى جماعة النبي (٦ شكل ٣٥).

١٢ - **توقف القتال:** لما سمعت قريش صياح ابن قمئة بأنه قد قتل النبي توقفوا عن القتال إذ اعتبروا المعركة قد انتهت بعد أن حققت هدفها الأكبر وهو التخلص من «محمد» وبالتالي توقف دعوته. ويرتد أتباعه إلى دين الآباء والأجداد وتعود الأحوال إلى ما كانت عليه قبل ظهوره! وراح أبو سفيان يتفقد ميدان المعركة ويبحث بين القتلى عن جثة النبي، غير أنه أخبر أن النبي حي ولم يقتل، وحاول خالد محاولة أخيرة للوصول إلى مكان النبي ولكن كان بعض المسلمين قد اعتلوا مرتفعا من الأرض فرأى خالد أن هجومه لن يجدي فراجع وتراجع جنود قريش كلهم والتف باقي المسلمين حول مكان النبي وختل ساحة القتال من الجنود.

١٣ - واندفعت هند إلى حيث سقط شهداء المسلمين وراحت تبحث بينهم عن جثة حمزة، فلما وجدها عملت فيها سكينها وأخذت كبده تلوكلها، ولما لم تستسغها لفظتها ثم جدعت أنفه

وأذنيه وطلبت إلى النسوة الأخريات التمثيل بباقي القتلي. وجاء وحشى إلى هند فأعطته كل ما كان عليها من حلى ووعدته بعشرة دنانير تعطيها إياه ساعة أن تعود إلى مكة. ولما نَزَعَتْ حُلِيَّهَا وضعت مكانها أذان الشهداء وأنوفهم بعد أن عملت منها قلائد وأقراطا.

وبعد أن انتهت هذه المأساة البشعة من التمثيل بجثث القتلي المسلمين أراد أبو سفيان أن يستوثق مما قاله ابن قمئة عن قتل النبي فوقف على صخرة عالية وصاح بأعلى صوته على المسلمين: هل محمد معكم؟ وأشار النبي إلى أصحابه بأن يصمتوا. وأعاد أبو سفيان سؤاله مرتين دون أن يتلقى جوابا ثم سأل عن أبي بكر وعمر ولم يتلق جوابا والتفت ناحية قريش وأخبرهم أن الثلاثة الذين ذكرهم قد قتلوا. واستراحت قريش لهذه المقولة إذ كان التعب قد أخذ منهم كل مأخذ ولم تعد لديهم رغبة ولا قوة على مواصلة القتال. وهنا تقدم عمر وصاح في أبي سفيان: إنك لتكذب يا عدو الله فإن الثلاثة الذين عدت أحياء وإن منا من سينزل بك العقاب. وأيقن أبو سفيان أن النبي لم يقتل ولكنه أيضا كان موقنا أن المسلمين - بعدما أصابهم - لم يعودوا في حال يستطيعون فيها أن يواصلوا - هم الآخرين - القتال وأنهم يتوعدونه بمعركة أخرى. فصرخ بأعلى صوته: إن الحرب سجال - يوم بيوم. يشير إلى بدر - ثم قال اعل هبل! فقال رسول الله، قم يا عمر فأجبه. فقال: الله أعلى وأجل. لا سواء: قتلانا في الجنة وقتلاككم في النار. إلى هنا وأبو سفيان لا يزال يخامرهم أمل في أن يكون ابن قمئة مصيبا وأن ما قاله عمر ما هو إلا نوع من الخداع. فاقترب أكثر من جماعة المسلمين وصاح: أنشدك الله يا عمر. أقتلنا محمدا؟ قال عمر: اللهم لا. وإنه ليسمع كلامك الآن. قال أبو سفيان: أنت أصدق عندي من ابن قمئة. ثم نادى أبو سفيان: إنه قد كان في قتلاككم مثل. والله مارضيت وما سخطت وما نهيت وما أمرت. وقال قبل أن ينصرف: إن موعدكم ببدر العام القادم. فقال النبي لأحد أصحابه أن يرد عليه: قل نعم. هو بيننا وبينكم موعد.

١٤ - وغادرت قريش ميدان المعركة وتجمعت في المعسكر القديم الذي عسكرت فيه في اليوم السابق للمعركة. وبعث النبي أحد الرجال ليستطلع ما إذا كانت قريش قد جنبت الخيل وامتنعت الإبل. فذهب وعاد وأخبر النبي أنهم قد فعلوا كذلك فقال النبي: إن كانوا قد جنبوا الخيل وامتنطوا الإبل فإنهم يريدون مكة. وإن ركبوا الخيل وساقوا الإبل فإنهم يريدون المدينة والذي نفسى بيده لئن أرادوها لأسيرن إليهم ثم لأناجزنهم. وسارت قريش وقضت ليلتها في حمراء الأسد وكانت تبعد عن المدينة ١٥ كم أما المسلمون فعادوا إلى المدينة (شكل ٣٥).

١٥ - وفي صباح اليوم التالي - بعد أن صحا النبي من نومه - برغم ما كان به من آثار المعركة إذ تورمت وجنته وشفتاه وفقد سنتين من فمه وجرح كتفه - فقد لبس لأمثه (عدة

الحرب) وأمر بلالا بأن يدعو المؤمنين إلى القتال. وقرر ألا يخرج معه أحد إلا الذي عاد معه بالأمس. فخرجوا جميعاً برغم ما كان بهم من جراحات وبعضها بالغ وكانوا نحواً من ٥٠٠ رجلاً.

فى نفس الوقت كانت قريش تتحاور فى معسكرها، فقد طلب عكرمة - الذى لم تخمد روحه العدوانية - اغتنام الفرصة والزحف إلى المدينة للقضاء على المسلمين واستئصال شأفتهم قبل أن يستردوا أنفاسهم. ولكن صفوان بن أمية عارضه قائلاً: لا تفعلوا، فإن القوم قد حربوا (حرب قال واحرباه كناية عن اشتداد الغضب) وقد خشينا أن يكون لهم قتال غير الذى كان فارجعوا ورأى أبو سفيان معبد بن أبى معبد الخزاعى - وكان هوى خزاعة مع النبى - فسأله عما وراءه فقال قد خرج محمد فى أصحابه يطلبكم فى جمع لم أر مثله قط يتحرقون عليكم تحرقاً قد اجتمع معه من كان تخلف عنه فى يومكم وندموا على تخلفهم. فأخبره أبو سفيان أنهم ينوون الكرة عليهم فنهاه معبد عن ذلك وحذره من مغبة ذلك.

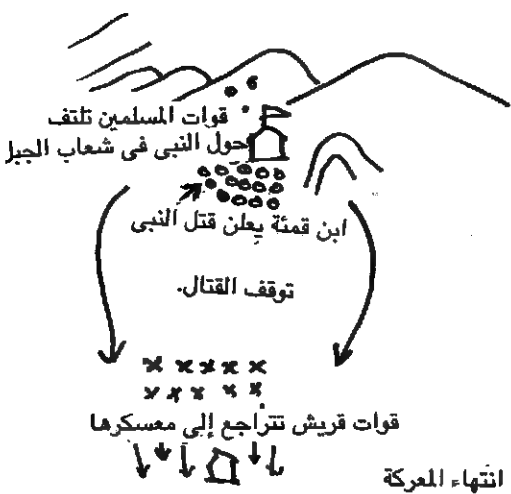
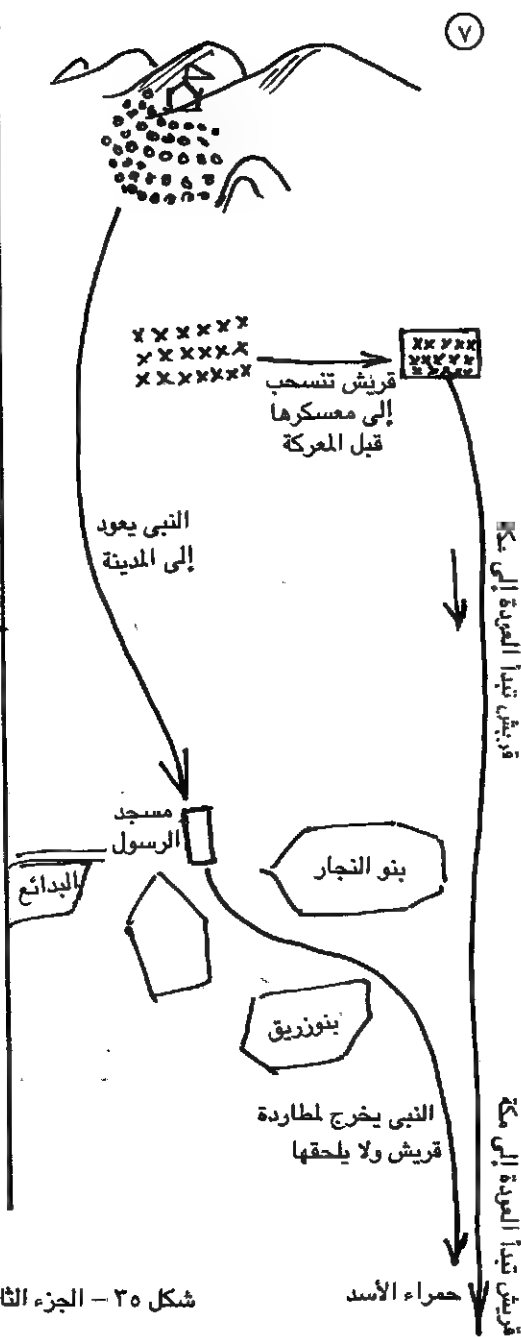
وبينما كان هذا الجدل دائراً أمسك جنود قريش برجلين من المسلمين كان النبى قد طلب إليهما الخروج لاستطلاع ما عزمت عليه قريش. ومع أن هذين الرجلين قد قتلا فى الحال فإن مجرد بعثهما للتجسس أكد المخاوف التى كانت تساور صفوان وأبا سفيان من أن المسلمين يريدون استئناف القتال. وفى الحال أصدر أبو سفيان أوامره بالاتجاه إلى مكة.

ووصل المسلمون بعد ظهر ذلك اليوم إلى حمراء الأسد فوجدوها خالية من أى أثر لقريش. وهناك أقاموا معسكرهم ٤ ليال ثم عادوا إلى المدينة.

وبهذا انتهت غزوة أحد وفيها قتل من المسلمين ٧٠ رجلاً ومن قريش ٢٢. ومع أن المعركة انتهت بهزيمة المسلمين إلا أن الهزيمة لم تكن فاصلة وكانت غزوة أحد ثانياً معركة كبيرة يخوضها المسلمون. وأول معركة يقودها أبو سفيان وأول معركة يشترك فيها خالد بن الوليد. وقد خسر المسلمون المعركة بسبب الرماة الذين عصوا أمر النبى وتركوا موقعهم. وأثبتت المعركة المقدرة الحربية لخالد بن الوليد وعكرمة بن أبى جهل ونجاحهما فى الاحتفاظ بسيطرتهم على القوات التى كانت تحت إمرتهما حين الإفادة منها فى الوقت المناسب. فاستغل خالد بن الوليد الفرصة التى سنحت أمامه أحسن استغلال فحول ما كاد أن يحققه المسلمون من نصر تام إلى ما يشبه الهزيمة.

فى قتلى أحد:

قالوا إن النبى قال من رجل ينظر لى ما فعل سعد بن الربيع. فى الأحياء هو أم فى الأموات. فسار رجل من الأنصار إلى ميدان المعركة فوجد سعداً جريحاً وعلى وشك الموت وقال له سعد: أبلغ عنى رسول الله السلام وأبلغ قومك عنى السلام. وقل لهم إنه لا عذر لكم



شكل ٢٥ - الجزء الثاني من معركة أحد.

عند الله إن خُصَّ إلى نبيكم ومنكم عين تطرف ثم مات، وعاد الرجل وأخبر الرسول بما حدث. ورعى أبو بكر أسرة سعد بن الربيع من بعده وكان يقول: هو خير مني: كان من النقباء يوم العقبة. شهد بدرًا واستشهد يوم أحد!

ثم خرج النبي بنفسه يلتمس حمزة بين القتلى فوجده بطن. الوادى وقد بُقِر بطنه عن كبده ومثل به فجده أنفه وأذناه. وحزن النبي وقال: لئن أظهرني الله على قريش في موطن من المواطن لأمتلئن بثلاثين رجلا منهم. وقال: لن أصاب بملك أبدا، ما وقفت موقفا قط أغيظ إلى من هذا. ثم قال: جاعني جبريل فأخبرني أن حمزة بن عبدالمطلب أسد الله وأسد رسوله. وكان حمزة عم رسول الله وأخوه من الرضاعة.

أما عن توعُّد رسول الله بالتمثيل بثلاثين من قريش في أى معركة قادمة انتقاما لمثلتهم بحمزة فقد نزل قوله تعالى «وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين. واصبر وما صبرك إلا بالله. ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون» (١٢٦ - ١٢٧ النحل). فعفا رسول الله وصبر ونهى عن المثلة.

وجاءت صفية - عمة رسول الله وأخت حمزة - لترى أخاها فأتته ونظرت إليه فصلت عليه واسترجعت واستغفرت له ثم أمر به رسول الله فدفن بعد أن سُجِّ ببردة. وحمل ناس قتلهم لدفنهم بالمدينة ولكن رسول الله نهى عن ذلك وقال: ادفنوهم حيث صرُّعوا. وقال النبي: أنا شهيد على هؤلاء. إنه ما من جريح يجرح في سبيل الله إلا والله يبعثه يوم القيامة يدمى جرحه. اللون لون الدم والريح ريح المسك. انظروا أكثر هؤلاء جمعا للقرآن فاجعلوه أمام أصحابه في القبر (البداية والنهاية لابن كثير ج ٤ ص ٤١). وكانوا يدفنون الاثنين والثلاثة في قبر واحد.

وأثناء عودته إلى المدينة لقيته ابنة عمته حمزة بنت جحش (أخت زينب التي تزوجها النبي فيما بعد) وهى تبكي فقد نعى إليها الناس أخاها عبداله بن جحش وخالها حمزة بن عبد المطلب وزوجها مصعب بن عمير. ومروا رسول الله بدار من دور الأنصار فسمع البكاء والنواح على قتلهم فذرفت عينا رسول الله وبكى. وجاء نسوة على باب المسجد يُعزِّين رسول الله في عمه حمزة ويبكينه فقال لهن: ارجعن يرحمكم الله فقد آسيين بأنفسكن. ثم لما زاد نواحين نهاهن عنه.

قبل وجاء على بن أبي طالب بسيفه يوم أحد وقد انحنى فقال لفاطمة: هاك السيف حميدا فإنها قد شفتني ويروى أن رسول الله قال لعلي: لا يصيب المشركون منا مثلهما حتى يفتح الله علينا.

والمشهور أن عدد قتلى المسلمين يوم أحد بلغ ٧٠ رجلا وأشارت الآيات إلى هذا بقوله تعالى: «أو لما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا» (١٦٥ - آل عمران). فقد قتل المسلمون يوم بدر ٧٠ رجلا من قريش وأسروا ٧٠ آخرين أى مثلى ما أصيبوا به يوم أحد.

قيل ونزلت بعد المعركة آية تعلق على ما قاله النبي أثناء المعركة حين شُجَّت رباعيته وسال الدم على وجهه إذ قال: كيف يفلح قوما خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم. وهو ما ذكرناه سابقا (ص ٥٥٣). كما قيل إن النبي كان يخص بعض زعماء قريش - مثل أبي سفيان وصفوان بن أمية والحرث بن هشام - باللعنة. ومن أقوالهم أيضا أنه كان يدعو على قريش ويقول: اللهم اشدّد وطأتك عليهم، اللهم سنين كسنى يوسف، اللهم انج المستضعفين من المسلمين منهم، كما أنه كان يدعو علي قبائل لحيان ورعل وذكوان بسبب عدوانهم على جماعة من المسلمين واغتيالهم غدرا، فنزل قوله تعالى:

«ليس لك من الأمر شيء، أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون. والله ما فى السموات وما فى الأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء. والله غفور رحيم» (١٢٨ - ١٢٩).

وفى الآيات تنبيه للنبي بعدم قطع الأمل فى الناس إذا وقفوا أحيانا بعض المواقف المتشددة منه فيلعنهم. وقد صدّق المستقبل ذلك إذ أسلم الزعماء الثلاثة الذين ذكرت أسماؤهم آنفا كما أسلمت القبائل الثلاث أيضا.

تحريم الربا:

ثم نزلت بعد ذلك آيات فى تحريم الربا لم ير المفسرون سببا لنزولها فى هذا الوقت بالذات، ومن المرجح أن بعض المسلمين - وقد أنفقوا كل ما يملكون للتجهيز للحرب ونفقتها - ولم تكن هناك غنائم تعوض ما أنفقوا - راحوا يستدينون ليستطيعوا العيش، ولعل الدائنين استغلوا الموقف وكانوا يطلبون ربا على أموالهم فنزلت الآيات، ومن ناحية أخرى فإن استكمال الوحي للتشريعات المنظمة للمجتمع الإسلامى ما كانت لتتوقف حتى فى خضم معركة كبيرة مثل معركة أحد، وكان قد سبق الإشارة إلى كراهية الربا فى القرآن المكي (سورة الروم، آية ٣٩ ص ٣٩٨) فى قوله تعالى: «وما آتيتم من ربا ليربو فى أموال الناس فلا يربو عند الله» وقلنا إن تحريم الربا لم يكن مناسبا لمجتمع مكة الذى كانت غالبية من المشركين الذين يتعاملون بالربا، ولكن فى المجتمع المدنى - وجَّله من المسلمين - فقد حان الوقت لتحريم الربا تحريما صريحا فنزلت الآيات:

«يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون. واتقوا النار التى أعدت للكافرين، وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون، وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين، الذين ينفقون فى السراء والضراء (فى اليسر والعسر) والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين، والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون، أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين» (١٣٠ - ١٣٦).

والآيات فضلا عن أنها تُحرِّم الربا فإنها تحبذ الصدقات.

تعزية وتسرية:

ثم نزلت آيات متعلقة بمعركة أحد ونتائجها فيها تعزية للنبي في قتل أصحابه وتسرية عن المسلمين لكثرة قتلاهم وحتى لا تكسر الهزيمة همتهم فوجهت الخطاب إلى المؤمنين مقررّة سنة من سنن الله في خذلانه للكافرين والمكذّبين وأنهم يمكن أن يروا مصداق ذلك لو ساروا في الأرض. ثم تنهى الآيات عن الشعور بالهانة وعن الحزن لأنه بالرغم من نتيجة المعركة فهم الأعلون علي أعدائهم. ثم تلفت نظرهم إلى أنه إذا كان قد أصابهم أذى وسوء فقد أصاب أعداءهم مثله وأن الأيام دول وأن ما أصابهم اقتضته حكمة الله ليختبر الناس ويميز المؤمنين الصادقين الذين ينفذون أوامر الرسول بحذافيرها. وقد ثبت أن الرماة - بعضيانهم أمر النبي - كانوا السبب في ضياع النصر الذي كانت تبشيره قد بدت كما أن الذين قُتلوا فقد أراد الله أن يكرمهم بالشهادة:

«قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذّبين. هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين. ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين. إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الأيام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين. وليمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين. أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين» (١٣٧ - ١٤٢).

والآيات ولو أنها نزلت بصدد وقعة أحد إلا أنها قواعد عامة من شأنها أن تكون منبع قوة روحية مستمرة تشد من أزر المسلمين في كل زمان ومكان يقع عليهم جور وتصيبهم نكسة أثناء حروبهم.

في الشهداء:

ثم يتوجه الخطاب إلى المؤمنين وتذكرهم الآيات أنهم كانوا يتوقون إلى الاستشهاد في سبيل الله. وكان فريق منهم ممن لم يشتركوا في معركة بدر يتمنون لو نتاح لهم معركة ثانية يثبتون فيها جدارتهم. وقد تحققت أمنيات هؤلاء وهؤلاء ونشب القتال ولاقى بعضهم الموت فليس في الأمر مفاجأة لهم. ثم نبهت الآيات إلى أن «محمدًا» رسول جاء قبله رسل كثيرون وهو محكوم عليه بالموت كسائر البشر كما أنه معرض للقتل في معركة فلا يصح أن يتخاذلوا إذا حدث ذلك. ثم تذكر الآيات ما كان من أمر الأنبياء قبله. فكثير منهم قاتل وقاتل معهم أتباعهم المخلصون وأصيبوا بالأذى والسوء فصبروا ولم يهتموا ولم يضيعفوا لما أصابهم في سبيل الله. بل لجأوا إلى ربهم يطلبون الغفران. إن كانت الهزيمة عقابا على ذنوب وقعت منهم. ويطلبون التجاوز عما يكون قد بدر منهم من تقصير في حق الله. وطلبوا من الله أن

يثبت أقدامهم وينصرهم على الكفار. فكان أن أجاب الله دعاءهم وآتاهم ثواب الدنيا نصرا على الكافرين وثواب الآخرة بأحسن ما يكون والمفهوم أنها جنات النعيم:

«ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون. وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين. وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتابا مؤجلا. ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها وسنجزي الشاكرين. وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضَعُفُوا وما استكانوا والله يحب الصابرين. وما كان قولهم إلا أن قالوا رينا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين. فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين» (١٤٣ - ١٤٨).

تحذير من أراجيف المشركين والمنافقين:

«يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين. بل الله مولاكم وهو خير الناصرين» (١٤٩ - ١٥٠).

والآيات تحذّر من الاستماع إلى أقوال الكفار والمنافقين لأنهم يريدون أن يردوهم كفارا خاسرين مثلهم. وتطمئنهم الآيات أنهم بإيمانهم يكون الله مولاهم وهو الذي سينصرهم على الكفار.

ظروف الهزيمة في أحد وأسبابها:

ثم تتطرق الآيات لشرح بعض الظروف التي أحاطت بالموقعة. وتبدأ بالتذكير بأن الله هو الذي صرف المشركين عن متابعة القتال.

«سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ومأواهم النار وبئس مثوى الظالمين» (١٥١).

ولعل في هذا إشارة إلى ما أشار به عكرمة من اغتنام الفرصة والزحف إلى المدينة لاستئصال شأفة المسلمين قبل أن يستردوا أنفاسهم ولكن الله ألقى في قلوب قريش الرعب فنهاهم صفوان بن أمية عن ذلك خشية أن يكون المسلمون أشد ضراوة في القتال فرجعوا.

ثم تستمر الآيات في وصف تطورات المعركة إذ صدقهم الله وعده بالنصر فمكّنهم من عدوهم وجعلهم يمعنون فيه تقتيلا وأراهم ما أحبوا من بوادر النصر. ثم إنهم تنازعوا على جمع الغنائم وعصى الرماة أمر النبي وتركوا أماكنهم وانقسموا إلى فئتين: فئة كان كل همها الدنيا والغنائم بينما الأخرى أرادت ثواب الآخرة فالتفت حول الرسول تدافع عنه وتحميه:

«واقِدْ صَدَقَتِكُمُ اللَّهُ وَعَدَهُ إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَارَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَاقْدُ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ تَوْفِيقُهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» (١٥٢).

فكان سعيهم وراء الغنائم سبباً في ضياع النصر الذي لاحت بوادره وكان ذلك اختباراً من الله وقد عفا الله عن المخالفين لفضله ورحمته وعلمه بمواطن الضعف البشري. وكان من نتيجة عصيان الفئة الأولى أن انهزموا وفروا مذعورين لا يلوون على شيء ولكن الرسول وقف يهتف بهم من ورائهم ويدعوهم إلى الرجوع إليه. فجازاهم الله حزناً غامراً كالغمة - حتى لا يحزنوا على ما فاتهم من الغنيمة ولا ما أصابهم من هزيمة.

«إِذْ تُصْعِقُونَ وَلَا تُلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ فَأَتَابَكُمْ غَمًّا بِغَمِّ لَكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ» (١٥٣).

ثم لما هدا روعهم أنزل الله عليهم نعاساً بحيث تسكن نفوسهم إلا أن فريقاً منهم اندفعوا وراء الظنون والخواطر الجاهلية وراحوا يقولون لو كان لهم رأى في الموقف والتدبير لما قتل الذين قتلوا ولما حلت: الهزيمة فلفتت الآيات نظرهم إلى أن الأمر كله بيد الله والأجل موقوت عنده في كتاب وأن من قتلوا لو ظلوا في بيوتهم لما كان هذا حائلاً بينهم وبين الموت وأن الأمر كان اختباراً من الله ليُظهر ما في صدورهم وليعرف الناس ما في قلوبهم إذ الله بسابق علمه يعرف ذلك كله.

«ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا ههنا. قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ» (١٥٤).

ثم تبين الآيات أن الذين فروا من المعركة إنما أوقعهم الشيطان في هذه الزلة بسبب ما كانوا قد اقترفوه من خطايا. ولقد علم الله ندمهم. وكفاهم ما أصابهم فعفا عنهم لأن الله غفور حلِيم:

«إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ» (١٥٥).

ثم تحذّر الآيات المؤمنين بالأا يكونوا كالكفار الذين ينسون قضاء الله وحكمته فيقولون لمن يخرج متاجراً أو غازياً فيموت أو يقتل أنه لو لم يخرج لما مات أو قتل فليس من وراء هذه الأقوال إلا الحسرة والله هو الذي يهيئ أسباب الحياة ولكل نفس أجل معين وعلى المؤمن أن يعلم أن الموت في سبيل الله ليس مصيبة تستوجب الجزع والحزن لأن الله يثيب عليه مغفرة

ورحمة تفوق كل ما يمكن لهم جمعه من حطام الدنيا. ومصير الناس جميعا من ماتوا ومن قُتلوا هو الحشر إلى الله في الآخرة:

«يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لإخوانهم إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزى لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قُتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم والله يحيى ويميت والله بما تعلمون بصير. ولئن قُتلتم في سبيل الله أو مُتِمَّ لمَغْفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون. ولئن مُتُّم أو قُتلتم إلى الله تحشرون» (١٥٦ - ١٥٨).

ترفق النبي بالمسلمين في هذه المحنة:

ثم تصف الآيات موقف النبي مما بدا من بعض المؤمنين من أقوال فيها تذمر وممرارة وحسرة فقد وسعهم بحلمه. الذي جبله الله عليه فلم يؤنب الرماة على ترك مواقعهم. ولا الفارين لتقديره للضعف البشري لدى البعض فعامل الجميع باللين والرفقة. وذكرت الآيات أنه لو عاملهم بغلظة لاتصرفوا من حوله. وما زاد المسلمين سكينة أن الله أمر النبي أن يعفو عنهم ويستغفر لهم الله. ثم تشير الآيات إلى مشاورته لهم قبل المعركة في البقاء في المدينة أو الخروج منها. وعند اكتمال المشورة عليه أن يتخذ القرار متوكلا على الله. وفي هذا تخفيف من شعورهم بالذنب لإصرارهم على الخروج من المدينة:

«فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله إن الله يحب المتوكلين» (١٥٩).

وقد استنتج الفقهاء من هذه الآية أنه على الحاكم المشاورة في الرأي ولم تحدد كيفية ذلك وتركته لظروف كل مجتمع وتغيرها بتغير الزمان. فقديما كان هناك جمع من ذى الرأي والحكمة والدين يسمون «المستشارون» أو «مجلس المشورة». ثم حديثا تم التوسع في تطبيق المشورة فانتخبت المجالس النيابية ومجالس الشيوخ بحيث تمثل طبقات الأمة تمثيلا صحيحا. ويرى البعض أن هذه الآية تحبذ النظام الرئاسى الذى يكون فيه رئيس الدولة رئيسا للسلطة التنفيذية وهو الذى يتخذ القرار الأخير فى الأمور المصيرية والمشورة غير ملزمة. ولكن معظم الدساتير تجعل المشورة ملزمة مادامت لا تخالف الشريعة. وهناك مباحث فقهية عديدة فى نظم الحكم ليس هذا مجالها.

النصر من عند الله:

ثم تأتى آية موجهة إلى المسلمين تنبه إلى أن الله إذا كان قد قدر لهم النصر فلا أحد يستطيع أن يغلبهم. وإذا قدر خذلانهم فما من أحد يستطيع نصرهم. وفى هذا تسرية عنهم فلا ينساقوا وراء لوم أنفسهم على نتيجة المعركة وما يولده هذا من شعور بالإحباط قد يؤثر على أدائهم فى المعارك القادمة وعليهم أن يتوكلوا على الله ويتركوا أمر النصر له:

«إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذى ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون» (١٦٠).

نهى عن إخفاء شىء من الغنائم:

وقيل إن بعض المنافقين كانوا قد أشاعوا أن النبى أخذ بعض الغنائم لنفسه. فنزلت الآيات تنفى عن أى نبى - وبالتالى عن رسول الله - إخفاءه لشيء من الغنائم لأن ذلك لا يتفق مع مقام النبوة. ولا شك أن الآيات قصدت نهى المحاربين عن إخفاء غنائم أخذوها فى المعركة وتبيين أن الغلول - وهو ما أخذ خفية - يؤتى به يوم القيامة على رؤوس الأشهاد فتكون فضيحة وخزى لصاحبه. ثم يجازيهم الله سخطا منه ومصيرا بائسا فى نار جهنم:

«وما كان لنبى أن يغفل. ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون. أفمن اتبع رضوان الله كمن باء بسخط من الله ومأواه جهنم وبئس المصير. هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون» (١٦١ - ١٦٣).

وفى حديث أخرجه الإمام أحمد قال النبى: إياكم والغلول. فإن الغلول خزى على صاحبه يوم القيامة. وليس الغلول مقصورا على اختلاس بعض غنائم الحرب إذ هو يشمل كل ما أخذ بغير حق من مال المسلمين. وسنرى فيما بعد أن رسول الله حين بعث معاذ بن جبل إلى اليمن لإحضار الصدقة قال له: لا تصيبن شيئا بغير إذننى فهو غلول ثم قرأ «ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة».

الرسول أعظم نعم الله على المؤمنين:

«لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين» (١٦٤).

وفى هذه الآية تقرير لنعمة الله وفضله على المؤمنين ببعثه رسولا منهم - وهو محمد - يبلغهم آياته وكانوا قبله فى جاهلية وفى ضلال شديد. ولعل المقصود هو أنه تكفيهم هذه النعمة وأن الرسول سالم بينهم ولا يجب أن يحزنوا لما أصابهم فى معركة أحد. إذ الآيات التالية تقول:

«أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم. أنى هذا. قل هو من عند أنفسكم إن الله على كل شىء قدير. وما أصابكم يوم التقى الجمعان فياذن الله وليعلم المؤمنين. وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا قاتلوا فى سبيل الله أو ادفعوا (أى دافعوا عن أنفسكم) قالوا لو نعلم قتالا لاتبعناكم. هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان. يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم والله أعلم بما يكتمون. الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا قل فادعوا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين» (١٦٥ - ١٦٨).

والآيات تقص ما حدث من تساؤل بعض المسلمين يستنكرون ما وقع بهم من مصيبة إذ قتل منهم في يوم أحد ٧٠ رجلاً. وتذكرهم الآيات أنهم قد أصابوا من الكفار في بدر ضعف هذا العدد إذ قتلوا ٧٠ وأسروا ٧٠ - وراحوا يعدُّ أحد يتساعلون من أين أصابهم هذا الانهزام. وترد الآيات بأن الانهزام نبع من أنفسهم إذ عصى الرماة أمر الرسول وتركوا مواقعهم ولم تكن الهزيمة إخلافاً من الله بوعده بالنصر ولا تأخراً منه عن نصرهم لأن الله على كل شيء قدير ولكنها سنة الله الخالدة في أن من يعص الله ورسوله لا بد أن ينال جزاءه فكان ذلك لا بد منه ليعلم الله - وهو أعلم - بالمؤمنين ويميزهم عن المنافقين وهم عبدالله بن أبي بن سلول الذي انصرف ومعه ٣٠٠ من أتباعه ونكصوا ولما نهاهم عبدالله بن عمرو بن حرام السلمى الأنصارى عن ذلك قال ابن أبي: ما أرى أن يكون قتال. ولو علمنا أن يكون قتال لكنا معكم. كما سبق ذكره في ص ٥٤٧. والله أعلم بما كان في نفوسهم من رغبة في هزيمة المسلمين فكانوا حينئذ أقرب إلى الكفر. ولم يكتفوا بذلك بل إنهم بعد المعركة راحوا يثيرون المرارة في نفوس المسلمين ويظهرون الشماتة ويقولون لهم لو أطعتمونا ولم تخرجوا من المدينة لما أصابكم من القتل ما أصابكم. ثم تأمر الآيات النبي بتحديهم بدفع الموت عن أنفسهم لو كانوا صادقين فيما يقولون فالموت حق على كل العباد.

الشهداء أحياء عند ربهم:

ثم تأتي آيات فيها تعزية للمسلمين حتى لا يظنوا أن الذين قتلوا منهم يوم أحد راحوا سدى وانتهوا فأخبرتهم الآيات أنهم عند ربهم ولهم التكريم والرزق الحسن. وهم فرحون ومستبشرون بما نالوه من نعمة الله وفضله ويبشرون الذين لم يقتلوا ألا يخافوا من القتال ولا يحزنوا إن تركوا الدنيا لأن ما سيلقونه عند ربهم من نعمة وفضل هو خير من الدنيا وما فيها وثوابهم لن يضيع:

«ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون. فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون. يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين» (١٦٩ - ١٧١).

وقد روى عن ابن عباس أن رسول الله قال لأصحابه: إن الله لما أصيب إخوانكم بأحد جعل أرواحهم في جوف طير خضر ترد أنهار الجنة وتاكل من ثمارها وتأوى إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش. فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا من يبلغ إخواننا عنا أننا أحياء في الجنة لئلا يزهدوا في الجنة ولا يتكلموا (يتقاعسوا) عن الحرب؟ فقال الله أنا أبلغهم فأنزل الآية: ولا تحسبن الذين قتلوا.....، وحديث آخر أخرجه الإمام أحمد جاء فيه أن النبي قال: ما من نفس تموت لها عند الله خير يسرها أن ترجع إلى الدنيا إلا الشهيد فإنه يسره أن يرجع إلى الدنيا فيقتل مرة أخرى بما يرى من فضل الشهادة. وهناك في كتب

التفسير أحاديث أخرى كثيرة في فضل القتال والاستشهاد في سبيل الله. والآيات - وإن كانت نزلت بصدد معركة أحد - إلا أنها تنطبق على الشهداء في كل وقت وفي أى مكان. وفيها حث على الثبات على دين الله والجهاد في سبيله ومادام للشهيد هذه الحياة الكريمة عند الله فلا موجب للخوف من القتال ولا للجزع من الموت.

تنويه باستعداد المسلمين لاستئناف القتال:

ثم تأتى آيات تنوّه باستجابة المحاربين في صبيحة اليوم التالى للمعركة لدعوة الرسول للخروج لمقابلة المشركين عند حمراء الأسد وهو ما ذكرناه ص ٥٥٤. وكان النبى قد طلب ألا يخرج معه إلا من شهد أحد فخرجوا معه رغم ما بهم من قرح وجراح. ثم تقصّ الآيات ما قيل من أن جماعة من الأعراب مروا بأبى سفيان فدرسهم إلى المسلمين ليثبطوهم عن الخروج لملاحقه قريش وهم راجعون وراحوا يخوفونهم من قوة قريش ولكن ذلك لم يزد المسلمين إلا إيمانا وإصرارا على الخروج لملاحقة العدو وقتالهم إن لحقوهم. وكما ذكرنا أنه لم يلحقوهم ولم يمسسهم سوء وعادوا بنعمة الله وفضله سالين لأنهم استجابوا لدعوة الرسول وفي ذلك رضوان الله:

«الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرع للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم. الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل. فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم» (١٧٢ - ١٧٤).

فضح المنافقين:

ويبين الله سبحانه وتعالى للمؤمنين أن المنافقين يخوفونهم من أعدائهم ليجنبوا عن لقائهم. والمنافقون ليسوا إلا أعوانا للشيطان الذى يخوِّف أتباعه ويجعلهم يجبنون عن القتال. وتحت الآيات المؤمنين على عدم الاستماع إلى كلام المنافقين ووسوسة الشيطان وأن لا يخافوا إلا الله إن كانوا مؤمنين حقا. ثم يوجّه الخطاب إلى النبى بأن لا يحزن من هؤلاء المنافقين الذين يسارعون إلى الكفر لأنهم لن يضروا الله شيئا وقصارى الأمر أن الله يريد ألا يكون لهم نصيب فى الآخرة وأعد لهم عذابا عظيما. ثم إعادة تأكيد على أن الذين يفضلون الكفر على الإيمان ويبيعون هذا بذاك لن يضروا الله شيئا وأن الله أعد لهم عذابا أليما. ثم يتبع ذلك تحذير وتنبيه للكفار والمنافقين بأن لا يحسبوا أن ما تيسر لهم فى الدنيا من أسباب القوة والثروة هو خير بل إن الله يُرْخى لهم ليزدادوا انغماسا فى آثامهم فيستحقوا العذاب المهيّن. ثم توضيح بأن ما حدث فى موقعة أحد كان هدفه هو ألا يدع الله الطالح مختلطا بالصالح والمنافق ملتبسا أمره فكانت إرادة الله أن يميز الخبيث من الطيب ولم يكن الله ليطلعهم على

الغيب ويخبرهم بأمر المنافقين إلا أن يكون ذلك باختبار عملي بالحنة التي حدثت. ثم تدعوا الآيات المؤمنين إلى التيقن من حكمة الله في كل ما يقضى به ليكون لهم الأجر العظيم:

«إنما ذلكم الشيطان يُخَوِّفُ أوليائه فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين. ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر إنهم لن يضروا الله شيئاً. يريد الله ألا يجعل لهم حظاً في الآخرة ولهم عذاب عظيم. إن الذين اشتروا الكفر بالإيمان لن يضروا الله شيئاً ولهم عذاب أليم. ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملى لهم خير لأنفسهم إنما نملى لهم ليزدانوا إثماً ولهم عذاب مهين، ما كان الله ليزر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء فآمنوا بالله ورسله وإن تؤمنوا وتتقوا فلكم أجر عظيم» (١٧٥ - ١٧٩).

نهى عن البخل ومنع الزكاة:

«ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شر لهم سيطوون ما بخلوا به يوم القيامة. والله ميراث السموات والأرض والله بما تعلمون خبير» (١٨٠).

وقال المفسرون إن الآية نزلت في مانعي الزكاة. ولعل المسلمين بعد وقعة أحد - كما ذكرنا سابقاً - وقد أنفقوا الكثير من مالهم للتجهيز لها ولم يصيبوا شيئاً من الغنائم تعوض ما أنفقوه فقصرت أيديهم فبدأوا يمنعون الزكاة فنزلت الآية تحذر من البخل وتخبر بأن ما يبخلون به سيكون نقمة عليهم يوم القيامة إذ سيكون طوقاً من نار في أعناقهم. وأن المال هو مال الله فهو مالك السموات والأرض وكل ما بها من ميراث وثورات.

اليهود يبخلون عن إقراض المسلمين:

والآيات التالية تقصد اليهود وإن لم يذكروا بالإسم لأن الصفات التي جاءت بها لا تنطبق إلا عليهم:

«لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الأنبياء بغير حق ونقول نوقوا عذاب الحريق. ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد. الذين قالوا إن الله عهد إلينا ألا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقريان تاكله النار. قل قد جاءكم رسل من قبلى بالبينات وبالنزى قتلتم، فلم تقتلتموهم إن كنتم صادقين. فإن كذبوك فقد كُذِّبَ رسل من قبلك جاءوا بالبينات والزبر والكتاب المنير» (١٨١ - ١٨٤).

وقد روى أن النبي أرسل أبا بكر إلى جماعة من اليهود يدعوهم إلى الإسلام ويبين لهم أركانه ومن جملتها الزكاة وأورد لهم آية فيها حث على إقراض الله قرضاً حسناً فجادلوه وقالوا ما قالوا (تفسير الطبري). وفي رواية أخرى أن النبي أرسله ليطلب منهم مالاً يستعين به على بعض حروبه فقالوا قولهم هذا.

والآيات تنذر من قالوا إن الله فقير وهم أغنياء بأن الله قد سجل عليهم قولهم هذا كما سجل على أجدادهم من قبل قتلهم الأنبياء وسوف يدخلهم عذاب النار جزاء على أفعالهم وأقوالهم والله عادل لا يظلم أحداً. وقد ذكر قتل الأجداد للأنبياء كأنه صادر من اليهود المخاطبين زمن النبي والهدف مشابهة موقف الحاضرين بموقف السابقين وذلك على سبيل التنديد وبيان عدم غرابة ما يفعله الحاضرون لأنهم سائرون على درب آبائهم السابقين. وقد احتوت التوراة على خبر تحدى جرى بين النبي إيليا - وهو إيلياس - وبين أنبياء وكهنة البعل بتقريب كل منهم قربانا فمن هبطت من السماء نار فأكلت قربانه كان هو الذى على حق - وقد نزلت نار من السماء فأكلت قربان إيلياس وقد ذكرنا ذلك فى الجزء الخامس ص ٢٥٨. وتنتهى الفقرة بمواساة النبي بأنه إذا كان اليهود يكذبونه فله أسوة بالرسل السابقين الذين جاؤا بالحق والكتب السماوية العديدة ومع ذلك كذبتهم أقوامهم.

وكما نقول فى عصرنا الحالى لمن يتكالب على الدنيا ويكنز الأموال أن الكفن ليس له جيوب أى نذكره بالموت وأنه لن يأخذ معه شيئا مما اكتنزه. كذلك جاءت الآية التالية لتذكر اليهود الذين بخلوا بأموالهم - وتذكر الناس جميعا - بحتمية الموت وأن الفوز الحقيقى يوم القيامة هو لمن أدخل الجنة وأن الحياة الدنيا ما هى إلا متاع زائل:

«كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور» (١٨٥).

حث على الصبر على المصائب:

ثم تاتى آيات تنبه المسلمين إلى أنهم معرضون للابتلاء فى أموالهم وأنفسهم خسارة وتقتيلا وأنهم سوف يسمعون من اليهود والمشركين ما يؤذيهم وأن عليهم أن يصبروا ويثبتوا ويتقوا الله:

«لَتُبْلَوْنَ فى أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا. وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور» (١٨٦).

وقد روى المفسرون أن الآية نزلت بسبب جدال بين أبى بكر واليهود وغضبه لقولهم إن الله فقير وهم أغنياء. كما رووا أيضا أنها نزلت فى مناسبة هجاء كعب بن الأشرف اليهودى للنبي والمسلمين وقد ذكرنا مقتله (ص ٥٢٧). وعلى العموم فالآيات تدعو إلى الصبر وتحمل ما قد يصدر من أقوام ملاء الغيظ والحدق قلوبهم ففاضت بها ألسنتهم.

أهل الكتاب يخفون بعض ما فى كتبهم:

«وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبهوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون» (١٨٧).

والآيات تقرر أن الله قد أخذ عهداً على أهل الكتاب - والمقصود يهود المدينة - بأن يبينوا للناس ما فى كتبهم من صفات النبى الخاتم فكتبوا ذلك وكتبوا من الأحكام ما لا يتفق مع أهوائهم فألقوا ذلك كله وراء ظهورهم واستبدلوا به متاع الدنيا وهو ثمن بخس فى مقابل الهداية والإرشاد.

التنديد بمن يحب أن يُحمد بما لم يفعل:

روى أن أناساً من المنافقين كانوا يتخلفون عن رسول الله حتى إذا عاد من الغزو راحوا يتكلمون عن المعركة ليوهمو أنهم كانوا ممن شاركوا فيها:

«لا تحسبن الذين يَفْرَحُونَ بما أتوا وَيُحِبُونَ أن يُحْمَدُوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة (بمنجاة) من العذاب ولهم عذاب أليم (فى الآخرة). والله ملك السموات والأرض والله على كل شئ قدير» (١٨٨ - ١٨٩).

بعض صفات المتقين:

ثم تأتى آيات تلفت النظر إلى أن فى خلق السموات والأرض وتعاقب الليل والنهار آية لأصحاب العقول الراجحة. ثم تصف هؤلاء بأنهم يذكرون الله فى جميع حالاتهم: قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم وكأنهم يقضون كل وقتهم فى عبادة الله. بعد ذلك تأتى آيات فيها مناجاة رائعة بأسلوب سهل بديع تتكرر فيها كلمة «ربنا» خمس مرات.

«إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لأولى الألباب. الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقتنا عذاب النار. ربنا إنك من تدخل النار فقد أخزيته وما للظالمين من أنصار. ربنا إننا سمعنا منادياً ينادى للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنّا. ربنا فاغفر لى ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار. ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك (من نصر وتأييد فى الدنيا) ولا تخزنا يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد. فاستجاب لهم ربهم أنى لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض. فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوطانهم وأوثوا فى سبيلى وقتلوا وقُتِلوا لأَكْفَرْنَ عنهم سيئاتهم ولأدخلنهم جنات تجرى من تحتها الأنهار ثواباً من عند الله والله عنده حسن الثواب» (١٩٠ - ١٩٥).

والآيات من روائع الفصول القرآنية وأقواها تأثيراً فى النفس وبعثاً على الخشوع والهيبة من الله. وقد روى أن النبى كثيراً ما كان يتلوها فى جوف الليل وبالأسحار ويكى كلما تلاها. ومع أن الآيات قصدت الفئة المخلصة التى أخلصت فى إيمانها ولم تتردد وقتلت فى سبيل الله وتحملت التضحيات إلا أن الأسلوب فيه معنى الشمول والتعميم ويحمل فى طياته دعوة إلى التأسى بتلك الفئة والدعاء بما كانت تدعو به لنيل الدرجة العليا التى نالتها.

نهى عن الاغترار بنعيم الدنيا الزائل:

«لا يفرنك تقلب الذين كفروا فى البلاد، متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد. لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها نزلا من عند الله وما عند الله خير للأبرار» (١٩٦ - ١٩٨).

والخطاب فى هذه الآيات للنبي والمقصود عامة المسلمين وتنبههم إلى عدم الاغترار بما يتمتع به الكفار من أسباب الغنى فليس ذلك إلا متاع قصير الأمد، ثم مألهم إلى النار. وفى المقابل فإن للمتقين جنات النعيم.

بعض أهل الكتاب مؤمنون:

«وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل إليكم وما أنزل إليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا. أولئك لهم أجرهم عند ربهم إن الله سريع الحساب» (١٩٩).

وفى الآية تنويه بفريق من أهل الكتاب يؤمنون بالله وبالقرآن وبالكتاب الذى أنزل إليهم إيمانا مخلصا لا يحرفون ولا يبيعون آيات الله بأى ثمن فلهؤلاء عند الله الأجر الذى يستحقونه والمفهوم طبعا أنها جنات النعيم.

وقد روى المفسرون أن الآيات نزلت فى النجاشى ملك الحبشة ومن آمن من قومه بالرسالة النبوية. فإن النبي لما بلغه موت النجاشى دعا إلى الصلاة عليه فقال المنافقون إنه يصلى على رجل من غير دينه فنزلت الآية. ومنها أنها نزلت فى عبدالله بن سلام. أحد أحبار اليهود وغيره من اليهود الذين آمنوا. ومنها أنها نزلت فىمن آمن بالنبي من أهل الكتاب عامة وبعضهم كتم إيمانه خوفا من بطش قومهم.

ثم تأتى الآية الخاتمة للسورة:

«يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون» (٢٠٠).

وفى الآية أمر للمسلمين بالصبر ومغالبة أعدائهم بالصبر والاستعداد الدائم للحرب والمرابطة الدائمة للعدو والالتزام بتقوى الله ضمانا للفوز والفلاح. ولا شك أن الآية تهيب المسلمين للمعارك القادمة وتحثهم على الاستعداد لها.

أحداث السنة الرابعة للهجرة

تأمر أبى سفيان لقتل النبي.

٧

محرم

صفر

سرية بئر معونة وغدر بنى سليم.

١٠

يوم الرجيع وغدر بنى لحيان.

غزوة بنى لحيان.

ربيع الأول

ربيع الثانى

غزوة ذات الرقاع.

جمادى الأول

وفاة أبى سلمة.

جمادى الثانى

رجب

غزوة بدر الآخرة.

شعبان

زواج النبی من أم حبيبة بالوكالة فى الحبشة.

رمضان

مولد الحسين بن على.

وفاة عبدالله بن عثمان بن عفان.

شوال

زواج النبی من أم سلمة.

إجلاء بنى النضير.

نو القعدة

نزول «سورة الحشر».

نو الحجة

تأمر أبى سفيان لقتل الرسول:

روى ابن كثير (السيرة النبوية ج ٣ ص ١٣٥) خبر هذه الواقعة وسماها سرية عمرو بن أمية الضمري ومفادها أن أبا سفيان استأجر رجلا من مكة ليأتى المدينة ويقتل «محمدا» غدرا، فلما جاء الرجل إلى المدينة وجد النبي في المسجد يحدث أصحابه فهابه ولم يتمالك إلا أن أسلم وأخبر النبي بتحريض أبي سفيان له عليه، وردا على ذلك أرسل النبي عمرو بن أمية الضمري وسلمة بن أسلم إلى مكة حتى إذا أصابا من أبي سفيان غرة قتلاه، ولما أتيا مكة وطافا بالبيت سبعا وصليا ركعتين التفت الناس حولهما واشتبا أنهما لم يأتيا في خير وحاولوا إيذاهما ولكنهما هربا منهم وعادا إلى المدينة.

قريش ترصد المكافآت:

كانت قريش قد رصدت مكافآت لمن يأتى لهم بمن قتلوا أشرافهم فى أحد ليقبضوا منهم، فكانت القبائل تتسمع أخبار من يخرجون من المسلمين من المدينة فى تجارة أو لأى غرض آخر فإن كان فيهم أحد ممن رصدت له قريش مكافأة تبعوه بغية الإيقاع به ليبيعوه فى مكة ويقبضوا المكافأة، وهو ما يمكن تشبيهه بقناصى الغرب الأمريكى الذين كانوا يتبعون

ويتصيّنون من رصدت الحكومة جائزة للقبض عليهم. كذلك لجأت قريش إلى تحريض من استبطاعت استمالتهم من القبائل على خداع بعض المسلمين ليثقوا بهم ثم يعمدوا إلى قتلهم غدرا، مع مخالفة ذلك للأخلاق العربية الأصيلة.

غدر أبي براء بن مالك وبنى سليم وتسمى سرية بئر معونة:

بئر معونة أرض في نجد شرقي المدينة بين بنى عامر وبنى سليم (شكل ٣٦) وقد وقعت أحداث هذه السرية في صفر سنة ٤ من الهجرة بعد أحد بأربعة أشهر، وروى ابن هشام (السيرة النبوية ج ٣ ص ١٠٦) أن أبا براء عامر بن مالك قدم المدينة فعرض عليه رسول الله الإسلام فلم يسلم ولم يرفض واقترح على النبي إرسال رجال من أصحابه إلى نجد يدعون الناس إلى الإسلام لعلهم يستجيبون له فأبى النبي تخوفه عليهم من أهل نجد فقال أبو براء: أنا جار لهم فابعثهم فليدعوا الناس إلى أمرك، فبعث النبي كما يقول ابن كثير (السيرة النبوية ج ٣ ص ١٣٩) ٧٠ رجلا ساروا حتى أتوا إلى بئر معونة ومن هناك بعثوا رجلا بكتاب رسول الله إلى عامر بن الطفيل فقتله عامر ثم استصرخ قبائل بنى سليم فأجابوه وأحاطوا بالرجال وقتلوه عن آخرهم إلا كعب بن زيد. وكان عمرو بن أمية الضمري ورجل من الأنصار يريان بالقرب من مكان المذبحة فلما علما بها قاتلا حتى قتل الأنصاري ونجا عمرو بن أمية. وفي طريق عودته لقي رجلين من بنى عامر فتحين فرصة نومهما وقتلها ظنا منه أنهما من القوم الذين قتلوا السرية عند بئر معونة مع أنهما كانا يحملان عهدا من رسول الله. وعاد عمرو كما عاد كعب بن زيد إلى المدينة وأخبرا رسول الله بما حدث فحزن على رجاله حزنا شديدا وقال هذا عمل أبي براء. وقالوا: ظل النبي يدعو على القتل شهرا كاملا في صلاته. وكان على النبي أن يدفع دية الرجلين اللذين قتلها عمرو بن أمية. وما نراه أن ما ذكر عن عدد الرجال الذين بعثهم الرسول - فيه مبالغة ولعلهم كانوا سبعة أو سبعة عشر فما كان رسول الله ليبعث ٧٠ من رجاله لمجرد دعوة قبيلة إلى الإسلام. وإن كانوا سرية ومعهم أسلحتهم فهم قادرون على حماية أنفسهم فلا يؤخذون على غرة فيقتلون عن آخرهم إلا واحدا!

يوم الرجيع وغدر بنى الحيان:

والرجيع على بعد ثمانية أميال من عسفان بين مكة وعسفان (٢ شكل ٣٦): وكانت الواقعة في صفر سنة ٤ للهجرة. وذلك أن النبي أرسل سرية لياتوا له بأخبار أهل مكة إذ كان النبي حريصا على معرفة نوايا قريش تجاهه وعما إذا كانوا يستعدون لمعركة أخرى فيستعد لها فأرسل ٦ رجال هم:

- ١ - مرثد بن أبي مرشد الغنوي.
- ٢ - خالد بن البكير الليثي.
- ٣ - عاصم بن ثابت بن أبي الأفلح.
- ٤ - خبيب بن عدي.
- ٥ - زيد بن الدثنة بن معاوية.
- ٦ - عبدالله بن طارق.

وأمرٌ عليهم عاصم بن ثابت. ووصل خبرهم لبني لحيان وديارهم شرقى الجحفة. فخرج منهم حوالي مائة رام واقتصوا أثرهم حتى لحقوهم عند الرجيع وأحاطوا بهم وطلبو منهم أن يستسلموا ليأسروهم لبيعوهم في مكة. فأما الثلاثة الأول: مرثد وخالد وعاصم فقد أبوا وقاتلوا حتى قتلوا وأما الثلاثة الآخرون فقد رضخوا للأسر فساروا بهم في طريق مكة حتي إذا كانوا بمر الظهران قبل مكة بـ ٢٠ كم (انظر نفس الخريطة) انتزع عبدالله يده من القيد وأخذ سيفه ليحارب فتكاثروا عليه ورجموه بالحجارة حتى مات.

وفى مكة ابتاع خبيبا حجير بن أبى إهاب التميمي فقتله بأبيه الذى قتله خبيب فى معركة أحد. وقيل لما أخرجوه إلى التنعيم ليقتلوه قال لهم إن رأيتم أن تدعوني حتى أركع ركعتين فافعلوا. فتركوه فصلى ركعتين. ثم قال لهم: أما والله لولا أن تظنوا أنى إنما طوأت جزعا من القتل لا ستكثرت من الصلاة. فكان أول من استنَّ صلاة ركعتين قبل الإعدام. ولم يقتلوه مباشرة بل احتشد حوله رهط كبير من العبيد والنسوة والأطفال وأمروا صبيانا يحملون رماحا بدفعها فى جسمه حتى تخضبَّ جسده بالدماء التى انبثقت من عشرات الجروح فى كل مكان ولكن دون أن تنفجر شفتاه عن صرخة تنم عن ألم. ثم تقدم عبد ودفع رمحه إلى مكان القلب واضعا النهاية لحياته.

وأما زيد بن الدثنة فابتاعه صفوان بن أمية ليقتله بأبيه أمية بن خلف فأخرجوه من حرم البيت إلى التنعيم ليقتلوه. واجتمع رهط من قريش فيهم أبو سفيان فقال له أبو سفيان أنشدك الله يا زيد. أحب أن محمدا عندنا الآن فى مكانك نضرب عنقه وأنت فى أهلك؟ فقال والله ما أحب أن محمدا الآن فى مكانه الذى هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه وأنى جالس فى أهلى. فقال أبو سفيان. ما رأيتم فى الناس أحدا يحب أحدا كحب أصحاب محمد محمداً. ثم قتلوه.

لما بلغ نبأ غدر بني لحيان إلى النبى غضب وحن حزنا شديدا لمقتل أصحابه وعزم على الانتقام من بني لحيان ولكنه قدر أنهم لابد أخذون حذرهم فأرجأ غزوهم إلى وقت آخر حتى يأخذهم على غرة. وتتابع الأحداث فلم تحن فرصة إلا بعد غزوة الخندق وإجلاء بني قريظة فكانت غزوة بني لحيان - كما أجمع كتاب السيرة - فى السنة السادسة للهجرة (ص ٦٠٤).

غزوة ذات الرقاع (٣ - شكل ٣٦):

حدثت فى جمادى الأولى من السنة الرابعة للهجرة. وقيل سميت كذلك لما كانوا يلفون به أقدامهم من الخرق والرقاع من شدة الحر وسخونة الأرض.

وسار النبى فى أربعمائة رجلا من أصحابه (وقيل سبعمائة) فى اتجاه شمال شرق إلى نجد يريد بطنين من عطفان هما بنو محارب وبنو ثعلبة. قالوا وتقارب الناس ولم يكن هناك قتال.

غزوة بدر الآخرة (٤ شكل ٣٦) :

قلنا سابقا (ص ٥٥٤) إن أبا سفيان قبل انصرافه من معركة أُحُد نادى على المسلمين وقال: إن موعدكم بدر العام المقبل، فأمر رسول الله رجلا أن يجيبه: نعم هو بيننا وبينك موعد، فلما رجع النبي من غزوة ذات الرقاع أقام بالمدينة جمادى الأولى وجمادى الآخرة ورجبا ثم خرج فى شعبان سنة ٤ هجرة فى ١٥٠٠ رجلا منهم ٥٠ فارسا ووصل الجيش إلى بدر ولكنهم لم يجدوا أثرا لقريش، وكان أبو سفيان لما سمع بخروج المسلمين من المدينة فإنه جمع قريشا وخرج من مكة فى ٢٠٠٠ رجل و١٠٠ فارس وكان في الجيش رجال شجعان مثل خالد وعكرمة وصفوان، ولما وصل مجنة قبل عسفان بقليل يبدو أن أبا سفيان وصلتته أخبار عن قوة المسلمين وأنهم ١٥٠٠ رجلا وهى أقل قليلا من جيشه إلا أنه يعرف شجاعة المسلمين فى القتال لذلك قرر الرجوع فقال لرجاله: يا معشر قريش، إنه لا يصلحكم إلا عام خصيب ترعون فيه الشجر وتشربون فيه اللبن فإن عامكم هذا عام جذب وإنى راجع فأرجعوا واحتج صفوان وعكرمة ولكن دون جدوى إذ عاد الجيش كما أشار أبو سفيان، وسماهم أهل مكة «جيش السويق» وقالوا لهم: إنما خرجتم تشربون السويق.

وعلم النبي من البؤس ما كان من رجوع قريش فرجع هو الآخر إلى المدينة. وكان هذا مكسبا أدبيا كبيرا إذ عُرِف أن قريشا نكصت عن لقاء المسلمين.

فى رمضان وقع حدثان:

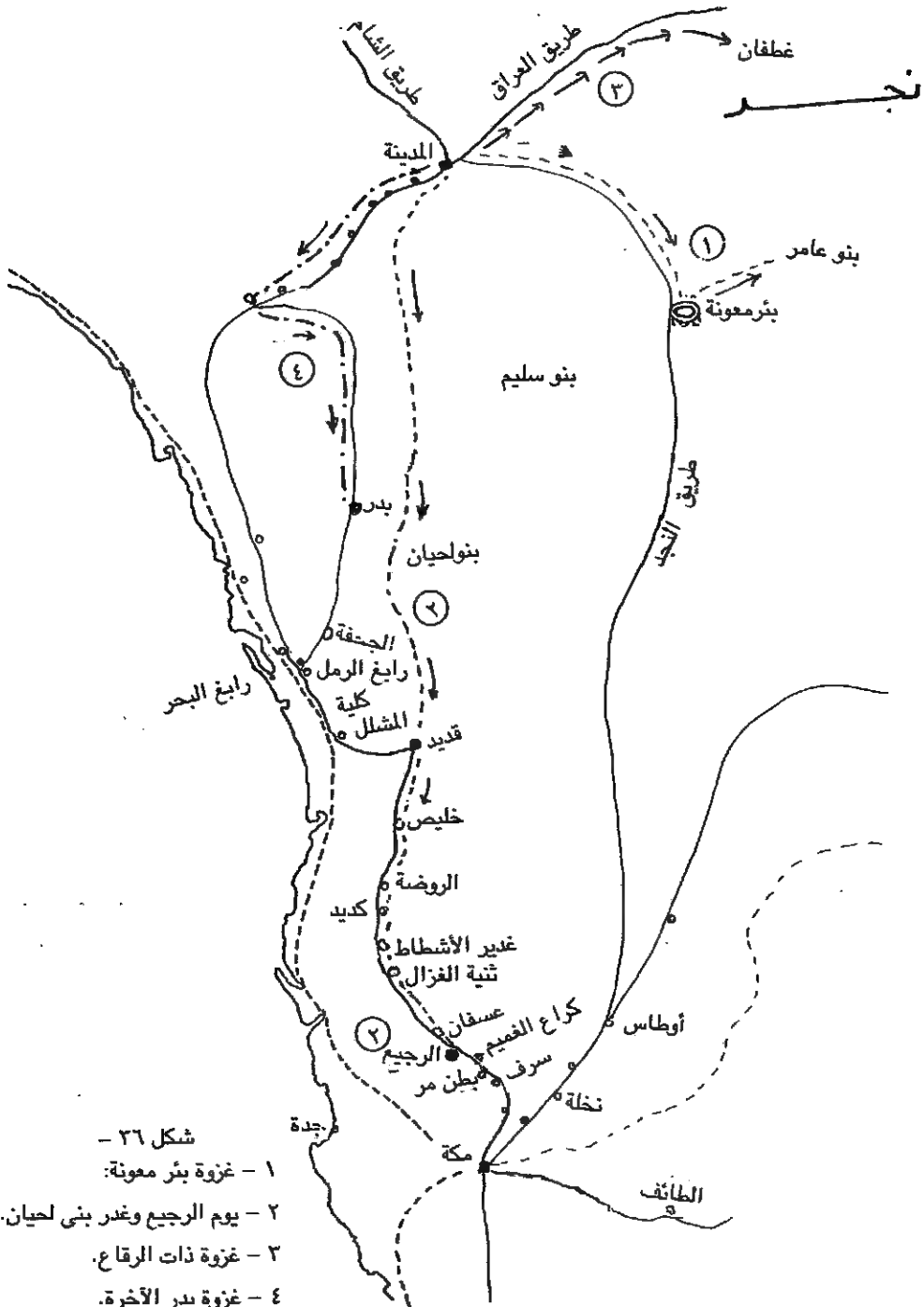
١ - وفاة عبدالله بن عثمان بن عفان من زوجته رقية بنت رسول الله.

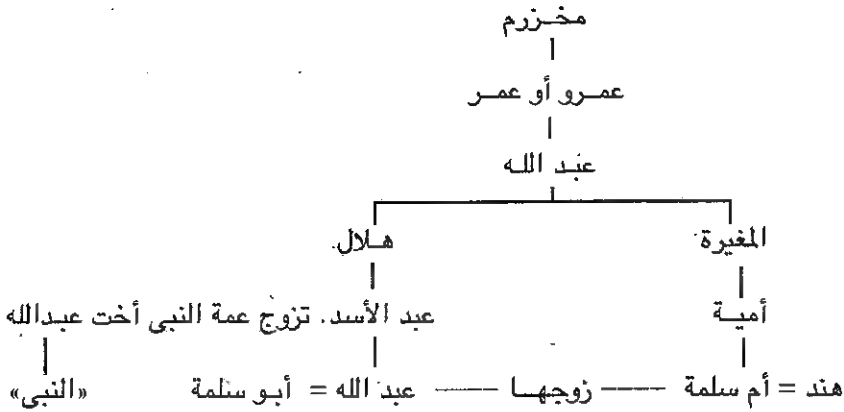
٢ - مولد الحسين بن على من زوجته فاطمة بنت رسول الله.

زواج النبي من أم سلمة:

وأم سلمة هى هند بنت أبى أمية بن المغيرة القرشية المخزومية، وأبوها أحد سادة قريش واشتهر بشدة الجود والكرم. ولُقِّب «زاد الركب» لأنه إذا سافر لا يترك أحدا يرافقه يأخذ معه زادا بل كان يكفى رفقته من الزاد، وزوجها الذى مات عنها هو أبو سلمة عبدالله بن عبد الأسد ابن عمة النبي.

وقد ذكرنا (ص ٢٤٩) محاولة هجرتها هى وزوجها بعد بيعة العقبة الأولى. وقد احتجزها قومها فهاجر أبو سلمة وحده، وانتزع أهل زوجها وليدها منها فظلت تبكيهما حتى رُقُوا لها وسمحوا لها بالهجرة هى وابنها، وكان زوجها - أبو سلمة - ممن شهدوا غزوة أُحُد وأبلى فيها بلاء حسنا وجرح جرحا عميقا ظل يداويه عدة أشهر حتى بدا أنه برئ، ثم خرج فى سرية فانتقض عليه جرحه فمات فى جمادى الثانية سنة ٤ من الهجرة.





وعلم النبي بما آل إليه حالها بعد وفاة زوجها وليس لها معين، فلما انقضت عدتها أرسل إليها عمر بن الخطاب يخطبها له فذكرت له أنها امرأة غیری وأن لها صبية من زواجها. فكان رد النبي: أما الصبية فألى الله وإلى رسوله. وأما الغيرة فأدعو الله أن يذهبها، فقالت لعمر: قد رضيت وأذنت. فتزوجها النبي في شوال وأدخلها في بيت خزيمة أم المساكين التي كانت قد توفيت وقد أحدث زواجها غيرة في قلب عائشة وحفصة لما كانت تتمتع به من جمال. ولكنها كانت تحفظ قدرهما ومنزلتهما من النبي فلم تتافسهما في ذلك. وأما ابنها سلمة فكان كبيرا فتركته مع أعمامه وبعثت بطفلتها الصغيرة إلى حاضنة لتتفرغ لإجابتها الزوجية.

ومما يروى أنها كانت صريحة مع عمر بن الخطاب. وفي موقف كان عمر يعاتب حفصة في مراجعتها للنبي في بعض الأمور فقالت لعمر منكراً: عجبا لك يا ابن الخطاب. قد دخلت في كل شيء حتى تتبغى أن تدخل بين رسول الله وأزواجه ويروى أن عمر قال: فأخذتني أخذا كسرتني به.

ويروى أيضا أنه بينما كان النبي في بيت أم سلمة جاءت الزهراء ومعها الحسن فضمه إليه وقال: رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه مجيد. فبكت أم سلمة فسألها النبي عما يبكيها فقالت: خصصتهم وتركتني وابنتي. فقال: إنك وابنتك من أهل البيت. وكان النبي يهتم بأبناء أم سلمة كلهم: سلمة وعمر والبنتين: درة وزينب. فشبوا في كفالة النبي ورعايته. وقام بتزويج سلمة من أمانة ابنة عمه الشهيد حمزة بن عبد المطلب. ويروى أن زينب (ابنة أم سلمة) دخلت على النبي وهو يتوضأ فنضح من الماء على وجهها. قالوا فكانت أفقه نساء زمانها ولم يزل وجهها شابا حتى كبرت وعجزت (بنت الشاطئ، تراجم سيدات بيت النبوة، ص ٢٢٧).

إجلاء بني النضير

كان عهد النبي مع اليهود والذي وقعه معهم فور وصوله إلى المدينة. وقد سبق ذكره (ص ٤٣٣) يتضمن «... وأن بينهم (المسلمين واليهود) النصر والنصيحة والبر دون الإثم. وأنه لم

يَأْتِمُ امْرُؤٌ بِحَلِيفِهِ وَإِنْ النَصْرَ لِلْمَظْلُومِ. وَإِنْ الْجَارُ كَالنَّفْسِ غَيْرُ مُضَارٍ وَلَا آثِمٌ...»

قال ابن اسحق (السيرة النبوية، ابن هشام، ج ٣ ص ١١٠). وكان بين بني النضير وبني عامر عقد وحلف. فأتاهم الرسول ومعه أبو بكر وعمر وعلى يستعينهم في دية القتيلين من بني عامر اللذين قتلتهما عمرو بن أمية الضمري. فقالوا: نعم يا أبا القاسم نعينك على ما أحببت مما استعنت بنا عليه. ثم خلا بعضهم إلى بعض وقالوا: إنكم لن تجدوا الرجل على مثل حاله هذه - والنبي قاعد جنب جدار من بيوتهم - فمن رجل يعلو على هذا البيت فيلقى عليه صخرة فيريحنا منه؟ فقال أحدهم وهو عمرو بن حجاب بن كعب: أنا لذلك. فصعد ليلقى عليه صخرة كما قال. فأتى رسول الله الخبر من السماء بما أراد القوم فقام هو وأصحابه من مكانهم وإن هي إلا لحظات حتى سقط حجر كبير على المكان الذي كان يجلس فيه. فخرج من ديار بني النضير ورجع إلى المدينة. وأخبر الناس بما أرادت يهود من الغدر به وأمر رسول الله الناس بالتهيب لحرابهم.

وكان رهط من بني عوف بن الخزرج منهم عبدالله بن أبي بن سلول وغيرهم من رؤساء النفاق قد بعثوا إلى بني النضير أن اثبتوا وتمنعوا. إنا لن نسلمكم وإن قوتلتم قاتلنا معكم وإن أخرجتم خرجنا معكم. وأرسل النبي إلى اليهود في اليوم التالي إنذارا بالجلاء في ظرف عشرة أيام على أن يأخذوا أموالهم المنقولة ويقيموا وكلاء على أرضهم وبساتينهم. ولكن عبدالله بن أبي حرضهم على الرفض. فاعتروا ورفضوا فحاصروهم النبي وضيق عليهم. وأمر بقطع بعض نخيلهم إرغاماً وإرهاباً. ولم يف حلفاءهم المنافقون بما وعدوهم من النصرة. فرفضوا بالجلاء بشروط أشد من الأولى بسبب تمردهم وعنادهم وهي تسليم سلاحهم وتنازلهم عن أرضهم وبساتينهم وحمل منقولاتهم فقط.

ومما يروى أن بني النضير أرادوا إظهار اللامبالاة وهم يخرجون فكانت قيانهم يعزفن ويضربن الدفوف. وأنهم هدموا بيوتهم وحملوا خشبها: الأبواب والنوافذ وما كان في السقف. وخرج اليهود كلهم بما فيهم سيدهم حبي بن أخطب وابنته صفية ولجأوا إلى إخوانهم في خيبر وبعضهم لجأ إلى الشام. وأسلم اثنان فرد عليهم النبي داريهما وبساتينهما. ويروى أن المسلمين غنموا ٣٤٠ سيفاً و٥٠ درعاً و٥٠ بيضة وهي غطاء الرأس في الحرب.

ونزلت سورة الحشر تروى حادثة خروجهم:

«سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم. هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر (إجلأهم إلى خيبر والحشر الثاني كان إلى الشام) ما ظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب يُخَرِّبُونَ بِيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدَى الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولَى الْأَبْصَارِ. ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار. ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب» (١ - ٤).

«يخربون بيوتهم بأيديهم» إشارة إلى ما كان اليهود يفعلونه من هدم بيوتهم لأخذ عوارضها الخشبية وأبوابها وشبابيكها. وتعبير «شاقوا الله ورسوله» واسع المعنى فهو يشمل كل ما من شأنه عداوة الله ورسوله من الصّد عن الدعوة والاستخفاف بالنبي والجدل للتشكيك فيما جاء به أو ما كان يفعله كعب بن الأشرف - أحد شعرائهم - من هجاء النبي والمسلمين إلى آخر ما فعلوه من محاولة قتل الرسول.

وكان اليهود - وقت الحصار - وقد قلنا إن النبي أمر بقطع بعض النخيل حتى لا يتسلل إليه بعض اليهود في محاولة ل فك الحصار عن إخوانهم - فنادوا أن يا محمد. قد كنت تنهى عن الفساد وتعيّب مَنْ صنعه. فما بال قطع النخيل وتحريقها؟ فنزلت الآية التالية تبيح ما فعلوه بأنه بإذن الله ولضرورة حربية ولإجبارهم على الخروج:

«ما قطعتم من لينة (نخلة) أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله (فلا حرج عليهم) وليخزي الفاسقين» (٥).

ويرى أن بعض المسلمين طلبوا من النبي قسمة أملاك ويساتين بنى النضير أسوة بغنائم بدر أي بعد إفراز الخمس لبيت المال والمعوزين من المسلمين فنزلت الآيات تقرر أن تكون جميعها لبيت المال ذلك أن المسلمين لم يحاربوا ولم يتكلفوا مشقة أو مؤونة ولم يسيروا مسيرة تحتاج إلى خيل أو ركاب «فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب». ولم يقاسوا ضربا بالسيوف أو رميا بالنبال. بل كان فينا ساقه الله إلى رسوله. فهو كله لله وللرسول أن يوزعه حسب ما أراه الله سابقا: على ذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل. وليس للأغنياء نصيب فيه حتى لا يزدادوا غنى وتصبح الثروة محصورة التداول بينهم. ثم تحت الآيات المؤمنين على أن ينفذوا ما يأمرهم به النبي وأن ينتهوا عما نهاهم عنه وعليهم بتقوى الله لأنه شديد العقاب على من يخالف أمره:

«وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير. ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كى لا يكون ثولة بين الأغنياء منكم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا. واتقوا الله إن الله شديد العقاب» (٦ - ٧).

وأسلوب الآية يجعل التشريع عاما شاملا لكل ما يدخل فى حوزة رسول الله وخلفائه من بعده من أموال العدو بدون مشقة أو حرب. فجعلت الفىء كله لبيت المال لينفق منه الرسول على فقراء المسلمين ومحتاجيهم ومصالح الإسلام والمسلمين. والجهات التى يصرف فيها الفىء هى التى خصص لها خمس الغنائم فى سورة الأنفال (الآية ٤١ ص ٥١٢). كما أن قوله تعالى «وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا» هو تشريع حاسم وعام وهو جزء من العقيدة الإسلامية. ويعنى طاعة الرسول وتنفيذ أوامره حال حياته والسير على سنته بعد وفاته

وهو شامل لكل زمان ولكن يجب التأكد من صدور الأحاديث فعلا عن الرسول وفقا لما أقره علماء المسلمين من ضوابط لذلك.

ثم تأتي آية تخص بالذكر فئتين من المسلمين هم أحق بالإنفاق عليهم: ١ - فقراء المهاجرين الذين اضطروا للخروج من ديارهم والتخلّى عن أموالهم ابتغاء فضل الله ورضوانه ونصرة دينه ورسوله. ٢ - فقراء الأنصار الذين كانوا في المدينة من قبل وآمنوا وزحّبوا بالمهاجرين وأحبّوهم وآثروهم على أنفسهم كما سبق أن ذكرنا (ص ٤٣٦) بالرغم مما كان يبعضهم من فاقة وحاجة. وهؤلاء قد وقاهم الله من الشح وهم المفلحون:

«للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون. والذين تبوأوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوقّ شح نفسه فأولئك هم المفلحون. والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا. ربنا إنك رؤوف رحيم» (٨ - ١٠).

المنافقون يؤذون اليهود:

ثم تأتي آيات تشير إلى محاولة المنافقين تشديد عزيمة اليهود وقد ذكرنا سابقا (ص ٥٧٦) نصح عبدالله بن أبي بن سلول - زعيم المنافقين - لهم بالتمنع بحصونهم ووعدهم لهم بأنهم إذا قوتلوا سيقاتلون معهم. وأن تأييدهم لهم سيبلغ أقصى الحدود لدرجة أنهم إذا أخرجوا من ديارهم سيخرجون معهم. ثم تقرر الآيات أنهم في هذا كاذبون فلن ينصروهم ولن يخرجوا معهم. وحتى لو قاتلوا معهم لفروا من المعركة. وأنهم سيذوقون عاقبة تعنتهم مثل الذين من قبلهم. وهي إشارة إلى إجلاء بنى قينقاع (ص ٥٢٦). ومثل المنافقين في هذا كالشيطان الذي يزين للإنسان الكفر ثم يتخلّى عنه ويتبرأ منه وسيلقى الاثنان في النار جزاء لهم على أفعالهم:

«ألم تر إلى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لنن أخرجتم لنخرجنّ معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبداً. وإن قوتلتهم لننصرنكم والله يشهد إنهم لكاذبون. لنن أخرجوا لا يخرجون معهم ولنن قوتلوا لا ينصرونهم ولنن نصروهم ليولنّ الأدبار ثم لا ينصرون. لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون. لا يقاتلونكم جميعا إلا في قرى محصنة أو من وراء جدر بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ذلك بأنهم قوم لا يعقلون. كمثل الذين من قبلهم قريبا ذاقوا وبال أمرهم ولهم عذاب أليم. كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني برئ منك إني أخاف الله رب العالمين. فكان عاقبتهما أنهما في النار خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين» (١١ - ١٧).

وفى الآيات إشارة إلى طبيعة اليهود فى القتال. فهم دائماً يحتمون فى حصونهم ووراء أسوار مدنهم ولم يخرجوا أبدا للقتال فى ساحة معركة. كما أنهم لا ينصرون إخوانهم. فلم يساند يهود بنى النضير أو بنى قريظة يهود بنى قينقاع. وكذلك لم يناصر يهود بنى قريظة يهود بنى النضير لأن قلوبهم متفرقة.

حث المؤمنين على التقوى

بعد التنديد بالمنافقين فى الآيات السابقة جاءت آيات توصي المؤمنين بتقوى الله والتدبر فيما قدموا من عمل للغد أى ليوم القيامة وتحذره من أن يكونوا مثل أولئك الذين نسوا الله فأهملهم ولم يوجههم إلى ما ينجيهم. ثم تقرر عدم مساواة أصحاب النار بأصحاب الجنة، فأصحاب الجنة هم الفائزون:

«يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتتظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون. ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون. لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون» (١٨ - ٢٠).

ثم تأتى الفقرة الخاتمة للسورة شديدة القوة وبعبارة نافذة تقرر أن هذا القرآن لو نزل على جبل لتصدع خشوعا لله وخوفا منه. وهو مثل لتقريب المسألة إلى الأذهان وتنطوى على تنديد بالذين لا يتأثرون عند سماع القرآن. ثم تأتى مجموعة رائعة من أكثر من ٢٠ اسما من أسماء الله الحسنى لم تجتمع فى آيات قليلة مثل هذه مع أنها وردت متفرقة فى آيات كثيرة.

«لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله. وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون. هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم. هو الله الذى لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون. هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى يسبح له ما فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم» (٢١ - ٢٤).

وقد أورد ابن كثير (تفسيره ج ٤ ص ٣٤٤) حديثاً أخرجه الإمام أحمد أن النبى قال: من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم قرأ الآيات الثلاث من آخر سورة الحشر وكُلَّ الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسى وإن مات فى ذلك اليوم مات شهيداً ومن قالها حين يمسى كان بتلك المنزلة.

ومر ذو القعدة وذو الحجة من ذلك العام (الرابع للهجرة) بسلام لم تقع فيهما أحداث تذكر.

أحداث السنة الخامسة للهجرة

محرم

صفر

ربيع الأول	غزوة دومة الجندل.
ربيع الثانى	سورة الجمعة.
جمادى الأول	_____
جمادى الثانى	_____
رجب	_____
شعبان	_____
رمضان	_____
شوال	غزوة الخندق و«سورة الأحزاب».
	إجلاء بنى قريظة.
نو القعدة	وفاة سعد بن معاذ.
	إسلام عمرو بن العاص وخالد بن الوليد.
نو الحجة	زواج النبى من أم حبيبة بنت أبى سفيان.

غزوة دومة الجندل (شكل ٣٧) :

كانت قبائل كلب وجذام وقضاعة النصرانية تعتدى على قوافل المسلمين المتجهة إلى الشام والعراق. كما أنها كانت تتجمع من حين إلى آخر لغزو المدينة. فخرج الرسول - قيل فى ألف من المسلمين - من المدينة قاصدا «دومة الجندل» على بعد حوالى ٥٥٠ كم شمال شرق المدينة - وكان ذلك فى شهر ربيع الأول من السنة الخامسة للهجرة - قاصدا بث الرعب فى هذه القبائل وفى نفوس الروم. ويقول ابن كثير (السيرة النبوية ج ٣ ص ١٧٧) إنه لقي مرعى لبني تميم فاستولى على ما فيه من ماشية. وجاء الخبر إلى هذه القبائل فتفرقوا فى دروب الصحراء وشعاب الجبال. فأقام النبى فى دومة الجندل عدة أيام دعى فيها إلى الإسلام فأسلم الكثيرون. ثم عاد إلى المدينة ولم يكن هناك قتال.

سورة الجمعة :

وفى السورة ثلاثة موضوعات رئيسية:

- ١ - بيان فضل الله على العرب بإرساله نبى عربى منهم لهدايتهم.
- ٢ - تنديد باليهود وبتفاخرهم بأنهم شعب الله المختار. ولم يكن قد بقى فى المدينة منهم سوى يهود بنى قريظة.
- ٣ - تقنين يوم الجمعة باعتباره يوم العبادة الأسبوعى للمسلمين.

وتبدأ السورة بتقرير أن كل ما فى السموات والأرض يسبح لله:

«يسبح لله ما فى السموات وما فى الأرض الملك القدوس العزيز الحكيم. هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين. وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم. ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم» (١ - ٤).

بعد المطلع التمهيدى الذى يقرر خضوع كل ما فى السموات والأرض لله وتقديسهم له تبين الآيات فضل الله على العرب بإرساله رسولا منهم يتلو عليهم القرآن الكريم ويطهر نفوسهم ويعلمهم الكتاب وما فيه من حكمة بعد أن كانوا فى ضلال شديد وأن رسالته ليست قاصرة على الحاضرين بل تشمل الأجيال التالية «وآخرين منهم لما يلحقوا بهم» فضلا من الله ورحمة بالعباد.

ثم يأتى تنديد لاذع باليهود لعدم تمسكهم بكتاب الله. فقد آتاهم الله التوراة وأمرهم بإتباعها وتنفيذ ما بها من أحكام. فلم يقوموا بحقها ولم يطيقوا تحمل ما بها من أوامر ونواهى فكانتهم مثل الحمار الذى يحمل كتبا ولا ينتفع بما فيها. ثم تتحداهم الآيات بأنهم إذا كانوا صادقين فى زعمهم أنهم أولياء الله وأصحاب الحظوة لديه دون سائر الناس فليتمنوا الموت الذى يقربهم من الجنة التى يمنون أنفسهم بدخولها. وتؤكد الآيات أنهم لن يتمنوه أبدا لخوفهم من المصير الرهيب الذى ينتظرهم بسبب ما اقترفوه من آثام وأخرها تكذيبهم بالنبي ثم إنذار لهم بأن الموت الذى يخافونه ويهربون منه لا محالة نازل بهم فيرجعون إلى الله عالم المستقبل المغيب وعالم الحاضر المشاهد. وحينئذ يخبرهم الله بما عملوا والمفهوم أنه سيحاسبهم على أفعالهم:

«مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا. بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله والله لا يهدى القوم الظالمين. قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين. ولا يتمنونه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين. قل إن الموت الذى تفرون منه فإنه ملاقيكم ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون» (٥ - ٨).

الجمعة يوم العبادة الأسبوعى للمسلمين:

سبق أن ذكرنا (ص ٤٢٨) أن النبى بعد أن خرج من قباء فى آخر مراحل الهجرة أدركته صلاة الجمعة فصلاها فى «ذى رانوءاء». وهذا يدل على أن صلاة الجمعة كانت قد شرعت قبل ذلك شفاهة. ثم جاءت الآيات الحالية لتعيد التأكيد على أهمية يوم الجمعة كيوم العبادة الأسبوعى لدى المسلمين وضرورة ترك المسلمين ما فى أيديهم من أعمال عند سماع الأذان

لصلاة الجمعة ليتسنى لهم سماع الموعظة ثم الصلاة. وقد أباح الله للمسلمين - بعد انقضاء الصلاة - القيام بأعمالهم المعتادة تخفيفاً من الله لأمة محمد إذ يحرم على اليهود مباشرة أى عمل آخر في يوم السبت سوى العبادة أو تناول ما يلزم من مأكّل ومشرب. ثم تختتم السورة بتنديد بالمسلمين الذين كانوا يتركون المسجد والنبي يخطب حينما يسمعون الطبل يعلن بقدم قافلة للتجارة وتبين لهم أن ما عند الله من الفضل والثواب أنفع لهم من اللّهُ ومن التجارة وليطلبوا رزق الله بطاعته:

«يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون، فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون. وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها وتركوا قائماً، قل ما عند الله خير من اللّهُ ومن التجارة والله خير الرازقين» (٩ - ١١).

غزوة الخندق

دور اليهود في الحشد للمعركة:

سبق أن ذكرنا أن اليهود كانوا يُشكلون عنصراً هاماً بالمدينة. ولما قدم النبي المدينة لم يُبدِ اليهود أى تحفظات على مقامه فيها بجوارهم لأنهم استبعدوا وجود أى تهديد قد يأتيهم من ناحيته ولعلمهم ظنوا أنه في يوم من الأيام سيتبع دينهم ويصبح مجرد نبي من أنبياء بني إسرائيل يقوون به علي الأوس والخزرج. لذلك عقدت قبائلهم الثلاث: بنو قينقاع وبنو النضير وبنو قريظة. عهداً مع النبي (ص ٤٣٣) يقضى بعدم تقديم أى طرف من الطرفين أى معونة أو مساعدة لأى عدو للطرف الآخر في حالة اشتباكه في حرب.

ولكن لما فشل الإسلام في الأوس والخزرج وأخى النبي بينهما فأصبحوا قوة واحدة تساند النبي بدأ اليهود يخاصمون الدين الجديد. وزادت مخاصمتهم له بعد انتصار المسلمين في موقعة بدر وعندئذ نقض بنو قينقاع عهدهم وأذوا المسلمين كما سبق أن ذكرنا (ص ٥٢٦). فكان حصارهم ثم إجلاؤهم عن المدينة فهاجروا إلى الشام.

أما بنو النضير فإنهم حاولوا اغتيال النبي (ص ٥٧٥) فكان إجلاؤهم هم أيضاً عن المدينة فلجأوا إلى يهود خيبر. شمال المدينة وأقاموا معهم، أما القبيلة الثالثة - بنو قريظة - فقد ظلت تعيش بسلام في المدينة وكانت علاقتها بالمسلمين علاقات طيبة وسليمة. وكان كل من الجانبين يحترم العهد المبرم بينهما ويتقيد بشروطه. ولكن يهود بني النضير - الذين أبعدوا عن المدينة واستوطنوا خيبر كانوا يحملون في قلوبهم حقداً علي المسلمين وراخوا يتحينون الفرصة للكيد للمسلمين. ولما انتهى موعد بدر الآخرة بدون قتال (ص ٥٧٣) قدم وفد من يهود خيبر إلى مكة وكان على رأسه حبي بن أخطب الذي كان سيد بني النضير بالمدينة ومعهم نفر من بني

وائل والتقي الوفد برجال قريش وراحوا يزينون لهم مهاجمة المدينة وشرح لهم أخطب خطورة المسلمين على تجارتهم مع الشام، وكانت قريش فعلا قد حولت معظم تجارتها إلى العراق بعيداً عن المدينة حتى لاتقع في أيدي المسلمين، فراح اليهود يخوفونهم من أنه إذا وصل الإسلام والمسلمون إلى اليمامة فسيقطعون على قريش طريق التجارة مع العراق والبحرين (شكل ٣٧) فلا يبقى لهم إلا التجارة مع اليمن. ورأى أبو سفيان أنه لو حدث هذا لاهتز اقتصادهم وفقدوا صدارتهم للعرب. وسأل أبو سفيان حيي بن أخطب: إنكم أهل الكتاب الأول وتعلمون ما أصبحنا نخلف فيه نحن ومحمد. أفديننا خير أم دينه؟ ورد عليه حيي بن أخطب: بل دينكم خير من دينه وأنتم أولى بالحق منه. وقد أنزل الله في ذلك الآيات:

«ألم تر إلى الذين أتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً. أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيراً. أم لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون الناس نقيراً. أم يحسبون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد أتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً. فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم سعيراً» (٥١ - ٥٥ النساء).

وقد أعجب قول حيي بن أخطب قريشاً واستجابوا لطلبه وراحوا يتأهبون للحرب. ثم ذهب الوفد إلى غطفان وبنى أسد ودعاهم إلى حرب محمد فاستجابوا ووافق الجميع على الاشتراك في حملة كبيرة تخرج لمقاتلة المسلمين واستئصال شأفتهم. وبدأت قريش حشد الرجال فجهزت ٤٠٠٠ رجلاً و٣٠٠ فارساً و ١٥٠٠ بعيراً و جهزت غطفان ٢٠٠٠ رجلاً ومن بنى فزارة وبنى أسد وبنى أشجع وبنى مرة وبنى سليم ٧٠٠ مقاتلاً، ولما كملت استعداداتهم خرجوا من مكة ومن مناطقهم في أول شوال سنة ٥ هجرية قاصدين المدينة.

وجاء العيون بأخبار تجمعات الأحزاب إلى المسلمين بالمدينة. وفزع الناس لما سمعوا عن حشد كل هذه الكتائب من مختلف القبائل. صحيح أن عدد المسلمين قد زاد بما يمكنهم من حشد ٣٠٠٠ من الرجال. ألا أنه كان بينهم مئات من المنافقين الذين لا يمكن الاعتماد عليهم. واستقر الرأي على عدم الخروج من المدينة والبقاء فيها للدفاع عنها.

لم يكن من السهل مهاجمة المدينة من جهة الشرق لوجود صخور بركانية في «حرة واقم» - وهي الحرة الشرقية - فلا تتيج للجنود أو الفرسان القتال وهي بذلك تعتبر خط دفاع طبيعي. كذلك توجد في الغرب «حرة الويرة» مكونة أيضاً من صخور بركانية وعرة وهذا ما أشار النبي في حديثه وهو يومئذ بمكة قبيل الهجرة (ص ٣٣٨): قد أريت دار هجرتكم، أريت سبخة ذات نخل بين حرتين.

واقترح سلمان الفارسي خطة. قُدِّم لها بأن شرح أنه حين تورط جيش الفرس في حرب دفاعية في ظروف قاسية ضد عدو مهاجم حفر الفرس خندقاً واسعاً وعميقاً حال دون تقدم العدو. وكان هذا الإجراء غير معروف لدى العرب ولم يسبق أن استخدموه في حروبهم ولكنه

كان الحل الأمثل فى مثل حالهم وقبل النبى الاقتراح وأمر بحفر الخندق. وراح المنافقون - كعادتهم - يثبطون الهمم ويقللون من جدواه. ولكن النبى شجّع المسلمين واشترك بنفسه فى حفر الخندق ونشط الناس للعمل. وقُسم العمل بين المسلمين لكل عشرة منهم أربعون ذراعا أى حوالى ١٨ مترا. وكان حسان بن ثابت يطوف بالعاملين ينشدهم شعره ويبث فيهم الحماس. وامتد الخندق من «جبل شيخين» فى الشرق إلى «تل ذباب» ومنه إلى «جبل بنى عبید» فى اللامة الغربية (شكل ٣٨). وكان طوله حوالى ٢ كم وعرضه ٦ أمتار وعمقه ٥ أمتار.

وتحكى كتب السيرة روايات عن أنه كثيرا ما كان الحفر يقابل صخرة كبيرة - فى القطع المخصص لجماعة - تستعصى على فؤوسهم فكانوا يلجأون إلى النبى الذى كان يأخذ معوله ويضرب ضربة شديدة يتطاير منها الشرور وهو يقول الله أكبر فتفتقت الصخرة. كما يروى أن الرجال كانوا يغنون وهم يحفرون.

نحن الذين بايعنا محمدا . . . على الإسلام ما بقينا أبدا

ويجيبهم النبى. اللهم لا خير إلا خير الآخرة. فبارك فى الأنصار والمهاجرة. وكان النبى ينقل معهم التراب حتى يغبر وجهه وجسمه.

ويروى أنه أثناء الحفر عرضت لهم صخرة عظيمة شديدة لا تأخذ فيها المعاول فشكوا ذلك إلى رسول الله. فأخذ المعول وقال بسم الله وضرب ضربة فكسر ثلثها وقال: الله أكبر. أعطيت مفاتيح الشام والله إنى لأبصر قصورها الحمر. ثم ضرب ضربة ثانية فقطع ثلثا آخر وقال: الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس والله إنى لأبصر قصر المدائن الأبيض. ثم ضرب الثالثة فقطع بقية الحجر وقال الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله إنى لأبصر أبواب صنعاء من مكاني الساعة (السيرة النبوية. ابن كثير. ج ٣ ص ١٩٤). وقال المنافقون: نحن نخندق على أنفسنا وهو يعدنا قصور فارس والروم.

وأثناء حفر الخندق شعر أحد الصحابة وهو جابر بن عبد الله أن النبى قد جاع فذهب إلى بيته وكان عنده صاع من شعير وماعز صغيرة فأمر امرأته بتجهيزها ليدعو النبى للغداء عنده. ثم جاء إلى النبى وأسر له أنه أعد له غداء ولنفر قليل من أصحابه. ولكن النبى صاح فيمن حوله من الرجال: أن يا أهل الخندق إن جابرا قد صنع وليمة فيها إليها وعمد النبى إلى البرمة وبارك ثم أكل وأكل جميع أصحابه. قيل وقد قاربوا الألف - وقاموا والبرمة ملائنة لآخرها لم تنقص.

وكان المنافقون يقومون بالضعيف من العمل ويتسللون إلى أهليهم بغير علم النبى فى حين كان الرجل من المسلمين إذا أراد قضاء الحاجة استأذن من رسول الله قبل أنصرافه ثم يعود مسرعا إلى العمل رغبة فى الجزاء من الله. ونزل فى هؤلاء:

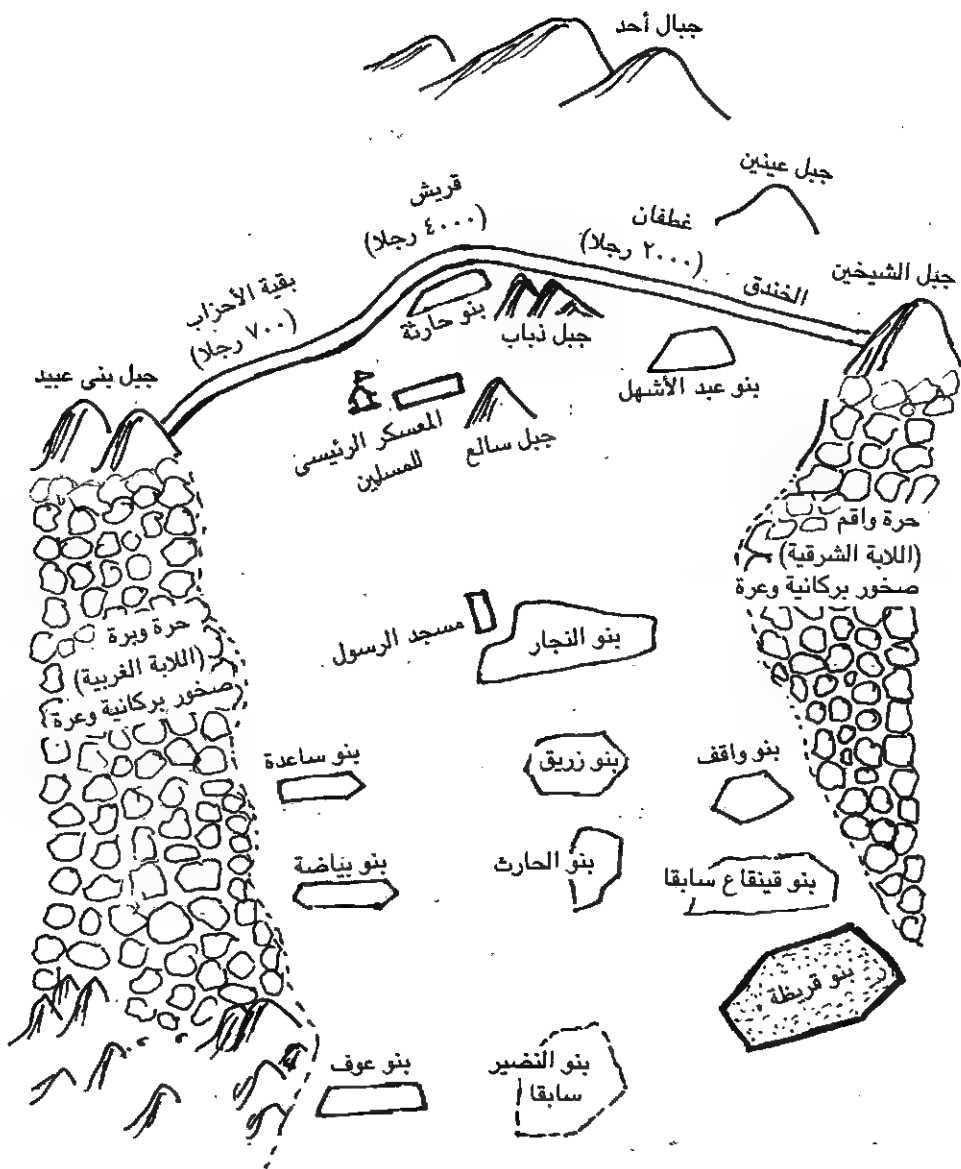
«إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه. إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله. فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله إن الله غفور رحيم. لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا. قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا (خفية) فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم» (٦٢ - ٦٣ - النور).

ولما انتهى المسلمون من حفر الخندق نصبوا معسكرهم أمام «تل سالع». وكانت الخطة التي وضعها النبي تقضى بأن يقوم أغلب الجيش بالضرب في أى موقع يمكن للعدو أن يطأه عبر الخندق ووضع النبي على طول الخندق مائتى رجل لتحذير الجيش من أى هجوم مفاجئ وكان عليهم مراقبة التلال التي تشرف على الخندق. وكلفت قوة تتألف من ٥٠٠ رجلا بحراسة مختلف مناطق المدينة لمنع أى شخص قد يتسلل إليها خفية ولحراسة المناطق التي لا يحيط بها الخندق. أما النساء والأطفال فقد وضعوا في الحصون والدور البعيدة عن جبهة القتال. وكان الاعتماد على أن يمنع يهود بني قريظة - بمقتضى العهد بينهم وبين النبي - أى اختراق من ناحية دورهم الموجوده في الطرف الجنوبي الشرقي من المدينة.

وكان الوقت شتاء. وكان الشتاء قارس البرد في ذلك العام. ولما رأت قريش الخندق فزعت وعجبت. وقالوا إن هذه لمكيدة ما كانت العرب تكيدها. وأدرك أبو سفيان أن الخندق سيعوق تقدم قواته وكان يمينى نفسه بإحراز نصر سريع لكثرة عددهم وأسلحتهم. وضرب الأحزاب معسكرهم على طول الخندق من الناحية الشمالية والشمالية الغربية. وحاصروا الخندق. كانوا يأتون إليه في النهار مقابل الناحية التي يقف عندها المسلمون ويتبادلون الرماية بالسهام. كما كان بعض رجالهم يجاولون أن يجدوا ثغرة يستطيعون أن يتفادوا منها إلى المسلمين ولكن المسلمين كانوا لهم بالمرصاد لمنع أى اختراق. أما أثناء الليل فكان المشركون يعودون إلى معسكرهم تاركين حراسا حول الخندق خوفا من تسلل بعض المسلمين إلى معسكرهم ليخربوه.

ومضت ١٠ أيام منذ بدء الحصار دون أن يقوم أى جانب خلالها بعمل جدى. وبلغ الجهد من الجانبين مبلغه. ولم يكن بالمدينة فائض من الغذاء ولذلك فقد أنقصت مخصصات الفرد من الغذاء إلى النصف. وكانت فرصة اغتيمها المنافقون ليشددوا من تقديم الصريح للنبي وراحوا يقولون: كان محمدا يعدنا أن نأكل كنوز كسرى وقيصر وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه أن يذهب إلى الغائط. أما المؤمنون فقد ثبتوا وزاد إيمانهم بالله وبنبيهم.

وعلى الجانب الآخر سادت حالة من التذمر بين صفوف الأحزاب لأن الحصار طال وعهد العرب دائما بحروب قصيرة. إذ يحملون زادا للطريق ذهابا وإيابا ثم يومين أو ثلاثة للتجهيز للمعركة ويوما أو يومين للمعركة ذاتها ومثلها بعدها. فلما طال الحصار بدون طائل بدأوا



شكل ٢٨ - غزوة الخندق.

يتخوفون من نقص الطعام. وزادت رداءة الجو من كرب الأحزاب وبدا أنهم فى مأزق وراح أبو سفيان يحاول إيجاد مخرج واستشار حليفة اليهودى حى بن أخطب وتوصلا إلى خطة جديدة توفّعا لها النجاح.

ذهب حىّ خفية إلى محلة بني قريظة وتوجه لدار زعيمها كعب بن أسد. وحدث كعب أن حيا قد جاء إليه بوصفه يهوديا يبغى تحريضه وإخوانه اليهود ضد النبی فرفض لقاءه إلا أنه أمام إلحاح حى سمح له بدخول داره. وطلب منه حى أن ينضم إلى الأحزاب فى حربهم ضد محمد وقال له ويحك يا كعب، جنك بعز الدهر وببحر طام والمراد كثرة الرجال جنك بقريش وغطفان وقد عاهدوني على ألا يبرحوا حتى نستأصل محمدا ومن معه، فقال له كعب: جئتني والله بذل الدهر. ويحك يا حى فدعنى وما أنا عليه فإنى لم أر من محمد إلا صدقا ووفاء. فلم يزل حى بكعب يزين له الأمر ولعله متأه بأنه سيكون سيد المدينة بعد القضاء على المسلمين ويكون فى إمكانه أن يعيد بنى قينقاع وبني النضير إلى دورهم فيكون سيد اليهود كلهم. وكان آخر ما فى جعبة حى أن أعطى كعبا عهدا لئن رجعت قريش وغطفان ولم يصيبوا محمدا يدخل معه فى حصنه حتى يصيبه ما يصيبه. فنقض كعب عهده مع رسول الله ورضي بأن يشترك بنو قريظة مع الأحزاب فى شن هجوم واحد على المسلمين ولكن كعباً طلب مهلة قدرها عشرة أيام يعدون فيها أنفسهم للقتال.

وتأكد غدر اليهود بحادث صفية بنت عبد المطلب مع اليهودى. كانت صفية قد انتقلت هى وغيرها من النساء والأطفال إلى حصن صغير يقع فى جنوب شرق المدينة (كان من قبل لبني قينقاع) غير بعيد من دور بنى قريظة. وكان بالحصن رجل واحد هو حسان بن ثابت الشاعر. وذات يوم وبينما صفية تطل من الحصن رأت يهوديا وهو بكامل سلاحه يطوف بالحصن كما لو كان يبحث عن منفذ إليه. وأخبرت صفية حسانا بما رآها من أمر اليهودى وخشيتها من أن يقتحم اليهود عليهم الحصن وطلبت منه أن ينزل ليقتله. فقال لها حسان: يغفر الله لك يا بنت عبد المطلب والله لقد عرفت ما أنا بصاحب هذا. فتركته وأخذت عمودا من حديد وشدت وسطها ونزلت إلى اليهودى وضربتة بالعمود حتى قتلتة ثم عادت إلى الحصن وقالت لحسان: انزل وخذ سلبه فإنه لم يمنعنى إلا أنه رجل. ورد عليها حسان بقوله: مالى بسلبه من حاجة يا بنت عبد المطلب. ولما نمت هذا الخبر إلى علم المسلمين لم يعد يساورهم أى شك فى خيانة بنى قريظة وأصبح الموقف أكثر خطورة وخاصة مع نقص المؤونة بحيث أنقص نصيب الفرد من الطعام إلى الربع.

ورأى النبی حرج الموقف العسكرى فرأى أن يلجأ إلى السياسة وأن لا بأس من تقديم بعض التنازلات حفاظا على المسلمين وعلى الإسلام ذاته. فبعث إلى عيينة بن حصين وإلى الحارث بن عوف وهما قائدا غطفان وتفاوض معهما على أن يعطيها ثلث ثمار المدينة على أن

يرجعا بمن معهما عنه وعن أصحابه. وكان الهدف هو التخفيف من وطأة الحصار بانسلاخ غطفان من الحلف وما قد يتبعه من حذو قبائل أخرى حذوها فتضعف قوة الأحزاب بعض الشيء بما يمكن بعده للمسلمين زحزحة قوات قريش عن المدينة بإحدى العمليات الحربية. وجرت المفاوضات وكتب الكتاب ولم يبق إلا التوقيع عليه ليصبح نافذاً. ورأى النبي أن يستشير أصحابه فأرسل إلى سعد بن معاذ وهو من الأوس وعبادة بن الصامت من الخزرج فسألا: يا رسول الله أمراً تحبه فنصنعه أم شيئاً أمرك الله به لا بدُّ لنا من العمل به أم شيئاً تصنعه لنا؟ قال: بل شيء أصعنه لكم. والله ما أصنع ذلك إلا لأتئى رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة وكاليوكم من كل جانب فأردت أن أكسر عنكم من شوكتهم إلى أمرٍ ما. فقال له سعد بن معاذ: يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء على الشرك بالله وعبادة الأوثان. لا نعبد الله ولا نعرفه وهم لا يطمعون أن يأكلوا منها ثمرة إلا قرى أو يبيعوا. أفحين أكرمنا الله بالإسلام وهدانا له وأعزنا بك نعطيهم أموالنا. والله ما لنا بهذا من حاجة. والله لا نعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم. فقال له النبي فأتت وذاك. فتناول سعد بن معاذ الصحيفة فمحا ما فيها من الكتاب ثم قال: ليجهدوا علينا.

وزاد موقف المسلمين حرجاً. وكان الأمل هو في فك الحصار. وهياً الله رجلا من غطفان هو نعيم بن مسعود كان قد أسلم وأبقى إسلامه سراً وكان للرجل نفوذ ومكانة لدى الأحزاب الثلاثة المتحالفة: قريش وغطفان ويهود بنى قريظة. وذات ليلة تسلل نعيم إلى المدينة وجاء إلى النبي وأخبره بإسلامه وأن قومه لم يعلموا وطلب أن يأمره بما شاء. فقال له النبي إنما أنت فينا رجل واحد. فخذل عنا إن استطعت فإن الحرب خدعة.

فخرج نعيم حتى أتى بنى قريظة واجتمع مع كعب وأوضح له خطورة الموقف الذي يواجهه اليهود. وقال له إن قريشا وغطفان ليسوا كائتم. البلد بلكم فيه أموالكم وأبناؤكم ونسأؤكم. لا تقدر أن تحولوا منه إلى غيره. وإن قريشا وغطفان قد جاؤا لحرب محمد وأصحابه وقد ظاهرتهم عليه وبلدهم وأموالهم ونسأؤهم بغيره فليسوا كائتم. فإن رأوا نهزة أصابوها. وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل ببلادكم ولا طاقة لكم به إن خلا بكم. فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهنا من أشrafهم يكونون بأيديكم ثقة لكم على أن تقاتلوا معهم محمداً حتى تناجزوه (السيرة النبوية ابن هشام، ج ٣ ص ٢٤٠).

ثم خرج نعيم حتى أتى قريشا فقال لأبى سفيان: تعلمون أن معشر يهود قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد وقد أرسلوا إليه: أنأ قد ندمنا على ما فعلنا. فهل يرضيك أن نأخذ لك من قريش وغطفان رجلا من أشrafهم فنعطيكهم فتضرب أعناقهم ثم نكون معك على من بقى منهم حتى نستأصلهم فأرسل إليهم أن نعم. فإن بعثت إليكم يهود يلتمسون منكم رهنا من رجالكم فلا تدفعوا إليهم منكم رجلا واحداً. ثم خرج إلى غطفان وقال لهم مثل ما قاله لقريش. وما إن انتهى نعيم من جولته حتى كانت بذور الشك والفرقة قد انغرست في نفوس الأحزاب وبدأ القلق يساور أبا سفيان الذي كان يعتمد اعتماداً كبيراً على اليهود وقرر أن

يعجل بالمعركة وأن يختبر نواياهم فبعث بوفد على رأسه عكرمة بن أبى جهل إلى يهود بنى قريظة وقال لهم إنا لسنا بدار مقام. وقد هلك الخف والحافر فاغدوا للقتال حتى نناجز محمداً ونفرغ مما بيننا وبينه. فأجاب اليهود: إن اليوم يوم سبت وهو يوم لا نعمل فيه شيئاً. ولسنا مع ذلك بالذين نقاتل معكم محمداً حتى تعطونا رهنا من رجالكم يكونون بأيدينا ثقة لنا حتى نناجز محمداً. فإننا نخشى إن ضرستكم الحرب واشتد عليكم القتال أن تنشمروا إلى بلادكم وتتركونا والرجل فى بلدنا ولا طاقة لنا بذلك منه. فعاد عكرمة وأخبر أبى سفيان بما قاله اليهود. فقالت قريش وغطفان. والله إن الذى حدثكم به نعيم بن مسعود لحق. وأرسلوا إلى بنى قريظة يقولون: إنا والله لا ندفع إليكم رجلاً واحداً من رجالنا. فإن كنتم تريدون القتال فاخرجوا وقاتلوا. وهكذا خرجت بنو قريظة من الحلف.

وفى اليوم التالى كان قد مضى زهاء ٢٠ يوماً على قريش أمام الخندق وبدأ حماس المقاتلين يفتّر. فقرر خالد بن الوليد وعكرمة بن أبى جهل أن يتوليا الأمر بنفسيهما بعد أن عيّل صبرهما وأيقنا بالأمل فى عمل موحد تقوم به الأحزاب مجتمعه. وتوجّها مع فرقتي فرسانهما إلى موضع قريب من «تل ذباب» عند موضع يضيق عنده الخندق بما يسمح لخيّلهم أن تقتحمه ولرجالهم أن يعبروه. وكان هذا الموضع قبالة معسكر المسلمين عند سفح جبل «سالم». وتحركت سرية عكرمة أولاً؛ وفقرت جماعة صغيرة عبر الخندق. وكانت الجماعة مؤلفة من سبعة رجال منهم عكرمة بن أبى جهل. ورجل آخر ضخّم الجثة اسمه عمرو بن عبد ود وكان قد جرح فى بدر وعاقته جراحه عن شهود معركة أحد فأراد أن يعوض ما فاتته بالاستبسال فى المعركة الحالية وتخير مكاناً من الخندق ضيقاً إلى حد ما وضرب فرسه فقفزت به عبر الخندق وبهت المسلمون لرؤيته وتبعه آخرون. أما هو فراح يتفرس فى صفوف المسلمين ودعاهم إلى النزال. فتخوف الجميع منه. فراح يتهكم بالمسلمين والإسلام ويتناول على مقام النبي فاستأذن على النبي لنزاله فأذن له وأعطاه سيفه المسمى «ذو الفقار» وقال اللهم أعنه عليه (ابن مسعود ج ٢ ص ٤٩). فقال عمرو بن عبد ود: لم يا ابن أخى؟ فوالله ما أحب أن أقتلك. فقال له على: ولكنى والله أحب أن أقتلك. وراح عمرو يسدّد سيفه إلى صدر على ولكن على كان يتفاداه بحركاته الرشيقة واستمر العملاق يهوى بسيفه فى كل اتجاه بلا طائل حتى أخذ منه التعب وانتهزها على فرصة فقفز بسرعة وأمسك بيديه برقبة عمرو الذى فقد توازنه وسقط على الأرض. فجثم على صدره وهو لا يزال يمسك برقبته ويخنقه بكل قوة. ثم إن على دعا عمرو إلى الإسلام فبصق عمرو فى وجهه. وكان فى إمكان على أن يجهز على عمرو ولكنه قام من فوقه وقال له: لتعلم يا عمرو أنى لا أقتل إلا فى سبيل الله وقد يُظن أنى قتلتك لأنك بصقت فى وجهى ولكنى سأبقى على حياتك. فقم وعد إلى قومك. ونهض عمرو وتظاهر بأنه عائد ثم بحركة مباغتة أخذ سيفه وهجم على على ليأخذه على غرة. وتلقى على الضربة بدرعه ثم عاجل الخصم بضربة من سيفه أصابته فى حلقة فتفجّر الدم منه غزيراً ثم سقط على الأرض واهتزت جنبات الوادى بتكبيرات المسلمين. وهجم المسلمون فى حماسة على

السته رجال الباقين فقتلوا واحدا بينما نجح الباقيون في الفرار عبر الخندق إلا أن المسلمين راحوا يرمون بالحجارة أحدهم لم يفلح في تسلق الخندق من الناحية الأخرى واستمروا في رجمه حتى مات.

وفي اليوم التالي أعاد خالد بن الوليد المحاولة فقفز عبر الخندق بفريق من رجاله ولكن المسلمين تجمعوا عليهم وتمكن خالد من قتل أحد المسلمين. وكذلك تمكن وحشى قاتل حمزة من قتل مسلم ثانٍ ولكن جموع المسلمين تكاثرت عليهم فأيقنوا أن لا أمل في الانتصار وعادوا إلى معسكر قريش بعد أن فقدوا رجلين وكان ذلك آخر عمل حربي تم في غزوة الخندق.

ولم يحدث خلال اليومين التاليين أى نشاط اللهم إلا بعض الترامى بالنبال في أوقات متفرقة بدون إحداث إصابات في أى جانب. ومع أن المسلمين عانوا من نقص الطعام إلا أنهم استمروا في صمودهم. أما معسكر الأحزاب فقد هبطت روحهم المعنوية إلى الحضيض. إذ أيقنوا أن الغزوة التي خططوا لها كل هذا التخطيط وحشدوا لها كل هذه الحشود وتوقعوا لها النصر انتهت إلى لا شيء وساد بينهم التذمر. كان الحصار الآن قد دام ٢٣ يوما وليس هناك من بادرة ولو بسيطة في استسلام المسلمين. وفي تلك الليلة هبت عاصفة هوجاء واجتاحت معسكر الأحزاب رياح باردة جدا أطفأت نيرانهم وكفأت قدورهم وقلعت خيامهم وبدا كأن الطبيعة غاضبة عليهم وراحوا يحتمون من الريح تحت الأغطية. فقام أبو سفيان وقال بصوت عالٍ يا معشر قريش والله ما أصبحتم بدار مقام. لقد هلك الكراع والخف (الكراع من الغنم والبقر مستدق الساق العارى من اللحم. والخف كناية عن الإبل المسنة التي تدبح للأكل) وأخلفتنا بنو قريظة وبلغنا عنهم الذي نكره ولقينا من شدة الريح ما ترون. ما تطمئن لنا قدر ولا تقوم لنا نار ولا يستمسك لنا بناء فارتطوا فإني مرتحل (السيرة النبوية. ابن هشام. ج ٣ ص ١٣٨). وما أن أنهى حديثه حتى قام إلى بعيره وسار مع رجاله فتبعته كل قريش. وعلمت غطفان بما فعلت قريش فحذوا حذوهم. وكذلك فعل جميع القبائل الصغرى المتحالفة. وسار خالد بن الوليد وعمرو بن العاص في فرسانهما في مؤخرة جيش قريش يحرسونهم خشية أن يخرج المسلمون من المدينة في طلبهم.

وعاد أبو سفيان إلى مكة والمرارة تعتمل في صدره على هذه الحملة الفاشلة التي هزت من هيئته وهيبة قريش بين العرب الذين أيقنوا أن محمدا والمسلمين صاروا ندا قويا لقريش ومن احتمي بهم لن يضام.

ولما أيقن المسلمون أن الأحزاب قد انفضوا وكل رجع إلى دياره تنفسوا الصعداء وحمدوا الله على نجاتهم مما كانوا فيه من كرب. وقد خسر كل فريق في هذه المعركة أربعة رجال فقط. ولكن الحملة كانت نصرا للمسلمين إذ استطاعوا أن ينقذوا المدينة من هجوم ساحق كان كفيلا - لولا الخندق - بالقضاء عليهم. ولما انصرف الأحزاب قال رسول الله: لن تغزوكم قريش بعد عامكم هذا ولكنكم تغزونهم (تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٤٧٧).

إجلاء بنى قريظة :

وفى اليوم التالى كان المسلمون قد اطمأنوا ووضعوا السلاح. قبل فأتى جبريل إلى رسول الله وقال: أُوْقِدْ وضعت السلاح يا رسول الله؟ قال نعم قال جبريل: فما وضعت الملائكة السلاح بعدُ. وما رجعتُ الآن إلا من طلب القوم. إن الله عز وجل يأمرك يا محمد بالمسير إلى بنى قريظة فأنى عائد إليهم فمزّلزل بهم. فأمر رسول الله فأذّن في الناس: من كان سامعا مطيعا فلا يصلّين العصر إلّا ببني قريظة!

وسار النبي والمسلمون معه إلى دور بنى قريظة وحصونهم وحاصرهم ٢٥ ليلة حتى أجهدهم الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب. وكان حيي بن أخطب قد دخل الحصن مع بنى قريظة حين رجعت قريش وغطفان وفاء لما تعهد به لكعب بن أسد فلما أيقنوا بأن رسول الله غير منصرف عنهم حتى يقاتلهم بعثوا إلى رسول الله أن يرسل إليهم أبا لبانة بن عبد المنذر - وكان قومه حلفاء الأوس الذين كانوا قبل الإسلام حلفاء بنى قريظة - ليستشيره في أمرهم فأرسله رسول الله إليهم. فلما رأوه قالوا: يا أبا لبانة. أترى أن نزل على حكم محمد؟ قال نعم وأشار بيده إلى حلقه. إنه الذبيح.

وفطن أبو لبانة أنه قد خان الله ورسوله وأفشى ما انتوى رسول الله عمله فيهم مما قد يمنعهم من الاستسلام ويجعلهم يستأسدون في المقاومة. ويقول أبو لبانة. فوالله ما زالت قدماي من مكانهما حتى عرفت أني خنت الله ورسوله ثم توجّه إلى المسجد وربط نفسه في عمود من أعمدته وقال: لا أبرح مكاني هذا حتى يتوب الله عليّ مما صنعت. ولما تأخر أبو لبانة في العودة إلى النبي سأل عنه وعلم ما فعل بنفسه فقال: أما إنه لو جاعني لاستغفرت له. فأما إذا فعل ما فعل. فما أنا بالذي أطلقه من مكانه حتى يتوب الله عليه. قال ابن هشام: وظل مرتبطا ست ليال تأتيه امرأته فتحله للصلاة ثم يعود فتربطة ثم لما كان السحر والنبي في بيت أم سلمة نزلت آية فيها التوبة على أبي لبانة: «وآخرون اعترفوا بذنوبهم. خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم. إن الله غفور رحيم» (١٠٢ - التوبة). فضحك النبي. فسأته أم سلمة عن سبب ضحكك قال: تيب على أبي لبانة. قالت: أفلا أبشره يا رسول الله. قال بلى إن شئت فقامت على باب حجرتها وقالت: يا أبا لبانة أبشر فقد تاب الله عليك. وأسرع الناس ليطلقوه فأبى وقال: لا والله حتى يكون رسول الله هو الذي يطلقني بيده. فلما مر رسول الله خارجا إلى صلاة الصبح أطلقه.

نعود إلى يهود بني قريظة وقد تعبوا من الحصار وأرادوا الاستسلام. ورغبوا أن يعاملهم النبي كما عامل بني قينقاع وكانوا حلفاء الخزرج وكان عبد الله بن أبي بن سلول سيد الخزرج قبل الإسلام - فرضى النبي بحكمه في بني قينقاع كما سبق أن ذكرنا (ص ٥٢٧) وتركهم

النبي يرحلون بأمّعتهم وطمع بنو قريظة في مثل ذلك فطلبوا أن يوكل أمرهم إلى سعد بن معاذ وهو من الأوس. حلفاءهم في الماضي ظانين أنه سيحكم فيهم بأن يجلوا عن ديارهم. ولكن سعد بن معاذ حكم أن يقتل الرجال وتسبي الذراري والنساء وتقسّم الأموال. فقال النبي لسعد: لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات. وتم تنفيذ الحكم. وقتل منهم في ذلك اليوم ما بين ٦٠٠ - ٩٠٠ رجل وكان من بينهم حيي بن أخطب وكعب بن أسد رؤساء الخيانة. ولم يقتل من النساء إلا واحدة كانت قد ألقت بحجر الرحي من سطح منزلها على أحد المسلمين فقتلته. وأسلم نفر قليل فعصموا دماءهم وأموالهم. ومما يروي أن ما غنمة المسلمون كان: ١٥٠٠ سيف و ٣٠٠ درع و ٢٠٠٠ رمح و ١٥٠٠ ترس وكثير من الجمال والمواشي. ثم إن رسول الله قسم أموال بني قريظة ونساءهم وأبناءهم على المسلمين بعد إخراج الخمس. وبعث رسول الله أحد أصحابه بجزء من الخمس فباعه في نجد واشترى بثمنه خيلا وسلاحا (السيرة النبوية. ابن هشام ج ٣ ص ٢٥٠). وكانت ريحانة بنت عمرو - إحدى السبايا - من نصيب رسول الله فعرض عليها الإسلام ويتزوجها فأبّت إلا البقاء على يهوديتها فاعتزلها. وبعد مدة أسلمت. ويقول ابن اسحق: فسره ذلك من أمرها.

وقد انتقد بعض المستشرقين ما اعتبروه «قسوة في الحكم» على بني قريظة. ولكن الموقف الذي وقفوه وغدرهم وخيانتهم وانضمامهم إلى الأحزاب كان تأمرا بالغ البغى وهو ما يسمى في عصرنا الحالي «خيانة عظمى» وكان هدفهم مشاركة الكفار في استئصال شأفة المسلمين وإبادتهم. فلا عجب أن يكون عقابهم متناسبا مع عظم جرمهم. وجميع الدول في عصرنا الحالي تقرر الإعدام كعقوبة لجريمة الخيانة العظمى ولا يُعفى منه أن يكون مرتكبها فردا أو سرية بكاملها.

شهداء معركة الخندق: قال ابن اسحق: استشهد من المسلمين ٥ :

١ - أنس بن أوس من الأوس :

٢ - عبد الله بن سهل.

٣ - الطفيل بن نعمان من الخزرج :

٤ - ثعلبة بن غيمة.

٥ - كعب بن زيد من بني النجار :

كان الوحي يسير بالحياة المدنية جنبا إلى جنب مع الأحداث العسكرية. فكانت التشريعات التي تنظم الحياة المدنية تنزل في السور مختلطة بالإشارات إلى ما حدث في المعارك الحربية. وقد نزلت سورة الأحزاب بعد معركة الخندق.

سورة الأحزاب :

وفى السورة عدة مواضع :

- ١ - تشريعات لإلغاء جميع القربابات المفتعلة كالظهار والتبني والأخوة بين المهاجرين والأنصار. واعتبار النبي أبا لجميع المسلمين وبالتالي فإن زوجاته أمهات للمؤمنين.
- ٢ - آيات متعلقة بوقعة الخندق.
- ٣ - تشريعات خاصة بالزواج والطلاق والعدة.
- ٤ - تشريع لآداب دخول بيوت النبي.
- ٥ - تشريع يضمن عدم إيذاء نساء المؤمنين.

وتبدأ السورة بأربعة أوامر للنبي:

«يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين إن الله كان عليهما حكيما. واتبع ما يوحى إليه من ربك إن الله كان بما تعملون خبيرا. وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا» (١ - ٣).

ومن المحتمل أن قريشا - وقد أيقنت أن القضاء على الإسلام أمر مستحيل - رأوا المراوغة وقيل قدم وفد منهم إلى المدينة يعرض حلا وسطا: وهو أن يكف النبي عن تسفيه آلهتهم ويكفوا هم عن حربه. فنزلت الآيات تأمر النبي بالإستمرار على تقوى الله وألا يطيع الكافرين كما أمر أيضا أن لا يقبل رأيا من المنافقين. ولعل ذلك كان أيضا تمهيدا لما سيأتى فى الآيات التالية من إبطال بعض عادات الجاهلية وما سيثيره ذلك من انتقادات فكان الحث على الأيالى باعتراضاتهم وتأميره باتباع الوحي وأن يكون توكله على الله وحده.

إبطال الظهار والتبني:

كانت هاتان أكثر عادات الجاهلية انتشارا وأراد الوحي إبطالهما.

كان ظهار الزوجات عادة جاهلية لتحريم الزوج على نفسه المعاشرة الزوجية لزوجته مع إبقائها فى عصمته. بقوله لها «أنت على كظهر أمى». وكان الأزواج يعمدون إلى ذلك إذا كرهوا زوجاتهم كأن يلدن بنات فقط أو لأى سبب آخر أو أرادوا ابتزاز أموالهن وحملهن على التنازل عن حقوقهن أو لاستبقائهن حاضنات لأولادهن وليخدمن فى بيوتهم. وكذلك لتفادى تطليقهن أنفة من أن يتزوجن غيرهم. وهذا التقليد يشبه من ناحية تقليد الإيلاء الذى ورد ذكره فى سورة البقرة (الآية ٢٢٦ - ص ٤٨٥) وفيه أعطى الزوج مهلة أربعة أشهر للعودة لمعاشرة زوجته أو يصبح الطلاق نافذا. وكذلك فإن الآيات الحالية من سورة الأحزاب بينت أن الظهار باطل. وضربت مثلا لبطلانه: فكما أنه لا يعقل أن يكون لرجل قلبان فإن زوجة المظاهر لا تكون أمه لأنه لا يكون للرجل أمان:

«ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه وما جعل أزواجكم اللائى تظاهرون منهن أمهاتكم.» (٤).

كذلك كان التبنّى تقليدا شائعا بين العرب. والتبنّى هو اتخاذ رجل ما طفلا أو صبيا غريبا عنه ابنا له. وكان المتبنّى يعلن في ملا من الناس تبنى الطفل أو الصبى فيصبح في مقام ابنه من صلبه في كل الواجبات والحقوق ويرث أحدهما الآخر ويحرم زواج أحدهما من زوجات الآخر. وكذلك يحرم على المتبنّى أن يتزوج إحدى بنات متبنيه ولا أخواته ولا عماته ولا خالاته ولا يصح الزواج من أزملة متبنيه ولا مطلقته. وكان العرب يلجأون إلى التبنّى إذا كان في الأسرة عقم أو كانت الزوجة تلد بنات فقط والزوج يرغب في ابن يحمل اسمه من بعده.

وقد سبق أن ذكرنا (ص ٣٩) أن زيد - غلام رسول الله الذى أهدته إليه خديجة زوجته - لما استدل عليه أبوه ورغب في استعادته - خير رسول الله زيدا في العودة إلى أبيه أو البقاء معه فاختر زيدا البقاء مع «محمد». ومكافأة له على ذلك أعلن تبنيه لزيد وصار يدعى زيد بن محمد. وكان في ذلك ترضية لأبى زيد. وأراد الإسلام رد الأمور إلى طبيعتها وإبطال التبنّى. فنزلت الآيات من سورة الأحزاب:

«... وما جعل أدعياءكم أبناءكم ذلك قولكم بأقواهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل. ادعواهم لأبائهم هو أقمسط عند الله فإن لم تعلموا آبائهم فأخوانكم في الدين ومواليكم وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم وكان الله عفورا رحيما» (٤ - ٥).

والمثل الذى ضرب للظهار من أن الرجل لا يكون له قلبان. ولا تكون له إمان. ينطبق أيضا على التبنّى فلا يصبح أن يكون للمتبنّى أبوان. وما يقولونه في هذه القرابات المفتعلة ليس بحق بل هو مجرد لفظ يقولونه بأقواهم والله يقرر الحق. ثم تأمر الآيات بتسمية الأبناء بالتبني باسم آبائهم الحقيقيين فإذا لم يعرف آبائهم فهم إخوان في الدين لمتبنيهم أو موالى له. ثم تنبيه بأن الله غفور رحيم لا يحاسب الناس فيما أخطأوا به وما سبق فعله قبل صدور التشريع وإنما يؤاخذ بما يصدر عنهم عن عمد بعد صدور التشريع. ويعد نزول هذه الآية استبعاد زيد اسمه الأصلى «زيد بن حارثة». ولكن هناك حالات لا يعرف فيها أبو الغلام وفي هذه الحالة يصبح «أخا في الدين» أو «مولى» لمن كان يتبناه.

وكانت «الموالة» شائعة بين العرب قبل الإسلام. وذلك أن يطلب شخص أو عشيرة أن يلتحق بشخص أو بعشيرة أخرى بقصد الحماية أو الاستنصار - أو كما نقول في العامية «اللى ما لوش ظهر يشتري له ظهر» فإذا قبل الملحق به ذلك أعلنه على الملأ حتى يعرف الناس وحينئذ يدعى الشخص «مولى فلان» ويكون للملحق به سدس مال المولى عند وفاته ثم بعد ذلك تقسم التركة بين الورثة الأصليين. وعند موالة عشيرة لعشيرة أخرى يصبحون كأنهم من نفس العشيرة لهم مالهم وعليهم ما عليهم. وكلمة «مولى» تطلق أيضا على المملوك. ثم توسع معنى اللفظ فأصبح - بعد الإسلام - يطلق على المسلمين من غير العرب فكانهم بدخولهم في

الإسلام قد التحقوا بالعرب واندمجوا فى عصبيتهم. إلا أن المعنى الأول هو المقصود بما ورد فى الآية السابقة من سورة الأحزاب. وهو يخص الأبناء بالتبني الذين لا يعرف أبائهم فهم يصبحون موالى لمن كان يتبناهم.

أمهات المؤمنين:

تذكر الآيات بعد ذلك أن النبى هو بمثابة أب للمسلمين جميعا ومن هذا المنطلق تصبح زوجاته أمهات للمؤمنين لهن واجب الاحترام والتوقير ويحرم التزوج بهن من بعده. أما فيما عدا ذلك فإن صلة الرحم هى القرابة الوحيدة المعترف بها. وحتى الأخوة بين المهاجرين والأنصار غير قائمة والتوارث بينهم على أساسها غير جائز لكن يجوز أن يقدم البعض إلى مواليتهم فى الدين من غير الأقارب معروفا أى أن يوصى لهم بجزء من ماله:

«النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفا كان ذلك فى الكتاب مسطورا» (٦).

وكان فى هذه التشريعات إلغاء لبعض التقاليد العربية التى رسخت فى الوجدان على طول الأزمنة. وحتى لا يجد النبى حرجا من إبلاغها ذكرت الآيات أن كل الأنبياء السابقين قد أخذ عليهم العهد بتبليغ ما أرسلوا به:

«وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا. ليسأل الصادقين عن صدقهم وأعد للكافرين عذابا أليما» (٧ - ٨).

تعليق على معركة الأحزاب:

بعد هذه الآيات التى تنظم الحياة المدنية جاءت آيات تذكر مشاهد من معركة الخندق وتعلق عليها. ولم تقصد الآيات سرد وقائع المعركة سردا قصصيا وإنما أشير إلى بعض المواقف بقصد الموعظة والتنويه بفضل الله والتثديد بموقف بعض المسلمين وفضح المنافقين واستهجان أقوالهم.

وتبدأ الآيات بذكر نعمة الله فى صرف الأحزاب وإنجاء المسلمين من خطرهم:

«يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءتكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تريها وكان الله بما تعملون بصيرا. إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا. هناك ابتلي المؤمنون وزلزلوا زلالا شديدا» (٩ - ١١).

وكانت الرياح الشديدة التى هبت على معسكر الأحزاب وقلعت خيامهم وكفأت قدرهم من

أهم العوامل المؤثرة في رحيل قريش وحلفائها. فكانت بذلك أولى الأحداث بالذكر في أول السرد القرآني. ولعل الجنود التي لم ترى هم الملائكة الذين ألقوا الرعب في قلوب الأحزاب وأوحوا إليهم بالرحيل دون أن يتحقق الهدف الذي جاؤا من أجله وحشدوا له حشودهم وحتى دون معركة حقيقية أو اشتباك فعلي. ثم وصفت الآيات حالة المسلمين أثناء الحصار: فقريش وحلفاؤها من الشمال وبنو قريظة من الجنوب وفي أسلوب بلاغي معبر تصور شدة الموقف. فالعيون من شدة الخوف تتحرك زائغة يمينا ويسارا تبحث عن مخرج والقلوب يشتد خفقانها حتى كأنها ترتفع من مكانها إلى موضع الحناجر. ويذهب البعض مذاهب شتى في إساءة الظن بالله وكأن الله قد تخلى عنهم وتركهم لمصيرهم - وفي مثل موقفهم فليس من مصير إلا الهلاك. واستشعر المؤمنون عظم البلاء واضطربت نفوسهم اضطرابا عظيما هو أشبه بالزلزال الشديد.

فضح موقف المنافقين:

وكان ذلك مهما حتى يمكن تجنب خطرهم في المعارك القادمة:

«وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غورا. وإذا قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا. ويستأذن فريق منهم النبي يقولون إن بيوتنا عورة وما هي بعورة إن يريدون إلا فرارا. ولو دخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها إلا يسيرا. ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار وكان عهد الله مسئولا. قل لن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل وإذا لا تمتعون إلا قليلا. قل من ذا الذي يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءا أو أراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا. قد يعلم الله المعوقين منكم والقاتلين لإخوانهم هلم إلينا ولا يأتون البأس إلا قليلا. أشحة عليكم فإذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون إليك تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت فإذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد أشحة على الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيرا. يحسبون الأحزاب لم يذهبوا وإن يأت الأحزاب يدوا لو أنهم بانون في الأعراب يسألون عن أنبائكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا إلا قليلا» (١٢ - ٢٠).

والآيات تذكر أن المنافقين ومرضی القلوب لم يتورعوا عن إساءة الظن بالله ورسوله وادعائهم أن وعد الرسول كان تغريرا بهم إشارة إلى ما قاله النبي أثناء حفر الخندق وتكسير الصخرة التي عرضت لهم وقال إنهم سيفتحون الشام وفارس واليمن (ص ٥٨٥). كما كان بعضهم يثبط هم المدافعين بدعوتهم إلى الرجوع إلى بيوتهم. كما أن فريقا منهم كان يستأذن النبي في الرجوع بحجة حماية بيوتهم لأنها غير محصنة «عورة» ولم تكن بيوتهم كذلك وكل ما كانوا يريدونه هو الفرار وتقرر الآيات أن الأحزاب لو دخلوا المدينة من كل جوانبها «أقطارها» وطلب منهم أن يرجعوا عن إسلامهم «سئلوا الفتنة» لاستجابوا لهم ولم يلبثوا إلا وقتا قليلا حتى ينضموا إلى الكفار في قتال المسلمين مع أنهم كانوا قد عاهدوا الله من قبل أن يثبتوا في

القتال. وتخبرهم الآيات أن الفرار لن ينجيه من الموت. وحتى لو نجوا فلن يكون ذلك إلا لفترة قصيرة يتمتعون بها في الدنيا ثم يأتيهم الموت لا محالة. ثم تقرر الآيات أن الله يعلم «المعوقين» أي المثبطين عن القتال وهم يظهرون حرصهم عليكم «أشحة عليكم» فإذا جاء القتال فزعدوا وراحت أعينهم تدور حائرة كالذي يعاني من سكرات الموت. فإذا ذهب العدو وأمنوا راحوا يذمّون المؤمنين ويشتمونهم بألفاظ حادة ولا يقدمون لهم أي معروف «أشحة على الخير» وهم يظنون أن الأحزاب لا يزالون يحاصرون المدينة. وإذا أعاد الأحزاب الكرّة تمنوا لو كانوا يعيشون مع الأعراب في البوادي بعيدين عن القتال «يانون في الأعراب» ويتسقطون أخبار المسلمين. ولو كانوا معهم لم يكونوا ليشاركوا في القتال إلا تظاهرا ورياء.

حال المؤمنين في المعركة: وفي مقابل هذا الوصف الرائع والدقيق لحال المنافقين يأتي وصف لحال النبي: كان رابط الجأش لم يتزلزل ولم يضطرب بل كان إيمانه بالله قويا وثقته بنصر الله لا حدود لها. فراحت الآيات تحث المؤمنين على أنه كان من الواجب أن يتخذوا من موقفه مثالا حسنا وقوة وصيغ ذلك في أسلوب ليكون دعوة لجميع المسلمين في كل مكان وفي كل وقت لكي يقتدوا برسول الله في أفعاله ويمتثلوا لأقواله. وتمضى الآيات توضح أن المسلمين لما رأوا محاصرة الأحزاب لهم عرفوا أنها إحدى الشدائد التي وعدوا بها ويعقبها النصر فزادهم ذلك إيمانا بالله. ومن هؤلاء المؤمنين من عاهدوا الله على الثبات في المعركة ووفوا بعهدهم واستشهدوا ومنهم من عاش ينتظر أن ينال هذا الشرف وسينال الصادقون أجرا عظيما. أما المنافقون فإن شاء الله عذبهم ومع ذلك فإنه من رحمته ترك لهم باب التوبة مفتوحا ليتوبوا. ولقد حدث ذلك فعلا. وتاب - بعد نزول هذه الآيات - عدد كبير من المنافقين وأخلصوا النية في إيمانهم وفي مسلكهم في الغزوات التالية:

«لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا. ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم إلا إيمانا وتسليما. من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا. ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم إن الله كان غفورا رحيمًا» (٢١ - ٢٤).

نتيجة المعركة:

ثم تتطرق الآيات إلى بيان نتيجة المعركة:

«ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا. وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم (حصونهم. جمع صيصة) وقذف في قلوبهم الرعب فريقا تقتلون وتأسرون فريقا. وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضا لم تطووها وكان الله على كل شيء قديرا» (٢٥ - ٢٧).

وفى هذه الآيات تلخيص لنتيجة المعركة كالاتي:

- ١ - قريش وحلفاؤها: ردّهم الله ولم يحققوا ما كانوا يطعمون فيه فعادوا بغيظهم.
- ٢ - المؤمنون: كفاهم الله القتال بما سلطه الله على الكفار من ريح شديدة والملائكة الذين ألقوا في قلوبهم الرعب.

٣ - يهود بني قريظة الذين ساندوا الكفار نالوا جزاء خيانتهم إذ راح المسلمون يقتلون الرجال ويأسرون النساء والأولاد واستولوا على دورهم وأموالهم وأرضهم وأراضى كانت ملكا لليهود ولكنها كانت بعيدة عن مساكنهم لم يطأها المسلمون من قبل فاستولوا عليها أيضا.

نساء النبي وتطلعن لمتع الدنيا:

قال ابن اسحق: ثم إن رسول الله قسم أموال بني قريظة ونساءهم وأبناءهم على المسلمين بعد ما أخرج الخمس. وقسم للفارس ٣ أسهم: سهمين للفارس وسهما لراكبه. وسهما للراجل وكان النبي يصرف الخمس في الأوجه التي يبينها الآية ٤١ من سورة الأنفال (ص ٥١٢): «واعلموا أن ما غنمتم من شيء فإن لله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامي والمساكين وابن السبيل». ومع أن الآية لم تبين نصيب كل فئة من هذه الفئات وكان النبي يستطيع أن يحتفظ لنفسه بما يشاء من الخمس إلا أن النبي كان ينفق معظمها وظل يعيش في بيته عيشه غاية في الزهد والشفط. ولكن نساء النبي - وهن يؤمّنذ: عائشة وحفصة وسودة بنت زمعة وأم سلمة - ظننّ أنه أن لهن أن ينعمن بالحياة وطالبن الرسول بالتوسعة عليهن في النفقة. وأزعجت هذه المطالبة النبي وحلف أن يهجرهن واعتزلهن فعلا وفكر في تطليقهن. ومما رواه المفسرون أن أبا بكر وعمر استأذنا على النبي ودخلا فوجداه ساكنا واجما ونساءه حوله. ويروى عمر: فقلت لأكلمته لعله يضحك فقال: لو رأيت يا رسول الله ابنة زيد - يعنى امرأة عمر - سألتني النفقة فوجأت عنقها وجأة (أى ضربه بجمع كفه) فضحك النبي حتى بدت نواجذه ثم قال: هن حولى يسألنني النفقة. فقام أبو بكر إلى عائشة وقام عمر إلى حفصة ليضرباهما فنهاهما النبي. وقال نساء النبي: والله لا نسأل رسول الله بعد هذا المجلس شيئا. ونزلت الآيات:

«يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعكن وأسرحكن (أى يعطينهن نفقة المتعة ويطلقهن) سراحا جميلا. وإن كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للمحسنات منكن أجرا عظيما. يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيرا. ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتيها أجرا مرتين وأعتدنا لها رزقا كريما. يا نساء النبي لستن كأحد من النساء إن اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولا معروفا. وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى. وأقمن الصلاة وآتين الزكاة وأطعن الله ورسوله إنما يريد الله

ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا. واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة إن الله كان لطيفا خبيرا» (٢٨ - ٣٤).

وتوضح الآيات لنساء النبي أن عليهن التأسي بالرسول في زهده في الحياة الدنيا وزينتها. أما إذا كن يردن متع الحياة الدنيا فالنبي على استعداد أن يفارقهن ليتمتعن بالحياة الدنيا كما يشأن. ثم توضح الآيات أنهن لسن كباقي النساء. فإن أتين بذنب أو معصية فعليهن ضعف ما على النساء الأخريات وكذلك إذا اتقين الله وأطعن الله ورسوله فتوابهن مضاعف أيضا. كما يذكرهن بأنه لا يليق بهن كثرة الخروج والتبرج واللين في القول فيطمع فيهن من الرجال من في قلبه مرض. وعليهن أن يذكرن ما يتلى في بيوتهن من القرآن الكريم ففيه فضل يغنيهن عن أي شيء آخر وعليهن إتمام الصلاة وإيتاء الزكاة وإطاعة الله ورسوله وليعلمن أن الله بهذه التوجيهات والأوامر إنما يريد أن يطهرهن ويجعلهن فوق الشبهات. وتجمع الروايات على أن نساء النبي امتثلن لأمر الله ورضين بالعيش في كنف النبي بالرغم مما يلاقين من شطط. أما الأمر «وقرن في بيوتكن» فليس معناه عدم خروجهن بالمرة وإنما يعني عدم الإكثار من الخروج علي غير ضرورة. والروايات متواترة عن أن نساء النبي كن يخرجن في الحاجات والضرورات في حياة النبي وبعده. ومع أن الآيات متعلقة بنساء النبي وما لهن من خصوصية ومركز حساس إلا أنها تصح أن تكون توجيهها لعامة نساء المسلمين لاتباعه بقدر الإمكان وبحسب متطلباتهن في العصر الذي يعشن فيه.

المساواة بين الجنسين في العبادات والأجر:

وتروى كتب التفسير مراجعة بعض المسلمات للنبي بشأن اختصاص القرآن الرجال بالذكر والتنويه دون النساء. فنزلت الآيات تبين أن المؤمن والمؤمنة على السواء من أمر الله وأن المرأة مخاطبة كالرجل سواء بسواء بكل التكليف. وقد اتفق العلماء والمفسرون على أن كل خطاب قرآني موجه للمؤمنين والمسلمين هو شامل للمؤمنات والمسلمات وأن الأجر والثواب متساو أيضا:

«إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما» (٣٥).

أحداث السنة السادسة للهجرة

زواج زيد من زينب بنت جحش. ونزول بقية سورة الأحزاب.

محرم

«سورة محمد وبسورة الطلاق وسورة البينة».

صفر

ربيع الأول	الفتنة بين المهاجرين والأنصار.
ربيع الثاني	زواج النبي من زينب بنت جحش.
جمادى الأول	غزوة بنى لحيان.
جمادى الثاني	غزوة ذي قرد.
رجب	«سورة المنافقون».
شعبان	غزوة بنى المصطلق وحديث الإفك. ٢٥
	الزواج من جويرية بنت الحارث.
رمضان	-----
شوال	نزل براءة عائشة وسورة النور. ٥
ذو القعدة	خروج النبي معتمرا.
ذو الحجة	صلح الحديبية. ١
	٥ - ٢٠ سرايا. ٦
	قريش تتنازل عن بعض شروطها. ٢٢
	«سورة الممتحنة».
	رسائل إلى ملوك الروم وفارس ومصر. ٢٥

زواج زيد من زينب بنت جحش:

سبق أن ذكرنا (ص ٣٩) تبني النبي لزيد بن حارثة فتغير اسمه إلى «زيد بن محمد». وكان أول من أسلم بعد علي بن أبي طالب. وعندما آخى النبي بين المهاجرين والأنصار كان زيد وحمزة بن عبد المطلب أخوين.

ولما بلغ زيد سن الزواج اختار له النبي بنت عمته زينب بنت جحش. من شريفات البيت الهاشمي فهي حفيدة عبد المطلب بن هاشم وأمها أميمة بنت عبد المطلب عمه النبي. وكانت زينب شابة حسناء. وكرهت زينب وكره أخوها عبدالله بن جحش أن تزف الشريفة إلى مولى من الموالى وإن أُعتِق وصار بالتبني واحدا من أهل البيت. وفرعا إلى ابن خالهما «محمد» يسألانه ألا يلحق بهم مثل هذا الضيم. وقالت زينب فيما قالت يومئذ: لا أتزوجه أبدا! (تراجم سيدات بيت النبوة. بنت الشاطيء ص ٢٣٨). فنزل قوله تعالى:

«وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم. ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالا مبينا» (٣٦ - الأحزاب).

وتزوجت زينب زيدا طاعة لله ولرسوله. ولكن الحياة الزوجية بينهما لم تكن لتصفُ لهما. فما نست زينب قط أن تكون زوجة لمن دخل بيت قومها رقيقا. وقاسى زيد من صُدّها وإبائها وترفعها الكثير. ونفذ صبره فشكا إلى النبي أكثر من مرة من سوء معاملة زينب له فكان النبي يوصيه بمزيد من الصبر.

تطبيق عملي لإبطال التبني بزواج النبي من زينب:

ثم نزل إبطال التبني في الآيتين ٤ ، ٥ من سورة الأحزاب (ص ٥٩٥) وعاد زيد بن محمد إلى اسمه الأصلي زيد بن حارثة فزاد ذلك من الهوية بينه وبين زينب. وتحدث الناس بالخلافات بينهما وتوقعوا الطلاق. وكان زواج الأب من زوجة ابنه ممنوعا في الجاهلية - وفي الإسلام أيضا - وبناء عليه فقد اعتقد الناس أن زينب بنت جحش لو طلقت من زيد لا تحل للنبي اعتمادا على أنها كانت زوجة «ابنه» بالتبني. وكان التقليد راسخا لا يجرؤ أحد على مخالفته فكان لابد من تطبيق عملي لإلغاء هذا العرف وكل ما يترتب عليه من حرمة النكاح وبمثال لا يندثر بمضى الوقت ولا يكون ذلك إلا بأن يتزوج النبي من زينب بنت جحش. وأوحى إلى النبي أن زينب ستكون زوجته بعد أن يطلقها زيد. وخشى النبي من إظهار هذا الأمر لما فيه من خرق للتقاليد وخرج له. فكان زيد كلما شكى إلى النبي من سوء معاملة زينب له يطلب منه الصبر والتمسك بزوجه ويدعن زيد ويعود ليجرب الاحتمال. ويشير القرآن إلى هذا:

«وإذ تقول للذي أنعم الله عليه (بالإسلام) وأنعمت عليه (بالتبني قبل إبطاله) أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه....»
ولكن زينب استمرت في تعاليها على زيد وتؤذيه بأقوالها وأخيرا هجرته فطلقها. ولما انقضت عدتها وبينما رسول الله في بيت عائشة أنزلت عليه بقية الآية السابقة:

«... فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطرا وكان أمر الله مفعولا. ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل وكان أمر الله قدرا مقدورا. الذين يبلّغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا إلا الله وكفى بالله حسيبا. ما كان محمد أبا أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليما» (٢٧ - ٤٠).

فقال النبي: من يذهب إلى زينب ويبشرها، قبل فحملت البشرى إلى زينب سلمى خادمة الرسول. وكانت وليمة عرس حافلة مشهودة ذبح الرسول فيها شاة وكانت زينب بنت ٣٥ سنة وكان اسمها برة فسمّاها النبي زينب (صحيح مسلم ج ٣ ص ١٦٨٧). ودخل النبي ببنت عمه التي زوجه إياها الله. وكانت تتسيه بذلك على باقي نسائه وكانت تقول لهن: أنا أكرمكم وليا وأكرمكم سفيرا. زوجكن أهلكن، وزوجني الله من فوق سبع سموات.

وكانت الغريمتان اللتان تتنافسان هما عائشة وزينب بنت جحش وكانت المنافسة أحيانا تحدثم في حضرة الرسول فيدعهما وشأنهما. وقد استطاعت عائشة مرة أن تغلب زينب فتبسم النبي وقال لزينب: إنها ابنة أبي بكر! وكانت زينب خاشعة لله تكثر من الصلاة والتضرع إلى الله. كما كانت كريمة خيرة كثيرة التصدق. وكانت أسرع نساء النبي لحاقا بالنبي بعد وفاته. وكان النبي قد سئل فقال: أسرعكن لحاقا بي أطولكن يدا ويقال إن زوجات النبي رحن يقسن أذرعهن ليعرفن أيهن أطول يدا. ثم فطن إلى أن المعنى هو كثرة التصدق وكانت زينب بنت جحش تفوقهن في هذا المضمار.

تلك هي قصة زينب بنت جحش وظروف زواجها من النبي. وقد ردت الدكتورة بنت الشاطيء (تراجم سيدات بيت النبوة. ص ٣٤١ وما بعدها) على ما تقول به بعض المستشرقين ويكفي أن نذكر أن الروايات التي استند إليها المستشرقون في افتراءاتهم لم ترد في كتب ابن هشام وابن سعد والطبري وهي أقدم كتب السيرة. وإنما وردت في كتب متأخرة لأشك في أن كاتبها قد انساقوا وراء مدسوسات بعض الشعوبيين في القرنين الثالث والرابع الهجري بقصد محاولة تشويه صورة الإسلام ونبيه.

حث على كثرة العبادة:

«يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا. وسبحوه بكرة وأصيلا. هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور وكان بالمؤمنين رحيما. تحيتهم يوم يلقونه سلام وأعد لهم أجرا كريما. يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا. وداعيا إلى الله بإذنه وسراجا منيرا. وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا. ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا» (٤١-٤٨).

والآيات تحث المؤمنين على كثرة ذكر الله. وتنبههم إلى ما لهم من كرامة عند الله وما أحاطهم به من عناية «يصلي عليكم وملائكته» فأخرجهم من ظلمات الشرك إلى نور الإيمان وتشير إلى ما أعد الله لهم من ثواب عظيم. ثم يتوجه الخطاب إلى النبي فنقرر أنه شاهد على أمته ومبشر ونذير وداع إلى الله وتأمره بأن يبشر المؤمنين بأن الله قد أعد لهم مزيدا كبيرا من الخير في الدنيا والآخرة. وأمر ثان بعدم الالتفات إلى أقوال الكافرين والمنافقين ونقدم لزواجه ممن كانوا يعتبرونها زوجة ابنه مع أن هذا التبنى قد أبطل كما سبق أن أوضحنا.

مقتل سلام بن أبي الحقيق:

وسلام بن أبي الحقيق من يهود خيبر وكان له دور هام في تجميع الأحزاب في معركة الخندق والتحريض على حرب رسول الله. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٥٢٧) أن نفرا من الأوس قاموا بقتل كعب بن الأشرف لعداوته للمسلمين. فاستأذن نفر من الخزرج رسول الله في قتل

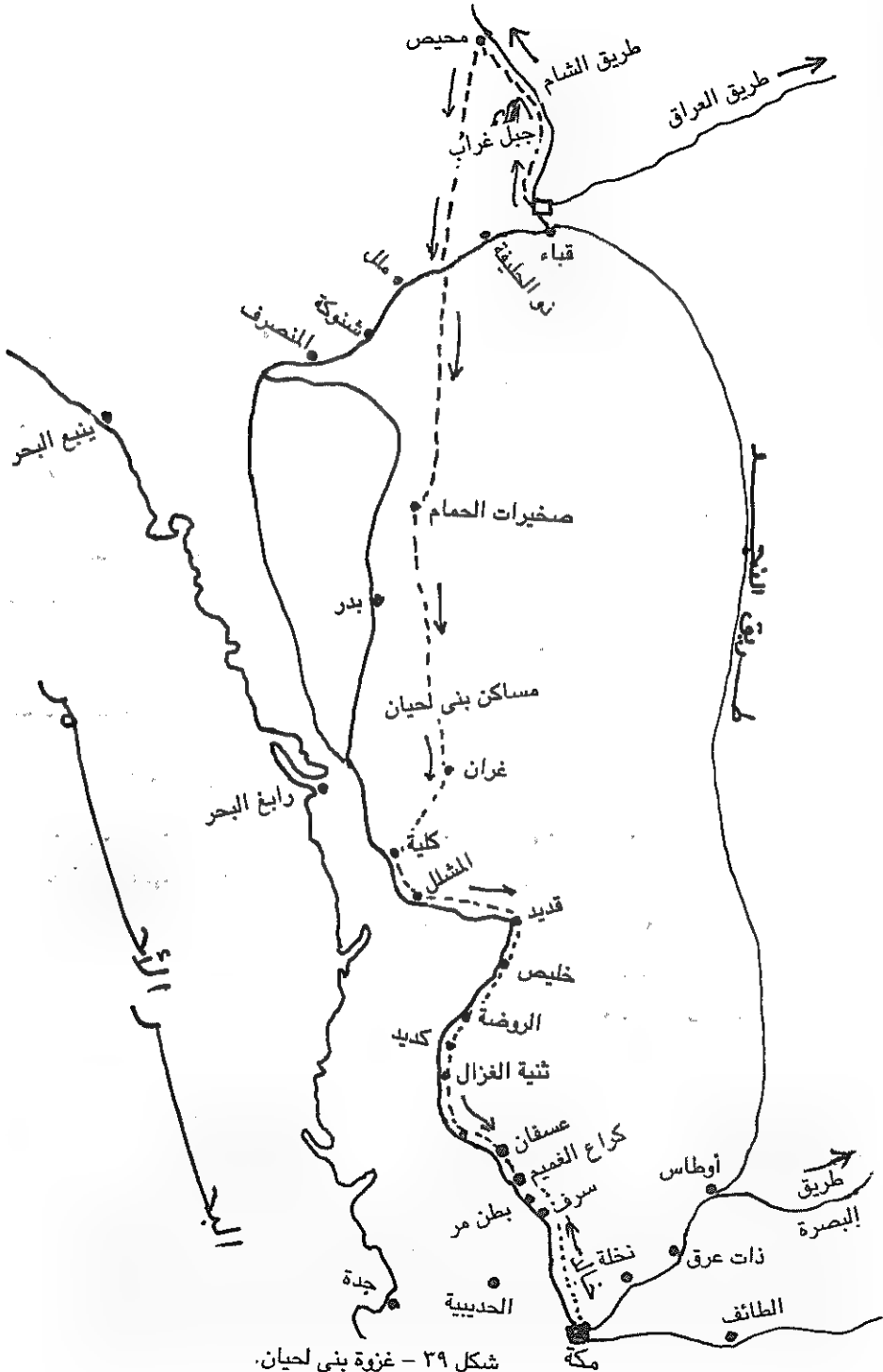
سلام بن أبى الحقيق فأتى لهم وأمرهم ألا يقتلوا وليدا ولا امرأة. فساروا حتى أتوا خيبر واستدلوا على داره وقرعوا الباب ففتحت امرأته وادعوا أنهم غرباء يلتمسون الطعام. وما أن دخلوا حتى أغلقوا الباب ثم هجموا على سلام بن أبى الحقيق بسيوفهم فقتلوه وخرجوا مسرعين ولقهم الظلام فلم يعثر عليهم النفر الذين اجتذبهم صياح امرأته. وعادوا إلى المدينة.

غزوة بني لحيان:

سبق أن ذكرنا (ص ٥٧١) يوم الرجيع وغدر بني لحيان وأن النبی كان يتحين فرصة للانتقام منهم لمقتل أصحابه. فخرج في جمادى الأولى سنة ٦هـ (ابن هشام، السيرة النبوية ج ٣ ص ١٧٠) وأظهر أنه يريد الشام حتى يأخذ القوم على غرة. قال ابن إسحق، فسلك شمالا إلى جبل غراب إلى محيص ثم انحدر جنوبا إلى صخيرات الحمام قرب بدر ثم أخذ طريق مكة وأسرع بالمشى حتى نزل على غران وهى منازل بني لحيان (شكل ٣٩) ولكن أخبار مسيرته كانت قد وصلتهم فأخذوا حذرهم وهجروا دورهم واحتموا فى رؤس الجبال. وإذا لم يتحقق الهدف من الغزوة رأى النبی أن يستثمر قربه من مكة فى إرهاب قريش، فسار بأصحابه حتى نزل عسفان ثم سار إلى كراع الغميم فظنت قريش أنه يريدھا. فأخرجت إليه سرية عليها خالد بن الوليد لحربهم. وحانت صلاة الظهر والمسلمون لا يتخلفون عن الصلاة مهما كانت الظروف. وظن المشركون أنهم يمكن أن ينالوا المسلمين عند سجودهم. فنزلت الآيات ١٠١، ١٠٣ من سورة النساء تشرع صلاة الخوف:

«وإذا ضربتم فى الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا إن الكافرين كانوا لكم عونا مبينا. وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم، ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم. و الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة. ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخنوا حذرکم. إن الله أعد للكافرين عذابا مهينا. فإذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم. فإذا اطمأننتم فأقيموا الصلاة إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا».

قال ابن كثير (ج ٣ ص ١٥٧) فأمرهم رسول الله فأخذوا السلاح وأصطفوا خلفه صفيين ثم ركع فركعوا جميعا ثم رفع فرفعوا جميعا، ثم سجد بالصف الذي يليه والآخرين قيام يحرسونهم. فلما سجدوا وقاموا جلس الآخرون فسجدوا وهكذا فى باقى الركعات وهى ما تسمى بصلاة الخوف. وقد صلاها النبی مرتين: هذه المرة بأرض سلعان ومرة ثانية بأرض بنى سليم.



ولما رأى خالد حرص المسلمين وأنه لن ينال منهم غرة ورأى أن عددهم مكافئ لعدد سرية رأى أن لا يكون اشتباك فعاد إلى مكة وانصرف النبي عائداً إلى المدينة.

غزوة ذي قرد:

أقام رسول الله بالمدينة فترة قصيرة ثم فى أوائل جمادى الثانى أغار عيينة بن حصن بن حذيفة فى خيل من غطفان على مرعى بالغابة - شمال غرب المدينة - فيه إبل لرسول الله وفيه رجل من بنى غفار وامراته. فقتلوا الرجل وسبوا المرأة وساقوا الإبل. وعلم رسول الله بالواقعة ولم يكن عيينة ورجاله قد بعدوا كثيراً فأرسل فى أثرهم ٨ من الفرسان. ثم خرج رسول الله فى جمع من أصحابه ولحقوا بالفرسان وكانوا قد تلاحموا مع الغزاة وقتل من المسلمين واحد ومن المشركين ثلاثة. وسار رسول الله حتى نزل بجبل ذى قرد. وأشار أصحابه أن يلاحقوا المشركين إلى دورهم ولكن النبي رفض إذ أنهم لم يستعدوا لمعركة كبيرة ولا يعلم عدد من يلاقونه من المشركين. فأقاموا فى ذى قرد يوماً وليلة ثم عاد إلى المدينة. وكانت امرأة الرجل الغفارى قد استطاعت الهرب من المشركين واستقلت ناقة وسارت حتى وصلت إلى المدينة وقدمت على النبي وقالت: يا رسول الله إني قد نذرت لله أن أنحرها إن تجانى الله عليها. فتبسم رسول الله ثم قال: بئس ما جزيتها أن حملك الله عليها ونجاك بها ثم تنحرينها. إنه لا نذر فى معصية الله ولا فيما لا تملكين. إنما هى ناقة من إبلى.

بعض التشريعات:

لا عدة للطلاق قبل الدخول:

«يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فمتعهن وسرحوهن سراحاً جميلاً» (٤٩).

وهذه الآية تعتبر تكملة لما سبق ذكره فى سورة البقرة (آية ٢٢٨ ص ٤٨٥) والتي تقضى بأن المطلقات بعد الدخول بهن ينتظرن ثلاث حيضات لإبراء الرحم. وهنا جاء حكم التطليق قبل الدخول. فلا داعى للعدة لأن الرحم مبرأ بعدم الدخول بهن ولكن يثبت حقهن فى نفقة المتعة جبراً لخطأهن.

تشريع خاص بالبيت النبوى:

«يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك (من السبايا) وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك. وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين. قد علمنا ما فرضنا عليهم فى أزواجهم وما ملكت أيماهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفوراً رحيماً. ترجى من تشاء منهم وتؤوى إليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح

عليك ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزنن ويرضين بما آتيتهن كلهن والله يعلم ما فى قلوبكم وكان الله عليهما حلِيمًا. لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا ما ملكت يمينك وكان الله على كل شيء رقيبًا» (٥٠ - ٥٢).

وفى الآيات خطاب للنبي بشأن ما يباح له الزواج بهن، وهن:

١ - زوجاته اللاتي تزوج بهن وأدّى مهورهن من قريباته المهاجرات معه.

٢ - التي تهب نفسها للنبي خالصة له من دون المؤمنين بلا مهر ويريد النبي زواجها.

٣ - نصيبه من السبايا.

كما توضح أن له حرية التصرف بما يتراءى له فى المعاشرة فبعض الزيجات كانت لأسباب سياسية أو لأسباب اجتماعية أو غيرها وبعضهن كن مسنات - مثل سودة بنت زمعة، فلم يؤمر النبي أن يعدل بينهن فى الليالى، ثم قررت الآيات أنه ليس للنبي بعد الآن أن يتزوج بامرأة زواجاً بعدد ولا يترك إحدى زوجاته لتحل مكانها غيرها ولو أعجبه حسنهما، فى حين أن المسلمين يستطيعون أن يغيروا مع مراعاة الحد الأقصى وهو أربعة، أما ملك اليمين فهو مباح للنبي كما هو مباح لسائر المسلمين.

تشريع لآداب دخول بيوت النبي:

روى المفسرون أن النبي صنع طعاماً فى مناسبة ما وأمر بدعوة الناس فصاروا يأتون فيأكلون ويخرجون ويحىي غيرهم فيأكلون وهكذا حتى لم يبق أحد لم يأكل فرفع الطعام وبقي ثلاثة رجال فى البيت بقصد السمر والحديث مما ثقل على النبي وأذاه ولكنه كان يستحى منهم فلا يصارحهم. فنزلت الآيات تبين للمسلمين آداب الدخول إلى بيوت النبي، وتنهاهم عن دخول بيوت النبي إلا إذا دُعوا إلى طعام، وحتى فى هذه الحالة لا يجب أن يأتوا مبكرين وينتظروا نضجه «غير ناظرين إناه» لأن ذلك يشغل أهل البيت عن إعداد الطعام، فإذا أكلوا فليبادروا بالانصراف دون إطالة مكث مستأنسين بالحديث بعضهم مع بعض:

«يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه، ولكن إذا دعيتم فادخلوا، فإذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث إن ذلكم كان يؤذى النبي فيستحى منكم والله لا يستحى من الحق...»

وكان بعض الناس يأتون إلى بيوت النبي يسألون زوجاته إعارة زوجاتهم آنية ومواعين وأشياء أخرى. فقال عمر للنبي: يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر. فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب. فنزل قوله تعالى تكلمة للآية السابقة:

«وإذا سألتموهن متاعاً فاسألهن من وراء حجاب، ذلك أظهر لقلوبكم وقلوبهن...»

والحجاب المذكور لا يعنى نقاب الوجه وإنما يعنى ستار الباب أو حجابها. وكانت بيوت النبي

عبارة عن حجرات فى طرف الساحة المسورة التى اتخذها النبى مسجدا ولكل حجرة ستار من قماش أو ليف. ولكن بعضاً ممن لم يرسخ الإيمان فى قلوبهم كبر عليهم أن يُخاطبوا أو يعطوا ما طلبوا من وراء حجاب فقالوا على سبيل التحدى: لئن عشنا بعد النبى لنتزوجن نساءه فنزل تمام الآية:

«وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً إن ذلكم كان عند الله عظيماً، إن تبدوا شيئاً أو تخفوه فإن الله كان بكل شيء عليماً» (٥٣ - ٥٤).

وكان ذلك منطقياً فما دام القرآن قد سمى زوجات النبى أمهات المؤمنين فى الآية ٦ ص ٥٩٦. فلا يجوز لهم أن يتزوجوا من هن فى حكم أمهاتهم.

ثم استثنى من سؤال زوجات النبى من وراء حجاب بعض الفئات:

«لا جناح عليهن فى آبائهن ولا أبنائهن ولا إخوانهن ولا أبناء إخوانهن ولا أخواتهن ولا نسائهن ولا ما ملكت أيمانهن. واتقين الله إن الله كان على كل شيء شهيداً» (٥٥).

عظم قدر النبى:

«إن الله وملائكته يصلون على النبى. يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً. إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً» (٥٦ - ٥٧).

والآيات تبين علو قدر النبى عند الله: فالله تعالى يصلى عليه ويشمله برحمته والملائكة يصلون عليه بدعائهم له. وأمر المسلمون بالدعاء إلى الله أن يصلى على النبى ويسلم عليه. والآية عامة لكل مسلم ومسلمة فى كل وقت ومكان موجبة عليهم توقير النبى وتعظيمه والصلاة والسلام عليه عند ذكر اسمه. وفى حديث رواه البخارى: قيل لرسول الله حينما نزلت الآية: أما السلام عليك فقد عرفناه فكيف نصلى عليك؟ فقال: قولوا، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد.. وفى حديث آخر أخرجه الإمام أحمد أن النبى قال: أتانى أت من ربى عز وجل فقال، من صلى عليك من أمتك صلاة كتب الله له بها عشر حسنات ونحوها عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات ورد عليه بمثلها، واتساقاً مع هذا التعظيم جاء النهى عن إيذاء النبى بتحديه والتحريض عليه والكفر به وتوعد من يفعل ذلك بالطرد من رحمة الله وعذاباً أليماً فى الآخرة.

تشريع لعدم إيذاء المؤمنين والمؤمنات:

ثم جاءت آيات تنهى عن إيذاء المؤمنين والمؤمنات بقول أو فعل من غير ذنب فعلوه وتخبرهم أنهم لو فعلوا ذلك فعليهم أن يتحملوا وزر كذبهم واقترائهم عليهم. كذلك روى المفسرون أن الفساق كانوا يتعرضون للنساء فى الليل حين يذهبن لقضاء حاجاتهن بدون تفريق بين الحرائر

والإماء والعفيفات وغير العفيفات. فنهت الآيات عن ذلك وأمرت بجعل زى خاص لحرائر المؤمنات يميزهن عن غيرهن حتى يسلمن من التعرض للأذى. وليس المقصود بالجلباب ما يسمى حاليا بالنقاب. بل الجلباب هو الملاءة التى تشتمل بها المرأة. وقيل هو الخمار الذى تغطى به جبهتها ورأسها:

«والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً، يا أيها النبى قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفوراً رحيماً» (٥٨ - ٥٩).

إنذار للمنافقين:

«لئن لم ينته المنافقون والذين فى قلوبهم مرض والمرجفون فى المدينة لنگرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلاً. ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً، سنة الله فى الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً» (٦٠ - ٦٢).

وهذا إنذار حاسم وصريح لفئات المنافقين ومرضى القلوب والمرجفين بسبب ما كانوا يبدونه من سوء أدب وبذاءة ودس وولوج فى الأعراض وإثارة الريب والفتنة سواء أكان فى حق رسول الله أم فى حق المؤمنين والمؤمنات، فإذا لم ينتهوا عن أذاهم فإن الله سيسلط عليهم نبيه ويعينه على طردهم من المدينة ملعونين مهدرى الدم أينما وجدوا دون تساهل، وتذكر الروايات أن هذه الفئات قد وعدت الإنذار وخففوا من غلوائهم.

سؤال عن الساعة ومشهد من مشاهدها:

«يسألك الناس عن الساعة قل إنما علمها عند الله وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً، إن الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيراً، خالدين فيها أبداً لا يجدون ولياً ولا نصيراً، يوم تقلب وجوههم فى النار يقولون ياليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول، وقالوا ربنا إنا أطعنا ساداتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلاً، ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً» (٦٣ - ٦٨).

ومما لا شك فيه أن الكفار والمنافقين كانوا يسألون عن موعد الساعة شاكّين فى حدوثها. وقد سبق الكلام كثيراً عن الساعة فى القرآن الحكى وكانت آيات كثيرة وسور بأكملها تؤكد على حدوث البعث وما أعد الله للكافرين من أنواع العذاب. وتذكر الآيات الحالية وصفا لحال الكافرين فى يوم القيامة وتشبههم بالذبيحة التى تقلب فى النار لتستوى جميع أجزائها كناية عن أن كل جزء من أجساد الكفار سيناله العذاب. ووقتها يندمون على أنهم عصوا الله ورسوله وأطاعوا ساداتهم فأضلّوهم ويدعون الله أن يضاعف عذاب ساداتهم ويطردهم من رحمته.

إعادة النهي عن قول ما يؤذى الرسول:

«يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجهها. يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا. يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما» (٦٩ - ٧١).

وفى سبب نزول هذه الآيات قالوا إن النبی قسَّم ذات يوم فيئا فقال رجل من الأنصار إن هذه القسمة ما أريد بها وجه الله. فلما أخبر رسول الله بذلك احمرَّ وجهه ثم قال: رحمة الله على موسى فقد أودى بأكثر من هذا فصير.

قبول الإنسان للتكليف وتبعاته:

ثم تختم السورة بآيتين عن سبب خلق الإنسان مُخَيَّرًا في أفعاله:

«إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوما جهولا. ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفورا رحيمًا» (٧٢ - ٧٣).

والأمانة هي حرية الاختيار في الفعل والأهلية للتكليف والخلافة في الأرض وعبادة الله والتزام أوامره ونواهيه. ومن خطورة التكليف وواجباته أن السموات والأرض والجبال - وهي ما هي من العظمة والسعة - خافت من التقصير فأبت حملها وبذلك ظلت على حالها مسخرة لا حرية لها في الحركة فالكواكب والنجوم والشمس والقمر تجري في أفلاكها خاضعة لسنن الله وقوانينه التي أودعها في الكون. أما الإنسان فقد قبل بحرية الإرادة، غير أنه لم يرها حق رعايتها وجَهَل خطورتها فظلم نفسه بتقصيره في القيام بواجبات هذه الأمانة. وكان اختصاص الله الإنسان بالأمانة وسيلة لاختبار الناس حتى يميز خبيثهم من الطيب. فيعذب الله المشركين والمنافقين. وقالوا وقد بُصَّ في الآية على المشركات والمنافقات والمؤمنات للإشارة إلى مساواة المرأة للرجل في أهلية التكليف وفي النتائج المترتبة على حرية الاختيار. وفي ختام السورة يُعلن فتح باب التوبة لمن أخطأ فإله غفور للذنوب رحيم بالعباد.

سورة النساء:

وهي ثاني سور القرآن طولا بعد سورة البقرة. وقد تضمنت - على طولها - ثلاثة مواضيع رئيسية.

أ - تشريعات خاصة بالأسرة.

ب - جدال مع اليهود ودعوتهم للإيمان.

ج - تشريعات خاصة بالمجتمع الإسلامي.

وتحت هذه العناوين الرئيسية تندرج نقاط تفصيلية كثيرة ستذكر في حينها.

وتبدأ السورة:

«يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء. واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا» (١).

والآية تأمر الناس بتقوى الله وتذكرهم بأنهم جميعا من نسل آدم. ثم تكرر الدعوة لتقوى الله. وكان العرب يناشدون ويستحلف بعضهم بعضا بقولهم: نشدتك الله أو أسألك بالله وبالرحم طالبين إجابة مطلبهم. فأمرتهم الآية بتقوى الله الذى يتساءلون به والأرحام.

أ - تشريعات خاصة بالأسرة:

ومعروف أن الأسرة هى لبنة بناء المجتمع وإذا قامت الأسرة على أسس سليمة كان المجتمع قويا. لذلك اهتم الوحي بالأسرة. ونزلت سلسلة من التشريعات بشأنها بلغت ٢٠ تشريعا مبتدئة بأضعف الحلقات وهو اليتيم.

١ - تشريع خاص بأموال اليتامى:

وهو يوجب أداء أموال اليتامى وحقوقهم وعدم أكلها وعدم إساءة استعمالها ونهى عن التحايل عند رد أموال اليتامى باستبدال الخبيث بالطيب كأن يدفعوا إليهم الهزيل من الأغنام. وكان العرب فى الجاهلية يفعلون ذلك ويقولون رأس برأس فكان النهى عن ذلك. كذلك نهى عن الخلط بين نفقة الولى ونفقة اليتيم إذ كان الولى فى الجاهلية ينفق من مال اليتيم على نفسه. واعتبرت الآيات ذلك إثما عظيما:

«وأتوا اليتامى أموالهم ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب ولا تاكلوا أموالهم إلى أموالكم إنه كان حوبا (أى ذنبا) كبيرا» (٢).

٢ - تشريع لحماية حقوق البنات اليتيمات:

«وإن خفتم ألا تقسطوا فى اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعولوا» (أى تجوروا) (٣).

وقد سئلت السيدة عائشة عن هذه الآية فقالت: هى اليتيمة تكون فى حجر وليها تشركه فى مالها ويعجبه جمالها ومالها فيريد أن يتزوجها بغير أن يعدل فى صداقها فنهوا عن ذلك إلا أن يدفعوا لهن ما يدفع لمثلهن من الصداق. وأمر الرجال أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن. وفى حديث آخر عن عائشة أيضا قالت: إن اليتيمة تكون عند الرجل وهى ذات مال فلعله ينكحها لمالها وهى لا تعجبه فيسئ معاملتها. أو يزوجه لابنته ضنأ بمالها أن يأخذه الغريب. ثم كانت الإباحة فى الزواج بأكثر من واحدة إلى أربع. ثم استدراك فى حالة الخوف من عدم العدل بينهن بالاختصار على زوجة واحدة أو ملك اليمين من الإماء. وكان للرجل فى الجاهلية أن يجمع فى عصمته أى عدد من النساء قد يصل إلى عشر. وبعض من أسلموا كان

عندهم أكثر من أربع فأمرهم النبي باختيار أربع زوجات ومفارقة الباقيات. أما النبي فقد أحل الله له الاحتفاظ بزوجاته التسع لأسباب خاصة بكل زواج أوردناها في كل حالة إلا أن بعض فرق الشيعة يرون جواز جمع تسع نساء لعامة المسلمين استنادا منهم إلى مجموع مثنى وثلاث ورباع $2 + 3 + 4 = 9$. مع ما في هذا من مغالطة!

٣ - تشريع خاص بالمهر:

«وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً (عطاء واجبا) فَإِنْ طَبَنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا» (٤).

والتشريع يقضى بضرورة دفع مهر عند الزواج ولا ينقصوا منه شيئا إلا بموافقتهم ورضائهم. فإن تنازلن عن شيء منه فهو سائغ وحلال.

٤ - تشريع خاص بأموال السفهاء:

«وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا» (٥).

والعبارة واضحة وتنتهي عن ترك الأموال - التي هي قوام الحياة - في أيدي ضعاف العقل ممن لا يحسنون التصرف. مع وجوب الإنفاق منها عليهم قدر حاجتهم من طعام وكساء ووجوب معاملتهم بالحسنى.

٥ - في إدارة أموال اليتامى:

«وَابْتَغُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ (سن البلوغ) فَإِنْ آَنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبُرُوا. وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ. فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا» (٦).

وكان ولي اليتيم يرى لنفسه حقا في أخذ شيء من مال اليتيم القاصر مقابل إدارة ماله وتدبيره فأباحت الآية هذا الأخذ للفقير مع شرط الأكل بالمعروف وعدم تجاوز الحد المتعارف على أنه حق معقول. وأمرت الغنى بالتعفف لأنه ليس في حاجة. ويروى حديث أن رجلا قال لرسول الله: ليس لى مال ولى يتييم. فقال: كل من مال يتييمك غير مسرف ولا متأثل (أى من غير مساس بأصل المال) ولا أن تفدى مالك بماله. كذلك تنتهى الآيات عن السرف فى الصرف من مال اليتيم استعجالاً لأكله قبل أن يبلغ ويسترد ماله «إسرافا وبدارا أن يكبروا»، ثم توضح الآية شروط دفع مال اليتيم إليه وهو أن يبلغ سن الحلم. وشرط ثان وهو ثبوت رشده فى التصرف. فإذا لم يثبت رشده مع بلوغه سن الحلم اعتبر سفيهاً ودخل فى حكم الآية السابقة. وعند دفع أموال اليتامى إليهم يجب أن يتم ذلك بحضور بعض الشهود منعا للخلاف. والله محاسب كل واحد بأفعاله. وقد اتفق الفقهاء على أن سن الرشد هى الثامنة عشرة.

٦ - بعض أحكام المواريث:

«للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون والنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيبا مفروضا. وإذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا. وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولا سديدا. إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا» (٧ - ١٠).

والآيات واضحة وتقرر حق كل من الرجال والنساء في تركه الأبوين والأقارب كنصيب مفروض من الله. وتوصى بمنح ذوى القربى الذين لا تخولهم درجة القرابة الإرث والمساكين واليتامى عطايا تطيبها لخواطرهم. ثم دعوة قوية إلى تقوى الله في تنفيذ أوامره وتذكير بأن كل امرئ يخاف على ذريته إذا مات عنها وهي قاصرة ضعيفة أن يصيبها ظلم فالأولى به أن لا يتسبب هو في هضم حق ذرية ضعيفة قاصرة. ثم عود إلى التنبيه على حرمة مال اليتيم وإنذار شديد لأكل أموالهم ظلما وبغيا أنهم إنما يأكلون نارا محرقة في الدنيا ولهم في الآخرة نار السعير.

وكان من عادة العرب عدم توريث الإناث إذا لم يخلف الميت ذكرا. فيستولى الذكور من عصابة الميت على تركته سواء كانوا إخوانه أو أعمامه أو بنى أعمامه وقد أعطت الآية النساء حقا في تركه الميت ترك تحديده لمرحلة قادمة بعد أن يكون قد تم استيعاب التشريع.

٧ - تحديد نصيب كل وارث:

وفي الآيات ١١ - ١٤ تم تحديد نصيب البنين والبنات في تركه أبيهم. وكما هو معروف: للذكر مثل حظ الأنثيين. وكذلك تم تحديد نصيب الزوجة والأم، وما يرث الزوج من زوجته وما ترث الزوجة من زوجها في حاله وجود أولاد أو عدم وجود أولاد. وكذلك نصيب الإخوة إن لم يكن للزوجين أبناء. وتنتهى الآيات بالحث على الامتثال لأوامر الله:

«تلك حدود الله. ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم. ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين» (١٣ - ١٤).

٨ - تشريع في إثبات الزنا وعقوبته:

«واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم. فإن شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا. واللذان يأتيانها منكم فأنوهما فإن تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما إن الله كان توابا رحيمًا. إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليما حكيما. وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذابا أليما» (١٥ - ١٨).

وقد جاء تقبيح الزنا وزجر عنه في سورة الفرقان (الآية ٦٨ ص ١٤٦) «ولا يزنون. ومن يفعل ذلك يلق أثاما. يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا». وفي سورة الإسراء (آية ٢٢ ص ٢١٣) «ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلا». وكان هذا متسقا مع ظروف العهد المكي الذي يخاطب مجتمعا غالبية من الكفار ولم يكن من المقبول تشريع عقوبة لمرتكب هذا الإثم مادامت لن تنفذ. فاكْتَفَى بتقبيحه وفي ذلك نهي للمسلمين عن ارتكابه. أما في المجتمع المدني - ومعظم أفرادها من المسلمين - فقد أصبح من الممكن تطبيق عقوبة على هذا الفعل فنزل التشريع بها. وأول شيء أن يشهد أربعة من المسلمين على وقوع الفعل، وبالنسبة للنساء كانت العقوبة أن يحبسن في البيوت إلى أن يمتن أو يجعل الله لهن سبيلا للحياة المستقيمة والعمل الشريف. أما الرجل الزاني - وهو مضطر للخروج سعيا للرزق - فاكْتَفَى بعقوبة الضرب والتعزير. وإن تاب فمِن الواجب الإعراض عن هذه الغلطة ولا يُعَيَّر بها. وقد استكمل تشريع عقوبة الزنا فيما بعد في سورة النور (ص ٦٥١).

٩ - تشريع لمنع اعتبار النساء جزءا من تركة المتوفى:

كان العرب قديما إذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بأمراثه إن شاء بعضهم تزوجها وإن شاعوا لم يزوجهوا ويتم كل ذلك دون موافقتها أو حتى استشارتها. فنزلت الآيات تنهى عن ذلك وتنتهى أيضا عن إمساك الزوجات مع بغضهن بقصد الكيد وإبتزاز أموالهن من مهر وغيرها وأمر للرجال بمعاشرتهن بالمعروف وتحملهن حتى في حالة الشعور بكرههن فقد يجعل الله فيما نكره خيرا كثيرا. وتحذير للرجال في حال اعتزامهم تطليقهن للتزوج بغيرهن أن يأخذوا شيئا من مهورهن مهما كان المهر كثيرا ففي ذلك إثم وظلم بعد ما كان بينهما من صلة زوجية وميثاق وعهد واستثنى من ذلك صدور فاحشة مبينة من الزوجة فهذه حالة تسوغ للزوج الكره والفراق ومحاولة استرداد ما أعطى من مهر وهدايا أو بعضه:

«يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهها ولا تعضلوهن (تمنعوهن من الزواج) لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة. وعاشروهن بالمعروف فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا. وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا أتأخذونه بهتاناً وإثماً مبينا. وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم ميثاقا غليظا» (١٩ - ٢١).

١٠ - تحريم الزواج من زوجة الأب:

«ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء إلا ما قد سلف إنه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا» (٢٢).

وكان من عادة العرب قبل الإسلام - إذا مات الرجل عن زوجة وله ابن بالغ من غيرها.

وَأُلْقِيَ عَلَيْهَا ثَوْبًا كَانَ ذَلِكَ بِمَثَابَةِ رَغْبَتِهِ فِيهَا فَإِنْ شَاءَ تَزَوَّجَهَا وَإِنْ شَاءَ أَمْسَكَهَا فِي بَيْتِهِ وَإِنْ شَاءَ زَوَّجَهَا لِغَيْرِهِ وَإِنْ شَاءَ سَرَّحَهَا مُقَابِلَ مَا تَقْدِرُ بِهِ نَفْسَهَا. وَرَوَوْا أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي زَوْجَةِ أَبِي قَيْسِ بْنِ الْأَسَلْتِ الْأَنْصَارِيِّ. لَمَّا مَاتَ خَطْبُهَا ابْنَهُ فَأَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ وَقَالَتْ إِنِّي أَعِدُّهُ ابْنًا لِي فَنَزَلَتِ الْآيَةُ.

١١ - مَنْ يَحْرِمُ الزَّوْاجَ مِنْهُمْ:

«حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نَسَائِكُمْ وَرِبَائِيكُمْ (بَنَاتُ الزَّوْجَةِ) اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ (فِي كِفَالَتِكُمْ مَعَ أُمَّهَاتِهِنَّ) مِنْ نَسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَ فَمَنْ لَمْ يَكُنُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ. وَحَلَائِلُ (زَوَّجَاتُ) أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ. وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا. وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ (أَيُّ الْمُتَزَوَّجَاتِ) إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ (السَّبْيُ فِي حُرُوبٍ) كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصَنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ (زَوَّاجًا وَلَيْسَ زَنَّا) فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ (مَهْرَهُنَّ) فَرِيضَةً (مُتَّفَقٌ عَلَيْهَا) وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا» (٢٣ - ٢٤).

١٢ - تَسْهِيلُ الزَّوْاجِ لِلْفُقَرَاءِ مِنَ الرِّجَالِ:

والتشريع يبيح للذين لا قدرة مالية لهم على الزواج من امرأة حرة أن يتزوجوا بإمضاء مؤمنات. وعلى من أراد ذلك أن يحصل على إذن أهل الفتاة ويؤدي لها مهرها حسب العرف السائد في المجتمع. وعلى الرجل ألا يتزوج من أمة عُرِفَ عنها أنها زانية معلنة أو معشوقة لفلان من الناس. والأمة حين تتزوج من حر تكون قد تحصنت ومن واجبها التعفف عن السفاح (الزنا جهرا) والتخادن (الزنا سرا) لأنها أصبحت زوجة شرعية لزوجها فإذا اقترفت فاحشة عوقبت بنصف ما تعاقب به الحرة المتزوجة:

«وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمَنَاتِ فَمَنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمَنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ. فَاَنْكَحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَخَذَاتٍ أَخْدَانٍ. فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّهُنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ. يَرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سَبِيلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ. وَاللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يُتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا. يَرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا» (٢٥ - ٢٨).

١٣ - تشريعات متنوعة:

أ - يا أيها الذين آمنوا لا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم...

ب - «ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيما، ومن يفعل ذلك عدوانا وظلما فسوف نصليه ناراً وكان ذلك على الله يسيرا» (٢٩ - ٣٠).

ج - «إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما» (٣١).

وهو حث وأمر على اجتناب عظام الذنوب فيغفر الله ما دونها من السيئات والصغائر.

د - «ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض، للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واسألو الله من فضله إن الله كان بكل شيء عليما» (٣٢).

وهو نهى عن أن يتطلع الرجال إلى ما ميز الله به النساء، ولا النساء إلى ما ميز الله به الرجال، فإن لكل فريق تكويناً ملائماً لوظيفته في الدنيا ومهيئاً لما خلق له فليتجه كل إلى رجاء الاستزادة من فضل الله بتنمية مواهبه والاستعانة على ما نيط به، والله غليم بكل شيء وقد أعطى كل نوع ما يصلح له، (المنتخب في تفسير القرآن الكريم، ص ١١٣)، ويقول الألوسي (تفسيره، ج ٥ ص ١٩) «إن التمني المذكور كناية عن الحسد، فلا يتمنى امرؤ ما في يد الغير من نعمة من المال والجاه وكل ما يجري فيه التنافس، ثم وضحت الآيات أن للرجال نصيب في الموارد يختلف عن نصيب النساء، أو أن لكل منهما حظاً من الثواب حسب ما كُلف به وما هو مهيئ له.

هـ - «ولكل جعلنا موالى (وارثين) مما ترك الوالدان والأقربون، والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم إن الله كان على كل شيء شهيداً» (٣٣).

فقد جعل الله لكل من الرجال والنساء ورثة مستحقين لتركتهن وهم الوالدان والأقربون والذين عقد لهم المتوفى عهداً وأعطاهم يمينا على النصرة والإرث وهو عقد الموالاة الذي كان شائعاً بين العرب قبل الإسلام (ص ٥٩٥)، وأوجبت الآيات إعطاءهم نصيبهم المتفق عليه وهو السدس على ما سبق أن شرحنا.

١٤ - قوامة الرجال في الأسرة:

«الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم، فالصالحات قانتات (مطيعات) حافظات للغيب بما حفظ الله، واللاتى تخافون نشوزهن فعظوهن وأهجروهن في المضاجع واضربوهن، فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً إن الله كان عليا كبيرا» (٣٤).

وعلى الرجال القيام بإعالة النساء بما أعطاهم الله من صفات تهيوهم للكبح لكسب المال، والزوجات الصالحات مطيعات لله ولأزواجهن حافظات لأنفسهن في غياب أزواجهن وكما جاء

فى الحديث الشريف «إن غاب عنها حفظته» أما الزوجات اللاتي تظهر منهن بوادر العصيان فعلى الرجال نصحن بالقول المؤثر. ثم الاعتزال فى الفراش فإن لم ينصلح حالهن فيعاقبن بالضرب الخفيف غير المبرح ولا المهين فإذا عدن إلى الصواب وجب معاملتهن بالحسنى.

١٥ - فى حل الخلافات الأسرية:

«وإن خفتن شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها إن يريدا إصلاحا يوفق الله بينهما إن الله كان عليما خبيرا» (٣٥).

١٦ - البر بالوالدين ووصايا أخرى:

وقد ألحق بر الوالدين وقرن بعبادة الله لما للوالدين من فضل:

«واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا وبذى القربى واليتامى والمساكين والجار ذى القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم إن الله لا يحب من كان مختالا فخورا» (٣٦).

١٧ - حث على التصديق وعدم البخل:

«الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا. والذين ينفقون أموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر. ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا. وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله وكان الله بهم عليما» (٣٧ - ٣٨).

وتكلمة لهذا المعنى تبين الآيات عدل الله وكرمه فهو سبحانه لا يظلم أحدا شيئا ولا يقلل من ثوابه ولو شيئا قليلا مثل الذرة ويضاعف للمحسن ثواب حسناته. ثم يأتى تعجب من هؤلاء الباخلين والمعرضين عما أمر الله به إذا جاء الله يوم القيامة بكل نبي شهيدا على قومه وجاء الله بالنبي شهيدا على قومه وفيهم المانعون والمعرضون:

«إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما. فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا. يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الأرض ولا يكتمون الله حديثا» (٤١ - ٤٢).

وفى يوم القيامة يتمنى الباخلون والجاحدون والمعرضون لو يُغيّبوا فى الأرض كما يُغيّب الأموات فى القبور وتسوى التربة فوقهم وهم لا يستطيعون أن يخفوا عن الله أى شأن من شأنهم.

١٨ - بداية تحريم الخمر:

«يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون...»

وقد سبق أن جاء تقبيح للخمر فى سورة البقرة (الآية ٢١٩ ص ٤٨٤) وذكر فيها أن إثم الخمر أكبر من نفعها، ثم جاءت الخطوة الحالية تنهى عن الصلاة فى حالة السكر لأن السكران لا يعى ما يقول. ولو لاحظنا أن السكران قد لا يفىق من شرب الخمر إلا بعد ٣ أو ٤ ساعات أو أكثر حسب كمية الخمر التي شربها ولاحظنا توزيع الصلوات على مدار اليوم لوجدنا أن هذا النهى لم يترك لشارب الخمر إلا ساعات قليلة بعد صلاة العشاء. وفى وقت لاحق نزلت سورة المائدة (الآية ٩٠ ص ٧١٢) وفيها التشريع الأخير والحاسم فى تحريم الخمر وجميع فى الإثم بينها وبين الميسر والأنصاب والأزلام.

١٩ - تحريم وجود الجنب فى المسجد:

والجنب يحرم عليه دخول المسجد إلا إذا كان لمجرد عبوره - دون استقرار فيه - ليصل إلى الماء ليغتسل:

«ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى يغتسلوا...»

٢٠ - تشريع التيمم:

وفى حالة المرض الذى يزيد باستعمال الماء أو فى حالة السفر فيشقى وجود الماء أو يخشى نفاده فلا يبقى ما يكفى للشرب وفى حالة الحدث الأصغر أو الجنابة، أبيض التيمم بأن يقصد المرء تراباً طيباً فيضربه ويمسح على وجهه ويديه فتحدث الطهارة المطلوبة.

«وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إن الله كان عفواً غفورا» (٤٣).

ب - جدال أهل الكتاب ودعوتهم للإسلام:

هذا هو الموضوع الثانى الرئيسى التى اهتمت به سورة النساء. وأهل الكتاب المخاطبين فى هذه الآيات هم يهود فدك وخيبر وتبوك ومن انضم إليهم من يهود المدينة بعد إجلائهم عنها - والموضوع يحتوى على عدة نقاط:

١ - فضح مسلك من بقى من يهود المدينة:

«ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يشترون الضلالة ويريدون أن تضلوا السبيل. والله أعلم بأعدائكم وكفى بالله ولياً وكفى بالله نصيراً. من الذين هادوا يَحْرِفُونَ الكلمَ عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا لئلاً بالنسنتهم وطعنا فى الدين. ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا لكان خيراً لهم وأقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلاً» (٤٤ - ٤٦).

بقى فى المدينة من اليهود بعد إجلاء تجمعاتهم بعض شرائع متفرقة ارتبطت بمصالحهم

بمصالح المنافقين فاحتسبوا بهم وظلوا في المدينة يُظهرون أنهم على الحياد ولكنهم في حقيقتهم اختاروا الضلال ويريدون أن يُضلوا المسلمين. فنزلت الآيات تفصح عداوتهم للمسلمين. وأشارت إلى أنهم كانوا يقولون للنبي كلاما في ظاهره لا غبار عليه ولكنهم يقصدون به الهزء برسول الله. فقولهم «اسمع غير مسمع» وكان العرب يقولون اسمع غير مسمع مكروها ولكن اليهود كانوا يقصدون الدعاء على النبي بمعنى «اسمع لا سمعت». وكذلك قولهم «راعنا» بمعنى طلب الرعاية ولكنهم كانوا يلون ألسنتهم لتعطى معنى من الرعونة. وكان الأولى أن يقولوا انظرنا حتى يبعدوا عن هذا الاشتباه. وقد سبق الإشارة إلى هذه الكلمة ونهى المسلمون عن استعمالها في خطابهم للنبي - في سورة البقرة (الآية ١٠٤ ص ٤٥٤) عند شرح قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا».

٢ - دعوة اليهود إلى الإسلام:

«يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا لما معكم من قبل أن نطمس وجوها فنردّها على أدبارها أو نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت وكان أمر الله مفعولا. إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما. ألم تر إلى الذين يُزكون أنفسهم بل الله يُزكى من يشاء ولا يُظلمون قتيلا. انظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به إثما مبينا. ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا. أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيرا. أم لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون الناس نفيرا. أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد أتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما. فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم سعيرا» (٤٧ - ٥٥).

والآيات واضحة وفيها دعوة لليهود المدينة للإسلام الذي جاء مصدقا لكثير مما في التوراة. ثم تبين لهم أن الله - إن شاء - سيغفر لهم ذنوبهم ماعدا الشرك بالله. وحذرتهم الآيات مما حدث لأهل المدينة حاضرة البحر الذين دنسوا حرمة يوم السبت فلعنهم الله وهو ما سبق ذكره في الجزء الرابع (ص ١٠٨١). وقال المفسرون إن رجالا من اليهود أوتوا بأطفالهم إلى النبي وسألوه هل على هؤلاء من ذنب؟ فقال لا. فقالوا: ما نحن إلا كهينتهم. ما عملناه بالنهار يُكفر عنا بالليل. وما عملناه بالليل يُكفر عنا بالنهار لأننا أحباء الله وهم بذلك يزكون أنفسهم. فلفتت الآيات نظرهم إلى أن الله هو الذي يزكى من يشاء. كذلك أشارت الآيات إلى ما فعله اليهود حين سألتهم قريش بصفاتهم أهل علم وكتاب عمن هو الأهدى: هم أم محمد؟ فقالوا لهم إنهم هم الأهدى. وما قالوا ذلك إلا لأنهم حسدوا العرب على ما تفضل الله به عليهم من نعمة الإسلام. وتتدد الآيات بهذا الحسد لأن الله قد أتى إبراهيم - وهو جدهم الأكبر - النبوة وجعل من ذريته ملوكا عظاما مثل داود وسليمان.

٣ - جزاء الكافرين ومقابلته بثواب المؤمنين:

بعد هذه الدعوة لليهود للإسلام جاء تحذير مما أعده الله للكافرين من عذاب أليم وترغيب فيما أعده الله من جنات للمؤمنين:

«إن الذين كفروا بآياتنا سوف نُصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب إن الله كان عزيزاً حكيماً. والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلاً ظليلاً (هو ظلال الجنة)» (٥٦ - ٥٧).

ويرى العلماء المعاصرون في الآية الأولى إعجازاً علمياً فقد ثبت أن الجلد به من أعصاب الإحساس بالألم أكثر بكثير مما في العضلات، وما يشعر به المريض من ألم عند أخذ حقنة دواء يكون عند اختراق الإبرة للجلد أما بعد ذلك فلا يكاد يكون هناك ألم. وفي الآخرة حينما يحترق الجلد من نار جهنم تحترق معه الأعصاب ويزول الألم. فمن شأن تبديل الجلد المحترق بجلد جديد استمرار الشعور بالألم زيادة في التعذيب.

ج - تشريعات لصالح أمر المجتمع والأمة:

وهذا هو الموضوع الرئيسي الثالث الذي احتوته سورة النساء ويتضمن عدة نقاط:

١ - حث على تأدية الأمانات والعدل في الحكم:

«إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل إن الله نعماً يعظكم به إن الله كان سميعاً بصيراً» (٥٨).

والآية واضحة وتأمّر الناس بأداء ما ائتمنوا عليه إلى أصحابه كما تأمّرهم بعدم الجور في الحكم. ونعمت تلك الموعظة التي يعظهم بها الله.

٢ - وجوب طاعة الرسول وقبول حكمه:

«يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم. فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً» (٥٩).

والآية تأمر بطاعة الله ورسوله والولاية الذين يتولون الحكم. فإذا حدث نزاع حول أمر من الأمور فالمرجع والحكم هو كتاب الله وسنة رسوله. ويليها اجتهاد الفقهاء وأولى العلم الذي تقرره الآية ٨٣ (ص ٦٢٣).

٣ - في المنافقين:

«ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا

إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا. وإذا قيل لهم تعالوا ما أنزل الله وإلى الرسول رأيتم المنافقين يصدون عنك صدودا. فكيف إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جاعك يحلفون بالله إن أردنا إلا إحسانا وتوفيقا. أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم فأعرض عنهم وعظهم وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغا. وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله. ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاعك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما. فلا وربك لا يؤمنون حتى يُحْكَمَوكَ فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما» (٦٠ - ٦٥).

وقالوا في سبب نزول هذه الآيات إن بعض اليهود الذين أسلموا نفاقا اختلفوا مع جماعة من المسلمين فطلب المسلمون الاحتكام إلى النبي ولكن اليهود طلبوا الاحتكام إلى كاهن منهم كان شديد العداوة للمسلمين. ثم تسأول عما يكون حالهم إذا حلت بهم مصيبة من جراء انحرافهم عن الحق فيترجعون ويأتون إلى الرسول ويحلفون أنهم لم يريدوا إلا الإحسان وطلب التوفيق في الخصومات. وتقرر الآيات أن الله يعلم حقيقة ما في قلوبهم من سوء نية وعلى النبي أن لا يلتفت إلى كلامهم وأن يعظهم ويؤنبهم. ثم يقسم الله بذاته العلية بقسم فيه تشريف للنبي «فلا وربك» أن إيمانهم لن يكون كاملاً حتى يرجعوا إلى النبي ليحكم في خلافاتهم ويقبلوا حكمه في خصوماتهم بدون غضاضة. وفي الآيات صورة مما كان النبي يلقاه من مصاعب ومشاكل وخاصة من المنافقين. وقد انطوى أسلوب المعالجة على مزج التهديد بالعظة والإنذار بالرفق ثم استمالة بوعد الاستغفار لذنوبهم ووعد بقبول توبتهم.

ثم يجيء تنديد آخر بمسلك المنافقين من اليهود:

«ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه إلا قليل منهم. ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم وأشد تثبيتا. وإذا لأتيناهم من لدنا أجرا عظيما. ولهديناهم صراطا مستقيما. ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا. ذلك الفضل من الله وكفى بالله عليما» (٦٦ - ٧٠).

وقد أورد الإلوسى في تفسيره (ج ٥ ص ٧٢، ٧٣) كثيرا مما قيل في سبب نزول هذه الآيات واستحسن رأى البلخى من أن الضمير في «عليهم» عائد إلى المنافقين من اليهود الذين أسلموا في الظاهر وعلم الله ما في قلوبهم فأنزل يذكرهم بأن أجدادهم لما ضلوا في عبادة العجل كتب الله عليهم أن يقتلوا أنفسهم (انظر ج ٤ ص ١٠٠٢) ففعلوا وبلغ قتلاهم سبعة آلاف (يقول الألوسى سبعين ألفا!). وأن الله لو أمر اليهود المعاصرين للنبي أن يقتلوا أنفسهم. كناية عن الجهاد في سبيل الله أو الخروج من ديارهم للقتال (المنتخب في تفسير القرآن. ص ١٢٠) ما امتثل للأمر إلا عدد قليل. ولو أنهم استجابوا للأمر لكان ذلك خيرا لهم ودليلا على

إيمان ثابت ولكان أجرهم عند الله عظيما. وكانوا مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين في درجاتهم العالية في الجنة فضلا من الله. وما أحسن هؤلاء من رفقاء.

٤ - حث على الاستعداد للعدو وتجاهل المعوقين ومناصرة المسلمين في مكة:

«يا أيها الذين آمنوا خنوا حذرکم فانفروا ثبات (جماعات متفرقة) أو انفروا جميعا، وإن منكم لمن ليبطئن (يتأخر عن القتال) فإن أصابكم مصيبة قال قد أنعم الله علي إذ لم أكن معهم شهيدا، ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة ياليتني كنت معهم فافوز فوزا عظيما، فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة، ومن يقاتل في سبيل الله فيُقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما، وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا، الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت، فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفا» (٧١ - ٧٦).

قليل إن قریشا اشتدت في إيذاء المسلمين المستضعفين في مكة والذين تسلط عليهم أقاربهم ومنعواهم من الهجرة. وكذلك بدأت قریش تدعو القبائل للانضمام إليها في محاربة المسلمين فنزلت الآيات تستثير حماس المسلمين إلى الجهاد في سبيل الله وراح المنافقون يعارضون ويشطون. والآيات تأمر المؤمنين أن يكونوا على حذر دائم من أعدائهم وأن يأخذوا الأهبة لرد كيد المعتدين ويخرجوا للقتال جماعات متفرقة (السرايا) أو يخرجوا جميعا (الغزوات) وعليهم أن يحذروا الذين يُبْطِطون ويتخلفون عن القتال فإذا انهزم المسلمون قالوا شامتين إن الله أنعم عليهم إذ لم يشتركوا في القتال، وإذا انتصر المسلمون فإنهم يتحسرون ويتمنون أن لو كانوا معهم - كأنه لم تكن هناك رابطة مودة تربطهم بهم - ويقولون ليتنا كنا معهم فنفوز ببعض الغنائم. ثم يأتي حث للمؤمنين الصادقين على القتال وإعلانهم أن من يقاتل في سبيل الله حتى يُقتل أو يتحقق النصر فله أجر عظيم عند الله. ثم سؤال يستنكر عدم القتال في سبيل الله ودفاعا عن الشيوخ المسنين والنساء والأولاد والذين يتمنون الخروج من مكة لظلم أهلها لهم وأن يجعل لهم من يدافع عنهم وينصرهم على ظالمهم، وقطعا سينتصر المؤمنون الذين يقاتلون في سبيل الله على الكفار الذين يقاتلون ظلما وطغيانا ووليهم الشيطان.

٥ - مسلك المنافقين عند الدعوة للقتال:

وتمضى الآيات تندد بموقف المنافقين ومسلكتهم. إذ عندما لم يكن هناك قتال كانوا يتمنونه فلما فرض عليهم القتال تخاذلوا خوفا من القتل وتخبرهم الآيات أن عمرهم في الدنيا - مهما طال - قصير. وأن الموت لا بد آت حتى لو كانوا في حصون منيعة. ثم راح المنافقون إذا أصابهم خير قالوا هذا من عند الله وإن أصابهم شر قالوا هذا من سوء تصرف النبي.

وتتبههم الآية إلى أن كلاً من الخير والشر من عند الله: الخير فضل من الله ومِنَّةُ الشر يكون بسبب ذنب ارتكب:

«ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب. قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فتيلًا. أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم فى بروج مشيدة، وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك، قل كل من عند الله فمال هؤلاء القوم لا يكابون يفقهون حديثًا. ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيداً» (٧٧ - ٧٩).

ثم تمضى الآيات توضح أن طاعة الرسول هي طاعة لله، أما المنافقون فيُظهرون الطاعة لما يأمر به النبي فإذا خرجوا من عنده راحوا يبيتون أفعالا غير التى أمرهم بها، والله عليم بما يبيتون وما يدبرون، والمفهوم أنه سيجازيهم عليها، ولو تدبروا القرآن لتأكدوا أنه وحى من عند الله:

«من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظا، ويقولون طاعة فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذى تقول والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلًا، أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا» (٨٠ - ٨٢).

كذلك كان المنافقون إذا اطلعوا على أمر يتعلق بقوة المسلمين أو موطن ضعف فيهم أو أمر عن قوة العدو يثير الخوف أذاعوه بين الناس لإلقاء الرعب فى قلوب المسلمين والواجب إبلاغ المعلومات أولا إلى رسول الله وإلى أولى الأمر من القادة وكبار الصحابة لأنهم أقدر على تحليل المعلومات وتقدير الموقف والتصرف فيه، ولولا فضل الله على المسلمين لأغواهم الشيطان وأشاع الذعر بين صفوفهم، ثم يأتى أمر للنبي بالقتال ليكف بأس الكافرين والله أشد قوة وسي نصره وتنكيله بالكافرين سيكون شديداً:

«وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولو رُدُّوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم، ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان إلا قليلا، فقاتل فى سبيل الله لا تُكَلَّفُ إلا نفسك وحرِّضْ الْمُؤْمِنِينَ عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا» (٨٣ - ٨٤).

وإذا كان هؤلاء المنافقون يناصرون الفساد وأهل الإيمان يناصرون الحق، فمن يناصر فى أمر حسن يكن له نصيب من ثوابه ومن يناصر أهل السوء يكن عليه وزر من عقابه، وقد وضع المعنى فى صيغة تجعل منه قاعدة عامة فالذى يدعو إلى الخير عموما ويشجع عليه له نصيب

من عواقبه الحسنة ومن يدعو إلى الشر ويعضده له نصيب من عواقبه السيئة والله قادر على أن يجازى كلاً بما يستحق:

«من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شيء مقيّتا» (٨٥).

٦ - فى رد التحية :

«وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها إن الله كان على كل شيء حسيبا» (٨٦).

والأحاديث النبوية التى تحض على إفشاء السلام كثيرة نكتفى بذكر واحد منها وهو مروي عن أبى هريرة أن النبى قال: والذى نفسى بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا. أفلا أدلكم على أمر إذا فعلتموه تحاببتم؟ أفشوا السلام بينكم، وجمهور العلماء متفقون على أن البدء بالسلام سنة مستحبة والرد عليه واجب والممتنع عن الرد آثم، وعلى المسلم أيضا رد تحية غير المسلم بخير منها أو مثلها.

ثم تقرر الآيات وحدانية الله وهو الذى سيبعث الخلق ويجمعهم إلى يوم القيامة:

«الله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثا» (٨٧).

عود إلى المنافقين:

قيل إن بعض الأعراب أتوا إلى المدينة مسلمين ثم لما أصابهم مرض تركوا المدينة وأقاموا مع القبائل المشركة المجاورة فقابلهم نفر من أصحاب رسول الله وسألوهم عن سبب رجوعهم فقالوا أصابنا وباء المدينة فكرهنا الإقامة بها، فانقسم المسلمون إزاءهم فرقتين: فرقة تريد قتالهم وفرقة ترى عدم قتلهم أملا فى أن يهتدوا يوما ما. والفريق الآخر يرى أن من يضلله الله لن يكون له سبيل للخلاص والهداية، بل إن هؤلاء الأعراب كانوا يتمنون أن يكفر المسلمون فيكونوا مثلهم، ثم نهت الآيات عن اتخاذهم أصدقاء وأولياء حتى يهاجروا فى سبيل الله وينضموا لإخوانهم فى المدينة، فإن رفضوا قتلوهم إلا إذا كانوا من قوم بينهم وبين المسلمين عهد أو أعلنوا وقوفهم على الحياد أى أنهم لا يريدون قتال المسلمين ولا قتال قومهم ففى هذه الحالة لا يحق قتلهم.

وروى أن جماعة من قبيلتى أسد وغطفان كانوا إذا أتوا إلى المدينة يتظاهرون بالإسلام ليأمنوا المسلمين فإذا رجعوا إلى قومهم أظهروا الشرك والعداء للإسلام ليأمنوا قومهم، فكان حكم الله فيهم أن من يطمئنون إلى صدق حيادهم وموقفهم المسالم من المسلمين لا يبادئونهم بالقتال فإذا لم يعلنوا الحياد والمسالمه حق للمسلمين قتالهم:

«فما لكم فى المنافقين فئتين، والله أركسهم (أخزاهم) بما كسبوا، أتريدون أن تهدوا من أضل الله ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا. ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا فى سبيل الله فإن تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم

ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا، إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاءوكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم، ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم، فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلا، ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلما رُبوا إلى الفتنة أركسوا فيها، فإن لم يعتزلوكم ويلقوا إليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث تقفتموهم وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا» (٨٨ - ٩١).

كان الوحي حريصا على الإكثار من عدد المسلمين بالمدينة فراحت الآيات تحت الذين يتظاهرون بالإسلام من أهل البادية علي الهجرة إلى المدينة ويجاهدوا مع المسلمين حتى يثبتوا صدق إيمانهم أما قبل ذلك فهم منافقون ونهت الآيات المسلمين عن اتخاذهم نصراء أو أولياء، فإن رفضوا الهجرة وانضموا إلى الأعداء فالواجب على المسلمين قتلهم أنى وجدوهم، واستثنى من ذلك أولئك الذين ينتمون إلى قوم بينهم وبين المسلمين معاهدة عدم اعتداء، وهناك فريق من المنافقين إذا انتصر المشركون كانوا معهم وإن انتصر المسلمون أظهروا إسلاما، فهؤلاء فى ضلال وإن لم يعلنوا صراحة المسألة التامة للمسلمين فإنه يحق لهم أن يقاتلوهم.

٧ - حد القتل الخطأ والقتل العمد:

«وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا إلا خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتحرير رقبة مؤمنة، فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليما حكيما، ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما، يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم فى سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام (نطق بالشهادة دلالة على الإسلام) لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة، كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا إن الله كان بما تعملون خبيرا» (٩٢ - ٩٤).

وحاصل هذا ما يلى :

١ - إذا قتل مؤمن مؤمنا خطأ، فعلى القاتل أن يعتق رقبة مؤمنة وأن يدفع لأهل القتل دية إلا إذا عفوا وتنازلوا عنها.

٢ - إذا قتل مؤمن مؤمنا خطأ وكان أهل القتل أعداء للمسلمين، فعلى القاتل أن يعتق رقبة كفارة عن عمله ويتوب إلى الله.

٣ - إذا قتل مؤمن مؤمنا خطأ وكان بين أهل القتل والمسلمين معاهدة، فعلى القاتل عتق رقبة ودفع دية إلى أهل القتل.

٤ - إذا لم يجد أو لم يتمكن القاتل من تحرير رقبة مؤمنة فالكفارة صيام شهرين متتابعين.

٥ - إذا قتل مؤمن مؤمنا عمدا فجزاؤه جهنم وغضب الله عليه ولعنه، إلا أن هذا لا يعفى من القصاص الوارد في سورة البقرة (آية ١٧٨ ص ٤٧٥): «كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى» إلا إذا تنازل أهل القتل عن حقهم.

٦ - أمر للمسلمين بالتثبت من حقائق الناس الذين يلقونهم إذا خرجوا للجهاد في سبيل الله فلا يقتلون إلا العدو الكافر ولا يقولوا لمن أعلن الإسلام أنه ليس بمسلم اجتهدا منهم أنه غير صادق وطمعا في المغنم التي ينالونها منه.

٨ - حث على الجهاد:

من المحتمل أن بعض المسلمين سألوا النبي عن حكم الذي يقعد عن الجهاد وليس به عذر يمنعه، وهو أيضا مخلص في إيمانه فبينت الآيات فضل المجاهدين على القاعدين:

«لا يستوى القاعدون من المؤمنون غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم، فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلاً وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما، درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفورا رحيما» (٩٥ - ٩٦).

وواضح أن الآيات قصدت عدم تجريح القاعدين الذين ليس فيهم ضرر من مرض أو عاهة تمنعهم من القتال وتقصد قبول أضرار الناس حتى لو لم تكن قوية ظاهرة ما داموا لم يتهربوا ولم يُنْبِطُوا، فليس كل الناس في كل ظرف مستعدين للقتال. وفي قوله تعالى «وكلاً وعد الله الحسنى» لفظة ربانية كريمة تُطمئن القاعدين مخلصي الإيمان، أما أولوا الضرر وذوو العاهات فقد نزلت فيهم الآية ١٧ من سورة الفتح (ستأتي فيما بعد ص ٦٩٢). وقول «فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة» وفي المرة الثانية «وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما درجات منه ومغفرة ورحمة» فيه تحييز للجهاد لكونه أفضل بدرجات كثيرة ولهم زيادة على ذلك مغفرة من الله ورحمة واسعة.

٩ - حكم المسلمين الذين بقوا في مكة:

كان بعض المسلمين قد آثروا البقاء في دورهم في مكة وسط المشركين، ولعلمهم خشوا المجهول وضيق الرزق في البلدة الجديدة مع أنهم كان يكفيهم أن يكونوا في جوار رسول الله. ولعلمهم أيضا خشوا قتالا قد تشنه قريش على المسلمين في المدينة فآثروا البعد عنه. وكانوا يعتذرون - كذبا - أنهم كانوا مستضعفين ومغلوبين على أمرهم. فهؤلاء قد ظلموا أنفسهم. وستسألهم الملائكة يوم القيامة سؤال تأنيب لأنه كان بإمكانهم - بوسيلة أو بأخرى - الهجرة وإن لم يفعلوا فهم كالمنافقين ولهم عذاب جهنم. واستثنى النساء والولدان والضعفاء من الرجال لكبر السن وغيره فهؤلاء حقيقة مغلوبون على أمرهم ولهم عذر واضح فطمأنتهم الآيات بأن الله

سيشملهم بعفوه وغفرانه .

ونوّهت الآيات بما يلاقيه المهاجرون فى سبيل الله من أبواب واسعة للرزق وأن من يهاجر سيجد مساندة من إخوانه المسلمين بحيث يقدر على مراغمة أعدائه ويكون فى منعة منهم . وحتى من يخرج مهاجرا فى سبيل الله فيموت فى الطريق فقد جعل الله أجره حقا عليه وغفر له ورحمه فالله غفور رحيم :

«إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين فى الأرض . قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا . إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا . فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا . ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الأرض مراعما كثيرا وسعة . ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفورا رحيمًا » (٩٧ - ١٠٠) .

ويروى أن المهاجرين فى المدينة - حينما نزلت هذه الآيات - كتبوا إلى من يعرفون إسلامهم فى مكة أنه يبق لهم عذر . فخرجوا . ولحق المشركون ببعضهم وقتلوا من قدروا عليه ونجا الباقون . ولعل قریشا رأّت أن هؤلاء المهاجرين الجدد سيزيدون مسلمى المدينة قوة فحاولوا منعهم . ويقال إن جندب بن ضمرة - وكان طاعنا فى السن - لما بلغته الآية خرج وهو مريض فمات فى الطريق - وإذا طبقنا هذه الآيات على عصرنا الحالى كان على المسلم - الذى يُضطهد فى بلد أغلبته غير مسلمة ويخشى الفتنة فى دينه - أن يهاجر إلى بلد مسلم لا يستذل فيه ويأمن فيه على دينه .

١٠ - صلاة الخوف والثبات فى مواجهة العدو :

وقد نزلت هذه الآيات تشريع صلاة الخوف - فى ظروف غزوة بنى لحيان ووقوف سرية قریش بقيادة خالد بن الوليد للمسلمين بالمرصاد عند عسفان (ص ٦٠٤) فى محاولة للنيل منهم عند سجودهم للصلاة فنزلت الآيات . وكانت هذه أول صلاة خوف صلاها النبى بالمسلمين . وقد وضعت الآيات بتوقيف من النبى فى سورة النساء :

«وإذا ضربتم فى الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا إن الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا . وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتنقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم . وُدّ الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم إن الله أعد للكافرين عذابا مهينا . فإذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم فإذا اطمأننتم فأقيموا الصلاة إن الصلاة كانت على

المؤمنين كتابا موقوتا، ولا تهنوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تأتون فإنهم يأتون كما تأتون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليما حكيما» (١٠١ - ١٠٤).

قيل إنه في غزوة ثانية خشى المسلمون أن ينال العدو منهم أثناء السجود في الصلاة فأتى جبريل النبي فأمره أن يقسم أصحابه شطرين فيصلى بفريق في حين يقوم الفريق الثاني بكامل أسلحتهم يحرسهم ثم يتبادل الفريقان مواقعهم ويصلى بهم النبي الركعة الثانية فيكون لكل فريق ركعة واحدة وللنبي ركعتان وللفقهاء آراء كثيرة في عدد الركعات التي يصلّيها المحارب وهل يتمها أم يكتفى بما صلى خلف الرسول - ويمكن الرجوع إليها في كتب التفسير (ابن كثير - ج ١ ص ٥٤٧ - تفسير الألوسي ج ٥ ص ١٣٥ - المنتخب في تفسير القرآن الكريم، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ص ١٢٨).

والآيات تبين عدم التهاون في أداء الصلاة في أوقاتها حتى في ظروف الحرب والخوف والخطر مع إباحة قصرها في هذه الظروف، فإذا ذهب الخوف تؤدي الصلاة كاملة، ثم تحت الآيات على طلب الأعداء وملاحقتهم وتبث في المسلمين روح الشجاعة ببيان أنهم إن كانوا يصابون بجراح في المعارك فأعداؤهم ينالهم نصيب أيضا من الجراح والألم مع الفارق وهو أن الله يؤيد بنصره المسلمين ويثيبهم على ثباتهم وليس لأعدائهم مثل ذلك.

١١ - مبادئ في القضاء بين الناس:

روى أن أحد المسلمين (واسمه طعمة) سرق درعا لمسلم وأودعها عند يهودى وأن صاحب الدرع تعقب الأثر إلى بيت طعمة فسأله فأنكر وأخبره أن الدرع عند اليهودى وهو الذى سرقه فرفع الأمر إلى النبي وكاد إن يحكم على اليهودى فنزلت الآيات وظهرت براءة اليهودى وخيانة طعمة وقيل لما أراد النبي قطع يده فر من المدينة وارتد كافرا:

«إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما (مخاصما عنهم أى مدافعا عنهم) واستغفر الله إن الله كان غفورا رحيمًا، ولا تجادل عن الذين يختانون (يخفون خيانتهم) أنفسهم إن الله لا يحب من كان خوانا أثيما، يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم إذ يُبَيِّتُونَ ما لا يرضي من القول وكان الله بما يعملون محيطًا، ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكيلا، ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيمًا، ومن يكسب إثما فإنما يكسبه على نفسه وكان الله عليما حكيما، ومن يكسب خطيئة أو إثما ثم يرم به بريئا فقد احتمل بهتانًا وإثما مبينا، ولولا فضل الله عليك ورحمته لهتمت طائفة منهم أن يضلوك وما يضلون إلا أنفسهم وما يضرونك من شيء، وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما» (١٠٥ - ١١٣).

والآيات تخبر النبي أن الله أنزل عليه الكتاب ليحكم بين الناس بما علمه الله وينهاه عن الدفاع عن الخائنين وعليه أن يستغفر الله مما كاد أن يقع فيه. وبعد ذلك يأتي نعى على الخائنين الذين يرتكبون الإثم ويستترون من الناس خشية منهم والأولى أن يخشوا الله لأنهم لا يستطيعون أن يستتروا منه فهو معهم ويعلم ما يتآمرون به. ثم يأتي تأنيب لمن دافع عنهم ويخبرهم أنهم إن نجحوا في الإفلات من عقوبة الدنيا فمن الذي يجزئ أن يجادل الله عنهم يوم القيامة وينقذهم من عقوبة الآخرة. ثم تخلص الآيات إلى مبادئ ثلاثة.

١ - من يعمل سوءا أو يظلم نفسه باقتراف الإثم ثم يستشعر خطيئته ويندم ويستغفر الله. فإن الله يشملهم بغفرانه ورحمته.

٢ - من يرتكب إثما فإنه في الحقيقة لا يضر إلا نفسه لأن الله عليم بكل شيء وعادل في حكمه.

٣ - من يرتكب إثما - صغيرا أم كبيرا - ثم يلقي بالتهمة على شخص برىء فإنه يكون قد ارتكب إثما مضاعفا: جريمة الذنب وجريمة إلصاقه ببرىء.

ثم تُختم الفقرة بتعقيب إلى النبي بأن الله قد شمله بفضلته ورحمته وبصره بالأمر إذ كاد بعضهم أن يضلوه بأقوالهم وأراه الله الحقيقة وعلمه مالم يكن يعلم فكان فضل الله عليه عظيما.

وفي حديث عن أم سلمة قالت: سمع رسول الله جلبة بباب حجرته فخرج إلى المتخاصمين وقال: إنما أنا بشر وإنما أقضى بنحو مما أسمع ولعل أحدكم يكون ألحن بحجته (أى أبلغ في عرضها) من بعض فأقضى له. فمن قضيت له بحق مسلم فإنما هي قطعة من نار فليحملها أو يذرها.

١٢ - عن النجوى:

كان بعض الأفراد يجتمعون فيما بينهم بعيدا عن أعين الرقباء وهذه هي النجوى. فنزلت الآيات تنبه إلى أن كثيرا مما يدور في هذه الاجتماعات لا خير فيه إلا إذا كان الهدف الاتفاق على إعطاء صدقة أو بذل معونة أو إصلاح بين متخاصمين أو نحو ذلك. فإذا كان الأمر كذلك فلهم عند الله أجر عظيم. أما إذا كان الهدف مخاصمة رسول الله والتحزب عليه فلهم في الآخرة نار جهنم:

«لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما. ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نُؤَلِّهِ ما تولى ونُصَلِّهِ جهنم وساءت مصيرا» (١١٤ - ١١٥).

«إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء. ومن يشرك بالله فقد ضل ضللاً بعيداً. إن يدعون من دونه إلا إناثاً وإن يدعون إلا شيطانا مريداً. لعنه الله. وقال لأتخذن من عبادك نصيباً مفروضاً. ولأضلنهم ولأمنينهم ولأمرنهم فليبتكن آذان الأنعام ولأمرنهم فليغيرن خلق الله ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله فقد خسر خسراناً مبيناً. يعدمهم ويمنيهم وما يعدمهم الشيطان إلا غروراً. أولئك مأواهم جهنم ولا يجدون عنها محيصاً (بديلاً أو خلاصاً). والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً وعد الله حقا ومن أصدق من الله قيلاً» (١١٦ - ١٢٢).

والآيات واضحة وصريحة في تقرير عدم غفران الله ذنب الشرك به مع إبقاء الأمل لغفران غيره من الذنوب لأن ضلال الشرك قد ذهب إلى آخر المدى ولا رجاء فيه لأنه يدعو من دون الله «إناثاً» أى. أصناماً ذات أسماء مؤنثة مثل اللات والعزى ومناة ونائلة أو كناية عن الملائكة الذين كانوا يزعمون أنهم بنات الله. وعلى كل حال فإنهم يتبعون الشيطان الذى تمرّد على الله والذى توعد بنى آدم بأن يضلهم ويزين لهم بعض عادات الجاهلية مثل شق آذان الأنعام أو خرقها وادعاء أن هذه أوامر ربانية. وسيأتى النهي عن ذلك بتفصيل أكثر في سورة المائدة (الآية ١٠٣ ص ٧١٥). كما أن الشيطان يزين لهم الإتيان بأشياء من شأنها تغيير في الهيئة مثل الوشم والتفلج وغير ذلك من وسائل التجميل غير اللازمة للتدليس على الناس. وفي حديث مروى عن النبى قال: لعن الله الواشمات والمستوشمات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله. وزاد بعضهم والواصلة والمستوصلة. ومع أن تزين المرأة لزوجها مستحب وممدوح إلا أن بعض النساء كن يبالغن فيه حتى إنهن كن يقشرن وجوههن بوضع مواد كاوية عليها لتبدو بيضاء. وهذا ومثله هو المنهى عنه. ثم يأتى بيان عظم ثواب الذين آمنوا بالله وعملوا الصالحات إذ يعدهم الله وعد الصدق بأن يدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً.

روى أن جدالاً قام بين فريق من المسلمين وفريق من أهل الكتاب فى أيهم أقرب إلى الله. فقال أهل الكتاب: نحن الأسبق وقال المسلمون: إننا نؤمن بكتبكم وأنبيائكم وأنتم غير مؤمنين بكتابتنا ونبينا فنحن الأولى. وقد وردت سابقاً آيات تحكي عن تفاخر أهل الكتاب مثل قولهم فى سورة البقرة (آية ١١١ - ص ٤٥٥) «وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيهم. قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين» وقولهم فى الآية ١٣٥ من سورة البقرة أيضاً (ص ٤٦٤) «وقالوا كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا. قل بل ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين» فنزلت الآيات لتحسم هذا الموقف الجدلى والتفاخرى:

«ليس بأمانتيكم ولا أمانى أهل الكتاب، من يعمل سوءا يجز به ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا، ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون فيها، ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً، واتخذ الله إبراهيم خيلاً، ولله ما فى السموات وما فى الأرض وكان الله بكل شيء محيطاً» (١٢٣ - ١٢٦).

١٥ - تشريع فى بعض أمور النساء:

«ويستفتونك فى النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم فى الكتاب فى يتامى النساء اللاتى لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكوهن والمستضعفين من الولدان وأن تقوموا لليتامى بالقسط وما تفعلوا من خير فإن الله كان به عليمًا، وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحاً والصلح خير وأحضرت الأنفس الشح وإن تحسنوا وتتقوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً، وإن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة وإن تصلحوا وتتقوا فإن الله كان غفوراً رحيمًا، وإن يفترقا يغن الله كلا من سعته وكان الله واسعاً حكيماً» (١٢٧ - ١٣٠).

قال ابن جبير (تفسير الألو ج ٥ ص ١٥٩): وكان العرب لا يورثون إلا الرجل البالغ فلما نزلت آية المواريث (الآية ١١ ص ٦١٣) وبينت نصيب كل وارث وأعطت النساء والأولاد نصيباً من التركة، شق ذلك على الناس وقالوا أيرث الصغير الذى لا يقوم فى المال والمرأة التى هى كذلك فيرثان كما يرث الرجل! وأحيل السائلون إلى ما سبق نزوله من آيات فى هذا الشأن، ثم عرض لحالة النساء اللاتى يريد من يكفلونهن أن يتزوجوهن ولا يريدون فى نفس الوقت أن يدفعوا لهن مهراً، وحالة الأولاد واليتامى: كل هؤلاء يعاملون بالعدل والرحمة وبينت الآيات أن الله عليم بكل ما يفعلون من خير، ثم عرض لحالة ما إذا خافت إحدى النساء أن يعرض عنها زوجها ويهملها فلا مانع من عقد ما يسمى «مجلس صلح» والصلح خير من التماضى فى القطيعة والهجر، ثم يأتى لفت نظر الأزواج إلى أن العدل بين الزوجات - فى حالة تعددهن - أمر صعب للغاية وتنهاهم عن أن يميلوا كل الميل بقلوبهم نحو زوجة وإعراض عن أخرى فتكون كالمعلقة فلا هى زوجة ولا هى مطلقة، وفى حالة اليأس من الإصلاح بين الزوجين فلا بأس من أن يفترقا وسييسر الله لكل منهما الحياة المستقبلية فى غنى عن الآخر.

لله ملك السموات والأرض:

«ولله ما فى السموات وما فى الأرض، ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله وإن تكفروا فإن لله ما فى السموات وما فى الأرض وكان الله غنياً حميداً، ولله ما فى السموات وما فى الأرض وكفى بالله وكيلاً، إن يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديراً، من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة وكان الله سميعاً بصيراً» (١٣١ - ١٣٤).

ويلاحظ تكرر النص على أن الله ما فى السموات وما فى الأرض ثلاث مرات للتأكيد على أنه هو مالك هذا الكون. وهو غنى عن العالمين وهو الوكيل الذي يتولاهم ويتكفل برزقهم وهو قادر على إفنائهم ويأت بقوم آخرين وهو - ذو الجلال - قدير على ذلك. وأن الناس إذا طلبوا نعيم الدنيا بالعمل الصالح وطاعة الله فإن الله يعطيهم نعيم الدنيا والآخرة.

أمر بالعدل:

«يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين إن يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا. وإن تلووا أو تعرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيرا» (١٣٥).

ولما كان العدل هو نظام الوجود وبه تنصلح أمور العباد فإن الآية تحت المؤمنين على اتباع العدل ولو كان فيه مساس بأنفسهم أو بوالديهم أو أقربائهم وسواء كان المشهود عليه غنيا أو فقيرا فلا يرعى الغنى لغناه ولا يُظلم الفقير لرقه حاله فالله أعلم بما فيه صلاحهما وتنتهى عن أن يمنعهم الهوى عن العدل وتحذّر من أن يلوا ألسنتهم عن شهادة الحق أو يتخلفوا أو يرفضوا أداها لأن الله عالم بما يعملون والمعنى أنه سيجازيهم على أعمالهم.

فى المنافقين:

تنص الآيات على أن من تمام الإيمان أن يؤمن المرء بالله وبمحمد نبيا وبالقُرآن الذى أنزل عليه وأن يؤمن كذلك بالرسل السابقين وما أنزل عليهم من كتب وبالملائكة وبيوم القيامة:

«يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله وسوله والكتاب الذى نزل على رسوله (أى القرآن) والكتاب الذى أنزل من قبل. ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا. إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدابوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا» (١٣٦ - ١٣٧).

وكان بعض الناس - مشركين أو يهود - قد آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا فهؤلاء لن يغفر الله لهم ولن يهديهم إلى الطريق المستقيم.

ثم تضى الآيات تقرر بأن هؤلاء المذبذبين منافقون. وعلى النبى أن يبشرهم بأن لهم عذابا أليما. ولا شك أن العذاب الأليم سيكون فى الآخرة وإن كان هذا لا يمنع من عذاب دنيوى أيضا. والبشرى تكون بما يسر. وهنا جاءت للتهكم حيث أنهم كانوا يتوقعون خيرا لظنهم أنهم على حق:

«بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما. الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين. أيتبعون عندهم العزة فإن العزة لله جميعا. وقد نزل عليكم فى الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره إنكم إذا مثلهم. إن الله جامع المنافقين والكافرين فى جهنم جميعا. الذين يتربصون بكم فإن كان لكم فتح من الله

قالوا ألم تكن معكم وإن كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ومنعكم من المؤمنين فآله يحكم بينكم يوم القيامة وإن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا، إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراعون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلا، مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا، يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا، إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا، إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما، ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم وكان الله شاكرا عليمًا» (١٣٨ - ١٤٧).

وكان بعض المنافقين يتخذون من الكافرين أصدقاء حميمين ظانين أنهم سند لهم وتخبرهم الآيات أن العزة لله وحده، وكانوا يجلسون معهم فى مجالسهم التى يستهزئون فيها بآيات القرآن، وقد سبق أن أمر المسلمون بترك مجالس الطعن فى القرآن فى الآية ٦٨ من سورة الأنعام (ص ٢٦١) فى صيغة أمر للنبي: «وإذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا فى حديث غيره». وحتى لو جلس المرء فى مجلس ودار الحديث بريئا فى أول الأمر ثم تطرق إلى هُزء بالقرآن فعلى المرء أن يقوم فوراً من هذا المجلس وإلا كان مثل المتقولين فيه «إنكم إذا مثلهم» أى منافقون مثلهم وسيجمع الله المنافقين والكافرين فى جهنم يوم القيامة.

كذلك كان من صفات هؤلاء المنافقين أنهم - عند وقوع معركة - ينتظرون انتظار الحاقد الذى يتمنى السوء، فإن انتصر المسلمون ادعوا أنهم كانوا معهم وإن كان النصر للكافرين قالوا إنهم كانوا معهم يدافعون عنهم ضد المسلمين، وسيحكم الله فيهم يوم القيامة، وفى الدنيا لن يجعل الكلمة العليا للكافرين، وهؤلاء المنافقون يظنون أنهم يخدعون الله بنفاقهم مع أن الله سبحانه وتعالى خادعهم بإمهالهم يترعون فى شرورهم، ومن علامة هؤلاء المنافقين أنهم يقومون إلى الصلاة كسالى وليس عبادة حقيقية بل مراعاة للناس فهم متأرجحون فلا هم من المؤمنين ولا هم من الكافرين، ضلوا فزادهم الله ضلالا، وأنى لهم أن يجدوا سبيل الهدى، ثم فى أمر واضح وصريح تنهى الآيات المؤمنين عن موالاة الكافرين حتى لا يكون لله عليهم حجة بيئة، والمنافق أخطر من الكافر لأن الكافر كفره صريح ويمكن تجنبه أو توقيه أما المنافق فكیده خفى غير ظاهر وعليه يكون خطره أعظم لذلك فإن المنافقين يكونون فى النار فى أسفل درجة، ويعد هذا الإنذار القوى تفتح الآيات باب التوبة لمن يتوب منهم ويعمل صالحا فهؤلاء يصبحون من جماعة المؤمنين ولهم أجرهم العظيم، ولن يخسر الله شيئا إن كفروا وعذبهم ولا يفيد شيئا إن آمنوا وشكروا بل الله هو الشكور الذى يشكر لعباده عمل الخير ويثيبهم عليه.

نهى عن السباب:

روى المفسرون أن رجلا تهجم على أبى بكر بحضور النبى فسكت أبو بكر طويلا ثم رد

عليه فبدت على النبي أمارات تدل على عدم رضائه فقال أبو بكر: يا رسول الله شتمني ولم تقل شيئا حتى إذا رددت عليه قمت! فقال النبي: إن ملكا كان يجيب عنك فلما رددت عليه ذهب الملك وجاء الشيطان، ثم نزلت الآية:

«لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم وكان الله سميعا عليما. إن تبدوا خيرا أو تخفوه أو تعفوا عن سوء فإن الله كان عفوا قديرا» (١٤٨ - ١٤٩).

فالسبب - مهما كان سببه - شيء قبيح لا يحبه الله تعالى ويستثنى من ذلك المظلوم الذي يرد على المعتدى، ومع ذلك فالعفو أفضل.

الإيمان الحق يكون بالله وجميع رسله:

«إن الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا. أولئك هم الكافرون حقا وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا. والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله عفورا رحима» (١٥٠ - ١٥٢).

وقد سبق أن جاء في الآيات ١٣٦، ١٣٧ (ص ٦٣٢) أمر للذين آمنوا بالإيمان بالله ورسله والكتب التي أنزلت من قبل فذلك من تمام الإيمان.

مجادلة اليهود للنبي:

أ - قيل إن وفدا من اليهود جاء إلى النبي في المدينة يجادلونه وطلبوا منه على سبيل التحدي والتعجيز أن ينزل عليهم كتابا من السماء وكان الرد عليهم حملة ربطت بين سؤالهم وما كان من تعنت آبائهم في الماضي إذ طلبوا من موسى أن يريهم الله جهرة. ثم ذكرتهم بكثرة خطاياهم في اتخاذهم العجل وعبادته واعتدائهم على حرمة يوم السبت وقتلهم بعض أنبيائهم والافتراء على مريم ورميها بالفاحشة وأخيرا ادعائهم أنهم قتلوا المسيح ثم بينت الآيات أن من صلب كان شبيها له وأن المسيح رفع إلى السماء. وزادوا على ذلك انتشار الظلم بينهم وصدهم عن سبيل الله وأكلهم الربا وأكل أموال الناس بالباطل. من أجل كل ذلك حرم الله عليهم في الدنيا طيبات من الطعام أجلت لغيرهم من الأمم وأعد لهم في الآخرة عذابا أليما:

«يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء. فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم. ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات فعفونا عن ذلك وآتيناهم موسى سلطانا مبينا. ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا وقلنا لهم لا تعدوا في السبت وأخذنا منهم ميثاقا غليظا. فيما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا

يؤمنون إلا قليلا. ويكفرهم وقولهم علي مريم بهتاننا عظيما. وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبَّه لهم وإن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم إلا اتباع الظن وما قتلوه يقينا. بل رفعه الله إليه وكان الله عزيزا حكيما. وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا. فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا. وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما. لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك. والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم أجرا عظيما» (١٥٣ - ١٦٢).

وقد فصلنا في الجزء السادس (ص ١٠٠ - ١٠٤) رأينا في مسألة القبض على المسيح ومحاكمته ورفعته إلى السماء وصلب الشبيه.

ب - ثم راح اليهود في مجادلتهم للنبي ينكرون أن الوحي ينزل عليه فردت عليهم الآيات أن الله يوحى إليه كما أوحى إلى النبيين من قبله:

«إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان وآتينا داود زبوراً. ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً. رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزاً حكيماً. لكن الله يشهد بما أنزل إليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيداً. إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضللاً بعيداً. إن الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقاً. إلا طريق جهنم خالدين فيها أبداً وكان ذلك على الله يسيراً. يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا خيراً لكم وإن تكفروا فإن لله ما في السموات والأرض وكان الله عليماً حكيماً» (١٦٣ - ١٧٠).

ويلاحظ أن أسماء الأنبياء الذين ذكروا لم يذكرنا بترتيبهم الزمني.. وهذا دأب القرآن فهو ليس كتاب تاريخ يُستنبط منه ترتيب الأنبياء. ولما كان اليهود هم المجادلون فقد أفرد موسى بالذكر وذكر ما اختص به من تكليم الله له - من وراء حجاب وبلا واسطة.

ج - رأى القرآن في المسيح: لابد أن اليهود في جدالهم مع النبي تطرقوا إلى مسألة المسيح. ومن المحتمل أن بعض النصارى قد انضموا إليهم في هذا الجدل فاليهود ينكرون نبوة عيسى في حين أن النصارى يبالغون في تقديره فيجعلون منه إلهاً أو ابناً للإله وأضافوا الروح القدس. فنزلت الآيات لتضع الأمور في نصابها الصحيح:

«يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق. إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه. فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة. انتهوا

خيرا لكم. إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد. له ما فى السموات وما فى الأرض وكفى بالله وكيلًا. لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعا. فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفىهم أجورهم ويزيدهم من فضله وأما الذين استنكفوا واستكبروا فيعذبهم عذابا أليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا» (١٧١ - ١٧٣).

د - تنويه بالنبي والقرآن: وكان لابد أن يُختم هذا الجدل بالتنويه بالنبي وبرسالته ويدعو كلا من اليهود والنصارى إلى الإيمان فجاء الخطاب عاما موجهاً إلى الناس جميعا:

«يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا إليكم نورا مبينا. فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم فى رحمة منه وفضل ويهديهم إليه صراطا مستقيما» (١٧٤ - ١٧٥).

ثم تُختم السورة بآية عن حكم التوريث فى الكلالة أى الذى يموت وليس له ولد ولا والد. فبينت الآيات نصيب الإخوة والأخوات:

«يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلالة إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد. فإن كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك وإن كانوا إخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الأنثيين. يبين الله لكم أن تضلوا والله بكل شىء عليم» (١٧٦).

والمجمع عليه أن آية الكلالة هى آخر ما نزل من القرآن الكريم وإنما أمر النبى بوضعها فى سورة النساء لتكون ملحقة بالسورة التى وردت فيها أحكام الموارث.

سورة محمد

كان كفار قريش ومن والاهم من القبائل يزدادون عداوة للمسلمين يوما بعد يوم ويستميلون إليهم المنافقين ومرضى القلوب من أهل المدينة. كما أن اليهود بعد إجلائهم عن المدينة وتمركزهم فى خيبر راحوا يحرضون على الإسلام والمسلمين فنزلت سورة «محمد» وتسمى أيضا «سورة القتال» لما فيها من حض على قتال الكفار. وأسلوب السورة النظمى فريد إذ فيها مقابلة متكررة بين «الذين آمنوا» و«الذين كفروا».

«الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم (أى أحبطها) والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم (أى حالهم). ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم. كذلك يضرب الله للناس أمثالهم» (١ - ٣).

ومعنى الآيات واضح وفيه تنديد بالكفار وصددهم عن سبيل الله واتباعهم للباطل فأضل الله أعمالهم. فى حين أن الذين آمنوا اتبعوا طريق الحق الذى أنزل إليهم من ربهم. والفرق واضح ومثلهم بين ليعتبر الناس به ويتعظوا.

حُثَّ عَلَى قِتَالِ الْكَافِرِ:

«فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبِ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوُثَاقَ فَمَا مَتَى بَعْدَ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا، ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ، وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ، سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَكُمْ خُرُوجًا مِنْهُمُ يُعْلَمُونَ» (٤ - ٦).

وَالْآيَاتُ تَتَّصِفُ أَمْرًا لِلْمُسْلِمِينَ بِأَنْ يَشْتَدُوا فِي قِتَالِ الْكَافِرِينَ عِنْدَ مَلَاقَاتِهِمْ فِي الْحَرْبِ حَتَّى إِذَا أَكْثَرُوا فِيهِمُ الْقِتْلَ وَضَمَّنُوا لَأَنْفُسِهِمُ النَّصْرَ فَعَلَيْهِمُ الْكَفُّ عَنِ الْقِتْلِ وَأَسْرُ مِنْ بَقَا. وَالْمُسْلِمُونَ بَعْدَ ذَلِكَ مُخَيَّرُونَ فَلَهُمْ أَنْ يَمْنُوا وَيَتَفَضَّلُوا عَلَى بَعْضِهِمْ وَيُطْلَقُوهُمْ بِدُونِ فِدَاءٍ أَوْ يَطْلُبُوا الْفِدَاءَ مِنْ أَقَارِبِهِمْ، ثُمَّ تَنْوِيهِ بِأَنَّ اللَّهَ قَادِرٌ أَنْ يَنْكُلَ بِالْكَافِرِينَ بِدُونِ حَاجَةٍ إِلَى قِتَالِهِمْ وَلَكِنْ حِكْمَتُهُ شَاعَتْ أَنْ يَخْتَبِرَ الْمُؤْمِنِينَ بِالْقِتَالِ، ثُمَّ تَأْتِي بِشَارَةً لِلَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَنَّ اللَّهَ سَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةَ الَّتِي وَصَفَ نَعِيمَهَا فِي آيَاتٍ سَابِقَةٍ فَعَرَفُوهَا.

وَعِدُ لِلْمُسْلِمِينَ بِنَصْرِ اللَّهِ:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصَرُوا لِلَّهِ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ، وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ، أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ وَالْكَافِرِينَ أَمْثَالَهَا، ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ، إِنْ اللَّهُ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ، وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ أَمْ لَكُنَّاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ» (٨ - ١٣).

وَالْآيَاتُ وَاضِحَةٌ وَتَتَضَمَّنُ وَعْدًا مِنَ اللَّهِ لِلْمُسْلِمِينَ بِالنَّصْرِ وَالتَّثْبِيتِ إِذَا هُمْ نَصَرُوا اللَّهَ وَأَحْسَنُوا عِبَادَتَهُ لِأَنَّ اللَّهَ يَكُونُ مَوْلَاهُمْ، أَمَّا الْكَافَرُ فَهَمْ تَعَسَاءَ لِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَكَانَ أَنْ أَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ وَلَنْ يُثَابُوا عَلَى مَا كَانُوا يَعْمَلُونَهُ مِنْ مَكْرَمَاتٍ مِثْلَ قِرَى الضَّيْفِ وَإِغَاثَةِ الْمَلْهُوفِ وَسَقَايَةِ الْحَجِيجِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، ثُمَّ يَأْتِي إِذْ بَدَأَ اللَّهُ لَهُمْ كَمَا دَمَّرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ، ثُمَّ بَيَانٌ لثَوَابِ الْمُؤْمِنِينَ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ، أَمَّا الْكَافِرُونَ فَقَدْ شَبَّهُوا بِالْأَنْعَامِ لِأَنَّ كُلَّ هَمِّهِمْ كَانَ التَّمَتُّعُ بِمِلْذَاتِ الدُّنْيَا مِنْ طَعَامٍ وَغَيْرِهِ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ النَّارُ مُسْتَقَرًّا لَهُمْ، ثُمَّ تَأْتِي تَسْرِيَةً عَنِ النَّبِيِّ لِإِخْرَاجِ قَرْيَشٍ لَهُ مِنْ مَكَّةَ بِإِخْبَارِهِ أَنَّ أَهْلَ الْقَرْيَةِ السَّابِقِينَ كَانُوا أَشَدَّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَشٍ وَانْتَصَرَ اللَّهُ مِنْهُمْ.

مُقَابَلَةٌ بَيْنَ ثَوَابِ الْمُتَّقِينَ وَجَزَاءِ الْكَافِرِينَ:

«أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمُنَ زَيْنٌ لَهُ سَوْءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ، مِثْلَ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ» (١٤ - ١٥).

وفى الآيات تساؤل استنكارى عما إذا كان الذين يعرفون ربهم ويتقونه يتساوون مع الذين اتبعوا أهواءهم. ثم يأتى وصف للجنة التي وعدّها الله للمتقين يشربون فيها ما يلذ لهم من ماء ولبن وخمر وعسل ويأكلون من كل الثمرات أما الكافرون فيشربون ماء غايّة فى الحرارة يقطع الأمعاء.

استخفاف الكفار بالقرآن.

«ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم (كناية عن علماء الصحابة) ماذا قال أنفا، أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وأتبعوا أهواءهم. والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم» (١٦ - ١٧).

وكان بعض الكفار والمنافقين يحضرون مجالس النبى ويستمعون إلى ما يقوله لاهية قلوبهم مستخفين بما يسمعون. وحينما يخرجون يسألون مستهزئين عما كان يتكلم، كأنه يقول كلاما غير مفهوم. وفي الحقيقة هم الذين فقدوا الفهم والإدراك وانساقوا وراء أهوائهم بعكس المؤمنين الذين كانوا يستمعون إلى النبى بفهم فزادهم الله هداية وزادوا تقوى.

متى يؤمنون:

«فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة فقد جاء أشراطها فأنئى لهم إذا جاءت ذكراهم» (١٨).

وهو تساؤل استنكارى عما إذا كانوا ينتظرون قيام الساعة حتى يؤمنوا؟ وقد جاءت علاماتها. إذ علم اليهود من كتبهم أن «محمداً» هو آخر الأنبياء وبعثه من أشراطها. عن أنس قال: قال رسول الله: بعثت أنا والساعة كهاتين. وضم السبابة والوسطى. كما أن الساعة لن تأتى إلا بغتة وفى هذه الحالة لن ينفعهم التذكر والإيمان.

«فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومثواكم» (١٩).

وفى الآية تسرية عن النبى لما يشعر به من غم وأسف من جراء تكذيب الكفار والمنافقين فالله الواحد الأحد كافٍ وعلى النبى والمؤمنين الاستغفار والتقرب إليه بالعبادة فهو الذى يعرف سعيهم بالنهار «متقلبكم» ومأواهم إلى مضاجعهم بالليل «ومثواكم».

المنافقون وآيات الجهاد:

أ - «ويقول الذين آمنوا لولا نُزِّلَتْ سورة، فإذا أنزلت سورة مُحكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين فى قلوبهم مرض ينظرون إليك نظر المغشى عليه من الموت فأولى لهم. طاعة وقول معروف فإذا عزم الأمر فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم. فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا فى

الأرض وتقطعوا أرحامكم. أولئك الذين لعنهم الله فأصمَّهم وأعمى أبصارهم. أقلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها» (٢٠ - ٢٤).

وكان المؤمنون يتمنون نزول سورة قرآنية حاسمة تأمر بالجهاد فى سبيل الله. فلما أنزلت سورة بذلك استولى الرعب على المنافقين وذوى القلوب المريضة وراحوا ينظرون إلى النبى نظرات مملوءة بالرعب وتدور أعينهم فى محاجرها كما يفعل من يحتضر رفضا لفكرة القتال. وكان الأولى بهم أن يطيعوا ثم يصدقوا الله إذا دُعوا إلى القتال. ثم تساؤل تنديدى مُوجَّه إلى هذا الفريق المتردد عما يُتوقَّع منهم إذا تولوا الأمر والحكم فإنهم سيفسدون فى الأرض ويقطعون الأرحام. وقطع الأرحام من أكبر الذنوب ولذلك قرن بالإفساد فى الأرض. ورد فى ذلك أحاديث نبوية كثيرة منها: «لا يدخل الجنة قاطع رحم». وهذا الفريق أنزل الله بهم لعنته فصاروا كالصم الذين لا يسمعون وكالعمى الذين لا يبصرون. ثم يأتى تساؤل استنكارى عن سبب عدم تدبرهم لآيات القرآن كأن على قلوبهم أقفالا تحول دون نفاذ الإيمان إلى داخلها.

ب - ثم تأتى فقرة تندد بالذين ارتدوا عن الإسلام بعد أن وضع لهم الهدى. وتذكر أن الشيطان قد غرَّ بهم. ثم إنهم راحوا يتآمرون مع الكفار ويعِدُونهم بإطاعتهم فى عداوة النبى والقعود عن القتال. فأخبر الله نبيه بأسرارهم. وسيحبط الله مكائدهم فى الدنيا وعند موتهم ستلقاهم الملائكة أسوأ استقبال إذ يضربونهم على وجوههم وظهورهم. ثم يأتى تساؤل استنكارى عما إذا كان هؤلاء المنافقون يظنون أن الله لن يكشف ما يضمرونه فى قلوبهم من حقد. ثم تنبيه للنبى إلى أن الله لو شاء لدلَّه عليهم بشكلهم وأسمائهم. ومع ذلك فإنه يستطيع أن يميزهم من أسلوبهم فى الحديث وما فيه من موارد وأمارات كيد.

«إن الذين ارتدُّوا على أديبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سؤل لهم وأملى لهم. ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم فى بعض الأمر والله يعلم إسرارهم. فكيف إذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأديبارهم. ذلك بأنهم اتبعوا ما اسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم. أم حسب الذين فى قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم. ولو نشاء لأريناكم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم فى لحن القول والله يعلم أعمالكم» (٢٥ - ٣٠).

حكمة الجهاد وحث على الإنفاق فى سبيل الله:

أ - يتوجه الخطاب إلى المؤمنين يبين لهم أن الله يختبرهم بأمرهم بالجهاد حتى يمتاز المجاهدون والصابرون من غيرهم ثم يُخبرهم أن الله سيحبط أعمال الذين كفروا فلن يضروهم شيئا. ثم تدعوهم الآيات إلى طاعة الله وإطاعة الرسول ولا يبطلوا أعمالهم بالاستمعا إلى ما يقوله الكافرون الذين يصدون عن سبيل الله والذين إذا ماتوا قبل أن يتوبوا فلن يغفر الله ذنوبهم. ثم تأتى دعوة للمؤمنين إلى عدم التراخى وقت الجهاد وعدم الجنوح إلى السلم لأن الله معهم ولن ينقصهم من ثمرة أعمالهم وسينتصرون ويصبحون هم الأعلى:

«ولنبليوكنكم حتى نعلمَ المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا أخباركم، إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضرروا الله شيئا وسيجُبط أعمالهم. يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تُبطلوا أعمالكم. إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم. فلا تَهِنُوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون والله معكم وإن يتركم أعمالكم» (٣١ - ٣٥).

ب - ثم تأتي الفقرة الخاتمة للسورة توضح للمسلمين أن الحياة الدنيا لعب ولهو فمتاعها زائل وأمدّها قصير، وأنهم إن اتقوا الله حقا سيؤتيهم أجرهم. والله لا يطلب منهم إنفاق كل أموالهم - وهو إن سألهم ذلك على لسان نبيه وألح النبي في ذلك ييخلو ويحقدوا وتلك هي طبيعة البشر. وها هو النبي يدعوهم إلى الإنفاق في سبيل الله فمَنهم من يستجيب بدون تردد فينال رضا الله. أما من ييخل فكأنما يريد أن يحرم نفسه وييخل بها عن رضا الله. والله هو الغنى والناس هم الفقراء، فإن أعرضوا عن الإنفاق في سبيل الله فإن الله لا يعز عليه أن يستبدل بهم قوما آخرين لا يكونون مثلهم في البخل:

«إنما الحياة الدنيا لعب ولهو. وإن تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم. إن يسألكموها فيُحِفِّكم تبخلوا ويخرج أضغانكم. ها أنتم هؤلاء تُدعون لتنفقوا في سبيل الله فمَنكم من ييخلُ ومن ييخلُ فإنما ييخلُ عن نفسه والله الغنى وأنتم الفقراء وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم» (٣٦ - ٣٨).

سورة الطلاق:

لقد رأينا أن سورة النساء (ص ٦١٠) قد نزل بها كثير من التشريعات المتعلقة بالأسرة من ناحية رعاية اليتامى وضرورة دفع مهر عند الزواج. وأوردت بعض أحكام المواريث وحددت نصيب كل وارث كما نهت عن اعتبار النساء جزءا من التركة كما كان هو العرف السائد عند العرب وقتئذ. ثم جاء تفصيل لمن يحرم الزواج منهن. ثم النص على قوامة الرجل في الأسرة. ثم أشير إشارة سريعة إلى التحكيم لحل الخلافات الأسرية. ثم جاءت السورة الحالية لتستكمل هذه التشريعات المتعلقة بالأسرة - ولذلك تسمى أيضا «سورة النساء الصغرى». وفيها ما يرسى قواعد الأسرة المسلمة ويؤمنها ضد نزعات النفس البشرية وحتى لا تكون قطيعة أو عداوة بين المسلمين إذا استحالت العشرة بين الزوجين ووقع طلاق. إذ أن الطلاق لا يقف أثره عند حد انفصال الزوجين بل يمتد أثره إلى أسرتي الزوج والزوجة فكان لابد من وضع ضوابط حتى لا يكون وقوعه مجالا للتظام وسببا للقطيعة ومنشأ للعداوات.

وتبدأ السورة بتوجيه الخطاب إلى النبي - والمقصود جميع أمته - دلالة على أهمية التوجيه الذي يحتويه. وقد سبقتها في ذلك أيضا سورة الأحزاب التي بدأت بقوله تعالى: «يا أيها النبي اتق الله...» (ص ٥٩٤).

«يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة واتقوا الله ربكم، لا تخرجوهم من بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه، لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا، فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وأشهدوا ذوي عدل منكم وأقيموا الشهادة لله ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب، ومن يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدرا» (١ - ٣).

والآيات تضع القواعد التالية وتشدد على ضرورة الالتزام بها لأنها «حدود الله» وتتنذر من يتعدها بأنه سيتسبب في ظلم نفسه:

١ - حدد الشارع للطلاق وقتا معينا، فلا يجوز الطلاق في أثناء الحيض والنفاس ولا يجوز إيقاعه بعد طهر حصل فيه معاشرة بين الزوجين، وإنما يكون في وقت يصلح كبداية للعدة لإبراء الرحم.

٢ - في فترة العدة لا تخرج المرأة من بيتها إلا إذا كان الطلاق بسبب ارتكاب الزوجة لفاحشة مبينة، أما ما عدا ذلك فإن المطلقة تقضى العدة في بيت الزوجية والحكمة في ذلك هو احتمال انبعاث المراجعة عند الزوجين والعدول عن الطلاق، وهذا يبين خطأ ما جرى عليه العرف - وما نراه على شاشة التليفزيون - من خروج الزوجة من البيت بمجرد النطق بكلمة الطلاق.

٣ - إذا انقضت العدة فعلى الأزواج إما مراجعة زوجاتهم وعودة الحياة الزوجية كما كانت أو إنفاذ الطلاق بتسريح الزوجة وإشهاد شاهدين على ذلك الطلاق.

٤ - من يتوكل على الله ييسر الله له المخرج من الضيق - المادى والنفسى - ويرزقه من حيث لم يكن يتوقع.

مدة العدة:

«واللأنى يئسن من المحيض من نسائكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللأنى لم يحضن، وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا، ذلك أمر الله أنزله إليكم ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا» (٤ - ٥).

ومفاد ذلك أن:

- ١ - عدة المطلقات اللاتى انقطع حيضهن لكبر سنهن: ثلاثة أشهر.
- ٢ - عدة المطلقات اللاتى لم يحضن لصغر سنهن: أيضا ثلاثة أشهر.
- ٣ - المرأة الحامل تنتهى عدتها بوضع الحمل سواء كانت مطلقة أو متوفى عنها زوجها، ومن يتق الله وينفذ أحكامه يمح عنه ذنوبه ويضاعف له الأجر والثواب.

واجبات الزوج أثناء العدة:

«أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم ولا تضاروهن لتضييقا عليهن وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يرضعن حملهن. فإن أرضعن لكم فأتوهن أجورهن وأتمروا بينكم بمعروف وإن تعاسرتم فسترضع له أخرى. لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله. لا يكلف الله نفسا إلا ما آتاها سيجعل الله بعد عسر يسرا» (٦ - ٧).

وقد وضعت الآيات القواعد التالية:

- ١ - يجب علي الزوج إسكان مطلقته في زمن العدة إما في بيت الزوجية أو سكن مماثل.
- ٢ - النهي عن مضايقتهم أو التضييق عليهن في السكنى أو النفقة فيلجئونهن إلى الخروج من البيت.
- ٣ - الإنفاق عليهن إن كن حاملات إلى أن يلدن.
- ٤ - إذا أرضعت الزوجة تُعطى أجر الرضاعة وإن اختلفا فيجب على الزوج إحضار مرضعة خارجية.
- ٥ - تنبيه إلى أن تكون النفقة متناسبة مع حالة الزوج المادية يسرا أو عسرا. فالغنى ينفق بقدر غناه والفقير بقدر استطاعته. فإله لا يكلف البشر فوق طاقتهم. وسيجعل الله بعد ضيق فرجا.

تحذير من مخالفة أمر الله:

وتأتى الفقرة الخاتمة للسورة تستهدف التوكيد على وجوب تقوى الله والتزام حدوده التي أنزلها في مسائل الطلاق والرضاع ببيان أن كثيرا من القرى التي تجبر أهلها وأعرضوا عن أمر ربهم ورسله حاسبها الله حسابا شديدا وعذبها عذابا منكرا فعلى أصحاب العقول الراجحة أن يحذروا غضب الله فقد أنزل الله إليهم رسوله يتلو عليهم آياته ليخرجهم من الظلمات إلى النور ووعد لمن يلتزم بأوامر الله جنات النعيم فهو القادر الذى خلق سبع سموات وسبع أراضى وعلمه محيط بكل شىء

«وكأين من قرية عتت (تمردت) عن أمر ربها ورسله فحاسبناها حسابا شديدا وعذبناها عذابا نكرا. فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة أمرها خسرا. أعد الله لهم عذابا شديدا فاتقوا الله يا أولى الألباب الذين آمنوا قد أنزل الله إليكم ذكرا. رسولا يتلوا عليكم آيات الله مبينات ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات إلى النور ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا قد أحسن الله له رزقا. الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهن لتعلموا أن الله على كل شىء قدير وأن الله قد أحاط بكل شىء علما» (٨ - ١٢).

سورة البينة :

تشرح هذه السورة موقف أهل الكتاب من الإسلام فقد علموا من كتبهم - وعلم منهم مشركو مكة صفات نبي آخر الزمان وكان مقتضى ذلك أن يؤمنوا به إذا بُعث. وكان أهل الكتاب يتوقعونه من ذرية يعقوب فلما جاء من ذرية إسماعيل - وجاءهم ببينة وآية واضحة هي القرآن الكريم - اختلفوا وأخلفوا وعدهم مع أنه دعاهم إلى ما كان الأنبياء يدعون إليه من عبادة الله وحده وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وتلك هي حنيفية إبراهيم وديانته القيمة:

«لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة. رسول من الله يتلوا صحفا مطهرة، فيها كتب قيمة. وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة. وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة» (١ - ٥).

ثم تمضى الآيات توضح جزاء الذين كفروا وفي مقابلة ثواب الذين آمنوا:

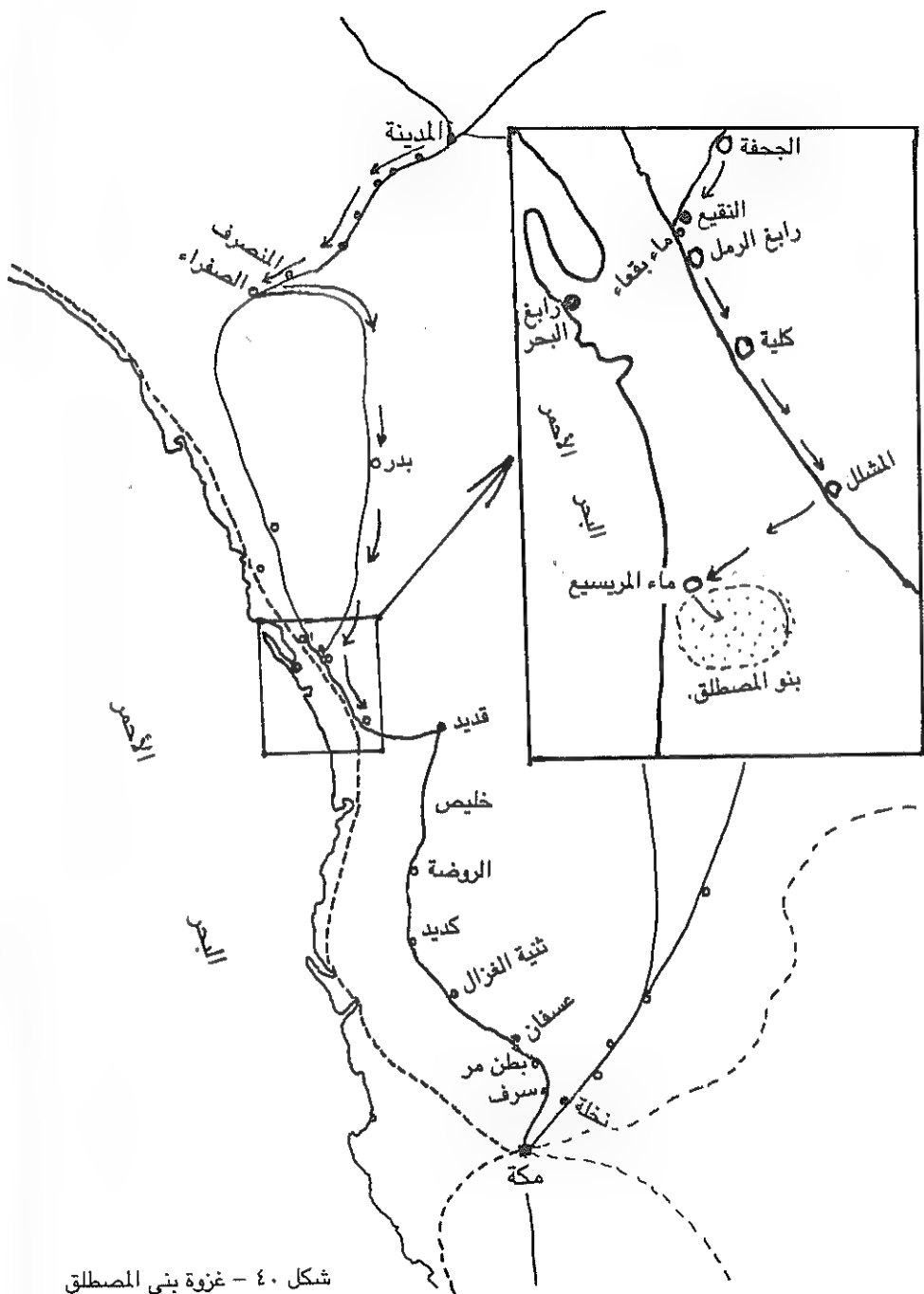
«إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين فيها أولئك هم شر البرية. إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية (خير الخليفة). جزأؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه» (٦ - ٨).

غزوة بنى المصطلق :

بلغ رسول الله أن بنى المصطلق يجمعون لحربه وكان سيدهم وقائدهم الحارث بن أبى ضرار. فعزم النبي على أن يخرج إليهم فيغزوهم في ديارهم. فخرج يوم ٢٥ شعبان سنة ٦ من الهجرة وسار جنوبا حتى بلغ المشلل. ثم ترك طريق مكة قبل أن يبلغ قديد وسار متجها ناحية الساحل إلى ديار بنى المصطلق (شكل ٤٠). وفأجأهم على ماء يسمى المريسيع فقتل منهم عشرة رجال وسبى من النساء والصبيان الكثير واستولى على إبلهم وماشيتهم وغنمهم ولم يقتل من المسلمين إلا رجل واحد من المهاجرين. قال ابن اسحق. أصابه رجل من الأنصار وهو يظن أنه من العدو فقتله خطأ. وجاء «مقيس بن حبابة» أخو القتيل من مكة مظهرا الإسلام فطلب دية أخيه من رسول الله فأعطاه ديته. ثم مكث مقيس أياما في المدينة يتحين فرصة حتى إذا تمكن من قاتل أخيه فقتله ثم فر إلى مكة مرتدا عن الإسلام لذلك كان مقيس هذا من الذين أهدر رسول الله دمهم يوم فتح مكة وإن تعلقوا بأستار الكعبة (ص ٧٦٧).

زواج النبي من برة بنت الحارث :

كان المسلمون قد غنموا من غزوة بنى المصطلق غنائم كثيرة وكان في السبايا برة بنت الحارث بن أبى ضرار سيد بنى المصطلق. ولما قسم رسول الله السبايا بالقرعة وقعت برة بنت



شكل ٤٠ - غزوة بني المصطلق

الحارث فى السهم لثابت بن قيس. فكاتبته على نفسها أى تعاهدت كتابة أن تدفع فدية وتصبح حرة. ولم يكن بيدها مال أو ذهب فراحت إلى النبى تستعين به على أمرها. ويروى ابن اسحق عن عائشة قولها: بينما النبى جالس فى خيمته سمعت امرأة تستأذن فى لقائه فقامت عائشة لترى من تلك وكما تقول عائشة: فإذا شابة فى نحو العشرين من عمرها مفرطة الملاحه لا يراها أحد إلا أخذت بنفسه. ودخلت الشابه إلى النبى فقالت فى ضراعه تمازجها عزة: يا رسول الله أنا بنت الحارث بن أبى ضرار سيد قومك وقد أصابنى من البلاء ما لم يخف عليك فوقعت فى السهم لثابت بن قيس فكاتبته على نفسى فجئتك أستعينك على أمرى. فتأثر النبى من مقالتها ورغب فى مساعدتها وإنجائها من مهانة السبى وعار الرق فقال لها: فهل لك فى خير من ذلك؟ فسألت وما هو يا رسول الله؟ قال: أقضى عنك وأتزوجك. وكما تقول الدكتورة بنت الشاطىء (تراجم سيدات بيت النبوة. ص ٣٥٨): تألق وجهها بفرحة غامرة وقالت وهى لا تصدق أنها قد نجت من الضياع والهوان: نعم يا رسول الله. فقال النبى: قد فعلت.

قالوا وكان أبوها قد سمع بسبى ابنته فجاء إلى النبى فى فدائها فقال له النبى: أرأيت إن خيرتها أليس قد أحسنت؟ قال بلى. ثم إن برة قالت: اخترت الله ورسوله. وسمّاها النبى جويرية بدلاً من برة. قيل حتى لا يقال خرج من عند برة. وانتشر الخبر بين الناس أن رسول الله قد تزوج من جويرية بنت الحارث. وإكراما لها أطلق الناس ما بأيديهم من أسرى قومها وهم يقولون أصهار رسول الله. وبلغ عدد من أعتق من قومها حوالى مائة فما علم الناس امرأة أعظم بركة على قومها منها.

المنافقون ومحاولة الفتنة بين المهاجرين والأنصار:

خرج المنافقون فى هذه الغزوة فى كثرة لم يخرجوا قط مثلاً وعلى رأسهم عبد الله بن أبى بن سلول وزيد بن الصلت. لا رغبة فى الجهاد ولا طمعاً فى إدخال الفشل على جيش المسلمين - إذ كانوا يوقنون بانتصار المسلمين - ولكن ليصيبوا من الغنائم فخرجوا فى مظهر المؤمنين الصادقين. وقد صدق ظنهم وأنعم الله على المسلمين بالنصر ووفرة الغنائم.

وبينما الناس على ماء المريسيع تراحم رجلان على الماء للسقاء: سنان بن وبر من جهينة حلفاء بنى عوف بن الخزرج. والآخر جهجاه بن مسعود أجير عمر بن الخطاب واشتبك دلو سنان بدلو جهجاه فتنازعا. فضرب جهجاه سنانا فسال دمه فنادى سنان: يا للخزرج وصاح جهجاه: يا الكنانة، يا لقريش. فأقبل جمع من قريش وجمع من الأنصار وشهروا السلاح حتى كادت أن تكون فتنة عظيمة. ولما سمع بها رسول الله خرج إليهم وقال: دعوها فإنها منتنة. أى دعوى الجاهلية وهى قولهم: يا فلان. فترك المضروب حقه وهدأت الفتنة.

وهنا ظهرت الحفيظة الكامنة فى قلب عبدالله بن أبى بن سلول والنفاق الكامن فى نفسه وانفلتت روابط الرياء ورأها فرصة ليؤلب الأنصار على المهاجرين فما إن علم بذلك الخلاف وكان جالسا فى رهط من قومه على شاكلته فقال: أَوَقَد فعلوها! والله ما رأيت كاليوم مذلة: والله إني كنت كارها لهذا ولكن قومى غلبونى. نافرونا وكاثرونا فى بلادنا وأنكروا مِنَّننا، وكما قال الأول سَمُنْ كلبك يأكلك. والله لقد ظننت أنى سأموت قبل أن أسمع هاتفا يهتف بما هتف به جهجاه وأنا حاضر. والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنَّ الأعز منها الأذل. يقصد بالأعز نفسه وبالأذل رسول الله والمهاجرين. ثم أقبل على من معه من قومه وقال لهم مؤنبا: هذا ما فعلتم بأنفسكم. أحللتموهم بلادكم وقاسمتموهم أموالكم. أما والله لو أمسكتهم عنهم ما بأيديكم لتحولوا إلى غير داركم.

وكان من بين القوم الذين أطلق ابن أبى لسانه أمامهم غلام صغير لم يبلغ أو قد بلغ هو زيد بن أرقم. لم يحسب القوم له حسابا لصغر سنه. وكان الغلام صادق الإيمان فلم يعجبه قول ابن أبى فذهب إلى مجلس رسول الله وعنده بعض المهاجرين والأنصار وفيهم عمر بن الخطاب. فذكر زيد المقالة لعمر الذى نقلها للنبي. فتغير وجهه. فقال عمر للنبي: مر به أحدا فيقتله فقال النبي: ترعد له أنوف كثيرة بيثرب. ثم كيف إذا تحدث الناس بأن محمدا يقتل أصحابه! ولكن أَدْنُ بالرحيل. وذلك فى ساعة لم يكن النبي برتحل فيها ولكنه أراد أن يشغل الناس حتى لا يكثروا القيل والقال وينخرطوا فى فتنة.

ومشى عبدالله بن أبى بن سلول إلى رسول الله وحلف له أنه ما قال شيئا. وقال من حضر مجلس النبي من الأنصار: يا رسول الله عسى أن يكون الغلام (زيد بن أرقم) قد أوهم فى حديثه ولم يحفظ ما قال الرجل - يدافعون عن ابن أبى بن سلول. فقبل النبي عذر ابن سلول. وراح الأنصار يلومون زيدا بن أرقم وكذبوه. وقال له عمه ما أردت إلا أن كذبك رسول الله. وكان معظم الأنصار يقولون إن عبدالله بن أبى شيخنا وكبيرنا ولا يصدق عليه كلام غلام مفتون. فاستحيا زيد وصار يبتعد عن رسول الله إلى أن نزلت الآية ٨ من «سورة المنافقون» وفيها تصديقه.

ثم إن أسيد بن حضير - أحد اشراف الأنصار - لقي النبي وسأله عن سبب أمره بالرحيل فى ساعة لم يعتدها الناس فقال له النبي: أو ما بلغك ما قال صاحبكم؟ زعم أنه إن رجع إلى المدينة أخرج الأعز منها الأذل. قال أسيد: فأنت والله يا رسول الله تخرجه إن شئت. هو والله الذليل وأنت العزيز. ثم قال: يا رسول الله أرفق به. فوالله لقد جاءنا الله بك وإن قومه لينظمون له الخرز ليتوجوه. فإنه يرى أنك قد استلبته ملكا!

لقد لمسنا مدى الخطورة التى كادت تحيق بالمجتمع الاسلامى من جراء إثارة المنافقين الفتنة بين المهاجرين والأنصار فنزلت سورة تفضح المنافقين وتحذر منهم هي:

سورة المنافقون :

«بسم الله الرحمن الرحيم. إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إنَّ المنافقين لكاذبون. اتخذوا أيمانهم جنةً فصدوا عن سبيل الله إنهم ساء ما كانوا يعملون. ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون. وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وإن يقولوا تسمع لقولهم كأنهم خشب مُسندة يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله أنى يؤفكون. وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لوَّوا رؤوسهم ورأيتهم يصدون وهم مستكبرون، سواء عليهم أاستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم إن الله لا يهدى القوم الفاسقين» (١ - ٦).

والعبارات واضحة وتخبر أن المنافقين إذا جاءوا للنبي شهدوا أنه رسول الله وجاءت جملة اعتراضية تخبر أن الله يشهد إنه رسوله، ويشهد أن المنافقين كاذبون لأنهم في باطنهم ينكرون نبوة «محمد» وإنما شهدوا «جنة» أى وقاية لأنفسهم مما قد يؤاخذوا به من جراء تكذيبهم. وكان كثير من المنافقين على وسامة وجسامة تروقان للنظر وما يقولون من أقوال تعجب السامع لفصاحتهم وحلاوة ألسنتهم ولكنهم يجلسون فى مجلس رسول الله بقلوب خالية من الإيمان كأنهم قطع من الخشب تحتاج لما يسندها. ومن وجل قلوبهم وإحساسهم بخطئهم يحسبون كل صيحة - حتى لو كان رجل ينشد ضالته - ظنوا أن فيها إيقاعا بهم. روى عن أبى هريرة أن النبى قال: إن للمنافقين علامات يُعرفون بها: تحيتهم لعنة وطعامهم نهيبة، وغنيمتهم غلول، ولا يقربون المساجد إلا هجرا، ولا يأتون الصلاة إلا دبرا، مستكبرين لا يألّفون، خشب بالليل صخب بالنهار (تفسير ابن كثير، ج ٤ ص ٣٦٨). وإذا طُلب منهم أن يأتوا إلى رسول الله ويطلبوا منه أن يستغفر لهم الله يلوون رؤوسهم استكبارا ويرفضون. ثم تخبر الآيات أن الله لن يغفر لهم حتى لو استغفر لهم الرسول، وقيل إن الآيات تشير إلى عبدالله بن أبى بن سلول إذ أنكر ما قاله فى حق النبى والمسلمين فلما فضحه القرآن طُلبَ منه أن يأتى رسول الله ليستغفر له فرفض، وأخبرت الآيات أن الله لن يغفر له.

«هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا، والله خزائن السموات والأرض ولكن المنافقين لا يفقهون. يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليُخرجن الأعز منها الأذل. والله العزة لرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون» (٧ - ٨).

وفى الآيات تصديق لزيد بن أرقم وما قاله عن عبدالله بن أبى بن سلول. وكان ابنه - واسمه عبدالله أيضا - مخلصا فى إسلامه. فلما تأكد من مقالة أبيه أتى رسول الله وقال: يا رسول الله إنه بلغنى أنك تريد قتل أبى فيما بلغك عنه. فإن كنت فاعلا فمرنى به فأنا أحمل إليك رأسه فوالله لقد علمت الخزرج ما كان لها من رجل أبر بوالده منى. إني أخشى أن تأمر غيرى فيقتله فلا تدعنى نفسى أنظر إلى قاتل أبى يمشى فى الناس فأقتله فأكون قتلت مؤمنا

بكافر فأدخل النار. فقال النبي: بل نترفق به ونحسن صحبته ما بقى معنا. وقيل إن عبد الله الابن - عند عودة الجيش من تلك الغزوة وقف علي باب المدينة مستلماً سيفه، فلما هم أبوه بدخول المدينة منعه وقال له. لا تدخل حتى يأذن رسول الله فهو الأعز وأنت الأذل فلما جاء النبي أذن له.

ثم تأتي الفقرة الخاتمة للسورة:

«يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون. وأنفقوا من ما رزقناكم من قبل أن يأتى أحداكم الموت فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين. ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها والله خبير بما تعملون» (٩ - ١١).

وفى الآيات تحذير للمؤمنين من أن تلهيهم أموالهم وأولادهم عن الصلاة وذكر الله ثم حث لهم علي الإنفاق في سبيل الله قبل أن يداهمهم الموت فيندموا ويتمنوا على الله أن يؤخر أجلهم حتى يتصدقوا ويكونوا من الصالحين. ثم تقرير بأن الله لن يؤخر نفساً عن أجلها المحدد لها. ولعل هذه الآية جاءت رداً على الآية السابقة لها والتي حكى أن المنافقين كانوا ينهون عن الإنفاق علي أنصار النبي حتى ينفضوا من حوله. فجاءت هذه الآيات تحث المؤمنين علي الإنفاق. وجدير بالذكر أن التجهيز لأي معركة مع العدو - لم يكن كما في أيامنا هذه - ينفق عليه من «ميزانية الدولة» بل كان كل محارب يشتري لنفسه السلاح ويأخذ معه الزاد ويترك لأهله ولأولاده النفقة مدة غيابه ومن هنا كان الحث علي الإنفاق في هذا السبيل.

العودة من غزوة بنى المصطلق وحديث الإفك:

لقد ذكرنا الفتنة التي كادت أن تقع بين المهاجرين والأنصار والتي استغلها رأس النفاق - عبدالله بن أبي بن سلول - لمحاولة بث الفرقة بين المسلمين، فرأى الرسول بحكمته أن يشغل الناس عن الخوض في الأمر، فأمر أن يؤذن للرحيل وكان وقت الظهيرة، وسار بالناس حتى جاء الليل وسار أيضاً طوال الليل حتى أصبح وشطرا من اليوم التالي حتى أصاب الناس التعب الشديد فلم يلبثوا أن أناخوا حتى وقعوا نياماً. فلم تكن هناك فرصة للقيـل والقال وإثارة الخلافات.

وكان من عادة رسول الله عند خروجه لغزوة يُتَوَقَّع طول مدتها أن يجري قرعة بين نسائه وأيَّهن يخرج سهمها تصحبه. وعندما تأهب لغزو بنى المصطلق خرج سهم عائشة وكان أن جلست في الهودج. وكانت نحيفة ضئيلة الجسم. ثم يأتى الرجال فيحملون الهودج ويضعونه على ظهر البعير ويشدونه بالحبال. ثم يأخذون برأس البعير وينطلقون به. ويفعلون ذلك كل مرة حين يُنيخون للراحة.

ثم تابع النبي مسيرة العودة إلى المدينة فسلك الحجاز حتى نزل على ماء يسمى «بقعاء» قرب «النقيع» واستراح القوم يوماً ثم تابعوا السير في اليوم التالي حتى أصبح قريباً من المدينة فنزل منزلاً بات فيه بعض الليل ثم استأنفوا الرحلة ولما طلع النهار بعد.

ونترك السيدة عائشة تروى بنفسها ما حدث في تلك الليلة إذ تقول إنها خرجت لبعض حاجتها وفي عنقها عقد ثمين فلما فرغت تحسست العقد فلم تجده فرجعت إلى الرجل وبحثت عنه فلم تجده فحدست أنه سقط منها أثناء قضاء حاجتها فرجعت إلى المكان وبحثت طويلاً حتى وجدته. وفي هذه الأثناء كان الرجال الموكلون بهودجها قد حملوه ظانين أنها به. ولم يلمسوا فرقاً في ثقل الهودج لنحافتها وخفة وزنها ولم يتنبه الرجال إلى غيابها فوضعوا الهودج على ظهر البعير وأخذوا برأس البعير وانطلقوا به. ولما رجعت السيدة عائشة إلى مكان القافلة وجدت أنها قد رحلت فتلفت بجلبابها ثم اضطجعت في مكانها وهي لا تشك في أنهم سيفتقدونها ويرجعون لأخذها. ثم تكلم السيدة عائشة: فبينما هي مضطجعة إذ مر بها المعطل السلمي وكان قد تخلف عن الركب. فلما رآها قال: إنا لله وإنا إليه راجعون طعينة - أي زوجة - رسول الله! وسألها ما خلفك يرحمك الله؟ فلم ترد عليه حياءً. فقرب إليها البعير الذي كان معه قال: اركبي واستأخر عنها. فركبت وأخذ برأس البعير وانطلق سريعاً ليلحق بالقافلة فلم يدركها بالطريق. وكان النبي ومن معه قد وصلوا المدينة وافتقدوا عائشة. وإن هي إلا ساعات حتى طلع المعطل يقود الناقة وعليها عائشة فقال أهل الإفك ما قالوا وهي لا تعلم.

ثم إن عائشة مرضت فلم تكن تخرج من بيتها ولم يبلغها شيء مما أثير حولها وحول المعطل السلمي. وكان أكثر من خاضوا في الحديث عبدالله بن أبي بن سلول. ومسطح. وحمنة بنت جحش أخت زينب بنت جحش زوجة النبي أما زينب نفسها فلم تتكلم عن عائشة إلا خيراً. وانتهى الحديث إلى رسول الله وأبى بكر وزوجته فلم يذكروا منه شيئاً لعائشة إلا أن عائشة ليست جفوة من رسول الله إذ لم يعد يتلطف معها كما كان يفعل سابقاً إذا مرضت. فإذا دخل ووجد عندها أمها تمرضها يقول: كيف تيكمن؟ ولا يزيد عن ذلك. فلما لمست عائشة هذا الجفاء قالت له: لو أذنت لي فانتقلت إلى بيت أمي فتمرصني فقال: لا عليك. فانتقلت إلى بيت أبيها وهي لا تدري شيئاً عما يثار حولها حتى نقيت بعد بضع وعشرين ليلة. وذات ليلة خرجت لقضاء حاجتها في الصحراء حول المدينة وكان معها أم مسطح خالة أبي بكر الصديق والدة. وبينما هي تمشي بجوارها عثرت أم مسطح في ثوبها فقالت: تعس مسطح. فقالت عائشة: بس لعمر الله ما قلت لرجل من المهاجرين قد شهد بدراً. فردت أم مسطح: أو ما بلغك الخبر يا بنت أبي بكر؟ قالت: وما الخبر؟ فأخبرتها بالذي كان من قول أهل الإفك. فرجعت عائشة وهي تبكي وقالت لأُمها: يغفر الله لك. تحدث الناس بما تحدثوا به ولا تذكرين لي من ذلك شيئاً! فقالت أمها: أي بنية. خففي عليك الشأن. فوالله لقلماً كانت امرأة حسناء عند رجل

يحبها لها ضرائر إلا وكثر الناس عليها.

ولما أكثر الناس من القيل والقال فى هذا الموضوع قام رسول الله فى الناس يخطبهم. فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أيها الناس. ما بال رجال يؤذوننى فى أهلى ويقولون عليهم غير الحق. والله ما علمت منهم إلا خيرا. ويقولون ذلك لرجل والله ما علمت منه إلا خيرا. وما يدخل بيتا من بيوتى إلا وهو معى. فلما قال رسول الله ذلك قال أسيد بن حضير - وهو من الأوس - يا رسول الله. إن يكونوا من الأوس نكفهم وإن يكونوا من إخواننا من الخزرج فمرنا بأمرك فوالله إنهم لأهل أن نضرب أعناقهم. فقام سعد بن عباد - وهو من الخزرج - فقال: كذبت لعمرى بالله لا تضرب أعناقهم. أما والله ما قلت هذه المقالة إلا أنك قد عرفت أنهم من الخزرج ولو كانوا من قومك ما قلت هذا. فقال أسيد: كذبت لعمرى بالله ولكنك منافق تجادل عن المنافقين. وتشاجر الناس حتى كادت تكون فتنة بين الأوس والخزرج.

ودخل رسول الله على عائشة فى بيت أبيها. ودعا عليا بن أبى طالب وأسامة بن زيد فاستشارهما. فأما أسامة فأثنى على عائشة خيرا. وأما علي فإنه قال: يا رسول الله إن النساء لكثير وإنك لقادر على أن تستخلف وسل الجارية فإنها ستصدقك. فدعا رسول الله بريرة الجارية ليسألها وقام إليها علي بن أبى طالب وضربها ضربا شديدا وهو يقول اصدقى رسول الله. فقالت والله ما أعلم إلا خيرا. وما كنت أعيب على عائشة إلا أنى كنت أعجن عجبنى فأمرها أن تحفظه فتنام عنه فتأتى الشاة فتأكله. فانصرف رسول الله.

ثم إن رسول الله دخل علي عائشة وعندها أبواها وهى تبكى. فجلس وحمد الله وأثنى عليه ثم قال: يا عائشة. إن كان قد كان ما بلغك من قول الناس فاتقى الله وإن كنت قد قارفت سوءا مما يقول الناس فتوبى إلى الله فإن الله يقبل التوبة عن عباده. وانتظرت عائشة أن يجيبه أبواها فلم يتكلما. فقالت لهما: ألا تجيبان رسول الله. فقبلا والله لا ندرى بماذا نجيبه. فبكت عائشة بكاء حارا ثم قالت: والله لا أتوب إلى الله مما ذكرت أبدا والله إنى لأعلم لئن أقررت بما يقول الناس - والله يعلم أنى منه بريئة - لأقولن ما لم يكن. ولئن أنا أنكرت ما يقولون لا تصدقوننى. ولكن سأقول كما قال أبو يوسف: فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون. وتقول عائشة: فوالله ما برح رسول الله مجلسه حتى تغشاه من الله ما كان يتغشاه فسجى بثوبه ووضعت له وسادة من أدم تحت رأسه. فلما سرى عنه جلس وإن العرق ليتحدر منه فجلس يمسحه عن جبينه وقال: أبشرى يا عائشة فقد أنزل الله براعتك. فقالت أمها: قومى إليه. فقالت عائشة: والله لا أقوم إليه ولا أحمد إلا الله عز وجل.

ثم خرج رسول الله إلى الناس فخطبهم وتلا عليهم ما أنزل عليه من القرآن وهو «سورة النور» وفيها حد قذف المحصنات. ولا كان قد نزل فى سورة النساء (الآية ١٥ ص ٦١٣) تشريع إثبات جريمة الزنا فى قوله تعالى: «واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا

عليهن أربعة منكم» ولما كان المتحدثون بالإفك لم يأتوا بالشهداء الأربعة فلم يكن لهم أن يتكلموا به بل كان واجبهم استنكاره أو عدم ترديده، ولكن مسطح وحسان بن ثابت وحمنة بنت جحش كانوا ممن أفصح بالفاحشة وبأبلغ في ترديدها وإذاعتها بين الناس فأمر رسول الله بتطبيق الحد على هؤلاء الثلاثة.

سورة النور:

وتتضمن السورة تشريعات لصون الأمة من الآثام وتحصينها من الرذائل:

١ - حد الزنا:

«بسم الله الرحمن الرحيم. سورة أنزلناها وفرضناها (أوجبنا أحكامها) وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون. الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين» (٢١)

وكان الحكم - حسب ما نزل في سورة النساء (ص ٦١٣) - هو «فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا» فلما نزلت سورة النور قال النبي: خذوا عني، خذوا عني. قد جعل الله لهن سبيلا. البكر بالبكر جلد مائة ونفى سنة والثيب بالثيب جلد مائة والرجم.

٢ - تحريم زواج المؤمنين من الزانيات:

«الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك وحُرِّمَ ذلك على المؤمنين» (٣).

٣ - حد قذف المحصنات:

«والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون، إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم» (٤ - ٥).

٤ - اتهام الزوج لزوجته بالزنا واللعان بين الزوجين

«والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين. والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين. ويدراً عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين. والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين. ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم» (٦ - ١٠).

وروى البخاري عن ابن عباس أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي بشريك بن سمراء

فقال النبي: البينة أو حدٌ في ظهورك (أى الجلد). فقال: يا رسول الله إذا رأى أحدنا على امرأته رجلا ينطلق يلتمس البينة؟ فجعل النبي يقول: البينة وإلا حد في ظهورك. فقال هلال: والذي بعثك بالحق إنى لصادق ولينزل الله ما يبىء ظهرى من الحد. فنزل جبريل بالآيات فأرسل النبي إليهما فشهد هلال وفرع عنه حد القذف. وشهدت هى أيضا فرفع عنها حد الزنا والنبي يقول: إن الله يعلم أن أحدكما كاذب فهل منكما من تائب؟ واللعان إنما يكون فى حالة تعذر إقامة البينة على الزوجة، أما فى حالة إمكان ذلك فليس له محل ويقام الحد.

٥ - حادث الإفك:

«إن الذين جاؤا بالإفك عصبه منكم. لا تحسبوه شرا لكم. بل هو خير لكم. لكل امرئ منهم ما اكتسب من الإثم والذي تولى كبره منهم (تزعّم إذا عتته) له عذاب عظيم. ولولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا إفك مبين. لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء فإذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون. ولولا فضل الله عليكم ورحمته فى الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتكم فيه عذاب عظيم. إذ تلقونه بألسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم. ولولا إذ سمعتموه قلتكم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانه هذا بهتان عظيم. يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً إن كنتم مؤمنين. ويبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم» (١١ - ١٨).

٦ - نهى عن إذاعة أخبار الفواحش بين المسلمين:

«إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة فى الذين آمنوا لهم عذاب أليم فى الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون. ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله رؤوف رحيم. يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان (بإشاعة الفاحشة) ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبداً ولكن الله يزكى (أى يطهر) من يشاء والله سميع عليم» (١٩ - ٢١).

وكان أبو بكر ينفق على مسطح لفقره ولقربته فهو ابن خالته، فأقسم أبو بكر ألا ينفق عليه بعد ما قال فى ابنته عائشة ما قال. فنزل قوله تعالى:

«ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله وليعفوا وليصْفَحُوا. ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم» (٢٢).

فقال أبو بكر: والله إنى أحب أن يغفر الله لى وأعاد إلى مسطح النفقة التى كان ينفقها عليه وقال: والله لا أنزعها منه أبداً. والآية وإن نزلت فى حادثة معينة إلا أنها تضع قاعدة عامة فى تغليب الرأفة والجنوح إلى كظم الغيظ والعفو وعدم منع المعرنة عمّن رتب نفسه عليها.

٧ - تحذير لمروءى الشائعات المسيئة للمؤمنات:

«إن الذين يرمون المحصنات الغافلات (لا يُظن فيهن الإثم) المؤمنات لُعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم. يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون. يومئذ يوفيه الله دينهم الحق ويعلمون أن الله هو الحق المبين. الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات أولئك مبرءون مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم» (٢٣ - ٢٦).

وفى الآيات تحذير للمرجفين ومذيعي الشائعات المسيئة للمؤمنات وخاصة الطاهرات اللاتي لا يُظن أن يصدر منهن إثم. تحذرهم الآيات من عذاب عظيم يوم القيامة ولن يستطيعوا الإنكار لأن ألسنتهم وباقي أعضائهم ستشهد عليهم بما فعلوا ويومئذ يجازيهم الله بما يستحقونه ويعلمون أن الله يحكم بالحق والعدل. ثم تضع الآيات قاعدة عامة وهى أن الطيبات للطيبين والخبيثات للخبيثين. فلا يتصور صدور الفاحشة من امرأة طيبة تعيش فى كنف زوج طيب طاهر.

٨ - آداب دخول المنازل:

«يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتُسَلِّمُوا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون. فإن لم تجدوا فيها أحدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم. وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم والله بما تعملون عليم. ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون» (٢٧ - ٢٩).

وروى الزمخشري أن أبا بكر قال : يا رسول الله إنه قد أنزل عليك آية الاستئذان وأنا نختلف فى تجارتنا فننزل هذه الحانات، أفلا ندخلها إلا بإذن؟ فنزلت الآية الثانية تستثنى منازل السابلة التى يأوى إليها الرجال حينما ينزلون منزلا فى رحلاتهم الطويلة.

٩ - سد ذرائع الفاحشة فى المجتمع الإسلامى:

وذلك يكون بأمرين : ١ - غض البصر من الرجل والمرأة.

٢ - عدم إظهار الزينة وعدم التبرج من النساء.

«قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم إن الله خبير بما يصنعون. وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدین زينتهن إلا ما ظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدین زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبنائهن أو أبناء بعولتهن أو إخوانهن أو بنى إخوانهن أو بنى أخواتهن أو نساءهن أو ما ملكت أيمانهن أو التابعين غير أولى الإربة من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء. ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن. وتوبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون» (٣٠ - ٣١).

وفى الآيات نهى للرجال عن النظر إلى عورات النساء ومواطن الزينة منهن وأن يصونوا فروجهم بعدم الاتصال غير المشروع. وأمرت المؤمنات أيضا بغض البصر وأن يسنن فروجهن بعدم الاتصال غير المشروع وألا يظهرن للرجال ما يغريهم مثل الصدر والعضد وموضع القلادة. إلا ما يظهر من غير إظهار مثل الوجه والكفين. وعليهن ألا يسمحن بظهور محاسنهن إلا لأزواجهن والأقارب الذين يحرم التزويج منهن تحريما مؤبدا كالآباء أو الأبناء أو أبناء أزواجهن من غيرهن أو الإخوة أو أبناء الإخوة أو أبناء الأخوات. أو الرجال الذين لا يوجد عندهم حاجة أو ميل إلى النساء كاطاعين فى السن وكذلك الأطفال الذين لم يبلغوا سن الشهوة. كما أن على النساء أن لا يفعلن شيئا يلفت نظر الرجال إلى ماخفى من الزينة مثل الضرب فى الأرض بأرجلهن ليسمع صوت خلاخيلهن المستترة بالثياب.

١٠ - ترغيب فى التزويج حتى لو كانوا فقراء:

«وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم. إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم» (٢٢).

والأيامى هم غير المتزوجين رجالا ونساء. وفى الآية أمر ترغيب فى تزويج من لم يتزوج من الرجال والنساء ماداموا على دين وخلق وألا يكون الفقر سببا للعزوف عن الزواج منهم أو منهن. والأحاديث النبوية فى ذلك عديدة أشهرها: تنكح المرأة لجمالها أو لمالها أو لدينها. فافظف بذات الدين تربت يداك.

«وليستغفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله...»

وفى هذا حث لمن لا يجدون القدرة على التكاليف المادية للزواج باتباع وسيلة تحد من شهواتهم كالصوم والرياضة يعفون بها أنفسهم حتى يهيئ الله لهم من فضله ما يستطيعون به الزواج. والحديث الشريف معروف: يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج. ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء.

١١ - العبد يفتدى نفسه ليصبح حرا:

«والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاთبهم إن علمتم فيهم خيرا وآتوهم من مال الله الذى آتاكم....»

والمكاتبة كانت عادة من عادات العرب وكانت وسيلة لتحرير الرقيق بأن يعقد العبد كتابا مع سيده بأن يدفع مبلغا من المال نقدا أو على أقساط فى مدة تحد فى الكتاب يصبح العبد بعدها حرا ولا يجوز لمالكه أن يعود فى مكاتبته أو يتصرف فيه ببيع أو هبة فى خلال هذه المدة. وحينما يؤدى العبد ما عليه يتحرر هو وأولاده. أما إذا نكث العبد ولم يف بما تعهد به سقطت المكاتبة. وقد روى حديث عن النبى أنه قال: أيما عبد كاتب على مائة دينار فداها إلا عشرة دنانير فهو عبد. وبعض الفقهاء يرون أن السيد مخير فى قبول المكاتبة من عبده أو

رفضها. وبعض آخر يرون وجوبها لقوله تعالى: «فكاتبوهم». إلا أن الفريق الأول يرى أن جملة «إن علمتم فيهم خيرا» جعلت الأمر منوطا بتقدير المالك. أى فإن علم أن العبد سيصدق في الوفاء ويستطيع الأداء. وجبت المكاتبية وعن أبى هريرة أن النبى قال: ثلاث حق على الله عونهم: المكاتب الذى يريد الأداء، والناكح الذى يريد العفاف والمجاهد فى سبيل الله. ويستحب للمالك أن يعين العبد على الوفاء بالمكاتبية بتخفيف ما اتفق عليه. وقيل يُعطى من مال الزكاة. واشترط بعض الفقهاء أن يكون للعبد حرفة يتكسب منها حتى لا يُطلق حراً يتسول الناس.

١٢ - عدم إكراه الإماماء على البغاء:

«ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء إن أردن تحصنا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فإن الله من بعد إكراههن غفور رحيم» (٢٣).

وكان بعض أثرياء العرب يشترون الجوارى وخاصة الجميلات منهن للتكسب من أجر زناهن وبيع أولادهن أو الاستيلاء على مهرهن إن تزوجن. فكانوا يقيمون لهن خياما يعلقون عليها رايات حمراء دلالة على أنها مباحة للرجال بعد دفع أجر. وهى بهذا تشبه بيوت البغايا المنتشرة حاليا في كثير من المدن الأوروبية والآسيوية. والآية تنهى عن إجبار الجوارى على هذه الممارسة إن رفضنها. وتروى كتب التفسير (ابن كثير ج ٣ ص ٢٨٨) أن الآية نزلت فى أمة لعبد الله بن أبى بن سلول كان يكرهها على الفجور فنزلت الآية تقرر حق الأمة فى الرفض وتخبرهن أن الله غفر لهن ما أكرهن عليه.

وبعد نزول هذه السلسلة من التشريعات التي بها يصلح أمر المجتمع المسلم جاء أمر يوجب اتباعها وتذكير بما حل بالأُمم السابقة الذين عصوا أمر ربهم ليكون في ذلك عظة لهم: «ولقد أنزلنا إليكم آيات مبينات ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للمتقين» (٢٤).

نور على نور:

وهى الآية التى أعطت للسورة اسمها «سورة النور» وقد احتوت الآية تمثيلا لنوره سبحانه وتعالى بما يمكن أنه يفهمه الناس. فنوره مثل مصباح وضع فى المشكاة وهى كوة البيت المخصصة له لتمنع عنه تيارات الهواء ولتزيد من نوره. والمصباح موضوع فى زجاجة من زجاج غاية فى الصفاء بحيث يلمع المصباح لمعانا شديدا وكان العرب يسمون النجم الشديد اللمعان والسطوع «كوكبا دريا» ووضع فى المصباح زيت من شجرة زيتون مباركة تثبت فى أحسن البقاع وأكثرها اعتدالا فلا هى فى أقصى الشرق عند الهند مثلا المعروفة بشدة حرارة شمسها مما يؤثر بالسلب على ثمارها وزيتها ولا هى فى أقصى الغرب مثل أوربا حيث تشتد البرودة. بل تنمو فى منطقة معتدلة الحرارة فجاء زيتها غاية فى الصفاء. فالزيت الصافى الموضوع فى مصباح مصنوع من زجاج فى غاية الصفاء يكاد أن يضىء من غير نار.. وهذا مثل لنور الله. نور على نور يضىء السموات والأرض:

«الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح. المصباح في زجاجة. الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار. نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شيء عليم» (٣٥).

وكانت مشاكي بيوت العبادة أكبر المشاكي ونورها أقوى الأنوار فجاءت الآية التالية لتبين أن المشكاة المشار إليها هي كإحدى المشاكي في المساجد التي تقام فيها الصلوات، وذكرت بعض صفات المؤمنين الذين يعمرونها:

«في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والأصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والأبصار (يوم القيامة وفيه القلق على المصير). ليجزيهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب» (٣٦ - ٣٨).

وقد أورد المفسرون أحاديث عديدة في فضل بناء المساجد والعناية بطهارتها وتنزيها عما لا يليق بها وفيما يلي بعضها:

- من بنى لله مسجداً يتقى به وجه الله بني الله له مثله في الجنة.
- إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد قولوا له لا أربح الله تجارتك وإذا رأيتم من ينشد ضالة في المسجد فقولوا لا ردها الله عليك.
- لا تتخذوا المساجد طريقاً ولا يشهر فيها سلاح ولا ينبض.
- ويكره تزين المساجد لقول النبي: ما أمرت بتشديد المساجد أزخرفها كما زخرفت اليهود والنصارى.

وفي مقابل عمارة المساجد الذين لا تلهيهم تجارة أو بيع عن ذكر الله جاء ذكر الكافرين: «والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب. أو كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب. ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور» (٣٩ - ٤٠).

ففي مقابل التنويه بعباد الله الصالحين جاء تنديد بالكفار الذين لم يهتدوا بنور الله. فأعمالهم خاسرة كمثل السراب الذي يراه الظمآن بأرض منخفضة «بقيعة» وقت الظهيرة فيظنه ماء فإذا جاءه أصابته خيبة أمل مريرة أو كمثل الذي هو في بحر عميق «لجي» تتلاطم فيه الأمواج بعضها فوق بعض وادلهم وجه السماء بالسحب الداكنة فكانت ظلمات فوق ظلمات بحيث لو بسط يده لا يكاد يراها. والتمثيل بالغ في تصوير الموقف ومن شأنه إثارة الخوف في نفوس السامعين من الكفار وهو ما استهدفته الآيات.

مظاهر من قدرة الله:

«ألم تر أن الله يسبح له من فى السموات والأرض والطير صافات (باسطات أجنحتهن) كل قد علم صلاته وتسبيحه والله عليم بما يفعلون. والله ملك السموات والأرض وإلى الله المصير. ألم تر أن الله يُزجى سحابا ثم يؤلف بينه ثم يجعله ركاما فترى الودق يخرج من خلاله وينزل من السماء من جبال فيها من برد فيصيب به من يشاء ويصرفه عن من يشاء يكاد سنا برقه يذهب بالأبصار. يُقَلَّبُ الله الليل والنهار إن فى ذلك لعبرة لأولى الأبصار. والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشى على بطنه ومنهم من يمشى على رجلين ومنهم من يمشى على أربع يخلق الله ما يشاء إن الله على كل شىء قدير. لقد أنزلنا آيات مبينات والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم» (٤١ - ٤٦).

والآيات واضحة تلفت النظر إلى مظاهر من قدرة الله ونواميسه الكونية وكل ما فى السموات والأرض يسبح لله ويخضع لإرادته. والطير باسطة أجنحتها وكل شىء قد علم بالفطرة عبوديته لله فراح يصلى ويعبده ويسبح بحمده. ثم تلفت الآيات النظر إلى قدرة الله فى تكوين السحاب ويرى علماء الأرصاد الجوية فيها إعجاز علميا فالمعروف أن السحب الركامية الممطرة تبدأ قطعا متناثرة ثم تتجمع «يؤلف بينه» فتتكون السحب الداكنة اللون المحملة بقطرات الماء «الودق» وتنمو السحابة فى الاتجاه الرأسى فترتفع أحيانا إلى علو ١٥ أو ٢٠ كم فتبدو كالجبال وتتجمد قطرات الماء فتصبح بردا «من جبال فيها من برد» ثم تبدأ مرحلة الهطول إذ ينزل المطر عندما تقابل السحابة سحابة أخرى مختلفة الشحنة فيحدث تفريغ كهربائى هو البرق الذى يخطف الأبصار «يكاد سنا برقه يذهب بالأبصار» أما تقليب الليل والنهار فهو تتابعهما واختلاف أحوالهما طولا وقصرا حسب فصول السنة. ثم لفت نظر إلى بديع خلق الله وتنوعه فالحيوانات - رغم أنها كلها لها أصل مشترك وهو الماء - فهى جد متنوعة فالزواحف تمشى على بطنها والإنسان والطير يمشى على رجلين والأنعام والبهائم تمشى على أربع. وهكذا يخلق الله ما يشاء فهو القادر على كل شىء. وهذه آيات واضحة بيّنة يؤمن ويهتدى بها من شاء الله له الهداية.

المنافقون لا يرضون بالنبى حكما:

«ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين. وإذا دُعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون. وإن يكن لهم الحق يأتوا إليه مذعنين. أفى قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف (يحيد عن العدل فيظلمهم) الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون. إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون. ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون» (٤٧ - ٥٤).

وفى الآيات تنديد بفريق من المنافقين كانوا يرفضون التحاكم إلى النبى إذا كان الحق فى جانب خصومهم. أما إذا كان الحق فى جانبهم رضوا بالتحاكم إليه. وتتساءل الآيات عما إذا كانت نفوسهم المريضة قد أصابها العمى أم أنهم يشكون فى عدالة النبى. لاشئ من ذلك طبعاً ولكنهم ظالمون فالمؤمنون الصادقون هم الذين يرضون بالتحاكم إلى الله ورسوله ويذعنون لحكمه.

المنافقون يتظاهرون بطاعة الرسول:

«وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن، قل لا تقسموا طاعة معروفة. إن الله خبير بما تعملون. قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم. وإن تطيعوه تهتتوا وما على الرسول إلا البلاغ المبين» (٥٣ - ٥٤).

وكان المنافقون يحلفون للنبى أنهم سيطيعونه لو أمرهم بالخروج للقتال، وأمر النبى بأن يقول لهم ألا يحلفوا. فالمطلوب منهم معروف. وهو طاعة الله وطاعة الرسول فإن رفضوا فهم مسئولون عن أفعالهم والرسول مسئول عما أوجبه الله عليه من تبليغ ودعوة للحق.

بشرى للمسلمين:

«وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا. يعبدوننى لا يشركون بى شيئاً. ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون. وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون. لا تحسبن الذين كفروا معجزين فى الأرض وماؤهم النار ولبئس المصير» (٥٥ - ٥٧).

وفى الآيات وعد من الله للمؤمنين باستخلافهم فى الأرض وجعلهم أصحاب السلطان وتوطيد دينهم الذى ارتضاه الله لهم فيصبحون آمنين فى أوطانهم. ثم يأتى حث على إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وإطاعة الرسول وعلى النبى - والمسلمين - ألا يظنوا أن الكافرين سيعجزون الله هرباً فى الأرض فهو محيط بهم قادر على البطش بهم وفى الآخرة لهم عذاب النار.

وجوب الاستئذان عند الدخول على الغير فى أوقات الراحة:

«يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات. من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء. ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم بعضكم على بعض. كذلك يبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم. وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم. كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم» (٥٨ - ٥٩).

«ثلاث عورات» أى ثلاث حالات لا تحبون أن يراكم الناس فيها. وروى أن بعض المسلمين

اشتكوا إلى النبي من دخول غلمانهم عليهم في أوقات خلوة وحرية شخصية وتحلل من لباس الحشمة أو عند تغيير الملابس أو غير ذلك. فهذه الأوقات كأنها عورة يحب المرء سترها. فنزلت الآيات تأمر العبيد ذكورا وإناثا بضرورة الاستئذان. أما في غير هذه الأوقات فلا حرج عليهم في الدخول بغير استئذان. أما الأطفال الصغار فلا حرج عليهم في الدخول في هذه الأوقات أما إذا بلغوا الحلم فعليهم أن يستأذنوا.

التخفيف عن كبار السن من النساء:

«والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وأن يستعففن خير لهن والله سميع عليم» (٦٠).

وفي الآيات تخفيف عن النساء اللاتي قعدن في بيوتهن - وليس لهن رجاء في زواج - فلا مانع من طرحهن ثيابهن الزائدة وعدم التشدد في التستر على شرط أن لا يكون ذلك بقصد إبراز الزينة والمفاتن من الجسم. وتقرير بأن الاحتشام في الملبس هو الأفضل. وكانت الآية ٣١ من السورة (ص ٦٥٣) قد أمرت المرأة بتغطية أجزاء البدن وكشف الوجه واليدين فقط وعدم إظهار الزينة وأماكنها لغير المحارم. فجاءت الآية الحالية تستثنى النساء كبيرات السن اللاتي لا يخافن من الافتتان بهن.

آداب المؤكلة:

قيل إن الناس كانوا يتقززون من الأكل مع الأعمى لأنه لا يبصر فيجول بيده في الطعام ومع الأعرج لانبساط جلسته ومع المريض. وكانت هذه الفئات يمتنعون عن الأكل مع غيرهم تفاديا للحرج. فنزلت الآيات ترفع الحرج عن المسلمين في مؤاكلتهم وترفع الحرج عن الجميع في الأكل في بيوت أقربانهم أو أصدقائهم وتنبه إلى تبادل السلام والتحية عند دخول بيوت الغير:

«ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت إخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكتم مفاتحه أو صديقكم. ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا. فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم (أي يسلم بعضكم على بعض) تحية من عند الله مباركة طيبة. كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون» (٦١).

وقيل (تفسير الألوسي ج ١٨ ص ٢١٩) لم تذكر بيوت الأبناء لأنها داخله في بيوت المخاطبين. والحديث الشريف يقول «أنت ومالك لأبيك». وقالوا إن الخطاب في الآية مطلق بحيث يشمل الرجال والنساء. ومن المفسرين من يرى أنه ليس من حرج أن يتشارك الرجال والنساء معا في الأكل من مائدة واحدة في حدود الآية ٣١ من السورة.

آداب مجلس النبى:

وهذه هى الفقرة الخاتمة للسورة:

«إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع (اجتماع لأمر هام) لم يذهبوا حتى يستأذنوه. إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله. فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله إن الله غفور رحيم. لا تجعلوا دماء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا. قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا (متخفين) فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم. ألا إن لله ما فى السموات والأرض قد يعلم ما أنتم عليه ويوم يُرجعون إليه فينبئهم بما عملوا. والله بكل شىء عليم» (٦٢ - ٦٤).

وقد سبق أى ذكرنا (ص ٥٨٥) أن المفسرين قد أجمعوا على أن هذه الآيات نزلت أثناء حفر الخندق إذ كان بعض المنافقين يتسللون خفية حتى لا يشتركوا فى العمل فى حين أن المؤمنين الصادقين كانوا - إذا أرادوا الذهاب لبعض شأنهم - يستأذنون من النبى. ووضعت هذه التعليمات فى صيغة قاعدة لأداب السلوك فى مجالس النبى عموما. كما نهت الآيات عن مناداة الرسول باسمه العادى كما يخاطب بعضهم بعضا وتنبيههم إلى وجوب التبجيل والتوقير فى مخاطبة النبى.

وفاة بعض المهاجرين:

لما توفى بالمدينة عثمان بن مظعون وأبو سلمة بن عبد الأسد قال بعض الناس إن من قتل فى سبيل الله أفضل ممن مات فى غير معركة. فنزلت الآية التالية من سورة الحج لتسوى بينهما وتقرر أن الله سيرزقهم جميعا رزقا حسنا.

«والذين هاجروا فى سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا وإن الله لهو خير الرازقين. ليدخلنهم مدخلا يرضونه وإن الله لعليم حلیم (٥٨ - ٥٩ الحج). وهذا يتسق مع ما جاء فى سورة النساء (الآية ١٠٠ ص ٦٢٧): «ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله». فمن خرج مهاجرا ومات فى الطريق كان أجره على الله. ومن باب أولى أن من هاجر وعاش بالمدينة زمنا ثم مات - فى غير معركة - فله أجر حسن عند الله.

ثم استمرت السور تنزل تُشرع للمجتمع المسلم فى المدينة ما يلزم ليكون مجتمعا مثاليا.

سورة المجادلة:

كانت عادة الظهار منتشرة بين العرب. وبالرغم من أن سورة الأحزاب (الآية ٤ ص ٥٩٥) جاء فيها استنكار لهذه العادة «وما جعل أزواجكم اللاتى تظاهرون منهن أمهاتكم» إلا أن الظهار لم يختف كلية فجاءت الآيات الأولى من سورة المجادلة لتكون حاسمة فى تشريع

إبطالها وبيان كفارة مرتكبها. وكانت مناسبة نزول هذه الآيات أن خولة بنت ثعلبة وزوجها - ابن عمها - أوس بن الصامت - أخو عبادة بن الصامت - كانت تصلي. فلما فرغت من صلاتها أرادها زوجها فأبى عليه فغضب وقال لها: أنت على كظهر أمي. ثم ندم على ما قال وأرادها فرفضت ألا أن تأتي النبي تستشيريه. فاستأذنت على النبي وهو في بيت عائشة وقالت يا رسول الله إن زوجي ظاهر مني وقد ندم فهل من شيء يجمعني وإياه؟ فقال: ما أراك إلا حرمت عليه. فقالت يا رسول الله والله الذي أنزل عليك الكتاب ما ذكر طلاقا وإنه أبو ولدي وأحب الناس إلي. فقال: ما أراك إلا حرمت عليه ولم أؤمر في شأنك بشيء. فجعلت تراجع رسول الله فلما أخبرها مرة أخرى أنها قد حرمت عليه. قالت: اللهم إني أشكو إلى الله فاقتي وحاجتي وشدة حالي. وإن هي إلا لحظات وقد نزل الوحي على رسول الله. فلما قضى الوحي قال للمرأة: ادعى زوجك. فلما دعت تلى عليه الآيات ثم قال له: هل تستطيع أن تعتق رقبة؟ فقرر أنه فقير لا يقدر. فسأله إن كان يستطيع صيام شهرين متتابعين فقال إنه مريض ويخشى الهلاك إن صام فسأله إن كان يستطيع أن يطعم ستين مسكينا فقال: لا والله إلا أن تعينني على ذلك يا رسول الله. فأعانه بخمسة عشر صاعا ودعا له بالبركة ورجعت المرأة إلى زوجها. وكانت الآيات التي نزلت في هذا الشأن هي الآيات الأربع الأولى من سورة المجادلة:

«قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله والله يسمع تحاوركما إن الله سميع بصير. الذين يظاهرون منكم من نسائهم ما هن أمهاتهم إن أمهاتهم إلا اللائي ولدنهم وإنهم ليقولون منكرا من القول وزورا وإن الله لعفو غفور. والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل أن يتماسا ذلكم توعظون به والله بما تعملون خبير. فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله وتلك حدود الله وللكافرين عذاب أليم» (١ - ٤).

بعد ذلك تناولت السورة موضوعات عدة:

نهى عن معادة الله ورسوله:

«إن الذين يحادون الله ورسوله كُتِبَ عليهم من قبلهم وقد أنزلنا آيات بينات وللكافرين عذاب مهين. يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد» (٥ - ٦).

وفى الآيات تهديد وإنذار لمن يعادون الله ورسوله بأن لهم ذل وخزي «كُتِبَ» كما كان مصير أمثالهم من قبل. والذين يتمادون في المعادة كافرون ولهم عذاب عظيم في الآخرة إذ يجدون أعمالهم محصاة عليهم في حين أنهم قد نسوا كثيرا منها.

وكان المعادون للنبي من داخل المدينة هم بعض اليهود الذين أسلموا في الظاهر. وانضم إليهم من والأهم من المنافقين. وكان هؤلاء يعقدون اجتماعات سرية يتحدثون فيها بإثم ويحثون على معصية الرسول. والحديث بين اثنين هو إسرار أما أكثر من اثنين فهو نجوى وغالبا ما يكون في إثم. ومن علامات هؤلاء المتناجين أنهم حين يأتون إلى النبي يلوون ألسنتهم بالتحية

فكانوا يقولون: السام عليكم بدلا من السلام عليكم. والسام هو الموت. وكان نفر من اليهود - بعد إجلائهم عن المدينة - يترددون عليها لمبادلات تجارية وللإلتقاء بالمنافقين ومناجاتهم وينظرون إلى المؤمنين ويتغامزون بأعينهم عليهم. ويقابلون النبي ويتحدونه فيما يقول حسب ما رتبوا في نجواهم. وفي حديث عن عائشة قالت: دخل رهط من اليهود على رسول الله فقالوا السام عليك ففهمتها وقالت عليكم السام واللعنة فقال رسول الله: مهلا يا عائشة فإن الله يحب الرفق في الأمر كله. فقالت يا رسول الله أو لم تسمع ما قالوا؟ قال فقد قلت وعليكم.

«ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض، ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أين ما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة إن الله بكل شيء عليم. ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ثم يعيدون لما نهوا عنه ويتناجون بالإثم والعدوان ومعصية الرسول. وإذا جاورك حينئذ بما لم يُحك به الله ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول، حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير. يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتهم فلا تتناجوا بالإثم والعدوان ومعصية الرسول وتناجوا بالبر والتقوى واتقوا الله الذي إليه تحشرون. إنما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا وليس بضارهم شيئا إلا بإذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون» (٧ - ١٠).

آداب مجلس الرسول:

روى المفسرون أن المسلمين كانوا يتحلّقون حول النبي ويتزاحمون على القرب منه فكان يأتي آخرون فلا يجدون مكانا فيظلون وقوفا. كما كان النبي يرغب في تكريم بعض كبار الصحابة أو رجال بدر في مجلسه فيطلب من أحد الجالسين التفسح ليجلس هؤلاء أو ترك مجلسه لغيره فيستثقل ذلك ويكرهه فنزلت الآيات:

«يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسّحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم وإذا قيل انشزوا (انفضوا) فانشزوا يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير» (١١).

عند استفتاء الرسول:

روى المفسرون أن الناس كانوا يسألون النبي اجتماعا خاصا لبعض شئونهم التي لا يريدون إطلاع الغير عليها. فأكثروا حتى شق عليه وأراد الله أن يخفف عنه فأمرهم بتقديم صدقة قبل القدوم لاستفتاءهم ليكون ذلك وسيلة للإكثار من الصدقات للفقراء وللحد من الاستفتاءات. وقد شبهه بعض المفسرين برسوم التقاضى في العصر الحديث. وقد روى أن النبي سأل عليا بن أبي طالب في مقدار الصدقة وقال ما ترى؟ دينار؟ قال لا يطيقونه. قال فنصف دينار؟ قال على لا يطيقونه. قال فكم؟ قال على: شعرة. فقال النبي: إنك لزهيد. وقد كان فرض الصدقة على المسلمين شديد الوقع والأثر فتحدثوا فيما بينهم بشأنه فخفف الله

عنهم وأعفاهم منها وعليهم إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وإطاعة الله ورسوله. وقيل إن حكم الصدقة استمر عشر ليال ثم نسخ. وقيل لم يستمر إلا جزءاً من نهار:

«يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة. ذلك خير لكم وأطهر فإن لم تجدوا فإن الله غفور رحيم. أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فإذ لم تفعلوا وتاب الله عليكم فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله والله خبير بما تعملون» (١٢ - ١٣).

تنديد بمن يوالون اليهود موالاة حميمة:

وفى هذه الفقرة الخاتمة للسورة تنديد ببعض من كانوا يصادقون اليهود «قوما غضب الله عليهم» صداقة حميمة تؤدي إلى أن يطلعوهم على الأسرار التي لا يجب أن يطلع عليها غير المسلمين وفى ذلك ضرر بالمسلمين فكان ذلك النفر قد أصبحوا من المنافقين وتوعدتهم الآيات بعذاب عظيم:

«أم تر إلى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم ويحلفون على الكذب وهم يعلمون. أعد الله لهم عذاباً شديداً إنهم ساء ما كانوا يعملون. اتخذوا أيمانهم جُنةً فصُدوا عن سبيل الله فلهم عذاب مهين. لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً. أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون. يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون. استحاذ عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله. أولئك حزب الشيطان. ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون. إن الذين يحادون الله ورسوله أولئك فى الأذلين. كتب الله لأغلبن أنا ورسلى إن الله قوى عزيز» (١٤ - ٢١).

والآيات تستنكر هؤلاء الذين كانوا يوالون ويصادقون قوما لا هم مسلمون ولا هم حتى من عشيرتهم. وإذا عوتبوا حلفوا كذبا لينفوا موالاتهم فجعلوا من إيمانهم ستارا يخفيهم فهم منافقون وقد أعد الله لهم عذاباً شديداً. ولن تنجيهم أموالهم ولا أولادهم وسيصلون النار خالدين فيها. وحتى فى الآخرة سيحلفون لله كما كانوا يحلفون للمؤمنين فى الدنيا ولكنهم كاذبون وسمتهم الآيات «حزب الشيطان» لأن الشيطان تسلط عليهم وضمهم إلى حزبه فأصبحوا خاسرين ولكن الغلبة ستكون لله ورسوله.

ثم تستمر الآيات فى هذا المعنى:

«لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم، أولئك كتب فى قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها رضى الله عنهم ورضوا عنه. أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون» (٢٢).

وفى الآيات تنويه بصادقى الإيمان الذين لا يوالون من عادى الله ورسوله ولو جمعت بينهم أشد روابط القربى أو العصبية الحميمية وتبشرهم بأن الله سيدخلهم جنات تجرى من تحتها الأنهار مخلصين فيها وسمّتهم الآيات «حزب الله» فى مقابلة مع حزب الشيطان السابق ذكره. كذلك كان كثير من المهاجرين لهم أقارب مشركون فى مكة. وكان عدااء قريش للمسلمين قد بلغ حدا لا يَحْتَمِلُ ملاينة ولا مهاودة ولا أى اتصال يضر بمصلحة الإسلام والمسلمين. ويرى بعض المفسرين أن الآيات تقصد أيضا الأنصار فى صدد علاقتهم ببعض أقاربهم المنافقين.

سورة الحجرات:

وفى السورة جملة من الآداب التى تزين الأمة وتصور كيانها: أولها أدب المسلمين فى حضرة رسولهم ثم تشريعات لحماية المجتمع من الفتن.

أ - التأدب فى حضرة النبى:

وهذه تحتوى ثلاثة أمور:

١ - نهى عن أن يسبقوا النبى بأمر ما قولاً أو عملاً أو يبدا رأياً فى أمر ما قبله. بل عليهم انتظار ما يقوله أولاً فذلك من تقوى الله:

«يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله إن الله سميع عليم» (١).

٢ - نهى عن رفع أصواتهم فى حضور النبى كما تنهاهم الآيات عن مخاطبته كما يخاطبون أقرانهم وتنبههم إلى أن هذه التصرفات من شأنها أن تضيع حسناتهم بدون أن يشعروا. ثم تنويه بالذين يخفصون أصواتهم فى حضرة النبى فهؤلاء أتقياء مخلصون ولهم مغفرة وأجر عظيم:

«يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض. أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون. إن الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم» (٢ - ٣).

٣ - نهى عن مناداة الرسول وهو فى حجرات بيوته حينما لا يجدونه فى المسجد فهذا جهل وعدم تعقل منهم والأفضل لهم أن ينتظروا حتى يخرج هو إليهم:

«إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون. ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيراً لهم والله غفور رحيم» (٤).

ب - تشريعات لحماية المجتمع من الفتن:

وفى خمس مسائل:

١ - التثبت من صدق الأخبار:

«يا أيها الذين آمنوا إن جاعكم فاسق بنبا فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين. واعلموا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتم ولكن الله حبب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان. أولئك هم الراشدون. فضلا من الله ونعمة والله عليم حكيم» (٦ - ٨).

والآيات تحت على التثبت من صدق الأخبار التي تأتيهم وخاصة عن طريق المتهمين في صدقهم وإخلاصهم فلا يستعجلوا في تصديقها والتصرف بمقتضاها فقد يتهموا أناسا أبرياء ويصيبوهم بالأذى ويندموا حين تظهر براعتهم. وعليهم أن يتخذوا من رسول الله أسوة حسنة فلو أنه يصدق كل ما يقال له عنهم لنالهم من ذلك مشقة كبيرة وعنت، وليعلموا أن الله قد أنعم عليهم بأن حبب إليهم الإيمان وكره إليهم الكفر.

٢ - في اقتتال طائفتين من المسلمين:

«وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تقيء إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين. إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون» (٩ - ١٠).

ويروى أن مسلما في المدينة بغى على زوجته وانتصر أهل الزوجة لها وانتصر أهل الرجل له وتضارب الفريقان. وحتى لو لم تكن هذه الحادثة قد وقعت فإن حدوث خلاف يؤدي إلى قتال بين فريقين من المسلمين أمر وارد فلزم تشريع لمثل هذه الحالة.

٣ - نهى عن السخرية من الآخرين:

«يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن. ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون» (١١).

والآيات تنهى عن سخرية رجال من رجال آخرين أو نساء مؤمنات من نساء أخريات. والسخرية قد تكون بالنعى بأسماء مكروهة أو المناداة بصفات غير مستحبة مثل القصر أو سواد الوجه أو غير ذلك فقد يكونوا عند الله أفضل منهم ولا يجوز للمؤمن أن يرتكب فسقا من ذلك وعليه أن يتوب منه ومن لم يتب فقد ظلم نفسه.

٤ - نهى عن سوء الظن والتجسس والغيبة:

«يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن إثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا. أوجب أحداكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه. واتقوا الله إن الله تواب رحيم» (١٢).

والآيات تنهى عن إساءة الظن بمن لا تُعرف دخالهم فهذا إثم. كما تنهى عن التجسس وتتبع المسائل الخصوصية للأفراد وتنتهى أيضا عن ذكرهم فى غيبتهم بما يكرهون وشبه ذلك بأكل لحمه ميتا وهو من أشد ما تكره النفس. وتفتح الآيات باب التوبة لمن ارتكب إحدى هذه المعاصى فإلله تواب رحيم.

وفى حديث رواه البخارى قال النبى: إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا. وحديث آخر رواه أبو داود جاء فيه: يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه. لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإن من يتبع عوراتهم يتبع الله عورته. ومن يتبع الله عورته يفضحه فى بيته.

هـ - المفاضلة بين الناس بالتقوى:

«يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا. إن أكرمكم عند الله أتقاكم. إن الله عليم خبير» (١٣).

والآية واضحة تقرر للناس أن الله قد خلقهم جميعاً من ذكر وأنثى هما آدم وحواء. وتكاثر الخلق وتفرقوا إلى شعوب وقبائل مختلفة للتعارف والكل متساوون ومقياس التفاضل هو تقوى الله.

الفرق بين الإيمان والإسلام:

«قالت الأعراب أئمانا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان فى قلوبكم. وإن تطيعوا الله ورسوله لا يلتمكم (لا ينقصكم) من أعمالكم شيئا إن الله غفور رحيم. إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله أولئك هم الصادقون. قل اتعلمون الله بدينكم والله يعلم ما فى السموات وما فى الأرض والله بكل شئ عليم. يمتنون عليك أن أسلموا قل لا تمئثوا على إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين. إن الله يعلم غيب السموات والأرض والله بصير بما تعملون» (١٤ - ١٨).

وكانت جماعة من أعراب بنى أسد قد قدمت المدينة فى سنة جدد وأظهروا إسلامهم وطلبوا من النبى أن يعطيهم من الصدقات ومنوا عليه بدخولهم الإسلام ومتابعتهم له طواعية فى حين أن القبائل الأخرى لم تؤمن إلا بعد قتال كبد المال وبعض الأرواح. وقد دل هذا على سوء فهم منهم إذ ظنوا أنهم بإظهار الإسلام قد فعلوا ما عليهم وأنهم قد صار لهم «حق» و«غنم». وردت عليهم الآيات لتوضح لهم حقيقة مكانتهم. فهم لم يعلنوا إسلامهم إلا حقنا لدمائهم. وأن الله يعلم سرائرهم ويعلم أن الإيمان لم يتغلغل بعد فى قلوبهم. ولكن الله رحمة بهم يطمئنهم أنهم لو أطاعوا الله ورسوله فلن ينقص من أعمالهم وسيقبل الظاهر منهم. وتنبؤ الآيات

بالمؤمنين الصادقين في إيمانهم إذ هم الذين يؤمنون بالله ورسوله ويتحملون التضحيات والمشاق برضا نفس وطمأنينة قلب. فعليهم أن يعوا الحقيقة وهي أن الله هو الذي يمن عليهم بأن هداهم للإيمان.

الغيرة بين زوجات الرسول:

كان في عصمة النبي في ذلك الوقت سبع زوجات: سودة بنت زمعة وعائشة وحفصة بنت عمر بن الخطاب وأم سلمة وأم حبيبة بنت أبي سفيان وزينب بنت جحش وجويرية بنت الحارث من بنى المصطلق. ومن طبيعة النساء الغيرة على أزواجهن. لكن الغيرة كانت أشدها بين الثلاث زوجات الشابات: عائشة وحفصة وزينب بنت جحش. وكان النبي يشرب عسلا عند زينب بنت جحش ويطيل المكوث عندها. فغارت عائشة وحفصة وتواطأت أن تجعله يكره زينب. وكما روى عن عائشة: فواطيت أنا وحفصة على أيتنا دخل عليها فلتقل له أكلت مغافير، إني أجد منك ريح مغافير - والمغافير نبات برى ينبت في البادية له طعم العسل ولكن له رائحة غير مستحبة - فلما دخل على حفصة قالت له ذلك فأخبرها أنه شرب عسلا عند زينب بنت جحش. فقالت له: لعل نحلُّه وقع على نبات سييء. فتعهد ألا يعود له وحلف على ذلك وأمرها ألا تخبر أحدا بذلك ولكنها لم تطق صبرا وأخبرت عائشة وفشا الخبر بين نساء النبي أنه قد حرم على نفسه شرب العسل في بيت زينب. ثم ظهر أن القصة أساسها الغيرة وأنها مؤامرة لتزهيده في زينب بنت جحش. فغضب النبي على حفصة لإفشائها هذا السر ويقال إنه طلق حفصة تطليقة واحدة. ولما علم عمر بن الخطاب بذلك اغتم غما شديدا وحثا التراب على رأسه وقال: ما يعبأ الله بعمر وابنته بعدها. فنزل جبريل يأمر النبي بمراجعة حفصة فراجعها ولكنه رأى أن يعتزل نساءه جميعا وأوى إلى حجرة له فشاخ بين المسلمين أن النبي قد طلق نساءه جميعا فاستأذن عمر على رسول الله فدخل عليه ورأى أثر الحصير في جنبه فبكى ثم قال للنبي: يا رسول الله ما يشق عليك من أمر النساء؟ إن كنت طلقتهن فإن الله معك وملائكته وجبريل وميكائيل وأنا وأبو بكر والمؤمنون معك. فابتسم له النبي وأخبره أنه لم يطلق نساءه ولكنه هجرهن شهرا. فاطمأن عمر واستأذن ونزل إلى المسجد وبشر المسلمين أن النبي لم يطلق نساءه.

سورة التحريم:

نزلت سورة التحريم تشير إلى هذه الحادثة مع التركيز على أمرين:

١ - النهي عن تحريم ما أحل الله: جاء ذلك في صورة عتاب للنبي إذ حرم على نفسه طعاما حالاً مرضاة لأزواجه. وتحثه على قضاء الكفارة للرجوع في يمينه. وفي حديث للنبي قال: من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأتها وليكفر عنها:

«يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة أزواجك والله غفور رحيم. قد فرض الله لكم تحلة (وسيلة للتحلل) أيما نكح والله مولاكم وهو العليم الحكيم» (١ - ٢).

ولرب قائل يسأل: وهل يستدعى تحريم النبي على نفسه شرب العسل أن ينزل فيه قرآن؟
والرد هو نعم. لأن المسلمين لابد وأن يقتدوا بالنبي فيحرموا العسل على أنفسهم فترى الأجيال
التالية ذلك جزءاً من الشريعة. وحسبنا في هذا ما فعل يعقوب عندما حرم على نفسه أكل لحوم
الإبل فحرم بنو إسرائيل لحوم الإبل على أنفسهم وادّعوا أن ذلك من شريعة إبراهيم: «كل
الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة» (٩٣)
- آل عمران) وإذا حدث هذا مع العسل لحرم الناس من خير كثير إذ هو كما وصفه القرآن:
«فيه شفاء للناس» (٦٩ - النحل).

٢ - نهى نساء النبي عن إفشاء أسرارهم:

«وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً فلما نبأت به وأظهره الله عليه عرف بعضه
وأعرض عن بعض فلما نبأها به قالت من أنبأك هذا قال نبأتني العليم الخبير، إن تتوبا إلى الله
فقد صغت (زأغت) قلوبكما وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين
والملائكة بعد ذلك ظهير. عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن مسلمات مؤمنات
قانتات تأنبات عابדות سائحات ثيبات وأبكارا» (٣ - هـ).

وقد يظن البعض أيضاً أن ما أفشته إحدى نسائه كان أمر تافها لا يستدعى نزول قرآن.
ولكن صون السر الصغير يعود على صون السر الكبير فكانت هذه الوقفة ليتعود نساء النبي
حفظ أسرارهم صغيرة كانت أم كبيرة.

تذكير بيوم القيامة:

«يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ
شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون. يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم إنما
تجزون ما كنتم تعملون، يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا عسى ربكم أن يكفر
عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا
معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أتمم لنا نورنا واغفر لنا إنك على كل شيء
قدير» (٦ - ٨).

ووقاية النفس من النار تكون بترك المعاصي وفعل الطاعات ووقاية الأهل أي الأزواج
والأولاد بصونهم وتربيتهم على تقوى الله. وقال العلماء التوبة النصوح هي التي جمعت ثلاثة
شروط: الإقلاع عن الذنب، والندم على ما حدث، والعزم على عدم العودة إليه. وإن كان هناك
حق لأدمى زيد شرط رابع وهو رد المظالم لأهلها.

حث على قتال الكافرين والمنافقين:

«يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير» (٩).

قيل جهاد الكافرين بالسيف والمنافقين بالحجة والبرهان.

ضرب المثل ببعض نساء الأنبياء السابقين:

والآيات تُذَكِّرُ بحالة ثلاث فئات من النساء ومصائرهن:

١ - زوجات كافرات فى عصمة أنبياء. والمثال على ذلك امرأة نوح وقد ذكرنا سابقا (الجزء الأول ص ٩٤) أنها كانت تدل قومها على من يؤمنوا بنوح حتى ينكلوا بهم. أما امرأة لوط فقد كانت خيانتها أنها أخبرت قومه بضيوفه وقد ذكرنا ذلك فى الجزء الثانى (ص ٣٢٥).

«ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا وقيل ادخلا النار مع الداخلين» (١٠).

٢ - زوجة مؤمنة فى عصمة كافر والمثال على ذلك امرأة فرعون فقد أمنت بالله على شريعة موسى كما سبق أن ذكرنا (الجزء الرابع ص ٨٩٨).

«وضرب الله للذين مثلا آمنوا امرأة فرعون إذا قالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة ونجنى من فرعون وعمله ونجنى من القوم الظالمين» (١١).

٣ - وامرأة ثالثة مؤمنة لم ترتبط بعصمة رجل واعتصمت بالله وأحصنت فرجها فكرمها الله بأن جعلها الله أم نبيه عيسى:

«ومريم ابنة عمران التى أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين» (١٢).

سورة التغابن:

تبدأ السورة بتمجيد الله عز وجل وبيان قدرته وخلقه للسموات والأرض وما فيهما وخلق الإنسان فى أحسن صورة:

«يسبح لله ما فى السموات وما فى الأرض له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير. هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن والله بما تعملون بصير. خلق السموات والأرض بالحق وصوركم فأحسن صوركم وإليه المصير. يعلم ما فى السموات والأرض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور» (١ - ٤).

ثم يأتى تذكير بالكافرين من الأمم السابقة وما نالهم من عذاب أليم نتيجة تكذيبهم لرسولهم واستنكارهم أن يكون رسل الله بشرا وأعرضوا وكان الله فى غنى عنهم وعن أن يؤمنوا.

«ألم يأتكم نبأ الذين كفروا من قبل فذاقوا وبال أمرهم (عقوبة كفرهم) ولهم فى الآخرة) عذاب أليم. ذلك بأنه كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فقالوا أبشر يهودنا فكفروا وتولوا واستغنى الله والله غنى حميد» (٥ - ٦).

إنكار الكفار للبعث:

كان في البادية حول المدينة كثير من القبائل التي كانت لا تزال على كفرها. وكثيرا ما كانوا يفدون على المدينة للتجارة ويقابلون النبي ويجادلونه في الدين فكان يدعوهم إلى الإسلام ويبين لهم أسسه ومنها الإيمان بالغيب وبالبعث في الآخرة. وتحكى الآيات كيف كان هؤلاء الكفار ينكرون البعث:

«زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا. قل بلى وربي لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسير. فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا والله بما تعملون خبير. يوم يجمعكم ليوم الجمع. ذلك يوم التغابن. ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم. والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير» (٧ - ١٠).

والآيات واضحة. فيها إنكار الكافرين للبعث وأمر للنبي بأن يؤكد لهم أن البعث حق وأنه أمر يسير بالنسبة لقدرة الله ثم دعوة لهم للإيمان بالله ورسوله والاهتداء بالقرآن وآياته فهي كالنور الذي يهدي إلى الطريق المستقيم. وسمي يوم القيامة «يوم الجمع» إذ فيه يجمع الناس جميعاً. وسمي أيضاً «يوم التغابن» والغبن هو حط قيمة الشيء وفوت الحظ. فالكافر مغبون لأنه ترك الإيمان فدخل النار. وغبن المؤمن تقصيره في العبادة فيتمنى لو اجتهد أكثر لينال منزلة أعلى في الجنة. ثم يأتي بيان لمصير المؤمن إذ يتجاوز الله عن سيئاته ويكون له الخلود في الجنة. أما الذين كفروا فلهم الخلود في النار وبئس المصير.

التصرف عند نزول المصائب:

ولا شك أن مجتمع المدينة كان يجري عليه من صروف الحياة ما يجري على غيره من المجتمعات فيصاب بعض المسلمين بمصائب بفقد مال أو أهل. فكان التهوين عليهم بالتذكير بأنها قدر من الله:

«ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله. ومن يؤمن بالله يهد قلبه والله بكل شيء عليم. وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن توليتم فإنما على رسولنا البلاغ المبين. الله لا إله إلا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون» (١١ - ١٣).

وفي حديث عن النبي قال: عجباً للمؤمن. لا يقضى الله له قضاء إلا كان خيراً له. إن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له وإن أصابته سراء شكر فكان خيراً له ليس ذلك لأحد إلا للمؤمن.

عدم تقضيل الأهل عن الجهاد في سبيل الله:

روى السيوطي (لباب النقول في أسباب النزول. ص ٢١٥) أن آيات هذه الفقرة نزلت في

عوف بن مالك الأشجعي كان ذا أهل وولد. فكان إذا أراد الغزو بكوا إليه ووقفوه قائلين: إلى من تدعنا؟ فيرق ويقيم:

«يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم وإن تعفوا وتصفحوا وتغفروا فإن الله غفور رحيم. إنما أموالكم وأولادكم فتنة والله عنده أجر عظيم. فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيرا لأنفسكم ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون. إن تُقرضوا الله قرضا حسنا يضاعفه لكم ويغفر لكم والله شكور حلیم. عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم» (١٤ - ١٨).

وروى أيضا أنها نزلت في رجال من أهل مكة أسلموا فأرادوا أن يهاجروا إلى النبي في المدينة فأبى أزواجهم وأولادهم ففقدوا عن الهجرة أعواما ثم لما هاجروا وأتوا رسول الله لمسوا ما فاتهم من خير بتأخرهم عنه فرغبوا في معاقبة أهلهم الذين أخروهم فأمرتهم الآيات بالعفو عنهم. ثم تذكّرهم الآيات بأن الأموال والأولاد قد تكون فتنة وأبتلاء من الله ويجب عدم التكالب عليهما أو التمسك بهما لأن الله عنده أجر أعظم منهما وعلى المؤمن أن يبذل في طاعة الله قدر استطاعته. وأى إنفاق في هذا السبيل سيرده الله مضاعفا ويغفر لصاحبه فهو وحده عالم ما غاب وما كان حاضرا مشهودا «عالم الغيب والشهادة».

ثم نزلت سورة الصف:

وتسمى أيضا «سورة الحواريين» أو «سورة عيسى» (تفسير الألوسي، ج ٢٨ ص ٨٣) لذكرهما في السورة. وهي في مجملها تتكلم عن المنافقين وأقوالهم. وتبدأ السورة بتمجيد الله وتقدير عظمته وأن كل ما في السموات وما في الأرض خاضع لمشيئته ويسبح بحمده: «سُبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» (١).

توبيخ لادعاء مواقف بطولية لم تحدث:

روى أن نفرا من شباب المسلمين راحوا يقولون فعلنا كذا في الغزو ولم يفعلوا فنزلت الآيات:

«يا أيها الذين آمنوا لِمَ تقولون مالا تفعلون، كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون، إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص» (٢ - ٤).

وروى عن ابن زيد أنها قيلت في بعض ضعاف الإيمان الذين يكونون عند القتال في آخر الصفوف ومع ذلك يدعون أنهم قتلوا من العدو كذا وكذا فنزلت الآيات توبيخهم. إذ لو كانوا مؤمنين حقا لاتفقت أفعالهم مع أقوالهم ولحاربوا متماسكين كأنهم بنيان محكم ولم يتناثروا في آخر الصفوف بعيدين عن القتال أو يفروا من المعركة. ووُضِعَ المعنى في صورة توجيه عام

ينهى عن ادعاء مواقف لم تحدث بالفعل فذلك مكروه عند الله. ولا شك أن ذلك كان يؤذى النبي فكانت تسرية عنه أن يذكر ما لاقاه موسى وعيسى من قومهما.

«وإذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤمنونني وقد تعلمون أني رسول الله إليكم. فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين. وإذ قال عيسى ابن مريم يا بني إسرائيل إني رسول الله إليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد. فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين» (٥ - ٦).

تنديد بمن يصدون عن سبيل الله:

ثم راحت الآيات تندد بالمنافقين الذين يكذبون علي الله ويصدون عن سبيله فكانهم يريدون أن يطفئوا نور الله ولكن الإسلام سينتشر غصبا عنهم قاله قد أرسل رسوله بالهدى والدين الواضح لتكون له من الغلبة والانتشار ما ليس للأديان الأخرى. وقد تحقق ذلك فعلا في عصور الامبراطورية الإسلامية الزاهرة وإن كان قد أصاب المسلمين بعد ذلك النكسات وتقطعت أوصال امبراطوريتهم:

«ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى إلى الإسلام والله لا يهدي القوم الظالمين. يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون. هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون» (٧ - ٩).

حث على الإيمان بالله والجهاد في سبيله:

وجاء ذلك في صورة ترغيبية شُبِّهَت بالتجارة إذ يُقَدِّمون الإيمان بالله ورسوله ويجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم وفي المقابل لهم بشارتان: إحداهما في الآخرة وهي غفران الله لذنوبهم وإدخالهم جنات عدن. وبشارة دنيوية وهي النصر في الجهاد وفتح يقع قريبا:

«يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم. تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم. ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون. يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم. وأخرى تحبونها نصر: من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين» (١٠ - ١٢).

ثم جاءت الآية الخاتمة للسورة تضرب للمسلمين مثالا لموسى وهو انتشار الديانة المسيحية وقلة اليهود وهوانهم لأنهم كفروا بعيسى:

«يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصارى إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله فأمنت طائفة من بني إسرائيل وكفرت طائفة فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين» (١٤).

وفى هذا بشارة ضمنية للمسلمين بأنهم بالمثل سيظهرون على أعدائهم ويتصرفون عليهم.

البيت الحرام:

قبل الهجرة. لم تكن هناك مشكلة. فالمسلمون يعيشون فى مكة. صحيح أنهم قلة مستضعفة ولكنهم يستطيعون الطواف بالكعبة كما يطوف الناس وإن كانوا يقولون فى طوافهم غير ما يقول الآخرون. وإذا أهل موسم الحج يمكنهم الحج كما يحج الناس وكما تحج الوفود القادمة من أقاصى الجزيرة العربية وما كانت قريش لتمنعهم عن ذلك. أما بعد الهجرة فقد تغير الوضع. صحيح أن المسلمين أصبحوا فى المدينة قوة يحسب لها حساب ولكن عداء قريش للإسلام والمسلمين ازداد حدة. ووقعت ثلاث معارك كبرى: بدر وأحد والخندق. وزاد حقد قريش «لمحمد» وللمسلمين. وما كان أحد من المسلمين ليأمن على نفسه لو دخل مكة حتى لو كان حاجا أو معتمرا. ومن كانت تضطره ظروف تجاريه لدخول مكة لم يكن ليدخلها إلا فى جوار صديق أو قريب من أهلها ذى مكانة - ليمنع عنه أذى قريش. ومرت الآن ٦ سنوات. ولم يكن هذا الوضع مقبولا. إذ أن الحج ركن من أركان الإسلام. صحيح أن الأولوية كانت لتأمين المجتمع الإسلامى بالمدينة من أى عدوان خارجي وها قد أصبح الإسلام فى المدينة مرهوب الجانب. كما أن التشريعات التى نزلت أرست قواعد العدل الاجتماعى بين أفرادها وجعلتهم نسيجا واحدا يحاربون فى سبيل الله كأنهم بنيان مرصوص. وظلت الكعبة تراود عقولهم وخاصة بعد أن تحولت القبلة إليها. فنزلت سورة الحج تطمئن المسلمين إلى مكانة البيت الحرام. فكانت الحافز للتفكير فى عمرة الحديبية.

سورة الحج:

وقد اختلف المفسرون حول كون هذه السورة مكية أم مدنية. عن ابن مردويه عن ابن عباس أنها كلها مدنية. وآخرون قالوا كلها مكية. وعن مجاهد عن ابن عباس أنها مكية إلا ثلاث أو أربع آيات. وعن قتادة أنها مدنية غير أربع آيات. والجمهور يرى أنها مختلطة فيها مدنى وفيها مكى وإن اختلف فى التعيين (تفسير الألوسى ج ١٧ - ص ١١٠).

والمرجح أن الآيات التى تتحدث عن الساعة مكية إذ أنها موجهة إلى أناس لا يؤمنون بها وهم كفار مكة أما مجتمع المدينة المسلم فهو يؤمن بالغيب ويؤمن بالآخرة وليس فى حاجة للتذكير بهما. وفى المقابل فإن آيات القتال لا شك فى مدنيتهما إذ أن القلة المؤمنة فى مكة لم تكن لتسطيع قتالا. بل لم يكن أمامها إلا الصبر على أذى قريش. أما الآيات التى تذكر الحج ومناسكة فالمرجح أنها مدنية وهدفت إلى تذكير المسلمين بهذه الفريضة.

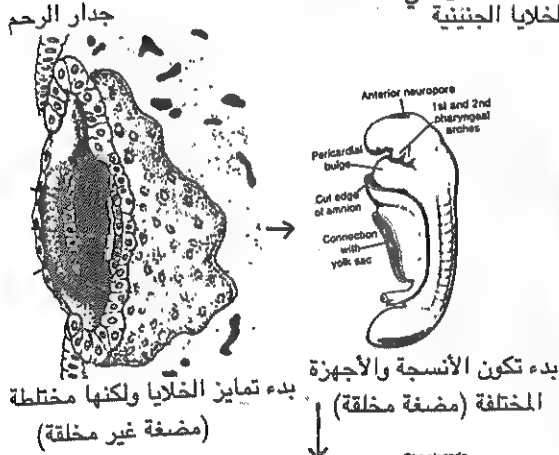
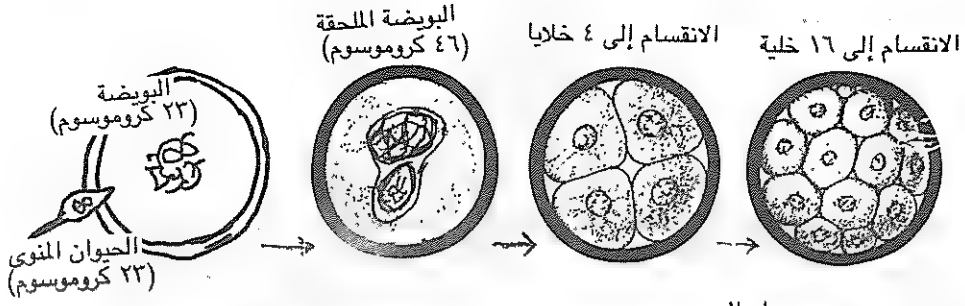
بدأت السورة بفقرة عن الساعة والبعث ونهى عن الجدال فى الله سواء فى صفاته أو ذاته فهذه أمور لا يحيط بها عقل ولا علم. ولاشك أن هذه الآيات مكية:

«يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم. يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد. ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد. كُتِبَ عليه أنه من تولاه فأنه يضله ويهديه إلى عذاب السعير» (١ - ٤).

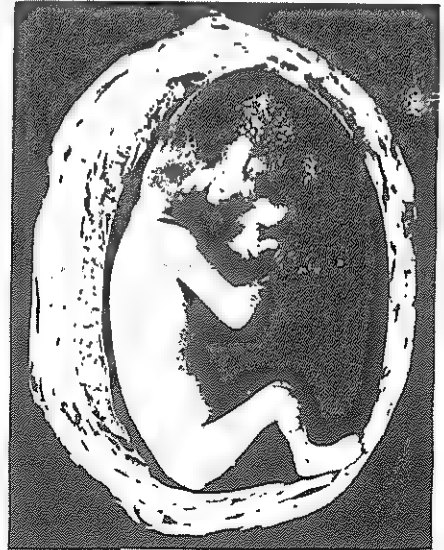
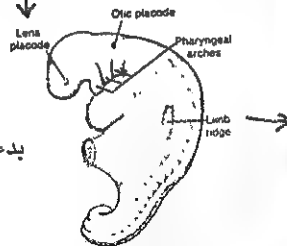
والآيات تعطى صورة حية لشدة أهوال يوم القيامة من زلزلة الأرض وغيرها من المشاهد الكونية التي وردت في سور أخرى بحيث أن الأم تذهل عن وليدها وتجهض الحامل ويرى الناس يتطوحن من شدة الهلع كأنهم سكارى. ثم يأتى نهى عن الجدل في الله. وقيل إنه نزل في النضر بن الحارث وكان يكثر من الجدل ويقول إن الملائكة بنات الله وأن القرآن أساطير الأولين وينكر البعث (تفسير الألوسي ج ١٧ ص ١١٤).
ثم تستمر الآيات محدثة عن البعث وتضرب له المثل:

«يا أيها الناس إن كنتم فى ريب من البعث فإننا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر فى الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى، ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم. ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا. وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج. ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيى الموتى وأنه على كل شيء قدير. وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور» (٥ - ٧).

ويرى أخصائيو علم الأجنة أن هذه الفقرة فيها إعجاز علمى لم يتوصل إليه إلا فى القرن العشرين أى بعد ١٣ قرنا من نزول هذه الآيات. فالنطفة هي ماء الرجل الذى يحوى الحيوانات المنوية وبعد الجماع يتم إخصاب بويضة الأم بأحد الحيوانات المنوية. ويمجرد اختراق رأس الحيوان المنوى لجدار البويضة يتم اتحاد الكروموسومات الـ ٢٣ من الأب مع الكروموسومات الـ ٢٣ الموجودة فى البويضة ليصبح بالبويضة الملقحة ٤٦ كروموسوما وهو العدد الخاص بالإنسان. وحينئذ تبدأ فى الانقسام. وحينما تصل البويضة إلى الرحم تعلق بجداره كما سبق أن شرحنا فى سورة العلق وهذا هو طور «العلقة» (شكل ١١ ص ٤٥) ثم تتكاثر الخلايا وتبدأ ملامح الأنسجة المختلفة تتكون ولكنها تكون مختلطة مثل لقمة الأكل بعد مضغها وتسمى «مضغة غير مخلقة» ثم تبدأ الأنسجة المختلفة فى التمايز فتصبح «مضغة مخلقة». وأول ما يتمايز هو جهاز الدورة الدموية الذى يظهر فى اليوم الواحد والعشرين ثم يظهر فيه النبض فى اليوم الثامن والعشرين ليدفع الدم فى الأوعية الدموية لتغذية الخلايا ثم تبدأ باقى الأجهزة فى الظهور حتى يأخذ الجنين شكله الأدمى فى الأسبوع الثامن أى بعد شهرين ونصف من الحمل (شكل ٤١). ثم يخرج الإنسان طفلا ينمو فشابا قويا شديدا وإن مد فى عمره أصبح كهلا هرما ويتوقف علمه وإدراكه للأشياء بل وينسى ما تعلمه. ثم يأتى الطور الأخير - الملموس لكل



استمرار تكوين الأجهزة
بدء ظهور العين والأذن والأطراف
(نهاية الأسبوع الرابع)



جنين في الشهر السادس

شكل ٤١ - مراحل تكوين الجنين.

الناس - وهو الموت وكما نرى الأرض الجافة الميتة تنبض بالحياة إذا طالها ماء فبالمثل يكون بعد الموت بعث وحياة آخرة والله قادر على كل شيء.

نهى عن الجدل العقيم:

«ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير، ثانی عطفه ليُضِلَّ عن سبيل الله له في الدنيا خزي ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق، ذلك بما قدمت يداك وأن الله ليس بظلام للعبيد» (٨ - ١٠).

والآيات تحذر الكفار من الجدل في الله بغير علم وألا يلوا جانبهم تكبرا واختيالا «ثاني عطفه»، مشتدين في الجدل ليصدوا غيرهم عن سبيل الله، فهؤلاء جزاؤهم الخزي والهوان في الدنيا وعذاب جهنم في الآخرة جزاء وفاقا لما عملوه فالله لا يظلم أحدا من عبده.

ضعاف الإيمان:

«ومن الناس من يعبد الله على حرف فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين، يدعو من دون الله مالا يضره وما لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد، يدعو لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير» (١١-١٣).

وفي الآيات تنديد بفريق من الناس ضعيف الإيمان مزعزع العقيدة إن أصابه خير ابتهج ورأى أن الإيمان فيه خير واطمئنان، فإن أصابته بعد ذلك شدة في ماله أو ولده أو اشتد به أذى الكفار ارتد إلى الكفر وإلى عبادة أصنام لا تنفع ولا تنفع، بل إن ضررها هو الأكثر تأكيدا إذ لن تنفعهم بشيء في الدنيا ولن تستطيع نصرتهم في الآخرة وبذلك يكون قد خسر الدنيا والآخرة.

وفي المقابل تذكر الآيات جزاء المؤمنين الصادقين في إيمانهم:

«إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار إن الله يفعل ما يريد» (١٤).

نصر الله لنبيه يغيظ الكفار:

ثم تمضي الآيات تطلب من الكفار الذين اغتاظوا وكانوا يظنون أن الله لن ينصر نبيه أن يمد أحدهم حبالا إلى سقف بيته «فليمدد بسبب إلى السماء» ويشنق نفسه به حتي يقطع النفس وينظر إن كان بفعله هذا قد أذهب غيظه. وكما نصر الله رسوله فقد أنزل عليه القرآن الكريم آيات واضحة يهدي بها الله من يطلب الهداية ويريد الله له الهداية:

«من كان يظن أن لن ينصره (الضمير عائد إلى النبي) الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب إلى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ. وكذلك أنزلناه آيات بينات وأن الله يهدي من يريد» (١٥ - ١٦).

الله يحكم بين أتباع الديانات المختلفة:

«إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا إن الله يفصل بينهم يوم القيامة. إن الله على كل شيء شهيد» (١٧).

وفى هذه الآية يأتى - لأول مرة - ذكر كلمة المجوس وهم عباد النار، وكانت بعض القبائل العربية فى البحرين والأنحاء الشمالية المجاورة لفارس يعتقدون المجوسية. كذلك كان احتلال الفرس لليمن سببا فى اعتناق بعض أهل اليمن لعبادة النار. كذلك ذكرت كلمة «الصابئين» لأول مرة. وقد سبق أن ذكرنا هذه الملة بالتفصيل فى الجزء الثانى ص ٢٧١ وقد وضع ترتيبهم فى الآية بين اليهود والنصارى دلالة على أنهم كانوا من الموحدين إلا أن عقيدتهم شابتها بعض الممارسات الوثنية باعتقادهم أن الكواكب السيارة السبع تعمل كوسائط بين الناس والله. أما المجوس والمشركون فقد كانوا على وثنية صريحة.

ثم تمضى الآيات تمجّد الله وتبين أن كل ما فى الكون يسجد له فهو وحده الجدير بالعبادة:

«ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب. ومن يهن الله فما له من مكرم إن الله يفعل ما يشاء» (١٨).

ثم تمضى الآيات توضح أن الناس إزاء قضية وجود الله وعبادته ينقسمون إلى فريقين متضادين: فريق كفر وهؤلاء جزاؤهم يوم القيامة عذاب أليم وفريق آمن ولهم جنات النعيم:

«هذان خصمان اختصموا فى ربهم فالذين كفروا قُطِّعت لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤوسهم الحميم. يُصهر به ما فى بطونهم والجلود. ولهم مقامع من حديد. كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أُعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق. إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الأنهار يُحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير. وهُدُوا إلى الطيب من القول وهُدُوا إلى صراط الحميد» (١٩ - ٢٤).

عن البيت الحرام والحج:

كان قد مضى على المسلمين فى المدينة ٦ سنوات لم يتيسر لهم فيها حج أو عمرة فكان لابد من تذكير بهذا الركن من أركان الإسلام الذى أرسى إبراهيم عليه السلام مناسكه. بدءاً ببناء البيت الحرام ثم أذانه فى الناس بالحج. فراحت الآيات تذكر شرائع الحج وكأنها تنبه إلى أن صد الكفار عن المسجد الحرام لا يجب أن ينسيهم هذه الفريضة:

«إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم. وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت أن لا

تشرك بى شيئا وطهر بيتى للطائفين والقائمين والركع السجود، وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق، ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير، ثم ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق» (٢٥ - ٢٩).

والأيام المعلومات هى العشر الأولى من ذى الحجة ويوم النحر وأيام التشريق التى تختلف فى عددها بين يومين وأربعة أيام، ويسن فيها التلبية لمن أحرم بالحج، أما النحر فهو لا يكون إلا فى يوم العيد وأيام التشريق، كما أن العرب فى الجاهلية كانوا لا يبيحون لصاحب الذبيحة أن يأكل منها فجاءت الآيات تحل له الأكل منها فى حدود قدرها الفقهاء بالثلث والتصدق بالباقي، ثم حثت الآيات على الاغتسال لإزالة ما علق بالأجسام من غبار وعرق أثناء السفر، وإن كانوا قد نذروا شيئا فليوفوا به ويطوفوا بالبيت، ثم تمضى الآيات:

«ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه، وأحلّت لكم الأنعام إلا ما يتلى عليكم فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور، حنفاء لله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح فى مكان سحيق، ذلك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب، لكم فيها منافع إلى أجل مسمى ثم مجلها إلى البيت العتيق» (٣٠ - ٣٣).

وتنص الآيات على أن الأنعام كلها حلال إلا ما ذكره القرآن كالميتة وغيرها، وعليهم اجتناب الأصنام وقول الزور، وتصور الآيات من يشرك بالله كيف يكون هلاكه فى صورة بشعة تدفع السامع إلى تجنب هذا المصير، إذ تصوّره كأنه يهوى من السماء فتخاطفه الطير وتمزق لحمه قطعاً وتاكلها، أو عصفت به ريح شديدة فحملته من قمة جبل إلى قاع وادٍ شديد العمق فهوى وتحطم جسده، أما التقى فهو الذى يعظم شعائر الله ومن دلائل تقواه أن يختار من البدن للذبح أسمنها وأحسنها وما ليس بها عيوب أو مرض «يعظم شعائر الله»، وأباح الآيات الانتفاع بلبنها وصوفها ويجوز ركوبها «لكم فيها منافع» إلى أن تنتهى إلى البيت العتيق حيث تذبح.

«ولكل أمة جعلنا منسكا ليزكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام، فإلهم إله واحد فله أسلموا وبشر المخبتين (الخاشعين)، الذين إذا ذُكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم والمقيمي الصلاة وما رزقناهم ينفقون» (٣٤ - ٣٥).

والآيات تذكر أن الله جعل لكل أتباع ديانة شعائر وقرايين يقربونها شكرا لله، فالله واحد وإن اختلفت المناسك بين الأديان المختلفة والخاشعون هم الذين تضطرب قلوبهم خضوعا وخشية عند ذكر الله ويصبرون على قضائه وقدره وقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة.

«والبُدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف، فإذا

وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون. لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم ويشر المحسنين» (٢٦ - ٢٧).

والبدن هي الإبل والبقر التي تقدم قربانا يتقرب بها الناس إلى الله لهم فيها خير قبل ذبحها كما جاء في الآية ٢٢ «لكم فيها منافع» ويجب ذكر اسم الله عليها وهي «صواف» أى واقفات على أرجلهن مصفوفة ومعدة للذبح. ويباح لمقدمها الأكل منها كما سبق أن ذكر في الآية ٢٨ «فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير» وهنا جاء «فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر» لزيادة الأمر توضيحا «فالقانع» هو المحتاج المتعفف عن السؤال «والمعتر» الذى دفعته الحاجة إلى ذل السؤال. وقد سخرها الله لنا كما سخر بعض البشر لإطعام البعض كالفقير أو الضعيف. وكان العرب فى الجاهلية إذا ذبحوا لأصنامهم وضعوا عليها من لحوم قرايبيهم ونضحوا عليها من دماؤها فجاءت الآيات توضح أن الله لن يناله شئ من لحومها ولا دماؤها بل يتقبل التقوى من مقدم الذبيحة وإخلاصه نيته. ولهذا السبب سخر الله هذه البدن وشرع هذا المنسك ليعظم الناس الله على أن هداهم للإيمان ويشرى لهم بثواب عظيم.

ولا شك أن النبى قد فهم مغرى نزول هذه الآيات من سورة الحج وما فيها من تذكير بتعظيم البيت الحرام وزيارته وتقديم البدن. ولعله رأى بحكمته أن لا يبدأ بحج فقد تمنعه قريش بالقوة وقد يقع قتال فى وقت تقدم فيه الوفود من جميع أنحاء الجزيرة العربية للحج وهو ما لا يريده. لذلك فقد ارتأى أن تكون عمرة. وفعلا أوحى إليه فى رؤيا أن يبدأ بعمرة كما سيجىء فيما بعد (ص ٦٨٤).

الإذن بالقتال:

وقد ذكرنا سابقا (ص ٤٥٨) أن الآيات ٣٨ - ٤١ من سورة الحج قد نزلت فى رجب من السنة الأولى للهجرة أى بعد خمسة أشهر من مقدم النبى للمدينة - وفيها الإذن بالقتال - ليدفع المسلمون عن أنفسهم أى اعتداء يقع عليهم. وفى ظل هذا التصريح بعث النبى السرايا الأولى لبث المهابة فى نفوس القبائل المجاورة.

أخذ العبرة من الأقوام السابقة:

«وإن يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود. وقوم إبراهيم وقوم لوط. وأصحاب مدین وكذب موسى فأمليت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير. فكأين من قرية أهلكناها وهى ظالمة فهى خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد. أقلم يسيروا فى الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور. ويستعجلونك بالعذاب وإن يخلف الله وعده وإن يومك كآلف سنة مما تعدون. فكأين من قرية أملت لها وهى ظالمة ثم أخذتها وإلى المصير» (٤٢ - ٤٨).

والآيات فيها تسرية عن النبي إذ تذكر أن تكذيب قريش له هو مثل تكذيب الأمم السابقة لرسولهم وأن الأقوام السابقين قد أخذهم الله بأفعالهم فأهلكهم فصارت قصورهم خاوية وأبارهم مهملة لا يَرِدُها أحد. وفي تساؤل استنكارى تنعى على المشركين عدم اعتبارهم بمن سبقوهم إذ لو ساروا فى الأرض لرأوا بأعينهم آثارهم وأدركوا بعقولهم السبب الذى أدى بهم إلى هذا المصير ولكن قلوبهم تتعامى عن هذه الحقائق. ثم هم زيادة فى إنكار البعث والحساب يطلبون من النبي استعجال العذاب الذى يعدهم به ولكن الله يمهلهم. كما أن اليوم عند الله كآلف سنة من سنى الأرض. ويرى مؤلفو المنتخب فى تفسير القرآن الكريم (ص ٤٩٥) أن هذه الآية فيها إعجاز علمى إذ هى تقرر أن الزمن نسبى حسب ما تقررته نظرية النسبية الشهيرة. ثم يأتى بيان أن كثيرا من أهل القرى كانوا - مثل كفار قريش - ظالمين فأمهلهم الله ولم يعاجلهم بالعذاب. ثم لما لم يعتبروا - أنزل بهم نوعا من العذاب لم يُبين واكتفى بقول «فأخذتهم». وفى الآخرة يصيرون إلى الله «والى المصير» والمعنى أن لهم عذابا ثانٍ فى الآخرة. وفى كل هذا دعوة للكفار ألا يغترون بتأخير العذاب عنهم ويظنوا أن لا عذاب إطلاقا. بل هو حتما آت. إن لم يكن فى الدنيا وفى الآخرة.

واستعجال الكفار لنزول العذاب - تحديا وإنكارا لوقوعه - سبق ذكره فى العهد المكى فى سورة ص (الآية ١٦ ص ١١١): «وقالوا ربنا عجل لنا قِطْنا قبل يوم الحساب» وفى سورة الرعد (الآية ٦ ص ٤١١): «ويستعجلونك بالسينة قبل الحسنه» مما يدل على أن المشركين فى مكة ومشركى القبائل حول المدينة كانوا كلما حدثهم النبي عن عذاب ينزل بهم راحوا يستعجلونه تحديا وإنكارا.

ورداً عليهم يؤمر النبي بأن يُذكر الناس بجوهر دعوته وأنه نذير لهم من العقاب وليس من مهمته إنزال العذاب بهم كما يطلبون ومهمته أيضا أن يبشر المؤمنين بالمغفرة والثواب الجزيل ويخبر الذين يقفون من الدعوة موقف التعجيز والتعطيل والصد بأن لهم عذاب الجحيم:

«قل يا أيها الناس إنما أنا لكم نذير مبين. فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم. والذين سعوا فى آياتنا معاجزين أولئك أصحاب الجحيم» (٤٩ - ٥١).

طرق الشيطان للصد عن سبيل الله:

«وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم. ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين فى قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وإن الظالمين لفى شقاق بعيد. وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت (تطمئن) له قلوبهم وإن الله لهاد الذين آمنوا إلى صراط مستقيم. ولا يزال الذين كفروا فى مرية منه حتى تأتيتهم الساعة بغتة أو يأتيهم عذاب عظيم. الملك

يومئذ لله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات فى جنات النعيم، والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين» (٥٢ - ٥٧).

والخطاب فى الآيات مُوجَّه إلى النبى يخبره أن الله لم يرسل قبله من رسول ولا نبى إلا تمنى هداية قومه، ويتصدى الشيطان فيوسوس للكفار حتى يتصدوا لدعوة الحق فينسخ الله ويزيل ما يدبرون وتكون الغلبة فى النهاية للحق، وما يكر به الشيطان وأعوانه الكفار هو فتنة يفتن بها ضعاف الإيمان ومرضى القلوب، ولكن الذين أوتوا العلم صادقى الإيمان يعلمون أن ما ينزل على النبى هو الحق فتحشع قلوبهم فيهددهم الله إلى الصراط المستقيم، أما الكافرون فيظنون على شكهم وريبهم حتى تأتئهم الساعة أو يأتى أجلهم بغتة فلا ينفعهم حينئذ إيمانهم، أو ينزل بهم عذاب عظيم فى يوم القيامة وسمى «يوما عقيما» لأنه يوم لا مثيل له فهو وحيد وفريد فى نوعه، وفيه يقضى الله بين العباد، فالمؤمنون لهم جنات النعيم والكافرون لهم عذاب مهين.

أما قصة الغرانيق فقد فنَّدها معظم المفسرين، فهى واهية سنداً وموضوعاً فلم نشأ أن نذكرها،

جزاء من قتل أو مات فى الهجرة:

كان بعض مسلمى مكة الذين لم يهاجروا - يتسللون فى جنح الليل فرادى مهاجرين إلى المدينة فكان يتبعهم أحيانا نفر من كفار قريش يقاتلونهم ويقتلونهم قبل أن يبلغوا المدينة، كذلك كان بعض المهاجرين يوافيهم الأجل فى المدينة فتساءل الناس عن جزاء هؤلاء وهؤلاء فنزلت الآيات:

«والذين هاجروا فى سبيل الله ثم قُتلوا أو ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا وإن الله لهو خير الرازقين، ليدخلنهم مدخلا يرضونه وإن الله لعليم حلیم» (٥٨ - ٥٩).

وقد سبق أن ذكرنا وفاة بعض المهاجرين فى المدينة (ص ٦٦٠).

ولعل أقارب بعض من قتلوا أو اعتدى عليهم قرروا الأخذ بالثأر فنزلت الآية التالية تحت المؤمن الذى يقتص ممن جنى عليه أن يجازيه بمثل اعتدائه عليه دون زيادة، فإذا تمادى الجانى واعتدى عليه ثانية فإن الآية تؤكد أن الله سينصره على المعتدى.

«ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بُغى عليه لينصره الله إن الله لعفوٌ غفور» (٦٠).

بعض نعم الله وآياته فى الكون:

وذلك النصر الذى وعد الله به المعتدى عليهم فى الآية السابقة هين على الله لأن الله قادر على كل شئ ومن آيات قدرته:

١ - «ذلك بأن الله يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وأن الله سميع بصير» (٦١).

٢ - «ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلى الكبير» (٦٢).

٣ - «ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة إن الله لطيف خبير» (٦٣).

٤ - «له ما فى السموات وما فى الأرض وإن الله لهو الغنى الحميد» (٦٤).

قالله له كل ما فى السموات والأرض ولكنه غنى عن كل هذا وجدير بأن يحمده جميع خلقه.

٥ - «ألم تر أن الله سخر لكم ما فى الأرض والفلک تجري فى البحر بأمره ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه أن الله بالناس لرؤوف رحيم» (٦٥).

فتسخير الأرض وكل ما أودع فيها من خيرات فى خدمة الإنسان. وتسخير البحار لتحمل الفلك وإمسك الكواكب فى مدارتها حتى لا تصطدم بالأرض وتقضيها كل ذلك من رحمة الله ورأفته بالعباد.

٦ - «وهو الذى أحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم. إن الإنسان لكفور» (٦٦).

وخلق الإنسان فى هذه الحياة الدنيا نعمة كبرى. وإن كان يعقبه إماته إلا أن هناك حياة آخرة. ولكن الإنسان يجحد جميع هذه النعم.

اعتراض بعض أهل الكتاب على بعض شعائر الإسلام:

يقول المنتخب فى تفسير القرآن الكريم (ص ٤٩٩) إن الله قد جعل لكل أمة من أصحاب الشرائع السابقة شريعة خاصة بهم تناسب عصرهم يعبدون الله عليها إلى أن ينسخها ما بعدها. ومن هذا المنطلق كان لأمة «محمد» شريعتهم الخاصة. فلا يجوز لأهل الكتاب أن يجادلوا أو يعترضوا على بعض شرائع الإسلام. وإن أصروا على الاستمرار فى المجادلة فيما رسمه الله لنبيه فعليه أن يخبرهم أن الله يعلم ما يفعلون وأنه سيحكم بينه وبينهم يوم القيامة والمفهوم أن الله سيؤيد نبيه ويخذلهم. ثم تقرير بأن الله يعلم كل ما يحدث فى السماء والأرض لأن كل شىء مدون فى كتاب هو اللوح المحفوظ وذلك أمر يسير بالنسبة لله تعالى:

«لكل أمة جعلنا منسكاً هم ناسكوه فلا ينازعنك فى الأمر وادع إلى ربك إنك لعلى هدى مستقيم. وإن جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون. الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون. ألم تعلم أن الله يعلم ما فى السماء والأرض إن ذلك فى كتاب. إن ذلك على الله يسير» (٦٨ - ٧٠).

ضيق المشركين عند سماعهم القرآن:

«ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم وما للظالمين من نصير. وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات تعرف فى وجوه الذين كفروا المنكر (الحق والغيب) يكادون يسطون (يفتكون) بالذين يتلون عليهم آياتنا. فل أفأنبئكم بشر من ذلكم النار وعدّها الله الذين كفروا وبئس المصير» (٧١ - ٧٢).

والآيات تندد بعبادة المشركين أشياء لم ينزل بعبادتها حجة فى كتاب سماوى وليس لديهم دليل عقلى على استحقاقها للعبادة. ثم إذا تليت عليهم آيات القرآن تتجهّم وجوههم ويتملكهم الغيظ ويكادون يبطشون بمن يتلونّها. ثم يأتى أمر للنبي بأن يزيدهم غيظا وحسرة بإخبارهم بما وعدهم الله من عذاب النار فى الآخرة.

لقت نظر الكفار إلى عجز الأصنام:

والآيات تندد وتسفّه عبادة الأصنام. وفى تحد وسخرية لازعة تؤكد للكفار أن آلهتهم لن تخلق شيئا ولو تافها مثل الذبابة التى هى من أضعف مخلوقات الله. ولو امتص الذباب شيئا فلن يستطيعوا - هم ولا آلهتهم - استرجاعه منها مع تفاهة ما أخذ وضعف أخذه. وما كان ذلك من الكفار إلا لأنهم لم يُقدِّروا الله حق قدره وغفلوا عن أن الله قادر على كل شيء. عزيز لا يضيره كفرهم:

«يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له. إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب. ما قدرُوا الله حق قدره إن الله لقوى عزيز» (٧٣ - ٧٤).

ثم تذكر الآيات أن الله يختار رسلا من الملائكة يبلِّغون كلامه إلى رسله من الناس. والله يعلم جميع أحوالهم: ماضيهم ومستقبلهم ويعلم أنهم سيبلغون رسالته خير تبليغ ولذلك اصطفاهم وإليه وحده ترجع الأمور. ثم أمر للمؤمنين بالركوع والسجود لله وحده وهذا هو طريق الفلاح.

«الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس إن الله سميع بصير. يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم وإلى الله ترجع الأمور. يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم واقبلوا الخير لعلكم تفلحون» (٧٥ - ٧٧).

ثم تأتى الآية الخاتمة للسورة تأمر المسلمين بالجهاد فى سبيل إعلاء كلمة الله والله فضلهم واختار لهم ملة جدهم إبراهيم وهو الذى سماهم المسلمين. وقد جعلهم الله أمة وسطا. وسيشهد النبي عليهم بأنه بلّغهم رسالته وهم بدورهم سيكونون شهداء على الأمم السابقة بأن دعوة الإسلام قد بلغتهم. أما وقد بلغ المسلمون هذه المكانة فيجب عليهم أن يقابلوها بالشكر وبإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والتوكل على الله فى كل أمورهم.

«وجاهدوا فى الله حق جهاده هو اجتباكم (اختاركم) وما جعل عليكم فى الدين من حرج (أى مشقة فى التكليف) ملةً أبىكم إبراهيم هو سمّاكم المسلمين من قبل وفى هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير» (٧٨).

وبهذا تنتهى سورة الحج التى هدفت - من بين أهدافها - إلى أن يظل البيت الحرام فى مكة ماثلا فى أذهان المسلمين بوصفه قبلتهم - وقد بناه جدكم الأكبر إبراهيم عليه السلام - ولتظل شعائر الحج التى أرسى قواعدها - حية فى نفوسهم كجزء من الحنيفية التى يسيرون عليها - وألا تشغلهم الأحداث أو يثنيهم صد كفار قريش لهم عن الحج أو على الأقل أداء عمرة.

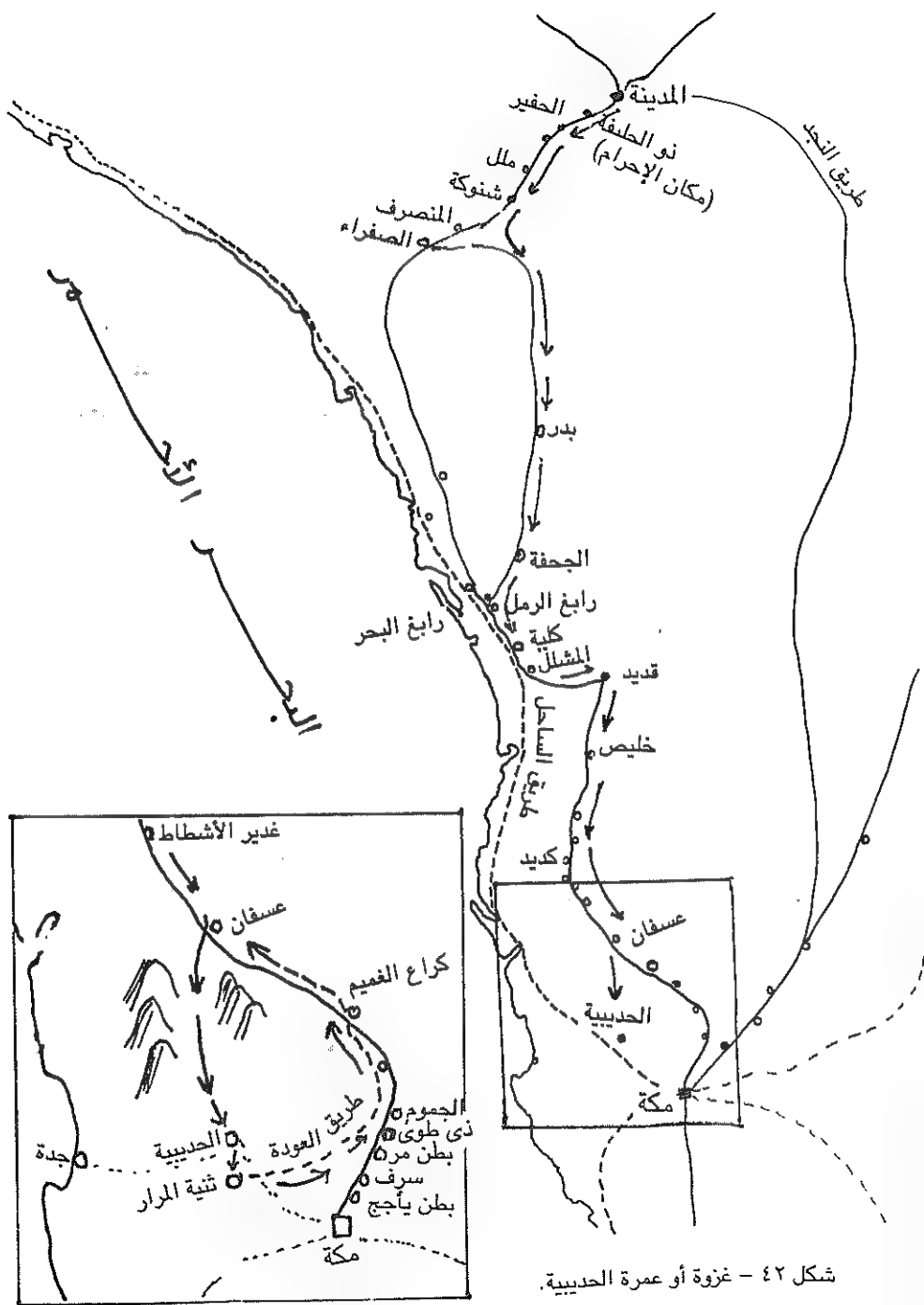
غزوة وصلاح الحديبية:

أخبر النبى أصحابه أنه رأى فى منامه أنهم يدخلون مكة معتمرين فاعتزم القيام بعمرة. وقال ابن اسحق (السيرة النبوية، ابن كثير، ج ٢ ص ٣١٢): إن النبى خرج فى ذى القعدة سنة ٦ من الهجرة واستنفر من حوله من الأعراب من أهل البوادرى وهو يخشى أن تعرض له قريش بحرب أو يصدوه عن البيت فاستجاب له بعض القبائل وأبطأ عليه كثير من الأعراب لما توقعوه من متاعب أو قتال، وكان من تخلفوا هم قبائل بنى غفار ومزينة وجهينة وأشجع وأسلم وكان بعضهم على الشرك وبعضهم حديث عهد بالإسلام.

وخرج رسول الله بمن معه من المهاجرين والأنصار - وقد بلغوا ٧٠٠ رجل وإن كان بعض الرواة قد زادهم إلى ١٤٠٠ بمن لحق بهم من الأعراب، وساق الهدى ٧٠ بدنة فكانت كل بدنة عن عشرة نفر، وأحرم بالعمرة وأعلن أنه لا يريد حربا وإنما خرج زائرا للبيت الحرام ومعظما له، وساروا فى طريق مكة حتى إذا كان عند ذى الحليفة - ٢٠ كم جنوب المدينة - أحرم وأمر المسلمين بالإحرام وأشعر الهدى أى جرحه ليسيل دمه علامة على أنه هدى لله ووضع فى أعناقها القلائد وهى علامة ثانية على أنه هدى لله.

ولما وصلوا عسفان - حوالى ٦٠ كم شمال مكة (شكل ٤٢) - لقيه بشر بن سفيان الكعبي وأخبره أن قريشا قد علمت بمسيرته وخرجوا بأسلحتهم ونزلوا بذى طوى يعاهدون الله لا يدخلها عليهم أبدا وأرسلوا خالد بن الوليد فى كتيبة من الفرسان إلى كراع الغميم. فقال رسول الله، يا ويح قريش، لقد أكلتهم الحرب، ماذا عليهم لو خلوا بينى وبين سائر العرب، فإن هم أصابونى كان الذى أرادوا، وإن أظهرنى الله عليهم دخلوا فى الإسلام ذافرين (الذفر ريح زكية من طيب أو مسك)، فوالله لا أزال أجاهد على الذى بعثنى الله به حتى يظهره الله أو تنفرد هذه السالفة - مشيرا إلى عنقه كناية عن الهلاك، ثم قال لمن حوله: من رجل يخرج عن طريق غير طريقهم التى هم به؟ رغبة منه فى تجنب أى احتكاك معهم، فقام رجل من قبيلة أسلم وسلك بهم طريقا وعرا بين التلال والوديان حتى وصلوا إلى أرض سهلة عند الحديبية حوالى ٢٠ كم شمال غرب مكة.

ورأت خيل قريش بقيادة خالد بن الوليد أن المسلمين قد نجحوا فى الإفلات منهم واقتربوا من مكة، فعادوا إلى مكة ليخبروا قريشا بالموقف، وسار النبى على رأس من معه حتى إذا



كانوا في ثنية المزار بركت ناقته فقال لأصحابه: لقد حبسها حابس الفيل عن مكة. لا تدعوني قريش اليوم إلى خطة يسألوني فيها صلة رحم إلا أعطيتهم إياها. ثم أمر الناس أن ينزلوا. قيل له يا رسول الله ما بالوادي ماء ننزل عليه فأخرج سهما من كنانته وأعطاه رجلا من أصحابه وأمره أن يغرز في منخفض من الأرض ففعل ففاض الماء وشرب الناس وسقوا إبلهم والهدى.

وجاء بديل بن ورقاء الخزاعي في رجال من خزاعة بإيعاز من قريش وسألوه عما جاء به فأخبرهم أنه لم يأت يريد حربا وإنما زائرا للبيت ومعظماً لحرمة. فرجعوا إلى قريش ونقلوا إليهم ما قال النبي ولكن رجال قريش أخذتهم العزة بالإثم وقالوا: وإن كان جاء ولا يريد قتالا فوالله لا يدخلها علينا عنوة أبداً ولا تُحدث بذلك عنا العرب. ثم أن قريشا أرسلت رجلاً من كنانة - وهم حلفاؤهم - فلما حضر إلى النبي وعلم أنه لم يأت لحرب عاد إلى قريش ولكن قريشا أصرت على موقفها من منع «محمد» وأصحابه من دخول مكة. فغضب سيد كنانة وقال يا معشر قريش: والله ما على هذا حالناكم. أيصُدُّ عن بيت الله من جاء معظماً له. والله لتُخلنَّ بين محمد وبين ما جاء له أو لأنفرن بمن معي. فقالوا له: كُفُّ عنا حتى نأخذ لأنفسنا ما نرضى به.

وجاء عروة بن مسعود الثقفي في وفادة من قريش وأخبر النبي أن قريشا مصممة علي ألا يدخل عليهم مكة عنوة. ولمس عروة مدى حب أصحاب النبي له واستعدادهم للذود عنه ضد أي مكروه فعاد إلى قريش وقال لهم: يا معشر قريش قد جئت كسرى في ملكه وقيصر في ملكه والنجاشي في ملكه وإني والله ما رأيت ملكاً في قوم قط مثل محمد في أصحابه. ولقد رأيت قوما لا يسلمونه لشيء أبداً فروا رأيكم.

وبعث رسول الله وسيطاً من خزاعة إلى قريش ليبلغهم ما جاء من أجله ولكنهم عقروا جملة وأراد بعضهم قتله ولكنهم في آخر الأمر خلوا سبيله فعاد إلى النبي. وقيل إن قرشا بعثوا أربعين رجلاً ليستطلعوا أخبار النبي ويعرفوا قوته وبينما هم يطيفون بالمعسكر أحاط بهم أصحاب رسول الله وأتوا بهم إليه فخلّى سبيلهم.

وفادة عثمان بن عفان وبيعة الرضوان:

ثم إن رسول الله بعث عثمان بن عفان إلى أبي سفيان وأشراف قريش يخبرهم أنه لم يأت لقتال وإنما جاء زائراً للبيت ومعظماً له. ولما دخل عثمان مكة لقي أبا بن سعيد بن العاص الذي أعلن أنه قد أجاره. وبلغهم عثمان بقدوم النبي للعمرة. فقالوا له إن شئت أن تطوف بالبيت فطف. فقال ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله. واحتسبته قريش عندها. فلما تأخر في العودة ثارت شائعة أن عثمان بن عفان قد قتل. فلما بلغ ذلك رسول الله قال: لا نبرح حتى نناجز القوم. ثم دعا الناس لمبايعته على القتال حتى الموت وسميت «بيعة الرضوان» وكانت تحت شجرة. ولم يتخلف أحد من المسلمين عن البيعة. ثم أتى من أخبر النبي أن ما

ذكر عن قتل عثمان باطل.

والحقيقة أن قريشا كانت في مأزق كبير وفي حيرة من أمرها، فهي لا تريد أن يشيع بين العرب أنها تحول بين فئة من العرب - مهما كانت عقيدتها - وبين زيارة بيت الله الحرام وتقديم القرابين عنده. كما أنها لا تريد أن يقال إن «محمداً» وأصحابه قد «اقتحموا» عليهم مكة، لذلك كثرت إرسالها للرسول إلى النبي كسباً للوقت وحتى لا يقع صدام في الأشهر الحرم.

الصلح:

قال ابن اسحق: ثم بعثت قريش سهيل بن عمرو إلى رسول الله وقالوا له: ائت محمداً فصالحه ولا يكن في صلحه إلا أن يرجع عنا عامه هذا فوالله لا تحدث العرب أنه دخل علينا عنوة أبداً، وواضح من هذا التوجيه أن كل ما كانت تريده قريش هو حفظ ماء الوجه، ولما رأى رسول الله سهيل بن عمرو قادمًا قال: قد أراد القوم الصلح حين بعثوا هذا الرجل، وأتى سهيل إلى رسول الله وتكلم وأطال الكلام وتراجعا حتى اتفقا على أسس الصلح ولم يبق إلا كتابته، ويبدو أن بعض شروط الاتفاق لم تعجب عمر بن الخطاب فأتى أبا بكر وقال له: يا أبا بكر أليس برسول الله؟ قال بلى.. أولئسنا بالمسلمين؟ قال بلى. قال أو ليسوا بالمشركين؟ قال بلى. قال: أو ليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار؟ قال بلى. قال: فلم نعط الدنيا (الذل والصغار) في ديننا؟ قال يا عمر الزم غرزه فإنني أشهد أنه رسول الله. قال عمر وأنا أشهد أنه رسول الله. ثم إن عمرا أتى رسول الله وقال له: يا رسول الله أأنت برسول الله؟ قال بلى. قال أولئسنا بالمسلمين؟ قال بلى. قال أولئسوا بالمشركين؟ قال بلى. قال: فعلام نعطي الدنيا في ديننا ونرجع قبل أن يحكم الله بيننا؟ فقال النبي: أنا عبد الله ورسوله لن أخالف أمره ولن يضيعني، وكان عمر بعد ذلك يقول: ما زلت أتصدق وأصوم وأصلي وأعتق من الذي صنعت يومئذ مخافة كلامي الذي تكلمت به، وواضح أن عمر لما اتضح له فيما بعد أن صلح الحديبية كان نصراً وفتحاً على المسلمين خاف من مغبة كلامه الذي كان فيه تمرد ورفض لما قبل به رسول الله والذي لم يكن ليقبله إلا أن يكون برضاء من الله سبحانه وتعالى.

على يكتب شروط الصلح:

ثم إن رسول الله دعا على بن أبي طالب ليكتب شروط الصلح فقل: اكتب بسم الله الرحمن الرحيم: فقال سهيل: لا أعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم. فقال رسول الله: اكتب باسمك اللهم، فكتبها، ثم قال: اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله سهيل بن عمرو فقال سهيل: لو شهدت أنك رسول الله لم أقاوتك ولكن اكتب اسمك واسم أبيك. فقال رسول الله: اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله، ولكن علياً لم تطاوعه نفسه في محو اسم رسول الله فأخذ النبي الصحيفة ومحا بنفسه ثم أعطى الصحيفة لعلى ليكمل الكتابة فكتب: هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو، اصطلاحاً على وضع الحرب عن الناس عشر سنين يأمن

ففيها الناس ويكف بعضهم عن بعض. وعلى أنه من قدم مكة من أصحاب محمد حاجاً أو معتمراً أو يبتغي من فضل الله فهو آمن على نفسه وماله، ومن قدم المدينة من قريش مجتازاً إلى مصر أو الشام يبتغي من فضل الله فهو آمن على دمه وماله - والحقيقة أن قريشا كانت تريد هذا الشرط حتى تضمن عودة الأمان لطريقها التجاري إلى الشام بعد حصار خانق كاد أن يقضى عليها. وتمضى الصحيفة فنصت على أنه من أتى محمداً من قريش بغير إذن وليه رده عليهم ومن جاء قريشا ممن مع محمد لم يردوه عليه - وهذا الشرط أغضب كثيراً من المسلمين وعدوه تنازلاً كبيراً أو تهاوناً فيه مساس بكبريائهم فالواجب أن تكون المعاملة بالمثل ولكن النبي رأى أن من يرتد من المسلمين فلا خير فيه فلم يحرص على أن ترده قريش، ولكن من أسلم وفر إليه ثم رده إلى قريش فإنه سيتمسك بإسلامه ويكون شوكة في جانب قريش وحافزاً لأن يظل الإسلام حاضراً في أذهان القرشيين وقد يسلم غيره - ولعل هذا الشرط - ولم يفهم عمر بن الخطاب الحكمة من قبوله - هو الذي أحققه وجعله يقول ما قال حسب ما ذكرنا أنفاً - ونستكمل الشروط: وإن بيننا عيبة مكفوفة (أى يتوقف ويكف كل فريق عن عيب الفريق الآخر) وأنه لا إسلال (السرقة الخفية) ولا إغلal (خيانة) وأنه من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه، ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه. وأنتك ترجع عنا عامك هذا فلا تدخل علينا مكة وأنه إذا كان عام قابل خرجنا عنك فدخلتها بأصحابك فأنقمت بها ثلاثاً مع سلاح الراكب، السيوف في القرب لا تدخلها بغيرها. وشهد على الصلح أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن عوف وعلى بن أبى طالب كاتب الصلح وبعض كبار الصحابة الحاضرين.

وأسرعت خزاعة بإعلان انضمامها إلى عهد محمد كما أسرع بنو بكر إلى إعلان انضمامهم إلى عقد قريش.

وفور التوقيع على الصلح ولما يجف مداد الكتابة إذ جاء أبو جندل ابن سهيل بن عمرو - ممثل قريش في الصلح - يرسف في الحديد وكان قد أسلم فقيده أبوه وحبسه ولكنه استطاع الهرب وأتى لاجئاً إلى رسول الله فقام إليه سهيل - والده - وضرب وجهه، وطلب من النبي عدم قبول أبى جندل لاجئاً وأبو جندل يصرخ بأعلى صوته: يا معشر المسلمين، أأردُّ إلى المشركين يفتنوننى فى دينى، وكان هذا أول امتحان للصلح، وقام النبي - حسب شروط الصلح - برد أبى جندل إلى قريش وقال له: يا أبا جندل، اصبر واحتسب فإن الله جاعل لك ولن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً. وأتأ عقدنا بيننا وبين القوم صلحاً وأعطيناهم على ذلك وأعطيناهم عهد الله وأتأ لا نغدر بهم.

ودخل الناس أمر عظيم إذ كانوا لا يشكون في أداء العمرة للرؤيا التي رآها رسول الله وأخبرهم عنها وهامهم قد منعوها من أدائها. وكذلك للشرط الذى يلزم المسلمين برد من جاءهم من قريش مسلماً. وبدأ بعض المسلمين يعلن تدمره واستفحل الأمر إلى حد خطير إذ أن النبي

أمر الناس أن ينحروا ما معهم من الهدي ثم يخلقوا فما قام منهم رجل. فعل ذلك ثلاث مرات ولم يستجب أحد. فدخل على زوجته أم سلمة - وكانت هي التي رافقته في هذه الغزوة - فذكر لها ما لقي من الناس. فقالت يا نبي الله. اخرج ثم لا تكلم أحداً منهم كلمة حتى تنحر بدنك وتدعو حالقك فيحلقك. وعمل النبي بمشورتها فخرج ولم يكلم أحداً حتى نحر وحلق فلما رأى الناس ذلك قاموا فنحروا وحلقوا ، وقال ابن اسحق إن النبي قال: يرحم الله المحلقين. قالوا والمقصرين يا رسول الله قال يرحم الله المحلقين قالوا والمقصرين يا رسول الله قال يرحم الله المحلقين قالوا والمقصرين يا رسول الله قال والمقصرين. فقالوا يا رسول الله فلم ظهرت الترحيم للمحلقين دون المقصرين؟ قال لم يشكوا.

ثم انصرف رسول الله قافلاً حتى إذا كان عند كراع الغميم نزلت سورة الفتح.

سورة الفتح:

«إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً. ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً. وينصرك الله نصراً عزيزاً» (١ - ٣).

ونزلت السورة بأكملها فقرأها النبي على المسلمين فقال رجل: أي رسول الله أو فتح هو؟ قال إى والذى نفس محمد بيده إنه لفتح. وأخرج البيهقي أن رجلاً آخر قال: ما هو بفتح. لقد صُدِّدنا عن البيت وصُدَّ هدينا. وبلغ النبي هذا الكلام فقال بسّ الكلام هذا. بل هو أعظم الفتوح. وقد رضى المشركون أن يدفعوكم من بلادهم بالراح ويسألوكم القضية ويرغبوا إليكم فى الأمان وقد رأوا منكم ما كرهوا.

والحقيقة أن صلح الحديبية كان من أعظم الفتوح فى تاريخ الإسلام. فقد اعترفت قريش بالنبي نداً لهم على قدم المساواة. وكثير من حركات التحرر فى وقتنا الحالى تحاور وتناور لتجعل أحد أجهزة الدولة الرسمية تجلس معها على مائدة مفاوضات إذ أن ذلك فى حد ذاته اعتراف من الدولة بهذه الحركة ويعتبره خبراء القانون الدولى إضفاء للشرعية على الحركة بعد أن كانت من قبله تعتبر «تمرداً» يجب قمعه.

وكان توقيع صلح الحديبية بدء انطلاق الدعوة على نطاق واسع وزوال العوائق من أمامها. فقد اتسعت دائرة البلاغ وزاد الداخلون فى الإسلام. وحتى الشرط الذى لم يرض عنه كثير من المسلمين واعتبروا قبوله «مهانة» أثبتت الأيام أنه لم يكن كذلك حتى إن قريشاً نفسها أرسلت بعد عام واحد تعلن للنبي تنازلها عنه وتطلب منه عدم العمل به. ومن قر من قريش مسلماً ولجأ إليه فلا يردّه. وقد أتاح الصلح الفرصة لتوسيع نطاق دعوة الإسلام فأرسل النبي الرسل إلى مناطق وتجمعات فى أطراف الجزيرة العربية بل وإلى ملوك فارس والروم ومصر وجاء رد إيجابى من أمراء الدويلات العربية مثل الغساسنة وملوك عمان والبحرين وزعماء اليمن. وأخذت وفود العرب ورجالاتهم يفنّون إلى المدينة من مختلف الأنحاء ليدخلوا فى دين

الله، ودخل في الإسلام رجلان من أهم رجال قريش: هما عمرو بن العاص وخالد بن الوليد وسنذكر قصة إسلامهما فيما بعد (ص ٧٤٥) فكان صلح الحديبية بحق كما وصفته الآية «فتحا مبينا» ثم جاءت جملة «ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر» كي يجتمع له مع الفتح تمام النعمة بالمغفرة الكاملة وحتى لو لم يكن هناك ما يستدعي الغفران. وفي حديث شريف يحث النبي المسلمين على كثرة الاستغفار لأنه - وهو المعصوم - يتوب إلى الله في اليوم مائة مرة.

وبعد البلبلة التي اعترت بعض المسلمين من صلح الحديبية نزلت الآيات تشرح ما حدث بعد ذلك:

«هو الذي أنزل السكينة (الطمأنينة) في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم والله جنود السموات والأرض وكان الله عليما حكيما. ليُدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ويكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزا عظيما. ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظالين بالله ظن السوء (بأن الله لن ينصر نبيه) عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساعت مصيرا. والله جنود السموات والأرض وكان الله عزيزا حكيما» (٤ - ٧).

وهكذا فإن الله أنزل السكينة على قلوب المؤمنين وانقادوا لحكم الله ورسوله واطمأنت قلوبهم فازدادوا إيمانا. «والله جنود السموات والأرض» إشارة إلى أنه كان في قدرة الله عز وجل أن ينزل بعض جنوده ليهلك الكفار ويدخلوا مكة معتمرين ولكن الله أراد اختبار المؤمنين لتكون لهم جنات النعيم. أما المنافقون الذين انتهزوها فرصة لاتهام النبي بالتهاون وراحوا يشككون في نبوته ويظنون أن الله أراد بهم سوءاً فإن الله غضب عليهم وستدور عليهم الدوائر ولهم نار جهنم وبئس المصير. ويتكرر قوله تعالى: «والله جنود السموات والأرض» بما معناه أن الله قادر على التنكيل بهؤلاء المنافقين.

ثم تذكر الآيات أن الله أرسل رسوله - محمداً - «شاهدا» على تصديق المؤمنين لأوامره «ومبشرا» لهم بجنات النعيم «ونذيرا» للمنافقين من مغبة مسلكهم. وواجب على المسلمين الإيمان بالله ورسوله ونصرتة وتوقيره وتسبيح الله صباحا ومساء:

«إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا. لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلا» (٨ - ٩).

إشادة بالذين يبيعونك تحت الشجرة:

«إن الذين يبيعونك إنما يبيعونك الله. يد الله فوق أيديهم. فمن نكث فإنما ينكث على نفسه. ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما» (١٠).

والآيات تشيد بالمسلمين الذين بايعوا الرسول على القتال حتى الموت لما نعى إليهم خبر مقتل عثمان بن عفان وتعلن لهم أنهم وقتئذ قد بايعوا الله وهي بيعة على نصرته دين الله وأن من ينكث هذه البيعة ويفعل ما يناقضها فإنه يكون قد أضر بنفسه أما من أوفى بعهد الله فسينال عظيم الأجر.

التنديد بالمخلفين:

سبق أن ذكرنا (ص ٦٨٤) أن النبي لما خرج قاصداً العمرة استنفر من حوله من الأعراب فمنهم من أجاب وخرج ومنهم من تخلفوا فلما منهم أن قريشا لا بد ستحارب وأن المسلمين - وهم قلة - لن ينجو من سيوف أعدائهم ولن يعودوا إلى المدينة وإلى أهلهم أبداً. فنزلت الآيات تخبر النبي عما سيقوله له هؤلاء الذين تخلفوا وأنهم سيقدمون له الأعذار الكاذبة لمدارة سوء الظن الذي ظنوا فيدعون أن أموالهم وأهلهم هي التي شغلتهم عن الخروج معه وسيطلبون منه الاستغفار لهم. وبعد أن فضحتهم الآيات راحت تنذرهم بعذاب السعير ولكن في نفس الوقت تفتح لهم باب الأمل ليتوبوا فإله له ملك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وهو الغفور الرحيم.

«سيقول لك المخلفون من الأعراب شغلتنا أموالنا وأهلونا فاستغفر لنا. يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم قل فمن يملك لكم من الله شيئا أن أراد بكم ضرا أو أراد بكم نفعا بل كان الله بما تعملون خبيراً. بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبداً وزيّن ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً (فاسدين ومستحقين لسخط الله). ومن لم يؤمن بالله ورسوله فإننا أعتدنا للكافرين سعيراً. والله ملك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفورا رحيماً» (١١ - ١٤).

ثم تخبر الآيات عن طمع الأعراب المنافقين إذ يتخلفون عن رسول الله حين يكون الخطر متوقعا - كما فعلوا عند المسيرة للعمرة - أما في الغزوات التي تكون الغنائم والسلامة مضمونتين فإنهم يطلبون السماح لهم بالخروج معهم. فإذا منعوا سخطوا واتهموا مانعيهم بالחסد. ثم تخبرهم الآيات بإتاحة فرصة لاختبارهم إذ سيدعون إلى قتال قوم أشداء البأس من أعداء المسلمين فإن خرجوا وأبلاؤا بلاء حسنا جزاهم الله جزاء حسنا وإن نكصوا كما نكصوا من قبل وتخلفوا حق عليهم عذاب أليم:

«سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى مغانم لتأخذوها ذرونا نتبعكم يريدون أن يبدلوا كلام الله. قل لن تتبعونا كذلكم قال الله من قبل فسيقولون بل تحسدوننا بل كانوا لا يفقهون إلا قليلاً. قل للمخلفين من الأعراب ستدعون إلى قوم أولى بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون فإن طيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا وإن تتولوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذاباً أليماً» (١٥ - ١٦).

ويقول المفسرون إن المغامم المشار إليها هي مغامم خيبر وأن الله قد وعد بها الذين شهدوا الحديبية تطييبا لخاطرهم إذ منعوا من زيارة بيت الله الحرام. وقد أمر النبي أن لا يسير معه إلى خيبر غيرهم.

ولما كانت الآيات قد أُنذرت المتخلفين بعذاب أليم جاءت الآيات تستثني ذوى العذر من عاهة أو مرض من الاشتراك فى القتال وتعيد إنذار المعرضين بعذاب أليم:

«ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار ومن يتول يعذبه عذابا أليما» (١٧).

ثم تعيد الآيات التثوية بالمؤمنين الذين بايعوا رسول الله تحت الشجرة عند الحديبية وكانوا مخلصين فى بيعتهم. ولما لم يتمكنوا من دخول مكة اهتزت مشاعرهم بعض الشيء فأنزل الله السكينة عليهم وأعاد الإطمئنان إلى قلوبهم ثم تعدهم الآيات بالنصر فى معركة قريبة وينا لهم منها مغامم كثيرة ويجمع المفسرون على أن المغامم الكثيرة هي مغامم خيبر.

«لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما فى قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا. ومغامم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزا حكيما» (١٨ - ١٩).

وهناك أحاديث كثيرة فى فضل الذين بايعوا تحت الشجرة. منها حديث عن جابر: قال النبى حينما بايعه الناس تحت الشجرة: أنتم خير أهل الأرض اليوم. وحديث آخر. قال رسول الله لحفصة زوجته: لا يدخل النار إن شاء الله تعالى من أصحاب الشجرة التى بايعوا تحتها أحد.

ثم راحت الآيات تنوه بالمغامم الكثيرة التى سيفنمها المسلمون مثل فتح خيبر وغيرها من قرى اليهود. وأن الله أعطاهم مغنما عاجلاً وهو صلح الحديبية وكفاهم القتال. وكان عقد الهدنة متضمنا أن تكف قريش يدها عن المسلمين. فكانت تلك آية ومنة من الله على المؤمنين. كما نبهت الآيات إلى نعم أخرى لم يخبروا بها ولكن الله يعلمها:

«وعدكم الله مغامم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه وكف أيدي الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطا مستقيما. وأخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها وكان الله على كل شئ قديرا» (٢٠ - ٢١).

ما كان ينتظر قريشا لو حاربوا المسلمين عند الحديبية:

«ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الأديبار ثم لا يجدون وليا ولا نصيرا. سنة الله التى قد خلت من قبل وإن تجد لسنة الله تبديلا. وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وكان الله بما تعملون بصيرا. هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوبا أن يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطئوهم

فتصيبكم منهم معرفة بغير علم يُدخل الله في رحمته من يشاء لو تَزَلُّوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما. إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليما» (٢٢ - ٢٦).

والآيات تخبر أن قريشا كانت ستنهزم لو حاربت المسلمين. فسنة الله أن ينصر جنده. وكان من فضل الله على المسلمين أن صرف قريشا عن قتالهم وصرفهم عن قتال قريش بالرغم من أنها قد صدَّتْهم عن دخول المسجد الحرام وحبسوا الهدى ومنعوه أن يصل إلى المكان المحدد لذبحه «محله» وألهم الله المؤمنين قبول الصلح وعدم القتال لأنه كان في مكة عدد من المؤمنين والمؤمنات أخفوا إسلامهم خوفا من بطش قريش وكان من المحتمل لو حدث قتال أن يقتلهم خطأ ظنا منهم أنهم من الكفار فيكون في ذلك عار «معرفة» عليهم أن قتلوا إخوة لهم في الدين. ولو أن هؤلاء النفر المؤمنون تميزوا وكانوا في مكان واحد «لو تَزَلُّوا» لأنزل الله عذابه على الكافرين بأن سلطكم عليهم. ثم راحت الآيات تندد بتعنت قريش في المفاوضات وإصرارهم على شروط جائرة حفزهم عليها أنف الجاهلية وحِمِيَّتْها ولكن الله أنزل الهدوء والسكينة على النبي وعلى المسلمين فقبلوا هذه الشروط المجحفة حقنا للدماء وعلمنا من الله بأن الصلح في حد ذاته فتح عظيم وكسب للمسلمين.

ويروى أن عمر بن الخطاب قال للنبي: أَوَلَسْتُ تُحَدِّثُنَا أَنَا سَنَأِي البيت فنطوف به؟ قال النبي: بلى أفأخبرتك أنا نأتيه هذا العام؟ قال لا. قال فإنك أتية ومطوَّفٌ به. وكان الصلح يتضمن أن يأتي النبي والمسلمون للعمرة في العام التالي وتترك قريش لهم مكة لمدة ثلاثة أيام حتى يُنْمُوا عمرتهم ونزل تصديق ذلك في الآيات التالية:

«لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين لاتخافون. فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحا قريبا. هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا» (٢٧ - ٢٨).

وهذه هي المرة الثانية التي يرد فيها وعد الله بإظهار دينه - الإسلام - على سائر الأديان - وكانت المرة الأولى في سورة الصف (آية ٩ ص ٦٧٢). «هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون».

ضرب مثل للنبي وأصحابه:

«محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلا من الله ورضوانا. سيماهم في وجوههم من أثر السجود. ذلك مثلهم في التوراة. ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار. وَعَدَ الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما» (٢٩).

فالأيات تقرر أن محمداً هو رسول الله حقاً وأنه هو أصحابه أشداء على الكفار يقاتلونهم ببأس شديد ولكنهم - أي المسلمين - رحماء فيما بينهم وعلاماتهم واضحة في وجوههم من كثرة السجود: سماحة في الوجه وصفاء في النفس وليس المقصود ذلك الأثر في الجبهة المعروف بـ «زبيبة الصلاة». وتلك هي صفاتهم في التوراة. أما في الإنجيل فمثلهم كالزرع الذي أخرج أول نبتة لنا ثم نما وقوى فغلظت ساقه وارتفع، ولا بد أنه قد أثمر أحسن الثمار مما يعجب الزراع أي المؤمنين ويغتاظ الكافرون من قوة المؤمنين. وقد وعد الله الذين آمنوا أن يغفر لهم ويجزيهم أحسن الجزاء.

والآيات تعطى صورة رائعة لما كان عليه أصحاب رسول الله من ورع وتقوى واجتهاد في العبادة وأخلاق سمحة وتراحم فيما بينهم مع الشدة بالنسبة لأعدائهم أما جملة «والذين معه» فهي تعنى تلك الفئة الراسخة في إيمانها والمؤيدة لرسول الله قلباً وقالباً لا يترددون ولا يتأخرون عن أمرٍ أمَر به. وقد وردت أحاديث عديدة في فضل هذه الفئة المخلصة منها حديث عن أبي هريرة: لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مدَّ أحدكم ولا نصيفه. وحديث آخر: الله في أصحابي. الله الله في أصحابي. لا تتخذوهم غرضاً من بعدى. فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم. ومن آذاهم فقد آذاني. ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه.

إسلام قبيلة جذام:

قال ابن هشام (السيرة النبوية ج ٤ ص ١٥٤): وقد على رسول الله بالمدينة رفاعة بن زيد الجذامي فأهدى لرسول الله غلاماً وأسلم وكتب له رسول الله كتاباً إلى قومه: «بسم الله الرحمن الرحيم. هذا كتاب من محمد رسول الله لرفاعة بن زيد أني بعثته إلى قومه عامة ومن دخل فيهم يدعوهم إلى الله وإلى رسوله فمن أقبل منهم ففي حزب الله ورسوله ومن أدير فله أمان شهرين» وعاد رفاعة بن زيد إلى قومه فأسلموا جميعاً.

بعد صلح الحديبية وما تهيأ بعده من أمان من ناحية قريش أصبح الأعداء متمثلين في القبائل المشتركة في المناطق حول المدينة وفي اليهود المتمركزين في خيبر وبعض القرى على طريق الشام لجأوا إليها بعد إجلائهم عن المدينة.

ولقد رأينا كيف كانت الآيات تنزل على النبي مؤيدة لسياسة اتبعها مع عدو ما أو توجهه لاتخاذ موقف ما. أو تعلق على معركة وقعت. ونزلت سورة المائدة محتوية على موضوعات عدة.

سورة المائدة:

وهي من طوال السور. كما أنها من أواخر السور نزولا إذ لم يبق بعدها إلا ثلاث سور ويكتمل القرآن الكريم. هذه السور هي الممتحنة والتوبة والنصر. وقد بدأت سورة المائدة بحثاً على الوفاء بالعقود.

«يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود....»

وكان أقرب العقود التي أبرمت هو صلح الحديبية. والعقد هو ما يتم بين طرفين متكافئين وفيه معنى الاستيثاق. أما العهد فينفرد به واحد. كأن يتعهد طرف أن لا يعتدى على الطرف الآخر وغالباً ما يكون الطرف الضعيف هو الذي يطلب العهد من الطرف الأقوى. وكان المسلمون قد أصبحوا قوة لا يستهان بها وعلى الند من قريش. ولعل قريشا لما علمت أن الله يأمر المسلمين على الوفاء بالعقد الذي وُقع معهم عملوا هم أيضاً على التمسك به وتجنب ما يتنافى معه.

يلي ذلك عدة موضوعات رئيسية أهمها:

أ - تشريعات خاصة بالمسلمين.

ب - عن اليهود وأهل الكتاب.

ج - حث الجميع على الحكم بما أنزل الله.

د - علاقة المسلمين بأهل الكتاب.

هـ - دعوة أهل الكتاب للإسلام.

و - تشريعات دينية.

وغير ذلك من المواضيع. ويلاحظ أنه لا يمكن فصل المواضيع بعضها عن بعض فصلاً تاماً فالقرآن ليس كتاباً مدرسياً يفصل النقاط إلى ١، ٢، ٣. بل هو كتاب إيمان وعظة. وتحتوي كل فقرة بل وكل آية على أكثر من موضوع ولها أكثر من هدف.

أ - تشريعات خاصة بالمسلمين:

ويمكن إدراجها في النقاط التالية:

١ - «... أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم...» والآية تُحلُّ أكل لحوم الأنعام من الإبل والبقر والغنم. وهو نفس المعنى الذي ورد من قبل في سورة الحج (الآية ٣٠ ص ٦٧٨) «وأحلت لكم الأنعام إلا ما يتلى عليكم».

ثم تُستثنى حالة الإحرام «غير مُحلِّي الصيد وأنتم حرم. إن الله يحكم ما يريد» (١) والآية تُحرِّم صيد البر في حالة الإحرام بحج أو بعمره.

٢ - ثم تنهى الآيات المسلمين عن استباحة حرمة شعائر الله كالإخلال بمناسك الحج أو انتهاك حرمة الأشهر الحرم بإثارة الحرب فيها أو اعتراض ما يُهدى من الأنعام إلى بيت الله الحرام باغتصابه أو منع بلوغه محله. وألا ينزعوا القلائد وهى العلامات التى توضع فى أعناق الأنعام لتدل على أنها ستكون ذبيحة فى الحج. وألا يعترضوا من يقصد بيت الله الحرام يبتغون فضل الله ورضاه. ولكن إذا تحلوا من الإحرام وخرجوا من أرض مكة فلهم أن يصطادوا. ثم تحث الآيات على عدم بغض قريش لأنهم صدّوهم عن دخول المسجد الحرام عند الحديبية وتنهاى عن أن يكون ذلك سببا للاعتداء عليهم. ثم تأمر الآيات المسلمين بالتعاون بعضهم مع بعض على فعل الخير وتقوى الله:

«يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا أمين البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا. وإذا حلتهم فاصطادوا ولا يجرمنكم شنآن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا. وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان واتقوا الله إن الله شديد العقاب» (٢).

ولا شك أن قريشا أكبرت عدل الإسلام بها هو القرآن ينهى المسلمين عن الاعتداء عليهم بالرغم من أنهم منعوهم من الطواف بالبيت الحرام.

٣ - ثم يأتى تفصيل ما حُرِّم من الأنعام:

« حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتريدة والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيتم وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالأزلام ذلكم فسق. اليوم ينس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون. اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً فمن اضطر فى مخصة (مجاعة) غير متجانف (غير متعمد) لإثم فإن الله غفور رحيم» (٣).

والآيات واضحة وتفصّل ما حُرِّم على المسلمين من الأنعام وهى: ١ - «الميتة» ولعل الحكمة فى تحريم أكل الميتة هو أن موتها قد يكون نتيجة مرض أو تسمم فيضر أو يهلك من يأكله. ٢ - «الدم» ولا يُتصور أن يقوم إنسان بشرب الدم ولكن الحيوان الذى يموت دون ذبح يتحبس دمه فيه. وقد ثبت مؤخرا أن أول ما يفسد هو الدم لكونه صالحا لنمو الميكروبات فيكون الضرر مضاعفا. ٣ - أما لحم الخنزير فقد كثر الكلام حول حكمة تحريمه فالخنزير معرض للإصابة بعدد كبير من الطفيليات التى تصيب الإنسان وتضره. وإن قيل إن الخنازير الآن فى أوربا تربي فى مزارع هى غاية فى النظافة وتتبع فيها قواعد صحيّة صارمة فى المأكّل أو التخلص من الفضلات تضمن خلو الخنزير من هذه الأمراض إلا أنه قد ثبت مؤخرا أن لحم الخنزير من أصعب اللحوم هضمًا فضلا عن أنه يسبب أمراض القلب والمرارة وبعض أنواع السرطانات. ٤ - «المنخنقة» منع عنها الهواء حتى ماتت وأصبح دمها المحتبس داخلها أزرقا لقلة الأوكسجين وهو أصلح ما يكون لنمو الميكروبات. ٥ - «الموقوذة» الميتة من الطعن والضرب. ٦ - «المتريدة» الميتة بسبب سقوطها من مرتفع. ٧ - «والنطيحة» الميتة

بسبب نطح حيوان آخر لها. ٨ - «وما أكل السبع». أى التى نهشها وحش ضار. واستثنى من كل ذلك ما يلحقه الناس ولا تزال فيه حياة وذكر اسم الله عليه قبل أن يموت من الأسباب المذكورة ويتم ذبحه. كما نهى عن أكل ما يذبح عند الأوثان وعن الاقتراع عند الأصنام بسهام للاستخارة. واستثنى من محرمات الأكل الاضطرار فى حالة الجوع التى تنذر بالهلاك بشرط أن يقتصر الأكل على ما يدفع الهلاك.

وفى الآية جملتان عليهما إجماع بأنهما نزلتا بعرفة يوم الجمعة فى حجة الوداع وهما: «اليوم ينس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون. اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً» بل إن الإجماع أيضاً على أنهما آخر ما نزل من القرآن الكريم. ومما يروى أن كعب الأحبار قال: لو أن غير هذه الأمة نزلت عليهم هذه الآية لنظروا اليوم الذى أنزلت فيه عليهم فاتخذوه عيداً. يجتمعون فيه. فقال عمر بن الخطاب قد علمت اليوم الذى نزلت فيه. يوم الجمعة ويوم عرفة وكلاهما بحمد الله لنا عيد. وقد لا تبدو الحكمة فى إيراد هذه الكلمات كجملة اعتراضية فى وسط آية تنص على هذه المحرمات. ولعل الوحى أراد بوضعها فى هذا المكان التأكيد على أن هذه المحرمات المنصوص عليها هى من تمام الدين وأن من خالفها فقد انتقص من دينه وانتقص من نعمة الله عليه.

ثم تعود الآيات لتستكمل بيان الحلال فى المأكول فى حالة الحيوانات المدبوغة على الصيد مثل الكلاب والصقور:

«يسألك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين تعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه. واتقوا الله إن الله سريع الحساب» (٤).

وقد تعددت الأقوال فى تفسير «واذكروا اسم الله عليه» فقيل يُذكر اسم الله حين إرسال الجوارح المعلمة حتى إذا أتت بها ميتة جاز أكلها وقيل يُذكر اسم الله حين أكلها وقيل إن كانت لا تزال بها حياة يذكر اسم الله عليها وتذبح.

وأخيراً أحل طعام أهل الكتاب فذبائحهم حل للمسلمين إلا ما ورد نص بتحريمه مثل الميتة ولحم الخنزير:

«اليوم أحل لكم الطيبات. وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم...»

٤ - إباحة الزواج من الكتابيات:

«... والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إذا آتيتموهن أجورهن محصنين غير مسافحين ولا متخذي أخدان ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وهو فى الآخرة من الخاسرين» (٥).

ويرى بعض المفسرين أن حكمه هذا التشريع هو أن القرآن وقد قرر أنه مصدق لما بين يديه من

الكتاب ومهيمن عليه فهناك وحدة تجمع بين المسلمين وأهل الكتاب ومن ثم أباح طعامهم وذبائحهم وأباح الزواج منهم بعكس المشركين والوثنيين.

٥ - فى الوضوء والتيمم:

«يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين. وإن كنتم جنبا فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه. ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون. واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذى واثقكم به إذ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ» (٦ - ٧).

وقد كان الوضوء يمارس في وقت مبكر من العهد المكي لما رآه النبي من جبريل عليه السلام كما سبق أن ذكرنا ص ٤٦ وظل الأمر كذلك طوال هذه المدة ثم نزل الوحي بأية الوضوء ليكون تسجيلا لهذه الفريضة وليضيف التيسير بالتيمم في حالات الضرورة أو عند عدم وجود الماء.

٦ - حث على العدل فى الحكم:

«يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله (قائمين بحقوقه) شهداء بالقيسط ولا يجرمنكم شنآن قوم (أى يحملكم بغضهم) على ألا تعدلوا. اعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون. وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم. والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم» (٨ - ١٠).

ولعل كفار قريش شعروا بالامتنان «لدين محمد» فهذه هى المرة الثانية التى يأمر أتباعه ألا يجعلوا كره قوم حائلا بينهم وبين إقامة العدل. إذ جاء نفس المعنى فى الآية ٢ من نفس السورة (ص ٦٩٦).

حماية الله للمدينة أثناء عمرة الحديبية:

روى أن قبائل غطفان وأسد بتحريض من يهود خيبر أزمعوا غزو المدينة أثناء خروج المسلمين للعمرة إذ لم يبق فى المدينة إلا النساء والأطفال وذوو العذر من الرجال وهؤلاء لم يكونوا بالكثرة ولا القوة التى تمكن من حماية المدينة من أى اعتداء، أما المخلفون والمنافقون فما كانوا ليهتموا بالدفاع عن المدينة ضد أى غزو إن لم يكونوا عوناً للعوان. وكان الموقف خطيرا. ولكن الله صرف نظر الأعداء وثبّطهم. ولطعمهم خشوا ما قد ينزله بهم المسلمون بعد عودتهم من الحديبية. ونزلت الآيات تَمُنُّ على المسلمين بهذا الفضل:

«يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله إذ هم قوم أن يبسطوا إليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون» (١١).

ب - عن اليهود وأهل الكتاب:

احتوت سورة المائدة على عدة فقرات عن أهل الكتاب، ومعظمهم في ذلك الوقت من اليهود الذين تم إجلأؤهم عن المدينة فلجأوا إلى خيبر وفدك وغيرها من القرى على طريق الشام وراحوا يعادون المسلمين ويستعدون عليهم. أما النصاري فكان معظمهم في دولة الفساسنة على الحدود الشمالية الغربية للجزيرة العربية. ولم يكونوا يكيون للمسلمين. كانت المسيحية تسيطر على الشام وفلسطين فكانت الدويلات العربية المسيحية تشعر أنها في أمان من الدين الجديد فلم تعاده. كما أن الصراع بين الروم والفرس جعل الجزيرة العربية القاحلة خارج دائرة اهتمام كل من الإمبرطوريتين ولعلهم كانوا يرون أن الصراع الدائر بين المشركين والمسلمين في ضالحهم إذ يشغلهم عن الدويلات العربية الموالية لهما. ولكن الإسلام لم يكن ليسكت عن الممارسات الخاطئة لأهل الكتاب فنزلت الآيات فيها ما يتعلق بهم:

١ - تنديد بنقض اليهود لعهودهم:

وبيان أن هذا طبع متأصل فيهم بدءا بمخالفتهم لأمر نبيهم موسى بدخول الأرض: «ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا وقال الله إني معكم لئن أقمتُم الصلاة وآتيتُم الزكاة وأمنتم برسلي وعزّرتُمهم وأقرضتم الله قرضا حسنا لأكفرن عنكم سيئاتكم ولأدخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار فمن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل. فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يُحرّفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكّروا ولا تزال تطلع على خائنة منهم إلا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح إن الله يحب المحسنين» (١٢ - ١٣).

وقد سبق أن ذكرنا بالتفصيل بعثة الاستطلاع التي أرسلها موسى للإتيان بخبر الأرض التي سيدخلونها (الجزء الرابع ص ١٠٤٢ - ١٠٤٧) ونكوص بني إسرائيل عن دخول الأرض المقدسة وكان ذلك نقضا لميثاقهم مع الله. ولم يكن هذا هو الموقف الوحيد لنقض المواثيق إذ أن نقض المواثيق طبيعة متأصلة في نفسية الشعب اليهودي فلا غرابة أن يمارسوا نفس الشيء مع النبي والمسلمين. ويخبر الله نبيه أنه سيكشف له عن خياناتهم فلا يضرونه شيئا. وأمر النبي أن يعفو عنهم.

٢ - نقض النصاري لعهودهم:

«ومن الذين قالوا إنا نصاري أخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكّروا به فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون» (١٤).

وقد أرجع نقض العهد بالنسبة للنصاري إلى نسيانهم تعاليم دينهم فكان عقابهم أن تفرقوا

إلى طوائف وفرق كما سبق أن ذكرنا فى الجزء السادس (ص ١٤٠). وهو ما أدى إلى حروب ستمثل قائمة إلى يوم القيامة. ومثال بسيط منها ما يجرى حاليا بين الكاثوليك والبروتستانت فى أيرلندا الشمالية. وسوف يُذكرهم الله يوم القيامة بخلافاتهم هذه والمفهوم بالطبع أنه سيجازيهم عليها.

٣ - دعوة أهل الكتاب إلى الإيمان:

«يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفوا عن كثير. قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين. يهدى به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم» (١٥ - ١٦).

والآيتان موجهتان إلى أهل الكتاب - اليهود والنصارى معا - وعباراتها واضحة وتدعوهم إلى اتباع النبى والكتاب الذى أنزل عليه لأنه نور ينير لهم طريقهم ويجنبهم العداوة والحروب التى أشارت إليها الآية السابقة. وهم كانوا ينتظرون النبى الخاتم ولكنهم أنكروه لما ظهر فى غيرهم.

٤ - نفى ألوهية المسيح:

وهنا تتبدى لنا الكياسة التى تناول بها الإسلام العلاقات مع اليهود والنصارى إذ لم يكن من حسن السياسة استعداد جميع القوى فى وقت واحد: المشركين من كفار مكة واليهود والنصارى إذ لو تكاتفوا جميعا لأمكنهم القضاء على الإسلام فى مهده. وفى مبدأ الأمر حينما أعلن الإسلام معارضته لعبادة الأصنام وقف اليهود والنصارى على الحياد باعتبار أن تحريم عبادة الأصنام ركن من أركان دياناتهم ورجاء منهم أن العرب إذا تخلوا عن عبادة الأصنام فإنهم قد يستحسنوا الدخول فى اليهودية أو النصرانية. إلا أن تخوف اليهود من قوة الإسلام دفع أحبارهم إلى التحريض على الإسلام والمسلمين. ولما انتقل المسلمون إلى المدينة بعد الهجرة بدت عداوة اليهود وأصبح كيدهم للإسلام سافرا فكان الرد على مؤامراتهم هو إخراجهم من المدينة. وكان النصارى فى أثناء هذه المعارك على الحياد وقد ذكرنا سياسة المهادنة التى اتبعها الإسلام مع وفد نصارى نجران (ص ٥٢٨ و ٥٣٤) فكانت الآيات التى نزلت تركز على معجزة مولد المسيح وأنه روح الله وكلمته. وتذكر الرفع دون التعرض لمسألة الصلب. وكانت حماية النجاشى المسيحى للمسلمين المهاجرين إلى الحبشة شبه رسالة موجهة إلى باقى النصارى بالوقوف على الحياد.

إلا أنه - الآن - وقد قوى الإسلام وكثر مؤيديه فقد حان الوقت لمواجهة النصارى بخطأ معتقدتهم فى ألوهية المسيح وبنوته لله فنزلت الآيات الحالية تعلن بصراحة وبوضوح لا لبس فيه أن القول بألوهية المسيح كفر:

«لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم. قل فمن يملك من الله شيئا إن أراد أن

يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن فى الأرض جميعا والله ملك السموات والأرض وما بينهما يخلق ما يشاء والله على كل شئ قدير» (١٧).

٥ - نفى ادعاء اليهود والنصارى أنهم «شعب الله المختار» :

«وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم. بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السموات والأرض وما بينهما وإليه المصير» (١٨).
والمفهوم أن النبى حين كان يدعو اليهود والنصارى إلى الإسلام كانوا يردون عليه بأنهم شعب الله المختار وأنهم أحباء الله وفى منزلة أبنائه وأنهم بمأمن من عذابه فردت الآيات عليهم بقوة تبين لهم أنهم ليسوا إلا أناسا كسائر الخلق يغفر لهم إن شاء ويعذبهم إذا شاء. وقد سبق أن نعت عليهم سورة الجمعة (آية ٦ ص ٥٨٢) ادعائهم أنهم أولياء لله من دون الناس: «قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين». وقولهم فى سورة البقرة (الآية ٨٠ ص ٤٥٠) «لن تمسنا النار إلا أياما معدودات» وفى الآية ١١١ (ص ٤٥٥) «وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى».

٦ - النبى مرسل لأهل الكتاب أيضا:

«يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير. فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شئ قدير» (١٩).

فقد جاء رسول الله بعد حوالى ستة قرون من ميلاد عيسى ابن مريم أى بعد فترة وانقطاع من مجىء الرسل ليجدد عهد الله مع البشر ويبين لهم حدوده ويدعوهم إلى الصراط المستقيم حتى لا يحتجوا بأنه قد طال عليهم الأمد ولم يأتهم رسول فأسقط الله حجبتهم وأرسل النبى الخاتم بشيرا ونذيرا.

٧ - نكوص بنى إسرائيل عن دخول الأرض المقدسة:

وفى هذه الفقرة تفصيل ما ذكر فى الآية ١٣ (ص ٦٩٩) عن نقضهم الميثاق مع الله: «وإذ قال موسى لقومه يا قوم انذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم مالم يؤت أحدا من العالمين. يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التى كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين. قالوا يا موسى إن فيها قوما جبارين وإنما لن ندخلها حتى يخرجوا منها فإن يخرجوا منها فإنا داخلون. قال رجال من الذين يخافون أنعم الله عليهما ادخلوا عليهم الباب فإذا دخلتموه فإنكم غالبون. وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين. قالوا يا موسى إنا لن ندخلها أبدا ما داموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون. قال رب إني لا أملك إلا نفسى وأخى فأفرق بيننا وبين القوم الفاسقين. قال فإنها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون فى الأرض. فلا تأس على القوم الفاسقين» (٢٠ - ٢٦).

وقد سبق أن ذكرنا شرح هذا الموقف فى الجزء الرابع (ص ١٠٤٧ - ١٠٥١) وقد جاءت

هنا للتدليل على ما درج عليه بنو اسرائيل من عصيانهم لنبيهم موسى، وتزخر كتب التاريخ بشواهد على عصيانهم أنبيائهم العديدين الذين جاؤا بعد موسى انتهاء بعيسى فليس غريبا أن يعصوا رسول الله حين يدعوهم إلى الإسلام.

٨ - قصة ابني آدم كمثال للاعتداء:

«واتل عليهم نبأ آدم بالحق إذ قرَّباً قربانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر. قال لأقتلك قال إنما يتقبل الله من المتقين. لئن بسطت إلى يدك لتقتلني ما أنا بباسط يدي إليك لأقتلك إني أخاف الله رب العالمين. إني أريد أن تبوء (تحمل) بإثمى وإثمك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين. فطوعت (زينت) له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من الخاسرين. فبعث الله غرابا يبحث في الأرض ليريه كيف يواري سوءة (جثة) أخيه قال يا ويلتى أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سوءة أخى فأصبح من النادمين. من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا. ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم إن كثيرا منهم بعد ذلك في الأرض لمسرفون» (٢٧ - ٢٢).

وكثير من المفسرين يرون أن الضمير في «واتل عليهم» عائد على اليهود لتذكرهم بما فعله الحسد في ابني آدم فجعل الأخ يقتل أخاه ثم يندم على ما فعل. وكان الآيات تحذره من أن يجعلهم حسدهم للعرب - لظهور النبي فيهم - دافعا لاتخاذ موقف معاد منه وعدم الإيمان به. وفي الآيات حث على احترام النفس البشرية لأن الاعتداء على نفس واحدة كائنه اعتداء على نفوس جميع البشر. ومن حماها وحافظ عليها فكأنما حفظ الناس جميعا. وفي حديث رواه ابن كثير عن ابن مسعود: لا تقتل نفس ظلما إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه كان أول من سن القتل.

٩ - جزاء الإفساد في الأرض:

«إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يُقتلوا أو يُصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم. إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم. (من قبل تنفيذ العقوبة) فاعلموا أن الله غفور رحيم» (٢٣ - ٢٤).

ويرجح المفسرون أنها نزلت في حادثة نكث فيها اليهود ومظاهريهم من المشركين لعهد سلام مع النبي وعدوا على بعض المسلمين وقتلوهم، فخيرت الآيات النبي في طريقة الاقتصاص منهم. حسب جرمهم وجاعت الخيارات في صيغة تشريع يصلح لكل زمان ومكان ولكل ما يوصف بأنه محاربة لله ورسوله أو إفساد في الأرض. وقالوا إن القتل لمن قتل. والصلب لمن غصب المال وقتل. وقطع الأيدي والأرجل من خلاف لمن قطع الطريق وغصب المال ولم يقتل. والنفي إذا أخافوا فقط (المنتخب في تفسير القرآن الكريم. ص ١٥١).

حث المؤمنين على فعل ما فيه رضا الله:

« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله (باجتناب نواهيه وإطاعة أوامره) وابتغوا إليه الوسيلة (بفعل الطاعات والخيرات) وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون » (٢٥).

والآية تحث المؤمنين على خشية الله وإطاعة أوامره وفعل ما يقرب من ثوابه والجهاد في سبيله فهذا طريق الفلاح.

جزاء الكافرين:

«إن الذين كفروا لو أن لهم ما فى الأرض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم. يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم» (٣٦ - ٣٧).

والآية فيها تصوير لمصير الكافرين في الآخرة فهم مخلدون في النار ويتمنون الخروج منها بأى ثمن. وحتى لو كان لهم ضعف ما فى الأرض جميعا ليقدموه فدية عن أنفسهم قلن يقبل منهم.

حد السرقة:

«والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله. والله عزيز حكيم. فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه إن الله غفور رحيم. ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل شىء قدير» (٣٨ - ٤٠).

وفى الوصايا العشر التى أنزلت على موسى وصية تنهى عن السرقة عموما. وكانت سرقة المواشى هى الشائعة. وكان حد السرقة فى الشريعة الموسوية أن يرد السارق خمسة أضعاف ما سرق من بقر أو أربعة أضعافه إن كان غنما (قاموس الكتاب المقدس، ص ٤٦٥). أو ثمن ذلك ويتحتم تنفيذ الحكم ولو أدى إلى بيع ما فى دار السارق من متاع فإن لم يكن كافيا بيع السارق نفسه. وإن لم يكن له مال مفرز تم استرقاق السارق لمن سرق أى ألحق به عبدا كما حدث فى قصة يوسف حينما اتهم أخاه الأصغر - بنيامين - بسرقة صواع الملك ليأخذه فى كنفه وإن بدا عبدا «قالوا جزاؤه من وجد فى رحله فهو جزاؤه كذلك نجزي الظالمين» (٧٥ - يوسف). ثم جاءت الشريعة الإسلامية فجعلت حد السرقة هو قطع اليد اليمنى. والمشهور أن يكون القطع عند الرسغ. أما الشيعة فيقطعون عند أصول الأصابع ويتركون الكف والإبهام.

ج - حث للجميع على الحكم بما أنزل الله:

تركز الآيات من ٤١ - ٥٠ على الحكم بما أنزل الله وتدعوا أهل الكتاب إلى ذلك. والدعوة تشمل اليهود والنصارى إذ كانوا قد عطلوا كثيرا من أحكام شرائعهم كما أن أحبار اليهود

القدامى كانوا قد أخفوا بعض أحكام التوراة ووضعوها أحكاما من عندهم بدلا منها ليهوى نفوسهم أو إرضاء لبعض ملوكهم أو تحت إغراء من المال والسلطة. وكانوا يسارعون إلى الكفر بما فى كتبهم ويحكمون بغيره. فنزلت الآيات تحت على العودة إلى ما أنزل الله والحكم به سواء بالنسبة لليهود أو النصارى أو المسلمين.

١ - حث اليهود على الحكم بما أنزل الله:

«يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا. سمّاعون للكذب سمّاعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم (الأحكام التى جاءت فى التوراة) من بعد مواضعه يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم تؤتوه فاحذروا ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئا أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم لهم فى الدنيا خزي ولهم فى الآخرة عذاب عظيم. سمّاعون للكذب أكّالون للسحت فإن جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين. وكيف تحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين» (٤١ - ٤٣)،

والآيات فيها تسرية عن النبى إذ لا موجب لحزنه من المنافقين الذين يزعمون أنهم مؤمنون فى حين أن قلوبهم غير مؤمنة ويسارعون فى إظهار الكفر والشك. ولا موجب للحزن من اليهود الذين يسمعون ويصدقون الأكاذيب التى ينقلها إليهم أقوام آخرون ويحرفون الكلام عن معانيه الصحيحة ويشيرون على الناس بأن يقبلوا حكم النبى إذا قضى بكذا وعدم قبوله إذا قضى بكذا تنفيذا لأهوائهم. وتخبر النبى أن الله قضى عليهم بالضلالة ولهم عذاب عظيم لأنهم يسمعون الكذب ويتناقلونه ويأكلون المال الحرام «السحت». ثم تخبر الآيات النبى أن له الخيار إذا احتكموا إليه فى أمر ما فله أن يحكم بينهم أو يعرض عنهم. وإذا حكم بينهم فليحكم بالعدل. ثم يأتى سؤال استنكارى على سبيل التقريع لهم عن سبب احتكامهم إلى النبى وعندهم التوراة فيها حكم الله فيما يريدون أن يتقاضوا فيه ولكنهم لا يقبلون به بل يريدون حكما يتفق مع هوى نفوسهم. ويقول الالوسى (تفسيره ج ٦ ص ١٣٢) إن الآية نزلت بصد احتكام اليهود إلى النبى فى رجل منهم زنا بعد إحصائه وجعلوا من هذا الاحتكام اختبارا للنبى وقالوا إن حكم بالجلد فهو سيد فى قومه وليس بنبى أما إن حكم بالرجم فهو نبى. فلما عرضت القضية على النبى ناشد كبير أبحارهم أن يخبره بما فى التوراة الأصلية من حكم. وبعد مناشدات عديدة أقر الحبر بأن حكم التوراة هو الرجم فقال لهم إن ذلك أيضا هو حكم الإسلام وتم تنفيذ الحكم.

وتستمر الآيات توضح لليهود أن التوراة فيها حكم ما بينهم:

«إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا. ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون. وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص. فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون» (٤٤ - ٤٥).

والآيات تقرر أن الله قد أنزل التوراة فيها هدى ونور وأوجب على أنبياء بنى إسرائيل ورجال الدين وفقهائهم الحكم بما جاء فيها إذ أنهم بما نالوا من علم ووصلوا إليه من مرتبة قد أصبحوا من حفظتها وعليهم أن لا يخافوا أحدا غير الله ولا يبيعوا آياته وينحرفوا عن شرائعه فمهما عرض عليهم من مال فهو ثمن بخس. ثم تقرير بأن من لم يحكم بما أنزل الله فهو كافر. ثم يذكر أن الله قد كتب على اليهود فى التوراة قصاص المثل، وأن العفو جائز. ثم تكرار أن من لم يحكم بما أنزل الله فهو ظالم. وقد ورد فى التوراة (خروج - ٢١ : ٢٤) : نفس بنفس وعين بعين وسن بسن ويد بيد ورجل برجل وكى بكى وجراحة بجراحة ورض برض. وكذلك ورد (لاويين ٢٤ : ٢١) : من قتل إنسانا يُقتل قتلا. وأى إنسان أحد ث عيبا فى قريبه فليصنع به كما صنع. الكسر بالكسر والعين بالعين والسن بالسن. كالعيب الذى يحدثه فيه الإنسان يحدثه معه.

٢ - حث النصارى على حكم بالإنجيل:

«وقفنا على آثارهم بعيسى ابن مريم مصدقا لما بين يديه من التوراة وآتيناه الإنجيل فيه هدى ونور ومصدقا لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين. وإلحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون» (٤٦ - ٤٧).

والآيات تفيد أن الله قد أرسل عددا من الأنبياء إلى بنى إسرائيل وجاء بعدهم أى فى أثرهم عيسى ابن مريم مصدقا ومؤيدا للتوراة. والإنجيل الذى أتى به فيه أيضا هدى ونور. وحث النصارى على أن يحكموا بما أنزل الله فيه ويطبقوا شرائعه وأن من لم يحكم بما أنزل الله فهو فاسق خارج عن أمر الله.

٣ - حث النبى على الحكم بما أنزل الله:

وبالمثل أمر النبى أن يحكم بين الناس - مسلمين وغير مسلمين - بما أنزل الله فالقرآن يصدق ما قبله من الكتب ومهيمن عليها:

«وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمننا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فى ما آتاكم فاستبقوا الخيرات إلى الله مرجعكم جميعا

فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون. وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذروهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليكم فإن تولوا فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم وإن كثيرا من الناس لفاسقون. أفحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون (أى يؤمنون بالشرع ويذعنون للحق) «(٤٨ - ٥٠).

والآيات تخبر أن الله أنزل إلى النبی القرآن وهو الكتاب الكامل ملازما الحق فى كل أحكامه وأنبائه. مصدقا لما سبقه من الكتب السماوية وتأمرا للآيات النبى إذا تخاكم إليه أهل الكتاب أن يحكم بينهم بما جاء فى القرآن ولا يتبع أهواءهم. كما أن الله قادر على أن يجعل الناس كلهم أمة واحدة ولكن شاعت إرادته أن يجعل لكل أمة شرائع ومنهاجا حسب ظروفهم وزمانهم. ثم يأتى حث النبى أن يحكم بينهم بما أنزل الله وتحذره من أن يجعلوه ينحرف عن بعض ما أنزل الله ويتساهل معهم. فإن أعرضوا عن حكمه فذلك لأن الله يريد أن يعذبهم. ثم سؤال إلى المتحاكمين إلى النبى فيه توبيخ عما إذا كانوا يريدون منه الحكم بأحكام الجاهلية. ثم سؤال ثان لنقير أن شريعة الله هى أحسن ما يحكم به.

د - عن علاقة المسلمين بأهل الكتاب:

والآيات تفصل ما يجب أن تكون عليه العلاقة بين المسلمين وأهل الكتاب - وهم اليهود والنصارى - من خلال النقاط التالية:

١ - نهى عن موالاة اليهود والنصارى:

«يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء. بعضهم أولياء بعض. ومن يتولاهم منكم فإنه منهم. إن الله لا يهدي القوم الظالمين. فترى الذين فى قلوبهم مرض يسارعون فىهم (يشتدون فى موالاتهم) يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة. فعسى الله أن يأتى بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا فى أنفسهم نادمين. ويقول الذين آمنوا هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم إنهم لمعكم. حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين» (٥١ - ٥٣).

والآيات تنهى المؤمنين عن اتخاذ اليهود والنصارى أولياء لأن بعضهم أولياء بعض وأن من يتولاهم من المسلمين يصبح كائنه واحد منهم ويصبح فى عداد الظالمين. ثم يأتى تنديد ببعض ضعاف الإيمان الذين يشتدون فى موالاتهم ويقولون إنهم يفعلون ذلك حماية لأنفسهم فى حالة قيام حرب معهم. وترد عليهم الآيات بأنه فى حالة انتصار المسلمين سيندمون على ما أسروا فى أنفسهم. ويومئذ يوبخهم المؤمنون ويسألونهم عن جدوى الإيمان المغلظة التى أقسموا لهم هؤلاء أنهم معهم. وتجيب الآيات على هذا التساؤل بأن أعمالهم قد ذهبت سدى وأصبحوا خاسرين.

٢ - تحذير من الارتداد عن الإسلام:

وتحذر الآيات من أن شدة الموالاة لليهود والنصارى قد تؤدي إلى الافتتان بدينهم والارتداد عن الإسلام:

«يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أئمة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم» (٥٤).

٣ - إعادة النهي عن موالاة اليهود والنصارى والكفار:

ورداً على من قالوا «نخشى أن تصيبنا دائرة» تذكر الآيات أن على المؤمنين أن يعلموا أن وليهم هو الله ورسوله وإخوانهم المؤمنون الذين يؤدون ما عليهم من صلاة وزكاة وهؤلاء هم حزب الله وهم الغالبون، ثم تكرر الآيات النهي عن موالاة أهل الكتاب والكفار وخاصة الذين يهزأون من الإسلام وتعاليمه ويتغامزون إذا قام المسلمون إلى الصلاة:

«إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون، ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون، يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين، وإذا ناديتهم إلى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا ذلك بأنهم قوم لا يعقلون» (٥٥ - ٥٨).

٤ - سبب عداوة اليهود للمسلمين:

وكان اليهود هم الأكثر عداوة للمسلمين وأكثر تأليباً للأعداء عليهم فراحت الآيات تستنكر موقفهم هذا بسؤال عما إذا كان حقدهم يرجع إلى أن المسلمين قد آمنوا بالله وبما أنزل من كتب سابقة ويعقب ذلك سؤال يخبرهم بأن أجدادهم هم الأولى بنقمتهم لأنهم فعلوا ما أغضب الله فجعل منهم القردة والخنازير وفي هذه إفادة أن المقصود بـ «أهل الكتاب» هم اليهود دون النصارى.

«قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا إلا أن آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل وأن أكثركم فاسقون، قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله، من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت، أولئك شر مكانا وأضل عن سواء السبيل» (٥٩ - ٦٠).

٥ - فضح نفاق بعض اليهود:

«وإذا جاعكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به والله أعلم بما كانوا يكتمون، وترى كثيرا منهم يسارعون في الإثم والعدوان وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون، لولا ينهاهم الربانيون والأحبار عن قولهم الإثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون» (٦١ - ٦٣).

والآيات تندد بما كان اليهود يفعلونه من حضورهم إلى مجلس النبي وإدعائهم أنهم قد آمنوا في حين أنهم قد دخلوا كفارا وخرجوا كفارا أيضا والله يعلم ما تكنه صدورهم، ثم إن هذا ليس بمستغرب منهم فالشر متأصل فيهم فهم يسارعون في ارتكاب الإثم والعدوان وأكلهم المال الحرام دون وازع من ضمير وبالسوء ما يعملون، وحتى أبحارهم وعلمائهم لا يبنهونهم عن هذه الأفعال فبئس ما صنع هؤلاء أيضا، ومن فضائل أمة محمد أنهم «يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر»، وفي حديث أخرجه الإمام أحمد أن النبي قال: ما من قوم يكون بين أظهرهم من يعمل بالمعاصي هم أعز منه وأمنع ولم يغيروا إلا أصابهم الله منه بعذاب، وحديث رواه الترمذي: قال رسول الله: والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عقابا من عنده ثم لتدعنه فلا يستجيب لكم.

٦ - اتهام اليهود لله بالتقتير عليهم:

كان اليهود قد رأوا أن المهاجرين قدموا إلى المدينة فقراء لا يملكون شيئا فقامهم الأنصار معيشتهم وكان اليهود وقتئذ هم مالكو اقتصاد المدينة وأموالها وتجاريتها، ورأوا ما صار إليه المهاجرون لمهارتهم في التجارة فأغناهم الله من فضله، كما أصابوا كثيرا من الغنائم في غزواتهم في حين أن اليهود - بعداوتهم للمسلمين - أُجبروا على الجلاء عن المدينة فسأت أحوالهم الاقتصادية وزاد حقدهم على المسلمين بل وامتد غضبهم إلى ربهم ونسبوا إليه التقتير عليهم فسقطوا في هوة الكفر:

«وقالت اليهود يد الله مغلولة، غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا، بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا، وألقينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله ويسعون في الأرض فسادا والله لا يحب المفسدين» (٦٤).

ولا يخفى ما في قولهم هذا من سوء أدب مع الله سبحانه وتعالى، وزاد غضبهم لما رأوا الإسلام ينتشر حثيثا، وقادهم حقدهم إلى محالفة قريش وتآليب القبائل المشركة على المسلمين كما فعلوا في غزوة الخندق وحاولوا إشعالها حروبا على النبي وعلى المسلمين ولكن الله أفضل كيدهم وسيظلون يؤلبون بعض الأمم على بعض ويثيرون الحروب في كل مكان وينشرون الفساد في الأرض، وهناك من المؤرخين من يرى أن أصابع اليهود كانت وراء الحروب الكثيرة التي عمت أوروبا في القرنين الأخيرين وأنهم هم مدبرو الثورة الفرنسية ودورهم في وضع أسس الشيوعية العالمية وقيام الثورة البلشفية في روسيا ونشر الإلحاد والفساد في الأرض غير خاف على أحد، بل إن الأصابع تشير إلى دور لهم في إشعال الحرب العالمية الأولى والثانية، وسيظل هذا دأبهم إلى يوم القيامة.

هـ - دعوة أهل الكتاب إلى الإسلام:

وقد ركزت الآيات لبلوغ هذا الهدف على عدة نقاط:

١ - ما ينتظر أهل الكتاب من خيرا لو آمنوا:

«ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولأدخلناهم جنات النعيم. ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم، منهم أمة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون» (٦٥ - ٦٦).

وهذا تقرير بأن أهل الكتاب لو آمنوا برسالة النبي واتقوا الله لنالوا رضا الله ولأدخلهم جنات النعيم. ولو أنهم - على أقل تقدير - طبقوا التوراة والإنجيل تطبيقا صحيحا واتبعوا الشرائع التي أنزلت على أنبيائهم لأتاهم الرزق وافرا من كل جهة ومن كل سعى يسعونه ولكن القليلين منهم هم الذين يسرون بقصد واعتدال وتعقل وأكثرهم أعمالهم سيئة ومنحرفة عما أنزل الله.

٢ - دعوة أهل الكتاب إلى الإيمان:

وتمضى الآيات وفيها نداء للنبي وأمر بأن يستمر في تبليغ ما أنزله الله إليه وإخباره بأن أى تقصير في ذلك يجعله غير مبلغ لرسالة الله. وعليه ألا يخشى في إبلاغ الدعوة أحدا لأن الله سيعصمه ويحميه من أى أذى ولن يوفق الكافرين فيما يكيدون. ثم تعيد الآيات دعوة أهل الكتاب إلى تطبيق التوراة والإنجيل تطبيقا سليما. ثم تكرر أن ما أنزله الله علي نبيه محمد سيزيد أهل الكتاب إعراضا وبعدا عن الله فلا ينبغي أن يحزن أو يعبأ بموقفهم هذا:

«يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس إن الله لا يهدي القوم الكافرين. قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم. وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا فلا تأس على القوم الكافرين» (٦٧ - ٦٨).

ثم تقرر الآيات أن رضا الله لا يتأل إلا بالإيمان بالله وباليوم الآخر وبالعمل الصالح سواء كان الفاعل مسلما أو معتنقا لليهودية أو النصرانية أو كان من الصائبة:

«إن الذين آمنوا والذين هانوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون» (٦٩).

٣ - نقض بنى إسرائيل لميثاقهم مع الله:

«لقد أخذنا ميثاق بنى إسرائيل وأرسلنا إليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فريقا كذبوا وفريقا يقتلون. وحسبوا ألا تكون فتنة فعموا وصموا ثم تاب الله عليهم ثم

عموا وصموا كثير منهم والله بصير بما يعملون» (٧٠ - ٧١).

والآيات توضح أن الله أخذ على بنى إسرائيل الميثاق والعهد بأن يسمعوا ويطيعوا رسله ولكنهم نقضوا عهد الله فكانوا كلما جاءهم رسول بما لا يحبون وبما لا يتفق مع هوى نفوسهم كذبوه أو قتلوه، وظنوا أنهم لم يرتكبوا إثما ولن يتعرضوا لبلاء الله وفنتته فظلوا فى غيهم سادرين عميا عن رؤية الحق وصمّا عن سماعه حتى عاقبهم الله فتابوا إلى رشدهم وتابوا فتاب الله عليهم ولكن كثيرا منهم عاد إلى سابق فعلهم من التعامى عن رؤية الحق والتصامم عن سماعه. والله بصير بما يعملون ومحصىه ومجازيهم به.

٤ - تكفير من قالوا بالوهية المسيح:

«لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بنى إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار. لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة. وما من إله إلا إله واحد. وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم. أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم. ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام. انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أئى يؤفكون. قل أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا والله هو السميع العليم. قل يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل» (٧٢ - ٧٧).

والآيات واضحة وصريحة فى تكفير من ادعوا ألوهية المسيح مع أن المسيح قال لهم اعبدوا الله - ربه وربهم - وقد ذكرنا فى الجزء السادس (ص ٥١) تفسير قول عيسى «أبى الذى فى السموات» وذكرنا أيضا (١٣٦ - ١٤٨) خلافاً الفرق المسيحية حول طبيعة المسيح. كما ذكرنا أن بولس هو الذى أدخل التثليث إلى المسيحية (ص ١١٨ - ١١٩). وقد جاء أول تكفير لمن قالوا بالوهية المسيح فى الآية ١٧ من السورة الحالية (ص ٧٠٠) فى قوله تعالى: «لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم. قل فمن يملك من الله شيئا إن أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن فى الأرض جميعا». ثم تعود الآيات فتنهى النصارى عن الغلو فى دينهم والغلو فى حبهم للمسيح فيخرجوه عن طبيعته البشرية وتنهاهم عن سلوك قوم قبلهم اتبعوا أهواءهم فضلوا عن الطريق القويم وأضلوا من غيرهم الكثير وازدادوا ضلالا وبعدا عن السبيل المستقيم.

٥ - تنديد بموالة بنى إسرائيل للكفار:

«لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود (أى فى الزبور) وعيسى ابن مريم (أى فى الإنجيل) ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون. كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا

يفعلون. ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خاللون. ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون» (٧٨ - ٨١).

والآيات تشير إلى ضلال بعض الأجيال القادمة من بنى إسرائيل فاستحقوا اللعنة على لسان داود وعيسى ابن مريم بسبب عصيانهم واعتدائهم على شريعة الله وبسبب أن بعضهم كان يسكت عما يرتكبه البعض من آثام ومنكرات مثل الإشراك بالله أو عبادة البعل أو مخالفة الشريعة. كما أن كثيرا من اليهود المعاصرين للنبي كانوا يوالون الكفار ويؤلبونهم على المسلمين وهو يتنافى مع ادعائهم الإيمان فاستحقوا سخط الله عليهم وكان جزاؤهم الخلود في النار. ولو كانوا مؤمنين حقا ما اتخذوا من الكفار أولياء ولكنهم في حقيقتهم فاسقون.

٦ - عداوة اليهود والمشركين للمسلمين ومودة النصارى:

«لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون. وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين. وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين. فأتائبهم الله بما قالوا جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين. والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم» (٨٢ - ٨٦).

والآيات تقرر أن أشد الناس عداوة للمسلمين هم اليهود والمشركون. أما النصارى فهم أقرب مودة لأنهم متواضعون لا يستكبرون عن الحق ولأن فيهم قسيسين ورهبانا وعند سماعهم آيات القرآن التي تنزل على الرسول تخشع قلوبهم وتدمع أعينهم تأثرا مما يسمعون ويعلمون أنه حق. وهم - وإن لم يعلنوا إسلامهم - يدعون الله أن يكتبهم مع المؤمنين ويطمعون أن يجعلهم الله من زمرة عباده الصالحين. وقد أتابهم الله جنات الخلد جزاء إحسانهم. أما الذين كفروا وكذبوا فهؤلاء من أصحاب الجحيم.

وبهذه الآيات تنتهي هذه المجموعة من الفقرات التي ركزت على أهل الكتاب عامة وعلى اليهود بصفة خاصة ثم تأتى.

و - تشريعات في الدين:

وهي استكمال لما ورد سابقا من تشريعات كثيرة ترسى قواعد الدين:

١ - نهى عن تحريم الطيبات:

«يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين. وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واتقوا الله الذى أنتم به مؤمنون» (٨٧ - ٨٨).

وقيل إن بعض المسلمين - بعد نزول الآية السابقة التي تمدح النصراني بأن منهم قسيسين ورهبانا - حاولوا تقليدهم فحرموا على أنفسهم النساء والطيب من الطعام وتفرغوا للعبادة من صلاة وذكر وصوم فبلغ ذلك النبي وكرهه وقال لهم: إنما هلك من كان قبلكم بالتشدد. شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم. وإنى لأقوم وأناام وأصوم وأفطر وأتى النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني. وقال الذين حرّموا على أنفسهم الطيبات: ما نصنع يا رسول الله بأيماننا التي حلفناها على ذلك فنزلت الآية:

٢ - كفارة الإيمان:

«لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان (حلفتُم لتأكيد النية) فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتُم واحفظوا أيمانكم كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون» (٨٩).

وفي الآيات بيان أن الله لا يؤاخذ على ما يمتزج بالكلام العادي من لغو الأيمان وإنما يؤاخذ بالإيمان التي يُعزَم بها على فعل أمرٍ أو الامتناع عن عمل ثم بدا له أن يرجع عنها فعليه أن يقدم كفارة. على أنه الأولى أن يحفظ المرء أيمانه. وقد سبق في سورة البقرة (آية ٢٢٤ ص ٤٨٥) ورود مثل هذا المعنى في قوله تعالى «ولا تجعلوا الله عزه أيمانكم أن تبروا وتتقوا» وأبيح التحلل من اليمين بالكفارة كما جاء في سورة التحريم (الآية ١ ص ٦٦٧) «قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم». وفي حديث عن أبي موسى. قال النبي: والله إن شاء الله أن أحلف على يمين فإرى خيرا منها إلا أتيت الذي هو خير وتحللتها. وحديث آخر: من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليكفر عن يمينه وليفعل. وبالطبع لا يجوز لامرئ أن يحلف للامتناع عن خير أو لعمل فيه شر. وما يحلفه المرء كذبا على أمر مضى يسمى يمين الغموس وهو من الكبائر لحديث النبي «الكبائر: الإشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس». وحديث آخر «من حلف على يمين كاذبة ليقتطع بها مال أخيه لقي الله وهو عليه غضبان».

٣ - تحريم الخمر والميسر:

«يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون. إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون. وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا فإن توليتم فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين» (٩٠ - ٩٢).

ويلاحظ التدرج في تحريم الخمر. وكان عمر بن الخطاب قد قال: اللهم نبِّئ لنا في الخمر شافيا. فنزلت الآية ٢١٩ من سورة البقرة (ص ٤٨٤) «يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما

إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما». ثم نزلت الآية ٤٣ من سورة النساء (ص ٦١٧): «يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون» فضيقت من الوقت المتاح لشرب الخمر ولكنها تركت الباب مفتوحا أمام شاربيها. وقيل قال عمر بن الخطاب مرة ثالثة: اللهم بين لنا فى الخمر بيانا شافيا فنزلت الآية الحالية من سورة المائدة. فلما قرأها النبى على المسلمين حتى قوله تعالى: «فهل أنتم منتهون؟» قالوا: انتهينا. انتهينا. وهناك أحاديث كثيرة فى الخمر. منها: ما أسكر كثيره فقليله حرام، وحديث آخر: كل مسكر خمر وكل مسكر حرام، وحديث ثالث: ليشربن ناس من أمتى الخمر يسمونها بغير اسمها.

وقد قرنت الخمر بالميسر والأنصاب التى كان الشركون يقيمون عندها طقوسهم الدينية ويقربون قرابينهم عندها دلالة على شدة تحريمها. ويرى علماء اللغة أن التجنب «فاجتنبوه» أبلغ فى الدلالة على التحريم لأنها تعنى تجنب كل ما له صلة بالخمر مثل صنعه وبيعه وشربه وخدمة شاربه.

وقيل إن بعض أصحاب النبى سألوه عن حكم الذين شربوا الخمر قبل تحريمها فنزلت الآية:

«ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين» (٩٣).

وتكررت كلمة «اتقوا» ثلاث مرات قال الطبرى إن الأولى تعنى تلقى أمر الله بالقبول والتصدق، والثانية تعنى الثبات عليه وعدم تبديله. والثالثة تعنى التقرب إلى الله بالنوافل. وجاء فى المنتخب فى تفسير القرآن الكريم (ص ١٦٤) أن الأولى تقصد ما طعموه من المحرمات قبل علمهم بتحريمها والثانية تقصد تجنبهم لها بعد علمهم بتحريمها والثالثة تعنى دوامهم على خوفهم من الله بإحسان العمل.

٤ - الصيد بالنسبة للمُحَرَّم:

«يا أيها الذين آمنوا ليلبسونكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم. يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حُرْم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مسكين أو عدل ذلك صياما ليذوق وبال أمره عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام. أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحُرْم عليكم صيد البر ما دمت حراما واتقوا الله الذى إليه تحشرون» (٩٤ - ٩٦).

والآيات تنبه المؤمنين إلى أن الله سيختبرهم فيجعل فى متناول يدهم ورماحهم بعض الصيد حتى يعلم الله من يطيع أوامرهم ومن عصى فله عذاب أليم. ثم يأتى نهى عن قتل الصيد فى حالة الإحرام وتشريع الكفارة لمن يفعل ذلك متعمدا وهو تقريب هدى من الأنعام معادل لما قتل

يذبح عند الكعبة أو يهدي للفقراء عند الكعبة أو إطعام بعض المساكين أو صيام بعض الأيام عقابا له وليشعر أنه قد اقترف محظورا. أما صيد البحر فهو حلال للمحرم. والنهي هو في صدد صَيِّر ما يؤكل من الحيوان وأباحوا قتل الحيوان المؤذى استنادا إلى حديث رواه البغوي قال النبي: خمس من الدواب ليس علي المحرم في قتلهن جناح: الغراب والحدأة والعقرب والفاة والكلب العقور. على أنه لا بأس من أكل صيد البر إذا لم يصده بنفسه أو يصد له استنادا إلى حديث عن جابر بن عبد الله قال: سمعت رسول الله يقول: صيد البر لكم حلال وأنتم حرم ما لم تصيدوه أو يصد لكم. أما صيد البحر فهو حلال للمحرم سواء خرج من الماء حيا أو ميتا أو قذفه البحر إلى الساحل. والأنهار في حكم البحار.

٥ - موقف الإسلام من بعض تقاليد الحج:

كان العرب قبل الإسلام يمارسون في الحج مناسك وتقاليد قالوا إنها مأثورة عن إبراهيم عليه السلام وبعضها أضافوه لما رأوا فيه من مصلحة إذ كان الحج وسيلة لاجتماعهم في مناسك واحدة ومكان واحد على اختلاف قبائلهم ومعبوداتهم. وجعلوا منها هدنة تتوقف فيها الحروب ويسود فيها الأمن والسلام في تلك الربوع. الشاسعة التي تخلو من حكومة مركزية أو سلطة نافذة. فيتاح فيها تبادل التجارة مما يعود على الجميع بالخير. وجاء الإسلام وأقر كثيرا من هذه المناسك وعدل بعضها:

«جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس (قوام حياة الناس) والشهر الحرام والهدى والقلائد ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض وأن الله بكل شيء عليم. اعلموا أن الله شديد العقاب وأن الله غفور رحيم. ما علي الرسول إلا البلاغ والله يعلم ما تبون وما تكتمون. قل لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث فاتقوا الله يا أولى الأبواب لعلمكم تغفلون» (٩٧ - ١٠٠).

وكان الحج اختياريا. فلما نزلت الآية ٩٧ من سورة آل عمران (ص ٥٤١) «ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا» صار الحج ركنا من أركان الإسلام. وسأل بعضهم رسول الله قالوا: يا رسول الله في كل عام؟ فسكت. فأعادوا السؤال. فقال لا. ولو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال ذروني ما تركتكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم. فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه. ثم نزلت الآية تنهى المسلمين عن سؤال النبي عن أمور لا ضرورة لها لأن الإجابة قد تأتي بتشريع جديد لا يطبقونه ولو لم يسألوا لتجاوز الله عنه. وتخبرهم الآيات أن أقواما قبلهم سألوا أنبياءهم عن أشياء فلما نزل تشريع فيها لم يمتثلوا له ولم يطبقوه:

«يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم عفاً الله عنها والله غفور حلیم. قد سألها قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين» (١٠١ - ١٠٢).

٦ - تحريم بعض عادات الجاهلية:

«ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون. وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا. أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون» (١٠٣ - ١٠٤).

من المعروف أن الراعى يفضل الإناث من الحيوان لأنها هي التي تلد وعن طريقها يكثر القطيع وتزداد ثروة صاحبه والذكور للأكل ولا يترك منها إلا ما يكفي لإخصاب الإناث. إلا أنه إذا كبرت الإناث في السن ذُبِحَتْ وأُكِلَتْ واستثنى العرب من ذلك الناقة أو الشاة التي تكثر من ولادة الإناث تكريماً لها فتعفى من الذبح وتوهب لآلهتهم فلا يشرب لبنها إلا ضيف ولا تُمنع عن ماء ولا كلاً ولا تحمل أثقالاً ولا تُركب وادَّعوا أن ذلك من شعائر الدين الحنيف. في حديث أخرجه عبد الرزاق عن زيد بن أسلم أن النبي قال: إني لأعرف أول من سب السواحب ونصب النصب وأول من غير دين إبراهيم. قالوا ومن هو يا رسول الله؟ قال: عمرو بن لحي أخو بني كعب. لقد رأيته يجر قصبه في النار يوذى أهل النار ريح قصبه. وإني لأعرف أول من بحر البحائر. قالوا من هو يا رسول الله؟ قال رجل من بني مدلاج كانت له ناقتان فجذع أذانهما وحرّم ألبانهما وظهورهما وقال هاتان لله. وقد نزلت الآيات السابقة تُسَفِّه هذه العادات لما فيها من تحريم الانتفاع بما أحل الله وادعائهم أنها من شريعة دين إبراهيم.

وكان أهل الجاهلية إذا ولدت الناقة خمسة أبطن كلها إناث شقوا أذنها أى بحروها وسميت «بحيرة» وتركوها ترعى ولا يستعملها أحد فى ركوب أو نحو ذلك. وكانوا لا يحلون لحمها ولبنها للنساء. فإن ماتت - من كبر السن - اشترك الرجال والنساء فى أكلها. أما «السائبة» - من فعل ساب أى ترك وأهمل - فهي الناقة تلد عشرة أبطن إناث فتهمل ولا تُركب ولا يُجَزَّ وبرها ولا يشرب لبنها إلا ضيف ولا تُمنع عن ماء ولا كلاً. والوصيلة الشاة تنتج سبعة أبطن عناقين عناقين (العناق الأنثى من ولد المعيز والغنم) وكانت الذكور تذبح. فإذا ولدت بعد ذلك عناقاً وجدياً قيل وصلت أخاها فلا يذبح ولا يشرب لبن الأم إلا الرجال ويحرم على النساء. و«حام» من الفعل «حمى» أى منع وهو الفحل إذا لقح ولد ولده فيقولون قد حمى ظهره فيهمل ولا يطرد عن ماء ولا مرعى. وقال آخرون إنه الفحل يعيش عشر سنين عند صاحبه.

وقد ألغى القرآن عادات الجاهلية هذه لأنه ليس من ورائها فائدة يقوم بها أمر الناس بل فيها تعطيل لبعض ما يُنتفع به. ثم تنعى الآيات على الكفار إعراضهم عما أنزل الله واكتفائهم بما وجدوا آباءهم يفعلونه من عادات حتى لو كان آباؤهم على ضلال.

وبعد ذلك تحت الآيات المؤمنين على إلزام أنفسهم بطاعة الله وأنه لا يضيرهم ضلال غيرهم ما داموا هم على الهدى فالمرجع إلى الله وحده فيخبر الناس بأعمالهم والمفهوم أنه يجازى بها: «يا أيها الذين آمنوا أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم. إلى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون» (١٠٥).

٧ - تشريع بشأن وصية المتوفى:

«يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان نوا عدل منكم أو آخران من غيركم إن أنتم ضربتم في الأرض فأصابكم مصيبة الموت تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان بالله إن ارتبتم لا نشتري به ثمنا ولو كان ذا قربى ولا نكتم شهادة الله إنا إذا لمن الآثمين. فإن عثر على أنهما استحقا إثما فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الأوليان فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا إنا إذا لمن الظالمين. ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم واتقوا الله واسمعوا والله لا يهدي القوم الفاسقين» (١٠٦ - ١٠٨).

وفى الآيات أمر للمسلمين إن كانوا في سفر بعيد وشعر أحدهم بقرب أجله فعليه أن يشهد على وصيته وتركته شاهدين عدلين من المسلمين أو من غير المسلمين. فإذا توفى الموصى جاء الشاهدان ليسلما لأهله تركته أو يبلغا وصيته. وإن ارتاب الأهل في صحة أقوالهما فلهم أن يطلبوا منهما يمينا على صدقهما وعدم كتمانهما شيئا لمنفعة خاصة أو لصالح قريب لهما ويحجز الشاهدان ليؤديا اليمين والشهادة بعد صلاة لتكون أمام جمع من المصلين. فإذا ظهر أنهما كاذبان بأن وجد عندهما مثلا شيئا من تركه الميت وادعيا أنهما ابتاعاه منه أو أوصى لهما به فيصح أن يتقدم اثنان من أولياء الميت ويقسمان بالله أن شهادتهما أصدق من شهادة الشاهدين الأولين وأنهما لم يتعديا الحقيقة وحينئذ تقبل شهادتهما وترد الشهادة الأولى. وفى هذا حث للشهود على الالتزام بالصدق خشية التكذيب والفضيحة من جراء رد شهادتهم. ثم تأتي دعوة للمسلمين على التزام تقوى الله في حقوق بعضهم وأن يسمعوا ويطيعوا وأوامره فإن الله لا يوفق الفاسقين.

ثم يأتى تذكير بيوم القيامة وإخبار بسعة علم الله:

«يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم. قالوا لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب» (١٠٩).

فمع علم الرسل بما أجابهم به قومهم إلا أنهم - تواضعا وخشوعا لله وبقينا منهم أن الله يعلم الإجابة قبل أن يسألهم - فإنهم يرجعون العلم كله لله سبحانه وتعالى. ولعل هذه الآية قصد بها حث الشهود فى الآية السابقة على التزام الصدق فى الشهادة. كما أنها قد تكون تمهيدا للانتقال إلى الموضوع التالى الخاص بعيسى ابن مريم.

معجزات عيسى عليه السلام:

«إذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتى عليك وعلى والدتك إذ أيدتك بروح القدس تكلم الناس فى المهد وكهلا، وإذ علمتك الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير بإذنى فتنفخ فيها فتكون طيرا بإذنى وتبرئ الأكمه والأبرص بإذنى وإذ تخرج الموتى بإذنى وإذ كلفت بنى إسرائيل عنك إذ جنتهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم إن هذا إلا سحر مبين، وإذ أوحيت إلى الحواريين أن آمنوا بى وپرسولى قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون. إذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك أن يُنزل علينا مائدة من السماء قال اتقوا الله إن كنتم مؤمنين، قالوا نريد أن ناكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين، قال عيسى ابن مريم اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لأولنا وآخرنا آية منك وارزقنا وأنت خير الرازقين، قال الله إنى مُنزلها عليكم فمن يكفر بعدُ منكم فأنى أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين» (١١٠ - ١١٥).

وجمهور المفسرين يعتقدون أن الله أجاب طلب الحواريين وأنزل عليهم المائدة وأفاض بعضهم فى وصف ما نزل بها من طعام من فاكهة ولحم طير.. ويرى آخرون أن المائدة لم تنزل لأن الحواريين خافوا من إنذار الله بالعذاب إذا لم يؤمنوا بعد إنزالها فسحبوا طلبهم.

تنديد باعتقاد النصارى بالوهية المسيح:

«وإذ قال الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذونى وأمى إلهين من دون الله قال سبحانه ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق. إن كنت قلتُ فقد علمته تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك إنك أنت علام الغيوب ما قلتُ لهم إلا ما أمرتنى به أن اعبدوا الله ربى وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمتُ فيهم فلما توفيتنى كنتَ أنتَ الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد، إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم. قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقُهم لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم. لله ملك السموات والأرض وما فيهن وهو على كل شيء قدير»

(١١٦ - ١٢٠).

وفى هذه الفقرة الخاتمة للسورة تنديد بعقيدة النصارى بالوهية عيسى وأمه وتبرئته من هذا الإدعاء وتحميل مسئوليته على المعتقدين به وتقرر أن عيسى لم يقل إلا ما أمره به الله تعالى من أنه رسول الله وأنه دعا الناس إلى عبادة الله وحده ربه وربهم وكان رقبيا عليهم فى هذا الأمر طوال إقامته بينهم. ولكن بعد أن توفى كان الله هو المطلع عليهم، ثم يكل أمرهم إلى الله إن شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم. فيرد الله عز وجل عليه يخبره بأنه صادق فيما يقول وأن الصادقين لهم جنات الخلد فضلا من الله ومنة فهو مالك السموات والأرض وقدير على إنفاذ ما يريد.

بعض السرايا فى أواخر سنة ٦ هـ:

كانت بعض القبائل والعشائر التى تعيش فى المناطق القريبة من المدينة لا تزال على شركها. وكانت أحيانا تغير على أطراف المدينة ومراعيها. ولا شك أن ذلك كان فى كثير من الأحيان بتحريض من اليهود الذين حزّ فى نفوسهم إجلأؤهم عن المدينة. كما كان أفراد من هذه العشائر يأتون إلى النبی ويدعون الإسلام ويطلبون منه أن يبعث معهم نفرا من المسلمين إلى قومهم ليسلموا على أيديهم ويفقهونهم فى الدين. ولكنهم كانوا يغدرون بهم فى الطريق أو يجرونهم إلى مكين من قومهم ويقتلونهم. وكان الرد على ذلك كله هو سرايا صغيرة يرسلها النبی لتعقب المغيرين واسترداد ما غنموه أو لمعاقبة الغادرين والانتقام لمقتل أصحابه. كما كان هدف السرايا هو إرهاب كل من تسوّل له نفسه أن يفعل مثل ذلك فى المستقبل (السيرة النبوية، ابن كثير، ج ٣ ص ٢٢٨). وقد أرسل النبی سرايا كثيرة فى هذه السنة نكتفى بذكر سبع منها (شكل ٤٣):

١ - سرية عكاشة بن محصن إلى «غزو مرزوق»: وكانت السرية مكونة من ٤٠ رجلا. ولما سمع القوم بقدومه هربوا فنزل إلى خيامهم واستولى على ٢٠٠ بعيرا ساقها إلى المدينة.

٢ - سرية أبى عبيدة بن الجراح إلى «ذى القصة»: وكانت السرية مكونة من ٤٠ رجلا ساروا مشاة متخفين حتى أتوا «ذى القصة» - شمال شرق المدينة - فى عمية الصبح فهرب الناس إلى رؤوس الجبال. فأسر منهم رجلا وأتى به إلى المدينة.

٣ - سرية زيد بن حارثة إلى «الجموم»: وأصاب السرية امرأة من مزية دلتهم على محال «بنى سليم» فأغاروا عليها وغنموا غنما كثيرا وأسروا جماعة من المشركين وكان فيهم زوج هذه المرأة. فلما قدموا بهم إلى المدينة أطلق النبی سراح المرأة وزوجها كما أطلق سراح من أسلم من الأسرى.

٤ - سرية زيد بن حارثة إلى «بنى ثعلبة»: وكانت السرية مكونة من ١٥ رجلا وهرب القوم وغنمت السرية ٢٠ بعيرا.

٥ - سرية على بن أبى طالب إلى «بنى أسد بن بكر»: فقد بلغ رسول الله أن حيا من بنى أسد بن بكر يزمعون التحالف مع يهود خيبر لغزو المدينة فأرسل إليهم ١٠٠ رجلا يقودهم على بن أبى طالب. فسار إليهم وكان يكمن بالنهار ويسير ليلا حتى بلغ ديار بنى أسد وشتت جموعهم وقيل إن يهود خيبر عرضوا عليه بعض تمر خيبر حتى لا يهاجمهم.

٦ - سرية عبد الرحمن بن عوف إلى «دومة الجندل»: فلما سار إليهم أسلموا فلم يقاتلهم وتزوج عبد الرحمن بن عوف من تماضر بنت ملكهم وهى أم أبى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف.

٧ - سرية كرز بن جابر الفهري إلى «العرنيين»: ذلك أن نفرا من «عرينة» أتوا رسول الله فأسلموا وبإيعاده. وبعد عدة أيام أعربوا عن رغبتهم فى ترك المدينة لأنهم أهل بادية ولا

يطبقون سكنى الحضر فسمح لهم وأعطاهم إبلا ومعها راعيين وعين لهم مرعى يقيمون فيه. فلما بعدوا عن المدينة قتلوا الراعيين وأخذوا الإبل. فلما علم رسول الله أرسل كرز بن جابر الفهري في سرية مكونة من ٢٠ فارسا فاقتفوا أثرهم وأسروهم واستعادوا الإبل وعادوا بهم إلى المدينة فأمر النبي بقتل الرجال لغدرهم وقصاصا للراعيين.

قريش تتنازل عن بعض شروط الصلح:

قلنا سابقا (ص ٦٨٨) إن قريشا اشترطت عند توقيع صلح الحديبية «أنه من أتى محمدا مسلما دون إذن وليه رده محمد إلى قريش وأنه من أتى قريشا مرتدا من المدينة لم يردوه على المسلمين» وذكرنا أن أصحاب النبي قد استعظموا هذا الشرط لما فيه من عدم «المعاملة بالمثل» كما نقول في عصرنا الحالي. ولكن النبي قال إن من ارتد من المسلمين ولجأ إلى قريش فلا حاجة إليه. وقلنا إنه فور توقيع الصلح جاء أبو جندل ابن سهيل بن عمرو فارا من أبيه الذي حبسه لإسلامه وجاء إلى النبي وهو في الحديبية فردّه إلى أبيه. وبعد عدة أيام من عودة النبي إلى المدينة جاءه أبو بصير. رجل من قريش قد أسلم فأرسلت قريش رجلين في طلبه حسب شروط الصلح فدفعه إلى الرجلين فخرجا به وأظهر أبو بصير استسلامه لهما ولم يقاوم. فساروا حتى إذا بلغوا «ذا الحليفة» نزلوا ليستريحوا. واحتال أبو بصير عليهما حتى أخذ سيف أحدهما وقتله وفر الآخر. وعاد أبو بصير إلى النبي وقال له: يا نبي الله قد أوفى الله ذمتك قد رددتني إليهم ثم أنجاني الله منهم. ولكن النبي عزم على رده إلى قريش فخرج أبو بصير فارا من المدينة حتى لا يرد إلى قريش. وكان الرجل الآخر قد لجأ إلى المدينة خوفا على حياته فأمنه النبي وأخلى سبيله فعاد إلى قريش وأخبرهم بما حدث وبفرار أبي بصير.

أما أبو بصير فقد خرج وأتى إلى ساحل البحر عند ينبع. وعلم أبو جندل بما فعل أبو بصير فهرب من قريش وأتى إليه على ساحل البحر وخرج المسلمون المحتجزون في مكة تباعا ولحقوا بأبي بصير حتى اجتمع منهم ما يقرب من ٧٠ رجلا. وكانوا لا تمر بهم غير لقريش إلا هاجموا وقتلوا من رجالها وغنموا الغنائم. فكتبت قريش إلى رسول الله تسأله بأرحامها أن يتنازل عن شرط رد المسلمين الفارين وأن يؤويهم. ففعل وعادوا إلى المدينة.

هجرة بعض المسلمين:

أسلمت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وخرجت من مكة مهاجرة إلى المدينة فخرج أخوها عمارة والوليد حتى قدما إلى رسول الله يسألانه أن يردّها. وحذا حذو أم كلثوم نساء أخريات منهن سبيعة بنت الحارث الأسلمية - زوجة «صيفي الراهب» - وغيرها وجاء ذووهن وأزواجهن في طلبهن وتمهلّ النبي فقد رأى أن النساء ضعيفات وقد يُفتنّ في دينهن وليس عندهن جلد الرجال فاحتمال عودتهن إلى الكفر وارد. فنزلت سورة الممتحنة تأمر بعدم

إرجاعهن وأنهن لا يحلون لأزواجهن الكفار. وعاد الرجال إلى قريش وأخبروهم بالآيات التي نزلت تمنع رجوعهن. وأدركت قريش أنه مادام ذلك أمر من الله فلا سبيل للمسلمين بمخالفته. ولما كان المسلمون قد صاروا في موقف أقوى مما كانوا عليه وقت صلح الحديبية فقد رأت قريش أنه ليس من الحكمة الادعاء أن «محمدًا» قد نقض العهد ويعلونوا الحرب. وتلمسوا في شروط الصلح ما يحفظ ماء وجههم. وكان نص الشرط: «لا يأتيك أحد منا بدون إذن أهله إلا رددته» فقالوا إن «أحد» تعنى الرجال دون النساء!

سورة الممتحنة:

بدأت السورة بالآيات من ١ - ٩ تشير إلى حادثة حاطب بن أبى بلتعة ومحاولة إخبار قريش بمسيرة رسول الله لفتح مكة وسنرجى هذه الفقرة إلى حين الكلام عن فتح مكة (ص ٧٥٩). بعد ذلك تطرقت الآيات إلى وضع المسلمات اللاتي هاجرن إلى المدينة بدون إذن وليهن: «يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنحنهن الله أعلم بإيمانهن فإن علمتوهن مؤمنات فلا ترجعهن إلى الكفار لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن وآتوهن ما أنفقوا ولا جناح عليكم أن تنكحوهن إذا آتيتهن أجورهن. ولا تمسكوا بعصم الكوافر وأسألو ما أنفقتم وليسألو ما أنفقوا. ذلكم حكم الله يحكم بينكم والله عليم حكيم. وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار فعاقبتهم فآتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا واتقوا الله الذى أنتم به مؤمنون» (١٠ - ١١).

والخطاب في الآيات موجه إلى المسلمين ويتضمن النقاط التالية:

- ١ - امتحان من يأتين من المهاجرات للتأكد من صدق إيمانهن.
- ٢ - نهى عن إعادتهن إلى الكفار وهو ما حدث من رفض إعادة أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط وأميمة بنت بشر زوجة أبى حسان الدحاحه وسبيعة بنت الحارث الأسلمية.
- ٣ - المؤمنات لا يحلن للمشركين والمشركات لا يحلن للمؤمنين. مثال ذلك أن أم الحكم بنت أبى سفيان ارتدت عن الإسلام وعادت إلى مكة فطلقها زوجها المسلم وتزوجت مشركا من ثقيف.
- ٤ - تعويض الأزواج الكفار عما أنفقوا على زوجاتهم اللاتي أسلمن برداً ما دفعوه من مهر.
- ٥ - يحل للمسلمين أن يتزوجوا المؤمنات اللاتي جئن مهاجرات حتى ولو لم يقيم أزواجهن بتطليقهن لأن الله هو الذى طلقهن منهم.
- ٦ - أمر للمسلمين بطلاق زوجاتهم المشركات ويقال إن إحدى نساء عمر بن الخطاب كانت قد ظلت على شركها في مكة فقام بتطليقها.

٧ - يحق للأزواج المسلمين أن يطلبوا من مطلقاتهم المشركات رد ما أنفقوا عليهن من مهر وخلافه وإن تعذر ذلك فيحق استيفائها من الغنائم التي قد تقع في أيدي المسلمين من أموال الكفار وهذا معنى «فعاقيبتهم».

٨ - يحق للأزواج الكفار أن يطلبوا من مطلقاتهم المسلمات رد ما أنفقوا عليهن من نفقة أى مهر.

٩ - النص على أن هذه الأحكام هى حكم الله الذي يجب أن يسير عليه المسلمون.

ويفت النظر في هذه الفقرة تبادل الحقوق وتساويها بين المسلمين والكفار في مطالبة الأزواج المسلمين تعويضا عن نسائهم الكافرات أو المرتدات ومطالبة الأزواج الكفار بتعويض نسائهم اللاتى أسلمن وهاجرن إلى المدينة. وفى ذلك إرضاء لغرور قريش حتى لا تكون هذه النقاط مثارا لعدوات وإشعارا لقريش بعدالة الإسلام.

وقد اختلفت المفسرون فى كيفية الامتحان الذى أمرت به الآيات فقالوا إن النبى كان يُحَلِّف المرأة بالله أنها ما خرجت من بغض زوج ولا لالتماس دنيا وإنما خرجت حبا لله ولرسوله وفى سبيل الدين. وروى عن عائشة أنها قالت: كان رسول الله يمتحن من هاجر إليه من المؤمنين بما جاء فى الآية التالية فتقسم أن لا تشرك بالله شيئا ولا تسرق ولا تزنى ولا تقتل أولادها ولا تأتى ببهتان فتفتريه بين يديها وأرجلها ولا تعصيه فى معروف:

«يا أيها النبى إذا جاءك المؤمنات يبأيعنك على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزني ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين ببهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك فى معروف فبأيعنهن واستغفر لهن الله إن الله غفور رحيم» (١٢).

ثم يأتى ختام السورة ينهى عن موالة الكفار ثم توضح أن هؤلاء الكفار قد غضب الله عليهم لأنهم ينكرون البعث أى يؤسوا من حدوث بعث فى الآخرة وأن إحياء الناس بعد موتهم مستحيل كاستحالة لقائهم لمن مات منهم والمفهوم أنه سيتحقق لهم فى الآخرة خطؤهم فى ظنهم هذا:

«يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم، قد يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار من أصحاب القبور» (١٣).

عودة مهاجرى الحبشة:

بعد صلح الحديبية أصبح المسلمون فى أمان ومنعة ولم يعد هناك مُسَوِّغ لبقاء المهاجرين الأول بعيدى فى أرض الحبشة. ويقول ابن هشام (السيرة النبوية ج ٣ ص ٤١٤) إن النبى أرسل عمرو بن أمية الضمرى لياتى بهم. فركبوا فى سفينتين عائدتين إلى المدينة مباشرة عن طريق ميناء ينبع فوصلوا بعد شهرين وقت أن كان النبى قد فرغ من غزو خيبر كما سيجىء فيما بعد (ص ٧٣٤).

رسائل النبي إلى ملوك الدول:

بفضل الأمن النسبي الذي حققه صلح الحديبية واستقرار الأمر للمسلمين في المدينة وما حولها. بل أصبح الإسلام قوة تسيى القبايل لعقد العهود معها. بدأ النبي يتطلع إلى تحقيق الجزء من رسالته الذي ورد في سورة سبأ (الآية ٢٨ ص ٢٨٨) «وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا» مما يعنى عدم اقتصار الدعوة على العرب بل يجب العمل على نشر الإسلام في الدول المجاورة. فأرسل إلى ملوكها. واتخذ النبي خاتما من فضة كان مكونا فى ثلاثة أسطر: محمد سطر، رسول الله سطر كان يختم به كتبه. وأهم الرسائل التى أرسلت هى:

١ - كتاب إلى قيصر ملك الروم:

وقد حمل الكتاب دحية الكلبي وكان نصه: «بسم اله الرحمن الرحيم، من محمد عبدالله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم، سلام على من اتبع الهدى، أما بعد، فإنى أدعوك بدعاية الإسلام. أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين فإن توليت فإنما عليك إثم الفريسيين (فلاحى القرى) «يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من، دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون» (وهى الآية ٦٤ من سورة آل عمران).

وأحسن هرقل استقبال الوفد وسألهم عن صفات النبي وعن دعوته، ولما اقتنع بأنه النبي المنتظر قال: قد كنت أعلم أنه خارج ولكن لم أظن أنه فيكم، وإن كان ما حدثتمونى به حقا فيوشك أن يملك موضع قدمي. ولو أعلم أنى أخلص إليه لتجشمت مع المشقة لقيه، وعلت أصوات رجال البلاط وهمماتهم اعتراضا على ما قال. وشرذ ذهن هرقل فترة وراح يفكر: لقد كانت هناك نبوة قائلة بأن شعبا مختونا سيسلبه ملكه وكان الظن أن اليهود هم ذلك الشعب ولكن هاهم العرب شعب مختون وظهر فيهم النبي فلماذا لا يكون نبي الإسلام هو النبي الذى بشرت به الأنبياء، وزادت اعتراضات رجال البلاط وخاف من تأمرهم ضده وقتله لما أظهره من لين فى الرد على دعوة الإسلام، واتهمه البعض صراحة بأنه آمن بمحمد، ولكنه رد عليهم قائلا إنه أراد أن يختبر صلابتهم على دينهم، فهدأت نفوسهم إلى ثباته على نصرانيته.

وعاد دحية إلى رسول الله ومعه كتاب هرقل، وقد كتبه بنفسه بعيدا عن أعين رجال البلاط - وفيه يقول «إنى مسلم ولكنى مغلوب» فقال النبي: كذب عدو الله. ليس بمسلم، وقدم دحية هدية هرقل فقسما النبي بين المسلمين.

٢ - رسالة النبي إلى كسرى ملك الفرس:

وقد حملها عبدالله بن حذافة السهمي وفيها: «بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد رسول الله إلى كسرى عظيم فارس، سلام على من اتبع الهدى وأمن بالله ورسوله وشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله، أدعوك بدعاية الله فإنى أنا رسول الله إلى

الناس كافة لأنذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين. إسلم تسلم فإن أبيت فعليك إثم المجوس».

ولما قرأ كسرى الكتاب غضب ومزق الكتاب وأمر بإخراج عبد الله بن حذافة من قاعة العرش. فعاد عبدالله بن حذافة إلى النبي وأخبره بما فعل كسرى فقال النبي: اللهم مزق ملكه. وكتب كسرى إلى «بازان» عامله على اليمن يقول له: إنه بلغني أن رجلاً من قريش خرج بمكة يزعم أنه نبي، فسر إليه فاستتبّه فإن تاب وإلا فابعث إلى برأسه.

٣ - رسالة النبي إلى المقوقس حاكم مصر:

وقد حملها حاطب بن أبي بلتعة، وكان المقوقس يحكم مصر باسم هرقل قيصر الروم وكانت الاسكندرية مقر حكمة فقد كانت أكبر مدن مصر. وكان نص الرسالة:

«بسم الله الرحمن الرحيم. من محمد بن عبدالله إلى المقوقس عظيم القبط سلام على من اتبع الهدى. أما بعد، فإنني أدعوك بدعاية الإسلام. إسلم تسلم يوثق لك الله أجرك مرتين فإن توليت فإنما عليك إثم القبط. «يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون».

والتفت المقوقس إلى حاطب وقال له: ما منعه إن كان نبياً أن يدعو على من خالفه من قومه وأخرجوه من بلده إلى غيرها؟ فقال له حاطب، ألسنت تشهد أن عيسى ابن مريم رسول الله؟ فما باله حين أخذه قومه فأرادوا أن يقتلوه ألا يكون دعا عليهم أن يهلكهم الله تعالى حتى رفعه إليه؟ فقال المقوقس: أحسنت. أنت حكيم جاء من عند حكيم. واستمر حاطب: إن النبي دعا الناس فكان أشدهم عليه قريش وأعداهم له يهود وأقربهم النصارى. ولعمري ما بشارة موسى بعيسى إلا كبشارة عيسى بمحمد وما دعاؤنا إياك إلى القرآن إلا كدعائك أهل التوراة إلى الإنجيل. وكل نبي أدرك قوما فهم أمته فالحق عليهم أن يطيعوه. فأنت ممن أدرك هذا النبي ولسنا ننهك عن دين المسيح عليه السلام ولكننا نأمرك به.

وأكرم المقوقس حاطب بن أبي بلتعة وأعطاه مائة دينار وخمسة أثواب وأنزله في ضيافته ودعا من كتب له بالعربية كتاباً إلى النبي يقول فيه: بسم الله الرحمن الرحيم لمحمد بن عبد الله من المقوقس عظيم القبط. سلام عليك، أما بعد. فقد قرأت كتابك وفهمت ما ذكرت به وما تدعو إليه. وقد علمت أن نبياً قد بقى وقد كنت أظنه يخرج بالشام. وقد أكرمت رسولك وبعثت لك بجاريتين لهما مكان في القبط عظيم وبثياب وأهديت لك بغلة لتركبها والسلام عليك.

كان حاطب قد أقام في ضيافة المقوقس خمسة أيام. وعندما انتوى الخروج أخذه المقوقس علي انفراد وقال له: القبط لا تطاوعني على اتباعه ولا أحب أن تعلم بمحادثتي إياك وأنا أضن بملكي أن أفارقة فارجع إلى صاحبك وارحل من عندي ولا تسمع منك القبط حرفاً واحداً.

فخرج حاطب عائداً إلى المدينة ومعه «مارية» القبطية وأختها «سيرين» وطبيب وبغلة وهدايا المقوقس.

٤ - كتاب النبي إلى النجاشي في الحبشة:

وقد صحَّ أن النبي كتب إلى النجاشي كتاباً أرسله مع عمرو بن أمية الضمري يقول الواقدي كان نصه: بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى النجاشي ملك الحبشة. فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن. وأشهد أن عيسى ابن مريم وروح الله وكلمته ألقاها إلى مريم البتول الطيبة الحسنة فحملت به فنفخ فيه من روحه وخلقه كما خلق آدم بيده وإنني أدعوك إلى الله وحده لا شريك له. وقد بلغت ونصحت والسلام على من اتبع الهدى.

وقيل إن النجاشي أسلم. وقد ثبت أن رسول الله صلى على النجاشي صلاة الغائب لما أبلغه جبريل بوفاة في سنة ٩ من الهجرة.

٥ - كتاب النبي إلى ملك الغساسنة في دمشق:

قال ابن اسحق (السيرة النبوية لابن كثير، ج ٣ ص ٥٠٦) إن النبي بعث شجاع بن وهب من بني أسد خزيمة إلى المنذر بن الحارث بن أبي شمر الغساني حاكم دمشق. جاء فيه: سلام على من اتبع الهدى وأمن به. وأدعوك إلى أن تؤمن بالله وحده لا شريك له يبقى لك ملكك. فلما وصل شجاع وقرأ الكتاب عليه قال: ومن ينزع ملكي! إني سأسير إليه. وحشد قواته للزحف إلى المدينة ولكن هرقل دعاه إلى بيت المقدس ونصحه بعدم استعداء النبي.

٦ - كتاب إلى حاكم بصرى:

وكان لواء بصرى جزءاً من دويلة الغساسنة فأرسل إلى حاكم بصرى مبعوثاً بكتاب يدعوه فيه إلى الإسلام وبينما المبعوث يمر بأرض مؤتة اعترضه شرحبيل بن عمر أحد كبار الغساسنة وقتله. ولما بلغ النبي الأمر أرسل سرية مؤتة كما سيأتي فيما بعد (ص ٧٥١).

٧ - كتاب النبي إلى أمير البحرين:

وحمل أبو العلاء الحضرمي كتاب رسول الله إلى المنذر بن ساوى أمير البحرين:

٨ - كتاب النبي إلى مسيلمة باليمامة:

وحمل عمرو بن أمية الضمري كتاباً من رسول الله إلى مسيلمة زعيم اليمامة يدعوه إلى الإسلام. فردَّ مسيلمة بكتاب يقول فيه: من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله. سلام عليك. أما بعد فإني أشركت معك في الأمر وإن لنا نصف الأرض ولقریش نصف الأرض ولكن قریشاً قوم يعتدون. فردَّ النبي عليه: «بسم الله الرحمن الرحيم. من محمد رسول الله إلى مسيلمة الكذاب. السلام على من اتبع الهدى أما بعد. إن الأرض لله يورثها من يشاء من

عباده والعاقبة للمتقين».

وأرسل النبي رسلا إلى غير هؤلاء (شكل ٤٤):

٩ - رسالة إلى حاكم أزد عمان الذي أسلم.

١٠ - رسالة إلى أساقفة نجران.

١١ - كتاب إلى يوحنا بن روية صاحب أيلة.

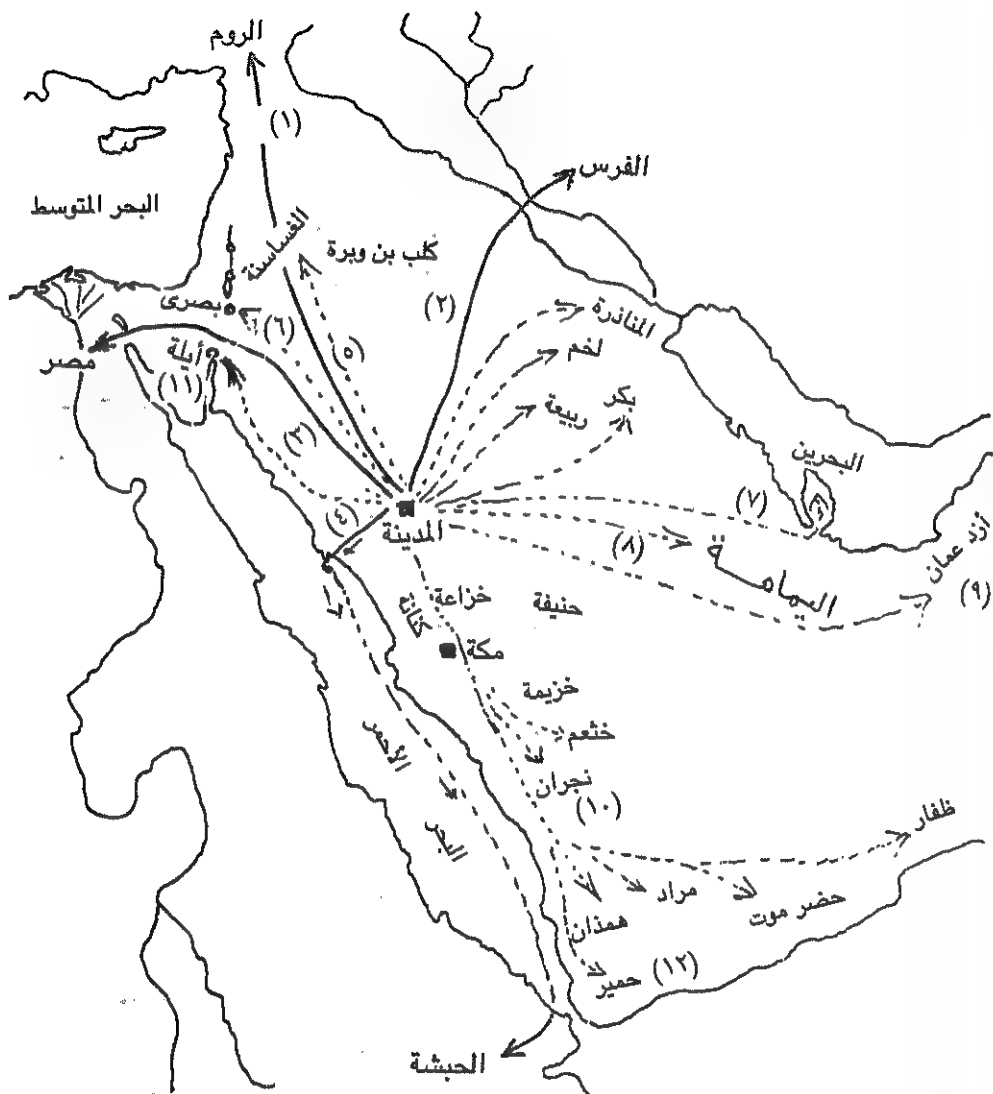
١٢ - رسالة إلى حمير في اليمن.

كما أرسل النبي رسائل إلى غير هؤلاء من روساء الدويلات المحيطة بالجزيرة العربية، ومن آمن أقره على ملكه كتابع للنبي وعليه جمع الزكاة وإرسالها إلى المدينة.

حجاج بن علاط يستخلص ماله في مكة:

كان حجاج بن علاط قد أسلم وله مال كثير بمكة فقال للنبي، يا رسول الله، إن مالى متفرق في تجارة بمكة فاذن لى أن أذهب لأخذ مالى قبل أن يعلموا إسلامى فلا أقدر على أخذ شيء منه، فاذن له، فقال يا رسول الله، لابد أن أقول، أى يقول ويذكر غير الحقيقة ليحتال لأخذ ماله فقال له النبي: قل.

فسار حجاج حتى جاء مكة وكان أهلها قد علموا بسير النبي إلى خيبر فسألوه عن الخبر فقال: هُزم محمد هزيمة لم تسمعوا بمثُلها قط وقتل أصحابه قتلا لم تسمعوا بمثله قط وأسر محمد أسرا وقالوا لا نقتله حتى نبعث به إلى مكة فيقتلوه بين أظهرهم بمن أصاب من رجالهم، ففرحوا وأعانوا حجاجاً على جمع ماله وأظهر المشركون الابتهاج والسرور، وانكسر من كان بمكة من المسلمين، وسمع العباس بن عبد المطلب فاغتم لهذه الأنباء فبعث إلى حجاج غلاما ليستوثق منه الخبر، فقال له اقرأ علي أبى الفضل السلام وقل له ليخل لى بعض بيوته لآتيه بالخبر على ما يسره واكتم عنى، فرجع الغلام بهذه البشرى إلى العباس فسر وأعتقه ونذر أن يعتق عشر رقاب، ولما فرغ حجاج من جمع ماله جاء إلى العباس، وقال له إنى قد أسلمت وإن لى مالا عند الناس ولو علموا بإسلامى لم يدفعوه لى، إنى تركت رسول الله قد فتح خيبر وجرت سهام الله وسهام رسوله فيها وتركته عروسا بابنة ملكهم حى بن أخطب وقتل ابن أبى الحقيق، وخرج حجاج من مكة بماله وبعد ثلاثة أيام وبعد أن أطمأن العباس إلى أن حجاج قد أصبح بعيدا عن الطلب، خرج وقد لبس أبهى حلة عنده وأتى مجلس قريش، فقالوا يا أبا الفضل، هذا هو والله التجلد بحر المصيبة، فأخبرهم بصحة الخبر وأن حجاج ما قال ذلك إلا ليستخلص ماله منهم بعد أن أسلم، ففرح المسلمون بمكة وعلت الكآبة المشركين وقالوا، انفلت عدو الله، أما والله لو علمنا لكان لنا وله شأن.



شكل ٤٤ - رسائل النبي إلى الملوك

أحداث السنة السابعة للهجرة

محرم	غزوة خيبر.
	زواج النبي من صفية بنت حيى بن أخطب،
	وصول مهاجرى الحبشة ودخول النبي بأمر حبيبة بنت أبى سفيان
صفر	
ربيع الأول	سرية زيد بن حارثة واعتراضها قافلة العاص بن الربيع.
ربيع الثانى	وصول رد الملوك الثلاثة.
جمادى الأول	
جمادى الثانى	
رجب	
شعبان	سرية بشر بن سعد إلى بنى مرة قرب فدك.
	سرية عمر بن الخطاب إلى تربة.
	سرية أبى بكر الصديق إلى بنى فزارة فى نجد.
رمضان	
شوال	سرية بشر بن سعد إلى الجنب.
ذو القعدة	عمرة القضاء.
ذو الحجة	زواج النبي من برة بنت الحارث.
	إسلام خالد بن الوليد وعمر بن العاص.

معركة خيبر:

كان اليهود فى خيبر يكتنون البغضاء للنبي وللمسلمين فكانوا يتحينون الفرصة ليثأروا لطرد قبائلهم التى كانت متمركزة فى المدينة. فلما عاد المسلمون من صلح الحديبية دون أن يدخلوا مكة أو يطوفوا بالبيت وقبلوا شروط الصلح وكان فيها بعض الإجحاف بالمسلمين - ظن اليهود أن ذلك لم يكن إلا عن ضعف فأرادوا أن يستغلوا الظروف فبعثوا إلى غطفان ليعاونوهم على حرب المسلمين وشرطوا لهم نصف ثمار خيبر إن هم غلبوا المسلمين.

وكانت خيبر - كما فى شكل ٤٥ - عبارة حصون متعددة فى مجموعات يحمى بعضها

بعضها:

أ - مجموعة حصون النطا: وتتكون من حصن النطا وحصن الصعب بن معاذ وحصن ناعم وقلعة الزبير.

ب - حصون الشق: نسبة إلى جبل الشق المجاور وتشمل: حصن أبى الحقيق وحصن النزار.

ج مجموعة حصون الكتينة: وتقع فى النصف الشرقى من خيبر وتشمل حصن القموص وحصن الوطيح وحصن سلالم وحصن سموان بجوار عين الحمة.

وجاء الخبر إلى رسول الله عما يدبره اليهود وغطفان من غزو المدينة. فلم ينتظر حتى يفاجئوه وقرر أن يغزو خيبر. فاستتفر من الرجال من شهد الحديبية وجاء الذين تخلفوا عن الحديبية ليخرجوا معه إلى خيبر رجاء الغنيمة فقال لهم النبى: لا تخرجوا معى إلا راغبين فى الجهاد. فأما الغنيمة فلا. فخرج من خرج وتخلف من تخلف. ويرى كتاب السيرة أن غنائم خيبر كانت ترصية لمن شهدوا الحديبية تعويضا عن خيبة أملهم فى عدم التمكن من الطواف بالبيت الحرام. ويرى المفسرون أن الآية ٢٠ من سورة الفتح (ص ٦٩٢) تتنبأ بالغنائم الكثيرة التى سينالونها من غزو خيبر «وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه» والمعجل هو صلح الحديبية وإن لم ير المسلمون فيه وقتها أنه مغنم - وما دام هناك جزء معجل فهناك جزء مؤجل. وهو غنائم خيبر وعليه فالآية تتنبأ بالغزوة والنصر المؤزر فيها.

وخرج رسول الله فى محرم من أول السنة السابعة للهجرة وخرج معه من نسائه أم سلمة. ومراً على الغابة العليا - ثم الغابة السفلى ثم نعب بردح ثم جبل عصر ثم الصهباء ثم الخرصة ثم إلى وادى الرجيع الذى يقع بين ديار غطفان وخيبر ليمنع التقاء الحليفين. ولما سمعت غطفان بنزول رسول الله فى وادى الرجيع جمعوا الرجال وخرجوا ليظاهروا يهود خيبر. حتى إذا ساروا مسافة سمعوا خلفهم جلبة فخافوا أن تكون إحدى القبائل قد انتهزت فرصة خروج الرجال وأغارت على أهلهم وأموالهم فرجعوا من منتصف الطريق.

ولما أشرف النبى على خيبر أمر جنوده بالوقوف ودعا الله طالبا النصر. وكان الليل قد أقبل فباتوا ليلتهم وفى الصباح فتحت الحصون أبوابها وخرج الزراع إلى حقولهم والرعاة إلى مراعيهم فلما رأوا جيش المسلمين عن بعد رجعوا إلى حصونهم. وقال النبى: الله أكبر. خربت خيبر. إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين.

كان اليهود فى حصونهم يرتجفون مع أنهم كانوا حوالى ١٠.٠٠٠ مقاتل. وكان عبدالله بن أبى بن سلول - كبير المنافقين - قد أرسل إليهم يخبرهم بسير النبى إليهم ليأخذوا حذرهم. ونزل النبى قريبا من «حصن النطا» فجاءه الحباب بن المنذر - أحد المسلمين - وأخبره أن أهل النطا قوم ليس أبعد مرمى سهم منهم ولا أعدل رمية منهم وهم مرتفعون مما يعطيهم ميزة أخرى. فعدل رسول الله عن ذلك الحصن إلى «حصن ناعم» وراحوا يمتطرون اليهود المدافعين عنه بوابل من السهام. وخرج فريق من اليهود من الحصن فقابلهم فريق من جيش

المسلمين وفيهم أبو بكر وعمر بن الخطاب ومحمود بن مسلمة (من الأنصار) وغيرهم ودار قتال شديد حتى إذا اقترب محمود بن مسلمة من باب الحصن ألقى عليه اثنان من اليهود من أعلى الحصن حجر الرحي فسقط على رأسه وشجّه فسحبه أصحابه إلى حيث رسول الله الذي عصبه بخرقه ولكن محمود بن مسلمة مات من شدة النزيف. وجاء محمد أخو محمود بن مسلمة يريد الانتقام لأخيه وأراد أن يندفع إلى حصون اليهود. فهدأ النبي من اندفاعه وقال: لا تمنّوا لقاء العدو واسألوا الله العافية. فإنكم لا تدرون ما تبتلون به منهم. فإذا لقيتموهم فقولوا اللهم أنت ربنا وربهم ونواصينا ونواصيهم بيدك. وإنما تقتلهم أنت. ثم الزموا الأرض جلوسا فإذا غشوكم فانهضوا وكبروا:

وكانت كتائب اليهود تخرج من الحصون وتقاتل المسلمين حتى إذا اشتد المسلمون عليهم رجعوا إلى حصونهم فدخلوها وأغلقوا بابها. وفي اليوم التالي أفلح المسلمون في اقتحام «حصن ناعم» واستولوا على ما فيه. ثم رجعوا إلى «حصن النطاة» وهو - كما ذكرنا - من أمتع الحصون فحاصروه ستة أيام كان يتم تبادل الرمي بالسهم والمبارزة بين الجنود. وفي اليوم السادس جاء يهودى إلى معسكر المسلمين وطلب مقابلة النبي ودله على موضع ضعف فى الحصن وطلب الأمان لنفسه ولزوجته حتى لا يقتل عند فتح الحصن فأعطاه رسول الله الأمان. وقال رسول الله لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله لا يولى الدبر ويفتح على يديه. ويات المسلمون ليلتهم كل واحد يتمنى أن يكون هو من يعطى الراية. فلما أصبحوا غدوا إلى رسول الله فقال: أين على بن أبى طالب. فأخبروه أنه يشتكى عينيه ولزم خيمته فأرسل إليه فأتى وقد أصاب عينيه رمد. فوضع رسول الله يديه الكريمتين على عينيه وذلّكهما فبرأ فألبسه الرسول الدرع وشد سيفه في وسطه وأعطاه الراية. وسار على برجاله حتى إذا اقترب من الحصن خرج إليه جماعة من اليهود وتقاتلوا واشتد اليهود فى قتالهم وتقهقر المسلمون بعض الشيء ولكنهم لما رأوا ثبات علي بن أبى طالب تشجعوا وكروا على اليهود: وأراد عامر بن سلمة بن الأكوع أن يضرب يهوديا فرجع إليه سيفه وجاءت ذبابته فى ركبته فسقط يتلوى من الألم فحمله المسلمون إلى المعسكر. واشتد القتال. وضرب على «مرحبا» أحد قاتلى محمود بن مسلمة وشدّ عليه حتى قتله. وبرز «ياسر» أخو «مرحب» للقتال فخرج إليه الزبير بن العوام - ابن صفية بنت عبد المطلب عمة الرسول - وكانت قد خرجت فى الجيش لتمرّض الجرحى فأشفقت على ابنها لما تعرفه من مهارة ياسر فى القتال ولكن الرسول طمأنها بأن الزبير هو الذى سيقتل ياسر. وراح الزبير ويأسر يتبادلان الضربات حتى تمكن الزبير من ضرب ياسر ضربة قاتلة ألقتة على الأرض صريعا. وقال رسول الله: فذاك عم وخال. لكل نبي حوارى وحوارى الزبير.

وجاء إلى رسول الله عبد حبشى مملوك لرجل من اليهود ويرعى غنمه وأسلم وسأل النبي عما يصنع بالغنم فأمره رسول الله بأن يردّها إلى صاحبها. فأخذها العبد ووجّهها ناحية

الحصن ورماها بحفنة من حصباء فأسرعت حتى دخلت الحصن وراح العبد يقاتل مع المسلمين حتى قُتل ولم يسجد لله سجدة واحدة. وسئل رسول الله عنه فقال: لقد كرم الله هذا العبد وساقه إلى خير وقد كان الإسلام من نفسه حقا.

أما عامر بن سلمة بن الأكوع الذي جرح بذبابة سيفه فقد اشتد عليه مرضه حتى مات. واختلف الناس فيه فمن قائل قتله سلاحه فكأنه قتل نفسه فليس بشهيد فانطلق والده سلمة بن الأكوع إلى رسول الله الذي طمأنه وقال له، إنه لشهيد وصلى عليه.

وعلم اليهود أنهم إذا لزموا الحصن فسيستمر النبي في حصارهم حتى ينفذ ماؤهم وزادهم فيضطروا إلى التسليم. لذلك فإنهم خرجوا يقاتلون، واشتد القتال وقُتل «الحارث» قائد اليهود وأشجعهم فزلزل ذلك قلوبهم وتراجعوا حتى دخلوا الحصن وأغلقوا بابه. واقترب المسلمون من الحائط وأعملوا فيه المعاول والفؤوس حتى نقبوه ونفذوا إلى داخله واستولوا على الحصن وهم يكبرون الله وقد غمرهم السرور واستولوا على ما فيه من سيوف ودروع. وكان المسلمون - أطول الحصار - قد نقص زادهم وأصابهم الجوع فلجأوا إلى الحُمُر الوحشية فذبحوها ووضعوها في القدور على النار. وبينما القدور تفور جاء داعي رسول الله ينهي عن أكل لحوم الحمر الوحشية فكفوا القدور على وجوهها. ثم دعا النبي قائلا: اللهم افتح أكثر الحصون طعاما وودكا (الودك الدسم).

بعد أن استولى المسلمون على حصن النطااة المنيع توجهوا إلى «حصن الصعب» وحاصروه وخرج منه نفر تبارزوا مع عدد من المسلمين، وقتل بعض اليهود وفر الباقون ودخلوا الحصن ولكن المسلمين أقلحوا في تسلق جدران الحصن وفتحوا بابه وتدفق منه المسلمون وقاتلوا حتى وقع الحصن في أيديهم ووجدوا فيه من الشعير والتمر والسمن والعسل والزيت شيئا كثيرا. وبذلك تمت السيطرة على مجموعة حصون النطااة التي كان فيها أشد اليهود.

بعد ذلك توجه المسلمون إلى حصون الشق وبدأوا بأمنعها وهو «حصن أبي الحقيق» فاقتحموه واستولوا عليه وأقلت بعض مقاتليه ولجأوا إلى «حصن نزار» فتوجه المسلمون إليه فحاصروه واقتحموه وفر كثير من اليهود ولجأوا إلى حصن القموص المنيع وحصن الوطيح وحصن سلالم. فحاصر المسلمون هذه الحصون الثلاثة مدة ١٤ يوما حتى طلب أهلها الصلح من شدة العطش إذ كانت العين التي يستقون منها خارج الحصن. ثم راحوا إلى الحصون الباقية فاستولوا عليها تباعا.

وفي اليوم التالي رأى المسلمون غبارا في الجو من ناحية المدينة فاتجهت الأنظار إلى الركب القادم فإذا هم سبعون بيتا من دوس وعلى رأسهم الطفيل بن عمرو الدوسى يرافقهم أبو هريرة. وكان الطفيل - كما سبق أن ذكرنا - قد أسلم على يدى رسول الله في مكة وقال للنبي إن دوسا قد عصت وأبت فادع الله عليهم فقال رسول الله: اللهم اهد دوسا وأت بهم.

فرجع الطفيل إليهم وراح يكرر الدعوة لهم ولكنهم أبطأوا حتى كانت غزوات بدر وأحد والخندق. ثم كان أن أسلموا جميعا وقرروا اللحاق برسول الله فأتوا إليه وهو يحارب في خيبر فجعلهم النبي في ميمنة الجيش.

وكان حصن القموص من أمنع الحصون وفيه وضعت كرائم نساء اليهود وأولهم صفية بنت حيي بن أخطب ملك النضير. وحاصر المسلمون الحصن عشرين ليلة وقاد عل بن طالب هجوم المسلمين على الحصن وانطلقوا لا يباليون بالنبل التي تتساقط عليهم كالطر. ولما اقترب المسلمون من الحصن راح اليهود يقذفونهم بالحجارة ولكن شجاعة المهاجمين مكنتهم من اقتحام الحصن والاستيلاء عليه وأسرت صفية بنت حيي بن أخطب وبنت عم لها وجاء بلال بهما. فمر على قتلى اليهود. فلما رأتهم بنت عم صفية صاحت وصكت وجهها وحثت التراب على رأسها. فلما جاوا النبي قال لبلال: أنزعت منك الرحمة يا بلال حتى تمر بامراتين على قتلى رجالهما! وذهب بلال بهما إلى حيث السبي. فجاء دحية الكلبي وطلب من النبي جارية فصرح له بأخذ واحدة من السبي فذهب دحية وأخذ صفية بنت حيي. فجاء رجل إلى النبي وقال له: يا رسول الله أعطيت دحية صفية سيدة قريظة والنضير ولا تصلح إلا لك. فأرسل النبي في طلب دحية فلما جاء أمره بأخذ جارية أخرى غير صفية ففعل. كانت صفية في السابعة عشرة من عمرها ولكنها كانت قد تزوجت مرتين. تزوجت أولا من «سلام بن مشكم» فارس قومها وشاعرهم. ثم طلقت منه فتزوجها «كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق» وقد قتل عند اقتحام الحصن. وجاء بصفية إلى النبي فجاءت في حزنها الصامت على ما حل بقومها وجزعها المكبوت مما ما قد يحل بها. تحاول أن تتماسك في ترفع وكبرياء. ثم أمر النبي بصفية وحيزت خلفه وألقى عليها رداءه فكان ذلك إعلاما بأنه قد اصطفاها لنفسه.

ثم حاصر المسلمون حصون سلاط والوطيح وسموان وهي آخر حصون خيبر ومكثوا على حصارها ١٤ يوما. وأيقن اليهود أن لا فائدة من المقاومة فسألوا رسول الله الصلح على حقن دماء المقاتلة وترك الذرية يخرجون من خيبر. فصالحهم على أن لا يكتموه شيئا من متاعهم. فجلوا عن الحصن ووُجد به ١٠٠ درع و ٤٠٠ سيف و ١٠٠٠ رمح و ٥٠٠ ترس. ووجدت صحائف كثيرة من التوراة وجاءت يهود تطلبها فدفعها النبي إليهم. والمعروف أن بني النضير من أغنى قبائل اليهود وعندهم من الذهب والجواهر النفيسة الكثير، ومن شهرته كانت نساء أعيان المدينة تستعير من نسايتهم الحلى للترزين بها في الأعياد. وكان حيي بن أخطب - قبل بدء المعركة - قد وضع جواهر قومه وذهبها في جلد وطمره في الأرض. ولما أسر حيي سأل النبي عن مال بني النضير فقال نفذ في النفقة والحرب فقال له النبي: كان أكثر من ذلك. وجاء رجل من اليهود إلى النبي وأخبره أنه رأى حيي يطيف بخربة من الأرض عينها له فقال النبي لحيي: أرايت إن وجدناه عندك أقتلك؟ قال حيي: نعم. فأمر النبي بالخربة فحفرت واستخرج

منها بعض الأموال والطلی ولكنها أقل مما هو مشهور عن كنزهم. وراح الزبير بن العوام ينخسه بحربة في صدره حتى أقر بمكان باقى الكنز وفيه أساور وخاليل وأقراط وخواتم من ذهب وعقود من الزمرد وغيره من الأحجار الكريمة. ثم نُفذ حكم الإعدام فى حى بن أخطب.

وصول مهاجرى الحبشة:

كان مهاجرو الحبشة يتابعون ما يحدث فى مكة باهتمام. ثم بلغهم هجرة النبى والمسلمين إلى المدينة. وسرُّ المهاجرون لانتصار المسلمين فى بدر. ثم وصلتهم أنباء الغزوات الأخرى. وأخيرا علموا بصلح الحديبية وما أضفاه من صفة الندية بين قريش والمسلمين ووضع الحرب بينهما عشر سنوات. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٧٢٢) أن النبى رأى أنه لا داعى لبقاء مهاجرى الحبشة فى الغربة أكثر من ذلك فأرسل عمرو بن أمية الضمرى بكتاب إلى النجاشى لیسلم لمن بقي منهم فى العودة. وحملهم عمرو فى سفینتين سارتا فى بحر القلزم (البحر الأحمر) ونزلوا فى ميناء ينبع ثم ساروا إلى المدينة وعلموا بسیر النبى إلى خيبر. فلحقوه هناك بعد أن كان قد انتهى من فتح جميع حصونها.

أم حبيبة بنت أبى سفيان:

كانت «رملة» بنت أبى سفيان متزوجة من ابن عمه الرسول، عبيد الله بن جحش أخى زينب بنت جحش أم المؤمنين. وقد أسلم عبيد الله فأسلمت معه رملة وأبوها أبو سفيان على كفره وحشيت أذى أبيها فهاجرت مع زوجها فى الهجرة الثانية إلى الحبشة (ص ١٦٣). وجن جنون أبى سفيان أن أسلمت ابنته وليس من سبيل لردّها إلى دينه. وكانت رملة عند هجرتها حاملا. وهناك - فى الحبشة - وضعت طفلة سمّتها حبيبة وصارت رملة تدعى «أم حبيبة». ومرت عدة شهور وإذا بعبد الله يدخل النصرانية دين الأخباش وحاول أن يجعل زوجته تعتنق النصرانية ولكنها تمسكت بإسلامها واعتزلت رملة الناس شاعرة بالخزى لما فعله زوجها. وزاد من ألمها أنها لم تكن تستطيع العودة إلى مكة خوفا من أبيها الذى كان يعلنها حربا شعواء على المسلمين ويتفنن فى إيدائهم. ولا شك أنها لو عادت إلى مكة لقام بتعذيبها حتى يردّها إلى الشرك حفاظا على كرامته بين المشركين: وكان النبى يتابع بدقة أخبار المهاجرين فى الحبشة وعرف حرج موقف رملة - أم حبيبة - بنت أبى سفيان وخاف إن ظلت هكذا وحيدة فى الغربة أن ينتهى بها الأمر إلى أن تتبع زوجها فى نصرانيته أو تعود إلى مكة ويجبرها أبوها على العودة إلى الشرك. فقرر أن يشد من أزرها فى هذا الموقف الحرج فأرسل إلى النجاشى ليتزوجها بالوكالة. فأرسل النجاشى إلى رملة لتحضر للقصر ودعا أيضا كبار المسلمين المهاجرين وقال لهم: إن محمدا بن عبدالله كتب إلى أن أزوجه أم حبيبة بنت أبى سفيان. فمن أولاكم بها؟ فأجابوه بأنها قد وكلت عن نفسها خالد بن سعيد. وتم الزواج أمام النجاشى الذى دفع صداقها نيابة عن النبى ٤٠٠ دينار وقيل ٤٠٠. وأولم النجاشى وليمة الزواج. وأتى

المسلمون إلى أم حبيبة مهنتين وأمر النجاشي نساءه أن يبعثن إليها مما عندهن من طيب فتقبلت هداياهم شاكرة واحتفظت بها حتى حملتها معها إلى بيت النبي.

وعادت أم حبيبة إلى المدينة مع عودة مهاجري الحبشة ودخلت أحد بيوت النبي. ولما علم الرجال أن الرسول في غزوة خيبر انطلقوا بأسلحتهم للحاق به. فلما اقتربوا وثار غبارهم قال النبي لأصحابه: يقدم عليكم قوم هم أرق منكم قلوبا. وراح المسلمون يتطلعون صوب طريق المدينة. وجاء الركب وهم ٦٢ رجلا من المهاجرين الذين كانوا في الحبشة وعلى رأسهم جعفر بن أبي طالب. وقام النبي إلى جعفر وقبلة بين عينيه وقال: جعفر أشد الناس بى خُلُقًا وخُلُقًا. وكانت خيبر قد تم فتحها فقال النبي: لا أدري بأيهما أنا أسر. بفتح خيبر أم بقدم جعفر.

غنائم خيبر:

أقرز النبي خمس الغنائم ليتصرف فيها حسب الشرع ثم قسم الأربعة أخماس الباقية بين المحاربين، وكان من قُتل من اليهود في معارك خيبر ٩٣ رجلا وسببت النساء والذرائع بالمئات واستشهد من المسلمين ٢٠ رجلا.

يهود فدك:

كان رسول الله لما سار إلى خيبر قد بعث أحد رجاله إلى يهود فدك يدعوهم إلى الإسلام فتمهلوا في الرد ظنا منهم أن النبي لن يقدر علي خيبر، ولكن لما جاءهم خبر سقوط حصون خيبر واحدا وراء الآخر أرسلوا أحد ساداتهم في نفر إلى النبي ليأخذوا لهم الصلح على أن يحقن دماءهم فيخلوا ديارهم ويأخذوا نساءهم وأطفالهم وأموالهم. وتم الاستسلام صلحا، ولما كانت فدك قد أخذت بدون قتال فإن حقولها وبساتينها «فى» وكلها لرسول الله ينفق منها حسب الشرع. كما حدث مع أموال بنى النضير (ص ٥٧٧).

«وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير. ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذئ القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل....» (٦ - ٧ - الحشر).

غطفان:

قلنا (ص ٧٢٩) إن غطفان أرادوا السير لمساندة يهود خيبر حسب الاتفاق الذي تم بينهما ولكنهم لما بدأوا السير سمعوا صوتا وراءهم فخافوا أن تهاجم إحدى القبائل ديارهم فعادوا وخلوا بين النبي وبين اليهود. فلما انتصر رسول الله وغنم من خيبر الكثير جاء عيينه بن حصن سيد غطفان وقال للنبي: أعطني مما غنمت من حلفائى فإنى امتنعت عنك وعن قتالك.. فقال له رسول الله: كذبت ولكن الصياح الذى سمعت أنفذك إلى أهلك. ولم يعطه شيئا.

وادی القرى:

ولما فرغ رسول الله من خيبر انصرف إلى وادی القرى. وكان يهود وادی القرى قد آووا ناسا من مشركى العرب فلما جاء المسلمون استقبلوهم بالرمي بالسهام. وخرج من حصونهم ثلاثة من أحسن فرسانهم فبرز لهم الزبير بن العوام وعلى بن أبى طالب وأبو دجانة الأنصارى وقتلوهم وخرج غيرهم فقتلوا أيضا حتى بلغ قتلهم ١٢ رجلا. وفى اليوم التالى هجم المسلمون على الحصن وفتحوه عنوة وغنموا أموالهم. وقسم النبی الأموال والسبایا على أصحابه وترك الأرض والنخيل بأيدي اليهود على أن يدفعوا من غلتها.

تيماء:

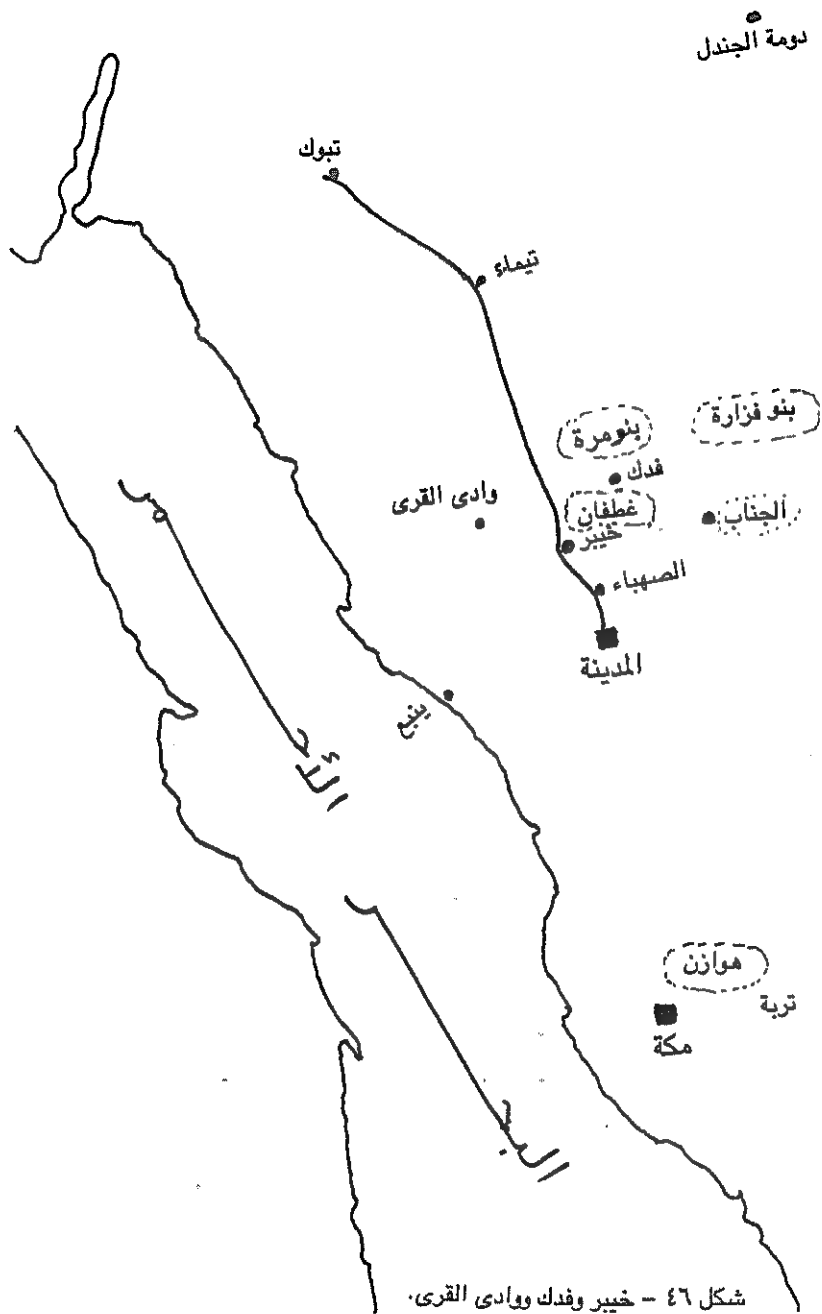
ولما بلغ يهود تيماء ما كان من أمر خيبر وفدك ووادی القرى صالحوا النبی على الجزية.

السبایا:

لما وزعت السبایا على المسلمين قام رسول الله فيهم خطيبا فقال: لا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسقى ماءه زرع غيره (وهو نهى عن إيتاء الحبالى من السبایا) ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يصيب امرأة حتى يستبرئها (أى يتأكد من براءة رحمها بالحیض) ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبيع مغنما حتى يقسم. ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يركب دابة من فیه المسلمین حتى إذا أعجمها (أضعفها وهزلت) ردّها فيه. ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يلبس ثوبا من فیه المسلمین حتى إذا أخلقه ردّه.

الدخول بصفية بنت حیی بن أخطب:

وانتظر النبی بخیبر حتى هدأت مناحة السبایا على قتلهم ثم استأنف السير حتى إذا كان بالصهباء بعيدا عن خیبر وقبل المدينة بـ ٥٠ كيلو مترا نزل بخبائه. وكانت أم سليم الماشطة قد جاءت إلى صفية فمشطتها وجملتها وعطرتها واستبرأتها. فتزوجها رسول الله بعد أن أسلمت وكان صداقها عتقها. وأقيمت وليمة عرس حافلة وأكل الناس من طيبات خیبر حتى شبعوا ودخل رسول الله بعروسه ورأى عليه السلام بأعلى عينها زرقه فسألها عنها فقالت إنها رأت فى المنام أن قمرا وقع فى حجرها فلما صحت من نومها أخبرت كنانة بن الربيع زوجها فقال غاضبا: ما هذا إلا أنك تمنّين إلى ملك العرب ولطمها على وجهها. ويات أبو أيوب الأنصارى تلك الليلة متوشحا سيفه يحرس النبی ويطوف بخيمته حتى أصبح رسول الله فسأله مالك يا أبا أيوب؟ فقال يا رسول الله خفت عليك من هذه المرأة. قتلت أباهها وزوجها وقومها وهى حديث عهد بكفر فبت أحفظك. فقال النبی: اللهم احفظ أبا أيوب كما بات يحفظنى. وحجب النبی



صفية بنت حيى بن أخطب وأصبحت من أمهات المؤمنين. وأقام النبي فى الصهباء ثلاثة أيام ثم استأنف المسير إلى المدينة وكانت الأخبار قد سبقت إلى المدينة بالنصر المؤزر الذى أحرزه النبي على يهود خيبر وانتظر المسلمون عودة النبي ومن معه وكان السرور بالغاً بنصر الله وبالغنائم التى غنموها.

أم حبيبة:

واحتفلت المدينة بدخول أم حبيبة بنت أبى سفيان إلى بيت النبي وأولم خالها «عثمان بن عفان» وليمة حافلة نحر فيها الذبائح وأطعم الناس اللحم، ولم يكن قد مضى على زواج النبي من عقيلة بنى النضير «صفية» غير أيام معدودات. واستقبلت نساء النبي أم حبيبة بشيء من المجاملة. ولم تر عائشة فيها ما يشعل غيرتها إذ كانت أم حبيبة تقرب الأربعين من العمر وليس لها سحر أو شباب صفية ولا ملاحه جويرية ولا حسن أم سلمة ولا جمال زينب (بنت الشاطئء. تراجم سيدات بيت النبوة. ص ٣٨٥). وعلى العموم فقد ساد الهدوء بيت النبي وساد الوئام بين أزواجه.

قصة الشاة المسمومة:

لما اطمأن رسول الله بالمدينة بعد عودته من خيبر أهدت له زينب بنت الحارث - امرأة يهودية - زوجة سلام بن مشكم - شاة بحجة أنها تجامل صفية بنت سيد النضير وكانت قد سألت عن أى عضو من الشاة أحب إلى رسول الله فقبل لها الذراع فوضعت السم فى الشاة وأكثرت من السم فى الذراع. ثم جاءت بها ووضعتها بين يدى رسول الله. فتناول الذراع فلاك منها مضعة فلم يسفها. ومعه بشر بن البراء بن معرور قد أخذ منها فأساغها وأكل منها. أما رسول الله فقد لفظ ما مضغه وقال: إن هذا العظم ليخبرنى أنه مسموم ثم دعا بزينب بنت الحارث فاعترفت فسألها عما حملها على ذلك فقالت: بلغت من قومى مالم يخف عليك فقلت إن كان ملكا استرحت منه. وإن كان نبيا سيُخبر وينجو. قيل وعفا رسول الله عنها. وكان المفروض على بشر أن يحذو حذو النبي فيلفظ ما مضغ ولكنه لم يفعل فمات من السم الذى كان بها. بعض المراجع تذكر أن النبي أمر بقتل المرأة قصاصاً لمقتل بشر.

سرية زيد بن حارثة وإسلام العاص بن الربيع:

ذكرنا سابقاً (ص ٥١٦) كيف أسر العاص بن الربيع - زوج زينب بنت النبي - فى معركة بدر وأن زينب أرسلت فداءه مع أخيه عمرو بن الربيع وكيف فك النبي أسر العاص بدون فداء وأخذ عليه العهد أن يترك زينب تهاجر. وذكرنا (ص ٥٢٠) هجرة زينب إلى المدينة فوصلتها وعاشت فى بيت أبيها فى حجرة مجاورة لحجرات زوجاته ولم تفقد الأمل قط فى أن يشرح الله صدر العاص بن الربيع - زوجها - للإسلام فيلحق بها فى المدينة. أما العاص بن الربيع فقد

تابع حياته فى مكة بعد هجرة زينب - متاجرا فى أموال قريش وكانت أكثر رحلاته إلى الشام. ولم يشارك فى أى من الحروب التالية التى وقعت بين قريش وبين المسلمين.

وبعد شهرين من صلح الحديبية أى فى المحرم من سنة ٧ للهجرة خرج فى رحلة إلى الشام يقود قافلة فيها أموال لرجال من قريش. وفرغ من تجارته وبينما هو عائد فى آخر شهر ربيع الأول من السنة السابعة (بعض المؤرخين يعتبر ربيع الأول هذا هو آخر السنة السادسة للهجرة كما سبق أن أوضحنا ص ٤٣٧) لقيته سرية من ١٧٠ رجلا يقودها زيد بن حارثة بعثها رسول الله - فور عودته من غزوة خيبر - إلى ساحل البحر. فأصابوا كل ما معه من مال وهرب هو فارا بحياته حتى إذا وصل المدينة وفى ظلمة الليل لجأ إلى بيت زينب. وأول ما رآته زينب خفق قلبها وانشرح ظنا منها أنه إنما جاء مسلما فيجتمع شملهما من جديد ولكن خاب ظنها لما حكى لها حكايته. ولكنها قالت له فى رقة: مرحبا بابن الخالة مرحبا أبا على وأمامة (أولادهما).

وسمعت صوت بلال يؤذن لصلاة الصبح وسمعت خطوات أبيها يخرج ليصلى بالناس فتشجعت وقامت إلى الباب وصاحت بأعلى صوتها: «أيها الناس إنى أجرت العاص بن الربيع!» وسمع النبي صوتها. فلما أكمل صلاته أقبل على من معه وقال: أيها الناس، هل سمعتم ما سمعت؟ قالوا نعم يا رسول الله. قال: أى والذي نفس محمد بيده ما علمت بشيء من ذلك حتى سمعت ما سمعتم. ثم أضاف بعد صمت قصير: إنه يجير على المسلمين أديانهم وقد أجرنا من أجات.

ثم انصرف رسول الله فدخل علي ابنته وعندها العاص بن الربيع فما إن رآته حتى هتفت ضارعة: يا أبى إن أبا العاص إن قَرَبَ فابن عم وإن بَعُدَ فأبو ولد وإنى قد أجرته. فقال لها: أى بنية أكرمى مثواه. ولا يخلصن إليك فإنك لا تحلين له. وفى الضحى بعث النبي من يصحب العاص بن الربيع إلى المسجد حيث كان النبي يجلس فى جمع من صحابته بينهم رجال السرية الذين أصابوا القافلة وقال لهم النبي: إن هذا الرجل منا حيث قد علمتم. وقد أصبتم له مالا فإن تحسنوا وتردوا عليه الذى له فإننا نحب ذلك. وإن أبيتم فهو فيئ الله الذى أفاء عليكم فأنتم أحق به. فأجابوا بصوت واحد: يا رسول الله بل نرده عليه وأسرعوا وأعادوا له ماله كله لم يفقد منه شيء. وحان موعد رحيله فودعه رسول الله قائلا لأصحابه: حدثنى فصدقتى ووعدى فوفى لى. مشيرا إلى تعهده بالسماح بهجرة زينب بعد فك أسره فى موقعة بدر.

ومضى العاص حتى بلغ مكة وفرحت قريش بعودته بتجارته رابحة وراح يؤدى إلى كل ذى مال ماله ثم وقف بحيث يسمع صوته وصاح: يا معشر قريش: هل بقى لأحد منكم عندى مال لم يأخذه؟ أجابوا لا فجزاك الله خيرا فقد وجدناك وفيا كريما فقال فأتنا أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله: والله ما منعنى من الإسلام قبل الآن إلا تخوف من أن تظنوا أنى

إنما أردت أن أكل أموالكم. فلما أداها الله إليكم وفرغت منها أسلمت وترك القوم واجمين. وانطلق في طريق المدينة.

وفور وصوله توجه إلى المسجد وباع النبي فهلّل المسلمون وكبّروا ثم حقّوا به مهنئين ولكنه كان في شغل عن هذا كله بالتفكير في زينب وهل يقبل النبي ردها إليه. واستجمع شجاعته وتقدم إلى النبي بحاجته في استرجاع زينب، فأنثى الرسول عليه خيرا وسار به إلى بيته ودعا ابنته وردها على العاص بن الربيع قيل بعقد جديد وقيل بعقد الزواج الأول. واجتمع الشمل.

وصول رد الملوك الثلاثة :

قلنا سابقا (ص ٧٢٣) إن النبي أرسل رسائل إلى ملوك الدول والدويلات المجاورة أهمها ثلاث رسائل: واحدة إلى قيصر الروم والثانية إلى كسرى ملك الفرس والثالثة إلى المقوقس ملك مصر. ولعل رحلة الرسل ذهابا وإيابا استغرقت نحو شهرين أو أكثر عاد الرسل بعدها إلى المدينة ومع كل واحد منهم الرد:

١ - رد قيصر ملك الروم :

عاد دحية الكلبي إلى رسول الله ومعه كتاب هرقل وفيه «إني مسلم ولكني مغلوب» فقال النبي كذب عدو الله ليس بمسلم. وقدم دحية هدية هرقل فقسمها النبي بين المسلمين.

٢ - رد كسرى ملك الفرس :

قلنا سابقا (ص ٧٢٣) إن كسرى غضب ومزّق كتاب النبي ولما عاد عبدالله بن حذافة أخبر النبي بما فعل كسرى فقال النبي: اللهم مزّق ملكه.

وقلنا أيضا إن كسرى كتب إلى «بازان» عامله على اليمن يستعديه على النبي ويحث باذان بكتاب كسرى إلى النبي مع وزير كسرى ووزيرين من عنده فذهبوا إلى مكة وسألوا عن النبي فقيل لهم هو في المدينة فذهبوا إلى المدينة وقابلوا النبي وقالوا له إن شاهنشاه ملك الملوك كسرى بعث إلى باذان يأمره أن يبعث إليك من يأتي بك إليه فإن أبيت هلك وأهلك قومك وخربت بلادك. بما معناه أن يعلن الفرس الحرب على النبي. فقال لهم النبي. ارجعوا حتى تأتونني غداً. وكان في تلك الليلة أن شيرويه ابن كسرى ثار على أبيه وقتله وجلس مكانه. وفي صباح اليوم التالي جاء وزير كسرى ووزيرا باذان فقال النبي لوزير كسرى أبلغ صاحبك أن ربي قتل ربه كسرى في هذه الليلة لسبع ساعات مضت وأن الله تعالى سلط عليه ابنه شيرويه فقتله. فعاد وزير كسرى إلى بلده وعاد وزيرا باذان إلى اليمن وأخبراه بما قال النبي فقال إن كان نبيا فسيكون ما قال: وبعد أيام جاء الخبر إلى المدينة بأن كسرى قُتل في الليلة التي حددها رسول الله فكبر المسلمون وقال النبي لتفتحن عصابة من المسلمين كنوز كسرى التي في القصر الأبيض. ووصل الخبر أيضا إلى باذان في اليمن فأيقن أن «محمدا» رسول الله ولم

يحاول أن يتعرض له بسوء، ولعله مال بقلبه إلى الإسلام ولكنه ظل على ولائه لفارس، ولكن حينما قاد على بن أبي طالب سرية إلى اليمن - كما سنرى فيما بعد (ص ٨٢٧) - سارع اليمن كله إلى الإسلام.

٣ - رد المقوقس ملك مصر:

ذكرنا سابقا (ص ٧٢٤) مسيرة حاطب بن بلتعة برسالة النبي إلى المقوقس حاكم مصر، وأن المقوقس رد رداً لنا وحمل حاطب رسالة مكتوبة وأخرى شفوية تفيد إيمانه ولكنه يكتمه خوفاً من القساوسة، ولما بلغ حاطب المدينة أعطى النبي كتاب المقوقس وبلغ الرسالة الشفوية فقال النبي: «سُنَّ بملكه ولا بقاء لملكه، وأخذ النبي «مارية» لنفسه وأهدى «سيرين» لحسان بن ثابت وقال النبي لأصحابه: إنكم ستفتحون مصر فاستوصوا بأهلها خيراً فإن لكم ذمة ورحماً، مشيراً إلى زواج إبراهيم عليه السلام من هاجر المصرية وكذلك إلى صلة الرحم التي نشأت من اتخاذه مارية سُرِّيَّةً له كأحدى زوجاته.

مارية القبطية:

هي مارية بنت شمعون، أبوها قبطى مصرى وأمها مسيحية رومية ولدت في قرية «حفن» قريبة من بلدة «أنصنا» الواقعة على الضفة الشرقية للنيل مقابل الأشمونين في الصعيد، وكان وصول حاطب بها وبأختها إلى المدينة في ربيع الثاني من السنة السابعة للهجرة بعد عودة النبي من غزوة خيبر، وطار إلى دور النبي أن شابة مصرية حلوة جعدة الشعر جذابة الملامح قد جاءت من أرض النيل هدية إلى النبي الذي أنزلها بمنزل لحارثة بن النعمان قرب المسجد، ولم تهتم زوجات النبي بها في أول الأمر باعتبار أنها جارية، ولكنهن راقبن في كثير من القلق اهتمام الرسول بها وكثرة تردده عليها ومكثه لديها وقتاً طويلاً في ساعات فراغه، وبدأت الغيرة تنهش أكبادهن فحول مارية إلى بيت في «العالية» في أطراف المدينة (بنت الشاطيء، تراجم سيدات بيت النبوة ص ٣٩٩).

بعض السريا في السنة السابعة للهجرة

(١) سرية بشير بن سعد إلى بنى مرة بناحية فدك:

في شعبان أرسل رسول الله بشير بن سعد في ٣٠ رجلاً إلى بنى مرة بناحية فدك (شكل ٤٦ ص ٧٣٧) فتمكن من الاستيلاء على إبلهم في غفلة منهم، فلما علموا بالخبر تتبعوا السرية وأدركوها وقاتلوهم وقتلوا عدداً من أفراد السرية وفر الباقون واستردوا إبلهم وكان بشير قد جرح جرحاً بليغاً حتى ظن أنه مات، وفي المساء جر رجليه ولجأ إلى فدك وأقام فيها أياماً حتى برئ ثم عاد إلى المدينة.

(٢) سرية عمر بن الخطاب إلى ثربة:

وفى شعبان أيضا أرسل رسول الله عمر بن الخطاب في ٢٠ راكبا إلى بنى نضر وبنى جشم بن بكر بن هوازن الذين كانوا في ثربة وهو موضع قريب من مكة ولكن القوم علموا بمسيرهم فهربوا في الأودية ولم يكن قتال.

(٣) سرية أبي بكر الصديق إلى نجد:

وفى شعبان أيضا أرسل رسول الله أبا بكر الصديق في سرية إلى بنى فزارة في أرض نجد. فأغار عليهم في صباح باكر وقتل منهم الكثير وأسروا الرجال ومن ضمنهم امرأة حسنة المنظر فلما عادوا إلى المدينة أخذ النبي الأسيرة وأرسلها إلى أهل مكة وافتنى بها بعضا من أسرى المسلمين.

(٤) سرية بشير بن سعد إلى الجنب:

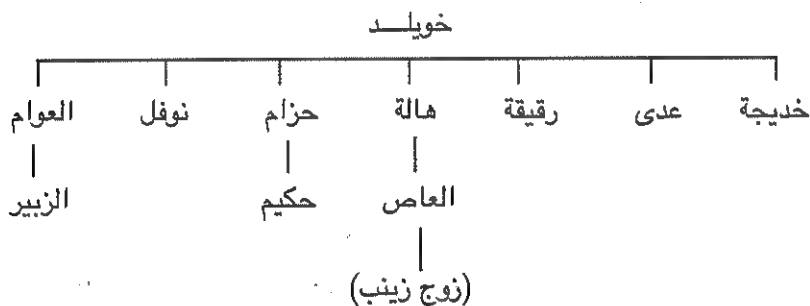
في شوال بلغ رسول الله أن جمعا من غطفان بالجنب قد واعدهم عيينة بن حصن ليغيروا على المدينة. فعمد النبي اللواء لبشير بن سعد في سرية من ٢٠٠ رجل. والجنب تقع شرقي خيبر. فأصابوا كثيرا من الإبل ولكن الرعاء أسرعوا وأخبروا القوم فتفرقوا في رؤوس الجبال ولم تترك السرية إلا رجلين أسروهما فلما عادا بهما إلى رسول الله أسلما فأطلق سراحهما. وقد كانت هذه السرية سببا في أن يفكر عيينة بعمق في الإسلام. ثم حضر هو وحليفه الحارث بن عوف وفروة بن هبيرة القشيري إلى النبي وأسلموا وحضروا معه موقعة حنين وكانوا هم وقومهم من المؤلفة قلوبهم (السيرة النبوية، مهدي رزق الله أحمد، ص ٥٣٠).

عمرة القضاء:

كان شهر ذو القعدة قد اقترب ويكون قد مر عام على صلح الحديبية وتجب عمرة القضاء بدلا من العمرة التي صدت عنها قريش في العام السابق. ولا شك أن رسول الله قد أرسل يخبر قريشا باعتزامه العمرة وأمر أصحابه أن لا يتخلف أحد ممن شهد الحديبية فلم يتخلف إلا من مات أو قتل في خيبر. وخرج آخرون ممن لم يشهدوا الحديبية حتى بلغ من خرجوا ٢٠٠٠ سوى النساء والصبيان. وساق البدن. وحمل المسلمون السلاح والدروع والرماح. فقبل يا رسول الله حملت السلاح وقد شرطوا أن لا تدخلها عليهم بسلاح إلا سلاح المسافر السيوف في القرب. فقال النبي: لا ندخل عليهم الحرم بالسلاح ولكن يكون قريبا منه. فإن هاجنا هيج من القوم كان السلاح قريبا منا. وبالطبع كان هذا بعد نظر من النبي. فلو خرج بسلاح المسافر فقط فلا يأمن أن تعتمد قريش إلى تحريض قبائل من حلفائها لمهاجمته في الطريق أو يلجأوا هم إلى الخيانة وينقضوا عليه قبل منطقة الحرم ويكون المسلمون حينئذ لقمة سائغة.

وسار المسلمون حتى إذا كانوا بمر الظهران - قبل مكة بحوالى ٢٥ كم - قابلهم نفر من قريش فلما رأوا الخيل وسلاحا كثيرا أسرعوا إلى قريش بالخبر ففزعت قريش وقالوا: ما أحدثنا حدثا وإنما على كتابنا ومدتنا ففيم يغزونا محمد فى أصحابه؟ وجاءه نفر من قريش وقالوا له: والله يا محمد ما عرفت صغيرا ولا كبيرا بالغدر. تدخل بالسلاح فى الحرم على قومك وقد شرطوا عليك ألا تدخل إلا بسلاح المسافرين السيوف فى القرب! فقال الرسول: إني لا أدخل عليهم بالسلاح. فقالوا: هو الذى تعرف به. البر والوفاء. وعمد النبی إلى مكان يسمى «بطن يأجج» قبل مكة بـ ١٨ كم (شكل ٤٢ ص ٦٨٥) ووضع فيه السلاح وخلف عليه أوس بن خولى الأنصارى فى مائتى رجل يحرسونه.

وخرج كبراء قريش من مكة حتى لا يروا النبی والمسلمين يطوفون بالبيت آمنين فقد كان الحقد ينهش قلوبهم وخاصة أبو سفيان وعكرمة بن أبى جهل وخرج خالد بن الوليد فقد خشى أن لو التقت عيناه بعيني أخيه الوليد بن الوليد - الذى كان قد أسلم - لأسلم مثله. وخرج أيضا صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو. وخرج الكثير غيرهم من سادات قريش ومن العامة. وبقي فى مكة حكيم بن حزام وقد أشرف على الستين فهو يحب أن يرى «محمدا» زوج عمته «خديجة» سيدة نساء قريش وراح يتذكر الأوقات التى كان يقضيها فى بيت عمته - يستمع إلى حديث «محمد» قبل أن تأتية الدعوة.



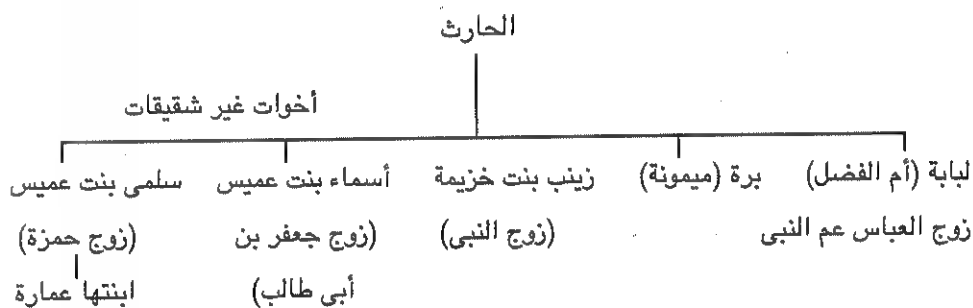
وقدّم رسول الله الهدى أمامه وأبقاه بذى طوى وخرج على راحته القصواء والمسلمون حوله يلبون ويكبرون وما إن رأى المهاجرين البيت الحرام حتى كادت تخنقهم العبرات أن عادوا - وإن عودة قصيرة - إلى البلد الحبيب مكة. إلى أرض صباهم وشبابهم. وكان عبد الله بن رواحه وهو أخذ بزمام راحلة النبی يرتجز شعرا فقال له النبی: يا ابن رواحة قل: لا إله إلا الله وحده نصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده. وأطرق رسول الله تواضعا لله وهو يُلبى حتى استلم الحجر الأسود وتبعه أصحابه يستلمون الحجر الأسود ويطوفون بالبيت ويلبون ويكبرون، وقريش على جبل أبى قبيس تنظر وقال قائل منهم. إن المهاجرين قد أوهنتهم حمى يثرب. وأطلع الله نبيه على ما قالوا، فقال النبی: رحم الله امرأ أراهم من نفسه قوة. وكان المسلمون قد بدأوا السعى بين الصفا والمروة فأمرهم النبی أن يرملوا (يسرعوا) فى الجزء

القريب من الصفا ليرى المشركون أن لهم قوة. وبعد انتهاء السعى سبعة أشواط نحر الهدى عند المروة، ثم أمر ناسا ليذهبوا إلى بطن يأجج لحراسه السلاح ويأتى الآخرون فيقضوا نسكهم ففعلوا.

وعاد رسول الله وصحبه إلى الكعبة ودخلها ولم يزل بها حتى اعتلى بلال ظهرها وراح يؤذن لصلاة الظهر. وخرج النبي من الكعبة وصفاً المسلمين صفوفاً ثم أمَّهم وصلى بهم الظهر ثم ذهب إلى قبته التي نصبت له بالأبطح ليستريح.

الزواج من برة بنت الحارث:

هى برة بنت الحارث أخت أم الفضل زوج العباس عم النبي وأول من أمنت من النساء بعد خديجة وقد مات عنها زوجها فترملت وهى لم تتعد السادسة والعشرين من عمرها. وظلت فى



مكة لم تهاجر إلى المدينة. وكانت تكن للنبي شعورا خاصا وجارفا، وكان عليها أن تتحرك قبل أن تنتضى الأيام الثلاثة التى حددتها قريش لبقاء المسلمين فى مكة. وأفضت بشعورها إلى أختها أم الفضل زوج العباس، فانطلق العباس إلى النبي وأفضى إليه برغبة برة الذى وافق وأرسل جعفر بن أبي طالب - زوج أختها لأمها أسماء بنت عميس - ليخطبها، فما إن خرج جعفر من عندها حتى استخف بها الفرح فركبت بعيرها وانطلقت إلى حيث النبي حتى لقيته وقالت: البعير وما عليه لله ورسوله فجاءت تهب نفسها للنبي عملا بقوله تعالى: «يا أيها النبي إننا أحللتنا لك أزواجك اللاتى آتيت أجورهن وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتى هاجرن معك، وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم فى أزواجهم وما ملكت أيمنهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفورا رحيما» (٥٠ - الأحزاب).

ويقول البعض إن هذه الآية نزلت بمناسبة ما فعلته برة ولكن الوحي أمر بوضعها فى سورة الأحزاب لوحدة الموضوع وهو زوجات النبي وضربت لها قبة فى سرف وبنى بها النبي فى

طريق عودته إلى المدينة بعد انتهاء العمرة وسماها «ميمونة» قيل للمناسبة الميمونة وهى دخوله مكة لأول مرة بعد ٨ سنوات منذ أن خرج منها مهاجرا. وجاء العباس إلى قبة النبی ليهنئه على الزواج وليرى جعفرًا وعليًا أولاد أخيه ويطفئ نار الشوق إليهم بعد الغيبة الطويلة.

والتفت النبی إلى الوليد بن الوليد وسأله: أين خالد؟ فقال الوليد: يأت الله به. فقال النبی: ما مثله يجهل الإسلام.

وانساب المهاجرون فى طرقات مكة يسترجعون الذكريات فى مراتع الصبا والشباب وانقضت الأيام الثلاثة التي حددتها قريش للعمرة وجاء إلى النبی سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى فى نفر من قريش وقال حويطب للنبي: ناشدتك الله والعقد إلا ما خرجت من أرضنا فقد مضت الثلاث. وأراد النبی أن يطيل مكثه فى مكة عسى أن يقتنع رجالها ويسلموا فقال: إني قد نكحت فيكم امرأة فما يضركم إن مكثت حتى أدخل بها وأصنع الطعام فناول وتأكلون معنا؟ وخشيت قريش من أن يزداد عدد من يتبعون النبی فردوا بغلظة: لا حاجة لنا فى طعامك. اخرج عنا من أرضنا فالثلاثة قد مضت. فأمر النبی أن ينادى بالرحيل فلا يمسى بمكة أحد من المسلمين وأمر أبا رافع ليأتى بميمونة إلى معسكره خارج مكة. وطاف المسلمون طواف الوداع وانسلوا خارجين من مكة. ولما خرج رسول الله من مكة جاءه على بن أبى طالب وكلمه فى عمارة بنت حمزة بن عبد المطلب - الذى قتل فى معركة أحد - وقد أسلمت وكانت تعيش مع أمها سلمى بنت عميس - أخت غير شقيقة لميمونة (انظر شجرة النسب فى الصفحة السابقة) وقال للنبي: علام نترك بنت عمنا يتيمة بين أظهر المشركين. فبعث النبی إلى أبى رافع أن يأتى بميمونة وعمارة. وفى سرف أقام النبی عدة أيام ودخل بميمونة بعد أن صنع طعاما لأصحابه.

بعد ذلك أخذ المسلمون سلاحهم وساروا راجعين إلى المدينة.

إسلام خالد بن الوليد وعمرو بن العاص:

كتب الوليد إلى أخيه خالد كتابا يدعو فيه إلى الإسلام ويخبره فيه أن النبی سأل عنه وقال: ما مثله يجهل الإسلام. وفكر خالد مليا فيما قاله النبی عنه وشعر ببعض الزهو. وراح يفكر فى موقفه وفى المواقع الحربية التى دارت بين قريش وبين المسلمين. وفى معركة بدر كانت كل التوقعات الحربية تشير إلى ضرورة انتصار قريش فقد كانوا ٩٥٠ ضد ٣١٣ ومعهم من الفرسان ٢٠٠ أو ١٠٠ فى حين أن «محمدا» لم يكن لديه إلا فارسان ومع ذلك انتصر المسلمون انتصارا ساحقا إذ قُتل من قريش ٧٠ وأُسر ٧٠ آخرون فى حين لم يقتل من المسلمين سوى ١٤ فقط. وإذا كان رب محمد قد أعانه بألف من الملائكة حسب ما أخبرهم به الوحي «إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أنى ممدكم بألف من الملائكة مردفين» (٩ - الأنفال - ص ٥٩٠) فلماذا لم تهب آلهة قريش لنجدتها! ثم انتقل بتفكيره إلى وقعة أحد. وكيف أنه

أهدى إلى قريش ميزة عسكرية قلما يوجد الزمان بمثها حينما احتل التل الذى أخلاه رماة المسلمين ومع ذلك لم تنتصر قريش. بل إن «محمدا» والفئة القليلة التى ثبتت حوله بعثوا الحماس فى المسلمين الفارين فعادوا إلى ميدان المعركة وأبلوا قدر استطاعتهم فى حين تخاذل جنود قريش فلم يحرزوا النصر المرجو. وفى معركة الأحزاب. كان الخندق عملا رائعا لم يشهدوا مثله من قبل ولكنه كان خطأ دفاعيا وكان من الممكن ردم جزء منه أو اقتحامه ولو ببعض التضحيات وكان من الممكن أيضا - لو أطالوا الحصار أن يوهن الجوع والعطش من عزيمة المسلمين ولكن هذه الرياح الباردة الشديدة جعلت إطالة الحصار أمرا مستحيلا. لقد كانت «الطبيعة» تحارب مع المسلمين. وإن كان الوحي قد أخبرهم أن «ربهم» هو الذى أرسل هذه الرياح بل وأرسل جنودا خفية تؤيدهم «فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها» (٩ - الأحزاب. ص ٥٩٦). لقد كان «ربهم» يتدخل دائما لنصرتهم فى حين أن آلهة قريش ثبت أنها عاجزة عن تقديم أى معاونة. وسرح بفكره: كيف كانت هذه الأصنام ستساعدهم! لاشك فى صحة ما يقوله «محمد» عن أنها لا تضر ولا تنفع! ثم راح يستعرض كيف جاء مسالما فى الحديبية لا يريد إلا الطواف بالبيت وتعظيمه فمبغته قريش ووضعت شروطا مجحفة فى الصلح قبلها النبى حفظا لأواصر الرحم. وها هو جاء للعمرة وخرج من مكة فى موعده حفظا لعهد. ووضحت الحقيقة جلية فى ذهنه وسأل نفسه: فيم التأخر عن الحق؟

وخرج خالد من داره وقد عزم على الانطلاق إلى المدينة ليلقى محمدا ويسلم على يديه فقابل عثمان بن طلحة الحبشى. فقال له: أما ترى محمدا قد ظهر على العرب فلو قدمنا عليه فاتبعناه فإن شرفه شرف لنا. فقال عثمان. هذا هو الرأى وتواعدا على اللقاء فى فجر اليوم التالى للسير إلى المدينة. فما سارا إلا قليلا حتى لقيا عمرو بن العاص الذى سأل خالدا عن وجهتهما فقال له: لقد استقام الطريق وظهر الأمر وإن هذا الرجل لنبى فأذهب وأسلم فحتى متى! فقال عمرو إنه ما سار هو الآخر إلا ليسلم.

ووصل ثلاثتهم إلى المدينة ليعلنوا إسلامهم. وتقدم خالد إلى النبى وقال: السلام عليك يا رسول الله. فرد النبى: وعليك السلام يا أبا سليمان ورحمة الله. فقال خالد: أشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله. فقال النبى: الحمد لله الذى هداك. قد كنت أرى لك عقلا رجوت ألا يسلمك إلا إلى خير. فقال خالد: يا رسول الله ادع الله لى أن يغفر لى تلك المواطن التى كنت أشهداها عليك. فقال: الإسلام يجب ما قبله. ونطق عمرو بن العاص وعثمان بن طلحة بالشهادتين وعم المسلمون سرور عظيم لإسلام هؤلاء الثلاثة من صناديد قريش لا يماثله إلا فرحتهم بإسلام عمر بن الخطاب فى مكة من قبل خمسة عشر عاما (عمر بن الخطاب أسلم فى السنة الخامسة للدعوة أى قبل الهجرة بثمانية أعوام ونحن الآن فى آخر السنة السابعة للهجرة).

عود إلى مارية القبطية:

قلنا (ص ٧٤١) إن النبي حوّل «مارية» إلى مسكن في «العالية» في أطراف المدينة. وفي أحد الأيام فرغ بيتها من الزاد فنزلت إلى المدينة وانتظرت بجوار المسجد حتى فرغ النبي من صلاة الظهر فقابلته وكان اليوم شديد الحرارة ورأى النبي أن يأخذها إلى بيت إحدى زوجاته حتى تخف شدة الحر. وكانت حفصة في زيارة لبعض أقاربها فأخذ النبي مارية إلى بيت حفصة. وبعد الغداء كان بينهما ما يكون بين المرء وأهله وعادت حفصة مبكرة عن موعد عودتها إذ كان المتوقع إن لا تعود قبل أن تخف شدة الحر بعد صلاة العصر. ولما انصرفت مارية قالت حفصة تعاتب النبي: أفى بيتي يا رسول الله. والله لقد سببتني وما كنت لتصنعها لولا هواني عليك وانخرطت في البكاء. وتأثر النبي لبكائها ومأ كان ليهين بنت عمر ثاني أصدق أصدقائه. وأقبل عليها يترضاها وأسر إليها بأن مارية حرام عليه ثم أوصاها أن لا تحدث أحدا بما كان وتعتبره كأن لم يكن. ورضيت حفصة ولكنها لم تستطع أن تكتم ما حدث عن عائشة فنبأتها به وذاع الخبر وغضب النبي على حفصة لإفشائها السر الذي أوصاها بكتمانها ويقال إنه طلقها تطليقة واحدة. ويرى المفسرون أن الآيات الخمس الأولى من سورة التحريم قد نزلت في ذلك:

«يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة أزواجك والله غفور رحيم. قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم. وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا فلما نبأت به وأظهره الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض. فلما نبأها به قالت من أنبيأك هذا قال نبأني العليم الخبير. إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير. عسى ربه إن طلقك أن يبدله أزواجا خيرا منك مسلمة مؤمنة قانتة تائبات عابدات سائحات ثيبات وأبكارا»

(١ - ٥ التحريم).

والضمير في «إن تتوبا» عائد إلى عائشة وحفصة. «صغت قلوبكما» أى مالت عن الواجب. وجواب الشرط محذوف وتقديره: يعف عنكما. «وإن تظاهرا عليه» - وأصلها تتظاهرا وحذفت إحدى التاءين - أى تتعاوننا عليه بما يسوءه. فالله موله ومؤيده وجبريل والمؤمنون والملائكة يناصرون النبي وذلك لتوهين أمر هذا التظاهر ودفع ما عسى أن يتوهمه المنافقون من شغل النبي بهذه الأمور.

وتروى الروايات أن عمر بن الخطاب راح يحثو التراب على رأسه لما طلق النبي حفصة وراح يقول: ما يعبأ الله بعمر وابنته بعدها. فنزل جبريل في اليوم التالي يأمر النبي بإرجاع حفصة لعصمته. فأرجعها ولكن عائشة استمرت في ثورتها وحرصت نساء النبي الأخريات فاعتزل النبي نساء جميعا وقعد في مشربة له ليس فيها إلا حصير وقليل من الزاد. وخرج عمر إلى المسجد فألقى المسلمين مطرقين مهمومين ويقولون: طلق رسول الله نساءه: فذهب عمر إلى النبي واستأذن. فأخبره النبي أنه لم يطلق نساءه وإنما هجرهن شهرا. فانطلق عمر إلى

المسلمين فبشرهم وإلى ابنته فطمأنها.

ولقد ذكرت كتب التفسير - كسبب لنزول هذه الآيات - حكاية مغافير التي ذكرناها في ص ٦٦٧ والتي تتضمن تحريم النبي شرب العسل على نفسه. ولما كان لكل من الروایتين مؤيدوها فليس ما يمنع من صحتهما معا. فبدأت مكاييد الزوجات بحكاية شرب العسل ومغافير ثم جاءت بعدها حكاية مارية القبطية وتحريمها على نفسه فكان أن قرر النبي هجر نسائه جميعا شهرا حتى يتبن إلى رشدن ويقلعن عن غيرتهن ومكائدهن.

أحداث السنة الثامنة للهجرة

محرم	وفاة زينب بنت النبي.
	١ - سرية ابن أبي العوجاء إلى بني سليم.
صفر	٢ - سرية عبدالله بن رواحة.
	٣ - سرية أسامة بن زيد إلى جهينة.
ربيع الأول	٤ - سرية غالب بن عبدالله الكلبى إلى بني الملوخ.
	٥ - سرية مجلم بن جثامة إلى إضم.
ربيع الثانى	٦ - سرية كعب بن عمير إلى بني قضاة.
	٧ - سرية شجاع بن وهب إلى هوازن.
جمادى الأول	٨ - غزوة مؤتة.
جمادى الثانى	٩ - غزوة ذات السلاسل.
رجب	١٠ - سرية أبى عبيدة بن الجراح إلى جهينة بسيف البحر.
شعبان	١١ - سرية أبى حدرد إلى الغابة.
	١٢ - سرية أبى قتادة إلى غطفان.
رمضان	بدء السير لفتح مكة.
	٢٠ - فتح مكة.
شوال	٦ - غزوة حنين والطائف.
ذو القعدة	عمرة الجعرانة، ثم العودة إلى المدينة.
	«سورة الحديد».
ذو الحجة	الحج وأميره عقاب بن أسيد.
	مولد إبراهيم ابن النبي من مارية القبطية.

وفاة زينب بنت النبي:

كانت زينب ضعيفة البنية، وزاد من ضعفها سقطتها على الحجر حين طرحتها دابتها بفعل المشركين عند هجرتها وفقدت جنينها كما ذكرنا سابقا (ص ٥٢٠). ثم كان إسلام العاص بن الربيع كما ذكرنا (ص ٧٤٠) واجتمع النشمل بعودته إلى زوجته زينب، ومضت عشرة أشهر كانت زينب خلالها معتلة تعاني من ضعف عام ونزيف يعاودها بين الحين والآخر حتى توفيت في مستهل السنة الثامنة للهجرة.

سرايا السنة الثامنة للهجرة:

كان رسول الله إذا سمع أن قبيلة ما تجمع له تريد حربا يسارع إلى غزوهم في عقر دارهم قبل أن يغزوه وقبل أن يستعدوا فيشتت جموعهم. ويدعوهم إلى الإسلام فإن أسلموا صالحهم وإن أبوا استولى على ديارهم وأموالهم وسبى ذريتهم. وقد كانت السرايا تختلف من حيث عدد أفرادها حسب قوة القبيلة المرسلة إليها. وقد تميزت السنة الثامنة للهجرة بكثرة السرايا التي خرجت فيها (شكل ٤٧ ص ٧٥٤):

(١) سرية ابن أبي العوجاء إلى بنى سليم:

فور عودة النبي من عمرة القضاء، وفي محرم من أول السنة الثامنة بعث النبي ابن أبي العوجاء السلمي في ٥٠ فارسا إلى بنى سليم، وعلم بنو سليم بسير السرية فجمعوا جمعا كثيرا فلما وصلت السرية ودعوهم إلى الإسلام رفضوا وقالوا لا حاجة لنا إلى ما دعوتكم إليه ورشقوهم بالنبل وأحاطوا بهم من كل جانب وقاتلوهم قتالا شديدا حتى قتلوا السرية كلها إلا ابن أبي العوجاء الذي فر بجراحه وتحامل ورجع إلى المدينة فوصلها في أول صفر وأخبر النبي بما حدث.

(٢) سرية عبدالله بن رواحة إلى يسير بن رزام اليهودي بخيبر:

بلغ النبي أن يسير بن رزام اليهودي بخيبر يؤلب غطفان ويجمعهم لغزو المدينة فبعث النبي عبدالله بن رواحة في ٣٠ راكبا إلى خيبر. وأرادوا أن يبعدوا يسير بن رزام عن أهل خيبر حتى لا تكون معركة كبيرة واحتالوا ليخرجوه بعيدا فقالوا له إن رسول الله أرسل إليه ليستعمله على خيبر فخرج معهم في عدد من رجاله. فلما بلغوا «قرقرة» - على بعد ٦ أميال من خيبر - حاول يسير الغدر بعبد الله بن رواحة ومدَّ يده إلى سيفه ففطن عبدالله إلى حركته وعاجله بضربة من سيفه فقتله وقتلوا أصحابه وعادوا إلى المدينة.

(٣) سرية أسامة بن زيد إلى جهينة:

بعث رسول الله أسامة بن زيد في سرية إلى «الحرقه» بأرض جهينة وكان معهم رجل من

حلفائهم اسمه مرداس كان شديدا فى القتال فأحاط به عدد من رجال السرية فلما تكاثروا عليه وشهروا سيوفهم قال أشهد أن لا إله إلا الله، إلا أن أسامة ضربه بسيفه وقتله، فلما رجعوا إلى المدينة وعلم رسول الله بما حدث قال: يا أسامة، أقتلته بعد أن قال لا إله إلا الله! قال: يا رسول الله إنما قالها تعوذا من القتل، قال النبي: فمن لك يا أسامة بلا إله إلا الله، وظل يكررها فتمنى أسامة أن لو انشقت الأرض وابتعلته.

(٤) سرية غالب بن عبد الله الكلبى إلى بنى الملوح بالكديد:

وكان بنو الملوح يؤلبون القبائل على رسول الله، فبعث بسرية من ١٢٠ راكبا بقيادة غالب بن عبد الله الكلبى حتى إذا كانوا عند «قديد» لقوا الحارث بن مالك بن البرصاء أحد أشراقهم فأسروه فقال إنه إنما جاء ليسلم فأوثقوه حتى يتأكدوا من صدقه ثم كمنوا وأخذوا قومه على غرة فأصابوا منهم وغنموا أبلهم وأغنامهم، فاستنجد بنو الملوح بباقي عشائهم الذين هبوا لنجدتهم وتكاثروا على السرية ولكن حدث أن نزل مطر غزير جعل الأرض بين الفريقين بركا تنزل فيها الخيل فتمكن المسلمون من العودة إلى المدينة.

(٥) سرية محم بن جثامة إلى إضم:

نمى إلى رسول الله أن قوما من إضم يجمعون ليغيروا على مراعى المدينة فبعث النبي بسرية برئاسة محم بن جثامة فلما قابلوهم حيوهم بتحية الإسلام فأمسكوا عنهم إلا أن محم بن جثامة قتل عامر بن الأضبط لثأر قديم بينهما فلما قدموا المدينة وعلم النبي بما حدث غضب، وقيل نزل قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم فى سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام (السلام) لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة، كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا إن الله كان بما تعملون خبيرا» وهى الآية ٩٤ من سورة النساء وقد سبق ذكرها فى صفحة ٦٢٥، وقدم أهل عامر يطلبون القصاص فعرض عليهم النبي دية ١٠٠ بغير ومازال بهم حتى رضوا وانصرفوا وظل رسول الله غاضبا على ابن جثامة ويقول «لا غفر الله لك» قالها ثلاثا، ومات محم بعد ذلك إلا سبعة أيام حتى مات (السيرة النبوية لابن كثير، ج ٣ ص ٤٢٣).

(٦) سرية كعب بن عمير إلى بنى قضاة بأرض الشام:

بعث النبي بكعب بن عمير الغفارى فى ١٥ رجلا إلى بنى قضاة فساروا حتى انتهوا إلى حدود الشام ووجدوا جمعا كثيرا فدعوهم إلى الإسلام فلم يستجيبوا لهم وقتلوهم وتكاثروا عليهم حتى قتلوهم جميعا إلا واحدا نجا وعاد إلى المدينة وأخبر النبي بما حدث فهم أن يبعث سرية أخرى لتأخذ بثأرهم ولكنه أبلغ أنهم ساروا إلى موضع بالشام تحت سلطان روما فلم يشأ أن يستعدى قوات الإمبراطورية الرومانية فترك مطاردتهم.

(٧) سرية شجاع بن وهب إلى هوازن:

بعث رسول الله شجاع بن وهب الأسدي في ٢٤ نفرا إلى جمع من هوازن فخرج وكان يسير ليلا ويكمن نهارا حتى فاجأهم وأغاروا عليهم وأصابوا إبلا وغنما كثيرة وساقوها إلى المدينة وقسم النبي الغنائم.

(٨) غزوة مؤتة:

ذكرنا سابقا (ص ٧٢٥) أن النبي أرسل كتابا إلى حاكم بصرى يدعوه إلى الإسلام وبينما كان المبعوث يمر بأرض مؤتة اعترضه شرحبيل بن عمر، أحد كبار الغساسنة وقتله. وكان العرف أن المبعوثين الدبلوماسيين يتمتعون بحصانة تحميهم من القتل وثارت المدينة لهذا التصرف. وفي جمادى الأولى من السنة الثامنة للهجرة جهز النبي جيشا يتألف من ٣٠٠٠ مقاتل بقيادة زيد بن حارثة وكان خالد بن الوليد جنديا عاديا فيه وطلب النبي من زيد أن يقتل الرجل الذي قتل مبعوثه وأن يعرض الإسلام على أهل مؤتة فإن أسلموا لا يقاتلهم. وقال رسول الله: زيد بن حارثة أمير الناس فإن قتل زيد فجعفر بن أبي طالب فإن قتل جعفر بن أبي طالب فعبد الله بن رواحة فإن قتل عبدالله بن رواحة فليرتض المسلمون بينهم رجلا فليجعلوه عليهم. وكان ظن المسلمين أنهم سيقاتلون الغساسنة. وكانت الروح المعنوية بين المسلمين مرتفعة عند بدء مسيرتهم من المدينة وشيعة الناس قائلين: صحبكم الله ودفع عنكم وردكم إلينا سالمين. وتخلف عبدالله بن رواحة حتى يصلى الجمعة مع رسول الله فلما قضيت الصلاة رآه النبي وسأله عن سبب تخلفه قال: أردت أن أصلى الجمعة معك ثم ألحقهم. فقال له النبي: لو أنفقت مافى الأرض جميعا ما أدركت غدوتهم. فأسرع عبدالله بن رواحة في السير حتى لحقهم

وما إن وصل المسلمون حتى تناهى إلى سمعهم أن هرقل امبراطور الروم قد خف لنجدة حلفائه الغساسنة ووصل إلى الأردن ومعه ١٠٠.٠٠٠ جندي. ولاشك أن هناك بعض المبالغة في هذا الرقم لأن جيوش الروم في حربهم مع الفرس كانت تبلغ ١٠٠.٠٠٠ وما كان قيصر ليحشد كل قواته لنجدة الغساسنة ولو انضم إليهم - كما قيل - من الغساسنة ٥٠.٠٠٠ لكان جيش من ١٥٠.٠٠٠ كفيلا باجتياح كل شبه الجزيرة العربية. لذلك يرى المؤرخون أن جيش الغساسنة كان حوالي ١٥.٠٠٠ وأنجدهم هرقل بمثلهم فتكون جيش من ٣٠.٠٠٠ مقابل ٣٠٠٠ من المسلمين أى عشرة أمثالهم. وبقي المسلمون في معان يومين يتشاورون في أمرهم. وكان طبيعيا أن يغشاهم التردد إزاء أعداد عدوهم التي لم يحسبوا لها حسابا واقترح بعضهم أن يرسلوا إلى النبي يستشيرونه أو يرسل إليهم مددا. ولكن عبدالله بن رواحة عارض هذا الرأي على اعتبار أن تأخير الالتحام سيعطى العدو انطبعا بأمن المسلمين قد ساورهم الخوف فتزداد روحه المعنوية كما تتدنى الروح المعنوية لدى المسلمين. وقام عبدالله بن رواحة في جموع المسلمين وحثهم على الاستبسال في قتال العدو وختم قائلا: يا قوم والله إن التي تكرهون للتي

خرجتم تطلبون. الشهادة. وما نقاتل الناس بعدد ولا قوة ولا كثرة. ما نقاتلهم إلا بهذا الدين الذى أكرمنا الله به فانطلقوا فإنما هى إحدى الحسنيين إما ظهور وإما شهادة. وأثر هذا الكلام فى نفوس المسلمين وزال عنهم التردد فاستأنفوا السير فى اتجاه بصرى العاصمة. فلما رأى زيد بن حارثة - قائد السرية - أن التلال لا تصلح للقتال استدار إلى مؤتة وهناك وقعت المعركة فى الأسبوع الثالث من جمادى الأول من العام ٨ للهجرة.

ونظم زيد قواته حسب الأسلوب المعتاد بأن وضع بعضا منها فى القلب وجناحين. ورأس زيد القلب ومعه خالد بن الوليد كجندى عادى. وبدأت المعركة واشتبك الجيشان وكان كل قائد يحارب بنفسه على رأس قواته وقتل زيد بعد قليل من بداية المعركة ولما سقط اللواء من يده التقطه جعفر وواصل القتال إلى أن سقط بدوره فى الميدان. بعد أن أثخنه الجراح وبعد أن كان قد قتل عددا كبيرا من الروم والغساسنة فقد وجدوا به بضعا وتسعين طعنة ما بين ضربة سيف أو طعنة رمح أو رمية سهم. وقيل لما طعنت يده اليمنى أمسك اللواء بيده اليسرى فلما طعنت هى الأخرى احتضنه حتى قتل. والتقط اللواء بعده عبدالله بن رواحة وواصل القتال إلى أن سقط بدوره فى الميدان وهنا حدث ارتباك فى صفوف المسلمين كان من أثره أن هربت قلة منهم من ساحة المعركة أما الباقون فاستمروا فى مقاومتهم للعدو وإن كانوا يحاربون بغير نظام فقد كانوا بغير قاذد وكان باستطاعة العدو انتهاز هذه الفرصة وتحقيق نصر مؤزر على المسلمين ولكن لسبب ما لم يفعلوا وظلوا يقاتلون أفرادا والمسلمون مستبسلون. ثم التقط اللواء ثابت بن أقرم وصاح قائلا: يا معشر المسلمين اصطلحوا على رجل منكم وتطلع إلى خالد وقدم إليه اللواء ولكن خالدا رفض إذ كان يدرك أنه حديث عهد بالإسلام وثابت بن أقرم أحق بالقيادة منه ولكن الأنظار كلها تركزت على خالد لما كانوا يعرفونه عنه من شجاعة ومهارة حربية. فأخذ خالد اللواء وتولى قيادة المسلمين.

وكان رسول الله بالمدينة قد صعد المنبر وأمر فنودى فاجتمع الناس فقال: أخبركم عن جيشكم هذا. إنهم انطلقوا فلقوا العدو. فقتل زيد شهيدا. واستغفر له. ثم أخذ اللواء جعفر فشد على القوم حتى قتل شهيدا. واستغفر له. ثم أخذ اللواء عبدالله بن رواحة فأثبت قدميه حتى قتل شهيدا. واستغفر له. ثم أخذ اللواء سيف من سيوف الله. خالد بن الوليد ففتح الله عليه. ومن يومئذ سُمى خالد «سيف الله».

واستعاد خالد سيطرته على جيشه الصغير وصمد حتى المساء وتوقف القتال. وكان على خالد أن ينقذ جيشه. فعمد بالليل إلى ميمنة الجيش فجعلها ميسرته وجعل الميسرة مكان الميمنة ومقدم القلب جعله فى المؤخرة وغير من راياتهم وهيئتهم فلما أصبح الصبح رأى العدو وكأن أمامه جيشا جديدا فقالوا جاءهم مدد وتخاذلوا فهجم خالد بشراسة على طول الجبهة مما أحدث ارتباكا فى جيش العدو وكثيرا من الفوضى فتقهقروا. وظل خالد يحارب وقد تحطم فى يده تسعة سيوف وراح يقاتل بسيف عاشر. ثم أوقف خالد القتال وسحب قواته إلى الخلف

قليلا، وكان كل جانب يبغى وقتا يستعيد فيه أنفاسه، وكانت كفة المسلمين إلى الآن هي الراجحة. فهم لم يفقدوا إلا ١٢ رجلا في حين كان قتلى العدو يقرب من المائة. ثم ارتأى كل فريق أن ينسحب إلى معركة قادمة. فعاد الروم والغساسنة إلى بصرى. والواقع أن خالدا لم يكن يستطيع أن يفعل أكثر من ذلك. ويكفى أنه قد أنقذ جيشه من هزيمة متوقعة. فغادر مؤتة عائدا إلى المدينة ولم يكن معه غنائم ولا أسرى وحدث الناس أنهم فروا من العدو فراحوا يحثون التراب ويقولون يا فُرَّار، فررتم في سبيل الله. فمنعهم النبي من ذلك قائلا: ليسوا بالفُرار ولكنهم الكُرار إن شاء الله تعالى. ولما علم باستشهاد ١٢ رجلا من رجاله أخبر أن لهم مكانة عظيمة عند ربهم وقال: ما يسرنى أو قال ما يسرهم أنهم عندنا! وبعد قليل من الزمن هدأت حدة غضب المسلمين على الجيش وأدرك المسلمون حكمة خالد وحسن تقديره للأمور والشجاعة التي أبداهها في مؤتة وإنقاذه للجيش من فناء محقق، وبقي اسم «سيف الله» عالقا في ذهنه مما كفل له النصر في كل معركة تالية.

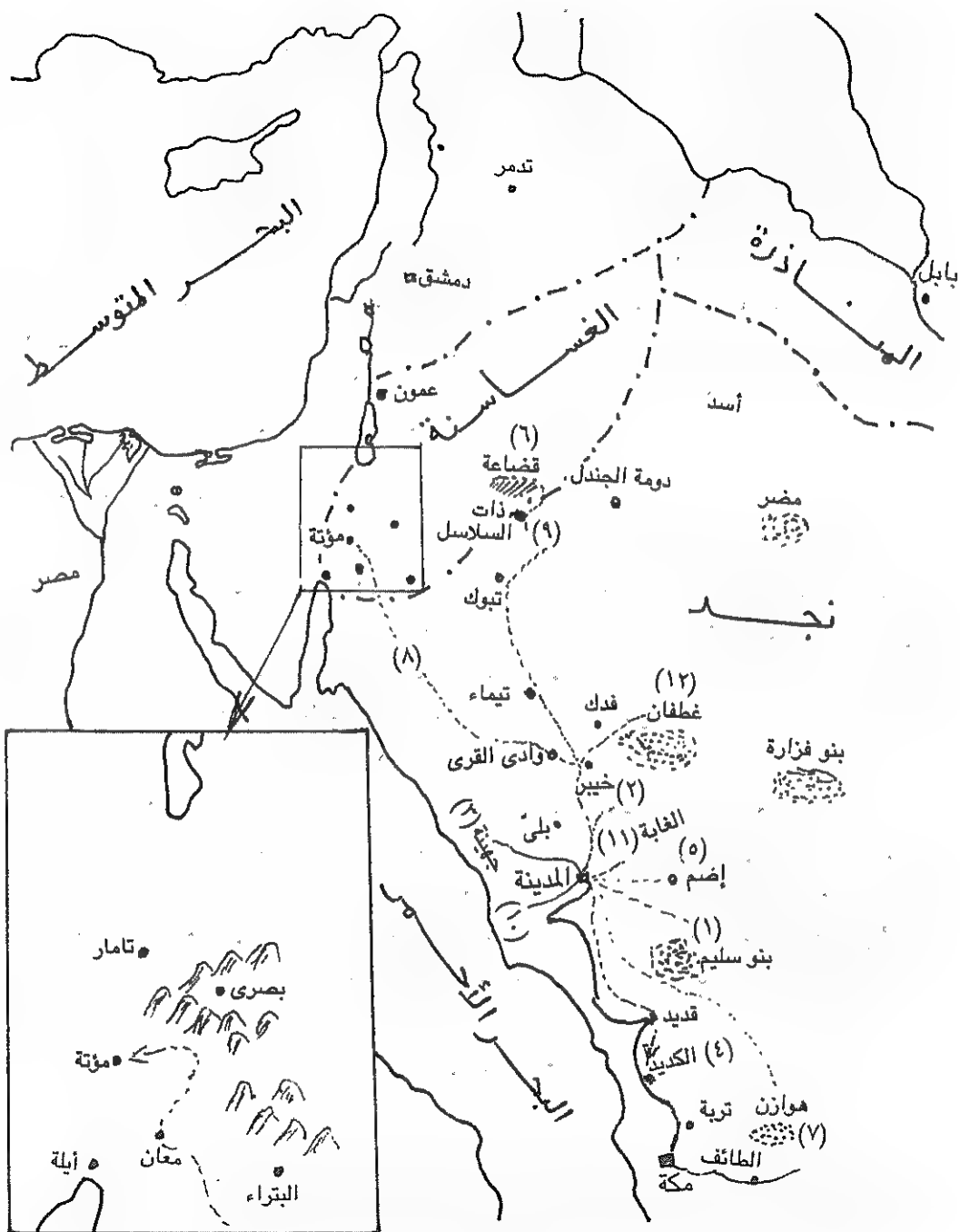
رعاية النبي لابنى جعفر:

وجعفر بن أبى طالب - الذى كان أحد قواد هذه السرية - هو ابن عم النبي، وأكبر من أخيه على بن أبى طالب بعشر سنوات وكان من أوائل المسلمين وقد هاجر إلى الحبشة رئيسا للفوج الثانى (ص ١٦٣) ثم عاد إلى المدينة يوم فتح خيبر (ص ٧٣٤، ٧٣٥). ولما كان على بن أبى طالب أول من أسلم من الصبيان وعمره ٨ سنوات فقد هاجر إلى المدينة وعمره ٢١ سنة (٨ + ١٣ سنة فترة مكة) ثم كانت غزوة مؤتة عام ٨ للهجرة أى كان عمره آنذاك ٢٩ سنة فيكون عمر جعفر عند سيره فى غزوة مؤتة ٣٩ سنة.

ولما جاء نعى جعفر انتظر النبي ثلاثة أيام ثم ذهب إلى بيت جعفر وقام بتعزية أسماء بنت عميس أرملة جعفر وكانت تصيح وتبكي فنهاها النبي عن ذلك وقرب إليه ابنى جعفر: عبدالله ومحمد. وراحت أسماء تذكر يتم الأبناء فقال رسول الله: ألعيلة تخافين عليهم وأنا وليهم فى الدنيا والآخرة!، ولما كان من غير المستحب فى ذلك الوقت ترك أرملة بدون رعاية زوج يدبر لها معيشتها ومعيشة أولادها فإنه بعد أن انقضت عدتها خطبها أبو بكر الصديق وتزوجها وأولم وليمة فولدت له ابنه محمد بن أبى بكر. ولدته بالشجرة بين مكة والمدينة أثناء حجة الوداع، ثم لما توفى أبو بكر الصديق تزوجها من بعده على بن أبى طالب.

(٩) غزوة ذات السلاسل:

راح الروم يشجعون القبائل العربية القريبة من الشام على غزو المدينة بعدما رأوا من صلابة المسلمين في مؤتة وكان هدف الروم هو إضعاف القوة الجديدة التى بدأت تظهر فى شبه الجزيرة العربية وترحف إلى ناحية الشام وتهدد حدود الإمبراطوية الرومانية التى أنهكتها حروبها مع فارس (محمد رسول الله، عبد الحميد جودة السحار جـ ١٥ ص ٢٢٦).



شكل ٤٧ - سرايا السنة الثامنة وغزوة مؤتة.

وأخذ الروم يغرون قضاة (شكل ٤٧) على غزو المدينة مستهدفين توهين العرب جميعا مشركين ومسلمين حتى ينعموا براحة تمكنهم من التقاط أنفاسهم والخروج من الأزمة المالية التي حاقت بهم نتيجة حروبهم المستمرة مع فارس.

وبلغ رسول الله أن قضاة قد تجمعوا يريدون غزو المدينة. فدعا النبي عمرو بن العاص وقد مضى على إسلامه عام واحد وعقد له لواء حملة مكونة من ٣٠٠ مقاتل من المهاجرين والأنصار ومعهم ٢٠ فارسا. فسار بهم عمرو فلما وصل بلى قويل بالترحاب. فجذته لأمه من بلى وسرهم أن النبي أمر ابن أختهم فأمده بالرجال وانطلق عمرو حتى خلف وادي القرى وراءه واقترب من ذات السلاسل وبينها وبين المدينة حوالي ٢٠٠ كم. فلما قرب من مكان قضاة بلغه أن عددهم أكبر كثيرا مما كانوا يتوقعونه ولم يشأ أن يغامر بدخول معركة يخسرها فبعث رسولا إلى النبي يطلب مددا. فبعث النبي إليه أبا عبيدة بن الجراح في ٢٠٠ من الرجال وفيهم سراة المهاجرين والأنصار مثل أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب. فلما وصلوا أصر عمرو بن العاص على أن يكون هو القائد. وكان أبو عبيدة حسن الخلق لين العريكة فرفض لإصرار عمرو.

وكان البرد شديدا وزاد الليل من شدته وأراد الرجال إيقاد النيران ليستدفئوا فمنعهم عمرو من ذلك وشق ذلك عليهم. وفي عماية الصباح أمر عمرو بالهجوم على تجمعات قضاة وهم غير مستعدين فقتل منهم الكثير وفر الباقون. وأراد المسلمون أن يتبعوهم فمنعهم عمرو. وضائق ذلك كثيرا من الجند لرغبتهم في زيادة غنائمهم وانتهت المعركة وقد رد المسلمون هيبته في تلك المناطق. وكان في الليلة التالية أن عمرو بن العاص قد احتلم فتيمة صلى بالناس. فلما عاد إلى المدينة اشتكى الناس إلى رسول الله من تصرفات عمرو وإصراره على قيادة الجند فقال النبي يرحم الله أبا عبيدة بن الجراح. ولما سأل عن أمره بعدم إيقاد النيران للتدفئة أجاب بأن النيران تدل العدو على مكانه وعدد رجاله وأنه كان يريد مباغته القوم. ولما سئل عن نهيه عن اتباع الفارين من العدو أجاب بأنه خاف من كمين أو مدد يكون مستخفيا في مكان ما فيوقع بجنده. فاثنى النبي على حسن تفكيره وأخيرا سأل رسول الله: يا عمر أوصليت بأصحابك وأنت جنب؟ فقال: والذي بعثك بالحق لو أني اغتسلت لمت. لم أجد بردا قط مثله. وقد قال الله تعالى «ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة» (١٩٥ - البقرة) فتبسم النبي ولم يرد.

(١٠) سرية أبي عبيدة بن الجراح إلى جهينة بسيف البحر:

نمى إلى رسول الله أن جهينة تجمع للإغارة على المدينة فبعث أبا عبيدة بن الجراح في ٣٠٠ من المهاجرين والأنصار - وفيهم عمر بن الخطاب - إلى ذلك الحى على ساحل البحر الأحمر شمالي ينبع وبينها وبين المدينة حوالي ١٥٠ كم. ومرت أيام وليالي وهم يبحثون عن القوم الذين فروا لما سمعوا بسيرهم - دون جدوى حتى كاد التمر - وهو زادهم - أن ينفذ.

ووصلوا إلى ساحل البحر وهم يعللون النفس بأنهم سيقابلون عدوهم ويغنمون منه زادا ولكن قبيلة جهينة كانت قد بعدت عن متناول يدهم. وزاد الجوع بأفراد السرية. ثم ساروا على ساحل البحر فإذا حوت ضخمة قد لفظت البحر فهرعوا إليه وأيقنوا أنه رزق ساقاة الله إليهم فأكلوا منه ثم لما نفذ عاد الجوع إليهم وتراءى لهم شبح الموت. وكان في السرية قيس بن سعد بن عبادة، فقابلوا واحدا من سكان الساحل فراح قيس يقاوضه على خمس إبل يأخذها منهم ويدفع لهم ثمنها تمرا في المدينة وأشهد نفرا من أفراد السرية على هذه البيعة. ثم علم صاحب الإبل أن البساتين التي في المدينة هي لأبي قيس وليست لقيس نفسه وأراد أن يلغى البيع ولكن قيسا طمأنه أن أباه يقضى عن الأبعاد ويحمل الكلّ ويطعم في المجاعة وحرى به أن يقضى بيع ابنه وتم البيع وبدأت العودة. وكان قيس يذبح كل يوم جزورا ويطعم السرية حتى وصلوا إلى المدينة بعد خمسة أيام ووفى صاحب الإبل ثمن إبله وكساه وأعطاه ما يركبه (ابن كثير، السيرة النبوية ج ٣ ص ٥٢١).

(١١) سرية أبي حدرد إلى الغابة:

جاء رجل من جثم إلى الغابة شمال المدينة (انظر شكل ٤٥ - ص ٣١١) ليحرّض قيسا - شيخها - والناس على حرب رسول الله. ولما علم رسول الله بذلك دعا أبا حدرد ورجلين من المسلمين وأمرهم بالخروج حتى يأتوا بخبر هذا الجمع. فخرجوا ومعهم سلاحهم. وكانوا يتخفون بالنهار ويسيروا بالليل حتى وصلوا موضع القوم وكمنوا حتى ظلمة الليل. وخرج قيس يبحث عن أحد الرعاة تأخر في العودة فرماه أبو حدرد بسهم أصابه في مقتل. وظن القوم أن المهاجمين كثيرون ففروا واستولي أبو حدرد وصاحبيه على غنمهم وما تركوه من أموال وساقوها إلى المدينة. وكانت السرية في شعبان من سنة ٨ للهجرة.

(١٢) سرية أبي قتادة إلى غطفان:

كانت غطفان مستمرة في عداوتها للمسلمين وبلغ رسول الله أن أحد بطونها يقودهم رفاعة بن قيس قد جمعوا له ويزمعون الإغارة على المدينة. فأمر رسول الله أبا قتادة بتجهيز سرية من ١٥ رجلا ليفاجئ الجمع ويفرق شملهم فلا يسيروا إلى المدينة. وخرج أبو قتادة - في شعبان أيضا - حتى أتوا إلى منزل القوم متخفين ينتظرون غرة لياغتوهم. وتحينوا فرصة إبتعاد زعيمهم رفاعة بن قيس عن باقي الرجال فأردوه قتيلا بسهم. ثم أحاطوا بالمقاتلين الذين كانوا قد تجمعوا - وقتلواهم ففروا وتشتتوا. وغنم المسلمون ١٠٠ بعير و ٢٠٠٠ شاة وعددا من السبايا عادوا بها إلى رسول الله فقسمها بينهم بعد استبعاد الخمس.

فتح مكة

كان بين بنى بكر وخزاعة عداوة قديمة. فلما كان صلح الحديبية بين النبي وقريش - وكان

من ضمن شروطه «أنه من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده فليدخل ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم فليدخل فيه» - فدخلت بنو بكر في عقد قريش ودخلت خزاعة في عقد النبي. والحقيقة أن الود بين خزاعة وبنى هاشم كان موجودا من قبل إذ أظهر أبى بن كعب كتاب جده عبد المطلب لخزاعة والذي جاء فيه: «باسمك اللهم. هذا عهد عبد المطلب ابن هاشم لخزاعة إذا قدم عليه شاهدهم أن بيننا وبينكم عهد الله وميثاقه وما لا ينسى أبدا. اليد واحدة والنصر واحد».

وحدث أن شخصا من بني بكر راح يهجو رسول الله وسمعه غلام من خزاعة فضربه على رأسه فشجّه. وأثار هذا الحادث العداء القديم بين القبيلتين وطلب بنو بكر من قريش أن يمدوهم بالرجال والسلاح فأمدوهم. وكان أكثر القرشيين تلبية هم صفوان بن أمية وشيبة بن عثمان وسهيل بن عمرو لعداوتهم لرسول الله. فجاءوا خزاعة ليلا فقتلوا منهم عشرين رجلا. ولما كان ذلك يعتبر نقضا لبند صلح الحديبية خشوا مغبة الأمر. وتمنوا أن تمر هذه الحادثة دون أن يعلم بها النبي. ولجأوا إلى أبى سفيان يستشيرونه فقال: هذا أمر لم أشهده ولم أرغب فيه وإنه لشر. والله ليغزونا محمد. ولقد حدثتني هند بنت عتبة - زوجته - أنها رأت رؤيا كرهتها. رأت دما أقبل على الحجون (غربي مكة) يسيل حتى وقف بالخدمة (جبل شرقي مكة). وكرهت قريش ما حدث وندموا على مناصرتهم لبني بكر. وكان عمرو بن سالم الخزاعي - سيد خزاعة - قد خرج في أربعين راكبا قاصدا المدينة ليشتكو إلي النبي ما فعل بنو بكر وقريش ويستنصره عليهم بمقتضى الحلف.

وكان النبي صبيحة الواقعة قد دخل على عائشة وقال لها: حدث في خزاعة حدث. فقالت. يا رسول الله أترى قريشا يجترئون على نقض العهد الذي بينك وبينهم. قال: ينقضون العهد لأمر يريده الله.

كانت قريش - لما ندمت على فعلتها - رجوا ألا يهب النبي لنصرة خزاعة فجاءوا إلى أبى سفيان وقالوا له: مالها إلا سواك أخرج إلى محمد فكلّمه في تجديد العهد وزيادة المدة. فخرج أبو سفيان ومولى له على راحلتين وسار أبو سفيان مسرعا لإنجاز المهمة. وتنبأ النبي بما ستفعل قريش فقال لو قد خزاعة: كأنكم بأبى سفيان قد جاءكم ليشد العقد ويزيد في المدة وهو راجع بسخطه. ارجعوا وتفرقوا في الأودية. وسرّ الوفد بما سمع من النبي وفهموا أنه يضمّر أمرا ويريد أن يتكتموه. فعادوا إلى ديارهم. فريق عن طريق الساحل وفريق عن الطريق المعتاد. فلما كانوا بسعفان قابلهم أبو سفيان وسألهم عن أحوال المدينة فأنكروا أنهم كانوا بها وقالوا إنهم كانوا في مهمة صلح بإحدى قرى الساحل. وانتظر أبو سفيان حتى انصرفوا وقت في أبعاد إبلهم فوجد فيها النوى فعرف أنهم قد جاءوا المدينة وعلفوا بها النوى وقال: أحلف بالله لقد جاء القوم محمداً. وانطلق مسرعا إلى المدينة راجيا أن ينجح في سفارته. فلما وصل المدينة دخل على ابنته أم حبيبة - زوجة رسول الله - فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله

طوته عنه فقال يا بنية ما أدري أرغبت بى عن هذا الفراش أم رغبت به عنى؟ قالت بل هو فراش رسول الله وأنت مشرك ولم أحب أن تجلس عليه. فقال: والله لقد أصابك يا بنية بعدى شر.

ثم خرج حتى أتى رسول الله وقال له: يا محمد. اشدد العقد وزدنا فى المدة. فقال النبى: ولذلك قدمت؟ هل كان من حدث قبلكم؟ فقال أبو سفيان: معاذ الله نحن على عهدنا وصلحنا يوم الحديبية لا نُغَيِّرُ ولا نُبَدِّل. فلم يرد عليه رسول الله. فخرج من عنده حتى أتى أبي بكر فطلب منه أن يكلم رسول الله فقال: ما أنا بفاعل. ثم أتى عمر بن الخطاب وكلمه فقال: أنا أشفع لكم إلى رسول الله. فوالله لو لم أجد إلا الذر لجاهدتكم به. ثم خرج فدخل على علي بن أبي طالب وعنده فاطمة وابنهما الحسن. فقال: يا علي إنك أمس القوم بى رحما. وإنى قد جئت فى حاجة فلا أرجع كما جئت خائبا. فاشفع لى إلى رسول الله. فقال علي: ويحك يا أباسفيان. والله لقد عزم رسول الله على أمر ما نستطيع أن نكلمه فيه. فالتفت إلى فاطمة وقال يا ابنة محمد هل لك أن تأمرى بئيك هذا فيجبر بين الناس فيكون سيد العرب إلى آخر الدهر. فقالت. ما بلغ بئى ذلك أن يجبر بين الناس وما يجبر أحد على رسول الله. فتوجه إلى علي وقال: يا أبا الحسن إنى أرى الأمور قد اشتدت على فأنصحنى. قال: والله لا أعلم لك شيئا. ولكنك سيد بنى كنانة فقم فأجر بين الناس ثم إلق بأرضك. قال أو ترى ذلك مغنيا عنى شيئا؟ قال لا والله ما أظنه ولكنى لا أجد لك غير ذلك. فقام أبو سفيان فى المسجد وقال: أيها الناس. إنى أجرت بين الناس (وذلك مثلما نقول فى عصرنا: أنا مستجير بكم. وهو أخذ عهد على الناس ألا يقتله أحد أو يتعرض له). ثم ركب بعيره وانطلق إلى مكة. فلما قدم على قريش قالوا: ما وراءك؟ قال جئت محمدا فكلمته فوالله مارد على شيئا ثم جئت ابن أبى قحافة فلم أجد فيه خيرا ثم جئت ابن الخطاب فوجدته أعدى العدو. ثم جئت عليا فوجدته ألين القوم. وأخبرهم بما فعل وما طلب من النبى فقالوا: فهل أجاز ذلك محمد؟ قال لا: قالوا ويحك فما يغنى عنك ماقلت قال لا والله ما وجدت غير ذلك.

نحن نعرف الآن أن النبى قرر فتح مكة ولكن ذلك لم يدر وقتئذ بأذهان قريش فقد كان ظنهم أن النبى سيعمد إلى الانتقام لمصرع العشرين رجلا من خزاعة. ثم يعود لمهاجمة قوافلهم ويشد فى حصار تجارتهم إلى الشام فيصيبهم أبلغ الضرر وخاصة أن جميع القبائل حول المدينة قد أصبحت تدين بالإسلام. فكان كل هم قريش أن يستمر العقد كما كان. ولكن الرسول كان يفكر فى أمر آخر. كان يريد القضاء على الشرك والذى ترأسه قريش حتى يتفرغ المسلمون لنشر دين الله فى باقى أنحاء الجزيرة العربية ثم بعد ذلك فيما وراءها.

الاستعداد لفتح مكة:

أمر النبى الناس التجهيز للحرب وأعلمهم أنه سائر إلى مكة وأمرهم بالتكتم. وقال: اللهم

خذ العيون والأخبار عن قريش حتى نبغتها في بلادها، لم يكن النبي يريد قتالا في مكة بل كان يريد أن يستسلم أهلها بدون حرب وذلك لا يكون إلا إذا فاجأتهم قوة لا قبل لهم بمقاومتها. ولذلك جهّز جيشا خرج فيه كل المهاجرين والأنصار ومن أسلم من القبائل حول المدينة مثل قبائل سليم وأشجع ومزينة وأسلم وغفار، فمنهم من جاءه وهو بالمدينة ومنهم من لحقه وهو في الطريق إلى مكة فبلغ الجيش عشرة آلاف مقاتل ولم يعلن وجهته لتكون المباغة.

حاطب يحذّر أهل مكة:

أثناء الاستعداد والتجهيز للمسير إلى مكة والرسول يكتم وجهته كتب حاطب بن أبى بلتعة كتابا إلى قريش يخبرهم بنية النبي في غزوهم وأعطاه لامرأة وجعل لها أجرا أن تبلغه لقريش فجعلته في رأسها ثم قتلت عليه قرونها ثم خرجت. وأخبر الله رسوله بما صنع حاطب. فبعث على بن أبى طالب والزبير بن العوام وقال: أدركا امرأة قد كتبت معها حاطب بن أبى بلتعة بكتاب إلى قريش يحذرهم ما قد أجمعنا له في أمرهم، فخرجا حتى أدركا المرأة بذى الحليفة (على بعد ٢٠ كم من المدينة) فاستوقفاها وأنزلاها وبحثا عن الخطاب في رحلها فلم يجدا شيئا، فقال لها على بن طالب: إني أحلف بالله ما كذب رسول الله ولا كذبنا ولتخرجن هذا الكتاب أو لنكشفنك أو كما نقول في عصرنا «القيام بتفتيش ذاتي» وهذا يستدعى كشف ثيابها فلما رأت الجد منه قالت أعرض فأعرض، فحلت قرون شعرها واستخرجت الكتاب ودفعته إليه فأتى به رسول الله، فدعا رسول الله حاطبا وقال له: يا حاطب ما حملك على هذا؟ فقال يا رسول الله، أما والله إني لمؤمن بالله ورسوله ما غيرت وما بدلت ولكني كنت امرأة ليس لى فى القوم من أصل ولا عشيرة وكان لى بين أظهرهم ولد وأهل فصانعتهم عليهم، والمعنى أنه توقع أن تقع معركة عنيفة عند فتح مكة وعند انهزام المشركين قد يعمدون إلى قتل أقارب المسلمين فأراد أن تكون له يد عندهم حتى يحفظوا أهله وولده مع تأكده أن إخبارهم لن يضر المسلمين شيئا. وقد ورد هذا المعنى فى رواية أخرى أن حاطب قال: لا تعجل علىّ يا رسول الله، إني كنت امرأة من قريش ولم أكن من أنفسهم وكان المهاجرون لهم قرابات يحمون بها أهليهم وأموالهم بمكة فأحببت إذ فاتنى النسب أن أصطنع إليهم يدا يحمون قرابتي وما فعلت ذلك كفرا ولا ارتدادا عن ديني، فقال النبي إنه قد صدقكم. وقال عمر بن الخطاب: يا رسول الله دعنى فلاضرب عنقه فإن الرجل قد نافق، فقال رسول الله: وما يدريك يا عمر فلعل الله قد أطلع إلى أصحاب بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم. وزاد الطبرى أن النبي قال: لا تقولوا له إلا خيرا.

ونزلت الآيات الأولى من سورة الممتحنة فى هذه المناسبة:

«يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاعكم من الحق يُخرجون الرسول وإياكم أن تؤمنوا بالله ربكم إن كنتم خرجتم جهاداً فى

سبيلي وابتغاء مرضاتي تسرون إليهم بالمودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل. إن يثقفوكم (يظفروا بكم) يكونوا لكم أعداء ويبسطوا إليكم أيديهم (بالقتل) وألسنتهم بالسوء (بالسباب) وودوا لو تكفرون. لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم يوم القيامة يفصل بينكم والله بما تعملون بصير. قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برءاء منكم ومما تعبدون من دون الله. كفرنا بكم وبدأ بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك وما أملك لك من الله من شيء. ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير. ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا إنك أنت العزيز الحكيم. لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن يتول فإن الله هو الغني الحميد. عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة والله قدير والله غفور رحيم. لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين. إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون» (١ - ٩).

والآيات. وإن نزلت بصدد حادثة حاطب بن أبي بلتعة - إلا أن أسلوياها موجهة إلى عامة المسلمين ويتفق مع ما سبق نزوله في سورة المجادلة (آية ٢٢ ص ٦٦٣):

«لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم». فإذا كان قد نهى عن مودة المشركين ولو كانوا ذوى قرىبى فالنهى أشد إذا لم تكن هناك قرابة. والنهى أشد وأشد لأناس بدأوا المسلمين بالعداوة والأذى ويضمرون لهم الشر فلا يجوز إطلاعهم على أسرار المسلمين ويجب الوقوف منهم موقف الحذر.

أما عن التصرف الذى تصرفه رسول الله حيال حاطب بن أبي بلتعة ففيه حث على الإغضاء عن موقف عارض قد يصدر من بعض الأفراد نتيجة ضعف نفسى إذا ما كان هناك يقين بأن صاحبه غير خائن ولا غادر وله مواقف سابقة تشهد بإخلاصه. ثم راحت الآيات تحث المسلمين على اتخاذ إبراهيم - أبو العرب - أسوة فى كيفية إعلان عداوته للكفار إذ اتبع أسلويا بالغ القوة شديد الحسم إذ هو ومن آمن معه تبرأوا كلية من المشركين ومن الآلهة التى يعبدونها من دون الله وأعلنوا أن عداوتهم لهم مستمرة إلى أن يؤمنوا بالله وحده. وإذا كان إبراهيم قد طلب المغفرة لأبيه فذلك كان قبل أن يعلم أنه مَصِرٌّ على عداوته له وكان بناء على وَعْدٍ وَعَدَ به إبراهيم أباه حين قال: «سلام عليك سأستغفر لك ربى إنه كان بى حفيا» (٤٧ سورة مريم) وذلك ما لا يَقتدى به لأنه كان حالة خاصة بإبراهيم.

قيل إنه لما نزل فى أول الآيات نهى المؤمنين عن اتخاذ أعداء الله أولياء امتثل المهاجرون

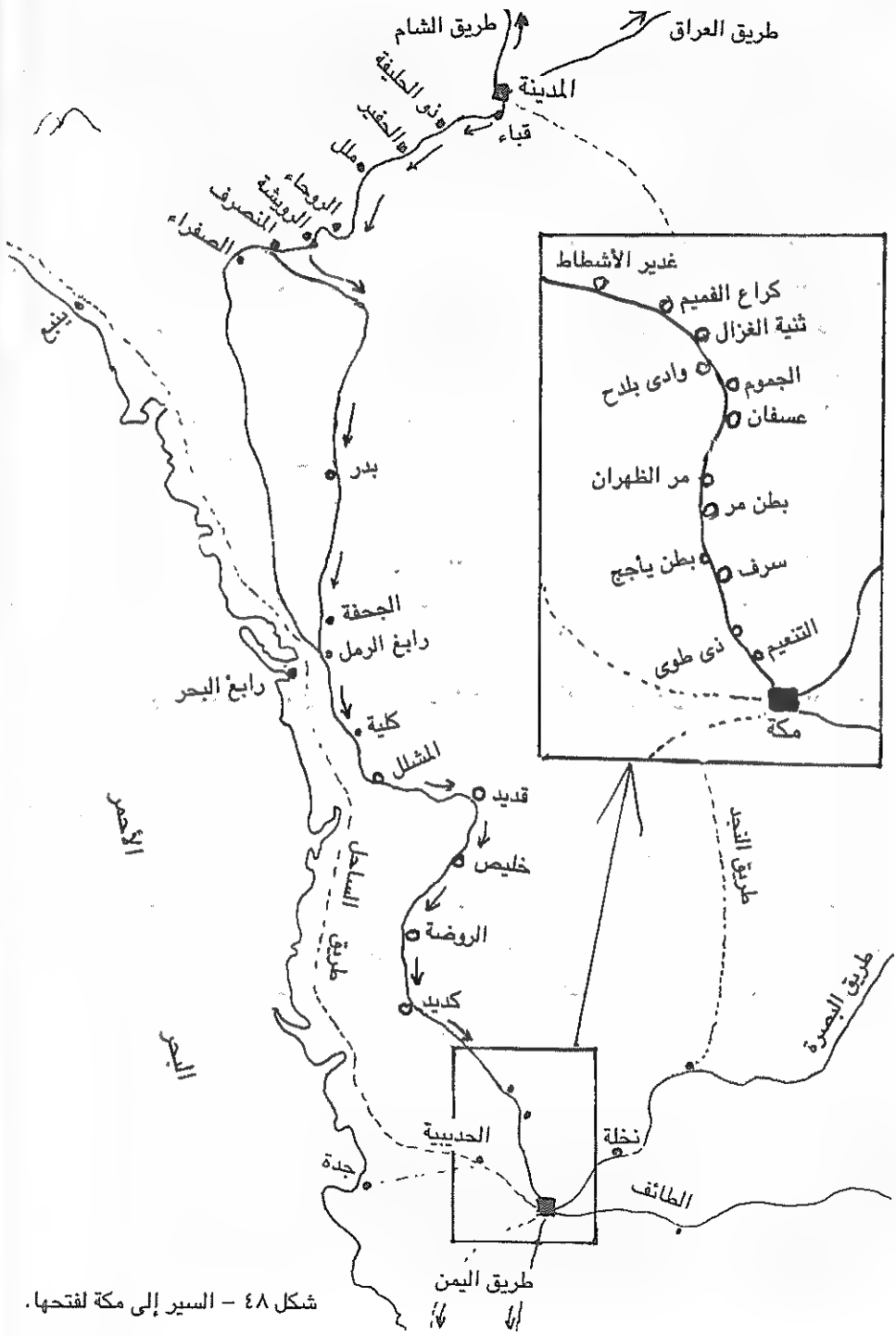
ولكن حَزُّ في نفوسهم شمول الآية لبعض أقاربهم وذوى أرحامهم من الكفار الذين لم يؤذوهم ولم يشتركوا في قتالهم. ولعلمهم أفضلوا بذلك إلى النبي فاقتضت حكمة التنزيل إستثناء هؤلاء «لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم» ولا شك أن هذه الآيات وقد نزلت - وقد عُقد العزم على فتح مكة - قد أُلجّت صدور المهاجرين إذ هم سيقابلون أقاربهم وأرحامهم ولم تنه الآيات عن مودّتهم. بل إن الآيات أعطت الأمل في أن بعض من كانوا أعداء للمسلمين قد يصبحون موادّين لهم «عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة» وفي هذا حث لمن أذى من المهاجرين قبل هجرته ويحمل في نفسه بغضا لمن آذوه - أن ينبذ كرهه لمن آذوه لتحل المودة محله. والله قادر على ذلك: «والله قدير». والله غفور رحيم». فإذا كان الله غفورا أى كثير الغفران فمن باب أولى أن يغفر العبد للعبد. وقيل إن الآية نزلت في «قتيلة بنت عبد العزى» أم أسماء بنت أبى بكر - وهى ليست أم عائشة - بقيت في مكة على الشرك ففارقها أبو بكر. وبعد صلح الحديبية جاءت قتيلة إلى المدينة لزيارة ابنتها أسماء وذهبت إليها ومعها بعض الهدايا ولكن أسماء رفضت قبول هديتها قبل أن تسأل رسول الله فأمرها أن تقبل هديتها ونزلت الآية.

ثم تأتى خاتمة السورة بإعادة النهى عن موالاة الكفار الذين بالغوا في عدائهم وإيذائهم للمسلمين حتى غضب الله عليهم فغدوا يائسين من رضا الله ومن الآخرة ظانّين أنه يستحيل البعث بعد الموت كاستحالة عودة من ماتوا وأصبحوا من أصحاب القبور:

«يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم. قد يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار من أصحاب القبور» (١٣ - المتحنة).

المسير إلى مكة: (شكل ٤٨).

بدأ النبي مسيرته في ١٠ رمضان من السنة الثامنة للهجرة. وكما قلنا انضم إلى المهاجرين والأنصار عدة كتائب من القبائل المسلمة حول المدينة. كما لحق بهم في الطريق عدة قبائل أخرى فوصل جيش المسلمين إلى ١٠,٠٠٠ مقاتل. وقرر العباس - عم النبي - أن يُسلم وينضم إلى جيش المسلمين فسار في طريق المدينة حتى قابل الجيش عند الجحفة ومعه أهله وعياله. وقد اغتبط النبي لإسلام العباس. ووصل المسلمون إلى مر الظهران - ١٠ كم شمال مكة - دون أن تحس قريش بمسيرتهم. وساور العباس قلق شديد حول مصير أهل مكة فقد خشى إن استولى المسلمون على مكة عنوة بقتال أن تهلك قريش واستأذن النبي وأخذ بغلته ويمم شطر قريش يحذرهم مما ينتظرهم من عواقب وخيمة إذا ما قرروا المقاومة وطلب منهم إرسال مبعوثين عنهم ليستأمنوه قبل أن يدخلها عليهم عنوة. وكان أبو سفيان في تلك اللحظة قد غادر مكة ليستطلع الأخبار بنفسه. وفي منتصف الطريق تقابل العباس مع أبى سفيان. ولما سأله هذا عما ينتويه المسلمون قال العباس: ويحك يا أبا سفيان. هذا رسول الله في الناس.



شكل ٤٨ - السير إلى مكة لفتحها.

واصبح قريش والله، فقال أبو سفيان فما الحيلة فذاك أبى وأمى، قال العباس: لئن ظفر بك ليضربن عنقك فاركب فى عجز هذه البغلة حتى أتى بك رسول الله فاستأمنه لك. فركب أبو سفيان على البغلة وراء العباس ويمما شطر معسكر المسلمين ووصلاه بعد هبوط الليل وكان عمر بن الخطاب فى هذه الليلة على رأس الحراسة وكان يطوف بالمعسكر فلما رأى أبا سفيان قال: أبو سفيان عدو الله! الحمد لله الذى أمكن منك بغير عقد ولا عهد. ثم أسرع إلى خيمة النبى، وأدرك العباس ما يهدف إليه عمر فحث بغلته على السير ووصل الثلاثة إلى خيمة النبى فى وقت واحد، وثار جدل كبير بين عمر والعباس إذ طلب العباس حماية أبى سفيان لأنه أجاره ولا يجب إلحاق أى ضرر به قبل الاستماع إليه. وصرف النبى الرجال الثلاثة وطلب إليهم العودة فى الصباح، فأخذ العباس أبا سفيان إلى خيمته حيث قضى ليلة ليلاء يفكر أثناءها فيما سيحل به فى الغد، ولما أصبح الصباح غدا العباس بأبى سفيان إلى النبى. فلما رآه النبى قال: ويحك يا أبا سفيان، ألم يأن لك أن تعلم أنه لا إله إلا الله؟ فقال أبو سفيان: بأبى أنت وأمى، ما أحلمك وأكرمك وأوصلك! والله لقد ظننت أن لو كان مع الله إله آخر غيره لقد أغنى عنى شيئاً بعد. قال النبى: ويحك يا أبا سفيان، ألم يأن لك أن تعلم أنى رسول الله؟ فقال أبو سفيان: بأبى أنت وأمى، ما أحلمك وأكرمك وأوصلك. أما هذه والله فإن فى النفس منها حتى الآن شيئاً، وهنا هاج العباس وقال لأبى سفيان: ويحك أسلم واشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله قبل أن تضرب عنقك، فقال أبو سفيان على عجل: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله.

وقال العباس للنبى: يا رسول الله إن أبا سفيان رجل يحب الفخر فاجعل له شيئاً. فقال النبى نعم: من دخل دار أبى سفيان فهو آمن، وفرح أبو سفيان لأن ذلك كان تكريماً له، فلما ذهب ليتصرف قال رسول الله: يا عباس احبسه بمضيق الوادى عند خطم الجبل حتى تمر به جنود الله فيراها، ففعل العباس كما قال النبى ومرت القبائل على راياتها، وكلما مرت قبيلة قال أبو سفيان: يا عباس من هذه؟ فيقول: سليم، ثم تمر قبيلة أخرى فيقول يا عباس من هؤلاء! فيقول: مزينة، وهكذا، فقال أبو سفيان ما لأحد بهؤلاء قبلاً ولا طاقة، والله يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك الغداة عظيماً، فقال العباس: يا أبا سفيان إنها النبوة، فقال أبو سفيان: فنبعم إذن.

وكانت راية إحدى الكتائب مع سعد بن عباد فلما مر بأبى سفيان وحاذاه قال يا أبا سفيان، اليوم يوم الملحمة، واليوم تستحل الحرمة اليوم أنزل الله قريشاً، فلما مر رسول الله بأبى سفيان قال له أبو سفيان: يا رسول الله، أمرت بقتل قومك؟ فإن سعداً يزعم أنك قاتلنا ورد ما قال سعد، واستمر أبو سفيان قائلاً: أنشدك الله فى قومك فانت أبر الناس وأرحمهم وأوصلهم فقال النبى: يا أبا سفيان لقد كذب سعد، اليوم يوم الرحمة اليوم أعز الله قريشاً، ونزع الراية من سعد وأعطاه لابنه قيس، وساد السكون لحظة وقال العباس لأبى سفيان: النجاء إلى قومك.

وعاد أبو سفيان مسرعا إلى مكة وتجمع الناس حوله يستطلعون الخبر فصرخ فيهم قائلاً: يا معشر قريش. هذا محمد قد جاءكم فيما لا قبل لكم به فمن دخل دار أبي سفيان فهو آمن. وحدث هرج كبير بين القوم وتساءلوا ساخرين: وما تغنى عنا دارك؟ فقال أبو سفيان. ومن أغلق بابه فهو آمن ومن دخل المسجد الحرام فهو آمن. واستراح القوم لهذا القول فيما عدا هند بنت عتبة زوجته فقد كانت تعيش على أمل أن تتأثر من محمد وصحبه لمقتل أبيها عتبة وعمها شيبه وأخيها الوليد. فوثبت وأخذت بلحيته وقالت: اقتلوا الحميت الدسم الأحمس. قُبِحَ من طليعة قوم. وبهت أبو سفيان من عنف زوجته وأبعدها عنه ودخل داره (الحميت = السمين. الدسم = الأغبر. الأحمس = الغضوب أو الكثير اللحم).

دخول مكة:

كان النبي حريصاً على ألا تراق نقطة دم في مكة ولكن وجود رجال نوى عداوة شديدة للمسلمين من أمثال عكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية قد يُعقِّد الأمور ويجعل ذلك عسيراً. ومن هنا كان قرار النبي بدخول مكة بقوات من جميع نواحيها. وصام النبي والمسلمون حتى إذا بلغوا كراع الغميم أفطر وأفطر معظم المسلمين ولكن النبي أُخبر أن بعض المسلمين تابعوا الصوم فقال: أولئك العصاة.

وكما هو معروف تقع مكة بوادي وتحيط بها الجبال من كل ناحية وهناك أربع طرق توصل إلى مكة كل منها يمر بشعبة من شعاب التلال. وقَسَمَ النبي جيشه إلى أربع فرق ورسم لكل فرقة طريقها الذي تتبعه لدخول مكة (شكل ٤٩):

- ١ - الفرقة الرئيسية وعلى رأسها النبي نفسه ولواء الكتبية معقود لأبي عبيدة بن الجراح ويدخل من الطريق الرئيسي عند مدخل أزاخر من الشمال الغربي.
- ٢ - الفرقة الثانية ويقودها الزبير بن العوام وتدخل من الجنوب الغربي عبر شعبة تقع غربى جبل «كداء».

٣ - الفرقة الثالثة ويقودها على بن أبي طالب وتدخل من «كدي» في الجنوب الشرقي.

٤ - والفرقة الرابعة ويقودها خالد بن الوليد فتدخل مكة من ناحية الشمال الشرقي عند الليط عند جبل خندمة ومعظم رجال هذه الفرقة من أسلم وسليم وغفار ومزينة وجهينة.

وتقدمت الفرق الأربع في وقت واحد بهدف تشتيت جهود قريش فلا يستطيعون المقاومة ولا يجدون لهم من سبيل إلا الاستسلام. وقد أكد النبي على عدم البدء بالقتال مالم تبد قريش مقاومة مسلحة. ودخل المسلمون مكة في ٢٠ رمضان أي بعد ١٠ أيام من خروجهم من المدينة وكانت هذه أسرع مسيرة لجيش. وقد عمل معظم رجال قريش بنصيحة أبي سفيان فدخل كل واحد داره ودخل بعضهم إلى المسجد ولم ترق دماء إلا في القطاع الذي أشرف عليه خالد بن الوليد فقد حشد عكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية جماعة للقتال وواجه الاثنان كتيبة خالد.



شكل ٤٩ - فتح مكة.

وكان عكرمة وصفوان من أعز أصدقاء خالد قبل إسلامه كما أن صفوان كان متزوجا من أخت خالد. ولكن خالد لم يدع ذلك يؤثر على موقفه فقد تقدم بقواته ولم يبدأ بقتال ولكن المشركين بادروهم بالسيوف وبعد ملحمة قصيرة تراجع المشركون بعد أن قتل منهم ١٢ رجلا مقابل رجلين من المسلمين وهرب عكرمة وصفوان وفر باقي الجند كل إلى داره وأغلقه عليه. ولما علم النبي بأمر هذه المعركة وبعد القتلى غضب من خالد لأنه لم يكن يريد إراقة دماء ولما يعلمه من حدة طبع خالد. ولكن خالد أوضح أنه لم يفعل شيئا أكثر من صدّه لهجوم كان هو هدفه فسكت عنه النبي على مضض.

وتقدم النبي بقواته والتقت الفرق جميعا في وسط المدينة ودخل النبي ساحة الحرم وهو على ناقته وهو يقرأ سورة الفتح. وهو يحنى رأسه تواضعا لله حتى إن لحيته لتكاد تمس رحله. ثم قال: إن الله حرم هذا البلد يوم خلق السموات والأرض وصاغه يوم صاغ الشمس والقمر وما حياله من السماء حرام وإنه لم يحل لأحد قبلي. وإنما أحل لي ساعة من نهار ثم عاد كما كان.

من أمر النبي بقتلهم:

كان رسول الله قد أمر قادة الكتائب أن لا يقاتلوا إلا من قاتلهم. إلا أنه سمى أناسا بأسمائهم وأمر بقتلهم وإن وجدوا تحت أستار الكعبة وهم ثمانية رجال وثلاث سيدات ويمكن تشبيههم حاليا بمن يسمون «مجرمو حرب» وعقوبتهم الإعدام. وهؤلاء الأفراد هم:

١ - عبد الله بن سعد بن أبي سرح: كان قد أسلم وأصبح من كتاب الوحي فارتد مشركا كما سبق أن ذكرنا (ص ٣٧١). وتخفى عبدالله فترة ثم أتى إلى عثمان بن عفان وكان أخاه في الرضاعة فأتى به إلى رسول الله بعد أن اطمأن أهل مكة فاستأمن له وقيل إن رسول الله صمت طويلا ثم قال لعثمان: «نعم» وأسلم عبدالله بن سعد. فلما انصرف عنه عثمان وعبدالله قال النبي لمن حوله: لقد صمت ليقوم إليه بعضكم فيضرب عنقه. فقال رجل من الأنصار: فهلا أومأت إلي يا رسول الله؟ قال: إن النبي لا يقتل بالإشارة. وقد حسن إسلام عبدالله بن سعد وولاه عمر بن الخطاب بعض أعماله ثم ولاه عثمان بن عفان بعد عمر.

٢ - ٣ - ٤ - عبد الله بن خطل وأمتاه: وعبدالله بن خطل رجل من تميم بن غالب وكان مسلما. فبعثه النبي ليفقه قوما في الدين ويحث معه رجلا من الأنصار يخدمه. فنزلا منزلا وأمر عبدالله الأنصاري أن يصنع له طعاما. ولما استيقظ وجد أن الأنصاري لم يصنع الطعام فقتله وارتد مشركا. وكات له قينتان (أمتان) تتغنيان بهجاء الرسول فأمر الرسول بقتلها معه. أما عبدالله بن خطل فقد قُتل أخذا بقصاص الأنصاري الذي قتله. وأما القينتان فقد قُتلتا إحداهما وهربت الأخرى حتى استؤمن لها رسول الله فأمناها. وفي عهد عمر بن الخطاب زنت فرجمت حتى ماتت.

٥ - الحويرث بن نقيذ بن وهب: وكان ممن اشتد في أذى رسول الله بمكة. كما أنه لما سارت فاطمة وأم كلثوم ابنتي رسول الله مهاجرتين إلى المدينة قام الحويرث بنخس بغيرهما فرمى بهما إلى الأرض كما سبق أن ذكرنا ص ٤٣٢. وقد قام على بن أبي طالب بقتله.

٦ - مقيس بن حبابه: وكان أنصاري قد قتل أخاه خطأ ودفع النبي الدية. ولكن مقيس عمد إلى الأنصاري وقتله وارتمى مشركا وفر إلى مكة ولاذ بقريش. وقد قام رجل من قومه بقتله.

٧ - ٨ - الحارث بن هشام وزهير بن أمية بن المغيرة: وكانا من أشد الناس إيذاء للمسلمين بمكة. وقد لاحقهما على بن أبي طالب بسخلا إلى بيت أم هانئ بنت أبي طالب أخت على فأغلقت عليهما الباب وجاءت إلى رسول الله فوجدته يصلي فلما فرغ من صلاته قال: مرحبا وأهلاً يا أم هانئ ما جاء بك؟ فأخبرته خبر الرجلين وتوعدت على بقتلهما. فقال: قد أجزنا من أجرت وأمننا من أمنت فلا يقتلهما.

٩ - عكرمة بن أبي جهل: وقد اختفى عكرمة بعدما انسحب من القتال ضد خالد ثم انسل هاربا إلى اليمن وكان ينوي الإبحار إلى الحبشة. وكانت زوجته قد اعتنقت الإسلام ولجأت إلى النبي تستأمنه لزوجها. فأمنه فلحقت به في اليمن وعادت به إلى مكة. ولما قدم مكة ذهب لتوه إلى النبي وقال له: فإني أسألك أن تستغفر لي كل عداوة عاديتكها أو سير وضعت فيه أو مقام لعنتك منه أو كلام قلته في وجهك أو وأنت غائب عنه. فقال رسول الله: اللهم اغفر له كل عداوة عادانيها وكل مسير فيه إلى موضع يريد بذلك المسير إطفاء نورك. واغفر له ما نال مني من عرض في وجهي أو وأنا غائب عنه. وقبل النبي إسلامه وانضوى تحت راية الإسلام.

١٠ - صفوان بن أمية: وقد خشي على حياته وفر هاربا إلى جدة مزمعا للجوء إلى الحبشة وجاء أحد أصحابه إلى النبي يستأمنه له فعفا عنه النبي فذهب الرجل إلى جدة وعاد به. وقيل قابل النبي وطلب مهلة شهرين قبل أن يسلم فأعطاه النبي مهلة أربعة أشهر. أعلن صفوان بعدها إسلامه وإن كان المؤرخون يرون أنه لم يكن مخلصا في إسلامه.

١١ - هند زوجة أبي سفيان: وقد أسلمت وعفا عنها الرسول.

الرسول في مكة:

نزل رسول الله بقبة ضربت له بالحجون (شكل ٤٩) في المكان الذي تعاقدت فيه قريش على مقاطعة بني هاشم والمسلمين وهو خيف بنى كنانة ويعرف بالمحصب لأن دار النبي قد أخذها عقيل بن أبي طالب وهو لا يرثه لأنه كافر. ولم يرث على وجعفر شيئا من الدور لأنهما مسلمان وقد مات أبوهما كافرا كما أن عقيل وطالب كانا قد باعا كثيرا من دورهما.

ثم لما اطمأن الناس خرج رسول الله حتى جاء البيت فطاف به سبعا على راحلته يستلم

الركن بمحجن فى يده (عصا غليظة وقصيرة) فلما أتم طوافه دعا عثمان بن طلحة وأخذ منه مفتاح الكعبة ففتحت له ثم وقف على باب الكعبة وقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده. ألا كل مأثرة أو دم أو مال يدعى فهو تحت قدمي هاتين إلا سدانة البيت وسقاية الحاج. ألا وقتيل الخطأ شبه العمد بالسوط ففيه الدية مغلظة مائة من الإبل أربعون منها فى بطونها أولادها. يا معشر قريش إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظمها بالآباء. الناس من آدم وأدم من تراب ثم تلا الآية: «يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا. إن أكرمكم عند الله أتقاكم» (١٣ - الحجرات). ثم قال: يا معشر قريش. ما ترون أنى فاعل فيكم؟ قالوا خيراً. أخ كريم وابن أخ كريم. قال اذهبوا فأنتم الطلقاء.

ثم عمد النبي إلى الأصنام التى كانت فى ساحة الحرم والمصطفة أمام حوائط الكعبة من كل شكل ومن كل حجم فما من قبيلة إلا وكانت تجد شرفاً لها أن تضع تمثالاً لمعبودها عند البيت العتيق. وكان حول الكعبة وداخلها حوالى ٣٦٠ صنماً صغيراً منحوتة من خشب أو حجر. وكان بيد النبي المحجن فراح يحطم الأصنام وهو يقول: جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً. ثم دخل النبي الكعبة وحطم الأصنام التى كانت بداخلها. وأخلت الكعبة من حطام الأصنام. وكان مرسوماً على حوائطها صور للملائكة وصورة لإبراهيم عليه السلام وفى يده الأزام يستقسم بها فقال: قاتلهم الله جعلوا شيخنا يستقسم بالأزلام. ما شأن إبراهيم بالأزلام. ثم تلا قوله تعالى: «ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين» (٦٧ - آل عمران). ثم أمر بتلك الصور كلها فطمست. وبعد أن طهرت الكعبة دخلها وصلى بها ركعتين ثم استلم الحجر الأسود وطاف بالبيت من غير إحرام وقد لبس عمامته السوداء. وكان يستلم الركن بمحجنه كراهة أن يزاحم الناس فى طوافهم. ثم أمر بلالاً بأن يؤذن. فعلا بلال على ظهر الكعبة وأذن. فقال بعض أولاد سعيد بن العاص الذى مات كافراً: لقد أكرم الله سعيداً إذ قبضه قبل أن يرى هذا الأسود على ظهر الكعبة. وقال بعض زعماء قريش مثل هذا القول.

ثم جلس رسول الله فى المسجد ومفتاح الكعبة فى يده فقام إليه عمه العباس وقال: يا رسول الله اجمع لنا الحجابة مع السقاية. فقال رسول الله: أين عثمان بن طلحة؟ فدعى له فقال له: هاك مفتاحك يا عثمان. اليوم يوم بر ووفاء وقيل إنه تلا «إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها» وهى الآية ٥٨ من سورة النساء.

وأحل رسول الله لخزاعة أن تتأثر من بني بكر فى اليوم الأول من الفتح حتى العصر وذلك قصاصاً لما فعله بنو بكر من قتل خزاعة قبل الفتح. وعندما دخل العصر أمر بكف السلاح عن بني بكر. وعندما قتلت خزاعة رجلاً من بني بكر فى اليوم التالى بمزدلفة غضب النبي غضباً شديداً ودفع دية القتيل وقال إن من يقتل بعد ذلك فأهل القتل بالخيار بين القصاص والدية.

سرايا لتحطيم الأصنام في القبائل المجاورة (شكل ٥٠):

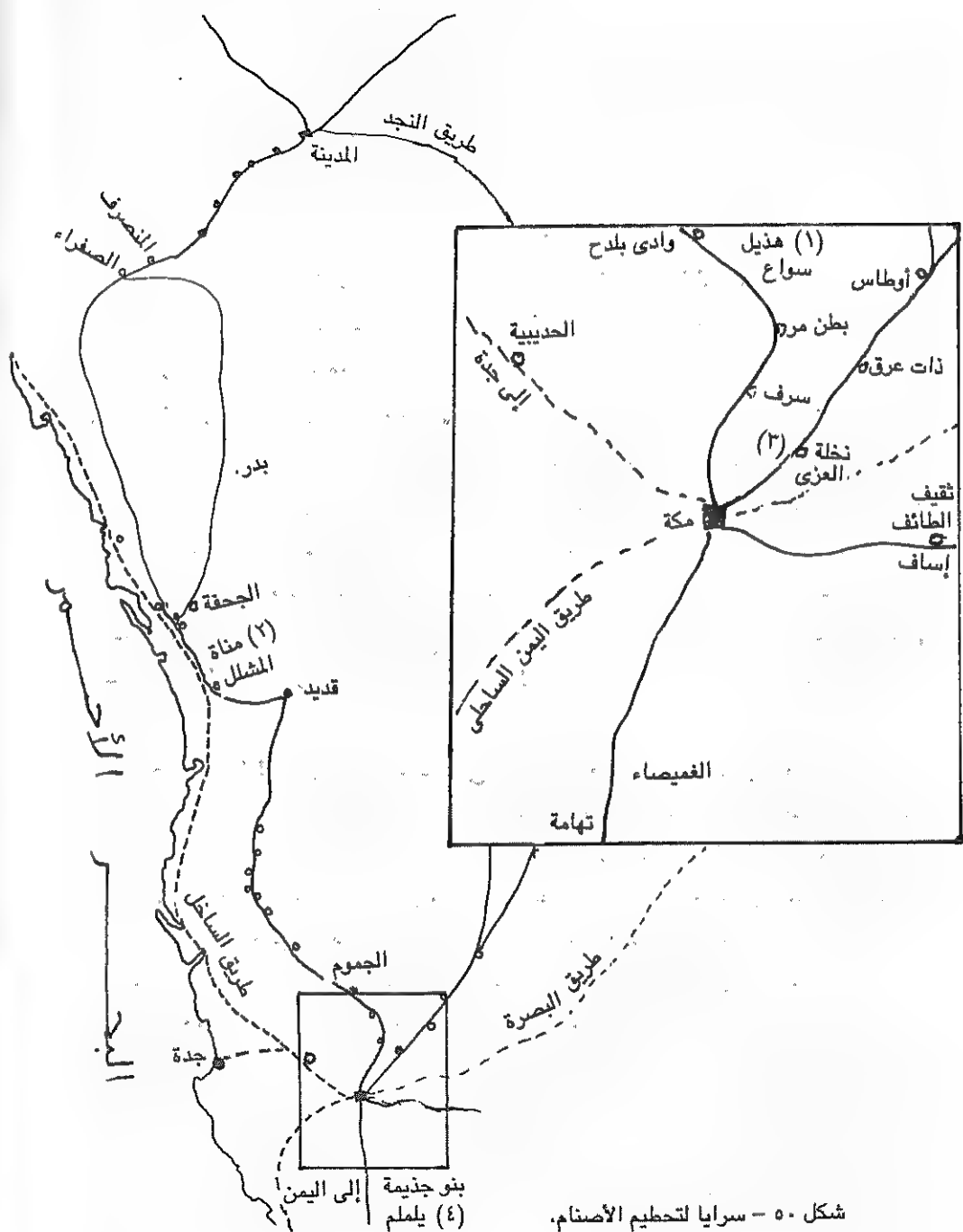
بعد أن أنتهى النبي من أصنام الكعبة أرسل سرايا صغيرة إلى مواضع حول مكة كان معروفاً أن بها أصناماً. وكان على السرايا أن تدعو أهل هذه القرى إلى الإسلام وتحطيم الأصنام التي بها - وأمر القادة ألا يقاتوا من يستجيب إلى الدعوة. وفيما يلي بعض هذه السرايا:

١ - أرسل النبي عمرو بن العاص إلى هذيل فهدم معبودها «سواع».

٢ - وأرسل سعد بن زيد الأشهلي في ٢٠ فارساً لهدم «مناة» بالمشلل من ناحية قديد، وهو صنم كان العرب يعظمونه وخاصة الأوس والخزرج قبل إسلامهم. وكان ذلك في ٢٤ رمضان أى بعد أربعة أيام من فتح مكة.

٣ - سرية خالد بن الوليد لتحطيم «العزى»: بعث النبي خالدًا في اليوم التالي (٢٥ رمضان) إلى نخلة في سرية من ٣٠ فارساً، وكان بنخلة صنمان للعزى واحد حقيقى والآخر غير حقيقى وقد عثر خالد أول أمره على الصنم غير الحقيقى وهدمه وعاد إلى النبي الذى أمره بالرجوع ليهدم الصنم الحقيقى، ويحث خالد حتى وجده وكان سادنها قد فر طلباً للنجاة بعد أن علّق سيفاً بعنق الصنم ليدافع به عن نفسه، ولما دخل خالد المعبد ووجّه بامرأة حبشية شبه عارية تعترض طريقه وتولول حتى لا يهدم الصنم فقتلها بسيفه ثم حطّم الصنم ورجع إلى النبي وأخبره بما رآه وبما فعل فقال له: تلك العزى ولن تعبد العزى أبداً (الطبرى - ج ٣ - ص ٦٥).

٤ - سرية خالد بن الوليد إلى يلملم وقتله لبنى جذيمة: وبعث النبي خالد بن الوليد أيضاً في ٣٥٠ فارساً إلى يلملم في تهامة جنوب مكة وكانت قبيلة بنى جذيمة تقطن أرضها قبل يلملم وقرب ساحل البحر. وكان هناك ثأر قديم بين خالد وبين بنى جذيمة، ففي أيام الجاهلية كانت إحدى القوافل الصغيرة لقريش في طريق عودتها من اليمن فانقض عليها بنو جذيمة ونهبوها وقتلوا شخصين مرموقين هما عوف بن عبد عوف أبو عبد الرحمن بن عوف والفاكه بن المغيرة عم خالد بن الوليد وحدث فيما بعد أن قتل عبد الرحمن بن عوف قاتل أبيه، أما قاتل الفاكه بن المغيرة فقد ظل حياً، وكان المفروض أن خالد - بعد إسلامه - قد قام بوضع أحقاد الجاهلية جانباً ولكنه لم يفعل ولما وصلت السرية إلى «الغميصاء» قبل يلملم - وطىء خالد قبيلة بنى جذيمة. ولما رأوا سرية شهبوا سيوفهم وقالوا لخالد إنهم أسلموا وأنهم يقيمون الصلاة وقد بنوا مسجداً. وسألهم خالد عن سبب لجوئهم إلى السلاح فقالوا إن بينهم وبين بعض العرب عداوات وثارات قديمة والواجب أن يحتاطوا لأنفسهم. فطلب منهم خالد أن يضعوا السلاح لأن القبائل المحيطة كلها قد أسلمت ولا خوف منها. وهنا صاح أحد رجال بنى جذيمة قائلاً: ويلكم يا بنى جذيمة. إنه خالد والله ما بعد وضع



شكل ٥٠ - سرايا لتحطيم الأصنام.

السلح إلا الإِسار. وما بعد الإِسار إلا ضرب الأعناق والله لا أضع سلاحى أبداً (السيرة النبوية لابن هشام. ج ٤ ص ٧١) وهاجت قبيلة بنى جذيمة على الرجل الذى حذّره من خالد وقالوا له: أتريد أن تسفك دماءنا، إن الناس قد أسلموا ووضع الحرب وأمن الناس. وبعد نقاش وضعوا أسلحتهم. وما إن فعلوا ذلك حتى أمر خالد بأن توثق أيديهم خلف ظهورهم وأن يقتل الرجال. وكان بنو سليم وحدهم هم الذين أطاعوه وقتلوا عدداً من الأسرى. أما أفراد السرية من المهاجرين والأنصار. فلم يمتثلوا للأمر. واحتج أبو قتادة وعبدالله بن عمر على خالد وركب أبو قتادة فرسه لساعته وعاد أدراجه إلى المدينة ليخبر النبى بما فعل خالد. وما إن سمع النبى بما فعل خالد حتى جزع ورفع يديه إلى السماء وقال: اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد بن الوليد. قالها ثلاثاً. ثم أرسل علياً بمال كثير ليدفع دية من قتلوا من بنى جذيمة ليرضيهم ويهدئ من تأثرتهم. وأدّى على مهمته وكان كريماً فى العطاء ولم يرجع إلى النبى إلا بعد أن أَرْضى القبيلة كلها. وبعث النبى فى طلب خالد ليستفسر منه عما دعاه إلى عدوانه على القوم وكان رد خالد أنه لم يقتنع بصدق إسلامهم وأنه ما قتلهم إلا فى سبيل الله. وكان عبد الرحمن بن عوف حاضراً فقال لخالد: عملت بأمر الجاهلية فى الإسلام! ورأى خالد فى هذا مخرجاً له لتبرير فعلته فقال: إنما تأثرت بأبيك. فرد عبد الرحمن بن عوف قائلاً: كذبت. قد قُتل قاتل أبى. ولكنك تأثرت بأبيك الفاكه بن المغيرة. وأدّى هذا الحوار إلى مشادة بين الرجلين وكانت هذه غلطة أخرى من خالد لأن عبد الرحمن بن عوف كان واحداً من العشرة المبشرين بالجنة وله مكانة فى الإسلام قل أن يدانيها أحد فى حين أن خالد لم يمض على إسلامه إلا بضعة أشهر. وتدخل النبى فى الجدل بين الرجلين وقال بصراحة: مهلاً يا خالد. دع عنك أصحابى فوالله لو كان أحد ذهباً ثم أنفقته فى سبيل الله ما أدركت غدوة رجل من أصحابى ولا روحته. وعرف خالد قدره فصمت ولكنه وعى هذا الدرس ورغبة منه فى التكفير عما فعل وأغضب النبى فإنه تفانى بعد ذلك فى الجهاد مما جعله سيفاً من سيوف الإسلام وبطلاً عسكرياً يشار إليه بالبنان.

البعض أسلم نفاقاً:

حدث أن رسول الله دخل الحرم ومعه بلال فأمره أن يؤذن للصلاة. وأبو سفيان بن حرب وعتاب بن أسد والحارث بن هشام جلوس بفناء الكعبة. فلما أذن بلال وقال الله أكبر الله أكبر قال عتاب بن أسد: لقد أكرم الله أسيدا ألا يكون سمع هذا فيسمع منه ما يغيظه. فقال الحارث بن هشام: أما والله لو أعلم أنه محق لاتبعته. فقال أبو سفيان لا لا أقول شيئاً. لو تكلمت لأخبر عنى هذا الحصى. فخرج عليهم النبى وقال: قد علمت الذى قلتم ثم ذكره لهم. فقال الحارث وعتاب: نشهد أنك رسول الله. والله ما اطلع على هذا أحد كان معنا فنقول أخبرك. وهذه الحادثة تدل على أن بعض من أسلموا يوم الفتح - من الطلقاء - أسلموا لمجرد حقن دمائهم ولكن قلوبهم ظلت مشرقة ومنكرة للإسلام وكافرة به.

هذيل وخزاعة:

كان رجل من خزاعة - اسمه أحمر - شديد البأس، وكان إذا حزب قومه أمر صاحبوا «يا أحمر» فيهب لنجدتهم وينصرهم على أعدائهم. ولكنه كان إذا نام غطاً غطيظاً شديداً فكان ينام خارج البيوت حتى لا يزعج أهلها. وكان بين خزاعة وهذيل ثارات قديمة. فأقبل جماعة من هذيل وتتبعوا صوت غطيظ أحمر حتى وصلوا إلى مكانه وهو نائم فقتله ابن الأكوع الهذلي ثم أغاروا على القوم وسلبوهم، فلما كان الفتح دخل ابن الأكوع الهذلي مكة فرآه نفر من خزاعة وعرفوا أنه قاتل «أحمر» فتكاثروا عليه وقتلوه، وعلم رسول الله بما حدث وقال: يا معشر خزاعة، ارفعوا أيديكم عن القتل فقد كثر القتل إن نفع، ولقد قتلتم قتيلًا، ودفع دية القتيل.

فضالة:

وقيل إن فضالة بن عمير بن الملوح أراد قتل النبي وهو يطوف بالبيت، فلما دنا منه قال النبي: أفضالة؟ قال: نعم فضالة يا رسول الله. قال النبي: ماذا كنت تحدث به نفسك؟ قال لا شيء، كنت أذكر الله. قال فضحك النبي ثم قال: استغفر الله. ثم وضع يده على صدره فسكن قلبه. ويقول فضالة: والله ما رفع يده عن صدرى حتى ما من خلق الله شيء أحب إلى منه. (السيرة النبوية لابن كثير، ج ٣ ص ٥٨٤).

إسلام هند بنت عتبة:

واجتمع الناس لمبايعة رسول الله على السمع والطاعة لله ولرسوله. فلما فرغ من بيعة الرجال بايع النساء فاجتمع نساء قريش وفيهن هند بنت عتبة زوج أبى سفيان متتعبة متتكرة لما كان من صنيعها بحمزة يوم أحد. فلما دنون من النبي لمبايعته قال النبي: تبايعننى على ألا تشركن بالله شيئاً. فقالت هند: والله إنك لتأخذ علينا أمراً ما أخذته على الرجال سنؤتيكه. قال ولا تسرقن. فقالت: والله إن كنت لأصيب من مال أبى سفيان الهنة والهنة ولا أدري أكان حلالاً لى أم لا. فقال أبو سفيان وكان شاهداً لما تقول: أما ما أصبت فيما مضى فأنت منه فى حل. فقال عليه السلام: وإنك لهند بنت عتبة؟ فقالت: أنا هند بنت عتبة فاعف عما سلف عفا الله عنك. واستمر النبي فى مبايعته للنساء. قال ولا تزنين. قالت هند: وهلى تزنى الحرة؟ قال ولا تقتلن أولادكن. قالت: قد ربيناهم صفاراً وقتلنهم يوم بدر كباراً، فأنت وهم أعلم. وضحك عمر من قولها. ثم قال النبي: ولا تأتين بيهتان تفترينه بين أيديكن وأرجلكن. فقالت: والله إن إتيان البهتان لقبيح ولبعض التجاوز أمثل. قال ولا تعصيننى فى معروف. واستغفر لهن رسول الله ثم قال لعمر بايعهن وكان رسول الله لا يصافح النساء ولا يمس امرأة إلا امرأة أحلها الله له (السيرة النبوية فى ضوء المصادر الأصلية، مهدى رزق الله أحمد، ص ٥٧٢).

خطب الرسول في مكة:

أقام النبي في مكة ١٩ يوما يقصر الصلاة الرباعية وفي أثناء هذه المدة خطب عدة خطب بين فيها أمورا وأحكاما مختلفة (المرجع السابق ص ٥٧٣):

١ - **الخطبة الأولى:** وكانت على باب الكعبة وفيها بين دية القتل الخطأ شبه العمد وألغى مآثر الجاهلية وثأراتها وأقر من أمور الجاهلية سقاية الحاج وسدانة البيت.

٢ - **وفي الخطبة الثانية:** أعلن أن ما كان من حلف في الجاهلية فإن الإسلام يزيده شدة. والمؤمنون يد على من سواهم يجير عليهم أدناهم ويرد عليهم أقصاهم. يرد سراياهم على قعيدتهم. لا يقتل مؤمن بكافر. دية الكافر نصف دية المسلم. لا جلب ولا خبيب. ولا تؤخذ صدقاتهم إلا في دورهم.

٣ - **الخطبة الثالثة:** وأعلن فيها تحريم مكة وتحريم صيدها وخلها وشجرها ولقطتها وتحريم القتال فيها. وقال إن الله تعالى أحلها له ساعة من نهار وهو وقت الفتح. وقال لا هجرة بعد الفتح ويبقى الجهاد والنية.

٤ - **الخطبة الرابعة:** وبين فيها أنه من قُتل له قتل فله الخيار: إما أن يقبل الدية أو يقتص من القاتل.

إسلام أبي قحافة والد أبي بكر:

أتى أبو بكر بأبيه. يقوده - إذ كان كفيفا - حتى جاء به إلى رسول الله فقال النبي: هلا تركت الشيخ في بيته حتى أكون أنا آتية فيه؟ فقال أبو بكر. يا رسول الله هو أحق أن يمشى إليك من أن تمشى إليه أنت. ثم أجلسه النبي ومسح صدره ثم قال له أسلم فأسلم.

إسلام صفوان وعكرمة:

كانت زوجتا صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل قد أسلمتا فصارتا طالقتين من زوجيهما المشركين. إلا أن الزوجين أسلما قبل انقضاء عدتهما فاعتبر عقد الزواج قائما.

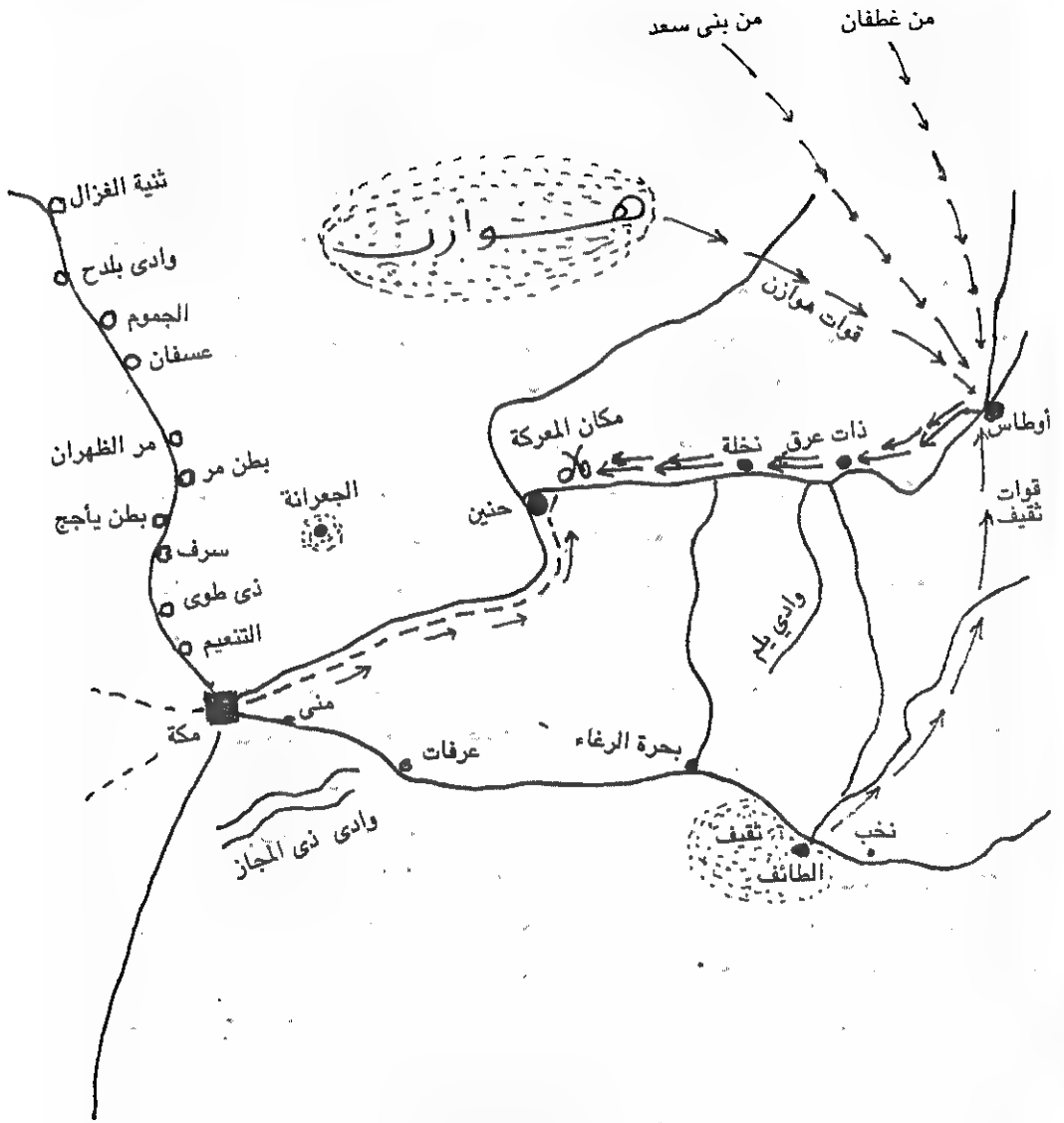
غزوة حنين:

بعد أن بايع أهل مكة النبي وأسلموا وعادت الحياة في مكة إلى مجراها الطبيعي بدأت قبيلتا هوازن وثقيف تبديان التخوف من تنامي قوة الإسلام وراحتا تحاولان الوقوف ضده وأعدتا العدة للحرب. كانت هوازن تقطن شمال شرقي مكة في حين كانت ثقيف تقطن الطائف إلى الجنوب الشرقي من مكة (شكل ٥١) وتخوفتا من هجوم المسلمين عليهما بعد أن فرغوا من قريش فقررت القبيلتان البدء بالهجوم ليستفيدا من عنصر المفاجأة. فاجتمعا في أوطاس قرب حنين حيث انضمت إليهما كتائب من عدة بطون من قبائل أخرى مثل بنو سعد من بني بكر

وبعض بطون من غطفان وقليل من بنى هلال فاحتشد منهم ١٢,٠٠٠ مقاتل على رأسهم مالك بن عوف النصرى الذى عرف ببسالته وشجاعته رغم صغر سنه التى لم تتجاوز الثلاثين، وقرر أن تُخرج كل قبيلة أموالها ونساءها وأبناءها معها ليكون ذلك أدعى لتفانيهم فى الحرب دفاعا عنهم. وكان دريد بن الصمة قائدا آخر من قواد هذا الحلف - وكان متقدما فى السن حليما ذا رأى راجح حنكته التجارب وعركته الأحداث - وسمع دريد عند التقاء الحلف بأوطاس الجلبة والصخب اللذين يصاحبان عادة أى تجمع للرجال وركائبهم فقال لمالك: مالى أسمع رغاء البعير ونهاق الحمير ويكاء الصغير وثغاء النساء؟ فقال مالك: سَقت مع الناس أموالهم وأبناءهم ونساءهم. فقال دريد: ولم ذلك؟ قال مالك: أردت أن أجعل خلف كل رجل منهم أهله وماله ليقاتل عنهم. فقال دريد: راعى ضأنَ والله! وهل يرد المنهزم شىء؟ إنها إن كانت لك لم ينفعك إلا رجل بسيفه ورمحه، وإن كانت عليك فُضِحت فى أهلك ومالك! أرجعهم إلى مُتمنّع بلادهم. وعد مالك ذلك امتهاناً لمقدرته الحربية فقال لدريد: أنت قد كبرت وكبر عقلك.

وكان النبى قد بعث عبدالله بن أبى حذرر السلمي وأمره أن ينخرط وسط تجمعات هوازن وثقيف ليعلم ما يدبرون. ففعل ثم أقبل على النبى وأخبره وكان عمر حاضراً فقال: كذب ابن أبى حذرر. فرد ابن أبى حذرر: إن كذبتنى فربما كذبت بالحق يا عمر فقد كذبت من هو خير منى - يعرض بعمر لتأخره فى الإسلام - فقال عمر فى غضب: يا رسول الله ألا تسمع ما يقول ابن أبى حذرر. فقال النبى قد كنت ضالا فهداك الله يا عمر.

ولم يكن مستساغاً أن يترك النبى هذا التجمع المعادى يهدد مكة ويُضعف من الأثر الذى أحدثه فتح مكة فى القبائل وجعلها تسلم واحدة بعد الأخرى لذلك رأى أنه لابد من مواجهة هذا التحدى بالسير إليهم وسحقهم. فخرج النبى من مكة. فى السادس من شوال سنة ٨ للهجرة - فى جيش تشكل أصلاً من العشرة آلاف رجل الذين اشتركوا فى فتح مكة فضلاً عن ألفى رجل ممن اعتنق الإسلام من أهل مكة وكان من هؤلاء أبو سفيان وصفوان ابن أمية، وعلم النبى أن عند صفوان بن أمية - وهو لا يزال على الشرك فقد طلب مهلة شهرين قبل أن يسلم فأعطاه النبى أربعة أشهر كما سبق أن ذكرنا ص ٧٦٧ - سلاحاً فأرسل إليه النبى وقال له: يا أبا أمية أعرنا سلاحك هذا نلق فيه عدونا غداً، فقال صفوان: أغصبا يا محمد؟ قال: بل عارية مضمونة حتى تؤديها إليك. قال صفوان: ليس بهذا بأس. وأعطى المسلمين مائة درع وما يكفيهم من السلاح. وكان الجيش - وقد بلغ ١٢,٠٠٠ رجل - هو أكبر جيش إسلامى يخرج فى حياة الرسول ولهذا ساد شعور عند بعض الناس أنهم لن يغلبوا. وينسب إلى أبى بكر قوله: لن تغلب اليوم من قلة. وقال أناس آخرون مثل هذا القول وبلغ القول رسول الله فشق ذلك عليه. وقد عاتبهم القرآن فيما بعد فى قوله تعالى: «ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين» (٢٥ - التوبة). إذ أن على المسلمين التوكل على الله وحده فليس النصر بالعدد أو بالعدة فقد كانوا فى بدر قلة و«كم من



شكل ٥١ - معركة حنين.

→ → خط سير المشركين.
 - - - - خط سير المسلمين.

فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله».

ذات أنواط: وكان لكفار قريش وما سواهم من العرب شجرة عظيمة يأتونها كل عام فيعلقون عليها أسلحتهم تبركا، جلبا للنصر ويذبحون عندها ويعكفون عليها يوما ويسموننها «ذات أنواط». فلما مر المسلمون بشجرة عظيمة خضراء - وكان كثيرون حديثى عهد بالإسلام - قالوا للنبي: يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط. فقال رسول الله: الله أكبر. قلتم والذي نفس محمد بيده كما قال قوم موسى «اجعل لنا إلها كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون». إنها السنن. لتركن سنن من كان قبلكم.

وعندما اقترب الرسول من حنين أرسل أحد الصحابة لاستطلاع عدد العدو من فوق أحد الجبال المطلّة على وادى حنين. فلما عاد أخبر النبي أنهم قد خرجوا بأولادهم ونسائهم وإبلهم وشائهم. فتبسم الرسول وقال: تلك غنيمة المسلمين غدا إن شاء الله تعالى. وحانت ساعة النوم فتطوع أنس بن أبي مرثد الغنوى بحراستهم إلى الفجر فأثنى عليه الرسول.

وفى عمّاية الصبح سار المسلمون قاصدين مباغته العدو قبل أن يأخذ أهبته للقتال فأنحدروا إلى وادى حنين وكان العدو قد سبقهم إليه وكنوا فى شعبه ومضايقه وفوجئ جيش المسلمين بالسهم تنهال عليهم من كل جانب والرجال يقفزون عليهم شاهرى السيوف فتشتت المسلمون وفر كثير منهم فى كل اتجاه.

كان أهل مكة بعد الفتح أحد ثلاثة: رجل كان يخفى إسلامه خوفا من سطوة قريش فأعلن إسلامه. ورجل أسلم عن اقتناع وكان صادقا فى إيمانه. وفريق ثالث استسلم حقنا لدمه ولم يؤمن قلبه فكان منافقا. وفى المعركة ظهر ما كان يضمه هؤلاء المنافقون من خقد قلوبهم فقد كانوا أول من فرّ بل وراحوا يثيرون الرعب بين صفوف المحاربين وراح بعضهم يقول لبعض. أخذلوه. هذا وقته. ولكن رسول الله ثبت وحوله بعض المسلمين. وراح النبي يصيح يا أنصار الله وأنصار رسول الله. أنا عبد الله ورسوله. أين أيها الناس. هلموا إلى. أنا رسول الله. أنا محمد بن عبد الله. وكان العباس بن عبد المطلب يأخذ بزمام بغلة رسول الله فلما رأى الناس لا تستجيب صاح فى صوت تردد فى جنبات الوادى: يا معشر الأنصار. يا معشر أصحاب الشجرة. يذكرهم بالشجرة التى كانت عندها بيعة الرضوان. ووصل صوت العباس إلى أذنّى أبى سيفان فقال فى شماتة: لا تنتهى هزيمتهم دون البحر. وصاح كلدّة بن الحنبل وهو مع أخيه صفوان بن أمية: ألا بطل السحر اليوم. وثبت مع رسول الله أبو بكر وعمر وعلى بن أبى طالب وأبو سفيان بن الحارث وابنه والفضل ابن العباس وربيعة بن الحارث وأسامة بن زيد وأيمن ابن أم أيمن. وبلغ صوت العباس مسامع الأنصار فأجابوا ليك ليك. وراح الرجال يهرعون إلى حيث كان رسول الله وراحوا يقاتلون فى شراسة وقال النبي: الآن حمى الوطيس. أنا النبي لا كذب. أنا ابن عبد المطلب.

وكان شيببة بن عثمان بن أبي طلحة يحقد على النبي لمقتل أبيه يوم بدر فانتهزها فرصة ليأخذ ثأره فراح يقترب من النبي من خلفه. فالتفت النبي نحوه وقال له: أعيذك بالله يا شيببة. ويقول شيببة إن فرائصه ارتعدت وشعر أن شيئاً يمنعه من تنفيذ ما انتواه. بل ونزل عليه الإيمان فجاء فقال: أشهد أنك رسول الله وأن الله أطلعك على ما في نفسي وراح يقاتل بحماسة عن رسول الله.

وكان في هوازن رجل طوال شجاع يحمل الراية ويقاتل ويحمس الناس للقتال فمال عليه على بن طالب ورجل من الأنصار فقتلاه. وكانت أم سليم ابنة ملحان زوجة أبي طلحة تدافع عن رسول الله بخنجر في يدها بينما زوجها يقاتل ببسالة حتى قتل وحده أكثر من عشرين رجلاً. ولما رأى الذين فروا في أول الهجوم ثبات النبي ومن حوله عادوا ثانية إلى مسرح المعركة واشتد القتال وراح مالك بن عوف سيد ثقيف يستमित في القتال. ولكن القتل استبحر في هوازن وتصدعت صفوف المشركين فجعل المسلمون يقتلون من أعدائهم ويأسرون الكثيرين وانهزمت هوازن واشتدت الوطأة على ثقيف ففروا لائذين بحصون الطائف وأغلقوا أبوابها فامتنعوا من المسلمين. وطلبت أم سليم بنت ملحان من رسول الله أن يقتل الطلقاء الذين فروا عنه فقال لها: يا أم سليم إن الله قد كفى وأحسن. وعلم النبي أن خالد بن الوليد قد جرح فذهب إليه في رحله وضمّد جرحه.

وراح المسلمون يجمعون الغنائم والسلب والسبي. وكان في السبي الشيماء أخت النبي من الرضاعة فعرفت نفسها فعرّفها رسول الله وخيرها قائلاً: إن أحببت فعندي محبة مكرمة وإن أحببت أن ترجعي إلى قومك فعلت. ففضلت أن تعود إلى قومها فأعطاه غلاماً وجارية وردّها إلى بني سعد معززة مكرمة. وبلغت غنائم المسلمين: الإبل ٢٤٠٠٠ - الغنم ٤٠.٠٠٠ ومن الفضة ٤٠٠٠ أوقية والسبي ٦٠٠٠. وقد وضع النبي الغنائم كلها في الجعرانة تحت حراسة حتى يفرغ من ثقيف.

غزوة الطائف :

وسار رسول الله من حنين إلى الطائف (شكل ٥٢) وعلى رأس الجند خالد بن الوليد. ومرّ جيش المسلمين بقبر أبي رغال الذي قاد جيش أبرهة إلى مكة لهدم الكعبة كما سبق أن ذكرنا (ص ٢٧). وتعبيراً عن سخطهم عليه قام بعض المتحمسين بنيش قبره. ثم انطلق الجيش إلى نخلة اليمانية ثم قرن في وادي قرن ثم علي المليح ثم بحرة الرغاء وبني الرسول بها مسجداً. وكان لمالك بن عوف سيد ثقيف حصن هناك تركه لما لجأ إلى الطائف فقام المسلمون بهدم الحصن. ثم مضى النبي إلى نخب شرقي الطائف ثم تقدم لحصار الطائف. وانهالت السهام على المسلمين من أعلى حصن الطائف ونالتهم. ودام الحصار قيل سبعة عشر ليلة وقيل بضعا وعشرين ليلة ولم يستسلم المدافعون عن الحصن. ثم اقترب بعض المسلمين من جدار الحصن

هوازن



شكل ٥٢- المسير لحصار الطائف ثم عمرة الجعرانة.

تحت ساتر عبارة عن عربة من الخشب مغطاة بالجلد السميك وتسميها كتب السيرة «دبابة» تحميهم من السهام قاصدين نقب الحائط للنفاذ إلى داخل الحصن. فأرسلت عليهم ثقيف قطع الحديد المحماة بالنار أحرقت الساتر ورموهم بالنبل فقتلوا منهم الكثير. واستمر حصار الطائف ولم تستسلم ثقيف. ويروى أن رسول الله قال لأبى بكر (السيرة النبوية لابن هشام ج ٤ ص ٧٨): إني رأيت أنى أهديت لى قعبة (قصعة) مملوءة زيدا فنقرها ديك فهراق ما فيها. فقال أبو بكر. ما أظن أن تدرك منهم يومك هذا ما تريد. فأيد النبي رأيه وأخبره أنه لم يؤذن له فى ثقيف. واستشار النبي نوفل بن معاوية الديلمي فى الاستمرار فى الحصار أو الذهاب فقال: يا رسول الله. ثعلب فى جحر. إن أقمت أخذته وإن تركته لم يضرك. وحضر عمر بن الخطاب وعلم ما استقر عليه رأى فقال للنبي: أفلا أؤذن بالرحيل؟ قال النبي: بلى. فأذن عمر بالرحيل. وقال رجل من المسلمين للنبي. يا رسول الله ادع عليهم. فقال النبي: اللهم اهد ثقيفا وات بهم. وفعلا هداهم الله وقدموا على النبي فى العام التالى مسلمين.

رد سبائا هوازن

بعد أن انصرف رسول الله عن الطائف عاد إلى الجعرانة التى بها الغنائم التى غنمها من هوازن وثقيف فى معركة حنين ثم أتاه وفد هوازن وأعلنوا إسلامهم. وقالوا يا رسول الله إنا أهل وعشيرة وقد أصابنا من البلاء ما لم يخف عليك. فأمين علينا من الله عليك. وقام رجل من بني سعد بن بكر (ومنهم حليلة السعدية مرضعة النبي) وقال: يا رسول الله إن فى السبى عماتك وخالاتك وحواضتك اللاتى كنَّ يكفلنك. ولو أنا أرضعنا للنعمان بن المنذر ثم نزل منا مثل الذى نزلت به رجونا عطفه وعائدته علينا. فقال النبي: أما ما كان لى ولبنى عبد المطلب فهو لكم. فقال المهاجرون وما كان لنا فهو لرسول الله وقالت الأنصار مثل ذلك. وقال بنو سليم مثلهم. فتنازل الجميع عن حقهم فى السبائا وردوا إلى هوازن أبناءهم ونساءهم ولم يرد أموالهم.

إسلام مالك بن عوف سيد ثقيف:

ثم سأل رسول الله عن مالك بن عوف سيد ثقيف فقالوا: هو بالطائف مع ثقيف فقال رسول الله: أخبروا مالكا أنه إن أتانى مسلما رددت عليه أهله وماله وأعطيته مائة من الإبل. فلما بلغ ذلك مالكا خرج متخفيا عن قومه خشية أن يمنعوه. ولحق برسول الله وأسلم فردَّ عليه أهله وماله وأعطاه مائة من الإبل واستعمله على من أسلم من قومه وهم قبائل سلمة وفهم وثمالة. ولكن غالبية ثقيف ظلوا على كفرهم إلى أن أسلموا بعد حوالى ٦ أشهر كما سيأتى ذكره (ص ٨١٣، ٨١٤).

عطايا المؤلفات قلوبهم:

بدأ رسول الله بالأموال يقسمها وأعطى المؤلفات قلوبهم أول الناس. فأعطى - أبا سفيان بن حرب ٤٠ أوقية من الفضة و ١٠٠ من الإبل. فقال أبو سفيان: وابني يزيد فقال أعطوه أربعين أوقية ومائة من الإبل فقال وابني معاوية فأعطاه ٤٠ أوقية و ١٠٠ من الإبل فقال أبو سفيان. بأبي أنت وأمي يا رسول الله لأنت كريم في الحرب وفي السلم. لقد حاربتك فنعم المحارب كنت. وقد سألتمك فنعم المسالم أنت.. هذا غاية الكرم. جزاك الله خيرا. - وأعطى حكيم بن خزام ١٠٠ من الإبل فسأله ١٠٠ أخرى فأعطاه أياها ثم سأله ١٠٠ ثالثة فأعطاه إياها وقال له النبي: يا حكيم. هذا المال خضر حلو من أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ومن أخذه طمعا لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع. فأخذ حكيم المائة الأولى وترك ما عداها. وقال: يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أسأل أحدا بعدك شيئا حتى أفارق الدنيا. فكان أبو بكر يدعو حكيمًا ليعطيه فيأبى وكذلك فعل مع عمر.

وكذلك أعطى ١٠٠ من الإبل لكل من صفوان بن أمية وقيس بن عدى وحويطب بن عبد العزى وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام وأسيد بن جارية الثقفي والأقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن. وأعطى أناسا آخرين ٥٠ من الإبل. وأعطى العباس بن مرداس ٤٠ فعاتب الرسول بشعر لقله ما أعطى فقال الرسول اذهبوا به واقطعوا عنى لسانه فأعطوه حتى رضى. وأعطى آخرين من قريش ومن أبناء قبائل بنى بكر وبنى قيس وبنى عامر بن ربيعة. وقيل للنبي: لقد تركت جعيل بن سراقة. فقال: إن من الناس ناسا نكلهم إلى إيمانهم منهم جعيل بن سراقة وفرات بن حيان. واجتمع عليه أناس كثيرون من المؤلفات قلوبهم فأعطاهم وقال: أيها الناس. والله مالى من فينكم إلا الخمس. والخمس مردود عليكم. وشدد على عدم اختلاس شيء من الغنائم قائلا: فأثوا الخياط والمخيط فإن الغلول يكون على أهله عارا وشنارا يوم القيامة. من أخت شيئا فليرده حتى الخياط. فراح من أخذ شيئا خلصة يرده إلى كومة الغنائم.

ثم بعد ذلك بدأ يقسم الغنائم على المحاربين فكان لكل رجل أربع من الإبل و ٤٠ شاة فإن كان فارسا أخذ ١٤ من الإبل و ١٠٠ شاة وإن كان معه أكثر من فرس لم يسهم للفرس الزائد. فلم يعط الزبير إلا لفرس واحد وكان معه أفراس. وقال بعض المنافقين هذه القسمة ما عدل فيها ولا أريد بها وجه الله. فأخبر النبي بما قالوا فغضب غضبا شديدا واحمر وجهه وقال: من يعدل إذا لم يعدل الله ورسوله؟ رحمة الله على أخى موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر.

ولما أعطى رسول الله ما أعطى من العطايا لقريش ولبعض أفراد القبائل ولم يعط للأنصار شيئا إلا نصيب المحاربين وجد الأنصار فى أنفسهم شيئا حتى كثرت منهم القالة حتى قال قائلهم: لقد لقي والله رسول الله قومه! وقال آخرون إن هذا لهو العجب يعطى قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم! وقال آخرون: إن كانت شدة ندعى إليها ويعطى الغنيمة غيرنا. إن

كان من أمر الله صبرنا وإن كان من أمر رسول الله استعتبناه. فدخل سعد بن عبادة على النبي وأخبره بما فى نفوس الأنصار من غضب لعدم إعطائهم من الغنائم فأمر أن يجمع له الأنصار. فلما اجتمعوا قام فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله. ثم قال: يا معشر الأنصار ما قالة بلغتنى عنكم (أى ما هذه المقالة التى بلغتنى عنكم) وجدة وجدتموها على فى أنفسكم؟ ألم اتكم ضللا فهداكم الله وعالة فأغناكم الله وأعداء فألف بين قلوبكم. قالوا بلى الله ورسوله أمن وأفضل. ثم قال: ألا تجيبوننى يا معشر الأنصار؟ قالوا بماذا نجيبك يا رسول الله. لله ورسوله أمن وأفضل. قال النبي: أما والله لو شئتم لقلتم فلصدقتم: أتينا مكذبا فصدقناك ومخذولا فنصرناك وطريدا فأويناك وعائلا فأسيناك. أوجدتم يا معشر الأنصار فى أنفسكم فى لعة من الدنيا تألفت بها قوما ليسلموا ووكلكم إلى إسلامكم. ألا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاة والبعير وترجعوا برسول الله إلى رجالكم؟ فوالذى نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار. ولو سلك الناس شعبا وسلكت الأنصار شعبا لسلكت شعب الأنصار. اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار. فبكى القوم حتى تبللت لحاهم وقالوا: رضينا برسول الله قسما وحظا. ثم انصرف رسول الله وتفرقوا.

عمرة الجعرانة:

بعد أن أمضى رسول الله فى الجعرانة ١٢ يوما خرج قاصدا مكة معتمرا فلما مر بناحية «مر الظهران» حبس هناك بقايا الغنائم وانطلق بالمسلمين إلى مكة فطاف بالبيت سبعا ثم صلى ركعتين خلف مقام إبراهيم. ثم سعى بين الصفا والمروة سبعا. وتأهب للرجوع إلى المدينة. فجاء أبو سفيان وصفيان بن أمية وسهيل بن عمرو وسادات بنى المغيرة ليودعوه واستخلف على مكة عتاب بن أسيد وكان عمره ٢٠ سنة وترك معه معاذ بن جبل يفقه الناس فى أمور دينهم. ورزق أسيدا كل يوم درهما. وقام أسيد خطيبا فى الناس فقال: أيها الناس. أجاج الله من جاع على درهم. فقد رزقنى رسول الله درهما كل يوم فليست بى حاجة إلى أحد.

العودة إلى المدينة:

وخرج رسول الله من مكة وخرج أهلها كلهم يودعونه وخرج معه إلى المدينة عمه العباس فلم يعد هناك ما يفعله فى مكة بعد أن أسلم أهلها. وكانت أم سلمة فى هودج وميمونة أم المؤمنين فى هودج آخر. ولما مر بناحية «مر الظهران» ساق الغنائم التى كانت فيها ليوزعها على فقراء المدينة. ولما وصل المدينة ارتفعت صيحات الترحيب بعودته وبما فتح الله عليه. وكانت عودته فى ٢٥ ذى القعدة سنة ٨ من الهجرة واقترب موسم الحج. وخرج الناس للحج ورأس الحجاج فى ذلك العام عتاب بن أسيد الذى كان قد أبى إلا أن يرافق النبي حتى يصل إلى المدينة فعاد إلى مكة على رأس الحجيج.

سورة الحديد:

وفى السورة آية تفيد صراحة أنها نزلت بعد الفتح: «لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل. أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعدُ وقاتلوا» (١٠) والمفسرون متفقون على أن الفتح المذكور فى الآية هو فتح مكة.

وكانت الفترة التى أعقبت الفتح فترة اختلط فيها الكثير من المشاعر سواء فى مكة أو فى المدينة، وكما ذكرنا من قبل - كان فى مكة فريق مسلم من قبل الفتح ويكتم إسلامه وفريق ثان اقتنع بعد الفتح بأن «محمدًا» رسول الله حقًا فأسلم وحسن إسلامه، وفريق ثالث أسلم من باب الخضوع للقوة أى كان استسلامًا وشاء الرسول بالإغداق عليهم من غنائم حنين أن يستميل قلوبهم فيدركوا أن الخير كله فى الإسلام بدءًا من خير الدنيا فينتهى بهم الأمر إلى الطمع فى خير الآخرة فيحسن إسلامهم. وكان من الواجب التنبيه إلى أن متاع الدنيا تافه وزائل بجانب ثواب الآخرة وأن الإيمان الصحيح يوجب الإنفاق فى سبيل الله لا توقع المغام.

أما فى المدينة فقد كان البعض قد ألمه أن يروا ما نال «الطلقاء» من المغام فى حين أنهم - وهم الذين قاسوا شظف العيش وكانوا ينفقون فى سبيل الله - مع ما كان بهم من خصاصة - لم يعطوا إلا القليل فكان التنبيه بأن ما ناله غيرهم هو عرض زائل أما هم فلهم الأجر العظيم عند الله وأن من أسلم بعد الفتح وأنفق لن يطاولهم فى ثوابهم عند الله.

وتبدأ السورة بقوله تعالى:

«سبح لله ما فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم» (١).

والتسبيح هو تنزيه الله تعالى عما لا يليق بجلاله. بعد ذلك يأتى تمجيد لله وبيان لبعض مظاهر قدرته:

«له ملك السموات والأرض يحيى ويميت وهو على كل شىء قدير. هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شىء عليم. هو الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج فى الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أين ما كنتم والله بما تعملون بصير. له ملك السموات والأرض وإلى الله ترجع الأمور. يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وهو عليم بذات الصدور» (٢ - ٦).

فأله مالك السموات والأرض وهو الأول أى الموجود قبل كل شىء والآخر أى الباقي بعد فناء كل شىء والظاهر قدرته فى كل شىء والباطن فلا تدركه الأبصار. وروى أن النبى كان يدعو فيقول: اللهم رب السموات ورب الأرض ورب كل شىء فالحق الحب والنوى. منزل التوراة والإنجيل والقرآن. أعوذ بك من شر كل شىء أنت أخذ بناصيته. أنت الأول فلا شىء قبلك. وأنت الآخر فلا شىء بعدك. وأنت الظاهر فلا شىء فوقك وأنت الباطن فلا دونك شىء. أقض عنى الدين وأغننى من الفقر.

والله هو الذي خلق السموات والأرض ويعلم كل ما يغيب في الأرض من بذور وجزور النباتات وما يخرج منها من نبات، وما ينزل من السماء من مطر وما يعرج فيها من دعوات البشر وهو معهم محيط بكل شأن من شئونهم في أى مكان يكونون فيه، ومن مظاهر قدرته أنه يدخل من ساعات النهار في الليل ومن ساعات الليل في النهار فتختلف أطوالها صيفا وشتاء.

دعوة للإنفاق في سبيل الله:

ولعل هذه الدعوة موجهة إلى المسلمين الجدد في مكة والمولفة قلوبهم - حتى لا يظنوا أنهم قد بلغوا درجة غيرهم من المسلمين الأولين بل يجب عليهم تأييد إيمانهم هذا بالإنفاق في سبيل الله ويكفى أن الله كان بهم رؤوفا رحيمًا إذ أخرجهم من الظلمات إلى النور، ثم توضح لهم أنهم مهما أنفقوا فلن يتساوا بالمهاجرين الذين أنفقوا من قبل الفتح، الذين أنفقوا وهم في حاجة وفي ظروف بالغة الصعوبة، وإن كان لكل من الفريقين أجر عند الله إلا أن المفهوم أن للمسلمين الأوائل أجر أكبر، ثم تلفت الآيات النظر إلى أن الإنفاق في سبيل الله هو «قرض» وسيوفون ما أنفقوا مضاعفاً يوم القيامة، ثم تذكر الآيات بعضاً مما سيدور في ذلك اليوم من مناقشات بين الكفار والمسلمين.

«أمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه، فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير، وما لكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا برسبكم وقد أخذ ميثاقكم إن كنتم مؤمنين، هو الذي ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم من الظلمات إلى النور وإن الله بكم لرؤوف رحيم، وما لكم ألا تنفقوا في سبيل الله والله ميراث السموات والأرض، لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل، أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلاً وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير، من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له وله أجر كريم، يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبإيمانهم بشاركم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم، يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم، قيل ارجعوا وراكم فالتمسوا نورا فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب، ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغرتم الأماني حتى جاء أمر الله وغركم بالله الغرور، فالיום لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا مأواكم النار هي مولاكم وبئس المصير» (٧ - ١٥).

وتعطى الآيات صورة رائعة لما سيكون عليه حال المؤمنين يوم القيامة ولهم نور بين أيديهم ينير لهم الطريق ويقودهم إلى الجنة، وقد روى عن قتادة أن النبي قال: إن من المؤمنين من يضئ نوره من المدينة إلى عدن وصنعاء ومن المؤمنين من لا يضئ نوره إلا موضع قدميه، وفي حديث آخر يذكر أن النور على قدر العمل، وفي يوم القيامة يطلب المنافقون من المؤمنين أن يفيضوا عليهم بعضاً من نورهم فيردون عليهم موبخين يأمرونهم بأن يرجعوا إلى ما وراءهم

من ظلمات عليهم يجدون نورا. والمعنى أن أعمالهم السيئة هي الظلمات التي تحيط بهم. وحيل بين المؤمنين والمنافقين بباب في جانبه المواجه للمؤمنين ثواب ونعيم. أما الجانب المواجه للمنافقين ففيه عذاب الجحيم. وبالرغم من وجود الباب ينادى المنافقون المؤمنين ويسألونهم ألم يكونوا في الدنيا معهم أي مؤمنين مثلهم فيرد عليهم أنهم كانوا مسلمين نفاقا وكانوا يتمنون الهلاك للمؤمنين ويشككون في أمور الدين وخدعهم طول الأمان حتى جاء الموت وغرر بهم الشيطان بأن الله لن يعذبهم. وفي ذلك اليوم لن يقبل من المنافقين ولا من الكفار فدية لينجوا من العذاب وستكون النار هي مثواهم وبئس المصير.

حث للمؤمنين على التفاني في الخشوع لله:

«ألم يأن (يحن الوقت) للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون. أعلموا أن الله يحيى الأرض بعد موتها قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون. إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضا حسنا يضاعف لهم ولهم أجر كريم. والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم» (١٦ - ١٩).

والآيات تضمنت سؤالا فيه حث للمؤمنين على الخشوع لذكر الله وأن يحذروا أن يكونوا مثل من سبقهم من أهل الكتاب من اليهود والنصارى الذين عملوا بكتبهم مدة وبمرور الزمن قست قلوبهم فانحرفوا عن الطريق القويم. ومن يجد في نفسه بعض القسوة فعليه ألا يقنط من رحمة الله وعليه أن ينظر آية الله في الأرض الجافة الميتة إذ ينزل عليها المطر فينبت الزرع وبالمثل فإن الله يحيى القلوب القاسية برحمته ومغفرته. فمن صدقوا بالله وأنفقوا في سبيل الله لهم ثواب كبير. أما الكفار والمكذبين بآيات الله فلهم نار جهنم.

مثل لتفاهة الدنيا:

«اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور. سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم» (٢٠ - ٢١).

ولعل في الآيات توجيه لمن لم يعطوا من غنائم حنين أن لا يحزنوا على ما فاتهم من متاع الدنيا وحث لهم على طلب المغفرة من الله لما بدر منهم من عدم رضا وحسبهم جزاء الآخرة - جنات النعيم.

حث على التسليم بالقضاء:

«ما أصاب من مصيبة فى الأرض ولا فى أنفسكم إلا فى كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير، لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال فخور. الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ومن يتول فإن الله هو الغنى الحميد» (٢٢ - ٢٤).

ومعظم المفسرين يرون أن الكتاب المذكور فى الآية هو اللوح المحفوظ الذى كتب فيه كل ما كان ويكون قبل أن يكون وسُمِّيَ فى سورة الرعد «أم الكتاب»: «يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب» (٣٩ - الرعد)، والله سبحانه وتعالى فى غنى عن تثبيت علمه الشامل فى لوح مادى والتعبير مستمد من مألوفات الناس فى تدوين أعمالهم ومعارفهم فى ألواح. والمعنى سَبَقُ علم الله تعالى بكل ما يقع فى السماء والأرض من أحداث قبل وقوعها. «لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم» وليس القصد مصادرة الطبع الإنسانى فى الإحساس بالآلم عند المصيبة أو الفرح عند نزول الخير إنما القصد النهى عن الاستغراق المذهل فى كلا الحالتين، فإن للفرحة الطاغية نشوة تخرج عن الصواب، وللحزن الجاثم وطأة تسحق الإرادة. والمؤمن هو الذى يرجع كل ما يصيبه إلى مشيئة الله فلا يتخبط بين هذه الانفعالات فيرفعه الفرح إلى القمة ويخفضه الأسى إلى الحضيض، بل يلوذ بالاعتدال ويسيطر على أعصابه وهذا ثمرة من ثمار الإيمان بالقدر. ثم توضح الآيات أن الله يكره من عباده الخيلاء وكذلك ضنهم بأموالهم عن الإنفاق فى سبيل الله بل ويأمرون الآخرين بالبخل ويحسنونه لهم. ومن بَخِلَ وأعرض عن الإنفاق فى سبيل فإن الله فى غنى عن ماله فهو غنى بذاته ومستحق للحمد والثناء «فإن الله هو الغنى الحميد».

إنزال الكتاب وإنزال الحديد:

«لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب (بمعنى الكتب) والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب إن الله قوى عزيز» (٢٥).

وفى الآية تقرير بأن الله قد أرسل رسله للناس بالحجج والبينات وأنزل عليهم الكتب التى احتوت على شرائع الدين وهى كالميزان تحقق الإنصاف ليعتادل الناس فيما بينهم بالعدل، وخلق الله الحديد تصنع منه أسحلة الحرب لما فيه من شدة وصلابة كما تصنع منه سائر الأدوات التى تنفع الناس فى وقت السلم مثل القووس وعجلات العربات وغيرها، إلا أن بعض علماء الفلك المعاصرين (دكتور زغلول النجار، فى حديث تلفزيونى) يرى أن «وأنزلنا الحديد» هو إنزال حقيقى ويقول إن الأرض فى مرحلتها الغازية أمطرت بوابل من ذرات الحديد الآتية من خارج المجموعة الشمسية فاستقر بعضها فى المركز مكونا اللب الحديدى المنصهر للكرة الأرضية. وبقي البعض قرب السطح وهو ما يستخرج من مناجم الحديد، إلا أن جمهور

المفسرين يرون أن الإنزال هنا بمعنى الخلق كقوله تعالى: «وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج» (٦ الزمر). والحقيقة أن الحديد يقع في منتصف الجدول الدوري للفلزات ولا يعقل أن تتكون جميع العناصر - ومنها ما هو أثقل من الحديد وذراته أكثر تعقيدا - بالتخليق أثناء تكوين الأرض ويشذ الحديد بالمجىء من خارج المجموعة الشمسية. ولكن الإعجاز العلمى يأتى من وجه آخر إذ هو إشارة إلى النيازك التى تتساقط وتنزل على الأرض فهى مكونة من حديد نقي. ولما التفت الإنسان إلى صلابتها ثم توصل إلى صهرها بالتسخين أمكنه تشكيلها فى أدوات مثل رؤوس الفؤوس والحراش والى خناجر ودروع. ولما أصبحت النيازك لا تفى بكل متطلباته من هذا المعدن بدأ يبحث عنه فى باطن الأرض فوجده مختلطا بكثير من الشوائب فعمل على تنقيته وبرز على الإنسان «العصر الحديدي».

تذكير بأقوام الرسل السابقين:

«ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم وجعلنا فى ذريتهما النبوة والكتاب فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون. ثم قمنا على آثارهم برسلانا وقمينا بعبسى ابن مريم وأتينا الإنجيل وجعلنا فى قلوب الذين أتبعوه رافة ورحمة ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها فاتينا الذين آمنوا منهم أجرهم وكثير منهم فاسقون» (٢٦ - ٢٧).

والآيات تقرر ما اقتضته حكمة الله من إرسال الرسل لهداية الناس فقد أرسل نوحا وإبراهيم ومن ذريتهما جاء أنبياء أنزلت عليهم كتب سماوية فاهتدى بها من اهتدى وانحرف عن أمر الله كثيرون. ثم أرسل الله عيسى ابن مريم وقد فرض أتباعه على أنفسهم الرهبانية وهى شىء لم يفرضه الله عليهم. فتفرغوا للعبادة واعتزلوا الناس وتعففوا عن النساء ابتغاء مرضاة الله ولكن كثيرا منهم لم يستطع التمسك بالتزاماتها وغلبتهم طبيعة الجسد فكانت تتم بعض اللقاءات بين الرهبان والراهبات فى أماكن قريبة من الأديرة. أما الذى آمن وأخلص فيسؤتيه الله أجره. وقد ذكرنا سابقا أنه لما أثنى الله على النصارى فى سورة المائدة (الآية ٨٢ ص ٧١١) «ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون». أراد بعض الأفراد تقليد الرهبان فاقتضت الحكمة عدم تشجيعهم على ذلك لئلا يقعوا فيما وقع فيه النصارى من قبلهم. ومن الأحاديث النبوية: لا تشددوا على أنفسكم فيشدد الله عليكم فإن قوما شددوا على أنفسهم فشدد عليهم فترك بقاءهم فى الصوامع والديارات ثم تلا الآية «ورهبانية ابتدعوها...».

دعوة لتقوى الله:

ثم تاتى الآية الخاتمة للسورة تحث على تقوى الله والثبات على الإيمان وتبين الثواب الذى سينالونه حينئذ:

«يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين (أى نصيبين) من رحمته ويجعل

لكم نورا تمشون به ويغفر لكم والله غفور رحيم. لئلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدرّون على شيء من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم» (٢٨ - ٢٩).

مولد إبراهيم ابن النبي:

فى أوائل العام الثاني لوجودها فى بيت النبى أحست مارية القبطية ببوارد الحمل وأفضت إلى النبى الذى سرّ أيماء سرور، ورجاء - وهو قد أشرف على الستين - أن يرزق ابناً - وفى شهر ذى الحجة من سنة ٨ للهجرة وضعت مارية مولوداً ذكراً وتصدق الرسول بوزن شعره فضة وسماء إبراهيم تيمناً بالجد الأكبر إبراهيم عليه السلام. وتنافست الأنصار فيمن يرضعه، فاخترت النبى مرضعة لولده وجعل فى حيازتها سبعة من الماعز كى ترضعه بلبنها إذا شح ثدياها.

وحمله النبى يوماً بين ذراعيه إلى بيت عائشة لتربى الصغير فأحسّت عائشة كأن سهما نفذ إلى قلبها وكادت تبكى من الغيظ ولكنها أمسكت عبرتها وقالت: ما أرى بينك وبينه شبهاً! وأدرك الرسول مدى ما تكابد من الغيرة فأنصرف بولده.

أحداث السنة التاسعة للهجرة

محرم	_____
صفر	_____
ربيع الأول	_____
ربيع الثانى	_____
جمادى الأول	إسلام كعب بن زهير.
جمادى الثانى	_____
رجب	غزوة تبوك.
شعبان	وفاة أم كلثوم.
	الوفود.
رمضان	إسلام ثقيف وهدم اللات.
	موت عبد الله بن أبى بن سلول.
	توالى الوفود.
	سورة النصر.

شوال بعثة خالد بن الوليد إلى اليمن.

فضح أقوال المنافقين.

تآمر المنافقين لقتل النبي.

حج أبي بكر بالناس.

ذو القعدة ٢٠

سورة براءة.

مسجد الضرار.

ذو الحجة

الثلاثة.

إبراهيم عمره سنة.

إسلام كعب بن زهير:

كان كعب بن زهير بن أبي السلمي شاعرا يهجو رسوله الله فأخبره أخوه «بجير» أن رسول الله قد أهدر دمه ونصحه إما بالتوجه إلى رسول الله ليتوب فيحقن دمه أو يهرب إلى مكان آخر في الأرض. وانتوى كعب بن زهير التوبة. فقدم المدينة ودخل المسجد وكان رسول الله قد انتهى من صلاة الصبح واعتذر كعب وتاب عما قال ثم أعلن إسلامه فقبل النبي إسلامه وأمنه فقال قصيدة من ٥٨ بيتا مطلعها:

بانث سعاد فقلبي اليوم متبول . . . متيم عندها لم يفد مكبول

وفيها يقول:

نبئت أن رسول الله أوعدني . . . والعفو عند رسول الله مأمول

مهلا هداك الذي أعطاك نافلة الـ . . . قرآن فيه مواعيط وتفصيل

لا تأخذني بأقوال الوشاة ولم . . . أذنب ولو كثرت في الأقاويل

وختمها بقوله:

إن الرسول لنور يستضاء به . . . مهند من سيوف الله مسلول

فقال له الرسول: لولا ذكرت الأنصار بخير فإنهم لذلك أهل، فقال كعب ١٣ بيتا يمدح الأنصار جاء فيها:

من سره كرم الحياة فلا يزل . . . في مقب من صالحى الأنصار

ورثوا المكارم كابرا عن كابر . . . إن الخيار هم بنو الأخيار

غزوة تبوك

كان العرافون قد أخبروا هرقل امبراطور الروم أن ملكه سيزول على يد شعب مختون، وأول

ما يتبادر للأذهان أن الشعب المختون هم اليهود وهم الذين كانوا دائماً يقومون بثورات ضد الحكم الرومانى لذلك فقد صبَّ الإمبراطور جام غضبه على يهود فلسطين مما اضطر كثيرين منهم إلى الفرار إلى بلدان أخرى.

ولما بدأ الإسلام ينتشر فى الجزيرة العربية وبعد وصول دحية الكلبي يحمل كتاب رسول الله إلى هرقل كما سبق أن ذكرنا (ص ٧٢٢) عادت النبوءة تؤرقه، فالعرب شعب مختون وها هو قد بدأ يتوحد تحت راية الإسلام فبيّت النية على الهجوم على هذه الدولة الوليدة قبل أن يشتد أمرها. ووصلت الأنباء بأن الروم قد حشدوا قوات كبيرة فى الشام وأنهم بعثوا بطليعة قواتهم إلى شرق الأردن وأن الجيش سار جنوباً حتى أصبح على بعد حوالى ١٥ كم شمال تبوك وعسكر هناك.

سورة التوبة:

نزلت الآيات الأولى (من ١ - ٢٨) من سورة التوبة أو كما تُسمى سورة براءة - وأبو بكر الصديق فى طريقه للحج بالناس فى أواخر السنة التاسعة للهجرة وقام على بن أبى طالب بتبليغها إلى أبى بكر لما بها من تعليمات بخصوص عهد المسلمين مع المشركين وأمر بمنع المشركين من ارتياد المسجد الحرام وسيأتى تفصيل ذلك فيما بعد (ص ٨٢٠ - ٨٢٤).

بعد ذلك تأتى آيات تحت على قتال أهل الكتاب والمفهوم أنهم الروم الذين جمعوا لحرب المسلمين.

«قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون. وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله. ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل. قاتلهم الله أنى يؤفكون. اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون» (٢٩ - ٣١ - براءة).

وتشرح هذه الآيات أن أسباب قتال أهل الكتاب هي:

١ - عدم الإيمان بالله. فقد أهمل هرقل كتاب النبى بالرغم مما هو مكتوب فى الإنجيل من أوصاف النبى الخاتم.

٢ - «ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله» وفى هذا إشارة إلى ما أعطاه الأحبار والرهبان لأنفسهم من سلطان ادعوا أنهم استمدوه من الله أو من المسيح فراحوا يحرمون أشياء ويحلون أشياء لم ينزل بها شرع الله والناس تطيعهم فكأن الناس قد اتخذوهم أرباباً من دون الله.

٣ - الإشراك بالله: فاليهود قالوا عزير ابن الله والنصارى قالوا المسيح ابن الله وهم بذلك يشابهون قول الذين كفروا والذين يقولون إن الملائكة بنات الله.

٤ - الكيد للإسلام: ذلك أن أهل الكتاب كثيرا ما كانوا يكيّدون للمسلمين ويتآمرون مع الكفار للقضاء على الإسلام. فقد رأينا كيف تحالف اليهود مع كفار قريش في غزوة الخندق. وها هو هرقل يجمع جيشا من الرومان النصراني وضم إليه المشركين من العرب القاطنين في شمال الجزيرة العربية وانضم إليهم عرب الغساسنة وهم على دين النصرانية - وكان هدف هذا الجمع هو إخماد الدعوة الإسلامية. فكأنهم «يريدون أن يطفئوا نور الله بأقواهم» أي بأقوالهم وديسائسهم. كما أن فيها تشبيه بمن يريد أن يطفىء نارا عظيمة بالنفخ فيها بقمه، وطبعاً لن يفلح، وسيتم للإسلام ما أراد الله له من رفعة وعلو وانتشار:

«يريدون أن يطفئوا نور الله بأقواهم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون، هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق (أي بالإسلام) ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون، يا أيها الذين آمنوا إن كثيرا من الأحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله، والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم. يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون» (٣٢ - ٣٥).

وكان الأحبار والرهبان يحصلون من الناس على أموال كثيرة إما نقداً أو عينا كقارات لذنوبهم وكانوا يستحلون لأنفسهم ما يقدمه الناس من النذور في هيئة أموال أو ذبائح ويكنزون لأنفسهم من وراء ذلك الذهب والفضة والآية تنطبق على البخلاء من كل دين وتشمل المسلمين أيضاً. ويقول الشيخ متولى الشعراوي إن أول ما يفعله البخيل عندما يسأله فقير أو مسكين هو أن يعرض عنه بوجهه، ثم يولييه جنبه ثم يعطيه ظهره فكان ترتيب ما يكوى منه هو الجبهة ثم الجنب ثم الظهر. وهذا العقاب ينتظر البخلاء الذين يكنزون الذهب والفضة ولا يؤدون عنها زكاة مالهم. وفي حديث روى عن أم سلمة أن النبي قال ما أدنى زكاته فليس بكنز. وحديث آخر عن أبي هريرة: إذا أدبت زكاة مالك فقد قضيت ما عليك. كما أن هذه الآية في هذا الموقف بالذات - موقف التجهيز لجيش لحرب الروم - فيها حث للمسلمين على البذل في سبيل الله وتحذير من البخل بأموالهم لأنها ستكون وبالاً عليهم يوم القيامة.

ذكرنا أن النبي رأى أن لا ينتظر حتى يغزوه الروم بل استنفر المسلمين ليخرج بهم للقاء العدو. وجمع أكبر عدد ممكن من المسلمين من البدو والحضر. وبعث إلى أهل مكة يستنفرهم ويحض أهل الفنى على النفقة والإنفاق في سبيل الله كما بعث رسلاً إلى القبائل. فبعث بريدة بن الحصيب إلى الفرع وأبا رهم الغفاري إلى قومه وأبا واقد الليثي إلى قومه وأبا جعدة الضمري إلى قومه بالساحل ورافع بن مكيث إلى جهينة ونعيم بن مسعود إلى أشجع وبديل بن ورقاء وعمرو بن سالم ويسر بن شعبان إلى بني كعب. والعباس بن مرداس إلى بني سليم. واستجاب كثير من القبائل فبلغ ما تجمع من جند ٣٠.٠٠٠ منهم ١٠.٠٠٠ فارس. وقد سمى «جيش العسرة» بسبب كون الوقت كان صيفاً قانطاً وحالة المسلمين الاقتصادية سيئة والشقة

بعيدة. وقد اعتاد النبي أن يُكنَّى ولا يفصح عن المكان الذي يقصده إلا أنه في هذه الغزوة صرَّح لهم بقصده ليكونوا على أهبة الاستعداد. فبدأ الناس يتجهزون ويعدون الرواحل والزاد. إلا أن المنافقين راحوا يثبطون الناس ويقولون لا تنفروا في الحر فنزلت الآية ترد عليهم:

«وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون».

وبلغ رسول الله أن ناسا من المنافقين يجتمعون في بيت سويلم اليهودي يثبطون الناس عن الجهاد فبعث إليهم طلحة بن عبد الله في نفر من أصحابه وأمره أن يحرق عليهم مكان اجتماعهم. ففعل طلحة كما أمر النبي، وراح النبي يحضُّ أهل الغنى على الإنفاق في سبيل الله فأنفق عثمان بن عفان نفقة عظيمة. قيل إنه جهَّز عشرة آلاف رجل وأمدَّهم بـ ٩٠٠ بعير و ١٠٠ فرس والزاد. وفيه قال رسول الله: اللهم ارض عن عثمان فإنني عنه راضٍ. ثم جاء عثمان بألف دينار ووضعها في حجر النبي فقال النبي: ما ضرَّ عثمان ما فعل بعد اليوم. وجاء أبو بكر بجميع ماله ٤٠٠٠ درهم وسأله النبي: هل أبقيت لأهلك شيئا فقال: أبقيت لهم الله ورسوله. وجاء عمر بن الخطاب بنصف ماله وجاء عبد الرحمن بن عوف بمائة أوقية. وتبرع غيرهم من الصحابة بكثير من المال. كما تبرع المسلمون ومتوسطو الحال كل بما قدر عليه وكان من الفقراء رجل اسمه أبو عقيل جاء إلى النبي وقال: أجرت نفسي حتى نلت صاعين من تمر فأمسكت بأحدهما وأتيتك بالآخر. فأخذ المنافقون يلمزون الأغنياء ويتهمونهم أنهم ما تبرعوا إلا رياء ويسخرون من أبي عقيل ويقولون إن الله ورسوله لغنيان عنه وأنه لم يأت بصاعه إلا ليذكر بين الناس!

وبدأ بعض المنافقين يتحجون بأن سيرهم في هذا الوقت سيدخلهم في قتال في الأشهر الحرم ذلك أن الكفار كانوا في العام السابق قد اعتمدوا على قاعدة النسئ وأخروا شهر رجب مكان شعبان فأصبح ترتيب الأشهر هكذا: شعبان، رجب، رمضان، ذو القعدة، ذو الحجة محرم. فنزلت الآيات تعيد ترتيب الأشهر إلى أصلها فإن كانت معركة فستقع في شهر شعبان وهو ليس من الأشهر الحرم:

«إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم. ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم. وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين. إنما النسئ زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرّمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلّوا ما حرم الله. زين لهم سوء أعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين» (٣٦ - ٣٧).

والآيات تُقرُّ ما كان العرب قد فعلوه من تحريم القتال في أربعة أشهر فحرم شهر ذو القعدة قبل شهر الحج لأنهم يقعدون فيه عن القتال. ثم شهر ذو الحجة لأنه شهر الحج ثم محرم ليرجعوا فيه إلى بلادهم آمنين. وحرم رجب في وسط الحول لأجل زيارة البيت والاعتماد به والعودة في أمان.

وبعد أن أزال الآيات الاعتراض الذي أبداه المنافقون بالنسبة لوقوع القتال فى شهر من الأشهر الحرم. جاء حث للمسلمين للتحمس للجهاد فقد كان بعضهم يعد العدة فى شىء من التثاقل والتباطؤ، فوبّختهم الآيات على ذلك:

«يا أيها الذين آمنوا مالكم إذا قيل لكم انفروا فى سبيل الله أنّا قلتم إلى الأرض. أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا فى الآخرة إلا قليل. إلا تنفروا يعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضره شيئا والله على كل شىء قدير» (٣٨ - ٣٩).

ولإزالة أى تخوُّف من قوة العدو التى بلغت أضعاف جيش المسلمين ذكرتهم الآيات بتأييد الله لرسوله عند خروجه من مكة مهاجرا إلى يثرب وليس معه إلا أبو بكر ولجأ إلى الغار فأيدته الله بجنود غير مرئية والمعنى أن تأييد الله قائم وسيكون فى جانبهم وأنهم إذا لم ينفروا يعرضون أنفسهم لغضب الله وعذابه:

«إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثانياً اثنين إذ هما فى الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا. فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى بكلمة الله هى العليا والله عزيز حكيم. انفروا خفافاً وثقالاً (أى حاملي سلاح خفيف أو سلاح كامل ثقيل) وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله. ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون» (٤٠ - ٤١).

فضح المنافقين:

كان فتح مكة ضربة قاصمة للكفر والكافرين تداعت بعده قلعة الشرك والأوثان وتم هدم جميع الأصنام التى كانت مقامة حول الكعبة وداخلها وأرسل النبى السراى لهدم الأصنام المشهورة فى القرى المجاورة. وعلى العموم فقد كان الكفار عدوا ظاهرا يسهل تحديده والتوقى منه ومحاربته. أما الخطر الحقيقى الذى أصبح يتهدد الإسلام - بعد تداعى الكفر - فكان النفاق والمنافقين إذ هم يُظهرون الإسلام ويبطنون عداوته. وبدأ اليهود - قبل إجلائهم عن المدينة فى استمالة فريق من ضعاف النفوس فتكونت فرقة المنافقين. وقد مر بنا ما قالوه وفعلوه ومواقفهم من المعارك التى خاضها النبى ضد أعدائه: بدر وأحد والخندق، ولما تم إجلاء اليهود عن المدينة أصبح المنافقون طابورا خامسا خفيا يتهدد الدولة الإسلامية الوليدة ويحاول الفت فى عضد المحاربين. ولقد علم الله عز وجل أن غزوة تبوك هى آخر غزوات الرسول فكانت مناسبة لكشف هؤلاء المنافقين وفضح أعمالهم وأكاذيبهم وكشف أسرارهم. فجاءت سورة براءة وفيها تصوير دقيق لصنوف النفاق وأساليبه ولذلك سماها بعض الصحابة «الفاضحة» لأنها فضحت المنافقين وسميت أيضا «المقشقة» والمنقرة والمخزية والحافرة» وكلها أسماء تدور حول معنى كشف النفاق وأيضا سميت «سورة العذاب» لما توعدت به المنافقين من عذاب (تفسير الألوسى ج ١٠ ص ٤٠). وفى السورة كشف واسع لطباع اللؤم والخداع والحقد

والحسد عند المنافقين وفيها تحدٌ ووعيد لهم وشدة لأزر المسلمين وعتاب وتوبة لقليل من المؤمنين الذين حادوا عن السلوك القويم.

ولعل وقوع الغزوة في الصيف - وكان صيفا شديدا الحرارة - كان امتحانا لقوة الإيمان. إذ هو عسير على النفس أن تترك مقامها وراحتها وطيب الظل للسير في الصحراء القاحلة والحر القائن إلى سفر بعيد للقاء عدو كثير العدد ولكن من كان إيمانه قويا يتحمل هذه المشاق في سبيل الله ويلبى أمر النبي دون تردد. أما المنافقون فقد راحوا يقدمون الأعذار حتى لا يخرجوا للقتال فنزلت الآيات تفضحهم وتُسجِّل عليهم أنه لو كان ما دعوا إليه غنيمة قريبة المنزل أو رحلة قصيرة قليلة العناء لاتبعوه حرصا منهم على المنفعة المادية ولكنهم رأوا المسافة بعيدة والرحلة شاقة والغنم غير مؤكد ورجحان الخطر كبير. وكان كل ذلك امتحانا لقوة الإيمان فراح المنافقون يتناقلون عن الخروج ويحلفون للنبي أنهم لا يستطيعون الخروج معه في حين أن الله يعلم كذبهم. وكان قبول النبي أعذارهم وسماحه لهم بالتخلف خطأ عوتب عليه النبي عتابا رقيقا بقوله تعالى: «عفا الله عنك لمَ أذنت لهم» وكان الأحرى أن لا يأذن لهم حتى تظهر حقيقة أمرهم. ولو كان في نيتهم الخروج معه ثم منعهم عذر طارئ لكانوا قد أعدوا عدة الخروج ولكنهم لم يفعلوا شيئا من ذلك فدل على نيتهم من البدء في التخلف وعدم الخروج فحق عليهم أن يقال لهم - تحقيرا لشأنهم - أقعدوا مع القاعدين العاجزين كالصبيان والنساء والطاعنين في السن والمرضى:

«لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا» (رحلة قصيرة) لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم والله يعلم إنهم لكاذبون. عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين. لا يستأذذك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين. إنما يستأذذك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون. ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم وقيل أقعدوا مع القاعدين. لو خرجوا فيكم مازادوكم إلا خبالا (اضطرابا) ولأوضعوا خلالكم (مشوا بينكم بالنميمة والإفساد) يبيغونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم والله عليم بالظالمين. لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الأمور (بدلوا جهدهم في الكيد) حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون» (٤٢ - ٤٨).

ومن الأعذار التي راح بعض المنافقين يتحججون بها ما روى من أن الجد بن قيس من بني سلمة الأنصاري حضر إلى النبي فقال له النبي: يا جد. هل لك في جلال بني الأصفر (يعني الروم) فقال يا رسول الله أو تأذن لي ولا تفتني فوالله لقد عرف قومي أنه ما من رجل أشد عجبا بالنساء مني وإن لأخشى إن رأيت نساء بني الأصفر ألا أصبر. ولكن أعينك بمالي. فأعرض عنه النبي ثم قال: قد أذنت لك. ولما علم ابنه عبدالله - وكان ممن شهدوا بدرا وكان

صادق الإيمان - لام أباه. فقال له أبوه: مالى وللخروج فى الريح والحر الشديد والعسرة إلى بنى الأصفر وأنا أخالفهم فى منزلى وإنى عالم بالدوائر أى يتوقع هزيمة المسلمين. ونزل قوله تعالى:

«ومنهم من يقول انذن لى ولا تفتنى. ألا فى الفتنة سقطوا وإن جهنم لمحيطة بالكافرين»

(٤٩).

ثم راحت الآيات تفصح حقيقة شعور المنافقين ودخائل أنفسهم وأنهم إذا أصاب المسلمين خير استأوا واغتاظوا ولو أصابتهم مصيبة وهزيمة حمدوا ما اعتبروه من الحذر والاحتياط بعدم الخروج. وتأمّر الآيات النبى أن يخبرهم بأنه لن يصيب أحداً إلا ما كتب الله عليه. وعلى كل فلا ينتظر المسلمون إلا إحدى العاقبتين الحميدتين: إما النصر والغنيمة فى الدنيا وإما الاستشهاد فى سبيل الله والقوز بالجنة فى الآخرة وفى المقابل فإن المنافقين ينتظرهم إما عذاب من الله أو ذلة على أيدي المسلمين.

«إن تصبك حسنة تسوهم وإن تصبك مصيبة يقولوا قد أخذنا أمرنا من قبل ويتولوا وهم فرحون. قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون. قل هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين ونحن نتربص بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بأيدينا فتربصوا إنا معكم متربصون» (٥٠ - ٥٢).

وكان بعض المنافقين - كما سبق أن ذكرنا - قد طلبوا من النبى أن يأذن لهم بالعود على أن يعينوه بالمال دون النفس فنزلت الآيات تبين لهم أن ما يودون إنفاقه - إما طوعاً أو رغماً عنهم بضغظ الظروف والموقف - لن يقبل منهم لأنهم كفروا بالله ورسوله ومن علاماتهم أنهم لا يقومون إلى الصلاة إلا وهم كسالى ولا ينفقون إلا كرها عنهم مع كثرة أموالهم والتى ستكون سبباً فى عذابهم فى الدنيا لأنهم بخلوا بها ولم ينفقوها فى سبيل الله وسيموتون كفاراً والمفهوم أن لهم نار جهنم فى الآخرة.

«قل أنفقوا طوعاً أو كرها لن يتقبل منكم إنكم كنتم قوماً فاسقين. وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ولا ينفقون إلا وهم كارهون. فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم بها فى الحياة الدنيا وتزهد أنفسهم وهم كافرون» (٥٣ - ٥٥).

وكان فريق من المنافقين يحلفون للمسلمين أنهم معهم وفى الحقيقة أنهم ليسوا كذلك بل دفعهم إلى ذلك خوقهم وأنهم لو وجدوا مكاناً يعتصمون به لأسرعوا إليه يختفون فيه:

«ويحلفون بالله إنهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون (يخافون). لو يجدون ملجأً أو مغارات أو مدخلاً لولوا إليه وهم يجمعون (مسرعون)» (٥٦ - ٥٧).

وراح بعض المنافقين ينسبون إلى النبي محاباة القرشيين في العطايا وقد سبق أن ذكرنا (ص ٧٨٠) توزيع غنائم هوازن وإغداق النبي على المؤلفة قلوبهم وراح المنافقون يوغرون صدور بعض الأنصار ويلمحون إلى أن المحاباة قد تكون أيضا في المستقبل في الصدقات التي تؤتى إلى النبي ليتصرف فيها بما يرى من أوجه الإنفاق. وكان الأولى بالمؤمنين حقا أن يرضوا بقسمة الرسول لأنها بأمر من الله ويكفى ما فضلهم الله به من عودة رسول الله معهم إلى يثرب. ثم بينت الآيات مصارف الصدقات كما فرضها الله سبحانه وتعالى وهي ثمانية:

«ومنهم من يلمزك (يطعن فيك) في الصدقات (في طريقة توزيعها) فإن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون. ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله راغبون. إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب (فداء الأسير وعتق الأرقاء) والغارمين (قضاء دين العاجز عن الأداء) وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم» (٥٨ - ٦٠).

والنص على أن ذلك «فريضة من الله» يعنى أن إعطاء المؤلفة قلوبهم لم يكن عن محاباة لقريش أو لقومه بل كان بأمر من الله.

كذلك كان بعض المنافقين في مجالسهم الخاصة يقدحون في النبي وحذر بعضهم بعضا من أن يصل خبر هذه المجالس إليه متهمينه بأنه «أذن» أى كما نقول بالعامية «ودنى» أى سريع التصديق لكل ما يقال له. فردت الآيات على قولهم هذا بأنه أذن خير وليس ظنان سوء بالمؤمنين المخلصين بل هو رحمة لهم ويصدق ما قد يقدمونه من تفسيرات لأفعالهم أما الذين يتعمدون إنباء الرسول فلهم عذاب أليم:

«ومنهم الذين يؤنون للنبي ويقولون هو أذن. قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم. والذين يؤنون رسول الله لهم عذاب أليم» (٦١).

تم تذكر الآيات مواقف بعض المنافقين الذين كانوا يقدحون ويعيبون في حق النبي في مجالسهم فإذا أطلع الله رسوله على ما قالوا راحوا يحلفون منكرين ما قالوا ويتصلون مما عوتبوا عليه إرضاء للنبي والمؤمنين وكان الأولى بهم أن يرضوا الله ورسوله بالكف عن أقاويلهم وافتراعتهم التي يقولونها في مجالسهم:

«يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين. ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فأن له نار جهنم خالدا فيها ذلك الخزي العظيم» (٦٢ - ٦٣).

وكان بعض المنافقين يخشون أن يطلع الله رسوله - بسورة ينزلها - على ما يقولون في مجالسهم الخاصة. وكان بعضهم إذا جوبهوا بما قالوا يعتذرون بأنهم قالوه على سبيل المزاح وتستنكر الآيات موقفهم هذا الذى ينطوى على استهزاء بالله ورسوله ثم تخبرهم أن اعتذارهم مرفوض فهم قد كفروا. وتقرر أن الأمر موكل إلى الله فيده العفو عن التائبين المخلصين في توبتهم أما المجرمون المصرون على موقفهم فلهم عذاب أليم:

«يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما فى قلوبهم. قل استهزئوا إن الله مخرج ما تحذرون. ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب. قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون، لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم. إن نعت عن طائفة منكم نعتب طائفة بأنهم كانوا مجرمين» (٦٤ - ٦٦).

وتعقبا على ما جاء فى الآيات السابقة من مواقف المنافقين ومكائدهم وسوء أدبهم وسوء نواياهم جاءت آيات تصف أخلاقهم بصورة عامة وكونهم عصبة واحدة تأمر بالمنكر وتنهى عن المعروف ويبخلون بما فى أيديهم فلا ينفقون فى سبيل الله لأنهم نسوا الله فنسيهم وأعرضوا عنه فأعرض عنهم. ثم يأتى تحذير مما أعد الله لهم من عذاب خالد فى نار جهنم ثم تقرير لهم وتقرير بأنهم ليسوا بدعا من الأمم لا فى كثرة المال أو الولد ولا فى متاع الدنيا ولا حتى فيما لهم من كيد وخوض فى الباطل. فحبطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة. والمعنى أن نفس المصير سيكون من نصيب المنافقين وكيفيه عبء ما حدث من أقوام الأنبياء السابقين الذين كذبوا رسلهم فنزل بهم العذاب جزاء وفاقا ولم يكن الله ليظلمهم ولكنهم بتكذيبهم ظلموا أنفسهم.

«المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم. نسوا الله فنسيهم إن المنافقين هم الفاسقون. وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هى حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم. كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادا فاستمتعوا بخلاقهم فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم (فى الباطل والطعن فى النبى) كالذى خاضوا أولئك حبطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون. ألم يأتهم نبال الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات أتتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون» (٦٧ - ٧٠).

وفى مقابل تكاتف المنافقين على الشر جاءت آيات تبين تضامن المؤمنين وتناصرتهم على كل ما فيه خير ونهيهم عن كل ما هو منكر، وأنهم يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله. ولهذا سيكونون موضع رحمة اله ووعدهم بالخلود فى مساكن طيبة فى جنات عدن بالإضافة إلى ما يفوق ذلك فى مداه ومعناه وهو رضوان الله عليهم وهو حقيقة أعظم النعم.

«المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله. أولئك سيرحمهم الله إن الله عزيز حكيم. وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة فى جنات عدن ورضوان من الله أكبر. ذلك هو الفوز العظيم» (٧١ - ٧٢).

فى حديث رواه الشيخان والترمذى أن النبى قال: إن الله تعالى يقول لأهل الجنة. يا أهل الجنة. فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير فى يديك. فيقول هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا

نرضى يارب وقد أعطيتنا ما لم تُعْطِ أحدا من خلقك. فيقول ألا أعطيكم أفضل من ذلك؟ فيقولون: يا رب وأى شيء أفضل من ذلك فيقول: أحلُّ عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبداً

ثم يأتى أمر بجهاد الكفار والمنافقين:

«يا أيها النبى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير» (٧٣).

وقالوا مجاهدة الكفار بالقتال والسيف والمنافقين بالإغلاظ لهم بالكلام حتى يرتدعوا.

أبو عامر الراهب ومسجد الضرار:

وهكذا مضى النبى يُجهز للغزوة مجاهدا أراجيف المنافقين ومنندا بتخاذلهم وتشبيطهم لبعض ضعاف الإيمان. وكان بالمدينة - قبل هجرة النبى إليها رجل من الخزرج يقال له «أبو عامر الراهب» كان قد ترك الشرك وتنصّر وكان له شرف كبير فى الخزرج. وقد ذكرنا سابقا (ص ٤٣٩) أنه لما قدم النبى إلى المدينة قال له أبو عامر: ما الذى جئت به؟ قال جئت بالحنيفية دين ابراهيم. فقال أبو عامر. أنا عليها فقال له النبى إنك لست عليها. قال بلى ولكك أنت أدخلت عليها ما ليس فيها. فقال له النبى: ما فعلت وقد جئت بها بيضاء نقية. فقال أبو عامر: أمات الله الكاذب منا طريدا شريدا وحيدا. فقال النبى آمين. فقال أبو عامر: لا أجد قوما يقاتلونك إلا قاتلتك معهم. فلما استقر النبى فى المدينة واجتمع المسلمون عليه وصارت للإسلام كلمة عالية وأظهرهم الله يوم بدر لم يطق أبو عامر صبرا فخرج فارا إلى قریش يمالئهم على حرب النبى فقال عنه النبى: هو أبو عامر الفاسق.

وفى وقعة أحد كان أبو عامر هو الذى أشار بحفر الحفائر فيما بين الصفين فوقع رسول الله فى إحداها وأصيب فى وجهه وشُجَّ رأسه. ولما انتهت معركة أحد ورأى أبو عامر أن أمر النبى فى ارتفاع وظهور ذهب إلى هرقل ملك الروم يستنصره على النبى فوعده ومناه فأقام عنده وكتب إلى جماعة من قومه من أهل يثرب - من المنافقين - يعدمهم بأنه سيقدم بجيش يقاتل به المسلمين ويخرجهم من المدينة وأمرهم أن يتخذوا له معقلا يقدم عليهم فيه ويجمعون فيه المنافقين أمثالهم. وحتى لا تثير اجتماعاتهم الشك رأوا أن يكون هذا المعقل مسجدا. وبعد بنائه أتوا إلى النبى وقالوا له: يا رسول الله إنا قد بنينا مسجدا لذى العلة والحاجة والليلة المطيرة وإننا نحب أن تأتينا فتصلى لنا فيه. فقال لهم إنى على جناح سفر ولو قدمنا إن شاء الله لآتيناكم فصلينا لكم فيه.

قلنا إن جيش المسلمين بلغ ٣٠.٠٠٠ والخيـل ١٠.٠٠٠ فارسا وتجمع الكل فى معسكر عند ثنية الوداع بعد أن استعمل النبى على المدينة محمد بن سلمة الأنصارى وخلف على بن طالب على أهل بيته.

ولم يتوقف المنافقون عن بث سمومهم والتثبيط عن الحرب. من ذلك أنَّ عبدالله بن أبي بن سلول - رأس المنافقين - وكما هو متوقع - لم يشترك في الاستعداد للقتال بل قال في شماته. يغزو محمد بنى الأصفر مع جهد الحال والحر والبلد البعيد. يحسب محمد أن قتال بنى الأصفر لعب. والله كأنما أنظر إلى أصحابه مقرنين في الحبال. واجتمع نفر من المنافقين يرددون قول عبدالله بن أبي: أychسبون جلال بنى الأصفر كقتال العرب بعضهم بعضا. والله لأنهم غدا مقرنون في الحبال. وبلغ رسول الله مقاتلهم فأمر عمار بن ياسر أن يسير إلى المنافقين ويسألهم عما قالوا فإن أنكروا فيقول لهم بل قلتم كذا وكذا. ففعل عمار كما أمره الرسول فاعتذروا إليه وقالوا إنما كنا نخوض ونلعب.

وجاء نفر من الأعراب يستأذنون النبي في القعود وكانوا ٨٢ رجلا قيل إنهم جماعة من بنى غفار وقيل من أسد وغطفان. وقيل إنهم رهط عامر بن الطفيل. وهؤلاء الأعراب ادعوا أن لهم عذرا. والحقيقة أن معظمهم لم يكن له عذر فكانوا من المنافقين.

وتخلف بعض المسلمين أيضا بغير عذر وكانوا ممن لا يهتمون في إسلامهم، ولعلمهم رأوا أن الجيش وقد بلغ ٣٠.٠٠٠ فيه الكفاية وكان من هؤلاء ثلاثة أشار إليهم القرآن فيما بعد (ص ٨١٠) وهم: كعب بن مالك ومرارة بن ربيع العامري وهلال بن أمية الواقفي. وقد ورد في كتب السيرة ما رواه كعب بن مالك عن نفسه إذ أقر بأنه لم يكن قط أقوى ولا أيسر منه في هذه الغزوة وكان عنده راحلتان واحدة لركوبه والثانية لزاده. ولكنه تكاسل ولم يخرج مع الجيش بنية أن يلحق به فيما بعد ولكنه راح يؤجل خروجه يوما بعد يوم.

وتأهب رسول الله للسير فعقد اللواء الأعظم لأبي بكر الصديق ورايته العظمى للزبير بن العوام وراية الأوس لأسيد بن حضير وراية الخرج إلى الحباب بن المنذر. ودفع لكل بطن من بطون الأنصار ومن قبائل العزب لواء وقطع الجيش ثلاثة أميال ثم نزل بالجرف. ولما كانوا بمنزل في الطريق ضلَّت ناقة رسول الله فخرج أصحابه في طلبها وكان هناك رجل منافق فقال: أليس محمد يزعم أنه نبي ويخبركم عن خبر السماء وهو لا يدري أين ناقتة! وعلم رسول الله بما قال المنافق فقال لأصحابه. إن رجلا قال كذا وإنى والله لا أعلم إلا ما علَّمنى الله وقد دلَّنى عليها وهى فى الوادى فى شعب كذا وكذا قد حبستها شجرة بزمامها فانطلقوا حتى تأتونى لها فذهبوا وجاعوا بها. وقيل إن هذا المنافق تاب بعد ذلك.

المنافقون يُرجفون بعلى: قلنا إن رسول الله خُلف على بن أبي طالب فى أهل بيته فقال المنافقون ما خُلفه إلا استثقالا له وتخففا منه. فأخذ على سلاحه وفرسه وسار حتى لحق بالنبي وهو نازل بالجرف وأخبر النبي بما قال المنافقون. فقال النبي كذبوا. ولكنى خلفتك لما تركت ورأى فارجع فاخلفنى فى أهلى وأهلك. أفلا ترضى يا على أن تكون منى بمنزله هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدى؟ فهدأت ثائرة على ورجع إلى المدينة.

وتابع رسول الله سيره حتى بلغوا الحجر ديار ثمود. فقال النبي: لا تدخلوا بيوت الذين ظلموا إلا وأنتم باكون خوفاً أن يصيبكم ما أصابهم. ونهى الناس أن يشربوا من مائها شيئاً ولا يتوضؤوا به للصلاة. ثم ارتحل حتى نزل على البئر التي كانت تشرب منها ناقة صالح وسمح لهم باستعمالها. ثم قلب وجهه في السماء وأخبرهم أنه تهب عليهم الليلة ريح شديدة وأمهم بإحكام شد عقال بغيرهم ونهاهم عن الخروج في تلك الليلة وإذا دعت امرأة حاجة للخروج فيخرج ومعه صاحبه. وخرج واحد منفرداً فاحتملته الريح حتى ألقته بجبل طي فبقى هناك حتى أعادته طي إلى المدينة - وخرج آخر منفرداً فضل الطريق من كثافة الغبار واختنق ومات.

وكان أبوذر الغفاري قد تخلف عن الجيش عند بدء مسيره ولكنه بعد يومين قرر اللحاق برسول الله فركب ناقته وأسرع يقتفى أثر الجيش ولكن الناقة ضعفت عن السير فأخذ أبوذر متاعه وحمله على ظهره وسار حتى لحق برسول الله. ولما رآه رسول الله يسير وحده قال: رحم الله أبا ذر يمشى وحده ويموت وحده ويبعث وحده. وتروى كتب التاريخ أن عثمان بن عفان - في خلافته - نفى أبا ذر إلى الريلة في جنوب العراق لم يكن معه أحد إلا امرأته وغلामه. فلما توفي وضعاه على قارعة الطريق وطلباً من المارة إعانتهم على دفنه. وعلم بعض أهل العراق بذلك فقالوا: صدق رسول الله إذ قال له تمشى وحدك وتموت وحدك وتبعث وحدك!

أبو خيثمة وعمير بن وهب يلحقان برسول الله:

قال ابن هشام (السيرة النبوية ج ٢ ص ١٠٠) إن أبا خيثمة رجع من سفر بعد أن كان رسول الله قد سار أياماً فوجد امرأته قد تهيأتا له. فقال: رسول الله في الضح والريح والحر وأبو خيثمة في ظل بارد وطعام مهيا وامرأة حسناء! ما هذا بالنصف (العدل) والله لا أدخل عريشي حتى ألحق برسول الله. فتهيأتا له زادا وارتحل ليلحق برسول الله. وفي الطريق قابل عمير بن وهب الجمي يريد هو الآخر اللحاق برسول الله حتى إذا دنوا من تبوك وقبل أن يمكن رؤيتهما أخبر رسول الله أصحابه بأنهما أبو خيثمة وعمير بن وهب فلما وصلا دعا الرسول لهما بخير.

ذو البجادين: قال عبد الله بن مسعود إنه قام في جوف الليل في غزوة تبوك فرأى شعلة من نار في ناحية من المعسكر فلما ذهب إليها وجد أن عبد الله ذو البجادين المزنى قد مات والرسول وأبو بكر وعمر قد حفروا له حفرة ودأبوا فيها. وقال الرسول: اللهم إني أمسيت راضياً عنه - وقد سمى ذا البجادين لأنه لما أسلم ضيق عليه قومه حتى تركوه في بجاد أي كساء خشن ليس عليه غيره. وفي المعركة شق بجاده وانتز بنصف واشتمل بالنصف الآخر فسمى «ذو البجادين».

وكان في الطريق وادي يسمى «وادي المشقق» وكان به وشل وهو الماء القليل يتقطر من

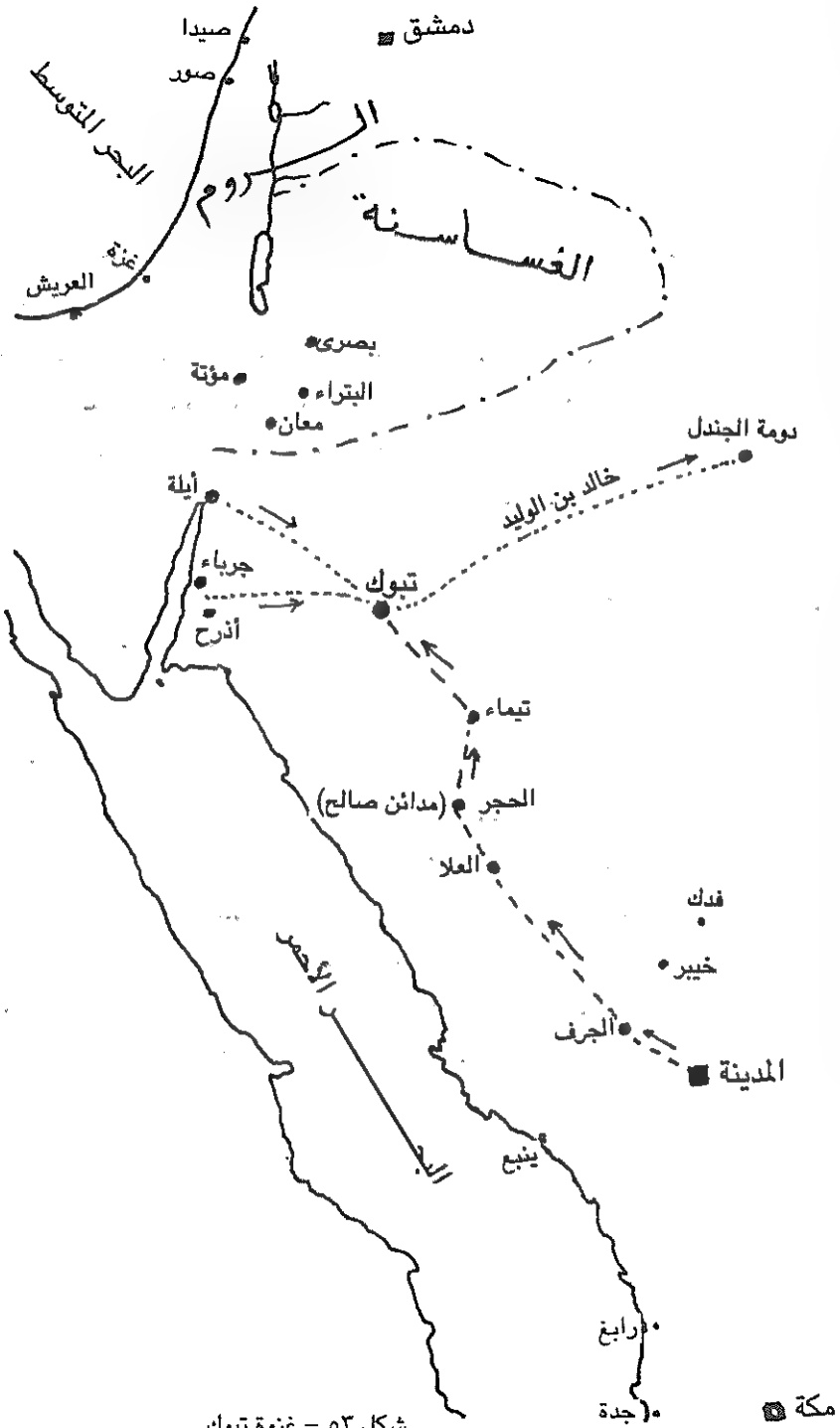
جبل أو صخرة مرتفعة فلا يتجمع منه إلا ما يروى شخصين أو ثلاثة فقال رسول الله: من سبقنا إلى ذلك الوادى فلا يستقين منه شيئا حتى نأتيه . ولعل رسول الله أراد أن يبارك هذا الوشل فيزيد مائه أو يدعو الله فيتحول إلى عين جارية يستقى منها الجميع . ولكن نفرا من المنافقين سبقوا رسول الله إلى الوشل وشربوا ما كان فيه من ماء فلما وصل رسول الله لم يجد به ماء وأخبر أن فلانا وفلانا قد سبقوا إليه فلعنهم ودعا عليهم . ثم نزل ووضع يده تحت الوشل فبدأ الماء ينسال منه ودعا رسول الله ربه وازداد انسياق الماء حتى استقى القوم كلهم وقال النبي: لئن بقيتم أو من بقى منكم لتسمعن بهذا الوادى وهو أخصب ما بين يديه وما خلفه .

وسار الجيش حتى بلغ مشارف تبوك بعد سبعة أيام من خروجه من يثرب وبعث رسول الله بدحية الكلبى بكتاب إلى هرقل يدعوهُ إلى اختيارات ثلاثة: أن يسلم أو يدفع الجزية أو الحرب . واستشار هرقل رجال البلاط الذين رفضوا الإسلام فلم يبق إلا الحرب .

تسكت كتب السيرة عما حدث بعد ذلك ولا تذكر إلا أن الروم قد انصرفوا من تبوك عائدين إلى الشام وأن النبي أقام بتبوك بضع عشرة ليلة ثم انصرف قافلا إلى المدينة . وما نراه هو أن الروم لما اختاروا الحرب رأى قواد الجيش أن الروم على غير دراية بحرب الصحراء . ولما كانت تبوك تقع قرب الحدود الجنوبية لدولة الغساسنة وهم من العرب . صحيح أنهم نصارى على ديانة الروم إلا أنه لا يستبعد أن تثور فيهم نخوة القبلية العرقية فينتقضوا عليه وينضموا إلى إخوانهم العرب ويهاجموا مؤخرة جيشه لذلك أشار القواد بأن يقوموا باستدراج المسلمين شمالا حتى يصبحوا داخل أراضى تدين بالولاء الكامل للروم ويمكن إجهاد جيش المسلمين بهجمات سريعة على جوانبه ويعد ذلك يصيح غنيمة سهلة . واستراح هرقل لهذه الخطة وانسحب جيش الروم إلى دمشق . وكان فى ذهن هرقل احتمال آخر وهو أن لا يستجيب المسلمون لهذا الاستدراج فلا تقع حرب . ولعل هرقل - كما تذكر كتب السيرة - قد أيقن أن «محمدا» هو النبي الذى تنبأت كتبهم وكتب اليهود بظهوره ولا شك أنه تمنى أن لا يحاربه . وعلى الجانب الآخر فإن رسول الله اكتفى بمسيره إلى تبوك وانسحاب جيش الروم منها إذ كان ذلك فى حد ذاته نصرا معنويا كبيرا أعلنا من مركز الإسلام فى شمال شبه الجزيرة العربية وجعل قبائلها تسلم أو تصالح النبي على الجزية .

مصالحة ملوك شمال شبه الجزيرة العربية:

١ - أيلة: تقع أيلة على الطرف الشمالى لخليج العقبة . ولما رأى ملكها يوحنا بن رُوبة ما انتهى إليه الموقف بين النبي والروم وإحجام الروم عن محاربة النبي - فإنه أتى النبي فى تبوك وصالحه علي دفع الجزية وكتب النبي له كتابا جاء فيه: «بسم الله الرحمن الرحيم . هذه أمانة من الله ومحمد النبي رسول الله ليوحنا بن رُوبة وأهل أيلة . سفنهم وسيارتهم فى البر



شكل ٥٣ - غزوة تبوك.

والبحر لهم ذمة الله وذمة محمد النبي ومن كان معهم ومن أهل البر والبحر وأنه لا يحل أن يمنعوه ماء يَرِدُونَهُ ولا طريقا يريدونه من بر ولا بحر» وبذلك آمن المسلمون على تجارتهم المارة إلى الشام ومصر.

٢ - أهل جرباء وأذرح فى أرض مدين: وكتب لهم رسول الله كتابا «بسم الله الرحمن الرحيم. هذا كتاب من محمد النبي لأهل أذرح وجرباء أنهم آمنون بأمان الله وأمان محمد وأن عليهم مائة دينار فى كل رجب ومائة أوقية وأقية طيبة وأن الله عليهم بالنصح والإحسان إلى المسلمين ومن لجأ إليهم من المسلمين».

٣ - بعثة خالد بن الوليد إلى يومة الجندل: وملكها هو أكيدر بن عبد الملك وكان نصرانيا وقال النبي لخالد إنك ستجده يصيد البقر. فخرج خالد في ٤٢٠ فارسا حتى أشرف على حصن دومة وكانت ليلة مقمرة. ورأى أكيدر وهو على سطح الحصن البقر تحك قرُونها بباب القصر فأغراه هذا بالإسراع للخروج من الحصن لصيدها دون أن يكون معه إلا أخوه وقليل من الحراس. فلما خرجوا من باب الحصن كان خالد قد كمن لهم خارجه فأحاط بهم وأسّر أكيدر والحراس. وحاول أخو أكيدر القتال فقتل. وأتى خالد بالأسرى إلى النبي فحقن دم أكيدر وصالحه على الجزية ثم خلّى سبيله فرجع إلى قومه.

وبعد أن صالح النبي عددا من القبائل الأخرى قرر العودة إلى المدينة.

تآمر المنافقين لقتل رسول الله:

كان فيمن صحب رسول الله إلى تبوك ١٢ من المنافقين وكان بين تبوك والمدينة عقبة عبارة عن طريق ضيق يشرف على الوادى فقال المنافقون: إذا أخذ فى العقبة دفعناه عن راحلته فى الوادى فيموت. وأعلم الله رسوله بذلك فلما وصل الجيش إلى العقبة نادى مناد لرسول الله يخبرهم أن الرسول سيسلك وحده العقبة أما باقى المسلمين فيسلكون بطن الوادى فسلك الناس بطن الوادى. أما المنافقون فتلثموا وسلخوا العقبة. وكان عمار بن ياسر يأخذ بزمام ناقه النبي وحذيفة بن اليمان يسوقها. وفجأة أحدث المنافقون ورواحلهم جلبة شديدة فنفرت الناقة وسقط بعض متاع النبي من عل فى الوادى ولكن النبي لم يقع من على ناقته وصاح بهم: إليكم يا أعداء الله فأسرعوا بالنزول إلى الوادى واختلطوا بالناس وضاع أثرهم. فلما هبط رسول الله إلى الوادى سأل عمار بن ياسر إن كان عرف القوم فقال إن الرجال كانوا ملثمين ولكنه عرف رواحلهم فسألوا إن كانوا يبعثون إلى عشائريهم فتأتى برؤوسهم. فقال لا. أكره أن تتحدث العرب بينهم أن محمدا قاتل بقومه حتى إذ أظهره الله بهم أقبل عليهم يقتلهم. وأعلم الله رسوله بأسماء هؤلاء المنافقين الإثنى عشر. فأسر النبي بأسمائهم إلى حذيفة وأخبره أن الله أمره أن لا يصلى على أحد منهم. وأمره أن يتكتم أسماءهم فلم يفرض حذيفة بسر رسول الله إلى أحد.

وقيل إن أحد المنافقين قال: إن كان مايقول محمد حقا فنحن شر من الحمير وواضح ما فى هذا القول من تشكيك فى النبوة. فنقلت مقالة المنافق إلى النبی فعاتبه فحلف أنه ما قال فنزلت الآيات تكذّبه كما ألمحت إلى محاولة المنافقين قتل النبی ولكنهم لم ينالوا ما هموا به. ثم تويخهم على نقيمتهم على رسول الله مع أن وجوده بالمدينة أعلى مكانتها وجعلها مركز الدعوة الإسلامية تجبى إليها أموال الزكاة وتجيء إليها غنائم الغزوات فكان ذلك سببا من أسباب الغنى والثروة لأهلها بالإضافة إلى بركة النبی الروحية التى أشاعت الأمن والأمان والسلام بين المؤمنين. ثم تخبرهم الآيات أنهم إذا تابوا فهو خير لهم وإن استمروا على ما هم عليه فلهم عذاب أليم فى الدنيا والآخرة:

«يخلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر بعد إسلامهم وهموا بما لم ينالوا وما نقموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله. فإن يتوبوا يك خيرا لهم وإن يتولوا يعذبهم الله عذابا أليما فى الدنيا والآخرة وما لهم فى الأرض من ولى ولا نصير» (٧٤).

العودة إلى المدينة:

وأخيرا عاد النبی إلى المدينة وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس. فلما فعل ذلك جاءه المخلفون وجعلوا يخلفون له ويعتذرون. فقبل علانيتهم وأيمانهم وأوكل سرائرهم إلى الله تعالى.

ثعلبة بن حاطب:

كان ثعلبة بن حاطب قد طلب من رسول الله أن يدعو الله ليرزقه مالا فقال له: ويحك يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه. فقال: والذي بعثك بالحق لئن دعوت الله فرزقنى مالا لأعطين كل ذى حق حقه. فقال رسول الله: اللهم ارزق ثعلبة مالا. فاتخذ ثعلبة غنما فنمت وتكاثر حتى ينمو الدود حتى ضاقت عليه المدينة ففتنحى عنها ونزل واديا وصار يقصر فى واجبات الصلاة. وظل ماله ينمو. ولما عاد النبی من غزوة تبوك أرسل رجلين ليأخذا زكاة المال من ثعلبة فأبى وقال: ما هذا إلا جزية أو أختها فانطلقا حتى أرى رأبى. فعادا إلى المدينة فلما رآهما النبی قال قبل أن يكلماه: ويح ثعلبة بن حاطب ونزلت فيه الآيات:

«ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين. فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون. فأعقبهم نفاقا فى قلوبهم إلى يوم يلقىونه (حتى وفاتهم ولقاء الله) بما أخلقوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون. ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب» (٧٥ - ٧٨).

وسمع بعض أقارب ثعلبة هذه الآيات فأتاه وقال له: ويحك يا ثعلبة أنزل فيك كذا كذا. فقدم على رسول الله وقال: يا رسول الله هذه صدقة مالى فقال النبی: إن الله منعنى أن أقبل منك. فجعل ثعلبة يبكى ويحثو التراب على رأسه. ولما ولى أبو بكر لم يقبل منه وكذلك فعل عمر بن الخطاب وعثمان.

سبق أن ذكرنا - عند التجهيز للغزوة (ص ٧٩١) - أن عثمان بن عفان وأبا بكر وعمر بن الخطاب تبرعوا بمبالغ كبيرة وكذلك فعل غيرهم من الأغنياء وحتى الفقراء تبرعوا بما قدروا عليه مثل أبى عقيل. وذكرنا لمز المنافقين لهم يقدحون فى المتطوعين تغطية على بخلهم. فنزلت الآيات تُقَبِّح قولهم وتخبر بأن الله لن يغفر لهم:

«الذين يلمزون (يعيبون) المطَّوعين من المؤمنين فى الصدقات والذين لا يجدون إلا جهدهم (الفقراء الذين تبرعوا بالقليل) فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم. استغفر لهم أو لا تستغفر لهم. إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدى القوم الفاسقين» (٧٩ - ٨٠).

وقد سبق أن نددت سورة النساء بالمنافقين (آية ١٤٦ ص ٦٢٢) وذكرت أنهم فى قاع الجحيم ومع ذلك فتحت أمامهم باب التوبة: «إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا. إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما» أما الآيات الحالية فقد أغلقت أمامهم باب التوبة وقررت أنهم حتى لو جاءوا واعتذروا للنبي وطلبوا منه أن يستغفر لهم ولو استغفر لهم النبي سبعين مرة فإن الله يعلم طوية نفوسهم وإصرارهم على النفاق ولن يغفر لهم لأنهم فى حقيقتهم كافرين.

وقد ذكرنا سابقا فى معرض فضح المنافقين (ص ٧٩٤) كيف تخلفوا عن الخروج للجهاد وزادوا على ذلك أنهم راحوا يُثَبِّطون الآخرين فكانوا يقولون لهم ألا ينفروا فى الحرب وردت عليهم الآيات بأن نار جهنم أشد حرا ولو كان عندهم عقل وفهم لعملوا على انتقاء نار جهنم بإطاعة الله ورسوله، وإن كانوا قد سرُّوا وضحكوا واستمتعوا بالقعود فى الظل الظليل فهذا سرور قصير يعقبه ندم وبكاء على أنهم لم يرافقوا رسول الله فى غزوته. وعلى النبى - إذا ما أعاده الله إلى المدينة سالما - واستأذنه المتخلفون ليخرجوا معه فى غزوة قادمة أن يرفض اشتراكهم ويعلنهم أنهم لن يخرجوا معه أبداً لقتال عدو لأنهم رضوا بالقعود فى المرة الأولى - وهى غزوة تبوك - ونهى النبى أن يُصَلَّ على أحد منهم مات ولا يقف على قبره مستغفرا أو داعيا له لأنهم كفروا بالله وماتوا على كفرهم. وعلى المسلمين ألا يغتروا بما لهؤلاء المنافقين من مال وولد ويظنوا أنها نعمة من الله بل إن ذلك ابتلاء واختبار وستكون سببا لعذابهم فى الدنيا ويموتون على الكفر وسيكون لهم عذاب أليم فى الآخرة.

«فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكروهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله وقالوا لا تنفروا فى الحرب نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفتقرون. فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون. فإن رجعت الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا إنكم رضيتم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفين.

ولا تُصَلِّ على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره. إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون. ولا تعجبك أموالهم وأولادهم إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وتزهد أنفسهم وهم كافرون» (٨١ - ٨٥).

ثم نزلت الآيات تُذَكِّر بما فعله المنافقون إذ استأذنه ذوو القدرة والاستطالة وطلبوا منه أن يبقوا في المدينة مع المتخلفين من النساء والأولاد والشيوخ والمرضى في حين أن الرسول والمؤمنين سارعوا إلى الجهاد بأموالهم وأنفسهم فكانوا من المفلحين وبشرتهم الآيات بأن الله أعد لهم جنات الخلد وذلك هو الفوز العظيم:

«وإذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنتك أولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نكن مع القاعدين، رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطُبع على قلوبهم فهم لا يفقهون. لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون. أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم» (٨٦ - ٨٩).

ولا يخفى ما في استعمال كلمة «الخوالف» من تحقير للمنافقين لأنها جمع خالفة وهي المرأة تتخلف لطبيعتها التي لا تتفق مع الحزب فكانهم ساووا أنفسهم بالنساء.

وقد ذكرنا سابقاً (ص ٧٩٨) أن بعض الأعراب ممن حول المدينة - عددهم ٨٢ رجلاً - جاءوا إلى النبي وأبدوا أعذاراً لعدم خروجهم معه فآذن لهم حسب ما قدموا من أعذار. والحقيقة أن معظمهم كانوا كاذبين وقعدوا بدون عذر فاعتبروا من المنافقين. ومنهم من اشتد في استنكار الخروج للحرب حتي دخل في زمرة الكفار فتوعدهم الله بعذاب أليم:

«وجاء المعذرون من الأعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم» (٩٠).

واستثنى من العذاب فئات أربع من المتخلفين:

١ - الضعفاء.

٢ - المرضى.

٣ - الذين لا يجدون المال الكافي ليجهزوا أنفسهم بالسلاح والدابة التي تحملهم والزاد اللازم.

٤ - هؤلاء الذين أتوا بالسلاح والزاد ولكن لم تكن عندهم راحل تحملهم فأتوا إلى النبي وسألوه أن يجهز لهم الرواحل لتحملهم فاعتذر لهم النبي فعادوا وقد تملكهم الحزن وصاروا ييكون لعدم إمكانهم الغزو مع رسول الله وسُمُّوا بالباكئين:

«ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا لله ورسوله (بعدم تثبيط الآخرين) ما على المحسنين من سبيل (ليس عليهم مؤاخذه) والله غفور

رحيم. ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون» (٩١ - ٩٢).

ثم بينت الآيات أن العذاب سيشمل الذين استأذنوا النبي للعودة بالرغم من أنهم أغنياء ويقدرّون على نفقة الحرب من سلاح وزاد وراحلة ورضوا بأن يقعدوا مع الخوالف. وحكت الآيات ما كان من الأعراب المعتذرين والقاعدين حينما عاد النبي والمسلمون من الغزوة سالمين إذ سارعوا إلى تقديم الأعذار وأقسموا بالله لتوكيد اعتذارهم طالين الإغضاء عن تخلفهم وعدم توبيخهم بسببه والرضا عنهم وأمر النبي أن يقول لهم أنه لا داعي للإعتذار لأنهم لن يصدقوهم بعد الآن وأن الله قد كشف حقيقة أمرهم. وأن الله سيحاسبهم حينما يقفون بين يديه فهو الذي يعلم ما يكتُمون وما يعلنون. ثم أمر النبي والمسلمون أن يعرضوا عنهم ويقاطعوهم لأنهم رجس ومأواهم النار. وحتى لو قبل المسلمون أعتذارهم ورضوا عنهم فإن الله لن يرضى عنهم:

«إنما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون. يعتذرون إليكم إذا رجعت إليهم. قل لا تعتذروا لنؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون. سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم إليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم إنهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون. يحلفون لكم لترضوا عنهم فإن ترضوا عنهم فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين» (٩٣ - ٩٦).

ثم تبين الآيات طبيعة الأعراب وهم البدو الرحل الذين يسكنون الصحراء فهم أقسى طبعاً وأجف خلقاً وأقل تقيداً بالواجبات من الحضري وكلما تقدم الإنسان في سلم التمدن لطف طبعه ودمت خلقه ولان قلبه واتسع أفقه وأقام صلته مع الناس على أسس الواجبات والحقوق المتبادلة:

«الأعراب أشد كفرا ونفاقاً وأجدر ألا تعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله (من شرائع وأحكام) والله عليم حكيم» (٩٧).

وقد اتخذ بعض المستشرقين من هذه الآية - وقد فهموا كلمة الأعراب على أنها تعنى العرب - أساساً لزم العرب. في حين أن كلمة الأعراب تعنى البدو الرحل Nomads ويدخل فيها جميع أعراب الدنيا مثل الفجر في أوروبا والهنود الحمر في أمريكا والتتار في آسيا الوسطى وغيرهم. وعن ابن عباس أن النبي قال: من سكن البادية فقد جفا.

ثم راحت الآيات تبين حقيقة الأعراب. فهم فريقان: فريق يعتبر ما ينفق في سبيل الله أو يؤديه إلى النبي ضريبة يتحملها خوفاً أو رياء ثم هو يتربص أن تدور الدائرة على المسلمين

ينفق في سبيل الله أو يؤديه إلى النبي وسيلة للتقرب إلى الله ونيل رضا رسوله ودعائه وهؤلاء سيشملهم الله برحمته:

«ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق مَغْرما ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم. ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قُرْبَات عند الله وصلوات الرسول. ألا إنها قُرْبَةٌ لهم سيدخلهم الله في رحمته إن الله غفور رحيم» (٩٨ - ٩٩).

ثم نُوهت الآيات بفئات أربع:

١ - المسلمون الأوائل من أهل مكة الذين تحملوا أذى قريش ثم هاجروا إلى المدينة قبل أو بُعيد هجرة الرسول.

٢ - السابقون الأولون من الأنصار الذين بايعوا بيعة العقبة (ص ٣٣٥).

٣ - الذين أسلموا من أهل مكة وهاجروا متأخرين.

٤ - الذين اتبعوا الأوائل من أهل المدينة فأسلموا وناصروا الباقين.

فهؤلاء جميعا رضى الله عنهم وأعد لهم جنات الخلد وذلك هو الفوز العظيم:

«والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم» (١٠٠).

ثم تعود الآيات لتذكر بأنه إلى جانب من كانوا يُعرف نفاقهم هناك أناس آخرون من أهل المدينة ومن الأعراب القاطنين حولها منافقون لا يعلمهم النبي لأنهم برعوا في إخفاء نفاقهم ولكن الله يعلمهم وتوعدهم بعذاب مرتين في الدنيا وعذاب أعظم يوم القيامة:

«ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم. سنُعَذِّبهم مرتين ثم يُرْدُون إلى عذاب عظيم» (١٠١).

وفى الآيات تحذير وتهديد لهؤلاء المنافقين حتى يقلعوا عن نفاقهم ويتوبوا إلى الله. وقالوا إن العذاب الأول هو فضحهم بين الناس إذ قالوا إن رسول الله قام يوم الجمعة خطيبا فقال: قم يا فلان فاخرج فإنك منافق. وعدد في ذلك اليوم وهو على المنبر ٣٦ رجلا (تفسير الألوسي ج ١١ ص ١١). وقالوا العذاب الثانى هو الجوع والفقر وقالوا هو عذاب القبر. ثم العذاب العظيم المؤجل إلى يوم القيامة.

ولا شك أن هذا التحذير والتهديد قد أتى بنتيجة إذ بدأ بعضهم يراجع نفسه ونزلت الآيات تفتح أمامهم باب الأمل فى التوبة. فهم ليسوا بمن أصرُّوا على النفاق بل كانت لهم أعمال صالحة بجانب أعمالهم السيئة. فجاءتهم البشارة بأنه من الممكن أن يتوب الله عليهم إذا تابوا وأمر النبي أن يأخذ من أموالهم صدقة للفقراء لتكون كفارة عما اقترفوه من ذنوب تطهيرا لهم

وأن يدعو لهم ففى دعائه لهم تطمين لقلوبهم وعليهم أن يعلموا أن الله يقبل التوبة من عباده ويتقبل صدقاتهم إذا كانت عن إخلاص وصدق نية كما أمر النبي أن يشجعهم على العمل الصالح ليثبتوا إخلاصهم وصدق توبتهم فالله مطلع على أفعالهم وكذلك سيحكم عليهم النبي والمسلمون بأعمالهم. ثم يوم القيامة يقفون بين يدي الله عالم الغيب والشهادة وسيخبرهم بما كان من حقيقة أمرهم:

«وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم إن الله غفور رحيم. خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم والله سميع عليم. ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وأن الله هو التواب الرحيم. وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون» (١٠٢ - ١٠٥).

وهناك فريق آخر من المسلمين كانوا قد تخلفوا عن الجهاد ولم يسارعوا إلى الاعتراف بالذنوب ولم يبالغوا فى الندم والتوبة كما فعل الفريق الأول، فهؤلاء موكولون لأمر الله فإما أن يراهم مستحقين العذاب فيعذبهم أو يراهم مستحقين للرحمة والمغفرة فيرحمهم ويتوب عليهم:

«وآخرون مرجون لأمر الله إما يعذبهم وإما يتوب عليهم والله عليم حكيم» (١٠٦).

مسجد الضرار:

قلنا سابقا (ص ٧٩٧) إن بعض المنافقين بنوا مسجدا قريبا من مسجد قباء وطلبوا من النبي أن يصلى فيه فوعدهم بذلك عند عودته من الغزو. ونزل قوله تعالى يخبره أن الدافع الحقيقى لبنائهم المسجد هو إيجاد مكان يدبرون فيه الضرر للمؤمنين ومكانا لترصد وتجمع من يحاربون الله ورسوله بالرغم من تأكيد من بنوه بأنهم حسنو النية وأرادوا الخير. وتأمر الآيات النبى بعدم الصلاة فيه وتنبه إلى أن المسجد الذى يؤسس على التقوى هو الأحق بالصلاة فيه لأن أصحابه مخلصون وأرادوا ببناؤه أن يتطهروا من الذنوب كما كانوا يطهرون أجسادهم. ثم يجى تنويه بمسجد قباء الذى أقيم من أول يوم بقصد التقرب إلى الله - وتنديد بمسجد الضرار الذى أقيم على أساس فاسد ومقصد باطل، وضرب مثل لمسجد الضرار هذا ببنيان أقيم على حافة جرف متداع للسقوط فلا يلبث أن ينهار. وقد انهار مسجد الضرار بأصحابه المنافقين فى نار جهنم وستظل أطلال مسجدهم هذا شاهدا على النفاق الذى تمكن من قلوبهم ولن يزول إلا بالموت:

«والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وإرصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى والله يشهد إنهم لكاذبون. لا تقم فيه أبداً لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه. فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين.

أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جُرف هار
فانهار به فى نار جهنم والله لا يهدى القوم الظالمين. لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم
إلا أن تقطع قلوبهم والله عليم حكيم» (١٠٧ - ١١٠).

ولما نزلت هذه الآيات بعث رسول الله رجالا وأمرهم بهدم المسجد وحرقة ففعلوا ثم أتى
النبي مسجد قباء فصلّى فيه وقال: صلاة فى مسجد قباء كعمرة. ثم سأل النبي أهل المسجد:
ما هذا الطهور الذى أثنى الله عليكم؟ قالوا نغسل أثر الغائط والبول. فقال النبي: هو هذا.
واقتردى الناس بهم فى الاستجاء بالماء.

تنويه بالشهداء:

«إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيُقتلون
ويُقتلون. وعدا عليه حقا فى التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا
ببيعكم الذى بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم. التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون
الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله ويشر المؤمنون»
(١١١ - ١١٢).

والآيات تؤكد صدق وعد الله للمؤمنين الذين يبذلون أنفسهم وأموالهم فى سبيله بأنه
اشترى منهم تلك الأنفس والأموال بالجنة ثمنا لما بذلوا فإنهم يجاهدون فى سبيل الله فيُقتلون
أعداء الله أو يستشهدون فى سبيله. وقد أثبت الله هذا الوعد فى التوراة والإنجيل كما أثبتته
فى القرآن وليس أحدٌ أبر ولا أوفى بعهده من الله. ثم جاءت بشرى لهم. وأبهمت البشرى
لتشمل الجنة وما هو أكثر: رضوان من الله أو النظر إلى وجهه الكريم. ثم تأتى الآيات ببعض
صفات المؤمنين المخلصين وتعدّهم مرة ثانية بالبشرى. وكان رجال الدين فى الأمم السابقة
يسيحون فى الأرض «السائحون» فى مسوح خشن ليكونوا قدوة للناس فى زهدهم وبعدهم عن
زخارف الدنيا. ومن فضل الله على أمة «محمد» أن جعل الصيام مكافئا لثواب هذه السياحة.
فى حديث عن أبى هريرة أن النبى قال: السائحون هم الصائمون.

استغفار المؤمنين للمشركين:

مما لاشك فيه أن المنافقين كان لهم أقارب مسلمون مخلصون فى إسلامهم وهؤلاء كانوا
يتمنون أن يتوب المنافقون عن نفاقهم وكانوا يستغفرون لهم متمثلين بذلك فى إبراهيم عليه
السلام واستغفاره لأبيه الذى كان مشركا. فنزلت الآيات تعاتب برفق النبى والمؤمنين وتتهامهم
عن الاستغفار لأقاربهم المشركين وتبين أن استغفار إبراهيم لأبيه كان تنفيذا لوعده قطعه على
نفسه بذلك ولكن لما تبين له أن أباه كافر ويعادى الله تبرأ منه وتوقف عن الاستغفار له. ولما
ظن بعض المؤمنين أنهم باستغفارهم لأقاربهم المشركين قد ارتكبوا إثما بينت الآيات أن الله

عز وجل لا يؤاخذ مسلماً على عمل لم ينه عنه وإنما يؤاخذ بعد بيان حكم الله فيه. وحتى لا يظن المؤمنون أنهم قد فاتتهم منفعة من قطع الصلة بنوى قرياهم المشركين أكدت الآيات على أن الله هو وليهم وناصرهم فهو مالك السموات والأرض وهو الذى يحيى ويميت:

«ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم. وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه إن إبراهيم لأواه حليم. وما كان الله ليضل قوماً بعد إذ هداهم حتى يُبين لهم ما يتقون إن الله بكل شئ عليم. إن الله له ملك السموات والأرض يحيى ويميت ومالك من دون الله من ولى ولا نصير» (١١٢ - ١١٦).

الثلاثة:

ذكرنا سابقاً (ص ٧٩٨) قصة هؤلاء الثلاثة: كعب بن مالك ومرارة بن الربيع العامري وهلال بن أمية الواقفي: تخلفوا عن جيش المسلمين ولم يكن لهم عذر. وأثناء وجوده في تبوك سأل رسول الله وهو جالس في أصحابه: ما فعل كعب بن مالك؟ فأخبر بتخلفه. فسكت. فلما عاد رسول الله من الغزوة وانتهى من الركعتين بالمسجد وجلس للناس مشى إليه كعب بن مالك فقال له النبي: ما خلَّفك؟ ألم تكن ابتعت ظهرك (أي راحلته التي تحمله على ظهرها) فأقر كعب بأنه لم يكن له عذر فقال له النبي قم حتى يقضى الله فيك. وكذلك فعل مع مرارة بن الربيع وهلال بن أمية ونهى الناس عن كلام هؤلاء الثلاثة فاجتنبهم الناس وتغيروا لهم حتى ضاقت أنفسهم فأينما كانوا يتوجهون كانوا يواجهون بوجوه عابسة ولا أحد يكلمهم فقعدهوا في بيوتهم. وكان كعب بن مالك أشجعهم فكان يخرج للصلاة مع المسلمين وإذا حدث والتقى برسول الله أعرض الرسول عنه حتى إذا مضت أربعون ليلة أرسل لهم رسول الله يأمرهم أن يعتزلوا نساءهم ومرت عشر ليال أخرى حتى كانت صلاة الفجر من الليلة الخمسين ونزل قوله تعالى:

«لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة (غزوة تبوك) من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم إنه بهم رؤوف رحيم. وعلى الثلاثة الذين خلَّفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا إن الله هو التواب الرحيم. يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين» (١١٧ - ١١٩).

وقد خصت الآية الأولى المهاجرين والأنصار بالذكر لأنهم كانوا هم العمود الحقيقي الذي قامت عليه الدعوة وكانوا يسارعون إلى تأييد النبي والاستجابة له في كل ظرف وخاصة في الملمات فكان أن تفضل الله عليهم بالمغفرة وثبتهم في وقت الشدة وصانهم عن التخلف من بعد ما اشتد الضيق بفريق منهم حتى كادت قلوبهم تميل إلى التخلف عن الجهاد وقد غفر الله لهم

هذا الهم الذى خطر بنفوسهم فهو الرؤوف بعباده والرحيم بهم. ثم أعلنت الآيات توبة الله على الثلاثة الذين تخلفوا عن الغزو وهم كعب ومرارة وهلال. وراح رجل يبشر كعب بتوبة الله عليه وصاح بأعلى صوته. يا كعب بن مالك أبشرا! فخر كعب ساجدا لله وجاء الناس يبشرونه ويهنئونهم وراح كعب إلى النبی وهو جالس فى المسجد وقال له: يا رسول الله إن من توبتى أن أنزع من مالى صدقة إلى الله ورسوله. فقال له: أمسك بعض مالك فهو خير لك. فقال إنى أمسك سهمى الذى بخير.

وقد اعترض بعض المستشرقين على قوله تعالى «ثم تاب عليهم ليتوبوا» ورد الشيخ محمد متولى الشعراوى على اعتراضهم فقال إنه قبل أن يتوبوا كان عليهم أن يعرفوا أولا إن كان الله سيقبل توبتهم أم لا. فلما شاعت إرادة الله أن تقبل توبتهم - أى تاب عليهم - أعلمهم بذلك ليتوبوا.

والعبرة المستفادة من قصة هؤلاء الثلاثة هو أن التقصير فى الواجب - ولاسيما إذا صدر من المخلص - شديد الأثر من حيث تذرع غير المخلص به واحتمال انتقال عدواه إلى مخلصين آخرين فيبدأون فى التقصير وهكذا. ومن هنا كان موقف الحزم الذى وقفه النبی من هؤلاء الثلاثة الذين لم يكن لهم عذر وقصروا فى واجب الجهاد وتنتهى الفقرة بحث المؤمنين على تقوى الله والافتداء بالصادقين فى إيمانهم.

ثم تمضى الآيات تحفز أهل المدينة ومن حولهم من الأعراب على الجهاد فى سبيل الله وتحذره من التخلف عن رسول الله أو أن يضنوا بأنفسهم عن نفسه وترغبهم فى تحمل المشاق وتحمل العطش والتعب والجوع فى سبيل الله. وأنهم حتى لو وقفوا موقفا متميزا فتسبب فى إغاية الكفار - وحتى لو لم يكن هناك قتال أو وقع قتال ونالوا من عدوهم - وأن كل مال ينفقونه فى الحرب - قليلا كان أم كثيرا - ولا يسيرون مسيرة أو يقطعون واديا... كل ذلك سئكتب لهم به حسنات وسيثيبهم الله عليها بأحسن ما عملوا:

«ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة فى سبيل الله ولا يظنون موطننا يغيب الكفار ولا ينالون من عدو نيلا إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين. ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون واديا إلا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون» (١٢٠ - ١٢١).

قل إنه بعد نزول هذه الآيات أخذت قبائل البدو التى أسلمت تنتقل إلى المدينة لتقيم فيها أو حولها بحجة الرغبة فى الجهاد والاستعداد له فور سماع الدعوة إليه وأصبحت المدينة تعج بقبائل العرب فضاقت بهم وهدد الازدحام بوقوع مشكلات اجتماعية تهدد استقرار المجتمع. كما أن بعض المسلمين من خارج المدينة رغبوا فى مصاحبة النبی والاستماع له للتفقه فى

الدين، فنزلت الآيات لتحد من هذا التكالب على الإقامة في المدينة وتوضح أن المطلوب ليس اشتراك جميع المسلمين في الجهاد بل يكون الاستنفار على حسب مقتضيات الأمور وكذلك ليس المطلوب أن يكون كل المسلمين فقهاء في الدين بل يكفي أن تأتي طائفة إلى الرسول ليتفقوا في الدين ويرجعوا إلى أهلهم يفقهونهم وينذرونهم ويحذرونهم من عذاب الله إن هم خالفوا شرعه:

«وما كان المؤمنون لينفروا كافة، فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون» (١٢٢).

وبهذا أصبح الجهاد والتفقه في الدين «فرض كفاية» إذا قام به فريق سقط عن الباقي. وفي الجهاد بالذات يلزم أن يكون الفريق الذي يقوم به كافيا للحاجة وساداً لها حسب ما يقرره أولوا الأمر فإذا لم يتقدم عدد كاف أثم المتخلفون.

الحث على قتال الكفار:

ثم راحت الآيات تحث على قتال الكفار بدءاً من الأقرب مكاناً إلى الأبعد كما حثت على الاشتداد في قتالهم:

«يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدا فيكم غلظة واعلموا أن الله مع المتقين» (١٢٣).

ولاشك أن القبائل العربية التي كانت لا تزال على كفرها - لما سمعت هذه الآية أدركت أن النبي والمسلمين لا بد مقاتلوها ولا قبل لهم على قتاله. لذلك فإن القبائل بدأت ترسل وفودها إلى المدينة لتعلن لرسول الله إسلامها وامتنالها لما يأمر به. حدث ذلك في أواخر عام ٩ للهجرة والذي سُمي «عام الوفود» حتى دان معظم أهل الجزيرة العربية للإسلام.

آية أخيرة في المنافقين:

وإذ اقتربت السورة من نهايتها، عادت لتذكّر ببعض مواقف المنافقين وأفعالهم، حيث كان بعضهم إذ ما أوحى الله لرسوله بسورة سألوا سيؤال المستهزئ عما إذا كان هناك أحد زادته هذه الآيات إيماناً، وترد عليهم الآيات بأن الذين آمنوا يزيدهم ما ينزل من القرآن هدىً و يقينا وإيماناً ويجيئهم بالبشرى والمفهوم أنها بشرى من الله بحسن الثواب، وأما المنافقون ذوو القلوب المريضة فيزدادون رجساً وإثماً بتكذيبهم حتى يموتوا على كفرهم، ثم سؤال توبيخ لهم عما إذا كانوا لا يدركون أنهم يُختبرون ويبتلون في كل عام مرة أو مرتين فتظهر أمارات نفاقهم ويفتضح أمرهم ثم هم لا يتعظون ولا يتوبون. وإذا أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض نظرة المستهزئ ويتغامزون على الانصراف من مجلس الرسول خلسة دون أن يراهم أحد ثم ينصرفون. ثم تختم هذه الفقرة بالدعاء عليهم بأن يزيد الله قلوبهم انصرافاً حتى يزدادوا عمى وضلالاً لأنهم قوم لا يفقهون:

«وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيمانا. فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون. وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون. أو لا يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون. وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا. صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون» (١٢٤ - ١٢٧).

ثم يأتي ختام السورة بأيتين يصح أن تكونا مُوجهتين إلى المنافقين كإنذار أخير وهي موجهة كذلك إلى عموم المسلمين ويعتبرها المفسرون من روائع آيات القرآن الكريم في الثناء على رسول الله وتقرير ما اتصف به من كريم الصفات وعظيم الأخلاق فهو مثلهم من قريش بل من أعرق بيوتاتها «بنى هاشم» يشق عليه ما يراه من تعنت البعض ويحزنه ما قد يصيبهم من ضرر وحريص على هدايتهم فلم يضق صدرا بتكذيبهم له وامتلا قلبه عطفًا ورحمة بالمؤمنين. فإن أعرض الكافرون بعد كل هذا فما على الرسول إلا أن يوكل أمره إلى الله فهو مالك الملك ورب الكون وصاحب السلطان العظيم:

«لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم. فإن تولوا فقل حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم» (١٢٨ - ١٢٩).

وبهذا تختتم سورة التوبة ونعود لنذكر باقى الأحداث التى وقعت فى العام التاسع للهجرة.

وفاة أم كلثوم:

فى شعبان سنة ٩ للهجرة توفيت أم كلثوم فى بيت زوجها عثمان بن عفان عن غير ولد.

الشائعات تنال من مارية القبطية:

ثم نالت الشائعات من مارية وأرجف المرجفون واتهموها إفكا وبهتانا بالعبد «مابور» الذى جاء معها من مصر فى هدية المتوقس وكان يتردد على بيتها ليخدمها. وغضب النبى وقال لعلى اذهب فاضرب عنقه. فذهب على فإذا هو فى بئر يغتسل فقال له على اخرج فلما خرج عاريا فإذا هو محبوب أى خصى وقد قطع أيضا ذكره. فكف عنه وأتى وأخبر النبى.

إسلام ثقيف فى رمضان:

ذكرنا سابقا (ص ٧٧٧) حصار الطائف وفى ص ٧٧٩ ذكرنا إسلام مالك بن عوف سيد ثقيف وانضمامه إلى النبى بالمدينة مع نفر قليل من قومه أسلموا معه. وسبق أن ذكرنا أن رسول الله لما ارتحل عن ثقيف سئل أن يدعو عليهم فدعا لهم بالهداية. ولما انصرف رسول الله عائدا إلى المدينة اتبع أثره عروة بن مسعود الثقفى فأدركه قبل أن يصل المدينة وأسلم وطلب من النبى أن يسمح له بالعودة إلى قومه لكى يدعوهم إلى الإسلام فحذره النبى من أن فيهم

نخوة الامتناع وأنهم سيقتلونه ولكن عروة كان متفائلا وعاد إلى قومه ودعاهم إلى الإسلام فرموه بالنبل وقتلوه.

وبعد عدة أشهد كانت كل القبائل المحيطة بالطائف قد أسلمت ورأت ثقيف أنه لا قبل لها بمحاربة الإسلام فاستقرر رأيهم على إرسال وفد من ستة من كبار رجالهم إلى النبي لمفاوضته في شروط إسلامهم. فذهبوا إلى المدينة ودخلوا المسجد وجلسوا في ركن منه وكان خالد بن سعيد بن العاص يمشى في التفاوض بينهم وبين رسول الله، وكان مما اشترطوا على رسول الله أن يدع لهم «اللات» ثلاث سنين فرفض فسألوه ألا يكسروا أصنامهم بأيديهم فأجابهم إلى هذا المطلب وبعث أبا سفيان بن حرب والمغيرة ليهدماها، ثم سألوا أن يعفيهم من الصلاة. فقال: وأما الصلاة فلا خير في دين لا صلاة فيه فقبلوا على كره منهم. ثم إنهم سألوه مطالب أخرى أجابهم إليها بقوله، لكم ألا تحشروا (تنتدبوا للجهاد) ولا تُعشِّروا (تؤخذ منهم صدقة العشر) ولا يُستعمل عليكم غيركم، وسُمع رسول الله يقول بعد ذلك: سيتصدقون ويجاهدون إذا أسلموا. فلما أسلموا وكتب لهم النبي كتابا بذلك أمر عليهم عثمان بن أبي العاص وكان من أحدثهم سنا إذ زكاه أبو بكر الصديق لما رأى من حرصه على التفقه في الدين. وقال له الرسول: يا عثمان تجوز في الصلاة واقدر الناس بأضعفهم فإن فيهم الكبير والصغير والضعيف وذا الحاجة.

موت عبدالله بن أبي بن سلول:

في شوال سنة ٩ مرض عبدالله بن أبي واشتد مرضه ٢٠ ليلة كان رسول الله يزوره فيها. فلما كان يوم وفاته - في ذى القعدة - دخل عليه رسول الله وقال له: قد نهيتك عن حب يهود. فقال عبدالله: يا رسول الله ليس هذا بوقت عتاب هو الموت فاحضر غسلي وأعطني قميصك فكفنتي فيه وصل علي واستغفر لي. فأعطى قميصه لابنه ليكفنه فيه حسب رغبته. وقيل لما قام ليصلي عليه قام عمر بن الخطاب وقال له: إنه منافق. أتصلي عليه وقد قال الله: «ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره» إنهم كفروا بالله ورسوله» وقيل إن رسول الله إنما ألبسه قميصه ردا ما فعل بن أبي حين ألبس العباس قميصه لما جاء إلى المدينة.

عام الوفود

كان العرب ينتظرون ما تفعل قريش ليحددوا موقفهم من الإسلام فقد كانت قريش - أهل البيت الحرام - إمام الناس وقودتهم. ولما تصدت قريش لحرب رسول الله كان الناس يقولون: اتركوه وقومه فإن ظهر عليهم فهو نبي صادق. فلما افتتحت مكة وأسلمت قريش بدأت القبائل من جميع أنحاء الجزيرة العربية تبعث بوفودها إلى النبي بالمدينة لتعلن إسلامها. فسمى عام ٩ للهجرة «عام الوفود». ونذكر فيما يلي بعضا من هذه الوفود:

١ - وفد بنى تميم:

وتكوّن الوفد من عدة رجال من أشرفهم، وتقول كتب السيرة إنهم نادوا على رسول الله ليخرج لهم من يفاخرهم فأذن لهم. فقالوا نثرا وشعرا. وردّ عليهم حسان بشعر. فقال رئيسهم: لخطيبه أخطب من خطيبنا ولشاعره أشعر من شاعرنا ولأصواتهم أعلى من أصواتنا وأسلموا فقبل النبي إسلامهم وأعطاهم هدايا وقال: إن من البيان لسحرا!

٢ - وفد بنى عبد القيس:

قدم وفد بنى عبد القيس على رسول الله فقال: مرحبا بالقوم غير خزايا ولا الندامى فقالوا: يا رسول الله، إننا حيٌّ من ربيعة وإننا نأتيك من شقة بعيدة وإنه يحول بيننا وبينك هذا الحي من كفار مضر. وإننا لا نصل إليك إلا في الشهر الحرام، فمرنا بأمر فصل ندعو إليه من وراءنا وندخل به الجنة. فقال رسول الله: أمركم بأربع: أمركم بالإيمان بالله وحده وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وأن تعطوا من المغنم الخمس.

٣ - وفد بنى حنيفة من اليمامة وفيهم مسيلمة:

جاء وفد بنى حنيفة إلى النبي وكان فيهم مسيلمة الذي قال: إن جعل لي محمد الأمر من بعده اتبعته. فأقبل إليه النبي وفي يده قطعة جريد وقال له: لو سألتني هذه القطعة ما أعطيتها ولن تعدوا أمر الله فيك ولن أدبرت ليعقرنك الله وإنى لأراك الذي رأيت ما رأيت وهذا ثابت يجيبك عنى ثم انصرف عنه، فسأل مسيلمة عما رأى رسول الله فقال أبو هريرة إن رسول الله قال: بينا أنا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فأهمنى شأنهما فأوحى إليّ في المنام أن انفخهما فنفختهما فطارا، فأولتهما كذابين يخرجان بعدى أحدهما الأسود العنسى (في صنعاء) والآخر مسيلمة (في اليمامة).

كان مسيلمة مستحقا أن يضرب عنقه لادّعائه النبوة في رده على دعوة النبي له للإسلام والتي ذكرناها ص ٧٢٥ ولكنه عند قدومه على رأس وفد بنى حنيفة أظهر إسلامه فحقن دمه. فلما عاد الوفد إلى اليمامة عاد مسيلمة إلى ادعاء النبوة وقال لقومه: إنى قد أشركت في الأمر معه ثم جعل يسجع السجعات ويقول أقوالا يحاول مضاهات القرآن فقال: لقد أنعم الله على الحبلى وأخرج منها نسمة تسعى من بين صفاق (جلد البطن) وحشا. وغير ذلك من أقوال ركيكة. وأحل لهم الخمر والزنا ووضع عنهم الصلاة وهو مع هذا يشهد لرسول الله بأنه نبي. واتبع مسيلمة كثيرون من بنى حنيفة. وكتب مسيلمة إلى رسول الله كتابا قال فيه: من مسيلمة إلى محمد رسول الله، سلام عليك. أما بعد. فإنى قد أشركت في الأمر فإن لنا نصف الأمر ولقريش نصف الأمر ولكن قریشا قوم يعتدون. فكتب إليه رسول الله: بسم الله الرحمن الرحيم. من محمد رسول الله إلى مسيلمة الكذاب. سلام على من اتبع الهدى. أما بعد. فإن

الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين. ثم سأل مبعوثا مسيلمة: وأنتما تقولان مثل ما يقول؟ قالا نعم. فقال: أما والله لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما..

٤ - وفد همدان:

قدم وفد همدان على رسول الله بالمدينة وأعلنوا إسلام قومهم فأعطاهم النبي كتاب موادة.

٥ - وفد طيء:

قدم وفد طيء إلى المدينة وسيد طيء هو زيد بن مهلهل بن زيد الطائي ويلقب بزید الخيل لخمس أفراس كن له. فلما انتهوا إلى رسول الله كلموه وعرض عليهم الإسلام فأسلموا. أما عدى بن حاتم الطييء فكان قد تنصّر. فلما بدأ الإسلام ينتشر بين القبائل قرر أن يلحق بأهل دينه نصارى الشام فسافر إلى الشام تاركا زوجته وابنة له. وكانت سرية لرسول الله قد أغارت على ديار طيء وأصابتهم وأسرت فيمن أسرت ابنة حاتم الطيء. فلما عرضت علي النبي قالت له: يا محمد إن رأيت أن تخلى عنا ولا تشمت بنا أحياء العرب فإنى ابنة حاتم الطيء سيد قومي وإن أبى كان يحمى الذمام (العهد والحرمة) ويفك العاني ويشبع الجائع ويكسو العارى ويقرى الضيف ويطعم الطعام ويفشى السلام ولم يرد طالب حاجة قط. أنا ابنة حاتم الطيء. فقال النبي: يا جارية. هذه صفة المؤمنين حقا. لو كان أبوك مسلما لترحمنا عليه. خلّوا عنها فإن أباهما كان يحب مكارم الأخلاق والله يحب مكارم الأخلاق. وسمّاه «زيد الخير» بدلا من زيد الخيل. فلما أطلق النبي سراحها أسلمت. ولما قدم قوم من طيء متجهين إلى الشام خرجت معهم بعد أن أعطاهما رسول الله كسوة ونفقة. فلما وصلت الشام لامت أباهما علي تركها وراءه. وسألها عما فعله النبي. معها فروت له وقالت له: أرى أن تلحق به. فإن يكن الرجل نبيا فليسابق إليه فضله وإن يكن ملكا قلن تزل في حماه. فخرج عدى حتى قدم على رسول الله بالمدينة ولقيه بالمسجد وسأله النبي: يا عدى بن حاتم الطيء ما أفرك (أى ما دعاك إلى الفرار)؟ أفرك أن يقال لا إله إلا الله؟ فهل من إله إلا الله؟ ما أفرك؟ أفرك أن يقال الله أكبر؟ فهل شئى هو أكبر من الله عز وجل؟ لعلك يا عدى إنما يمنعك من دخول هذا الدين ما ترى من حاجتهم. فوالله ليوشكن المال أن يفيض فيهم حتى لا يوجد من يأخذه. ولعلك إنما يمنعك من دخول فيه ما ترى من كثرة عدوهم وقلة عديهم. فوالله ليوشكن أن تسمع بالمرأة تخرج من القادسية على بغيرها حتى تزور البيت لا تخاف. ولعلك إنما يمنعك من دخول فيه أنك ترى الملك والسلطان في غيرهم. وإيم الله ليوشكى أن تسمع بالقصور البيض من أرض بابل قد فتحت عليهم. يقول عدى: فأسلمت (السيرة النبوية. ابن كثير ج ٤ ص ١٢٦).

٦ - وفد مراد وزبيد:

وقدم قروة بن مسيك المرادى رئيس قومه «مراد» وكانت «همدان» قد أصابت منهم

وأثخنوهم بالرغم من أن فروة كان يدين بالولاء لملوك كندة إلا أنهم لم ينصروه فأتى فروة إلى رسول الله يعلنه بإسلام قومه فقبل النبي إسلامهم واستعمله على مراد وزبيد. وكان عمرو بن معديكرب - من زبيد - قد سمع عن رسول الله فخرج قاصدا المدينة وقابل النبي وأسلم على يديه وعاد إلى قومه. وكان النبي قد جعل فروة واليا من قبله على مراد وزبيد فسكت عمرو على مضض. فلما توفي الرسول ارتد عمرو بن معديكرب فيمن ارتد وهجا فروة. ثم بعد مدة عاد فأسلم وحسن إسلامه.

٧ - وقد كندة:

قدم الأشعث بن قيس رئيسا على وفد كندة وكان الوفد مكونا من ٨٠ راكبا فدخلوا علي رسول الله في مسجده وعليهم ثياب الحرير. فلما رآهم النبي قال لهم ألم تُسلموا؟ قالوا بلى. قال فما بال الحرير في أعناقكم! فالتقوها عنهم.

٨ - قدوم وفد أزد وإسلام جرش:

قدم صرد بن عبدالله الأزدى على رسول الله في وفد من قومه فأسلموا وأمر رسول الله عليهم صرد بن عبدالله وأمره أن يجاهد بمن أسلم من يليه من قبائل اليمن المشركة فذهب وحاصر جرش شهرا فلما امتنعوا عليه انصرف عنهم فظنوا أنه قد ولّى عنهم منهزما فخرجوا في طلبه فعاد إليهم وقاتلهم قتلاً شديدا فأسلموا. ثم جاءوا إلى رسول الله بالمدينة فبايعوه.

٩ - إسلام ملوك حمير ومرة:

في رمضان سنة ٩ للهجرة قدم علي رسول الله رسل من ملوك حمير ومعهم كتاب بإسلامهم. وكذلك جاء من ملك مرة كتاب بإسلام قومه. فكتب إليهم رسول الله كتابا بين لهم فيه أسس الإسلام وحثهم على تطبيقها ثم أوضح لهم مقدار الزكاة وختم بقوله: ومن أدّى ذلك وأشهد على إسلامه وظاهر المؤمنين على المشركين فإنه من المؤمنين له مالهم وعليه ما عليهم وله ذمة الله وذمة ورسوله وإنه من أسلم من يهودى أو نصرانى فإنه من المؤمنين له مالهم وعليه ما عليهم ومن كان على يهوديته أو نصرانيته فإنه لا يُرد عنها وعليه الجزية على كل حال (من بلغ الحلم) ذكر أنثى حر أو عبد دينار. فمن أدّى ذلك إلى رسول الله فإنه له ذمة الله وذمة رسوله ومن منعه فإنه عدو لله ولرسوله.

١٠ - هدم ذى الخلصة وإسلام خثعم وبجيلة:

كانت خثعم وبجيلة قد بنوا كعبة يضاهئون بها الكعبة التي في مكة التي سموها «الكعبة الشامية» وسموا كعبتهم «الكعبة اليمانية» ووضعوا فيها تمثالا يعبدونه هو «ذو الخلصة». وكان جرير بن عبدالله البجلي من خثعم قد فتح الله قلبه للإسلام. فركب راحلته قاصدا

المدينة حتي اقترب منها، وكان رسول الله يخطب في مسجده، فقال للناس: يدخل عليكم من هذا الباب رجل على وجهه مسحة ملك، وإن هي إلا دقائق ودخل جرير بن عبد اله فجلس حتي انتهى رسول الله من صلاته ثم أقبل عليه وأسلم فقال رسول الله: يا جرير، أدعوك إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأن تؤمن بالله واليوم الآخر والقدر خيره وشره وتصلی الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة، ثم قال له رسول الله: ألا تريحنى من ذى الخلصة؟ فركب جرير فى ١٥٠ راكبا إلى ذى الخلصة وخرّب بيتها وأحرقه وحطم تمثال ذى الخلصة.

١١ - وفد حضرموت:

كان وائل بن حجر بن ربيعة بن يعمر الحضرمى أحد أقبال حضرموت وكان أبوه من ملوكهم ويقال إن رسول الله أخبر أصحابه به قبل قدومه فقال: يأتىكم بقية أبناء الملوك، فلما دخل رحب به وقرب مجلسه وبسط له رداء وقال اللهم بارك فى وائل وولده وولد ولده، وأعلن وائل إسلامه وإسلام من خلفه من قبائل حضرموت واستعمله النبى على الأقبال من حضرموت وكتب معه ثلاثة كتب إلى قبائلهم.

١٢ - وفد صداء:

قدم زياد بن الحارث الصدائى حتى أتى رسول الله فى مسجده بالمدينة فأعلن إسلامه وإسلام قومه فأخبر أن رسول الله قد بعث جيشا إلى قومه فقال: يا رسول الله اردد الجيش وأنا لك بإسلام قومى وطاعتهم، فبعث النبى رجلا فرد الجيش، وكتب الصدائى كتابا إلى قومه فقدم وفدهم يعلن إسلامهم وأمر رسول الله عليهم زياد بن الحارث.

١٣ - وفد معان:

كان فروة بن عمرو الجذامى عاملا للروم على معان ومن يليهم من العرب، فبعث بكتاب إلى رسول الله يعلنه فيه بإسلامه وأهدى له بغلة بيضاء، فلما بلغ الروم ذلك قبضوا عليه وحبسوه ثم قتلوه.

١٤ - وفد بنى أسد من حضرموت:

وقد على رسول الله وفد بنى أسد وكانوا عشرة منهم طليحة بن خويلد الذى ادعى النبوة بعد ذلك ثم أسلم وحسن إسلامه، وقال رئيسهم للنبي يمن عليه أن أتوا من أنفسهم مسلمين: يا رسول الله أتيناك بتدفع الليل البهيم فى سنة شهباء ولم تبعث إلينا بعثا، فتلى عليهم قوله تعالى:

«يمنون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله بمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين» (١٧ - الحجرات).

١٥ - وفد نصارى نجران:

جاء هذا الوفد فى عام الوفود (٩ هـ) وبعد أن كانت الدعوة الإسلامية قد استتب أمرها وفتحت مكة وأسلمت معظم القبائل العربية. وكان وفد منهم قد جاء قبل ذلك (ص ٥٢٨) يستطلعون خبر النبى ويتأكدون من نبوته. أما هذه المرة فقد جاؤا لموادعته ومهادنته ويكفيهم منه قوله إن عيسى ابن مريم كلمة الله ألقاها إلى مريم وروح منه. فكتب لهم النبى عهدا شهد عليه أبو سفيان أعطاهم فيه ذمته وضمن لهم حريتهم الدينية وبقاء كل صاحب منصب فى منصبه. وفرض عليهم إمداده بالسلاح إن حاربه أهل اليمن ويتضمن ذلك تقديم ٣٠ درعا و ٣٠ رمحا و ٣٠ بعيرا و ٣٠ فرسا كما فرض عليهم تقديم ٢٠٠٠ حلة فى السنة.

١٦ - وفد بنى عبس:

وكانوا تسعة نفر قدموا على النبى وأعلنوا إسلامهم وإسلام قومهم.

١٧ - وفد بنى فزارة:

وكانوا بضعة عشر رجلا جاؤا يعلنون إسلامهم وإسلام قومهم. وشكوا إلى النبى من جذب أصابهم فدعا لهم النبى فنزل الغيث عليهم واخضرت أرضهم.

١٨ - وفد بنى مرة.

١٩ - وفد بنى ثعلبة.

٢٠ - وفد بنى محارب.

٢١ - وفد بنى كلاب.

٢٢ - وفد بنى عقيل بن كعب وبنى قشير بن كعب.

٢٣ - وفد كنانة.

٢٤ - وفد أشجع.

٢٥ - وفد بنى سليم.

٢٦ - وفد بنى هلال بن عامر.

٢٧ - وفد تغلب.

٢٨ - وفادات اليمن وتضمنت وفود تجيب وخولان وجعفى.

٢٩ - وفد السباع.

وهناك وفود أخرى يضيق المكان عن ذكرها جميعا إذ كانت الوفود تأتى من جميع أنحاء الجزيرة العربية تعلن إسلامها حتى عم الإسلام جميع أنحاء الجزيرة العربية ونزلت سورة النصر تشير إلى هذا:

سورة النصر:

«إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا» (١ - ٣).

وسئل ابن عباس عن هذه السورة فقال: هو أجل رسول الله أعلمه له. وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه لما نزلت هذه السورة قال رسول الله: نُعِيَتْ إِلَى نَفْسِي.

حج أبي بكر بالناس:

أهل ذو القعدة من السنة التاسعة للهجرة. وقيل إن النبي هم بالحج ثم ذكر أن كثيرا من الأعراب المشركين يحضرون للحج كعادتهم في كل موسم وكثير منهم يطوفون بالبيت عرايا وكان يكره ذلك ولكن لم يكن له أن يمنعه من تلقاء نفسه. فبعث أبا بكر أميرا على الحج تلك السنة ليقوم للناس مناسكهم وأجل حجه حتى يقضى الله أمرا في حج المشركين.

كان معظم من خرجوا للحج مع أبي بكر هم من المهاجرين الذين اشتاقوا إلى مراتع صباهم ورؤية أقاربهم من أهل مكة ولم تمكنهم عمرة القضاء من ذلك لأن أهل مكة تركوها قبل دخول المسلمين معتمرين. كما أن معركة فتح مكة وما تلاها من حرب هوازن وثقيف لم تنته لهم الوقت الكافي للعودة مع أقاربهم وأصدقائهم واجترار ذكرياتهم عن البلد الحبيب.

وبينما كان أبو بكر في الطريق وبعد أن سار عدة أيام نزلت سورة التوبة - وتسمى أيضا سورة براءة - وفيها حملة على الكافرين والمشركين والمنافقين متمثلة في تبرؤ المسلمين من عهودهم مع المشركين والحث على قتالهم والنص على أن المشركين نجس فلا يجوز لهم أن يدخلوا منطقة البيت الحرام بعد هذا العام. فبعث النبي عليا بن أبي طالب بالآيات الـ ٢٨ الأولى ليبلغها إلى أبي بكر ليعمل بمقتضاها ويبلغ محتواها إلى المشركين. وقيل إن أبا بكر لما خطب الناس يوم عرفه التفت إلى علي وقال له: قم فأذ رسالة رسول الله. فقام على وقرأ صدر سورة التوبة.

سورة التوبة:

لم تبدأ سورة التوبة - أو سورة براءة - بالبسملة مثل باقي سور القرآن الكريم إذ قيل إن البسملة أمان وسكينة والسورة تعلن براءة الله ورسوله من عهود المشركين وإعطائهم مهلة ثم بعد ذلك يكون أعمال السيف فيهم:

«براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين. فسيحوا في الأرض أربعة أشهر واعلموا أنكم غير معجزي الله وأن الله مخزي الكافرين، وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله فإن تبتم فهو خير لكم وإن توليتهم فاعلموا أنكم غير معجزي الله وبشر الذين كفروا بعذاب أليم. إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم

ينقصوكم شيئاً ولم يُظاهروا عليكم أحداً فأتوا إليهم عهدهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين. فإذا انسَلَخَ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم. وإن أحد من المشركين استجاركم فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون. كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم إن الله يحب المتقين. كيف وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولا ذمة يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم وأكثرهم فاسقون. اشتروا بآيات الله ثمناً قليلاً فصدوا عن سبيله إنهم ساء ما كانوا يعملون. لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة وأولئك هم المعتدون. فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين ونفصل الآيات لقوم يعلمون. وإن كنتم أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا إيمان لهم لعلهم ينتهون» (١ - ١٢).

وأرست الآيات القواعد التالية:

- ١ - براءة الله ورسوله من العهود التي تمت بين المسلمين والمشركين وكانت عهوداً مطلقة أى غير محددة المدة - وقام المشركون بنقضها، فهذه تنهى فوراً.
- ٢ - إذا كانت مدة العهد أقل من أربعة أشهر فتمتد إلى أربعة أشهر يسيرون خلالها آمنين ثم بعدها يحل قتالهم.
- ٣ - تنهى فوراً عهود المشركين الذين ينقضون العهد ويحل قتالهم، أما إن رجعوا عن شركهم فهذا خير لهم وإن أصروا على كفرهم فلهم عند الله عذاب أليم.
- ٤ - من كان لهم عهد مؤقت بمدة ولم يعادوا المسلمين ولم يتحالفوا مع أعدائهم فأجله إلى مدته مهما كانت لقوله تعالى: «فأتوا إليهم عهدهم إلى مدتهم» يسيرون في الأرض آمنين.
- ٥ - من ليس له عهد فمدته هو انتهاء الأشهر الحرم من يوم عرفة - يوم الحج الأكبر - إلى آخر شهر المحرم وبعدها يحل قتالهم حتى يدخلوا إلى الإسلام، فإن أعلنوا إسلامهم فلا يجب التعرض لهم.
- ٦ - إن أحد من أحد المشركين استجار بالمسلمين فيجب إعطاؤه الأمان. ويُتلى عليه شيء من القرآن. ثم يُترك ليبلغ دار قومه. والحكمة في ذلك أن كثيراً منهم لم يكونوا قد سمعوا القرآن من قبل وحين يتدبروه بحرية فكر فقد يؤمنوا.
- ٧ - بطون قريش الذين عاهدوا المسلمين عند المسجد الحرام - في صلح الحديبية - ولم ينقضوا العهد فواجب على المسلمين الوفاء بعهدهم. مثل بنى خزيمه الذين استقاموا على عهدهم ولم ينقضوه كما فعلت بنو بكر.

٨ - توضح الآيات أن المشركين المعاهدين الذين نقضوا العهد وظهر منهم الغدر كانوا على درجة شديدة من الحقد على المسلمين والكيد لهم فوجب الحث على مطاردتهم وقتالهم وقتلهم إلا إذا تابوا وأسلموا وفى هذه الحالة يصبحون إخوانا فى الدين - وفى ذلك حث للمسلمين على التسامح وفتح الباب للمشركين لى يندمجوا فى الكيان الإسلامى وعفا الله عما سلف.

٩ - ثم تعود الآيات لتستدرك ما قد يحدث من البعض من خيانة للعهد ونقضه ويفعلوا ما يُعتبر طعنا فى الدين وعدوانا عليه فهؤلاء يجب قتالهم وخاصة سادتهم أئمة الكفر لأنهم الأشد عداوة والأكثر كيدا فى الدين.

ثم تستمر الآيات تحت المسلمين على قتال هذه الفئات من المشركين:

«أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَأُوكُمْ أُولَٰمَرَّةً أَتَخْشَوْنَهُمْ فَأَلَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ. قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصَرِكُمْ عَلَيْهِمْ وَيُشْفِ صُدُورُ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ. أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَّةً (بطانة) وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ» (١٣ - ١٦).

والآيات تتسأل عما إذا كان يصح للمسلمين أن يترددوا ويحجموا عن قتال قوم نقضوا عهودهم وراحوا يكيدون للرسول ويتآمرون على إخراجهم، ثم تنبيه بأنهم لا يجب أن يخشوهم لأن الله وحده هو الأحق أن يخشوه، ثم حض صريح على قتالهم وتطمئن المسلمين بأن الله ناصرهم ومعذب الكافرين. وفى ذلك ما يذهب غيظ قلوب المؤمنين ويشف صدورهم. ثم تختتم هذه الفقرة بتوبيخ لمن شق عليه القتال من المؤمنين بتوضيح أن هذا الأمر بالقتال هو اختبار من الله لهم لإظهار أهل العزم الصادق من ضعيفى الإيمان. فالملخص فى إيمانه يسارع إلى الجهاد فى سبيل الله ولا يلمس حجة أو ذريعة حتى يقعد عن الاشتراك فى القتال. وقيل «ولمَّا يعلم الله» لبيان خطورة هذا الامتحان. والحقيقة أن الهدف منه هو ليعرف كل مسلم موقعه من الإيمان وإلا فإن الله خبير بما نعمل حتى من قبل أن نعمل به.

ويتبادر إلى الذهن - لأول وهلة - عند قراءة «وهموا بإخراج الرسول» أن المقصود قريشا. ولكن الثابت أن قريشا كانت حريصة ألا يخرج المسلمون إلى أرض أخرى. وكان المهاجرون يتسللون فى خفية عن أعين قريش. وكذلك كانت قريش حريصة على أن لا يخرج النبى إلى يثرب ولذلك دبوا المؤامرة لقتله مخافة خروجه وإلا لكانوا قد تركوه يخرج. أما المنافقون من أهل المدينة فقد ضايقهم ازدياد أعداد المسلمين وراحوا يتحالفون مع المشركين من قريش ومن القبائل الأخرى لمحاربة النبى والمهاجرين وإخراجهم من المدينة وخير دليل على ذلك قول عبدالله بن أبى «لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل» (٨ - المنافقون - ص ٦٤٧).

منع المشركين من تولي أمور المساجد:

بعد ذلك جاءت الآيات بمنع المشركين من الاشتراك في أمور المساجد وألا يتولوا أى أمر من أمورها لأنهم لا يتورعون عن مناوأة المسلمين والكيد للإسلام. وهم مهما عملوا من أعمال يظنون أنهم يتقربون بها إلى الله - مثل السقاية والحجابة - فأعمالهم مرفوضة ومصيرهم الخلود فى النار. ثم تعقيب يقرر أن الذين يحق لهم أن يكونوا من عمار المساجد هم الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ويطبقون الصلاة ويؤتون الزكاة ولا يخافون أحدا غير الله فهؤلاء على هدى من ربهم. وقيل إن بعض رجال قريش قالوا إنهم كانوا يقومون بخدمة بيت الله وصيانتها وسقاية الحجاج وهى أعمال تعادل ثواب من سبقوهم إلى الإسلام وهاجروا مع رسول الله إلى المدينة فكان الرد بسؤال إستنكارى ينفى مقالتهن ويبين أن الذين آمنوا بالله واليوم الآخر وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله أعظم درجة ومنزلة عند الله. وهم الفائزون ولهم جنات الخلد جزاء ولهم فيها نعيم مقيم:

«ما كان للمشركين أن يعمرؤا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطت أعمالهم وفى النار هم خالدون. إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله. فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين. أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد فى سبيل الله. لا يستويون عند الله والله لا يهدى القوم الظالمين. الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون. يبشركم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم. خالدون فيها أبدا إن الله عنده أجر عظيم» (١٧ - ٢٢).

عدم الركون إلى الدعة:

قلنا إن معظم المسلمين الذين رافقوا أبا بكر فى حجّه كانوا من المهاجرين وبالطبع كان لهم أقارب فى مكة. بعضهم أسلم وبعضهم ظلّ قلبه مشركا وإن أظهر الإسلام نفاقا. وكان هناك احتمال أن يتواصل المهاجرون مع أقاربهم ويعتبرونهم عصبيتهم فيعودوا إلى مكة بعد أن فُتحت ليعيشوا فى أموالهم ودورهم التى تركوها عند الهجرة والأنس بأقاربهم والمتاجرة معهم. ولعل بعض المهاجرين فكّر فى ذلك نائيا بأنفسهم عن أى معارك قادمة أو ظلّنا منهم أن الأمر قد انتهى بفتح مكة. فجاءت الآيات تحذر من ذلك وتنبئ عنه وتحث على العودة إلى المدينة ثانية لاستئناف الجهاد مع رسول الله وتحذّرهم «فتربّصوا» من عذاب الله لأنهم لو تخلفوا لكانوا من الفاسقين. بل إن الآيات راحت تدعو الذين أسلموا من قريش بعد الفتح أن يهاجروا إلى المدينة ليشدّوا من أزر النبى ومن أزر المسلمين بالاشتراك معهم فى الجهاد:

«يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ومن

يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون. قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتى الله بأمره والله لا يهدى القوم الفاسقين» (٢٣ - ٢٤).

وتستمر الآيات تطمئن هؤلاء الذين تخوفوا من معارك قادمة تخبرهم أن الله قد نصر المسلمين في المعارك السابقة وهى كثيرة: معركة بدر، معركة الخندق وأخرها معركة حنين وذكرتهم الآيات بأن كثرتهم لم تفدهم فى معركة حنين وكادت الهزيمة أن تحيق بهم كما سبق أن ذكرنا (ص ٧٧٦) لولا أن أنزل الله سكينته على رسوله وثبت القلة المؤمنة التى انفتحت حوله وأيدهم بجند من عنده حتى تم النصر:

«لقد نصركم الله فى مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين، ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين، ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم» (٢٥ - ٢٧).

منع المشركين من دخول المسجد الحرام:

«يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء إن الله عليم حكيم. قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون. وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون» (٢٨ - ٣٠).

والآية حاسمة فى منع المشركين من دخول المسجد الحرام. وهكذا تطهر البيت الحرام من آخر مظاهر الشرك، فقد كسرت الأصنام يوم فتح مكة والآن منع طواف المشركين - عرايا أو غير عرايا - حول الكعبة بعد هذا الموسم، وكان هذا تمهيدا لحج رسول الله فى العام القادم.

وكان أهل مكة يعتمدون على الحبيج فى تجارتهم ورزقهم وخشوا من ضيق العيش بعد هذا المنع فأوردت الآيات تطمينا لهم بأن الله عز وجل قادر على إغنائهم من فضله فهو العليم بمقتضيات الأمور وحكيم فلا يأمر إلا بما فيه خير العباد. وقالوا إن الله أرسل على أهل مكة المطر مدرارا فى ذلك العام ووفق أهل نجد وجرش فأسلموا وحملوا إلى أهل مكة الطعام وما يحتاجون إليه فى معاشهم.

كثير من المفسرين يرون أن الآية التى تلتها والتى تحض على قتال أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية هى الإغناء المقصود والمعنى أن الله عز وجل جعل الجزية التى قد تأتى من حرب الروم هى التعويض لما يخسره أهل مكة من منع المشركين من ارتياد البيت الحرام. يقول ابن كثير

(السيرة النبوية ج ٤ ص ٣): أنه لما أمر الله تعالى أن يُمنع المشركون من قربان المسجد الحرام قالت قريش لتتقطعن عنا المتاجر والأسواق وليذهبن ما كنا نصيبه منها فَعَوَّضَهُمُ اللهُ عن ذلك الأمر بقتال أهل الكتاب حتى يسلموا أو يعطوا الجزية. وهذا التفسير يبخس قيمة الجهاد وينزل به إلى مجرد حرب للحصول على الجزية في حين أن آيات كثيرة سابقة قررت أن الغنائم ليست - ولا يجب أن تكون - هي هدف القتال، ثم إن غزوة تبوك مع الروم لم يكن فيها قتال ولم تؤخذ جزية ولا غنائم، والعهود التي عقدها النبي مع بعض المدن الواقعة شرقي خليج العقبة كانت عهود مسالمة وموادعة وما تعهدوا بأدائه من مال كان يؤول إلى بيت المال في المدينة وينفق منه على مصالح المسلمين عامة في حين أن التخوف المذكور في الآية هو تعبير عن لسان حال أهل مكة الذين كانت مواسم الحج من أهم موارد رزقهم، لذلك فإننا نرى أن الأمر بقتال أهل الكتاب هو فصل جديد يهدف إلى تشجيع المسلمين في مجابهة الروم كما سبق أن ذكرنا (ص ٧٨٩) وبيان مبررات هذا القتال وهو ادعاء اليهود أن عزيزا ابن الله وادعاء النصارى أن المسيح ابن الله محاكاة لقول المشركين إن الملائكة بنات الله، كما أنه أمر بقتالهم في المستقبل وهو ما فعله أبو بكر أثناء ولايته.

أحداث السنة العاشرة للهجرة

محرم	_____
صفر	_____
ربيع الأول	وفاة إبراهيم ابن النبي.
ربيع الثاني	بعثة خالد بن الوليد إلى نجران وإسلام بنى الحارث.
جمادى الأول	بعثة معاذ بن جبل إلى اليمن
جمادى الثاني	على يخطب ابنة أبي جهل
رجب	سرية على بن أبي طالب إلى اليمن.
شعبان	_____
رمضان	_____
شوال	_____
ذو القعدة	٢٥ خروج النبي للحج.
ذو الحجة	حجة الوداع وعودة على بن أبي طالب من اليمن، سرية أسامة بن زيد إلى البلقاء بتخوم فلسطين.

وفاة إبراهيم ابن النبي:

قلنا سابقا (ص ٧٨٧) إنه في ذى الحجة من السنة الثامنة للهجرة ولد إبراهيم ابن النبي من مارية القبطية وسُرَّ به النبي أيما سرور. ولكن لم تطل سعادة النبي بابنه إبراهيم سوى عام وبضع عام. ففي أوائل عام ١٠ للهجرة مرض إبراهيم وكان عمره سنة وثلاثة أشهر. وجزعت أمه ودعت إليها أختها سيرين وقامتا ساهرتين حول فراشه تمرضانه ولكن بلا فائدة. وجاء النبي وحمل صغيره من حجر أمه وهو يوجد بأخر أنفاسه وقال: إنا يا إبراهيم لا نغني عنك من الله شيئا. ثم ذرفت عيناه وهو يرى ولده الوحيد يعالج سكرات الموت ويسمع حشرجة احتضاره واستمر يقول: يا إبراهيم لولا أنه أمر حق ووعد صدق وأن أخرجنا سيلحق بأولنا لحزنًا عليك حزنا هو أشد من هذا وإنا بك يا إبراهيم لمحزونون. تبكى العين ويحزن القلب ولا نقول ما يسخط الرب. وأقبل الفضل بن العباس - ابن عم النبي - فغسل الصغير ثم ساروا به إلى البقيع وأضجعه النبي بيده في قبره ثم سوَّى عليه التراب ونداه بالماء وعاد المشيعون وقد غام الأفق وانكسفت الشمس فقال الناس إنها انكسفت لموت إبراهيم. فقال النبي: إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا تخسفان لموت أحد ولا لحياته.

سرية خالد بن الوليد إلى بنى الحارث في شمال نجران:

بعث رسول الله خالد بن الوليد في ربيع الثاني أو جمادى الأولى من سنة ١٠ للهجرة - إلى بنى الحارث بن كعب في شمال نجران وأمره أن يدعوهم إلى الإسلام ثلاثا قبل أن يقاتلهم فإن استجابوا يقبل منهم وإن لم يفعلوا يقاتلهم. فخرج خالد ومعه حوالى ٢٠٠ محارب. وأسلم أناس كثيرون في الطريق إلى نجران ثم وصل إلى بنى الحارث بن كعب ودعاهم إلى الإسلام فأسلموا. وأرسل كتابا إلى النبي يخبره بذلك وأنه مقيم بينهم ليفقههم في أمور الدين. فرد عليه النبي فمدح فعله. ثم ارتأى النبي أن يحل على بن أبي طالب محل خالد بن الوليد في اليمن فبعث عليا وأرسل معه كتابا بأنه من أراد العودة مع خالد فليرجع ومن أراد البقاء مع علي فليفعل. وعاد خالد ومعه وفد من بنى الحارث فشهدوا بالإسلام أمام الرسول وأقاموا بالمدينة يتعلمون من النبي حتى شوال ثم رجعوا إلى قومهم.

بعثة معاذ بن جبل إلى اليمن.

بعث رسول الله معاذ بن جبل إلى اليمن ليفقههم في أمور الدين وخرج النبي يودعه وقال له يا معاذ إنك عسى ألا تلقاني بعد عامي هذا ولعلك أن تمر بمسجدى هذا وقبرى. فبكى معاذ من فكرة فراق رسول الله فقال له: لا تبك يا معاذ للبكاء أوان. والبكاء من الشيطان. وفعلنا فإن معاذ لم يلق النبي بعدها إذ توفي رسول الله ومعاذ في اليمن وعاد معاذ في عهد أبي بكر الصديق.

وقيل إن النبي سأل معاذ: كيف تصنع إن عرض لك قضاء؟ قال أقضى بما فى كتاب الله. قال فإن لم يكن فى كتاب الله؟ قال فبسنة رسول الله. قال فإن لم يكن؟ قال أجتهد ولا ألو. فضرب رسول الله صدره ثم قال: الحمد لله الذى وفق رسول الله لما يرضى رسول الله.

على يخطب ابنة أبى جهل:

خطب على بن أبى طالب ابنة أبى جهل وعنده فاطمة بنت النبي. فلما سمعت بذلك فاطمة أتت النبي وقالت له: إن قومك يتحدثون أنك لا تغضب لبناتك، وهذا على ناكحا ابنة أبى جهل. فقام النبي فى الناس بعد صلاة فقال: أما بعد فإن أنكحتُ أبا العاص بن الربيع فحدثنى وصدقنى، وإن فاطمة بنت محمد مضغة منى، وإنما أكره أن يفتنوها، وإنها والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله عند رجل واحد أبداً، فترك على الخطبة (مختصر صحيح البخارى، ص ٤٣٨).

بعثة على بن أبى طالب إلى اليمن:

ارتأى النبي أن يحل على بن أبى طالب محل خالد بن الوليد فى اليمن وكانت مهمته أن يفقه الناس فى أمور دينهم وفى آخر العام يعود ومعه الزكاة، كذلك كان عليه أن ينشر الإسلام فى القبائل المحيطة، فكان يخرج فى سرايا تعرض الإسلام عليهم فإن أبوا قاتلهم، وفى إحدى المرات أغار على قبيلة مشركة فغنم غنماً وسبى سبياً وكان فى السبى جارية حسناء اسمها وصيفة اختصها لنفسه وبنى بها فاستنكر بعض الرجال منه ذلك، وقالوا يا أبا الحسن ما هذا؟ فقال: إني قسمت وخمست - أى أفرز الخمس المخصص لرسول الله - فلما صارت فى نصيب آل البيت صارت إليه، ولم يقتنع الرجال بهذا الرد وأرسلوا كتاباً إلى النبي مع رجل اسمه «أبو بريدة» يخبرونه بما حدث، واشتم الرسول كراهية هؤلاء الرجال لعلى فسأل أبا بريدة: أتبغض علياً؟ قال: نعم فقال له النبي: فلا تبغضه وإن كنت تحبه فازدد له حبا، فوالذى نفس محمد بيده لنصيب آل محمد فى الخمس أفضل من وصيفة (الجارية) - (السيرة النبوية - ابن كثير، ج ٤ ص ٢٠٢).

ولما أخذ على الصدقة وفى أثناء عودته من اليمن طلب منه بعض الرجال أن يركبوا بعضها ويريحوا إبلهم فأبى عليهم ذلك، وقال إن لكم فيها مثل ما للمسلمين. وأمر عليهم أحدهم وأسرع هو ليلحق الحج مع رسول الله.

حجة الوداع

اعتمر رسول الله أربع عمرات ثلاث منهن فى ذى القعدة: عمرة الحديبية والتي لم تتم ثم

عمرة القضاء (ص ٧٤٢) والثالثة عمرة الجعرانة بعد فتح مكة عند عودته من الطائف (ص ٧٨١) والرابعة التي مع حجته في ذي الحجة سنة ١٠هـ.

لما دخل ذو القعدة من السنة العاشرة تجهز النبي للحج وأمر الناس بالجهاز له وخرج معه جميع نسائه حاجات. وارتحل يوم السبت ٢٥ ذي القعدة بعد أن صلى الظهر أربع ركعات في مسجد المدينة ثم صلى العصر بذى الحليفة ركعتين وذو الحليفة على بعد ٧ كم من المدينة وهناك اغتسل وتطيب وأحرم من مسجد ذى الحليفة بحج وعمرة وقضى ليلته بذى الحليفة فلما أصبح أشعر البدن وقلدها أى وضع في رقبتها ما تعرف به أنها هدى. وكان النبي في تلبيته يقول: لبيك اللهم لبيك. لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لك. لا شريك لك. وقيل إن جبريل جاءه وقال له: مر أصحابك أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية فإنها شعار الحج.

التمتع والقرآن في الحج:

كان رسول الله قارنا أى أهل بحج وعمرة معا. فلما جاء البيت طاف سبعا واستلم الركن في كل مرة. رمّل ثلاثا ومشى أربعا. حتى إذا فرغ من طوافه أتى إلى مقام إبراهيم وصلى ركعتين قرأ فيهما «قل هو الله أحد» وفي الثانية «قل يا أيها الكافرون» ثم خرج من الباب إلى الصفا فلما دنا من الصفا قال: «إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ومن تطوع خيرا فإن الله شاكر عليم» (١٥٨ - البقرة) أبدا بما بدأ به الله فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت واستقبله فوجد الله وكبره وقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له. له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير. لا إله إلا الله وحده أنجز وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده. ثم نزل إلى بطن الوادى وسعى حتى أتى إلى المروة فصعداها وفعل عليها كما على الصفا حتى إذا كان آخر طوافه على المروة قال: لو أنى استقبلت من أمرى ما استدبرت لم أسق الهدى وجعلتها عمرة. فمن كان منكم ليس معه هدى فليحل وليجعلها عمرة. وهذا هو فعل المتمتع أما المقرن فقد دخلت العمرة في الحج.

وقدّم على رسول الله فوجد فاطمة ممن حل وعرف من النبي أنها متمتعة وسأله النبي عما قال حين نوى الحج فقال على. قلت اللهم إني أهل بما أهل به رسولك. قال النبي فإن معى الهدى فلا تحل.

فلما كان يوم التروية ٨ ذي الحجة توجهوا إلى منى ولبوا بالحج وصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ثم مكث قليلا حتى طلعت الشمس. ثم سار وقریش تظن أنه سيقف عند المشعر الحرام كما كانت قریش تصنع فى الجاهلية ولكن رسول الله تجاوزته حتى أتى عرفة فوجد قبة كانت قد ضربت له بنمرة فنزل بها حتى إذا حانت الصلاة خطب الناس (السيرة النبوية. ابن هشام. ج ٤ ص ١٦١).

خطبة الوداع:

حمد رسول الله الله وأثنى عليه ثم قال: أيها الناس اسمعوا قولي فإنني لا أدرى لعلني لا ألقاكم بعد عامي هذا بهذا الموقف أبداً. أيها الناس إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا وكحرمة شهركم هذا وإنكم ستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم وقد بلغت. فمن كان عنده أمانة فليؤدها إلى من ائتمنه عليها. وإن كل ربا موضوع ولكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون. قضى الله أنه لا ربا وإن ربا عباس بن عبد المطلب موضوع كله. وأن كل دم كان في الجاهلية موضوع وإن أول دماءكم أضع دم ابن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب (وكان مسترضعا في بني ليث فقتلته هذيل). فهو أول ما أبداً به من دماء الجاهلية.

أما بعد أيها الناس. فإن الشيطان قد يئس من أن يعبد بأرضكم هذه أبداً ولكنه إن يطمع فيما سوى ذلك فقد رضى بما تحقرون من أعمالكم فاحذروه على دينكم أيها الناس «إنما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله» وإن الزمان استدار كهيثبه يوم خلق الله السموات والأرض. وإن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاثة متوالية: ذو القعدة - ذو الحجة - محرم - ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان. أما بعد أيها الناس. فإن لكم على نسائكم حقا ولهن عليكم حقا. لكم عليهن أن لا يوطئن فروشكم أحداً تكرهونه وعليهن أن لا يأتين بفاحشة مبينة فإن فعلن فإن الله قد أذن لكم أن تهجروهن في المضاجع وتضربوهن ضربا غير مبرح. فإن انتهين فلهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف. واستوصوا بالنساء خيرا فإنهن عندكم عوان لا يملكن لأنفسهن شيئا. وأنكم إنما أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمات الله فاعقلوا أيها الناس قولي فإنني قد بلغت وقد تركت فيكم ما إن اعتصمتم به فلن تضلوا أبداً أمرا بيّناً كتاب الله وسنة نبيه. أيها الناس اسمعوا قولي هذا واعقلوه. تعلمن أن كل مسلم أخ للمسلم وأن المسلمين إخوة فلا يحل لامرئٍ من أخيه إلا ما أعطاه عن طيب نفس منه فلا تظلمن أنفسكم. اللهم هل بلغت قالوا نعم. قال اللهم اشهد.

وبعثت أم الفضل زوجة العباس لبنا في قدح شربه أمام الناس فعملوا أنه لم يكن صائما ذلك اليوم. ثم أمر بلالا فأذن الظهر والعصر جمعا للسفر بأذان واحد وإقامتين.

ثم ركب رسول الله راحلته إلى أن أتى ووقف على جبل النور ولكنه خشى أن يتزاحم الناس في الحج للوقوف عليه فقال: كل عرفة موقف. واستقبل القبلة وراح يدعو الله ما شاء من الدعاء من الزوال إلى الغروب. ومما يؤثر عنه أنه قال: أفضل الدعاء يوم عرفة وخير ما قلت أنا والنبيين من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك والحمد وهو على كل شيء قدير. وعن بعض الصحابة أنهم سمعوه يقرأ هذه الآية: «شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم

قائما بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم» (١٨ - آل عمران) ثم قال: وأنا على ذلك من الشاهدين.

وسأله جماعة من نجد: كيف الحج؟ قال الحج عرفة.

ونزل عليه صلى الله عليه وسلم قوله تعالى «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً» وأمر النبي بوضعها في سورة المائدة. الآية ٣ (ص ٦٩٦). قيل ولما سمع عمر هذه الآية بكى فسأله النبي عما يبكيه فقال: أبكاني أنا كنا في زيادة أما إذا كمل فإنه لا يكمل شيء إلا نقص فقال له النبي: صدقت. ويروي أن رجلاً من اليهود جاء إلى عمر بن الخطاب أثناء ولايته وقال: يا أمير المؤمنين: إنكم تقرؤون آية في كتابكم لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً. قال عمر: وأي آية هي؟ قال قوله تعالى: «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً» فقال عمر: والله إنني لأعلم اليوم الذي نزلت فيه على رسول الله والساعة التي نزلت فيها عليه: عشية عرفة في يوم الجمعة وهو عيد لنا.

وبعد غروب الشمس ركب النبي راحلته وسار إلى المزدلفة حيث صلى المغرب والعشاء جمعاً بأذان واحد وإقامتين. ثم أذن للنساء والصبيان أن يرموا ليلاً فذهبوا إلى منى بعد منتصف الليل بساعة ليرموا جمرة العقبة ولم يأتن للرجال. ثم طلع الفجر من اليوم العاشر من ذي الحجة وهو يوم النحر فصلى الصبح ثم أتى المشعر الحرام فوقف فيه وهو راكب ناقته واستقبل القبلة ودعا الله وكَبَّرَ وهَلَّلَ ثم سار قبل أن تطلع الشمس. وطلب من الناس جمع الحصى. وسار حتى أتى جمرة العقبة فرماها بسبع حصيات ثم انصرف إلى المنحر فنحر ٦٣ بدنة بيده ثم أعطى على بن أبي طالب فنحر حتى المائة. ثم أمر من كل بدنة بقطعة فجعلت في قدر قطبخت وأكل من لحمها وشرب من مرقها ثم وقف الناس بمنى وأنزل الناس منازلهم فقال: لينزل المهاجرون هاهنا وأشار إلى ميمنة القبلة والأنصار هاهنا وأشار إلى ميسرة القبلة ثم لينزل الناس حولهم. وقال للناس: خذوا عني مناسككم فلعلي لا أحج بعد عامي هذا. ثم قال: أيها الناس، أي يوم هذا؟ قالوا: يوم حرام. قال فأى بلد هذا؟ قالوا: بلد حرام. قال: فأى شهر هذا؟ قالوا: شهر حرام. قال: فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا. وأعادها مراراً ثم رفع رأسه وقال: اللهم هل بلغت. اللهم قد بلغت. فليبلغ الشاهد الغائب فربُّ مبلغ أوعى من سامع. ثم حلق. ودعا للمحلقين مرتين فلما قالوا يا رسول الله والمقصرون قال: والمقصرون.

ثم تطيب وركب إلى مكة ليطوف طواف الإفاضة فصلى بمكة الظهر وأتى بنى عبد المطلب وهم يسقون على زمزم فناولوه دلوا فشرب منه. ثم رجع إلى منى فمكث بها أيام التشريق الثلاثة يرمى الجمرات إذا زالت الشمس كل جمرة بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة.

وسأله رجل نسي أن يرمى الجمار فقال ارم ولا حرج. ثم أتاه رجل آخر فقال: يا رسول الله نسيت الطواف فقال طف ولا حرج. ثم أتاه رجل حلق قبل أن يذبح فقال: اذبح ولا حرج. فما سأله يومئذ عن شيء إلا قال: لا حرج لا حرج. ثم قال: قد أذهب الله الحرج إلا رجلا اقترض امرأة مسلما (أخذ قرضا ولم يرده أو اقترض عرضه أى اغتابه) فذلك الذى حرج وهلك.

وفى ثالث يوم من أيام التشريق ركب ناقته وسار إلى البيت فطاف طواف الوداع ثم خرج من أسفل مكة من الثنية السفلى وكان قد دخل من الثنية العليا، وقالوا دخل من كداء وخرج من كدى، قاصدا المدينة.

وكان على بن أبى طالب قد عاد إلى رجاله فوجد بعضهم قد أخذ حلا من الصدقة ولبسها فأمرهم بنزعها فغضبوا وتذمروا وأسرع على رجاله حتى لحقوا بركب النبى عند «غدير خم» فى يوم ١٨ من ذى الحجة ووصل إلى سمع النبى ما كان الناس يتهمسون به من شدة على بن أبى طالب ومنعه رجاله من ركوب إبل الصدقة ولبس الحل وما فعله من استثنائه بالجارية «وصيفة». فوقف رسول الله وخطب الناس وبيّن فضل على بن أبى طالب وبراغته مما تكلم فيه بعض من كان معه بأرض اليمن وأخذ بيد على وقال: ألسْتُ بأولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: بلى. قال: ألسْتُ بأولى بكل مؤمن من نفسه؟ قالوا بلى. قال فهذا ولى من أنا مولاه. اللهم والى من والاه وعاد من عاداه.

وسار ركب النبى حتى وصل إلى ذى الحليفة فبات فيها لأنه كره أن يدخل المدينة ليلا. ثم لما أصبح الصبح وفى نهاية اليوم دخل المدينة. وكان قد أصاب الناس عند خروجه للحج وباء جدري منع كثيرين من الحج معه فطبيب خاطرهم قائلا: عمرة فى رمضان تعدل حجة معى. ويروى عن أبى هريرة أنه قال لنسائه: إنما هى هذه الحجة ثم الزمن ظهور الحصر. وقال النبى لفاطمة ابنته: إن جبريل كان يعارضنى بالقرآن فى كل سنة مرة وإنه عارضنى به العام مرتين وما أرى ذلك إلا اقتراب أجلى. وأقام النبى بالمدينة ما بقى من ذى الحجة ومحرم وصفر.

جيش أسامة بن زيد:

أمر النبى بتجهيز جيش ليسير إلى تخوم فلسطين والتحق به المهاجرون والأنصار وأمر عليهم أسامة بن زيد مع صغر سنه، وتجهز الناس. ولكن مرض رسول الله جعل أسامة يتأخر فى المسيرة للاطمئنان على رسول الله.

مرض رسول الله:

فى صفر خرج رسول الله إلى بقيع الغرقد فى جوف الليل واصطحب معه أبا مويهبة مولاه.

ولما وقف على البقيع قال: السلام عليكم يا أهل المقابر ليهنئ لكم ما أصبحتم فيه مما أصبح الناس فيه. أقبلت الفتن كقطع الليل المظلم يتبع آخرها أولها. والآخرة شر من الأولى. ثم استغفر لأهل البقيع ثم انصرف.

تقول عائشة. رجع رسول الله من البقيع فوجدنى وأنا أجد صداعا فى رأسى وأنا أقول وارأساه. فقال بل أنا والله يا عائشة وارأساه. ثم قال: وما ضرك لو ميت قبلى فقمتم عليك وكفنتك وصليت عليك ودفنتك. قالت والله لكأنى بك لو قد فعلت ذلك لقد رجعت إلى بيتى فأعرست فيه ببعض نساءك. فتبسم رسول الله. وزاد وجهه. وكان يدور على نسائه كأنه يودعهن. فلما زاد به الوجد كان فى بيت مأمونة فدعا نساءه واستأذنهن فى أى يمرض فى بيت عائشة. فخرج رسول الله من بيت مأمونة يسنده الفضل بن العباس وعلى بن أبى طالب عاصبا رأسه تخط قدماه حتى دخل بيت عائشة. ثم اشتد به وجهه. فقال أريقوا على سبع قرب من أبار شتى حتى أخرج إلى الناس فأعهد إليهم. ففعلوا ثم خرج عاصبا رأسه فجلس على المنبر ثم صلى على أصحاب أحد واستغفر لهم فأكثر الصلاة عليهم ثم قال: إن عبداً من عباد الله خيرُه الله بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عند الله. وفهم أبو بكر ما يعنى الرسول فبكى وقال: بل نحن نفديك بأنفسنا وأبنائنا. فقال: على رسلك يا أبا بكر. ثم قال انظروا فى هذه الأبواب اللافتة فى المسجد فسدوها إلا أبى بكر (أى باب أبى بكر) فإنى لا أعلم أحداً كان أفضل الصحبة يدا منه. إنى لو كُنت متخذاً من العباد خليلاً لا تخذت أبا بكر خليلاً ولكن صحبة وإخاء وإيمان حتى يجمع الله بيننا عنده. ثم قال: يا معشر المهاجرين. استوصوا خيراً فإن الناس يزيدون وإن الأنصار على هيئتها لا تزيد وأنهم كانوا عيبتى التى أويت إليها فأحسنوا إلى مُحسنهم وتجاوزوا عن سيئهم.

وكان الناس قد تأخروا فى تجهيز الجيش الذى أمر به وقالوا: أمر غلاماً حدثاً على جلة المهاجرين والأنصار. فخرج رسول الله عاصبا رأسه حتى جلس على المنبر وقال: أيها الناس. أنفذوا بعث أسامة. فلعمري لئن قلت فى إمارته لقد قلت فى إماره أبيه من قبله وإنه لخليق للإمارة وإن كان أبوه لخليق بها. ثم نزل وزاد وجع رسول الله. وخرج أسامة وجيشه معه حتى نزلوا الجرف على بعد ١٠ كم من المدينة. وتنامى إليه اشتداد المرض برسول الله فأقام أسامة والجيش بالجرف لينظروا ما الله قاض فى رسوله.

وفاة رسول الله:

ولما اشتد المرض برسول الله قال: مروا أبا بكر فليصل بالناس. فقالت عائشة يا رسول الله إن أبا بكر رجل رقيق ضعيف الصوت كثير البكاء إذا قرأ القرآن، قال مروه فليصل بالناس. فلما كان يوم الاثنين الذى قبض فيه رسول الله خرج إلى الناس وهم يصلون الصبح

خلف أبى بكر فلما رفع الستر وفتح الباب كاد الناس يفتنون فى صلاتهم برسول الله حين رآوه فَرَحًا به ووسَّعوا له فأشار إليهم أن اثبتوا على صلاتكم وصلى رسول الله قاعداً إلى جانب أبى بكر. فلما فرغ من الصلاة أقبل الناس وقد سرَّهم أن رأوا رسول الله وقد أبلَّ من مرضه فكلمهم: أيها الناس. سُعَّرت النار وأقبلت الفتن كقطع الليل المظلم. وإنى والله ما تمسكون علىَّ بشيء. إنى لم أحل إلا ما أحل القرآن ولم أحرِّم إلا ما حرَّم القرآن. فلما فرغ قال له أبو بكر: يا نبي الله إنى أراك قد أصبحت بنعمة من الله وفضل كما تحب. وانصرف أبو بكر إلى أهله وعاد رسول الله إلى بيت عائشة. ثم تقول عائشة: وأخذ رسول الله سواكا فاستنَّ به ثم أسند رأسه فى حجرها. وبعد فترة وجيزة وجدت رسول الله يتقل فى حجرها ونظرت فى وجهه فإذا بصره قد شخص وهو يقول: بل الرفيق الأعلى من الجنة. فقالت خُيرت فاخترت والذى بعثك بالحق وقبض رسول الله وهو فى حجرها. فوضعت رأسه على وسادة وقامت تندب مع النساء وتضرب وجهها. وسمع عمر بن الخطاب بكاء نساء النبی فقال عمر: إن رجالا من المنافقين يزعمون أن رسول الله قد توفى. وإن رسول الله ما مات ولكنه ذهب إلى ربه كما ذهب موسى بن عمران فقد غاب عن قومه أربعين ليلة ثم رجع إليهم بعد أن قيل قد مات. والله ليرجعن رسول الله كما رجع موسى فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم زعموا أن رسول الله مات.

وأقبل أبو بكر حين بلغه الخبر ودخل على رسول الله فى بيت عائشة ورسول الله مسجى فى ناحية البيت وعليه بردة فكشف عن وجهه ثم أقبل عليه وقبَّله وقال: بأبى أنت وأُمى. أما الموتة التى كتب الله عليك فقد ذقتها ثم لن تصيبك بعدها موتة أبدا. ثم رد البردة على رسول الله. ثم خرج وعمر يكلم الناس. فقال: على رسلك يا عمر. ثم كلَّم الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أيها الناس. من كان يعبد محمدا فإن محمدا قد مات. ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت. ثم تلا الآية: «وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين» (١٤٤ - آل عمران). فعرف الناس أن رسول الله قد مات.

وقام على بن أبى طالب والعباس بن عبد المطلب والفضل بن العباس والقثم بن العباس وأسامة بن زيد وشقران مولى رسول الله. هؤلاء تولوا غسل رسول الله وعليه قميصه يصبون الماء فوق القميص ويدلكونه من فوق القميص. ثم كُفَّنَ فى ثلاثة أثواب. ثم قال أبو بكر إنى سمعت رسول الله يقول: ما قبض نبي إلا دُفِنَ حيث قبض. فرفع فراش رسول الله الذى توفى عليه فحفر له تحتة ثم دخل الناس على رسول الله يصلُّون عليه أرسالا. دخل الرجال حتى إذا فرغوا أدخل النساء ثم الصبيان ولم يؤم الناس على رسول الله أحد ثم دفن رسول الله من وسط الليل ليلة الأربعاء. وكان الذين نزلوا فى قبر رسول الله على بن أبى طالب والفضل بن

العباس والقثم بن العباس. وكانت وفاته صلى الله عليه وسلم يوم ١٢ أو ١٣ ربيع الأول سنة ١١ هـ الموافق ٧ أو ٨ يونيو عام ٦٣٢م بعد أن بلغ ٦٣ عاما قمريا كاملا أى أكثر من ٦١ عاما شمسيا بحوالى شهر وأكثر من نصف شهر (محمود الفلكي، التقويم العربى قبل الإسلام، ص ٥٢).

وهكذا شاءت إرادة الله أن تطوى صفحة هى أعظم صفحات الجهاد فى سبيل الله. ولم تطو إلا وراية التوحيد - الذى كان قد اندثر - ترفرف على كل أجزاء الجزيرة العربية.

اللهم صلّ وسلّم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد. كما صليت وسلمت وباركت على سيدنا إبراهيم وعلى آل سيدنا إبراهيم فى العالمين إنك حميد مجيد.

طبت حيا وميتا يا رسول الله، ونشهد أنك قد بلغت الرسالة وأديت الأمانة ونصحت للأمة. فابعثه الله مقاما محمودا الذى وعده إنك لا تخلف الميعاد.

مراجع

- القرآن الكريم .
- السيرة النبوية، ابن هشام . ٤ أجزاء .
- السيرة النبوية، ابن كثير . ٤ أجزاء .
- البداية والنهاية، ابن كثير . ١٤ جزءا .
- السيرة النبوية، محمد رسول الله والذين معه، عبد الحميد جودة السحار ٢٠ جزءا .
- السيرة النبوية فى ضوء المصادر الأصلية، دكتور مهدى رزق الله أحمد، مطبعة مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية.
- تراجم سيدات بيت النبوة، الدكتورة عائشة عبد الرحمن، دار الكتاب العربى، بيروت.
- مسلمات خالداات، سنية قراة، مكتب الصحافة الدولى للصحافة والنشر.
- النفاق والمنافقون فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، إبراهيم على سالم، مطبعة الشعب.
- أطلس تاريخ الإسلام، حسين مؤنس.
- المنتخب فى تفسير القرآن الكريم، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية.
- تفسير الألوسى، ٣٠ جزءا .
- تفسير ابن كثير ٤ أجزاء.
- صفوة التفاسير، محمد على الصابونى، ٤ أجزاء.
- تفسير القرطبى.
- تفسير الإمامين الجلالين.
- نحو تفسير موضوعى لسور القرآن الكريم، الشيخ محمد الغزالى، دار الشروق.
- لباب النقول فى أسباب النزول، جلال الدين السيوطى.
- الانتصارات العربية العظمى فى صدر الإسلام، محمد عبد الحليم أبو غزالة، مطبوعات الشعب.
- التاريخ العربى القديم، تأليف نيلسن وفرتزهومل وآخرين، ترجمة فؤاد حسين على.
- كتاب الأصنام، تأليف هشام بن محمد بن السائب الكلبى (٢٠٤هـ) تحقيق دكتور محمد عبد القادر أحمد ودكتور أحمد محمد عبيد.
- مؤلفات چورچى زيدان الكاملة، ج ١٠ - طبقات الأمم، دار الجيل . بيروت.
- دراسات تاريخية من القرآن الكريم، دكتور محمد بيومى مهران، الجزء الأول فى بلاد العرب، دار المعرفة الجامعية . الإسكندرية.
- دراسه الكتب المقدسة فى ضوء المعارف الحديثة، موريس بوكاى، دار المعارف.
- مختصر صحيح البخارى، الحافظ المنذرى.
- العرب قبل الإسلام، دكتور حسين الشيخ، دار المعرفة الجامعية، الإسكندرية.

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

- تطلب أجزاء هذه السلسلة من:
- دار المجلد العربي - ١١٦ ش جوهر القائد.
 - أمام جامعة الأزهر - الحسين. آخر شارع الأزهر - ت: ٥٩١٢٥٢٤
 - المكتبة الأكاديمية - ١٢١ ش التحرير. أمام سينما التحرير
 - الدقى - تليفون: ٧٤٨٥٢٨٢ - ٣٣٦٨٢٨٨
 - مكتبات الأهرام بجميع فروعها.
 - دار حراء - ٣٣ ش شريف ت: ٣٩٢٨٩٦٣
 - مكتبة جامع الحامدية الشاذلية ٥٤ ش الحجاز - مدينة المهندسين
 - ٣٤٧٤٧٧٣ يوميا من ٧ - ١٠ مساء ويوم الجمعة من ١٠ - ٢ ظهراً.
 - مكتبة بوك سنتر - ٨ ش إبراهيم اللقاني مصر الجديدة. ت: ٠١٢/٣٤٩٧١٩٥.
 - المكتبة القومية - ٦٣٨١٢٣٤
 - ١٦٥ ش الحجاز - قبل ميدان الحجاز - مصر الجديدة

للاستفسار عن أى نقاط وردت فى الكتب يمكن الاتصال بالمؤلف :

أيام الأحد والثلاثاء من ٩ - ١٠ مساء ت: ٢٤٦٠٨٥٥